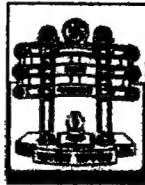
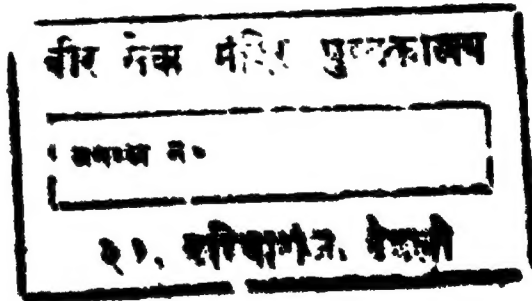


जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

भाग-2

[क - न]

क्षु. जिनेन्द्र वर्णी



भारतीय ज्ञानपीठ

आठवाँ संस्करण : 2007 ☐ मूल्य 250 रुपये

ISBN 81-263-0763 - 3 (Set)
81-263-0764 - 1 (Part-II)

भारतीय ज्ञानपीठ

(स्थापना : फाल्गुन कृष्ण 9; वीर नि. सं. 2470; विक्रम सं. 2000; 18 फरवरी 1944)

पुण्यश्लोका माता मूर्तिदेवी की स्मृति में
साहू शान्तिप्रसाद जैन द्वारा संस्थापित
एवं

उनकी धर्मपत्नी श्रीमती रमा जैन द्वारा सम्पोषित

मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला

इस ग्रन्थमाला के अन्तर्गत प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश, हिन्दी, कन्नड़, तमिल आदि प्राचीन भाषाओं में उपलब्ध आगमिक, दार्शनिक, पौराणिक, साहित्यिक, ऐतिहासिक आदि विविध विषयक जैन साहित्य का अनुसन्धानपूर्ण सम्पादन तथा उनके मूल और यथासम्भव अनुवाद आदि के साथ प्रकाशन हो रहा है। जैन-भण्डारों की ग्रन्थसूचियाँ, शिलालेख-संग्रह, कला एवं स्थापत्य पर विशिष्ट विद्वानों के अध्ययन-ग्रन्थ और लोकहितकारी जैन साहित्य ग्रन्थ भी इस ग्रन्थमाला में प्रकाशित हो रहे हैं।

प्रधान सम्पादक (प्रथम संस्करण)
श्रीमन्मूर्तिदेवी जैन एवं डॉ. आ. उपाध्ये

प्रकाशक
भारतीय ज्ञानपीठ

18, इन्स्टीट्यूशनल एरिया, लोदी रोड, नयी दिल्ली-110 003

मुद्रक : विकास कम्प्यूटर एण्ड प्रिण्टर्स, दिल्ली - 110 032

© भारतीय ज्ञानपीठ द्वारा सर्वाधिकार सुरक्षित

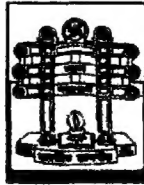
JAINENDRA SIDDHĀNTA KOŚA

[Part-II]

[क - न]

by

Kshu. JINENDRA VARNI



BHARATIYA JNANPITH

Eighth Edition : 2007 □ Price Rs. 250

ISBN 81-263-0763 - 3 (Set)
81-263-0764 - 1 (Part-II)

BHARATIYA JNANPITH

(Founded on Phalgun Krishna 9, Vira N Sam 2470, Vikrama Sam 2000, 18th Feb 1944)

MOORTIDEVI JAIN GRANTHAMALA

FOUNDED BY

Sahu Shanti Prasad Jain

In memory of his illustrious mother Smt. Moortidevi

and

promoted by his benevolent wife

Smt. Rama Jain

In this Granthamala critically edited Jain agamic, philosophical, puranic, literary, historical and other original texts in Prakrit, Sanskrit, Apabhramsha, Hindi, Kannada, Tamil etc are being published in the original form with their translations in modern languages.

Catalogues of Jain bhandaras, inscriptions, studies on art and architecture by competent scholars and popular Jain literature are also being published

•

General Editors (First Edition)

Dr Hiralal Jain and Dr A N Upadhye

Published by

Bharatiya Jnanpith

18, Institutional Area, Lodi Road, New Delhi-110 003

Printed at Vikas Computer & Printers, Delhi - 110 032

© All Rights Reserved by Bharatiya Jnanpith

प्रकाशकीय प्रस्तुति (द्वितीय भाग, द्वितीय संस्करण)

इस द्वितीय भाग के प्रथम संस्करण का प्रकाशन सन् 1971 में हुआ था। पाँच भागों में नियोजित जैन साहित्य का यह ऐसा गौरव-ग्रन्थ है जो अपनी परिकल्पना में, कोश-निर्माण कला की वैज्ञानिक पद्धति में, परिभाषित शब्दों की प्रस्तुति और उनके पूर्वापर आयामों के संयोजन में अनेक प्रकार से अद्भुत और अद्वितीय है। इसके रचयिता और प्रायोजक पूज्य क्षुल्लक जिनेन्द्र वर्णी जी आज हमारे बीच नहीं हैं। उनके जीवन की उपलब्धियों का चर्मोत्कर्ष वा उनका समाधिमरण जो इसरी में, तीर्थराज सम्बेदशिखर के पादपूल में, आचार्य विद्यासागर महाराज से दीक्षा एवं सत्सेवना व्रत ग्रहण करके श्री 105 क्षुल्लक सिद्धान्त-सागर के रूप में, 24 मई 1983 को सम्पन्न हुआ। वह एक ज्योतिर्पुंज का तिरोहण था जिसने आज के युग को आलोकित करने के लिए जैन-जीवन और जिनवाणी की प्रकाश-परम्परा को अक्षत रखा। उनके प्रति बारम्बार नमन हमारी भावनाओं का परिष्करण है।

भारतीय ज्ञानपीठ के संस्थापक-दम्पती स्व० श्री साहू शान्ति प्रसाद जैन और उनकी धर्मपत्नी स्व० श्रीमती रमा जैन ने इस कोश के प्रकाशन को अपना और ज्ञानपीठ का सौभाग्य माना था। कोश का कृतित्व पूज्य वर्णीजी की 20 वर्ष की साधना का सुफल था। मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला के प्रधान सम्पादक-द्वय स्व० डॉ० हीरालाल जैन और स्व० डॉ० आदिनाथ नेमिनाथ उपाध्ये ने प्रथम संस्करण के अपने प्रधान संपादकीय में लिखा था :

“...‘जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश’ प्रस्तुत किया जा रहा है जो ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला संस्कृत सीरीज का 38वाँ ग्रन्थ है। यह क्षुल्लक जिनेन्द्र वर्णी द्वारा संकलित व सम्पादित है। यद्यपि वे क्षीण-काय तथा अस्वस्थ हैं फिर भी वर्णी जी को गम्भीर अध्ययन से अत्यन्त अनुराग है। इस प्रकाशन से ज्ञान के क्षेत्र में ग्रन्थमाला का गौरव और भी बढ़ गया है। ग्रन्थमाला के प्रधान सम्पादक, क्षुल्लक जिनेन्द्र वर्णी के अत्यन्त आभारी हैं जो उन्होंने अपना यह विद्वत्पूर्ण ग्रन्थ इस ग्रन्थमाला को प्रकाशनार्थ उपहार में दिया।”

उक्त प्रधान-सम्पादकीय को और पूज्य क्षुल्लक जिनेन्द्र वर्णी के मुख्य ‘प्रास्ताविक’ को हमने प्रथम भाग के द्वितीय संस्करण में ज्यों-का-त्यों प्रकाशित किया है। उस प्रास्ताविक में वर्णीजी ने कोश की रचना-प्रक्रिया और विषय-नियोजन तथा विवेचन-पद्धति पर प्रकाश डाला है। ये दोनों लेख महत्त्वपूर्ण और पठनीय हैं।

यह कोश पिछले अनेक वर्षों से अनुपलब्ध था। यह नया संस्करण पूज्य वर्णी जी ने स्वयं अक्षर-अक्षर देखकर संशोधित और व्यवस्थित किया है। प्रथम भाग के नये संस्करण में वर्णी जी ने अनेक नये शब्द जोड़े हैं, कई स्थानों पर सम्पादक संशोधन, परिवर्तन, परिवर्द्धन किये हैं। ‘इतिहास’ तथा ‘परि-सिष्ट’ के अन्तर्गत दिगम्बर यूल संघ, दिगम्बर जैनाभासी संघ, पट्टावलि तथा पुर्वान्विर्वा, संवत्, गुप्तधर आम्नाय, नन्दिसंवादि शीर्षकों से महत्त्वपूर्ण सामग्री जोड़ी है। आगम-सूची में 147 नाम जोड़कर उनकी संख्या 651 कर दी है। इसी प्रकार आचार्य-सूची में 360 नये नाम जोड़े हैं, अतः आचार्य संख्या 618 हो गई है। पूज्य वर्णीजी ने इन चारों भागों का तो संशोधन किया ही है, सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण बात यह है

कि कोश का पाँचवाँ भाग भी बहू तैयार कर गये हैं जो चारों भागों की अनुक्रमणिका है, इस कारण यह कोश सर्वांगीण हो गया है। इसकी उपयोगिता और तात्कालिक संदर्भ-सुविधा कई गुना बढ़ गई है।

इस महान् कोश-ग्रन्थ के नियोजन और क्रियान्वयन में बाल-ब्रह्मचारिणी कौशल जी ने जो सहयोग दिया है, उसको स्मरण करते हुए पूज्य वर्णी जी ने 'इस कार्य की तत्परता के रूप' में 'उनकी कठिन तपस्या' का उल्लेख किया है। भारतीय ज्ञानपीठ इसे अपना पवित्र कर्तव्य मानती है कि वह ब्रह्मचारिणी कौशलजी के प्रति कृतज्ञता ज्ञापित करे कि उनकी निष्ठा और साधना के योगदान से यह कार्य सम्पन्न हुआ। इसे स्वीकार करते हुए वर्णीजी ने स्वयं लिखा है : 'प्रभु-प्रदत्त इस अनुग्रह को प्राप्त कर मैं अपने को धन्य समझता हूँ।' किसी अन्य के लिए इससे आगे लिखने की और क्या रह जाता है !

आरम्भ के इन दो नये संस्करणों की जाति तीसरे और चौथे भाग के संशोधित नये संस्करणों का द्वालीध्र प्रकाशन ज्ञानपीठ के कार्यक्रम में सम्मिलित है। इसी क्रम में चारों भागों की अनुक्रमणिका से सम्बद्ध पाँचवाँ भाग भी प्रकाशित होगा। कोश का प्रकाशन इतना व्यवसाय हो गया है कि सीमित संख्या में ही प्रतिर्षा छापी जा रही हैं। पाँचों भागों की संस्करण-प्रतियों की संख्या समान होगी। अतः संस्थाओं और पाठकों के लिए यह लाभदायक होगा कि वह पाँचों भागों के लिए संयुक्त आदेश भेज दें। पाँचों भागों के संयुक्त मूल्य के लिए नियमों की जानकारी कृपया ज्ञानपीठ कार्यालय से माँग कर लें।

ज्ञानपीठ के अध्यक्ष श्री साहू श्रेयांस प्रसाद जैन और मैनेजिंग ट्रस्टी श्री अशोक कुमार जैन का प्रयत्न है कि यह बहुमूल्य ग्रन्थ संस्थाओं को विशेष सुविधा-नियमों के अन्तर्गत उपलब्ध कराया जाए।

कोश के इस संस्करण के सम्पादन-प्रकाशन में 'टाइम्स रिसर्च काउन्सेलर, बम्बई' ने जो सहयोग दिया है उसके लिए भारतीय ज्ञानपीठ उनका आभारी है।

मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला के वर्तमान सम्पादक-द्वय—सिद्धान्ताचार्य पं० कैलाशचन्द्रजी, वाराणसी, और विद्या-चारिधि डॉ० ज्योति प्रसाद जैन, लखनऊ, का मार्गदर्शन ज्ञानपीठ को सदा उपलब्ध है। हम उनके कृतज्ञ हैं।

अनन्त चतुर्वर्षी
17 सितम्बर 1986

—लक्ष्मीचन्द्र जीन,
भारतीय ज्ञानपीठ

संकेत - सूची

अ.ग.०.../...
अ.ध.०.../.../...
आ.अनु. ...
आ.०.../.../...
आम.०.../.../...
आस.मी. ...
इ.अ./०.../...
क.पा.०.../.../...
का.अ./०...
कुरल. .../...
कि.क. .../.../...
कि.को. ...
हा.हा./०.../...
गुज.भा. ...
गो.क./०.../...
गो.क./जो.प्र. .../.../...
गो.जो./०.../...
गो.जो./जो.प्र. .../.../...
झा. .../.../...
झा.सा ...
भा.पा./०.../...
भा.सा .../...
अ.०.../...
जे.सा. .../...
जे.पी ...
त.अनु. ...
त.०.../.../.../...
त.सा. .../.../...
त.सू. .../...
ति.० .../...
ती. ...
त्रि.सा. ...
द.पा./०.../...
द.सा. ...
प्र.सं./०.../...
ध.० ...
ध. .../.../.../...
न.अ.०...
न.अ./भुत. .../...
नि.सा./०...
नि.सा./ता.०.../क...
न्या.पी. .../.../.../...
न्या.वि./०...
न्या.वि./सू. .../.../.../...
न्या.सू./०.../.../.../...
पं.का./०.../...
पं.०.../०...
पं.०/उ. ...
पं.वि. .../...
पं.०/भा. .../...
पं.सं./सं. .../...

अमितामि नावकाचार अधिकार सं./श्लोक सं., पं. बं. वि. वर. हा.लापुर. प्र. सं., वि. सं. १९७६
अनगरवर्णन अधिकार सं./ श्लोक सं./पृष्ठ सं., पं. सु. व. च. हा.लापुर. प्र. सं., ई. १६.१६२०
आत्मापुत्रासन श्लोक सं.
अ.सापपक्षि अधिकार सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., बीरासी मधुरा, प्र. सं., बी. नि. २४६६
आश्वमेधीया श्लोक सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं., बीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., वि. सं. १००६
आश्वमेधीया श्लोक सं.
इन्द्रोपदेश/सूत्र या टीका श्लोक सं./पृष्ठ सं. (समाविशतकके पीछे) पं. आश्वमेधीय टीका, बीरसेवा मन्दिर बिहारी
कथाव्यास/सूत्र या टीका श्लोक सं. भाग सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., विगम्बर जैन संघ, मधुरा, प्र. सं., वि. सं. १०००
कार्तिकेयानुप्रेषा/सूत्र या टीका गाथा सं., राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९६०
कुरल काव्य परिक्रम सं./श्लोक सं., पं. गोविन्दराज जैन शास्त्री, प्र. सं., बी. नि. सं. २४८०
क्रियाकलाप मुद्राधिकार सं./प्रकरण सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., पञ्चासाल सोनी शास्त्री आगरा, वि. सं. १९९१
क्रियाकोश श्लोक सं., पं. दीनदत्त
सपनसार/सूत्र या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता
गुणभद्र नावकाचार श्लोक सं.
गोम्मतसार कर्मकाण्ड/सूत्र गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता
गोम्मतसार कर्मकाण्ड/जीव तत्त्व प्रदीपिका टीका गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., जैन सिद्धान्त प्रका, संस्था
गोमहसार जीवकाण्ड/सूत्र गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता
गोमहसार जीवकाण्ड/जीव तत्त्वप्रदीपिका टीका गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था
ज्ञानार्णव अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं. राजचन्द्र ग्रन्थमाला, प्र. सं., ई. १९७७
ज्ञानसार श्लोक सं.
चारित्र पाहुड/सूत्र या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., भागिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
चारित्रसार पृष्ठ सं./पंक्ति सं., महावीर जी, प्र. सं., बी. नि. २४८८
जंबूद्वीपवर्णनसंग्रह अधिकार सं./गाथा सं., जैन संस्कृति संरक्षण संघ, होलापुर, वि. सं. २०१४
जैन साहित्य इतिहास खण्ड सं./पृष्ठ सं., गणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला, बी. नि. २४८९
जैन साहित्य इतिहास/पूर्व पीठिका पृष्ठ सं., गणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला, बी. नि. २४८९
तत्त्वानुशासन श्लोक सं., नागसेन सूरिकृत, बीर सेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., ई. १९६३
तत्त्वार्थवृत्ति अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र. सं., ई. १९४६
तत्त्वार्थसार अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था कलकत्ता, प्र. सं., ई. १९९२
तत्त्वार्थसूत्र अध्याय सं./सूत्र सं.
तिलोपवर्णन अधिकार सं./गाथा सं., जोबराज ग्रन्थमाला, होलापुर, प्र. सं., वि. सं. १९६६
तीर्थंकर महावीर और उनकी आचार्य परम्परा, पृष्ठ सं., वि. जैन विद्वत्परिषद्, सागर, ई. १९७४
त्रिलोकसार गाथा सं., जैन साहित्य बम्बई, प्र. सं., १९९८
दर्शनपाहुड/सूत्र या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., भागिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
दर्शनसार गाथा सं., नाथूराम प्रेमो, बम्बई, प्र. सं., वि. १९७४
द्रव्यसंग्रह/सूत्र या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., देहली, प्र. सं. ई. १९६३
धर्म परीक्षा श्लोक सं.
धरता पुस्तक सं./खण्ड सं., भाग. सूत्र/पृष्ठ सं./पंक्ति या गाथा सं., अनुरावती, प्र. सं.
नयचक्र ग्रह गाथा सं., श्रीदेवेशनाचार्यकृत, भागिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई प्र. सं., वि. सं. १९७७
नयचक्र/भुत भवन दीपक अधिकार सं./पृष्ठ सं., सिद्ध सागर, होलापुर
नियमसार/सूत्र या टीका गाथा सं.
नियमसार/तात्पर्य वृत्ति गाथा सं./कलश सं.
न्यायदीपिका अधिकार सं./प्रकरण सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., बीरसेवा मन्दिर देहली, प्र. सं., वि. सं. २००९
न्यायविन्दु/सूत्र या टीका श्लोक सं., चौखम्बा संस्कृत सीरीज, बनारस
न्यायविनिश्चय/सूत्र या टीका अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., ज्ञानपीठ बनारस
न्यायदर्शन सूत्र/सूत्र या टीका अध्याय सं./आह्निक/सूत्र सं./पृष्ठ सं., मुजफ्फरनगर, वि. सं., ई. १९३४
पंचांगिकाय/सूत्र या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., परमश्रुत पञ्चांगक मण्डल, बम्बई, प्र. सं., वि. १९७२
पंचांग्यायी/पूर्वार्ध श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १९३२
पंचांग्यायी/उत्तरार्ध श्लोक सं., पं. देवकीनन्दन, प्र. सं., ई. १९३२
पञ्चनन्द पंचविशतिका अधिकार सं./श्लोक सं., जोबराज ग्रन्थमाला, होलापुर, प्र. सं., ई. १९३२
पंचसंग्रह/पाकृत अधिकार सं./गाथा सं., ज्ञानपीठ, बनारस प्र. सं., ई. १९६०
पंचसंग्रह/संस्कृत अधिकार सं./श्लोक सं., पं. सं./प्रा. की टिप्पणी, प्र. सं., ई. १९६०

प.पु.०.../०
 प.पु.०.../०.../०...
 प.प्र./पु.०.../०.../०...
 पा.पु.०.../०...
 पु.सि. ०
 प्र.सा./पु.०.../०...
 प्रति.सा.०.../०...
 वा.अ.०...
 जो.पा./पु.०.../०...
 वृ.जे.स. ०...
 व.आ./पु. ०.../ ०...
 वा.पा./पु.०.../०...
 म.पु.०.../०...
 म.मं.०.../०.../०...
 मृ.सा. ०...
 मो.रं. ०...
 मो.पा./पु.०.../०...
 मो.वा.प्र.०.../०.../०...
 मु.अ.पु. ०...
 मो.सा.अ.०.../०...
 मो.सा.मो. ०...
 र.क.मा. ०...
 र.सा. ०...
 रा.वा.०.../०.../०.../०...
 रा.म.पु. ०.../०.../०...
 र.मा./पु.०.../०...
 सा.सं.०.../०.../०...
 सि.पा./पु.०.../०...
 व.सु.मा. ०...
 वै.व.०.../०.../०.../०...
 शो.पा./पु. ०.../०...
 श्लो.वा.०.../०.../०.../०.../०...

व.सं.०.../०.../०...
 स.म.त.०.../०...
 स.म.०.../०.../०...
 स.सा./पु.०.../ ०...
 स.सा./पु.०.../०.../०...
 स.सा./आ.०.../०...
 स.सि.०.../०.../०...
 स.स्तो. ०...
 सा.व.०.../०...
 सा.वा. ०...
 सि.सा.सं.०.../०...
 सि.वि./पु.०.../०.../०.../०...
 सु.र.सं. ०...
 सु.पा./पु.०.../०...
 ह.पु.०.../०...

पद्यपुराण सर्ग/श्लोक सं., भारतीय ज्ञानपीठ बनारस, प्र.सं., वि.सं. २०६६
 परीक्षापुस्तक परिच्छेद सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., स्वाहाव महाविद्यालय, काशी, प्र. सं.
 परमारमहाकाश/पुस्तक या टीका अधिकार सं./गाथा सं./पृष्ठ सं., राजकमल ग्रन्थमाला, डि.सं., वि.सं. २०००
 पाण्डवपुराण सर्ग सं./श्लोक सं., जीमराज ग्रन्थमाला, सोलापुर, प्र.सं., ई. १९६९
 पुरुषार्थ सिद्धिपुत्राय श्लोक सं.
 प्रबचनसार/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं.
 प्रतिष्ठापारोहार अध्याय सं./श्लोक सं.
 वाचक अष्टवैक्का गाथा सं.
 मोक्षपाहुड़/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 मृदुल जैन सन्मार्ग/हिंदीय सं/पृष्ठ सं., सुलचंद्र किसनदास कापड़िया, सुरत, प्र. सं., बी.वि. २४६०
 भगवती वाराणसी/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., उमराम वीली, सोलापुर, प्र.सं., ई. १९३६
 भाव पाहुड़/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र.सं., वि.सं. १९७७
 महापुराण सर्ग सं./श्लोक सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र.सं., ई. १९६९
 महावन्द्य पुस्तक सं./६ प्रकरण सं./पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र.सं., ई. १९६९
 मुलाधार गाथा सं., जनसंजीवि ग्रन्थमाला, प्र. सं., वि. सं. १९७६
 मोक्ष पंचांगिका श्लोक सं.
 मोक्ष पाहुड़/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, प्र. सं., वि. सं. १९७७
 मोक्षमार्गप्रकाशक अधिकार सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., सती ग्रन्थमाला, बेहली, डि.सं., वि. सं. २०९०
 मुक्त्यनुशासन श्लोक सं., वीरसेवा मन्दिर, सरसावा, प्र. सं., ई. १९६९
 योगसार अभितगति अधिकार सं./श्लोक सं., जैनसिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, ई.सं. १९९८
 योगसार योगेन्द्रदेव गाथा सं., परमारमहाकाशके पीछे ज्ञान
 रत्नकरुण भावकाचार श्लोक सं.
 रमनसार गाथा सं.
 राजवातिक अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र.सं., वि.सं. २०००
 राजवातिक हिन्दी अध्याय सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं.
 लक्ष्मिदास/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, प्र. सं.
 लाठी संहिता अधिकार सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं.
 लिंग पाहुड़/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई, वि. सं. १९७७
 बभ्रुनन्द भावकाचार गाथा सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र. सं., वि. सं. २००७
 वैशेषिक दर्शन/अध्याय सं./आडिक/सूत्र सं./पृष्ठ सं., बेहली पुस्तक भण्डार बेहली, प्र.सं., वि.सं. २०९०
 शील पाहुड़/पुस्तक या टीका गाथा सं./पंक्ति सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र. सं., वि.सं. १९७७
 श्लोकवातिक पुस्तक सं./अध्याय सं./सूत्र सं./वातिक-सं./पृष्ठ सं., कुम्भसागर ग्रन्थमाला सोलापुर, प्र.सं., ई. १९४९-१९६६

बटकरुणायन पुस्तक सं./खण्ड सं., भाग, सूत्र/पृष्ठ सं.
 सप्तमकोटारङ्गिनी पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम भूत प्रभावक मण्डल, डि.सं., वि.सं. १९७२
 स्वाहावमन्मथरी श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., परम भूत प्रभावक मण्डल, प्र. सं. १९६९
 समधिपुस्तक/पुस्तक या टीका श्लोक सं./पृष्ठ सं., इष्टोपवेश मुक्त, वीर सेवा मन्दिर, बेहली, प्र.सं., २०२९
 समयसार/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., अहिंसा मन्दिर प्रकाशन, बेहली, प्र.सं. १९.१९.१९६८
 समयसार/आत्मस्फाटि गाथा सं./कलस सं.
 सर्वार्थसिद्धि अध्याय सं./सूत्र सं./पृष्ठ सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र.सं. ई. १९६६
 स्वमन्त्र स्तोत्र श्लोक सं., वीरसेवा मन्दिर सरसावा, प्र. सं., ई. १९६९
 सागर बर्माभूत अधिकार सं./श्लोक सं.
 सामायिक पाठ अभितगति श्लोक सं.
 सिद्धान्तसार संग्रह अध्याय सं./श्लोक सं., जोरराज जैन ग्रन्थमाला, सोलापुर, प्र. सं. ई. १९६०
 सिद्धि विनिरचय/पुस्तक या टीका प्रस्ताव सं./श्लोक सं./पृष्ठ सं./पंक्ति सं., भारतीय ज्ञानपीठ, प्र.सं.ई.१९६९
 सुभाषित रत्न सङ्ग्रह श्लोक सं., (अभितगति), जैन प्रकाशनी संस्था, कलकत्ता, प्र.सं. ई. १९९७
 सुत्र पाहुड़/पुस्तक या टीका गाथा सं./पृष्ठ सं., मानिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई, प्र.सं., वि.सं. १९७७
 हरिवंश पुराण सर्ग/श्लोक/सं., भारतीय ज्ञानपीठ, बनारस, प्र.सं.

नोट : विन्म-विन्म कोडकी व रेखा चिह्नों में वस्तु संकेतों के अर्थ नती कल-कल स्वयं पर ही दिये गये हैं।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

[क्षु० जिनेन्द्र वर्णी]

[क]

कांचन—१. तीर्थमस्वर्गका ६वाँ पटल—वे० स्वर्ग/६/१ २. कांचन कूट
व देव आवि—वे० कांचन ।

कांजा—मरुतक्षेत्र आर्य जलडकी नदी—वे० मनुष्य/४ ।

कांजिक व्रत—समय—६४ दिन । विधि—किसी भी मासकी
पड़वासे प्रारम्भ करके ६४ दिन तक केवल कांजी आहार (जल व
भात) लेना । शक्ति हो तो समयको दुग्गुना तिगुना आदि कर लेना ।
नमस्कार मन्त्रका प्रकाश जाप करना । (बर्द्ध मान पुराण), (व्रत-
विधान संग्रह/पृ० १००) ।

कांठक द्वीप—लवण समुद्रमें स्थित एक अन्तर्द्वीप—वे० मनुष्य/४ ।

कांडरा—औदारिक शरीरमें कांडराओंका प्रमाण—वे० औदारिक/१/०

कांदक—४. १३/६.३.२६/३४/१० हृत्पिधरणदुमोदिवनारिर्बन्धो कांदको
नाम । हरिण-बाराहादिभारणदुमोदिवर्कसा वा कांदको नाम । —हाथी
के पकड़नेके लिए जो बारिबन्ध बनाया जाता है उसे कांदक कहते
हैं । अथवा हरिण और खजूर आदिके मारनेके लिए जो फंदा तैयार
किया जाता है उसे कांदक कहते हैं ।

कांदमूल—१. भेद-प्रभेद—वे० वनस्पति/१ । २. मह्याभहम विचार
—वे० मह्याभहम/४ ।

कांदर्य—स.सि./७/१२/३६६/१४ रागोत्रेकात्तहासमिओऽशिष्टवाकप्रयोगः
कन्दर्यः । —रागभावकी तीव्रतावशा हास्य मिश्रित असम्यक् वचन
कोलना कन्दर्य है । (रा. वा./७/१२/१/६६६), (म. वा./वि./१८०/-
३६८/१) ।

कांदर्यदेव—४. वा./११११ कांदर्यभाभिजोगा देवीओ चाभि जारण-
कुवोति .../१११३३ । —कन्दर्य जातिके देवीका गमनागमन अच्युत
स्वर्ग पर्यन्त है ।

कांस—१. एक ग्रह—वे० ग्रह । २. दोसका एक प्रमाण—वे० पणित/-
१/१/१ ३. (ह. पु./पर्व/सर्ग०) पूर्वभय सं० २ में दक्षिण नामक टापल
वा (३३/३६) । इस भवमें राजा उग्रसेनका पुत्र हुआ (३३/३३) ।
मञ्जीवरीके घर गया (१६/१६) । वराहवंशके क्षत्रिकों कीतकर वरा-
हवंशकी कन्या कीवकाको विवाह (३३/१-१२.१४) । पिताके पूर्व
व्यवहारसे प्रसन्न हो उसे कैकयें काय दिया (३३/२०) । अपनी महन
देवीका बहुदेवके साथ पुत्र दक्षिणके रूपमें परिचायी (३३/२६) ।

भाभि मरणकी आशाकासे देवकीके अः पुत्रोंको मार दिया (३३/०) ।
अन्तमें देवकीके अंश पुत्र कृष्ण द्वारा मारा गया (३६/४६) । ४. युता-
नतारके अनुसार जाप पाँचवें ११ अंगधारी आचार्य थे । समय—बी.
मि. ४३६-४६८ (ई० पू० ६१-६६)—वे० इतिहास/४/४ ।

कांसक वर्ण—एक ग्रह—वे० ग्रह ।

कांठ—१. मरुत क्षेत्र आर्य लण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

कांठ परिगित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१ ।

कांठवर्द्ध—पूर्व विदेहका मन्वर बह्मरका एक कूट—वे० लोक/३/४ ।

कांठविजय—माध्यमात् गजदन्तस्य एक कूट व उसका रत्नक देव
—वे० लोक/३/४ ।

कांठ्या—पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—वे० लोक/३/२ ।

कांठ्यावती—पूर्व विदेहका एक क्षेत्र—वे० लोक/३/२

कांठजला—सुमेरु पर्वतके नम्यनादि बनोंमें स्थित बापियाँ
—वे० लोक/३/६ ।

कांठजलाभा—कांठजलाव । —वे० लोक/३/६ ।

कांठजली—एक ग्रह—वे० ग्रह ।

कांटक—४. १४/६.६.४२/४०/१ बंसकवीहि जण्णोण्णजणणए वे
किज्जंति वरावणादिभारणं ङकणटं ते कण्ठा नाम । —बाँसकी कम-
चियोंके द्वारा परस्पर चुनकर बर और ज्वन आदिके ढाँकनेके लिए
जो बनायी जाती हैं, वे कांटक अर्थात् चटाई कहलाती हैं ।

कांटु—कटु संभाषणकी कथंचित् इच्छा-अभिप्रेता—वे० समय/२ ।

कांटु—पंचांग देश (उ. अनु./प्रा.३६/५० जुगलकिशोर) ।

कांठाई—१. वैशेषिकसूत्रके कर्ता —वे० वैशेषिक । २. एक अज्ञान-
वादी—वे० अज्ञानवाद ।

काण्व—एक अज्ञानवादी—वे० अज्ञानवाद ।

कांचचित्—म.सं./टी./अधिकार २की वृत्तिका/२१/६ । परस्परसापे-
क्षत्वं कथंचित्परिचित्त्वसम्बन्धार्थः । —परस्पर अपेक्षा सहित होना,
यही 'कथंचित् परिचित्त्व' सम्बन्ध अर्थ है ।

२. कथंचित् काण्वकी प्रयोग-विधि व आह्वान

—वे० स्याहाव/४.१ ।

कथा (व्याय)—व्या. पी./पृ.४१ की टिप्पणी—तानाप्रवस्तुत्वे सति तद्विचारवस्तुविषया बाह्यसंपदसुविषयकथा । —अनेक प्रसक्तोंके विचारका जो विषय या पदार्थ है, उनके बाह्य सन्दर्भका नाम कथा है ।

व्यायसार पृ० १५ बादिप्रतिवादिनोः पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहः कथा । —बादी प्रतिवादियोंके पक्षप्रतिपक्षका ग्रहण सो कथा है ।

२. कथाके भेद

व्या. सू./भाष्य/१-१/४२/४१/१८ तिसः कथा भवन्ति बादी अपो विवर्णका चेति । —कथा तीन प्रकारकी होती है—बाद, अपव व विवर्णका ।

व्यायसार पृ० १५ सा द्विविधा—बीतरागकथा विजिगीषुकथा चेति । —बह दो प्रकार है—बीतरागकथा और विजिगीषुकथा ।

३. बीतराग व विजिगीषु कथाके लक्षण

व्या. पि./पृ./२/२१३/२४३ प्रयत्नोक्तव्यवच्छेदप्रकारेणैकसिद्धये वचनं साधनादीनां बादं सोऽयं जिगीषोः । १२३३। —विरोधी धर्मोंमेंसे किसी एकको सिद्ध करनेके लिए, एक दूसरेको जीतनेकी इच्छा रखने-वाले बादी और प्रतिवादी परस्परमें जो हेतु व दूषण आदि देते हैं, वह बाद कहलाता है ।

मा. दी./३/४३४/७६ बादिप्रतिवादिनोः स्वमतस्यापनार्थं जयपराजयपर्यंतं परस्परं प्रवर्तमानो बाह्यापारो विजिगीषुकथा । गुरुशिष्याणां विशिष्ट-विषयों का रागद्वेषरहितानां तत्त्वनिर्णयपर्यन्तं परस्परं प्रवर्तमानो बाह्यापारो बीतरागकथा । तत्र विजिगीषुकथा बाद इति चोच्यते । १०० विजिगीषुबागव्यवहार एव बादव्यवहारसिद्धेः । यथा स्वाभिसमन्तभवा-चार्यैः सर्वे सर्वथैकान्तवादिनो बावे जिता इति । —बादी और प्रतिवादीमें अपने पक्षको स्थापित करनेके लिए जोर-हार होने तक जो परस्परमें वचन प्रवृत्ति या चर्चा होती है वह विजिगीषु-कथा कहलाती है और गुरु तथा शिष्यमें अथवा रागद्वेष रहित विशेष विद्वानोंमें तत्त्वके निर्णय होने तक जो चर्चा चलती है वह बीतराग कथा है । इनमें विजिगीषु कथाको बाद कहते हैं । हार जीतकी चर्चाको अवश्य बाद कहा जाता है । जैसे—स्वामी समन्तभ्राचार्यने सभी एकान्तवादियोंको बादमें जीत लिया ।

*विजिगीषु कथा सम्बन्धी विशेष—२० बाद ।

कथा (सत्कथा व विकथा आदि)—म. पु./१/११८ पुरुषार्थो-पयोगित्वात्प्रवर्गकथनं कथा । —मोक्ष पुरुषार्थके उपयोगी होनेसे धर्म, अर्थ और कामका कथन करना कथा कहलाती है ।

२. कथाके भेद

म. पु./१/११८-१२०—(सत्कथा, विकथा व धर्म कथा) ।

म. आ./सू./६५६/८५२ आक्षेपणी य विक्षेपणी य संकेपणी य विवर्ण-प्रणी य स्वयमस्स । —आक्षेपणी, विक्षेपणी, संकेपणी और विवर्णजो-रैसे (धर्म) कथाके चार भेद हैं । (व. १/१,१,२/१०४/६), (गो. जी./पी. प्र./३५७/७६५/१८) (अन. व./७/८८/७९६) ।

३. धर्मकथा व सत्कथाके लक्षण

व. १/४,१ ६५६/८५४ एकैकस्स एगाहिमारोबसंहारो धम्मकथा । तस्य जो उवजोगो सो वि धम्मकथा ति वेत्तव्वो । —एक अंगके एक अधि-कारके उपसंहारका नाम धर्मकथा है । उसमें जो उपयोग है वह भी धर्मकथा है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए । (व. १४/६.६.१४/६/६) ।

म. पु./१/१२०, ११८ यतोऽप्युच्यतेऽप्येयस्यार्थसंसिद्धिरज्ञसा । सद्धर्मस्तज्जि-गन्ना या सा सद्धर्मकथा स्मृता । १२०। १०० । तत्रापि सत्कथां धर्माभा-मनन्ति नवीपिणः । १२१। —जिसके जोशोंको स्वर्गादि अमृतद्वय तथा

मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है, वास्तवमें बड़ी धर्म कहलाता है । उससे सम्बन्ध रखने वाली जो कथा है उसे सद्धर्मकथा कहते हैं । १२०। जिसमें धर्मका विशेष निरूपण होता है उसे बुद्धिमात् पुरुष सत्कथा कहते हैं । १२१।

गो. क./पी. प्र./८८/७४/८ अनुयोगादि धर्मकथा च भवति । —प्रथमानु-योगादि रूप शास्त्र सो धर्मकथा कहिए ।

४. आक्षेपणी कथाका लक्षण

म. आ./सू. व. वि./६५६/८५३ आक्षेपणी कथा सा विज्जाचरणमुचवि-स्सवे जस्य । १००। ६५६। आक्षेपणी कथा भण्यते । यस्यां कथायां ज्ञानं चारित्र्यं चोपदिश्यते । —जिसमें मति आदि सम्बन्धानोंका तथा सामायिकादि साम्यचारित्र्योंका निरूपण किया जाता है वह आक्षेपणी कथा है ।

व. १/१,१,२/१०४/१ तथा रत्तो. ७५/१०६ तस्य अक्षेपणीणाम् अहव्यव-पयस्थानं सख्खं विगंतर-समयांतर-पिराकरणं सुद्धिं करोती परव्वेदि । उक्तं च—आक्षेपणीं तत्त्वविधानसूत्रां १००। ७५। —जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरण पूर्वक सुद्धि करके अह व्रथ और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती है उसे आक्षे-पणी कथा कहते हैं । १००। कहा भी है—तत्त्वोंका निरूपण करनेवाली आक्षेपणी कथा है ।

गो. जी./जी. प्र./३५७/७६५/१६ तत्र प्रथमानुयोगकरणानुयोगचरणानुयोग-द्वन्द्वानुयोगरूपपरमागमपदार्थानां तीर्थकराविस्तान्तलोकसंस्थान-वेशसकलयतिधर्मपञ्चास्तिकायादीनां परमताशंकारहितं कथनमाक्षे-पणी कथा—तहाँ तीर्थकरादिके वृत्तान्तरूप प्रथमानुयोग, लोकका वर्णनरूप करणानुयोग, भावक मुनिधर्मका कथनरूप चरणानुयोग, पञ्चास्तिकायादिकका कथनरूप ब्रह्मानुयोग, इनका कथन और पर-मतकी संका दूर करिए सो आक्षेपणी कथा है ।

अन. व./७/८८/७९६ आक्षेपणीं स्वमतसंग्रहणीं समेक्षी, १००। —जिसके द्वारा अपने मतका संग्रह अर्थात् अनेकान्त सिद्धान्तका यथायोग्य समर्थन हो उसको आक्षेपणी कथा कहते हैं ।

५. विक्षेपणी कथाका लक्षण

म. आ./सू. व. वि./६५६/८५३ ससमयपरसमयदा कथा वु विक्षेपणी णाम । ६५६। —या कथा स्वसमय परसमय बाधित्य प्रवृत्ता सा विक्षे-पणी भण्यते । सर्वथानिर्यथ—इत्यादिकं परसमयं पूर्वपक्षीकृत्य प्रत्यक्षानुमानेन आगमेन च विरोधं प्रदर्श्य कर्मचिन्तित्यं...इत्यादि स्वसमयनिरूपणा च—विक्षेपणी । —जिस कथामें जैन मतके सिद्धान्तों-का और परमतका निरूपण है उसको विक्षेपणी कथा कहते हैं । जैसे 'वस्तु सर्वथा नित्य ही है' इत्यादि अन्य मतोंके एकान्त सिद्धान्तों-को पूर्व पक्षमें स्थापित कर उत्तर पक्षमें वे सिद्धान्त प्रत्यक्ष, अनुमान और आगमसे विरुद्ध हैं, ऐसा सिद्ध करके, वस्तुका स्वरूप कर्मचित् नित्य इत्यादि रूपसे जैनमतके अनेकान्तको सिद्ध करना यह विक्षेपणी कथा है ।

व. १/१,१,२/१०४/२ तथा रत्तो. न. ७५/१०६ विक्षेपणी णाम पर-सम-एण स-समयं दूसंती पक्खी विगंतरसुद्धिं करोती स-समयं धावन्ती जलव्व-जल-पयस्थे परव्वेदि १००। उक्तं च—विक्षेपणी तत्त्वविगन्तर-सुद्धिं १००। ७५। —जिसमें पहले परसमयके द्वारा स्वसमयमें दोष बतलाये जाते हैं । अनन्तर परसमयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना की जाती है और अह-व्रथ नौ पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं । कहा भी है—तत्त्वसे विशास्तरको प्राप्त हुई दृष्टियोंका शोधन करनेवाली अर्थात् परमतकी एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्व-समयकी स्थापना करनेवाली विक्षेपणी कथा है । (गो. जी./जी. प्र./३५७/७६५/२०) (अन. व./७/८८/७९६) ।

१. संवेजनी कथाका कक्षण

म. आ./बु. व. वि./६५/८५४ संवेजनी पुन कहा जाजचरितं तववीरिय इतिगवा/६५७/...संवेजनी पुनः कथा ज्ञानचारित्रतपोभावाजमित-
शक्तिरूपतिलपणपरा ।—ज्ञान, चारित्र, तप व वीर्य इनका अन्वय
करने से आत्मा में कैसी-कैसी अलौकिक शक्तियाँ प्रगट होती हैं
इनका खुलासेवार वर्णन करनेवाली कथाको संवेजनी कथा कहते हैं ।
घ. १/१.२/१०४/४ तथा श्लो. ७४/१०६ संवेजनी नाम पुण्य-फल-
संकहा । काणि पुण्य-फलाणि । तिरयय-गणहर-रिसिचक्षत्रहि-
मलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जहारिणीजो...उक्तं च—‘संवेजनी धर्मफल-
प्रपञ्चा...’।—पुण्यके फलका कथन करनेवाली कथाको संवेजनी
कथा कहते हैं । पुण्यके फल कौनसे हैं । तीर्थकर, गणघर, ऋषि,
चक्रवर्ति, बलदेव, वासुदेव, देव और विद्याधरोंकी श्रद्धियाँ पुण्यके
फल हैं । कहा भी है—विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली
संवेजनी कथा है । (गो.जी./जी. प्र./३५७/७६६/१) (अन. च./
७/८७१६) ।

७. निर्वेजनी कथाका कक्षण

म. आ. बु. व. वि./६५/८५४ निर्वेजनी पुन कहा सरीरभोगे भवोच्चै य
।६५७/...निर्वेजनी पुनः कथा सा । शरीरभोगे, भवसंतती च परा-
दुःखताकारिणी शरीरात्मयुक्तीनि...अनित्यकामस्वभावाः प्राण-
प्रभृतः इति शरीरतत्त्वावयवः । तथा भोगा दुर्लभाः...मन्वा अपि
कथञ्चित् तृप्ति जनयति । अस्मादेतेषां, मन्वायां वा विनाशे शोको
महामुदेति । देवमनुजभवा अपि दुर्लभा, दुःखमग्नौ अल्पहृत्वा इति
निरूपणम् ।—शरीर, भोग और जन्म परम्परामें बिरक्ति उत्पन्न
करनेवाली कथाका निर्वेजनी कथा ऐसा नाम है । इसका खुलासा—
शरीर अपवित्र है, शरीरके आश्रयसे आत्माकी अनित्यता प्राप्त होती
है । भोग पदार्थ दुर्लभ हैं । इनकी प्राप्ति होनेपर आत्मा तृप्त होता
नहीं । इनका लाभ नहीं होनेसे अथवा लाभ होकर विनष्ट हो जानेसे
महामुदुःख उत्पन्न होता है । देव व मनुष्य जन्मकी प्राप्ति होना
दुर्लभ है । ये बहुत दुःखोंसे भरे हैं तथा अल्प मात्र सुख देनेवाले हैं ।
इस प्रकारका वर्णन जिसमें किया जाता है वह कथा निर्वेजनी कथा
कहाती है । (अन. च./७/८८/७१६) ।

घ. १/१.२/१०४/४ तथा श्लोक ७४/१०६ निर्वेजनी नाम पापफल-
संकहा । काणि पापफलाणि । निरय-तिरय-कुमायुस-जोनीष्ट जाह-
जरा-मरण-बाहि-वैयणा-वासिहादीणि । संसार-सरीर-भोगेष्ट वेरगु-
प्याण्णी निर्वेजनी नाम । उक्तं च—निर्वेजनी चाह कथा विरा-
जते । ७५१—पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेजनी कथा
कहते हैं । पापके फल कौनसे हैं । नरक, तिर्यच और कुमायुषकी
योनियोंमें जन्म, जरा, मरण, व्याधि, वेदना और दारिद्र्य आदिकी
प्राप्ति पापके फल है ।—अथवा संसार, शरीर और भोगोंमें वैराग्यको
उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेजनी कथा कहते हैं । कहा भी है—
वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्वेजनी कथा है । (गो.जी./जी.प्र./३५७/
७६६/१) ।

८. चिकथाके भेद

नि. सा./बु./६७ चौराजचोरभक्तकथाविषयस्य पावहेउस्य ।...।—पाप-
के हेतुवृत्त ऐसे स्त्रीकथा, राजकथा, चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप
वचनोंका रचान करना चकनपुसि है ।

बु. आ./बु./८६५-८६६ इरिचकहा अलकहा भक्तकहा लोडकवज्जानं च ।
राजकहा चोरकहा जणवणमरायरकहाजो । ८६५। मंडमंडमंडकहाजो
मायंकरणमुद्रियाणं च । लज्जउलसंविद्याणं कहाहुण विरज्जए
धीराः । ८६६।—स्त्रीकथा, चनकथा, भोजनकथा, मही पर्वतसे धिरे
हुए स्थानकी कथा, केवल पर्वतसे धिरे हुए स्थानकी कथा, राजकथा,
चोरकथा, वैद्य-नगरकथा, सावि सम्पन्नी कथा । ८६५। नटकथा,
भाटकथा, मल्लकथा, कपटजोवी व्याध व ज्वालीकी कथा, हिसकीकी

कथा, वैद्य लौकिकी कथा (चिकथा) हैं । इनमें वैरागी सुमिराज
रागभाव नहीं करते । ८६६।

गो. जी./जी. प्र./४४/८४/१७ तथा—स्त्रीकथा अर्थकथा भोजनकथा
राजकथा चोरकथा वैरकथा परपासकथा वैशकथा भावाकथा गुण-
मन्त्रकथा देवीकथा मिष्टुरकथा परपैशुन्यकथा कम्पकथा वैशकाला-
नुचितकथा भंडकथा भूर्वकथा आत्मप्रशंसाकथा परपरिवादकथा पर-
पुण्यसाकथा परपीडाकथा कलहकथा परिग्रहकथा कृपाधारमकथा
संगीतवाद्यकथा चैति विकथा पञ्चविंशतिः ।—स्त्रीकथा, अर्थ (धन)
कथा, भोजनकथा, राजकथा, चोरकथा, वैरकथा, परपासकथा,
वैशकथा, भावा कथा (कहानी इत्यादि), गुणप्रतिमन्त्रकथा, देवी-
कथा, मिष्टुरकथा, परपैशुन्य (चुगली) कथा, कम्प (काम)
कथा, वैशकालके अनुचित कथा, भंड (निर्लज्ज) कथा, भूर्वकथा,
आत्मप्रशंसा कथा, परपरिवाद (परनिन्दा) कथा, पर पुण्यसा (पुणा)
कथा, परपीडाकथा, कलहकथा, परिग्रहकथा, कृति आदि आरम्भ
कथा, संगीत वादित्वादि कथा—ऐसे विकथा २५ भेद संयुक्त हैं ।

९. श्री कथा आदि चार विकथाओंके कक्षण

नि. सा./ता. बु./६७ अतिप्रवृत्तकथैः कामुकजैः स्त्रीणां संयोगविप्र-
सम्पन्नजितविधिवचनरचना कर्त्तव्या श्रोतव्या च सैव स्त्रीकथा ।
राज्ञां युद्धहेतुपण्यासो राजकथाप्रपञ्चः । चौराणां चौरप्रयोगकथनं
चौरकथाविधानम् । अतिप्रवृत्तभोजनप्रीत्या विचित्रमण्डकावलीलण्ड-
वधिलण्डसितासामपात्रप्रशंसा भक्तकथा ।—जिन्होंने काम अति वृद्धि-
को प्राप्त हुआ हो ऐसे कानी जनों द्वारा की जानेवाली और सुनी
जानेवाली ऐसी जो स्त्रियोंकी संयोग वियोगजनित विविधवचन
रचना, वही स्त्रीकथा है । राजाओंका युद्धहेतुक कथन राजकथा
प्रपञ्च है । चोरोंका चोर प्रयोग कथन चोरकथाविधान है । अति
वृद्धिको प्राप्त भोजनकी प्रीति द्वारा मैदाकी पूरी और शाकर, बही-
शाकर, मिसरी इत्यादि अनेक प्रकारके अशन-पानकी प्रशंसा भक्त कथा
या भोजन कथा है ।

१०. अर्थ व काम कथाओंमें धर्मकथा व चिकथापना

म. पु./१/११६ तत्कलान्मुदयाव्यवहार्यकामकथा । अन्वयथा विकथैवा-
सावपुण्यात्मनकारणम् । ११६।—धर्मके फलस्वरूप जिन अन्वयवृत्तोंकी
प्राप्ति होती है, उनमें अर्थ और काम भी मुख्य हैं, अतः धर्मका
फल दिखानेके लिए अर्थ और कामका वर्णन करना भी कथा
(धर्म कथा) कहालाती है । यदि यही अर्थ और कामकी कथा धर्म-
कथासे रहित हो तो विकथा ही कहालायेगी और मात्र पापात्मकता
ही कारण होगी । ११६।

* किसकी कथ कौन कथाका उपदेश देना चाहिए—

वे० उपदेश ३ ।

कथाकोश—१. आ. हरिवेण (ई. ६३१) कृत ‘बृहद् कथा कोश’ नामका
सूत्र संस्कृत ग्रन्थ है । इसमें विभिन्न १५७ कथार्य निबद्ध हैं । २. आ.
प्रभा-चन्द्र (ई. ६५०-१०२०) की श्री ‘गन्ध कथाकोश’ नामकी ऐसी ही
एक रचना है । ३. आ. सेमन्धर (ई. १०००) द्वारा संस्कृत अन्वयोंमें रची
‘बृहद् कथामञ्जरी’ भी एक है । ४. आ. सोमदेव (ई. १०६१-१०८१)
कृत ‘बृहत्कथासरित्सागर’ है । ५. आ. ब्रह्मदेव (ई० श० ११६५)
ने एक ‘कथा कोश’ रचा था । ६. आ. भुतसागर (ई. १४०७-१४८६)
कृत दो कथा कोश प्राप्त हैं—अत कथा कोश और बृहद् कथा कोश ।
७. न. १ दासे कथा कोशके आधार पर म. नैमिषत् (ई. १६१८) ने
‘आराधना कथा कोश’ की रचना की थी । इसमें १४४ कथार्य निबद्ध
हैं । ८. आ. देवेन्द्रकीर्ति (ई. १६५३-१६०६) कृत कथाकोश । ९.
अथर्वक कवि मुनि जीवन्ध (ई० श० ११ उत्तरार्ध) कृत ६४ कथाओं
वाला कथाकोश । (टी० अ/१३६) ।

कदंब—गन्धर्व नामा अयन्तर देवोंका एक भेद—वे० गच्छर्व ।

कदंब बंश—कनाटकके उत्तरीय भागमें, जिसका नाम पहिले बनवास था, कदम्ब बंश राज्य करता था, जिसको बाहुकयबंशी राजा कीर्तिमर्तने ४-५०० (ई. ५७८) में नष्ट-प्रष्ट कर दिया। समय लगभग—(ई. ४५०-५७८) (म. १/३, ३२/ H-L. Jain)

कदम्बीवरत—वे० मरण/४ ।

कनक—दक्षिण क्षीरवर्ष द्वीप तथा घृतवर्ष समुद्रके रक्षक अयन्तर देव—वे० अयन्तर/४ ।

कनककूट—रुचक पर्वत, कुण्डल पर्वत, सौमनस पर्वत, तथा मानुषोत्तर पर्वतपर स्थित कूट—वे० लोक ५/११, १२, ४, १० ।

कनकचित्रा—रुचक पर्वतके निवासी लोक कूटकी निवासिनी विद्वय-कुमारी देवी—वे० लोक ५/११ ।

कनकचण्डिका—(म. पु. १७/१ लोक) कुर्वोधान द्वारा घोषित आये राज्यके शासकसे इसने कृपा नामक विद्याको सिद्ध करके (१५०-१५९) उसके द्वारा पाण्डवोंको मारनेका प्रयत्न किया, परन्तु उसी विद्यासे स्वयं मारा गया (२०६-१६) ।

कनकनन्दि—१. आप इन्द्रनन्दि सिद्धान्त चक्रवर्तीके शिष्य तथा मेनिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्तीके सहचर्य थे। कृति—१० भाषा प्रमाण सत्य स्थान त्रिभंगी नामक ग्रन्थ। समय—इन्द्र नन्दि के अनुसार लगभग वि० ६६६ (ई. ६९६) वे० इन्द्रनन्दि (मो. क. ३६६) (टी. १/४५०) (जी. १/१८९, ४४९) २. नन्दि संवत्के वैशीय गन्तके अनुसार आप माचनन्दि कोलापुरीयके शिष्य थे। इन्होंने बौद्ध धार्मिक व मोमांसकोंको जनेकों बाशोंमें परास्त किया। समय—ई. ११३३-११६३—वे० इतिहास ७/५। (व. ल. २/मा. ४/ H. L. Jain).

कनकप्रभ—कुण्डल पर्वतका एक कूट—वे० लोक ७/१९ ।

कनकसेन—आप आ, बलदेवके पुत्र थे। उनके अनुसार आपका समय लगभग वि० ६८२ (ई. ६२५) आता है। (भवभूतेलगासाके शिलाशैल नं० १५ के आधारपर, म. जा. प्र. ११/प्रेमी जी).

कनका—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिव्यकुमारी—वे० लोक ५/१३ ।

कनकाभि—उत्तर क्षीरवर्ष द्वीप तथा घृतवर्ष समुद्रके रक्षक अयन्तर देव—वे० अयन्तर/४ ।

कनकावली—१. (इ. पु. ३४/७४-७५) लगभग ५२२ दिन; उपवास—४३४; पारणा—८८। मंत्र—१, २, ६ बार १/१, वृद्धिक्रमसे १ से लेकर १६ तक, १४ बार ३, एक हानिक्रमसे १६ से लेकर १ तक, ६ बार ३, २, १। विधि—उपरोक्त मंत्रके अनुसार एक-एक बारमें इतने-इतने उपवास करे। प्रत्येक अन्तरालमें एक पारणा करे। नमस्कार मंत्रका त्रिकाल काव्य करे। यह बृहद् विधि है। (मत विधान संग्रह/पृ. ७८)। २. लगभग एक वर्ष। उपवास ७२। विधि—एक वर्ष तक बराबर प्रतिमासकी सु० १, ५, १० तथा कु० २, ६, १२ इन ६ तिथियों में उपवास करे। नमस्कार मंत्रका त्रिकाल जाव्य करे। (मत-विधान संग्रह/७८) (किशन सिंह/क्रियाकोश) ।

कनकोत्कल—(म. पु. ७४/२२०-२२६) महावीर भगवात्का पूर्वका नवमा भव। एक विद्याधर था।

कनिष्क—इतिहासकारोंके अनुसार कुशाण बंश (भूय बंश) का सुदीय राजा था। बड़ा पराक्रमी था। इसने शकोंको जीतकर भारतमें एकवज्रगणराज्य राज्य स्थापित किया था। समय बी, नि/५४६-६६८ (ई. १२०-१६२)—(वे० इतिहास/४/४५)

कपीज—कुलसेन देसाका एक नगर। पूर्वमें इसका नाम कान्यकुब्ज था। (म. पु. प्र. ४६/१, पञ्जालाल) ।

कपाटसमुद्घात—वे० केवली/० ।

कपित्थमुष्टि—कायोत्सर्गका एक अतिचार—वे० अयुत्सर्ग/१ ।

कपिल—१. (म. पु. १५/१ लोक) एक ब्राह्मण था, जिसने बनवासी रामको अपने घरमें आया देखकर अत्यन्त क्रोध किया था (८-११)। पीछे अञ्जलमें रामका अतिशय देखकर अपने पूर्वकृत्यके लिए रामसे क्षमा मांगी (८४, १४५, १७७)। अन्तमें वीक्षा धार ली (१६०-१६२)। २. सारथ्य दर्शनके गुरु—वे० सारथ्य ।

कपिश्या—वर्तमान 'कोसिया' नामक नदी (म. पु. ४६/५० पञ्जालाल) ।

कपीवती—पूर्वो मध्य आर्यखण्डकी नदी—वे० मनुष्य/४ ।

कफ—शरीरमें कफ नामक वातुका निर्देश—वे० औदारिक/१ ।

कमठ—(म. पु. ७३/१ लोक) भरतसेनमें पौडनपुर निवासी विश्वभूति ब्राह्मणका पुत्र था। (७-६) अपने छोटे भाई मरुभूतिको मारकर उसकी स्त्रीके साथ व्यभिचार किया (११)। तत्पश्चात्—प्रथम भवमें कुम्कुट सर्प हुआ (२१)। द्वितीय भवमें धूमप्रभा नरकमें गया (२६) तीसरे भवमें अजगर हुआ (३०) चौथे भवमें छटे नरकमें गया (३१) पाँचवें भवमें कुरंग नामक भील हुआ (३७) छठे भवमें सप्तन नरकका नारकी हुआ (६७) सातवें भवमें सिंह हुआ (६७) आठवें भवमें महीपाल नामक राजा हुआ (६७, ११५) और नवें भवमें शम्बर नामक उद्योतिष्ठ देव हुआ, जिसने भगवात् पार्ष्णनाथपर चोर उपसर्ग किया। (इन नौ भवोंका युगपत् कथन—म. पु. ७३/१७०) ।

कमल—१. लोककी रचनामें प्रत्येक बाबूजीमें जनेकों कमलाकार द्वीप स्थित हैं; जिन्हें कमल कहा गया है। इनपर देवियाँ व उनके परिवारके देव निवास करते हैं। इनका अवस्थान व विस्तार आदि—वे० लोको/१/६ ये कमल मनस्पर्तिकायके नहीं बल्कि पृथिवी कायके हैं—वे० बृह। २. काल का एक प्रमाण—वे० गणित १/१/४ ।

कमलभर्ष—ई. १२३६ के एक कवि थे, जिन्होंने शान्तीरवर पुराणकी रचना की थी। (बरग चरित्र/प्र. २२/पं. कुशासचम्) (टी. ४/११९)

कमलांग—कासका एक प्रमाण—वे० गणित १/१/४ ।

कमेकुर—मध्य आर्यखण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

करकंड चरित्र—१. मुनि कम काम (ई० ६६५-१०६१) कृत अपर्षस काव्य (टी० ४/१६१) २. आ. शुभचन्द्र (ई० १६६४) की एक रचना लो० ३/३६६ ।

करज—१. अंतरकरण व उपहस्यकरण आदि—वे० बहु बहु नाम। २. अवधिज्ञानके करज चिह्न—वे० अवधिज्ञान/५। ३. कारणके अर्थमें करज—वे० निमित्त/१। ४. प्रयाके करजको प्रमाण कहने सम्बन्धी—वे० प्रमाण। ५. मिथ्यात्वका प्रिधा करज—वे० उपहस्य/२। ६. अशः करज आदि त्रिकरम व दशकरण—वे० जाने करज

करव—जीवके शुभ-अशुभ आदि परिणामोंको करण संज्ञा है। सम्प्रत्यक्ष व चारित्रिकी भाषिमें सर्वत्र उत्तरोत्तर सरतमसा शिघ्रे तीन प्रकारके परिणाम दस्यि गये हैं—अशःकरण, अपूर्वकरण और अनि-हितकरण। इन तीनोंमें उत्तरोत्तर विद्युत्की वृद्धिके कारण कर्मोंके बन्धमें हानि तथा पुर्ण सत्तामें स्थित कर्मोंकी निर्जरा आदिमें भी निकलता होनी स्वाभाविक है। इनके अतिरिक्त कर्म सिद्धान्तमें बन्ध अवयवत्व आदि जो दस दूह अधिकार हैं उनको भी दशकरण कहते हैं।

| | |
|---|--|
| १ | करण सामान्य निर्देश |
| १ | करणका अर्थ इन्द्रिय व परिणाम । |
| २ | इन्द्रिय व परिणामोंको करण कहनेमें हेतु । |
| २ | दशकरण निर्देश |
| १ | दशकरणोंके नाम निर्देश । |
| २ | कम प्रकृतियोंमें यथासम्भव १० करण अधिकार निर्देश । |
| ३ | गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अधिकार निर्देश । |
| ३ | त्रिकरण निर्देश |
| १ | त्रिकरण नाम निर्देश । |
| २ | सम्बन्ध व चारित्र प्राप्त विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं । |
| ४ | मोहनीयके उपराम क्षय व लोपोपराम विधि में त्रिकरणोंका स्थान —वे० बहु बहु नाम |
| ४ | अनन्तानुबन्धीकी विसंयोगनामें त्रिकरणोंका स्थान —वे० विसंयोजना |
| १ | त्रिकरणका प्रारम्भ । |
| ४ | तीनों करणोंके कालमें परस्पर तरतमता । |
| ५ | तीनों करणोंकी परिणामविशुद्धियोंमें तरतमता । |
| ६ | तीनों करणोंका कार्य भिन्न-भिन्न कैसे है । |
| ४ | अधःप्रवृत्तकरण निर्देश |
| १ | अधःप्रवृत्तकरणका लक्षण । |
| २ | अधःप्रवृत्तकरणका काल । |
| ३ | प्रति समय सम्भव परिणामोंकी संख्या संवृष्टि व यंत्र । |
| ४ | परिणाम संस्था में अंकुरा व लागल रचना । |
| ५ | परिणामोंकी विशुद्धताके अविभाग प्रतिक्रिये, संवृष्टि व यंत्र । |
| ६ | परिणामोंकी विशुद्धताका अस्तवस्तु व उसकी सर्प-वत् चाल |
| ७ | अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक । |
| ८ | सम्बन्ध प्राप्तिसे पहले भी सर्वा जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप ही होते हैं । |
| ५ | अपूर्वकरण निर्देश |
| १ | अपूर्वकरणका लक्षण । |
| २ | अपूर्वकरणका काल |
| ३ | प्रतिसमय सम्भव परिणामोंकी संख्या । |
| ४ | परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिकम |
| ५ | अपूर्वकरणके परिणामों की संवृष्टि व यंत्र । |
| ६ | अपूर्वकरणके चार आवश्यक । |

| | |
|----|--|
| ७ | अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तकरणमें कथंचित् समानता व असमानता । |
| ६ | अनिवृत्तिकरण निर्देश |
| १ | अनिवृत्तिकरणका लक्षण । |
| २ | अनिवृत्तिकरणका काल । |
| ३ | अनिवृत्तिकरणमें प्रतिसमय एक ही परिणाम सम्भव है । |
| ४ | परिणामोंकी विशुद्धतामें वृद्धिकम । |
| ५ | नाना जीवोंमें योंकी सद्गताका नियम नहीं है । |
| ६ | नाना जीवोंमें कावचक वायु आदि तो समान होते हैं, पर प्रदेशान्तर असमान । |
| ७ | अनिवृत्तिकरण के चार आवश्यक । |
| ८ | अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर । |
| ९ | परिणामोंकी समानताका निम्न समान समयवर्ती जीवोंमें ही है । यह कैसे जाना । |
| १० | गुणमयी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं । |

१. करणसामान्य निर्देश

१. करणका लक्षण परिणाम व इन्द्रिय—

रा. वा. ६/१३/१/२२३/२६ करणं चक्षुरादि । —चक्षु आदि इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।

घ. १/१.१.१६/१००/१ करणः परिणामः । —करण शब्दका अर्थ परिणाम है ।

२. इन्द्रियों व परिणामोंको करण संज्ञा देनेमें हेतु—

घ. ६/१.६-८/५/२१०/६ कथं परिणामाणं करणं सण्णा । न एस दोसो, अमि-वासोणं व सहायतमभांविक्खवाए परिणामाणं करणत्वं लभावो । —पश्च-परिणामोंकी 'करण' यह संज्ञा कैसे हुई । उत्तर—यह कोई दोष नहीं; क्योंकि, जसि (तलवार) और वासि (बसूता) के समान साधकत्व भावकी विवक्षामें परिणामोंके करणपना पाया जाता है ।

भ. आ./वि./२०/७१/४ किमन्तो रूपादिगोचरा विज्ञप्पय एभिरिति करणानि इन्द्रियाण्युत्थन्ती कर्त्तृकरणक्षन्ते । —क्योंकि इनके द्वारा रूपादि पदार्थोंको ग्रहण करनेवाले ज्ञान किये जाते हैं इसलिए इन्द्रियोंको करण कहते हैं ।

२. दशकरण निर्देश

१. दशकरणोंके नाम निर्देश

गो. क./पू./४३०/६६९ बहुलहणकरणं संकममोक्तद्वीरणा सत्तं । उव-सुवसामभिसो निगाचना होदि पक्षिपयडी ४३७—अन्ध, उत्कर्षण, संक्रमण, अपकर्षण, उदीरणा, लपन, उदय, उपसम, निघति और निःकाचना ये दश करण प्रकृति प्रकृति प्रति संभवे हैं ।

२. कार्यप्रकृतियोंमें यथासम्भव दश करण अधिकार निर्देश

गो. क./पू./४४१.४४४/६६३.६६६ संकमनाकरवृत्ता नवकरणा होति सज्ज काकम । सैराणं दसकरणा अपुण्यकरमोत्ति दसकरणा ४४१। बहु-

कहूँ करणं सगसगबोधोति होहि नियमेन । संक्रमणं करणं पुनः सगसगजादीन बंधोति ॥४४॥ —क्यार आयु तिमिकें संक्रमण करण बिना नव करण पाइए हैं जारैं बाखी आयु परस्पर परिणमें नाहीं । अन्वेष सर्व प्रकृतिकें दश करण पाइए हैं ॥४४॥ बन्ध करण और उत्कर्षण करण ये तौ दोऊ जिस जिस प्रकृतिनिकी जहाँ बन्ध व्युत्पन्नित भई तिस तिस प्रकृतिका तहाँ ही पर्यन्त जानने नियमकरि । नहुरि जिस जिस प्रकृतिके जे जे स्वजाति हैं जेते ज्ञानावरणकी पोखी प्रकृति स्वजाति हैं तेसे स्वजाति प्रकृतिनिकी बन्धकी व्युत्पन्नित जहाँ भई तहाँ पर्यन्त तिन प्रकृतिनिके संक्रमण करण जानना ॥४४॥ (विशेष देखो उस उस करणका नाम)

३. गुणस्थानोंमें १० करण सामान्य व विशेषका अभि- कार निर्देश

(गो. क./४४१-४५०/६६३-६६६)

१. सामान्य प्रकृष्टा—

| गुणस्थान | करण व्युत्पन्नित | सम्भव करण |
|----------|--------------------------------|--|
| १-७ | × | दशों करण |
| ८ | उपशम, निधत्ता, निःकाचित | " |
| ९ | × | शेष ७ |
| १० | संक्रमण | " |
| ११ | × | संक्रमणरहित ६ + मिध्यात्व व मिश्र प्रकृतिका संक्रमण भी = ७ |
| १२ | | संक्रमण रहित—६ |
| १३ | बन्ध, उत्कर्षण, अपकर्षण उदीरणा | " |
| १४ | × | उदय व सत्त्व = २ |

२. विशेष प्रकृष्टा—

| गुणस्थान | कर्म प्रकृति | सम्भवकरण |
|----------------|--|--|
| साविशाय मि० | मिध्यात्व | एक समयाधिक आवसीतक उदीरणा |
| १-४ | नरकायु | सत्त्व, उदय, उदीरणा = ३ |
| १-५ | तिर्यचायु | " = ३ |
| ४-६ | अनन्तायुबन्धी चतुष्क | स्व स्व विसंयोजना तक उत्कर्षण |
| १० | सूक्ष्मसौम | उदीरणा |
| १-११ (सामान्य) | बैबायु | अपकर्षण |
| १-११ उपशामक | नरक द्वि. तिर्य. द्वि.; ४ जाति; स्थान त्रिक; आत्म, उद्योत, सूक्ष्म, साधारण, स्वावर, दर्शन मोहत्रिक = १६ अग्रत्यां व प्रत्या. चतुः; संज्ञं० क्रोध, मान, माया; मोकशाय = २० | अपकर्षण स्व स्व उपशम पर्यन्त अप- कर्षण |

| गुणस्थान | कर्म प्रकृति | सम्भवकरण |
|-------------|---|--|
| १-११ उपक | उपरोक्त १६ | क्षयवैश पर्यन्त अपकर्षण |
| ११ उपशम सं० | उपरोक्त २० | स्व स्व क्षयवैश पर्यन्त अप- कर्षण |
| ११ सा. त. | सं० मिध्यात्व व मिश्रमोह | उपशम, निधत्ता व निः- काचित बिना ७ |
| १२ | उपरोक्त २ के बिना शेष १४६ ५ ज्ञानां०, ५ अन्तराय, ४ दर्शनां० निद्रा व प्रबला = १६ | संक्रमण रहित उपरोक्त = ६ स्व स्व क्षयवैश पर्यन्त अप- कर्षण |
| १-१३ | अयोगीकी सत्त्वबाली ८५ जिस प्रकृतिनिकी जहाँ व्यु- त्पन्नित बहाँ पर्यन्त | अपकर्षण |
| " | स्व जाति प्रकृतिनिकी बन्ध व्यु० पर्यन्त | बन्ध और उत्कर्षण |
| " | | संक्रमण |

३. त्रिकरण निर्देश

१. त्रिकरण नाम निर्देश

ख. ६/१, ६-८.४/२१३/५ एतय पदमसम्मतं पडिबज्जतत्स अधापयत्तकरण-
अपुण्यकरण-अभियुहीकरणभेदेन तिविहाओ विसोहीओ होति । =
यहाँपर प्रथमोपशम सम्प्रत्यक्को प्राप्त होनेवाले जीवके अधःप्रवृत्त-
करण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरणके भेदसे तीन प्रकारकी
विशुद्धियाँ होती हैं । (त. सा./मू./३३/६६), (गो. जी./मू./४०/६६)
(गो. क./मू./८६६/१०७६) ।

गो. क./जी.प्र.८./८६७/१०७६/४ करणानि त्रीण्यधःप्रवृत्तापूर्वानिवृत्तिकर-
णानि । = करण तीन हैं—अधःप्रवृत्त, अपूर्व और अनिवृत्तिकरण ।

२. सम्यक्त्व व चारित्र्य प्राप्ति विधिमें तीनों करण अवश्य होते हैं

गो. जी./जी. प्र./६६१/११००/६ करणसन्धिस्तु भव्य एव स्यात् तथापि
सम्यक्त्वग्रहणे चारित्र्यग्रहणे च । = करणसन्धि भव्यकी ही हो है ।
सो भी सम्यक्त्व और चारित्र्यका ग्रहण विषै ही हो है ।

३. त्रिकरणका माहात्म्य

त. सा./जी. प्र./२१/६६ क्रमेणाधःप्रवृत्तकरणमपूर्वकरणमनिवृत्तिकरणं
च विशिष्टनिर्जरासाधनं विशुद्धपरिणामं । = क्रमशः अधःप्रवृत्तकरण
अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण ये तीनों विशिष्ट निर्जराके साधनभूत
विशुद्ध परिणाम हैं (तिन्हें करता है) ।

४. तीनों करणोंके काकमें परस्पर तरतमता

ख. सा./मू. व. जी. प्र./३४/७० अंतोयुक्तकाला तिण्णिवि करणा हवन्ति
पत्तेयं । उद्योदो गुणियकमा क्रमेण संक्षेपकरुवेन ॥३४॥ एते त्रयोऽपि
करणपरिणामाः प्रत्येकमन्तर्मुहूर्तकाला भवन्ति । तथापि उपरितः अ-
निवृत्तिकरणकालाः क्रमेणापूर्वकरणायः करणकाली संख्येयकूपेण गुणित-
क्रमौ भवति । तत्र सर्वतः स्तोकास्तर्मुहूर्तः अनिवृत्तिकरणकालाः, ततः
संख्येयगुणः अपूर्वकरणकालाः, ततः संख्येयगुणः अधःप्रवृत्तकरणकालाः ।
= तीनों ही करण प्रत्येक अन्तर्मुहूर्त कालमात्रस्थितियुक्त हैं तथापि
ऊपर ऊपरतै संख्यातगुणा क्रम सिधै हैं । अनिवृत्तिकरणका काल
स्तोक है । तातें अपूर्वकरणका संख्यात गुणा है । तातें अधःप्रवृत्त-
करणका संख्यातगुणा है । (तीनोंका मिलकर भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण
ही है) ।

५. तीनों करमोंकी परिणाम विद्युच्चिन्मों उत्पन्नता

घ. ६/१.६-८.५/२२३४ अधोपवत्तकरणपदमसमयद्विविधबाधो चरिमसम-
यद्विविधो संश्लेषगुणहीनो। एतच्च पदमसमसत्संजमासंजमाभि-
सृष्टस्य द्विविधो संश्लेषगुणहीनो, पदमसमसत्संजमाभिमुह्यस्य
अधोपवत्तकरणचरिमसमयद्विविधो संश्लेषगुणहीनो। ... एवमधा-
पवत्तकरणस्य कञ्चपकञ्च कर्म।

घ. ६/१.६-८.५/२६६/६ तत्त्वतश्च अनियतीकरणद्विविधबाधो वि एव-
तश्च अनुपवत्तकरणद्विविधबाधस्य बहुवचनसाधो वा। न चैवमपुन्यकरणं
पदमसमसत्संजमाभिमुह्यस्यद्विविधानुपवत्तकरणेन तुल्यं, सम्मत्त-संजम-
संजमासंजमकसत्तं तुल्यचरिरोह। न चापुन्यकरमाभि सम्मत्तान्विती
करनेहितो अन्तगुणहीनानि त्ति न बोधो भूतं, तदुत्पाद्यगुणसाधो।
—१. अधःप्रवृत्तकरणके प्रथम समय सम्बन्धी स्थिति-बन्धसे उत्प-
न्ना अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिबन्ध संस्थात गुणाहीन होता
है। यहाँपर ही अर्थात् अधःप्रवृत्तकरणके चरम समयमें ही प्रथम-
सम्यक्त्वके अभिमुख जीवके जो स्थितिबन्ध होता है, उससे प्रथम
सम्यक्त्व सहित संयमासंयमके अभिमुख जीवका स्थितिबन्ध
संस्थातगुणा हीन होता है। इससे प्रथम सम्यक्त्व सहित सफलसंयम-
के अभिमुख जीवका अधःप्रवृत्तकरणके अन्तिम समय सम्बन्धी
स्थितिबन्ध संस्थातगुणा हीन होता है। ... इस प्रकार अधःप्रवृत्त-
करणके कार्योंका निरूपण किया। २. वहकि अर्थात् प्रथमोपशम-
सम्यक्त्वके अभिमुख विध्यादृष्टिके, अनिवृत्तकरणसे होनेवाले स्थिति-
बाधकी अपेक्षा यहकि अर्थात् संयमासंयमके अभिमुख विध्यादृष्टिके,
अपूर्वकरणसे होनेवाला स्थितिबाध बहुत अधिक होता है। तथा, यह
अपूर्वकरण, प्रथमोपशम सम्यक्त्वके अभिमुख विध्यादृष्टिके अपूर्व-
करण के साथ समान नहीं है; क्योंकि सम्यक्त्व, संयम और संयमा-
संयमरूप कलवाले विभिन्न परिणामोंके समानता होनेका विरोध है।
तथा, सर्व अपूर्वकरण परिणाम सभी अनिवृत्तकरण परिणामोंसे
अनन्त गुणहीन होते हैं, ऐसा कहना भी युक्त नहीं है; क्योंकि, इस
बातका प्रतिपादन करनेवाले सूत्रका अभाव है। आचार्य—(यद्यपि
सम्यक्त्व, संयम या संयमासंयम आदि रूप किसी एक ही स्थानमें
प्राप्त तीनों परिणामों की विद्युच्चिन्मों उत्पन्नता अधिक होती
है, परन्तु विभिन्न स्थानोंमें प्राप्त परिणामोंमें यह नियम नहीं है।
वहाँ तो निचले स्थानके अनिवृत्तकरणकी अपेक्षा भी ऊपरके स्थान-
का अधःप्रवृत्तकरण अनन्तगुणा अधिक होता है।)

६. तीनों करमोंका कार्य निम्न कैसे है

घ. ६/१.६-८.५/२८६/२ कर्म ताभि केव तिभि करणानि पुष-पुष
कञ्चुत्पायनाभि। न एव बोधो, सफलसमानसेन एतत्समावधानं
भिन्नकम्मविरोहितमेव भेदभुवगगणं जीवपरिणामान् पुष पुष
कञ्चुत्पायने विरोहाभावाः—यद्वा—वे ही तीन करम पुष-पुष-
कार्यके (सम्यक्त्व, संयम, संयमासंयम आदिके) उत्पादक कैसे हो
सकते हैं। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, कलवाकी समा-
नतासे एकाचकी प्राप्त, परन्तु भिन्न कर्मके विरोधो होनेसे मेवकी भी
प्राप्त हुए जीव परिणामोंके पुष-पुष-कार्यके उत्पादनमें कोई विरोध
नहीं है।

४. अधःप्रवृत्तकरण निर्देश

१. अधःप्रवृत्तकरणका कक्षण

स. सा.पू. व. जो. प्र./४५/७० जहा हेडिगभावा उवरिमसनेहिं उरिसगा
होति। तथा पदमं करणं अधोपवत्तोति निदिदं। १५। संस्था
विमुह्यया च सहाया यवन्ति तत्कारकारणात्प्रथमः करमपरिणामः अधः-
प्रवृत्त इत्यन्वर्थो निदिदः। —करणनिका नाम नामा जीव अपेक्षा

है। जो अधःकरण नाई कोई जीवको स्तोक काष्ठ भया, कोई जीव-
को बहुल काष्ठ भया। तिमिके परिणाम इस करमविषे संस्था व
विमुह्यताकरि (अर्थात् दोनों ही प्रकारसे) समान भी हो है ऐसा
जानना। जाँकि इहाँ निचले समयवर्ती कोई जीवके परिणाम ऊपरके
समयवर्ती कोई जीवके परिणामके सहहा हो हैं ताँते याका नाम
अधःप्रवृत्तकरण है। (यद्यपि वहाँ परिणाम असमान भी होते हैं,
परन्तु 'अधःप्रवृत्त करण' इस संज्ञा में कारण नीचले व ऊपरके परि-
णामों की समानता ही है असमानता नहीं)। (गो. जी./पू./४८।
१००), (गो. क./पू./८६८/१०७६)। और भी वे० अधःप्रवृत्तकरण

२. अधःप्रवृत्तकरणका काष्ठ

गो. जी./पू./४६/१०२ अतोमुहुत्तमेतो उक्तातो होवि तत्त्व परिणाम।
गो. जी./जो.प्र./४६/१०२/५ स्तोकात्तर्मुहूर्तमात्राध अनिवृत्तकरणकासाय
संस्थातगुणः अपूर्वकरणकसः; अतः संस्थातगुणः अधःप्रवृत्तकरण-
कासः सोऽप्यन्तर्मुहूर्तमात्र एव। —तीनों करमविषे स्तोक अन्त-
र्मुहूर्त प्रमाण अनिवृत्तकरणका काम है। याँते संस्थातगुणः अपूर्व-
करणका काष्ठ है। याँते संस्थातगुणा इस अधःप्रवृत्तकरणका काष्ठ
है। सो भी अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है। जाँते अन्तर्मुहूर्तके मेव बहुत
है। (गो. क./पू./८६८/१०७६)।

३. प्रति समय सम्यक् परिणामोंकी संख्या संरुष्टि व बन्धन

गो. जो./जो. प्र./४६/१०२-१०६/६ तस्मिन्नधःप्रवृत्तकरणकाले त्रिकाल-
गोचरनामाजीवसंज्ञिनी विमुह्यपरिणामाः सर्वेऽपि अस्त्यथास्तोक-
मात्राः सन्ति। २। तेषु प्रथमसमयसंज्ञिनी यावन्तः सन्ति द्वितीया-
दिसमयेषु उपर्यपरि चरमसमयपर्यन्तं सहस्रवृद्धया वर्धिताः सन्ति ते
च तावद्वृद्धसंख्या प्रहरयन्ते—तत्र परिणामाः द्वास्तस्रगुणरश्मिहृत्की
३००२। अधःप्रवृत्तकरणकालः षोडशसमयाः। १६। प्रतिसमयपरिणामवृत्ति-
प्रमाणं चरवारः। १४। ... एकस्मिन् प्रचये ४ वर्धिते सति द्वितीयास्तृतीया-
दिसमयवर्तिपरिणामानां संख्या भवति। ताः इमाः—१६६, १००, १०४,
१०८, १०९, १०६, ११०, ११४, ११६, ११८, १२०, १०६, ११०, ११४, ११६, ११८, १२०, १२२, १२४,
१२६, १२८, १३०, १३२, १३४, १३६, १३८, १४०, १४२, १४४, १४६, १४८, १५०, १५२, १५४, १५६, १५८, १६०, १६२, १६४, १६६, १६८, १७०, १७२, १७४, १७६, १७८, १८०, १८२, १८४, १८६, १८८, १९०, १९२, १९४, १९६, १९८, २००, २०२, २०४, २०६, २०८, २१०, २१२, २१४, २१६, २१८, २२०, २२२, २२४, २२६, २२८, २३०, २३२, २३४, २३६, २३८, २४०, २४२, २४४, २४६, २४८, २५०, २५२, २५४, २५६, २५८, २६०, २६२, २६४, २६६, २६८, २७०, २७२, २७४, २७६, २७८, २८०, २८२, २८४, २८६, २८८, २९०, २९२, २९४, २९६, २९८, ३००, ३०२, ३०४, ३०६, ३०८, ३१०, ३१२, ३१४, ३१६, ३१८, ३२०, ३२२, ३२४, ३२६, ३२८, ३३०, ३३२, ३३४, ३३६, ३३८, ३४०, ३४२, ३४४, ३४६, ३४८, ३५०, ३५२, ३५४, ३५६, ३५८, ३६०, ३६२, ३६४, ३६६, ३६८, ३७०, ३७२, ३७४, ३७६, ३७८, ३८०, ३८२, ३८४, ३८६, ३८८, ३९०, ३९२, ३९४, ३९६, ३९८, ४००, ४०२, ४०४, ४०६, ४०८, ४१०, ४१२, ४१४, ४१६, ४१८, ४२०, ४२२, ४२४, ४२६, ४२८, ४३०, ४३२, ४३४, ४३६, ४३८, ४४०, ४४२, ४४४, ४४६, ४४८, ४५०, ४५२, ४५४, ४५६, ४५८, ४६०, ४६२, ४६४, ४६६, ४६८, ४७०, ४७२, ४७४, ४७६, ४७८, ४८०, ४८२, ४८४, ४८६, ४८८, ४९०, ४९२, ४९४, ४९६, ४९८, ५००, ५०२, ५०४, ५०६, ५०८, ५१०, ५१२, ५१४, ५१६, ५१८, ५२०, ५२२, ५२४, ५२६, ५२८, ५३०, ५३२, ५३४, ५३६, ५३८, ५४०, ५४२, ५४४, ५४६, ५४८, ५५०, ५५२, ५५४, ५५६, ५५८, ५६०, ५६२, ५६४, ५६६, ५६८, ५७०, ५७२, ५७४, ५७६, ५७८, ५८०, ५८२, ५८४, ५८६, ५८८, ५९०, ५९२, ५९४, ५९६, ५९८, ६००, ६०२, ६०४, ६०६, ६०८, ६१०, ६१२, ६१४, ६१६, ६१८, ६२०, ६२२, ६२४, ६२६, ६२८, ६३०, ६३२, ६३४, ६३६, ६३८, ६४०, ६४२, ६४४, ६४६, ६४८, ६५०, ६५२, ६५४, ६५६, ६५८, ६६०, ६६२, ६६४, ६६६, ६६८, ६७०, ६७२, ६७४, ६७६, ६७८, ६८०, ६८२, ६८४, ६८६, ६८८, ६९०, ६९२, ६९४, ६९६, ६९८, ७००, ७०२, ७०४, ७०६, ७०८, ७१०, ७१२, ७१४, ७१६, ७१८, ७२०, ७२२, ७२४, ७२६, ७२८, ७३०, ७३२, ७३४, ७३६, ७३८, ७४०, ७४२, ७४४, ७४६, ७४८, ७५०, ७५२, ७५४, ७५६, ७५८, ७६०, ७६२, ७६४, ७६६, ७६८, ७७०, ७७२, ७७४, ७७६, ७७८, ७८०, ७८२, ७८४, ७८६, ७८८, ७९०, ७९२, ७९४, ७९६, ७९८, ८००, ८०२, ८०४, ८०६, ८०८, ८१०, ८१२, ८१४, ८१६, ८१८, ८२०, ८२२, ८२४, ८२६, ८२८, ८३०, ८३२, ८३४, ८३६, ८३८, ८४०, ८४२, ८४४, ८४६, ८४८, ८५०, ८५२, ८५४, ८५६, ८५८, ८६०, ८६२, ८६४, ८६६, ८६८, ८७०, ८७२, ८७४, ८७६, ८७८, ८८०, ८८२, ८८४, ८८६, ८८८, ८९०, ८९२, ८९४, ८९६, ८९८, ९००, ९०२, ९०४, ९०६, ९०८, ९१०, ९१२, ९१४, ९१६, ९१८, ९२०, ९२२, ९२४, ९२६, ९२८, ९३०, ९३२, ९३४, ९३६, ९३८, ९४०, ९४२, ९४४, ९४६, ९४८, ९५०, ९५२, ९५४, ९५६, ९५८, ९६०, ९६२, ९६४, ९६६, ९६८, ९७०, ९७२, ९७४, ९७६, ९७८, ९८०, ९८२, ९८४, ९८६, ९८८, ९९०, ९९२, ९९४, ९९६, ९९८, १०००, १००२, १००४, १००६, १००८, १०१०, १०१२, १०१४, १०१६, १०१८, १०२०, १०२२, १०२४, १०२६, १०२८, १०३०, १०३२, १०३४, १०३६, १०३८, १०४०, १०४२, १०४४, १०४६, १०४८, १०५०, १०५२, १०५४, १०५६, १०५८, १०६०, १०६२, १०६४, १०६६, १०६८, १०७०, १०७२, १०७४, १०७६, १०७८, १०८०, १०८२, १०८४, १०८६, १०८८, १०९०, १०९२, १०९४, १०९६, १०९८, ११००, ११०२, ११०४, ११०६, ११०८, १११०, १११२, १११४, १११६, १११८, ११२०, ११२२, ११२४, ११२६, ११२८, ११३०, ११३२, ११३४, ११३६, ११३८, ११४०, ११४२, ११४४, ११४६, ११४८, ११५०, ११५२, ११५४, ११५६, ११५८, ११६०, ११६२, ११६४, ११६६, ११६८, ११७०, ११७२, ११७४, ११७६, ११७८, ११८०, ११८२, ११८४, ११८६, ११८८, ११९०, ११९२, ११९४, ११९६, ११९८, १२००, १२०२, १२०४, १२०६, १२०८, १२१०, १२१२, १२१४, १२१६, १२१८, १२२०, १२२२, १२२४, १२२६, १२२८, १२३०, १२३२, १२३४, १२३६, १२३८, १२४०, १२४२, १२४४, १२४६, १२४८, १२५०, १२५२, १२५४, १२५६, १२५८, १२६०, १२६२, १२६४, १२६६, १२६८, १२७०, १२७२, १२७४, १२७६, १२७८, १२८०, १२८२, १२८४, १२८६, १२८८, १२९०, १२९२, १२९४, १२९६, १२९८, १३००, १३०२, १३०४, १३०६, १३०८, १३१०, १३१२, १३१४, १३१६, १३१८, १३२०, १३२२, १३२४, १३२६, १३२८, १३३०, १३३२, १३३४, १३३६, १३३८, १३४०, १३४२, १३४४, १३४६, १३४८, १३५०, १३५२, १३५४, १३५६, १३५८, १३६०, १३६२, १३६४, १३६६, १३६८, १३७०, १३७२, १३७४, १३७६, १३७८, १३८०, १३८२, १३८४, १३८६, १३८८, १३९०, १३९२, १३९४, १३९६, १३९८, १४००, १४०२, १४०४, १४०६, १४०८, १४१०, १४१२, १४१४, १४१६, १४१८, १४२०, १४२२, १४२४, १४२६, १४२८, १४३०, १४३२, १४३४, १४३६, १४३८, १४४०, १४४२, १४४४, १४४६, १४४८, १४५०, १४५२, १४५४, १४५६, १४५८, १४६०, १४६२, १४६४, १४६६, १४६८, १४७०, १४७२, १४७४, १४७६, १४७८, १४८०, १४८२, १४८४, १४८६, १४८८, १४९०, १४९२, १४९४, १४९६, १४९८, १५००, १५०२, १५०४, १५०६, १५०८, १५१०, १५१२, १५१४, १५१६, १५१८, १५२०, १५२२, १५२४, १५२६, १५२८, १५३०, १५३२, १५३४, १५३६, १५३८, १५४०, १५४२, १५४४, १५४६, १५४८, १५५०, १५५२, १५५४, १५५६, १५५८, १५६०, १५६२, १५६४, १५६६, १५६८, १५७०, १५७२, १५७४, १५७६, १५७८, १५८०, १५८२, १५८४, १५८६, १५८८, १५९०, १५९२, १५९४, १५९६, १५९८, १६००, १६०२, १६०४, १६०६, १६०८, १६१०, १६१२, १६१४, १६१६, १६१८, १६२०, १६२२, १६२४, १६२६, १६२८, १६३०, १६३२, १६३४, १६३६, १६३८, १६४०, १६४२, १६४४, १६४६, १६४८, १६५०, १६५२, १६५४, १६५६, १६५८, १६६०, १६६२, १६६४, १६६६, १६६८, १६७०, १६७२, १६७४, १६७६, १६७८, १६८०, १६८२, १६८४, १६८६, १६८८, १६९०, १६९२, १६९४, १६९६, १६९८, १७००, १७०२, १७०४, १७०६, १७०८, १७१०, १७१२, १७१४, १७१६, १७१८, १७२०, १७२२, १७२४, १७२६, १७२८, १७३०, १७३२, १७३४, १७३६, १७३८, १७४०, १७४२, १७४४, १७४६, १७४८, १७५०, १७५२, १७५४, १७५६, १७५८, १७६०, १७६२, १७६४, १७६६, १७६८, १७७०, १७७२, १७७४, १७७६, १७७८, १७८०, १७८२, १७८४, १७८६, १७८८, १७९०, १७९२, १७९४, १७९६, १७९८, १८००, १८०२, १८०४, १८०६, १८०८, १८१०, १८१२, १८१४, १८१६, १८१८, १८२०, १८२२, १८२४, १८२६, १८२८, १८३०, १८३२, १८३४, १८३६, १८३८, १८४०, १८४२, १८४४, १८४६, १८४८, १८५०, १८५२, १८५४, १८५६, १८५८, १८६०, १८६२, १८६४, १८६६, १८६८, १८७०, १८७२, १८७४, १८७६, १८७८, १८८०, १८८२, १८८४, १८८६, १८८८, १८९०, १८९२, १८९४, १८९६, १८९८, १९००, १९०२, १९०४, १९०६, १९०८, १९१०, १९१२, १९१४, १९१६, १९१८, १९२०, १९२२, १९२४, १९२६, १९२८, १९३०, १९३२, १९३४, १९३६, १९३८, १९४०, १९४२, १९४४, १९४६, १९४८, १९५०, १९५२, १९५४, १९५६, १९५८, १९६०, १९६२, १९६४, १९६६, १९६८, १९७०, १९७२, १९७४, १९७६, १९७८, १९८०, १९८२, १९८४, १९८६, १९८८, १९९०, १९९२, १९९४, १९९६, १९९८, २०००, २००२, २००४, २००६, २००८, २०१०, २०१२, २०१४, २०१६, २०१८, २०२०, २०२२, २०२४, २०२६, २०२८, २०३०, २०३२, २०३४, २०३६, २०३८, २०४०, २०४२, २०४४, २०४६, २०४८, २०५०, २०५२, २०५४, २०५६, २०५८, २०६०, २०६२, २०६४, २०६६, २०६८, २०७०, २०७२, २०७४, २०७६, २०७८, २०८०, २०८२, २०८४, २०८६, २०८८, २०९०, २०९२, २०९४, २०९६, २०९८, २१००, २१०२, २१०४, २१०६, २१०८, २११०, २११२, २११४, २११६,

सिद्ध अश्वऋष्युत्तरकालिका प्रथमसमयसम्बन्धी जैती परिणाम है। तिमिने लगाय हितीयारि समयनिविधे ऊपर-ऊपर अन्त समय पर्यन्त समान इति (चम) कर बर्जमान है (पृ० १३०)। जोक संवत्सरि कल्पना रूप परिणाम जोरें इत्यान्त मात्र कल्पन करिए है। सर्व अश्वऋष्य परिणामनिकी संख्याएक सर्वप्रथम १०७५। नहुति अश्वऋष्यकालके कालके समयनिका प्रमाणरूप गच्छ १६। नहुति समय समय परिणामनिकी इतिहा प्रमाणरूप गच्छ ४। (पृ० १२९)। उहाँ (१६ समयनिविधे) क्रमते एक-एक चय नवती परिणामनिकी संख्या हो है—१६२, १६६, १७०, १७४, १७८, १८२, १८६, १९०, १९४, १९८, २०२, २०६, २१०, २१४, २१८, २२२ (अवका जोड़—१०७५)। ये उक्त राशिये अश्वऋष्यकालके प्रथम समयसे लगाकर उसके चरम समय पर्यन्त ऊपर-ऊपर स्थापन करने चाहिए। (पृ० १२४)। जाने अनुकृति कहिये है। उहाँ नीचेके समय सम्बन्धी परिणामनिके के लखठे परस्पर समान जैसे होइ तैसे एक समयके परिणामनिके विधे लखठ करवा तिसका नाम अनुकृति जानना। ए लखठ एक समयविधे सुगन्ध (अथवा एक समयवर्ती निकालगोचर) अनेक जीवनिके पाइये ताते इतिहा जोरकर स्थापन किए है (देखो जाने संवत्सरिका मन्त्र)। (प्रथम समयके कुल परिणामनिकी संख्या १६२ कह जाये है। उसके चार लखठ करनेपर अनुकृति रचनामें क्रमसे १६, ४०, ४२, ४२ हो है। इनका जोड़ १६२ हो है। इतने इतने अंक जोरकर स्थापन किये। इसी प्रकार द्वितीय समयके चार लखठ ४०, ४१, ४२, ४३ हो है। इनका जोड़ १६६ हो है। और इसी प्रकार जाने भी लखठ करते-करते सोलहें समयके ४४, ४५, ४६, ४७ लखठ जानने। इहाँ सर्व कल्प्य लखठ जो प्रथम समयका प्रथम लखठ १६ ताके परिणामनिके और सर्वोत्कृष्ट अन्त समयका अन्त लखठ ४७ ताके परिणामनिके किसी ही लखठके परिणामनिकरि सदा समानता नाहीं है, जाती अवशेष समस्त ऊपरके व निचले समयसम्बन्धी लखठनिका परिणाम र्जनिके मया सम्भव सपान्ता सम्भव है। (पृ० १२५-१२६)।

अब यथार्थ कथन करिये है—निकालवर्ती नामा जीव सम्बन्धी समस्त अश्वऋष्यकालके परिणाम असंख्यात लोकमात्र है, सो सर्वप्रथम जानना (सहस्रान्ती ३०७२)। नहुति अश्वऋष्यकालका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र। ताके जैते समय होइ सो इहाँ गच्छ जानना (सहस्रान्ती १६)। बेनी गणित द्वारा चय व प्रथमादि समयोंके परिणामनिकी संख्या तथा अनुकृति परिणाम पुंज निकाले जा सकते हैं। (दे० 'गणित' ११/६)। (पृ० १२७)

| १६ | १७ | १८ | १९ | २० | २१ | २२ | २३ | २४ | २५ | २६ | २७ | २८ | २९ | ३० | समय |
|--------|-----|-------|-----|---------|-----|-------|-----|-----------|-----|--------|-----|-----|-----|-----|-----------|
| १६ | १७ | १८ | १९ | २० | २१ | २२ | २३ | २४ | २५ | २६ | २७ | २८ | २९ | ३० | प्र० लखठ |
| ४४ | ४५ | ४६ | ४७ | ४८ | ४९ | ५० | ५१ | ५२ | ५३ | ५४ | ५५ | ५६ | ५७ | ५८ | द्वि. लखठ |
| ४६ | ४७ | ४८ | ४९ | ५० | ५१ | ५२ | ५३ | ५४ | ५५ | ५६ | ५७ | ५८ | ५९ | ६० | तृ. लखठ |
| ४८ | ४९ | ५० | ५१ | ५२ | ५३ | ५४ | ५५ | ५६ | ५७ | ५८ | ५९ | ६० | ६१ | ६२ | च० लखठ |
| १२९ | १२४ | १२९ | १३० | १३५ | १४० | १४५ | १५० | १५५ | १६० | १६५ | १७० | १७५ | १८० | १८५ | सर्व प्र० |
| चतुर्थ | | पुतीय | | द्वितीय | | प्रथम | | निर्गन्ता | | काण्डक | | | | | |

विशुद्ध परिणामनिकी संख्या निकालवर्ती नामा जीवनिके असंख्यात लोकमात्र है। तिमिनिधे अश्वऋष्यकाल-मांडे पहिला समय है ऐसे निकाल सम्बन्धी अनेक जीवनि के परिणाम सम्बन्धे तिमिके समूहकी प्रथम समय परिणामपुंज कहिये है। नहुति तिमि जीवनि की अश्वऋष्यमांडे दूसरा समय मया ऐसे निकाल सम्बन्धी

अनेक जीवनि के परिणाम सम्बन्धे तिमिके समूहकी द्वितीय सप्त-परिणामपुंज कहिये। ऐसे क्रमते अंतसमय पर्यंत जानना।

उहाँ प्रथमादि समय सम्बन्धी परिणाम पुंजका प्रमाण बेनी गणित व्यवहारका विधान करि पहिले चुदा चुदा कइया है। सो सर्व सम्बन्धी पुंजनि को जोड़े असंख्यात लोकमात्र (३०७२) प्रमाण होई है। नहुति इस अश्वऋष्यकालका प्रथमादि समय सम्बन्धी परिणामनिके विधे निकालवर्ती नामा जीव सम्बन्धी प्रथम समयके कल्प्य मध्यम उत्कृष्ट मेव सिधे जो परिणाम पुंज कइया (३६,४०...५७ तक), ताके अश्वऋष्यकालका के जैते समय तिमिकी संख्यातका मान विधे जेता प्रमाण जाये तितना लखठ करिये। ते लखठ निर्गन्ता काण्डक के जैते समय तितने हो है (४)। वर्गना कहिये समयनिकी समानता तोहि करि रहित के ऊपरि ऊपरि समयवर्ती परिणाम लखठ तिमिका जो काण्डक कहिए सर्वप्रमाण सो निर्गन्ता काण्डक है। (चित्रमें चार समयोंके १६ परिणाम लखठोंका एक निर्गन्ता काण्डक है)। तिमि निर्गन्ता काण्डकके समयनिका जो प्रमाण सो अश्वऋष्यकाल-रूप जो ऊर्ध्व गच्छ (अन्तर्मुहूर्त अथवा १६) ताके संख्यातमे माग मात्र है (१६/४=४)। सो यह प्रमाण अनुकृति गच्छका (३६ से ४९ तक=४) जानना। इस अनुकृति गच्छ प्रमाण एक एकसमय सम्बन्धी परिणामनिके विधे लखठ हो है। (चित्रमें प्रदर्शित प्रत्येक समय सम्बन्धी परिणाम पुंज जो ४ है सो यथार्थमें संख्यात आवली प्रमाण है, क्योंकि अन्तर्मुहूर्त+संख्यात=संख्यात आवली) ते क्रमते जानना। पृ० १२८

नहुति इहाँ द्वितीय समयके प्रथम लखठ और प्रथम समयका द्वितीय लखठ (४०) ये दोक समान हो है। तैसे हो द्वितीय समयका द्वितीयारि लखठ और प्रथम समयका तृतीयारि लखठ दोक समान हो है। इतना विशेष है कि द्वितीय समयका अन्त लखठ जो प्रथम समयका लखठनिधे किसी हो करि समान नाहीं। ऐसे अश्वऋष्यकालका अन्तसमय पर्यंत जानने। (पृ० १२६)...

ऐसे तिर्यगरचना जो बरोबर (अनुकृति) रचना तोहि विधे एक एक समय सम्बन्धी लखठनिके परिणामनिका प्रमाण कइया।—पूर्वे अश्वऋष्यका एक एक समय विधे सम्भवतै नामा जीवनि के परिणामनिका प्रमाण कइया था। अतः तित विधे जुदे जुदे सम्भवतै ऐसे एक एक समय सम्बन्धी लखठनिके विधे परिणामनिका प्रमाण इहाँ कइया है। जो ऊपरिके और नीचेके समय सम्बन्धी लखठनिके विधे परस्पर समानता पाइये है। ताते अनुकृति देखा नाम इहाँ सम्भव है। जितनी संख्या जोर ऊपरिके समय विधे कोई परिणाम लखठ हो है तितनी संख्या जोर निचले समय विधे भी परिणाम लखठ हो है। ऐसे निचले समयसम्बन्धी परिणाम लखठते ऊपरिके समय सम्बन्धी परिणाम लखठ विधे समानता जानि इसका नाम अश्वऋष्यकाल कइया है। (पृ० १३०)। (ग. ६/१.६=५/२१४-२१७)

५. परिणाम संख्यामें अनुकृत व कालिक रचना

गो. जो. जो. ग. ४६/१०८/१६ प्रथमसमयानुकृतिप्रथमसमयसंख्यालखठसमय ३६ चरमसमयपरिणामानां चरमानुकृतिप्रथमसमयसंख्यालखठ ४० व कुत्रापि सादरमें नास्ति केवोपरितनसमयवर्तिलखठानामपुंजसमयवर्तिलखठः, अथवा अस्तनसमयवर्तिलखठाना उपरितनसमयवर्तिलखठः सह यथासंभवं सादरयमस्ति १ द्वितीयसमया ४० द्विचरमसमयपर्यन्त ६१ प्रथमप्रथमलखठानि चरमसमयप्रथमलखठ द्विचरमसमयपर्यन्तलखठानि च ६४/२६/६६। स्वस्वोपरितनसमयपरिणामः सह सादरयामावात् असहयानि। इयमनुकृतचनेत्युच्यते। तथा द्वितीयसमया ४४ द्विचरमसमय ६६ पर्यन्त चरमचरमलखठानि प्रथमसमयप्रथमलखठ ३६ वक्तिलखठानि च स्वस्वावस्तनसमयपरिणामः सह सादरयामावात् विलखठानि इयं सादरचनेत्युच्यते।—नहुति इहाँ विशेष है जो कहिये है—प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम लखठ (३६) सो सर्वसे अवश्य

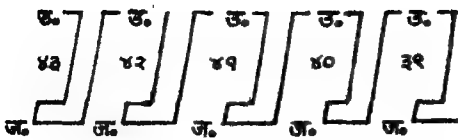
| विश्वगणना | समय | कुल परिमाण | प्रथम खण्ड | | द्वि० खण्ड | | तृ० खण्ड | | चतु० खण्ड | |
|-----------|-----|------------|------------|------------------------|------------|------------------------|----------|------------------------|-----------|------------------------|
| | | | परिमाण | अ० से० उ० विशुद्धता | परिमाण | अ० से० उ० विशुद्धता | परिमाण | अ० से० उ० विशुद्धता | परिमाण | अ० से० उ० विशुद्धता |
| पुनः | १६ | २२५५४ | ६२८-७५१ | ५५ | ७५२-८०६ | ५६ | ८०७-८६२ | ५७ | ८६३-९१९ | |
| | १७ | २१५५३ | ६४५-६९७ | ५४ | ६९८-७५१ | ५५ | ७५२-८०६ | ५६ | ८०७-८६२ | |
| | १८ | २१५५२ | ६६३-६४४ | ५३ | ६४५-६९७ | ५४ | ६९८-७५१ | ५५ | ७५२-८०६ | |
| | १९ | २१०५१ | ६४२-६९६ | ५२ | ६९७-७५१ | ५३ | ७५२-८०६ | ५४ | ८०७-८६२ | |
| पुनः | १२ | २०५५० | ४६२-५४१ | ५१ | ५४२-६९६ | ५२ | ६९७-७५१ | ५३ | ७५२-८०६ | |
| | ११ | १९०५९ | ४४५-४८१ | ५० | ४८२-५४१ | ५१ | ५४२-६९६ | ५२ | ६९७-७५१ | |
| | १० | १८५५८ | ३६५-४४२ | ४९ | ४४५-४८१ | ५० | ४८२-५४१ | ५१ | ५४२-६९६ | |
| | ९ | १८५५७ | ३४८-३६५ | ४८ | ३६५-४४२ | ४९ | ४४५-४८१ | ५० | ४८२-५४१ | |
| द्वितीय | ८ | १८०५६ | ३०२-३४७ | ४७ | ३४८-३६५ | ४८ | ३६५-४४२ | ४९ | ४४५-४८१ | |
| | ७ | १८०५५ | २५७-३०१ | ४६ | ३०२-३४७ | ४७ | ३४८-३६५ | ४८ | ३६५-४४२ | |
| | ६ | १८०५४ | २१३-२५६ | ४५ | २५७-३०१ | ४६ | ३०२-३४७ | ४७ | ३४८-३६५ | |
| | ५ | १७५५३ | १७०-२१२ | ४४ | २१३-२५६ | ४५ | २५७-३०१ | ४६ | ३०२-३४७ | |
| प्रथम | ४ | १७५५२ | १२८-१६६ | ४३ | १७०-२१२ | ४४ | २१३-२५६ | ४५ | २५७-३०१ | |
| | ३ | १७०५१ | ८७-१२७ | ४२ | १२८-१६६ | ४३ | १७०-२१२ | ४४ | २१३-२५६ | |
| | २ | १६५५० | ४७-८६ | ४१ | ८७-१२७ | ४२ | १२८-१६६ | ४३ | १७०-२१२ | |
| | १ | १६२३९ | ८-४६ | ४० | ४७-८६ | ४१ | ८७-१२७ | ४२ | १२८-१६६ | |

यहाँ स्पष्ट रीतिसे ऊपर और नीचे के समयों के परिणामों की विशुद्धता में यथायोग्य समानता देखी जा सकती है। जैसे ६ठे समय के द्वितीय खण्ड के ४५ परिणामों में से नं० १ वाला परिणाम २५७ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। यदि एक ही वृद्धि के हिसाब से देखें तो इस ही का नं० २५वाँ [२५७ + (२५-१)] = २८१ है। इसी प्रकार चौथे समय के चौथे खण्ड का २५वाँ परिणाम भी २८१ अविभाग प्रतिच्छेदवाला है। इसलिये समान है।

६. परिणामों की विशुद्धता का अल्प-बहुत्व तथा उसकी सर्ववत् चाल—

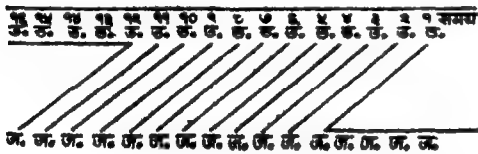
गो. जी. जी. प्र. ४६/११०/१ तथा विशुद्धचरणबद्धनियुच्यते तथा—
प्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिः सर्वतः स्तोकापि जीव-
राक्षितोऽनन्तगुणा अविभागप्रतिच्छेदसमूहात्मिका भवति १६ ख।
अतस्तदुत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततो द्वितीयखण्डजघन्य-
परिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।
एवं तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्योत्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणान-
न्तगुणाश्चरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिपर्यन्तं वर्तन्ते। पुनः प्रथमसमय-
प्रथमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धितो द्वितीयसमयप्रथमखण्डजघन्यपरि-
णामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।

ततो द्वितीयखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा ततस्तदुत्कृष्टपरि-
णामविशुद्धिरनन्तगुणा। एवं तृतीयादिखण्डेष्वपि जघन्योत्कृष्टपरि-
णामविशुद्धयोऽनन्तगुणितत्कमेण द्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणाम-
विशुद्धिपर्यन्तं गच्छन्ति। अनेन मार्गेण तृतीयादिसमयेष्वपि निर्बर्गण-
काण्डकद्विचरमसमयपर्यन्तं जघन्योत्कृष्टपरिणामविशुद्धयोऽनन्तगुणि-
तत्कमेण जेतव्याः। प्रथमनिर्बर्गणकाण्डकचरमसमयप्रथमखण्डजघन्यप-
रिणामविशुद्धितः प्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा।
ततो द्वितीयनिर्बर्गणकाण्डकप्रथमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशु-
द्धिरनन्तगुणा। ततस्तत्प्रथमनिर्बर्गणकाण्डकद्वितीयसमयचरमखण्डोत्कृ-
ष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततो द्वितीयनिर्बर्गणकाण्डकद्वितीयसम-
यप्रथमखण्डजघन्यपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा। ततः प्रथमनिर्बर्गणका-
ण्डकतृतीयसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिरनन्तगुणा एवमहिग-
त्या जघन्यासुत्कृष्ट उत्कृष्टजघन्यमिरयनन्तगुणितत्कमेण परिणामवि-
शुद्धिर्नीत्या चरमनिर्बर्गणकाण्डकचरमसमयप्रथमखण्डजघन्यपरिणाम-
विशुद्धिरनन्तगुणा। कुतः। पूर्वपूर्वविशुद्धितोऽनन्तगुणानन्तगुणासिद्ध-
त्वात्। ततश्चरमनिर्बर्गणकाण्डकप्रथमसमयचरमखण्डोत्कृष्टपरिणाम-
विशुद्धिरनन्तगुणा। ततस्तदुत्कृष्ट चरमनिर्बर्गणकाण्डकचरमसमयचर-
मखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्धिपर्यन्ता उत्कृष्टखण्डोत्कृष्टपरिणामविशुद्ध-
योऽनन्तगुणितत्कमेण गच्छन्ति। तन्मध्ये या जघन्योत्कृष्टपरिणा-
मविशुद्धयोऽनन्तगुणितगुणाः सन्ति ता न विवक्षिता इति ज्ञातव्यम्।
—अब तिन खण्डनिकै विशुद्धताका अविभाग प्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा
अल्पबहुत्व कहिए है—प्रथम समय सम्बन्धी प्रथम खण्डका जघन्य
परिणामकी विशुद्धता अन्य सर्व तै स्तोक है। तथापि जीव राक्षिका
जो प्रमाण तातै अनन्तगुणा अविभाग प्रतिच्छेदनिकै समूहको धारै
है। बहुत्रियातै तिसही प्रथम समयका प्रथम खण्डका उत्कृष्ट परि-
णामकी विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातै द्वितीय खण्डकी जघन्य
परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातै तिस ही का उत्कृष्ट परिणाम-
की विशुद्धता अनन्तगुणी है। ऐसे ही क्रमतै तृतीयादि खण्डनिकिवै
भी जघन्य उत्कृष्ट परिणामनिकी विशुद्धता अनन्तगुणी अनन्तगुणी
अन्तका खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धि पर्यन्त प्रचरै है। (पृ० ११३)।
बहुत्रि प्रथम समयसम्बन्धी प्रथम खण्डकी उत्कृष्ट-परिणाम-विशुद्धतातै
द्वितीय समयके प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता (प्रथम
समयके द्वितीय खण्डवत्) अनन्त गुणी है। तातै तिस ही की
उत्कृष्ट विशुद्धता अनन्तगुणी है तातै तिस ही के द्वितीय खण्डकी
जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातै तिस ही की उत्कृष्ट
परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। ऐसे तृतीयादि खण्डनिकिवै भी
जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी अनुक्रमकरि; द्वितीय
समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विशुद्धता पर्यन्त प्राप्त हो है। (पृ०
११३)। बहुत्रि इस ही मार्गकरि तृतीयादि समयखण्डनिकिवै भी
पूर्वोक्त सक्षण्युक्त जो निर्बर्गणा काण्डक ताका द्विचरम समय पर्यन्त
जघन्य उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्त गुणानुक्रमकरि व्यावर्त्तनी।
बहुत्रि प्रथम निर्बर्गणा काण्डकका अन्त समय सम्बन्धी प्रथमखण्डकी
जघन्य विशुद्धतातै प्रथम समयका अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम
विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातै दूसरे निर्बर्गणा काण्डकका प्रथम
समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी
है। तातै तिस प्रथम निर्बर्गणा काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी
अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातै
द्वितीय निर्बर्गणा काण्डकका द्वितीय समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी
जघन्य परिणाम विशुद्धता अनन्तगुणी है। तातै प्रथम निर्बर्गणा
काण्डकका तृतीय समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट विशुद्धता
अनन्त गुणी है। या प्रकार जैसे सर्वको चाल इधरतै उधर और
उधरतै इधर पसटनि रूप हो है तैसे जघन्यतै उत्कृष्ट और उत्कृष्टतै
जघन्य ऐसे पसटनि विवै अनन्तगुणी अनुक्रमकरि विशुद्धता
प्राप्त करिए।



बीचे अन्तका निर्बर्गना काण्डका अन्त समय सम्बन्धी प्रथम खण्डकी जगन्म परिणाम विद्युद्बधता अनन्तान्तगुणानी सिद्ध है। काहे तै। यारै पूर्व पूर्व विद्युद्बधता अनन्तान्तगुणापनी सिद्ध है। बहुतरि तातै अन्तका निर्बर्गना काण्डका प्रथम समय सम्बन्धी अन्त खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विद्युद्बधता अनन्तगुणी है। ताके ऊपरि अन्तका निर्बर्गना काण्डका अन्त समय सम्बन्धी अन्तखण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विद्युद्बधता पर्यन्त अनन्तगुणा अनुक्रमकरि प्राप्त हो है। तिमि बिबै जे (ऊपरिके) जगन्मयै (नीचेके) उत्कृष्ट परिणामनि-की विद्युद्बधता अनन्तान्तगुणी है ते इहाँ बिबक्षा रूप नाहीं है, ऐसे जानना। (ध. ६/१.६-८, ४/२१८-२१९)।

(ऊपर ऊपर के समयों के प्रथम खण्डों की जगन्म परिणाम विद्युद्बधते एक निर्बर्गना काण्डक नीचेके अन्तिम समयसम्बन्धी अन्तिम खण्डकी उत्कृष्ट परिणाम विद्युद्बधता अनन्तगुणी कही गयी है।) उसकी संदष्टि—(ध. ६/१.६-८, ४/२१९) (गो.जी./जी.प्र. ब. भाषा/४६/१२०)।



७. अधःप्रवृत्तकरणके चार आवश्यक

६/१-६-८, ४/२१९/९ अथापवत्तकरणे ताव दिठदिखंडगो वा अनु-भागखंडगो वा गुणसेढी वा गुणसंकमो वा जरिष। कुदो। एवेसि परिणामाणं पुञ्चसत्त्वजिह्वकजुपायणसत्पीर अभावादो। केवल-मणंतगुणा विसोहीए पडिसमय विद्युज्जंतो अपसत्त्वाणं कम्माणं वेदटाभियमभुभार्ण समयं पडि अणंतगुणहीणं बंधवि, पसत्त्वाणं कम्मानमभुभार्ण बहुदटाभियं समयं पडि अणंतगुणं बंधवि। एव-दिठदिबंधकालो अंतोमुहुत्तमेतो। पुण्णे पुण्णे दिठदिबंधे पलितोव-मस्स संजेज्जविभागेभुभियमणं द्विदि बंधवि। एव संजेज्जसहस्स-वारं द्विविबंधोसरनेहु कवेसु अधापवत्तकरणज्ञा समप्पवि। अधापवत्त-करणपडमसमयदिठदिबंधादो चरिमसमयदिठदिबंधो संजेज्जगुण-हीणो। एत्थेव पडमसमसत्सजमासजमाभिमुहस्स दिठदिबंधो संजेज्जगुणहीणो, पडमसमसत्सजमाभिमुहस्स अधापवत्तकरणचरिम-समयदिठदिबंधो संजेज्जगुणहीणो। " अधःप्रवृत्तकरणमें स्थिति-काण्डकवात, अनुभागकाण्डकवात, गुणसेढी, और गुण संक्रमण नहीं होता है; क्योंकि इन अधःप्रवृत्तपरिणामोंके पूर्वोक्त चतुर्विध कार्योंके उत्पादन करनेकी शक्तिका अभाव है।—१. केवल अनन्तगुणी विद्युद्बधते द्वारा प्रतिसमय विद्युद्बधको प्राप्त होता हुआ यह जीव—२. अप्रशस्त कर्मोंके हिस्वानीय अर्थात् निम और काजीररूप अनुभाग-को समय समयके प्रति अनन्तगुणित होन बाण्यता है;—३. और प्रशस्त कर्मोंके गुड खाण्ड आदि चतुःस्थानीय अनुभागको प्रतिसमय अनन्तगुणित बाण्यता है। ४. यहाँ अर्थात् अधःप्रवृत्तकरण कालमें,

स्थितिवन्धका काण्ड अन्तर्मुहूर्त मात्र है। एक एक स्थिति बन्धकाण्ड के पूर्व होनेपर पद्योपमके संख्यातवे भागसे हीन अन्य स्थितिको बाण्यता है (वे० अपकर्षण/४)। इस प्रकार संख्यात सहस्र बार स्थिति बन्धान्तरणोंके करनेपर अधःप्रवृत्तकरणका काल समाप्त होता है।

अधःप्रवृत्तकरणके प्रथमसमय सम्बन्धी स्थितिवन्धसे उसीका अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिवन्ध संख्यातगुणा होन होता है। यहाँ पर हाँ अर्थात् अधःप्रवृत्तकरणके चरम समयमें, प्रथमसमयवन्धके अभिमुख जीवके जो स्थितिवन्ध होता है, उससे प्रथम समयवन्ध सहित संयमासंयमके अभिमुख जीवका स्थितिवन्ध संख्यातगुणा होन होता है। इससे प्रथमसमयवन्ध सहित सकलसंयमके अभिमुख जीवका अधःप्रवृत्तकरणके अन्तिम समय सम्बन्धी स्थितिवन्ध संख्यातगुणा होन होता है। (इस प्रकार इस कारणमें चार आवश्यक जानने—१. प्रतिसमय अनन्तगुणी विद्युद्बध; २. अप्रशस्त प्रकृतियों-का केवल हिस्वानीय बन्ध और उसमें भी अनन्तगुणी हाणि; ३. प्रशस्त प्रकृतियोंके चतुःस्थानीय अनुभागबन्धमें प्रतिसमय अनन्त-गुणी बधि; ४. स्थितिवन्धापसरण) (ज. सा./मू./१७-१६/७९) / (स. सा./मू./३६३/४५५) / (गो.जी./जी. प्र./४६/११०/१४) / (गो. क./जी.प्र./१५०/७४/६)।

८. सम्भवत्त्व प्राप्तिसे पहले की सर्व जीवोंके परिणाम अधःकरण रूप हो होते हैं।

ध. ६/१.६-८, ४/२१७/७ मिच्छादिदोआवोणं दिठविबंधाविपरिणामा वि हेदिठमा उवरिमेसु, उवरिमा हेदिठमेसु अनुहरंति, तिसि अधा-वत्तसण्णा किण कदा। ज, इदट्ठादो। कथं एवं जम्बवे। अंतदीवक-अधापवत्तनामादो।—प्रश्न—मिच्छादिदि आदि जीवोंके अधस्तम-स्थितिवन्धावि परिणाम उपरिम परिणामोंमें और उपरिम स्थिति-बन्धावि परिणाम अधस्तन परिणामोंमें अनुकरण करते हैं, अर्थात् प्रत्येक समानताको प्राप्त होते हैं; इसलिए इनके परिणामोंकी 'अधः प्रवृत्त' यह संज्ञा क्यों नहीं की? उत्तर—नहीं, क्योंकि यह बात इह है। प्रश्न—यह कैसे जाना जाता है? उत्तर—क्योंकि 'अधः प्रवृत्त' यह नाम अन्तदीपक है। इसलिए प्रथमोपशमसम्भवत्त्व होनेसे पूर्व तक मिच्छादिदि आदिके पूर्वोत्तर समयवर्ती परिणामोंमें जो सहस्रता पायी जाती है, उसकी अधः प्रवृत्त संज्ञाका सूचक है।

५. अपूर्वकरण निर्देश

३. अपूर्वकरणका लक्षण—

ध. १/१.१.१७/गा. ११६-११७/१=३. भिण-समय-दिठएहि दु जीवेहि ज होइ सज्जवा सिरसो। करणेहि एक्समयदिठएहि सरिसो विस-रिसो य ११६। एवम्हि गुणटठाणे विसरिस-समय-दिठएहि जीवेहि। पुज्जमपत्ता जम्हा होति अनुज्जा हु परिणामा ११७। ध. १/१.१.१६/१=०/१ करणाः परिणामाः न पूर्वाः अपूर्वाः। नाना-जीवापेक्षया प्रतिसमयमावितः क्रमप्रवृद्धासंख्यैलोकपरिणामस्यास्य गुणस्यान्तर्विभक्तिसमयवर्तिप्राणिनो व्यतिरिक्त्याम्यसमयवर्तिप्राणि-भिरप्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामैरसमाना इति यावत्। अपूर्वाश्च ते करणाश्चापूर्वकरणाः। "—१. अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सहस्रता नहीं पायी जाती है, किन्तु एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सहस्रता और विसहस्रता दोनों ही पायी जाती है। ११६। (गो. जी./मू./१२/१४०) इस गुणस्थानमें विसहस्र अर्थात् भिन्न-भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे, ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं। इसलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है ११७।

(गो.जी./पू./५१/१२६)। २. करण सम्बन्धका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहिले नहीं हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि ज्ञाना जीवोंकी अपेक्षा आवृत्ति के कारण प्रत्येक समयमें कमसे कम दो रूप संख्यातलोक प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़ कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अज्ञान्य परिणाम अपूर्व कहलाते हैं। अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोंसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विवक्षित होते हैं। इस तरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंकी अपूर्वकरण कहते हैं। (यद्यपि यहाँ अपूर्वकरण नामक गुणस्थान की अपेक्षा कथन किया गया है, परन्तु सर्वत्र ही अपूर्वकरणका ऐसा उल्लेख आना)। (रा. बा./१/१२५/६६४) (स. सा. पू./५१/५३)। और भी ६० अपूर्वकरण

३. अपूर्वकरणका काल

ध. ६/१.६-८.४/२२०/१ "अपुन्यकरणका अंतोमुहूर्तमेता होवि त्ति। = अपूर्वकरणका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र होता है। (गो.जी./पू./५३/१४४) (गो.क./पू./६१०/१०६४)।

३. अपूर्वकरणमें प्रतिसमय सप्रमय परिणामोंकी संख्या

ध. ६/१.६-८.४/२२०/१ अपुन्यकरणका अंतोमुहूर्तमेता होवि त्ति अंतोमुहूर्तमेतसमयान् पठमं रचना कायम्भा। तत्त्व पठमसमययाओ-गविस होणं पमाणमसंखेजा लोगा। विदियसमययाओगविसोहीणं पमाणमसंखेजा लोगा। एवं जेयव्वं जाव चरिमसमओ त्ति। = अपूर्वकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र होता है, इसलिये अन्तर्मुहूर्त-प्रमाण समयोंकी पहिले रचना करना चाहिए। उसमें प्रथम समयके योग्य विद्युद्धियोंका प्रमाण अस्तित्वात् लोक है, दूसरे समयके योग्य विद्युद्धियोंका प्रमाण अस्तित्वात् लोक है। इस प्रकार यह कम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। (यहाँ अनुकृति रचना नहीं है)।

गो.जी./पू./५३/१४४ अंतोमुहूर्तमेते पठिमसमयमसंखलोगपरिणामा। कमउहहा पुज्जगुणे अनुकट्टीणरिप भियमेण। ६३। - अन्तर्मुहूर्तमात्र को अपूर्वकरणका काल तीहिविषं समय-समय प्रति कमसे एक-एक चय वचता अस्तित्वात् लोकमात्र परिणाम है। तहाँ नियमकरि पूर्वा-पर समय सम्बन्धी परिणामनिकी समानताका अमानती अनुकृति विधान नहीं है। - इहाँ भी लक्ष संदृष्टि करि दृष्टांत मात्र प्रमाण कल्पनाकरि रचनाका अनुक्रम दिखाने है। - अपूर्वकरणके परिणाम ४०६६; अपूर्वकरणका काल = समय; संख्यातलका प्रमाण ४; चय १६। इस प्रकार प्रथम समयसे अन्तिम आठवें समय तक कमसे एक एक चय (१६) बढ़ते-४६६, ४७२, ४८८, ४९४, ५००, ५०६, ५१२ और ५१८ परिणाम हो है। सर्वका जोड़ = ४०६६ (गो. क./पू./६६०/१०६४)।

४. परिणामोंकी विद्युद्धता में वृद्धिकम

ध. ६/१.६-८.४/२२०/४ "पठमसमयविबोहीहितो विदियसमयविबोहीओ विबोहीहिताओ। एवं जेयव्वं जाव चरिमसमओ त्ति। विबोही पुण अंतोमुहूर्तपठिमागिओ। एवेसि करणान् तिज्ज-नेववाए अण्णाहणं उचचवे। तं जया-अपुन्यकरणस्य पठमसमयकहणविबोही बोना। तत्त्वेव उचचसि य विबोही अणंतगुणा। विदियसमयजहणिया विबोही अणंतगुणा। तत्त्वेव उचचसिया विबोही अणंतगुणा। तदियसमय-जहणिया विबोही अणंतगुणा। तत्त्वेव उचचसिया विबोही अणंतगुणा। एवं जेयव्वं जाव अपुन्यकरणचरिमसमओ त्ति। - प्रथम समयकी विद्युद्धियोंसे दूसरे समयकी विद्युद्धियाँ विबोह अधिक होती हैं। इस प्रकार यह कम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। यहाँपर विशेष अन्तर्मुहूर्तका प्रतिभागो है। इन करणोंकी, अर्थात् अपूर्वकरणकाके विभिन्न समयवर्ती परिणामोंकी तीव्र-

मन्दताका अपुन्यकरण कहते हैं। यह इस प्रकार है—अपूर्वकरणकी प्रथम समयसम्बन्धी अवस्थ विद्युद्धि सबसे कम है। वहाँ पर ही उत्कृष्ट विद्युद्धि अनन्तगुणित है। प्रथम समयकी उत्कृष्ट विद्युद्धिसे द्वितीय समयकी अवस्थ विद्युद्धि अनन्तगुणित है। वहाँपर ही उत्कृष्ट विद्युद्धि अनन्तगुणित है। तृतीय समयकी अवस्थ विद्युद्धि द्वितीय समयकी उत्कृष्ट विद्युद्धिसे अनन्तगुणी है। वहाँ पर ही उत्कृष्ट विद्युद्धि अनन्तगुणित है। इस प्रकार यह कम अपूर्वकरणके अन्तिम समय तक ले जाना चाहिए। (स. सा./पू./५३/५४) (गो. जी./पू.जी.प्र./५३/१४२) (गो.क./पू.जी.प्र./६१०/१०६४) (रा.बा./१/१२५/६६२)।

५. अपूर्वकरणके परिणामोंकी संदृष्टि व यन्त्र

कोशकार—अपूर्वकरणके परिणामोंकी संख्या व विद्युद्धियोंको दशानिके लिए निम्न प्रकार संदृष्टि की जा सकती है—

| क्र. सं. | प्रतिसमय वर्ती कुल परिणाम | ज. से. उ. विद्युद्धियाँ |
|----------|---------------------------|-------------------------|
| ८ | ५६८ | ४४४६-६०१६ |
| ७ | ५६२ | ३८६७-४४४८ |
| ६ | ५५६ | ३३४९-३८६६ |
| ५ | ५५० | २८४९-३३६० |
| ४ | ५४४ | २३३०-२८४० |
| ३ | ५३८ | १८४६-२३३६ |
| २ | ५३२ | १३७०-१८४८ |
| १ | ५२६ | ८२९-१३७६ |
| | ४०६६ | सर्व परिणाम |

कुल परिणाम = ४०६६, अनन्त गुणी वृद्धि = १ चय, सर्व-अवस्थ परिणाम = अधःकरण-के उत्कृष्ट परिणाम ६१६ से आगे अनन्तगुणा = ६२१।

यहाँ एक ही समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें यद्यपि समानता भी पायी जाती है, क्योंकि एक ही प्रकारकी विद्युद्धिवाले अनेक जीव होने सम्भव हैं। और विवक्षता भी पायी जाती है, क्योंकि एक समयवर्ती परिणाम विद्युद्धियोंकी संख्या अ-संख्यात लोक प्रमाण है।

परन्तु भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें तो सर्वथा असमानता ही है, समानता नहीं; क्योंकि, यहाँ अधःकरणवत् अनुकृति रचनाका अभाव है।

६. अपूर्वकरणके चार आवश्यक

स. सा./पू./५३-५४/५४ गुणसेढोगुणसंकमठिरिसखंका अपुन्यकरणावो। गुणसंकमेण सम्मा भिस्साणं पूरणोति हवे। ६३। ठिदि वंभोत्तरणं पुण जयावसाधुपूरणोति हवे। ठिदिबंधटिठित्तुक्कीरवकासा समा होति। ६४। - अपूर्वकरणके प्रथम समयमें सपाय यावत् सम्मत्त्व-मोहनी मिषमोहनीका पूरणकात्, जो जिस काश्चिन्ने गुणसंकमणकरि मिष्यात्वको सम्मत्त्वमोहनी मिषमोहनी रूप परिणाम है, तिस कालका अन्त समय पर्यन्त १. गुणप्रेषो, २. गुणसंकमण, ३. स्थिति लण्डन और ४. अनुयाग लण्डन व चार आवश्यक हो है। ६३। बहुद्वि स्थिति बंधापसरण है सो अधःप्रवृत्त करणका प्रथम समयमें सपाय तिसं गुणसंकमण पूरण होनेका काल पर्यंत हो है। यद्यपि प्रायोग्य लक्षित हो स्थितिबंधापसरण हो है, तथापि प्रायोग्य लक्षिके सम्मत्त्व होनेका अनवस्थितपना है। निमय नहीं है। ताते ग्रहण न कीया। बहुद्वि स्थिति बंधापसरण काल जर स्थितिकोडकोरकरण-कात् ए दोउ समान अन्तर्मुहूर्त मात्र है। (विशेष देखो अपूर्वकरण / ३, ४) (यद्यपि प्रथमसमयवर्तका आश्रय करके कथन किया गया है पर सर्वत्र ये चार आवश्यक यथासम्भव जानना।) (ध. ६/१.६-८/२२४/१ तथा २२७/०) (स. सा./पू./३६७/४००), (गो. जी./जी. प्र./५४/१४७/०)।

७. अपूर्वकरण व अधःप्रवृत्तकरणमें कर्माचित् समानता असमानता

घ. १/१.१.१७/१०/४ एतेनापूर्वविशेषेण अधःप्रवृत्तपरिणामाभ्युदासः कृतः इति ब्रह्मव्यः, तत्रतनपरिणामानामपूर्वत्वाभावात् । —इसमें विवे नवे अपूर्व विशेषणसे अधःप्रवृत्त परिणामोंका निराकरण किया गया है; ऐसा समझना चाहिए; क्योंकि, जहाँ पर उपरितन-समयवर्ती जीवोंके परिणाम अधस्तनसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंके साथ सहस्र भी होते हैं और विसहस्र भी होते हैं ऐसे अधःप्रवृत्तमें होनेवाले परिणामोंमें अपूर्वता नहीं पायी जाती । (ऊपर ऊपरके समयोंमें नियमसे अनन्तगुण विद्युद्धा विसहस्र ही परिणाम अपूर्व कहला सकते हैं) ।

स. सा./सू./६२/८४ विधियकरणादिसमयावर्तिसममजोति अवचर-सुखी । अग्निगणिना खलु सत्वे होति अर्धतेण गुणियकमा । ६२ । —दूसरे करणका प्रथम समयतै लगाय अन्त समयपर्यन्त अपने ज्वल्यतै अपना उत्कृष्ट जर पूर्व समयके उत्कृष्टतै उत्तर समयका ज्वल्य परिणाम क्रममें अनन्तगुणी विद्युद्धा लाएँ सर्वकी बाधबद्ध जानने । (विशेष देखो करण १५/४ तथा करण १७/६) ।

६. अनिवृत्तिकरण निर्देश

१. अनिवृत्तिकरणका लक्षण

घ. १/१.१.१७/११६-१२०/१=६ एकस्मिकालसमय संठाणावीहि जह निवट्टंति । न निवट्टंति तह चिय परिणामेहि विहो जे हु ११६ । होति अणियट्टिणोते पक्षिसमयं जेस्सिमैकपरिणामा । विमलयर-फाण-हुयवह-सिहाहि निवृद्ध-कम्म-वणा १२० । —अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमें-से किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिस प्रकार शरीरके अकार, वर्ण आदि बाह्यरूपसे और ज्ञानोपयोगादि अन्तरंग रूपसे परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उस प्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं । और उनके प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर अनन्त गुणी विद्युद्धिसे बढ़ते हुए एकसे ही (समान विद्युद्धिको लिये हुए ही) परिणाम पाये जाते हैं । तथा वे अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्नि की शिलाओंमें कर्मबनको प्रत्यक्ष करनेवाले होते हैं । ११६-१२० । (गो. जी./सू./६६-६७/१४६) । (गो. क./सू./६९१-६९२/१०६) । (स. सा./जी. प्र./३६/७१) ।

घ. १/१.१.१७/१=३१११ समानसमयावस्थितजीवपरिणामाना निर्भेदेन नृतिः निवृत्तिः । अथवा निवृत्तिर्व्यावृत्तिः, न विद्यते निवृत्तिर्येषां तैऽनिवृत्तयः । —समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेद रहित नृत्तिको निवृत्ति कहते हैं । अथवा निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती (अर्थात् जो छूटते नहीं) उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं ।

२. अनिवृत्तिकरणका काल और भी वे अनिवृत्तिकरण

घ. ४/१.६-८, ४/२२१/८ अणियट्टिकरणद्धा अंतोयुहुत्तमेत्ता होवि ति तिस्से ज्जाए समया रवेदग्गा । —अनिवृत्तिकरणका काल अन्तर्मुहूर्तमात्र होता है । इसलिए उसके कालके समयोंकी रचना करना चाहिए ।

३. अनिवृत्तिकरणमें प्रति समय एक ही परिणाम सत्त्वय है

घ. ६/१.६-८.४/२२१/६ एत्थ समयं पडि एक्केको येव परिणामो होवि. एक्कस्मिन्समयं जहणुक्कस्सपरिणामभेदाभावात् । —यहाँ पर अर्थात् अनिवृत्तिकरणमें, एक-एक समयके प्रति एक-एक ही परिणाम होता

है; क्योंकि, यहाँ एक समयमें ज्वल्य और उत्कृष्ट परिणामोंके भेद-का अभाव है । (स. सा./सू./८३/११८ तथा जी. प्र./३६/७१) ।

४. अनिवृत्तिकरणके परिणामोंकी विद्युद्धातमें वृद्धिक्रम

घ. ६/१.६-८.४/२२१/११ एवाहि (अणियट्टिकरणस्स) विसोहीणं तिग्ग-मंभराए जप्पलहुणं उक्कवे —पहमसमयविसोही योवा । विधियसमयविसोही अणंतगुणा । ततो तदियसमयविसोही ज्वल्यजु-क्कस्सा अणंतगुणा । एवं जेयव्वं जाव अणियट्टिकरणद्धाए चरिम-समवी ति । —अब अनिवृत्तिकरण सम्बन्धी विद्युद्धियोंकी तीव्रता मन्दताका ज्वल्यमहत्त्व कहते हैं—प्रथम समय सम्बन्धी विद्युद्धि सत्त्वय है । उससे द्वितीय समयकी विद्युद्धि अनन्तगुणित है । उससे तृतीय समयकी विद्युद्धि ज्वल्यजुत्कृष्ट अनन्तगुणित है । इस प्रकार यह क्रम अनिवृत्तिकरणकालके अन्तिम समय तक से जाना चाहिए ।

५. माना जीवोंमें योगोंकी सहस्रताका नियम नहीं है

घ. १/१.१.२७/२२०/६ न च तैसि सत्वेसि जोगस्स सरिसत्तमे जियमो अरिच लोणपूरकमिहिट्ठकेवकीजं व तद्धा पडिभायम-सुत्ताभावाद्वा । —अनिवृत्तिकरणके एक समयवर्ती सम्पूर्ण जीवोंके योगकी सहस्रताका कोई नियम नहीं पाया जाता । जिस प्रकार लोकपूरण सज्जतातमें स्थित केवसिनोंके योगकी समानताका प्रतिपादक परमागम है उस प्रकार अनिवृत्तिकरणमें योगकी समानताका प्रतिपादक परमागमका अभाव है ।

६. माना जीवोंमें काण्डक घात आदिकी समानता और प्रदेस बन्धकी असमानता

घ. १/१.१.२७/२२०/६ न च अणियट्टिह्मि पवेसव्वो एयं समयमिह बह-माणसम्बन्धीयानं सरिसो तस्स जोगकारणत्ताद्वा । —ततो सरिसपरि-णामत्ताद्वा सत्वेसिमणियट्टीणं समानसमयसंदिठ्ठायणं टिट्ठिअणु-भागघावत्स-मंधोसरण-गुणसेहि-जिज्जरासंक्रमणं सरिसत्तणं सिद्धं । —परन्तु इस कथनसे अनिवृत्तिकरणके एक समयमें स्थित सम्पूर्ण जीवोंके प्रवेशबन्ध सहस्र होता है, ऐसा नहीं समझ लेना चाहिए; क्योंकि, प्रवेशबन्ध योगके निमित्तसे होता है और तहाँ योगोंके सहस्र होनेका नियम नहीं है (देखो पहले नं० ६ वाला शीर्षक) । —इसलिए समान समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थान-वाले जीवोंके सहस्र परिणाम होनेके कारण स्थितिकाण्डकघात, अनु-भागकाण्डकघात, बन्धापसरण, गुणभेजो निर्जरा और संक्रमणमें भी समानता सिद्ध हो जाती है ।

स. सा./सू./४१२-४१३/४६६ बाहरपडमे पडमं ठिविस्संविस्सरिस्सं तु विधियाहि । ठिहिल्लंइयं समणं सव्वस्स समानकालमिह ४१२ । पव्वस्स संलज्जानं अवरं तु वरं तु संलभागहियं । बाहामिहठिहिल्लंइ मेसो सव्वस्स सरिसा हु ४१३ । —अनिवृत्तिकरणका प्रथम समयविवे पहिला स्थिति खण्ड है सो तो विसहस्र है, माना जीवनिर्भेद समान नहीं है । बहुतरि द्वितीयादि स्थितिरखण्ड हैं ते समानकाल विषे सर्व-जीवनिर्भेद समान हैं । अनिवृत्तिकरण माई जिनको समान काल भया तिनके परस्पर द्वितीयादि स्थितिकाण्डक आयामका समान प्रमाण जानना ४१२ । सो प्रथम स्थिति खण्ड ज्वल्य तो पञ्चका असंख्यातकी भाग मात्र है । उत्कृष्ट ताका संख्यातकी भाग करि अधिक है । बहुतरि अवशेष द्वितीयादिरखण्ड सर्व जीवनिर्भेद समान हो हैं । अपूर्वकरणका प्रथम समयतै लगाय अनिवृत्तिकरणविषे यावत् प्रथम खण्डका घात न होइ तावत् ऐसे ही संभवै (अर्थात् किसीके स्थिति खण्ड ज्वल्य होइ और किसीके उत्कृष्ट) बहुतरि तिस प्रथम-काण्डकका घात भए पीछे समान समयनिर्भेद प्राप्त सर्व जीवनिर्भेद स्थिति सरवकी समानता हो है, ताते द्वितीयादि काण्डक आयामकी भी समानता जाननी ४१३ ।

७. अनिवृत्तिकरणके चार आवश्यक

घ. १/१.६-८.५/२२६/८ ताबे चैव अण्णो दिट्ठिदिबंओ अण्णो अनुभाग-
खंडओ, अण्णो दिट्ठिदिबंओ च आहत्तो । पुब्बोकेहिउदपवेसगादो
असंखेज्जगुणं पवेसमाकहिउदगुणं अनुभवकरणो अण्णं गणितसेसं गुणसेडि
करेदि । ...एवं दिट्ठिदिबंओ-दिट्ठिदिबंओ-अणुभागलंअसहस्सेसु गदेसु
अणियद्दीअद्धारं चरिससमयं पावेदि । —उसी (अनिवृत्तिकरणको
प्रारम्भ करनेके) समयमें ही १. अन्य स्थितिलखण्ड, २. अन्य अनुभाग
खण्ड और ३. अन्य स्थिति बन्ध (अपसरण) को आरम्भ करता है ।
पूर्वमें अपकर्षित प्रवेशाप्रसे असंख्यात गुणित प्रवेशका अपकर्षण कर
अपूर्वकरणके समान गणितावबोध गुणभेणीको करता है । ...इस प्रकार
सहस्रो स्थितिलब्ध, स्थितिकाण्डकघात, और अनुभागकाण्डकघातोंके
व्यतीत होनेपर अनिवृत्ति करणके कालका अन्तिम समय प्राप्त होता
है । (स. सा. /मू. /८३-८७/१२८), (स. सा. /मू. /४२१-४३७/४६६) ।

८. अनिवृत्तिकरण व अपूर्वकरणमें अन्तर

घ. १/१.१.१७/१८४/१ अपूर्वकरणाथ तादृसा' केचित्सन्तीति तेषामप्ययं
अपवेशः प्राप्नोतीति चेन्न, तेषां नियमाभावात् । —प्रश्न—अपूर्व-
करण गुणस्थानमें भी कितने ही परिणाम इस प्रकारके होते हैं
(अर्थात् समान समयवर्ती जीवोंके समान होते हैं) और असमान
समयवर्तीके भी परस्पर समान नहीं होते) अतएव उन परिणामोंको
भी अनिवृत्ति संज्ञा प्राप्त होनी चाहिए । उत्तर—नहीं, क्योंकि,
उनके निवृत्ति रहित (अर्थात् समान) होनेका कोई नियम नहीं है ।
स. सा. /जी. प्र. ३६/७१/१६ अनिवृत्तिकरणोऽपि तथैव पूर्वोत्तरसमयेषु
संख्याविशुद्धिसादृश्याभावाद् भिन्नपरिणाम एव । अयं तु विशेषः—
प्रतिसमयमेकपरिणामः जन्ममध्यमःकृष्टपरिणामभेदाभावात् ।
यथाःप्रवृत्तापूर्वकरणपरिणामाः प्रतिसमयं जन्ममध्यमोत्कृष्टभेदाद-
संख्यातलोकमात्रविकल्पाः षट्स्थानवृद्ध्या वर्द्धमानाः सन्ति न
पदानिवृत्तिकरणपरिणामाः तेषामेकस्मिन् समये कालत्रयेऽपि
विशुद्धिसादृश्यादेवयुपपद्यते । —यद्यपि अपूर्वकरणकी भाँति
अनिवृत्तिकरणमें भी पूर्वोत्तर समयोंमें होनेवाले परिणामोंकी संख्या
व विशुद्धि सदृश होनेके कारण भिन्न परिणाम होते हैं, परन्तु यहाँ
यह विशेष है कि प्रतिसमय एक ही परिणाम होता है, क्योंकि यहाँ
जन्ममध्यम और उत्कृष्ट परिणामरूप भेदका अभाव है । अर्थात्
जिस प्रकार अध.प्रवृत्तिकरण और अपूर्वकरणके परिणाम प्रतिसमय
जन्ममध्यम और उत्कृष्टके भेदसे असंख्यात लोकमात्र विकल्प-
सहित षट्स्थान वृद्धिसे वर्द्धमान होते हैं, उस प्रकार अनिवृत्तिकरणके
परिणाम नहीं होते; क्योंकि, तीनों कालोंमें एक समयवर्ती उन परि-
णामोंमें विशुद्धिकी सदृशता होनेके कारण एकता कही गयी है ।

९. यहाँ जीवोंके परिणामोंकी समानताका नियम समान समयवालोंके लिए ही है, यह कैसे कहते हो ?

घ. १/१.१.१७/१८४/१२ समानसमयस्थितजोवपरिणामानामिति कथम-
धिगम्यत इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' इत्यनुवर्तनादेव द्वितीयाविसमय-
वर्तिजोवै सह परिणामापेक्षया भेदविषयः । —प्रश्न—इस गुणस्थान-
में जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति बतलायी है, वह समान
समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ?
उत्तर—'अपूर्वकरण' पदकी अनुवृत्तिसे ही यह सिद्ध होता है कि इस
गुणस्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका द्वितीयादि समयवर्ती
जीवोंके साथ परिणामोंकी अपेक्षा भेद है ।

१०. गुणभेणी आदि अनेक कार्योंका कारण होते हुए भी इसके परिणामोंमें अनेकता क्यों नहीं कहते

घ. १/१.१.२७/२१६/२ कज्ज-माणत्तादो कारणमाणसममुपाजिअदि इदि
एवमपि न बडवे, एयादो मोग्गारादो भुत्तोकिक्खालोवकंभा । तस्य
वि होवु णाम मोग्गरो एवो, न तस्स सत्तीणमेयसं, तदो एयक्खप्प-
रूपप्ति-प्पसंगादो इदि चै सो वल्लहि एस्य वि भववु णाम दिट्ठिदिबंओ-
घाव-अनुभागकंडयघाद - दिट्ठिदिबंओसरण - गुणसंक्रम-गुणसेडी-दिट्ठि-
अनुभागबंध-परिणामाणं णानत्तं तो वि एण-समयसंठियणाणा-
जीवाणं सरिसा' चैव, अण्णहा अणियद्दिगिसेसणाणुववत्तीदो । अइ
एवं, तो सब्बेसिमणियद्दी-णमेय-समयमिह बड्ढमाणार्ण दिट्ठि-अणु-
भागवादाणं सरिसत्तं पावेदि ति चै न दोसो, इट्ठत्तादो । पडम-दिट्ठि-
अनुभाग-खंडदान-सरिसत्तं गियमो जत्थि, तदो जेदं बड्ढेदि ति
चै न दोसो, हव सेस-दिट्ठि अनुभागार्ण एय-पमाण-गियम-
रंसणादो । —प्रश्न—अनेक प्रकारका कार्य होनेसे उनके साधनयुक्त
अनेक प्रकारके कारणोंका अनुमान किया जाता है । अर्थात् अनि-
वृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रतिसमय असंख्यातगुणी कर्ममिर्करा,
स्थितिकाण्डकघात आदि अनेक कार्य देखे जाते हैं, इसलिए
उनके साधनयुक्त परिणाम भी अनेक प्रकारके होने चाहिए । उत्तर—
यह कहना भी नहीं बनता है, क्योंकि, एक सुद्वारसे अनेक प्रकारके
कपालरूप कार्यकी उपलब्धि होती है । प्रश्न—यहाँपर सुद्वार एक
भले ही रहा आवे, परन्तु उसकी शक्तियोंमें एकपना नहीं बन सकता
है । यदि सुद्वारकी शक्तियोंमें भी एकपना मान लिया जावे तो उससे
एक कपालरूप कार्यकी ही उत्पत्ति होगी । उत्तर—यदि ऐसा है तो
यहाँपर भी स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, स्थितिलब्ध-
पसरण, गुणसंक्रमण, गुणभेणीनिर्णरा, शुभ प्रकृतियोंके स्थितिलब्ध
और अनुभागबन्धके कारणभूत परिणामोंमें नानापना रहा आवे, तो
भी एक समयमें स्थित नाना जीवोंके परिणाम सदृश हो जाते हैं,
अन्यथा उन परिणामोंके 'अनिवृत्ति' यह विशेषण नहीं बन सकता
है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो एक समयमें स्थित सम्पूर्ण अनिवृत्ति-
करण गुणस्थानवालोंके स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघात-
की समानता प्राप्त हो जायेगी । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है,
क्योंकि यह बात तो हमें इष्ट ही है—दे० करण/६/६ । प्रश्न—प्रथम
स्थितिकाण्डक और प्रथम अनुभागकाण्डककी समानताका नियम तो
नहीं पाया जाता है, इसलिए उक्त कथन घटित नहीं होता है ।
उत्तर—यह भी कोई दोष नहीं है, क्योंकि, प्रथम स्थितिके अवशिष्ट
रहे हुए खण्डका और उसके अनुभाग खण्डका अनिवृत्तिकरण गुण-
स्थानवाले प्रथम समयमें ही घात कर देते हैं, अतएव उनके द्विती-
यादि समयोंमें स्थितिकाण्डकोंका और अनुभागकाण्डकोंका एक
प्रमाण नियम देखा जाता है ।

करण लब्धि—दे० लब्धि/४ ।

कराणानुयोग—दे० अनुयोग ।

करभवेदिनी—भरत आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

करोरी—भरत आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

करुणा—स. सि. /७/११/३४६/८ दोनानुग्रहभावः कारुण्यम् । —दीनों
पर दयाभाव रखना कारुण्य है । (रा. वा. /७/११/३/४३८/१६)
(ज्ञा. /२७/८-१०)

अ. अ. /वि. /१६६६/१५६/१३ शारीरं, मानसं, स्वाभाविकं च दुःखम-
सह्याप्नुवतो दृष्ट्वा हा बराका मिध्यादर्शनेनाविरत्या कषायेणाशुभेन
योगेन च समुपाजिताशुभकर्मपर्यायपुद्गलस्कन्धतत्तुपोद्भा विपदो
विबशाः प्राप्नुवन्ति इति करुणा अनुकम्पा । —शारीरिक, मानसिक,

और स्वाभाविक ऐसी असह्य दुःखराशि प्राप्ति को सहा रही है, यह देखकर, “अहह, इन दोन प्राणियोंने भिष्यावर्शन, अविरति, कषाय और अशुभयोगसे जो उत्पन्न किया था; वह कर्म उदयमें आकर इन जीवोंको दुःख दे रहा है। ये कर्मवश होकर दुःख भोग रहे हैं। इनके दुःखसे दुःखित होना करुणा है।

ध. आ./वि./१८३६/१६५०/३ दया सर्वप्राणिविषया। —सर्व प्राणियोंके ऊपर उनका दुःख देखकर अन्तःकरण आर्द्र होना दयाका लक्षण है।

★ अनुकम्पाके भेद व कक्षय—दे० अनुकम्पा।

२. करुणा जीवका स्वभाव है

ध. १३/५.४८/३६१/१४ करुणाए कारणं कर्मं करोति किं न युक्तं। न करुणाए जीवसहायस्व कर्मजनिदत्तबिरोहादो। अकरुणाए कारणं कर्मं न तत्त्वं। न एस दोसो, संजमबादिकम्मानं फलभावेन तित्से अभुवगमादो। —प्रश्न—करुणाका कारणभूत कर्म करुणा कर्म है, यह क्यों नहीं कहा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, करुणा जीवका स्वभाव है, अतएव उसे कर्मजनित माननेमें बिरोध आता है। प्रश्न—तो फिर अकरुणाका कारण कर्म कहना चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, उसे संयमवाती कर्मोंके फलरूपसे स्वीकार किया गया है।

३. करुणा धर्मका मूल है

कुरल/२५/२ यथाकर्म समीक्ष्यैव दयां चित्तेन पालयेत्। सर्वे धर्मा हि भावन्ते दया मोक्षस्य साधनम्। २। —ठीक पद्धतिसे लोच-विचारकर हृदयमें दया धारण करो, और यदि तुम सर्व धर्मोंसे इस बारेमें पूछकर देखोगे तो तुम्हें माझम होगा कि दया ही एकमात्र मुक्तिका साधन है।

पं.वि./६/३७ येषां जिनोपदेशेन कारुण्यमृतपूरीते। चित्ते जीवदया नास्ति तेषां धर्मः कुतो भवेत्। ३७। मूल धर्मतरोराधा व्रतानां धाम मपदाम्। गुणानां निधिरिष्यद्विदया कार्या विवेकिभिः। ३८। —जिन भगवान्के उपदेशसे दयालुतारूप अमृतसे परिपूर्ण जिन आत्माओंके हृदयमें प्राणदया आविर्भूत नहीं होती है उनके धर्म कहसि हो सकता है। ३७। प्राणदया धर्मरूपी वृक्षकी जड़ है, व्रतोंमें मुख्य है, सम्पत्तियोंका स्थान है और गुणोंका भण्डार है। इसलिए उसे विवेकी जनको अवश्य करना चाहिए। ३८।

४. करुणा सम्पत्त्वका चिह्न है

वा.अ./४१२/५, जयचन्व “दश लक्षण धर्म दया प्रधान है और दया सम्पत्त्वका चिह्न है। (और भी देखो सम्मगर्शन/१/२। प्रश्न संवेग आवि चिह्न)।

५. परन्तु निश्चयसे करुणा मोहका चिह्न है

प्र.सा./सू./८५ अट्टे अजधागहणं करुणाभावरं च तिर्यग्मनुजेषु। विषयेषु च प्रसक्तो मोहस्यैतानि लिङ्गानि। ८५। —पदार्थका अयमर्थ प्रहण और तिर्यक् मनुष्योंके प्रति करुणाभाव तथा विषयोंकी संगति (इष्ट विषयोंमें प्रीति और अनिष्ट विषयोंमें अप्रीति) ये सब मोहके चिह्न हैं।

प्र.सा./त.प्र./८५ तिर्यग्मनुष्येषु प्रेक्षाहेम्बपि कारुण्यबुद्ध्या च मोहः... कगिति संभवन्नपि त्रिभूमिकोऽपि मोहो निहन्तव्यः। —तिर्यग्मनुष्य प्रेक्षायोग्य होनेपर भी उनके प्रति करुणाबुद्धिसे मोहको जानकर, तत्काल उत्पन्न होते भी सीमों प्रकारका मोह (दे० ऊपर सूत्रगाथा) नष्ट कर देने योग्य है।

प्र. सा./ता. नू./८५ शुद्धात्मोपलब्धिलक्षणपरमोपेक्षासंयमाद्विपरीत करुणाभावो दयापरिणामरूप अथवा व्यवहारेण करुणाया अभावः। केतु विषयेषु। तिर्यग्मनुजेषु, इति दर्शनमोहचिह्नः। —शुद्धात्माकी उपलब्धि है लक्षण जिसका ऐसे परम उपेक्षा संयमसे विपरीत करुणा-भाव या दयापरिणाम अथवा व्यवहारेसे करुणाका अभाव; किन्तु—तिर्यक् मनुष्योंमें; ये दर्शनमोहका चिह्न है।

६. निश्चयसे वैराग्य ही करुणा है

स.म./१०/१०८/१३ कारुणिकत्वं च वैराग्याद् न भिद्यते। ततो युक्तमुक्तम् अहो विरक्त इति स्तुतिकारेणोपहासवचनम्। —करुणा और वैराग्य अलग-अलग नहीं हैं। इसलिए स्तुतिकारने (दे० मूल श्लोक नं० १०) ‘अहो विरक्त’ ऐसा कहकर जो उपहास किया है सो ठीक है।

करोति—करोति किया व क्षमि क्रियामें परस्पर विरोध।

—दे० चेतना/३।

कर्कराज—गुर्जर नरेश राजा जगतुङ्गके छोटे भाई इन्द्रराजका पुत्र था। इसकी सहायतासे ही स. सं. ७५७ (ई. ८३५) में अमोघवर्ष प्रथमने राष्ट्रकूटोंको जीतकर उनके राष्ट्रकूट देशपर अधिकार किया था। अमोघवर्षके अनुसार इनका समय ई० ८१४-८७८ आता है।

—दे० इतिहास/३/४।

कर्कोटक—कंटक द्वीपमें स्थित एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

कर्णहृन्म्रिय—दे० हृन्म्रिय/१।

कर्णगोभि—ई. श. ७-८ के एक बौद्ध नैयायिक थे। इनने धर्म-कीर्ति कृत ‘प्रमाणवातिक’ की स्ववृत्ति नामकी टीका लिखी है। (सि.वि./३५/५. महेश्वरकुमार)

कर्ण (राजा)—(पा. पु./सर्ग/श्लो०)—पाण्डुका पुत्र था। कुंवारी कुन्तीसे उत्पन्न हुआ था। (७/२३७-६७)। चम्पा नगरीके राजा भानुके यहाँ पला (७/२५८)। महाभारत युद्धमें कौरवोंके पक्षसे लड़ा (१६/७१)। अन्तमें अर्जुन द्वारा मारा गया। (२०/२६३)।

कर्णविधि—Diagonal method (अ.प./प्र.१०६)।

कर्ण सुवर्ण—बंगालका वर्तमान बनसोना नामका धाम जो पहले बंग (बंगाल) देशकी राजधानी थी। (म. पु./प्र.४६/५. पञ्जालाल)।

कर्तव्य—जीवका कर्तव्य अर्कतव्य—दे० धर्म/५।

कर्ता—यद्यपि लोकमें ‘मैं बट, पर आदिका कर्ता हूँ’ ऐसा ही ठगव-द्वारा प्रलित है। परन्तु परमार्थमें प्रत्येक पदार्थ परिणमन स्वभावी होने तथा प्रतिक्रिया परिणमन करते रहनेके कारण वह अपनी पर्यायिका ही कर्ता है। इस प्रकारका उपरोक्त भेद कर्ता कर्म भाव विकल्पात्मक होनेके कारण परमार्थमें सर्वत्र मिथिह है। अर्थात् कर्ता कर्म भावका विचार ही ज्ञाता द्रष्टाभावेन ग्राह्य है।

| | |
|----|---|
| १. | कर्ताकर्म सामान्य निर्देश |
| २ | निश्चय कर्ताकारकका लक्षण व निर्देश । |
| २ | निश्चय कर्मकारकका " " |
| ३ | विश्व सामान्यका " " |
| ४ | कर्मकारकके प्राप्य विकार्य आदि तीन भेदोंका लक्षण व निर्देश । |
| ५ | आचार्यका कर्ता गुण । —वे० प्रकृषी । |
| ६. | निश्चय कर्ता कर्म भाव निर्देश |
| १ | निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकारणमें अभेद है । |
| २ | निश्चयसे कर्ता कर्म व करणमें अभेद है । |
| ३ | निश्चयसे कर्ता व करणमें अभेद । |
| ४ | निश्चयसे वस्तुका परिणामो परिणाम सम्बन्ध ही उसका कर्ता कर्म भाव है । |
| ५ | एक ही वस्तुमें कर्ता और कर्म दोनों बातें कैसे हो सकती हैं ? |
| ६ | व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यवहरा किया जाता है । |
| ७ | वद्-द्रव्योंमें परस्पर उपकार्य उपकारक भाव । —वे० कारण/III/१ । |
| ८ | वद्-द्रव्योंमें कर्ता अकर्ता विभाग । —वे० द्रव्य/३ । |
| ९. | निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावकी कथंकित् सत्त्वाधर्ता असत्त्वाधर्ता । |
| १ | वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अभ्यासमें दृष्ट है । |
| २ | निश्चयसे प्रत्येक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरेका नहीं । |
| ३ | एक दूसरेके परिणामका कर्ता नहीं हो सकता |
| ४ | निमित्त न दूसरेको अपने रूप परिणामन करा सकता है, न स्वयं दूसरे रूपसे परिणामन कर सकता है, न किसीमें अनहोनी शक्ति उत्पन्न कर सकता है बल्कि निमित्तके सद्भावमें उपादान स्वयं परिणामन करता है । —वे० कारण II/१ । |
| ५ | एक द्रव्य दूसरेको निमित्त हो सकता है वर कर्ता नहीं । |
| ६ | निमित्त नैमित्तिक भाव ही कर्ताकर्म भाव है —वे० कारण/III/१/४ । |
| ७ | निमित्त भी द्रव्यरूपसे कर्ता है ही नहीं, पदार्थ रूपसे हो तो हो । |
| ८ | निमित्त किसीके परिणामोंके उत्पादक नहीं होते । |
| ९ | स्वयं परिणामने वाले द्रव्यको निमित्त बेकारा क्या परिणामाये । |
| १० | एकको दूसरेका कर्ता कहना उपचार वा व्यवहार है परमाथं नहीं |

| | |
|-----|---|
| १ | एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध कवि है । |
| २० | वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है । |
| २१ | एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं । |
| २२ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो अज्ञानी है । |
| २३ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो भिन्नादृष्टि है । |
| २४ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो अभ्यमती है । |
| २५ | एकको दूसरेका कर्ता माने सो संबंधके मतसे बाहर है । |
| २६. | निश्चय व्यवहार कर्ताकर्मभावका सम्बन्ध |
| १ | व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है निश्चय से नहीं । |
| २ | व्यवहारसे ही कर्ता व कर्म भिन्न दिखते हैं, निश्चयसे दोनों अभिन्न हैं । |
| ३ | निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है वर निमित्तकी अपेक्षा पर पदार्थोंका भी कहा जाता है । |
| ४ | भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका कारण । |
| ५ | भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका प्रयोजन । |
| ६ | भिन्न कर्ताकर्म व्यवहराका कारण । |
| ७ | भिन्न कर्ताकर्म व्यवहराका प्रयोजन । |
| ८ | कर्ताकर्मभाव निर्देशका नवाथं व मताथं । |
| ९ | जीव ज्ञान व कर्म चेतनाके कारण ही अकर्ता वा कर्ता होता है । —वे० चेतना/२ । |

१. कर्ता व कर्म सामान्य निर्देश

१. निश्चय कर्ता कारक निर्देश

स.सा./आ./८६/क.५१ यः परिणमति स कर्ता । —जो परिणामन करता है, वही अपने परिणामनका कर्ता होता है ।

प्र.सा./त.प्र./१८४ स तं व—स्वतन्त्रः कुर्वाणस्तस्य कर्ताऽन्यथं स्यात् । —वह (आत्मा) उसको (स्व-भावको) स्वतन्त्रतया करता हुआ उसका कर्ता अवश्य है ।

प्र.आ./ता.व./१६ अभिन्नकारकविधानम्भैकस्वभावेन स्वतन्त्रत्वात् कर्ता भवति । —अभिन्नकारक भावको प्राप्त विधानम्भैक स्व-स्वभावके द्वारा स्वतन्त्र होनेसे अपने आनन्दका कर्ता होता है ।

२. निश्चय कर्मकारक निर्देश

स.सि./६/२/३१८/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् । —कर्म और क्रिया ये एकार्थवाची नाम हैं ।

रा.वा./६/२/४/५०४/१६ कर्तुः क्रियाया आप्तुमिष्टतमं कर्म । —कर्ताको क्रियाके द्वारा जो प्राप्त करने योग्य दृष्ट होता है उसे कर्म कहते हैं । (स. सा./परि/शक्ति नं. ४१) ।

भ.आ./वि./२०/७१/६ कर्तुः क्रियाया व्याप्यत्वेन विवक्षितमपि कर्म, यथा कर्मणि द्वितीयेति । तथा क्रिया वचनोऽपि अस्ति, किं कर्म करोषि । कां क्रियामित्यर्थः । इह क्रियावाची गृहीतः । —कर्ताकी होनेवाली क्रियाके द्वारा जो व्याप्य होता है, उसको कर्मकारक कहते हैं । कर्मकी व्याकरण शास्त्रमें द्वितीया (विभक्ति) होती है । जैसे

‘कर्मणि द्वितीया’ यह सूत्र है। कर्म शब्दका ‘क्रिया’ ऐसा भी अर्थ है। यहाँ कर्म शब्द क्रियावाची समझना।

स. सा./आ./८४/क. ५१ यः परिणामो भवेत् तत्कर्म ।—(परिणमित होने वाले कर्ता रूप द्रव्यका) जो परिणाम है सो उसका कर्म है।

प्र. सा./त. प्र./१६ शुद्धान्तसाक्षिज्ञानविपरिणमनस्वभावेन प्राप्यत्वात् कर्मत्वं कथयत् ।—शुद्ध अन्तसाक्षियुक्त ज्ञानरूपसे परिणमित होने के स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे (आत्मा) कर्मत्वका अनुभव करता है।

प्र. सा./त. प्र. ११७ क्रिया स्वभावमना प्राप्यत्वात्कर्म ।—क्रिया वास्तवमें आत्माके द्वारा प्राप्त होनेसे कर्म है। (प्र. सा./त. प्र./१८४)।

प्र. सा./ता. वृ./१६ निश्चयानन्दैकस्वभावेन स्वयं प्राप्यत्वात् कर्मकारकं भवति ।—निश्चयानन्दरूप एक स्वभावके द्वारा स्वयं प्राप्य होनेसे (आत्मा ही) कर्म कारक होता है।

१. क्रिया सामान्य निर्देश

स. सि./६/१/१२५/४ कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् ।—कर्म और क्रिया एकार्थवाची नाम हैं।

स. सा./आ./८४/क. ५१ या परिणतिः क्रिया ।—(परिणमित होनेवाले कर्ता रूप द्रव्य की) जो परिणति है सो उसकी क्रिया है।

प्र. सा./त. प्र./१२२ यद्य तस्य तथाविधपरिणामः सा जोबन्धयेव क्रिया सर्वद्रव्याणां परिणामलक्षणं क्रियाया आरमभयत्वाद्भुषणमात् ।—जो उस (आत्मा) का तथाविध परिणाम है वह जोबन्धयी ही क्रिया है, क्योंकि सर्व द्रव्योंकी परिणाम लक्षण क्रिया आरमभयतासे स्वीकार की गयी है।

प्र. सा./त. प्र./१२६२ क्रिया हि तावच्चेतनस्य पूर्वोत्तरवशाविशिष्ट-चैतन्यपरिणामात्मिका ।—(आत्माकी) क्रिया चेतनकी पूर्वोत्तर वशासे विशिष्ट चैतन्य परिणाम स्वरूप होती है।

४. कर्म कारकके प्राप्य विकार्य आदि तीन भेदोंका निर्देश

रा. वा./६/१/४/१०४/१७ तत्रिचविधं निर्बन्धं विकार्यं प्राप्यं चेति । तत् त्रितयमपि कर्तृरन्यत् ।—यह कर्म कारक निर्बन्ध, विकार्य और प्राप्य तीन प्रकारका होता है। ये तीनों कर्म कर्तासे भिन्न होते हैं।

स. सा./आ./७६ यतो यं प्राप्यं विकार्यं निर्बन्धं च व्याप्यलक्षणं पुद्गल-परिणामं कर्मपुद्गलद्रव्येण स्वयमन्तर्व्यापकेन सूत्रादिमध्यान्तेषु व्याप्यं तं पुद्गलता तथा परिणमता तथास्फुटमानेन च क्रियमानं...।—प्राप्य, विकार्य और निर्बन्ध ऐसा, व्याप्यलक्षणवाला पुद्गलका परिणाम स्वरूप कर्म (कर्ताका कार्य) उसमें पुद्गल द्रव्य स्वयं अन्तर्व्यापक होकर, आदि मध्य और अन्तमें व्याप्त होकर उसे ग्रहण करता हुआ, उस रूप परिणमन करता हुआ, और उस रूप उत्पन्न होता हुआ, उस पुद्गल परिणामको करता है। भावार्थ पं० जयचन्द्र—सामान्यतया कर्ताका कर्म तीन प्रकारका कहा गया है—निर्बन्ध, विकार्य और प्राप्य। कर्ताके द्वारा जो पहिले न हो ऐसा नवीन कुछ उत्पन्न किया जाये सो कर्ताका निर्बन्ध कर्म है (जैसे घट बनाना) कर्ताके द्वारा, पदार्थमें विकार-(परिवर्तन) करके जो कुछ किया जाये वह कर्ताका विकार्य कार्य है (जैसे बुचसे बही बनाना) कर्ता जो नया उत्पन्न नहीं करता, तथा विकार करके भी नहीं करता, मात्र जिसे प्राप्त करता है (अर्थात् स्वयं उसकी पर्याय) वह कर्ताका प्राप्य कर्म है।

टिप्पणी—अन्य प्रकारसे भी इन तीनोंका अर्थ भासित होता है—द्रव्यकी पर्याय दो प्रकारकी होती है—स्वाभाविक व विभाषिक। विभाषिक भी दो प्रकारकी होती है—प्रवेशात्म द्रव्यपर्याय तथा भावात्मक गुणपर्याय। स्वाभाविक एक ही प्रकारकी होती है—वह गुण हानिकृद्विरूपा तहाँ प्रवेशात्म विभाषद्रव्य पर्याय द्रव्यका निर्बन्ध कर्म है, क्योंकि निर्वर्तनाका व्यवहार पदार्थके आकार व

संस्वान आदि बनानेमें होता है जैसे घट बनाना। विभाष गुण पर्याय द्रव्यका विकार्य कर्म है, क्योंकि अन्य द्रव्यके साथ संयोग होनेपर गुण जो अपने स्वभावसे व्युत्पन्न हो जाते हैं उसे ही विकार कहा गया है—जैसे बुचसे बही बनाना। और स्वभाव पर्यायको प्राप्य कर्म कहते हैं, क्योंकि प्रतिक्षण वे स्वतः द्रव्यकी प्राप्त होती रहती हैं। न उनमें कुछ प्रवेशात्मक परिस्पन्दनकी आवश्यकता होती है और न अन्य द्रव्योंके संयोगकी अपेक्षा होती है।

२. निश्चय व व्यवहार कर्ता कर्म भाव निर्देश

१. निश्चयसे कर्ता कर्म व अधिकरणमें अमेद

स. सा./आ./८४ यह एषु क्रिया हि तावद्विजाति परिणामलक्षणतया न परिणामतोऽस्ति भिन्ना, परिणामोऽपि परिणामपरिणामिनोरभिन्न-वस्तुत्वात्परिणामिनो न भिन्नस्ततो या काश्चन क्रिया किञ्च सचक्षपि सा क्रियावतो न भिन्नेति—जगदमें जो क्रिया है सो सब ही परिणाम-स्वरूप होनेसे वास्तवमें परिणामसे भिन्न नहीं है। परिणाम भी परिणामोसे भिन्न नहीं है, क्योंकि, परिणाम और परिणामी अभिन्न वस्तु हैं, इसलिए जो कुछ क्रिया है वह सब ही क्रियावानसे भिन्न नहीं है।

प्र. सा./त. प्र./१६ यथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा कार्तस्वरत् पृथगनुपलभ्यमानैः कर्तृकरणाधिकरणरूपेण पीततादिगुणानां कुण्ड-साक्षिपर्यायानां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य यदस्ति त्वं कार्तस्वरस्य च स्वभावः तथा हि द्रव्येण वा क्षेत्रेण वा कालेन वा भावेन वा इत्यापृथगनुपलभ्यमानैः कर्तृकरणाधिकरणरूपेण गुणानां पर्यायानां च स्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तियुक्तस्य यदस्ति त्वं द्रव्यस्य च स्वभावः ।—जैसे द्रव्य क्षेत्र काल या भावसे स्वयंसे जो पृथक् दिखाई नहीं देते; कर्ता-करण अधिकरण रूपसे पीततादि गुणोंके और कुण्डलादि पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान पुवर्णका जो अस्तित्व है वह उसका स्वभाव है; इसी प्रकार द्रव्यसे, क्षेत्रसे, कालसे या भावसे जो द्रव्यसे पृथक् दिखाई नहीं देते, कर्ता-करण अधिकरण रूपसे गुणोंके और पर्यायोंके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान जो द्रव्यका अस्तित्व है। वह स्वभाव है।

प्र. सा./त. प्र./१११ ततः परिणामान्यत्वेन निश्चीयते पर्यायस्वरूप-कर्तृकरणाधिकरणभूतत्वेन पर्यायध्वोऽपृथग्भूतस्य द्रव्यस्यासत्तुत्वादः ।—इसलिए पर्यायोंकी (व्यतिरेकी रूप) अन्यताके द्वारा द्रव्यका—जो कि पर्यायोंके स्वरूपका कर्ता, करण और अधिकरण होनेसे अपृथक् है, असत् उत्पाद निश्चित होता है।

२. निश्चयसे कर्ता कर्म व करण में अमेद

प्र. सा./वृ./१२६ कृता करणं कर्म फलं च जप्यं पि निश्चिद्वदो समजो । परिणमहि जैव जण्णं जदि जप्पाणं लहदि सुद्धं ।२२६।—यदि अमण ‘कर्ता, कर्म, करण और फल आत्मा है’ ऐसा निश्चय वाला होता हुआ, अन्य रूप परिणमित नहीं ही हो तो वह शुद्ध आत्माको उपलब्ध करता है।

प्र. सा./त. प्र./१६ समस्तज्ञेयान्तर्बहिर्ज्ञानस्वभावमात्रमात्रमात्रा शुद्धो-पयोग्यसादादेवासादयति ।—समस्त ज्ञेयोंके भीतर प्रवेशको प्राप्त ज्ञान जिसका स्वभाव है, ऐसे आत्माकी आत्मा शुद्धोपयोगके ही (आत्माके ही) प्रसादसे प्राप्त करता है।

प्र. सा./त. प्र./३० संवेदनमप्यात्मनोऽभिज्ञत्वात् कर्तृज्ञेयान्तामापन्नं करणोद्योग ज्ञानतामापन्नेन करणभूतानामर्थानां कार्यभूतात् समस्त-ज्ञेयकारणमभिव्याप्य वर्तमानं कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थानभि-भूय वर्तत इत्युक्त्या न विप्रतिषिध्यते ।—संवेदन (शुद्धोपयोग) भी आत्मासे अभिन्न होनेसे कर्ता अंशसे अत्यन्ताको प्राप्त होता हुआ

ज्ञानरूप करण अंशके द्वारा कारणभूत पदार्थोंके कार्यभूत समस्त ज्ञेयाकार्योंमें व्याप्त हुआ वर्तता है, इसलिए कार्यमें कारणका (ज्ञेया-कार्योंमें पदार्थोंका) उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है।

स. सा./आ./२६४ आरम्भस्थयोर्द्विधाकरणे कार्यं कर्तुरात्मनः करणमीमांसायां निश्चयतः स्वतो भिन्नकरणासंभवात् भगवतो प्रज्ञेन छेदनात्मकं करणं ।—आत्मा और बन्धके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता जो आत्मा उसकी करण सम्बन्धी मीमांसा करनेपर, निश्चयतः अपनेसे भिन्न करणका अभाव होनेसे भगवतो प्रज्ञा ही छेदनात्मक करण है।

३. निश्चयसे कर्ता व करणमें अभेद

रा. बा./१/१५/४/२६ कर्तृकरणयोरन्यत्वादन्यत्वात्माज्ञानादीनां पर-स्वादिबिधिति चेदः न; तत्परिणामादग्निवत् ।—प्रश्न—कर्ता व करण तो वैवस्वत व परशुकी भौति अन्य होते हैं। इसी प्रकार आत्मा व ज्ञान आदिमें अन्यत्व सिद्ध होता है। उत्तर—नहीं, जैसे अग्निसे उसका परिणाम अभिन्न है उसी प्रकार आत्मासे उसका परिणाम जो ज्ञानादि वे भी अभिन्न हैं।

प्र. सा./त. प्र./१६ अप्रथमभूतकर्तृकरणत्वशक्तिपारमेश्वर्ययोगित्वादात्मनो य एव स्वयमेव जानाति स एव ज्ञानमन्तर्लौकसाधकतयोष्णत्वशक्तेः स्वतन्त्रस्य जातबैदसो वहनक्रियाप्रसिद्धे रण्यव्यपदेशवत् ।—आत्मा अप्रथमभूत कर्तृत्व और करणत्वकी शक्तिरूप पारमेश्वर्यवान है, इसलिए जो स्वयमेव जानता है (ज्ञायक है) वही ज्ञान है। जैसे—जिसमें साधकतम (करणरूप) उष्णत्व शक्ति अन्तर्लौक है ऐसी स्वतन्त्र अग्निके वहनक्रियाकी प्रसिद्धि होनेसे उष्णता कही जाती है।

४. निश्चयसे वस्तुका परिणामी परिणाम सम्बन्ध ही उसका कर्ता कर्म भाव है

रा. बा./२/७/१२/११२/३ कर्तृत्वमपि साधारणं क्रियानिष्पत्तौ सर्वेषां स्वातन्त्र्यात् । ननु च जीवपुद्गलानां क्रियापरिणामयुक्तानां कर्तृत्वं युक्तम्, धर्मादीनां कथम् । तेषामपि अस्यादिक्रियाविषयमस्ति कर्तृत्वम् ।—कर्तृत्व नामका धर्म भी साधारण है क्योंकि क्रियाकी निष्पत्तिमें सभी द्रव्य स्वतन्त्र हैं। प्रश्न—क्रिया परिणाम युक्त होने के कारण जीव व पुद्गलमें कर्तृत्व धर्म कहना युक्त है, परन्तु धर्मादि द्रव्योंमें वह कैसे घटित होता है। उत्तर—उनमें भी अस्ति आदि क्रियाओंका (अर्थात् वद पुण हानि वृद्धि रूप उत्पाद व्यय का) अस्तित्व ही है।

स. सा./आ./८६/क. ६१ यः परिणमति स कर्ता यः परिणामो भवेत् तत्कर्म । या परिणतिः क्रिया सा त्रयमपि भिन्नं न वस्तुतया । ६१।—जो परिणमित होता है सो कर्ता है, (परिणमित होनेवाला) जो परिणाम है सो कर्म है और जो परिणति है सो क्रिया है। ये तीनों वस्तुरूपसे भिन्न नहीं हैं।

स. सा./आ. ३११ सर्वद्रव्याणां स्वपरिणामैः सह तादात्म्यात् कङ्कणादि-परिणामैः काकचनवत् ।...सर्वद्रव्याणां द्रव्यान्तरेण सहोत्पाद्योत्पादक-भावाभावात्—कर्तृकर्मणोरन्यथापेक्षसिद्धत्वात् जीवस्याजीवकर्तृत्वं न सिध्यति ।—जैसे सुवर्णका कंकण आदि पर्यायोंके साथ तादात्म्य है उसी प्रकार सर्व द्रव्योंका अपने परिणामोंके साथ तादात्म्य है। क्योंकि सर्व द्रव्योंका अन्य द्रव्यके साथ उत्पाद-उत्पादक भावका अभाव है, इसलिए कर्ता कर्मकी अन्य भिरपेक्षता सिद्ध होनेसे जीवके अजीवका कर्तृत्व सिद्ध नहीं होता है।

स. सा./आ./३४६-३६५ ततः परिणामपरिणामिभावेन तत्रैव कर्तृकर्म-भोक्तृभोग्यत्वनिश्चयः ।—इसलिए परिणाम-परिणामीभावसे वही (एक ही द्रव्यमें) कर्ता कर्मपनका और भोक्तृभोग्यपनका निश्चय है।

पं. का./ता. ब./२७/बुलिका/५०१७ अशुद्रनिश्चयेन—शुभाशुभपरिणामानां

परिणमनमेव कर्तृत्वं सर्वत्र ज्ञातव्यमिति । पुद्गलज्ञादीनां पञ्च-द्रव्याणां च स्वकीयस्वकीयपरिणामेन परिणमनमेव कर्तृत्वं । वस्तु-वृत्त्या पुनः पुण्यपापादिरूपेणकर्तृत्वमेव ।—अशुद्ध निश्चय नयसे शुभाशुभ परिणामोंका परिणमन ही कर्तापना है। सर्वत्र ऐसा ही जानना चाहिए। पुद्गलादि पाँच द्रव्योंके भी अपने-अपने परिणामोंके द्वारा परिणमन करना ही कर्तृत्व है। वस्तुवृत्तिसे अर्थात् शुद्ध निश्चय नयसे तो पुण्यपापका अकर्तापना ही है। (द्र. स./अधिकार २ की बुलिका/७८/६)।

पं. ध./उ./१५२ तद्यथा नव तत्त्वानि केवलं जीवपुद्गलौ । स्वद्रव्याद्यै-रनन्यत्वाद्द्वस्तुतः कर्तृकर्मणोः । १५२।—ये नव तत्त्व केवल जीव व पुद्गल रूप हैं, क्योंकि वास्तवमें अपने द्रव्य क्षेत्रादिके द्वारा कर्ता तथा कर्ममें अनन्यत्व होता है।

५. एक ही वस्तुमें कर्ता व कर्म दोनों बातें कैसे हो सकती हैं

स. सि./१/१६/२ नन्वेवं स एव कर्ता स एव करणमित्यायातस् । तच्च विरुद्धम् । सत्यं स्वपरिणामपरिणामिनोर्भेदविषयज्ञायां तथाभिधानात् । यथाग्निर्वहतीन्धनं दाहपरिणामेन ।—प्रश्न—दर्शन आदि शब्दोंकी इस प्रकार व्युत्पत्ति करनेपर कर्ता और करण एक हो जाता है। किन्तु यह बात विरुद्ध है। उत्तर—यद्यपि यह कहना सही है, तथापि स्वपरिणाम और परिणामोंमें भेदकी विवक्षा होनेपर उक्त प्रकारसे कथन किया गया है। जैसे 'अग्नि दातु परिणामके द्वारा ईंधनको जलाती है'। यह कथन भेद-विवक्षाके होने पर बनता है।

रा. बा./१/२६/२/८८/३० द्रव्यस्य पर्यायाणां च कथंचिद्भेदे सति उक्तः कर्तृकर्मव्यपदेशः सिद्ध्यति ।—एक ही द्रव्य स्वयं कर्ता भी होता है और कर्म भी, क्योंकि उसका अपनी पर्यायोंके साथ कथंचिद् भेद है।

श्लो. बा. २/१६/२८-२६/३७८/३ ननु यदेवार्थस्य ज्ञानक्रियायां ज्ञानं करणं सैव ज्ञानक्रिया, तत्र कथं क्रियाकरणव्यवहारः प्रातीतिकः स्याद्विरोधादिति चेन्न, कथंचिद्भेदात् । प्रमातुरात्मनो हि वस्तु-परिच्छिन्नौ साधकतमत्वेन व्यापृतं रूपं करणम्, निर्व्यापारं तु क्रियोच्यते, स्वातन्त्र्येण पुनर्व्याप्रीयमाण, कर्तास्मेति निर्णीतप्राप्यम् । तेन ज्ञानात्मक एवात्मा ज्ञानात्मनार्थं जानातीति कर्तृकरणक्रिया-विकल्पः प्रतीतिसिद्ध एव । तद्वत्तत्र कर्मव्यवहारोऽपि ज्ञानात्मात्मन-मात्मना जानीतीति घटते । सर्वथा कर्तृकरणकर्मक्रियानामभेदान्मु-पगमात्, तासां कर्तृत्वादिसक्तिनिमित्तात्वात् कथंचिद्भेदसिद्धेः ।—प्रश्न—जो ही अर्थकी ज्ञान क्रिया करनेमें करण है वही तो ज्ञान क्रिया है। फिर उसमें क्रियापने और करणपनेका व्यवहार कैसे प्रतीत हो सकता है। इसमें तो विरोध दीव रहा है। उत्तर—नहीं, इन दोनोंमें कथंचिद् भेद है। प्रमितिकी करनेवाले आत्माके वस्तुकी ज्ञप्ति करनेमें साधकतमरूपसे व्यापृतको करणज्ञान कहते हैं। और व्यापार रहित शुद्ध ज्ञानरूप धात्वर्थको ज्ञप्ति क्रिया कहते हैं। स्वतन्त्रता से व्यापार करनेमें लगा हुआ आत्मा कर्ता है। इस प्रकार ज्ञानात्मक ही आत्मा अपने ज्ञानस्वरूप भाव करके अर्थको ज्ञानस्वरूपपने जानता है। इस प्रकार कर्ता कर्म और क्रियाके आकारोका विकल्प करना प्रतीतियोंसे सिद्ध हो है। तिन ही के समान उस ज्ञानमें कर्मपनेका व्यवहार भी प्रतीतिसिद्ध समझ लेना चाहिए। सर्वथा कर्ता करण कर्म और क्रियापनका अभेद हम स्वीकार नहीं करते हैं, क्योंकि उनका ग्यारी-ग्यारी कर्तृत्वादि शक्तियोंके निमित्तसे किसी ओषा भेद भी सिद्ध हो रहा है।

ध. १३/६.३.६/१ कथमेकान्द्रि कम्म-कत्तारभावो जुज्जदे । ण सुज्जेदुत्त-ज्जोअ-जलण-मणि-णसत्ताविडु उभयभाबुबलं भादो ।—प्रश्न—एक ही स्पर्श शब्दमें कर्मत्व व कर्तृत्व दोनों कैसे बन सकते हैं। उत्तर—

नहीं, क्योंकि, लोकमें सूर्य, चन्द्र, खगोल, अग्नि, मणि और नक्षत्र आदि ऐसे अनेक पदार्थ हैं जिनमें उभय भाव देखा जाता है। उसी प्रकार प्रकृत में जानना चाहिए।"

१. व्यवहारसे भिन्न वस्तुओंमें भी कर्ता कर्म व्यवस्था किया जाता है

स.सा./मू./१८ व्यवहारणं तु आदा करेदि षडपडरथाणि दृक्वाणि । कर-
णाणि य कर्माणि य णोक्कमाणीहि विविहाणि ।१८। = व्यवहारसे
अर्थात् लोकमें आत्मा घट, पट, रथ इत्यादि वस्तुओंको, इन्द्रियोंको,
अनेक प्रकारके क्रोधादि द्रव्य कर्मोंको और शरीरादि नोकर्मोंको
करता है। (इ.सं./मू./१८)।

म.च.व./१२४-१२६ देहजुवो सो भुत्ता भुत्ता सो चैव होइ इह कत्ता ।
कत्ता पुन कम्मजुवो जीओ संसारिओ भणिओ ।१२४। कम्मं दुविह-
विद्यत्तं भावसहावं च दब्बसम्भावं । भावे सो गिक्खयवो कत्ता
बवहारवो दब्बे ।१२५। = देहधारी जीव भोक्ता होता है और जो
भोक्ता होता है वही कर्ता भी होता है। जो कर्ता होता है वह कर्म
संयुक्त होता है। ऐसे जीवको संसारी कहा जाता है। १२४। वह कर्म
दो प्रकारका है—भाव-कर्म और द्रव्य-कर्म। निश्चयसे वह भावकर्म-
का कर्ता है और व्यवहारसे द्रव्य कर्मका ।१२५। (इ.सं./मू./१८) (और
भी देखो कारण/III/५)।

प्र.सा./त.प्र./१० संवेदनमपि...कारणभूतानामर्थानां कार्यभूतात् समस्त-
ज्ञेयकारानभिधाय्य वर्तमानं कार्यकारणत्वेनोपचर्य ज्ञानमर्थान-
भिभूय वर्तत इत्युच्यमानं न विप्रतिषिध्यते । = संवेदन (ज्ञान) भी
कारणभूत पदार्थोंके कार्यभूत समस्त ज्ञेयकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता
है, इसलिए कार्यमें कारणका उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं
आता कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है।

पं.का./त.प्र./१२७/५८ व्यवहारिणात्मपरिणामनिमित्तपौद्गलिककर्मणां
कर्तृत्वात्कर्ता । = व्यवहारसे जीव आत्मपरिणामोंके निमित्तसे होने-
वाले कर्मोंको करनेसे कर्ता है।

३. निश्चय व्यवहार कर्ता कर्म भावकी कथंचित् सत्यार्थता असत्यार्थता

१. वास्तवमें व्याप्यव्यापकरूप ही कर्ता कर्म भाव अव्यात्ममें दृष्ट है

स.सा./आ./७५/क ७९ व्याप्यव्यापकभावसंभवमृते का कर्तृकर्मस्थितिः । =
व्याप्यव्यापक भावके अभावमें कर्ता कर्मकी स्थिति कैसी ?

प्र.सा./त.प्र./१८५ यो हि मस्य परिणामयिता दृष्टः स न तदुपादानहान-
द्यान्यो दृष्टः, यथाग्निरयं पिण्डस्य । = जो जिसका परिणमन करने-
वाला देखा जाता है, वह उसके ग्रहण रथागसे रहित नहीं देखा जाता
है। जैसे—अग्नि लोहेके गोलेमें ग्रहण रथाग रहित होती है। (और
भी देखो कर्ता/२/४)।

२. निश्चयसे प्रत्येक पदार्थ अपने ही परिणामका कर्ता है दूसरे का नहीं—

प्र.सा./मू./१८४ कुत्रं सभावपादा हवदि किता सगत्स भावत्स । पौद्गल-
द्वयमयानं ण पु कत्ता सम्भवाभाण ।१८४। = अपने भावको करता
हुआ आत्मा वास्तवमें अपने भावका कर्ता है, परन्तु पौद्गलद्रव्यमय
सर्व भावोंका कर्ता नहीं है।

प्र.सा./त.प्र./१२२ तत्तत्तस्य परमार्थावस्थामात्मपरिणामात्मकस्य भाव-
कर्मण एव कर्ता, न तु पौद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मणः ।...पर-
मार्थात् पौद्गलात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता न तु

आत्मपरिणामात्मकस्य भावकर्मणः । = इसलिए (अर्थात् अपने परि-
णामों रूप कर्मसे अभिन्न होनेके कारण) आत्मा परमार्थतः अपने
परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है, किन्तु पौद्गलपरिणामात्मक
द्रव्य कर्मका नहीं। इसी प्रकार परमार्थसे पौद्गल अपने परिणामस्वरूप
द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके परिणामस्वरूप भावकर्मका
नहीं।

स.सा./आ./८६ यथा किल कुसालः कलशसंभवानुकूलमात्मव्यापारपरि-
णाममात्मनोऽव्यतिरिक्तम्...क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति, न पुनः
कलशकरणाहंकारनिर्भरोऽपि...कलश-परिणामं मृक्षिकायाः अव्यति-
रिक्तं...क्रियमाणं कुर्वाणः प्रतिभाति; तथास्यापि पौद्गलकर्मपरिणा-
मानुकूलमहानाद्यामपरिणाममात्मनोऽव्यतिरिक्तम्...क्रियमाणं कुर्वाणः
प्रतिभातु, ना पुनः पौद्गलपरिणामकरणाहंकारनिर्भरोऽपि स्वपरिणा-
मानुरूपं पौद्गलस्य परिणामं पौद्गलादव्यतिरिक्तं क्रियमाणं कुर्वाणः
प्रतिभातु । = जैसे कुम्हार बड़ेकी उत्पत्तिमें अनुकूल अपने व्यापार
परिणामको जो कि अपनेसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित होता
है, परन्तु बड़ा बनानेके अहंकारसे भरा हुआ होने पर भी अपने
व्यापारके अनुरूप मिट्टीसे अभिन्न मिट्टीके षट् परिणामको करता हुआ
प्रतिभासित नहीं होता; उसी प्रकार आत्मा भी अज्ञानके कारण
पौद्गल कर्मरूप परिणामके अनुकूल, अपनेसे अभिन्न, अपने परिणामको
करता हुआ प्रतिभासित हो, परन्तु पौद्गलके परिणामको करनेके अहं-
कारसे भरा हुआ होती हुए भी, अपने परिणामके अनुरूप पौद्गलके
परिणामको जो कि पौद्गलसे अभिन्न है, करता हुआ प्रतिभासित न
हो। (स.सा./आ./८२)

स.सा./आ./८६/क ६३-६४ नोभौ परिणामतः खलु परिणामो नोभयोः
प्रजायेत । उभयोरनं परिणतः स्यादवनेकमनेकमेव सदा ।६३। नैकस्य
हि कर्तारो ह्यी स्तो द्वे कर्मणी न वैकस्य । नैकस्य च क्रिये द्वे एक-
मनेकं यतो न स्यात् ।६४। = जो दो वस्तुएँ हैं वे सर्वथा भिन्न ही हैं,
प्रवेश भेद वाली ही हैं; दोनों एक होकर परिणमित नहीं होतीं, एक
परिणामको उत्पन्न नहीं करती और उनकी एक क्रिया नहीं होती,
ऐसा नियम है। यदि दो द्रव्य एक होकर परिणमित हों तो सर्व
द्रव्योंका तोष हो जाये ।६३। एक द्रव्यके दो कर्ता नहीं होते और
एक द्रव्यके दो कर्म नहीं होते, तथा एक द्रव्यकी दो क्रियाएँ नहीं
होतीं, क्योंकि एक द्रव्य अनेक द्रव्यरूप नहीं होता ।६४।

३. एक द्रव्य दूसरेके परिणामोंका कर्ता नहीं हो सकता—

स.सा./मू./१०३ जो जम्हि गुणे दब्बे सो अण्णमिह दुग संकमदि दब्बे ।
सो अण्णमसंक्तो कहं तं परिणामए दब्बं ।१०३। = जो वस्तु जिस
द्रव्यमें और गुणमें वर्तती है वह अन्य द्रव्यमें तथा गुणमें संक्रमणको
प्राप्त नहीं होती (जबलकर उसमें नहीं मिल जाती)। और अन्य
रूपसे संक्रमणको प्राप्त न होती हुई वह अन्य वस्तुको कैसे परिणमन
करा सकती है ।१०३। (स.सा./आ./१०४)

क.पा./१/४२८/३९८/४ तिष्ठं सद्यदायं...ण कारणंस्त होदि; सगत्स-
बादो उप्पणत्स अण्णेहिो उप्पत्तिविरोहादो । = तीनों शब्द नयोंकी
अपेक्षा कषायरूप कार्य कारण का नहीं होता, अर्थात् कार्यरूप भाव-
कषायके स्वामी उसके कारण जीवद्रव्य और कर्मद्रव्य कहे जा सकते
हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि कोई भी कार्य अपने स्वरूपसे उत्पन्न
होता है। इसलिए उसकी अपेक्षसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है।
यो.सा./अ./२/१८ पदार्थानां निगमनानां स्वरूपं परमार्थतः । करोति
कोऽपि, कस्यापि न किञ्चन कदाचन ।१८।

यो.सा./अ./३/१६ नाग्यद्रव्यपरिणाममग्न्यद्रव्यं प्रपद्यते । स्वान्यद्रव्य-
व्यवस्थेय परस्य चटो कथम् ।१६। = संसारमें समस्त पदार्थ अपने-
अपने स्वरूपमें मग्न हैं। निश्चयनयसे कोई भी कभी कुछ भी उनके

स्वरूपको नहीं बना सकता । १८। जो परिणाम एक द्रव्यका है वह दूसरे द्रव्यका परिणाम नहीं हो सकता । अन्यथा संकर दोष आ जानेसे निजद्रव्य और अन्य द्रव्यकी व्यवस्था ही न बन सकेगी । १९।

स.सा./आ./१०४ यथा...कलशकारः, द्रव्यान्तरसंक्रममन्तरेणान्यस्य वस्तुनः परिणमयितुमशक्यत्वाद् तदुभयं तु तस्मिन्ननावधानो न तत्त्वतस्तस्य कर्ता प्रतिभासि तथा पुद्गलमयज्ञानावरणादौ कर्मणि... आत्मा न खण्णाद्यन्ते-द्रव्यान्तरसंक्रममन्तरेणान्यस्य वस्तुनः परिणमयितुमशक्यत्वाद् उभयं तु तस्मिन्ननावधानं कर्त्तुं न तत्त्वतस्तस्य कर्ता प्रतिभास्यते । ततः स्थितं खण्णात्मा पुद्गलकर्मणामकर्ता । — जैसे कुम्हार द्रव्यान्तर रूपमें संक्रमण प्राप्त किये बिना अन्य वस्तुको परिणमन करना अशक्य होनेसे अपने द्रव्य और गुण दोनोंको उस बटूपी कर्ममें न डालता हुआ परमार्थसे उसका कर्ता प्रतिभासित नहीं होता । इसी प्रकार पुद्गलमयी ज्ञानावरणादि कर्मोंका, द्रव्यान्तररूपमें संक्रमण किये बिना अन्य वस्तुको परिणमित करना अशक्य होनेसे अपने द्रव्य और गुण दोनों को उन ज्ञानावरणादि कर्मोंमें न डालता हुआ वह आत्मा परमार्थसे उसका कर्ता कैसे हो सकता है । इसलिए आत्मा पुद्गल कर्मोंका एकता सिद्ध हुआ (स.सा./आ./७५.८३)

स.सा./आ./३७२ एवं च सति मृत्तिकायाः स्वस्वभावानतिक्रमात् कुम्भकारः कुम्भस्योत्पादक एव; मृत्तिकेव कुम्भकारस्वभावमवस्थान्ती स्वस्वभावेन कुम्भभावेनोत्पद्यते । ... एवं च सति सर्वद्रव्याणां न निमित्तभूतद्रव्यान्तराणि स्वपरिणामस्योत्पादकाभ्येव; सर्वद्रव्याण्येव निमित्तभूतद्रव्यान्तरस्वभावमवस्थान्ति स्वस्वभावेन स्वपरिणामभावेनोत्पद्यन्ते । अतो न परद्रव्यं जीवस्य रागादीनामुत्पादकमुत्पश्यामो यस्मै कृष्याम । — मिट्टी अपने स्वभावको उल्लंघन नहीं करती इसलिए कुम्हार घड़े का उत्पादक है ही नहीं; मिट्टी ही कुम्हारके स्वभावको स्पर्श न करती हुई अपने स्वभावसे कुम्भभावे उत्पन्न हुई । इसी प्रकार सर्व द्रव्योंके निमित्तभूत अन्य द्रव्य अपने परिणामोंके (अर्थात् उन सर्व द्रव्योंके परिणामोंके) उत्पादक है ही नहीं; सर्व द्रव्य ही निमित्तभूत अन्यद्रव्यके स्वभावको स्पर्श न करते हुए अपने स्वभावसे अपने परिणामभावे उत्पन्न होते हैं । इसलिए हम जीवके रागादिका उत्पादक परद्रव्यको नहीं देखते, कि जिस पर कोप करें ।

स.सा./आ./२६२ य एव हिनस्मीत्यहकाररसनिर्भरो हिसायामध्यवसायः स एव निश्चयतस्तस्य बन्धहेतुः, निश्चयेन परभावस्य प्राणव्यपरोपस्य परेण कर्तृमशक्यत्वात् । — “मैं मारता हूँ” ऐसा अहंकार रससे भरा हुआ हिसाका अध्यवसाय ही निश्चयसे उसके बन्धका कारण है, क्योंकि निश्चयसे परका भाव जो प्राणोंका व्यपरोप वह दूसरेसे किया जाना अशक्य है ।

स.सा./आ./१४६ क २९३ वस्तु चैकमिह नाम्यवस्तुनो, येन तेन खलु वस्तु वस्तु तत् । निश्चयोऽयमपरो परस्य कः, किं करोति हि बहिलु-ठञ्जपि । २९३। — इस लोकमें एक वस्तु अन्य वस्तुको नहीं है, इसलिए वास्तवमें वस्तु वस्तु ही है—यह निश्चय है । ऐसा होनेसे कोई अन्य वस्तु अन्य वस्तुके बाहर लोटती हुई भी उसका क्या कर सकती है ।

स.सा./आ./७८-७९ प्राप्यं विकार्यं निर्वर्त्य च तयाप्यलक्षणं परद्रव्य-परिणामं कर्माकुर्वाणस्य सुखदुःखदिरूपं पुद्गलकर्मफलं जानतोऽपि ज्ञानिनः पुद्गलेन सह न कर्तृकर्मभावः । ७८। ... जीवपरिणामं स्वपरिणामं स्वपरिणामफलं चाजानतः पुद्गलद्रव्यस्य जीवेन सह न कर्तृकर्मभावः । ७९। — प्राप्य विकार्य और निर्वर्त्य ऐसा जो व्याप्य लक्षण-वाला परद्रव्यपरिणामस्वरूप कर्म है, उसे न करनेवाले उस ज्ञानीका, पुद्गलकर्मके फलको जानते हुए भी कर्ताकर्मभाव नहीं है ७८। (और इसी प्रकार) अपने परिणामको, जीवके परिणामको तथा अपने

परिणामके फलको नहीं जानते हुए भी पुद्गल द्रव्यका जीवके साथ कर्ताकर्मभाव नहीं है । ७९।

स.सा./आ./३२३/क २०० नास्ति सर्वोऽपि संबन्धः परद्रव्यान्तरवयोः । कर्तृकर्मत्वसंबन्धाभावे तत्कर्तृता कृताः । २००। — परद्रव्य और आत्म-द्रव्यका (कोई भी) सम्बन्ध नहीं है । इस प्रकार कर्तृकर्मत्वके सम्बन्धका अभाव होनेसे आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कहसि हो सकता है ।

पं./का./त.प्र./६२ कर्म खलु...स्वयमेव बटकारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानं न कारकान्तरमपेक्षते । एवं जीवोऽपि...स्वयमेव बटकारकीरूपेण व्यव-तिष्ठमानो न कारकान्तरमपेक्षते । अतः कर्मणः कर्तृनास्ति जीवः कर्ता, जीवस्य कर्तृनास्ति कर्मकर्तृनिश्चयेनेति । — कर्म वास्तवमें बटकारकी रूपसे वर्तता हुआ अन्य कारककी अपेक्षा नहीं रखता । उसी प्रकार जीव भी स्वयमेव बटकारके रूपसे वर्तता हुआ अन्य कारककी अपेक्षा नहीं रखता । इसलिए निश्चयसे कर्मरूप कर्ताको जीवकर्ता नहीं है और जीवरूप कर्ताको कर्मकर्ता नहीं है ।

४. एक द्रव्य दूसरेको निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं

पं.का./मू./६० भावो कम्मणिमित्तो कम्मं पुण भावकारणं भवदि । न तु तैसि खलु कत्ताणं विणा धूवा तु कत्तारं । ६०। — जीवभावका कर्म निमित्त है और कर्मका जीव भाव निमित्त है । परन्तु वास्तवमें एक दूसरेके कर्ता नहीं हैं । कर्ताके बिना होते हों ऐसा भी नहीं है । (क्योंकि आत्मा स्वयं अपने भावका कर्ता है और पुद्गल कर्म स्वयं अपने भावका ६१-६२) ।

गो. जी./मू./५७०/१०१५/१ न य परिणमदि सयं सो न या परिणामेह अणमण्णेहि । विविहपरिणामियानं हवदि तु कालो सयं हेतु ५७०। — काल द्रव्य स्वयं अन्य द्रव्य रूप परिणमन करता नहीं, न ही अन्य द्रव्यको अपने रूप परिणमाता है । नाना प्रकार परिणामों रूप से द्रव्य जब स्वयं परिणमन करते हैं, तिनकी हेतु होता है अर्थात् उदा-सीनरूपसे निमित्त मात्र होता है ।

स. सा./आ./८२ जीवपुद्गलयो परस्पर व्याप्यव्यापकभावाभावाजीवस्य पुद्गलपरिणामानां पुद्गलकर्मणापि जीवपरिणामानां कर्तृकर्मत्वा-सिद्धौ निमित्तनेमित्तिकभावमात्रस्यापत्तिविद्वत्वादितरेतरनिमित्तमा-त्रीभावेनेव द्वयोरपि परिणाम । — जीव और पुद्गलमें परस्पर व्याप्य व्यापकभावका अभाव होनेसे जीवको पुद्गल परिणामोंके साथ और पुद्गल कर्मको जीव परिणामोंके साथ, कर्ताकर्मपनेकी असिद्धि होने-से, मात्र निमित्त नैमित्तिकभावका निषेध न होनेसे, परस्पर निमित्त-मात्र होनेसे ही दोनोंके परिणाम (होता है) ।

पं. च./पू./५७६ इदमत्र समाधानं कर्ता यः कोऽपि सः स्वभावस्य । पर-भावस्य न कर्ता भोक्ता वा तन्निमित्तमात्रेऽपि । — जो कोई भी कर्ता है वह अपने स्वभावका ही कर्ता है किन्तु परभावमें निमित्त होनेपर भी, परभावका न कर्ता है और न भोक्ता ।

पं. च./उ./१०७२-१०७३ अन्तर्ह दृष्टा कषायार्णां कर्मणां च परस्परम् । निमित्तनेमित्तिका भावः स्यात्त स्यात्तावकर्मणोः । १०७२। यतस्तत्र स्वयं जीवे निमित्तं सति कर्मणाम् । निर्या स्यात्कर्तृता चेति न्यायान्मोक्षो न कस्यचित् । १०७३। — अन्तर्ह दृष्टि कषायोंका और कर्मोंका परस्परमें निमित्तनेमित्तिकभाव है किन्तु जीव (द्रव्य) तथा कर्मका नहीं है । १०७३। क्योंकि उनमेंसे जीवको कर्मोंका निमित्त माननेपर जीवमें सदैव ही कर्तृत्वका प्रसंग आवेगा और फिर ऐसा होनेपर कभी भी किसी जीवको मोक्ष नहीं होगा । १०७३।

५. निमित्त भी द्रव्यरूपसे तो कर्ता है ही नहीं पर्याय रूपसे हो तो हो—

स.सा./आ./१०० यत्किंल घटादि क्रोधादि वा परद्रव्यात्मकं कर्म तदय-
मात्मा तन्मयत्वाद्युपलब्ध व्याप्यव्यापकभावेन तावन्न करोति,
निरयकत्वं तानुषङ्गाद्विहितनैमित्तिकभावेनापि न तत्कुर्यात् । अनिरयो
योधोपयोगात्वेन तत्र निमित्तत्वेन कर्तारो । —वास्तवमें जा घटादिक
तथा क्रोधादिक परद्रव्य स्वरूप कर्म हैं उन्हें आत्मा (द्रव्य) व्याप्य-
व्यापकभावेन नहीं करता, क्योंकि यदि ऐसा करे तो तन्मयताका प्रसंग
आ जावे, तथा वह निमित्त नैमित्तिक भावेसे भी (उनको) नहीं करता;
क्योंकि, यदि ऐसा करे तो निरयकत्वं (सब अवस्थाओंमें कर्तृत्व
होनेका) प्रसंग आ जायेगा । अनिरय (जो सर्व अवस्थाओंमें व्याप्त
नहीं होते ऐसे) योग और उपयोग ही निमित्त रूपसे उसके (परद्रव्य-
स्वरूप कर्मके) कर्ता हैं । (पं.ध./उ./१००३)

प्र.सा./त.प्र./६२ न चापि तस्य कारणद्वारेण कर्तृद्वारेण कर्तृप्रयोजक-
द्वारेण कर्तृनुमत्तुद्वारेण वा शरीरस्य कर्ताहमस्मि, मम...अनेक-
परमाणुपिण्डपरिणामात्मकशरीरकर्तृत्वस्य सर्वथा विरोधात् । —उस
शरीरके कारण द्वारा या कर्ता द्वारा या कर्तृके प्रयोजक द्वारा या
कर्ताके अनुमोदक द्वारा शरीरका कर्ता मैं नहीं हूँ । क्योंकि मेरे अनेक
परमाणु द्रव्योंके एक पिण्ड पर्यायरूप परिणामात्मक शरीरका कर्ता
होने में सर्वथा विरोध है ।

६. निमित्त किसीके परिणामों के उत्पादक नहीं हैं

रा.बा./१२/११/२०/६ स्यादेतत्-स्वपरनिमित्त उत्पादो दृष्टो...; तन्न;
किं कारणम् । उपकरणमात्रत्वात् । उपकरणमात्रं हि बाह्यसाधनम् । —
ग्रहन—उत्पत्ति स्व व गर निमित्तोत्पत्ति होतो देखो जाती है, जैसे कि
मिट्टी व दण्डादिसे घड़ेको उत्पत्ति । उत्तर—नहीं, क्योंकि निमित्त तो
उपकरण मात्र होते हैं अर्थात् केवल बाह्य साधन होते हैं । (अतः
सम्प्रदर्शनकी उत्पत्तिमें आत्मपरिणमन ही मुख्य है निमित्त नहीं)
स.सा./आ./३०२ एवं च सति सर्वद्रव्याणां न निमित्तभूतद्रव्यान्तराणि
स्वपरिणामस्योत्पादकान्येव । —ऐसा होनेपर, सब द्रव्योंके, निमित्तभूत
अन्यद्रव्य अपने (अर्थात् उन सर्वद्रव्योंके) परिणामोंके उत्पादक हैं
ही नहीं ।

प्र.सा./त.प्र./१८६ यो हि यस्य परिणमयिता दृष्टः स न तदुत्पादहान-
शून्यो दृष्टः, यथाग्निरयःपिण्डस्य ।...ततो न स पुद्गलानां कर्मभावेन
परिणमयिता स्यात् । —जो जिसका परिणमन करनेवाला देखा जाता
है वह उसके ग्रहण त्यागसे रहित नहीं देखा जाता; जैसे अग्नि लोहेके
गोलेमें ग्रहण त्यागसे रहित है । इसलिए वह (आत्मा) पुद्गलोंका
कर्मभावेन परिणमित करनेवाला नहीं है ।

पं.ध./उ./३६४-३६६ अर्थाः स्पष्टादयः स्वेवं ज्ञानमुत्पादयन्ति चेत् ।
घटादी ज्ञानशून्ये च तत्किं नेत्यादयन्ति ते । ३६४। अथ चेच्छेते
द्रव्ये ज्ञानस्योत्पादकाः कश्चित् । चेतनराशस्त्वयं तस्य किं तत्रोत्पाद-
यन्ति वा । ३६५। —यदि स्पष्टादिक विषय स्वतन्त्र बिना आत्माके
ज्ञान उत्पन्न करते होते तो वे ज्ञानशून्य घटादिकोंमें भी वह ज्ञान
क्यों उत्पन्न नहीं करते हैं । ३६४। और यदि यह कहा जाय कि चेतन
द्रव्यमें कहींपर ये ज्ञानको उत्पन्न करते हैं, तो उस आत्माके स्वयं
चेतन होनेके कारण, वहाँ वे नवीन क्या उत्पन्न करेंगे ।

७. स्वयं परिणमनेवाले द्रव्यको निमित्त देखारा क्या परिणामावे

स.सा./आ./११६ किं स्वयमपरिणममानं परिणममानं वा जीवः पुद्गल-
द्रव्यं कर्मभावेन परिणामयेत् । न तावत्तत्त्वमयमात्रिणममानं परेण
परिणमयितं पार्येत; न हि स्वतोऽसतो शक्तिः कर्तुमश्वेन पार्यते ।

स्वयं परिणममानं तु न परं परिणमयितारमपेक्षेत; न हि वस्तुशक्तयः
परमपेक्षन्ते । ततः पुद्गलद्रव्यं परिणामस्वभावं स्वयमेवास्तु । —क्या
जीव स्वयं न परिणमते हुए को ? स्वयं अपरिणमते हुएको दूसरेके द्वारा
नहीं परिणमाया जा सकता, क्योंकि जो शक्ति (वस्तुमें) स्वयं न
हो उसे अन्य कोई नहीं उत्पन्न कर सकता । और स्वयं परिणमते
हुएको अन्य परिणमानेवालेकी अपेक्षा नहीं होती, क्योंकि वस्तुकी
शक्तियों परकी अपेक्षा नहीं रखती । अतः पुद्गल द्रव्य परिणमन-
स्वभाववाला स्वयं हो । (पं.ध./उ./६२) (ध. १/१.१.१.१६१/४४/१)
(स्या.म./६/३०/११)

प्र.सा./त.प्र./६७ एवमस्यात्मनः संसारं मुक्तौ वा स्वयमेव सुखतया
परिणममानस्य सुखसाधनधिया अमुधैर्मुधाप्यास्यमाना अपि विषयाः
किं हि नाम कुर्युः । —यद्यपि अज्ञानी जन 'विषय सुखके साधन हैं'
ऐसी बुद्धिके द्वारा व्यर्थ हो विषयोंका अप्यास आशय करते हैं,
तथापि संसारमें या मुक्तिमें स्वयमेव सुखरूप परिणमित इस आत्माका
विषय क्या कर सकते हैं । (पं. ध./उ./३६३)

पं.का./त.प्र./६२ स्वयमेव वटकारकोरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारका-
न्तरमपेक्षन्ते । —स्वयमेव वटकारकोरूपसे वर्तता हुआ (पुद्गल या
जीव) अन्य कारकोंकी अपेक्षा नहीं रखता ।

पं.ध./पू./६७९ अथ चेदवश्यमेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथः । न
यतः स्वता स्वयं वा परिणममानस्य किं निमित्ततया । —यदि कदा-
चित् यह कहा जाये कि इन दोनों (आत्मा व शरीरमें) परस्पर
निमित्तनैमित्तिकपना अवश्य है तो इस प्रकारका कहना भी ठीक
नहीं है, क्योंकि स्वयं अथवा स्वतः परिणममान वस्तुके निमित्त-
कारणसे क्या प्रयोजन है ।

८. एकको दूसरेका कर्ता कहना व्यवहार व उपचार है परमार्थ नहीं

स.सा./पू./१०५-१०७ जीवन्निह हेतुभूदे बंधस्तु वृत्तिदूण परिणामं ।
जीवेण कर्तुं कर्मन् अण्णवि उच्यारमत्तेण । १०५। जीवेहि कथं जुद्धे
राएण कर्तंति जंपदे सोमो । बहारेण तह कर्त्तं जाणावरणादि जीवेण
। १०६। उच्चादेवि करैदि य बंधधि परिणामएदि गिण्हदि य । आवा
पुगलदब्बं बहारेणयस्स वत्तब्बं । १०७। —जीव निमित्तभूत होनेपर
कर्मबन्धका परिणाम होता हुआ देखकर 'जीवने कर्म किया' इस
प्रकार उपचारमात्रसे कहा जाता है । १०५। मोक्षाधिके द्वारा युद्ध किमे
जानेपर राजाने युद्ध किया' इस प्रकार लोक (व्यवहारसे) कहते हैं ।
उसी प्रकार 'ज्ञानावरणादि कर्म जीवने किया' ऐसा व्यवहारसे कहा
जाता है । १०६। 'आत्मा पुद्गल द्रव्य को उत्पन्न करता
है, बाँधता है, परिणमन कराता है और ग्रहण करता है'—यह
व्यवहार नयका कथन है ।

स.सा./आ./१०६ इह त्वसु पौद्गलिककर्मणः स्वभावादनिमित्तभूतेऽप्यात्म-
न्यनाशेरज्ञानात्तन्निमित्तभूतेनाज्ञानभावेन परिणमनाद्विनिमित्तभूते सति
संपद्यम नत्वात् पौद्गलिकं कर्मरिभना कृतमिति निर्विकल्पविज्ञान-
बनप्रज्ञानां विकल्पपरायणानां परेयामस्ति विकल्पः । स तुपचार
एव न तु परमार्थः । —इस लोकमें वास्तवमें आत्मा स्वभावसे
पौद्गलिक कर्मका निमित्तभूत न होनेपर भी, अनादि अज्ञानके
कारण पौद्गलिक कर्मको निमित्तरूप होते हुए अज्ञानभावमें
परिणमता होनेसे निमित्तभूत होनेपर, पौद्गलिक कर्म उत्पन्न होता
है, इसलिए 'पौद्गलिक कर्म आत्माने किया' ऐसा निर्विकल्प
विज्ञानधनसे अष्ट, विकल्पपरायण अज्ञानियोंका विकल्प है; वह
विकल्प उपचार ही है, परमार्थ नहीं ।

स.सा./आ./१५५ ततो निमित्तनैमित्तिकमावसात्रेणैव तत्र कर्तृकर्म-
योक्तृभोग्यव्यवहारः ।...—इसलिए निमित्तनैमित्तिक भावमात्रसे ही
वहाँ कर्तृकर्म और भोग्यभोग्यका व्यवहार है ।

प्र.सा./स.प./१९२ तथारमा चारमपरिणामकर्तृत्वाद् द्रव्यकर्मकसाध्युप-
चारात् ।—आराम; भी अपने परिणामका कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका
कर्ता भी उपचारासे है ।

प्र.सा./१९५/प. जयचन्द "कर्मजीवके स्वभावका पराभव करता है" ऐसा
कहना सो तो उपचार कथन है ।

९. एकको दूसरेका कर्ता कहना लोकप्रसिद्ध रुढ़ि है

स.वि./५/२२/२६१/७ यद्येवं कालस्य क्रियावत्त्वं प्राप्नोति । यथा
शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति । नैव द.व. निमित्तमात्रेऽपि
हेतुकर्तृव्यपदेशो दृढः । यथा कारीरोऽग्निरध्यापयति । एवं कालस्य
हेतुकर्तृत्वात् ।—प्रश्न—यदि ऐसा है (अर्थात् द्रव्योंकी पर्याय बदलने-
वाला है) तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है । जैसे शिष्य
पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है, यहाँ उपाध्याय क्रियावान्
द्रव्य है । उद्धार—यह कोई दाव नहीं है, क्योंकि निमित्तमात्रमें भी
हेतुकर्तृत्वरूप व्यपदेश देला जाता है जैसे कण्डेकी अग्नि पढ़ाती है ।
यहाँ कण्डेकी अग्नि निमित्तमात्र है । उसी प्रकार काल भी
हेतुकर्ता है ।

रा. वा./१/११/४६/३२ लोके हि करणत्वेन प्रसिद्धस्यासौ; तत्प्राप्ताप-
राधामभिधानप्रवृत्तौ समोक्षितायां 'तत्स्थगौरवकाठिन्याहित-
विशेषोऽयमेव खिनन्ति' इति कर्तृधर्माध्यापः क्रियते ।—करण-
रूपसे प्रसिद्ध तलवार आदिको तोड़गुना आदि गुणोंको प्रशंसामें
'तलवारने खेव दिया' इस प्रकारका कर्तृधर्मका अध्यापण करके
कर्तृसाधन प्रयोग होता है ।

स.सा./आ./५४ कुतस्तः उत करारयनुभवति चेति लोकानामनादि-
त्वादिति तावद्व्यवहारः—कुम्हार घड़ेका कर्ता है और भाला है
ऐसा लोगोंका अन्यादिते रुढ़ व्यवहार है ।

१०. वास्तवमें एकको दूसरेका कर्ता कहना असत्य है

स.सा./पू./१९६ अहं सयमेव हि परिणमद्दि कम्मभावेण पुण्णं दब्बं ।
जीवा परिणामयधे कम्म कम्मसमिदि मिच्छा । १९६।—अथवा यदि
पुद्गल द्रव्य अपने आप ही कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना
जाये तो 'जोब कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको कर्मरूप परिणमन
कराता है, यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है ।

प्र.सा./१९६/प. जयचन्द—क्योंकि वास्तवमें कोई द्रव्य किसी द्रव्यका कर्ता
ब हुता नहीं है, इसलिए व्यवहारकारक असत्य है, अनेको आप ही
कर्ता है इसलिए निश्चयकारक सत्य है ।

११. एकको दूसरेका कर्ता माननेमें अनेक दोष आते हैं

मो.सा./अ./२/१० एवं संपद्यते दोष सर्वथापि तुरुत्तर । चेतनाचेतन-
द्रव्यविशेषाभावसंज्ञा । १३०।—यदि कर्मको चेतनका और चेतनको
कर्मका कर्ता माना जाये तो दोनों एक दूसरे के उपादान बन जानेके
कारण (२७-२८), कौन चेतन और कौन अचेतन यह बात हो सिद्ध
न हो सकेगी । १३०।

स.सा./आ./३२ यो हि नाम फलदानसमर्थतया प्राबुध्य भावकत्वेन
भवन्तमपि दूरत एव तदनुवृत्तेरात्मनो भाव्यस्य व्यावतयेन हृदन्मं ।
न्यक्कृत्योपरतसमस्तभावाभावकसंस्कारत्वेन टङ्कोत्कीर्णं—आत्मानं
संचेतयते स लक्ष्म जितमोहो ।—मोहकर्म फल देनेको सामर्थ्यसे
प्रगट उदयस्वरूप होकर भावकपनेसे प्रगट होता है, तथापि तदनुसार
जितको वृत्ति है ऐसा जा आना आना—आश्रय, उसका भेदज्ञानके

बल द्वारा दूरसे ही असंग करनेसे इस प्रकार बलपूर्वक मोहका
तिरस्कार करके, ममस्त भाव्यभावक संस्कारदोष दूर हो जानेसे एकस्थ
में टङ्कोत्कीर्ण अपने आत्माको जो अनुभव करते हैं वे निश्चयसे
जितमोह हैं ।

पं.का./ता.व./२४/५१/५ अन्यद्रव्यस्य गुणोऽन्यद्रव्यस्य कर्तुं नायाति
संस्करव्यतिकरदोषप्राप्तेः ।—अन्य द्रव्यके गुण अन्य द्रव्यके कर्ता
नहीं हो सकते, क्योंकि ऐसा माननेसे संस्कर व्यतिकर दोषोंकी प्राप्ति
होती है ।

पं.ध./पू./५७३ ५७४ नाभासत्त्वमसिद्धं स्यादपसिद्धान्तो नयस्यास्य ।
सदनेकत्वे सति किल गुणसंक्रान्तिः कुतः प्रमाणाद्वा । २७३। गुण-
संक्रान्तिमृते यदि कर्ता स्यात्कर्मणश्च भोक्तारमा । सर्वस्य सर्वसंस्कर-
दायः स्यात् सर्वद्रव्यदोषश्च । २७४।—अपसिद्धान्त होनेसे इस
नयको (कर्म व लोककर्मका व्यवहारसे जीव कर्ता व भोक्ता है)
नयाभासपना असिद्ध नहीं है क्योंकि सदको अनेकत्व होनेपर और
जीव और कर्मोंके भिन्न-भिन्न होनेपर निश्चयसे किस प्रमाणसे गुण
संक्रमण होगा । २७३। और यदि गुणसंक्रमणके बिना ही जीव
कर्मोंका कर्ता तथा भोक्ता होगा तो सब पदार्थोंमें सर्वसंस्कारदोष और
सर्वद्रव्यदोष हो जायेगा । २७४।

१२. एकको दूसरेका कर्ता माने सो अज्ञानी है—

स.सा./पू./२४५, २५३ जो मण्णदि हिसामि य हिंसिज्जामि य परेहिं
ससेहि । सो दूढो अण्णाणी णाणी एतो दु विवरीदो । २४५। जो अप्पणा
दु मण्णदि दुक्खिदुग्गहिदे करेमि ससे ति । सो दूढो अण्णाणी णाणी
एतो दु विवरीदो । २५३।—जो यह मानता है मैं पर जीवोंको मारता
हूँ और पर जीव मुझे मारते हैं, वह दूढ है, अज्ञानी है । और इससे
विपरीत ज्ञानी है । २४५। जो यह मानता है कि अपने द्वारा मैं जीवों-
को दुःखी सुखी करता हूँ, वह दूढ है, अज्ञानी है । और इससे
विपरीत है वह ज्ञानी है । २५३।

स.सा./आ./७६/क. ५० अज्ञानात्कर्तृकर्मभ्रममतिरनयोर्भाति तावन्न
यावत् । विज्ञानाच्चिह्नं कति ककचवयं भेदसुत्पाद्य सद्यः । ५०।—जीव
पुद्गलके कर्ताकर्म भाव है ऐसी भ्रमबुद्धि अज्ञानके कारण वहाँ तक
भासित होती है कि जहाँ तक विज्ञानज्योति करवतकी भाँति
निर्दयतासे जीव पुद्गलका तत्काल भेद उत्पन्न करके प्रकाशित
नहीं होती ।

स.सा./आ./८७/क ६२ आत्मा ज्ञानं स्वयं ज्ञानं ज्ञानादन्यत्करोति किम् ।
परभावस्य कर्तरिमा मोहोऽयं व्यवहारिणां । ६२।—आत्मा ज्ञान
स्वरूप है, स्वयं ज्ञान ही है; वह ज्ञानके अतिरिक्त अन्य क्या करे ।
आत्मा कर्ता, ऐसा मानना सो व्यवहारी जीवोंका मोह है ।

स.सा./आ./३२०/क. १६६ ये तु कर्तार्यात्मानं परयन्ति तमसा तता ।
सामान्यजनवत्सेवां न मोक्षोऽपि सुमुक्षताम् । १६६।—जो अज्ञानाधि-
कारमे आच्छादित होते हुए आत्माको कर्ता मानते हैं वे भले ही
मोक्षके इच्छुक हों तथापि सामान्य जनोकी भाँति उनकी भी मुक्ति
नहीं होती । १६६।

स.सा./आ./१९१ अथायं तर्कः—पुद्गलमयमिच्छात्वादीन् वेदयमानो
जीव स्वयमेव मिथ्याहृष्टिर्गुणा पुद्गलकर्म करोति । स किलाविधे-
कः यतो न लब्धत्वा भाव्यभावकभावात् पुद्गलद्रव्यमयमिच्छात्वा-
दिवेदकोऽपि कथं पुन पुद्गलकर्मणः कर्ता नाम ।—प्रश्न—पुद्गलमय
मिथ्यात्वादि कर्मोंको भगता हुआ जीव स्वयं ही मिथ्याहृष्टि होकर
पुद्गल कर्मको करता है ।—उत्तर—यह तर्क वास्तवमें अविश्वेक है,
क्योंकि भावभावकभावका अभाव होनेसे आ मा निश्चयसे पुद्गल-
द्रव्यमय मिथ्यात्वादिका भोक्ता भी नहीं है, तब फिर पुद्गल कर्मका
कर्ता कैसे हो सकता है ।

१३. एकको दूसरेका कर्ता माने सो मिथ्यादृष्टि है—

यो.सा./अ./४/१३ कोऽपि कस्यापि कर्तारित नोपकारापकारयोः । उप-
कुर्वन्त्यपकुर्वन् मिथ्येति कियते मतिः । १३। = इस संसारमें कोई जीव
किसी अन्य जीवका उपकार या अपकार नहीं कर सकता । इसलिए
‘मैं दूसरेका उपकार या अपकार करता हूँ’ यह बुद्धि मिथ्या है ।

स.सा./आ./३२१, ३२७ ये त्वात्मानं कर्तारमेव पश्यन्ति ते लोकोत्तरिका
अपि न लौकिकतामतिवर्तन्ते; लौकिकानां परमात्मा विष्णुः सुर-
नारकादिकार्याणि करोति, तेषां तु स्वात्मा करोतीत्यपसिद्धान्तस्य
समत्वात् । ३२१। योऽयं परब्रह्मे कर्तृ व्यवसायः स तेषां सम्यग्दर्शन-
रहितस्वादेव भवति इति नूनिरित्तं जानीयात् । ३२७। = जो आत्माको
कर्ता ही देखते हैं वे लोकोत्तर हैं तो भी लौकिकताको अतिक्रमण
नहीं करते; क्योंकि, लौकिक जनोंके मतमें परमात्मा, विष्णु, वेव,
नारकादि कार्य करता है और उनके मतमें अपना आत्मा वह कार्य
करता है । इस प्रकार (दोनोंमें) अपसिद्धान्तकी समानता है । ३२१।
लोक और श्रमण दोनोंमें जो यह परब्रह्ममें कर्तृत्वका व्यवसाय है
वह उनकी सम्यग्दर्शन रहितताके कारण ही है । (स.सा./मूल ७)

पं.ध./पू./४८०-४८१ अपने बहिरात्मनो मिथ्यावादां बद्धन्ति दुर्मतयः ।
यद्वदन्तेऽपि परस्मिन् कर्ता भोक्ता परोऽपि भवति यथा । ४८०। सद्ब्रह्मो-
दयभावात् गृहधनधान्यं कलत्रपुत्रांश्च । स्वमिह करोति जीवो भुनक्ति
वा स एव जीवश्च । ४८१। = कोई छोटी बुद्धि वाले मिथ्यादृष्टि जीव
इस प्रकार मिथ्याकथनका प्रतिपादन करते हैं, जो बन्धको प्राप्त नहीं
होनेवाले पर पदार्थके विषयमें भी अन्य पदार्थ कर्ता और भोक्ता
होता है । ४८०। जैसे कि साता बैदनीयके उदयसे प्राप्त होनेवाले धन,
धन, धान्य और स्त्री-पुत्र वगैरहको जीव स्वयं करता है तथा वही
जीव ही उनका भोग करता है । ४८१।

१४. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाला अन्यमती है

स.सा./पू./८५, ११६-११७ यदि पुण्यलक्ष्ममिणं कुञ्चति तं चेव वेद्यदि
आदा । होकिरियाविविरितो पसज्जि सो जिणब्रमहं । ८५। जीवे ण
सयं बद्ध ण सयं परिणमदि कम्मभावेण । जहं पुण्यलक्ष्ममिणं
अपरिणामी तदा होदि । ११६। कम्मइयवगणान्णं य अपरिणमतीह
कम्मभावेण । संसारस्स अभाओ पसज्जये संखसमओ वा । ११७।
= यदि आत्मा इस पुण्यलक्ष्मको करे और उसको भोगे तो वह
आत्मा ही क्रियाओंसे अभिन्न ठहरे ऐसा प्रसंग आता है, जो कि
जिनदेवको सम्मत नहीं है । ८५। ‘यह पुण्यलक्ष्म ब्रह्म जीवमें स्वयं नहीं
बन्धा और कर्मभावसे भी स्वयं नहीं परिणमता’, यदि ऐसा माना
जाये तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है; और इस प्रकार कर्मण-
वर्गणाएँ कर्मभावसे नहीं परिणमती होनेसे संसारका अभाव
(सदा शिववाद) सिद्ध होता है अथवा सांख्यमतका प्रसंग आता है
। ११६-११७।

१५. एकको दूसरेका कर्ता कहनेवाले सर्वज्ञके मतसे बाहर हैं

स.सा./आ./८५ वस्तुस्थित्या प्रतपसां यया व्याप्यव्यापकभावेन स्व-
परिणामं करोति भाव्यभावकभावेन तनेवानुभवति च जीवस्तथा-
व्याप्यव्यापकभावेन पुद्गलकर्माणि यदि कुर्यात् भाव्यभावकभावेन
तनेवानुभवेच्च ततोऽयं स्वपरसमवेत्क्रियाह्वयाव्यतिरिक्ततायां
प्रसज्यन्ताः—मिथ्यादृष्टितया सर्वज्ञावमतः स्यात् । = इस प्रकार
वस्तुस्थिति ही, (क्रिया और कर्ताको अभिन्नता) सदा प्रगट
होनेसे, जैसे जीव व्याप्यव्यापकभावसे अपने परिणामको करता है
और भाव्यभावकभावसे उसीका अनुभव करता है; उसी प्रकार
यदि व्याप्यव्यापकभावसे पुद्गलकर्मको भी करे और भाव्यभाव-

कभावसे उसीको भोगे, तो वह जीव अपनी व परकी एकत्रित
हुई दो क्रियाओंसे अभिन्नताका प्रसंग आनेपर मिथ्यादृष्टिताके
कारण सर्वज्ञके मतसे बाहर है ।

४. निश्चय व्यवहार कर्ता-कर्म भावका समन्वय

१. व्यवहारसे ही निमित्तको कर्ता कहा जाता है निश्चयसे नहीं

स.सा./आ./३५५ क २१४ वस्तु कुतस्तेऽन्यवस्तुनः, किंचानपि
परिणामिनः स्वयम् । व्यावहारिकदृष्टौ तन्मतं, व्याप्यवस्ति किमपीह
निश्चयात् । २१४। = एक वस्तु स्वयं परिणमित होता हुई अन्य वस्तु-
का कुछ भी कर सकती है ऐसा जो माना जाता है, सो व्यवहारदृष्टिसे
ही माना जाता है । निश्चयसे इस लोकमें अन्यवस्तुको अन्यवस्तु
कुछ भी नहीं है ।

२. व्यवहारसे ही कर्ता कर्म भिन्न दिखते हैं निश्चयसे दोनों अभिन्न हैं

स.सा./आ./३४८ क २१० व्यावहारिकदृष्टौ केवलं, कर्तृ कर्म च विभिन्न-
मिष्यते । निश्चयेन यदि वस्तु चित्तते; कर्तृ कर्म च सदैकमिष्यते
। २१०। = केवल व्यावहारिक दृष्टिसे ही कर्ता और कर्म भिन्न माने
जाते हैं, यदि निश्चयसे वस्तुका विचार किया जाये तो कर्ता
और कर्म सदा एक माना जाता है ।

३. निश्चयसे अपने परिणामोंका कर्ता है पर निमित्तकी अपेक्षा परपदार्थोंका भी कहा जाता है

स.सा./पू./३५६-३६१ जहं सेट्ठिया वु ण परस्स सेट्ठिया सेट्ठिया य सा
होइ । तह जाणओ दु ण परस्स जाणओ जाणओ सो वु । ३५६। एवं
तु पिच्छयणयस्स भासियं जाणवंसणचरिते । सुवु बवहारणयस्स य
वत्तञ्चं से समासेण । ३५७। जहं परद्वं सेट्ठयहि ह सेट्ठिया अप्पणो
सहावेण । तह परद्वं जाणइ नाया वि सयेण भावेण । ३५८।
एवं बवहारस्स वु विपिच्छओ जाणवंसणचरिते । भजिओ
अप्पेत्तु वि पज्जरु एमेव नायञ्चा । ३५९। = जैसे खडिया पर (दीवाल
आदि) की नहीं है, खडिया तो खडिया है, उसी प्रकार ज्ञायक
(आत्मा) परका नहीं है, ज्ञायक तो ज्ञायक ही है । ३५६। क्योंकि
जो जिस का होता है वह वही होता है, जैसे आत्माका ज्ञान होनेसे
ज्ञान आत्मा ही है (आ त्पाति टीका) । इस प्रकार ज्ञान दर्शन
चारित्र्यमें निश्चयका कथन है । जब उस सम्बन्धमें संशेपसे व्यवहार
नयका कथन सुनो । ३५७। जैसे खडिया अपने स्वभावसे (दीवाल
आदि) परद्वयको सफेद करती है उसी प्रकार ज्ञाता भी अपने
स्वभावसे परद्वयको जानता है । ३५८। इस प्रकार ज्ञान दर्शन चारित्र्यमें
व्यवहारनयका निर्णय कहा है । अन्य पर्यायोंमें भी इसी प्रकार
जानना चाहिए । ३५९। (यहाँ तात्पर्य यह है कि निश्चय दृष्टिमें
वस्तुस्वभावपर ही सत्य होनेके कारण तहाँ गुणगुणी अमेदकी भ्रांति
कर्ता कर्म भावमें भी परिणाम परिणामी रूपसे अमेद देखा जाता है ।
और व्यवहार दृष्टिमें भेद व निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धपर सत्य
होनेके कारण तहाँ गुण-गुणी भेद की भ्रांति कर्ता-कर्म भावमें भी
भेद देखा जाता है ।) (स.सा./२२ की प्रत्येक गाथा)

पं.का./ता.बु./२६/४४/१८ यथा निश्चयेन पुद्गलपिण्डोपादानकारणेन
समुत्पन्नोऽपि घटः व्यवहारेण कुम्भकारनिमित्तोत्पन्नात्कुम्भकारेण
कृत इति भण्यते तथा समयादिव्यवहारकासो... = जिस प्रकार
निश्चयसे पुद्गलपिण्डरूप उपादानकारणसे उत्पन्न हुआ भी घट
व्यवहारसे कुम्भारके निमित्तसे उत्पन्न होनेके कारण कुम्भारके द्वारा

किया गया कहा जाता है, उसी प्रकार सभ्यवि व्यवहार काल भी
... (पं.का./त.प्र./६८)

४. भिन्न कर्ता-कर्म भावके निषेधका कारण

स.सा./प्र.न.आ./६६ यदि सो परद्वयानि य करिज्ज णियमेण तन्मज्जो
होण्ण । अण्णो न तन्मज्जो तेण सो ण तेसिं हवदि कत्ता । ६६ ।
परिणामपरिणामिभावान्मध्यानुपपत्तये नियमेन तन्मयः स्यात् । = यद्यि
आत्मा पर द्रव्योंको करे तो वह नियमसे तन्मय अर्थात् परद्रव्यमय
हो जाये किन्तु तन्मय नहीं है इसलिए वह उनका कर्ता नहीं है ।
(तन्मयता हेतु वेनेका भी कारण यह है कि निरन्तरसे विचार करते
हुए परिणामी कर्ता है और उसका परिणाम उसका कर्म) यह
परिणामपरिणामीभाव क्योंकि अन्य प्रकार बन नहीं सकता इसलिए
उसे नियमसे तन्मय हो जाना पड़ेगा ।

स.सा./अ./७५ व्याप्यव्यापकभावाभावात् कर्तृकर्मत्वासिद्धौ । = (भिन्न
द्रव्योंमें) व्याप्यव्यापकभावका अभाव होनेसे कर्ता कर्म भावको
असिद्धि है ।

स.सा./आ./८५ इह खलु क्रिया हि तावद्विज्ञापि परिणामलक्षणतया न नाम
परिणामताऽस्ति । भिन्ना, परिणामीऽपि परिणामपरिणामिनोरभिन्न-
वस्तुत्वात् परिणामिनो न भिन्नवस्तो या कश्चन क्रिया किल सक्तपि
सा क्रियावतो न भिन्नेति । क्रियाकर्त्रोरव्यतिरिक्ततायां वस्तुस्थित्या
प्रतपत्ता यथा व्याप्यव्यापकभावेन स्वपरिणामं करोति भाव्यभावक-
भावेन तमेवानुभवति च जोवस्तुथा व्याप्यव्यापकभावेन पुद्गल-
कर्मापि यदि कुर्यात् भाव्यभावकभावेन तदेवानुभवेच्च तताऽयं
स्वपरसमवेतक्रियाव्याप्यतिरिक्ततायां प्रसज्यन्त्यां स्वपरयोः परस्पर-
विभागप्रत्यस्तमानावनेकात्मकेकमात्मानमनुभवन्मिथ्यादृष्टितया सर्व-
ज्ञानमतः स्यात् । = (इस रहस्यको समझने के लिए पहले ही यह
बुझिगोचर करना चाहिए कि यहाँ निरन्तर दृष्टिसे मोमोंसा को जा
रहो है व्यवहार दृष्टिसे नहीं । और निरन्तरमें अनेक तत्त्वका विचार
करना इष्ट होता है भेद तत्त्व या निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध का नहीं ।)
अतएव जा क्रिया है सो सब हो परिणाम स्वरूप होनेसे वास्तवमें
परिणामसे भिन्न नहीं है (परिणाम ही है) ; परिणाम या परिणामी
(द्रव्य) से भिन्न नहीं है क्योंकि परिणाम और परिणामी अभिन्न
वस्तु हैं । इसलिए (यह सिद्ध हुआ) कि जा कुछ क्रिया है वह सब
ही क्रियावाचसे भिन्न नहीं है । इस प्रकार वस्तुस्थितिसे हो क्रिया
और कर्ताको अभिन्नता सदा हो प्रगटित हानसे, उसे जाव व्याप्य-
व्यापकभवे अपने परिणामको करता है और भाव्यभावकभावसे
उसीका अनुभव करता है—उसी प्रकार यदि व्याप्यव्यापकभावसे
पुद्गलकर्मको भी करे और भाव्यभावकभावसे उसका भागे ता वह
जाव अपनी व परको एकत्रित हुई दो क्रियाओंसे आभिन्नताका प्रसंग
जानेपर स्व-परका परस्पर विभाग अस्त हो जानेसे, अनेकद्रव्यस्वरूप
एक आत्माका अनुभव करता हुआ मिथ्यादृष्टिके कारण सर्वज्ञके
मतसे बाहर है ।

५. भिन्न कर्ताकर्मभावके निषेधका प्रयोजन

स.सा./आ./३२१/क २००-२०२ नास्ति सर्वोऽपि संबन्धः परद्रव्यात्म-
तत्त्वयोः । कर्तृकर्मत्वसम्बन्धाभावे तत्कर्तृता कृता । २०० । एकस्य
वस्तुनो ह्यन्यतरेण सार्थः संबन्ध एव सर्वतोऽपि यतो निषिद्धः ।
तत्कर्तृकर्मवद्व्यतिरिक्तं वस्तुभेदे, परान्वयकर्तृ सुनयस्व जनाश्च
तत्त्वत् । २०१ । ये तु स्वभावनियमं कलयन्ति तेममहानमानमहसो
वत ते वराकाः । कुर्मन्ति कर्म तद् एव हि भावकर्म, कर्ता स्वयं भवति
चेतन एव नाप्यः । २०२ । = परद्रव्य और आत्माका कोई भी सम्बन्ध
नहीं है तब फिर उनमें कर्ताकर्म सम्बन्ध कैसे हो सकता है । इस
प्रकार जहाँ कर्ताकर्म सम्बन्ध नहीं है, वहाँ आत्माके परद्रव्यका
कर्तृत्व कैसे हो सकता है । २०० ॥ क्योंकि इस लोकमें एक वस्तुका

अन्य वस्तुके साथ सम्पूर्ण सम्बन्ध ही निषेध किया गया है, इसलिए
जहाँ वस्तुभेद है अर्थात् भिन्न वस्तुएँ हैं वहाँ कर्ताकर्म घटना नहीं
होती । इस प्रकार मुनिजन और लौकिक जन तत्त्वको (वस्तुके यथार्थ
स्वरूपको) अकर्ता देखो, (यह भ्रमामें साजो कि कोई किसीका कर्ता
नहीं है, पर द्रव्य परका अकर्ता ही है) । २०१ ॥ जो इस वस्तु-
स्वभावसे नियमको नहीं जानते वे बेचारे, जिनका तेज (पुरुषार्थ या
पराक्रम) अज्ञानमें डूब गया है ऐसे, कर्मको करते हैं; इसलिए भाव,
कर्मका कर्ता चेतन हो स्वयं होता है, अन्य कोई नहीं । २०२ ।

६. भिन्न कर्ताकर्म व्यवदेशका कारण

स.सा./प्र./३१२-३१३ चैया हु उ पयडी अट्ठं उप्पज्जइ विणस्सइ । पयडी वि
चैययट्ठं उप्पज्जइ विणस्सइ । ३१२ । एवं बंधो उ वुहं वि अण्णोण-
प्पज्जया हवे । अप्पणो पयडी ए य संसारो तेण जायए । ३१३ । =
तत् एव च तयोः कर्तृकर्मव्यवहारः । आ. ख्याति, टीका — चैतक
अर्थात् आत्मा प्रकृतिके निमित्तसे उत्पन्न होता है और नष्ट होता है ।
तथा प्रकृति भी चैतनके निमित्तसे उत्पन्न होती है तथा नष्ट होती है ।
इस प्रकार परस्पर निमित्तसे दोनों ही आत्माका और प्रकृतिका बन्ध
होता है । और इसमें संसार उत्पन्न हो जाता है । ३१२-३१३ । इस
लिए उन दोनोंके कर्ताकर्मका व्यवहार है ।

७. भिन्न कर्ताकर्म व्यवदेशका प्रयोजन

द्र.सं./टी./८/२२/४ यतो हि निरयनिरञ्जननिष्क्रियविजातमभावना-
रहितस्य कर्मादिकर्तृत्वं व्याख्यातम्, ततस्तत्रैव निजशुद्धात्मनि
भावना कर्तव्या । = क्योंकि निरय निरञ्जन निष्क्रिय ऐसे अपने
आत्मस्वरूपकी भावनासे रहित जीवके कर्मादिका कर्तृत्व कहा गया
है, इसलिए उस निज शुद्धात्मानमें ही भावना करनी चाहिए ।

८. कर्ताकर्म भाव निर्देशका मतार्थ व नवार्थ

स.सा./ता.बु./२२ की प्रत्येक गाथा—अनुपचरितासङ्गभूतव्यवहारनयात्
पुद्गलद्रव्यकर्मादीनां कर्तेति । = अनुपचरित असङ्गभूत व्यवहारसे ही
आत्मा पुद्गलद्रव्यका या कर्म आदिकोंका कर्ता है ।

पं. का./ता.बु./२०/६१/१०. शुद्धाशुद्धपरिणामकर्तृत्वव्याख्यानं तु
निरयाकर्तृत्वे कान्तसारत्वमतानुयायिशिष्यसंबोधनार्थं, 'भोवृत्त्व-
व्याख्यानं कर्ता कर्मफलं न भुङ्क्ते इति बौद्धमतानुसारिशिष्य-
प्रतिबोधनार्थम् । = शुद्ध व अशुद्ध परिणामोंके कर्तापनेका
व्याख्यान, आत्माको एकाग्रसे निरय अकर्ता माननेवाले सारव्य-
मतानुसारो शिष्यके सम्बोधनार्थ किया गया है, और भोक्तापनेका
व्याख्यान, 'कर्ता स्वयं कर्मके फलको नहीं भोगता' ऐसा माननेवाले
बौद्ध मतानुसारो शिष्यके प्रतिबोधनार्थ है ।

कर्तावाद—इंद्रवर कर्तावाद—दे० परमात्मा/३ ।

कर्तृत्व—

रा.वा.२/७/१२/१२/३. कर्तृत्वमपि साधारणं क्रियानिष्पत्तौ सर्वदा
स्वातन्त्र्यात् । = कर्तृत्व भी साधारण धर्म है क्योंकि अपनी-अपनी
क्रियाकी निष्पत्तिमें सब द्रव्योंको स्वतंत्रता है ।

स.सा./आ./परि./शक्ति नं० ४२ भवतारूपसिद्धरूपभावभावकरवमयी
कर्तृशक्तिः । ४२ । = प्राप्त होने रूपता जो सिद्धरूप भाव है, उसके
भावकत्वमयी कर्तृत्वशक्ति है ।

पं.का./त.प्र./२८ समस्तवस्तुसाधारणं स्वरूपनिर्वर्तनमात्रं कर्तृत्वं । =
समस्त वस्तुओंसे असाधारण ऐसे स्वरूपकी निष्पत्तिमात्ररूप
कर्तृत्व होता है ।

कर्तृत्व—दे० नप/३/४ ।

कर्तृसमवायिनी क्रिया—दे० क्रिया/१ ।

कर्मन्वय क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

कर्मविदक—आन्ध्र प्रदेश में अर्थात् गोदावरी व कृष्णा नदीके मध्यवर्ती क्षेत्रके दक्षिण-पश्चिमका 'वनवास' नामका वह भाग जिसके अन्तर्गत मैसूर भी आ जाता है। इसकी राजधानियाँ मैसूर व रंगपल्ल थीं। (म. पु. प्र०/१० पं० पञ्चालाल), (च/१/प्र.५/H.L. Jain)। जहाँ-जहाँ कन्नड़ी भाषा बोली जाती है वह सब कर्नाटक देश है अर्थात् मैसूरसे लेकर द्वारकालु तक (इ.सं./प्र.५/पं०, जवाहर लाल)।

कर्तुं क—मरत क्षेत्र पश्चिम आर्य सभ्यता एक देश—दे० मनुष्य/४।

कर्म—'कर्म' शब्दके अनेक अर्थ हैं यथा—कर्म कारक, क्रिया तथा जीवके साथ बन्धनेवाले विशेष आस्तिके पुद्गल स्कन्ध। कर्म कारक अणु प्रसिद्ध है, क्रियार्थ समवदान व अधःकर्म आस्तिके भेषसे अनेक प्रकार हैं जिनका कथन इस अधिकांशमें किया जायेगा।

परन्तु तीसरे प्रकारका कर्म अप्रसिद्ध है। केवल जैनसिद्धान्त ही उसका विशेष प्रकारसे निरूपण करता है। वास्तवमें कर्मका मौलिक अर्थ तो क्रिया ही है। जीव-मन-बचन कायके द्वारा कुछ न कुछ करता है, वह सब उसकी क्रिया या कर्म है और मन, बचन व काय ये तीन उसके द्वार हैं। इसे जीव कर्म या भाव कर्म कहते हैं। यहाँ तक तो सबको स्वीकार है।

परन्तु इस भाव कर्मसे प्रभावित होकर कुछ सूक्ष्म अणु पुद्गल स्कन्ध जीवके प्रवेशोंमें प्रवेश पाते हैं और उसके साथ बँधते हैं यह बात केवल जैनगम ही बताता है। ये सूक्ष्म स्कन्ध अजीव कर्म या द्रव्य कर्म कहलाते हैं और रूप रसादि धारक सूर्यीक होते हैं। जैसे-जैसे कर्म जीव करता है वैसे ही स्वभावकी लेकर ये द्रव्य कर्म उसके साथ बँधते हैं और कुछ काल पश्चात् परिपक्व दशाको प्राप्त होकर उदयमें आते हैं। उस समय इनके प्रभावसे जीवके ज्ञानादि गुण तिरोभूत हो जाते हैं। यही उनका फलदान कहा जाता है। सूक्ष्मता-के कारण वे दृष्ट नहीं हैं।

| | |
|----|--|
| १ | समवदान आदि कर्म निर्देश |
| २ | कर्म सामान्यका लक्षण। |
| ३ | कर्मके समवदान आदि अनेक भेद। |
| ४ | समवदान कर्मका लक्षण। |
| ५ | अधःकर्म, ईर्ष्यापथ कर्म, कृतिकर्म, तपःकर्म और सावधकर्म —दे० वह वह नाम। |
| ६ | आजीविका सम्बन्धी असि मसि आदि कर्म |
| ७ | प्रयोगकर्मका लक्षण। —दे० सावध। |
| ८ | चितिकर्म आदि कर्मोंका निर्देश व लक्षण। |
| ९ | जीवको ही प्रयोग कर्म कैसे कहते हो। |
| १० | समवदान आदि कर्मों में स्थित जीवों में द्रव्यार्थता व प्रवेशार्थता का निर्देश |
| ११ | कर्म व नोकर्म आगम द्रव्य निक्षेप —दे० निक्षेप/५। |
| १२ | समवदान आदि कर्मोंकी उत्पत्तिसंख्या आदि आठ प्रकृत्यर्थ —दे० वह वह नाम। |
| १३ | द्रव्य भावकर्म व नोकर्मरूप भेद व लक्षण— |
| १४ | कर्म सामान्यका लक्षण। |
| १५ | कर्मके भेद-प्रभेद (द्रव्यभाव व नोकर्म)। |
| १६ | कर्मोंके क्षानापरवादि भेद व उनका कार्य —दे० प्रकृतिसम्ब/१। |

| | |
|---|--|
| १ | द्रव्य भाव या अजीव जीव कर्मोंके लक्षण। |
| २ | नोकर्मका लक्षण। |
| ३ | गुणिक्रियित कर्मांशिक —दे० क्षपित। |
| ४ | कर्मफलका भव —विशेष दे० उदय। |

३ द्रव्यभाव कर्म निर्देश—

| | |
|----|--|
| १ | कर्म जगत्का स्रष्टा है। |
| २ | कर्म सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि। |
| ३ | कर्म व नोकर्ममें अन्तर। |
| ४ | कर्म नोकर्म द्रव्य निक्षेप व संसार —दे० निक्षेप/५ व संसार/२/२ |
| ५ | जहाँ ही द्रव्योमें कर्मचित् द्रव्यकर्मपना देखा जा सकता है। |
| ६ | जीव व पुद्गल दोनोंमें कर्मचित् भाव कर्मपना देखा जा सकता है। |
| ७ | क्षिति परिवर्तनकर कर्म भी संसारका कारण है। |
| ८ | शरीरकी उत्पत्ति कर्माधीन है। |
| ९ | कर्मोंका मूलत्व व रसत्व आदि उसमें हेतु —दे० मूर्त/२। |
| १० | अमूर्त जीवसे मूर्तकर्म कैसे बँधे —दे० बन्ध/२। |
| ११ | द्रव्यकर्मको नोबाव भी कहते हैं —दे० जीव/१। |
| १२ | कर्म सूक्ष्म स्कन्ध हैं स्थूल नहीं —दे० स्कन्ध/८६ |
| १३ | द्रव्यकर्मको अवधि मनःपर्याय ज्ञान प्रत्यक्ष जानते हैं —दे० बन्ध/२ व स्वाध्याय/१। |
| १४ | द्रव्यकर्मको या जीवको ही क्रोध आदि संज्ञा कैसे प्राप्त होती है —दे० कथाय/२। |
| १५ | कर्म सिद्धान्तको जाननेका प्रयोजन। |
| १६ | अन्य सम्बन्धित विषय |
| १७ | कर्मोंके बन्ध उदय उत्पत्तिकी प्रकृत्यर्थ —दे० वह वह नाम। |
| १८ | कर्म प्रकृतियोंमें १० करणोंका अधिकार —दे० करण/२। |
| १९ | कर्मोंके चय उपशम आदि व शुद्धाभिसुख परिणाममें केवल भावाका भेद है —दे० पद्धति। |
| २० | जीव कर्म निमित्त नैमित्तिक भाव —दे० कारण/III/१,५। |
| २१ | भाव कर्मका सहेतुक अहेतुकपना—दे० विभाव/३-५। |
| २२ | अकृत्रिम कर्मोंका नाश कैसे हो —दे० मोक्ष/६। |
| २३ | उद्दीर्घ कर्म —दे० उत्तीरणा/१। |
| २४ | आठ कर्मोंके आठ उदाहरण —दे० प्रकृतिसम्ब/३। |
| २५ | जीव प्रदेशोंके साथ कर्म स्कन्ध भी चलते हैं —दे० जीव/४। |
| २६ | क्रिया के अर्थ में कर्म —दे० योग। |
| २७ | कर्म कर्मचित् चेतन है और कर्मचित् अचेतन —दे० मय १५ |

१. समवदान आदि कर्म-निर्देश

१. कर्म सामान्यका लक्षण

वै.वे. ४/१-२/१७/३१ एकद्रव्यमगुणं संयोगविभागेऽप्यनपेक्षकारणमिति कर्मसंज्ञाया १७७।

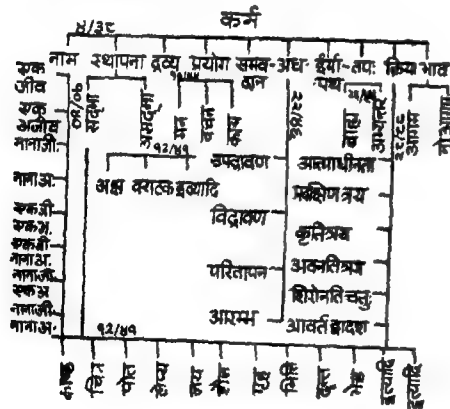
वै.वे. ४/१-१/११/१६० आत्मसंयोगप्रयत्नाभ्यां हस्ते कर्म ॥-१. एक द्रव्यके आध्य रत्नेवासा तथा अपनेमें अन्य गुण न रखनेवाला बिना किसी दूसरेकी अपेक्षाके संयोग और विभागेमें कारण होनेवाला कर्म है। गुण व कर्ममें यह भेद है कि गुण तो संयोग विभागाका कारण नहीं है और कर्म उनका कारण है। ११७ २. आत्माके संयोग और प्रयत्नसे हाथमें कर्म होता है। ११।

नोट—जैन वाक्यमें यही सहाय पर्याय व क्रियाके हैं—दे० बहु बहु मास। अन्तर एतदा ही है कि वैशेषिक जन परिणमनरूप भावात्मक पर्यायको कर्मन कहकर केवल परिष्पन्दन रूप क्रियात्मक पर्यायको ही कहता है, जबकि जैनदर्शन दोनों प्रकारकी पर्यायोंको। यथा—

रा. वा. १/१३/६०४/११ कर्मशब्दोऽनेकार्थः—कश्चित्कर्तुंतीप्सिततमे वर्तते—यथा घटं करोतीति। कश्चिदपुण्यापुण्यवचनः—यथा “कुशलाकुशलं कर्म” [आप्त मी. ८] इति। कश्चिच्च क्रियावचनः—यथा उत्सेपनवसेपमाकुञ्चनं प्रसारणं गमनमिति कर्माणि [वै.वे. १/११/७] इति। तत्रेह क्रियावाचिनो ग्रहणम्।—कर्म शब्दके अनेक अर्थ हैं—“घटं करोति” में कर्मकारक कर्मशब्दका अर्थ है। ‘कुशलं अकुशलं कर्म’ में पुण्य पाप अर्थ है। उत्सेपन अवसेपन आदि-में कर्मका क्रिया अर्थ विवक्षित है। यहाँ आत्मनके प्रकरणमें क्रिया अर्थ विवक्षित है अन्य नहीं (क्योंकि वही जड़ कर्मोंके प्रवेशका द्वार है)।

२. कर्मके समवदान आदि अनेक भेद

(व.सं. १३/६, ४/४, ४-२=३८-८८), प्रमाण—पु.३/१४



३. समवदान कर्मका लक्षण

व.सं. १३/६, ४/४, ४-२=३८-८८ तं अङ्गिहस्तं वा सप्तविहस्तं वा सप्तविहस्तं वा कर्मस्ते समुदागदाए गृहणं पवत्तपि ते सर्वं समुदागकर्म नाम १२०।—यतः सात प्रकारके, आठ प्रकारके और छह प्रकारके कर्मका भेदरूपसे ग्रहण होता है अतः वह सब समवदान कर्म हैं।

व. १३/६, ४, २०/४६/१ समयाविरोधेन समवदीयते लण्डत इति समवदानम्, समवदानमेव समवदानता। कर्मव्यपोगलणं निष्कृता-

संज्ञ-योग-कसाएहि अहकर्मसत्त्वेण सत्कर्मसत्त्वेण अहकर्मसत्त्वेण वा मेदो समुदागदा एति युक्तं होदि।—[समवदान शब्दमें ‘सव’ और ‘अव’ उपसर्ग पूर्वक ‘हाए’ सबने घातु है। जिसका व्युत्पत्ति-सम्य अर्थ है—] जो यथाविधि विभाजित किया जाता है वह समवदान कहलाता है। और समवदान ही समवदानता कहलाती है। कर्मण पुण्यलोक मिथ्यात्व, असंयम, योग और कथाके निमित्तसे आठ कर्मरूप, सात कर्मरूप और छह कर्मरूप भेद करना समवदानता है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है।

४. प्रयोग कर्मका लक्षण

व.सं. १३/६, ४/४, ४-१=१७/४४ ते तिविहं—मणपञ्चोऽहकर्मं वचिपञ्चो-अहकर्मं कायपञ्चोऽहकर्मं ११६। तं संसारावस्थानं वा जीवाणं सज्जो-केवलीणं वा ११७।—बहु तीन प्रकारका है—मनःप्रयोगकर्म, वचन-प्रयोगकर्म और कायप्रयोगकर्म ११६। वह संसार अवस्थामें स्थित जीवोंके और सयोगकेमलियोंके होता है। ११७ (अप्यत्र इस प्रयोग कर्मको ही ‘योग’ कहा गया है)।

५. चितिकर्म आदि कर्मोंका निर्देश व लक्षण

सू.आ. ४/२८/१७६ अप्पासुपण मिसं पासुगह्वं तु प्रतिकर्म तं। बुद्धी उत्पत्ति दब्धी भायणगंधति पंचविहं ४२८। किवियकर्मं चिदिय-कर्मं पूयाकर्मं च विनयकर्मं च। कादव्यं केण कस्स व कथं व कहिं व कदियुत्तो ४७६।—प्राप्तक आहारादि वस्तु सचिप्तादि वस्तु-से मिलित ही वह पुति दोष है—दे० आहार/४/४। प्राप्तक द्रव्य भी प्रतिकर्मसे मिला प्रतिकर्म कहलाता है। उसके पाँच भेद हैं—बुद्धी, ओलसी, कडुसी, पकानेके वासन, गन्धयुक्त द्रव्य। इन पाँचोंमें संकल्प करना कि चूल्ह आदिमें पका हुआ भोजन जब तक साधुको न दे दे तबतक किसीको नहीं दूँगे। ये ही पाँच आरम्भ दोष हैं ४२९। जिससे आठ प्रकारके कर्मोंका छेद हो वह कृतिकर्म है, जिससे पुण्य कर्मका संघटन हो वह चितिकर्म है, जिससे पूजा की जाती है वह मासा चन्दन आदि पूजा कर्म है, सुवृथाका करना विनयकर्म है।

६. जीवकी ही प्रयोगकर्म कैसे करते हो?

व. १३/६, ४, १७/४६/२ कथं जीवाणं पञ्चोऽहकर्मववर्तते। ज, पञ्चोऽं करेदि एति पञ्चोऽहकर्मसहपिप्पसीए कत्तारकारए कीरमाणए जीवाणं पि पञ्चोऽहकर्मसत्तिसिद्धीदो।—प्रश्न—जीवोंको प्रयोग संज्ञा कैसे प्राप्त होती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि ‘प्रयोगको करता है’ इस श्रुत्युत्पत्तिके आधारसे प्रयोगकर्म साधकी सिद्धि कर्ता कारकमें करने-पर जीवोंके भी प्रयोगकर्म संज्ञा बन जाती है।

७. समवदान आदि कर्मोंमें स्थित जीवोंमें द्रव्यार्थता व प्रवेशार्थताका निर्देश

व. १३/६, ४, २१/१६३/१ द्रव्यपमानाजुगमे षण्णमाणे ताव दब्धदुद-पवेसदु-दानं जल्पसत्त्वेण कत्तसामो। त जहा—पञ्चोऽहकर्म-सत्त्वोऽहकर्म-किरियाकर्मेषु जीवाणं दब्धदुदा एति सण्णा। जीवपवेसाणं पवेस-दुदा एति ववएसो। समोदागकर्म-हरियावथकर्मेषु जीवाणं दब्धदुदा एति ववएसो। तेसु चैव जीवेषु द्विवकर्मपरमाणुणं...पवेसदुदा एति सण्णा। आधाकर्ममिय--ओरातियसरीरणोऽहकर्मकर्मणं दब्ध-दुदा एति सण्णा। तेसु चैव ओरातियसरीरणोऽहकर्मकर्मणं द्विव-परमाणुणं...पवेसदुदा एति सण्णा।—द्रव्य प्रमाणानुगमका कथन करते समय सर्व प्रथम द्रव्यार्थताके अर्थका कथन करते हैं। यथा—प्रयोगकर्म, तपःकर्म और कियकर्ममें जीवोंकी द्रव्यार्थता संज्ञा है, और जीवप्रदेशोंकी प्रवेशार्थता संज्ञा है। समवदान और ईयापच-

कर्ममें जीवोंकी द्रव्यार्थता संज्ञा है, और उन्हीं जीवोंमें स्थित... कर्म परमाणुओंकी प्रवेशार्थता संज्ञा है। अतः कर्ममें औदारिक शरीरके नोकर्मस्कन्धोंकी द्रव्यार्थता संज्ञा है और उन्हीं शरीरोंमें स्थित परमाणुओंकी प्रवेशार्थता संज्ञा है।

२. द्रव्य भाव व नोकर्म रूप भेद व लक्षण

१. कर्म सामान्यका लक्षण

रा.वा./६/१७/१०४/२६ कर्मशब्दस्य कर्त्रादिषु साधनेषु संभवस्तु इच्छातो विरोधोऽप्यवसेयः । बीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयक्षयोपशमापेक्षेण आत्ममात्रपरिणामः पुद्गलेन च स्वपरिणामः व्यत्ययेन च निश्चय-व्यवहारन्यापेक्षया क्रियत इति कर्म । करणप्रसंता विवक्षायां कर्तु-धर्माधारोपे सति स परिणामः कुशलमकुशलं वा द्रव्यभावरूपं कर्त्त-ति सति कर्म । आत्मनः प्राधान्यविबक्षया कर्तु-त्वे सति परिणामस्य करणोपपत्तेः बहुलापेक्षया क्रियतेऽनेन कर्मत्वमि भवति । साध्यसाध-धन भाषाभिधित्वायां स्वरूपावस्थिततत्त्वकथनात् कृतिः कर्मत्वमि भवति । एवं लोकारकोपपत्तिश्च योज्या । —कर्म शब्द कर्त्ता कर्म और भाव दोनों साधनोंमें निष्पन्न होता है और विवक्षानुसार तीनों यहाँ (कर्मात्मिक के प्रकारमें) परिगृहीत हैं । १. बीर्यान्तराय और ज्ञानावरणके क्षयोपशमकी अपेक्षा रखनेवाले आत्माके द्वारा निश्चय नयसे आत्मपरिणाम और पुद्गलके द्वारा पुद्गलपरिणाम; तथा व्यवहारनयसे आत्माके द्वारा पुद्गलपरिणाम और पुद्गलके द्वारा आत्मपरिणाम, भी जो क्रिये ज्यों वह कर्म हैं । २. कारणभूत परिणामोंकी प्रसंताकी विवक्षामें कर्तु-धर्म आरोप करनेपर वही परिणाम स्वयं द्रव्य और भावरूप कुशल-अकुशल कर्मोंको करता है अतः वही कर्म है । ३. आत्माकी प्रधानतामें वह कर्त्ता होता है और परिणाम करण तत्त्व 'जिनके द्वारा किया जाये वह कर्म' यह विग्रह भी होता है । ४. साध्यसाधन भाषाकी विवक्षा न होनेपर स्वरूपमात्र कथन करनेसे कृतिको भी कर्म कहते हैं । इसी तरह अन्य कारक भी लगा देने चाहिए ।

आप्तप./टी./११३/४२६ जीव परतन्त्रीकुर्वन्ति, स परतन्त्री क्रियते वा यस्तानि कर्माणि, जीवेन वा मिध्यादर्शनादिपरिणामैः क्रियन्ते इति कर्माणि । —१. जीवको परतन्त्र करते हैं अथवा जीव जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है उन्हें कर्म कहते हैं । २. अथवा जीवके द्वारा मिध्यादर्शनादि परिणामोंसे जो क्रिये जाते हैं—उपार्जित होते हैं वे कर्म हैं । (भ.आ./वि./२०/७१/८) केवल लक्षण नं. २ ।

२. कर्मके भेद-प्रभेद

स.सा./सू./८७ मिच्छत्तं पुण दुविहं जीवमजीव तहेव ज्ञणानं । अविरदि जोगो मोहो कोहादीया इमे भावा । ८७ । —मिध्यात्व, अज्ञान, अविरति, योग, मोह तथा क्रोधादि कषाय वे भाव जीव और अजीवके भेदसे दो-दो प्रकारके हैं ।

आप्तप./सू./११३ कर्माणि द्विविधान्यत्र द्रव्यभावविकल्पतः । —कर्म दो प्रकारके हैं—द्रव्यकर्म और भावकर्म ।

४.१४/६.६.७१/६२/६ द्रव्यवर्गणा दुविहा—कम्म-वर्गणा, नोकम्मवर्गणा चेति । —द्रव्य वर्गणा दो प्रकारकी है कर्मवर्गणा और नोकर्म-वर्गणा ।

पो.क./सू./६/६ कम्मसाणेण एवकं इव्वं भावोप्पि होदि दुविहं तु । —कर्म सामान्य भावरूप कर्मत्वकरि एक प्रकारका है । बहुविध सोई कर्म द्रव्य व भावके भेदसे दो प्रकारका है ।

३. द्रव्य भाव वा जीव अजीव कर्मोंके लक्षण

स.सा./सू./८८ पुणसकम्मं मिच्छं जोगो अविरदि जण्णापमजीव । उवजोगो जण्णां अविरदि मिच्छं च जीवो दु । ८८/६—जो मिध्यात्व योग अविरति और अज्ञान जोगी हैं सो तो पुद्गल कर्म हैं और जो मिध्यात्व अविरति और अज्ञान जीव हैं वह उपयोग हैं । (पुद्गल याके द्रव्य भावे गये कर्म अर्थात् उन कार्मण स्कन्धोंकी अवस्था अजीव कर्म हैं और जीवके द्वारा भावे गये अर्थात् उपयोगस्वरूप राग-द्वेषादिक जीव कर्म हैं—(स.सा./आ./८७), (प्र.सा./त.प्र./११७, १२४) ।

स.सि./२/१६/१२२/८ सर्वशरीररहोहनीजधूर्त कार्मण शरीरं कर्म-रूपमयते । —सब शरीरोंकी उत्पत्तिके भूतकारण कार्मण शरीरको कर्म (द्रव्यकर्म) कहते हैं । (रा.वा./२/१६/१/१७/६), (रा.वा./६/२४/६/४८/१०) ।

आप्त.प./सू./११३-११४ द्रव्यकर्माणि जीवस्य पुद्गुसारमान्यनेकधा । ११३ । भावकर्माणि चैतन्यविबर्त्तमानि भास्ति पुः । क्रोधादीनि स्ववेद्यानि कर्त्तृविदभेदतः । ११४ । —जीवके जो द्रव्यकर्म हैं वे पौद्गलिक हैं और उनके अनेक भेद हैं । ११३ । तथा जो भावकर्म हैं वे आत्माके चैतन्य परिणामात्मक हैं, क्योंकि आत्मासे कर्त्तृचित्त अभिन्न रूपसे स्ववेद्य प्रतीत होते हैं और वे क्रोधादि रूप हैं । ११४ । (प.प./उ./१०६-१०६०)

ध.१४/६.६.७१/६२/६ तत्त्व कम्मवर्गणा नाम अणुकेम्मवत्तवविज्जणा । —उनमें-से आठ प्रकारके कर्मस्कन्धोंके भेद कर्म वर्गणा (द्रव्य कर्म-वर्गणा) है । (नि.सा./ता.सू./१००)

और भी (६० कर्म/३/६)

४. नोकर्मका लक्षण

ध.१४/६.६.७१/६२/६ सेस एकाणवीसवर्गणाओ नोकम्मवर्गणाओ । —(कार्मण वर्गणाको छोड़कर) शेष उन्नीस प्रकारकी वर्गणाईं नोकर्म वर्गणाईं हैं । (अर्थात् कुल २३ प्रकारकी वर्गणाओंमें-से कार्मण, भाषा, मनो व तैजस इन चारको छोड़कर शेष १९ वर्गणाईं नोकर्म वर्गणाईं हैं) ।

नो. जी./सू./२४४/६०७ ओरासियवेगुविज्जआहारयतो जणामकम्ममुदये । चउणोकम्मसरीरा कम्मव य होदि कम्मइयं । —औदारिक, वैक्रियिक, आहारक और तैजस नामकर्मके उदयसे चार प्रकारके शरीर होते हैं । वे नोकर्म शरीर हैं । पौचवों जो कार्मण शरीर सो कर्म रूप ही हैं ।

नि.सा./ता.सू./१०७ औदारिकमै क्रियिकाहारकतैजसकार्मणानि शरी-राणि हि नोकर्माणि । —औदारिक, वैक्रियिक, आहारक, तैजस और कार्मण शरीर (१) वे नोकर्म हैं ।

नो. जी./जी.प्र./२४४/६०८/२ नोशब्दस्य विपर्यये ईषदर्थे च वृत्तेः । तेषां शरीराणां कर्मवदारमगुणवातिस्वगत्यादिपारतन्त्र्यहेतुत्वाभावेन कर्म-विपर्ययत्वात् कर्मसहकारित्वेन ईषत्कर्मत्वाच्च नोकर्मशरीरत्वसंभवात् नोइन्द्रियत्वम् । —नो शब्दका दोय अर्थ है—एक तो निवेधरूप और एक ईषत् अर्थात् स्तोकरूप । सो इहाँ कार्मणको ज्यों ये चार शरीर आत्माके गुणोंको वातें नाहीं वा गत्यादिक रूप पराधीन न करि सकें तातें कर्मते विपरीत लक्षण धरनेकरि इनिको अकर्मशरीर कहिए । अबवा कर्मशरीरके ए सहकारी हैं तातें ईषत् कर्मशरीर कहिए । ऐसे इनिको नोकर्म शरीर कहें जैसे मनको नोइन्द्रिय कहिए है ।

५. कर्मलक्षका अर्थ

प्र.सा./त.प्र./१२४ तस्य कर्मणो यत्तिष्णाच्च सुखदुःखं तत्कर्मफलम् । —उस कर्मसे उत्पन्न किया जानेवाला सुख-दुःख कर्मफल है । (विशेष देखो 'उदय')

३. द्रव्यभाव कर्म निर्देश

१. कर्म अगत्का कहा है

प.पु.४/१७ विधि: सहा विधाता च दैव कर्म पुराकृतम् । ईश्वरचेति पर्याया विज्ञेयाः कर्मवैधताः ॥१७॥ —विधि, सहा, विधाता, दैव, पुराकृत कर्म और ईश्वर ये सब कर्मरूपी ईश्वरके पर्याय वाचक शब्द हैं । अर्थात् इनके सिवाय अन्य कोई लोकका बनानेवाला नहीं ।

२. कर्म सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि

क.पा.१/१.१/१७-१८-१९/१६/४ एदस्स पमाणस्स बहिद्वहाणि-तर-समभावो न ताव किञ्चारेणो; बहिद्वहाणि हि विना एगस्सत्वेनावद्वाणप्पसंगादो न च एवं तद्वाहुवत्तमादो । तस्मा सकारणाहि ताहि होदव्वं । जं तं हाणि-तर-समभावकारणं तमावरणमिदि सिद्धं ॥१७॥ ...कम्मं पि छहेधव्वं तत्त्विणासण्णाहाणुववत्तीदो गळवे । ज च कम्मविणासो अस्सिद्धो । —ज्ञानप्रमाणका बुद्धिहासके द्वारा जो तरतम भाव होता है वह निष्कारण तो हो नहीं सकता है, क्योंकि ऐसा माननेपर उस बुद्धि हासिका ही अभाव हो जायेगा और उसके न होनेसे ज्ञानके एकलरूपसे रहनेका प्रसंग प्राप्त होता है । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि एकलरूपसे अवस्थित ज्ञानकी उपलब्धि नहीं होती । इसलिए वह सकारण होना चाहिए । अतः उसमें जो हासिके तरतमभावका कारण है वह अप्रमाण कर्म है यह सिद्ध हो जाता है ॥१७॥ तथा कर्म भी अहेतुक नहीं है, क्योंकि उनको अहेतुक माना जायेगा तो उनका विनाश न हो सकता है । कर्म का विनाश असिद्ध नहीं है ।

—वे० मोक्ष/६.—वे० राग/१/१ ।

प्र.सा./त.प्र./११७ क्रिया स्वभावानामा प्रप्यत्वात्कर्म, तन्निमित्तप्राप्तपरिणामः पुद्गलसिद्धि कर्म, तत्कार्यभूता मनुष्यादिपर्याया जीवस्य क्रियाया मूलकारणभूतायाः प्रवृत्तात् क्रियाफलमेव स्युः । क्रियाभावे पुद्गलानां कर्मत्वाभावात्कार्यभूतानां तेषामभावात् । अथ कथं ते कर्मणः कार्यभावमायान्ति, कर्मस्वभावेन जीवस्वभावमभिभूय क्रियामात्रत्वात् प्रदीपवत् । तथाहि—यथा ज्योतिः स्वभावेन तैल-स्वभावमभिभूय क्रियमाणः प्रदीपो ज्योतिःकार्यं तथा कर्मस्वभावेन जीवस्वभावमभिभूय क्रियमाणा मनुष्यादिपर्यायाः कर्म कार्यम् । —क्रिया वास्तवमें आत्माके द्वारा प्राप्त होनेसे कर्म है । उसके निमित्तसे परिणमनको प्राप्त होता हुआ पुद्गल भी कर्म है । उसकी कार्यभूत मनुष्यादि पर्यायों मूलकारणभूत जीवकी क्रियासे प्रवर्तमान होनेसे क्रियाफल ही है, क्योंकि क्रियाके अभावमें पुद्गलोंको कर्मत्वका अभाव होनेसे उसकी कार्यभूत मनुष्यादि पर्यायोंका अभाव होता है । प्रश्न—मनुष्यादि पर्यायों कर्मके कार्य कैसे हैं ? उत्तर—वे कर्म स्वभावके द्वारा जीवके स्वभावका पराभव करके ही की जाती हैं । यथा—ज्योतिः (सौ) के स्वभावके द्वारा तैलके स्वभावका पराभव करके क्रिया जानेवाला दीपक ज्योतिका कार्य है, उसी प्रकार कर्मस्वभावके द्वारा जीवके स्वभावका पराभव करके की जानेवाली मनुष्यादि पर्यायों कर्मके कार्य हैं ।

नो.क./जी.प्र./२/३/६ तयोदस्तित्वं कुतः सिद्धं । स्वतः सिद्धं । अह-द्रव्यमवैकल्येन आत्मनः वरिद्विमीशदादिबिचित्रपरिणामात् कर्मणश्च तत्सिद्धयेः । —प्रश्न—जीव और कर्म इन दोनोंका अस्तित्व काहे से सिद्ध है । उत्तर—स्वतः सिद्ध है । जाते 'अहं' इत्यादिक मानना जीव बिना माहीं सम्भव है । वरिद्वि लक्ष्मीवान इत्यादिक बिचित्रता कर्म बिना माहीं सम्भव है । (पं. घ./उ./६०)

३. कर्म व नोकर्ममें अन्तर

रा.भा./४/२४/१/४८८/२० अजाह—कर्मनोकर्मणः कः प्रतिविशेष इति । उच्यते—आत्मभावेन योगभावसंज्ञेन क्रियते इति कर्म । तदात्मनोऽ-

स्वतन्त्रीकरणे मूलकारणम् । तदुदयापादितः पुद्गलपरिणाम आत्मनः मूलबुल्लवसाधानहेतुः औदारिक शरीरादिः ईषकर्म नोकर्मरमुच्यते । किं च स्थितिभेदाद्भेदः । —प्रश्न—कर्म और नोकर्ममें क्या विशेष है ? उत्तर—आत्मके योगपरिणामोंके द्वारा जो किया जाता है उसे कर्म कहते हैं । यह आत्माको परतंत्र मनमानेका मूलकारण है । कर्मके उदयसे होनेवाला वह औदारिक शरीर आदिरूप पुद्गलपरिणाम जो आत्माके मूल-बुल्लमें सहायक होता है; नोकर्म कहलाता है । स्थितिके भेदसे भी कर्म और नोकर्ममें भेद है ।—वे० स्थिति ।

४. कहाँ ही द्रव्योंमें कथंचित् द्रव्य कर्मपना देला जा सकता है

प.खं.१३/६/४/सूत्र/१४/४३ आणि दव्वाणि सम्भावकिरियाभिप्पण्णाणि तं सव्वं दव्वकम्मं णाम ॥४॥

ध. १३/४.४.१४/४३/० जीवदव्वस्स णाणदंसणेहि परिणामो सम्भाव-किरिया, षोणसदव्वस्स वण्ण-मंध-रस-कास-विसेसेहि परिणामो सम्भावकिरिया ।...एवमादीहि किरियाहि आणि णिप्पण्णाणि सहा-वदो चेव दव्वाणि तं सव्वं दव्वकम्मं णाम । —१. जो द्रव्य सद्भाव-क्रियानिष्पन्न है वह सब द्रव्यकर्म हैं ॥४॥ २. जीवद्रव्यका ज्ञान-वर्धन आदिरूपसे होनेवाला परिणाम उसकी सद्भावक्रिया है । पुद्गल द्रव्यका वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्श विशेष रूपसे होनेवाला परिणाम उसकी सद्भाव-क्रिया है । (धर्म व अधर्म द्रव्यका जीव व पुद्गलोंकी गति व स्थितिमें हेतुरूप होना तथा काल व आकाशमें सभी द्रव्योंको परिणमन व अवगाहमें निमित्त रूप होनेवाला परिणाम उन-उन की सद्भाव क्रिया है) इत्यादि क्रियाओंके द्वारा जो द्रव्य-स्वभावसे ही निष्पन्न है वह सब द्रव्य कर्म हैं ।

विशेषार्थ—मूल द्रव्य छह हैं और वे स्वभावसे ही परिणमनशील हैं । अपने-अपने स्वभावके अनुरूप उनमें प्रतिसमय परिणमन क्रिया होती रहती है और क्रिया कर्मका पर्यायवाची है । यही कारण है कि यहाँ 'द्रव्यकर्म' शब्दसे मूलभूत छह द्रव्योंका ग्रहण किया है ।

५. जीव व पुद्गल दोनोंमें कथंचित् भावकर्मपना देला जा सकता है

नो.क./धु./६/६ कम्मत्तणेण एवमं दव्वं भावोति होदि वुबिहं तु । षोणलपिठो दव्वं तस्सत्ती भावकम्मं तु ॥६॥

नो.क./जी.प्र./६/६/६ कार्ये कारणोपचारात् शक्तिजनिताज्ञानादिवर्ग भावकर्म भवति । —कर्म सामान्यभावरूप कर्मत्व करि एक प्रकारका है । बहुविध सोई कर्म द्रव्य और भावके भेदसे दोय प्रकार है । तहाँ ज्ञानावरणादि पुद्गलद्रव्यका पिण्ड सो द्रव्यकर्म है, बहुविध तिस पिण्ड विषै फल देनेकी शक्ति है सो भावकर्म है । अथवा कार्य विषै कारणके उपचारात् तिस शक्तिसे उत्पन्न भए अज्ञानादिक व भोधादिक, सो भी भाव कर्म कहिए ।

स.सा./ता.बु./१६०-१६२ में प्रसेपक गाथाके पश्चात्की टीका—

भावकर्म द्विविधा भवति । जीवगतं पुद्गलकर्मगतं च । तथाहि—भावक्रोधादिव्यक्तिरूपं जीवभावगतं भण्यते । पुद्गलपिण्डशक्तिरूपं पुद्गलद्रव्यगतं । तथा चोक्तं—(उपरोक्त गाथा) ॥ अत्र दृष्टान्तो यथा—मधुरकटुकद्वयस्य भक्षणकाले जीवस्य मधुरकटुकस्वाद-व्यक्तिविकल्परूपं जीवभावगतं, तद्व्यक्तिकारणभूतं मधुरकटुकद्रव्य-गतं शक्तिरूपं पुद्गलद्रव्यगतं । एवं भावकर्मस्वरूपं जीवगतं पुद्गल-गतं च द्विवेति भावकर्म व्याख्यानकाले सर्वत्र ज्ञातव्यम् । —भाव-कर्म दो प्रकारका होता है—जीवगत व पुद्गलगत । भाव क्रोधादिकी

व्यक्तित्व जीवगत भावकर्म है और पुद्गलपिंडकी शक्तिरूप पुद्गल ब्रह्मगत भावकर्म है। कहा भी है—(यहाँ उपरोक्त गाथा ही उद्धृत की गयी है)। यहाँ इष्टान्त बेकर समझते हैं—जैसे कि मीठे या खट्टे ब्रह्मको खानेके समय जीवको जो मीठे खट्टे स्वादकी व्यक्तिका विकल्प उत्पन्न होता है वह जीवगत भाव है; और उस व्यक्तिके कारणभूत मीठे-खट्टे ब्रह्मको जो शक्ति है, जो पुद्गलसब्रह्मगत भाव है। इस प्रकार जीवगत व पुद्गलगतके भेदसे दो प्रकार भावकर्मका स्वरूप भावकर्मका कथन करते समय सर्वत्र जानना चाहिए।

१. ज्ञप्ति परिवर्तनरूप कर्म की संसारका कारण है

प्र. सा./त. प्र./१३३ न. ३ परमात्मज्ञानध्यानस्य परमात्मज्ञानध्यानस्य वा मोहादिब्रह्मभावकर्मणा ज्ञप्तिपरिवर्तनरूपकर्मणा वा क्षणं स्यात्। तथाहि...मोहरागद्वेषादिभावैश्च सहैकमाकलयतो न्ययभाताविभागाभावात्मोहादिब्रह्मभावकर्मणा क्षणं न सिद्ध्येत्। तथा च ज्ञेयनिष्ठतया प्रतिबन्धु पातोत्पातपरिणतत्वेन ज्ञप्तेरासंसारपरिवर्तमानायाः परमात्मनिष्ठत्वमन्तरेणानिर्वायपरिवर्तनतया ज्ञप्तिपरिवर्तनरूपकर्मणा क्षणमपि न सिद्ध्येत्। —आगमके बिना परमात्मज्ञान व परमात्मज्ञान नहीं होता और उन दोनोंसे ध्यानके मोहादि ब्रह्मभाव कर्मोंका या ज्ञप्ति परिवर्तन रूप कर्मोंका क्षय नहीं होता। वह इस प्रकार है कि—मोहरागद्वेषादि भावोंके साथ एकताका अनुभव करनेसे न्ययभाताके विभागाका अभाव होनेसे मोहादि ब्रह्म व भाव कर्मोंका क्षय सिद्ध नहीं होता। तथा ज्ञेयनिष्ठतासे प्रत्येक वस्तुके उत्पाद बिनाशरूप परिणमित होनेके कारण अनादि संसारसे परिवर्तनको पानेवालों को ज्ञप्ति, उसका परिवर्तन परमात्मनिष्ठताके अतिरिक्त अनिर्वाय होनेसे ज्ञप्ति परिवर्तनरूप कर्मोंका क्षय भी सिद्ध नहीं होता।

७. शरीरकी उत्पत्ति कर्मधीन है

म्या. सू./वृ. व टी./३-२/६३/२९६ पूर्वकृतफलानुबन्धात्तदुत्पत्तिः। ६३। पूर्वशरीरे या प्रकृतिर्वागबुद्धिशरीरारम्भलक्षणा तत्पूर्वकृतं कर्मोक्तं, तस्य फलं तज्जानिती धर्माधर्मौ तत्फलस्यानुबन्ध आरम्भसमवेतस्यावस्थानं तेन प्रयुक्तोभ्यो भूतम्यस्तस्म्योत्पत्तिः शरीरस्य न स्वतन्त्रम्य इति। —पूर्वकृत फलके अनुबन्धसे उसकी उत्पत्ति होती है। ६३। पूर्व शरीरोंमें किये मन, बचन, कायकी प्रकृतिरूप कर्मोंके फलानुबन्धसे वेहकी उत्पत्ति होती है, अर्थात् धर्माधर्मरूप जट्टसे प्रेरित पंचभूतोंसे शरीरकी उत्पत्ति होती है स्वतन्त्र भूतोंसे नहीं। (रा.बा./४/२८/६८८/२९)।

८. कर्मसिद्धान्त जाननेका प्रयोजन

प्र.सा./सू./१२६ कता कारणं कर्मं फलं च ज्ञप्ति निष्पन्नो समजो। परिणमति णेव ज्ञप्तिं यदि ज्ञप्तिर्वाग सहति सुखं। १२६। —यदि समज 'कर्ता, कारण, कर्म और कर्मफल आरम्भ है' ऐसा निश्चयवाला होता हुआ ज्ञप्तिरूप परिणमित नहीं ही हो तो वह सुख आरम्भको उपलब्ध करता है।

पं.का/ता.वृ./४४/१०४/१७ अत्र यदेव शुद्धनिश्चयमयैव 'बुद्धोत्तरप्रकृतिरहितं बीतरागपरमाह्वारैकरूपचैतन्यप्रकाशसहितं शुद्धजीवास्तिकायस्वरूपं तदेवोपादेयमिति भावार्थः। —यहाँ (अनुबन्धादि नाम-प्रकृतियुक्त जीवोंके उत्पाद बिनाशके प्रकरणमें) जो शुद्धनिश्चयमयसे बुद्धोत्तरप्रकृतियोंसे रहित और बीतराग परमाह्वार रूप एक चैतन्य-प्रकाश सहित शुद्ध जीवास्तिकायका स्वरूप है वह ही उपादेय है, ऐसा भावार्थ है।

कर्म कारक—वे० कर्ता।

कर्मकाय वृत्त—

अत विधान संग्रह/१२१ कुल समय—२६६ दिन; कुल उपवास—१४८; कुल पारणा—१४८। विधि—सात प्रकृतियोंके नाशार्थ ७ चतुर्विधोंके ७ उपवास; तीन प्रकृतियोंके नाशार्थ ३ सप्तमियोंके ३ उपवास; अतीस प्रकृतियोंके नाशार्थ ३६ नवमियोंको ३६ उपवास; एक प्रकृतिके नाशार्थ १ वक्षानीका १ उपवास। १६ प्रकृतियोंके नाशार्थ १६ द्वाव-शियोंके १६ उपवास और २६ प्रकृतियोंके नाशार्थ ८६ चतुर्विधियोंके ८६ उपवास। इसप्रकार कुल १४८ उपवास पूरे करें। "ॐ ह्रीं नमो सिद्धान्त" इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य करें।

ह.पु./३४/१२१ २६६ दिन तक लगातार १ उपवास व १ पारणाके क्रमसे १४८ उपवास व १४८ ही पारणा करें। "सर्वकर्महिताय सिद्धान्त नमः" इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य करें।

कर्म खुर वृत्त—कुल समय—२ वर्ष = मास अर्थात् १२ मासकी ६४ जठरियोंके ६४ दिन, विधि नं. १—१, प्रथम जठर जठरियोंके जठर उपवास; २, दूसरी जठर जठरियोंके जठर काणिक आहार; (भात व जल); ३, तीसरी जठर जठरियोंको केवल तंदुलाहार; ४, चौथी जठर जठरियोंको एक घासाहार; ५, पाँचवीं जठर जठरियोंको एक कुरखी मात्र आहार; ६, छठी जठर जठरियोंको एक रस व एक जलका आहार; ७, सातवीं जठर जठरियोंको एकलठाने; ८, आठवीं जठर जठरियोंको कल जलका आहार। "ॐ ह्रीं नमो सिद्धान्त सिद्धपरमेष्ठिने नमः" इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य। (अत-विधान संग्रह/पृ.५८), (वर्धमान पुराण)।

नं. २-उपरोक्त क्रममें ही—नं. १ वाली स्थानमें उपवास, नं. २ वालीमें एकलठाना, नं. ३ वालीमें एक घास; नं. ४ वालीमें नीरस भोजन; नं. ५ वालीमें एक ही प्रकारके फलोंका आहार; नं. ६ वालीमें केवल चावल; नं. ७ वालीमें लालू; नं. ८ वालीमें कांजी आहार (भात व जल) (अत-विधान संग्रह/पृ. ६६) (किशानसिंह क्रियाकोश)।

कर्म चेतना—वे० चेतना।

कर्मत्व—वे०. व./१-२/१६ कर्मवृत्त भावात् कर्मत्वमुक्तम्। १६।

—प्रत्येक कर्ममें रहनेवाला सामान्य व निरय धर्म कर्मत्व है।

कर्म निर्जरा वृत्त—विधि—१. दर्शन विमुक्तिके अर्थ आवाङ्मु. १४; २. सम्यग्ज्ञानकी प्राप्ताके अर्थ भावण मु. १४; ३. सम्यक्चारित्र्यकी प्राप्ताके अर्थ भावण मु. १४; और ४. सम्यक्कृतकी प्राप्ताके अर्थ आसौष (कार) मु. १४। इन चार स्थितियोंके चार उपवास। जाप्य मन्त्र—नं. १ के लिए 'ॐ ह्रीं सर्वविमुक्तये नमः'; नं. २ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यग्ज्ञानाय नमः'; नं. ३ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यक्चारित्र्याय नमः' और नं. ४ के लिए 'ॐ ह्रीं सम्यक्कृत्याय नमः'। उस उस दिन उस-उस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करना। (अत-विधान संग्रह/पृ. ६६), (किशान सिंह क्रियाकोश)।

कर्म प्रकृति—कर्म का भेद—वे० प्रकृतिबन्ध, भूतज्ञान का एक जड़—वे० परिशिष्ट १।

कर्म प्रकृति बुद्धि—वे० परिशिष्ट १।

कर्म प्रकृति रहस्य—आ. अभयनन्द (ई० ६१०-६६०) कृत एक रचना।

कर्म प्रकृति विधान—पं. बनारसीदास (ई. १६१६-१६६७) द्वारा रचित कर्मसिद्धान्त विषयक भाषा ग्रन्थ।

कर्म प्रवाद—भुतज्ञानका ७वाँ पूर्व—वे० भुतज्ञान/III।

कर्म प्राप्ति टीका—आ. समन्तभद्र (ई. श. २) कृत कर्मसिद्धान्त विषयक एक संस्कृत भाषा-मूल ग्रन्थ। —वे० समन्तभद्र।

कर्म फल—२० कर्म/२।

कर्म फल चेतना—२० चेतना।

कर्म भूमि—२० भूमि/३।

कर्म शक्ति—सा.धा./आ./शक्ति नं. ४१ प्राप्यमाशसिद्धरूपभावमयी कर्मशक्तिः। —प्राप्त किया जाता जो सिद्ध रूप भाव है उसमयी कर्म-शक्ति है। विशेष २० कर्त्ता/१/२।

कर्मसमवायिनी क्रिया—२० क्रिया/१।

कर्मस्तम्भ—एक प्रसिद्ध ग्रन्थ। —२० परिशिष्ट १।

कर्मस्पर्ध—२० स्पर्ध/१।

कर्महार—२० आहार/१/२।

कर्मोपाधि—सापेक्ष व निरपेक्ष नय —२० नय/iv/२।

कर्बट—व.१३/५.६३/१३६/८ पर्वतावच्छिन्न कर्बट नाम। —पर्वतों से ऊँचे हुए नगरका नाम कर्बट है।

म.पु./१६/१७६ क्षतात्म्यही व चत्वारि द्वे 'व' स्युर्ग्रामसंख्या। राज-वाप्यस्तथा श्रेणमुलकर्वटयोः कृत्वा। १७६। —एक कर्वटमें २०० ग्राम होते हैं।

कलशोत्तमन्दि—मन्दि संव वैशीखण। समय ई० सा० १०।

—२० इतिहास ७/६।

कलह—(घ.१२/४.२.८.१०/२५४/४) —क्रोधादिबलावसिद्धासम्भ-वचनाविभिः परस्तापजननं कलहः। —क्रोधादिके बला होकर तल-वार, लाठी और असम्भ बचनाविके द्वारा दूसरोंको सम्ताप उत्पन्न करना कलह कहलाता है।

कला—१. Art (घ.पु./१२.२७)। २. कालका एक प्रमाण विशेष। २० गणित/१/४।

कलिंग—१. भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश—२० मनुष्य/-४। २. महास प्राप्ताका उत्तर भाग और उड़ीसाका दक्षिण भाग। राजधानी राजमहेन्द्री है। (म.पु./म.४६/१. पञ्चालाल)

कलि ओज—२० ओज।

कलि चतुर्वंशी व्रत—विधि—आषाढ़, श्रावण, भाद्रपद, आश्विन, इन चार महीनों की शुद्ध चतुर्वंशियोंको बराबर ४ वर्ष तक उपवास करना। नमस्कार मंत्रका त्रिकाल जाप्य। (व्रत-विधान संग्रह/पृ.१०३) (कथाकोश)।

ककुब्धता—२० कालुष्य।

कलेवर—एक ग्रह—२० 'ग्रह'।

कल्की—जैनगममें कल्की नामके राजाका उल्लेख जैनयतियोंपर अत्याचार करनेके लिए बहुत प्रसिद्ध है। इसके व इसके पिताके विभिन्न नाम आगममें उपलब्ध होते हैं और इसी प्रकार इनके समयका भी। फिर भी बहु-संगमगुप्त वंशके पश्चात् प्राप्त होता है। इतिहासकारोंसे पुछनेपर पता चलता है कि भारतमें गुप्त साम्राज्यके पश्चात् एक कर्बर् जंगली जातिका राज्य हुआ था, जिसका नाम 'हून' था। ई० ४३१-६४६ के १२५ वर्षके राज्यमें एकके पीछे एक चार राजा हुए। सभी अत्यन्त अत्याचारी थे। इस प्रकार आगम व इतिहासका मिलान करनेसे प्रतीत होता है कि कल्की नामका कोई राजा न था। कल्कि उपरोक्त चारों राजा ही अपने अत्याचारोंके कारण कल्की नामसे प्रसिद्ध हुए। इस प्रकार उनके विभिन्न नामों व समयोंका सम्मेलन बैठ जाता है।

—२० इतिहास ३/१

१. आगमकी अपेक्षा कल्की निर्देश

ति.प./४/१६०६-१६१० तत्तो कल्की जावो ईवहुतो तस्स चउमुहो नामो। सत्तरि बरिसा आऊ विगुणियहगिबीस रज्जतो १६०६। आचारांग-धरावो पणहत्तरिजुत्तदुसयथासेसु। बोलीगेहुं नद्धो पद्दो कक्किस्स गरबणो १६१०। —इस गुप्त राज्य (बी. नि. ६६८) के पश्चात् इन्द्रका पुत्र कल्की उत्पन्न हुआ। इसका नाम चतुर्मुख, आयु ७० वर्ष और राज्यकाल ४२ वर्ष प्रमाण था १६०६। आचारांगधरों (बी. नि. ६८३) के २७५ वर्ष पश्चात् (बी. नि. ६६८ में) कल्कीको नरपतिका पद बाँधा गया १६१०।

ह.पु./६०/४६१-४६२ मद्रवाणस्स तत्राज्यं गुप्तानां च शतहयम्। एक-विंशच्च वर्षाणि कासमिन्निरुवाहत्तम् ४६१। द्विचत्वारिंशेनातः कल्किराजस्य राजता।... ४६२। —फिर २४२ वर्ष तक बाणमह (शक वंश) का, फिर २२१ तक गुप्तोंका और इसके बाद (बी. नि. ६६८ में) ४२ वर्ष तक कल्कि राजाका राज्य होगा।

म.पु./७६/३६७-४०० बुधमाया सहस्राब्दयतीतो धर्महानितः ३६७। पुरे पाटलिपुत्राख्ये शिशुपालमहीपतेः। पापी तमूजः पृथिवीसुन्दर्या कुर्जनादिमः ३६८। चतुर्मुखाख्यः कल्किराजो वेणितपुत्रतलः। उत्प-त्यते माधसंबन्सरयोगसमागमे ३६९। समानां सप्ततिस्तस्य परमायुः प्रकीर्तितम्। चत्वारिंशत्समा राज्यस्थितिरचाक्रमकारिणः ४००। —बुधमाकाल (बी. नि. ३) के १००० वर्ष बीतनेपर (बी. नि. १००३ में) धर्मकी हानि होनेसे पाटलिपुत्र नामक नगरमें राजा शिशुपालकी रानी पृथिवीसुन्दरीके चतुर्मुख नामका एक ऐसा पापी पुत्र होगा, जो कल्कि नामसे प्रसिद्ध होगा। यह कल्की महा नामके संबन्ध में होगा। इसकी उत्कृष्ट आयु ७० वर्ष और राज्यकाल ४० वर्ष तक रहेगा।

त्रि.सा./८६०-८६१ पणछस्सयवस्सं पणमासजुवं गमिय बीरिण्डुहो। सगराजो तो कल्की चतुणवतियमहिय सगमासं ८६०। सो उम्मग्गाहि-मुहो सवरिवासपरमाज। चासीसरज्जो जिदधुमी पुच्छइसमंति-गणं ८६१। —बीर भगवातकी मुक्तिके ६०६ वर्ष व ६ महीने जानेपर शक राजा हो है। उसके ऊपर ३६४ वर्ष ७ महीने जाने पर (बी. नि. १००० में) कल्की हो है। ८६०। वह उम्मार्गके सम्मुख है। उसका नाम चतुर्मुख तथा आयु ७० वर्ष है। ४० वर्ष प्रमाण राज्य करै है ८६१।

२. इतिहासकी अपेक्षा हून वंश

यह एक कर्बर् जंगली जाति थी, जिसके सरदारोंने ई० ४३२ में गुप्त राजाओंपर आक्रमण करना प्रारम्भ कर दिया था। यद्यपि स्कन्द-गुप्तने उन्हें परास्त करके पीछे भगा दिया परन्तु ये बराबर अपनी शक्ति बढ़ाते रहे, यहाँ तक कि ई० ५०० में उनके सरदार तोरमाणने गुप्त राज्यको कमखोर पाकर समस्त पंजाब व मालवा प्रांतपर अपना अधिकार जमा लिया। फिर ई० ५०७में उसके पुत्र मिहिरकुलने भानुगुप्तको परास्त करके गुप्त वंशको नष्ट-भष्ट कर दिया। इसने पंजा-पर बड़े अत्याचार किये जिससे तंग आकर एक हिन्दू सरदार विष्णु-धर्मने बिखरी हुई हिन्दू शक्तिको संगठित करके ई० ५२८ में मिहिर-कुलको परास्त करके भगा दिया। उसने कामरीमें आकर शरण ली और वहाँ ही ई० ५४०में उसकी मृत्यु हो गयी। (क. पा./पृ. १ प्र. ६४/१० महेन्द्र)। यह विष्णु यशोधर्म कहुर वैष्णव था। इसने हिन्दू धर्मका तो बड़ा उपकार किया परन्तु जैन साधुओं व जैन मन्दिरोंपर बड़ा अत्याचार किया, इसलिए जैनियोंमें यह कल्की नामसे प्रसिद्ध हुआ और हिन्दू धर्ममें उसे अन्तिम अवतार माना गया। (न्यायावतार/प्र. २ सतीशचन्द्र विद्याभूषण)।

३. आगम व इतिहासके निर्देशोंका सम्बन्ध

आगमके उपरोक्त उद्धरणोंमें कन्नड़ीका नाम चतुर्मुख बताया गया है पर उसके पिताका नाम एक स्थानपर इन्द्र और दूसरे स्थानपर शिशुपाल कहा गया है। हो सकता है कि शिशुपाल ही इन्द्र नामसे विख्यात हो। इधर इतिहासमें तोरमाणका पुत्र मिहिरकुल कहा गया है। मतीय होता है कि तोरमाण ही इन्द्र या शिशुपाल है और मिहिरकुल ही वह चतुर्मुख है। समयकी अपेक्षा भी आगमकारोंका कुछ मतभेद है। तिळोय पण्णति व हरिबंशपुराणकी अपेक्षा उसका काल बी० नि० ६५८-१००० (ई० ४३१-४७३) और महापुराण व विष्णोक्तसारकी अपेक्षा वह बी० नि० १०३०-१०७० (ई० ६०३-६३३) है। इन दोनों माध्यताओंमें विशेष अन्तर नहीं है। पहिलीमें कन्नड़ीका राज्यकाल मिलाकर सगवादके निर्वाणके पश्चात् १००० वर्षकी गणना करके दिखाया है अर्थात् निर्वाणसे १००० वर्ष पश्चात् धर्म व संन्यास लोप वस्यो है और दूसरी माध्यतामें बी० नि० १००० में कन्नड़ीका जन्म बतकर ३० वर्ष पश्चात् उसे राज्यारुह कराया गया है। दोनों ही माध्यताओंमें उसका राज्यकाल ४० वर्ष बताया गया है। इतिहाससे मिलान करनेपर दूसरी माध्यता ठीक अच्छी है, क्योंकि मिहिरकुलका काल ई० ५००-५२८ बताया गया है।

४. कन्नड़ीके अस्वाचार

ति. प./४/१६११ अह संहिधान कळी भियजोने जणवे पयसेण। तुम्हं जाचि छुजो पिडगं जाव ताव समजाओ १६११।—तदनन्तर वह कन्नड़ी प्रत्यक्ष पूर्वक अपने योग्य जनपदोंको सिद्ध करके लोभको प्राप्त होता हुआ मुनियोंके अहर्मात्रे-से भी प्रथम प्राप्तको तुम्हके रूपमें मंगने लगा १६११। (ति. प./१६२३-१६२६) (म. पु./७६/४९०) (त्रि. सा./८६३, ८६६)।

५. कन्नड़ीकी शुरु

ति. प./४/१६१२-१६१३ हापुर्ण पिडगं समजा कासो य अंतराण पि। गवजंति आहिलानं अपज्जु सेतु अस्मि १६१३। अह को नि अरुर-हेवो जोहीवो मुनिगणान उवसुणं। जाणुणं तं कळि मारेयि तु धम्म-बोहि पि १६१३।—तब भ्रमण अतिष्ठको तुम्हके रूपमें देकर और 'यह अन्तराणोंका काल है' ऐसा समझन (निराधार) चले जाते हैं। उस समय उनमें-से किसी एकको अवधिज्ञान उत्पन्न हो जाता है १६१३। इसके पश्चात् कोई अमुरवेव अवधिज्ञानसे मुनिगणके उप-सर्गको जानकर और धर्मका श्रोही मानकर उस कन्नड़ीको मार डालता है १६१३। (ति. प./४/१६२६-१६२९) (म. पु./७६/४९१-४९४) (त्रि. सा./८६४)।

६. कन्नड़ीके पश्चात् पुनः धर्मकी स्थापना

ति. प./४/१६१४-१६१५ कळिमुवो अजिहंजय जावो रक्कति नमवि सारणे। स रक्कदि अमुरवेओ धम्मे रज्जं करेज पि १६१४। तसो दोवे बासा सम्मज्जम्पो पयडुवि जाणानं। कसो विवसे विवसे काल-महण्येण हाएवे १६१५।—तब अजिहंजय नामका उस कन्नड़ीका पुत्र 'रक्षा करो' इस प्रकार कहकर उस देवके चरणोंमें नमस्कार करता है। तब वह देव 'धर्म पूर्वक राज्य करो' इस प्रकार कहकर उसकी रक्षा करता है १६१४। इसके पश्चात् दो वर्ष तक लोगोंमें समीचीन धर्म-प्रवृत्ति रहती है, फिर क्रमशः कालके माहात्म्यसे वह प्रतिपिण हीन होती जाती है १६१५। (म. पु./७६/४९५-४९७) (त्रि. सा./८६५-८६६)।

७. पंचम कालमें कल्किचौ व उपकल्किचौका प्रमाण

ति. प./४/१६१६, १६१७, १६१८ एवं मत्ससहस्ते पुह पुह कळी हवइ एक्केओ। पंचसयमखरयसुं एक्केओ तह य उवकळी १६१६। एव-

निगवीस कळी उवकळी, तेसिया य वम्माए। जम्मंति भम्मवोहा जलविहिउवमाणआउणुवो। १६१७। बासतए अहमासे पक्के पकि-हम्मि पविसवे तसो। सो अविपुत्समणानो छजो कासो महाविसवो। १६१८।—इस प्रकार १००० वर्षोंके पश्चात् पुनः-पुनः एक-एक कन्नड़ी तथा ५०० वर्षोंके पश्चात् एक-एक उपकन्नड़ी होता है १६१६। इस प्रकार २१ कन्नड़ी और इतने ही उपकन्नड़ी धर्मके श्रोत्रसे एक साधारण माणुसे कुछ होकर धर्म प्रियवो (प्रथम नरक) में जन्म लेते हैं १६१७। इसके पश्चात् ३ वर्ष ८ मास और एक पक्षके भीतनेपर महा विषम वह अविपुत्समानामका छठा काल प्रविष्ट होता है १६१८। (म. पु./७६/४९९-४९९) (त्रि. सा./८६७-८६८)।

८. कन्नड़ीके समय चतुःसंन्यकी स्थिति

ति. प./४/१६२१, १६२० बीरगजाभिषाजो तज्जाले मुनिवरो भवे एवो। सज्जतिरो तह भिरवी सावयपुगमणिगवत्तपुत्तिरी १६२१। ताहे चत्तारि कजा चपविहवाहारसंगपहुदीनं। जावजीवं कंठिम सण्णासं ते कंठि य १६२०।—उस समय बीरगंज नामक एक मुनि, सर्वजी नामक क्षत्रिय तथा अग्निदत्त (अग्निज और मृगुबी नाम भ्रातृक जुगत (भावक-भाषिका) होते हैं १६२१। तब वे चार्ण जन चार प्रकारके आहार और परिग्रहको जन्म पर्यन्त छोड़कर संन्यास (समाधिमरण) को ग्रहण करते हैं १६२०। (म. पु./७६/४३२-४३६) (त्रि. सा./८६८-८६९)।

९. प्रत्येक कन्नड़ीके कालमें एक अवधिज्ञानी मुनि

ति. प./४/१६२० कळी पडि एक्केकं बुत्तससाहुत्स ओहिलानं पि। संवा य वाहुवणा थोवा जायंति तज्जाले १६२०।—प्रत्येक कन्नड़ीके प्रति एक-एक बुद्धमाकासवर्ण साधुको अवधिज्ञान प्राप्त होता है और उसके समक्षे चातुर्वर्ण्य संव भी अल्प हो जाता है १६२०।

कल्प—१. साधु चर्चके २० कल्पोंका निर्देश

१.—२० साधु/१। २. इन दसों कल्पोंके लक्षण—२० वह वह नाम।

३. जिनकल्प—२० जिन कल्प। ४. महाकल्प—भूतज्ञानका ११वां अंगमात्र है—२० भूतज्ञान / III। ५. स्वर्ग विभाग—२० स्वर्ग १/३।

कल्प काल—२० काल/४।

कल्पपुर—नरतलेत्रका एक नगर—२० मनुष्य/४।

कल्पभूमि—समवसारणकी छठी भूमि—२० समवसारण।

कल्पवासी देव—२० स्वर्ग १/३।

कल्पबुद्ध—१. कल्पबुद्ध निर्देश—२० बुद्ध/१; २. कल्पबुद्ध पूजा—२० पूजा/१।

कल्प व्यावहार—भूतज्ञानका ११वां अंग मात्र—२० भूतज्ञान / III

कल्पसास्त्र—२० शास्त्र।

कल्प स्वर्ग—२० स्वर्ग।

कल्पाकल्प—भूतज्ञानका ११वां अंग मात्र—२० भूतज्ञान / III

कल्पातीति—स्वर्ग विभाग—२० स्वर्ग १/३।

कल्पाज—भूतज्ञान ज्ञानका १० वां पूर्व—२० भूतज्ञान / III

कल्पराजक—जैनागममें प्रत्येक तीर्थंकरके जीवनकालके पाँच प्रसिद्ध घटनास्थलोंका उल्लेख मिलता है। उन्हें पाँच कल्याणकके नामसे कहा जाता है, क्योंकि वे अक्सर जागृतके सिद्ध अत्यन्त कल्याण व भगवत्-कारी होते हैं। जो जन्मसे ही तीर्थंकर प्रकृति लेकर उत्पन्न हुए हैं उनके तो ५ ही कल्याणक होते हैं, परन्तु जिसने अन्तिम भगवत् ही तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया है उसको यथा सम्भव चार व तीन व दो भी होते हैं, क्योंकि तीर्थंकर प्रकृतिके बिना साधारण साधकोंको

ये नहीं होती हैं। नवनिर्मित जिनविष्णुकी स्तुति करनेके लिए जो पंच कल्याणक प्रतिष्ठा पाठ किये जाते हैं वह उसी प्रधान पंच कल्याणककी कल्पना है जिसके आरोप द्वारा प्रतिमामें उसली तीर्थंकरकी स्थापना होती है।

१. पंच कल्याणकोंका नाम निर्देश

ज. प./११/६३ गम्भाबयारकासे जन्मनकाले तहेव जिनसमये। केवल-कापुष्पये परिधिब्राह्मि समयमि १६३।—जो जिनवेव गर्भा-मदारकास, जन्मकास, निष्कमनकास, केवलज्ञानोत्पत्तिकाल और निर्वाणसमय, इन पाँच स्थानों (कालों)में पंच महा-कल्याणकोंको प्राप्त होकर महाशक्तिपुत्र सुरेश्वर इन्द्रोसे पूजित है। १६३-६४।

२. पंच कल्याणक महोत्सवका संक्षिप्त परिचय

१. गर्भकल्याणक—भगवात्को गर्भमें आनेसे छह मास पूर्वसे लेकर जन्म पर्यन्त १६ मास तक उनके जन्म स्थानमें कुबेर द्वारा प्रतिदिन तीन बार ३६ करोड़ रत्नोंकी वर्षा होती रहती है। विष्कुमारी देवियाँ माताकी परिचर्या व गर्भ शोधन करती हैं। गर्भवाले दिनसे पूर्व रात्रिकी माताको १६ उत्तम स्वप्न दीवते हैं। जिनपर भगवात्का अवतरण निश्चय कर माता पिता प्रसन्न होते हैं। (प. पु./३/११२-१६०) (ह. पु./२/१-४०) (म. पु./२/८४-१६६)

२. जन्म कल्याणक—भगवात्का जन्म होनेपर देवधनों व स्वर्गों आदिमें स्वयं चण्डे आदि नजने लगते हैं और इन्द्रोके आसन कल्याणमान हो जाते हैं जिससे उन्हें भगवात्के जन्मका निरूपण हो जाता है। सभी इन्द्र व देव भगवात्का जन्मोत्सव मनानेको बड़ी धूमधामसे पृथिवीपर आते हैं। अहमिन्द्रजन अपने-अपने स्थानपर ही सात पग आगे आकर भगवात्को परोक्ष नमस्कार करते हैं। विष्कुमारी देवियाँ भगवात्के जातकर्म करती हैं। कुबेर नगरकी अहधुत शोभा करता है। इन्द्रकी आज्ञासे इन्द्राणी प्रसूतिगृहमें जाती है। माताकी माया निद्रासे सुताकर उसके पास एक मायामयी पुतला बिटा देती है और बालक भगवात्को हाकर इन्द्रकी गोदमें दे देती है, जो उनका सौन्दर्य देखनेके लिए १००० नैत्र बनाकर भी सन्तुष्ट नहीं होता। वैरावत हाथीपर भगवात्को लेकर इन्द्र सुमेरुपर्वतकी ओर चलता है। बड़ा पहुँचकर पाण्डुक शिक्षापर, भगवात्का क्षीर-सागरसे देवों द्वारा साथे गये जलके १००८ कलशों द्वारा, अभिषेक करता है। तदनन्तर बालकको बस्त्राभूषणसे अलंकृत कर नगरमें देवों सहित महात् उत्सवके साथ प्रवेश करता है। बालकके अंगुष्ठमें अमृत भरता है, और ताण्डव नृत्य आदि अनेकों मायामयी आश्चर्यकारी कौशार्य प्रगट कर देवलोकोको लीट जाता है। विष्कुमारी देवियाँ भी अपने-अपने स्थानोंपर जाती जाती हैं। (प. पु./३/१६८-२१४) (ह. पु./१८/६४ तथा ३१/१६ वृत्तान्त) (म. पु./१३/४-२१६) (ज. प./४/१६२-२६१)।

३. उपकल्याणक—कुछ कालतक राज्य विध्वतिका भोग कर लेनेके परवाह किसी एक दिन कोई कारण पाकर भगवात्को वैराग्य उत्पन्न होता है। उस समय ब्रह्म स्वर्गसे औकांतिक देव भी आकर उनको वैराग्य बर्द्धक उपदेश देते हैं। इन्द्र उनका अभिषेक करके उन्हें बकाभूषणसे अलंकृत करता है। कुबेर द्वारा निर्मित पाशकीसे भगवात् स्वयं बँध जाते हैं। इस पाशकीको पहले तो मनुष्य कर्णों-पर लेकर कुछ दूर पृथिवीपर चलते हैं और वैन लोग लेकर आकाश मार्गसे चलते हैं। तपोवनमें पहुँचकर भगवात् बस्त्रालंकारका रमाग-कर केशोंका छुं'चन कर देते हैं और दिगम्बर मुद्रा धारण कर लेते हैं। अन्य भी अनेकों राजा उनके साथ दीक्षा धारण करते हैं। इन्द्र उन केशोंको एक मणिमय पिटारमें रखकर क्षीरसागरमें डोपण करता है। दीक्षा स्थान तीर्थ स्थान बन जाता है। भगवात् बेला तैला आदिके नियमपूर्वक 'ॐ नमः सिद्धेभ्यः' कहकर स्वयं दीक्षा से लेते

हैं क्योंकि वे स्वयं जगद्गुरु हैं। नियम पूरा होनेपर आहारार्थ नगरमें जाते हैं और यथाविधि आहार ग्रहण करते हैं। वातावरण पर पंचाशत्य प्रगट होते हैं। (प. पु./३/२६३-२८३ तथा ४/१-२०) (ह. पु./६६/१००-१२६) (म. पु./१७/४६-२६३)।

४. ज्ञान कल्याणक—यथा क्रम ध्यानकी योगियोंपर आसृष्ट होते हुए चार वातिया कमरोंका नाश हो जानेपर भगवात्को केवलज्ञान आदि अनन्तचतुष्टय लक्ष्मी प्राप्त होती है। तब पुष्प वृद्धि, पुन्दुभी शब्द, अशोक वृक्ष, चमर, भामण्डल, छत्रत्रय, स्वर्ण सिंहासन और विष्य ध्वनि ये आठ प्रातिहार्य प्रगट होते हैं। इन्द्रकी आज्ञासे कुबेर समवशरण रचता है जिसकी विचित्र रचना से जगत् चकित होता है। १२ सभाओंमें यथा स्थान देव मनुष्य तिर्यक मुनि आदिका भावक आदिका आदि सभी बैठकर भगवात्के उपदेशामृतका पान कर जीवन सफल करते हैं।

भगवात्का बिहार बड़ी धूमधामसे होता है। याचकोंको किमि-च्छक दान दिया जाता है। भगवात्के चरणोंके नीचे देव लोग सहस्र-हस्र स्वर्ण कमलोंकी रचना करते हैं और भगवात् इनको भी न स्पर्श करके अचर आकाशमें ही चलते हैं। आगे-आगे धर्मचक्र चलता है। नाजे नगाड़े नजते हैं। पृथिवी ईति भीति रहित हो जाती है। इन्द्र राजाओंके साथ आगे-आगे जय-जयकार करते चलते हैं। मार्गमें सुन्दर क्रीड़ा स्थान बनाये जाते हैं। मार्ग अष्टमंगल द्रव्योंसे शोभित रहता है। भामण्डल, छत्र, चमर स्वतः साथ-साथ चलते हैं। ऋषिगण पीछे-पीछे चलते हैं। इन्द्र प्रतिहार बनता है। अनेकों निधियों साथ-साथ चलता है। विरोधी जीव और विरोध भूल जाते हैं। अन्धे गहरोंको भी दिखने सुनने लग जाता है। (प. पु./४/१२१-६२) (ह. पु./६६/११२-११८ ६७/१, ६६/१-१२४) (म. पु. सर्ग २२ व २३ पूर्ण)।

५. निर्वाण कल्याणक—अन्तिम समय आनेपर भगवात् योग निरोध द्वारा ध्यानमें निश्चलता कर चार अवातिया कमरोंका भी नाश कर देते हैं और निर्वाण धामको प्राप्त होते हैं। देव लोग निर्वाण कल्याणककी पूजा करते हैं। भगवात्का शरीर काँकुरीका भीति उड़ जाता है। इन्द्र उस स्थानपर भगवात्के लक्षणोंसे युक्त सिद्धशिखाका निर्माण करता है। (ह. पु./६६/१-९७) (म. पु./४७/३४३-३६४)।

१. पंच कल्याणकोंमें १६ स्वर्गोंके देव व इन्द्र स्वयं आते हैं

ह. पु./८/१३१ स्वाय्यादेसे कृते तेन चेतुः सौधर्मवासिनः। देवैरचाभ्युत्प-पयन्ताः स्वयंबुद्धा सुरेश्वराः। १३३१।—तेनापतिके द्वारा स्वामीका आवेश सुनाये जाते ही सौधर्म स्वर्गमें रहनेवाले समस्त देव चक्षु पड़े। तथा अच्युत स्वर्गलोकके सर्व इन्द्र स्वयं ही इस समाचारको जान देवोंके साथ बाहर निकले। (ज. प./४/२७३-२७४)।

७. पंच कल्याणकोंमें देवोंके वैयक्तिक शरीर आते हैं देव स्वयं नहीं आते

ति. प./८/६६६ गम्भाबयारपट्टविष्ट उत्तरदेहा सुराण गच्छन्ति। जन्मज-ठाणेषु ह्यहं धूलसरीराणि चेद्वृत्ति ६६६।—गर्भ और जन्मादि कल्याणकोंमें देवोंके उत्तर शरीर आते हैं। उनके धूल शरीर सुलपूर्वक जन्मस्थानोंमें स्थित रहते हैं।

५. रत्नोंकी वृद्धिमें तीर्थंकरोंका पुण्य ही कारण है

म. पु./४८/१८-२० तीर्थकृन्नामपुण्यतः। १८५। तस्य शाकाह्रया गेहे वग्मा-सात् प्रयतं युहुः। रत्नान्यैश्वर्यवितस्तितः कोटीः सायं न्यपीपत्त १२०।—उस महाभागके स्वर्गसे पृथिवीपर अवतार लेनेके छह माह पूर्वसे

ही प्रतिदिन तीर्थकर नामक पुण्य प्रकृतिके प्रभावसे, जितशत्रुके घरमें इन्द्रकी आज्ञासे कुबेरने साढ़े तीन करोड़ रत्नोंकी वृष्टि की।

६. उन रत्नोंकी याचक लोग वे-रोकटोक ले जाते थे।

ह. पु./३७/३ तथा पतन्याय वसुधारयार्थभाक्त्रिकोटिसंख्यापरिमाणया जगत। पतर्पितं प्रथममर्थि सर्वतः क पात्रभेदोऽस्ति घनप्रवर्णिनाम्।
= वह धनकी धारा प्रतिदिन तीन बार साढ़े तीन करोड़की संख्याका परिमाण लिये हुए पड़ती थी और उसने सब ओर याचक जगत्को समुद्र कर दिया था। सो ठीक ही है; क्योंकि, धनकी वर्षा करने-वालोंको पात्र भेद कहों होता है।

★ हीनादिक कल्याणकवाले तीर्थकर—वे० तीर्थकर

कल्याणक व्रत—

१. कल्याणक व्रत—पहले दिन दोपहरको एकलठाना (कल्याणक तिथिमें उपवास तथा उसमें अगले दिन आबाम्ल भोजन (इमनी व भात) खाये। इस प्रकार पंचकल्याणकको १२० तिथियोंके १२० उपवास ३६० दिनमें पूरे करे। (ह. पु./३४/१११-११२)।

२. चन्द्र कल्याणक व्रत—क्रमशः ५ उपवास, ५ कांजिक (भात व जल); ५ एकलठाना (एक बार पुरसा); ५ रूक्षाहार; ५ मुनि वृत्तिसे भाजन (अन्तराय टालकर मौन सहित भोजन), इस प्रकार २५ दिनतक लगातार करे। (बद्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह) पृ० ६६)

३. निर्वाण कल्याणक व्रत—चौबीस तीर्थकरोंके २४ निर्वाण तिथियोंमें उनमें अगले दिनों सहित दो-दो उपवास करे। तिथियोंके भिन्न देखो तीर्थकर ५। (व्रत विधान संग्रह। पृ० १२४) (किशन सिंह क्रियाकोश)।

४. पंच कल्याणक व्रत—प्रथम वर्षमें २४ तीर्थकरोंकी गर्भ तिथियोंके २४ उपवास; द्वितीय वर्षमें जन्म तिथियोंके २४ उपवास; तृतीय वर्षमें तप कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास, चतुर्थ वर्षमें ज्ञान कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास और पंचम वर्षमें निर्वाण कल्याणककी तिथियोंके २४ उपवास—इस प्रकार पाँच वर्षमें १२० उपवास करे। “ॐ ह्रीं वृषभादिचरोत्तरोन्मयो नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। —यह बृहद् विधि है। एक ही वर्षमें उपरोक्त सर्व तिथियोंके १२० उपवास पूरे करना लघु विधि है। “ॐ ह्रीं वृषभादिचतुर्विंशतितीर्थकराय नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (पंच कल्याणककी तिथिमें—दे० तीर्थकर ५)।

(व्रत विधान संग्रह। पृ० १२६) (किशन सिंह कथा कोश)

५. धरस्पर्श कल्याणक व्रत—१. बृहद् विधि—पंच कल्याणक, ८ प्रातिहार्य, ३४ अतिशय—सब मिलकर प्रत्येक तीर्थकर सम्बन्धी ४७ उपवास होते हैं। २४ तीर्थकरों सम्बन्धी ११२८ उपवास एकान्तरा रूपसे लगातार २२५६ दिनमें पूरे करे। (ह. पु./३४/१२५)

२. मध्यम विधि—क्रमशः १ उपवास, ४ दिन एकलठाना (एक बारका पुरसा); ३ दिन कांजी (भात व जल); २ दिन रूक्षाहार; २ दिन अन्तराय टालकर मुनि वृत्तिसे भोजन और १ दिन उपवास इस प्रकार लगातार १३ दिन तक करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (बद्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह / पृ० ७०)

३. लघु विधि—क्रमशः १ उपवास, १ दिन कांजी (भात व जल); १ दिन एकलठाना (एक बार पुरसा); १ दिन रूक्षाहार; १ दिन अन्तराय टालकर मुनिवृत्तिसे आहार, इस प्रकार लगातार पाँच दिन करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (बद्धमान पुराण) (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६६)

६. शूल कल्याणक व्रत—मनुष्यणी, तिर्मिचिनी, देवांगना व अचैतन स्त्री इन चार प्रकारकी स्त्रियोंमें पाँचों इन्द्रियों व मन वचन काय तथा कृत कारित अनुमोदनासे गुणा करनेपर १८० भंग होते हैं।

३६० दिनमें एकान्तरा क्रमसे १८० उपवास पूरा करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह. पु./३४/११३) (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६८) (किशन सिंह क्रियाकोश)

७. श्रुति कल्याणक व्रत—क्रमशः ५ दिन उपवास, ५ दिन कांजी (भात व जल); ५ दिन एकलठाना (एक बार पुरसा); ५ दिन रूक्षाहार, ५ दिन मुनि वृत्तिसे अन्तराय टालकर मौन सहित भोजन, इस प्रकार लगातार २५ दिन तक करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (व्रत-विधान संग्रह/पृ० ६६)। (किशन सिंह क्रियाकोश)

कल्याणमन्दिर स्तोत्र—स्वताम्बराचार्य सिद्धसेन विवाकर (ई० ५०८) कृत ४४ श्लोक प्रमाण चारुभाष स्तोत्र। (ती० २/२१५)।

कल्याणमाला—(प. पु./३४/रत्नो. न०) वाजयल्लिख्यकी पुत्री थी। अपने पिताकी अनुपस्थितिमें पुरुषवेशमें राज्यकार्य करती थी। ४०-४८। राम लक्ष्मण द्वारा अपने पिताको प्लेच्छोंकी बन्दीसे मुक्त हुआ जान (७६-८७) उसने लक्ष्मणको बर लिया (८०-११०)।

कलसी—भरत क्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश—मनुष्य/४)

कवयव—एक ग्रह—वे० ग्रह।

कवल—वे० घास।

कवलचन्द्रायण व्रत—किसी भी मासकी कृ० १५ को उपवास इससे आगे पड़िमाको एक घास, आगे प्रतिदिन एक-एक घासकी वृद्धिसे चतुर्विंशतीकी १४ घास। पूर्णमासी पुनः उपवास। इससे आगे उलटा क्रम अर्थात् कृ० १ को १४ घास, फिर एक-एक घासकी प्रति दिन हानिसे कृ० १४ को १ घास और अमावस्याको उपवास। इस प्रकार पूरे १ महीने तक लगातार करे। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य। (ह. पु./३४/६१) (व्रत-विधान संग्रह/पृ० ६८) (किशनचन्द्र क्रियाकोश)।

कवलाहार—१. कवलाहार निर्देश—वे० आहार/१/१।

२. केवलीको कवलाहारका निषेध—वे० केवली/४।

कवाटक—भरतक्षेत्र आर्यखण्डमें मलयगिरि पर्वतके निकट स्थित एक पर्वत—वे० मनुष्य/४।

कषाय—आत्माके भीतरी कलुष परिणामको कषाय कहते हैं। यद्यपि क्रोध मान माया लोभ ये चार ही कषाय प्रसिद्ध हैं पर इनके अतिरिक्त भी अनेकों प्रकारकी कषायोंका निर्देश आगममें मिलता है। हास्य रति अरति शोक भय रसानि व मैथुन भाव ये लोकषाय कही जाती हैं, क्योंकि कषायवत व्यक्त नहीं होती। इन सबको ही राग व द्वेष में गभित किया जा सकता है। आत्माके स्वरूपका नाश करनेके कारण कषाय ही हिंसा है। मिथ्यात्व सबसे बड़ी कषाय है।

एक दूसरी दृष्टिसे भी कषायोंका निर्देश मिलता है। वह चार प्रकार है—अनन्तानुबन्धी, अप्रयास्यमान, प्रयास्यमान व संज्वलन—ये भेद विषयोंके प्रति आसक्तिकी अपेक्षा किमे गये हैं और क्योंकि वह आसक्ति भी क्रोधादि द्वारा ही व्यक्त होती है इसलिए इन चारोंके क्रोधादिके भेदसे बार-बार भेद करके कुल १६ भेद कर दिये हैं। तहाँ क्रोधादिकी तीव्रता मन्दतासे इनका सम्बन्ध नहीं है बल्कि आसक्तिकी तीव्रता मन्दतासे है। हो सकता है कि किसी व्यक्ति ने क्रोधादिकी तीव्रता हो और आसक्तिकी तीव्रता। या क्रोधादिकी तीव्रता हो और आसक्तिकी मन्दता। अतः क्रोधादिकी तीव्रता मन्दताको लेश्या द्वारा निर्दिष्ट किया जाता है और आसक्तिकी तीव्रता मन्दताको अनन्तानुबन्धी आदि द्वारा।

कषायोंकी शक्ति अविनश्य है। कभी-कभी तीव्र कषायवश आत्माके प्रवेश शरीरसे निकलकर अपने बैरीका घात तक कर आते हैं, इसे कषाय समुद्रात कहते हैं।

| | |
|----|---|
| १. | कथावके भेद व लक्षण |
| १ | कथाव सामान्यका लक्षण । |
| २ | कथावके भेद प्रभेद । |
| ३ | निवेदकी अपेक्षा कथावके भेद । |
| ४ | कथाव मार्गणाके भेद । |
| ५ | नोकथाव वा अकथावका लक्षण । |
| ६ | अकथाव मार्गणाका लक्षण । |
| ७ | तीव्र व मन्द कथावके लक्षण व उदाहरण । |
| ८ | आदेश व प्रत्यय आदि कथावके लक्षण । |
| ९ | क्रोधादि व अनन्तानुबन्धादिके लक्षण । —दे० वह वह नाम । |
| २. | कथाव निर्देश व शांका समाधान |
| १ | कथावोंमें परस्पर सम्बन्ध । |
| २ | कथाव व नोकथावमें विशेषता । |
| ३ | कथाव नोकथाव व अकथाव वेदनीय व उनके बन्ध योग्य परिचय । —दे० मोहनीय/३ । |
| ४ | कथाव अविरति व प्रमादादि प्रत्ययोंमें भेदाभेद । —दे० प्रत्यय/१ । |
| ५ | हिन्दू कथाव व क्रियाकूप आस्रवमें अन्तर । —दे० क्रिया/३ । |
| ६ | कथाव जीवका गुण नहीं विकार है । |
| ७ | कथावका कथंचित् स्वभाव व विभावना तथा सहेतुक अहेतुकपना । —दे० विभाव । |
| ८ | कथाव औद्भविक भाव है । —दे० उद्भव/१ । |
| ९ | कथाव वास्तवमें हिंसा है । —दे० हिंसा/२ । |
| १० | मिथ्यात्व सबसे बड़ी कथाव है । —दे० मिथ्यादर्शन । |
| ११ | व्यक्ताव्यक्त कथाव । —दे० राग/३ । |
| १२ | जीव या द्रव्य कर्मको क्रोधादि संघातों कैसे प्राप्त हैं । |
| १३ | निमित्तभूत मित्र द्रव्योंको समुत्पत्तिक कथाव कैसे कहते हैं । |
| १४ | कथावके अजीव द्रव्योंको कथाव कैसे कहते हैं । |
| १५ | प्रत्यय व समुत्पत्तिक कथावमें अन्तर । |
| १६ | आदेश कथाव व स्थापना कथावमें अन्तर । |
| १७ | कथाव निग्रहका उपाय । —दे० संयम/२ । |
| १८ | चारों गतियोंमें कथाव विशेषोंकी प्रधानताका निश्चय । |
| ३. | कथावोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति |
| १ | कथावोंकी शक्तियोंके वृष्टान्त व उनका फल । |
| २ | उपरोक्त वृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुभागकी अपेक्षा नहीं । |
| ३ | उपरोक्त वृष्टान्तोंका प्रयोजन । |
| ४ | क्रोधादि कथावोंका उद्भवकाल । |

| | |
|----|--|
| ४ | अनन्तानुबन्धी आदिका वासनाकाल । —दे० वह वह नाम । |
| ५ | कथावोंकी तीव्रता मन्दताका सम्बन्ध लेखाघोसे है अनन्तानुबन्धादि अवस्थाओंसे नहीं । |
| ६ | अनन्तानुबन्धी आदि कथावें । —दे० वह वह नाम । |
| ७ | कथाव व लेखनमें सम्बन्ध । —दे० लेखा/२ । |
| ८ | कथावोंकी तीव्र मन्द शक्तियोंमें सम्बन्ध लेखाघात । —दे० जायु/३/११ । |
| ९ | कैसी कथावसे कैसे कर्मका बन्ध होता है । —दे० वह वह कर्मका नाम । |
| १० | कौन-सी कथावसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो । —दे० जन्म/१ । |
| ११ | कथावोंकी बन्ध उद्भव सत्त्व प्रकृष्टादें । —दे० वह वह नाम । |
| १२ | कथाव व स्थिति बन्धाध्यवसाय स्थान । —दे० अध्यवसाय । |
| ४. | कथावोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव |
| १ | राग-द्वेष सम्बन्धी विषय । —दे० राग । |
| २ | नवोक्ती अपेक्षा अन्तर्भाव निर्देश । |
| ३ | नैगम व संग्रहणकी अपेक्षामें युक्ति । |
| ४ | व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति । |
| ५ | अनुसूत्रनयकी अपेक्षामें युक्ति । |
| ६ | शब्दनयकी अपेक्षामें युक्ति । |
| ७ | संज्ञा प्रकृष्टाका कथाव मार्गणमें अन्तर्भाव । —दे० मार्गणा । |
| ५. | कथाव मार्गणा |
| १ | गणितोंकी अपेक्षा कथावोंकी प्रधानता । |
| २ | गुणस्थानोंमें कथावोंकी सम्भावना । |
| ३ | साधुको कदाचित् कथाव आती है पर वह संयमसे श्रुत नहीं होता । —दे० संयम/३ । |
| ४ | अप्रमत्त गुणस्थानोंमें कथावोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो । |
| ५ | उपरान्तकथाव गुणस्थान कथाव रहित कैसे है । |
| ६ | कथाव मार्गणमें भाव मार्गणाकी दृष्टता और तहाँ आयेके अनुसार ही व्ययका नियम । —दे० मार्गणा । |
| ७ | कथावोंमें पाँच भावों सम्बन्धी भ्रम आदेश प्रकृष्टादें । —दे० भाव । |
| ८ | कथाव विषय सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्रकृष्टादें । —दे० वह वह नाम । |
| ९ | कथाव विषयक गुणस्थान, मार्गणा, जीवसमास आदि २० प्रकृष्टादें । —दे० सत् । |
| १० | कथावमार्गणमें बन्ध उद्भव सत्त्व प्रकृष्टादें । —दे० वह वह नाम । |

| | |
|---|---|
| १ | कषाय समुच्चय |
| २ | कषाय समुच्चयतका लक्षण । |
| ३ | यह शरीरसे तिष्ठने विस्तारवाला होता है । —दे० ऊपर लक्षण |
| ४ | यह संक्षयत समय स्थितिवाला है । —दे० समुच्चयत |
| ५ | इसका गमन व फैलाव सर्व दिशाओंमें होता है । —दे० समुच्चयत |
| ६ | यह बद्धाशुष्क व भवद्याशुष्क दोनोंको होता है । —दे० मरण/५/७ |
| ७ | कषाय व सारणान्तिक समुच्चयतमें अन्तर । —दे० मरण/५ |
| ८ | कषाय समुच्चयतका स्वाभाव । —दे० क्षेत्र/३ |

१. कषायके भेद व लक्षण

१. कषाय सामान्यका लक्षण

प. सं./प्रा./१/१०६ सुहृदुक्तं बहुसस्तं कम्मकित्तं कसे जीवस्स । संसारगदी मेरं तेण कसाओ त्ति णं विति । १०६। —जो क्रोधादिक जीवके सुहृ-दु-स्वरूप बहुत प्रकारके धान्यको उपपन्न करनेवाले कर्मरूप सेतको कर्षण करते हैं अर्थात् जोतते हैं, और जिनके लिए संसारकी चारों गतियाँ मर्यादा या मेंढ रूप हैं, इस लिए उन्हें कषाय कहते हैं । (घ. १/१.१.४/१४१/५) (घ. ६/१.६-२.२३/४१/३) (घ. ७/२.१.३/७/१) (चा. सा./५/६१/१) ।

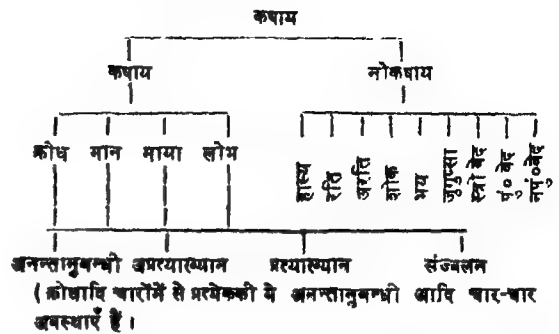
स. सि./५/४/३२०/६ कषाय इव कषायाः । क' उपमार्थः । यथा कषायो नैयग्रोधादिः रलेषहेतुस्तथा क्रोधादिरव्यात्मनः कर्मस्त्वेषहेतुत्वात् कषाय इव कषाय इत्युच्यते । —कषाय अर्थात् 'क्रोधादि' कषायके समान होनेसे कषाय कहलाते हैं । उपमालूप अर्थ क्या है ? जिस प्रकार नैयग्रोध आदि कषाय रलेषका कारण है उसी प्रकार आत्माका क्रोधादिरूप कषाय भी कर्मके रलेषका कारण है । इसलिए कषायके समान यह कषाय है ऐसा कहते हैं ।

रा. बा./२/६/२/१०८/२० कषायवैदनीयस्योदयावात्मनः कालुष्यं क्रोधादिरूपमुत्पद्यमानं 'कषयत्मानं' हिनस्ति' इति कषाय इत्युच्यते । —कषायवैदनीय (कर्म) के उदयसे होनेवाली क्रोधादिरूप कलुषता कषाय कहलाती है; क्योंकि यह आत्माके स्वाभाविक रूपको कष वेटी है अर्थात् उसकी हिंसा करती है । (यो. सा. अ./६/४०) (पं. घ./उ/११३५) ।

रा. बा./६/४/२/१०८/५ क्रोधादिपरिणामः कषति हिनस्स्यात्मानं कुणति-प्राप्यपरिति कषायः । —क्रोधादि परिणाम आत्माको कुणतिमें ले जानेके कारण कहते हैं; आत्माके स्वरूपकी हिंसा करते हैं, अतः ये कषाय हैं (ऊपर भी रा. बा./२/६/२/१०८) (स. जा./वि./२७/१०७/१६) (गो. क/जी. प्रा./३३/२५/१) ।

रा. बा./६/७/१/६०४/६ चारित्र्यपरिणामकषणाय कषायः । —चारित्र्य परिणामको कषनेके कारण या बाधनेके कारण कषाय है । (चा. सा./५/८/६) ।

२. कषायके भेद प्रभेद



प्रमाणः—

१. कषाय व नोकषाय—(क. पा. १/१.१३-१४/६२०/३२२/१)

२. कषायके क्रोधादि ४ भेद—(घ. खं. १/१.१/सू. १११/३४८) (बा. अ./४६) (रा. बा./६/७/११/६०४/७) (घ. ६/१.६-२.२३/४१/३) (म. सं./टी/३०/८६/७) ।

३. नोकषायके नौ भेद—(त सू./८/६) (स. सि./५/६/३५६/१२) (रा. बा./५/६/४/५७/१६) (पं. घ./उ/१०७७) ।

४. क्रोधादि के अनन्तानुबन्धी आदि १६ भेद—(स. सि./५/६/१५६/४) (स. सि./५/१/३७४/५) (रा. बा. ५/६/४/५७/२७) (न. ब. व./३०८)

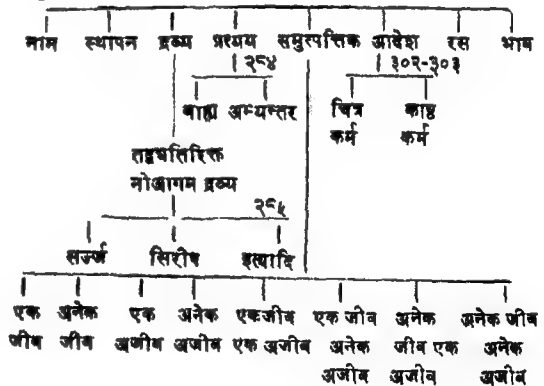
५. कषायके कुल २५ भेद—(स. सि./५/१/३७४/११) (रा. बा./५/१/२६/६४/२६) (घ. ५/३.६/२१/४) (क. पा./१/१.१३-१४/६२०/३२२/१) (म. सं./टी/१३/३५/१) (म. सं./टी/३०/८६/७) ।

३. निक्षेपकी अपेक्षा कषायके भेद

(क. पा. १/१.१३-१४/६२०/३-२६३) ।

कषाय

पृ. २८३



४. कषाय मार्गणके भेद

घ. खं. १/१.१/सू. १११/३४८ "कसायाशुवादेण अत्थि क्रोधकसाई माण-कसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई वेदि ।" —कषाय मार्गणके अनुवाचसे क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और कषायरहित जीव होते हैं ।

५. नोकषाय या अकषायका लक्षण

स. सि./५/६/३५/११ ईषदर्थे नञः प्रयोगादीषकषायोऽकषाय इति ।
—यहाँ ईषद अर्थात् किंचित् अर्थमें 'नञ्' का प्रयोग होनेसे किंचित् कषायको अकषाय (या नोकषाय) कहते हैं । (रा. बा./५/६/३/४७४/१०) (घ. ६/१३-१,२४/४६/१) (घ. १३/४,६,६४/३४६/६) (गो. क/जी. प्र./१३/२५/७) ।

६. अकषाय मार्गणाका लक्षण

प. सं./प्रा./१/११६ अप्यपरोभयमाहणबंधासंजमणिमिलकोहाई । जेसि पारिष कसाया खमसा अकसाह णो जीवा । ११६ । —जिनके अपने आपकी, परको और उभयको बाधा देने, बन्ध करने और असंयमके आचरणमें निमित्तभूत क्रोधादि कषाय नहीं हैं, तथा जो बन्ध और अम्यन्तर मलसे रहित हैं ऐसे जीवोंको अकषाय जानना चाहिए । (घ. १/१,१,११/१७८/३६१) (गो. जी./पू./२५६/६१७) ।

७. तीव्र व मन्द कषायके लक्षण व उदाहरण

पा. अ./पू./६/१-६२ सव्वरथ वि पिय वयणं बुद्धयणे तुज्जणे वि खम-करणं । सव्वेसि गुणहणं मंदकसायाण दिट्ठता । ६१ । अप्यपसंजन-करणं पुज्जेसु वि दोसहणसीलत्तं । वेरधरणं च सुहरं तिक्ख कसायाण सिगाणि । ६२ । —सभीसे पिय वयन बोलना, खाटे वचन बोलनेपर पूर्णवक्तो भी क्षमा करना और सभीके गुणोंको ग्रहण करना, ये मन्द-कषायी जीवोंके उदाहरण हैं । ६१ । अपनी प्रशंसा करना, पूज्य पुरुषोंमें भी दोष निकालनेका स्वभाव होना और बहुत कालतक बैरका धारण करना, ये तीव्र कषायी जीवोंके चिन्ह हैं । ६२ ।

८. आदेश व प्रत्यय आदि कषायोंके लक्षण

क. पा. १/१,१३-१४/प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति "सर्जो नाम वृक्षविशेष", तस्य कषायः सर्जकषायः । शिरोवक्ष्य कषायः शिरोवक्षकषायः । § २४२/२५६/६/...पञ्चयकसायो नाम कोहवैयर्थीयस्स कम्मस्स उदण जीवो कोहो होदि तम्हा तं कम्मं पञ्चयकसायण कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २५७) / समुत्पत्तिकसायो नाम, कोहो सिमा जीवो सिया णाजीवा एवमट्ठभंगा/ (चूर्ण सूत्र पृ. २६१) / मनुसस्सपट्टच्च कोहो समुत्पण्णा सो मनुस्सा कोहो । (चूर्ण सूत्र पृ. २६४) / कट्ठं वा लेडुं वा पट्टच्च कोहो समुत्पण्णा तं कट्ठं वा लेडुं वा कोहो । (चूर्णसूत्र पृ. २६५) एव माणमाया-लोभाणं/ (पृ. ३००) । आदेशकसायण जहा बिजकम्मं लिहिदो काहो कसिबो तिवल्लिदिण्ठालो भिउडि काउण । (चूर्ण सूत्र/पृ. ३०१) । एवमेवे कट्टकम्मं वा पोत्तकम्मं वा एस आदेशकसायो नाम । (चूर्ण-सूत्र/पृ. ३०२) —सर्ज साल नामके वृक्षविशेषको कहते हैं । उसके कसेसे रसको सर्जकषाय कहते हैं । शिरोवक्ष नामके वृक्षके कसेसे रसको शिरोवक्षकषाय कहते हैं (§ २४२) । अब प्रत्ययकषायका स्वरूप कहते हैं—क्रोध वैदनीय कर्मके उदयसे जीव क्रोध रूप होता है, इस-लिए प्रत्ययकर्मकी अपेक्षा वह क्रोधकर्म क्रोध कहलाता है (§ २४३ का चूर्णसूत्र पृ. २५७) । (इसी प्रकार मान माया व लाभका भी कथन करना चाहिए) (§ २४७ के चूर्णसूत्र पृ. २५६) । समुत्पत्तिकी अपेक्षा कहींपर जीव क्रोधरूप है कहींपर अजीव क्रोधरूप है इस प्रकार आठ भंग करने चाहिए । जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है वह मनुष्य समुत्पत्तिक कषायकी अपेक्षा क्रोध है । जिस लकड़ो अथवा ईंट आदिके टुकड़ेके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न होता है समु-त्पत्तिक कषायकी अपेक्षा व लकड़ी या ईंट आदिका टुकड़ा क्रोध है । (इसी प्रकार मान, माया, लोभ का भी कथन करना चाहिए) । (§ २४२-२६२ के चूर्ण सूत्र पृ. २६३-३००) । भौह चढ़ानेके कारण जिसके ललाटेमें तीव्र बली पड़ गयी है

चित्रमें अंकित ऐसा रुष्ट हुआ जीव आदेशकषायकी अपेक्षा क्रोध है । (इसी प्रकार चित्रलिखित अकड़ा हुआ पुरुष मान, ठगता हुआ मनुष्य माया तथा लम्पटताके भाव युक्त पुरुष लोभ है) । इस प्रकार काष्ठ कर्ममें या पोतकर्ममें लिखे गये (या उकैरे गये) क्रोध, मान, माया और लोभ आदेश कषाय हैं । (§ २६३-२६६ के चूर्ण सूत्र पृ. ३०१-३०३)

२. कषाय निर्देश व शंका समाधान

१. कषायोंका परस्पर सम्बन्ध

घ. १२/४,२,७,८६/६२/६ मायाए लोभपुरंगमत्तुबलंभादो ।
घ. १२/४,२,७,८६/६२/११ क्रोधपुरंगमत्तुबलंभादो ।
घ. १२/४,२,७,१००/६७/२ अरदीए बिणा सोगाणुप्पत्तीए । —माया, लोभ-पूर्वक उपलब्ध है । वह (मान) क्रोधपूर्वक देखा जाता है । अर्थात् बिना शोक नहीं उत्पन्न होता ।

२. कषाय व नोकषायमें विशेषता

घ. ६/१,६-१,२४/४६/६ एरथ णोसदो वेसपडिसेहो घेतत्त्वो, अप्णहा एवेसिमकसायत्तपसंगादो । होदु चे ण, अकामायाणं चारित्तावरण-विरोहा । ईषवकषायो नोकषाय इति सिद्धम् । ...कसाएहितो नोक-सायाणं कथं थोवत्तं । द्विदीहितो अनुभागादो उदयदो य । उदय-कालो नोकसायाणं कसाएहितो । बहुओ उवलंभदि ति णोकसाएहितो कसायाणं थोवत्तं किण्णेच्छदे । ण, उदयकालमहत्तत्तणेण चारित्त-विणासिकसाएहितो तम्मलकलकम्माणं महत्तत्तानुववत्तीदो । —नोक-षाय शब्दमें प्रयुक्त नो शब्द, एकदेशका प्रतिषेध करनेवाला ग्रहण करना चाहिए, अन्यथा इन स्त्रीवैदादि नवों कषायोंके अकषायताका प्रसंग प्राप्त होता है । प्रश्न—होने दो, क्या हाति है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, अकषायोंके चारित्रिको आवरण करनेका विरोध है ।

इस प्रकार ईषद कषायको नोकषाय कहते हैं, यह सिद्ध हुआ । प्रश्न—कषायोंसे नोकषायोंके अन्वपना कैसे है । उत्तर—स्थितियोंकी, अनुभागीकी और उदयकी अपेक्षा कषायोंसे नोकषायोंके अल्पता पायी जाती है । प्रश्न—नोकषायोंका उदयकाल कषायोंका अपेक्षा बहुत पाया जाता है, इसलिए नोकषायोंकी अपेक्षा कषायोंके अल्पपना बयों नहीं मान लेते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, उदयकालकी अधिकता होनेसे, चारित्र्य विनाशक कषायोंकी अपेक्षा चारित्र्यमें मलको उत्पन्न करनेरूप फलवाले कर्मोंकी महत्ता नहीं बन सकती । (घ. १३/४,६,६४/३४६/६)

३. कषाय जीवका गुण नहीं है, विकार है

घ. ४/१,७,४४/२२३/६ कसाओ णाम जीवगुणो, ण तस्स विणासो अरिथ णाणदंसणाणमिव । विणासो वा जीवस्स विणासेण होद्वज्ज ; णाण-दंसणाविणासेणेव । तदो ण अकमायत्तं घडदे । इदि । होदु णाण-दंसणाणं विणासमिह जीव विणासो, तेमि तल्लववणत्तादो । ण कसाओ जीवस्स लक्खणं, कम्मजणिदम्मं न्धव्वणत्तविरोहा । ण कसायाणं कम्मजणिदत्तमसिद्धं, कसायवडुदीए जीवलक्खणाणहाणिअण-हाणुववत्तीदो तस्स कम्मजणिवत्तसिद्धीदो । ण च गुणो गुणतरविरोहे अणत्थ तहाणुवत्तंभा । —प्रश्न—कषाय नाम जीवके गुणका है, इस-लिए उसका विनाश नहीं हो सकता, जिस प्रकार कि ज्ञान और दर्शन, इन दोनों जीवके गुणोंका विनाश नहीं होता । यदि जीवके गुणोंका विनाश माना जाये, तो ज्ञान और दर्शनके विनाशके समान जीवका भी विनाश हो जाना चाहिए । इसलिए सूत्रमें कही गयी अकषायता घटित नहीं होती । उत्तर—ज्ञान और दर्शनके विनाश होनेपर जीवका विनाश भले ही हो जाये; क्योंकि, वे जीवके लक्षण

हैं। किन्तु कषाय तो जीवका लक्षण नहीं है, क्योंकि कर्म जनित कषायको जीवका लक्षण माननेमें विरोध आता है। और न कषायों-का कर्मसे उत्पन्न होना असिद्ध है, क्योंकि, कषायोंकी वृद्धि होनेपर जीवके लक्षणभूत ज्ञानकी हानि अन्यथा बन नहीं सकती है। इसलिए कषायका कर्मसे उत्पन्न होना सिद्ध है। तथा गुण गुणान्तरका विरोधो नहीं होता, क्योंकि, अन्यत्र बैसा देखा नहीं जाता।

४. जीवको या द्रव्यकर्म दोनोंको ही क्रोधादि संज्ञाएँ कैसे प्राप्त हो सकती हैं

क.पा.१/१.१३-१४/४२३-२४४/२८-२८/७९२४३ 'जीवो कोहो होदि' त्ति ण घडवे; दन्तस्स जीवस्स पज्जसस्स कोहभावास्ति विरोहादो; ण, पज्जएहि तो पुध्भूदजीवदव्वाणुवलंभादो। तेण 'जीवो कोहो होदि' त्ति घडवे। § २४४. दन्तकम्मस्स कोहणिमित्तस्स कथं कोह-भावा। ण; कारणे उज्जुबयारेण तस्स कोहभावासिद्धो। = प्रश्न—'जीव कोधरूप होता है' यह कहना संगत नहीं है, क्योंकि जीव द्रव्य है और क्रोध पर्याय है। अतः जीवद्रव्यको क्रोध पर्यायरूप माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जीव द्रव्य अपनी क्रोधादि पर्यायोंसे सर्वथा भिन्न नहीं पाया जाता।—दे० द्रव्य/४। अतः जीव क्रोधरूप होता है यह कथन भी बन जाता है। प्रश्न—द्रव्यकर्म क्रोधादि निमित्त है अतः वह क्रोधरूप कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कारणरूप द्रव्यमें कार्यरूप क्रोध भावका उपचार कर लेनेमें द्रव्यकर्ममें भी क्रोधाभावकी भिक्षा हो जाती है, अर्थात् द्रव्यकर्मको भी क्रोध कह सकते हैं।

क.पा.१/१.१३-१४/२४४/२८-२८/६ ण च एत्थ दन्तकम्मस्स उबयारेण कसायत्तं, उज्जुमे उवयाराभावादो। कथं पुण तस्स कसायत्तं। उच्चदे दन्तभाक्कमाणि जेण जीवादो अपुध्भूदाणि तेण दव्वकसायत्तं जुज्जदे। यदि क्वा जाय कि उच्च द्रव्यकर्मका ही होता है अतः अजुम्वन्नय उपचारसे द्रव्य कर्मको भी प्रत्ययकषाय मान लेगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि अजुम्वन्नयमें उपचार नहीं होता। प्रश्न—यदि ऐसा है तो द्रव्यकर्मकी कषायपना कैसे प्राप्त हो सकती है। उत्तर—चूंकि द्रव्यकर्म और भावकर्म दोनों जीवसे अभिन्न हैं इसलिए द्रव्यकर्ममें द्रव्यकषायपना बन जाता है।

५. निमित्तभूत भिन्न द्रव्योंको समुत्पत्तिक कषाय कैसे कह सकते हैं

क.पा.१/१.१३-१४/४२४/२८७/१ ज मणुस्स पडुच्च कोहो समुत्पणो सो तसो पुध्भूदो संतो कथं कोहो। होत एसो दोसो जदि संगहादिणया अवलंभिदा, कित्तु णइगमणओ जायवसहाइरिएण जेणावलंभिदो तेण एस दोसो। तत्थ कथं ण दोसो। कारणम्मि णिलीणकज्जभुव-गमादो। = प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहला सकता है। उत्तर—यदि यहाँपर संग्रह आदि नयोंका अवलंबन लिया होता, तो ऐसा होता, किन्तु यतिवृषभाचार्यने यहाँपर नैगमनयका अवलंबन लिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। प्रश्न—नैगमनयका अवलंबन लेनेपर दोष कैसे नहीं है। उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी औक्षा कारणमें कार्यका सद्भाव स्वीकार किया गया है (अर्थात् कारणमें कार्य मिलीन रहते हैं ऐसा माना गया है)।

क.पा.१/१.१३-१४/४२४/२८८/६ वावारविरहिओ णोजीवो कोडं ज उप्पादेदि त्ति णारं कणिज्जं विज्जपायकं टए वि समुप्पज्जमाणो हुव-लंभादो, संगमनगले दुग्गवडं दोसेण दसंतमकडुवलंभादो च।

—प्रश्न—ताड़न मारण आदि व्यापारसे रहित अजीब (काष्ठ डेला आदि) क्रोधको उत्पन्न नहीं करते हैं (फिर वे क्रोध कैसे कहला सकते हैं)। उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है; क्योंकि, जो काँटा पैरको बाँध देता है उसके ऊपर भी क्रोध उत्पन्न होता हुआ देखा जाता है। तथा बन्दरके शरीरमें जो पथर आदि लग जाता है, रोबके कारण वह उसे चबाता हुआ देखा जाता है। इससे प्रतीत होता है कि अजीब भी क्रोधको उत्पन्न करता है।

क.पा.१/१.१३-१४/४२४/२८०/११ 'कथं णोजीवे माणस्स समुत्पत्तो। ण; अप्पणो रूवणोव्वणगव्वेण वत्थालंकारादिह समुव्वहमाणमाण्थी पुरिसाणमुवलंभादो।' = प्रश्न—अजीबके निमित्तसे मानकी उत्पत्ति कैसे होती है। उत्तर—ऐसी आशंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि अपने रूप अथवा यौवनके गर्वसे बह और अलंकार आदिमें भावको धारण करनेवाले की और पुरुष पाये जाते हैं। इसलिए समुत्पत्तिक कषायकी अपेक्षा वे बह और अलंकार भी मान कहे जाते हैं।

६. कषायसे अजीब द्रव्योंको कषाय कैसे कहा जा सकता है

क.पा.१/१.१३-१४/४२०/३०६/२ दन्तस्स कथं कसायववसो; ण; कसाय-वादित्तदव्वाणुलंभादो। अकसायं पि दव्वमत्थि त्ति चे; होहु णाम; कित्तु 'अप्पियदव्वं ण कसायादो पुध्भूदमत्थि' त्ति भणामो। तेण 'कसायरसं दव्वं दव्वाणि वा सिया कसाओ' त्ति सिद्धं। = प्रश्न—द्रव्यको (सिरीष आदिको) कषाय कैसे कहा जा सकता है। उत्तर—क्योंकि कषाय रससे भिन्न द्रव्य नहीं पाया जाता है, इसलिए द्रव्यको कषाय कहनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है। प्रश्न—कषाय रससे रहित भी द्रव्य पाया जाता है ऐसी अवस्थामें द्रव्यको कषाय कैसे कहा जा सकता है। उत्तर—कषायरससे रहित द्रव्य पाया जाओ, इसमें कोई आपत्ति नहीं है, किन्तु यहाँ जिस द्रव्यके विचारकी मुख्यता है वह कषायरससे भिन्न नहीं है, ऐसा हमारा कहना है। इसलिए जिसका या जिनका रस कसेला है उस द्रव्यको या उन द्रव्योंको कषाय कहते हैं यह सिद्ध हुआ।

७. प्रत्यय व समुत्पत्तिक कषायमें अन्तर

क.पा.१/१.१३-१४/४२४/२८६/६ एसो पच्चयकसाओ समुत्पत्तियकसायादो अभिण्णो त्ति पुध् ण वत्तव्वो। ण; जीवादो अभिण्णो होहुण जो कसाए समुत्पादेदि सो पच्चओ णाम भिण्णो होहुण जो समुत्पादेदि सो समुत्पत्तिओ त्ति दोण्डं मेवुवलंभादो। = प्रश्न—यह प्रत्ययकषाय समुत्पत्तिककषायसे अभिन्न है अर्थात् ये दोनों कषाय एक हैं (क्योंकि दोनों ही कषायके निमित्तभूत अन्य पदार्थोंको उपचारसे कषाय कहते हैं) इसलिए इसका (प्रत्यय कषायका) पृथक् कथन नहीं करना चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो जीवसे अभिन्न होकर कषायको उत्पन्न करता है वह प्रत्यय कषाय है और जो जीवसे भिन्न होकर कषायको उत्पन्न करता है वह समुत्पत्तिक कषाय है। अर्थात् क्रोधादि कर्म प्रत्यय कषाय है और उनके (बाह्य) सहकारीकारण (मनुष्य डेला आदि) समुत्पत्तिककषाय हैं इस प्रकार इन दोनोंमें भेद पाया जाता है, इसलिए समुत्पत्तिक कषायका प्रत्ययकषायसे भिन्न कथन किया है।

८. आदेसकषाय व स्थापनाकषायमें अन्तर

क.पा.१/१.१३-१४/४२६/३०१/६ आदेसकसाय-दुवणकसायाणं को मेओ। अत्थि मेओ, सत्थावदुवणा कषायपस्सवणा कसायवुद्धी च आदेस-कसाओ, कसायविसयसत्थावासत्थावदुवणा दट्ठवणकसाओ, तम्हा ण पुणरुत्तदोसो त्ति। = प्रश्न—(यदि चित्रमें लिखित या काट्टादिमें

उत्प्रेरित क्रोधादि आवेश कषाय है) तो आवेशकषाय और स्थापना-कषायमें क्या भेद है। उत्तर—आवेशकषाय और स्थापनाकषायमें भेद है, क्योंकि सञ्ज्ञावस्थापना कषायका प्ररूपण करना और 'यह कषाय है' इस प्रकारकी बुद्धि होना, यह आवेशकषाय है। तथा कषायकी सञ्ज्ञाव और असञ्ज्ञावरूप स्थापना करना स्थापनाकषाय है। तथा इसविध आवेशकषाय और स्थापनाकषायका अलग-अलग कथन करनेसे पुनरुक्त दोष नहीं जाता है।

२. चारों गतिबौंमें कषाय विशेषोंकी प्रधानताका विषय

गो.जी./पू./१८८/६१६ शारदतिरिक्खणसुखरगईसु उपपण्णपडमकालम्ह।
कोहो माया माणो कोहुवओ अणियमो भापि।
गो. जी./जी. प्र./१८८/६१६/६ नारकतिरिक्खणसुखरगईसु उपपण्णपडमकालम्ह।
प्रथमकाले-प्रथमसमये यथासंख्यं क्रोधमायामानलोभकषायाणांमुदयः स्यादिति नियमवचनं कषायप्राभूतद्वितीयसिद्धान्तव्याख्यातुयति-
कषायाचार्यस्य अभिप्रायमाश्रितोक्तं। बा-अथवा महाकर्मप्रकृति-
प्राभूतप्रथमसिद्धान्तकर्तुः भूतवय्याचार्यस्य अभिप्रायेणानियमो
ज्ञातव्यः। प्रागुक्तनियमं विना यथासंभवं कषायोदयोऽस्तीत्यर्थः।
—नरक, तिर्यच, मनुष्य व देवनिषे उत्पन्न हुए जोन्के प्रथम समय-
निषे क्रमसे क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है। सो ऐसा
नियम कषायप्राभूत दूसरा सिद्धान्तके कर्ता यतिवचनमाचार्यके अभि-
प्रायसे जानना। बहुत्र महाकर्म प्रकृति प्राभूत प्रथमसिद्धान्तके कर्ता
भूतवचन नामा आचार्य ताके अभिप्रायकरि पूर्वोक्तनियम नहीं है।
जिस विषय किसी एक कषायका भी उदय हो सकता है।
घ.४/१.६.२६०/४४६/६ गिरयगदीए...उपपण्णजीवानं पडमं कोषोवबस्सु-
बलंभा।...मनुसगदीए...माणोय।...तिरिक्खणदीए...मायोधय।...
देवगदीए...लोहोदओ होदि त्ति आहरियपरंपरागदुवदेसा। —नरक-
गतिमें उत्पन्न जीवोंके प्रथमसमयमें क्रोधका उदय, मनुष्यगतिमें
मानका, तिर्यचगतिमें मायाका और देवगतिमें लोभके उदयका नियम
है। ऐसा आचार्य परम्परागत उपदेश है।

३. कषायोंकी शक्तियाँ, उनका कार्य व स्थिति

१. कषायोंकी शक्तियोंके दृष्टान्त व उनका फल

पं.सं./प्रा./११११-११४ सिलमेयपुडविमेया धूलीराई य उदयराइसमा।
गिर-तिरि-गर-देवत्तं उविति जीवा ह कोहवसा।१११। सेलसमो
अटिठसमो दाससमो तह य जाण वेत्तसमो। गिर-तिरि-गर-देवत्तं
उविति जीवा ह माणवसा।१२। बंसीयूनं मेसस्स सिंगोमुत्तियं
च खोरुप्पं। गिर-तिरि-गर-देवत्तं उविति जीवा ह मायवसा।११३।
किमिदायचल्लसकहमो य तह चैय जाण हरिहं। गिर-तिरि-गर-
देवत्तं उविति जीवा ह लोहवसा।११४।

| कषायकी अवस्था | शक्तियोंनेके दृष्टान्त | | | | फल |
|---------------|------------------------|--------------|-----------|------------|--------|
| | क्रोध | मान | माया | लोभ | |
| अनन्तामु० | शिला रेखा | शैल | बेणु मूल | किरमजीका | नरक |
| अप्रसा० | पृथिवी रेखा | अस्थि | मेघ शुं ग | रंग या दाग | तिर्यच |
| प्रत्यारम्भान | बुद्धि रेखा | दाक या काष्ठ | गोमूत्र | चक्र मण | मनुष्य |
| संज्वलन० | जल रेखा | वेत (वेत) | कुरपा | कीचड़ .. | देव |

(बै.६/१.१.१११/१०४-१०७/३६०), (रा.बा./पं.६/४/४०४/३६), (गो.जी./
पू./२८४-२८७/६१०-६१४), (पं.सं./सं./१/२०८-२११)

२. उपरोक्त दृष्टान्त स्थितिकी अपेक्षा है अनुमानकी अपेक्षा नहीं

गो.जी./जी.प्र./२८४-२८७/६१०-६१६ यथा शिलादिभेदानां चिरतरचिर-
शीघ्रशीघ्रतरकालैर्विना संधानं न घटते तथोत्कृष्टादिशक्तियुक्तक्रोध-
परिणतो जीवोऽपि तथाविधकालैर्विना समासक्षणसंधानाहो न स्यात्
इत्युपमानोपमेययोः सादृश्यं संभवतीति तात्पर्यार्थः।१२८४। यथा हि
चिरतराविकालैर्विना शैलास्थिकाश्चित्राः नामयितुं न शक्यन्ते तथो-
त्कृष्टादिशक्तिमानपरिणतो जीवोऽपि तथाविधकालैर्विना मानं परि-
हृत्य विनयरूपमननं कर्तुं न शक्नोतीति सादृश्यसंभवोऽत्र ज्ञातव्यः।
१२८५। यथा वेणुमूलदायः चिरतरादिकालैर्विना स्वस्ववक्रतां परि-
हृत्य शृङ्गत्वं न प्राप्नुवन्ति तथा जीवोऽपि उत्कृष्टादिशक्तियुक्त-
मायाकषायपरिणतः तथाविधकालैर्विना स्वस्ववक्रतां परिहृत्य शृङ्ग-
परिणामो न स्यात् इति सादृश्यं युक्तम्।१२८६। —जैसे शिलादि पर
उकेरी या खेंची गयी रेखाएँ अधिक बेरसे, बेरसे, जल्दी व बहुत
जल्दी काल बीते बिना मिलती नहीं है, उसी प्रकार उत्कृष्टादि
शक्तियुक्त क्रोधसे परिणत जीव भी उतने-उतने काल बीते बिना
अनुसंधान या समाको प्राप्त नहीं होता है। इसलिए यहाँ उपमान
और उपमेयकी सदृशता सम्भव है।१२८४। जैसे चिरतर आदि काल
बीते बिना शैल, अस्थि, काष्ठ और वेत नमाये जाने शक्य नहीं है वैसे
ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त मानसे परिणत जीव भी उतना उतना काल
बीते बिना मानको छोड़कर विनयरूप मनना या प्रवर्तना शक्य
नहीं है, अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है।१२८५। जैसे
वेणुमूल आदि चिरतर आदि काल बीते बिना अपनी-अपनी वक्रता-
को छोड़कर शृङ्गत्वं नहीं प्राप्त करते हैं, वैसे ही उत्कृष्टादि शक्तियुक्त
मायासे परिणत जीव भी उतना-उतना काल बीते बिना अपनी-
अपनी वक्रताको छोड़कर शृङ्ग या सरल परिणामको प्राप्त नहीं होते,
अतः यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है। (जैसे क्रमिदाग
आदिके रंग चिरतर आदि काल बीते बिना छूटते नहीं हैं, वैसे ही
उत्कृष्टादि शक्तियुक्त लोभसे परिणत जीव भी उतना-उतना काल
बीते बिना लोभ परिणामको छोड़कर सन्तोषको प्राप्त नहीं होता है,
इसलिए यहाँ भी उपमान व उपमेयमें सदृशता है। बहुत्र इहाँ
शिलाभेदादि उपमान और उत्कृष्ट शक्तियुक्त आदि क्रोधादिक उप-
मेय ताका समानपना अतिवना कालादि गये बिना मिलना न होने-
को अपेक्षा जानना (पृ.६११)।

३. उपरोक्त दृष्टान्तोंका प्रयोजन

गो जी/जी प्र/२८१/६११/६ इति शिलाभेदादिदृष्टान्ता स्फुटं व्यवहाराव-
धारणेन भवन्ति। परमागम्यव्यवहारिभराचार्यैः अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञ-
शिष्यप्रतिबोधनाय व्यवहृतं व्याजि भवन्ति। दृष्टान्तप्रदर्शनमन्त्रेणैव
हि अव्युत्पन्नमन्दप्रज्ञा-शिष्या प्रतिबोधयितुं शक्यन्ते। अतो दृष्टान्त-
नामान्येव शिलाभेदादिशक्तीनां नामानीति रुढानि। —१ शिलादि-
के भेदरूप दृष्टान्त प्रगट व्यवहाराका अवधारणकरि है, और परमा-
गमका व्यवहारी आचार्यनिकरि मन्दबुद्धि शिष्यको समझानेके अर्थ
व्यवहार रूप कीएँ हैं, जाते दृष्टान्तके बलकरि ही मन्दबुद्धि समझे
हैं, ताते दृष्टान्तकी मुख्यताकरि जेदार्थान्तके नाम प्रसिद्ध कीएँ हैं।

४. क्रोधादि कषायोंका उदयका

घ.४/१.६.२६०/४४७/३ कषायाणामुदयस्य अन्तोमुहुतादो उवरि निच्च-
एण निजासो होदि त्ति गुरुवदेसा। —कषायोंके उदयका, अस्-
मूर्तकालसे ऊपर, निषयसे विनाश होता है, इस प्रकार गुरुका उप-
देश है। (और भी बेलो काल/६)

५. कषायोंकी तीव्रता मन्दतत्वा सम्बन्ध कोषाधीन है अमन्तापुष्पभी आदि अवस्थाओंसे नहीं

ध. १/१. १. १३६/३८८।३ चरुविधः कषायोदयः। तद्यथा तीव्रतमः, तीव्रतरः, तीव्रः, मन्दः, मन्दतरः, मन्दतम इति। एतेभ्यः चरुभ्यः कषायोदयेभ्यः परिपाटया बटु लेख्या भवन्ति। —कषायका उदय अह प्रकारका होता है। वह इस प्रकार है—तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर और मन्दतम। इन अह प्रकारके कषायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे लेख्या भी अह हो जाती है।

यो. मा. प्र. २/१५७/२० अनावि संसार-अवस्थाविधौ इति क्यारब् ही कषायनिका निरन्तर उदय पाइये है। परमकृष्णलेख्यारूप तीव्र कषाय होय तहाँ भी अर परम शुक्ललेख्यारूप मन्दकषाय होय तहाँ भी निरन्तर क्यारब् हीका उदय रहै है। जातै तीव्र मन्दकी अपेक्षा अमन्तापुष्पभी आदि भेद नहीं है, सम्मयत्वादि घातनेकी अपेक्षा ये भेद हैं। इतिही (कोषाधिक) प्रकृतनिका तीव्र अनुभाग उदय होतै तीव्र कोषाधिक हो है और मन्द अनुभाग उदय होतै मन्द कोषाधिक हो है।

४. कषायोंका रागद्वेषादिमें अन्तर्भाव

१. नयोंकी अपेक्षा अन्तर्भाव निर्देश

क. पा. १/१. २१/चूर्ण सूत्र व टोका/३३३५-३४१। ३६५-३६६—

| नय | | | | | |
|-------------|-------|--------|---------|------------|--------------------------|
| कषाय | नैगम | संग्रह | व्यवहार | कृत्तु सू. | राग |
| क्रोध | द्वेष | द्वेष | द्वेष | द्वेष | द्वेष |
| मान | " | " | " | " | " |
| माया | राग | राग | " | " | " |
| लोभ | " | " | राग | राग | द्वेष व कर्धचित्त राग |
| हृत्स्य-रति | " | " | द्वेष | " | " |
| अरति-शोक | द्वेष | द्वेष | " | " | " |
| भय-जुगुप्सा | " | " | " | " | " |
| जी-पुं. वेद | राग | राग | राग | " | " |
| नपुंसक वेद | " | " | द्वेष | " | " |

(ध. १२/४. २. ८, ८/२८३/८) (स. सा./ता. व. २८१/३६१)
(पं. का./ता. व. १४८/२१४) (व. सं./टी. ४८/२०४/६)

१. नैगम व संग्रह नयोंकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/१/चूर्णसूत्र व टी. १-२१/३३३५-३३६/३६५ नैगमसंग्रहाणं कोहो दोसो, माणो दोसो, माया पेज्जं, लोहो पेज्जं। (चूर्णसूत्र)। कोहो दोसो; अस्सन्तापकम्प.....पित्तमात्रादिप्राणिमरणहेतुत्वात्, सकलानर्यनिबन्धनत्वात्। माणो दोसो क्रोधपृष्ठभाजित्वात्, क्रोधो-त्तापेक्षदोषनिबन्धनत्वात्। माया पेज्जं प्रयोदशत्वासम्बन्धत्वात्, स्व-निष्पन्नयुधकारात् मनसः सन्तोषोत्पादकत्वात्। लोहो पेज्जं आह्ला-वहेतुत्वात् (३३३५)। क्रोध-मान-माया-लोभाः दोषः आसन्नत्वा-दिति चेत्; सत्यमेतत्; किन्त्वत्र आह्लादमानाह्लावहेतुमात्रं विवक्षितं तेन नायं दोषः। प्रेयसि प्रविष्टदोषत्वाद्वा माया-लोभी प्रेयान्सी। अरह-सोय-भय-पुण्ड्रादो दोसो; कोहोव्च अमुहकारणत्वात्। हृत्स्य-रह-इत्थि-पुरिस-जमु सत्येया पेज्जं, लोहो व च रायकारणत्वात् (३३३६)। —नैगम और संग्रहनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान

दोष है, माया पेज्ज है और लोभ पेज्ज है। (सूत्र) क्रोध दोष है; क्योंकि क्रोधके करने से शरीरमें सन्ताप होता है, शरीर काँपने लगता है.....आदि.....माता-पिता तकको मार डालता है और क्रोध सकल अनर्थोंका कारण है। मान दोष है; क्योंकि वह क्रोधके अनन्तर उत्पन्न होता है और क्रोधके निषयमें कहे गये सनस्त दोषों-का कारण है। माया पेज्ज है; क्योंकि, उसका आसम्बन्ध प्रिय वस्तु है, तथा अपनी निष्पत्तिके अनन्तर सन्तोष उत्पन्न करती है। लोभ पेज्ज है; क्योंकि वह प्रसन्नताका कारण है। प्रधान—क्रोध, मान, माया और लोभ ये चारों दोष हैं, क्योंकि वे स्वयं आसन्न रूप हैं या आसन्नके कारण हैं। उत्तर—यह कहना ठीक है, किन्तु यहाँ पर, कौन कषाय आनन्दकी कारण है और कौन आनन्दकी कारण नहीं है इतने मात्रकी विवक्षा है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है। अथवा प्रेममें दोषपना पाया ही जाता है अतः माया और लोभ प्रेम अर्थात् पेज्ज है। अरति, शोक, भय और जुगुप्सा दोष रूप हैं; क्योंकि ये सब क्रोधके समान अमुहके कारण हैं। हृत्स्य, रति, जीवेद, पुरुषवेद और नपुंसकवेद पेज्जरूप हैं, क्योंकि ये सब लोभके समान रागके कारण हैं।

२. व्यवहारनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/चूर्णसूत्र व टी. १-२१/३३३-३३८/३६७ व्यवहारनयस्य कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो पेज्जं (सू.) क्रोध-मानौ दोष इति न्याय्यं तत्र लोके दोषव्यवहारदर्शनात्, न माया तत्र तद्व्यवहारानुपलम्भादिति; न; मायायामपि अप्रत्ययहेतुत्वं-लोक-गहितत्वयोरुपलम्भात्। न च लोकनिन्दितं प्रियं भवति; सर्वथा निन्द्यतां दुःखोत्पत्तेः (३३८)। लोहो पेज्जं लोभेन रक्षितप्रव्ययं सुखेन जीवनीयसम्भात्। इत्थिपुरिसवैया पेज्जं सेसणीकषाया दोसो; तथा सोए संवहारवत्सत्वात्। —व्यवहारनयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ पेज्ज है। (सूत्र)। प्रधान—क्रोध और मान द्वेष हैं यह कहना तो युक्त है, क्योंकि लोकमें क्रोध और मानमें दोषका व्यवहार देखा जाता है। परन्तु मायाको दोष कहना ठीक नहीं है, क्योंकि मायामें दोषका व्यवहार नहीं देखा जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मायामें भी अविरासका कारणपना और लोकनिन्दितपना देखा जाता है और जो वस्तु लोक-निन्दित होती है वह प्रिय नहीं हो सकती है; क्योंकि, निन्दासे हमेशा दुःख उत्पन्न होता है। लोभ पेज्ज है, क्योंकि लोभके द्वारा कषायें हुए प्रत्यये जीवन् सुखपूर्वक व्यतीत होता हुआ पाया जाता है। जीवेद और पुरुषवेद पेज्ज हैं और वेद नोकषाय दोष हैं क्योंकि लोकमें इनके बारेमें इसी प्रकारका व्यवहार देखा जाता है।

३. कृत्तुसूत्रनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/१-२१/चूर्णसूत्र व टी. १/३३६-३४०/३६८ उज्जुमुदस्स कोहो दोसो, माणो दोसो जोपेज्जं, माया जोदोसो जोपेज्जं, लोहो पेज्जं (चूर्णसूत्र)। कोहो दोसो ति जम्बवे; समत्तापत्तहेतुत्वात्। लोहो पेज्जं ति एवं पि ज्जगमं, तत्तो.....किन्तु माण-मायाजो जोदोसो जोपेज्जं ति एवं ज जम्बवे पेज्ज-दोसवज्जिज्जस्स कस्यस्स अज्जवत्तमादो ति (३३६)। एत्थ परिहारो उच्चदे, मान-माया जोदोसो; अंगसत्ताबाईजमकारणत्वात्। तत्तो समुपपज्जमाण-अंगसत्ताबादो दोसंति ति न पच्चवट्ठाहुं पुत्तं; माण-विबन्धनकोहात् मायाविबन्धनतोहात् च समुपपज्जमाणं तेसि-मुवत्तमादो।न च वे पि पेज्जं; तत्तो समुपपज्जमाणआह्लादपु-वत्तमादो। तम्हा माण-माया वे पि जोदोसो जोपेज्जं ति पुज्जवे

(३४०)। - ऋजुसूत्रनयको अपेक्षा क्रोध दोष है; मान न दोष है और न पेज है; माया न दोष है और न पेज है; तथा लोभ पेज है। (सूत्र)। प्रश्न—क्रोध दोष है यह तो समझमें आता है, क्योंकि वह समस्त अनर्थोंका कारण है। लोभ पेज है यह भी सरल है।किन्तु मान और माया न दोष हैं और न पेज हैं, यह कहना नहीं बनता, क्योंकि पेज और दोषसे भिन्न कषाय नहीं पायी जाती है। उत्तर—ऋजुसूत्रकी अपेक्षा मान और माया दोष नहीं हैं, क्योंकि ये दोनों अंग संतापादिके कारण नहीं हैं (अर्थात् इनकी अपेक्षे प्रवृत्ति नहीं है)। यदि कहा जाय कि मान और मायासे अंग संताप आदि उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं; सो ऐसा कहना भी युक्त नहीं है, क्योंकि वहाँ जो अंग संताप आदि देखे जाते हैं, वे मान और मायासे न होकर मानसे होनेवाले क्रोधसे और मायासे होनेवाले लोभसे ही सीधे उत्पन्न होते हुए पाये जाते हैं।उसी प्रकार मान और माया ये दोनों पेज भी नहीं हैं, क्योंकि उनसे आनन्दकी उत्पत्ति होती हुई नहीं पायी जाती है। इसलिए मान और माया ये दोनों न दोष हैं और न पेज हैं, यह कथन बन जाता है।

५. सत्त्वनयकी अपेक्षामें युक्ति

क. पा. १/१-२१/चूर्णसूत्र व टी ३४१-३४२/३६६ सहस्र कोहो दोसो, माणो दोसो, माया दोसो, लोहो दोसो। कोहो माणो माया गोपेज्जं, लोहो सिया पेज्जं (चूर्णसूत्र)। कोह-माण-माया-लोहा-चत्तारि वि दोसो; अट्ठम्मसक्तादो, इहपरलोयविसेसदोसकारणत्तादो (३४१)। कोहो माणो-माया गोपेज्जं; एदेहितो जोबस्स संतोस-परमाणं दानम-भावादो। लोहो सिया पेज्जं, तिरयणमाहणविसयलोहादो सग्गापव-माणमुत्पत्तिदं सणादो। अवमेसवरयुविसयलोहो गोपेज्जं; तत्तो पावुत्पत्तिदं सणादो। ण उम्मो ण पेज्जं, सयलसुह-वुक्खकारणं धम्माम्भम्मणं पेज्जदोसत्ताभावे तेसि दोणं पि अभावप्पसंगादो। - शास्त्र नयकी अपेक्षा क्रोध दोष है, मान दोष है, माया दोष है और लोभ दोष है। क्रोध, मान और माया पेज नहीं हैं किन्तु लोभ कथ-चित् पेज है। (सूत्र)। क्रोध, मान, माया और लोभ ये चारों दोष हैं क्योंकि, ये आठों कर्मोंके आवरणके कारण हैं, तथा इस लोक और परलोकमें विशेष दोषके कारण हैं। क्रोध, मान और माया ये तीनों पेज नहीं हैं; क्योंकि, इनसे जीवको सन्तोष और परमानन्दको प्राप्ति नहीं होती है। लोभ कथचित् पेज है; क्योंकि रत्नत्रयके साधन विषयक लोभसे स्वर्ग और मोक्षकी प्राप्ति देखी जाती है। तथा लोभ पदार्थ विषयक लोभ पेज नहीं है; क्योंकि, उससे पापकी उत्पत्ति देखी जाती है। यदि कहा जाय कि धर्म भी पेज नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सुख और दुःखके कारणभूत धर्म और अधर्मको पेज और दोषरूप नहीं माननेपर धर्म और अधर्मके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है।

५. कषाय मार्गणा

१. गतिथीकी अपेक्षा कषायोंकी प्रधानता

गो, जी./सू./२८/६१६ शारयत्तिरिक्खणरसुराईसु उत्पण्णपढमकालम्हि। कोहो माया माणो लोहेदो अणियमो बापि ॥ २८८ ॥

गो, जी./जी. प्र./२८/६१६/६ नियमवचनं...यतिवृषभाचार्यस्य अभि-प्रायमाश्रित्योक्तं। ...भूतवृषभाचार्यस्य अभिप्रायेणाऽनियमो ज्ञातव्यः। -नरक, तिर्यच, मनुष्य व देव विषे उत्पन्न भया जीवके पहिला समय विषे क्रमते क्रोध, माया, मान व लोभका उदय हो है। नारकी उपजे तहाँ उपजते ही पहिले समय क्रोध कषायका उदय हो

है। ऐसे तिर्यचके मायाका, मनुष्यके मानका और देवके लोभका उदय जानना। सो ऐसा नियम कषाय प्राभूत द्वितीय सिद्धान्तका कर्ता यतिवृषभाचार्य ताके अभिप्राय करि जानना। बहुरि महाकर्म-प्रकृति प्राभूत प्रथम सिद्धान्तका कर्ता भूतवृषभाचार्य ताके अभिप्रायकरि पूर्वोक्त नियम नाहीं। जिस-तिस कोई एक कषायका उदय हो है।

२. गुणस्थानोंमें कषायोंकी सम्भावना

घ. खं./१/१, १/मू. ११२-११४/३६१-३६२ कोधकसाई माणकसाई माय-कसाई एइदिमणहुडि जाव अणियट्ठि सि ॥११२॥ लोभकसाई एइवि-यप्पहुडि जाव सुहुम-सांपराडय सुद्धि संजडा सि ॥११३॥ अकसाई चवुसुड्डाणेषु अस्थि उवसंतकसाय-वीयराय-वदुमरथा लीणकसाय-वीयराय-वदुमरथा, सजोगिकेवली अजोगिकेवली सि ॥११४॥ - एकेन्द्रियसे लेकर (अर्थात् मिथ्यावृद्धि गुणस्थानसे लेकर) अनिवृत्ति-करण गुणस्थान तक क्रोधकषायी, मानकषायी, और मायाकषायी जीव होते हैं ॥११२॥ लोभ कषायमें युक्त जीव एकेन्द्रियोंसे लेकर गुह्य साम्परायशुद्धिसंयत गुणस्थान तक होते हैं ॥११३॥ कषाय रहित जीव उपशान्तकषाय-वीतरागउदयस्थ, शीणकषाय-वीतरागसंयतस्थ, सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥११४॥

३. अप्रमत्त गुणस्थानोंमें कषायोंका अस्तित्व कैसे सिद्ध हो

घ. १/१.१.११२/३६१/७ यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कषायास्तित्वमिति चेत्, अव्यक्तकषायापेक्षया तथोपदेशात्। - प्रश्न—अपूर्वकरण आदि गुणस्थान वाले साधुओंके कषायका अस्तित्व कैसे पाया जाता है। उत्तर—तहाँ, क्योंकि अव्यक्त कषायकी अपेक्षा बहोपर कषायोंके अस्तित्वका उपदेश दिया है।

४. उपशान्तकषाय गुणस्थानवर्तीको अकषाय कैसे-कैसे कह सकते हो ?

घ. १/१.१.११४/३६२/८ उपशान्तकषायस्य कथमकषायत्वमिति चेत्, कथं च न भवति। इव्यक्तकषायस्यानन्त्यस्य मत्तत्वात्। न, कषायोदयाभावा-पेक्षया तस्याकषायत्वोपपत्तः। - प्रश्न—उपशान्तकषाय गुणस्थानको कषायरहित कैसे कहा। प्रश्न—वह कषायरहित क्यों नहीं हो सकता है। प्रतिप्रश्न—तहाँ अनन्त उदय कषायका सद्भाव होनेसे उसे कषायरहित नहीं कह सकते हैं। उत्तर—नहीं; क्योंकि, कषायके उदयके अप्राप्तिके अपेक्षा उसमें कषायोंसे रहितपना बन जाता है।

६. कषाय समुद्धात

१. कषाय समुद्धातका लक्षण

रा. बा./१/२०/१२/७०/१४ द्वितयप्रत्ययप्रकर्षोत्पादितकोधादिकृत, कषाय-समुद्धातः। -बाह्य और आभ्यन्तर दोनों निमित्तोंके प्रकर्षसे उत्पादित जो क्रोधादि कषायें, उनके द्वारा किया गया कषाय समुद्धात है।

घ. ४/१.३.२/२६/८ "कसायसमुद्धादो णाम कोधमयादोहि मरीर-तिगुणविष्फुज्जणं।" - क्रोध भय आदिके द्वारा जीवोंके प्रदेशोंका उत्कृष्टतः शरीरसे तिगुने प्रमाण विसर्पणका नाम कषाय समुद्धात है। घ. ७/२.६.१/२६६/८ कसायतिव्वदाए सरीरादो जीवपदेसाणं तिगुण-विपंजणं कसाय समुद्धादो णाम। - कषायकी तीव्रतासे जीवप्रदेशोंका अपने शरीरसे तिगुने प्रमाण फैलनेको कषाय समुद्धात कहते हैं।

का. अ./टी./१७६/११६/१६ तीव्रकषायोदयान्मूलशरीरमध्यस्थता परस्य घातार्थमारमप्रवेशानां नहिर्निर्गमन संग्रामे सुभटानां रक्तलोचनादिभिः प्रत्यक्षहरयमानमिति कषायसमुद्घातः।—तीव्र कषायके उदयसे मूल-शरीरको न छोड़कर परस्परमें एक दूसरेका घात करनेके लिए आरम-प्रवेशोंके बाहर निकलनेको कषाय-समुद्घात कहते हैं। संग्राममें योद्धा लोग क्रोधमें आकर लाख लाख आँखें करके अपने शत्रुको टाकते हैं यह प्रत्यक्ष देखा जाता है। यही कषायसमुद्घातका रूप है।

कषाय पाहुड—यह ग्रन्थ मूल सिद्धान्त ग्रन्थ है जिसे आ० गुणधर (वि० ५०० श० १) ने ज्ञान विच्छेदके भयसे पहले केवल १८० गाथाओंमें निबद्ध किया था। आचार्य परम्परासे उसके ज्ञानको प्राप्त करके आचार्य आर्यमधु व नागहस्तिने ई० ६३-१६२ में पीछे इसे २१५ गाथा प्रमाण कर दिया। उनके साहित्यमें ही ज्ञान प्राप्त करके यतिवृषभाचार्यने ई० १५०-१८० में इसको १५ अधिकाओंमें विभा-जित करके इसपर ६०० चूर्णसूत्रोंकी रचना की। इन्हीं चूर्ण-सूत्रोंके आधारपर उच्चारणाचार्यने विस्तृत उच्चारणा लिखी। इसी उच्चारणाके आधारपर आ० बप्पदेवने ई० ६०१-६ में एक और भी मल्लिख उच्चारणा लिखी। इन्हीं आचार्य बप्पदेवने सिद्धान्तज्ञान प्राप्त करके पीछे ई० ८९६ में आ० बोरसेन स्वामीने इसपर २०,००० श्लोक प्रमाण जयधवल नामकी अधूरी टीका लिखी, जिसे उनके पश्चात् उनके शिष्य श्री जिनमेनाचार्यने ई० ८१७ में ४०,००० श्लोक प्रमाण और भी रचना करके पूरी की। इस ग्रन्थपर उपरोक्त प्रकार अनेकों टीकाएँ लिखी गयीं। आचार्य नागहस्ती द्वारा रची गयी ३५ गाथाओंके सम्बन्धमें आचार्योकाकृष्ण मतभेद है यथा—

२. ३५ गाथाओंके रचयिता सम्बन्धी दृष्टि भेद

क. पा. १/१.१२/११७-१४८/१८३/२ संक्रमम् विवृणोति मूलपणतीमविति-गाथाओं बंधगणभाहियारपडिबद्धाओ त्ति असोदिमदगाहासु पवेमिय किण्ण पड्डजा कदा। बुद्धदे, एदाओ पणतीमगाहाओ तोहि गाहाहि परुविदपंचसु अथाहियारेसु तथ बंधगोर्ध अथाहियारे पडि बद्धाओ। अहवा अथावत्तिग्भाओ त्ति तथ एदाओ पवेमिय बुत्ताओ। असीदि-सदगाहाओ मोत्तूण अवसेससंभद्धापरिमाण-इदेस-संक्रमणगाहाओ जेण नागहस्ति आइरियकयाओ तेण 'गाहासवे असीदे' त्ति भणित्ठण नागहस्ति आइरिएण पड्डजा कदा इहि के वि बक्खणाइरिया भणतिः सण्ण धडदे; संबंधगाहाहि अद्धापरिमाण-णिग्गसगाहाहि संक्रमणगाहाहि य विणा असोदिसदगाहाओ चेव भणतस्स गुणहरभट्टारयस्स अयाणत्तप्पसंगादो। तम्हा पुब्बुत्थो चेव वेत्तावो।—प्रश्न—संक्रमणमें कही गयीं पैंतीस वृत्तिगाथाएँ बन्धक नामक अधिकारसे प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन्हें १८० गाथाओंमें सम्मि-लित करके प्रतिज्ञा क्यों नहीं की? उत्तर—ये पैंतीस गाथाएँ तीन गाथाओंके द्वारा पुरुषित किये गये पाँच अर्थाधिकारोंमें से बन्धक नामके ही अर्थाधिकार में प्रतिबद्ध हैं, इसलिए इन ३५ गाथाओंको १८० गाथाओंमें सम्मिलित नहीं किया, क्योंकि तीन गाथाओंके द्वारा प्ररूपित अर्थाधिकारोंमें से एक अर्थाधिकारमें ही वे ३५ गाथाएँ प्रतिबद्ध हैं। अथवा यह बात अर्थापत्तिसे ज्ञात हो जाती है कि ये ३५ गाथाएँ बन्धक अधिकारमें प्रतिबद्ध हैं।

'चूँकि १८० गाथाओंको छोड़कर सम्बन्ध अद्धापरिमाण और संक्रमणका निर्देश करनेवाली शेष गाथाएँ नागहस्ति आचार्यने रची हैं; इसलिए 'गाहासवे असीदे' ऐसा कहकर नागहस्ति आचार्यने १८० गाथाओंकी प्रतिज्ञा की है, ऐसा कुछ व्याख्यानाचार्य कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि सम्बन्ध गाथाओं, अद्धापरिमाणका निर्देश करनेवाली गाथाओं और संक्रम गाथाओंके

बिना १८० गाथाएँ ही गुणधर भट्टारकने कही हैं। यदि ऐसा माना जाय तो गुणधर भट्टारकको अज्ञानके प्रसंग प्राप्त होता है। इसलिए पूर्वोक्त अर्थ ही ग्रहण करना चाहिए। (विशेष देखें परिशिष्ट १)

कषायपाहुड वृत्ति—२० परिशिष्ट/१।

कहाण छप्पय—आ. विनयचन्द्र (ई० श० १३) की एक प्राकृत छप्पय रचना।

कांसा—२० निर्दिष्ट।

कांचनकूट—१. रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक ६/११२. मेरु पर्वत के सीमनस वनमें स्थित एक कूट—दे० लोक ६/४ ३. शिखरी पर्वतका एक कूट—दे० लोक ६/४।

कांचन गिरि—निवेदके उत्तरकुरु व देवकुरुमें सीता व सीतादा नदीके दोनों तटोंपर पचास-पचास अथवा नदीके भीतर स्थित इस-दस इहंके दोनों ओर पाँच-पाँच करके, कांचन बर्णवाले कूटाकार सी-सी पर्वत हैं। अर्थात् देवकुरु व उत्तरकुरुमें पृथक्-पृथक् सी-सी है।—दे० लोक ३/८।

कांचन देव—शिखरी पर्वतके कांचनकूटका रक्षक देव। दे० लोक ६/४

कांचन द्वीप—मध्यलोकके अन्तमें नवमद्वीप—दे० लोक ६/१।

कांचनपुर—१. विजयार्थको उत्तर श्रेणिका एक नगर—दे० विद्याधर।

२. कलिंग देशका एक नगर—दे० अनु०/४।

कांचन सागर—मध्य लोकका नवम सागर—दे० लोक ६/१।

कांचीपुर—वर्तमान कांजीवरम् (यु० अनु०/प्र. ३६/पं. जुगल-किशोर)।

कांजी-आहार—केवल भात व जल मिलाकर पीना, अथवा केवल चावलको माँड पीना। (व्रत विधान संग्रह/पृ. २६)।

कांजी वारस व्रत—प्रतिवर्ष भाद्रपद शु. १२ को उपवास करना। नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

कांडक—१. काण्डक काण्डकायाम व फालिके सत्तण

क. पा ६/४.२२/१७१/३३४/४ "कि कड्यं नाम। सूचिअंगुलस्स असंखे० भागो। तस्स को पडिभागो। तप्पाअंगुलअसंखत्तवाभि।"—प्रश्न—काण्डक किसे कहते हैं? उत्तर—सूच्यंगुलके असंख्यातवे भागको काण्डक कहते हैं। प्रश्न—उसका प्रतिभाग क्या है? उत्तर—उसके योग्य असंख्यात उसका प्रतिभाग है। (तात्पर्य यह कि अनु-भाग वृद्धियोंमें अनन्त भाग वृद्धिके इतने स्थान ऊपर जाकर असं-ख्यात भाग वृद्धि होने लग जाती है।)

ल. सा. भाषा/८१/१६६/१६ इहाँ (अनुभाग काण्डकवातके प्रकरणमें) समय समय प्रति जो द्रव्य ग्रहण ताका तो नाम फालि है। ऐसे अन्त-मुहूर्तकरि जो कार्य किया ताका नाम काण्डक है। तिस काण्डक करि जिन स्पर्धकनिका अभाव किया सो काण्डकायाम है। (अर्थात् अन्तर्मुहूर्त पर्यंत जितनी फालियोंका घात किया उनका समूह एक काण्डक कहलाता है। इसी प्रकार दूसरे अन्तर्मुहूर्तमें जितनी फालि-योंका घात किया उनका समूह द्वितीय काण्डक कहलाता है। इस प्रकार आगे भी, घात क्रमके अन्त पर्यन्त तीसरा आदि काण्डक जानने।)

ल. सा. भाषा/१३३/१८३/८ स्थितिकाण्डकायाम मात्र निवेकनिका जो द्रव्य ताको काण्डक द्रव्य कहिये, ताको इहाँ अधःप्रवृत्त (संक्रमण-के भागाहार) का भाग दिये जो प्रमाण आया ताका नाम फालि है (विशेष देखो उपकर्षण/४/१)

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

२. काण्डकोट्करण कांड

स. सा./जी.प्र./७६/११४ एकस्थितिलखण्डोरकरणस्थितिबन्धापसरणकालस्य संख्यातैकभागमात्रोऽनुभागखण्डोरकरणकाल इत्यर्थः । अनेनानुभाग-काण्डकोट्करणकालप्रमाणयुक्तम् । — जाकरि एक बार स्थिति घटाइये सो स्थिति काण्डकोट्करणकाल अर जाकरि एक बार स्थिति बन्ध घटाइये सो स्थिति बन्धापसरण काल ए वोट समान हैं, अन्तर्मुहूर्त मात्र है । बहुतरि तिस एक बिघै जाकरि अनुभाग सत्त्व घटाइये ऐसा अनुभाग खण्डोत्करण काल संख्यात हजार हो है, जातै तिसकाल अनुभाग खण्डोत्करणका यह काल संख्यातवै भागमात्र है ।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

★ निर्वर्गणा काण्डक—दे० करण/४ ।

★ आवाधा काण्डक—दे० आवाधा ।

★ स्थिति व अनुभाग काण्डक—दे० अपकर्षण/४ ।

४. क्रोध, मान आदिके काण्डक

ह. सा./भाषा/४७४/५५/१६ क्रोधद्विक अवशेष कहिए क्रोधके स्पर्ध-कनिका प्रमाणकौ मानके स्पर्धकनिका प्रमाणबिघै घटाएँ जो अवशेष रहै ताका भाग क्रोधके स्पर्धकनिका प्रमाणकौ दीए जो प्रमाण आवै ताका नाम क्रोध काण्डक है । बहुतरि मानत्रिक बिघै एक एक अधिक है । सो क्रोध काण्डकतै एक अधिकका नाम मान काण्डक है । यातै एक अधिकका नाम माया काण्डक है । यातै एक अधिकका नाम लोभ काण्डक है । अकसं दृष्टिकरि जैसे क्रोधके स्पर्धक १८, ते मानके २१ स्पर्धकनि बिघै घटाएँ अवशेष ३, ताका भाग क्रोधके १८ स्पर्ध-कनिकौ दीएँ क्रोध काण्डकका प्रमाण छह । यातै एक एक अधिक मान, माया, लोभके काण्डकनिका प्रमाण क्रमतै ७, ८, ९ रूप जानने ।

कांबोज—१. भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । २. वर्तमान बलोचिस्तान (म. पु./प्र ४०/पं. पन्नालाल)

काकतालीय न्याय—

म. सं./टी./३४/१४४/१ परं दुर्लभेषु कथंचित्काकतालीयन्यायेन लब्धे-ष्वपि...परमसमाधिदुर्लभम् । — एकेन्द्रियादिसे लेकर अधिक अधिक दुर्लभ बातोंको काकतालीय न्यायसे अर्थात् बिना पुरुषार्थके स्वतः ही प्राप्त कर भी ले तो भी परम समाधि अत्यन्त दुर्लभ है ।

मो. भा. प्र./३/८०/१५ बहुतरि काकतालीय न्यायकरि भवितव्य ऐसा हो होय और तातै कार्यकी सिद्धि भी हो जाय ।

काकावलोकन—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१ ।

काकिणी—चक्रवर्तिके चौदह रत्नोंमें-से एक — दे० शलाका पुरुष/२ ।

काकुत्स्थ चारित्र—आ. बादिराज (ई. १०००-१०४०) द्वारा रचित संस्कृत छन्दश्चन्द्र प्रथम् ।

कासी—भरतक्षेत्र पश्चिम आर्य खण्डका एक देश — दे० मनुष्य/४ ।

काण्धुनी—भरतक्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

काणोबिद्ध—एक क्रियावादी ।

काण्ह—महायान सम्प्रदायका एक यूद्धवादी बौद्ध समय—डॉ० शाही दुल्लाके अनुसार ई. ७००; और डॉ० एस. के. शेटर्जीके अनुसार ई. श. १२ का अन्त । (प. प्र./प्र. १०२/ A. N. up.)

कानमा—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिव्यकुमारी देवी — दे० लोक/४/१३ ।

कान्यकुब्ज—कुरुक्षेत्र देशमें स्थित वर्तमान कन्नौज—(म. पु./प्र. ४६/ पं. पन्नालाल)

कापिष्ठ—आठवाँ कल्पस्वर्ग—दे० स्वर्ग/४/२ ।

कापोत—अष्टमशेरबा—दे० लेश्या ।

काम—१. काम व काम तत्त्वके कक्षण

न्या. द./४-१/३ में न्यायवार्तिकसे उद्धृत/पृ. २३० कामः क्षीगतोऽभि-लाषः । — क्षी-पुरुषके परस्पर संयोगकी अभिलाषा काम है ।

ज्ञा./२१/१६/२२७/१५ क्षोभणादिषुद्राविशेषशाली सकलजगद्वशीकरण-समर्थः—इति चिन्त्यते तदायमारम्भेव कामोक्तिविषयतामनुभवतीति कामतत्त्वम् । — क्षोभण कहिए चित्तके चलने आदि मुद्राविशेषोंमें शाली कहिए चतुर है, अर्थात् समस्त जगत्के चित्तको चलायमान करनेवाले आकारोंको प्रगट करनेवाला है । इस प्रकार समस्त जगत्-को वशीभूत करनेवाले कामकी कल्पना करके अन्त्यमती जो ध्यान करते हैं, सो यह आत्मा ही कामकी उक्ति कहिये नाम व संज्ञाकी धारण करनेवाला है । (ध्यानके प्रकरणमें यह कामतत्त्वका वर्णन है) । म. सा./ता. वृ./४ कामशब्देन स्पर्शरसनेन्द्रियद्वयं । — काम शब्दसे स्पर्शन व रसना इन दो इन्द्रियोंके विषय जानना ।

२. काम व भोगमें अन्तर

मू. आ./मू./११३८ कामा दुबे तज भोग इदयस्था विदूहि पण्णसा । कामो रसो य फासो सेसा भोगेति आहीया ११३८ । — दो इन्द्रियोंके विषय काम है, तीन इन्द्रियोंके विषय भोग है, ऐसा विद्वानों ने कहा है । रस और स्पर्श तो काम हैं और गन्ध, रूप व शब्द ये तीन भोग हैं, ऐसा कहा है । (स. सा./ता. वृ./११३८)

३. कामके दस विकार

भ. आ./मू./८६३-८६४ पदमे सोयदि वेगे दटुं तं इच्छये विदियवेगे । गिरसदि तदियवेगे आरोहदि जरो चउत्थमि १८६३ । उज्ज्वदि पचमवेगे अंगं दटुं ने रोचदे भर्तं । मुचिद्वज्जदि सत्तमप उज्जत्तो होइ अटुमप १८६४ । नबमे न किंचि जाणदि दसमे पाणेहि मुचिद्व मंथो । मंक्पवसेण पुणो वेगं तिब्बा व मंदा वा १८६५ । — कामके उद्दीप्त होनेपर प्रथम चिन्ता होती है; २. तत्परचात् स्त्रीको देखनेकी इच्छा, और इसी प्रकार क्रमसे ३. दीर्घ निरवास, ४. उर्वर, ५. शरीरका दग्ध होने लगना; ६. भोजन न रुचना; ७. महासूच्छा; ८. उन्मत्तवत् चेष्टा; ९. प्राणोंमें सन्देह; १०. अन्तमें मरण । इस प्रकार कामके ये दश वेग होते हैं । इनसे व्याप्त हुआ जीव यथार्थ तत्त्वको नहीं देखता । (ज्ञा./११/२६-३१), (भा. पा./टी./६६/२४६/पर उद्धृत), (अन. ध./४/६६/३६३ पर उद्धृत), (ला. सं./२/११४-१२७)

काम तत्त्व—

ज्ञा./२१/१६ सकलजगच्चमस्कारिकार्मुकास्पदनिर्वाणसमण्डलीकृतरस्तेक्षु-काण्डस्वरसहितकुसुमसायकविधिलक्ष्यीकृत...हफुरन्मकरहेतुः । कम-नोयसकलललनाबुन्दबन्दितासौन्दर्यरतिकैलिकलापदुर्ललितचेतारचतुर-श्चेतिभूतभ्रममात्रवशीकृतजगत्प्रत्यस्त्रेणसाधने...स्त्रीपुरुषमेदभिन्नसम-स्तसत्त्वपरस्परमनसंघटनसूत्रधारः । ...संमीतकप्रियेण...स्वगपिपद्व-द्वारसंविघटनवज्रागलः । ...क्षोभणादिषुद्राविशेषशाली । सकलजगद्वशी-करणसमर्थः इति...कामतत्त्वम् । — सकल जगत् चमस्कारी, लींचकर कुण्डलाकार किये हुए इक्षुकाण्डके धनुष व उन्मादन, मोहन, संता-पन, शोषण और मारणरूप पाँच बाणोंसे निशाना बाँध रखा है जिसने, स्फुरायमान मकरकी ध्वजावाला, कमनीय स्त्रियोंके समूह द्वारा बन्दिता है सुन्दरता जिसकी ऐसी रति नामा स्त्रीके साथ कैलि करता हुआ, चतुरोंकी चेष्टारूप भ्रमंगमात्रसे वशीभूत किया स्त्रियों-

का समूह ही है साधन सेना जिसके, जो-पुरुषके भेदसे भिन्न समस्त प्राणियोंके मन मिलानेके लिए सूत्रधार, संगीत है प्रिय जिसको, स्वर्ग व मोक्षके द्वारमें वज्रमयी अर्जुनके समान; जिसको चलानेके लिए सुहाविषेय बनानेमें चतुर, ऐसा समस्त जगत्को नशीभूत करनेमें समर्थ कामतन्त्र है। —वे. ध्यान/४/५ यह काम-तन्त्र वास्तवमें आरमा ही है।

कामदेव—वे० शलाका पुरुष/१, ८।

कामना—वे० अभिलाषा।

कामपुरुषार्थ—वे० पुरुषार्थ/१।

कामपुण्य—विजयार्थकी दक्षिण ओंकीका एक नगर—वे० विद्याधर।

कामराज—जयकुमार पुराणके कर्ता एक ब्रह्मचारी। समय ई. १४१८ वि. १४४४ (म. पु. २०/५, पञ्चासाल)।

कामरूपित्व ऋद्धि—वे० ऋद्धि/३।

कामरूप्य—भरत क्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—वे० अनुपप/४।

काश्य मन्त्र—वे० मन्त्र/१/६।

काय—कायका प्रसिद्ध अर्थ शरीर है। शरीरवत् ही बहुत प्रवेशोके समूह रूप होनेके कारण कालातिरिक्त जोमादि पाँच द्रव्य भी काय-वात् कहलाते हैं। जो पंचास्तिकाय करके प्रसिद्ध हैं। यद्यपि जीव अनेक भेद रूप हो सकते हैं पर उन सबके शरीर या काय छह ही जाति की हैं—पृथिवी, अप्, तेज, वायु, वनस्पति व त्रस अर्थात् मांसनिर्मित शरीर। यह ही बड़ कायजीवके नामसे प्रसिद्ध हैं। यह शरीर भी औदारिक आदिके भेदसे पाँच प्रकार हैं। उस उस शरीरके निमित्त से होनेवाली आत्मप्रवेशोंकी चंचलता उस नामवाला काय-योग कहलाता है। पर्याप्त अवस्थामें काययोग होता है और अपर्याप्त-वस्थामें मिश्र योग क्योंकि तहाँ कर्मण योगके आधीन रहता हुआ ही वह वह योग प्रगट होता है।

| १. काय सामान्यका लक्षण व शंका समाधान | |
|--|--|
| १. बहुप्रदेशीके अर्थमें कायका लक्षण। | |
| २. शरीरके अर्थमें कायका लक्षण। | |
| * औदारिक शरीर व उनके लक्षण—वे० वह वह नाम। | |
| ३. कर्मण काययोगियोंमें कायका यह लक्षण कैसे वटित होगा। | |
| २. षट्काय जीव व मार्गणा निर्देश व शंकाएँ | |
| १. षट्काय जीव व मार्गणाके भेद-प्रभेद। | |
| * पृथिवी आदिके कायिकादि चार-चार भेद—वे० पृथिवी। | |
| * जीवके एकैन्द्रियादि भेद व त्रस स्थावर कायमें अन्तर।—वे० स्थावर | |
| * युष्म वादर काय व त्रस स्थावर काय।—वे० वह वह नाम | |
| * प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित प्रत्येक व साधारण।—वे० वनस्पति | |
| २. अकाय मार्गणाका लक्षण। | |
| ३. बहुप्रदेशी भी सिद्ध जीव अकाय कैसे हैं। | |

| | |
|---|--|
| ४. कायमार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व। | |
| * काय मार्गणा विषयक सत् संख्या क्षेत्र स्पर्शन काल, अन्तर भाव व अल्पबहुत्व रूप, आठ प्ररूपणाएँ—वे० वह वह नाम | |
| * काय मार्गणा विषयक गुणस्थान मार्गणास्थान। जीवसमासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ।—वे० सत् | |
| * काय मार्गणामें सम्भव कर्मोंका बन्ध उदय सत्त्व।—वे० वह वह नाम | |
| * कौन कायसे मरकर कहाँ उपजे और कौन गुण व पद तक उत्पन्न कर सके।—वे० जन्म/६ | |
| * काय मार्गणामें भाव मार्गणाकी दृष्टता तथा तहाँ भावके अनुसार व्यव होनेका नियम।—वे० मार्गणा | |
| ५. तेजस आदि कायिकोका लोकमें अवस्थान व तद्गत रांका समाधान। | |
| * त्रस स्थावर आदि जीवोंका लोकमें अवस्थान।—वे० तिर्यच/३ | |
| * काय स्थिति व भव स्थितिमें अन्तर।—वे० स्थिति/२ | |
| * पंचास्तिकाय।—वे० अस्तिकाय | |
| ६. काययोग निर्देश व शंका समाधान | |
| १. काययोगका लक्षण। | |
| २. काय योगके भेद। | |
| * औदारिकादि काययोगोंके लक्षणादि।—वे० वह वह नाम | |
| ३. शुभ अशुभ काययोगके लक्षण। | |
| * शुभ अशुभ काययोगमें अनन्त विकल्प कैसे सम्भव है—वे० योग/२ | |
| ४. जीव या शरीरके चलनेको काययोग क्यों नहीं कहते। | |
| * काययोग विषयक गुणस्थान, मार्गणास्थान, जीव-समासके स्वामित्वकी २० प्ररूपणाएँ।—वे० सत् | |
| ५. पर्याप्तवस्थामें कर्मणकाययोगके सद्भावमें भी मिश्र-योग क्यों नहीं कहते। | |
| * अपमत्तादि गुणस्थानोंमें काययोग कैसे सम्भव है।—वे० योग/४ | |
| * मिश्र व कर्मण योगमें चक्षुर्दर्शन नहीं होता।—वे० दर्शन/७ | |
| * काययोग विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व प्ररूपणाएँ।—वे० वह वह नाम | |
| * काययोगमें सम्भव कर्मोंका बन्ध, उदय व सत्त्व।—वे० वह वह नाम | |
| * मरण व व्याघात हो जानेपर एक काययोग ही शेष रहता है।—वे० मनोयोग/६ | |

१. काय सामान्यका लक्षण व शंकाएँ

१. बहुप्रवेशीके अर्थमें कायका लक्षण

नि. सा./पू./ ३४ काया ऋ बहुप्रवेशसत् । — बहुप्रवेशीपना ही कायत्व है । (प्र. सा./त. प्र. ब. सा. ४/१३६). ।

स. सि./४/१/२६६/६ 'काय'शब्दः शरीरे व्युत्पत्तितः इहोपचारादध्या-
रोप्यते । कुतः उपचारः । यथा शरीरं पुद्गलद्रव्यप्रचयारमकं तथा
धर्मादिष्वपि प्रवेशप्रचयानुसारात् काया इव काया इति । — व्युत्पत्तिते
काय शब्दका अर्थ शरीर है तो भी यहाँ उपचारसे उसका आरोप
किया है । प्रश्न—उपचारका क्या कारण है । उत्तर—जिस प्रकार
शरीर पुद्गल द्रव्यके प्रचय रूप होता है, उसी प्रकार धर्मादिक द्रव्य
भी प्रवेश प्रचयकी अपेक्षा कायके समान होनेसे काय कहे गये हैं ।
(रा. बा./४/१/७-८/३२/२६) (नि. सा./ता. ४/३४) (प्र. सं./टी./
२४/७०/१) ।

स्या. म./२६/३२६/२० 'तेषां संघे बानूध्वे' इति चिन्तोत्तेर्ध्वमि आवेशश्च
कृते कायः समुह जीवकायः पृथिव्यादि । — यहाँ 'संघे बानूध्वे' सूत्र-
से 'चि' धातु से 'बन्' प्रत्यय होनेपर 'ब' के स्थानमें 'क' हो जानेसे
'काय' शब्द बनता है । अतः जीवोंके समुहको जीवकाय कहते हैं ।

२. शरीरके अर्थमें कायका लक्षण—

प. सं./मा./१/७६ अणुपबुत्तिसंचियपुगलपिण्डं विद्याण काजो त्ति ।
सो जिणमयस्सि भणिओ पुडवा कायाइयो लद्धा । ७६ । — योगरूप
आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए औदारिकारिरूप पुद्गल पिण्ड-
को काय जानना चाहिए । (ध. १/१.१/४/ ८६/१३६) (प. सं./
सं./१/१६२) ।

ध. ७/२.१.२/६/८ "आत्मप्रवृत्तयुपचितपुद्गलपिण्डः कायः, पृथिवी-
कायादिनामकमज्जितपरिणामो वा कार्ये कारणोपचारेण काय,
चीयन्ते अस्मिन् जीवा इति व्युत्पत्तेर्वा कायः ।" — आत्माकी प्रवृत्ति
द्वारा उपचित किये गये पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं । अथवा
पृथिवीकाय आदि नामकर्मोंके द्वारा उत्पन्न परिणामको कार्यमें
कारणके उपचारेसे काय कहा है । अथवा, 'जिसमें जीवोंका संचय
किया जाय' ऐसी व्युत्पत्तिसे काय (शब्द) बना है । (रा. बा./६/७
११/६०३/३० लक्षण सं. १) (ध. १/१.१.७/१३८/१ तथा १.१.३६/३६६/
२ में लक्षण नं. १ व २) ।

३. उपरोक्त लक्षणकी ईट पत्थरोंके साथ अतिव्याप्ति नहीं है ।

ध. १/१.१.४/१३८/१ "चीयत इति कायः । नेष्टकादिचयेन व्यभिचार
पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषणात् । औदारिकादिकर्मभिः पुद्गल-
विपाकिभिरचीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणां सहाकारिणामभावे
तत्प्रचयनानुपपत्तेः । — प्रश्न—जो संचित किया जाता है उसे काय
कहते हैं, ऐसी व्याप्ति बना लेनेपर, कायको छोड़कर ईट आदिके
संचयरूप विषयमें भी यह व्याप्ति घटित हो जाती है, अतः व्यभिचार
वोष जाता है । उत्तर—नहीं आता है; क्योंकि, पृथिवी आदि कर्मों-
के उदयसे इतना विशेषण जोड़ कर ही, 'जो संचित किया जाता है'
उसे काय कहते हैं ऐसी व्याख्या की गयी है । प्रश्न—'पुद्गलविपाकी
औदारिक आदि कर्मोंके उदयसे जो संचित किया जाता है उसे काय
कहते हैं, ऐसी व्याख्या क्यों नहीं की गयी ? उत्तर—ऐसा नहीं है,
क्योंकि, सहाकारिरूप पृथिवी आदि नामकर्मके अभाव रहनेपर केवल
औदारिक आदि नामकर्मके उदयसे नोकर्म वर्गजाओंका संचय नहीं
हो सकता ।

४. कार्मण काययोगियोंमें यह लक्षण कैसे बटित होगा

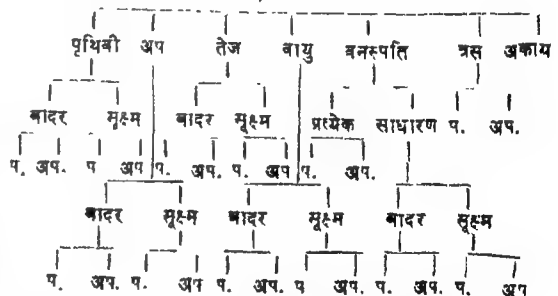
ध. १/१.१.४/१३८/३. कार्मणशरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्म-
भिरितितोकर्मपुद्गलकावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मण-
स्तत्रापि सच्यतस्तद्व्यपदेशस्य न्याय्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्तयु-
पचितपुद्गलपिण्डः कायः । अत्रापि स दोषो न निर्वार्यत इति चेन्न,
आत्मप्रवृत्तयुपचितपुद्गलपिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्तयुपचित-
नोकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्रासत्त्वान्न तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न,
तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धिः । — प्रश्न—
कार्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचित हुए
नोकर्मपुद्गलका अभाव होनेसे अकायत्व प्राप्त हो जायेगा । उत्तर—
ऐसा नहीं समझना चाहिए, क्योंकि, नोकर्मरूप पुद्गलोंके संचयका
कारण पृथिवी आदि कर्मसहकृत औदारिकादि नामकर्मका सरब
कार्मणकाययोग अवस्थामें भी पाया जाता है, इसलिए उस अवस्थामें
भी कायपनेका व्यवहार बन जाता है । २. अथवा योगरूप आत्माकी
प्रवृत्तिसे संचित हुए औदारिकादिरूप पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं ।
प्रश्न—कायका इस प्रकारका लक्षण करनेपर भी पहले जो दोष थे
आये हैं वह दूर नहीं होता है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, योग-
रूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचित हुए कर्मरूप पुद्गलपिण्डका कार्मण-
काययोग अवस्थामें सहभाव पाया जाता है । अर्थात् जिस समय
आत्मा कार्मणकाययोगकी अवस्थामें होता है, उस समय उसके
ज्ञानावरणादि आठों कर्मोंका सहभाव रहता ही है, इसलिए इस
अवस्थामें उसके कायपना बन जाता है । प्रश्न—कार्मणकाय योगरूप
अवस्थामें योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए (कर्मरूप
पुद्गलपिण्ड भले ही रहो परन्तु) नोकर्मरूप पुद्गलपिण्डका अभाव
होनेके कारण कार्मण काययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह व्यवदेश
नहीं बन सकता । उत्तर—नोकर्म पुद्गलपिण्डके संचयके कारणभूत
कर्मका कार्मणकाययोगरूप अवस्थामें भी सहभाव होनेसे कार्मणकाय-
योगमें स्थित जीवके 'काय' यह मंजा बन जाती है ।

२. षट्काय जीव व मार्गणा निर्देश व शंकाएँ

१. षट्काय जीव व मार्गणाके भेद-प्रभेद

प. सं. १/१.१/ मूत्र ३६-४२/२६. २-२" (ति. प./४/२७८-२८०)

(प = पयसि, अप = अपयसि) काय



रा. बा. १/७/११/६०३/३१ तत्संबन्धिजीवः षड्विधः—पृथिवीकायिकः
अप्कायिक तेजस्कायिक वायुकायिक बनस्पतिकायिक त्रस-
कायिकश्चेति । — काय सम्बन्धी जीव छह प्रकारके हैं—पृथिवी-
कायिक, अप्कायिक, तेज कायिक, वायु कायिक, बनस्पति कायिक
और त्रसकायिक । (यहाँ 'अकाय' का प्रश्न नहीं किया है, यही
ऊपरवालेसे इसमें विशेषता है । इसका भी कारण यह है कि ऊपर-
काय मार्गणाके भेद है और यहाँ षट्काय जीवोंके ।) (पृ. आ./२०४-

२०५) (ध. सं./प्र./१/७५), (ध. १/१.१.४/८६/१३६), (गो. जी./प्र./१८१/४१४), (प्र. सं./टी./१३/३७६)।

२. अकाय मार्गणाका कक्षण

ध. सं./प्र./१/७७ जह कंचणमगियं मुचइ किट्टेण कलियाराय। तह कायकंधमुक्ता अकाइया माणजोएण १८७। —जिस प्रकार अग्निमें दिया गया सुवर्ण किट्टिका (नहिरंगमल) और कालिमा (अन्तरंगमल) इन दोनों प्रकारके मलोसे रहित हो जाता है उसी प्रकार ध्यानके योगसे शुद्ध हुए और कायके बन्धनसे मुक्त हुए जीव अकायिक जानना चाहिए। (ध. १/१.१.३६/१४४/२६६), (गो. जी./प्र./२०३/४४६)।

३. बहुप्रदेशी भी सिद्ध जीव अकाय कैसे हैं

ध. १/१.१.४६/२७७/६ जीवप्रदेशप्रचयारमकवारिसिद्धा अपि सकाया इति चेन्न, तेषामनादिबन्धनबद्धजीवप्रदेशात्मकत्वात्। अनादि-प्रचयोऽपि कायः किन्न स्यादिति चेन्न, मूर्तानां पुद्गलानां कर्म-नोकर्मपर्यायपरिणतानां सादिसान्तप्रचयस्य कायस्याभ्युपगमात्। —प्रश्न—जीव प्रदेशोंके प्रचयरूप होनेके कारण सिद्ध जीव भी सकाय हैं, फिर उन्हें अकाय क्यों कहा? उत्तर—नहीं, क्योंकि सिद्ध जीव अनादिकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव प्रदेशस्वरूप हैं, इसलिए उसकी अपेक्षा यहाँ कायपना नहीं लिया गया है। प्रश्न—अनादि कालीन आरम्भप्रदेशोंके प्रचयको काय क्यों नहीं कहा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँपर कर्म और नोकर्म रूप पर्यायसे परिणत मूर्त पुद्गलोंके सादि और सान्त प्रदेश प्रचयको ही कायरूपसे स्वीकार किया गया है। (किसी अपेक्षा उनको कायपना है भी। यथा—)

प्र. सं./टी./२४/७०/१ कायरवं कथ्यते—बहुप्रदेशप्रचयं दृष्ट्वा यथा शरीरं कायो भण्यते तथातन्तज्ज्ञानादिगुणाधारभूतानां लोकाकाश-प्रमितसंख्येयभुद्धप्रदेशानां प्रचयं समूहं संघातं मेलापकं दृष्ट्वा मुक्तात्मनि कायरवं भण्यते। —अब इन (मुक्तात्माओं) में कायपना कहते हैं—बहुतसे प्रदेशोंमें व्याप्त होकर रहनेको देखकर जैसे शरीरको काय कहते हैं, अर्थात् जैसे शरीरमें अधिक प्रदेश होनेके कारण शरीर को काय कहते हैं उसी प्रकार अनन्तज्ञानादि गुणोंके आधारभूत जो लोकाकाशके बराबर असंख्यात शुद्ध प्रदेश हैं उनके समूह, संघात अथवा मेलको देखकर मुक्त जीवमें भी कायरव कहा जाता है।

४. काय मार्गणमें गुणस्थानोंका स्वाभिव्य

ध. त्व./१/१.१/४३-४६ पुढविकाइया आउकाइया तेउकाइया बाउकाइया वणप्फकाइया एक्कम्मि चैय मिचप्रइट्टिहाणे १४३। तसकाइया कीइदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति १४४। बादरकाइया बादरे-इदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति १४५। तेण परमकाइया चैइ १४६। —पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक जीव मिध्यादृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं १४३। द्विन्द्रियसे लेकर अयोगिकेवलीतक त्रस जीव होते हैं १४४। बादर एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त जीव बाहरकायिक होते हैं १४५। स्थावर और बाहरकायसे परे कायरहित अकायिक जीव होते हैं १४६। (विशेष—दे० जन्म/४)।

गो. क./जी. प्र./३०६/४३८/८ गुणस्थानद्वय। कुत। “णहि सासणो अपुणे साहारणसुहमगेयतैउपुगे।” इति पारिसेव्यात्त पृथ्व्यपप्रत्येक-वनस्पतिषु सासादनस्योत्पत्तः।”

गो. जी./जी. प्र./७०३/१४ ते मिध्यादृष्टौ पर्याप्तापर्याप्ताश्च। सासादने बादरपृथ्व्यन्वनस्पतिसंस्थावरकायाः द्वित्रिचतुरिन्द्रियासंक्षिप्रसकाया-स्वापर्याप्ताः संक्षिप्रसकायः उभयरचेति षड्जीवनिकायः। मिथे

संक्षिपञ्चेन्द्रियत्रसकायपर्याप्त एव। असंयते उभयः, संवेद्यते पर्याप्ति एव। प्रमत्ते पर्याप्तिः। साहारकधिस्तुभयः। अप्रमत्तादिक्रीणकषायान्तेषु पर्याप्ति एव। सयोगे पर्याप्तिः। समुद्रघाते तुभयः। अयोगे पर्याप्ति एव। —“णहि सासणो...” इस बचनमें पृथिवी अप्रत्येक वनस्पति विषे ही सासादन भर उपजे है (अतः तहाँ अपर्याप्तावस्था विषे दो गुणस्थान संभव मिध्यादृष्टि व सासादन) तहाँ मिध्यादृष्टिविषे ती जहो (कायवाले) पर्याप्ति वा अपर्याप्ति हैं। सासादनविषे बादर पृथिवी, अप व वनस्पति ए—स्थावर और त्रस विषे बेंद्री तेंद्री चौंद्री असेनो पंचेंद्री ए तो अपर्याप्ति ही है और सेनो वसकाय पर्याप्ति अपर्याप्ति दोऊ हैं। आगिं संझी पंचेंद्री त्रसकाय ही है। तहाँ मिथ विषे पर्याप्ति ही है। अगिरत विषे दोऊ है। वेश संयत विषे पर्याप्ति ही है। प्रमत्त विषे पर्याप्ति है। आहारक (समुद्रघात) सहित दोऊ हैं। अप्रमत्तादि क्षीणकषाय पर्यन्त पर्याप्ति ही है। सयोगी विषे पर्याप्ति है। समुद्रघात सहित दोऊ हैं। अयोगी विषे पर्याप्ति ही है। (गो. जी./प्र. जी. प्र./६७८) (विशेष दे० जन्म/४)

५. तैजस आदि कायिकोंका छोकमें अवस्थान व तद्गत शंका समाधान

ध. ७/२.७.७१/४०१/३ कम्मभूमिपठिभागसमंभूरमणदीवद्धे चैव किर तेउकाइया होति, ण अणत्थेति के वि आइरिया भणंति।...अण्णे के वि आइरिया सम्बेसु दीवसमुदुसु तेउकाइयाबादरपज्जता संभवंति त्ति भणंति। कुदो। सयंभूरमणदीवसमुदुपण्णं बादरते उपज्ज-त्ताणं बाएण हिरिज्जमाणाणं कीठणसीलवेवपरतंताणं वा सम्बदीव-समुदुसु सविउब्बणाणं गमणसंभवादो। केइमाइरिया तिरियसोगादो संवेज्जणुणो फासिदो त्ति भणंति। कुदो। सम्बपुढवीसु बादरतेउ-पज्जत्ताणं संभवादो। तिसु वि उवसेसु को एरु गेज्जो। तइज्जो वेत्तव्वो जुत्तीए अणुगगहितादो। ण च सुत्तं तिण्हेनेकस्स वि सुक्ककंठं होऊण पल्लवमत्थि। पहिठनओ उषएसो ववमाणे इरियेहि य संघो त्ति एत्थ सो चैव णिड्डो। —१. कर्मभूमिके प्रतिभाग-रूप अर्ध स्वयम्भूरमण द्वीपमें ही तैजस कायिक जीव होते हैं, अन्यत्र नहीं ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं। २. अन्य कितने ही आचार्य ‘सर्व द्वीपसमुद्रोंमें तैजसकायिक बादर पर्याप्त जीव संभव हैं’ ऐसा कहते हैं, क्योंकि स्वयम्भूरमणद्वीप व समुद्रमें उत्पन्न बादर तैजसकायिक पर्याप्त जीवोंका वायुसे ले जाये जानेके कारण अथवा कीड़नशील वेवोंके परतान्न होनेसे सर्व द्वीप समुद्रोंमें विक्रिया युक्त होकर गमन सम्भव है। ३. कितने आचार्यों-का कहना है कि उक्त जीवोंके द्वारा वैक्रियकसमुद्रवाताकी अपेक्षा तिरियसोक्तसे संख्यातगुणा क्षेत्र स्पष्ट है, क्योंकि (उस प्रकार) सब द्वीप समुद्रोंमें बादर तैजसकायिक पर्याप्त जीवोंकी सम्भावना है। उपर्युक्त तीनों उपदेशोंमें-से तीसरा उपदेश यहाँ ग्रहण करने योग्य है क्योंकि वह युक्तियुक्त अनुगृहीत है। दूसरी बात यह है कि सूत्र इन तीन उपदेशोंमें-से एकका भी सुक्ककण्ट होकर प्रत्येक नहीं है। पहिला उपदेश व्याख्यानों और व्याख्यानाचार्योंसे संमत है। इसलिए यहाँ उसीका निर्देश किया गया है।

ध. ७/२.६.३६/३३२/६ तेउ-आउ-रुक्खणं कथं तत्थ संभवो। ण इदिऐहि अगेज्जकाणं सुदुत्तसण्हाणं पुवविजोगियाणमत्थितस्स विरोहाभावादो। ध. ७/२.७.७८/४०६/६ “तह जलंता गिरयपुढवीसु अगिणो बहंतीओ गइओ च गत्थि त्ति जदि अभावो दुक्खदे, तं पि ण घट्ठे—णह सप्तमयोः शीतं शीतोष्णं पञ्चने स्मृतम्। चतुर्ज्येष्ठ्युण्डुद्विष्टस्ता-सामेव महीगुणाः। १। इदि तत्थ वि आउ तेऊणं संभवादो। कथं पुढवीणं हेद्वा पत्तेयसरीराणं संभवो। ण, सीएण वि सम्मुच्छिज्ज-माणपण-कुहुणादीणसुवसंभादो। कथमुण्हिह संभवो। ण, अचुण्हे वि समुप्पज्जमणज्जवासापईणसुवसंभादो।” —(पर्याप्त व अपर्याप्त

मात्र) प्रश्न—तेजसकायिक, जलकायिक, और वनस्पतिकायिक जीवोंकी वही (भवनवासियोंके विमानों व अलोकोकी आठ-पृथिवियोंमें सम्भावना कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, इन्द्रियोंसे अग्रह व अतिशय सूक्ष्म पृथिवी सम्बद्ध उन जीवोंके अस्तित्वका कोई विरोध नहीं है। प्रश्न—नरक पृथिवियोंमें जलती हुई अनित्य और नष्टी हुई नदियाँ नहीं हैं। उत्तर—इस कारण यदि उनका अभाव कहते हो, तो वह भी चटित नहीं होता, क्योंकि—छठी और सातवीं पृथिवीमें शीत, तथा पाँचवींमें शीत व उष्ण दोनों माने गये हैं। बीच चार पृथिवियोंमें अत्यन्त उष्णता है। ये उनके ही पृथिवी पुत्र हैं। इस प्रकार उन नरक पृथिवियोंमें अन्धकायिक व तेजसकायिक जीवोंकी सम्भावना है। प्रश्न—पृथिवियोंके नीचे प्रत्येक शरीर जीवोंकी सम्भावना कैसे है? उत्तर—नहीं; क्योंकि शीतसे भी उत्पन्न होनेवाले पगल और कुण्ड आदि वनस्पति विशेष बने जाते हैं। प्रश्न—उष्णतामें प्रत्येक शरीर जीवोंका उत्पन्न-होना कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अत्यन्त उष्णतामें भी उत्पन्न होनेवाले ज्वालप आदि वनस्पति विशेष पाये जाते हैं। विशेष देखो जम्ब/४—(सासावन सम्बन्धी दृष्टि भेद)

३. काय योग निर्देश व शंका समाधान

१. काय योगका उद्देश

स. सि./६/१/६१६/७ वीर्यान्तरायक्षयोपशमसद्भावे सति औदारिकादि-सप्तविधकायवर्णान्यतमालम्बनापेक्ष आत्मप्रवेशपरिस्पन्दः काय-योगः।—वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमके होनेपर औदारिकादि सप्त-प्रकारकी कायवर्णनाओंमेंसे किसी एक प्रकारकी वर्णनाओंके आल-म्बनसे होनेवाला आत्मप्रवेश परिस्पन्द काययोग कहलाता है। (रा. बा./६/१/१०/१०६/१०)

घ.१/१.१.६/३०८/६ सप्तानां कायानां सामान्यं कायं, तेन जनितेन वीर्येण जीवप्रवेशपरिस्पन्दलक्षणेन योगः काययोगः।—सात प्रकार-के कायोंमें जो अन्वयस्वरूपसे रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं। उस कायसे उत्पन्न हुए आत्मप्रवेशपरिस्पन्द लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे काययोग कहते हैं।

घ.७/२.१.३/७६/६ चतुर्विधशरीराणि अवलंबित्वं जीवपवेशाणं संकोच-विकोचो सो काययोगो नाम।—जो चतुर्विध शरीरोंके अवलम्बन-से जीवप्रवेशोंका संकोच विकोच होता है, वह काययोग है।

घ.१०/४.२.४.७७/४१७/११ वातपित्तसंभाविहि जनिदपरिस्समेण जाव जीवपरिष्पदो काययोगो नाम।—वात, पित्त व कफ आदिके द्वारा उत्पन्न परिस्समेण जो जीव प्रवेशोंका परिस्पन्द होता है वह काययोग कहा जाता है।

२. काययोगके भेद

व. खं.१/१.१/सू.६६/२८६ कायजोगो सप्तविहो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो वैउत्थियकायजोगो वैउत्थियमिस्सकाय-जोगो आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि १६६।—काय योग सात प्रकारका है—औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियिककाययोग, वैक्रियिकमिश्रकाययोग, आहारकाययोग, आहारमिश्रकाययोग और कर्मकाययोग। (रा. बा./१०/१४/१६/२२) (घ. ८/३.६/२१/७) (द्र. सं./टी./१३/३७/८)

३. शुभ-अशुभ काययोगके लक्षण

वा. अ./१.३.६६ बंधणछेदणमारणकरिया सा अहुहकायेति १६३। जिन-देवादिषु पूजा सुहकार्येति य हवे चेठ्ठा १६६।—बान्धने, छेदने और

मारनेकी क्रियाओंको अशुभकाय कहते हैं। १६३। जिनदेव, जिनगुरु, तथा जिनशास्त्रोंकी पूजास्वरूप कायकी चेष्टाको शुभकाय कहते हैं।

रा. बा./६/३/१-२/६०६-६०७ प्राणातिपातादसादानमैथुनप्रयोगादिरशुभ-काययोगः। १२। ततोऽनन्तमिक्कपारम्यः शुभः। १३। ...तद्यथा अहिंसा-स्तेयब्रह्मचर्यादि शुभः काययोगः।—हिंसा, चोरी और मैथुनप्रयो-गादि अनन्त विकल्परूप अशुभकाय योग है। १२। तथा उससे अन्य जो अहिंसा, अस्तेय ब्रह्मचर्यादि अनन्त विकल्प वे शुभ काययोग हैं। (स. सि./६/३/३१६/१०)

४. जीव या शरीरके चलनेको काययोग क्यों नहीं कहते

घ.१/१.७.७८/२२६/२ न सरीरामकम्मोदयजनिदो वि, पोग्गलविबाह-याणं जीवपरिक्कणहेउत्तविरोहा।—योग शरीरनामकर्मोदय-जनित भी नहीं है, क्योंकि, पुद्गलविषाकी प्रकृतियोंके जीवपरिस्पन्दनका कारण होनेमें विरोध है।

घ.७/२.१.३३/७७/३ न जीवे चलते जीवपवेशाणं संकोचविकोचजियमो, सिक्खंतपडमसमए एत्तो लोअणं गच्छंतम्मि जीवपवेशाणं संकोच-विकोचावुत्तलंभा।—चलते समय जीवप्रवेशोंके संकोच-विकोचका नियम नहीं है, क्योंकि, सिद्ध होनेके प्रथम समयमें जब जीव यहाँसे अर्थात् मध्यलोकसे, लोकके अग्रभागको जाता है, तब उसके प्रवेशोंमें संकोच-विकोच नहीं पाया जाता।

५. पर्वासावस्थामें कर्मणकायके सद्भावमें भी मिश्र-योग क्यों नहीं कहते

घ.१/१.१.७६/३१६/४ पर्याप्तावस्थायां कर्मणशरीरस्य सत्त्वात्प्राप्त्यभ्य-निबन्धनात्मप्रवेशपरिस्पन्द इति औदारिकमिश्रकाययोगः किमु न स्यादिति चेन्न, तत्र तस्य सतोऽपि जीवप्रवेशपरिस्पन्दस्याहेतुत्वात्। न पारम्पर्यकृतं तद्वैधेयत्वं तस्मैपचारिकत्वात्। न तदभ्याविकसित-त्वात्।—प्रश्न—पर्याप्त अवस्थामें कर्मणशरीरका सद्भाव होनेके कारण वहाँपर भी कर्मण और औदारिकशरीरके स्फूर्णोंके निमित्त-से आत्माके प्रवेशोंमें परिस्पन्द होता है, इसलिए वहाँपर भी औदा-रिकमिश्रकाययोग क्यों नहीं कहा जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें यद्यपि कर्मण शरीर विद्यमान है फिर भी वह जीव प्रवेशोंके परिस्पन्दनका कारण नहीं है। यदि पर्याप्त अवस्थामें कर्मणशरीर परम्परासे जीव प्रवेशोंके परिस्पन्दका कारण कहा जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मणशरीरको परम्परासे निमित्त मानना उपचार है। यदि कहें कि उपचारका भी यहाँ पर ग्रहण कर लिया जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उपचारसे परम्परारूप निमित्तके ग्रहण करनेकी यहाँ निबन्धा नहीं है।

कायक्लेश—शरीरको जानबूझकर कठिन तपस्याकी अग्निमें फोंकना कायक्लेश कहलाता है। यह सर्वथा निरर्थक नहीं है। सम्य-ग्दर्शन सहित किया गया यह तप अन्तरंग जलकी वृद्धि, कर्मोंकी अनन्ती निर्जरा व मोक्षका साक्षात् कारण है।

१. कायक्लेश तपका उद्देश

श्रु. आ./यु./३.६६ ठाणसयणासणेहि य विविहेहि पउग्गयेहि बहुमेहि। अपुविचिपरिताओ कायकिसेसो हवदि एसो।—खड़ा रहना, एक पात्रमें मृतकी तरह सोना, बीरासनादिके बैठना इत्यादि अनेक तरहके कारणोंसे शास्त्रके अनुसार आतापन आदि योगोंकरि शरीरको क्लेश देना वह कायक्लेश तप है।

स. सि./६/१६/४१८/११ आतपस्थानं वृक्षमूलनिवासो निरावरणशयनं बहुविधप्रतिमास्थानमिदमेवमादिः कायक्लेशः।—आतापनयोग, वृक्ष-मूलमें निवास, निरावरण शयन और नानाप्रकारके प्रतिमास्थान

इत्यादि करना कायकलेश है। (रा.वा.६/१६/१३/६१६/१६), (घ.१३/६/४.२६/४८/४), (वा.सा.१३६/२), (त.सा.७/११)

का.अ./बृ./४५० दुस्सह-उबसगजई आतामण-सीय-बाय-लिण्णो वि। जो णमि खेदं गच्छदि कायकिलेसो तवो तस्स। —दुःसह उपसर्गको जोतनेवाला जो मुनि आतापन, शीत, बात बगैरहसे पीड़ित होनेपर भी खेदको प्राप्त नहीं होता, उस मुनिके कायकलेश नामका तप होता है।

म.भा./१५१ आर्यजित णिविबयडी एयट्ठाणं छट्ठमाखनवेहि। अं कीरह तणुतावं कायकिलेसो मुणेयव्वो ॥३५१॥ —आचाम्स, निर्विकृति, एकस्थान, चतुर्भक्त, (उपवास), बह भक्त (बेला), अष्टम भक्त (तेला), आदिके द्वारा जो शरीरको कृश किया जाता है उसे कायकलेश जानना चाहिये।

भ.आ./वि./६/३२/१८ कायधुलाभिलाषरयजनं कायकलेशः। —शरीरको सुख मिले ऐसी भावनाको रयागना कायकलेश है।

२. कायकलेशके भेद

अन.ध./७/३२/६३ ऊर्ज्वाकाशयनैः शवाविशयनैर्धारासनायासनैः, स्थानैरेकपादाग्रामिभिरनिष्ठीवाग्रमाग्रहैः। योगैश्चातपनादिभिः प्रशमिता संतापनं यत्तनो, कायकलेशमिदं तपोऽर्जुनस्य तौ सद्ग्रह्या-नसिद्धयै भजेत ॥३२॥ —यह शरीरके कथर्धनरूप तप, अनेक उपायों द्वारा सिद्ध होता है। यहाँ छः उपायोंका निर्देश किया है—अयन (सूर्यादिकी गति); शयन, आसन, स्थान, अवग्रह और योग। इनके भी अनेक उत्तर भेद होते हैं (देखो आगे इन भेदोंके लक्षण)।

३. अयनादि कायकलेशोंके भेद व लक्षण

भ.आ./बृ./२२२-२२७ अणुहरी ऋतुसूरी पञ्चहृत्सूरी य तिरियसूरी य। उभभागमेण य गमणं पठिआगमणं च गंतुणं ॥२२२॥ साधारणं सबी-चारं सणिरुद्धं तहेव बोसट्ठं। समपादमेगपादं गिओलोणं च ठाणा-णि ॥२२३॥ समपत्तियं पित्तेज्जा समपदगोदो हिया य उक्कुटिया। मगरमुह हत्थिसुंही गोणणित्तेज्जपत्तियंका ॥२२४॥ बीरासनं च दंडा य उड्डसाई य लगडसाई य। उत्ताणो मत्थिय एगपाससाई य मडमसाई य ॥२२५॥ अग्रभागससयणं अजिट्ठमणा अक्कुणं चैव। तणफलयसिताधूमो तेजा तह केसलोचै य ॥२२६॥ अणुट्ठणं च रादो अण्हाणमदं तथोवणं चैव। कायकिलेसो एसो सीवुण्हावागवादी य ॥२२७॥ —अयन—कभी भूपमासे दिन पूर्वसे पश्चिमकी ओर चलना अनुसृत्य है—पश्चिमसे पूर्वकी ओर चलना प्रतिसूर्य है—सूर्य जब मस्तक पर चढ़ता है ऐसे समयमें गमन करना ऊर्जस्वरूप है, सूर्यको तिर्यक् (अर्थात् दायें-बायें) करके गमन करना तिर्यक्सूर्य है—स्वयं ठहरे हुए ग्रामसे दूसरे गाँवको विश्रान्ति न लेकर गमन करना और स्वस्थानको लौट आना या तीर्थादि स्थानको जाकर लगे हाथ लौट आना गमनागमन है। इस तरह अयनके अनेक भेद होते हैं। स्थान—कायोत्सर्ग करना स्थान कहलाता है। जिसमें स्तम्भादिका आश्रय लेना पड़े उसे साधार; जिसमें संक्रमण पाया जावे उसको सविचार; जो निश्चलरूपसे धारण किया जाय उसको ससन्निरोध, जिसमें सम्पूर्ण शरीर बीसा छोड़ दिया जाय उसको विस्फुटंग; जिसमें दोनों पैर समान रखे जायें उसको समपाद; एक पैरसे खड़ा होना एकपाद, दोनों बाहु ऊपर करके खड़े होना प्रसारितबाहु। इस तरह स्थान के भी अनेक भेद हैं। आसन—जिसमें पिंडलियाँ और स्फिक बरा-

बर मिल जायें वह समपर्यकासन है; उससे उलटा असमपर्यकासन है; गीको बुझनेकी भाँति बैठना गोदोहन है; ऊपरको संकुचित होकर बैठना उक्करिकासन है; मकरमुखवत् दोनों पैरोंको करके बैठना मकरमुखासन है; हाथीकी सूँठकी तरह हाथ या पाँवको फैलाकर बैठना हस्तिमुंठासन है; गीके बैठनेकी भाँति बैठना गोशय्यासन है; अर्धपर्यकासन, दोनों अंगाओंको दूरबर्ती रखकर बैठना बीरासन है; दण्डके समान सीधा बैठना दण्डासन है। इस प्रकार आसनके अनेक भेद हैं। शयन—शरीरको संकुचित करके सोना लगडशय्या है; ऊपरको मुख करके सोना उत्तानशय्या है; नीचेकी मुख करके सोना अनाकशय्या है। शयकी तरह निश्चेष्ट सोना शयशय्या है; किसी एक करबटसे सोना एकपादशय्या है; बाहर खुले आकाशमें सोना अध्वावकाशशय्या है। इस प्रकार शयनके भी अनेक भेद हैं। अवग्रह—अनेक प्रकारकी बाधाओंको जीतना अवग्रह है। धूकने, लौंसने की बाधा; छींक व जमाईको रोकना; खाँसे होनेपर न खुजाना; काँटा आदि लग जानेपर लिन्न न होना; कोड़ा, फुंसी आदि होने पर दुःखी न होना; पत्थर आदि लग जानेपर या ऊँची-नीची धरती आ जानेपर खेद न मानना; यथा समय केशलोच करना; रात्रिको भी न सोना; कभी स्नान न करना; कभी रातोंको न मौजना; इत्यादि अवग्रहके अनेक भेद हैं। योग—ग्रीष्म ऋतुमें पर्वतके शिखर पर सूर्यके सम्मुख खड़ा होना आतापन है; वर्षा ऋतुमें वृक्षके नीचे बैठना वृक्षमूल योग है; शीतकालमें बौराह पर नदी किनारे ध्यान लगाना शीत योग है। इत्यादि अनेक प्रकार योग होता है। (अन. ध./७/३२/६८३ में उद्धृत)

४. कायकलेश तपके अतिचार

भ.आ./वि./४८७/७०७/११ कायकलेशस्यातापनस्यातिचारः उष्णवित्तस्य शीतलद्रव्यसमागमेच्छा, संतापापायो मम कथं स्यादिति चिन्ता, पूर्वानुभूतशीतलद्रव्यप्रवेशानां स्मरणं, कठोरातपस्य द्वेषः, शीतला-इ सायकृताग्रप्रमार्जनस्य आतपप्रवेशः। आतपसंतप्तशरीरस्य वा अग्रमुष्टगात्रस्य आयातुप्रवेशः इत्यादिकः। वृक्षस्य मूलमुगतस्यापि हस्तेन, पादेन, शरीरेण बाष्पायानां पीडा। कथं। शरीरावसान-जलकणप्रमार्जनं, हस्तेन पादेन वा शिलाफलकादिगतोदकापनयनं। मृत्तिकाद्रव्यां भूमौ शयनं। निम्नेन जलप्रवाहागमनदेशे वा अवस्थानम्। अवग्रहे वर्षापातः कदा स्यादिति चिन्ता। वर्षति चेत् कदास्थोपरमः स्यादिति वा। छत्रकटादिधारणं वर्षानिवारणार्थे-रमादिकः। —तथा अध्वावकाशस्यातिचारः। सच्चितायां भूमौ प्रस-सहितहरितसमुत्थितायां विबरवत्यां शयनं। अकृतधूमिशरीरप्रमार्जनस्य हस्तपादसंकोचप्रसारणं पार्श्वान्तरसंचरणं, कण्डूयनं वा। हिमसमीरणाम्यां हस्तस्य कर्द्वेतुपक्षमो भवतीति चिन्ता, बंदावसा-दिभिरुपरिनिपतितहिमापकर्षणं, अवश्यायघटना वा। प्रचुरवाता-पातवैशोऽयमिति संव्लेशः। अग्निप्रावरणादीनां स्मरणमित्यादिकः। —आतापन योगके अतिचारः—उष्णसे पीड़ित होनेपर ठंडे पदार्थोंके संयोगकी इच्छा करना, 'यह मेरा संताप कैसे नष्ट होगा' ऐसी चिन्ता करना, पूर्वमें अनुभव किये गये शीतल पदार्थोंका स्मरण होना, कठोर धूपसे द्वेष करना, शरीरको बिना फाड़े ही शीतलता से एकदम गर्मीमें प्रवेश करना तथा शरीरको पिच्छीले न स्पर्श करके ही धूपसे शरीर संताप होनेपर छायामें प्रवेश करना इत्यादि अतिचार आतापन योगके हैं। वृक्षमूल योगके अति-चार—इस योगको धारण करनेपर भी अपने हाथसे, पाँवसे और

शरीरसे अलगायिक जीवोंको देख देना अर्थात् शरीरसे लगे हुए अल-कण हृथसे पोंछना, अथवा पौंससे शिला या फलक पर संचित हुआ जल खलव करना, गीली मिट्टीकी जमीनपर सोना, जहाँ जलप्रवाह बहुता है ऐसे स्थानमें अथवा खोल प्रदेशोंमें बैठना, वृष्टि-प्रतिबन्ध होनेपर 'कब वृष्टि होगी' ऐसी चिन्ता करना; और वृष्टि होनेपर उसके उपशमकी चिन्ता करना, अथवा वर्षाका निवारण करनेके लिए छत्र चटाई वगैरह धारण करना। **अभावकाश** या **शीतबोगके अतिचार**—सञ्चित जमीनपर, त्रससहित हरितवनरूपति जहाँ उत्पन्न हुई है ऐसी जमीनपर, छिद्र सहित जमीनपर, शायन करना। जमीन और शरीरको पिच्छिकासे स्वच्छ किये बिना हाथ और पाँव संकुचित करके अथवा फेला करके सोना; एक करवटसे दूसरे करवटपर सोना अर्थात् करवट बदलना; अपना अंग छुल्लाना; हवा और ठंडीसे पीडित होनेपर इनका कब उपशम होगा' ऐसा मनमें संकल्प करना; शरीरपर यदि बर्फ गिरा होगा तो बॉसके टुकड़ेसे उसको हटाना; अथवा जलके तुषारोंको मर्दन करना, 'इस प्रदेशमें धूप और हवा बहुत है' ऐसा विचारकर संवत्सेश परिणामसे युक्त होना, अग्नि और आच्छादन बच्चोंका स्मरण करना। ये सब अभावकाशके अतिचार हैं।

५. कायक्लेश तप गृहस्थके लिए नहीं है

सा.ध./७/५० श्रावको वीरचर्याह प्रतिमातापनादिषु। स्यात्ताधिकारी सिद्धान्तप्रहस्याध्ययनेऽपि च। ५०।—श्रावकको वीरचर्या अर्थात् स्वयं भामरी वृत्तिसे भोजन करना, दिनप्रतिमा, आतापन योग, आदि धारण करनेका तथा सिद्धान्तशास्त्रोंके अध्ययनका अधिकार नहीं है।

६. कायक्लेश व परिवहजय मी आवश्यक है

चा.सा./१०७ पर उद्भूत—परीषोद्धव्या नित्ये दर्शनचारित्ररक्षणे विरते।। संयमतपोविशेषास्तदेकदेशाः परीषहास्याः स्युः।—दर्शन और चारित्रकी रक्षके लिए तत्पर रहनेवाले मुनियोंको सदा परिवहोंको सहन करना चाहिए। क्योंकि ये परिवहें संयम और तप दोनोंका विशेष रूप हैं, तथा उन्होंने दोनोंका एकवेश (अंग) हैं।

अन.ध./७/३२/६८२ कायक्लेशमिदं तपोऽर्जुनतौ सद्भ्यान्सिद्धं प्रजैत्। ३२।—यह तप भी सुमुमुक्षुओंके लिए आवश्यक है अतएव प्रशान्त तपस्वियोंको ध्यानकी सिद्धिके लिए इसका नित्य ही सेवन करना चाहिए।

७. कायक्लेश व परिवहमें अन्तर

स.सि./६/१६/४३६/१ परिवहस्यास्य च को विशेषः। यदृच्छयोपनि-पत्तिः परिवहः स्वयंकृतः कायक्लेशः।—प्रश्न—परिवह और कायक्लेशमें क्या अन्तर है? उत्तर—अपने आप प्राप्त हुआ परिवह और स्वयं किया गया कायक्लेश है। यही इन दोनोंमें अन्तर है। (रा. बा./६/१६/१५/६१६/२०)

८. कायक्लेश तपका प्रयोजन

स.सि./६/१६/४३६/१ तत्किमर्थम्। देहदुःखतितिक्षासुखानभिध्वङ्ग-प्रवचनप्रभावनाथर्थम्।—प्रश्न—यह किस लिए किया जाता है? उत्तर—यह देहदुःखको सहन करनेके लिए, सुखविषयक आसक्तिको कम करनेके लिए और प्रवचनकी प्रभावना करनेके लिए किया जाता है। (रा.बा./६/१६/१४/६१६/१७) (चा.सा./१३६/४)

ध.१३/४.४.२६/४५/५ किमट्ठमेसो करिदे। सदि-भादादेवेहि बहुदोष-वासेहि तिसा-ल्लाहादिबाहाहि विसंठुलासणेहि य ज्झाणपरिचयरुं,

अभावियसदिबाधादिउबवासादिबाहस्स मारणंतियज्झावेण ओरथ-अस्मज्झाणानुवत्तीदो।—प्रश्न—यह (कायक्लेश तप) किस लिए किया जाता है? उत्तर—शीत, वात और आतपके द्वारा; बहुत उप-वासोंके द्वारा; तृषा छुषा आदि बाधाओं द्वारा और विसंस्थुल आसनों द्वारा ध्यानका अभ्यास करनेके लिए किया जाता है; क्योंकि जिसने शीतबाधा आदि और उपवास आदिकी बाधाका अभ्यास नहीं किया है और जो मारणान्तिक असातासे खिन्न हुआ है, उसके ध्यान नहीं बन सकता। (चा. सा./१३/६/३), (अन.ध./७/३२/६८२)।

कायगुप्ति—दे० गुप्ति।

काय बल ऋद्धि—दे० ऋद्धि/६।

काय विनय—दे० विनय।

काय शुद्धि—दे० शुद्धि।

कायिकी क्रिया—दे० क्रिया/३/२।

कायोत्सर्ग—दे० व्युत्सर्ग/१।

कारक—व्याकरणमें प्रसिद्ध तथा निरयको बोल चालमें प्रयोग किये जानेवाले कर्ता कर्म करण आदि छ' कारक हैं। लोकमें इनका प्रयोग भिन्न पदार्थोंमें किया जाता है, परन्तु अध्यात्ममें केवल वस्तु स्वभाव लक्षित होनेके कारण एक ही द्रव्य तथा उसके गुणपर्यायोंमें ये छहो लागू करके बिचारे जाते हैं।

१. भेदाभेद षट्कारक निर्देश व समन्वय

१. षट्कारकोंका नाम निर्देश

प्र. सा./त. प्र./१६ कर्तृत्वं...कर्मत्वं...करणत्वं...संप्रदानत्वं...अपा-दानत्वं...अधिकरणत्वं। पं. अयच्चन्द्रकृत भाषा—कर्ता, कर्म, करण, सम्प्रदान अपादान और अधिकरण नामक छ' कारक हैं। जहाँ परके निमित्तसे कार्यको सिद्ध कहलाती है, वहाँ व्यवहार कारक है और जहाँ अपने ही उपादान कारणसे कार्यको सिद्ध कही जाती है वहाँ निरचय कारक है (व्याकरणमें प्रसिद्ध सम्बन्ध नामके सातवें कारकका यहाँ निर्देश नहीं किया गया है, क्योंकि इन द्वाहोंका समु-दित रूप ही सम्बन्ध कारक है)।

२. षट्कारकी अभेद निर्देश

प्र. सा./त. प्र./१६ अयं खबराम्।...शुद्धान्तशक्ति-ज्ञायकस्वभावेन स्वतन्त्रत्वाद्गृहीतकर्तृत्वाधिकारः...विपरिणमनस्वभावेन प्राप्य-त्वात् कर्मत्वं कलयत्—विपरिणमनस्वभावेन साधकतमत्वाद् करणत्वमनुविभ्राण...विपरिणमनस्वभावेन कर्मणा समाश्रय-माणत्वात् संप्रदानत्वं दधान विपरिणमनसमये पूर्वप्रवृत्त-विकलज्ञानस्वभावापगमेऽपि सहजज्ञानस्वभावेन भ्रूवरत्नत्वस्वभावाद्वा-दानत्वमुपादानं, ...विपरिणमनस्वभावस्याधारभूतत्वादधिकरणत्व-मात्मसात्कुर्वाणः स्वयमेव षट्कारकीरूपेणापजायमान...स्वयंभूरिति निर्दिश्यते।—यह आत्मा अनन्तशील युक्त ज्ञायक स्वभावके कारण स्वतन्त्र होनेसे जिसने कर्तृत्वके अधिकारको ग्रहण किया है, तथा (उसी शक्तियुक्त ज्ञानरूपसे) परिणमित होनेके स्वभावके कारण स्वयं ही प्राप्य होनेसे कर्मत्वका अनुभव करता है। परिणामन होनेके स्वभावसे स्वयं ही साधकतम होनेसे करणताको धारण करता है। स्वयं ही अपने (परिणमन स्वभाव रूप) कर्मके द्वारा समाश्रित होने-से सम्प्रदानताको धारण करता है। विपरिणमन होनेके पूर्व समयमें प्रवर्तमान विकल ज्ञानस्वभावका नाश होनेपर भी सहज ज्ञानस्व-

भावसे स्वयं ही भूतताका अवलम्बन करनेसे अपादानताको धारण करता हुआ, और स्वयं परिणमित होनेके स्वभावका आधार होनेसे अधिकरणताको आत्मसाध करता हुआ—(इस प्रकार) स्वयमेव छह कारक रूप होनेसे अथवा उत्पत्ति अपेक्षासे स्वयमेव आविर्भूत होनेसे स्वयंभू कहलाता है। (पं. का./त. प्र./६२)।

स.सा./आ./२६७ 'ततोऽहमेव मयैव महामेव सत् एव सत्मेव मामेव गृह्णामि। यत्किंल गृह्णामि तच्चैतनेकक्रियत्वादात्मनश्चैतय एव, चेतयमाने एव चेतये, चेतयमानेनैव चेतये, चेतयमानायैव चेतये, चेतयमानावेव चेतये, चेतयमाने एव चेतये, चेतयमानमेव चेतये—किंतु सर्वविशुद्ध-चिन्मात्रो भावोऽस्मि। = (अन्यसर्व भाव क्योंकि मुझसे भिन्न हैं) इसलिए मैं ही, अपने द्वारा ही, अपने लिये ही, अपनेमेंसे ही, अपनेमें ही अपनेको ही ग्रहण करता हूँ। आत्माकी चेतना ही एक क्रिया है इसलिए 'मैं' ग्रहण करता हूँ' का अर्थ 'मैं चेतता हूँ' ही है, चेतता हुआ ही चेतता हूँ, चेतते हुएके द्वारा ही चेतता हूँ, चेतते हुएके लिए ही चेतता हूँ, चेतते हुएसे ही चेतता हूँ, चेततेमें ही चेतता हूँ, चेततेको ही चेतता हूँ (अथवा न तो चेतता हूँ, न चेतता हुआ चेतता हूँ—इत्यादि छहों बोल) किन्तु सर्वविशुद्ध चिन्मात्र भाव हूँ।

का./त. प्र./४६/६२ मृत्तिका घटभावं स्वयं स्वेन स्वस्थं स्वस्मात् स्वस्मिन् करोतीत्यात्मारमानमामनारमने आत्मन आत्मनि जाना-तोत्यनन्यवैऽपि। = 'मिट्टी स्वयं घटभावको (घड़ारूप परिणामको) अपने द्वारा अपने लिए अपनेमेंसे अपनेमें करती है' 'आत्मा आत्माको आत्मा द्वारा आत्माके लिए आत्मामेंसे आत्मामें जानता है' ऐसे अनन्यपनेमें भी कारक व्यपदेश होता है।

६. निश्चयसे अभेद कारक ही परम सत्य है

प्र. सा./१६ पं जयचन्द—परमार्थतः एकद्वय द्वयैकी सहायता नहीं कर सकता और द्वय स्वयं ही, अपनेको, अपनेमें, अपने लिए, अपनेमेंसे, अपनेमें करता है, इसलिए निश्चय छः कारक ही परमसत्य हैं।

★ कर्ता कर्म करण व क्रियामें भेदभेद आदि --वे० कर्ता।

★ कारण कार्य व्यपदेश दे० कारण।

★ ज्ञानके द्वारा ज्ञानको जानना—वे० ज्ञान/१/३।

७. द्रव्य अपने परिणामोंमें कारकान्तरकी अपेक्षा नहीं करता।

पं. का./त. प्र./६२ स्वयमेव घटकारकीरूपेण व्यवतिष्ठमानो न कारकान्तरमपेक्षते। = स्वयमेव घटकारकी रूपसे वर्तता हुआ (द्रव्य) अन्य कारककी अपेक्षा नहीं करता। (प्र. सा./त. प्र./६६)

८. परमार्थमें पर कारकोंकी घोष करना वृथा है

प्र. सा./त. प्र./१६ अतो न निश्चयतः परेण सहायनं कारकस्वसंबन्धोऽस्ति, यतः शुद्धारमस्वभावलाभाय सामग्रीमार्गव्यग्रतया परतन्त्र-भूयते। = अतः यहाँ यह कहा गया समझना चाहिए कि निश्चयसे परके साथ आत्माका कारकताका सम्बन्ध नहीं है, कि जिससे शुद्धारम-स्वभावकी प्राप्तिके लिए सामग्री (बाधा साधन) ढूँढ़नेकी व्यग्रतासे जो ब (वर्ध ही) परतन्त्र होते हैं।

९. परम्पु लोकमें भेद घटकारकोंका ही व्यवहार होता है

पं. का./त. प्र./४६/६२ यथा देवदत्तः फलमङ्ककुचेन धनदत्ताय वृक्षाद्वारि-कायामर्वाचिनोतीत्यन्यत्वे कारकव्यपदेशः। = जिस प्रकार 'देवदत्त, फलको, अङ्ककश द्वारा, धनदत्तके लिए वृक्षपरसे, बगीचेमें, तोड़ता

है ऐसे अन्यपनेमें कारक व्यपदेश होता है (उसी प्रकार अनन्यपनेमें भी होता है)।

१०. अभेद कारक व्यपदेशका कारण

पं. घ./पू./३३१ अतदिदमिहप्रतीतो क्रियाफलं कारकाणि हेतुरिति। तदिदं स्यादिह संबिदि हि हेतुस्तत्त्वं हि चेन्मिथः प्रेम ॥३३१॥ = यदि परस्पर दोनों (अन्य व व्यतिरेकी अंशों) में अपेक्षा रहे तो 'यह वह नहीं है' इस प्रतीतिमें क्रियाफल, कारक, हेतु ये सब बन जाते हैं और 'ये वही हैं' इस प्रतीतिमें भी निश्चयसे हेतुतत्त्वं ये सब बन जाते हैं।

८. अभेद कारक व्यपदेशका प्रयोजन

प्र.सा./पू./१६० ग्राहं देहो ण मणो ण चैव बाणी ण कारणं तेहिं। कसा ण ण कारयिदा अणुमता णेव कत्तीणं ॥१६०॥ = मैं न देह हूँ, न मन हूँ, और न बाणी हूँ, उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करामेवाला नहीं हूँ (और) कर्ताका अनुमोदक नहीं हूँ। (अथपि अभेद कारक पर दृष्टि आनेसे पर कारकों सम्बन्धी अहंकार टल जाता है) विशेष वे० कारक १/६।

प्र.सा./पू./१२६ कसा करणं कम्मं फलं च अप्पत्तिं जिच्छदो समणो। परिणमदि णेव अण्णं जदि अप्पणं लहदि शुद्धं ॥१२६॥ = यदि भ्रमण 'कर्ता, करण, कर्म और कर्मफल आत्मा है' ऐसा निश्चयबाधा होता हुआ अन्य रूप परिणमित नहीं ही हो तो वह शुद्ध आत्माको उप-लब्ध करता है ॥१२६॥

प. प्र./टी./२/१६ यावत्कालमात्मा कर्ता आत्मानं कर्मतापन्नं आत्मना करणभूतेन आत्मने निमित्तं आत्मनः सकाशात् आत्मनि स्थितं न जानासि तावत्कालं परमात्मानं किं लभसे। = जब तक आत्मा नाम कर्ता, कर्मतापन्न आत्माको, करणभूत आत्माके द्वारा, आत्माके लिए, आत्मामें-से, आत्मामें ही स्थित रहकर न जानेगा तबतक परमात्माको कैसे प्राप्त करेगा!

९. अभेद व भेदकारक व्यपदेशका नयार्थ

त अनु./२६ अभिन्नकर्तृकर्मदिविषयो निश्चयो नयः। व्यवहार-नयो भिन्नकर्तृकर्मदिविषयः ॥२६॥ = अभिन्न कर्ता कर्मदि कारक निश्चयनयका विषय है और व्यवहार नय भिन्न कर्ता कर्मदि-को विषय करता है। (अन. घ./१/१०२/१०८)

★ घट द्रव्योंमें उपकार्य उपकारक भाव।

—वे० कारण/११/१।

२. सम्बन्धकारक निर्देश

१. भेद व अभेद सम्बन्ध निर्देश

स. सि./६/१२/२७ ननु च लोके पूर्वोत्तरकालभाविनामाधाराधेयभावो दृष्टो यथा कुण्डे नदरादीनाम्। न तथाकाशं पूर्वं धर्मादीन्पूर्व-कालभावीनि; अतो व्यवहारनयापेक्षयापि आधाराधेयकषणानुप-पत्तिरिति। नैव दोषः, युगपदभाविनामपि आधाराधेयभावो दृश्यते। घटे रूपादयः शरीरे हस्तादय इति। = प्रश्न—लोकमें जो पूर्वोत्तर कालभावी होते हैं, उनकीका आधार आधेय भाव देखा गया है। जैसे कि बेरोंका आधार कुण्ड होता है। उस प्रकार आकाश पूर्वकालभावी हो और धर्मादिक द्रव्य पीछेसे उत्पन्न हुए हैं ऐसा तो है नहीं; अतः व्यवहारनयकी अपेक्षा भी आधार आधेय कषणता (इन द्रव्योंमें) नहीं बनती। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि एक साथ होने-

बाते पदार्थोंमें भी आधार आधेय भाव देखा जाता है। यथा—घटमें रूपविकका और शरीरमें हाथ आदिकका।

पं. ब./अ./२११ व्याप्यव्यापकभावः स्यादात्मनि नास्त्यारम्भितः। व्याप्यव्यापकताभावः स्वतः सर्वत्र वस्तुषु। २११। —अपनेमें ही व्याप्यव्यापकभाव होता है, अपनेसे भिन्नमें नहीं होता है क्योंकि वास्तविक दीप्तिसे देखा जाये तो सर्व पदार्थोंका अपनेमें ही व्याप्यव्यापकपनेका होना सम्भव है। अन्यका अन्यमें नहीं।

★ **द्रव्यगुण पर्यायमें युतसिद्ध व समवायसम्बन्धका निषेध** —दे० द्रव्य/५/५

२. व्यवहारसे ही भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध कहा जाता है स्वतः कोई किसीका नहीं

स. सा./पू./२० व्यवहारणयो भासति जीवो देहो य हृदि खलु इहो। न तु निश्चयस्त जीवो देहो य कदाचि एकद्वौ। २०। —व्यवहारनय तो यह कहता है कि जीव और शरीर एक ही है; किन्तु निश्चयनयके अभिप्रायसे जीव और शरीर कभी भी एक पदार्थ नहीं है।

यो. सा./अ./१० शरीरमिन्द्रियं द्रव्यं विषयो विभवो विभुः। ममेति व्यवहारैर्न भ्रम्यते न च तत्स्वतः। १०। —‘शरीर, इन्द्रिय, द्रव्य, विषय, ऐश्वर्य और स्वामी मेरे हैं’ यह बात व्यवहारसे कही जाती है, निश्चयनयसे नहीं। २०।

स. सा./आ./११ न खल्वेकस्य द्वितीयमस्ति द्वयोर्भिन्नप्रदेशत्वेनैक-सत्तानुपपत्तेः, सदसत्त्वे च तेन सहाधाराभेयसंबन्धोऽपि नास्त्येव, तत् स्वरूपवर्तित्वत्वेनैव एवाधाराभेयसंबन्धोऽनतिष्ठते। —वास्तवमें एक वस्तुकी दूसरी वस्तु नहीं है (अर्थात् एक वस्तु दूसरीके साथ कोई सम्बन्ध नहीं रखती) क्योंकि दोनोंके प्रवेश भिन्न हैं, इसलिए उनमें एक सत्ताकी अनुपपत्ति है (अर्थात् दोनों सत्ताएँ भिन्न-भिन्न हैं) और इस प्रकार जबकि एक वस्तुकी दूसरी वस्तु नहीं है तब उनमें परस्पर आधार आधेय सम्बन्ध भी है ही नहीं। इसलिए स्वरूप प्रतिष्ठित वस्तुमें ही आधार आधेय सम्बन्ध है।

३. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध माननेसे अनेक दोष भाते हैं

यो. सा./अ./३/१६ नाप्यद्रव्यपरिणाममन्यद्रव्यं प्रपद्यते। स्वान्यद्रव्य-व्यवस्थेयं परस्य घटते कथम्। १६। —जो परिणाम एक द्रव्यका है वह दूसरे द्रव्यका परिणाम नहीं हो सकता। यदि ऐसा मान लिया जाये तो संकर दोष आ जानेसे यह निज द्रव्य है और वह अन्य द्रव्य है, ऐसी व्यवस्था ही नहीं बन सकती।

पं. ब./पू./५/६७-६७० अस्तिव्यवहारः किल लोकानामयमलम्बुद्धित्वात्। योऽयं मनुजादिबुधं बलि सजीवरसतोऽप्यनन्यत्वात्। ६७। सोऽयं व्यवहारः स्यादव्यवहारी यथापसिद्धान्तात्। अप्यपसिद्धान्तस्य नासिद्धं स्यादनेकधर्मित्वात्। ६८। नाशक्यं कारणमिदमेकक्षेत्रा-वगाहिमात्रं यत्। सर्वद्रव्येषु यतस्तथावगाहकैर्देतिव्याप्तिः। ६९। अपि भवति बन्धवन्धकभावो यदि बानधर्मो शङ्खयमिति। तदनेकत्वे नियमासत्त्वबन्धस्य स्वतोऽप्यसिद्धान्तात्। ७०। —अलम्बुद्धि जनोका यह व्यवहार है कि मनुष्यादिका शरीर ही जीव है क्योंकि दोनों अनन्य हैं। उनका यह व्यवहार अपसिद्धान्त अर्थात् सिद्धान्त विरुद्ध होनेसे अव्यवहार है। क्योंकि वास्तवमें वे अनेकधर्मों हैं। ६७-६९। एकक्षेत्रावगाहीपनेके कारण भी शरीरको जीव कहनेसे अतिव्याप्ति हो जायेगी, क्योंकि सम्पूर्ण द्रव्योंमें ही एकक्षेत्रावगाहिल पाया जाता है। ६८। शरीर और जीवमें बन्धवन्धक भावकी आशंका भी युक्त नहीं है क्योंकि दोनोंमें अनेकत्व होनेसे उनका बन्ध ही असिद्ध है।

४. अन्य द्रव्यको अन्यका कहना मिथ्यात्व है

स. सा./पू./३२६-३२६ जह को विणरो जंभइ जम्हं गामविसयणयरहुं। न य हुंति तस्स ताणि उ भणइ य मोहेण सो अप्पा। ३२६। एवैव भिच्छदिट्ठी णाणी जीसंसयं हवइ एसो। जो परहव्वं मम इदि जाणंती अप्पणं कुणइ। ३२६। —जैसे कोई मनुष्य ‘हमारा ग्राम, हमारा देश, हमारा मगर, हमारा राष्ट्र’ इस प्रकार कहता है, किन्तु वास्तवमें वे उसके नहीं हैं; मोहसे वह आत्मा ‘मेरे हैं’ इस प्रकार कहता है। इसी प्रकार यदि ज्ञानी भी ‘परब्रह्म मेरा है’ ऐसा जानता हुआ परब्रह्मको निजरूप करता है वह निःसम्बेह मिथ्या-हृष्टि होता है। (स. सा./पू./२०/२२)।

यो. सा./अ./३/५ मयीवं कर्मणं द्रव्यं कारणेऽत्र भवान्यहम्। यावदेवा-मस्तितावन्मिथ्यात्वं न निवर्तते। ५। —‘कर्मजनित द्रव्य मेरे हैं और मैं कर्मजनित द्रव्योंका हूँ’, जब तक जीवकी यह भावना बनी रहती है तबतक उसकी मिथ्यात्वसे निवृत्ति नहीं होती।

स. सा./आ./३१४-३१५ यावदयं जेतयिता प्रतिनियतस्वलक्षणनिर्वा-नात् प्रकृतिस्वभावमारमनो बन्धनिमित्तं न मुञ्चति, तावत्...स्व-परयोरेकत्वदर्शनेन मिथ्याहृष्टिर्भवति। —जबतक यह आत्मा, (स्व व परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वरूपोंका ज्ञान (भेदज्ञान) न होनेसे प्रकृतिके स्वभावको, जो कि अपनेको बन्ध निमित्त है उसको नहीं छोड़ता, तबतक स्व-परके एकत्वदर्शने (एकत्वरूप भ्रान्तिसे) मिथ्याहृष्टि है।

५. परके साथ एकत्वका तात्पर्य

स. सा./ता./पू./६१ ननु धर्मास्तिकायोऽहमिरयादि कोऽपि न ब्रूते तत्कथं घटत इति। अत्र परिहारः। धर्मास्तिकायोऽयमिति योऽसौ परिच्छिन्नस्वरूपविकल्पो मनसि वर्तते सोऽप्युपचारेण धर्मास्तिकायो भ्रम्यते। यथा घटाकारविकल्परपरिणतज्ञानं घट इति। तथा तदधर्मा-स्तिकायोऽयमिरयादिविकल्पः यदा ज्ञेयतत्त्वविचारकाले करोति जीवः तदा शुद्धारम्भस्वरूपं बिस्मरति, तस्मिन्विकल्पे कृते सति धर्मोऽहमिति विकल्प उपचारेण घटत इति भावार्थः। —प्रश्न—‘मैं धर्मास्तिकाय हूँ’ ऐसा तो कोई भी नहीं कहता है, फिर सूत्रमें यह जो कहा गया है वह कैसे घटित होता है। उत्तर—‘यह धर्मास्तिकाय है’ ऐसा जो ज्ञानका विकल्प मनमें वर्तता है वह भी उपचारसे धर्मास्तिकाय कहा जाता है। जैसे कि घटाकारके विकल्परूपसे परिणत ज्ञानको घट कहते हैं। तथा ‘यह धर्मास्तिकाय है’ ऐसा विकल्प, जब जीव ज्ञेयतत्त्वके विचारकालमें करता है उस समय उसे शुद्धारम्भाका स्वरूप भूल जाता है (क्योंकि उपयोगमें एक समय एक ही विकल्प रह सकता है); इसलिए उस विकल्पके किये जानेपर ‘मैं धर्मास्तिकाय हूँ’ ऐसा उपचारसे घटित होता है। ऐसा भावार्थ है। (स. सा./ता./पू./२६८)

६. भिन्न द्रव्योंमें सम्बन्ध निषेधका प्रयोजन

स. सा./पू./१६-१७ एवं पणणि दब्बाणि अप्पयं कुणदि मंइबुद्धीओ। अप्पणं अवि य परं करेइ अण्णाणभावणे। १६। एवैण दु सो कत्ता आदा णिच्छयविहुइ परिकहिदो। एवं खलु जो जाणदि सो मुञ्चदि सम्भकत्तिं। १७। —इस प्रकार अज्ञानी अज्ञानभावसे परद्रव्योंको अपने रूप करता है और अपनेको परद्रव्योंरूप करता है। १६। इस-लिए निश्चयके जानेवाले ज्ञानियोंने उस आत्माको कर्ता कहा है। ऐसा निश्चयसे जो जानता है वह सर्व कर्तृत्वको छोड़ता है। १७।

कारक व्यभिचार—दे० नय/III/६/८।

★ जीव शरीर सम्बन्ध व उसकी मुख्यता गौणताका सम्बन्ध—दे० नय/४।

कारण—कार्यके प्रति नियामक हेतुको कारण कहते हैं। वह दो प्रकारका है—अन्तरंग व बहिरंग। अन्तरंगको उपादान और बहिरंगको निमित्त कहते हैं। प्रत्येक कार्य इन दोनोंसे अवश्य अनुगृहीत होता है। साधारण, असाधारण, उदासीन, प्रेरक आदिके भेदसे निमित्त अनेक प्रकारका है। यद्यपि शुद्ध द्रव्योंकी एक समयस्थायी शुद्धपर्यायोंमें केवल कालद्रव्य ही साधारण निमित्त होता है, पर इसका यह अर्थ नहीं कि अन्य निमित्तोंका विराममें कोई स्थान हो नहीं है। सभी अशुद्ध व संयोगी द्रव्योंकी फिर कालस्थायी जितनी भी चिदात्मक या अचिदात्मक पर्यायें रह रही हैं, वे सभी संयोगी होनेके कारण साधारण निमित्त (काल व धर्म द्रव्य) के अतिरिक्त अन्य बाह्य असाधारण सहकारी या प्रेरक निमित्तोंके द्वारा भी यथा योग्य रूपमें अवश्य अनुगृहीत हो रही हैं। फिर भी उपादानकी शक्ति ही सर्वतः प्रधान होती है क्योंकि उसके अभावमें निमित्त किसीके साथ अव्यवस्थी नहीं कर सकता। यद्यपि कार्यकी उत्पत्तिमें उपरोक्त प्रकार निमित्त व उपादान दोनों का ही समान स्थान है, पर निर्विकल्पताके साधकको मात्र परमार्थका आश्रय होनेसे निमित्त इतना गौण हो जाता है, मानो वह ही नहीं। संयोगी सर्व कार्योंपर-से दृष्टि हट जानेके कारण और मौलिक पदार्थपर ही लक्ष्य स्थिर करनेमें उद्यत होनेके कारण उसे केवल उपादान ही दिखाई देता है निमित्त नहीं और उसका स्वाभाविक शुद्ध परिणमन ही दिखाई देता है, संयोगी अशुद्ध परिणमन नहीं। ऐसा नहीं होता कि केवल उपादान पर दृष्टिको स्थिर करके भी वह जगत्के व्यावहारिक कार्योंको बेखता या तरसम्बन्धी विकल्प करता रहे। यद्यपि पूर्ववत्त कर्मोंके निमित्तसे जीवके परिणाम और उन परिणामोंके निमित्तसे नवीन कर्मोंका बन्ध, ऐसी अटूट शृंखला अनादिसे चली आ रही है, तदपि सत्य पुरुषार्थ द्वारा साधक इस शृंखलाको तोड़कर मुक्ति लाभ कर सकता है, क्योंकि उसके प्रभावसे सत्ता स्थित कर्मोंमें महाव् अन्तर पड़ जाता है।

I कारण सामान्य निर्देश

१. कारणके भेद व लक्षण

- १ कारण सामान्यका लक्षण।
- २ कारणके अन्तरंग बहिरंग व आत्मभूत अनात्मभूत रूप भेद।
- ३ उपरोक्त भेदोंके लक्षण।
- * सहकारी व प्रेरक आदि निमित्तोंके लक्षण
—वे० निमित्त/१।
- * कारणका लक्षण तथा करण व कारणमें अन्तर।
—वे० करण/१।

२. उपादान कारण कार्य निर्देश

- १ निश्चयसे कारण व कार्यमें अभेद है।
- २ द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य।
- ३ त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य।
- ४ पूर्ववर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कारण है और उत्तरवर्ती पर्याययुक्त द्रव्य कार्य।
- ५ वर्तमान पर्याय ही कारण है और वही कार्य।
- ६ कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद।

३. निमित्त कारण कार्य निर्देश

- १ निमित्त शुद्धों वा द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है।
- २ उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है जिस किसीकी नहीं।
- ३ कार्यानुसरण निषेध बाह्य वस्तुमानको कारण नहीं कह सकते।
- ४ कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तुको कारणपना प्राप्त है।
- * कार्यपर-से कारणका अनुमान किया जाता है
—वे० अनुमान/२।
- ५ अनेक कारणोंमेंसे प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है।
- * वट् द्रव्योंमें कारण अकारण विभाग —वे० द्रव्य/१।

४. कारण कार्य सम्बन्धी नियम

- * कारणके बिना कार्य नहीं होता
—वे० कारण/III/४।
- १ कारण सदृश ही कार्य होता है।
- * कारणभेदसे कार्यभेद अवश्य होता है
—वे० वान/४।
- २ कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा नियम नहीं।
- ३ एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते।
- ४ पर एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं।
- ५ एक कार्यको अनेकों कारण चाहिए।
- ६ एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंसे होना सम्भव है।
- ७ कारण व कार्य पूर्वोत्तरकालवर्ती होते हैं।
- * दोनों कथंचित् समकालवर्ती भी होते हैं
—वे० कारण/IV/२/५।
- ८ कारण व कार्यमें व्याप्ति अवश्य होती है।
- ९ कारण कार्यका उत्पादक हो ही ऐसा नियम नहीं।
- १० कारण कार्यका उत्पादक न ही हो ऐसा भी नियम नहीं।
- ११ कारणकी निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो जाये ऐसा नियम नहीं।
- १२ कदाचित् निमित्तसे विपरीत भी कार्य होना सम्भव है।

II उपादान कारणकी मुख्यता गौणता

१. उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता
- * उपादान कारण कार्यमें कथंचित् भेदाभेद
—वे० कारण/II/२।

| | |
|-------------------------------------|--|
| १ | अन्य अन्धको अपने रूप नहीं कर सकता। |
| २ | अन्य स्वयं अन्ध रूप नहीं हो सकता। |
| ३ | निमित्त किसीमें बनहोनी शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता। |
| ४ | स्वभाव दूसरेकी अपेक्षा नहीं रखता। |
| ५ | परिणामन करना द्रव्यका स्वभाव है। |
| ६ | उपादान अपने परिणामनमें स्वतन्त्र है। |
| * | प्रत्येक पदार्थ अपने परिणामनका कर्ता स्वयं है। दूसरा द्रव्य उसे निमित्त हो सकता है पर कर्ता नहीं। —दे० कर्म/१। |
| * | सत् अहेतुक होता है। —दे० सत्। |
| * | सभी कार्य कथंचित् निहेतुक है—दे० नय/IV/३/६। |
| ७ | उपादानके परिणामनमें निमित्त प्रधान नहीं है। |
| ८ | परिणामनमें उपादानकी योग्यता ही प्रधान है। |
| * | यदि योग्यता ही कारण है तो सभी पुद्गल युगपत् कर्मरूपसे क्यों नहीं परिणाम जाते —दे० बन्ध/५। |
| * | कार्य ही कथंचित् स्वयं कारण है —दे० नय/IV/१/६; ३/७। |
| * | काल आदि लब्धिसे स्वयं कार्य होता है —दे० नियति। |
| ६ | निमित्तके सङ्काशमें भी परिणामन तो स्वतः ही होता है। |
| २. उपादानकी कथंचित् प्रधानता | |
| १ | उपादानके अभावमें कार्यका भी अभाव। |
| २ | उपादानसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है। |
| ३ | अन्तरंग कारण ही बलवान् है। |
| ४ | विनकारा कारण भी अन्तरंग ही है। |
| ३. उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता | |
| १ | निमित्त सापेक्ष पदार्थ अपने कार्यके प्रति स्वयं समर्थ नहीं कहा जा सकता। |
| २ | व्यावहारिक कार्य करनेमें उपादान निमित्तको अधीन है। |
| ३ | जैसा-जैसा निमित्त मिलता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है। |
| ४ | उपादानको ही स्वयं सहकारी नहीं माना जा सकता। |
| III निमित्तकी कथंचित् गौणता मुख्यता | |
| १. निमित्त कारणके उदाहरण | |
| १ | षट् द्रव्योंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव। |
| २ | द्रव्य क्षेत्र काल भवकाल निमित्त। |

| | |
|--------------------------------------|--|
| * | वर्मास्तिकायकी प्रधानता —दे० धर्मधर्म/२/३। |
| * | कालद्रव्यकी प्रधानता —दे० काल/२। |
| * | सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें निमित्तोंकी प्रधानता —दे० सम्यग्दर्शन/III/२। |
| ३ | निमित्तकी प्रेरणासे कार्य होना। |
| ४ | निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध। |
| ५ | अन्य सामान्य उदाहरण। |
| २. निमित्तकी कथंचित् गौणता | |
| १ | सभी कार्य निमित्तका अनुसरण नहीं करते। |
| २ | धर्म आदिक द्रव्य उपकारक है प्रेरक नहीं। |
| ३ | अन्य भी उदासीन कारण धर्म द्रव्यवत् जानने। |
| ४ | बिना उपादानके निमित्त कुछ न करे। |
| ५ | सहकारीको कारण कहना उपचार है। |
| ६ | सहकारीकारण कार्यके प्रति प्रधान नहीं है। |
| ७ | सहकारीको कारण मानना सदोष है। |
| ८ | सहकारीकारण अहेतुवत् होता है। |
| ९ | सहकारीकारण निमित्तमात्र होता है। |
| १० | परमाण्वसे निमित्त अकिञ्चित्कर व हेय है। |
| ११ | भिन्नकारण नास्तबमें कोई कारण नहीं। |
| १२ | द्रव्यका परिणामन सबथा निमित्ताधीन मानना मिथ्या है। |
| * | उपादान अपने परिणामनमें स्वतन्त्र है —दे० कारण/II/१। |
| ३. कर्म व जीवगत कारणकार्यभावकी गौणता | |
| १ | जीव भावको निमित्तमात्र करके पुद्गल स्वयं कर्मरूप परिणमता है। |
| २ | अनुभागोश्यमें इति वृद्धि रहनेपर भी ग्यारहवें गुणस्थानमें जीवके भाव अभिधत्त रहते हैं। |
| * | जीवके परिणामोंको सर्वथा कर्मोधीन मानना मिथ्या है। —दे० कारण/III/२/१२। |
| ३ | जीव व कर्ममें बन्ध पातक विरोध नहीं है। |
| * | कर्म कुछ नहीं कराते जीव स्वयं दोषी है—दे० विभाग/४। |
| * | ज्ञानी कर्मके मन्द उदयका तिरस्कार करनेको समर्थ है। —दे० कारण/IV/२/७। |
| * | विभाग कथंचित् अहेतुक है। —दे० विभाग/४। |
| ४ | जीव व कर्ममें कारण कार्य सम्बन्ध मानना उपचार है। |
| ५ | ज्ञानियोंको कर्म अकिञ्चित्कर है। |
| ६ | योग्यमागमें आत्मपरिणामोंकी विवेक्षा प्रधान है, कर्मके परिणामोंकी नहीं। |
| ७ | कर्मोंके उपशम लय व उदय आदि अवस्थाएँ भी कथंचित् अयत्नसाध्य हैं। |

| | |
|----|---|
| ४. | निमित्तकी कथंचित् प्रधानता |
| * | निमित्तकी प्रधानताका निर्देश —दे० कारण/III/१। |
| * | धर्म व काल द्रव्यकी प्रधानता —दे० कारण/III/१। |
| १ | निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध वस्तुभूत है। |
| २ | कारण होनेपर ही कार्य होता है, उसके बिना नहीं। |
| ३ | उचित निमित्तके साक्षिण्यमें ही द्रव्य परिणमन करता है। |
| ४ | उपादानकी योग्यताके सद्भावमें भी निमित्तके बिना कार्य नहीं होता। |
| ५ | निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य करनेको समर्थ नहीं। |
| * | उपादान भी निमित्तधीन है। —दे० कारण/II/१ |
| * | जैसा-जैसा निमित्त मिलता है वैसा-वैसा कार्य होता है। —दे० कारण/II/३ |
| * | द्रव्य क्षेत्रादिकी प्रधानता। —दे० कारण/III/१/२ |
| ६ | निमित्तके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना सशेष है। |
| ७ | सभी कारण धर्मद्रव्यवत् उदासीन नहीं होते। |
| * | निमित्त अनुकूल मात्र नहीं होता। —दे० कारण/१/१ |
| ५. | कर्म व जीवगत कारणकार्य भावकी कथंचित् प्रधानता |
| १ | जीव व कर्ममें परस्पर निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश। |
| २ | जीव व कर्मकी विचित्रता परस्पर सापेक्ष है। |
| ३ | जीवकी अवस्थाओंमें कर्म मूल हेतु है। |
| * | विभाव भी सहेतुक है। —दे० विभाव/३ |
| ४ | कर्मकी बलवत्ताके उदाहरण। |
| ५ | जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं। |
| ६ | कर्मके उदयमें तदनुसार जीवके परिणाम अवश्य होते हैं। |
| * | मोहका जघन्यांश यद्यपि स्व प्रकृतिवन्धका कारण नहीं पर सामान्य बन्धका कारण अवश्य है। —दे० बन्ध/३ |
| * | वाक् द्रव्योंपर भी कर्मका प्रभाव पड़ता है। —दे० वेदनीय ८ तथा लीयंकर/२/७ |

| | |
|----|--|
| IV | कारण कार्यभाव समन्वय |
| १. | उपादान निमित्त सामान्य विषयक |
| १ | कार्य न सर्वथा स्वतः होता है, न सर्वथा परतः। |
| २ | प्रत्येक कार्य अन्तरंग व बहिरंग दोनों कारणोंके सम्मेलसे होता है। |
| ३ | अन्तरंग व बहिरंग कारणोंसे होनेके उदाहरण। |
| ४ | व्यवहार नयसे निमित्त वस्तुभूत है और निश्चय नयसे कल्पना मात्र। |
| ५ | निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तुस्वतन्त्रता बाधित नहीं होती। |
| * | कारण व कार्यमें परस्पर व्याप्ति अवश्य होनी चाहिए। —दे० कारण/II/४/८ |
| ६ | उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन। |
| ७ | उपादानको परतंत्र कहनेका कारण प्रयोजन। |
| ८ | निमित्तको प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन। |
| * | निश्चय व्यवहारनय तथा सम्बन्धार्थ चरित्र, धर्म आदिकमें साध्यसाधन भाव। —दे० वह वह नाम |
| * | मिथ्या निमित्त या संयोगवाद। —दे० संयोग |
| २. | २. कर्म व जीवगत कारणकार्य भाव विषयक |
| १ | जीव यदि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे ? |
| २ | कर्म जीव को किस प्रकार फल देते हैं ? |
| * | अचेतन कर्म चेतनके गुणोंका वात कैसे कर सकते हैं। —दे० विभाव/५ |
| * | वास्तवमें कर्म जीवसे बँधे नहीं बल्कि संश्लेशके कारण दोनोंका विभाव परिणमन हो गया है। —दे० बन्ध/४ |
| ३ | कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु। |
| ४ | वास्तवमें विभाव व कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं। |
| ५ | समकालवर्ती इन दोनोंमें कारण कार्य भाव कैसे हो सकता है ? |
| * | विभावके सहेतुक अहेतुकपनेका समन्वय। —दे० विभाव/५ |
| * | निश्चयसे आत्मा अपने परिणामोंका और व्यवहारसे कर्मोंका कर्ता है। —दे० कर्ता/४/३ |
| ६ | कर्म व जीवके परस्पर निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे हतरेतराभय दोष भी नहीं आता। |
| ७ | कर्मोदयका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोह सम्भव है। |
| * | जीव कर्म बन्धकी सिद्धि। —दे० बन्ध/२ |
| ८ | कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें कारण प्रयोजन। |

1. कारण सामान्य निर्देश

१. कारणके भेद व लक्षण

१. कारण सामान्यका लक्षण

स.सि./१/२१/१२५/७ प्रत्ययः कारणं निमित्तमित्यनर्थान्तरम् । — प्रत्यय, कारण और निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं । (स.सि./१/२०/१२०/७); (रा.बा./१/२०/२/१०/३०)

स.सि./१/७/२२/१ साधनमुत्पत्तिनिमित्तं । — जिस निमित्तसे वस्तु उत्पन्न होती है वह साधन है ।

रा.बा./१/७/.../१=१ साधनं कारणम् । — साधन अर्थात् कारण ।

२. कारणके भेद

रा. बा./२/२/११२/१२ द्विविधो हेतुर्नाह्य आभ्यन्तरश्च ।...तत्र बाह्यो हेतुर्द्विविधः—आत्मभूतानामभूतरश्चेति ।...आभ्यन्तरश्च द्विविधः—अनात्मभूत आत्मभूतरश्चेति । — हेतु दो प्रकारका है—बाह्य और आभ्यन्तर । बाह्य हेतु भी दो प्रकारका है—अनात्मभूत और आत्मभूत और आभ्यन्तर हेतु भी दो प्रकारका होता है—आत्मभूत और अनात्मभूत । (और भी वे० निमित्त/१)

३. कारणके भेदोंके लक्षण

रा.बा./२/२/११२/१४ तत्रात्मना संबन्धमापन्नविशिष्टनामकर्मोपात्त-चक्षुरादिकरणग्राम आत्मभूत । प्रदीपादिरनात्मभूत ।...तत्र मनोवा-क्कायवर्गनालक्षणे द्रव्ययोगः चिन्ताद्यात्मन्मनभूत अन्तरर्धनिविष्ट-स्वादाभ्यन्तर इति व्यपदिश्यमान आत्मनोऽन्यत्वादानात्मभूत इत्यभि-धीयते । तन्निमित्तो भावयोगो वीर्यान्तरायज्ञानदर्शानावरणक्षयोपशमनि-मित्त आत्मनः प्रसादश्चात्मभूत इत्युक्त्यामर्हति । — (ज्ञान दर्शनरूप उप-योगके प्रकरणमें) आत्मासे सम्बद्ध शरीरमें निर्मित चक्षु आदि इन्द्रियाँ आत्मभूत बाह्यहेतु हैं और प्रदीप आदि अनात्मभूत बाह्य हेतु हैं । मनवचनकायकी वर्गनाओंके निमित्तसे होनेवाला आत्मप्रवेश परि-स्वप्न रूप द्रव्य योग अन्तःप्रविष्ट होनेसे आभ्यन्तर अनात्मभूतहेतु है तथा द्रव्ययोगनिमित्तक ज्ञानादिरूप भावयोग तथा वीर्यान्तराय तथा ज्ञानदर्शानावरणके क्षयोपशमके निमित्तसे उत्पन्न आत्माकी विशुद्धि आभ्यन्तर आत्मभूत हेतु है ।

२. उपादान कारणकार्य निर्देश

१. निश्चयसे कारण व कार्यमें अभेद है

रा.बा./१/३३/१/६५/५ न च कार्यकारणयोः कश्चिद्रूपभेदः तदुभयमेका-कारमेव पर्वकगुलिद्रव्यवदिति द्रव्याधिकः । — कार्य व कारणमें कोई भेद नहीं है । वे दोनों एकाकार ही हैं । जैसे—पर्व व अंगुली । यह द्रव्याधिक नय है ।

ध.१/४,२,५,३/१ सत्त्वस्स सत्त्वकलापस्स कारणादो अभेदो सत्तादीहितो ति णए अबलंविज्जमाणे कारणादो कज्जमभिण्णं ।...कारणे कार्यम-स्तीति विवक्षातो वा कारणाकार्यमभिज्ञम् । — सत्ता आदिकी अपेक्षा सभी कार्यकलापका कारणसे अभेद है । इस नयका अवलम्बन करने पर कारणसे कार्य अभिन्न है, तथा कार्यसे कारण भी अभिन्न है । ...अथवा 'कारणमें कार्य है' इस विवक्षासे भी कारणसे कार्य अभिन्न है । (प्रकृतमें प्राण प्राणिवियोग और वचनकलाप चूँकि ज्ञानावरणीय बन्धके कारणभूत परिणामसे उत्पन्न होते हैं अतएव वे उससे अभिन्न हैं । इसी कारण वे ज्ञानावरणीयबन्धके प्रत्यय भी सिद्ध होते हैं) ।

स.सा./आ./६५ निश्चयतः कर्मकरणयोरभिन्नत्वात् यद्येन क्रियते तत्त-वेवेति कृत्वा, यथा कनकपत्रं कनकेन क्रियमाणं कनकमेव न त्वम्यत् । — निश्चय नयसे कर्म और करणकी अभिन्नता होनेसे जो जिससे किया जाता है (होता है) वह वही है—जैसे सुवर्णपत्र सुवर्णसे किया जाता होनेसे सुवर्ण ही है अन्य कुछ नहीं है ।

२. द्रव्यका स्वभाव कारण है और पर्याय कार्य है

रलो बा./२/१/२/५४६/भाषाकार द्वारा उद्धृत—यावन्ति कार्याणि तावन्तः प्रत्येकं वस्तुस्वभावाः । — जितने कार्य होते हैं उतने प्रत्येक वस्तुके स्वभाव होते हैं ।

न.च.वृ./३६०-३६१ कारणकजसहाय समयं णाऊण होइ उक्कायव्वं । कज्जं छुद्धसरुव्वं कारणधूवं तु साहणं तस्स । ३६०। सुद्धो कम्मखयादो कारणसमओ हु जीवसम्भावो । खय पुण सहायभाणे तम्हा तं कारणं भेयं । ३६१। — समय अर्थात् आत्माको कारण व कार्यरूप जानकर ध्याना चाहिए । कार्य तो उस आत्माका प्रगट होने वाला शुद्ध स्वरूप है और कारणभूत शुद्ध स्वरूप उसका साधन है । ३६०। कार्य शुद्ध समय तो कर्मोंके क्षयसे प्रगट होता है और कारण समय जीव-का स्वभाव है । कर्मोंका क्षय स्वभावके ध्यानसे होता है इसलिए वह कारण समय ध्येय है । (और भी वे० कारण कार्य परमात्मा कारण कार्य समयसार) ।

स.सा./आ./परि/क २६५ के आगे—आत्मवस्तुनो हि ज्ञानमात्रत्वेऽयु-पायोपेयभाबो विद्यत एव । तस्मैकस्यापि स्वयं साधकसिद्धरूपोभय-परिणामित्वात् । तत्र यत्साधकं रूपं स उपाय यत्सिद्धं रूपं स उपेयः । — आत्म वस्तुको ज्ञानमात्र होनेपर भी उसे उपायउपेय भाव है, क्योंकि वह एक होनेपर भी स्वयं साधक रूपसे और सिद्ध रूपसे दोनों प्रकारसे परिणमित होता है (अर्थात् आत्मा परिणामी है और साधकत्व और सिद्धत्व ये दोनों परिणाम हैं) जो साधक रूप है वह उपाय है और जो सिद्ध रूप है वह उपेय है ।

३. त्रिकाली द्रव्य कारण है और पर्याय कार्य

रा.बा./१/३३/१/६५/४ अर्थते गम्यते निष्पाद्यते इत्यर्थकार्यम् । द्रवन्ति गच्छन्तीति द्रव्यं कारणम् । — जो निष्पादन या प्राप्त किया जाये ऐसी पर्याय तो कार्य है और जो परिणमन करे ऐसा द्रव्य कारण है । न.च.वृ./३६५ उत्पज्जंतो कज्जं कारणमप्पा णियं तु जणयंतो । तम्हा इहण विरुद्ध एकस्स व कारणं कज्ज । ३६५। — उत्पज्जमान कार्य होता है और उसको उत्पन्न करनेवाला निज आत्मा कारण होता है । इसलिए एक ही द्रव्यमें कारण व कार्य भाव विरोधको प्राप्त नहीं होते ।

का.आ./यू./२३२ स सरुवरथो जीवो कज्जं साहेदि वट्टमाणं पि । खेत्ते एक्कम्मि द्विवो णिय दव्वे संठिदो चव । २३२। — स्वरूपमें, स्वस्वेत्रमें, स्वद्रव्यमें और स्वकालमें स्थित जीव ही अपने पर्यायरूप कार्यको करता है ।

४. पूर्व पर्याय विशिष्ट द्रव्य कारण है और उत्तर पर्याय उसका कार्य है

आ. मो /५८ कार्योत्पादः क्षयो हेतुनियमाहक्षणात्पृथक् । न तो जात्या-द्यवस्थानादनपेक्षां त्वपुष्पवत् । ५८। — हेतु कहिये उपादान कारण ताका क्षय कहिए बिनाश है सो ही कार्यका उत्पाद है । जाते हेतुके नियमते कार्यका उपजना है । ते उत्पाद बिनाश भिन्न लक्षणतै न्यारे न्यारे हैं । जाति आदिके अवस्थानतै भिन्न नाहीं हैं—कथंचित् अभेद रूप हैं । परस्पर अपेक्षा रहित होय तो आकाश पुष्पवत् अवस्तु होय । (अटसहस्रो/रलो. ५८)

रा.वा./१६/१४/३०/२५ सर्वेधानेक तेषां पूर्वोत्तरकालभाव्यवस्थानिर्देशार्थ-
नाभेदावस्थे कार्यकारणशक्तिसम्बन्धो न विरोधस्यास्पष्टमित्य-
विरोधसिद्धिः । —सभी बादो पूर्ववस्थाको कारण और उत्तरावस्था-
को कार्य मानते हैं । अतः एक ही पदार्थमें अपनी पूर्व और उत्तर
पर्यायकी दृष्टिसे कारण कार्य व्यवहार निर्बिरोध रूपसे होता ही है ।
अष्टसहस्रो/श्लो. १० टोकाका भावार्थ (द्रव्याधिक व्यवहार नयसे मिट्टी
घटका उपादान कारण है । शृणुसूत्रनयसे पूर्व पर्याय घटका उपादान
कारण है । तथा प्रमाणसे पूर्व पर्याय विशिष्ट मिट्टी घटका उपादान
कारण है ।)

श्लो. वा. २/१७/१२/६३६/१ तथा सति रूपरसयोरकार्वात्मिकयोरैक-
द्रव्यप्रयामितिरैव सिद्धगलितद्रव्यव्यवहारहेतुः । कार्यकारणभावस्यापि
नियतस्य तदभावेऽनुपपत्तेः संतानान्तरवत् । —आप भौद्विके यहाँ
मात्र्य अर्थक्रियामें नियत रहना रूप कार्यकारण भाव भी एक द्रव्य
प्रत्यासत्ति नामक सम्बन्धके बिना नहीं बन सकता है । किसी एक
द्रव्यमें पूर्व समयके रस आदि उत्तरवर्ती पर्यायोंके उपादान कारण
हो जाते हैं । (श्लो. वा./घृ. २/१/८/१०/६६६)

अष्टसहस्रो/घृ. २/११ की टिप्पणी—नियतपूर्वक्षणवर्तित्व कारणलक्षणम् ।
नियतोत्तरक्षणवर्तित्व कार्यलक्षणम् । —नियतपूर्वक्षणवर्ती तो कारण
होता है और नियत उत्तरक्षणवर्ती कार्य होता है ।

का. पा. १/४२५/२८६३ पागभावो कारणं । पागभावस्य विनासो वि दम्ब-
छेत्त-काल-भवावेकत्वात् आद्यदे । —(जिस कारणसे द्रव्य कर्म सर्वदा
विशिष्टपनेको प्राप्त नहीं होते हैं) वह कारण प्रागभाव है । प्रागभाव
का विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और
प्रागभावका विनाश द्रव्य क्षेत्र काल और भवको अपेक्षा लेकर होता
है । (इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यको उत्पन्न नहीं करते हैं ।)

का. अ. मू. २/२२२-२२३ पुष्पपरिणाममुत्तं कारणभावेण बहुवे दम्ब । उत्तर-
परिणाममुदं त चिद कज्जं हवे नियमा ॥२२२॥ कारणकज्जविसेसा
तोसु वि कालेसु हुंति वत्थुणं । एवकेलम्मि य समए पुष्पुत्तर-भाषमा-
सिज्ज ॥२२३॥ —पूर्व परिणाम सहित द्रव्य कारण रूप है और उत्तर
परिणाम सहित द्रव्य नियमसे कार्य रूप है । २२२। वस्तुके पूर्व और
उत्तर परिणामोंको लेकर तीनों ही कालोंमें प्रत्येक समयमें कारणकार्य
भाव होता है । २२३।

सा. ता. व. १/११६/१६६/१० मुक्तात्मना य एव...मोक्षपर्यायेण भव
उत्पादः स एव...निश्चयमोक्षमार्गपर्यायेण विलयो विनाशस्तो च
मोक्षपर्यायमोक्षमार्गपर्यायी कार्यकारणरूपेण भिन्नौ । —मुक्तात्माओं-
को जो मोक्ष पर्यायका उत्पाद है वह निश्चयमोक्षमार्गपर्यायका
निलय है । इस प्रकार अभिन्न होते हुए भी मोक्ष और मोक्षमार्गरूप
दोनों पर्यायोंमें कार्यकारणरूपसे भेद पाया जाता है (प्र. सा. ता.
व. ८/१०/११) (और मो देखो) —‘समयसार’ व ‘मोक्षमार्ग/१/३’

५. एक वर्तमानमात्र पर्याय स्वयं ही कारण है और स्वयं ही कार्य है—

रा. वा. १/३३/१/६६/६ पर्याय एवार्थः कार्यमस्य न द्रव्यम् । अतीतानाग-
तयोर्विनाशानुत्पन्नरत्नैक व्यवहारामाभात्, स एवैकः कार्यकारणव्यप-
देशमार्गात् पर्यायाधिकः । —पर्याय ही है अर्थ या कार्य जिसका
सो पर्यायाधिक नय है । उसकी अपेक्षा करनेपर अतीत और अनागत
पर्याय विनष्ट व अनुरूप होनेके कारण व्यवहार योग्य ही नहीं हैं ।
एक वर्तमान पर्यायमें ही कारणकार्यका व्यवहार होता है ।

६. कारणकार्यमें कथंकिन् अद्भुतम्

आप्त. मी./६८ नियमाक्षयानुपपत्तिः । —पूर्वोत्तर पर्याय विशिष्ट वे उत्पाद
व विनाश रूप कार्यकारण क्षेत्रादि में एक होते हुए भी अपने-अपने
क्षेत्रों से पृथक् है ।

आप्त. मी./६-१४ (कार्य के सर्वथा भाव या अभाव का निरास)
आप्त. मी./१४-३६ (सर्वथा अद्वैत या पृथक्त्वका निराकरण)
आप्त. मी./३७-४६ (सर्वथा नित्य व अनिरत्यत्वका निराकरण)
आप्त. मी./६७-६० (सामान्यरूपसे उत्पाद व्यवहारित है, विशेषरूपसे
वही उत्पाद व्यवहारित है)

आप्त. मी./६१-७२ (सर्वथा एक व अनेक पक्षका निराकरण)

श्लो. वा./ २/१७/१२/६३६/६ न हि कश्चित् पूर्वं रसादिपर्यायाः पर-
रसादिपर्यायाणामुपादानं नाप्यत्र द्रव्ये वर्तमाना इति नियमस्तेषा-
मेकद्रव्यसाधारण्यविरहे कथंचिदुपपन्नः । —किसी एक द्रव्यमें पूर्व
समयके रस आदि पर्याय उत्तरवर्ती समयमें होनेवाले रसादिपर्यायों-
के उपादान कारण हो जाते हैं, किन्तु दूसरे द्रव्योंमें वर्त रहे पूर्व-
समयवर्ती रस आदि पर्याय इस प्रकृत द्रव्यमें होनेवाले रसादि
उपादान कारण नहीं हैं । इस प्रकार नियम करना उन-उन रूपा-
दिकोंके एक द्रव्य साधारण्यके बिना कैसे भी नहीं हो सकता ।

ध. १२/४, २, ८, १/२८०/३ सत्त्वस्स कज्जकलावस्स कारणादो अभेदो
सत्तादीहितो ति णए अवसंविज्जमाणे कारणादो कज्जमभिण्णं,
कज्जादो कारणं पि, असदकरणाद् उपादानग्रहणात्, सर्वसंभवाभावाद्,
शक्तस्य शक्यकरणात्, कारणभावाद् । —सत्ता आदिकी अपेक्षा
सभी कार्यकलाप कारणसे अभेद है । इस (द्रव्याधिक) नयका अव-
लम्बन करनेपर कारणसे कार्य अभिन्न है तथा कार्यसे कारण भी
अभिन्न है, क्योंकि—१. असत् कार्य कभी किया नहीं जा सकता,
२. नियत उपादानकी अपेक्षा की जाती है, ३. किसी एक कारणसे
सभी कार्य उत्पन्न नहीं हो सकते, ४. समयकारणके द्वारा शक्य कार्य
ही किया जाता है, ५. तथा असत् कार्यके साथ कारणका सम्बन्ध
भी नहीं बन सकता ।

नोट—(इन सभी पक्षोंका ग्रहण उपरोक्त आप्तमीमांसाके उद्धरणों में
तथा उसीके आधारपर (ध. १६/१७-३१) में विशद रीतिसे किया
गया है)

न. व. ४/३६५ उत्पज्जंतो कज्जं कारणमप्या गियं तु जणयंतो । तम्हा
इह ण विरुद्ध एकस्स वि कारणं कज्जं ॥३६५॥ —उत्पद्यमान पर्याय
तो कार्य है और उसको उत्पन्न करनेवाला आत्मा कारण है, इसलिए
एक ही द्रव्यमें कारणकार्य भावका भेद विरुद्ध नहीं है ।

द्र. सं./टी./३७/६७-६८ उपादानकारणमपि ..मृन्मयकलशकार्यस्य मृत्पि-
ण्डस्थासकोशकुट्टलोपादानकारणवदिति च कार्यादिकदेशेन भिन्नं
भवति । यदि पुनरेकान्तेनोपादानकारणस्य कार्येण सहाभेदो भेदो वा
भवति तर्हि पूर्वोक्तमुत्पन्नमृत्तिकादृष्टान्तद्रव्यवत्कार्यकारणभावो न
घटते । —उपादान कारण भी मिट्टीरूप घट कार्यके प्रति मिट्टीका
पिण्ड, स्थास, कोश तथा कुट्टलरूप उपादान कारणके समान (अथवा
सुवर्णकी अवस्सन व अपरितन पाक अवस्थाओंवत्) कार्यसे एक-
देश भिन्न होता है । यदि सर्वथा उपादान कारणका कार्यके साथ
अभेद वा भेद हो तो उपरोक्त सुवर्ण और मिट्टीके दो दृष्टान्तोंकी
भाँति कार्य और कारण भाव सिद्ध नहीं होता ।

३. निमित्त कारणकार्य निर्देश

१. भिन्न गुणों व द्रव्योंमें भी कारणकार्य भाव होता है

रा. वा./१/२०/३-४/७०/३३ करिषदाह—मतिपूर्वं भूतं तदपि मत्यामर्कं
प्राप्नोति, कारणगुणानुविधानं हि कार्यं दृष्टं यथा मृत्तिमित्तो घटो
मृत्वात्मकः । अथासदात्मकमित्यतः तत्पूर्वकत्वं तर्हि तस्य हीयते इति
॥३॥ न वै च दोषः । किं कारणम् । निमित्तमात्रत्वाद् दण्डादिवद...
मृत्पिण्ड एव बाह्यदण्डादिनिमित्तापेक्ष आभ्यन्तरपरिणामसोनिध्याद्
घटो भवति न दण्डादयः, इति दण्डादीनां निमित्तमात्रत्वम् । तथा
पर्यायपर्याययोः स्यादभ्यन्तत्वाद् आत्मनः स्वयमन्तःभूतभवनपरि-

णामाभिमुख्ये मतिज्ञानं निमित्तमात्रं भवति...अतो बाह्यमति-
ज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आत्मीय...भूतभवनपरिणामाभिमुख्यत्वात् भूती-
भवति, न मतिज्ञानस्य भूतीभवनमस्ति तस्य निमित्तमात्रत्वात् ।
—प्रश्न—जैसे मिट्टीके पिण्डसे बना हुआ बड़ा मिट्टी रूप होता है,
उसी तरह मतिपूर्वक भूत भी मतिरूप ही होना चाहिए अन्यथा
उसे मतिपूर्वक नहीं कह सकते। उत्तर—मतिज्ञान भूतज्ञानमें
निमित्तमात्र है, उपादान नहीं। उपादान तो भूत पर्यायसे परिणत
होनेवाला आत्मा है। जैसे मिट्टी ही बाह्य वण्डादि निमित्तोंकी अपेक्षा
रखकर अन्यन्तर परिणामके साक्षिण्यसे बड़ा बनती है, परन्तु वण्ड
आदिक बड़ा नहीं बन जाते और इसलिए वण्ड आदिकोंकी निमित्त-
मात्रपणा प्राप्त होता है। उसी प्रकार पर्यायी व पर्यायमें कर्धचित्त
अन्यत्र होनेके कारण आत्मा स्वयं ही जब अपने अन्तरंग भूतज्ञान-
रूप परिणामके अभिमुख होता है तब मतिज्ञान निमित्तमात्र होता
है। इसलिए बाह्य मतिज्ञानादि निमित्तोंकी अपेक्षा रखकर आत्मा
ही भूतज्ञानरूप परिणामके अभिमुख होनेसे भूतरूप होता है, मति-
ज्ञान नहीं होता। इसलिए उसकी निमित्तपणा प्राप्त होता है। (स.
सि.१/२०/१२०/८)

श्लो. बा. २/१/७/१३/६३/१६ सहकारिकारणैः कार्यस्य कथं तत्स्या-
द्वैकद्रव्यप्रत्यासत्तयभावादिति चेत् कालप्रत्यासत्तिविशेषात् तत्सिद्धिः
यदनन्तरं हि यववश्यं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमन्यतरकार्यमिति
प्रतीतम् । —प्रश्न—सहकारी कारणोंके साथ पूर्वोक्त कार्यकारण भाव
कैसे ठहरेगा, क्योंकि तहाँ एक द्रव्यकी पर्यायों न होनेके कारण एक
द्रव्य नामके सम्बन्धका तो अभाव है। उत्तर—काल प्रत्यासत्ति नाम-
के विशेष सम्बन्धसे तहाँ कार्यकारणभाव सिद्ध हो सकता है। जिससे
अव्यवहित उत्तरकालमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न हो जाता है, वह
उसका सहकारी कारण है और शेष दूसरा कार्य है, इस प्रकार
कालिक सम्बन्ध सबको प्रतीत हो रहा है।

२. उचित ही द्रव्यको कारण कहा जाता है, जिस किसी- को नहीं

श्लो. बा. ३/१/१३/४८/२२/२४ तथा २२२/१६ स्मरणस्य हि न अनुभव-
मात्रं कारणं सर्वस्य सर्वत्र स्वायुभूतेऽर्थे स्मरण-प्रसंगात् । नापि दृष्ट-
सजातीयदर्शनं सर्वस्य दृष्टस्य हेतोर्व्यभिचारात् । तदविद्यावासना-
प्रहणं तरकारणमिति चेत्, सैव योग्यता स्मरणान्तरणस्योपशमलक्षणा
तस्यां च सध्यां सदुपयोगविशेषा वासना प्रबोध इति नाममात्रं
भिद्यते । —पदार्थोंका मात्र अनुभव कर लेना ही स्मरणका कारण
नहीं है, क्योंकि इस प्रकार सभी जीवोंको सर्वत्र सभी अपने अनुभूत
विषयोंके स्मरण होनेका प्रसंग होगा। देखे हुए पदार्थोंके सजातीय
पदार्थोंकी देखनेसे वासना उद्बोध मानो सो भी ठीक नहीं है;
क्योंकि, इस प्रकार अन्यत्र व व्यतिरेकी व्यभिचार आता है। यदि
उस स्मरणीय पदार्थकी लगी हुई अविद्यावासनाका प्रकट नाश हो
जाना उस स्मरणका कारण मानते हो तब तो उसीका नाम योग्यता
हमारे यहाँ कहा गया है। वह योग्यता स्मरणान्तरण कर्मका क्षयोप-
शम स्वरूप दृष्ट की गयी है, और उस योग्यताके होते सते भ्रष्ट उप-
योग विशेषरूप वासना (लब्धि) को प्रबोध कहा जाता है। तब तो
हमारे और तुम्हारे यहाँ केवल नामका ही भेद है।

पं. ध./उ./६६.१०२ वैभाविकस्य भावस्य हेतुः स्यात्सन्निकर्षतः । तत्र-
स्थोऽन्यत्वे हेतुर्न स्यात्किंवा वदेति चेत् । ६६। बद्धः स्याद्बन्धमोक्षवि-
शेषावबोधोऽन्यत्रावबोधोः । सानुकूलतया बन्धो न बन्धः प्रतिकूलयो-
। १०२। —प्रश्न—यदि एकस्वभावगतरूप होनेसे वह मूर्त द्रव्य जीवके
वैभाविक भावमें कारण हो जाता है तो खेद है कि यहाँ पर रहने-
वाला विसर्गोपचय रूप अन्य द्रव्य समुदाय भी विभाव परिणमनका
कारण क्यों नहीं हो जाता। उत्तर—एक दूसरेसे बँधे हुए दोनोंके

भावको बद्ध कहते हैं और एक दूसरेसे नहीं बँधे हुए दोनोंके भावको
अवबद्ध कहते हैं, क्योंकि, जीवमें बन्धक शक्ति तथा कर्मसे बन्धनेकी
शक्तिकी परस्पर अनुकूलताई से बन्ध होता है, और दोनोंके प्रतिकूल
होनेपर बन्ध नहीं होता है। १०२। अर्थात् बँधे हुए कर्म ही उदय
आनेपर विभावमें निमित्त होते हैं, विसर्गोपचयरूप अवबद्ध कर्म
नहीं।

३. कार्यानुसरण निरपेक्ष बाह्य वस्तु मात्रको कारण नहीं कह सकते।

ध. २/१. १/४४४/३ “दब्बेदियाणं जिप्पत्ति पट्टच्च के वि दस पाणे
भणंति । तण्ण घट्ठे । कुदो । भाविदियाभावादो ।” —कितने ही
आचार्य ब्रह्मेन्द्रियोंकी पूर्णताको (केवल ही भगवान्को) दश प्राण
कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना ब्रह्म नहीं होता है, क्योंकि
संयोगि जिनके भावेन्द्रिय नहीं पायी जाती है।

प. पु./३/६१. ६३ न च पूर्वोत्तरधारिणोस्तादात्म्यं तदुत्पत्तिर्वा काल-
व्यवधाने तदनुपलब्धे । ६३। तद्व्यापाराश्रितं हि तज्ज्ञावभावित्वम् । ६३।
—पूर्वोत्तर व उत्तरवत् हेतु साध्यके कालमें नहीं रहते इसलिए उनका
तादात्म्य सम्बन्ध न होनेसे तो वे स्वभाव हेतु नहीं कहे जा सकते
और तदुत्पत्ति सम्बन्ध न रहनेसे कार्य हेतु भी नहीं कहे जा सकते
। ६३। कारणके सत्त्वाममें कार्यका होना कारणके व्यापारके आधीन
है । ६३। वे. मिथ्याहृष्टि/२/६ (कार्यकालमें उपस्थित होने मात्रसे
कोई पदार्थ कारण नहीं बन जाता)

४. कार्यानुसरण सापेक्ष ही बाह्य वस्तु कारण कह- काती है

आप्त मी. १२ यद्यसत्सर्वथा कार्यं तन्मा जनि खपुष्पवत् । मोपादान-
नियामो भूत्मात्रवासः कार्यजन्मनि । १२। —कार्यको सर्वथा असत्
माननेपर ‘यहो इसका कारण है अन्य नहीं’ यह भी ब्रह्म नहीं
होता, क्योंकि इसका कोई नियामक नहीं है। और यदि कोई
नियामक हो तो वह कारणमें कार्यके अस्तित्वको छोड़कर दूसरा भला
कौन सा हो सकता है। (ध. १२/४. २. ८. ३/२८०/६) (ध १६/-
४/२१)

रा. बा./१/६/११/४६/८ दृष्टो हि लोके चेत्तुर्देवदत्ताद्वैदन्तर्भूतस्य
परशो...काटिण्यादिविशेषलक्षणोपेतस्य सत् करणभावः । न च
तथा ज्ञानस्य स्वरूपं पृथगुपलभामहे । दृष्टो हि परशः । देवदत्ताधि-
ष्ठितोऽमाननिपातनापेक्षस्य कर्णभावः, न च तथा ज्ञानेन किञ्चित्-
कतृ साध्यं क्रियान्तरमपेक्षमस्ति । किञ्च तत्परिणामाभावात् । देवद-
क्रियापरिणतेन हि देवदत्तेन तत्क्रियायाः साक्षिव्ये नियुज्यमानः
परशु. ‘करणम्’ इत्येतदयुक्तम्, न च तथा आत्मा ज्ञानक्रियापरिणतः ।
—जिस प्रकार देवदेवाले देवदत्तसे करणभूत फरसा कठोर तीक्ष्ण
आदि रूपसे अपना पृथक् अस्तित्व रखता है, उस प्रकार (आप
बौद्धोंके यहाँ) ज्ञानका पृथक् सिद्ध कोई स्वरूप उपलब्ध नहीं होता
जिससे कि उसे करण बनाया जाये। फरसा भी तब करण बनता
है जब वह देवदत्तकृत ऊपर उठने और नीचे गिरकर लकड़ीके भीतर
घुसने रूप उपापारकी अपेक्षा रखता है, किन्तु (आपके यहाँ) ज्ञानमें
कतकि द्वारा की जानेवाली कोई क्रिया दिखाई नहीं देती, जिसकी
अपेक्षा रखनेके कारण उसे करण कहा जा सके।

स्वयं लेखन क्रियामें परिणत देवदत्त अपनी सहायताके लिए
फरसेको लेता है और इसीलिए फरसा करण कहलाता है। पर
(आपके यहाँ) आत्मा स्वयं ज्ञान क्रिया रूपसे परिणति ही नहीं
करता (क्योंकि वे दोनों भिन्न स्वीकार किये गये हैं)।

रतो. बा. २/१७/१३/५६३/२ यदनन्तरं हि यदवश्यं भवति तत्तस्य सहकारिकारणमितरकार्यमिति प्रतीतम् । — जिससे अग्रवर्हित उत्तरकालमें नियमसे जो अवश्य उत्पन्न होता है, वह उसका सहकारी कारण है और दूसरा कार्य है ।

स. सा./आ./८४ बहिर्याप्यव्यापकभावेन कलशसंभवायुक्कलं व्यापारं कुर्वाणः कलशकृततोयोपयोगजां तृप्तिं भाव्यभावकभावेनानुभवश्च कुलालः कलशं करोत्यनुभवति चेति लोकानामनादिरुद्धोऽस्ति तावद्व्यवहारः । — बाह्यमें व्याप्यव्यापक भावसे बड़ेकी उत्पत्तिमें अनुकूल ऐसे व्यापारको करता हुआ तथा बड़ेके द्वारा किये गये पानाके उपयोगसे उत्पन्न तृप्तिको भाव्यभावक भावके द्वारा अनुभव करता हुआ, कुम्हार बड़ेका कर्ता है और भाक्ता है, ऐसा लोगोंका जनादिसे रूढ़ व्यवहार है ।

पं. का./ता. व./१६०/२३०/१३ निजशुद्धास्तत्त्वसम्यग्बुद्धानुष्ठानानुष्ठान-रूपेण परिणमानन्द्यापि सुवर्णपाषाणस्थाग्निरिव निश्चयमांश-मार्गस्य बहिरक्षसाधको भवतीति सूत्रार्थः । — अपने ही उपादान कारणसे स्वयमेव निश्चयमांशमार्गको अपेक्षा शुद्ध भावोंसे परिणमता है वहाँ यह व्यवहार निमित्त कारणको अपेक्षा साधन कहा गया है । जैसे—सुवर्ण यद्यपि अपने शुद्ध पीतादि गुणोंसे प्रत्येक ओरमें शुद्ध भावों अवस्थाको धरे है, तथापि बहिरंग निमित्तकारण अग्नि आदिक वस्तुका प्रयत्न है । तेसे हा व्यवहार मांशमार्ग है ।

५. अनेक कारणोंमें-सं प्रधानका ही ग्रहण करना न्याय है

स. सि./१/२१/१२५ भव प्रतीत्य क्षयापशम संजायत इति कृत्वा भव प्रधानकारणमित्युपदिश्यते । — (भवप्रत्यय अवधिज्ञानमें यद्यपि भव व क्षयापशम दोनों ही कारण उपलब्ध है, परन्तु) भवका अवलम्बन लेकर (तहाँ) क्षयापशम हाता है, (सम्यक्त्व व चारि-त्रादि गुणोंको अपेक्षासे नहीं) । ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है, ऐसा उपदेश दिया जाता है । (कि यह अवधिज्ञान भव प्रत्यय है) ।

४. कारण कार्य सम्बन्धी नियम

१. कारण सदृश ही कार्य होता है

ध. १/१. १. ४१/४७०/५ कारणानुरूपं कार्यमिति न निषेदं पार्यते सकलनैयार्थिकताप्रसिद्धत्वात् । — कारणके अनुरूप ही कार्य होता है, इसका निषेध भी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात सम्पूर्ण नैयार्थिक लोगोंमें प्रसिद्ध है ।

ध. १०/४. २. ४. १७५/४३२/९ सवस्थकारणानुसारिकजुबलभादो । — सब जगह कारणके अनुसार ही कार्य पाया जाता है ।

न. च. व./३६८ को चूलिका—इति न्यायादुपादानकारणसदृशं कार्यं भवति । इमं न्यायके अनुसार उपादान सदृश कार्य होता है । (विशेष दे० 'समयसार')

म. सा./आ./६८ कारणानुबिधायीनि कार्याणीति कृत्वा यवपूर्वका यवा यवा एवेति । — कारण जैसा ही कार्य होता है, ऐसा समझ कर जो पूर्वक होनेवाले जो जी (यव), वे जी (यव) हो होते हैं । (स. सा./आ./१३०-१३०) (पं. व./पू./४०६)

प्र. सा./ता. व./८/१०/११ उपादानकारणसदृशं हि कार्यमिति । — उपादान कारण सदृश ही कार्य होता है । (पं. का./ता. व./२३/४६/१४)

स. म./२७/३०४/१८ उपादानानुरूपत्वाद् उपादेयस्य । — उपादेयरूप कार्य उपादान कारण के अनुरूप होता है ।

२. कारण सदृश ही कार्य हो ऐसा कोई नियम नहीं

स. सि./१/२०/१२० यदि मतिपूर्वं श्रुतं तदपि मत्यात्मकं प्राप्नोति 'कारण-सदृशं हि लोके कार्यं दृश्यम्' इति । नैतदेकान्तिकम् । दण्डादिकारणोऽयं घटो न दण्डाधारमकः । — प्रश्न—यदि श्रुतज्ञान मतिपूर्वक होता है; तो वह श्रुतज्ञान भी मत्यात्मक ही प्राप्त होता है; क्योंकि लोकमें कारणके समान ही कार्य देखा जाता है । 'उत्तर—यह कोई एकान्त नियम नहीं है कि कारणके समान कार्य होता है । यद्यपि घटकी उत्पत्ति दण्डादिसे होती है, तो भी दण्डाधारमक नहीं होता । (और भी दे० कारण/१/३/१)

रा. बा./१/२०/४/७१/११ नायमेकान्तोऽस्ति—'कारणसदृशमेव कार्यम्' इति कुतः । तत्रापि सप्तर्षीसंभवाद् कथम् । घटवत् । यथा घटः कारणेन मृत्पिण्डेन स्यात्सदृशः स्यात् सदृशः इत्यादि । मृद्वव्या-जोबानुपयोगाद्यादेशाद् स्यात्सदृशः, पिण्डघटसंस्थानादिपर्याया-देशाद् स्यात् सदृशः । 'यस्यैकान्तेन कारणानुरूपं कार्यम्, तस्य घट-पिण्डादिवकादिपर्याया उपालम्ब्यते । किञ्च, घटेन जलधारणादि-उपायो न क्रियते मृत्पिण्डे तदवस्थनात् । अपि च मृत्पिण्डस्य घट-त्वेन परिणामवद् घटस्यापि घटत्वेन परिणामः स्यात् एकान्तसदृश-त्वात् । न चैवं भवति । अतो नैकान्तेन कारणसदृशत्वम् । — यह कोई एकान्त नहीं है कि कारण सदृश ही कार्य हो । पुद्गल ब्रह्म-की दृष्टिसे मिट्टी रूप कारणके समान घड़ा होता है, पर पिण्ड और घट जादि पर्यायोंको अपेक्षा दोनों मिलक्षण है यदि कारणके सदृश ही कार्य हो तो घट अवस्थाने भी पिण्ड शिवक आदि पर्यायों मिलनी चाहिए थीं । जेमे मृत्पिण्डमें जल नहीं भर सकते उसी तरह घड़ेमें भी नहीं भरा जाना चाहिए और मिट्टीकी भाँति घटका भी घट रूपसे ही परिणमन होना चाहिए, कपलरूप नहीं । कारण कि दोनों सदृश जो हैं । परन्तु ऐसा तो कभी होता नहीं है अतः कार्य एकान्तसे कारण सदृश नहीं होता ।

ध. १२/४. २. ७. १७७/८१/३ संजमासंजमपरिणामादो जेण संजमपरिणामो अगतगुणो तेण पवेसणिज्जराए वि अणंतगुणाए होदव्वं, एवम्हादो अण्णरथ सम्बरथ कारणानुरूपकज्जुबलभादो ति । ण, जोगगुणगारा-णुमारिपवेसगुणगारस्स अगतगुणत्तविरोहादो । ... च कज्जं कारण-णुमारो चैव इति णियमो अत्थि, अतरंगकारणानेस्वाए पव्वत्तस्स कज्जस्स बहिरंगकारणानुसारित्तणियमाणुबवत्तीदो । — प्रश्न—यत् संयमासंयम रूप परिणामकी अपेक्षा संयमरूप परिणाम अनन्तगुणा है अतः वहाँ प्रवेश निर्जरा भी उससे अनन्तगुणी होनी चाहिए । क्योंकि इससे दूसरी जगह सबत्र कारणके अनुरूप ही कार्यकी उप-लब्धि होती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रवेश निर्जराका गुणकार योगगुणकारका अनुसरण करनेवाला है, अतएव उसके अनन्त गुणे होनेमें विरोध आता है । दूसरे—कार्य कारणका अनुसरण करता ही हा । ऐसा भी कोई नियम नहीं है, क्योंकि अन्तरंग कारणकी अपेक्षा प्रवृत्त होनेवाले कार्यके बहिरंग कारणके अनुसरण करनेका नियम नहीं बन सकता ।

ध. १४/१६/१० ण च एयंतेण कारणानुसारिणा कज्जेण होदव्वं, मट्ठिय-पिण्डादा मट्ठिपण्डं मोत्तूण घटघटो-सरावालज्जरुद्धियादोगमणुप्पत्ति-पसंगादो । सुवण्णादो सुवण्णस्स घटस्सेव उप्पत्तिर्बसणादो कारणानु-सारि चैव कज्जं ति ण बोत्तुं जुत्तं, कट्ठिणादो, सुवण्णादो जलगादि-संजोणेण सुवण्णजलुप्पत्तिर्बसणादो । किं च—कारणं व ण कज्जमुप्प-ज्जदि, सव्वप्पणा कारणसरूढमावणस्स उप्पत्तिविरोहादो । जदि एयंतेण [ण] कारणानुसारि चैव कज्जमुप्पज्जदि तो मुत्तादो योगल-दव्वादां अमुत्तस्स गयणुप्पत्तो होज्ज, णिच्चेयणादो योगलदव्वादो सच्चैयणस्स जोबदव्वस्स वा उप्पत्तो पाबैज्ज । ण च एव, तहाणुब-लभादो । तम्हा कारणानुसारिणा कज्जेण होदव्वमिदि । एत्थ परि-

हारी बुद्धि—होयु नाम केन वि सत्त्वैष कज्जस्स कारणानुसारिणं, न सम्बन्धणा; उत्पादकय-विदितकखणणं जीव-पोगल-धम्माधम्म-काशाणसवम्भानं सणवसे सिद्यगुणा विणाभावि समयसगुणमपरि-चाएण पज्जायस्सरगमणसंज्ञादो । —कारणानुसारी ही कार्य होना चाहिए, यह एकलक्ष्य नियम भी नहीं है, क्योंकि मिट्टीके पिण्डसे मिट्टीके पिण्डको जोड़कर बट, घटी, शराव, जलिनजर और उट्टिका आदिक पर्याय विशेषोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका प्रसंग अनिवार्य होगा। यदि कहो कि सुवर्णसे सुवर्णके घटकी हो उत्पत्ति देखी जानसे कार्य कारणानुसारी ही होता है, सो ऐसा कहना भी योग्य नहीं है; क्योंकि, कठोर सुवर्णसे अग्नि आदिका संयोग होनेपर सुवर्ण उसकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसके अतिरिक्त जिस प्रकार कारण उत्पन्न नहीं होता है उसी प्रकार कार्य भी उत्पन्न नहीं होगा, क्योंकि कार्य सर्वात्मना कारणरूप ही रहेगा, इसलिए उसकी उत्पत्तिका विरोध है। प्रश्न—यदि सर्वथा कारणका अनुसरण करनेवाला हो कार्य नहीं होता है तो फिर सूर्य पुद्गल द्रव्यसे अमृत आकाशकी उत्पत्ति हो जानी चाहिए। इसी प्रकार अचेतन पुद्गल द्रव्यसे सचेतन जीव द्रव्यकी भी उत्पत्ति पायी जानी चाहिए। परन्तु ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता। इसलिए कार्य कारणानुसारी ही होना चाहिए। उत्तर—यहाँ उपर्युक्त शंकाका परिहार कहते हैं। किसी विशेष स्वरूपसे कार्य कारणानुसारी भले ही हो परन्तु वह सर्वात्मस्वरूपसे वैसा सम्भव नहीं है; क्योंकि, उत्पाद, व्यय व धौव्य लक्षणवाले जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, काल और आकाश द्रव्य अपने विशेष गुणोंके अविनाभावी समस्त गुणोंका परिणाम न करके अन्य पर्यायोंको प्राप्त होते हुए देखे जाते हैं।

ध.१/४.१.४५/१४६/१ कारणानुगुणकार्यनियमानुसम्भात । —कारणगुणानुसार कार्यके होनेका नियम नहीं पाया जाता।

१. एक कारणसे सभी कार्य नहीं हो सकते

सात्यकारिका/१ सर्व संभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् । —किसी एक कारणसे सभी कार्योंकी उत्पत्ति सम्भव नहीं। समर्थ कारणके द्वारा शक्य कार्य ही किया जाता है। (ध.१/४.२.२.११३/२८०/४)

२. परन्तु एक कारणसे अनेक कार्य अवश्य हो सकते हैं

स.सि./६/१०/३२५/६ एककारणसाध्यस्य कार्यस्यानेकस्य दर्शनात् तुल्येऽपि प्रदोषादौ ज्ञानदर्शनावरणसंबन्धेन । —एक कारणसे भी अनेक कार्य होते हुए देखे जाते हैं। इसलिए प्रदोषादिक (कारणों) के एक समान रहते हुए भी इनसे ज्ञानावरण और दर्शनावरण दोनोंका आलव (रूप कार्य) सिद्ध होता है। (रा.वा/६/१०/१०-१२/५१८)

ध.११/४.२.२.२/२०८/१० कथमेगो पाणादिबादो अकमेण दोण्णं कज्जणं संपादो । न एयादो एयादो मां बादो वयं विमज्झाणसंचालनसंस्तवत्तत्परकज्जणमज्जमेगुत्पत्तिदंज्ञादो । कथमेगो पाणादिबादो अणंते कम्मइयवत्तं ज्ञाणावरणीयस्वरूपेण अकमेण परिणामावेयि, बहुसु एक्कस्स अकमेण वृत्तिविरोहादो । न, एयस्स पाणादिबादस्स अणंतसत्तिजुत्तस्स तदविरोहादो । —प्रश्न—प्राणातिपाति रूप एक हो कारण युगपत् दो कार्योंका उत्पादक कैसे हो सकता है ? (अर्थात् कर्मको ज्ञानावरण रूप परिणामाना और जीवके साथ उसका बन्ध कराना ये दोनों कार्य कैसे कर सकता है) ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक मुद्गरसे घात, अवयवविभाग, स्थानसंचालन और क्षेत्रांतरकी प्राप्तिरूप तत्पर कार्योंकी युगपत् उत्पत्ति देखी जाती है। प्रश्न—प्राणातिपात रूप एक ही कारण अनन्त कामाणि स्कन्धोंका एक साथ ज्ञानावरणीय स्वरूपसे कैसे परिणामाता है, क्योंकि, बहुदोमें एककी युगपत् वृत्तिका विरोध है ! उत्तर—नहीं,

क्योंकि, प्राणातिपातरूप एक ही कारणके अनन्त शक्तियुक्त होनेसे वैसा होनेमें कोई विरोध नहीं आता। (और भी वे० वर्णना/२/६/३ में ध.१/४)

३. एक कार्यको अनेकों कारण चाहिए

स.सि./६/१७/२८३/३ भूमिजनादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि नाथो धर्माधर्माभ्यामिति चेत् । न साधारणाश्रय इति विशिष्योक्तत्वात् । अनेकारणसाध्यत्वाच्चैकस्य कार्यस्य । —प्रश्न—धर्म और अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन हैं, पृथिवी और जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं है ! उत्तर—नहीं, क्योंकि धर्म और अधर्म द्रव्य वृत्ति और स्थितिके साधारण कारण हैं। यह विशेष रूपसे कहा गया है। तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है, इसलिए धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक है।

रा.वा/६/१७/३१/४६४/२६ इह लोके कार्यमनेकोपकरणसाध्यं दृष्टम्, यथा मृत्पिण्डो घटकार्यपरिणामप्राप्तिं प्रति गृहीताभ्यन्तरसामर्थ्यं बाह्यकुलालदण्डचक्रसूत्रोदककालाकाशाद्यनेकोपकरणपेक्षं घटपययिणो विभवंति, नैक एव मृत्पिण्डः कुलालादिबाह्यसाधनसंनिधानेन विना घटारम्भनाविर्भवेत्तुं समर्थः । —इस लोकमें कोई भी कार्य अनेक कारणोंसे होता देखा जाता है, जैसे मिट्टीका पिण्ड घट कार्यरूप परिणामकी प्राप्तिके प्रति आभ्यन्तर सामर्थ्यको ग्रहण करके भी, बाह्य कुम्हार, दण्ड चक्र, डोरा, जल, काल व आकाशादि अनेक कारणोंकी अपेक्षा करके ही घट पर्यायरूपसे उत्पन्न होता है। कुम्हार आदिक बाह्य साधनोंकी सन्निधिके बिना केवल अकेला मिट्टीका पिण्ड घटरूपसे उत्पन्न होनेको समर्थ नहीं है।

प.का/ता वृ./२४/५३/४ गतिपरिणतेधर्मद्रव्यं सहकारिकारणं भवति कालद्रव्यं च, सहकारिकारणानि बहुन्यपि भवन्ति यत् कारणाद् घटोपत्तौ कुम्भकारचक्रचावरादिवत्, मत्स्यादीनां जलादिवत्, मनुष्याणां शकटादिवत्, विद्याधाराणां विद्यामन्त्रौषधादिवत्, देवानां विमानवदित्यादि कालद्रव्य गतिकारणम् । —गतिरूप परिणतिमें धर्मद्रव्य भी सहकारी है और कालद्रव्य भी। सहकारीकारण बहुत होते हैं जैसे कि घड़ेकी उत्पत्तिमें कुम्हार, चक्र, चोबर आदि, मछली आदिकोंको जल आदि, मनुष्योंकी रथ आदि, विद्याधरोंको विद्या, मन्त्र, औषधि आदि तथा देवोंको विमान आदि। अतः कालद्रव्य भी गतिका कारण है। (प.प्र./टी./३/२३), (द्र.सं./टी./२४/७१/१२)

प.ध./पू./४०२ कार्यं प्रतिनियतत्वाद्देवदुर्देतं न ततोऽतिरिक्तं चेत् । तन्न यत्तत्तन्मिन्यमग्राहकमिव न प्रमाणमिह । —कार्यके प्रति नियत होनेसे उपादान और निमित्तरूप दो हेतु ही हैं, उससे अधिक नहीं है, यदि ऐसा कहा तो यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, यहाँ पर उन दो हेतुओंके ही माननेरूप नियमका ग्राहक कोई प्रमाण नहीं है ४०२। (प.ध./पू./४०४)

४. एक ही प्रकारका कार्य विभिन्न कारणोंसे हो सकता है

ध.७/२.१.१७/६६/६ न च एवम् कज्जं एक्कादो चैव कारणादो सम्बन्ध उत्पज्जादि, त्वहर-सिंसव-धव-धम्मण-गामय-सूरयर-मुज्जकंतेहिहो ससुप्पज्जमाणेकागकज्जुबलंभा । —एक कार्य सर्वत्र एक ही कारणसे उत्पन्न नहीं होता, क्योंकि खदिर, शोसम, धौ, धामिन, गोबर, सूर्यकिरण, व सूर्यकान्तमणि, इन भिन्न-भिन्न कारणोंसे एक अग्नि-रूप कार्य उत्पन्न होता पाया जाता है।

ध.१२/४.२.२.११/२८६/११ कथमेग कज्जमेगे विणा उत्पज्जदे । न, एगादो कुभारादो उत्पण्णवत्तस्स अण्णादो वि उत्पत्तिदंज्ञादो । पुरिसं

पठि पृथ पृथ उपपज्जमाणा कुंभोत्पन्नसराधादो दीसति त्ति चे ।
ण, एत्थ वि कमभाजिकोधादीहिंलो उपपज्जमानाणावरणीयस्स
दब्बादिभेदेण भेदुवल्लभादो । णाणावरणीयसमाणत्तणेण तदेवकं चे ।
ण, बहुहितो समुपपज्जमानघडणं पि घडभावेण एयत्तवल्लभादो ।
—प्रश्न—एक कार्य अनेक कारणोंसे कैसे उत्पन्न होता है ? (अर्थात्
अनेक प्रत्ययोंसे एक ज्ञानावरणीय ही वेदना कैसे उत्पन्न होती है) ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक कुम्भकारसे उत्पन्न किये जानेवाले घटकी
उत्पत्ति अन्यसे भी देखी जाती है । प्रश्न—पुरुष भेदसे पृथक्-पृथक्
उत्पन्न होने वाले कुम्भ, उदच, ब हाराव आदि भिन्न-भिन्न कार्य
देखे जाते हैं (अथवा पृथक्-पृथक् व्यक्तियोंसे बनाये गये घड़े भी
कुछ न कुछ भिन्न होते ही हैं) । उत्तर—तो यहाँ भी क्रमभावी
क्रियादिकोंसे उत्पन्न होने वाले ज्ञानावरणीयकार्यका द्रव्यादिकके
भेदसे भेद पाया जाता है । प्रश्न—ज्ञानावरणीयत्वकी समानता होनेसे
बहु (अनेक भेद रूप होकर भी) एक ही है । उत्तर—इसी प्रकार
यहाँ भी बहुतांशोंके द्वारा उत्पन्न किये जाने वाले घटोंके भी घटरूप-
से अभेद पाया जाता है ।

७. कारण व कार्य पूर्वोत्तर कालवर्ती ही होते हैं

रलो.वा.२/४/२३/२२१/१६ य एव आम्भन' कर्मबन्धविनाशस्य कालः
स एव केवलस्वात्मयोगोपादयेति चेत्, न, तस्यायोगकेवलचरम-
समयत्वविरोधात् पूर्वस्य समयस्यैव तथात्वापत्तेः । —यदि इस उपा-
न्य समयमें होने वाली निर्जराको भी मोक्ष कहा जायेगा तो उससे
भी पहले समयमें परमनिर्जरा कहनी पड़ेगी । क्योंकि कार्य एक
समय पूर्वमें रहना चाहिए । प्रतिबन्धकोंका अभावरूप कारण भने
कार्यकालमें रहता होय किन्तु प्रेरक या कारक कारण तो कार्यके पूर्व
समयमें विद्यमान होने चाहिए—(ऐसा कहना भी ठीक नहीं है)
ब्योंकि इस प्रकार द्विचरम, त्रिचरम, चतुश्चरम आदि समयोंमें मोक्ष
हानेका प्रसंग हो जायेगा; कुछ भी व्यवस्था नहीं हो सकेगी । अतः
यही व्यवस्था होना ठीक है कि अयोग केवलका चरम समय ही
परम निर्जराका काल है और उसके पीछेका समय नाशका है ।

घ १/१,१,४७/२७६/७ कार्यकारणयोरैककालं समुत्पत्तिविरोधात् । —कार्य
और कारण इन दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

घ.६/४.१.६/३/८ ण च कारणपुब्बकालभावि कज्जमत्थि, अणुवल्लभादो ।
—कारणसे पूर्व कालमें कार्य होता नहीं है, क्योंकि वैसा पाया नहीं
जाता ।

स्या.म./१६/१६६/२२ न हि युगपदुत्पद्यमानयोस्तयो. सव्येतरगोविषाण-
योगिव कारणकार्यभावो युक्तः । नियतप्राक्कालभावित्वात् कारणस्य ।
नियतोत्तरकालभावित्वात् कार्यस्य । एतदेवाहुः न तुल्यकाल, फल-
हेतुभाव इति । फलं कार्य हेतुः कारणम्, तयोर्भावः स्वरूपम्, कार्य-
कारणभावः । स तुल्यकालः समानकालो न युज्यत इत्यर्थः । —प्रमाण
और प्रमाणका फल बौद्ध लोगोंके मतमें गायके बायें और दाहिने
सींगोंकी तरह एक साथ उत्पन्न होते हैं, इसलिए उनमें कार्यकारण
सम्बन्ध नहीं हो सकता । क्योंकि निगत पूर्वकालवर्ती तो कारण
होता है और नियत उत्तरकालवर्ती उसका कार्य होता है । फल
कार्य है और हेतु कारण । उनका भाव या स्वरूप ही कार्यकारण भाव
है । वह तुल्यकालमें नहीं हो सकता ।

८. कारण व कार्यमें व्याप्ति आवश्यक होती है

आप्त.प./६/४१/२ तरकारणकवस्य तदन्वयव्यतिरेकोपलम्भेन व्याप्तत्वात्
कुसालकारणकस्य वटादेः कुसालान्वयव्यतिरेकोपलम्भप्रसिद्धेः ।
—जैसे कुम्भारसे उत्पन्न होनेवाले घड़ा आदिमें कुम्भारका अन्वय
व्यतिरेक स्पष्टतः प्रसिद्ध है; अतः सब जगह बाधकोंके अभावसे अन्वय

व्यतिरेक कार्यके व्यवस्थित होते हैं, अर्थात् जो जिसका कारण होता
है उसके साथ अन्वय व्यतिरेक अवश्य पाया जाता है ।

घ.पु. ७/२, १, ७/१०/५ जस्स अण्ण-विदिरेणेहि नियमेण जस्सण्य-
विदिरेणा उवल्लंभति तं तस्स कज्जमिबरं च कारणं । —जिसके
अन्वय और व्यतिरेकके साथ नियमसे जिसका अन्वय और व्यतिरेक
पाये जायें वह उसका कार्य और दूसरा कारण होता है । (घ./८/१,
२०/५१/३) ।

घ./१२/४, २, ८, १३/२८६/४ यथास्मत्-सत्येव भवति नासति तत्तस्य
कारणमिदि न्यायात्—जो जिसके होनेपर ही होता है व होने पर नहीं
वह उसका कारण होता है, ऐसा न्याय है । (घ./१४/५, ६, ६३/१२)

९. कारण अवश्य कार्यका उत्पादक हो ऐसा कोई नियम नहीं

घ./१२/४, २, ८, १३/२८६/८ नावश्यं कारणानि कार्यवन्ति भवन्ति,
कुम्भमकुर्वत्यपि कुम्भकारे कुम्भकारव्यवहारोपलम्भात् । —कारण
कार्यवाले अवश्य हों ऐसा सम्भव नहीं, क्योंकि, घटको न करनेवाले
भी कुम्भकारके लिए 'कुम्भकार' शब्दका व्यवहार पाया जाता है ।

भ. आ./वि/१६४/४१०/६ न चावश्यं कारणानि कार्यवन्ति । धूमजन-
यतोऽप्यग्नेर्होनात् काष्ठापक्षस्य । —कारण अवश्य कार्यवात् होते
ही हैं, ऐसा नियम नहीं है, काष्ठादिकी अपेक्षा रखनेवाला अग्नि
धूमको उत्पन्न करेगा ही, ऐसा नियम नहीं ।

न्या. दो./३/४५३/६६ ननु कार्यं कारणानुमापकमस्तु कारणाभावे कार्य-
स्यानुपपत्तेः । कारणं तु कार्यभावेऽपि संभवति, यथा धूमाभावेऽपि
बहिः सुप्रतीतः । अतएव बहिर्न धूमं गमयतीति चेत्, तन्न; उन्मी-
लितशक्तिकस्य कारणस्य कार्याव्यभिचारित्वेन कार्यं प्रति हेतुत्वा-
विरोधात् । —प्रश्न—कारण तो कार्यका ज्ञापक (जानेवाला) हो
सकता है, क्योंकि कारणके बिना कार्य नहीं होता किन्तु कारण
कार्यके बिना भी सम्भव है, जैसे—धूमके बिना भी अग्नि हैली
जाती है । अतएव अग्नि धूमकी गमक नहीं होती, (धूम ही अग्नि-
का गमक होता है), अतः कारणरूप हेतुको मानना ठीक नहीं है ।
उत्तर—नहीं, जिस कारणकी शक्ति प्रकट है—अप्रतिहत है, वह
कारण कार्यका व्यभिचारी नहीं होता है । अतः (उत्पादक न भी
हो, पर) ऐसे कारणकी कार्यका ज्ञापक हेतु माननेमें कोई दोष
नहीं है ।

दे. मंगल/२/६ (जिस प्रकार औषधियोंका औषधित्व व्याधियोंके हानन
न करनेपर भी नष्ट नहीं होता इसी प्रकार मंगलका मंगलपना विघनों-
का नाश न करनेपर भी नष्ट नहीं होता) ।

१०. कारण कार्यका उत्पादक न हो हो यह भी कोई नियम नहीं

घ./६/४, १, ४४/११७/१० ण च कारणानि कज्जं ण जणंति चेवेति
णियमो अस्थि, तहाणुवल्लभादो । —कारण कार्यको उत्पन्न करते ही
नहीं हैं, ऐसा नियम नहीं है; क्योंकि, वैसा पाया नहीं जाता ।
अतएव किसी कालमें किसी भी जीवमें कारणकलाप समग्रो निश्चय-
से होना चाहिए ।

११. कारणकी निवृत्तिसे कार्यकी भी निवृत्ति हो ऐसा कोई नियम नहीं

रा. वा./१०/३/१/६४२/१० नायमेकान्तः निमित्तापाये नैमित्तिकानां
निवृत्तिः इति । —निमित्तके अभावमें नैमित्तिकका भी अभाव हो
ही ऐसा कोई नियम नहीं है । (जैसे दीपक जला चुकनेके पश्चात्

उसके कारणभूत वियसलाईने मुझ जानेपर भी कार्यभूत दीपक बुझ नहीं जाता) ।

१२. कदाचित् निमित्तसे विपरीत भी कार्यकी सम्भावना

घ. सा./१. १. ६०/२८३/६ किमिति केवलिनो वचनं संशयानध्यवसाय-जनकमिति केवलार्थान्तराच्छ्रोतुरावरणस्योपशमातिशयाभावात् ।
— केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनन्त होनेसे और श्रोताके आवरण क्षयोपशम अतिशयतारहित होनेसे केवलीके वचनोंके निमित्तसे (भी) संशय और अनध्यवसायकी उत्पत्ति हो सकती है ।

11. उपादान कारणकी मुख्यता गौणता

१. उपादानकी कथंचित् स्वतन्त्रता

१. अन्य अन्यकी अपने रूप नहीं कर सकता

घो. सा./अ./६/२६ सर्वे भावाः स्वस्वभावव्यवस्थिताः । न शक्यन्तेऽन्यथा कर्तुं ते परैण कदाचन । १४६ । — समस्त पदार्थ स्वभावसे ही अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वे कभी पर पदार्थसे अन्यथा रूप नहीं क्रिये जा सकते अर्थात् कभी पर पदार्थ उन्हें अपने रूपमें परिणमन नहीं करा सकता ।

२. अन्य स्वयं अन्य रूप नहीं हो सकता

रा. भा./१/६/१०४४/१० मनश्चेन्द्रियं चास्य कारणमिति चेत् ; न ; तस्य तच्छब्दस्यभावात् । मनस्तावन्न कारणम् बिनष्टत्वात् । नेन्द्रियमप्यतीतम् ; तत् एव । — मनरूप इन्द्रियको ज्ञानका कारण कहना उचित नहीं है, क्योंकि उसमें वह शक्ति हो नहीं है । 'ग्रहों ज्ञानोंके लिए एक क्षण पूर्वका ज्ञान मन होता है' यह उन बौद्धोंका सिद्धान्त है । इसलिए अतीतज्ञान रूप मन इन्द्रिय भी नहीं हो सकता । (विशेष देखो कर्त्ता/३)

३. निमित्त किसीमें जनहोनी शक्ति उत्पन्न नहीं करा सकता

घ. १/१. १. १६३/४०४/१ न हि स्वतोऽयमर्थोऽन्यत् समर्थो भवत्यति-प्रसंगात् । — (मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा न्याय है कि) जो स्वयं असमर्थ होता है वह दूसरोंके सम्बन्धमें भी समर्थ नहीं हो सकता ।

स. सा./आ./११८-११९ न हि स्वतोऽसती शक्तिः कर्तुमन्येन पार्यते ।
— जो शक्ति (वस्तुमें) स्वतः न हो उसे अन्य कोई नहीं कर सकता । (प. घ./उ./६२)

४. स्वभाव दूसरेकी अपेक्षा नहीं करता

स. सा./आ./११९ न हि वस्तु शक्तयः परमपेक्षन्ते । — वस्तुकी शक्तियाँ परकी अपेक्षा नहीं रखती ।

प्र. सा./त. प्र./१९ स्वभावस्य तु परानोक्षत्वादिन्द्रियेर्विनाप्यारमणो ज्ञानानन्दो संभवतः । — (ज्ञान और आनन्द आरमाका स्वभाव ही है; और) स्वभाव परकी अपेक्षा नहीं करता इसलिए इन्द्रियोंके बिना भी (केवलज्ञानी) आरमाके ज्ञान आनन्द होता है । (प्र. सा./त. प्र.)

५. और परिणमन करना द्रव्यका स्वभाव है

प्र. सा./सू./६६ सम्प्राप्तिरिति सभाषो गुणोऽपि सगज्जगद्विचित्रो हि चित्तेति ।
दवस्स सव्वकालं उपादव्वयधुवत्तेति । १६ । — सर्व लोकमें गुण

तथा अपनी अनेक प्रकारकी पर्यायोंसे और उत्पाद व्यय धीव्यसे द्रव्यका जो अस्तित्व है वह वास्तवमें स्वभाव है ।

प्र. सा./त. प्र./६६ गुणेश्च पर्यायेभ्यश्च पृथगुपलभ्यमानस्य कर्तृ-णाधिकरणरूपेण द्रव्यस्वरूपमुपादाय प्रवर्तमानप्रवृत्तिशुक्लैर्गुणैः पर्यायेभ्यश्च यदस्तित्वं स स्वभावः । — जो गुणों और पर्यायोंसे पृथक् नहीं दिखाई देता, कर्त्ता करण अधिकरणरूपसे द्रव्यके स्वरूपको धारण करके प्रवर्तमान द्रव्यका जो अस्तित्व है, वह स्वभाव है ।

३. उपादान अपने परिणमनमें स्वतन्त्र है

त. सा./सू./६९ जं कुणह भावमादा कत्ता स होवि तस्स भावस्स ।
कम्मसं परिणमये तम्मि सयं पुग्गलं दब्बं । — आरमा जिस भावको करता है, उस भावका वह कर्त्ता होता है । उसके कर्त्ता होनेपर पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्म रूप परिणमित होता है । (स. सा./सू./८०-८१); (स. सा./आ./१०६); (पु. सि. उ./१२); (और भी देखो कारण/111/३/१) ।

स. सा./सू./११९ अहं सयमेव हि परिणमहि कम्मभावेण पुग्गलं दब्बं ।
जीवो परिणामयदे कम्मं कम्मसमिहि मिच्छा । ११९ । — अथवा यदि पुद्गलद्रव्य अपने आप ही कर्मभावसे परिणमन करता है ऐसा माना जाये, तो जीव कर्मको अर्थात् पुद्गलद्रव्यको परिणमन कराता है यह कथन मिथ्या सिद्ध होता है "ततः पुद्गलद्रव्यं परिणामस्वभावं स्वयमेवावस्तु" अतः पुद्गलद्रव्य परिणामस्वभावी स्वयमेव हो (आरमव्याति) ।

प्र. सा./सू./१६ उवओगबिमुद्धो जो विगदावरणातरायमोहरओ ।
भूदो सयमेवादा जादि पारं नेयभूदाणं । १६ । — जो उपयोग विशुद्ध है, वह आरमा ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोह और अन्तराय रजसे रहित स्वयमेव होता हुआ ज्ञेयभूत पदार्थोंके पारको प्राप्त होता है ।

प्र. सा./सू./१६७ दुपदेसादी खंधा सुहमा वा बादरा ता संठाणा ।
पुढविजलतेउवाऊ सगपरिणामेहि जायते । — द्विप्रदेशादिक स्कन्ध जोकि मूहम अथवा बादर होते हैं और संस्थानों (आकारों) सहित होते हैं, वे पृथिवी, जल, तेज और वायुरूप अपने परिणामोंमें होते हैं ।

का. अ./सू./२९६ कालाहन्निज्जुत्ता गाणा ससोहि संजुदा अरथा ।
परिणममाणो हि सयं ण सब्बदे को वि वारेवुं । — काल आदि लब्धियोंसे युक्त तथा नाना शक्तियोंवाले पदार्थोंको स्वयं परिणमन करने हुए कौन रोक सकता है ।

पं. ध./७६० उत्पद्यते विनश्यति सदिति यथास्वं प्रतिक्षणं यावत् ।
व्यवहारविशिष्टोऽपि नियतमनित्यनयः प्रसिद्धः स्यात् । ७६० । — सद् यथायोग्य प्रतिसमयमें उत्पन्न होता है तथा विनष्ट होता है यह निश्चयसे व्यवहार विशिष्ट अनिरय नय है ।

पं. ध./उ./६३२ तस्मात्सिद्धोऽस्ति सिद्धान्तो दृढमोहस्येतरस्य वा ।
उद्योऽनुद्यो बाध स्यादनन्यगतिः स्वतः । — इसलिए यह सिद्धान्त सिद्ध होता है कि दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय इन दोनोंके उदय अथवा अनुदय ये दोनों ही स्वयं अनन्यगति हैं अर्थात् अपने आप होते हैं, परस्परमें एक दूसरेके निमित्तसे नहीं होते ।

७. उपादानके परिणमनमें निमित्तकी प्रधानता नहीं होती

रा. वा./१/२/२०/१९ यदिदं दर्शनमोहारव्यं कर्म तदारमगुणघाति-
कुतरिचदात्मपरिणामादेवोपक्षीणशक्तिकं सम्यक्स्वभावात् लभते । अतो न तदारमपरिणामस्य प्रधानं कारणम्, आरमैव स्वशक्त्या दर्शनपर्यायेणोत्पन्न इति तस्यैव मोक्षकारणत्वं युक्तम् । — दर्शनमोहनीय नामके कर्मको आरमविशुद्धिके द्वारा ही रमघात करके स्वपघातो क्षीणशक्तिक सम्यक्त्व कर्म बनाया जाता है । अतः यह सम्यक्त्व-प्रकृति आरमस्वरूप मोक्षका प्रधान कारण नहीं हो सकती । आरमा

ही अपनी शक्तसे दर्शन पर्यायको धारण करता है अतः वही मोक्षका कारण है।

रा. बा./४/१/२७/४३४/२४ धर्माधर्मकाशापुद्गलाः इति बहुवचनं स्वातन्त्र्यप्रतिपत्त्यर्थं द्रष्टव्यम् । किं पुनः स्वातन्त्र्यम् । धर्मादयो गत्याद्यप-
ग्रहात् प्रति वर्तमानाः स्वयमेव तथा परिणमन्ते न परप्रययाधीना
तेषां प्रकृतिः इत्येतदत्र विवक्षितं स्वातन्त्र्यम् । ननु च बाह्यद्रव्यादि-
निमित्तबशात् परिणामिनां परिणाम उपलभ्यते, स च स्वातन्त्र्ये सति
विद्यमान इति; नैव दोषः; बाह्यस्य निमित्तमात्रत्वात् । न हि गत्यादि-
परिणामिनो जीवपुद्गलाः गत्याद्युपग्रहे धर्मादीनां प्रेरकाः । —सूत्रम्
'धर्माधर्मकाशापुद्गलाः' यहाँ बहुवचन स्वातन्त्र्यकी प्रतिपत्तिके
लिए है । प्रश्न—बहु स्वातन्त्र्य क्या है । उत्तर—इनका यही स्वा-
तन्त्र्य है कि ये स्वयं गति और स्थिति रूपसे परिणत जीव और
पुद्गलोंकी गति और स्थितिमें स्वयं निमित्त होते हैं, जीव या
पुद्गल इन्हें उकसाते नहीं हैं । इनकी प्रकृति पराधीन नहीं है ।
प्रश्न—बाह्य द्रव्यादिके निमित्तसे परिणामियोंके परिणाम उपलब्ध
होते हैं, और बहु इस स्वातन्त्र्यके माननेपर विरोधको प्राप्त होता है ।
उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बाह्य वस्तुएँ निमित्त मात्र
होती हैं, परिणामक नहीं ।

श्लो. बा./२/१६/४०-४१/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चैव चेतनमपीव्यते । न
साधकतमवस्थया भावात् स्वाचिन्तः सदा । ४०। चित्तस्य भावनेत्रादेः
प्रमाणं न वार्यते । तत्साधकतमवस्थं कथंचिदुपपत्तितः । ४१।
—वैशेषिक व नैयायिक लोग नेत्र आदि इन्द्रियोंको प्रमाण मानते
हैं, परन्तु उनका कहना ठीक नहीं है; क्योंकि नेत्रादि जड़ हैं, उनके
प्रमितिका प्रकृष्ट साधकपना सर्वदा नहीं है । प्रमितिका कारण
वास्तवमें ज्ञान ही है । जड़ इन्द्रिय ज्ञानिके कारण कदापि नहीं हो
सकते, हाँ भावेन्द्रियोंके साधकतमपनेकी सिद्धि किसी प्रकार हो
जाती है, क्योंकि भावेन्द्रिय चेतनस्वरूप है और चेतनका प्रमाणपना
हमें अभीष्ट है । (१न), बा./२/१६/२६/३७७/२३ ; (प. मु./२/६-६);
(स्या. म./१६/२०८/२३); (न्या. दी./२/३४/२०) ।

यो मा./आ./४/१८-१९ ज्ञानदृष्टिचित्राणि हि पन्ते नासुगोचरे । किपन्ते
न च गुर्वयि मे प्रमानं नरनारत्नम् । १८। उत्पद्यन्ते विनश्यन्ति जीवस्य
परिणामिनः । ततः स्वयं स दाता न परतो न कदाचन । १९। —ज्ञान
दर्शन और चारित्रका न तो इन्द्रियोंके विषयोंसे हरण होता है, और
न गुरुओंकी निरन्तर सेवासे उनको उत्पत्ति होती है, किन्तु इस
जीवके परिणमनशील होनेसे प्रति समय इसके गुणोंकी पर्याय पल-
टती है इसलिए मतिज्ञान आदिका उत्पाद न तो स्वयं जीव ही कर
सकता है और न कभी पर पदार्थसे ही उनका उत्पाद विनाश हो
सकता है ।

द्र. सं./टी./२२/६०/३ तदेव (निश्चय सम्यगवस्थमेव) कालत्रयेऽपि सुक्ति-
कारणम् । कालस्तु तदभावे हृत्कारिकारणमपि न भवति । —बहु
निश्चय सम्यक्त्व ही सदा तीनों कालोंमें सुक्तिका कारण है । काल
तो उसके अभावमें झीटागग चारित्रका सहकारीकारण भी नहीं हो
सकता ।

८. परिणमनमें उपादानकी योग्यता ही प्रधान है

प्र. सा./मु./व त. प्र./१६६ कम्मसत्तपाओग्गा वंधा जीवस्स परिणहं पप्पा ।
गच्छति कम्मभावं ण हि ते जीवेण परिमिवाः । (जीव परिणमयि-
तारमन्तरेणापि कर्मस्वपरिणमनशक्तियोगिनः पुद्गलस्कन्धाः स्वयमेव
कर्मभावेन परिणमन्ति । —कर्मरवके योग्य स्कन्ध जीवकी परिणति-
को प्राप्त करके कर्मभावको प्राप्त होते हैं, जीव उनको परिणमाता
नहीं । १६६। अर्थात् जीव उसको परिणमातेवाला नहीं होनेपर भी,

कर्मरूप परिणमित होनेवालेकी योग्यता या शक्तिवाले पुद्गल स्कन्ध
स्वयमेव कर्मभावे परिणमित होती है ।

इ. उ./मु./२ योग्योपादानयोगेन द्रव्यः स्वर्णता मता । द्रव्यादिस्वादि-
संपत्तावात्मनोऽप्यारमता मता । २। —जिस प्रकार स्वर्णरूप पाषाणमें
कारण, योग्य उपादानरूप करणके सम्बन्धसे पाषाण भी स्वर्ण हो
जाता है, उसी तरह द्रव्यादि चतुष्टयरूप सुयोग्य सम्पूर्ण सामग्रीके
विद्यमान होनेपर निर्मित चैतन्य स्वरूप आत्माकी उपलब्धि हो जाती
है । (मो. पा./२४)

प्र. सा./त. प्र./४४ केवलिनो प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यतासद्भावात्
स्थानमासनं विहरणं धर्मवेशना च स्वभावभूता एव प्रवर्तन्ते ।
—केवली भगवात्के बिना ही प्रयत्नके उस प्रकारकी योग्यताका
सद्भाव होनेसे लड़े रहने, बैठना, विहार और धर्म वेशना स्वभावभूत
ही प्रवर्तते हैं ।

प. मु./२/६ स्वावरणक्षयोपशमलक्षणयोग्यतया हि प्रतिनियतमर्थं व्य-
स्थापयति । ६। —ज्ञानरूप अपनी शक्तिके क्षयोपशमरूप अपनी
योग्यतासे ही ज्ञान बटपटादि पदार्थोंकी जुड़ी जुड़ी रीतिसे व्यवस्था
कर देता है । इसलिए विषय तथा प्रकाश आदि उसके कारण नहीं हैं ।
(श्लो. बा./२/१६/४०-४१/३६४); (श्लो. बा./१६/२६/३७७/२३); (प्रमाण
परीक्षा/पृ. ६२. ६७); (प्रमैय कमल मार्तण्ड पृ. १०६); (न्या. दी./२/३४/२०);
(स्या. म./१६/२०८/२०)

पं. का./ता. वृ./१०६/१६८/१२ शुद्धात्मस्वभावरूपव्यक्तियोग्यतासहितानां
भव्यानामेव न च शुद्धात्मरूपव्यक्तिर्योग्यतारहितानामभयानाश्च ।
—शुद्धात्मस्वभावरूप व्यक्तियोग्यता सहित भव्योंको ही वह चारित्र
होता है, शुद्धात्मस्वभावरूप व्यक्तियोग्यता रहित अभव्योंको नहीं ।

गो. जी./जी प्र./४८०/१०२३/१० में उद्धृत—निमित्तान्तरं तत्र योग्यता
वस्तुनि स्थिता । बहिर्निश्चयकालस्तु निश्चितं तत्त्वदक्षिभिः । १।
—तोहि वस्तुविषे तिष्ठती परिणमनरूप जो योग्यता सो अन्तरंग
निमित्त है बहुतेर तिस परिणमनका निश्चयकाल बाह्य निमित्त है,
ऐसे तत्त्वदर्शनिकरि निश्चय किया है ।

९. निमित्तके सम्भावमें भी परिणमन तो स्वतः ही होता है

प्र. सा./त. प्र./६६ द्रव्यमपि समुपातप्राक्तनावस्थं समुचितमहिरङ्गाधन-
सन्निधिसद्भावे विचित्रबहुतरावस्थानं स्वरूपकर्तृकरणसामर्थ्यस्व-
भावेनान्तरङ्गसाधनतामुपागतैनानुगृहीतमुत्तरावस्थयोपपद्यमानं तेनो-
त्पादेन लक्ष्यते । —जिसने पूर्व अवस्था प्राप्त की है ऐसा द्रव्य भी
जो कि उचित बहिरंग साधनोंके सान्निध्यके सद्भावमें अनेक प्रकारकी
बहुत-सी अवस्थाएँ करता है वह—अन्तरंग साधनभूत स्वरूपकर्ता
और स्वरूपकरणके सामर्थ्यरूप स्वभावसे अनुगृहीत होनेपर उत्तर
अवस्थासे उत्पन्न होता हुआ उत्पादसे लक्षित होता है । (प्र. सा./त. प्र./
६६, ६२४) ।

पं. का./त. प्र./७६ शब्दयोग्यवर्णणाभिरन्योन्यमनुप्रविश्य समस्ततोऽ-
भिव्याप्य पूरितोऽपि सकले लोके यत्र यत्र बहिरङ्गकारणसामग्री
समुपैति तत्र तत्र तां शब्दत्वेन स्वयं व्यपरिणमन्त इति शब्दस्य
नियतमुत्पाद्यत्वात् स्कन्धप्रभवत्वमिति । —एक दूसरेमें प्रविष्ट होकर
सर्वत्र व्याप्त होकर स्थित ऐसी जो स्वभावविस्मय अनन्तपरमाणुमयी
शब्दयोग्य वर्णणाएँ, उनसे समस्त लोक भरपूर होनेपर भी जहाँ-जहाँ
बहिरंग कारणसामग्री उचित होती है वहाँ-वहाँ वे वर्णणाएँ शब्द-
रूपसे स्वयं परिणमित होती हैं; इसलिए शब्द नियतरूपसे उत्पाद्य
होनेसे स्कन्धजन्य है । (और भी दे० कारण/III/३/१)

२. उपादानकी कथंचित् प्रधानता

१. उपादानके अभावमें कार्यका भी अभाव

घ./६/४. १. ४४/११४/७ ण चोच्चायाणकारणेण विणा कज्जुप्पत्ती, विरो-
हादी । —उपादान कारणके बिना, कार्यकी उत्पत्ति सम्भव नहीं
है, क्योंकि ऐसा होनेमें विरोध है ।

प. का./ता. ४./६०/११२/१२ परस्पोपादानकर्तृत्व खलु स्फुटम् । नैव
विनाभूते संजाते तु पुनस्ते द्रव्यभावकर्मणी द्वे । क विना । उपादान-
कर्तारं विना, किंतु जीवगतरागादिभावानां जीव एव उपादानकर्ता
द्रव्यकर्मणा कर्मवर्गणायोग्यपुद्गल एवेति । —जीव व कर्ममें परस्पर
उपादान कर्तापना स्पष्ट है, क्योंकि बिना उपादानकर्ताके वे दोनों
द्रव्य व भाव कर्म होने सम्भव नहीं हैं । तहाँ जीवगत रागादि भाव-
कर्मोंका तो जीव उपादानकर्ता है और द्रव्य कर्मोंका कर्मवर्गणा
योग्य पुद्गल उपादानकर्ता है ।

२. उपादानसे ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

घ./६/१२-६/१६/१६४ तम्हा कि अंतरंगकारणादो चैव कज्जु-
प्पत्ती होदि प्ति गिच्छओ कायव्वो । —कही भी अन्तरंग कारणसे
ही कार्यकी उत्पत्ति होती है, ऐसा निश्चय करना चाहिए (क्योंकि
बाह्यकारणोंसे उत्पत्ति माननेमें शालीके कीजसे जोकी उत्पत्तिका
प्रसंग होगा ।

३. अन्तरंग कारण ही बलवान है

घ./१२/४. २. ७४८/३६/६ ण केवलमकसायपरिणामो चैव अनुभागघातस्स
कारणं, किं पयडिगयसत्तिसव्वेस्सो परिणामो अनुभागघातस्स
कारणं । तस्य वि पहाणमंतंरंगकारणं, तम्हि उक्कस्से संते बहिरंग-
कारणे थोवे वि बहुअनुभागघातसणादो, अंतरंगकारणे थोवे संते
बहिरंगकारणे बहुए संते वि बहुअनुभागघादानुवत्तंभादो । —केवल
अकषाय परिणाम ही (कर्मोंके) अनुभागघातका कारण नहीं है,
किन्तु प्रकृतिगत शक्तिकी अपेक्षा रखनेवाला परिणाम अनुभागघातका
कारण है । उसमें भी अन्तरंग कारण प्रधान है, उसके उत्कृष्ट होनेपर
बहिरंगकारणके स्तोक रहनेपर भी अनुभाग घात बहुत देखा जाता
है । तथा अन्तरंग कारणके स्तोक होनेपर बहिरंग कारणके बहुत
होते हुए भी अनुभागघात बहुत नहीं उपलब्ध होता ।

घ./१४/४. ६. ६१/६०/१ ण बहिरंगहिंसाए आसवत्ताभावो । तं कुदो
णव्वे । तदभावे वि अंतरंगहिंसादो चैव सिरियमच्छस्स बंधुवत्तं
भादो । जेण विणा जं ण होदि चैर तं तस्स कारण । तम्हा अंतरंग
हिंसा चैव सुद्धणएण हिंसा ण बहिरंग प्ति सिद्धं । ण च अंतरंग-
हिंसा एरथ अरिथ कसायासंजमाणमभावो । —(अप्रमत्त जनोको)
बहिरंग हिंसा आसव रूप नहीं होती । प्रश्न—यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है । उत्तर—क्योंकि बहिरंग हिंसाका अग्रव होनेपर
भी केवल अन्तरंग हिंसामें मिथ्यमत्स्यके बन्धकी उपलब्धि होती
है । जिसके बिना जा नहीं होता है वह उसका कारण है, इसलिए
शुद्ध नयसे अन्तरंग हिंसा ही हिंसा है, बहिरंग नहीं यह व त सिद्ध
होती है । यहाँ (अप्रमत्त साधुओंमें) अन्तरंग हिंसा नहीं है, क्योंकि
कषाम और असंयमका अग्रव है ।

प्र. सा./त. प्र./२२७ यस्म्य...सकलाशनपुष्पाद्यन्यत्वाच्च स्वयमनशन एव
स्वभावः । तदेव तस्यानशनं नाम तपोऽन्तरङ्गस्य बलीयस्त्वात्... ।
—समस्त अनशनकी पुष्पासे रहित होनेसे जिसका स्वयं अनशन ही
स्वभाव है, वही उसके अनशन नामक तप है, क्योंकि अन्तरंगकी
विशेष बलवत्ता है ।

प्र. सा./त. प्र./२३८ आगमज्ञानतत्त्वार्थभञ्जानसंयतस्वयोगपक्षेऽप्यारम्भज्ञान-
मेव मोक्षमार्गसाधकतममनुमन्तव्यम् । —आगम ज्ञान तत्त्वार्थ भञ्जान
और संतत्त्वकी युगपत्ता होनेपर भी आरम्भज्ञानको ही मोक्षमार्गका
साधकतम संमत करना ।

स्या.म./७/६३/२२ पर उद्धृत-अव्यभिचारी मुख्योऽविकलऽसाधारणोऽ-
न्तरङ्गश्च । —अव्यभिचारी, अविकल, असाधारण और अन्तरंग अर्थ-
की मुख्य कहते हैं ।

स्व. स्तो./४६ की टीका पु. १४६ अनेन भक्तिः पुण्यशुभपरिणामहीनस्य
पूजादिकं न पुण्यकारणं इत्युक्तं भवति । तत् अन्यन्तरङ्गशुभाशुभ-
जीवपरिणामलक्षणं कारणं केवल बाह्यवस्तुनिरपेक्षम् । —इस प्रकार यह
सिद्ध होता है कि भक्तियुक्त शुभ परिणामोंसे रहित पूजादिक पुण्यके
कारण नहीं होते हैं । अतः बाह्य वस्तुओंमें निरपेक्ष जीवके केवल
अन्तरंग शुभाशुभ परिणाम ही कारण है ।

४. विघ्नकारी कारण भी अन्तरंग ही है

प्र. सा./त. प्र./६२ यदयं स्वयमारमा धर्मो भवति स खलु मनोरथ एव,
तस्य त्वेका बहिर्मोहश्चेर विघ्नत्री । —यह आरामा स्वयं धर्म हो,
यह वास्तवमें मनोरथ है । इसमें विघ्न डालने वाली एक बहिर्मोहहि
हो है ।

द्र. सं./टी./३६/१४४/२ परममसाधिवुत्तंभः । कस्मादिति चेत्तत्प्रतिबन्धक-
मिथ्यात्वविषयकषायनिदानबन्धादिविभावपरिणामानां प्रबलत्वा-
दिति । —परममसाधि वृत्तंभ है । क्योंकि परममसाधिको रोकनेवाले
मिथ्यात्व, विषय, कषाय, निदानबन्ध आदि जो विभाव परिणाम है,
उनकी जीवमें प्रबलता है ।

द्र. सं./टी./३६/२२६/४ नित्यनिरञ्जननिरक्रियनिजगुह्यारामानुभूतिप्रति-
बन्धकं शुभाशुभचेष्टारूपं कायव्यापारं...वचनव्यापारं चित्तव्यापा-
रं च किमपि मा कुतः हे विवेकिजना । —नित्य निरञ्जन निरक्रिय
निज गुह्यारामाकी अनुभूतिके प्रतिबन्धक जो शुभाशुभ मन वचन काय-
का व्यापार उसे हे विवेकीजना । तुम मत करो ।

३. उपादानकी कथंचित् परतन्त्रता

१. निमित्तकी अपेक्षा रखनेवाला पदार्थ उस कार्यके
प्रति स्वयं समर्थ नहीं हो सकता

स्या.म./५/३०/११ समर्थोऽपि तत्तरसहकारिममवधाने तं समर्थं करोतीति
चेत्, न तर्हि तस्य गामर्थ्यम्; अगमहकारिमागैश्वर्यस्तिस्वात् ।
सापेक्षममर्थम् इति न्यायान् । —यदि ऐसा माना जाये कि समर्थ
होनेपर भी अमुक सहकारो कारणके मिलनेपर ही पदार्थ अमुक
कार्यको करता है तो इसमें उस पदार्थकी असमर्थता ही सिद्ध होती
है, क्योंकि वह दूसरोंके सहयोगकी अपेक्षा रखता है, न्यायका वचन
भी है कि “जो दूसरोंकी उपेक्षा रखता है । वह असमर्थ है ।

२. व्यावहारिक कार्य करनेमें उपादान निमित्तोंके
आश्रय है

त.सु./१०/८ धर्मास्तकायाभावात् । —धर्मास्तकायका अभाव होनेसे
जीव लोकान्तसे ऊपर नहीं जाता । (विशेष दे० धर्माधर्म)

पद्म./मू./१/६६ आपा पंगुह अणुरह अपु ण जाइ ण एइ । भुवणजयहं
वि मज्झि जिय बिह आणइ विहि णेइ । ६६ । —हे जीव ! यह आरामा
पंगुके समान है । आप न कहीं जाता है, न आता है । तीनों लोकोंमें
इस जीवको कर्म ही ले जाता है और कर्म ही ले आता है ।

आप्त. १./११४-११५/२६६-२६७/२४६-२४७ जोब परतन्त्रोक्तमिति, स परतन्त्रोक्तमिति वा येतानि कर्मणि। ...तानि च पुद्गलपरिणामात्मकानि जीवस्य परतन्त्र्यनिमित्तत्वात्, निगडादिवत्। क्रोधादिभिर्यभिचार इति चेत्, न, ...परतन्त्र्यं हि क्रोधादिपरिणामो न पुनः परतन्त्र्यनिमित्तम्। § २६६। ननु च ज्ञानावरण-जीवस्वरूपपाति-स्वात्पातन्त्र्यनिमित्तत्वं न पुनर्निगमात्रसद्व्यायुषाम् तेषामात्मस्वरूपावातिस्वात्पातन्त्र्यनिमित्तत्वादिद्विरिति पक्षाव्यापको हेतुः। ...न; तेषामपि जीवस्वरूपसिद्धव्यतिरिक्तव्यतिरिक्तपरतन्त्र्यनिमित्तत्वात्पक्षः। कथमेवं तेषामपातिकर्मत्वं। इति चेत्, जीवन्मुक्तसंज्ञा-परमार्हन्त्यन्यमोघातिस्वाभावादिनि ब्रूयते। § २६७। —ओ जीवको परतन्त्र करत है। अथवा जीव (जिनके द्वारा परतन्त्र किया जाता है) उन्हें कर्म कहते हैं। वे सब पुद्गलपरिणामात्मक हैं, क्योंकि वे जीवकी परतन्त्रतामें कारण हैं जैसे निगड (बेड़ी) आदि। प्रश्न—उपर्युक्त हेतु क्रोधादिके साथ व्यभिचारी है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जीवके क्रोधादि भाव स्वयं परतन्त्रता है, परतन्त्रताका कारण नहीं। § २६६। प्रश्न—ज्ञानावरणादि चार पातिया कर्म ही जीवस्वरूप घातक होनेसे परतन्त्रताके कारण हैं, नाम गोत्र आदि अघाति कर्म नहीं, क्योंकि वे जीवके स्वरूपघातक नहीं हैं। अतः उनके परतन्त्रताको कारणता अस्ति है और इसलिए (उपरोक्त) हेतु पक्ष-व्यापक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि नामादि अघातीकर्म भी जीव सिद्धस्वरूपके प्रतिबन्धक हैं, और इसलिए उनके भी परतन्त्रताकी कारणता उपपन्न है। प्रश्न—तो फिर उन्हें अघाती कर्म क्यों कहा जाता है। उत्तर—जीवन्मुक्तिरूप आर्हन्त्यन्यमोके घातक नहीं है, इसलिए उन्हें हम अधातिकर्म कहते हैं। (रा. बा. ४/२४/६/४८/२०), (गो. जी. १/२४२/४०८/२)।

स. सा. २/१६/क. २७७ न जाम् रागादिनिमित्तभावमात्रमनो याति यथाकाम्त। तन्मिद्विमित्तं परमं एव, वस्तुस्वभावोऽयमुदेति तावत् १२७१। —मूर्धकान्त मणिकी भर्ति आत्मा अपनेको रागादिका निमित्त कभी भी नहीं होता। (जिम प्रकार वह मणि सूर्यके निमित्तसे ही अग्नि रूप परिणमन करता है, उसी प्रकार आत्माको भी रागादिरूप परिणमन करनेमें) पर-संग ही निमित्त है। ऐसा वस्तुस्वभाव प्रकाशमान है।

प्र. सा. १/ता. ४/६ डन्द्रियमन परापदेशालोकादिबहिरङ्गनिमित्तभूतात् ...उपलब्धेयधर्माधारणरूप...यद्विज्ञानं तत्पराधीनस्वात्परोक्षमिर्यु-च्यते। अहिन्दग, मन, परोपदेश तथा प्रकाशादि बहिरङ्ग निमित्तों-से उपलब्ध होनेवाला जो अथविधागण रूप विज्ञान वह पराधीन होनेके कारण परोक्ष कहा जाता है।

प्र. सं. १/टी. १४/४४/१० (जोयप्रदेशानां) विस्तारश्च शरीरनामकर्म-धीन एव न च स्वभावमनैव कारणेन शरीराभावे विस्तारो न भवति। —(जीवके प्रदेशाका संहार तथा) विस्तार शरीर नामक नामकर्मके आधीन है, जीवका स्वभाव नहीं है। इस कारण जीवके शरीरका अभाव होनेपर प्रदेशोंका (संहार या) विस्तार नहीं होता है।

स्व. स्तो. १/टी. ६२/२६२ "उपादानकारणं सहकारिकारणमपेक्षते। तच्चो-पादानकारणं न च सर्वेण सर्वमपेक्ष्यते। किन्तु यद्येन अपेक्ष्यमाणं दृश्यते तत्तेनापेक्ष्यते।" —उपादानकारण सहकारीकारणकी अपेक्षा करता है। सर्व ही उपादान कारणोंसे सभी सहकारीकारण अपेक्षित होते हैं सो भी नहीं। जो जिसके द्वारा अपेक्ष्यमाण होता है वही उसके द्वारा अपेक्षित होता है।

३. जैसा-जैसा कारण मिलता है वैसा-वैसा ही कार्य होता है—

रा. बा. ४/४२/७/२४१/१२ नापि स्वत एव, परापेक्षाभावे तद्व्यवस्थ-भावात्। तस्मात्तस्यानन्तपरिणामस्य द्रव्यस्य तत्तत्सहकारिकारणं प्रतीत्य तत्तद्ग्राह्यते। न तत्र स्वत एव नापि परकृतमेव।

—जीवोंके सर्व मेव प्रमेद स्वत नहीं हैं, क्योंकि परकी अपेक्षाके अभावमें उन भेदों की व्यक्तिका अभाव है। इसलिए अनन्त परिणामी द्रव्य ही उन-उन सहकारी कारणोंकी अपेक्षा उन-उन रूपसे व्यवहारमें आता है। यह बात न स्वतः होती है और न परकृत ही है।

ध. १/२४, २, १३, २४३/४६३/७ कथमेवो परिणामो भिण्णकृत्तकारणो। न सहकारिकारणसंबन्धमेतत्तस्व तद्विरोहादो। —महान—एक परिणाम भिन्न कार्योंको करनेवाला कैसे हो सकता है (ज्ञानावर-णीयके बन्ध योग्य परिणाम आयु कर्मको भी कैसे बाँध सकता है)। उत्तर—नहीं, क्योंकि, सहकारी कारणोंके संबन्धसे उसके भिन्न कार्योंके करनेमें कोई विरोध नहीं है। (पं. का. त. प्र. ७६/१३४) —(दे० पीछे कारण/११/१/६।

४. उपादानको ही स्वयं सहकारी माननेमें दोष—

आप्त. मी. २/१ एवं विधिनिषेधाभ्यामनवस्थितमर्थकम्। नैति केन यथा कार्यं बहिरन्तरपाधिभिः १२१। —पूर्वोक्त सप्तमंगी विधि विधि निषेधकरि अनवस्थित जीवादि वस्तु हैं तो अर्थ क्रियाको कौन है। बहिरं अन्यवादी केवल अन्तरंग कारणसे ही कार्य होना माने तैसा नहीं है। वस्तु को सर्वथा सप्त या सर्वथा असत् माननेसे, जैसा कार्य सिद्ध होना बाह्य अन्तरंग सहकारीकारण अर उपादान कारणनि करि माना है तैसा नाही सिद्ध होय है। तिसकी विशेष चर्चा अहसहसो तं जानना। (दे० धर्माधर्म/३ तथा काल/२) यदि उपा-दानको ही सहकारी कारण भी माना जायेगा तो लोक में जीव पुद्गल दो ही द्रव्य मानने होंगे।

III निमित्तकी कर्तृत्व गौणता मुख्यता

१. निमित्तके उदाहरण

१. पुद्गलोंका परस्पर उपकार्य उपकारक भाव

त. सू. ४/१७-२२ गतिस्थिरयुग्मग्रही धर्मधर्मयोरुपकारः १७१ आकाश-स्यावगाहः १८१ शरीरवाङ्मनःप्राणापाना पुद्गलता नाम १८६ मुख-बु- (अजोवित्तरणोपग्रहाश्च १२० परस्परोपग्रहो जीवानाम् १२५। वर्त-नापरिणामक्रिया परस्वापरत्वे च कालस्य १२२। —(जीव व पुद्गल-की) गति और स्थितिमें निमित्त होना यह क्रमसे धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकार है १७१ अथक श देना आकाशका उपकार है १८१ शरीर, वचन, मन और प्राणापान पुद्गलोंका उपकार है १८६। मुख-बु-बु-बु-जीवन और मरण ये भी पुद्गलोंके उपकार हैं १२०। परस्पर निमित्त होना यह जीवोंका उपकार है १२१। वर्तना परिणाम क्रिया परस्व और अपरस्व से कालके उपकार है १२०। (गो. जी. सू. ६०६-६०६/१०६०, १०६०)। (का. अ. सू. २०८-२१०)

स. सि. ४/२०/२८६/२ एतानि सुखादीनि जीवस्य पुद्गलकृत उपकारः, सूक्ष्मज्ञेयतुल्यनिधाने सति तदुत्पत्तेः। ...पुद्गलानां पुद्गलकृत उपकार इति। तथा—कंसयादीनां भस्मादिभिर्जलादीनां कतका-दिभिरयःप्रभृतीनामुदकादिभिरुपकारः क्रियते। च शब्दः...अन्योऽपि पुद्गलकृत उपकारोऽस्तीति समुचीयते। यथा शरीराणि एवं चक्षुरा-दीनीन्द्रियाण्यपेक्षते १२०। ...परस्परोपग्रहः। जीवानामुपकारः। कः पुनरसौ। स्वामी भूत्वः, आचार्यः शिष्यः इत्येवमादिभावेन वृत्तिः परस्परोपग्रहः। स्वामी तावद्विस्तारणादिना भूयानामुपकारं वर्तते। भूयानश्च हितप्रतिपादनेनाहितप्रतिपेक्षेन च। आचार्य उपदेशदशनेन... क्रियानुष्ठानेन च शिष्याणामनुग्रहे वर्तते। शिष्या अपि तदापुद्गल-वृत्त्या आचार्याणाम्। ...पूर्वोक्तसुखादिचतुष्टयप्रवर्तनार्थं पुनः

‘उपग्रह नचनं’ कियते । सुखादीन्पयि जीवानां जीवकृत उपकार इति । २१ । — ये सुखादिक जीवके पुद्गलकृत उपकार हैं, क्योंकि मूर्त कारणोंके रहनेपर ही इनकी उत्पत्ति होती है । (इसके अतिरिक्त) पुद्गलोंका भी पुद्गलकृत उपकार होता है । यथा—कांसे आदिका राख आदिके द्वारा, जल आदिका कतक आदिके द्वारा और लोहे आदिका जल आदिके द्वारा उपकार किया जाता है । पुद्गलकृत और भी उपकार हैं, इसके समुच्चयके लिए सूत्रमें ‘च’ शब्द दिया है । जिस प्रकार शरीरादिक पुद्गलकृत उपकार हैं उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियों भी पुद्गलकृत उपकार हैं । परस्परका उपग्रह करना जीवोंका उपकार है । जैसे स्वामी तो धन आदि लेकर और सेवक उसके हितका कथन करके तथा अहितका निषेध करके एक दूसरेका उपकार करते हैं । आचार्य उपवेश द्वारा तथा क्रियामें लगाकर शिष्योंका और शिष्य अनुकूल प्रवृत्ति द्वारा आचार्यका उपकार करते हैं । इनके अतिरिक्त मुख आदिक भी जीवके जीवकृत उपकार हैं । (गो. जी./जी. प्र./६०६-६०७/१०६०-१०६२) (का. अ./टी./२०८-२१०)

सु. भा./३४ जीवस्सुखदयारकरा कारणधूया हु पंचकायाई । जीवो सत्ता-धूओ सो ताण ण कारणं होइ । ३४।

प्र. सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७८/२ पुद्गलधर्माधर्माकाशकाल-द्रव्याणि व्यवहारनयेन जीवस्य शरीरबाहुमनःप्राणापानादिवृत्तिस्थिरयवगाहवर्तनाकार्याणि कुर्वन्तीति कारणानि भवन्ति । जीवद्रव्यं पुनर्यथापि गुरुशिष्यादिरूपेण परस्परोपग्रहं करोति तथापि पुद्गललाविविचित्रव्याणां किमपि न करोतीत्यकारणम् । —पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, ये पाँचों द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, इसलिए वे कारणभूत हैं, किन्तु जीव सत्तास्वरूप है उनका कारण नहीं है । ३४। उपरोक्त पाँचों द्रव्योंमें-से व्यवहार नयकी अपेक्षा जल के शरीर, बचन, मन, श्वास, निःश्वास आदि कार्य तो पुद्गल द्रव्य करता है । और गति, स्थिति, अवगाहन और वर्तनारूप कार्य क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश और काल करते हैं । इसलिए पुद्गलादि पाँच द्रव्य कारण हैं । जीव द्रव्य यथापि गुरु शिष्य आदि रूप से आपसमें एक दूसरेका उपकार करता है, फिर भी पुद्गल आदि पाँचों द्रव्योंके लिए जो कुछ भी नहीं करता, इसलिए वह अकारण है । (प. का./ता. वृ./२५६०/१२)

२. द्रव्य क्षेत्र काक भाव रूप निमित्त

क. पा. १/९ २४६/२८६/३ पागभावो कारणं । पागभावस्स विणासो वि दव्व-लेत्त-काल-भवावेक्कवाए जायदे । तदो ण सव्वद्वं दव्वकम्महं सगफलं कुणंति भत्ता सिद्धं । —प्रागभावका विनाश हुए बिना कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और प्रागभावका विनाश द्रव्य, क्षेत्र, काल और भवकी अपेक्षा लेकर होता है । इसलिए द्रव्य कर्म सर्वदा अपने कार्यकी उत्पत्ति नहीं करते हैं, यह सिद्ध होता है ।

(दे० बन्ध/३) कर्मोंका बन्ध भी द्रव्य क्षेत्र कास व भवकी अपेक्षा लेकर होता है ।

(दे० उदय/२/३) कर्मोंका उदय भी द्रव्य क्षेत्र काल व भवकी अपेक्षा लेकर होता है ।

३. निमित्तकी प्रेरणासे कार्य होना

स. सि./६/१६/२६/६ तरसामध्योपेतो नि क्रियावतात्मना प्रेर्यमाणः पुद्गला वावस्त्वेन विपरिणमन्त इति । —इस प्रकारकी (भाव बचनकी) सामर्थ्यसे युक्त क्रियावाले आत्माके द्वारा प्रेरित होकर पुद्गल बचनरूपसे परिणमन करते हैं । (गो. जी./जी. प्र./६०६/१०६२/३)

पं. का./ता. वृ./१/६/१६ बीतरागसर्वज्ञादिव्यध्वनिशस्त्रे प्रवृत्ते कि कारणं । भव्यपुण्यप्रेरणात् । —ग्रन्थ—बीतराग सर्वज्ञ देवकी दिव्य

ध्वनिमें प्रवृत्ति किस कारणसे होती है ? उत्तर—भव्य जीवोंके पुण्यकी प्रेरणासे ।

४. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध

स. सा./मृ./३१२-३१३ चैया उ पयडीअहु उत्पज्जइ विणस्सइ । पयडी वि चैययहु उत्पज्जइ विणस्सइ । ३१२। एवं वंधो उ हुण्ह वि अण्णो-णपव्वया हवे । अण्णो पयडीए य संसारं तेण जायदे । ३१३। —आत्मा प्रकृतिके निमित्तसे उत्पन्न होता है और नष्ट होता है तथा प्रकृति भी आत्माके निमित्तसे उत्पन्न होती है तथा नष्ट होती है । इस प्रकार परस्पर निमित्तसे दोनों ही आत्माका और प्रकृतिका बन्ध होता है, और इससे संसार होता है ।

ध./२/१, १/४१२/११ तथोच्छ्वासनिःश्वासप्राणपर्याप्तयोः कार्यकारण-योरारम्भपुद्गलोपादानयोर्भेदोऽभिधातव्य इति । —उच्छ्वासनिःश्वास प्राण कार्य है और आत्मा उपादान कारण है तथा उच्छ्वास-निःश्वासपर्याप्त कारण है और पुद्गलोपादाननिमित्तक है ।

स. सा./आ./२८६-२८७ यथाध कर्मनिष्पप्रमुद्गेशानिपन्न च पुद्गल-द्रव्यं निमित्तभूतमप्रत्याक्षणां नैमित्तिकभूतं बन्धसाधकं भावं न प्रत्याक्षते, तथा समस्तमपि परद्रव्यमप्रत्याक्षणास्तन्निमित्तकं भावं न प्रत्याक्षते । इति तत्त्वज्ञानपूर्वकं पुद्गलद्रव्यं निमित्तभूत प्रत्याक्षणां नैमित्तिकभूतं बन्धसाधकं भावं प्रत्याक्षते । ...एवं द्रव्य-भावयोरस्ति निमित्तनैमित्तिकभावः । —जैसे अंध कार्यसे उत्पन्न और उह श्यसे उत्पन्न हुए निमित्तभूत (आहारादि) पुद्गल द्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा ने निमित्तभूत बन्ध साधक भावका प्रत्याख्यान नहीं करता, इसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्याख्यान न करता हुआ आत्मा उसके निमित्तसे होनेवाले भावका (भी) नहीं त्यागता । ...इस प्रकार तत्त्वज्ञानपूर्वक निमित्तभूत पुद्गलद्रव्यका प्रत्याख्यान करता हुआ आत्मा, जमे नैमित्तिक भूत बन्धसाधक भावका प्रत्याख्यान करता है, उसी प्रकार समस्त परद्रव्यका प्रत्याख्यान करता हुआ आत्मा उसके निमित्तसे होनेवाले भावका प्रत्याख्यान करता है । इस प्रकार द्रव्य और भावका निमित्तनैमित्तिक-पना है ।

स. सा./आ./३१२-३१३ एवमनयोऽरामप्रकृतयोः कर्तृकर्मभावाभावेऽप्यन्योन्यनिमित्तनैमित्तिकभावेन द्वयोरपि बन्धो दृष्टः, तत् संसारः, तत् एव च कर्तृकर्मव्यवहारः । —यद्यपि उन आत्मा और प्रकृतिके कर्तृकर्मभावका अभाव है तथापि परस्पर निमित्तनैमित्तिकभावसे दोनोंके बन्ध देखा जाता है । इससे संसार है और यह हो उनके कर्तृकर्मका व्यवहार है । (प. प./उ./१०७१)

स. सा./आ./२४६-२४७ यतो ग्लु शिलो सुवर्णकारादिः कुण्डलादि-परद्रव्यपरिणामात्मकं कर्म करोति...न त्वनेकद्रव्यत्वेन ततोऽन्यत्वे सति तन्मयो भवति ततो निमित्तनैमित्तिकभावमात्रेणैव तत्र कर्तृकर्मभोक्त्रभोग्यत्वव्यवहारः । —जैसे शिल्पी (स्वर्णकार आदि) कुण्डल आदि जो परद्रव्य परिणामात्मक कर्म करता है, किन्तु अनेक द्रव्यत्वके कारण उनसे अन्य होनेसे तन्मय नहीं होता; इसलिए निमित्तनैमित्तिक भावमात्रमे ही वहाँ कर्तृकर्मभावका और भोक्ता-भोक्तृत्वका व्यवहार है ।

५. अन्य सामान्य उदाहरण

स. सि./३/२०/२२/२ किहेतुको पुनरसो । कालहेतुको । —ये बुद्धि हास कालके निमित्तमे होते हैं । (रा. वा./३/२०/१६१/२६)

शा./२४/२० शाम्यन्ति जन्तवः क्रूरा बद्धेरा परस्परम् । अपि स्वार्थं प्रवृत्तस्य सुतेः साम्यप्रभावतः । २०। —इस साम्यभावके प्रभावसे अपने स्वार्थमें प्रवृत्त सुनिके निकट परस्पर बैर करनेवाले क्रूर जीव भी साम्यभावको प्राप्त हो जाते हैं ।

२. निमित्तकी कथंचित् गौणता

१. सभी कार्य निमित्तका अनुसरण नहीं करते

ध. ६/१६-६.१६/१६४/७ कुदो । पयडिभित्सेवावो । न च सव्वाहं कज्जाहं पर्यतेण बज्जभयमवैस्विय चो उपपज्जति, सालिबीजावो जम्बकुरस्स वि उपपत्तिपसंगा । न च तारिसाहं दम्भाहं तिष्ठु वि कालेसु कहि पि अत्थि, जेसि बलेण सालिबीजस्स जम्बकुरप्पायणसत्ती होज्ज, अण-बन्धापसंगादो । — प्रश्न — (इन सर्व कर्मप्रकृतियोंका उत्पत्ति स्थिति बन्ध इतना इतना ही क्यों है । जीव परिणामोंके निमित्तसे इससे अधिक क्यों नहीं हो सकता ।) उत्तर — क्योंकि प्रकृति विशेष होनेसे सूत्रोक्त प्रकृतियोंका यह स्थिति बन्ध होता है । सभी कार्य एकान्तसे बाह्य अर्थकी ओर आकर्षित करने नहीं उत्पन्न होते हैं, अन्यथा शालि-धायक बीजसे जौके भी अंकुरकी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । किन्तु उस प्रकारके द्रव्य तीनों ही कालोंमें किसी भी क्षेत्रमें नहीं है कि जिनके बलसे शालिधायक बीजके जौके अंकुरको उत्पन्न करनेकी शक्ति हो सके । यदि ऐसा होने लगेगा तो अनवस्था दोष प्राप्त होगा ।

२. धर्मादि द्रव्य उपकारक हैं प्रेरक नहीं

प. का. / ध. / ८८-८९ न य गच्छद्वि धम्मसंघो गमणं न करेदि अण्णद-वियस्स । हवदिगदिस्स पसरो जीवाणं पुगलानं च । ८८ । विज्जदि जसि गमणं ठाणं पुण तेसिमेव संभवदि । ते सगपरिणामेहिं वु गमणं ठाणं च कुव्वति । ८९ । — धर्मास्तिकाय गमन नहीं करता और अन्य द्रव्यको गमन नहीं कराता । वह जीवों तथा पुद्गलोंकी गतिका उदासीन प्रसारक (गति प्रसारमें उदासीन निमित्त) है । ८८ । जिनकी गति होती है उनकी स्थिति होती है । वे तो अपने-अपने परिणामों से गति और स्थिति करते हैं । (इसलिए धर्म व अधर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी गति व स्थितिमें मुख्य हेतु नहीं (त, प्र. टी.) ।

ग. बा. / ४/७/४-६/४६६ निष्क्रियस्वात् गतिस्थिति-अवगाहनक्रियाहेतुस्वा-भाव इति चेत् न, बलाधानमात्रमितिन्द्रियवत् । ४७ । यथा विहसोश्च-क्षुरितिन्द्रिय रूपोपलब्धौ बलाधानमात्रमिष्ट न तु चक्षुषः तस्मान्मध्यम् इन्द्रियान्तरेणोपयुक्तस्य तदभावात् । तथा स्वयमेव गतिस्थिरयवगाह-नपर्यायपरिणामिनो जीवपुद्गलानां धर्माधर्माकाशद्रव्याणि गत्यादिनि-वृत्तौ बलाधानमात्रमेव विवक्षितानि न तु स्वयं क्रियापरिणामीनि । कुत पुनरेतदेवमिति चेत् । उच्यते—द्रव्यसामर्थ्यात् । ४८ । यथा आकाशमगच्छत् सर्वद्रव्यं संबद्धम्, न चास्य सामर्थ्यमन्यस्यास्ति । तथा च निष्क्रियत्वेऽप्येव गत्यादिक्रियागतिवृत्तिं प्रति बलाधानमात्रत्व-मसाधारणमवश्यम् ।

रा. बा. / ४/१७/१६/४६२/४ तयोः कर्तृत्वप्रसंग इति चेत् न, उपकारवचनाद् यद्व्यादिवत् । ४६ । जीवपुद्गलानां स्वशक्यैव गच्छतां तिष्ठतां च धर्माधर्मोपकारको न प्रेरको इत्युक्तं भवति । ततश्च मन्थामहे न प्रधानकृतौ इति । ४७ । प्रश्न — क्रियावाले ही जलादि पदार्थ मरनी आधिकी गति और स्थितिमें निमित्त देखे गये हैं, अतः निष्क्रिय धर्माधर्मादि गति स्थितिमें निमित्त कैसे हो सकते हैं । उत्तर — जैसे देखने का इच्छा करनेवाले आरमाको चक्षु इन्द्रिय बलाधायक हो जाती है, इन्द्रियान्तरमें उपयुक्त आरमाको वह स्वयं प्रेरणा नहीं करती । उसी प्रकार स्वयं गति स्थिति और अवगाहन रूपसे परिणाम करनेवाले द्रव्योंकी गति आदिमें धर्मादि द्रव्य निमित्त हो जाते हैं, स्वयं क्रिया नहीं करते । जैसे आकाश अपनी द्रव्य सामर्थ्यसे गमन न करनेपर भी सभी द्रव्योंसे सम्बद्ध है और सर्वगत कहा जाता है, उसी तरह धर्मादि द्रव्योंकी भी गति आदि में निमित्तता समझनी चाहिए । जैसे यदि चलते हुए अन्धेकी उपकारक है उसे प्रेरणा नहीं करती उसी प्रकार धर्मादिकोंकी भी उपकारक

कहनेसे उनमें प्रेरक कर्तृत्व नहीं आ सकता । इससे जाना जाता है कि ये दोनों प्रधान कर्ता नहीं हैं । (रा. बा. / ४/१७/२४/४६३/३१) ।

गो. जी. / ध. / ४७०/१०१५ यज परिणमदि समं तो न य परिणामेह अणमणोहि । विविहपरिणामियाणं हवदि वु कालो सयं हेतु । ४७० । — काल न तो स्वयं अन्य द्रव्यरूप परिणामन करता है और न अन्य-को अपने रूप या किसी अन्य रूप परिणामन कराता है । नाना प्रकार-के परिणामों युक्त ये द्रव्य स्वयं परिणामन कर रहे हैं, उनको काह द्रव्य स्वयं हेतु या निमित्त मात्र है ।

प. का. / ता. व. / १४/४०/११ सर्वद्रव्याणां निश्चयेन स्वयमेव परिणामं गच्छन्तां शीतकाले स्वयमेवाध्ययनक्रिया कुर्वाणस्य पुरुषस्याग्नि-सहकारिवत् स्वयमेव भ्रमणक्रिया कुर्वाणस्य कुम्भकारचक्रस्या-धस्तनशिलासहकारिवद्वहिरङ्गनिमित्तत्वाद्दर्शनालक्षणश्च कालाणु-रूपो निश्चयकालो भवति । — सर्व द्रव्योंको जो कि निश्चयसे स्वयं ही परिणामन करते हैं, उनके बहिरंग निमित्त रूप होनेसे वर्तना लक्षणवाला यह कालाणु निश्चयकाल होता है । जिस प्रकार शीतकाल में स्वयमेव अध्ययन क्रिया परिणत पुरुषके अग्नि सहकारी होती है, अथवा स्वयमेव भ्रमणक्रिया करनेवाले कुम्भारके चक्रको उसकी अध-स्तन शिला सहकारी होती है, उसी प्रकार यह निश्चय कालद्रव्य भी, स्वयमेव परिणामनेवाले द्रव्योंको बाह्य सहकारी निमित्त है । (प. का. / ता. व. / ८५/१४२/१५) ।

३. अन्य भी उदासीन कारण धर्मद्रव्यवत् ही जानने

इ. उ. / ध. / ३५ नाहो विज्ञत्वमायाति विज्ञो नाज्ञत्वमुच्यति । निमित्त-मात्रमन्यस्तु गतीर्धर्मास्तिकायवत् । — जो पुरुष अज्ञानी या तत्त्वज्ञान-के अयोग्य है वह पुरुष आदि परके निमित्तसे विशेष ज्ञानी नहीं हो सकता । और जो विशेष ज्ञानी है, तत्त्वज्ञानकी योग्यतासे सम्पन्न है वह अज्ञानी नहीं हो सकता । अतः जिस प्रकार धर्मास्तिकाय जीव और पुद्गलोंके गमनमें उदासीन निमित्तकारण है, उसी प्रकार अन्य मनुष्यके ज्ञान करनेमें गुरु आदि निमित्त कारण है ।

प. का. / ता. व. / ८५/१४२/१५ धर्मस्य गतिहेतुत्वे लोकप्रसिद्धदृष्टान्तमाह — उदकं यथा मत्स्यानां गमनानुग्रहकं... अथवा नासिद्धगतेः पुण्यवत्... अथवा चतुर्गतिगमनकाले इन्द्रियसिद्धादिदानपूजादिकं वा बहिरङ्ग-सहकारिकारणं भवति । ८६ । — धर्म द्रव्यके गति हेतुत्वपनेमें लोक-प्रसिद्ध दृष्टान्त कहते हैं — जैसे जल मछलियोंके गमनमें सहकारी है (और भी दे० धर्माधर्म/२), अथवा जैसे भव्योंको सिद्ध गतिमें पुण्य सहकारी है; अथवा जैसे सर्व साधारण जीवोंको चतुर्गति गमनमें द्रव्य लिंग व दान पूजादि बहिरंग सहकारी कारण है; (अथवा जैसे शीतकालमें स्वयं अध्ययन करनेवालेको अग्नि सहकारी है, अथवा जैसे भ्रमण करनेवाले कुम्भारके चक्रको उसकी अधस्तन शिला उदासीन कारण है (प. का. / ता. व. / ४०/११-२० पीछेवाला शीर्षक) — उसी प्रकार जीव पुद्गलकी गतिमें धर्म द्रव्य सहकारी कारण है ।

द्र. सं. / टी. / १८/४६/६ सिद्धभक्तिरूपेणैव पूर्वं सविकल्पावस्थायां सिद्धोऽपि यथा भव्यानां बहिरंगसहकारिकारणं भवति तथैव... अधर्मद्रव्यं स्थिते सहकारिकारणं । — सिद्ध भक्तिके रूपसे पहले सविकल्पावस्था में सिद्ध भगवात् भी जैसे भव्य जीवोंके लिए बहिरंग सहकारी कारण होते हैं, तैसे ही अधर्म द्रव्य जीवपुद्गलोंको ठहरनेमें सहकारी कारण होता है ।

४. बिना उपादानके निमित्त कुछ न करे

घ. १/१.१.१६३/४०३/१२ मातृषोत्तरात्परतो देवस्य प्रयोगतोऽपि मनुष्याणां गमनाभावात् । न हि स्वतोऽसमर्थोऽन्यतः समर्थो भवत्यतिप्रसंगात् । — मातृषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता । ऐसा प्याय भी है जो स्वतः असमर्थ होता है वह दूसरोंके सम्बन्धसे भी समर्थ नहीं हो सकता ।

को.पा./६०/पृ० १६३/१४ पं. अथवा—अपना भला बुरा अपने भावनि के अधीन है। उपादान कारण होय तो निमित्त भी सहकारी होय। अर उपादान न होय तो निमित्त कसू न करे है। (भा.पा./२/पं. अथवा/पृ० १६६/२) (और भी दे० कारण/II/१/७)।

५. सहकारी कारणको कारण कहना उपचार है

रा.बा./हि/६/२७/७२६ में श्लो.बा.से उद्धृत—अन्यके नेत्रनिको ज्ञानका कारण सहकारीमात्र उपचारकरि कहा है। परमार्थतः ज्ञानका कारण आत्मा ही है। ६० कारण/II/१/७ में श्लो० बा०।

६. सहकारी कारण कार्यके प्रति प्रधान नहीं है

रा.बा./१/२/१४/२०/१८ आभ्यन्तर आत्मीयः सम्यग्दर्शनपरिणाम प्रधानम्, सति तस्मिन् बाह्यस्योपग्राहकत्वात्। अतो बाह्य आभ्यन्तर-स्योपग्राहकः पारार्थ्येन वर्तत इत्यप्रधानम्।—सम्यग्दर्शनपरिणाम रूप आभ्यन्तर आत्मीय भाव ही तहाँ प्रधान है कर्म प्रकृति नहीं। क्योंकि उस सम्यग्दर्शनके होनेपर वह तो उपग्राहक मात्र है। इसलिए बाह्य कारण आभ्यन्तरका उपग्राहक होता है और परपदार्थ रूपसे वर्तन करता है, इस लिए अप्रधान होता है।

७. सहकारीको कारण मानना सदोष है—

स.सा./आ./२६६ न च बन्धहेतुहेतुत्वे सत्यपि बाह्यं बन्धु बन्धहेतुः स्यात् ईयांसिमितपरिणतपदव्यापाद्यमानवैगापतत्कालचोदितकुलिङ्गवत् बा-ह्यबन्धुनो बन्धहेतुहेतोरन्धहेतुत्वेन बन्धहेतुत्वस्यानैकात्मिकत्वात्।—यद्यपि बाह्य बन्धु बन्धके कारणका (अर्थात् अध्यवसानका) कारण है, तथापि वह बन्धका कारण नहीं है। क्योंकि ईयांसिमितिमें परिण-मित मुनीन्द्रके चरणसे मर जानेवाले किसी कालप्रेरित जीवकी भाँति बाह्य बन्धुको बन्धका कारणत्व माननेमें अनेकात्मिक हेत्वाभासत्त्व है। अर्थात् व्यभिचार आता है। (श्लो बा/२/१/६/२६/३०३/२१) पं.ध./उ.८०१ अत्राभिप्रेतमेवैतत्स्थितिकरणं स्वतः। न्यायात्कुतरिच-वत्रापि हेतुस्तत्रानवस्थितिः। ८०१।—इस स्वस्थितिकरणके विषयमें इतना ही अभिप्राय है कि स्थितिकरण स्वयमेव ही होता है। यदि इसका भी न्यायानुसार कोई न कोई कारण मानेंगे तो अनवस्था दोष आता है। ८०१।

८. सहकारी कारण अहेतुत्व होता है.

पं.ध./उ./३६१.६७६ मतिज्ञानादिबेलायानामोपादानकारणम्। वेहे-न्मियास्तत्परिणतं बाह्यं हेतुरहेतुत्वत् ३६१। अस्त्युपादानहेतोश्च तत्प्रसक्तिर्न तदवस्थितिः। तथापि न बहिर्बन्धु स्यात्तद्वेतुरहेतुत्वत् ६७६।—मति ज्ञानादिके उत्पन्न होनेके समय आत्मा उपादान कारण है और वेह, इन्द्रिय, तथा उन इन्द्रियोंके विषयभूत पदार्थ केवल बाह्य हेतु हैं, अतः वे अहेतुके बराबर हैं। ३६१। केवल अपने उपादान हेतुसे ही चारित्रकी क्षति अथवा चारित्रकी अक्षति होती है। उस समय भी बाह्य बन्धु उस क्षति अक्षतिका कारण नहीं है। और इसलिए दोषावेशादि देने अथवा न देनेरूप बाह्य बन्धु चारित्रकी क्षति अक्षति के लिए अहेतु है। ६७६।

९. सहकारी कारण तो निमित्त मात्र होता है

स.सि./१/२०/१२१/३ (बुद्धज्ञानकी उत्पत्तिमें मतिज्ञान निमित्तमात्र है।) (रा.बा./१/२०/७/७१/१) रा.बा./१/२/११/२०/८ (बाह्य साधन उपकरणमात्र है।) रा. बा/१/७/४/४६/१८ (जीव पुद्गलकी गति स्थिति आदि करानेमें धर्म अधर्म आदि निष्क्रिय द्रव्य इन्द्रियवत् बलाधानमात्र है।)

न.च.वृ./१२० में उद्धृत—(सराग व बीतराग परिणामोंकी उत्पत्तिमें बाह्य बन्धु निमित्तमात्र है।)

स.सा./आ./८० (जीव व पुद्गल कर्म एक दूसरेके परिणामोंमें निमित्त-मात्र होते हैं।) (म.सा./आ./६१) (प्र.सा./त.प्र./१८६) (पु.सि.उ./१२) (स.सा./ता.वृ./१२६)।

पं.का/त.प्र./६७ (जीवके सुख-दुःखमें इष्टानिष्ट विषय निमित्तमात्र है।)

का. अ./यू./२१७ (प्रत्येक द्रव्यके निज-निज परिणाममें बाह्य द्रव्य निमित्तमात्र है।)

पं.ध./पू./६७६ (सर्व द्रव्य अपने भावोंके कर्ता भोक्ता है, पर भावोंके कर्ताभोक्तापना निमित्तमात्र है।)

१०. निमित्त परमार्थमें अकिञ्चिदकर व हेय है

रा.बा./१/२/१२/२०/१६ (क्षायिक सम्यक्त्व अन्तर परिणामोंसे ही होता है, कर्म पुद्गल रूप बाह्य बन्धु हेय है।)

स.सा./ता.वृ./११६ (पुद्गल द्रव्य स्वयं कर्मभावरूप परिणमित होता है। तहाँ निमित्तभूत जीव द्रव्य हेयत्वरव है।)

प्र.सा./ता.वृ./१४३ (जीवकी सिद्ध गति उपादान कारणसे ही होती है। तहाँ काल द्रव्य रूप निमित्त हेय है।) (व.सं./टो./२२/६७/४)

११. मित्र कारण वास्तवमें कोई कारण नहीं

श्लो.बा/२/१/६/४०/३६४ चक्षुरादिप्रमाणं चेदचेतनमपीष्यते। न साधक-तमस्वस्याभावात्तस्याचित्तः सदा। ४०।—वैशेषिक व नैयायिक लोग इन्द्रियोंको प्रमितिका कारण मानकर उन्हें प्रमाण कहते हैं। परन्तु जड़ होनेके कारण वे ज्ञानिके लिए साधकतम कारण कभी नहीं हो सकते।

स. सा./आ./२६४ आत्मबन्धुयोद्धिधारणे कार्ये कर्तृरात्मनः करणमीमा-सायां निश्चयतः स्वतो भिन्नकरणामभवाद् भगवतो प्रज्ञैव छेदना-त्मकं करणम्।—आत्मा और बन्धुके द्विधा करनेरूप कार्यमें कर्ता जो आत्मा उसके करण सम्बन्धी मीमासा करनेपर, निश्चयसे अपनेसे भिन्न करणका अभाव हानेसे भगवतो प्रज्ञा ही छेदनारमक करण है।

स.सा./आ./३०८-३११ सर्वद्रव्याणां द्रव्यान्तरेण सहोत्पादकभावाभावात्।—सर्व द्रव्योंका अन्य द्रव्यके साथ उत्पाद्य उत्पादक भावका अभाव है।

प.सु./२/६-८ नार्थालोकी कारण परिच्छेदश्चास्तमोवत्। ६। तदन्वयव्यति-रेकानुविधानाभावाच्च केशोऽण्डुक ज्ञानवत्संस्वरज्ञानवच्च। ७। अतः अन्य-मपि तत्प्रकाशकं प्रदीपवत्। ८।—अन्वयव्यतिरेकसे कार्यकारणभाव जाना जाता है। इस व्यवस्थाके अनुसार 'प्रकाश' ज्ञानमें कारण नहीं है, क्योंकि उसके अभावमें भी रात्रिको बिचरने वाले बिज्जी चूहे आदिको ज्ञान वेदा होता है और उसके सहभावमें भी उच्छ्व बगैरह को ज्ञान उत्पन्न नहीं होता। इसी प्रकार अर्थ भी ज्ञानके प्रति कारण नहीं हो सकता, क्योंकि अर्थके अभावमें भी केशामशकादि ज्ञान उत्पन्न होता है। दीपक जिस प्रकार घटादिकोंसे उत्पन्न न होकर भी उन्हें प्रकाशित करता है इसी प्रकार ज्ञान भी अर्थसे उत्पन्न न होकर उन्हें प्रकाशित करता है। (प्या.टो./२/४४-५/२६)

१२. द्रव्यके परिणमनको सर्वथा निमित्ताधीन मानना मिथ्या है

स.सा./यू./१२१-१२३ ण सयं बद्धो कम्मणे ण परिणमदि कोहमादीहि। जह एस तुज्ज जीवो अपरिणामी तदा होदी। १२१। अपरिणमत्तमिह सयं जीवे कोहादिगहि भावेहि। संसारस अभवो पसुज्जे संख-

समजो वा १९२।—सांख्यमतानुसारी शिष्यके प्रति आचार्य कहते हैं कि हे माई ! 'यह जीव कर्ममें स्वयं नहीं बँधा है और क्रोधादि भावसे स्वयं नहीं परिणमता है' यदि तेरा यह मत है तो वह अपरिणामी सिद्ध होता है और जीव स्वयं क्रोधादि भावरूप नहीं परिणमता होनेसे संसारका अभाव सिद्ध होता है। अबना सांख्य मतका प्रसंग आता है १९२१-१९२२ और पुद्गल कर्मरूप जो क्रोध है वह जीवको क्रोधरूप परिणमन कराता है ऐसा तू माने तो यह प्रश्न होता है कि स्वयं न परिणमते हुएको वह कैसे परिणमन करा सकता है १९२३।

स.सा./आ/३३२-३३४ एवमोदरां सांख्यसमर्थं स्वप्रज्ञापराधेन सुप्रार्थन-
मुपयमानाः केचिच्छूमाभासाः प्रकल्पयन्ति; तेषां प्रकृतेरकान्तेन कर्तृ-
त्वाभ्युपगमेन सर्वेषामेव जीवानामेकान्तेनाकर्तृत्वापत्तेः जीवः कर्तेति
श्रुतेः कोपो दुःशक्त्यः परिहर्तुम् । — इस प्रकार ऐसे सांख्यमतको
अपनी प्रज्ञाके अपराधसे सूत्रके अर्थको न जाननेवाले कुछ भ्रमणाभास
प्रकृति करते हैं; उनकी एकान्त प्रकृतिके कर्तृत्वकी माय्यतासे
समस्त जीवोंके एकान्तसे अकर्तृत्व आ जाता है। इसलिए 'जीव
कर्ता है' ऐसी जो श्रुति है उसका कोप दूर करना अवश्य हो
जाता है।

स.सा./आ/३७२/क.२२१ रागजन्मनि निमित्तां पर-द्रव्यमेव कस्यचित्ति ये
तु ते । उत्तरन्ति न हि मोहनाहिनीं, शुद्धबोधविधुरान्धबुद्धयः । २२१।
— जो रागकी उत्पत्तिमें परद्रव्यका ही निमित्तत्व मानते हैं, वे—
जिनकी बुद्धि शुद्धज्ञानसे रहित अन्ध है मोहनदीको पार नहीं कर
सकते २२१।

पं.ध./पू./६६६-६७१ अथ सन्ति नयाभासा यथोपचाराभ्यहेतुदृष्टान्ताः ।
६६६। अपि भवति बन्धबन्धकभावो यदि बानयोरनं शङ्क्यमिति ।
तदनेकत्वे नियमात्तद्व्यवस्थं स्वतोऽप्यसिद्धत्वात् । ६७०। अथ वेदव-
श्यमेतन्निमित्तनैमित्तिकत्वमस्ति मिथः । न यतः स्वयं स्वतो वा
परिणममानस्य किं निमित्ततया । ६७१। — (जीव व शरीरमें परस्पर
बन्धबन्धक या निमित्त नैमित्तिक भाव मानकर शरीरको व्यव-
हारनयसे जीवका कहना नयाभास अर्थात् मिथ्या नय है, क्योंकि
अनेक द्रव्य होनेसे उनमें वास्तवमें बन्ध बन्धक भाव नहीं हो
सकता । निमित्त नैमित्तिक भाव भी असिद्ध है क्योंकि स्वयं परिण-
मन करनेवालेको निमित्तसे क्या प्रयोजन)

३. कर्म व जीव गत कारण कार्य भावकी गीता

१. जीवके भावकी निमित्तमात्र करके पुद्गल स्वयं कर्मरूप परिणमते हैं

पं.ध./पू./६६ अथा कुहूदि सभावं तथ्य गदा पोगला सभावंहि । गच्छति
कम्मभावं अण्णोण्णाहमवगडा । ६६। — आत्मा अपने रागादि भाव-
को करता है। वहाँ रहनेवाले पुद्गल अपने भावोंसे जीवमें अण्योन्य
अवगाहरूपसे प्रविष्ट हुए कर्मभावको प्राप्त होते हैं। (प्र.सा./त.
प्र./१८६)

स.सा./पू./८०-८१ जीवपरिणामहेतुं पुगला परिणमति । पुगलकम्मणि-
मित्तं तदेव जीवो वि परिणमह् । ८०। णवि कुम्भइ कम्मगुणो जीवो
कम्मं तदेव जीवगुणे । अण्णोण्णणिमित्तेण तु परिणामं जाण दोहं
पि । ८१। — पुद्गल जीवके परिणामके निमित्तसे कर्मरूपमें परिणमित
होते हैं और जीव भी पुद्गलकर्मके निमित्तसे परिणमन करता है
८०। जीव कर्मके गुणोंको नहीं करता। उसी तरह कर्म भी जीवके
गुणोंको नहीं करता। परन्तु परस्पर निमित्तसे दोनोंके परिणमन
जानो । ८१। (स.सा./पू./६९.११६) (स.सा./आ/१०५.११६) (पु.सि.
उ./१२२)

प्र.सा./त.प्र./१७७ यदायमात्मा रागद्वेषवशीकृतः शुभाशुभभावेन परि-
णमति तदा अन्धे योगद्वारेण प्रविशन्तः कर्मपुद्गलाः स्वयमेव समुपा-

सन्निविश्यैकानावरणादिभावैः परिणमन्ते । अतः स्वभावकृतं कर्मणां
वैचित्र्यं न पुनरात्मकृतम् । — (मेघ जलके संयोगसे स्फुट उत्पन्न
हुरियाली व इन्द्रगोप आविर्भव) जब यह आत्मा रागद्वेषके वशीकृत
होता हुआ शुभाशुभ भावरूप परिणमित होता है तब अन्ध, योग-
द्वारोंसे प्रविष्ट होते हुए कर्मपुद्गल स्वयमेव विचित्रताको प्राप्त ज्ञाना-
वरणादि भावरूप परिणमित होते हैं। इससे कर्मोंकी विचित्रताका
होना स्वभावकृत है किन्तु आत्मकृत नहीं।

प्र.सा./त.प्र./१६६ जीवपरिणाममात्रं बहिरङ्गसाधनमाश्रित्य जीवं परि-
णमयितारमन्तरेणापि कर्मत्वपरिणमनशक्तिर्योगिनः । पुद्गलस्कन्धाः
स्वयमेव कर्मभावेन परिणमन्ति । — बहिरङ्गसाधनरूपसे जीवके परि-
णामोंका आश्रय लेकर, जीव उसको परिणामानेवाला न होनेपर भी,
कर्मरूप परिणमित होनेकी शक्तिवाले पुद्गलस्कन्ध स्वयमेव कर्मभावसे
परिणमित होते हैं। (पं.का./त.प्र./६६-६६) (स.सा./आ./६९)

पं.ध./उ./२६७ सति तत्रोदये सिद्धाः स्वतो भोक्तृवर्गणाः । मनो वेदे-
न्द्रियाकारं जायते तन्निमित्ततः । २६७। — उस पर्याप्ति नामकर्मका
उदय होनेपर स्वयंसिद्ध आहारादि भोक्तृवर्गणार्थ उसके निमित्तसे
मन वेह और इन्द्रियोंके आकार रूप हो जाती है।

२. ११वें गुणस्थानमें अनुभाषोदयमें हानिबुद्धि रहते हुए भी जीवके परिणाम अवस्थित रहते हैं

स.सा./जी. प्र./३०७/१८६ अतः कारणादवस्थितविद्युद्विपरिणामेऽनु-
पशान्तकषाये यतश्चतुर्दिशस्फुटतीनां अनुभागोदयस्त्रिस्थानसंभवी
भवति, कदाचिद्धीयते, कदाचिद्वर्धते, कदाचिद्वानिबुद्धिभ्यां विना
एकादश एवावतिष्ठते । — (यद्यपि तहाँ परिणामोंकी अवस्थितिके कारण
शरीर वर्ण आदि २१ प्रकृतियें भी अवस्थित रहती हैं परन्तु) अव-
शेष ज्ञानावरणादि ३४ प्रकृतियें भ्रमप्रलय हैं। उपशान्तकषायगुण-
स्थानके अवस्थित परिणामोंकी अपेक्षा रहित पर्यायका ही आश्रय
करके इनका अनुभाग उदय इहाँ तीन अवस्था लिए हैं। कदाचिद्
हानिरूप हो है, कदाचिद् बुद्धिरूप हो है, कदाचिद् अवस्थित जैसा-
का तैसा रहे है।

३. जीव व कर्म में बन्धवातक विशेष नहीं है

यो.सा./अ./६/४६ न कर्म हन्ति जीवस्य न जीवः कर्मणो गुणात् ।
बन्धवातकभावोऽस्ति नान्योन्यं जीवकर्मणोः । — न तो कर्म
जीवके गुणोंका घात करता है और न जीव कर्मके गुणोंका घात
करता है। इसलिए जीव और कर्मका आपसमें बन्धवातक सम्बन्ध
नहीं है।

४. जीव व कर्ममें कारणकारण मानना उपचार है

स. ६/१/६.१-८/११/६ सुहृता इति मोहनीयम् । एवं संते जीवस्स मोहणी-
यत्तं पसज्जवि त्ति भासंकाविज्जं, जीवादो अमिणन्निह पोगलदब्बे
कम्मसण्णिवे उबयारेण कत्तात्तमारोबिय तथा उत्तीवो । — जो मोहित
होता है वह मोहनीय कर्म है। प्रश्न—इस प्रकारकी व्युत्पत्ति
करनेपर जीवके मोहनीयत्व प्राप्त होता है। उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए; क्योंकि, जीवसे अमिन्न और कर्म ऐसी संज्ञावाले
पुद्गलकर्ममें उपचारसे कर्मत्वका आरोपण करके उस प्रकारकी
व्युत्पत्ति की गयी है।

प्र.सा./त.प्र./१२१-१२२ तथात्मा आत्मपरिणामकर्तृत्वाद्द्रव्यकर्मकर्ता-
व्युपचारात् । १२१। परमार्थविरात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य भावकर्मण
एव कर्ता, न तु पुद्गलपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मणः । ... परमार्थवत्
पुद्गलत्वात्मा आत्मपरिणामात्मकस्य द्रव्यकर्मण एव कर्ता, न स्वार्थात्म-
परिणामात्मकस्य भावकर्मणः । १२२। — आत्मा भी अपने परिणामका
कर्ता होनेसे द्रव्यकर्मका कर्ता भी उपचारसे है । १२१। परमार्थतः

अरुमा अपने परिणामस्वरूप भावकर्मका ही कर्ता है किन्तु पुद्गल परिणामस्वरूप द्रव्यकर्मका नहीं।—(इसी प्रकार) परमार्थतः पुद्गल अपने परिणामस्वरूप उस द्रव्यकर्मका ही कर्ता है किन्तु आत्माके परिणामस्वरूप भावकर्मका कर्ता नहीं है। १२२। (स.सा./सू./१०५)

५. ज्ञानियोंका कर्म अधिकारकर है

स. सा./सू./१६१ पुद्गलीपिष्ठसमाणा पुष्पाणिजडा दु पक्षया तस्स । कम्म-सरीरेण दु ते जडा सञ्जे वि जाणिस्स । १६१।—उस ज्ञानीके पूर्वपक्ष समस्त प्रत्यक्ष मिट्टीके डेलके समान हैं और वे कामण शरीरके साथ नञे हुए हैं। (विशेष दे० विभाव/४/२)

आ. अनु/१६२-१६३ निर्धनत्वं धनं येषां मृत्युरेव हि जीवितम् कि क्कोति विधिस्तैषां सतां ज्ञानैकचक्षुषात् । १६२। जीविताशा धनाशा च तैषां येषां विधिर्विधिः । कि क्कोति विधिस्तैषां येषामाशा निराशता । १६३।—निर्धनत्व ही जिनका धन है और मृत्यु ही जिनका जीवन है (अर्थात् इनमें साम्यभाव रहते हैं) ऐसे साधुओंका एक मात्र ज्ञानचक्षु खुल जानेपर यह देव या कर्म क्या कर सकता है। १६२। जिनको जीनेकी या धनकी आशा है उनके लिए ही 'देव' देव है, पर निराशा ही जिनकी आशा है ऐसे बीतरागियोंको यह देव या कर्म क्या कर सकता है। १६३।

६. मोक्षमार्गमें आत्मपरिणामोंकी विवक्षा प्रधान है कर्मोंकी नहीं

रा. वा./१/२/१०-१/२०/३ औपशमिकादिसम्यग्दर्शनमात्मपरिणामत्वात् मोक्षकारणत्वेन विवक्ष्यते न च सम्यक्त्वकर्मपर्यायः पौद्गलिकत्वेऽस्य परपर्यायत्वात् । १०।—स्यादेतत्...सम्यग्दर्शनोत्पाद आत्म-निमित्तः सम्यक्त्वपुद्गलनिमित्तश्च, तस्मात्तस्यापि मोक्षकारणत्वमुपपद्यते इति; तन्न, कि कारणम् । उपकरणमात्रत्वात् । = औपशमिकादिमम्यग्दर्शन सोधे आत्मपरिणामस्वरूप होनेसे मोक्षके कारणरूपसे विवक्षित होते हैं, सम्यक्त्व नाम कर्मकी पर्याय नहीं क्योंकि परद्रव्यकी पर्याय होनेके कारण वह तो पौद्गलिक है। प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति जिस प्रकार आत्मपरिणामसे होती है, उसी प्रकार सम्यक्त्वनामा कर्मके निमित्तसे भी होती है, अतः उसका भी मोक्षकारणपना प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि वह तो उपकरणमात्र है।

७. कर्मोंकी उपशम क्षय व उदय आदि अवस्थाएँ भी कथञ्चित् अवल साध्य हैं

स. सि./२/३/१६२/१० अनादिमिथ्यादृष्टेर्व्यस्य कर्मोदयः पतितकालोऽप्येति कुतस्तदुपशमः । काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात् । तत्र काललब्ध-स्तावत्...। 'आदि'शब्देन जातिस्मरणार्थ परिगृह्यते । - प्रश्न—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मोंके उदयसे प्राप्त कल्पताके रहते हुए इनका उपशम कैसे होता है । उत्तर—काललब्ध आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है। अब यहाँ काललब्धकी बताते हैं (दे० नियति २) । आदि शब्दसे जातिस्मरण आदिका ग्रहण करना चाहिए (दे० सम्यग्दर्शन/III/२) ।

स. सि./१०/२/४६६/६ कर्मभावो द्विविधः—यत्नसाध्योऽयत्नसाध्यश्चेति । तत्र चरमवेष्टस्य नारकतिर्यग्देवायुषामभावो न यत्नसाध्यः असम्भवात् । यत्नसाध्य इत ऊर्ध्वमुच्यते । असंयतसम्यग्दृष्ट्यादिषु सप्तप्रकृतिस्यः क्रियते ।—कर्मका अभाव दो प्रकारका है—यत्नसाध्य और अयत्नसाध्य । इनमेंसे चरमवेष्टावासे नरकायु तिर्यचायु और देवायुका अभाव यत्नसाध्य नहीं है, क्योंकि इसके उनका साव

उपलब्ध नहीं होता । यत्नसाध्यका अभाव इनसे आगे कहते हैं—असंयतदृष्टि आदि चार गुणस्थानोंमें सात प्रकृतियोंका क्षय करता है । (आगे भी १०वे गुणस्थानमें यथायोग्य कर्मोंका क्षय करता है (दे० सव्व)) ।

पं. ध./३./३७६, ६३२, ६२६ प्रयत्नमन्तरेणापि दृष्टमोहोपशमो भवेत् । अन्तर्मुहर्तमात्रं च गुणश्रेष्ठमतिक्रमात् । ३७६। तस्मात्सिद्धोऽस्ति सिद्धान्तो दृष्टमोहस्येतरस्य वा । उदयोऽनुदयो बाध स्यादनन्य-गतिः स्वतः । ६३२। अस्युदयो यथानावेः स्वतरक्षोपशमस्तथा । उदयः प्रथमा भूय स्यादवर्गागमुनर्भावात् । ६२६।—उक्त कारण सामर्थ्य-के धिनते ही (अर्थात् देव व कालादिनिधि मिलते ही) प्रयत्नके बिना भी गुणश्रेणी निर्जराके अनुसार केवल अन्तर्मुहर्त कालमें ही दर्शन मोहनीयका उपशम हो जाता है । ३७६। इसलिए यह सिद्धान्त सिद्ध होता है कि दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय इन दोनोंके उदय अथवा अनुदय ये दोनों ही अपने आप होते हैं, एक दूसरेके निमित्तसे नहीं । ६३२। जिस तरह अनादिकालसे स्वयं मोहनीयका उदय होता है उसी तरह उपशम भी काललब्धिके निमित्तसे स्वयं होता है । इस तरह मुक्ति होनेके पहले उदय और उपशम बार-बार होते रहते हैं ।

४. निमित्तकी कथञ्चित् प्रधानता

१. निमित्त नैमित्तिक सम्बन्ध भी वस्तुभूत है

आप्र. मो./२४ अद्वैतकान्तपक्षेऽपि दृष्टो भेदो विरुध्यते । कारकाणां क्रियाचारच नेकं स्वस्मात् प्रजायते । २४।—अद्वैत एकान्तपक्ष होनेते (अर्थात् जगत् एक ब्रह्मके अतिरिक्त कोई नहीं है, ऐसा माननेसे) कर्ता कर्म आदि कारकानिके बहुवि क्रियानिके भेद जो प्रत्यक्ष प्रमाण करि सिद्ध है सो विरोधरूप होय है । बहुवि सर्वथा यदि एक ही रूप हाय तो आप ही कर्ता आप ही कर्म होय । अर आप ही तै आपकी उत्पत्ति नहीं होय । (और भी दे० कारण/III/३/२) । (अष्टमहस्ती पृ० १४६, १४६) (स्या. म./१६६/१६७/१७९) श्लो. वा २/१७/१३/६६/१ तदैवं व्यवहारनयसमाश्रणे कार्यकारण-भावो द्विष्टः संबन्धः संयोगसमवायविवरप्रतीतिसिद्धत्वात् पार-माथिक एव न पुनः कल्पनागोपित ।—व्यवहारनयका आश्रय लेनेपर संयोग समवाय सम्बन्धोंके समान दोमें टहरनेवाला कारणकार्यभाव सम्बन्ध भी प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके कारण वस्तुभूत ही है केवल कल्पना आरोपित ही नहीं है ।

२. कारणके बिना कार्य नहीं होता

रा. वा./१०/२/१६४०/२१ मिथ्यादर्शनादीनां पूर्वोक्तानां कर्मास्त्वहेतूनां निरोधे कारणाभावत्वात् कार्यभाव इत्यभिनिवकमदानाभावः । मिथ्यादर्शन आदि पूर्वोक्त आसन्नके हेतुओंका निरोध हो जानेपर नूतन कर्मोंका आना रुक जाता है। क्योंकि कारणके अभावसे कार्यका अभाव होता है ।

ध. १/१.१.६३/२०६/६ अप्रमसादीनां संयतानां किमिथ्याहारककाय-योगो न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्थापने निमित्ताभावात् ।—प्रश्न—प्रमादरहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है । उत्तर—क्योंकि तहाँ उसे उत्पन्न करानेमें निमित्तकारणका (असंयमकी बहुलताका) अभाव है ।

ध. १/४/२.१३.१८/३८२।२ न च कारणेन विना कज्जमुप्पज्जदि अहप्प-संगादो ।—कारणके बिना कहीं भी कार्यकी उत्पत्ति नहीं होती है; क्योंकि, बेसा होनेमें अतिप्रसंग दोष आता है । (उत्कृष्ट संक्षेपसे उत्कृष्ट प्रदेश बन्ध होनेका प्रकरण है) ।

अ. ६/१.६-६/७/४२/३ गेरदया मिच्छाहट्टी कदिहि कारणेहि पढम-सम्भत्तमुत्पत्तिं । मूलसूत्र ६/ उत्पज्जमानं सव्वं हि कज्जं कार-यादो चैव उत्पज्जति, कारणेण विणा कज्जुत्पत्तिविरोहादो । एवं णिच्छिक्ककारणस्स तस्संखाविसयमिदं पुच्छाहुत्तं । = नारकी मिथ्या-दृष्टि जीव कितने कारणोंसे प्रथम सम्यक्त्व उत्पन्न करते हैं सूत्र ६॥ उत्पन्न होनेवाला सभी कार्य कारणसे ही उत्पन्न होता है क्योंकि कारणके बिना कार्यकी उत्पत्तिका विरोध है । इस प्रकार निश्चित कारणकी संख्या विषयक यह पृच्छा सूत्र है ।

अ. ६/१.६-६/३०/४३०/६ गइसग्गिमवि गइमसम्मत्तं तच्चट्ठे उत्तं, तं हि एत्थेव दट्ठञ्च, जाइस्सरण-जिणं बिबदंसेहि विणा उत्पज्जमाणह-सग्गियपढमसम्मत्तस्स असंभवादो । = ई सगिक्क प्रथम सम्यक्त्वकी भी पूर्वोक्त कारणोंसे उत्पन्न हुए सम्यक्त्वमें ही अन्तर्भाव कर लेना चाहिए, क्योंकि जाति-स्मरण और जिनबिम्बदर्शनोंके बिना उत्पन्न होनेवाला प्रथम नैसर्गिक सम्यक्त्व असंभव है । (सम्यक्त्वके कारणोंके लिए वे० सम्यग्दर्शन/III/२)

अ. ७/२.१.१८/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जानामुत्पत्ती अत्थि ।... तदो कज्जेनेत्ताणि चैव कम्मणि वि अत्थि त्ति णिच्छओ कायव्वो । = कारणके बिना तो कार्योंकी उत्पत्ति होती नहीं । इसलिए जितने कार्य हैं उतने उनके कारण रूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना चाहिए ।

अ. ६/४.१.४४/१९/६ ण च णिक्कारणाणि, कारणेण विणा कज्जान-मुत्पत्तिविरोहादो ।... ण च कारणविरोहीण तत्त्वकज्जेहि विरोहो जुज्जे कारणविरोहादुवागेव सव्वत्थ कज्जेसु विरोहुवलंभादो । = यदि कहा जाय कि जन्म जरादिक अकारण हैं, सो भी ठीक नहीं है; क्योंकि, कारणके बिना कार्योंकी उत्पत्तिका विरोध है जो कारणके साथ अविरোধी हैं उनका उक्त कारणके कार्योंके साथ विरोध उचित नहीं है, क्योंकि, कारणके विरोधके द्वारा ही सर्वत्र कार्योंमें विरोध पाया जाता है ।

स्या, म/१६/१७/१० द्विष्ठमं बन्धमं विजितैरकृतप्रवेदनात् । द्वयोः स्वरूपग्रहणे सति मन्धवेदनम् । इति वचनात् । = दो वस्तुओंके सम्बन्धमें रहनेवाला ज्ञान दोनों वस्तुओंके ज्ञान होनेपर ही हो सकता है । यदि दोनोंमेंसे एक वस्तु रहे तो उस सम्बन्धका ज्ञान नहीं होता ।

न्या. दी./२/४४/२७ न हि किंचित्स्वस्मादेव जायते । = कोई भी वस्तु अपनेसे ही पैदा नहीं होती, किन्तु अपनेसे भिन्न कारणोंसे पैदा होती है ।

वे० नय/४/६४ उपादान होते हुए भी निमित्तके बिना मुक्ति नहीं ।

३. उचित निमित्तके सान्निध्यमें ही द्रव्य परिणमन करता है

प्र.सा/त.प्र/६२ द्रव्यमपि समुपात्तप्राक्तनावस्थं समुचितवहिरङ्गसाधन-संनिधिसद्भावे उत्तरावस्थयोत्पद्यमानं तेनोत्पादेन लक्ष्यते । = जिसने पूर्ववस्थाको प्राप्त किया है, ऐसा द्रव्य भी जो कि उचित बहिरंग साधनोंके सान्निध्यके सद्भावे उत्तर अवस्थासे उत्पन्न होता है । वह उत्पादसे लक्षित होता है । (प्र. सा./त.प्र./१०२.१२४)

४. उपादानकी योग्यताके सद्भावे भी निमित्तके बिना कार्य नहीं होता

अ. १/१.३३/१३३/२ सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । न सर्ववियवैः स्वरूपलक्ष्मिपरि तत्सहकारिकारणभाह्ननिवृत्तोरशेष-जीवावयवव्यापित्वाभावात् । = जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम-की उत्पत्ति स्वीकार की है । (यद्यपि यह क्षयोपशम ही जीवकी ज्ञानके प्रति उपादानभूत योग्यता है, वे० कारण II/४५) परन्तु ऐसा

मान लेनेपर भी जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिकी उत्पत्ति-का प्रसंग भी नहीं आता है; क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी कारणरूप बाह्यनिवृत्ति (इन्द्रिय) जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पायी जाती है ।

५. निमित्तके बिना केवल उपादान व्यावहारिक कार्य करनेकी समर्थ नहीं है

स्व. स्तो./मृ./५६ यद्वस्तु बाह्यं गुणदोषयुतेनिमित्तसम्यन्तरमूलहेतोः । अध्यात्मवृत्तस्य तदङ्गभूतसम्यन्तरं केवलमप्यतः म ॥६१॥ = जो बाह्य वस्तु गुण दोष या पुण्यपापकी उत्पत्तिका निमित्त होती है वह अन्त-रंगमें वर्तनेवाले गुणदोषोंकी उत्पत्तिके अभ्यन्तर मूल हेतुकी अंगभूत होती है (अर्थात् उपादानकी सहकारीकारणभूत होती है) । उस की अपेक्षा न करके केवल अभ्यन्तर कारण उस गुणदोषकी उत्पत्तिमें समर्थ नहीं है ।

अ.आ./वि./१०७०/११५६/४ बाह्यद्रव्यं मनसा स्वीकृतं रागद्वेषयोर्बीजं, तस्मिन्नसति सहकारिकारणे न च कर्ममात्राद्वागद्वेषवृत्तियथा सत्यपि मृत्पिण्डे दण्डाद्यनन्तरकरणैककमेव घटोत्पत्तिर्यथेति मन्यते । = मनमें विचारकर जब जीव बाह्य परिग्रहका स्वीकार करता है तब रागद्वेष उत्पन्न होते हैं । यदि सहकारीकारण न होगा तो केवल कर्ममात्रसे रागद्वेष उत्पन्न होते नहीं । यद्यपि मृत्पिण्डसे घट उत्पन्न होता है तथापि दण्डादिक कारण नहीं होते तो घटकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

अ. १/१.१.६०/२६८/१ यतो नाहारद्विरात्मनमपेक्ष्योत्पद्यते स्वामनि क्रियाविरोधात् । अपि तु संयमातिशयापेक्षया तस्या समुत्पत्ति-रिति । = आहारक श्रद्धि स्वतः की अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती है, क्योंकि स्वतःसे स्वतः की उत्पत्तिरूप क्रियाके होनेमें विरोध आता है । किन्तु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक श्रद्धिकी उत्पत्ति होती है ।

क पा.१/१.१३-१४/३२५६/२६५/४ ण च अण्णादो अण्णम्म कोहो ण उत्पज्जइ; अकोसादो जीवेकम्मकलं क्किंए कोहुत्पत्तिदंसादो । ण च उबसद्धे अणुववण्णदा, विरोहादो । ण कज्जं तिरोहिंयं संतं आविग्भावमुबणमइ; पिठवियारणे घडोबलद्विप्पसंगादो । ण च णिच्चं तिरोहिज्जइ; अणाहियअइसयभावादो । ण तस्स आविग्भावो वि, परिणामवज्जियस्स अवस्थं तराभावादो । ण गहहस्स सिगं अणेहिंतो उत्पज्जइ; तस्स बिसेसेणैव सामण्यसरूवेण वि पुज्जमभावादो । ण च कारणेण विणा कज्जमुत्पज्जइ; सव्वकालं सव्वस्स उत्पत्ति-अणुत्प-त्तिप्पसंगादो । णाणुत्पत्ती सव्वाभावप्पसंगादो । ण चैव (बं); उबलभमाणत्तादो । ण सव्वकालमुत्पत्ती वि; णिच्चस्सुत्पत्तिविरो-हादो । ण णिच्चं पि; कमाकमेहि कज्जमकुणं तस्स पमाणविसए अवट्ठाणाणुववत्तीदो । तन्हा णेहिंतो अण्णस्स सारिच्छ-तग्भाव-सामण्णेहि संतस्स बिसेससरूवेण असंतस्स कज्जस्सुत्पत्तीए होदव्वमिदि सिद्धं । = 'किसी अन्यके निमित्तसे किसी अन्यमें क्रोध उत्पन्न नहीं होता है' यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि, कर्मोंसे कलंकित हुए जीवमें कटुवचनके निमित्तसे क्रोधकी उत्पत्ति देखी जाती है । और जो बात पायी जाती है उसके सम्बन्धमें यह कहना कि यह बात नहीं बन सकती, ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा कहनेमें विरोध आता है । २. यदि कार्यको सर्वथा नित्य मान लिया जावे तो वह तिरोहित नहीं हो सकता है, क्योंकि सर्वथा नित्य पदार्थमें किसी प्रकारका अतिशय नहीं हो सकता है । तथा नित्य पदार्थका आविर्भाव भी नहीं बन सकता, क्योंकि जो परिणमनसे रहित है, उसमें दूसरी अवस्था नहीं हो सकती है । ३. 'कारणमें कार्य छिपा रहता है और वह ग्रन्थ हो जाता है' ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेपर मिट्टीके पिण्डकी विदारनेपर बड़ेकी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है । ४. 'अन्य कारणोंसे गंधके

सौगंको उत्पत्ति का प्रसंग देना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उसका पहिलेसे ही जिस प्रकार विशेषरूपसे अभाव है उसी प्रकार सामान्य-रूपसे भी अभाव है। इस प्रकार जब वह सामान्य और विशेष दोनों ही प्रकारसे असत्य है तो उसकी उत्पत्तिका प्रश्न ही नहीं उठता। ६. तथा कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा सभी कार्यकी उत्पत्ति अथवा अनुत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है। ६. "यदि कहा जाये कि कार्यकी उत्पत्ति मत होओ" सो भी कहना ठीक नहीं है क्योंकि (सर्वदा) कार्यकी अनुत्पत्ति माननेपर सभीके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। ७. "यदि कहा जाये कि सभीका अभाव होता है तो हो जाओ" सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि सभी पदार्थकी उपलब्धि पायी जाती है। ८. यदि (दूसरे पक्षमें) यह कहा जाये कि सर्वदा सबकी उत्पत्ति होती ही रहे" सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ क्रमसे अथवा युगपद कार्यको नहीं करता है वह पदार्थ प्रमाणका विषय नहीं होता है। इसलिए जो सादृश्यसामान्य और तद्भावा सामान्यरूपसे विद्यमान है तथा विशेष (पर्याय) रूपसे अविद्यमान है ऐसे किसी भी कार्यकी, किसी दूसरे कारणसे उत्पत्ति होती है यह सिद्ध हुआ।

६. निमित्तके बिना कार्योत्पत्ति माननेमें दोष

क.पा.६/१३/४२६/२६६/६ ग च कारणेण विना कज्जमुत्पज्जहः सव्व-कासं सव्वसत् उत्पत्ति-अनुत्पत्तिपसंगादो । = कारणके बिना कार्यकी उत्पत्ति मानना ठीक नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होने लगे तो सर्वदा सभी कार्यकी उत्पत्ति अथवा अनुत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है।

प.सु.६/६३ समर्थस्य कारणे सर्वदोषत्तिरनपेक्षत्वात्—यदि पदार्थ स्वयं समर्थ होकर क्रिया करते हैं तो सदा कार्यकी उत्पत्ति होनी चाहिए, क्योंकि, केवल सामान्य आदि कार्य करनेमें किसी दूसरेकी अपेक्षा नहीं रहते।

७. सभी निमित्त धर्मास्तिकायवत् उदासीन नहीं होते

पं.का./त.प्र./८८ यथा हि गतिपरिणतः प्रभञ्जनो नैजयन्तीनां गति-परिणामस्य हेतुकतबिलोचयते न तथा धर्मः । स त्वत्तु निष्क्रियत्वात् न कदाचिदपि गतिपरिणाममेवापद्यते । कुतोऽस्य सहकारित्वेन गति-परिणामस्य हेतुकत्वं । अथ यथा गतिपूर्वस्थितिपरिणति-परिणतत्वरूपोऽनवारस्य स्थितिपरिणामस्य हेतुकतबिलोचयते न तथा धर्मः । स त्वत्तु निष्क्रियत्वात् उदासीन एवासी परसो भवतीति । —जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गतिपरिणामका हेतुकता (प्रेरक) दिखाई देता है, उसी प्रकार धर्म नहीं है। नह बास्तबमें निष्क्रिय होनेसे कभी गति परिणामकी ही प्राप्त नहीं होता; तो फिर उसे (परके) सहकारीकी भाँति परके गतिपरिणामका हेतुकत्व कहाँसे होगा। किन्तु केवल उदासीन ही प्रसारक है। और जिस-प्रकार गतिपूर्वक स्थिति परिणत अथवा सवारके स्थिति परिणामका हेतुकता (प्रेरक) दिखाई देता है उसी प्रकार अधर्म नहीं है।—वह तो केवल उदासीन ही प्रसारक है। (तात्पर्य यह कि सभी कारण धर्मास्तिकायवत् उदासीन नहीं हैं। निष्क्रियकारण उदासीन होता है और क्रियावात् प्रेरक होता है)।

५. कर्म व जीवगत कारणकार्य भावकी कथंचित् प्रधानता

१. जीव व कर्ममें परस्पर निमित्त-वैमित्तिक सम्बन्धका निर्देश

सू.आ./६६७ जीवपरिणामहेतु कम्मसण पुग्गसा परिणमति । ग पु ज्ञाण-परिचदो पुण जीवो कम्मं समादिदयि ॥—जिनको जीवके परिणाम

कारण है ऐसे रूपादिमान परमाणु कर्मस्वरूपसे परिणमते हैं, परन्तु ज्ञानभावकरि परिणत हुआ जीव कर्मभावकरि पुद्गलको नहीं ग्रहण करता।

स.सा./पू./८० जीवपरिणामहेतु कम्मसं पुग्गसा परिणमति । पुग्गसकम्म-निमित्तं तदेव जीवो वि परिणमह ॥८०॥—पुद्गल जीवके परिणामके निमित्तसे कर्मरूपमें परिणत होते हैं और जीव भी पुद्गलकर्मके निमित्तसे परिणमन करता है। (स.सा./पू./३१२-३१३), (पं.का./पू. ६०), (न.च.व./८३), (यो.सा.अ./३/६-१०)।

पं.का./पू./१२८-१२९ जो त्वत्तु संसारमो जीवो ततो दु होतु परिणामो । परिणामावो कम्मं कम्मावो होवि न विदु गतो ॥२८॥ गदिमधिगत्स वेहो वेहावो इदियाणि जायते । तैहि कु विसयगगहणं ततो रागो व दोसो वा ॥२९॥ जायदि जीवस्तेव भावो संसारचक्रमावृत्तिम् । इदि जिणवरेहि भणिवो अणादिणिधणा सणिधणो वा ॥३०॥—जो बास्तबमें संसार-स्थित जीव है उससे परिणाम होता है, परिणामसे कर्म और कर्मसे गतियोंमें गमन होता है ॥२८॥ गतिप्राप्तको वेह होती है, वेहसे इन्द्रियाँ होती हैं, इन्द्रियोंसे विषयग्रहण और विषयग्रहणसे राग अथवा द्वेष होता है ॥२९॥ ऐसे भाव संसारचक्रमें जीवको अनादिजनन अथवा अनादि सात्ता होते रहते हैं, ऐसा जिनबरोने कहा है ॥३०॥ (न.च.व./१३१-१३३); (यो.सा.अ./४/२६,३१ तथा २/३३), (त.अनु./१६६-१६८); (सा.घ./६/३१)

और भी वेहो—प्रकृति वन्ध/१/६ में परिणाम प्रत्यय प्रकृतियोंके लक्षण क भेद।

पं.घ./४/४१,१०७१ जीवस्यापुद्गरागादिभावानां कर्मकारणम् । कर्मण-स्तस्य रागादिभावाः प्रत्युपकारिवत् ॥४१॥ अस्ति सिद्धं ततोऽन्योन्यं जीवपुद्गलकर्मणोः । निमित्तनैमित्तिको भावो यथा कुम्भ-कुलासयोः ॥१०७१॥—परस्पर उपकारी तरह जीवके अणुस रागादि भावोंका कारण द्रव्यकर्म है और उस द्रव्यकर्मके कारण रागादि भाव है ॥४१॥ इसलिए जिस प्रकार कुम्भ और कुम्भारमें निमित्त-नैमित्तिक भाव है उसी प्रकार जीव और पुद्गलालम्बक कर्ममें परस्पर निमित्तनैमित्तिकभाव है यह सिद्ध होता है ॥१०७१॥ (पं.च./३./१०६; १३१-१३२; १०६६-१०७०)

२. जीव व कर्मोंकी विभिन्नता परस्पर सापेक्ष है

घ. ७/२.१.१६/७०/६ ग च कारणेण विना कज्जामुत्पत्त्यो अत्थि ।—ततो कज्जमेतापि चैव कम्मणि वि अत्थि ति पिच्छओ कायव्वो । अदि एवं तो भभर-मनुवर-...कथादि सण्णिदेहि वि णामकमेहि होव्व-मिदि । न एस दोसो इच्छिज्जमाणादो ।—कारणके बिना तो कार्यकी उत्पत्ति होती नहीं है। इसलिए जितने (पृथिवी, अग्नि, तेज आदि) कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना चाहिए। प्रश्न—यदि ऐसा है तो भ्रमर, मधुकर—कदम्ब आदिक नासींभाले भी नाम कर्म होने चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह बात तो इह ही है।

घ. १०/४.२.३.१/१३/७ आ सा जोआगमवद्वकम्मवैयणा सा अट्ठविहा... कुदो । अट्ठविहस्स दिस्समानस्स अण्णामादसण...वीरियादिअंतराय-कज्जस्स अण्णहाणुववचीदो । न च कारणमेवेण विना कज्जमेवो अत्थि, अण्णस्य तद्वाणुववभावो ।—जो वह नोआगमद्रव्यकर्मवेदना नहीं है, वह ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय आदिके भेदसे आठ प्रकार की है। क्योंकि ऐसा नहीं माननेपर अज्ञान अवशं...एवं नीर्यादिके अन्तरायरूप आठप्रकारका कार्य जो दिखाई देता है वह नहीं बन सकता है। यदि कहा जाय कि यह आठ प्रकारका कार्यभेद कारणभेद के बिना भी बन जायेगा, तो ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि अन्यत्र ऐसा पाया नहीं जाता।

क.पा. १/१.१/४३७/६/४ एदस्स पमानस्स नह्द्विहाणितरतमभावो न ताव जिक्कारणोः वड्ठिहाणिहि विना दग्गस्समेणवद्वानुत्पसंगादो ।

न व एवं तद्वाच्यत्वमात्रेण। तस्मात् सकारणादि साहि होवन्मात्रं तं बहुवि
हानि तरतमभावकारणं तत्तावरणमिति सिद्धं ।—एत ज्ञानप्रमाणका
बुद्धि और हानिके द्वारा जो तरतमभाव होता है, वह निष्कारण तो
हो नहीं सकता है, क्योंकि ज्ञानप्रमाणमें बुद्धि और हानिके होनेवाले
तरतमभावको निष्कारण मान लेनेपर बुद्धि और हानिरूप कार्यका
ही अभाव हो जाता है। और ऐसी स्थितिमें ज्ञानके एकलपक्ष रहनेका
प्रसंग प्राप्त होता है। परन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि एकलपक्ष ज्ञानकी
उपलब्धि नहीं होती है। इसलिये ये तरतमता सकारण होगी
चाहिए। उसमें जो हानि बुद्धिके तरतम भावका कारण है वह
आवरण कर्म है।

क. पा. ४/१.२२/४२६/१४/६ एगद्विचिन्धकासो सम्बन्धि जीवार्थ समान-
वरिणामो किण्ण होदि । न, अन्तरंगकारणमेवेण सारितत्ताजुववत्तीयो ।
एगजीवस्स सम्बन्धालेपमाणत्वाएद्विचिन्धो किण्ण होदि । न,
अन्तरंगकारणेणु द्वाविचिन्धेण परियत्तमाणास्स एगम्मि चैव अन्त-
रंगकारणे सम्बन्धालेपमाणत्वाभावाद्वा ।—प्रश्न—सब जीवोंके एक
स्थितिवन्धका काल समान परिणामवाला क्यों नहीं होता ? उत्तर—
नहीं, क्योंकि अन्तरंगकारणमें भेद होनेसे उसमें समानता नहीं बन
सकती। प्रश्न—एक ही जीवके सर्वदा स्थितिवन्ध एक समान काल-
वाला क्यों नहीं होता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह जीव अन्तरंग
कारणोंमें द्रव्यादिके सम्बन्धसे परिवर्तन करता रहता है, अतः उसका
एक ही अन्तरंग कारणमें सर्वदा अवस्थान नहीं पाया जाता है।
क. पा. ४/१.२२/४४४/२४/४ सो केण जणियो । जणतापुबन्धीणमुत्तरण ।
जणतापुबन्धीणमुत्तरणो कुवो जायदे । परिणामपचरण ।—प्रश्न—बहु
(साक्षात् परिणाम) किस कारणसे उत्पन्न होता है ? उत्तर—
अनन्तापुबन्धी चतुष्कके उदयसे होता है। प्रश्न—अनन्तापुबन्धी
चतुष्कका उदय किस कारणसे होता है ? उत्तर—परिणाम विशेषके
कारणसे होता है।

३. जीवकी अवस्थाओंमें कर्ममूल हेतु है

रा. वा. ४/२४/६/४८८/१९ तदात्मनोऽस्त्वत्तन्मीकरणे मूलकारणम् ।—बहु
(कर्म) आत्माको परतन्त्र करनेमें मूलकारण है।
रा. वा. १/२६/२३/१६ सोके हरिशाटु लवकभुजागवयो निसर्गतः कौर्य-
शौर्यहारादिसंप्रतिपत्तौ वतन्तो इत्युच्यन्ते न चासात्माकस्मिन्की
कर्मनिमित्तत्वात् ।—सोकमें भी सेर, मेड़िया, बीता, साँप आदिमें
धूरता-धूरता आहार आदि परोपदेशके बिना होनेसे मरपि नैसर्गिक
कहलाते हैं; परन्तु वे आकस्मिक नहीं हैं, क्योंकि कर्मोदयके
निमित्तसे उत्पन्न होते हैं।
दे० विभाव/३/९ (जीमकी रागाधिरूप परिणतिमें कर्म ही मूल
कारण है)।

का. ज. ४/३९६ न य को वि वेदि सच्छरी न को वि जीवस्स कुणदि
उभयारं । उभयारं उभयारं कम्मं पि सुहासुहं कुणदि । ३९६।—न तो
कोई वेदी देवता आदि जीवको सक्षी देता है और न कोई उसका
उपकार करता है। सुभासुह कर्म ही जीवका उपकार या अपकार
करते हैं।

पं. ध. ३/२०१ स्वावरणस्योच्चैर्मूलं हेतुर्यथोदयः ।—अपने-अपने ज्ञानके
घातमें अपने-अपने आवरणका उदय वास्तवमें मूलकारण है।

४. कर्मकी बहुवृत्तके उदाहरण

स. सा. ५/१६१-१६६ (सम्मोक्षण सम्बन्धान व सम्मोचकारिकके
प्रतिबन्धक कर्मसे मिथ्यात्व, अज्ञान व कषाय नामके कर्म हैं ।)
म. आ. ५/१६१० अज्ञाताके उदयमें जीवधर्मों की सामर्थ्यहीन हैं।
स. सि. १/२०/१०१/२ प्रवृत्त मृतावरणके उदयसे मृतज्ञानका अभाव हो
जाता है।

प. प्र. ५/१/१६६. ७८ इत पंगु आत्माको कर्म ही तीनों लोकोंमें भ्रमण
कराता है । ६६। कर्म बलवान है, बहुत है, विनाश करनेको अवस्थ
है, चिकने है, भारी है और बज्जे समान है । ७८।

रा. वा. १/२६/२३/१६ कसुवर्शनावरण और वीर्यान्तरायके क्षयोपक्षय-
से तथा अंगोपांग नामकर्मके अवग्रहम्भ(बल)से बहुदर्शनकी शक्ति
उत्पन्न होती है।

रा. वा. ४/२४/६/४८८/२१ इत्य दुःखकी उत्पत्तिमें कर्म बलवान हेतु है।
आद्य. प. ११४-११६/२४६-२४७ कर्म जीवको परतन्त्र करनेवाले हैं।

(रा. वा. ४/२४/६/४८८/२०) (गो जी/जी. प्र/२४४/६०८/२)

च. १/१.१.३३/२३४/३ कर्मोंकी विविधतासे ही जीव प्रवेशोंके संघटनका
विच्छेद व वन्धन होता है।

च. १/१.१.३३/२४२/८ नाम कर्मोंवशको बलवतितासे इन्द्रियाँ उत्पन्न
होती हैं।

स. सा. आ. १/१७-१६६ कर्म मोक्षके हेतुका तिरोधान करनेवाला है।

स. सा. आ. १/२.४.३१.३२, क ३ इत्यादि (इन सब स्वतोपर आचार्यों
मोहकर्मकी बलवत्ता प्रगट की है)

स. सा. आ. ४/८६ जीवके लिए कर्म संयोग ऐसा ही है जैसा स्कटिकके
लिए तमासपत्र।

त. सा. ८/३३ ऊर्ज गमनके अतिरिक्त अन्यत्र गमनरूप क्रिया कर्मके
प्रतिघातसे तथा निज प्रयोगसे समझनी चाहिए।

का. ज. ५/३९१ कर्मकी कोई ऐसी शक्ति है कि इससे जीवका केवलज्ञान
स्वभाव नष्ट हो जाता है।

प्र. सं. टी. १/४/४४/१० जीव प्रवेशोंका विस्तार कर्माधोम है, स्वाभाविक
नहीं।

स्या. म. १/७/२१८/६ स ज्ञानावरणके क्षयोपक्षयविशेषके बलसे ज्ञानकी
निश्चित पदार्थोंमें प्रवृत्ति होती है।

पं. ध. ३/१०६. ३२८. ६७७. ८७४. ६२६ जीव विभावमें कर्मकी सामर्थ्य ही
कारण है । १०६। आत्माकी शक्तिकी बाधक कर्मकी शक्ति है । ३२८।
मिथ्यात्व कर्म ही सम्मोचनका प्रत्यक्ष (बाधक) है । ६७७। इहान-
मोहके उपशमादि होनेपर ही सम्मोचन होता है और नहीं होनेपर
नहीं ही होता है । ८७४। कर्मकी शक्ति अविनश्य है । ६२६।

स. सा. ३/१७/क १६८/पं. अयचन्—जहाँ तक जीवकी निर्मलता है तहाँ
तक कर्मका जोर चलता है।

स. सा. १/७२/क ११६/पं. अयचन्—रागादि परिणाम अबुद्धि पूर्वक भी
कर्मकी बलवत्तासे होते हैं।

—दे० विभाव/३/९—(कर्म जीवका पराभव करते हैं)

५. जीवकी एक अवस्थामें अनेक कर्म निमित्त होते हैं

रा. वा. १/२६/२३/१६ इह बहुषा बहुदर्शनावरणवीर्यान्तरायक्षयोपक्ष-
याक्कोपाक्षनामावग्रहम्भाद् अविभावितविशेषसामर्थ्येन किञ्चित्तद्वस्तु
इत्यासौचनमनाकारं दर्शनमिरयुध्यते बालवत् ।—बहुदर्शनावरण
और वीर्यान्तराय इन दो कर्मोंके क्षयोपक्षयसे तथा साय-साय अंगो-
पांग नामकर्मके उदयसे होनेवाला सामान्य अवलोकन बहुदर्शन
कहलाता है।

पं. ध. ३/२०१-२०२ सत्यं स्वावरणस्योच्चैर्मूलं हेतुर्यथोदयः । कर्मान्तरो-
दयापक्षो नास्तिः कार्यकृत्तया । २०१। अस्ति मर्यादा यज्ज्ञानं ज्ञाना-
वृत्त्युपयसतः । तथा वीर्यान्तरायस्य कर्मजोऽनुदयादपि । २०२।—जैसे
अपने-अपने घातमें अपने-अपने आवरणका उदय मूलकारण है वैसे
ही वह ज्ञानावरण आदि दूसरे कर्मोंके उदयकी अपेक्षा सहित कार्य-

कारी होता है, यह भी अतिरिक्त नहीं है। १२०१। जैसे जो महाविक्रम काल हानावरणकर्मके क्षयोपशमसे होता है वैसे ही वह वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे भी होता है। १२०२।

१. कर्मके उदयमें तदनुसार जीवके परिणाम अवश्य होते हैं

रा. बा. ७/२१/२४/४४/२० यद्यन्यन्तरसंयमवातिकर्मोद्योऽस्ति तदुदयेना-
वरयमनिवृत्तपरिणामेन भवितव्यं तत्तत् महाव्रतत्वमस्य नोपपद्यत
इति मतवत्; तत्र; कि कारणम्, उपचारात् राजकुले सर्वगतचेतवत् ।
—प्रश्न— (छठे गुणस्थानवर्ती संयतको) यदि संयमाती कर्मका
उदय है तो अवश्य ही उसे अविरतिके परिणाम होने चाहिए। और
ऐसा होने पर उसके महाव्रतत्वपना घटित नहीं होता (अतः संजसलन-
के उदयके सङ्काशमें छठे गुणस्थानवर्ती साधुको महाव्रती कहना
उचित नहीं है)। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि राजकुलमें चैत्र या
लोके पुरुषको सर्वगत कहनेकी भाँति यहाँ उपचारसे उसे महाव्रती
कहा जाता है।

घ. १२/४, २, ११, २४/४४/४५/४ न च सुहृत्सांपराह्य मोहणीय भावो
अस्ति, भावेण विना दण्डकमस्त अस्थितचिरोहादो सुहृत्सांपराह्य-
सृष्ट्यापुनस्तीव्रो वा । —सूक्ष्मसांपरायिक गुणस्थानमें मोहनीयका
भाव नहीं हो, ऐसा सम्भव नहीं है, क्योंकि भावके विना द्रव्यकर्मके
रहनेका विरोध है, अथवा वहाँ भावके न मानने पर 'सूक्ष्मसांपरा-
यिक' यह संज्ञा ही नहीं बनती है।

कोट—(यद्यपि ब्रूल सूत्र नं. २५४ "तत्स मोहणीयवैयणाभावदो
गतिर्य" के अनुसार वहाँ मोहनीयका भाव नहीं है। परन्तु यह कथन
नय विवक्षासे आचार्य बीरसेन स्वामीने समन्वित किया है। तहाँ
द्रव्याधिक नयकी विवक्षासे सत्का ही विनाश होनेके कारण उस गुण-
स्थानके अन्तिम समयमें मोहनीयके भावका भी विनाश हो जाता है
और पर्यायाधिक नय ग्राप्त अवस्थामें ही अभाव या विनाश स्वीकार
करता होनेके कारण उसकी अपेक्षा वह मोहनीयका भाव उस गुण-
स्थानके अन्तिम समयमें है और उपशान्तकषाय या क्षीणकषायके
प्रथम समयमें विनष्ट होता है। विशेष—देखो उत्पाद/२/७)

ख. सा. जी. प्र. ३०४/३८४/१६ द्रव्यकर्मोदये सति संस्तेषापरिणामलक्षण-
भावकर्मणः संभवेन तयोः कार्यकारणभावप्रसिद्धेः । —(उपशान्त
कषाय गुणस्थानका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है। तदुपरान्त अवश्य ही
मोहकर्मका उदय आता है जिसके कारण वह नीचे गिर जाता है।)
नियमकर द्रव्यकर्मके उदयके निमित्तते संकलेशरूप भाव कर्म प्रगट
हो है। इसलिये दोनोंमें कार्यकारणभाव सिद्ध है।

IV. कारण कार्य भाव समन्वय

१. उपादान निमित्त सामान्य विषयक

१. कार्य न सर्वथा स्वतः होता है न सर्वथा परतः

रा. बा. ४/४२/७/२११/७ पुद्गलानामानन्त्यात्तत्तत्पुद्गलद्रव्यवपेक्ष्य
एकपुद्गलस्यस्य तस्यैकस्यैव पर्यायस्यान्यत्वभावात् । यथा प्रवे-
क्षिण्याः मध्यमाभेदाद् यदन्यत्वं न तत्रैव अनामिकाभेदात् । मा धूत
मध्यमानामिकयोरेकत्वं मध्यमाप्रवेशिन्यन्यत्वेहेतुत्वेनाविरोधा-
दिति । न चतत्पराधिकमेवार्थसत्त्वम् । यदि मध्यमासामर्थ्यात्
प्रवेशिन्याः हत्वत्वं जायते क्षात्रविधानेऽपि स्याच्छक्यमौ वा । नापि
स्वत एव, परापेक्षाभावे तदव्यक्त्यभावात् । तस्मात्तस्यानन्तपरि-
णामस्य द्रव्यस्य तत्तत्सहकारिकारणं प्रतीक्ष्य तत्तद्दर्पं वक्ष्यते । न तत्
स्वत एव नापि परकृतमेव । एवं जीवोऽपि कर्मनोक्तमविशेषवस्तुप-
करणसंबन्धभेदादिभिर्भूतजीवस्थानगुणस्थानविकल्पानन्तपर्यायरूप.

प्रवेष्टव्यः । —जैसे अनन्त पुद्गलस्य सम्बन्धियोंकी अपेक्षा एक ही
प्रवेशिनी अंगुली अनेक भेदोंकी प्राप्ति होती है, उसी प्रकार जीव भी
कर्म और नोक्त विषय उपकरणोंके सम्बन्धसे जीवस्थान, गुणस्थान,
मार्गनास्थान, रंजी, कुण्डली आदि अनेक पर्यायोंको धारण करता
है। प्रवेशिनी अंगुलीमें मध्यमाकी अपेक्षा जो भिन्नता है वही
अनामिकाकी अपेक्षा नहीं है, प्रत्येक पर स्वका भेद जुदा-जुदा है।
मध्यमाने प्रवेशिनीमें हस्त्वत्त्व उत्पन्न नहीं किया, अन्यथा क्षा-
त्रविधानमें भी उत्पन्न हो जाना चाहिए था, और न स्वतः ही उसमें
हस्त्वत्त्व था, अन्यथा मध्यमाके अभावमें भी उसकी प्रतीति हो
जानी चाहिए थी। तात्पर्य यह कि अनन्त परिणामी द्रव्य ही तत्त-
त्सहकारी कारणोंकी अपेक्षा उन-उन रूपसे व्यवहारमें आता है।
(यहाँ द्रव्यकी विभिन्नतामें सहकारी कारणताका स्थान वक्ष्यते हुए
कहा गया है कि वह न स्वतः है न परतः। इसी प्रकार क्षेत्र, काल व
भावमें भी लाप्य कर लेना चाहिए)

२. प्रत्येक कार्य अन्तरंग व बाह्य दोनों कारणोंके सम्मेल से होता है

स्व. स्तो. सू. १३.५२.६० अलङ्कृतशक्तिर्मवितव्यतेयं, हेतुद्रव्याविकृत-
कार्यलिङ्गा ।— ३३। यद्वस्तु बाह्यं गुणदोषसूतेर्निमित्तमन्यन्तस्मूल-
हेतोः । अध्यात्मवृत्तस्य तदङ्गभूतमभ्यन्तरं केवलमप्यलं न ५६।
बाह्यतरोपाधिसमग्रतेयं, कार्येषु ते द्रव्यगतः स्वभावः । नैवान्यथा
मोक्षविधिरत्र पुंसां, तेनाभिव्यक्तस्त्वमिर्भुधानां ५७। —अन्तरंग
व बाह्य इन दोनों हेतुओंके अनिवार्य संयोग द्वारा उत्पन्न होनेवाला
कार्य ही जिसका ज्ञापक है, ऐसी यह भवितव्यता अलङ्कृतशक्ति है ३३।
जो बाह्य वस्तु गुण दोष अर्थात् पुण्य पापकी उत्पत्तिका निमित्त
होती है वह अन्तरंगमें वर्तनेवाले गुणदोषोंकी उत्पत्तिके आभ्यन्तर
मूलहेतुकी अंगभूत है। केवल अभ्यन्तर कारण ही गुणदोषकी उत्पत्ति
में समर्थ नहीं है ५६। कार्योंमें बाह्य और अभ्यन्तर दोनों कारणोंकी
जो यह पूर्णता है वह आपके मतमें द्रव्यगत स्वभाव है। अन्यथा
पुरुषोंके मोक्षकी विधि भी नहीं बनती। इसीसे हे परमर्षि। आप
बन्धुजनोंके वन्द्य है ५७।

स. सि. ५/३०/३००/५ उभयनिमित्तवशाद् भावान्तरावाप्तिरुत्पादनमुत्पाद-
भूतिपण्डस्य घटपर्यायवत् । —अन्तरंग और बहिरंग निमित्तके बहसे
प्रतिसमय जो नवीन अवस्थाकी प्राप्ति होती है, उसे उत्पाद कहते हैं।
जैसे मिट्टीके पिण्डकी घटपर्याय। (प्र. सा. त. प्र. ६५.१०२)

ति. प्र. ४/२८१-२८२ सवराणं पयस्याणं गियमा परिणामपट्टदिविस्तीर्णो ।
बहिरंगतरंगहेतुहि सव्यभेदेष्टु वटंति २८१। बाहिरहेतु कहिदो गिञ्ज-
यकालो त्ति सव्यदरसीहि । अन्तरंगं निमित्तं गियगियदव्येष्टु
चेद्वेद्वि २८२। —सर्व पदार्थोंके समस्त भेदोंमें नियमसे बाह्य और
अभ्यन्तर निमित्तोंके द्वारा परिणामादिक (परिणाम, क्रिया, पर-
त्वापरत्व) वृत्तियाँ प्रवर्तती हैं २८१। सर्वज्ञत्वेन सर्व पदार्थोंके
प्रवर्तनेका बाह्य निमित्त निरवयकाल कहा है। अभ्यन्तर निमित्त
अपने-अपने द्रव्योंमें स्थित है २८२।

३. अन्तरंग व बहिरंग कारणोंसे होनेके उदाहरण

स. सा. सू. २/२७८-२७९ जैसे स्फटिकमणि तमालपत्रके संयोगसे परिणमती
है वैसे ही जीव भी अन्य द्रव्योंके संयोगसे रागादि रूप परिणमन
करता है।

स. सा. सू. २/२८३-२८५ द्रव्य व भाव दोनों प्रतिक्रमण परस्पर सापेक्ष है।
रा. बा. २/१/१४/१०१/२३ बाहरमें अनुप्य तियेचादिक औदयिक भाव
और अन्तरंगमें चैतन्यादि पारिणामिक भाव ही जीवके परि-
चायक हैं।

पं.का./त.प्र./८८ स्वतः गमन करनेवाले जीव पुद्गलोंकी गतिमें धर्मास्तिकाय बाह्य सहकारीकारण है। (इ.सं./टी./१७) (और भी वे० निमित्त)।

४. व्यवहारनयसे निमित्त वस्तुभूत है पर निश्चयसे कल्पना मात्र है

श्लो.वा.२/१७/१३/६६/१ व्यवहारनयसमाश्रये कार्यकारणभावो द्विष्टः सम्बन्धः संयोगसमवायादिवत्प्रतीतिसिद्धत्वात् पारमाथिक एव न पुनः कल्पनारोपितः सर्वथाप्यनवत्त्वात्। संग्रहजुं सूत्रनयाश्रये तु न कस्यचिद्विपर्ययसम्बन्धोऽप्यत्र कल्पनामात्रत्वात् इति सर्वमविरुद्धं। — व्यवहार नयका आश्रय लेनेपर संयोग व समवाय आदि सम्बन्धोंके समान धोमें ठहरनेवाला कार्यकारण भाव प्रतीतियोंसे सिद्ध होनेके कारण वस्तुभूत ही है, काष्पनिक नहीं। (क्योंकि तहाँ व्यवहारनय भेदवाही होनेके कारण असद्वस्तु व्यवहार भेदोपचारको ग्रहण करके संयोग सम्बन्धको सत्य कोषित करता है और सद्वस्तु व्यवहार नय भेदोपचारको ग्रहण करके समवाय सम्बन्धको स्वीकार करता है।) परन्तु 'ग्रह' नय और 'रजुमुत्र' नयका आश्रय करनेपर कोई भी किसी का किसीके साथ सम्बन्ध नहीं है। कोरी कल्पनाएँ हैं। सब अपने-अपने स्वभावोंमें लीन हैं। यही निश्चय नय कहता है। (संग्रहनय मात्र अद्वैत एक महा सत् प्राप्ती होनेके कारण और रजुमुत्रनय मात्र अन्तिम अवान्तर सत्कारूप एकरूपवाही होनेके कारण, दोनों ही द्विष्ट नहीं देखते। तब वे कारणकार्यके द्वैतको कैसे अंगीकार कर सकते हैं। विशेष देखो 'नय')।

५. निमित्त स्वीकार करनेपर भी वस्तु स्वतन्त्रता बाधित नहीं होती

रा.वा./६/१/२७/४३४/२६ ननु च बाह्यद्रव्यादनित्तमवशात् परिणामिनां परिणाम उपलभ्यते, स च स्वातन्त्र्ये सति विरुध्यत इति, नैव दोषः बाह्यस्य निमित्तमात्रत्वात्। न हि गत्यादिपरिणामिनो जीवपुद्गलाणां गत्याद्युपपत्तेर्धर्मादीनां प्रेरकाः। — (धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकायकी यहाँ यह स्वतन्त्रता है कि ये स्वयं गति और स्थितिरूपसे परिणत जीव और पुद्गलोंकी गतिमें स्वयं निमित्त होते हैं।) प्रश्न—बाह्य द्रव्यादिके निमित्तसे परिणामियोंके परिणाम उपलब्ध होते हैं और स्वातन्त्र्य स्वीकार कर लेनेपर यह बात विरोधको प्राप्त हो जाती है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बाह्य द्रव्य निमित्तमात्र होते हैं। (यहाँ प्रकृतमें) गति आदि रूप परिणामन करनेवाले जीव व पुद्गल गति आदि उपकार करनेके प्रति धर्म आदि द्रव्योंके प्रेरक नहीं हैं। गति आदि करानेके लिए उन्हें उकसाते नहीं हैं।

१. उपादान उपादेय भावका कारण प्रयोजन

रा.वा./२/३६/१८/१४७/७ यथा घटादिकार्योपलब्धेः परमाण्वनुमानं तथोदारिकादिकार्योपलब्धेः कार्माण्वनुमानम् "कार्यसिद्धि हि कारणम्" (आप्त. मी. श्लो. ६८)। — जैसे घट आदि कार्योकी उपलब्धि होनेसे परमाणु रूप उपादान कारणका अनुमान किया जाता है, इसी प्रकार औदारिक शरीर आदि कार्योकी उपलब्धि होनेसे कर्मों रूप उपादान कारणका अनुमान किया जाता है, क्योंकि कारणका कार्यलिंगवाला कहा गया है।

श्लो. वा. २/१६/६६/२७१/३० सिद्धमेकद्रव्यात्मकचित्तविशेषाणामेक-सन्तानत्वं द्रव्यप्रत्यासत्तेरेव। — (सर्वथा अनित्य पक्षके पक्षक बौद्ध लोग किसी भी अन्यथी कारणसे निरपेक्ष एक सन्ताननामा तत्त्वको स्वीकार करके जिस किस प्रकार सर्वथा पृथक्-पृथक् कार्योमें कारण-कार्य भाव घटित करनेका असफल प्रयास करते हैं, पर वह किसी

प्रकार भी सिद्ध नहीं होता। हूँ एक द्रव्यके अनेक परिणामोको एक सन्तानपना अवश्य सिद्ध है।) तहाँ द्रव्य नामक प्रत्यासत्तिको ही तिम प्रकार होनेवाले एक सन्तानपनेकी कारणता सिद्ध होती है। एक द्रव्यके केवल परिणामोकी एक सन्तान करनेमें उपादान उपादेय-भाव सिद्ध नहीं होता।

७. उपादानको परतन्त्र कहनेका कारण व प्रयोजन

स.सि./२/१६/१७७/३ लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविबक्षा हर्यते। अनेनाक्ष्णां सुष्ठु पर्यायमि, अनेव कर्मेण सुष्ठु शृणोमीति। ततः पारतन्त्र्यास्पर्शनादीनां करणत्वम्। — लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्य विबक्षा देखी जाती है। जैसे इस आँखसे मैं अच्छा देखता हूँ, इस कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ। अतः पारतन्त्र्य विबक्षामें स्पर्शन आदि इन्द्रियोंका करणपना (साधकतमपना) बन जाता है (तार्प्य यह कि लोक व्यवहारमें सर्वत्र व्यवहार नयका आश्रय होनेके कारण उपादानकी परिणतिको निमित्तके आधारपर बताया जाता है। (विशेष वे० नय/४/६) (रा.वा./२/१६/१७७/८)।

स.सा./ता.ह./६६ भेदविज्ञानरहितः शुद्धबुद्धैकस्वभावमात्मानमपि च परं स्वस्वरूपाद्भिन्नं करोति रागादिषु योजयतीत्यर्थः। केन, अज्ञान-भावेनेति। — भेद विज्ञानसे रहित व्यक्त शुद्ध बुद्ध एक स्वभावी आत्माको अपने स्वरूपसे भिन्न पर पदार्थ रूप करता है (अर्थात् पर पदार्थोंके अदृष्ट विकल्पके प्रभावमें बहता हुआ) अपनेको रागादिकोंके साथ युक्त कर लेता है। यह सब उसका अज्ञान है। (ऐसा बताकर स्वरूपके प्रति सामधान कराना ही परतन्त्रता बतानेका प्रयोजन है।)

८. निमित्तके प्रधान कहनेका कारण प्रयोजन

रा.वा./१/१५/१६/१६ त एवोत्पत्त्यनन्तरं निरन्धयविनाशान्मुपगमात् परस्परसंश्लेषाभावे निमित्तानि निमित्तकव्यवहारापह्नवाद् 'अविद्याप्रत्ययाः संस्काराः' इत्येवमादि विरुध्यते। — जिस (बौद्ध) मतमें सभी संस्कार क्षणिक हैं उसके यहाँ ज्ञानादिकी उत्पत्तिके बाद ही सुरन्त नाश हो जानेपर निमित्त नैमित्तिक आदि सम्बन्ध नहीं बनेगे और समस्त अनुभव सिद्ध लोकव्यवहारोंका होप हो जायेगा। अविद्याके प्रत्ययरूप सन्तान मानना भी विरुद्ध हो जायेगा। (इसी प्रकार सर्वथा अद्वैत नित्यपक्षवालोंके प्रति भी समझना। इसीलिए निमित्त नैमित्तिक द्वैतका यथा योग्यरूपसे स्वीकार करना आवश्यक है।)

ध./१२/४.२८.४/२८१/२ एवंविहवहारो किमदृष्टं करिरे। सुग्रेण णावा-वरणीयपञ्चयबोहणदृष्टं कज्जपडित्तेहवुवारेण कारणपडित्तेहदृष्टं च। — प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किस लिए किया जाता है। उत्तर—सुख पूर्वक ज्ञानावरणीयके प्रत्ययोका प्रतिबोध करानेके लिए तथा कार्यके प्रतिबोध द्वारा कारणका प्रतिबोध करनेके लिए उपयुक्त व्यवहार किया जाता है।

प्र.सा./ता.ह./१३३-१३४/१८६/१९ अयमत्रार्थः यद्यपि पञ्चद्रव्याणि जीवस्योपकारं कुर्वन्ति, तथापि तानि दुःखकारणान्येवेति ज्ञात्वा। यदि बाक्ष्यामन्तमुखाविकारं विशुद्धज्ञानवर्शनीययोगस्वभाव परमात्मद्रव्यं तदेव ममसा ध्येयं वक्षसा वक्तव्यं कायेन तत्साधकमनुष्ठानं च कर्तव्यमिति। — यहाँ यह तार्प्य है कि यद्यपि पाँच द्रव्य जीवका उपकार करते हैं, तथापि वे सब दुःखके कारण हैं, ऐसा जानकर; जो यह अक्षय जनस्त सुखादिका कारण विशुद्ध ज्ञान-वर्शन उपयोग स्वभावी परमात्म द्रव्य है, वह ही मनके द्वारा ध्येय है, वचनके द्वारा वक्तव्य है और कायके द्वारा उसके साधक अनुष्ठान ही कर्तव्य है।

प्र.सा./ता.ह./१४३/२०३/१७ अब यद्यपि...सिद्धगतेः कालसंक्षिप्तत्वेण बहिरङ्गसहकारी भवति कालस्तथापि निश्चयनयेन...या तु निश्चय-चतुर्विधाराधना सेव तत्रोपादानकारणं न च कालस्तेन कारणेन स

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोष

हेय इति भावार्थः। —यहाँ यथैव सिद्ध मतिमें कालादि बन्धि रूपसे काल द्रव्य बहिरंग सहकारीकारण होता है, तथापि निश्चयनय-से जो बार प्रकारकी आराधना है वही तहाँ उपादान कारण है काल नहीं। इसलिये यह (काल) हेय है, ऐसा भावार्थ है।

२. कर्म व जीवगत कारणकार्य भाव विषयक

१. जीव बन्धि कर्म न करे तो कर्म भी उसे फल क्यों दे

यो.सा.अ./१/११-१२ आत्मानं कुरुते कर्म यदि कर्म तथा कथम्। चेतनाय फलं दत्ते भुङ्क्ते वा चेतनः कथम्। ११। परेण विहितं कर्म परेण यदि भुज्यते। न कोऽपि सुखदुःखेभ्यस्तदानीं मुच्यते कथम्। १२। —यदि कर्म स्वयं ही अपनेको कर्ता हो तो वह आत्माको क्यों फल देता है। वा आत्मा ही क्यों उसके फलको भोगता है। ११। क्योंकि यदि कर्म तो कोई अन्य करेगा और उसका फल कोई अन्य भोगेगा तो कोई भिन्न ही पुरुष क्यों न सुख-दुःखसे मुक्त हो सकेगा। १२।

यो.सा.अ./४/२३-२७ विदधाति परो जीवः किञ्चित्कर्म शुभाशुभम्। पर्यायप्रेक्षया भुङ्क्ते फलं तस्य पुनः परः। २३। य एव कुरुते कर्म किञ्चिज्जीवः शुभाशुभम्। स एव भुजते तस्य द्रव्यार्थप्रेक्षया फलम्। २४। मनुष्यः कुरुते पुण्यं देवो वेदयते फलम्। आत्मा वा कुरुते पुण्यमात्मा वेदयते फलम्। २५। चेतनः कुरुते भुङ्क्ते भावैरीदृश्य-कैरयम्। न विधत्ते न वा भुङ्क्ते किञ्चित्कर्म तदस्यै। २७। —पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा दूसरा ही पुरुष कर्मको करता है और दूसरा ही उसको भोगता है, जैसे कि मनुष्य द्वारा किया पुण्य देव भोगता है। और द्रव्यार्थिक नयसे जो पुरुष कर्म करता है वही उसके फलको भोगता है, जैसे—मनुष्य भवमें भी जिस आत्माने कर्म किया था देवभवमें भी वही आत्मा उसे भोगता है। २३-२५। जिस समय इस आत्मानमें औद्यिक भावोंका उदय होता होता है उस समय उनके द्वारा यह शुभ अशुभ कर्मोंको करता है और उनके फलको भोगता है। किन्तु औद्यिकभाव नष्ट हो जानेपर यह न कोई कर्म करता है और न किसीके फलको भोगता है। २७।

२. कर्म जीवको किस प्रकार फल देते हैं

यो.सा./३/११ जीवस्याच्छादकं कर्म निर्मलस्य मलीमसम्। जायते भास्वरस्यैव शुद्धस्य घनमण्डलम्। ११। —जिस प्रकार ज्वलंत प्रभाके धारक भी सूर्यको मेघ मण्डल ढँक लेता है, उसी प्रकार अतिशय विमल भी आत्माके स्वरूपको मलिन कर्म ढँक देते हैं।

३. कर्म व जीवके निमित्त नैमित्तिकपनेमें हेतु

क.पा.१/१-१/४४/६०/१ तं च कर्म सहजं, अणुहा विज्वाकाराणं पि बंधप्पसंगादो। कम्मस्स कारणं किं मिच्छतासंजमकसाया हौंति, आहो सम्मतसंजदविरामदावो। —जीवसे सम्मत्त कर्मको सहेतुक ही मानना चाहिए, अन्यथा निर्व्यापार अर्थात् अव्योणियोंके भी कर्म-बन्धका प्रसंग प्राप्त हो जायेगा। उस कर्मके कारण मिथ्यात्व असंयम और कषाय हैं, सम्मत्त्व, संयम व बोधरागता नहीं। (आप्त. प./२/४/८)

घ.१२/४.२.५.१२/२८५/६ ज, जोगेण विणा ज्ञानावरणीयपयडीए पाव-भवावसंज्ञादो। जेण विणा अं जियमेण मोक्षलभयेदं तं तस्स कज्ज इयं च कारणमिदि सयसणयाइयाइयअणुप्पसिद्धं। तम्हा पवेस-गवेयणा व पयडिबेयणा वि जोग पच्चएण सि सिद्धं।

घ./१२/४.२.८.१३/२८६/४ यथस्मिन् सत्येव भवति नासति तत्तस्य कारकमिति न्यायात्। तम्हा ज्ञानावरणीयवेयणा जोगकसाएहि चेव होदि पि सिद्धं। —१. योगके विना ज्ञानावरणीयकी प्रकृतिवेदनाका प्राबुर्भाव देखा नहीं जाता। जिसके विना जो नियमसे नहीं

पाया जाता है वह उसका कारण व दूसरा कार्य होता है, ऐसा समस्त नैयायिक जनोंमें प्रसिद्ध है। इस प्रकार ब्रह्माप्रवेदनाके समान प्रकृतिवेदना भी योग प्रत्ययसे होती है, यह सिद्ध है। २. जो जिसके होनेपर ही होता है और जिसके नहीं होनेपर नहीं होता है वह उसका कारण होता है, ऐसा न्याय है। इस कारण ज्ञानावरणीय वेदना योग और कषायसे ही होती है, यह सिद्ध होता है।

४. वास्तवमें विभाव कर्ममें निमित्त नैमित्तिक भाव है, जीव व कर्ममें नहीं

पं.घ./उ./१०७२ अन्तरं दृष्ट्वा कथामाणां कर्मणां च परस्परम्। निमित्त-नैमित्तिको भावः स्यात्त स्याज्जीवकर्मणोः। १०७२। —सूक्ष्म तत्त्वदर्हि-से कषायों व कर्मोंका परस्परमें निमित्त नैमित्तिक भाव है किन्तु जीवद्रव्य तथा कर्मका नहीं।

५. समकालवर्ती इन दोनोंमें कारणकार्य भाव कैसे हो सकता है ?

घ.७/२.१.३६/५१/१० वेदाभावलक्ष्मीणं एककालमिन् चैव उत्पन्नमाणीणं कथमाहाराहेयभावो, कज्जकारणभावो वा। न समकालेणुत्पन्नमाण-च्छायांकुराणं कज्जकारणभाववसंज्ञादो, वहुप्पत्तीए कुसलाभाववसंज्ञादो च। —प्रश्न—वेद (कर्म) का अभाव और उस अभाव सम्बन्धी लब्धि (जीवका शुद्ध भाव) ये दोनों जब एक ही कालमें उत्पन्न होते हैं, तब उनमें आधार-आधेयभाव या कार्य-कारणभाव कैसे बन सकता है। उत्तर—बन सकता है; क्योंकि, समान कालमें उत्पन्न होने वाले छाया और अंकुरमें, सत्वादीपक व प्रकाशमें (छहडासा) कार्यकारणभाव देखा जाता है। तथा वट की उत्पत्ति में कुसुम का अभाव भी देखा जाता है।

६. कर्म व जीवके परस्पर निमित्तनैमित्तिकपनेसे हृत्तरे-राश्वय दोष भी नहीं आ सकता

प्र.सा./त.प्र./१२१ यो हि नाम संसारनामायमात्मनस्तथाविधः परिणामः स एव द्रव्यकर्मरत्नेषहेतुः। अथ तथाविधपरिणामस्यापि को हेतुः। द्रव्यकर्महेतुः तस्य, द्रव्यकर्मसंयुक्तत्वेनैवोपलम्भात्। एवं सतीतरे-तराश्वयदोषः। न हि अनादिप्रसिद्धद्रव्यकर्मभिस्संस्पर्शस्यात्मनः प्राक्तनद्रव्यकर्मणस्तत्र हेतुत्वेनोपादानात्। —‘संसार’ नामक जो यह आत्माका तथाविध परिणाम है वही द्रव्यकर्मके चिपकनेका हेतु है। प्रश्न—उस तथाविध परिणामका हेतु कीन है। उत्तर—द्रव्यकर्म उसका हेतु है, क्योंकि द्रव्यकर्मकी संयुक्ततासे ही वह देखा जाता है। प्रश्न—ऐसा होनेसे हृत्तरेतराश्वय दोष आयेगा। उत्तर—नहीं आयेगा, क्योंकि अनादि सिद्ध द्रव्यकर्मके साथ सम्मत्त आत्माका जो पूर्वका द्रव्यकर्म है उसका बहाँ हेतु रूपसे ग्रहण किया गया है (और नवीन-बद्ध कर्मका कार्य रूपसे ग्रहण किया गया है)।

७. कर्मोद्भवका अनुसरण करते हुए भी जीवको मोक्ष सम्भव है

प्र.सं./टी./१०/१५६/१० अत्राह शिष्यः—संसारिणां निरन्तरं कर्मबन्धोऽस्ति, तथैवोदयोऽस्ति, कुड्मरामभावनाप्रस्तावो नास्ति, कथं मोक्षो भवतीति। तत्र प्रत्युत्तरं। यथा शत्रोः क्षीणावस्थां दृष्ट्वा कोऽपि क्षीमात् पर्यालोचयत्ययं मम हनने प्रस्तावस्ततः पौरुषं कृत्वा क्षत्रुं हन्ति तथा कर्मणामप्येकरूपावस्था नास्ति। हीयमानस्थित्यनुभागेन कृत्वा यदा सत्पुर्वं क्षीणत्वं भवति तदा क्षीमात् भव्य आत्म-भाषया निजकुड्मरामभिमुखपरिणामसंज्ञेन च निर्मलभावनाविशेष-खड्गेन पौरुषं कृत्वा कर्मक्षत्रुं हन्तीति। यत्पुनरन्तःकोटाकोटी-

प्रमितकर्मस्थितिरूपेण तथैव मलादासस्थानीयरूपेण च कर्म सधुत्वे जातेऽपि सत्यं जीव आगमभाषया अधःप्रवृत्तिकरणापूर्वकरणातिवृत्तिकरणलक्षणाध्यात्मभाषया स्वशुद्धात्मविमुखपरिणतिरूपां कर्म हननबुद्धि कापि काले न करिष्यतीति तदव्यवहारगुणस्यैव लक्षणं ज्ञातव्यमिति । —प्रश्न—संसारी जीवों के निरन्तर कर्मोंका बन्ध व उदय पाया जाता है । अतः उनके शुद्धात्म ध्यानका प्रसंग भी नहीं है । तब मोक्ष कैसे होता है ? उत्तर—जैसे कोई बुद्धिमान शत्रुकी निर्बल अवस्था देखकर 'यह समय शत्रुको मारनेका है' ऐसा विचार-कृत उद्यम करता है वह अपने शत्रुको मारता है । इसी प्रकार—कर्मोंकी भी सदा पकड़ अवस्था नहीं रहती । स्थिति बन्ध और अनुभाग बन्धको न्यूनता (काललब्धि) होनेपर जब कर्म सधु ब क्षीण होते हैं, उस समय कोई भव्य जीव अवसर विचारकर आगम-कथित पञ्चलब्धि अथवा अध्यात्म कथित निजशुद्धात्म सम्मुख परिणामों नामक निर्मलभावना विशेषरूप खड्गसे पीरुष करके कर्मशत्रु-को नष्ट करता है । और जो उपरोक्त काललब्धि हो जानेपर भी अधःकरण आदि विकरण अथवा आत्म सम्मुख परिणाम रूप बुद्धि किसी भी समय न करेगा तो यह अभव्यवहार गुणका लक्षण जानना चाहिये ।

८. कर्म व जीवके निमित्त-नैमित्तिकपनेमें कारण व प्रयोजन

प.प्र./टी./१/६६ अत्र बीतरागसदानन्दैकरूपास्त्वैवप्रकारोपादेयभूतात्परमा-त्मनो यन्निर्गुणशुभाशुभकर्मद्वयं तदुद्देश्यमिति भावार्थः । —(यहाँ जो जीवको कर्मों के सामने पंगु बताया गया है) उसका भावार्थ ऐसा है कि बीतराग सदा एक आनन्दरूप तथा सर्व प्रकारसे उपादेयभूत जो यह परमात्म तत्त्व है, उससे भिन्न जो शुभ और अशुभ ये दोनों कर्म हैं, वे हेय हैं ।

कारण ज्ञान—दे० उपयोग/१/१/५ ।

कारण चतुष्टय—दे० चतुष्टय ।

कारण जीव—दे० जीव/१ ।

कारण परमाणु—दे० परमाणु/१ ।

कारण परमात्मा—दे० परमात्मा/१ ।

कारण विपर्यय—

कारण विरुद्ध व अविरुद्ध उपलब्धि—दे० हेतु/१ ।

कारण समयकार—दे० समयकार ।

कारित—स.सि./६/८/३३५/५ कारितविधानं परप्रयोगापेक्षम् ।

—कार्यमें दूसरेके प्रयोगकी अपेक्षा दिखानेके लिए 'कारित' शब्द रखा है । (रा.वा.६/८/५१४/६) ; (चा.सा./८/५/५)

कारुण्य—दे० 'करुणा' ।

कार्तिकेय—१. भगवात् वीरके तीर्थमें अनुसारीपपादक हुए—दे०

अनुसारीपपादक; २. राजा कौचके उपसर्ग द्वारा स्वर्ग सिधारे थे ।

समय—अनुमानतः ई. श. १५५ प्रारम्भ । (का.अ./प्र. ६६।A. N. up.) । ३. कार्तिकेयानुप्रेक्षाके कर्ता स्वामीकुमारका दूसरा नाम था । दे० कुमार स्वामी ।

कार्तिकेयानुप्रेक्षा—जा० कुमार कार्तिकेय(ई० श० २ नवम्)द्वारा

रचित वैराग्य भावनाओंका प्रतिपादक प्राकृत गाथा बद्ध ग्रन्थ । इसमें

४६१ गाथाएँ हैं । इसपर जा० सुमनस (ई. १५१६-१५६६) ने

संस्कृतमें टीका लिखी है । तथा पं० जयचन्द जावड़ा (ई. १९०६)

ने भाषा टीका लिखी है ।

कार्मण—जीवके प्रवेशोंके साथ बन्धे अष्ट कर्मोंके सूक्ष्म प्रवृत्तल स्कन्धके संग्रहका नाम कार्मण शरीर है । बाहरी स्थूल शरीरकी मृत्पु हो जानेपर भी इसकी मृत्पु नहीं होती । विग्रहगतिमें जीवोंके मात्र कार्मण शरीरका समाग होनेके कारण कार्मण काययोग माना जाता है, और उस अवस्थामें नोक्तकर्मवर्गणाओंका ग्रहण न होनेके कारण व अनाहारक रहता है ।

१. कार्मण शरीर निर्देश

३. कार्मण शरीरका कक्षण

प.प्र./१/५/६/सू. २४१/२२८ सम्बन्धमात्रं परहणुपपादयं सुष्ठुस्त्वानं बीजमिति कर्ममह्यं । २४१।—सब कर्मोंका प्ररोहण अर्थात् आधार, उत्पादक और सुख-दुःखका बीज है इसलिए कार्मण शरीर है ।

स.सि./५/६/११२/६ कर्मणां कार्यं कार्मणम् । सर्वेषां कर्मनिमित्तत्वेऽपि लब्धिवशाद्विशिष्टवियये वृत्तिरवसेया ।—कर्मोंका कार्य कार्मण शरीर है । यद्यपि सर्व शरीर कर्मके निमित्तसे होते हैं तो भी वृद्धिसे विशिष्ट शरीरको कार्मण शरीर कहा है । (रा.वा./२/२६/१/१३७/६) ; (रा.वा./२/३६/६/१३६/१३) ; (रा.वा./२/४६/८/१५३/१८)

ध. १/१.१.५७/१६६/२६५ कर्मैव च कर्म-भवं कर्ममह्यं तेन...।

१६६।—ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके ही कर्म स्कन्धको कार्मण शरीर कहते हैं, अथवा जो कार्मण शरीर नामककर्मके अवयव उत्पन्न होता है उसे कार्मण शरीर कहते हैं । (ध. १/१.१.५७/२६६/१) ; (गो. जी./धु./२४१)

ध. २४/५.६.२४१/३२८/११ कर्मणि प्ररोहन्ति अस्मिन्निति प्ररोहणं

कार्मणशरीरम् । ...सकलकर्मधारि...तत्त एव दुःख-दुःखानां तद्व बीज-

मपि...एतेन नामकमविवयवस्य कार्मणशरीरस्य प्रसूयणा कृता ।

साम्प्रतमष्टकर्मकलापरस्य कार्मणशरीरस्य लक्षणप्रतिपादकत्वेन सूत्र-

मिव' व्याख्यायते । तथा—अभिध्वरसर्वकर्मणां प्ररोहणमुत्पादकं

त्रिकालगोचरा शेषदुःख-दुःखानां बीजं चेति अष्टकर्मकलापं कार्मण-

शरीरम् । कर्मणि भवं वा कार्मणं कर्मैव वा कार्मणमिति कार्मण-

शब्दव्युत्पत्तेः ।—कर्म इसमें उगते हैं इसलिए कार्मण शरीर प्ररोहण

कहलाता है—सर्वकर्मोंका आधार है—सुखों और दुःखोंका बीज भी

है—इसके द्वारा नामककर्मके अनयव रूप कार्मण शरीरकी प्रसूयणा की

है । अब आठों कर्मोंके कलाप रूप कार्मण शरीरके लक्षणके प्रति-

पादकपनेकी अपेक्षा इस सूत्रका व्याख्यान करते हैं । यथा—आगामी

सर्व कर्मोंका प्ररोहण, उत्पादक और त्रिकाल विषयक समस्त सुख-

दुःखका बीज है, इसलिए आठों कर्मोंका समुदाय कार्मणशरीर है,

क्योंकि कर्ममें हुआ इसलिए कार्मण है, अथवा कर्म ही कार्मण है, इस

प्रकार यह कार्मण शब्दके व्युत्पत्ति है ।

२. कार्मण शरीरके अस्तित्व सम्बन्धी हांका समाधान

रा.वा./२/३६/१०-१५/१४६/१६ सर्वेषां...कार्मणत्वप्रसङ्ग इति चेत्...

जीवारिकशरीरनामादीनि हि प्रतिनियतानि कर्मणि सन्ति सधुय-

मेवादमेवो भवन्ति । तत्कृतत्वेऽप्यन्यत्ववर्णनाद् बटादिवत्...अतः

कार्यकारणभेदात् सर्वेषां कार्मणत्वम् । ...कार्मणैऽप्यौदारिकादीनां

नैसर्गिकोपचयेनावस्थानमिति नामात्वं सिद्धम् । कार्मणमसत् निमि-

त्ताभावविति चेत्...तत्र; किं कारणं । तस्यैव निमित्ति-

भावत् प्रवीणवत् । ...मिथ्यावर्तमानादिनिमित्तत्वात् । —प्रश्न—

(कर्मोंका समुदाय कार्मण शरीर है) ऐसा लक्षण करनेसे जीवारि-

कादि सब ही शरीरोंको कार्मणत्वपनेका प्रसंग आ जावेगा । उत्तर—

जीवारिकादि शरीर प्रतिनियत नामककर्मके अवयव होते हैं, यद्यपि

जीवारिकादि शरीर कर्मकृत हैं, तथा मिथ्यासे उत्पन्न होनेवाले घट,

बटी आदिकी भाँति फिर भी उसमें संज्ञा, लक्षण, आकार और

निमित्त आदिकी दृष्टिसे भिन्नता है । ...कारण कार्यकी अपेक्षा भी

कर्मण और औदारिकादि भिन्न हैं।—कर्मण शरीरपर ही औदारिकादि शरीरोंके योग्य ५४मातृ जिन्हें विससोपचय कहते हैं, आकर जमा होते हैं, इस दृष्टिसे भी कर्मण और औदारिकादि भिन्न हैं। प्रश्न—निमित्तित्त होनेसे कर्मण शरीर असत् है। उत्तर—ऐसा नहीं है। जिस प्रकार दीपक स्वपरप्रकाश है, उसी तरह कर्मणशरीर औदारिकादिका भी निमित्त है, और अपने उत्तर कर्मणका भी। फिर मिथ्यादर्शन आदि कर्मण शरीरके निमित्त हैं।

३. नोकर्मोंके ग्रहणके अभावमें भी इसे कायपना कैसे प्राप्त है

ध.१/१.१.४/१३८/३ कर्मणशरीरस्थाना जीवाना पृथिव्यादिकर्मभिधित-
मोर्मपुद्गलभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि
सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य ग्राह्यत्वात्। —प्रश्न—कर्मणकाययोगमें
स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचित हुए नोकर्म पुद्गलका
अभाव होनेसे अकायपना प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—ऐसा नहीं सम्-
भवा चाहिए, क्योंकि नोकर्म रूप पुद्गलोंके संघटका कारण पृथिवी
आदि कर्म सहकृत औदारिकादि नामकर्मका सत्त्व कर्मणकाययोग-
रूप अवस्थामें भी पाया जाता है, इसलिए उस अवस्थामें भी काय-
पनेका व्यवहार बन जाता है।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँचों शरीरोंमें सूक्ष्मता तथा उनका स्वामित्व—दे० शरीर/१
२. कर्मण शरीर मूल है —दे० मूल/४
३. कर्मण शरीरका स्वामित्व, अनादि बन्धन बद्धत्व व निरप-
भोगत्व —दे० तैजस/१
४. कर्मण शरीरकी संघातन परिशासन कृति —दे० ध.१/३४६-४११
५. कर्मण शरीर नामकर्मका बन्ध उदय सत्ता —दे० वह वह नाम

२. कर्मण योग निर्देश

१. कर्मण काययोगका लक्षण

पं.सं./प्रा./१/६६ कर्मण य कर्मण्य कर्मण्यं तेन जीवु संजोगो।
कर्मण्यकाययोगो एय-विय-तियगेसु समएसु।६६। —कर्मोंके समूह-
को अथवा कर्मण शरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले कायको
कर्मणकाय कहते हैं, और उसके द्वारा होनेवाले योगको कर्मणकाय-
योग कहते हैं। यह योग विग्रहगतिमें अथवा केवलसमुद्रघातमें,
एक दो अथवा तीन समय तक होता है।६६। (ध.१/१.१.४७/१६६/
२६६) (गो.जी/सू./२४१) (पं. सं./सं./१/१०८)
ध.१/१.१.४७/२६६/२ तेन योगः कर्मणकाययोगः। केवलेन कर्मणा
जनितवीर्येण सह योग इति यावत्। —उस (कर्मण) शरीरके
निमित्तसे जो योग होता है, उसे कर्मण काययोग कहते हैं। इसका
तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीर वर्गणाओं के बिना
केवल एक कर्म से उत्पन्न हुए बीर्यके निमित्तसे आरम्भदेश परिस्पन्द
रूप जो प्रयत्न होता है उसे कर्मण काययोग कहते हैं।
गो.जी.जी./२४१/०४/१ कर्मकर्तृशक्तिसंगतप्रवेशपरिस्पन्दरूपो योगः
स कर्मणकाययोग इत्युच्यते। कर्मणकाययोगः एकवृत्तिसमय-
विशिष्टविग्रहगतिकालेषु केवलसमुद्रातसंबन्धिप्रतद्वयलोकपूरणे
समयत्रये च प्रवर्तते शेषकाले मास्तीति विभागः तुशब्देन सूच्यते।
—तीर्हि (कर्मण शरीर) कर्मण स्वधसहित वर्तमान जो संग्रयोगः

कहिसे आरम्भके कर्म ग्रहण शक्ति धरै प्रवेशनिका चंचलपमा सो
कर्मणकाययोग है, सो विग्रहगति विषे एक, दो, अथवा तीन समय
काल मात्र हो है, अर केवल समुद्रातविषे प्रतद्वयलोकपूरण
इन तीन समयनि विषे हो है, और समय विषे कर्मणयोग न हो है।

२. कर्मण काययोगका स्वामित्व

प.सं./१/१/सू० ६०.६३/२६८.३०७ कर्मण्यकाययोगो विग्रहगतिं समा-
वर्णयणं केवलीणं वा समुद्राद-गदणं।६०। कर्मण्यकाययोगो
एहदिय-पुद्गल जाव सजागिकेवलि ति।६४। —विग्रहगतिको प्राप्त
चारों गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्रातको प्राप्त
केवली जिनके कर्मणकाययोग होता है।६०। कर्मण काययोग
ऐकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली तक होता है। (रा.बा./१/७/
१४/३६/२४) (त.सा./२/६७) विशेष दे० उपरला शीर्षक।
त.सू./२/२५/ विग्रहगतौ कर्मयोगः २५। विग्रहगतिमें कर्मयोग (कर्मण-
योग) होता है। २५।
ध.१/विशेषार्थ/१.३.२/३०/१७ आनुपूर्वी नामकर्मका उदय कर्मणकाय-
योगवाली विग्रहगतिमें होता है। अनुगतमें तो कर्मण काययोग न
होकर औदारिकमिश्र व वैक्रियकमिश्र काययोग हो होता है।

३. विग्रहगतिमें कर्मण ही योग क्यों

गो.क./जी.प्र./३१८/४१/१३ ननु अनादिसंसारे विग्रहाविग्रहयोर्मिथ्या-
वृत्त्यादिसंयोगान्तगुणस्थानेषु कर्मणय निरन्तरादये सति 'विग्रहगतौ
कर्मयोग' इति सूत्रागम्य कथं। सिद्धे सत्पारम्पर्यमाणो विधानिय-
मायेति विग्रहगतौ कर्मयोग एव नान्यो योग इत्यवधारणार्थः।
—प्रश्न—जो अनादि संसारविषे विग्रहगति अविग्रहगति विषे
मिथ्यावृत्ति आदि संयोग पर्यन्त सर्व गुणस्थान विषे कर्मणका
निरन्तर उदय है, 'विग्रहगतौ कर्मयोग' ऐसे सूत्र विषे कर्मणयोग
कैसे कह्यो। उत्तर—'सिद्धे सत्पारम्पर्यो नियमाय' सिद्ध होते भी
बहुतर आगम्य सा नियमके अर्थ है ताते इहाँ ऐसा नियम है जो
विग्रहगतिविषे कर्मण योग ही है और योग नहीं।

४. कर्मण योग अपर्याप्तकोंमें ही क्यों

ध.१/१.१.४७/३३४/३ अथ न्याद्विग्रहगतौ कर्मणशरीराणां न पर्याप्तित्वा
पर्याप्तिना कृष्ण निष्पत्तेरभावात्। न अपर्याप्तिस्ते आरम्भात्प्रभृति
आ उपरमादन्तरालावस्थायामपर्याप्तिव्यपदेशात्। न चानारम्भकस्य
स व्यपदेश अतिप्रसङ्गात्। ततस्तृतीयमप्यवस्थान्तरं वक्तव्यमिति
नैप दोषः तेषामपर्याप्तित्वेऽप्यवस्थान्तरं नातिप्रसङ्गोऽपि।—ततोऽशेष-
संसारिणामवस्थाद्वयमेव नापरमिति स्थितम्। —प्रश्न—विग्रहगतिमें
कर्मण शरीर होता है, यह बात ठीक है। किन्तु वहाँपर कर्मण
शरीरवालोंके पर्याप्ति नहीं पायी जाती है, क्योंकि विग्रहगतिके कालमें
प्रह पर्याप्तियोंकी निष्पत्ति नहीं होती है। उसी प्रकार विग्रहगतिमें
दे अपर्याप्ति भी नहीं हो सकते हैं; क्योंकि पर्याप्तियोंके आरम्भसे
लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्ति यह संज्ञा दी
गयी है। परन्तु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है
ऐसे विग्रहगति सम्बन्धी एक दो और तीन समयवर्ती जीवोंको
अपर्याप्ति संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि ऐसा मान लेनेपर
अतिप्रसंग दोष आता है। इसलिए यहाँपर पर्याप्ति और अपर्याप्तिसे
भिन्न कोई तीसरी अवस्था ही होनी चाहिए। उत्तर—यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि ऐसे जीवोंका अपर्याप्तिमें ही अन्तर्भाव किया गया
है। और ऐसा मान लेनेपर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है।—अतः
सम्पूर्ण प्राणियोंकी दो अवस्थाएँ ही होती हैं। इनसे भिन्न कोई
तीसरी अवस्था नहीं होती है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. कार्मण काययोगमें कार्यका लक्षण कैसे घटित हो
—दे० काय/१
२. कार्मण काययोगमें बहुत ब अवधि दर्शन प्रयोग नहीं होता ।
—दे० दर्शन/७
३. कार्मण काययोगी अनाहारक क्यों । —दे० आहारक/१
४. कार्मण काययोगमें कर्मोंका बन्ध उदय सरब ।
—दे० वह वह नाम
५. मार्गणा प्रकृष्टमें भाव मार्गणा इष्ट है । तहाँ भायके अनुसार ब्यय होता है ।
—दे० मार्गणा
६. कार्मण काययोग सम्बन्धी गुणस्थान, जीव समास, मार्गणा-स्थानादि २० प्रकृष्टाएँ ।
—दे० सत्
७. कार्मण काययोग विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अत्यवहुत्व प्रकृष्टाएँ । —दे० वह वह नाम

कार्मण काल—दे० काल/१ ।

कार्मण वर्गणा—दे० वर्गणा ।

कार्य—१. कर्मके अर्थमें कार्य दे०—कर्म/ २. कारण कार्य भावका विस्तार—दे० कारण ।

कार्य अविच्छेद हेतु—दे० हेतु ।

कार्य ज्ञान—दे० उपयोग/१/१/५ ।

कार्य क्षुण्ट्य—दे० 'क्षुण्ट्य' ।

कार्य जीव—दे० जीव ।

कार्य परमाणु—दे० परमाणु ।

कार्य परमात्मा—दे० 'परमात्मा' ।

कार्य विच्छेद हेतु—दे० हेतु ।

कार्य समयसार—दे० 'समयसार' ।

कार्यसमा जाति—

न्या.मू./सू. व टी./१/३७/३०४ प्रयत्नकार्यान्तरकार्यसमः १३७। प्रयत्नानन्तरीयकत्वादित्य शब्द इति यस्य प्रयत्नानन्तरमाश्रमाभ-स्तत् खल्वभूत्वा भवति यथा घटादिकार्यमनित्यमिति च भूत्वा न भवतीत्येतद्विज्ञायते । एवमवस्थिते प्रयत्नकार्यान्तरत्वाति प्रतिषेध उच्यते । प्रयत्नके आन्तरीयकत्व (प्रयत्नसे उत्पन्न होनेवाला) शब्द अनित्य है जिसके अनन्तर स्वरूपका लाभ है, वह न होकर होता है, जैसे घटादि कार्य अनित्य है, और जो होकर नहीं होता है, ऐसी अवस्था रहते 'प्रयत्नकार्यान्तरत्वात्' यह प्रतिषेध कहा जाता है । (रत्नो.वा ५/न्या.४४६/४४२/५) ।

काल—१. असुरकुमार नामा व्यन्तरजातीय देवोंका एक भेद—दे० असुर । २. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—दे० 'पिशाच' । ३. उत्तर कालीव समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ । ४. एक ग्रह—दे० ग्रह । ५. पंचम नारद विशेष परिचय—दे० शालाकापुरुष/६ । ६. चक्रवर्तीकी नवमिधियोंमेंसे एक—दे० शालाका पुरुष/२ ।

काल—यद्यपि लोकमें घण्टा, दिन, वर्ष आदिकी ही काल कहनेका व्यवहार प्रचलित है, पर यह तो व्यवहार काल है वस्तुभूत नहीं है । परमाणु अथवा मूर्त्य आदिकी गतिके कारण या किसी भी द्रव्यकी भूत, वर्तमान, भावी पर्यायोंके कारण अपनी कल्पनाओंमें आरोपित

किया जाता है । वस्तुभूत काल तो वह सूक्ष्म द्रव्य है, जिसके निमित्त-से ये सर्व द्रव्य गमन अथवा परिणमन कर रहे हैं । यदि वह न हो तो इनका परिणमन भी न हो, और उपरोक्त प्रकार आरोपित कालका व्यवहार भी न हो । यद्यपि वर्तमान व्यवहारमें सैकेण्डसे वर्ष अथवा शताब्दी तक ही कालका व्यवहार प्रचलित है । परन्तु आगममें उसकी अवन्ध सीमा 'समय' है और उत्कृष्ट सीमा युग है । समयसे छोटा काल सम्भव नहीं, क्योंकि सूक्ष्म पर्याय भी एक समयसे जन्मी नहीं बदलती । एक युगमें उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी ये दो कल्प होते हैं, और एक कल्पमें दुःखसे पुःखकी वृद्धि अथवा सुखसे दुःखकी ओर हानि रूप पुषमा सुषमा आदि छः छः काल कल्पित किये गये हैं । इन कालों या कल्पोंका प्रमाण कोड़ाकोड़ी सागरोंमें मापा जाता है ।

१. काल सामान्य निर्देश

- १ काल सामान्यका लक्षण ।
- २ निश्चय व्यवहार कालकी अपेक्षा भेद ।
- ३ दीक्षा-शिखादि कालकी अपेक्षा भेद ।
- ४ निवेपोंकी अपेक्षा कालके भेद
- ५ स्वपर कालके लक्षण ।
- * स्वपर कालकी अपेक्षा वस्तुमें विधि निवेध
—दे० सप्तमंगी/५/५
- ६ दीक्षा-शिखादि कालोंके लक्षणा ।
- ७ ग्रहण व वासनादि कालोंके लक्षणा ।
- * स्थितिवन्धापरवरा काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।
- * स्थितिकायककोत्तरवा काल —दे० अपकर्षण/४/४ ।
- ८ व्यवहार कालका लक्षणा ।
- ९ निवेध रूप कालोंके लक्षण ।
- १० समयज्ञानका काल नाम अंग ।
- ११ पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काल संज्ञा कैसे सम्भव है ।
- १२ दीक्षा-शिखादि कालोंमें से सर्व ही एक जीवको हो ऐसा नियम नहीं ।
- * कालकी अपेक्षा द्रव्यमें भेदाभेद —दे० सप्तमंगी/५/५
- * आवाधाकाल —दे० 'आवाधा'

२. निश्चय काल निर्देश व उसकी सिद्धि

- १ निश्चय कालका लक्षण ।
- २ काल द्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है ।
- ३ काल द्रव्य गतिमें भी सहकारी है ।
- ४ काल द्रव्यके १५ सामान्य-विशेष स्वभाव ।
- ५ काल द्रव्य एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य है ।
- * कालद्रव्य व अनस्तिकायपना —दे० 'अस्तिकाय'
- ६ काल द्रव्य आकाश प्रदेशोपर पृथक् पृथक् अवस्थित है ।
- ७ काल द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये ।
- ८ समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं ।

| | |
|----|--|
| ६ | समयादिका उपादान कारण तो धर्म परमाणु आदि हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन। |
| १० | परमाणु आदिकी गतिमें भी अमरि द्रव्य निमित्त हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन। |
| ११ | सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणामन करते हैं काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन। |
| १२ | काल द्रव्य न मानें तो क्या दोष है। |
| १३ | अलोकाकारमें वर्तनाका हेतु क्या ? |
| १४ | स्वयंकाल द्रव्यमें वर्तनाका हेतु क्या ? |
| १५ | काल द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अखण्ड द्रव्य मानिए। |
| * | काल द्रव्य क्रियावान् नहीं है। —दे० द्रव्य/३। |
| १६ | कालद्रव्य क्रियावान् क्यों नहीं ? |
| १७ | कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं ? |
| १८ | कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन। |
| * | काल द्रव्यका उदासीन कारणपना। —दे० कारण/III/२। |
| ३. | समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी शंका समाधान— |
| १ | समयादिको अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश। |
| * | समय निमिषादि काल प्रमाणोंकी सारणी —दे० गणित/1/१। |
| २ | समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त। |
| ३ | परमाणुको तीव्र गतिसे समयका विभाग नहीं हो जाता। |
| ४ | व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है। |
| ५ | देवलोक आदिमें इसका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रकी अपेक्षा किया जाता है। |
| ६ | अब सब द्रव्योंका परिणामन काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें ही इसका व्यवहार क्यों ? |
| ७ | भूत वर्तमान व भविष्यत् कालका प्रमाण। |
| * | अर्ध पुद्गल परावर्तन कालकी अनन्तता। —दे० अनन्त/२। |
| * | वर्तमान कालका प्रमाण —दे० वर्तमान। |
| ८ | काल प्रमाण मानने से अनादित्व के शेष की आशंका निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर। |
| * | भविष्यति व कार्यास्थितिमें अन्तर —दे० स्थिति/२। |
| ४. | उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश |
| १ | कल्प काल निर्देश। |
| २ | कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद। |
| ३ | दोनोंके सुषमादि अर्ध-अर्ध भेद। |

| | |
|----|---|
| ४ | सुषमा दुषमा सामान्यका लक्षण। |
| ५ | अवसर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप। |
| ६ | उत्सर्पिणी कालका लक्षण व काल प्रमाण। |
| ७ | उत्सर्पिणी कालके षट् भेदोंका स्वरूप। |
| ८ | अर्ध कालोंका पृथक् पृथक् प्रमाण। |
| ९ | अवसर्पिणीके अर्ध भेदोंमें क्रमसे जीवोंकी वृद्धि होती है। |
| १० | उत्सर्पिणीके अर्ध कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृत्तोंकी क्रमिक वृद्धि। |
| ११ | युगका प्रारम्भ व उत्तका क्रम। |
| * | कृतयुग या वसुभूमिका प्रारम्भ —दे० भूमि/४। |
| १२ | दुषडावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ। |
| १३ | ये उत्सर्पिणी आदि षट्काल भरत व वैरावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं। |
| १४ | मध्यलोकमें सुषमादुषमा आदि काल विभाग। |
| १५ | अर्ध कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन। |
| १६ | चतुर्थ कालकी कुछ विशेषताएँ। |
| १७ | पंचम कालकी कुछ विशेषताएँ। |
| * | पंचम कालमें भी ध्यान व मोक्षमार्ग —दे० धर्मध्यान/५। |
| १८ | षट्कालोंमें आयु आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी। |
| ५. | कालानुयोगद्वारा तथा तत्सम्बन्धी कुछ नियम |
| १ | कालानुयोगद्वाराका लक्षण। |
| २ | काल व अन्तरानुयोगद्वारमें अन्तर। |
| ३ | कालप्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम। |
| ४ | शेष प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम। |
| ५ | शेष प्ररूपणा में नाना जीवोंकी अवध्य काल प्राप्ति विधि। |
| ६ | शेष प्ररूपणामें नाना जीवोंकी अवध्य काल प्राप्ति विधि। |
| ७ | शेष प्ररूपणामें एक जीवकी अवध्य काल प्राप्ति विधि। |
| * | गुणस्थानों विशेष सम्बन्धी नियम। —दे० सम्यक्त्व व संयम मार्गणा। |
| ८ | देवगतिमें मिथ्यात्वके उत्कृष्टकाल सम्बन्धी नियम। |
| ९ | इन्द्रिय मार्गणामें उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि। |
| १० | कायमार्गणामें त्रसोका उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि। |
| ११ | योगमार्गणामें एक जीवापेक्षा अवध्य काल प्राप्ति विधि। |
| १२ | योग मार्गणामें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि। |

| | |
|----|--|
| १३ | वेदमार्गणामे कावेदिकोका उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि । |
| १४ | वेदमार्गणामे पुष्यवेदिकोका उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि । |
| १५ | कषाय मार्गणामे एक जीवापेक्षा अवन्त काल प्राप्ति विधि । |
| * | मति, भुव, हानका उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि —दे० वेदक सम्बन्धवत् । |
| १६ | लेखा मार्गणामे एक जीवापेक्षा एक समय अवन्त काल प्राप्ति विधि । |
| १७ | लेखा मार्गणामे एक जीवापेक्षा अन्तमुद्धृत अवन्त काल प्राप्ति विधि । |
| १८ | लेखा परिवर्तन क्रम सम्बन्धी नियम । |
| १९ | वेदक सम्बन्धका ६६ सागर उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि । |
| * | सासादनके काल सम्बन्धी —दे० सासादन । |
| ६. | काकानुयोग विषयक प्ररूपणाएँ |
| १ | सारणीमें प्रयुक्त संकेतोका परिचय । |
| २ | जीवोकी काल विषयक ओष प्ररूपणा । |
| ३ | जीवोके अवस्थान काल विषयक सामान्य व विशेष आदेश प्ररूपणा । |
| ४ | सम्बन्धप्रकृति व सम्प्रतिष्ठात्वको सत्त्व काल प्ररूपणा |
| ५ | पौंच शरीरवद निषेकोका सत्ताकाल । |
| ६ | पौंच शरीरोकी संघातन परिमाण कृति । |
| ७ | योग स्थानोका अवस्थान काल । |
| ८ | अष्टकर्मके चतुर्बन्ध सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा । |
| ९ | “ “ उदीरणा सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा |
| १० | “ “ उदय “ “ “ |
| ११ | “ “ अप्रशस्तीपरायणा “ “ |
| १२ | “ “ संक्रमण “ “ “ |
| १३ | “ “ स्वामित्य (सत्त्व) “ “ |
| १४ | मोहनीयके चतुःबन्धविषयक ओष आदेश प्ररूपणा । |

१. काल-सामान्य निर्देश

१. काल सामान्यका कक्षण (पचास)

घ.४/१.६.१/३२२/६ अणैयविहो परिणामेहितो पुष्यसूतकालाभावा परिणामार्ण च अणतिओबलंभा ।—परिणामोत्ते पुष्य सूतकालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाते हैं ।

घ.६/४.१.२/२७/१९ सीदाणागयपजायाणं...कालतन्त्रवगमादो ।—अतीत व अनागत पर्यायोंको काल स्वीकार किया गया है ।

घ./५./२७७ तदुदाहरणं सम्प्रति परिणमनं सत्तयावधार्यन्त । अस्ति विवक्षितत्वादिह नारत्यशक्त्याविवक्षया तदिह । २७७।—सत् सामान्य

रूप परिणमनकी विवक्षासे काल, सामान्य काल कहलाता है । तथा सत्के विवक्षित द्रव्य गुण वा पर्याय रूप अंशोंके परिणमनकी अपेक्षासे अज कालकी विवक्षा होती है वह विशेष काल है ।

२. निश्चय व्यवहार काककी अपेक्षा भेद

स.सि./५/२३/२६३/२ कालो हि द्विविधः परमार्थकालो व्यवहारकालश्च ।
—काल दो प्रकारका है—परमार्थकाल और व्यवहारकाल । (स.सि./१/८/२६/७) ; (स.सि./४/१४/२४६/४) ; (रा.बा./४/१४/२/२९१/१) ; (रा.बा./५/२३/२४/४८२/१)

सि.प./४/२७६ कालस्स दो विमप्पा सुक्खामुक्खाम् हुवति एवेसु । सुक्खा-धारवलेणं अयुक्खकालो पयट्टेट्ठि । —कालके मुख्य और असुख्य दो भेद हैं । इनमें-से मुख्य कालके आश्रयसे असुख्य कालकी प्रकृति होती है ।

३. दीक्षा-शिक्षा आदि काककी अपेक्षा भेद

गो.क./सू./५८३ विगहकम्मसरोरे सरीरमित्ते सरीरपज्जते । आणामवि-पज्जते कमेण पंचोदये काला ॥८३॥ —तै नामकर्मके उदय स्थान जिस-जिस काल विषे उदय योग्य है तहाँ ही होइ ताँसे नियत-काल है । तै काल विग्रहगति, वा कर्मण शरीरविषे, मिश्रशरीरविषे, शरीर पर्याप्ति विषे, आमपान पर्याप्ति विषे, भाषा-पर्याप्ति विषे अनु-क्रमत्तै पाँच जानने ।

गो.क./सू./६९५ (इस गायामे) वेदकाल व उपसमकाल ऐसे दो कालों-का निर्देश है ।

प.का./ता.बु./१७२/२५३/११ दीक्षाशिक्षागणपयोगारमसंस्कारसखेखनो-त्तमार्पमेवेन वट काला भवन्ति । —दीक्षाकाल, शिक्षाकाल, गण-पोषण काल, आरमसंस्कारकाल, सखेखनाकाल और उत्तमार्पकालके भेदसे कालके छह भेद हैं ।

गो.जी./जी.प./२६६/५८२/२ तत्स्थिते सोपक्रमकालः अनुपक्रमकालश्चेति द्वौ भङ्गो भवतः ।—उनकी स्थिति (काल) के दोय भाग हैं—एक सोपक्रमकाल, एक अनुपक्रमकाल ।

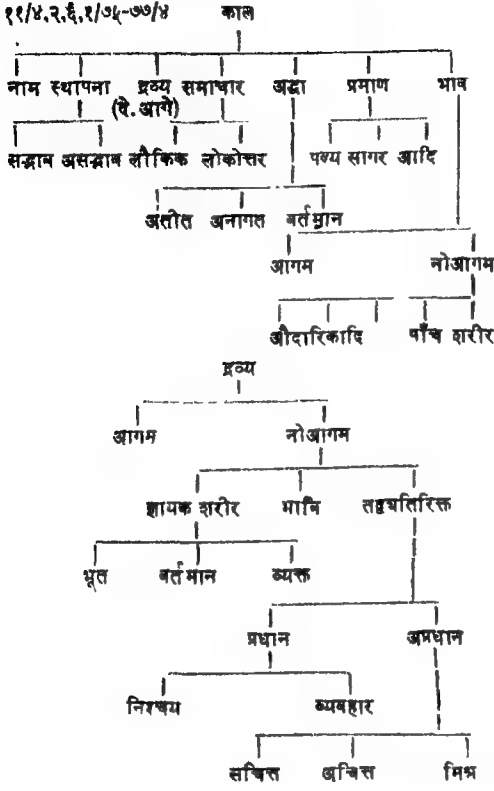
४. निक्षेपोंकी अपेक्षा काकके भेद

घ.४/१.६.१/५/५ णामकालो ठवणकालो दव्वकालो भावकालो चेदि-कालो चउत्तिहो (३१३/११) सा दुविहा, सण्भावात्तम्भायभेदेण ।... दव्वकालो दुविहो, आगमदो नोआगमदो य ।...नोआगमदो दव्वकालो आणुगसरीर-भविद्यत्तव्वदिरित्तभेदेण तिभिहो । तत्थ आणुगसरीर-नोआगमदव्वकालो भविद्य-बहुमाण-समुज्झादभेदेण तिभिहो । (३१४/१) । भावकालो दुविहो, आगम-नोआगमभेदा ।—नामकाल, स्थापनाकाल, द्रव्यकाल और भावकाल इस प्रकारसे काल चार प्रकार-का है (३१३/११) । स्थापना, सञ्ज्ञावस्थापना और असञ्ज्ञावस्थापनाके भेदसे दो प्रकारकी हैं ।...आगम और नोआगमके भेदसे द्रव्यकाल दो प्रकारका है ।...हायकशरीर, भव्य और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगम द्रव्यकाल तीन प्रकारका है, उनमें हायकशरीर नोआगम द्रव्यकाल भावी, वर्तमान और व्यक्तके भेदसे तीन प्रकारका है (३१४/१) । आगम और नोआगमके भेदसे भावकाल दो प्रकारका है ।

घ. ४/१.६.१/३२२/४ सामग्गेय दयविहो । सीदो अणागदो बहुमाणो ति तिभिहो । अथवा गुणद्विकालो भवद्विकालो कम्मद्विकालो कायद्विकालो उववावकालो भवद्विकालो ति छविहो । अहवा अणैयविहो परिणामेहितो पुष्यसूतकालाभावा, परिणामार्णो च अणति-ओबलंभा ।—सामान्यसे एक प्रकारका काल होता है । अतीतानागत वर्तमानकी अपेक्षा तीन प्रकारका होता है । अथवा गुणस्थितिकाल, भवस्थितिकाल, कर्मस्थितिकाल, कायस्थितिकाल, उपपावकाल और

मानवस्थितिका, इस प्रकार कालके छह भेद हैं। अथवा काल अनेक प्रकारका है, क्योंकि परिणामोपे पृथग्भूत कालका अभाव है, तथा परिणाम अनन्त पाये जाये।

घ. ११/४.२.६.१/७५-७७/४



५. स्वपर कालके लक्षण

प्र.सा./ता.व./११४/१६१/१३ वर्तमानशुद्धपर्यायरूपपरिणतो वर्तमान-समयः कालो भव्यते। = वर्तमान शुद्ध पर्यायसे परिणत आत्मद्रव्यकी वर्तमान पर्याय उसका स्वकाल कहलाता है।

प.घ./४/२७४.४७१ कालो वर्तनमिति वा परिणतवस्तुनः स्वभावेन। ...१२७४। काल समयो यदि वा तद्वत्ते वर्तनाकृतिरुच्यते। ...१२७१। = वर्तनाको अथवा वस्तुके प्रतिसमय होनेवाले स्वाभाविक परिणमन-को काल कहते हैं। ...१२७४। काल नाम समयका है अथवा परमार्थमे द्रव्यके वेशमें वर्तनाके आकारका नाम भी काल है। ...१२७१।

रा.वा./हि./१/६/४६ गर्भसे लेकर मरण पर्यन्त (पर्याय) याका काल है। रा.वा./हि./१/७/६७२ निश्चयकालकरि वर्तया जो क्रियारूप तथा उत्पाद व्यय औव्यरूप परिणाम (पर्याय) सो निश्चयकाल निमित्त संसार (पर्याय) है।

रा.वा./हि./१/७/६७२ अतीत अनागत वर्तमानरूप भ्रमन सो (जीव) का व्यवहार काल (परकाल) निमित्त संसार है।

६. दीक्षा शिक्षादि कार्योंके लक्षण

१. दीक्षादि कालोके अध्यारम अपेक्षा लक्षण

प.का./ता.व./१७५/११ यदा कोऽप्यारम्भस्य मेधाभेदरत्नत्रयात्मक-माचार्य प्राप्यारम्भाराधनार्थं बाह्यान्तरपरिग्रहपरिस्थायं कृत्वा जिन-दीक्षां गृह्णाति स दीक्षाकालः, दीक्षानन्तरं निश्चयव्यवहाररत्नत्रयस्य परमात्मतत्त्वस्य च परिज्ञानार्थं तत्प्रतिपादकाध्यारमशास्त्रेषु यदा

शिक्षां गृह्णाति स शिक्षाकालः, शिक्षानन्तरं निश्चयव्यवहारमोक्षम स्थित्वा तदर्थिनां भव्यप्राणिगणानां परमारमोपदेशेन यदा पोष करोति स च गणपोषणकालः, गणपोषणानन्तरं गणं त्यक्त्वा य निजपरमात्मनि शुद्धसंस्कारं करोति स आत्मसंस्कारकालः, आत्मसंस्कारानन्तरं तदर्थमेव...परमात्मपदार्थे स्थित्वा रागादिविकल्पाः सम्यग्भवेन तनुकरणं भावसंश्लेखना तदर्थं कायवलेशानुष्ठानां द्रव्यसंश्लेखना तनुभयाचरणं च संश्लेखनाकालः, संश्लेखनानन्तरं बहिर्द्रव्येच्छानिरोधलक्षणतपश्चरणरूप निश्चयचतुर्विधाराधना तु सा चरमवेहस्य तद्व्यवहारमोक्षयोग्या तद्विपरीतस्य भवान्तरमोक्षयोग्येत्युभयमुत्तमार्थकालः। = जब कोई आसन्न भव्य जीव मेधाभेदरत्नत्रयात्मक आचार्यको प्राप्त करके, आत्म-आराधनाके अर्थ वा अभ्यन्तर परिग्रहका परित्याग करके, दीक्षा ग्रहण करता है। दीक्षाकाल है। दीक्षाके अनन्तर निश्चय व्यवहार रत्नत्रय तथा पारमात्मतत्त्वके परिज्ञानके लिए उसके प्रतिपादक अध्यारम शास्त्रकी दीक्षा ग्रहण करता है वह शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् निश्चय व्यवहार मोक्षमार्गमें स्थित होकर उसके जिज्ञासु भव्यप्राणी गणों परमारमोपदेशो पोषण करता है वह गणपोषणकाल है। गणपोषण अनन्तर गणको छोड़कर जब निज परमात्मामें शुद्धसंस्कार करता वह आत्मसंस्कारकाल है। तदनन्तर उसीके लिए परमात्मपदार्थ स्थित होकर, तदर्थ विक्ल्पोके कृश करनेरूप भाव संश्लेखना ता उसीके अर्थ कायवलेशादिके अनुष्ठान रूप द्रव्यसंश्लेखना है इन दोनों का आचरण करता है वह संश्लेखनाकाल है। संश्लेखनाके पश्चात् बहिर्द्रव्योंमें इच्छाका निरोध है लक्षण जिसका ऐसे तपश्चरण निश्चय चतुर्विधाराधना, जो कि तद्व्यवहार मोक्षमार्ग में ऐसे चरमवेद अथवा उससे विपरीत जो भवान्तरसे मोक्ष जानेके योग्य है, दोनोंके होती है। वह उत्तमार्थकाल कहलाता है।

२. दीक्षादि कालोके आगमकी अपेक्षा लक्षण

प.का./ता.व./१७३/३५४/८ यदा कोऽपि चतुर्विधाराधनाभिमुखः स पञ्चाचारोपेतमाचार्य प्राप्योभयपरिग्रहहितो भूत्वा जिनदीक्षां गृह्णाति तदा दीक्षाकालः, दीक्षानन्तरं चतुर्विधाराधनापरिज्ञानार्थमाचार्य धनादिचरणकरणग्रन्थशिक्षां गृह्णाति तदा शिक्षाकालः, शिक्षानन्तरं चरणकरणकथितार्थानुष्ठानेन व्याख्यानान् च पञ्चभावनासहितं स शिष्यगणपोषणं करोति तदा गणपोषणकालः। ...गणपोषणानन्तरं स्वकीयगणं त्यक्त्वा परमात्मभावनासंस्कारार्थं भूत्वा परगणं गच्छति तदा तत्संस्कारकालः, आत्मसंस्कारानन्तरमाचार्याराधनाकथितक्रमेण प्रथम भावसंश्लेखनां करोति तदा संश्लेखनाकालः, संश्लेखनानन्तरं चतुर्विधाराधनाभावनाया समाधिविधिः कालं करोति तदा स उत्तमार्थकालश्चेति। = जब कोई सुमुख चतुर्विध आराधनाके अभिमुख हुआ, पञ्चाचारसे युक्त आचार्यको प्राप्त करके उभय परिग्रहमें रहि होकर जिनदीक्षा ग्रहण करता है तदा दीक्षाकाल है। दीक्षाके अनन्तर चतुर्विध आराधनाके ज्ञानके परिज्ञानके लिए जब आचार्य आराधनादि चरणानुयोगके ग्रन्थोंकी शिक्षा ग्रहण करता है, त शिक्षाकाल है। शिक्षाके पश्चात् चरणानुयोग कथित अनुष्ठान अ उसके व्याख्यानके द्वारा पञ्चभावनासहित होता हुआ जब शिष्यगण का पोषण करता है तब गणपोषण काल है। गणपोषणके पश्चात् अपने गणोंमें छोड़कर आत्मभावनाके संस्कारका इच्छा होकर परगणको जाता है तब आत्मसंस्कार काल है। आत्मसंस्कार अनन्तर आचार्याराधनामें कथित क्रमसे द्रव्य और भाव संश्लेखना करता है वह संश्लेखनाकाल है। संश्लेखनाके उपरान्त चार प्रकार के आराधनाकी भावनारूप समाधिकी धारण करता है, वह उत्तमार्थकाल है।

१. सोपक्रमदि कालोंके लक्षण

ध.१४/४.२.७.४२/३२/१ पारद्वन्द्वसमयादौ अतोमुहूर्तेन कालो जो बाधो गिप्यच्छदि सो अनुभागलब्धयथादो नाम, जो पुण उत्कीरण-कालेण विना एगसमरणेन पददि सा अनुसमजोवहुणा । —प्रारम्भ किये गये प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा जो बात निष्पन्न होता है वह अनुभागकाण्डकभात है । परन्तु उत्कीरणकालके बिना एक समय द्वारा ही जो बात होता है वह अनुसमयापवर्तना है । विशेषार्थ—काण्डक पोरको कहते हैं । कुल अनुभागके हिस्से करके एक एक हिस्सेका फालिक्रमसे अन्तर्मुहूर्तकाल द्वारा अभाव करना अनुभाग काण्डकभात कहलाता है । (उपरोक्त कथनपरसे उत्कीरण-कालका यह लक्षण फलितार्थ होता है कि कुल अनुभागके पोर या काण्डक करके उन्हें चार्थार्थ जिस अन्तर्मुहूर्तकालमें स्थापित किया जाता है, उसे उत्कीरण काल कहते हैं ।

ध.१४/४.६.६३१/४८४/१२ प्रबन्धन्ति एकत्वं गच्छन्ति अस्मिन्निति प्रबन्धन । प्रबन्धनरचाली कालरच प्रबन्धनकालः । —बँधते अर्थात् एकत्वको प्राप्त होते हैं, जिसमें उसे प्रबन्धन कहते हैं । तथा प्रबन्धन रूप जो काल वह प्रबन्धनकाल कहलाता है ।

गो.क./जी.प्र/६१६/८२०/५ सम्यक्त्वमिभप्रकृत्याः स्थितिसत्त्वं यावत्काले उदधिपुत्रश्च एकाले च पश्यासंख्यातैः कभागोनसागरोपममवशिष्यते तावद्वेदकयोग्यकालो भण्यते । तत उपर्युपशमकाल इति । —सम्यक्त्वमोहिनी अर मिश्रमोहिनी इनको जो पूर्वे स्थितिवन्धी थी सो वह सत्त्वरूप स्थिति त्रसकं ती पृथक्त्व सागर प्रमाण अवशेष रहै अर एकेन्द्रोके पश्यका असंख्यातर्वा भाग करि होन एक सागर प्रमाण अवशेष रहै तावत्काल ती वेदक योग्य काल कहिए । बहुति ताकै उपरि जा तिसतें भी सत्त्वरूप स्थिति घाटि होइ तहाँ उपशम योग्य काल कहिए ।

गो.क./भा.वा/४८३/७८६ ते नामकर्मके उदय स्थान जिस जिस काल बिबै उदय योग्य है तहाँ ही होइ तातें नियतकाल है । (इसको उदयकाल कहते हैं) ...कार्मण शरीर जहाँ पाइए सो कार्मण काल यावत् शरीर पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीर मिश्रकाल, शरीर पर्याप्ति पूर्ण भएँ यावत् सांशोश्वास पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् शरीरपर्याप्ति काल, सांशोश्वास पर्याप्ति पूर्ण भएँ यावत् भाषा पर्याप्ति पूर्ण न होइ तावत् आनयान पर्याप्तिकाल, भाषा पर्याप्ति पूर्ण भएँ पीछे सर्व अवशेष आयु प्रमाण भाषापर्याप्ति कहिए ।

गो. जी./जी.प्र/२६६/४८२/२ उपक्रमः तत्सहितः कालः सोपक्रमकालः निरन्तररोपणकाल इत्यर्थः । ...अनुपक्रमकालः उत्पत्तिरहितः कालः । —उपक्रम कहिए उत्पत्ति लौह सहित जो काल सो सावक्रम काल कहिए सो आबलोकै असंख्यातर्बे भाग मात्र है । ...बहुति जो उत्पत्ति रहित काल होइ सो अनुपक्रम काल कहिए ।

ल.सा./भा.वा/४३/८५ अपूर्वकरणके प्रथम समय से लगाय यावत् सम्यक्त्व मोहनो, मिश्रमोहनीका पुरणकाल जो जिस कालबिबै गुणसंक्रमणकरि मिथ्यात्वको सम्यक्त्व मोहनीय मिश्रमोहनीरूप परिणमावै है ।

७. ग्रहण व वासनदि कालोंके लक्षण

गो.क./जी.प्र/४६/४७/१० उदयाभावेऽपि तत्संस्कारकालो वासनाकालः । —उदयका अभाव होत सँतै भी जो कषायनिका संस्कार जितने काल तक रहे ताका नाम वासना काल है ।

भ.आ./भा.वा/२११/४२६ वीसा ग्रहण कर जब तक संन्यास ग्रहण किया नहीं तब तक ग्रहण काल माना जाता है, तथा व्रताधिकोंमें अतिचार

लगने पर जो प्रायश्चित्तसे मुक्ति करनेके लिए कुछ दिन अनशनार्थ तप करना पड़ता है उसको प्रतिवेचना काल कहते हैं ।

८. अन्नहार कालका लक्षण

ध.३/१.२.६६/२६६/१९ का सारार्थ भाषाहार रूप कालका प्रमाण ।

९. निक्षेपरूप कालोंके लक्षण

ध.४/१.६.१/३१३-३१६/१० तस्य नामकालो नाम कालसहो । ...सो एतो इति अण्णन्ति मुञ्जोए अण्णारोवर्ण ठवणा नाम । ...पञ्चविंश...वर्ण-संज्ञुजोइयचित्तासिहियवसंती । असम्भावदुबणकालो नाम मणि-भेद-नेरुअ-मही-ठिकरादिसु वसंती ति बुद्धिवलेण ठविदो । ...आग-मदो कालपाहुडजाणगो अनुपपुत्तो । ...भवियणोआगमदव्वकालो-भवियणोआगमदव्वकालो भविस्सकाले कालपाहुडजाणजो जीवो । ववगत्तदोअ-पंचरसदुवास-पंचवण्णो पुंभारचव्वहेडुमसितव्व वस-णालव्वणो...अत्थो तव्वदिरित्तणोआगमदव्वकालो नाम । ...जीवा-जीवादिअदुर्भगदव्वं वा जोआगमदव्वकालो । ...कालपाहुडजाणजो उवपुत्तो जोवो आगमभावकालो । दव्वकालव्वविपरिणामो जो-आगमभावकालो भण्णदि । ...तस्स समय-आवसिय-अण-सव-मुहुत्त-दिवस-पक्क-मांस-उडु-अयन-संवत्सर-युग-पुब्ब-पक्क-पक्षिरोवम-सागरोवमादि-रुवसादो । —‘काल’ इस प्रकारका शब्द नामकाल कहलाता है । ...‘वह यही है’ इस प्रकारसे अन्य वस्तुमें बुद्धिके द्वारा अन्यका आरंभ करना स्थापना है । ...उनमेंसे पञ्चविंश...आदि वनखण्डसे उद्योतित, चित्रलिखित वस्तुकाकालको संज्ञावस्थापनाकाल निक्षेप कहते हैं । मणिविशेष, गेरुक, मही, ठोकरा इत्यादिमें यह वस्तु है’ इस प्रकार बुद्धिके बलसे स्थापना करनेको असंज्ञावस्थापना काल कहते हैं । ...काल विषयक प्राभूतका ज्ञायक किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीव आगमद्रव्य काल है । ...अविष्यकालमें जो जीव कालप्राभूतका ज्ञायक होगा, उसे भवीनोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । जो दो प्रकारके गन्ध, पाँच प्रकारके रस, आठ प्रकारके स्पर्श और पाँच प्रकारके वर्णसे रहित है...वर्तना ही जिसका लक्षण है...ऐसे पदार्थको तद्वद्यतिरिक्तमोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । ...अथवा जीव और अजीवादिके योगसे बने हुए आठ भंग रूप द्रव्यको नोआगमद्रव्यकाल कहते हैं । ...काल विषयक प्राभूतका ज्ञायक और वर्तमानमें उपयुक्त जीव आगम भाव काल है । द्रव्यकालसे जनित परिणाम या परिणमन नोआगमभावकाल कहा जाता है । ...वह काल समय, आवली, क्षण, लव, सुहूर्त, दिवस, पक्ष, मास, ऋतु, अयन, संवत्सर, युग, पूर्ब, पर्व, पश्योपम, सागरोपम आदि रूप है ।

ध.११/४.२.६.१/७६/७ तस्य सचित्तो-जहा वंसकालो मसयकालो इच्चैव-मादि, वंस-मसयाण चैव उवयारेण कालसत्तिहा नादो । अचित्तकालो-जहा भूतिकालो चित्तवक्ककालो उण्हकालो वरिसाकालो सोदकालो इच्चैवमादि । मिस्सकालो-तहा सवंस-सोदकालो इच्चैवमादि । ...तस्य लोउत्तरीओ समाचारकालो-जहा वंदणकालो गियमकालो सउक्कयकालो क्कणकालो इच्चैवमादि । लोगिय-समाचारकालो-जहा कसणकालो लुण्णकालो ववणकालो इच्चैवमादि । —उनमें वंशकाल, मशकाल इत्यादिक सचित्तकाल है, क्योंकि इनमें वंस और मशक-के ही उपचारसे कालका विधान किया गया है । भूतिकाल, कर्दम-काल, उष्णकाल, वर्षाकाल एवं शीतकाल इत्यादि सब अचित्तकाल है । सवंस शीतकाल इत्यादि मिश्रकाल है । ...वंदनाकाल, नियम-काल, स्वाध्यायकाल व ध्यानकाल आदि लोकोत्तरीय समाचारकाल हैं । कर्षणकाल, लुननकाल व वपनकाल इत्यादि लौकिक समाचार-काल हैं ।

१०. सम्बन्धनामका कालनामा अर्थ

सू.आ./२७०-२७५ पादोत्तियवैत्तिप्रयोगिगयकालमेव नेपिहृता । उभये कासन्दि पुणो सज्जको होदि कायज्जो । २७०। सज्जामे पटुवणे नच-
ज्जामे विपान सत्तपय । पुब्बण्हे अवरणे तावदियं चेव निट्टवणे । २७१। आसाहे पुपदा छाया पुत्तमासे चवुत्तपा । बह्वहे होयवे चावि
माते माते दुर्जगुहा । २७२। अवसत्तपं चगुहापरिमाणं विस्तिथिमास-
सोधीय । पुब्बण्हे अवरणे पदोत्तमासे य सज्जका । २७३। विसदाह उक्क-
पवणं विट्ठु चकुत्तविस्तिथिपुणं च । दुर्गंधसज्जकद्विगचं वंगहसूर-
राहुज्जुक्क च । २७४। कलहाविधुक्कैव धरणीकं च अन्धगज्जं च ।
इन्दवमाश्नहुमा सज्जका वज्जिवा दोसा । २७५। — प्रादोचिककाल,
बैरात्रिक, पोसर्गकाल—इन चारों कालोंमें—से दिनरातके पूर्वकाल
अपरकाल इन दो कालोंमें स्वाध्याय करनी चाहिए । २७०। स्वाध्याय-
के आरम्भ करनेमें सूर्यके उदय होनेपर दोनों जाँवोंकी छाया सात
विलसत ब्रमाण आनना । और सूर्यके अस्त होनेके कालमें भी सात
विलसत ब्रमाण रहें तब स्वाध्याय समाप्त करना चाहिए । २७१। आषाढ
महीनेके अन्त दिवसमें पूर्वाह्नके समय दो पहर पहले जंवा छाया
हो विलसत अर्थात् बारह अंगुल प्रमाण होती है और पौषमासमें
अन्तके दिनमें चौबोस अंगुल प्रमाण जंवाछाया होती है । और
किर महीने महीनेमें दो-दो अंगुल बढ़ती चटती है । मघ संख्याओं-
में आदि अन्तकी दो दो बढ़ी छोड़ स्वाध्याय काल है । २७२।
विशाखोंके पूर्व आदि मेघोंकी छुटिके लिए प्रातःकालमें नौ गाथाओं-
का, तीसरे पहर सात गाथाओंका, सूर्यकालके समय पाँच गाथाओं-
का स्वाध्याय (पाठ व जाप) करे । २७३। उत्प्रातसे विशाखा अग्नि
वर्ण होना, तारके आकार पुद्गलका पड़ना, जिल्लीका चमकना,
मेघोंके संहृते उत्पन्न बजपात, जोसे बरसना, धनुषके आकार पंच-
वर्ण पुद्गल्लोका दीखना, दुर्गन्ध, लालपीलेवर्णके आकार सौम्यका
समय, नासनोंसे आच्छादित दिन, चन्द्रमा, ग्रह, सूर्य, राहुके
विमानोंका आपसमें टकराना । २७४। लड़ाईके बचन, लकड़ी आदिके
झगड़ना, आकाशमें धुआँके आकार रेखाका दीखना, भरतीकंप,
नासलोंका गर्जना, महापवनका बसना, अग्निबाह इत्यादि बहुत-से
शेष स्वाध्यायमें वर्जित किये गये हैं अर्थात् ऐसे शेषोंके होनेपर
नवीन पठन-पाठन नहीं करना चाहिए । २७५। (भ. आ./वि./-
१११/२६०)

११. पुद्गल आदिकोंके परिणामकी काळ संज्ञा कैसे सम्भव है

च./४/१,६,१/३१७/६ पोग्गलाविपरिणामस्स कथं कासववएसो । न एस
होसो, कज्जे कारणोभयारणिबंधनत्तो । — प्रश्न—पुद्गल आदि
द्रव्योंके परिणामके 'काल' यह संज्ञा कैसे सम्भव है । उत्तर—यह
कोई शेष नहीं है, क्योंकि कार्यमें कारणके उपचारके निबन्धनसे
पुद्गलादि द्रव्योंके परिणामके भी 'काल' संज्ञाका व्यवहार हो
सकता है ।

१२. दीक्षा शिक्षा आदि कांकोंसे सर्वे ही एक जीवको
हो देला नियम नहीं

च./का./ता.व./१७३/५१३/२२ अत्र कासपट्कमये केचन प्रथमकाले केचन
द्वितीयकाले केचन तृतीयकालादी केवलज्ञानमुत्पादयन्तीति कालपट्क-
नियमो नास्ति । — यहाँ दीक्षादि छः कालोंमें कोई तो प्रथम कालमें
कोई, द्वितीय कालमें, कोई, तृतीय आदि कालमें केवलज्ञानको उत्पन्न
करते हैं । इस प्रकार छः कालोंका नियम नहीं है ।

२. निश्चयकाल निर्देश व उसकी सिद्धि

१. निश्चय कालका कलण

च./का./पू./२४ बगवत्पणवज्जरसो बगवद्दीर्घअट्टकासी य । अणुस-
त्तुणो अयुत्तो बट्टणत्तलो य कासो सि । २४। — काल (निश्चयकाल)
पाँच वर्ण और पाँच रस रहित, दो गन्ध और आठ स्पर्श रहित,
अणुसत्तु, अर्धवर्त और वर्तना लक्षण वाला है । (स. सि./६/२२/२६३/३)
(सि.प./४/२७८)

स.सि./६/२२/२६१/६ स्वार्थमेव वर्तमानानां बाह्योपग्रहादिना तद्वचरय-
भावात्तरप्रवर्तनोपलक्षितः कालः । — (यद्यपि धर्माधिक द्रव्य अपनी
नवीन पदार्थ उत्पन्न करनेमें) स्वयं प्रवृत्त होते हैं तो भी वह बाह्य
सहकारी कारणके बिना नहीं हो सकते इसलिए उसे प्रवर्तन वाला
काल है ऐसा मानकर वर्तना कालका उपकार कहा है ।

स.सि./६/३६/३१२/११ कालस्य पुनर्होधापि प्रवेशप्रचयकल्पना नास्तीत्य-
कायत्वम् । ...तस्मात्पुनर्होऽपि कासोद्देशः क्रियते । अनेकद्रव्यत्वे सति
किमस्य प्रमाणम् । लोकाकाशस्य यावन्तः प्रवेशालावन्तः कालाणो
निष्क्रिया एकैकाकाशप्रदेशो एकैककल्पया लोकं व्याप्य व्यबस्थिताः । ...
रूपाविगुणविरहादभूतः । — (निश्चय और व्यवहार) दोनों ही
प्रकारके कालमें प्रवेशप्रचयकी कल्पनाका अभाव है । ...काल द्रव्यका
पुण्यके कथन किया गया है । शंका—काल अनेक द्रव्य है इसका
क्या प्रमाण है । उत्तर—लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने कालाणु
हैं और वे निष्क्रिय हैं । तात्पर्य यह है कि लोकाकाशके एक एक
प्रदेश पर एक एक कालाणु अवस्थित है । और वह काल रूपादि
गुणोंसे रहित तथा अमूर्तक है । (रा.वा./६/२२/२४/४८२/२)

रा.वा./४/१४/२२२/१२ कथ्यते क्षिप्यते प्रेर्यते येन क्रियावद्ब्रह्मं स
कालः । — जिसके द्वारा क्रियावान द्रव्य 'कथ्यते, क्षिप्यते, प्रेर्यते'
अर्थात् प्रेरणा किये जाते हैं, वह काल द्रव्य है ।

घ./४/१,६,१/३१६/५ य परिणमइ सयं सो ण य परिणामेइ अण-
मण्णेहि । विविहपरिणामियाणं हवइ सुहेउ सयं कासो । ३। — वह
काल नामक पदार्थ न तो स्वयं परिणामित होता है, और न अन्य-
को अन्यरूपसे परिणमाता है । किन्तु स्वतः नाना प्रकारके परिणामों-
को प्राप्त होने वाले पदार्थोंका काल स्वयं सुहेतु होता है । ३। (घ.१/१४,
२,६,१/२७६)

घ./४/१,६,१/३१७/१० सम्भावसहावार्णं जीवार्णं तह य पोग्गलाणं च ।
परियट्टणसंभूजो कासो जियमेण पणत्तो । ७। — सत्ता स्वरूप सम्भाव
वाले जीवोंके, तथैव पुद्गलोंके और 'च' शब्दसे धर्मद्रव्य, अधर्म-
द्रव्य और आकाश द्रव्यके परिवर्तनमें जो निमित्तकारण हो, वह
नियमसे कालद्रव्य कहा गया है ।

म.पु./३/४ यथा कुलालचक्रस्य भ्राम्तेहेतुरधरिवाला । तथा कालः पदा-
र्थानां वर्तनोपग्रहे मतः । ४। — जिस प्रकार कुम्हारके चाकके घूमनेमें
उसके नीचे लगी हुई कील कारण है उसी प्रकार पदार्थोंके परिणामन
होनेमें कालद्रव्य सहकारी कारण है ।

न.च.वृ./१३७ परमत्वी जो कासो सो चिय हेउ हवेइ परिणामो । — जो
निश्चय काल है वही परिणामन करनेमें कारण होता है ।

गो.जी./पू./६६८ बत्तणहेट्ठ कासो बत्तणगुणमविय दव्वणिचयेधु । काला-
धारणेण य बट्ठंति तु सज्जवज्जानि । ६६८। — जिब प्रत्यय संयुक्त
धातुका कर्मविषे वा भावविषे वर्तना दण्ड निपजै है सो याका यह
जो बत्ते वा वर्तना मात्र होइ ताकों वर्तना कहिए सो धर्मादिक
द्रव्य अपने अपने पर्यायनिष्को निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान है
तिनके बाह्य कोई कारणभूत उपकार बिना सो प्रवृत्ति संभवै नाहीं,
तात तिनके तिस प्रवृत्ति करामने कूं कारण कासद्रव्य है, ऐसे
वर्तना कालका उपकार है ।

नि.सा./ता.प्र./६/२४/४ पञ्चानां वर्तनाहेतुः कालः । —पौंच द्रव्योंका वर्तनाका निमित्त वह काल है ।

प्र.सं.वृ./सू./२१ परिणामादोल्लेखो बह्वल्लेखो य परमद्वो । —वर्तना लक्षण वाला जो काल है वह निश्चय काल है ।

प्र.सं.वृ./टी./२१/६१ वर्तनालक्षणः कालाणुद्रव्यरूपो निश्चयकालः । —वह वर्तना लक्षणवाला कालाणु द्रव्यरूप 'निश्चयकाल' है ।

२. काकद्रव्यके विशेष गुण व कार्य वर्तना हेतुत्व है

त.सू./४/२२, ४० वर्तनापरिणामक्रियाः परत्वापरत्वे च कालस्य ॥२२॥ सोऽनन्तसमयः ॥४०॥ —वर्तना, परिणाम, क्रिया, परत्व और अप-रत्व ये कालके उपकार हैं ॥२२॥ वह अनन्त समयवाला है ।

ति.प./४/२७६-२८२ कालस्स दो विमप्पा सुक्खायुक्त्वा हवति एवेह । सुक्खाधारवलेण अमुक्त्वाकालो पयहेदि ॥२७६॥ जीवान् पुग्गलान् हुवति परियहणाइ विविहाइ । एहाणं पज्जाया वहति सुक्खकाल आधारे ॥२८०॥ स्वभाण पयत्थाण गियमा परिणामपहुदिबिन्तीओ । कहिरत्तरंगहेवुहि सव्वमेवेह बहति ॥२८१॥ बाहिरहेवु कहिबो गिक्खकालोति सव्वदिरिंसीहि । अम्भत्तरं गिम्मितं गियणियवळेह चेट्ठेदि ॥२८२॥ —कालके मुख्य और अमुख्य दो भेद हैं । इनमेंसे मुख्य कालके आश्रयसे अमुख्य कालकी प्रवृत्ति होती है ॥२७६॥ जीव और पुद्गल के विविध प्रकारके परिवर्तन हुआ करते हैं । इनकी पर्यायें मुख्य कालके आश्रयसे वर्तती हैं ॥२८०॥ सर्व पदार्थोंके समस्त भेदोंमें नियमसे बाह्य और अन्त्यन्तर निमित्तोंके द्वारा परिणामादिक (परिणाम, क्रिया, परत्वापरत्व) वृत्तियाँ प्रवर्तती हैं ॥२८१॥ सर्वज्ञ देवने सर्वपदार्थोंके प्रवर्तनेका बाह्य निमित्त निश्चयकाल कहा है । अन्त्यन्तर निमित्त अपने-अपने द्रव्योंमें स्थित है ।

रा.वा./४/३६/२/४०१/२१ गुण अपि कालस्य साधारणासाधारणरूपाः सन्ति । तत्रासाधारणा वर्तनाहेतुत्वम् । साधारणारब्ध अचेतनत्वा-मूर्तत्वसूक्ष्मत्वागुलबुत्वाद्यः पर्यायारब्ध व्ययोत्पादलक्षणा योज्याः । —कालमें अचेतनत्व, अमूर्तत्व, सूक्ष्मत्व, अगुलबुत्वं आदि साधारण गुण और वर्तनाहेतुत्व असाधारण गुण पाये जाते हैं । व्यय और उत्पादरूप पर्यायें भी कालमें बराबर होती रहती हैं ।

आ.प./२/६६ कालद्रव्ये वर्तनाहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति विशेष-गुणाः । —कालद्रव्यमें वर्तनाहेतुत्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व ये विशेष गुण हैं । (घ.४/३३/७)

प्र.सा./त.प्र./११३-६४४ अशेषशेषद्रव्याणाम् प्रतिपर्यायं समयवृत्तिहेतुत्वं कालस्य । —(कालके अतिरिक्त) शेष समस्त द्रव्योंकी प्रतिपर्यायमें समयवृत्तिका हेतुत्व (समय-समयकी परिणतिका निमित्तत्व) काल-का विशेष गुण है ।

३. काक द्रव्यगतिसमें भी सहकारी है

त.सू./४/२२ ...क्रिया...च कालस्य ॥२२॥ —क्रियामें कारण होना, यह काल द्रव्यका उपकार है ।

४. काल द्रव्यके १५ सामान्य विशेष स्वभाव

न.च.वृ./७० पंचदसा पुण काले दठसहस्रा य णायव्वा ॥७०॥ —काल द्रव्यके १५ सामान्य तथा विशेष स्वभाव जानने चाहिए । (आ.प./४) (ये स्वभाव निम्न हैं—सद्, असद्, नित्य, अनित्य, अनेक, भेद, अभेद, स्वभाव, अचेतन्य, अमूर्त, एकप्रदेशत्व, शुद्ध, उपचरित, अनुपचरित, एकान्त, प्रतेकान्त स्वभाव)

५. काक द्रव्य एक प्रदेशी असंख्यात द्रव्य है

नि.सा./सू./१६ कालस्स न कायत्तं एयपवेसो हवे जम्हा ॥१६॥ —काल द्रव्यकी कायचना नहीं है, क्योंकि वह एकप्रदेशी है । (पं.का./त.प्र./४) (प्र.सं.वृ./सू./१६)

प्र.सा./त.प्र./११६ कालाणोस्तु द्रव्येण प्रवेशमात्रत्वात्पर्यायेण तु परस्पर-संपर्कसंभवादप्रदेशत्वमिवास्ति । ततः कालद्रव्यमप्रदेशी । —कालाणु तो द्रव्यतः प्रवेश मात्र होनेसे और पर्यायतः परस्पर सम्पर्क न होनेसे अप्रदेशी ही है । इसलिये निश्चय हुआ कि काल द्रव्य अप्रदेशी है । (प्र.सा./त.प्र./१२८)

प्र.सा./त.प्र./१२६ कालबीजपुद्गलानामिदयैकद्रव्यापेक्षया एकदेश अनेकद्रव्यापेक्षया पुनरव्ययपूर्णपूर्णसमुद्गकस्यायेन सर्वलोक एवेति ॥१२६॥ —काल, जीव तथा पुद्गल एक द्रव्यकी अपेक्षासे लोकके एकदेशमें रहते हैं, और अनेक द्रव्योंकी अपेक्षासे अजन्मपूर्ण (काजल) से भरी हुई विमियोंके अनुसार समस्त लोकमें ही है । (अर्थात् द्रव्यकी अपेक्षासे कालद्रव्य असंख्यात है ।)

गो.जी./सू./४८६ एवमेवो वृत्तौ कालाणुं वृत्तौ होदि ॥४८६॥—बहुवि कालाणुं एक एक लोकाकाशका प्रदेशविधौ एक-एक पाइए है सो ध्व रूप है, भिन्न-भिन्न सत्व धरै है तातै तिनिका क्षेत्र एक-एक प्रवेशी है ।

६. कालद्रव्य आकाश प्रदेशोंपर पृथक्-पृथक् अवस्थित है

घ.४/१.६१/४/३९६ जोयायासपवेसे एकैकेके वे द्विया वु एकैकका । रयणाणं रासी इव ते कालाणुं मुण्यव्वा ॥४॥—लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर रत्नोंकी शृङ्गिके समान जो एक एक रूपसे स्थित हैं, वे कालाणु जानना चाहिये । (गो.जी./सू./४८६) (प्र.सं.वृ./सू./२२)

ति.प./४/२२३ कालस्स भिण्णाभिण्णा अणुण्णपेसमेण परिहीणा । पुहपुह लोयायासे चेट्ठे ते संचएण विणा ॥२८३॥ —अणुोण्य प्रवेशसे रहित कालके भिन्न-भिन्न अणु संघके बिना पृथक्-पृथक् लोकाकाश-में स्थित है । (प.प्र./सू./२/२१) (रा.वा./४/२२/२४/४८२/३) (न.च.वृ./१३६)

७. काक द्रव्यका अस्तित्व कैसे जाना जाये

स.सि./४/२२/२६१/१ स कथं काल इत्यवसीयते । समयारीनां क्रिया-विशेषाणां समयादिभिर्निर्बन्धनानां च आकाशीनां समयः पाक इत्येवमादिस्वसंज्ञाकृदिसद्व्यवस्थेऽपि समयः कालः ओदनपाकः काल इति अध्यारोप्यमाणः कालव्यपदेशः तद्रव्यपदेशमिति तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः । गौणस्य मुख्यपेक्षरवात् । —ग्रहण—काल द्रव्य है यह कैसे जाना जा सकता है ? उत्तर—समयादिक क्रियाविशेषोंकी और समयादिकके द्वारा होनेवाले पाक आदिककी समय, पाक इत्यादिक रूपसे अपनी-अपनी रौद्रिक संज्ञाके रहते हुए भी उसमें जो समयकाल, ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है, क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है । (रा.वा./४/२२/६/४७७/१६) (गो.जी./जी.प्र./४६८/१०१३/१४)

प्र.सा./त.प्र./१३४ अशेषशेषद्रव्याणां प्रतिपर्यायसमयवृत्तिहेतुत्वं कारणान्तरसाध्यत्वासमयविशिष्टाया वृत्तेः स्वतस्त्वैवमसंभवात्काल-मधिगमयति ।

प्र.सा./त.प्र./१३६ कालोऽपि लोके जीवपुद्गलपरिणामव्यवज्जमानसम-यादिपर्यायत्वात् ।

प्र.सा./त.प्र./१४२ तौ यदि वृत्तयस्स्यैव किं योगपथेन किं क्रमेण, योगपथेन चैव नास्ति योगपथं तममेकस्य विरुद्धधर्मयोरनवतारात् ।

- क्रमेण चैत नास्ति क्रमः, वृत्त्यस्य सूक्ष्मत्वेन विभागाभावात्। सचो वृत्तिमात्रं कोऽप्यवश्यमनुसर्तव्यः, स च समयपदार्थ एव।
- प्र. सा./त. प्र./१४३ विवेकास्तित्वस्य सामान्यास्तित्वमन्तरेणानुपपत्तेः। समयैव च समयपदार्थस्य सिद्धयति सद्भावः। = १. (कालके अतिरिक्त) केव समस्त द्रव्योंके, प्रत्येक पर्यायमें समयवृत्तिका हेतुत्व कालको वतताता है, क्योंकि उनके, समयविशिष्ट वृत्ति कारणान्तरसे साध्य होनेसे (अर्थात् उनके समयसे विशिष्ट-परिणति अन्य कारणसे होती है, इसविषय) स्वतः उनके वह (समयवृत्ति हेतुत्व। संभवित नहीं है। (१३४) (पं. का./त. प्र. ता. व./३३)। २. जीव और पुद्गलको परिणामोंके द्वारा (कालको) समयादि पर्यायों उपलब्ध होती है (१३५) (प्र. सा./त. प्र./१३६)। ३. यदि उत्पाद और विनाश वृत्त्यशके (काल रूप पर्याय) हो माने जायें तो, (प्रश्न होता है कि—) (१) वे युगच्छ है या (२) क्रमशः। (१) यदि 'युगपद' कहा जाय तो युगपदमा घटित नहीं होता, क्योंकि एक ही समय एक के दो विरोधी धर्म नहीं होते। (एक ही समय एक वृत्त्यशके प्रकाश और अन्धकारकी भाँति उत्पाद और विनाश-दो विरुद्ध धर्म नहीं होते।) (२) यदि 'क्रमशः' कहा जाय तो क्रम नहीं चलता, क्योंकि वृत्त्यशके सूक्ष्म होनेसे उसमें विभागाका अभाव है। इसलिए (समयरूपी वृत्त्यशके उत्पाद तथा विनाश होना अवश्य होनेसे) कोई वृत्तिमान अवश्य ढूँढना चाहिए। और वह (वृत्तिमान) काल पर्याय ही है। (१४२)। ४. सामान्य अस्तित्वके विना विशेष अस्तित्वकी उत्पत्ति नहीं होती, वह ही समय पदार्थके सञ्ज्ञाकी सिद्धि करता है।
- त. सा./प. १/१३. १७२ पर लोलापूर वस्ते ५० बंशीधरजीने काफी विस्तारसे युक्तियों द्वारा छहों द्रव्योंकी सिद्धि की है।

८. समयसे अन्य कोई काल द्रव्य उपलब्ध नहीं—

- प्र. सा./त. प्र./१४४ न च वृत्तिरेव केवला कालो भवितुमर्हति, वृत्तेहि वृत्तिमन्तमन्तरेणानुपपत्तेः। = मात्र वृत्ति ही काल नहीं हो सकती, क्योंकि वृत्तिमानके विना वृत्ति नहीं हो सकती।
- पं. का./ता. व./२६/४८ समयरूप एव परमार्थकालो न चाभ्यः कालाणु-द्रव्यरूप इति। परिहारमाह—समयस्तावत्सूक्ष्मकालरूपः प्रसिद्ध एव पर्यायः न च द्रव्यम्। कथं पर्यायत्वमिति चेत्। उत्पन्नप्रध्वंसित्वा-त्पर्यायस्य “समञ्जो उत्पन्नपदो” इति वचनात्। पर्यायस्तु द्रव्यं विना न भवति द्रव्यं च निश्चयेनाविनाशवत् तच्च कालपर्यायस्यो-पादानकारणभूतं कालाणुरूपं कालद्रव्यमेव न च पुद्गलादि। तवपि कस्मात्। उपादानसहस्राकार्यम्...। = प्रश्न—समय रूप ही निश्चय काल है, उस समयसे भिन्न अन्य कोई कालाणु द्रव्यरूप निश्चयकाल नहीं है। उत्तर—समय तो कालद्रव्यकी सूक्ष्म पर्याय है स्वयं द्रव्य नहीं है। प्रश्न—समय को पर्यायमना किस प्रकार प्राप्त है। उत्तर—पर्याय उत्पत्ति विनाशवाली होती है “समय उत्पन्न प्रध्वंसी है” इस वचनसे समयको पर्यायमना प्राप्त होता है। और वह पर्याय द्रव्यके विना नहीं होती, तथा द्रव्य निश्चयसे अविनाशवत् होता है। इसलिए कालरूप पर्यायका उपादान कारणभूत कालाणुरूप कालद्रव्य ही होना चाहिए न कि पुद्गलादि। क्योंकि, उपादान कारणके सहस्र ही कार्य होता है। (पं. का./ता. व./२६/४८) (पं. प्र./ही०/२/२९/१३६/१०) (प्र. लं. वृ. टी./२९/६४/६)।

९. समय आदि का उपादान कारण तो सूर्य परमाणु आदि है, काकद्रव्यसे क्या प्रयोजन—

- रा. बा./४/२२/७/४००/२० आदिरगतिनिमित्ता द्रव्याणां वर्तनेत्त; तन्न; कि, कारणम्। तद्वगतावपि तत्सञ्ज्ञावात्। सचिदुरपि द्रव्याणां भूतादि-

व्यवहारनिषयधृतायां क्रियेत्येवं स्वर्त्तयां वर्तनादर्शनात् तद्वैतुना अन्येन कालेन भवितव्यम्। = प्रश्न—आदिरय—सूर्यकी गतिसे द्रव्योंमें वर्तना हो जावे। उत्तर—ऐसा नहीं हो सकता, क्योंकि सूर्यकी गतिमें भी 'भूत वर्तमान भविष्यत्' आदि कालिक व्यवहार देखे जाते हैं। वह भी एक क्रिया है उसकी वर्तनामें भी किसी अन्यको हेतु मानना ही चाहिए। वही काल है। (पं. का./ता. व./२६/४२/१६)।

- प्र. सं. वृ./टी०/२१/६२/२ अथ मत्तं—समयादिकालपर्यायाणां कालद्रव्य-मुपादानकारणं न भवति; किन्तु समयोत्पत्तौ मन्दगतपरिणतपुद्गल-परमाणुस्तथा निमेषकालोत्पत्तौ नयनपुटविघटनं तर्धैव घटिकाकाल-पर्यायोत्पत्तौ घटिकासामग्रीभूतजलभाजनपुरुषहस्तादिव्यापारो, दिवसपर्यायि तु दिनकरबिम्बमुपादानकारणमिति। = नैबम्। यथा तन्मुलोपादानकारणोत्पन्नस्य सहोदनपर्यायस्य शुक्लकृष्णादिवर्णा, सुरभ्यसुरभिगन्ध-स्निग्धरूपादिवर्णमधुरादिरसविशेषरूपा गुणा हरयन्ते। तथा पुद्गलपरमाणुनयनपुटविघटनजलभाजनपुरुषव्यापा-रादिदिनकरबिम्बरूपैः पुद्गलपर्यायैरुपादानभूतैः समुत्पन्नानां समयनिमिषघटिकादिकालपर्यायाणामपि शुक्लकृष्णादिगुणाः प्राप्नु-वन्ति, न च तथा। = प्रश्न—समय, घड़ी आदि कालपर्यायोंका उपादान कारण काल द्रव्य नहीं है किन्तु समय रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें मन्दगतितसे परिणत पुद्गल परमाणु उपादान कारण है; तथा निमेषरूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें नेत्रोंके पुटोंका विघटन अर्थात् पलकका गिरना-उठना उपादान कारण है; ऐसे ही घड़ी रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें घड़ीकी सामग्रीरूप जलका कटोरा और पुरुषके हाथ आदिका व्यापार उपादान कारण है; दिन रूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें सूर्यका बिम्ब उपादान कारण है। उत्तर—ऐसा नहीं है, जिस तरह चाबन रूप उपादान कारणसे उत्पन्न भात पर्यायके उपादान कारणमें प्राप्त गुणोंके समान ही सफेद, कालादि वर्ण, अन्धरी या बुरी गन्ध; चिकना अथवा रूखा आदि स्पर्श; मीठा आदि रस; इत्यादि विशेष गुण दीख पड़ते हैं, वैसे ही पुद्गल पर-माणु, नेत्र, पलक, विघटन, जल कटोरा, पुरुष व्यापार आदि तथा सूर्यका बिम्ब इन रूप जो उपादानभूत पुद्गलपर्याय हैं उनसे उत्पन्न हुए समय, निमिष, घड़ी, दिन आदि जो काल पर्याय हैं उनके भी सफेद, काला आदि गुण मिलने चाहिए; परन्तु समय, घड़ी आदिमें ये गुण नहीं दीख पड़ते हैं। (रा. बा./४/२२/२६-२७/४८२-४८४ में सविस्तार तर्कादि)।

- पं. का./ता. वृ./२६/४४/१६ यद्यपि निश्चयेन द्रव्यकालस्य पर्यायस्तथापि व्यवहारेण परमाणुजलादिपुद्गलद्रव्यं प्रतीत्याभिरय निमित्तीकृत्य भव उत्पन्नो जात इत्यभिधीयते। = यद्यपि निश्चयसे (समय) द्रव्य कालको पर्याय है, तथापि व्यवहारसे परमाणु, जलादि पुद्गलद्रव्यके आभयसे अर्थात् पुद्गल द्रव्यको निमित्त करके प्रगट होती है, ऐसा जानना चाहिए। (प्र. सं. वृ./टी०/२५/१३४)।

१०. परमाणु आदिकी गतिमें भी धर्म आदि द्रव्य निमित्त है, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन

- रा. बा./४/२२/८/५७७/२४ आकाशप्रवेशनिमित्ता वर्तना मान्यस्तद्धेतुः कालोऽस्तीति; तन्न; कि कारणम्। तां प्रत्यधिकरणभावाद् भाजन-वत्। यथा भाजनं तण्डुलानामधिकरणं न तु तदेव पचति, तेजसो हि स व्यापारः, तथा आकाशमप्यादिरगत्यादिवर्तनायामधिकरणं न तु तदेव निर्वर्तयति। कालस्य हि स व्यापारः। = प्रश्न—आकाश प्रवेशके निमित्तसे (द्रव्योंमें) वर्तना होती है। अन्य कोई 'काल' नामक उसका हेतु नहीं है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जैसे वर्तन चाबनोंका आधार है, पर पाकके लिए तो अग्निका व्यापार ही चाहिए, उसी तरह आकाश वर्तनाके द्रव्योंका आधार तो हो

सकता है, पर वह वर्तनाकी उत्पत्तिमें सहकारी नहीं हो सकता। उसमें तो काल द्रव्यका ही व्यापार है।

पं.का./ता.ब./२१/६३/१ आदिप्रत्ययव्यतिरिक्तधर्मद्रव्य सहकारिकारण कालस्य क्रियायात् । नैवं । गतिपरिणतैर्धर्मद्रव्य सहकारिकारण भवति कालद्रव्यं च, सहकारिकारणानि बहुव्यभि भवन्ति यत् कारणात् षटोत्पत्ती कुम्भकारचक्रवीरादिवत् मत्स्यादीनां जलादिवत् मनुष्याणां शकटादिवत् इत्यादि कालद्रव्यं गतिकारणं । कुत्र भवति तिष्ठतीति चेत् “वोगलकरणा जीवा लोधा खलु कालकरणेहि” क्रियावन्तो भवन्तीति कथयत्यग्रे । —प्रश्न—सूर्यकी गति आदि परिणतिमें धर्म द्रव्य सहकारी कारण है तो काल द्रव्यकी क्या आवश्यकता है ? उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि गति परिणतके धर्म-द्रव्य सहकारी कारण होता है तथा काल द्रव्य भी । सहकारी कारण तो बहुत सारे होते हैं जैसे षटकी उत्पत्तिमें कुम्भार चक्र वीरादिके समान, मत्स्याकी गतिमें जलादिके समान, मनुष्योंकी गतिमें गाड़ी-पर बैठना आदिके समान, ... इत्यादि प्रकार कालद्रव्य भी गतिमें कारण है । —प्रश्न—ऐसा कहाँ है ? उत्तर—धर्म द्रव्यके विद्यमान होनेपर भी जीवोंकी गतिमें कर्म, लोकर्म, पुद्गल सहकारी कारण होते हैं और अणु तथा स्फुट इन दो भेदवाले पुद्गलोंके गमनमें काल द्रव्य सहकारी कारण होता है । (पं.का./ब./६८) ऐसा आगे कहेंगे ।

११. सर्व द्रव्य स्वभावसे ही परिणमन करते हैं, काल द्रव्यसे क्या प्रयोजन

रा.बा./६/२२/६/४७७/२० सत्तानां सर्वपदार्थानां साधारण्यस्ति तद्वेतुका वर्तनेति; तन्न; किं कारणम् । तस्या अप्यनुग्रहात् । कालानुगृहीतवर्तना हि सत्तेति ततोऽप्यन्येन कालेन भवितव्यम् । —प्रश्न—सत्ता सर्व पदार्थोंमें रहती है, साधारण है, अतः वर्तना साधेतुका है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तना सत्ताका भी उपकार करती है । कालसे अनुगृहीत वर्तना ही सत्ता कहलाती है । अतः काल पृथक् ही होना चाहिए ।

प्र.सं.ब./टी./२२/६६/४ अथ मतं यथा कालद्रव्यं स्वस्योपादानकारणं परिणतैः सहकारिकारणं च भवति तथा सर्वद्रव्याणि, कालद्रव्येण किं प्रयोजनमिति । नैवम्; यदि पृथग्भूतसहकारिकारणेन प्रयोजनं नास्ति तर्हि सर्वद्रव्याणां साधारण्यगतिस्थिरव्यवहारविषये धर्माधिकाशास्त्रव्यैरपि सहकारिकारणभूतैः प्रयोजनं नास्ति । किंच, कालस्य घटिकादिब-साविकार्यं प्रत्यक्षेण दृश्यते; धर्मादीनां पुनरागमकथनमेव, प्रत्यक्षेण किमपि कार्यं न दृश्यते; ततस्तौभामपि कालद्रव्यस्वेवाभावः प्राप्नोति । तत्तत्र जीवपुद्गलद्रव्यद्वयमेव, स चागमविरोधः । —प्रश्न—(कालकी भाँति) जीवादि सर्वद्रव्य भी अपने उपादानकारण और अपने-अपने परिणमनके सहकारी कारण रहें । उन द्रव्योंके परिणमनमें काल द्रव्य से क्या प्रयोजन है ? उत्तर—ऐसा नहीं, क्योंकि यदि अपनेसे भिन्न बहिरंग सहकारी कारणकी आवश्यकता न हो तो सब द्रव्योंके साधारण, गति, स्थिति, अवगाहनके लिए सहकारी कारणभूत जो धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य ही उनकी भी कोई आवश्यकता न रहेगी । विशेष—कालका कार्य तो घड़ी, दिन, आदि प्रत्यक्षसे दीख पड़ता है; किन्तु धर्म द्रव्य आदिका कार्य तो केवल आगमके कथनसे ही जाना जाता है; उनका कोई कार्य प्रत्यक्ष नहीं देखा जाता । इसलिए जैसे काल द्रव्यका अभाव मानते हो, उसी प्रकार उन धर्म, अधर्म, तथा आकाश द्रव्योंका भी अभाव प्राप्त होता है । और तब जीव तथा पुद्गल ये दो ही द्रव्य रह जायेंगे । केवल दो ही द्रव्योंके माननेपर आगमसे विरोध आता है । (पं.का./ता.ब./२४/६१) ।

१२. काक द्रव्य न माने तो क्या दोष है

नि.सा./ता.ब./३२ में मार्ग प्रकाशसे उद्धृत-कालाभावे न भावानां परिणामस्तदन्तरात् । न द्रव्यं नापि पर्यायः सर्वाभावः प्रसज्यते । —कालके अभावमें पदार्थोंका परिणमन नहीं होगा, और परिणमन न हो तो द्रव्य भी न होगा, तथा पर्याय भी न होगी; इस प्रकार सर्वके अभावका (शून्य)का प्रसंग जायेगा ।

गो.जी./जी.प्र./६६/८/१०१३/१२ धर्मादिद्रव्याणां स्वपर्यायनिर्वाप्तिं प्रति स्वयमेव वर्तमानानां बाह्योपग्रहभावे तद्व्यवसंभवाद । —धर्मादिक द्रव्य अपने-अपने पर्यायनिकी निष्पत्ति विषे स्वयमेव वर्तमान हैं, तिनके बाह्य कोई कारण भूत उपकार बिना सो प्रकृति सम्भवे नहीं ।

१३. अलोकाकाशमें वर्तनाका हेतु क्या है

पं.का./ता.ब./२४/६०/१३ लोकाकाशाद्विभक्तिं कालद्रव्यं नास्ति कथमा-काशस्य परिणतिरिति प्रश्ने प्रत्युत्तरमाह—यथैकप्रदेशे स्पष्टे सति लम्बायमानमहावरत्रायां महावैषुवण्डे वा—सर्वत्र चलनं भवति यथैव च मनोजस्पर्शान्निव्यविषयैकवेशस्पर्शे कृते सति रसनेन्द्रियविषये च सर्वाङ्गेन सुलानुभवो भवति—तथा लोकमध्ये स्थितेऽपि कालद्रव्ये सर्वत्रालोकाकाशे परिणतिर्भवति । कस्मात् । अलण्डैकद्रव्यत्वात् । —प्रश्न—लोकके बाहरी भागमें कालाणु द्रव्यके अभावमें अलोका-काशमें परिणमन कैसे होता है ? उत्तर—जिस प्रकार बहुत बड़े बॉल-का एक भाग स्पर्श करनेपर सारा बॉल हिल जाता है—अथवा जैसे स्पर्शन इन्द्रियके विषयका, या रसना इन्द्रियके विषयका प्रिय अनुभव एक अंगमें करनेसे समस्त शरीरमें झुलका अनुभव होता है; उसी प्रकार लोकाकाशमें स्थित जो काल द्रव्य है वह आकाशके एक देशमें स्थित है, तो भी सर्व अलोकाकाशमें परिणमन होता है, क्योंकि आकाश एक अलण्ड द्रव्य है । (प्र.सं.ब./टी./२२/६४) ।

१४. स्वयं काल द्रव्यमें वर्तनाका हेतु क्या है

ध.४/१.६.१/३२१/६ कालस्स कालो किं ततो पुनर्भूदो अण्णो वा ।... अण्णुभगमा ।... एत्थ वि एक्कम्हि काले भेदेण वनहारो जुज्जवे । —प्रश्न—कालका परिणमन करानेवाला काल क्या उससे पृथग्भूत है या अनन्य ? उत्तर—हम कालके कालको कालसे भिन्न तो मानते नहीं हैं—यहाँपर एक या अभिन्न कालमें भी भेद रूपसे व्यवहार बन जाता है ।

पं.का./ता.ब./२४/६०/१६ कालस्य किं परिणतिसहकारिकारणमिति । आकाशस्याकाशाधारवत् ज्ञानादित्यरत्नप्रदीपानां स्वपरप्रकाशवत् कालद्रव्यस्य परिणतैः काल एव सहकारिकारणं भवति । —प्रश्न—काल द्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण कौन है ? उत्तर—जिस प्रकार आकाश स्वयं अपना आधार है, तथा जिस प्रकार ज्ञान, सूर्य, रत्न वा दीपक आदि स्वपर प्रकाशक हैं, उसी प्रकार कालद्रव्यकी परिणतिमें सहकारी कारण स्वयं काल ही है । (प्र.सं.ब./टी./२२/६६)

१५. काक द्रव्यको असंख्यात माननेकी क्या आवश्यकता, एक अलण्ड द्रव्य मानिए

रत्नो वा. २/भाषाकार १/४/४४-४५/१४८/१० —प्रश्न—काल द्रव्यको असंख्यात माननेका क्या कारण है ? उत्तर—काल द्रव्य अनेक है, क्योंकि एक ही समय परस्परमें विरुद्ध हो रहे अनेक द्रव्योंकी क्रियाओंकी उत्पत्तिमें भिन्न कारण हो रहे हैं—अर्थात् कोई रोगी हो रहा है, कोई निरोग हो रहा है ।

१३. काल द्रव्य क्रियाबान क्यों नहीं

स.सि./५/२२/२६१/७ बर्तते द्रव्यपर्यायस्तस्य बर्तयित्वा कालः। यद्येव कालस्य क्रियाबन्धं प्राप्नोति। यथा शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति। नैष दोषः, निमित्तमात्रेऽपि हेतुकत्वं व्यपदेशो दृष्टः। यथा कारीरोऽग्निरध्यापयति। एवं कालस्य हेतुकत्वं ता।—द्रव्यकी पर्याय बलवती है और उसे बदलानेवाला काल है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो काल क्रियाबाध् द्रव्य प्राप्त होता है? जैसे शिष्य पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है यहाँ उपाध्याय क्रियाबाध् द्रव्य है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि निमित्तमात्रमें भी हेतुकता रूप व्यपदेशा ऐसा जाता है। जैसे—कण्डेकी अग्नि पढ़ाती है। यहाँ कण्डेकी अग्नि निमित्त मात्र है। उसी प्रकार काल भी हेतुकता है।

१७. कालाणुको अनन्त कैसे कहते हैं

स.सि./५/४०/३१६/६ अनन्तपर्यायवर्तनाहेतुत्वादेकोऽपि कालाणुरनन्त इत्युपचर्यते।—प्रश्न—[एक कालाणुको भी अनन्त संज्ञा कैसे देते हैं?] उत्तर—अनन्त पर्याय वर्तना गूणके निमित्तसे होती है। इसलिए एक कालाणुको भी उपचारासे अनन्त कहा है।

ह.पु./७/१०... अनन्तसमयोपादानन्तव्यपदेशिनः। १०।—ये कालाणु अनन्त समयोंके उपादाक होनेसे अनन्त भी कहे जाते हैं। १०।

१८. कालद्रव्यको जाननेका प्रयोजन

सा./ता.वृ./११६/१६७/७ एवमुक्तलक्षणे काले विद्यमानेऽपि परमात्मतत्त्वमलभमानोऽतीतानन्तकाले संसारसागरे भ्रमितीत्यं जीवो यतस्ततः कारणात्तत्रैव निजपरमात्मतत्त्वं सर्वप्रकारोपाधेरूपेण श्रद्धेयं...ज्ञातव्यम्...ध्येयमिति तात्पर्यम्।—उपरोक्त लक्षणवाले कालके जाननेपर भी इस जीवने परमात्म तत्त्वकी प्राप्तिके बिना संसार सागरमें अनन्त काल तक भ्रमण किया है। इसलिये निज परमात्मतत्त्वसर्व प्रकार उपाधेय रूपसे श्रद्धेय है, जानने योग्य है, तथा ध्यान करने योग्य है। यह तात्पर्य है।

पं.का./ता.वृ./२६/५५/२० अत्र व्याख्यानेऽतीतानन्तकाले दुर्लभो योऽसौ शुद्धजीवास्तिकायस्तस्मिन्नेव विद्वानन्दैककालस्वभावे सम्यक्श्रद्धानं रागादिभ्यो भिन्नरूपेण भेदज्ञानं...विकल्पजालस्यागेन तत्रैव स्थिरचित्तं च कर्तव्यमिति तात्पर्यार्थः।

पं.का./ता.वृ./१००/१६०/१२ अत्र यद्यपि काललब्धिवशेन भेदाभेदरसनत्रयलक्षणं मोक्षमार्गं प्राप्य जीवो रागादिरहितनिरयानन्दैकस्वभावमुपाधेयभूतं पारमार्थिकसुखं साधयति तथा जीवस्तत्त्वोपादानकारणं न च काल इत्यभिप्रायः।—१. इस व्याख्यानमें तात्पर्यार्थ यह है कि अतीत अनन्त कालमें दुर्लभ ऐसा जो शुद्ध जीवास्तिकाय है, उसी विद्वानन्दैककालस्वभावमें सम्यक्श्रद्धानं तथा रागादिसे भिन्न रूपसे भेदज्ञान...तथा विकल्प जालको त्यागकर उसीमें स्थिरचित्त करना चाहिए। २. यद्यपि जीव काललब्धिके बशसे भेदाभेद रसनत्रय रूप मोक्षमार्गको प्राप्त करके रागादिसे रहित निरयानन्द एक स्वभाव तथा उपाधेयभूत पारमार्थिक सुखको साधता है, परन्तु जीव ही उसका उपादान कारण है न कि काल, ऐसा अभिप्राय है।

प्र.सं.वृ./टी./२१/६३ यद्यपि काललब्धिवशेनानन्तसुखभाजनो भवति जीवस्तथापि...परमात्मतत्त्वस्य सम्यक्श्रद्धानज्ञानानुष्ठानं...तत्परचरणरूपा या निरवयवचतुर्विधाराधना से तत्त्वोपादानकारणं ज्ञातव्यं न च कालस्तेन स हेय इति।—यद्यपि यह जीव काललब्धिके बशसे अनन्त सुखका भाजन होता है, तथापि... निज परमात्म तत्त्वका सम्यक्श्रद्धानं, ज्ञान, आचरण और तत्परचरण रूप जो चार प्रकारकी निरवयव आराधना है वह आराधना ही उस जीवके अनन्त सुखकी

प्राप्तिमें उपादान कारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिए काल हेय है।

३. समयादि व्यवहार काल निर्देश व तत्सम्बन्धी शंका समाधान

१. समयादिकी अपेक्षा व्यवहार कालका निर्देश

पं.का./म./२५ समञ्जो निमित्तो कदा कला य गाली तपो दिवारत्ती। मासोऽयमयमसंख्यच्छरो ति कालो परायत्तो। २५।—समय, निमेष, कांडा, कला, घडी, अहोरात्र, मास, ऋतु, अयन और वर्ष ऐसा जो काल (व्यवहार काल) वह परायित है। २५।

नि.सा./सू./३१ समयानलिभेदेन तु वियर्प्य अहव होह तिवियर्प्य/तीव्रो संलेजावलिहवसंठाणप्पमाणं तु ३१। समय और आबलिके भेदसे व्यवहारकालके दो भेद हैं, अप्रथमा (भूत, वर्तमान और भविष्यतके भेदसे) तीन भेद हैं। अतीत काल संस्थानोंके और संस्थात आबलिके गूणकार जितना है।

सं.सि./५/२२/२६३/३ परिणामादिलक्षणो व्यवहारकालः। अन्येन परिच्छिन्नः अन्यस्य परिच्छेदहेतुः क्रियाविशेषः काल इति व्यवहृत्यते। स त्रिधा व्यवतिष्ठते भूतो वर्तमानो भविष्यति... व्यवहारकाले भूतादिव्यपदेशो मुख्यः। कालव्यपदेशो गौणः, क्रियावद्द्रव्यापेक्षारकालकृतत्वाच्च।

स.सि./५/४०/३१६/४ सांप्रतिकस्यैकसमयिकत्वेऽपि अतीता अनागतारभ समया अनन्ता इति कृत्वा “अनन्तसमयः” इत्युच्यते।—१. परिणामादि लक्षणवाला व्यवहार काल है। तत्पर्यय यह है कि जो क्रियाविशेष अन्यसे परिच्छिन्न होकर अन्यके परिच्छेदका हेतु है उसमें काल इस प्रकारका व्यवहार किया जाता है। वह काल तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान और भविष्यत।...व्यवहार कालमें भूतादिक रूप संज्ञा मुख्य है और काल संज्ञा गौण है; क्योंकि इस प्रकारका व्यवहार क्रियावाले द्रव्यकी अपेक्षासे होता है तथा कालका कार्य है। २. यद्यपि वर्तमान काल एक समयवाला है तो भी अतीत और अनागत अनन्त समय है ऐसा मानकर कालको अनन्त समयवाला कहा है। (रा.वा./५/२२/२४/४८२/६)

ध. ११/४.२.६.१/१/७५ कालो परिणामभवो परिणामो द्रव्यकालसंभूदो। दोष्णं एस सहाओ कालो खणभंगुरो णियदो ११।—समयादि रूप व्यवहार काल चूंकि जीव न पुद्गलके परिणमनसे जाना जाता है, अतः वह उससे उत्पन्न हुआ कहा जाता है।...व्यवहारकाल क्षणस्थायी है।

ध.४/१.६.१/३१७/११ कस्यन्ते संख्यायन्ते कर्म-भवं-कायायुस्थितयोऽनेनेति कालशब्दव्युत्पत्तेः। कालः समय अद्धा इत्येकोऽर्थः।—जिसके द्वारा कर्म, भव, काय और आयुको स्थितियों कल्पित या संख्यात की जाती हैं अर्थात् कही जाती हैं, उसे काल कहते हैं, इस प्रकारकी काल शब्दकी व्युत्पत्ति है। काल, समय और अद्धा, ये सब एकार्थवाची नाम हैं। (रा.वा./५/२२/२५/४८२/२९)

न. च. वृ./१३७...परिणामो। पञ्जयतिदि उवचरिदो बवहारादो य णायव्वो १३७।—परिणाम अथवा पर्यायकी स्थितिको उपचारासे वा व्यवहारसे काल जानना चाहिए।

गो.जो./सू./५७२/१०९७ बवहारो य वियप्पो भेदो तह पज्जओति एयट्ठो। बवहारअवठ्ठाणट्ठदी हु बवहारकालो दु।—व्यवहार और विकल्प अर्थात् भेद और पर्याय ए सर्व एकार्थ हैं। इति शब्दनिष्ठा एक अर्थ है तहाँ व्यंजन पर्यायका अवस्थान जो वर्तमानपना ताकरि स्थिति जो कालका परिणाम सोई व्यवहार काल है।

प्र.सं./सू.व.टी./२१/६० द्रव्यपरिवर्तकको जो सो कालो हवेष बवहारो १०९१ पर्यायस्य सम्बन्धनी याऽसौ समयघटिकादिरूपा स्थितिः सा

व्यवहारकालसंज्ञा भवति, न च पर्याय इत्यादिप्रमाणः । — जो द्रव्योंके परिवर्तनमें सहायक, परिणामादि लक्षणवाला है, सो व्यवहारकाल है । १२। द्रव्योंकी पर्यायसे सम्बन्ध रखनेवाली यह समय, बड़ी आवि रूप जो स्थिति है वह स्थिति ही 'व्यवहार काल' है; वह पर्याय व्यवहार काल नहीं है । (प्र. सं./टी./२१/६१)

प. ध./पू./२७० तदुदाहरणं संप्रति परिणमनं सप्तमान्ध्यायेत । अस्ति विवक्षित्वादिह नास्त्यंशस्याविवक्षया तदिह । २७०। — अब उसका उदाहरण यह है कि सत् सामान्यरूप परिणमनकी विवक्षासे काल सामान्य काल कहलाता है । और सत्के विवक्षित द्रव्य, गुण व पर्याय रूप विशेष अंशोंके परिणमनकी अपेक्षासे काल विशेष काल कहलाता है ।

२. समयादिकी उत्पत्तिके निमित्त

त. सू./२/१३, १४ (ज्योतिषवेदाः) मेरुप्रदक्षिणा निर्यगतयो मूलोके । १३॥ तत्कृत्वा कालविभागः । १४॥ — ज्योतिषवेद मनुष्य लोकमें मेरुकी प्रदक्षिणा करनेवाले और निरन्तर गतिशाली हैं । १३॥ उन गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके द्वारा किया हुआ काल विभाग है । १४॥

प्र. सा./त. प्र./१३६ यो हि येन प्रवेशमात्रेण कालपदार्थेनाकाशस्य प्रवेशोऽभिप्रायस्तत् प्रवेशं मन्दगत्यातिक्रमताः परमाणुस्तत्प्रवेशमात्रातिक्रमणपरिमाणेन तेन समो यः कालपदार्थसूक्ष्मवृत्तिरूपसमयः स तस्य कालपदार्थस्य पर्यायः । — किसी प्रवेशमात्र कालपदार्थके द्वारा आकाशका जो प्रवेश व्याप्त हो उस प्रवेशको जब परमाणु मन्दगतिसे उल्लंघन करता है तब उस प्रवेशमात्र अतिक्रमणके परिमाणके बराबर जो काल पदार्थकी सूक्ष्मवृत्ति रूप 'समय' है, वह उस काल पदार्थकी पर्याय है । (नि. सा./ता. वृ./३१)

प. का./त. प्र./२६ परमाणुप्रचलनायतः समयः । नयनपुटघटनायचो निमित्तः । तत्संख्याविशेषतः काष्ठा कला नाली च । गगनगतिगमनायचो दिवारात्रः । तत्संख्याविशेषतः मासः, ऋतुः, अयनं, संवत्सरमिति । — परमाणुके गमनके आश्रित समय है; और मिचनेके आश्रित निमित्त है; उसकी (निमित्त की) अनुक संख्यासे काष्ठा, कला, और बड़ी होती है, सूर्यके गमनके आश्रित अहोरात्र होता है; और उसकी (अहोरात्रकी) अनुक संख्यासे मास, ऋतु, अयन और वर्ष होते हैं । (प्र. सं./वृ./टी./१६/१३४)

प्र. सं./वृ./टी./२१/६२ समयोत्पत्तौ मन्दगतिपरिणतपुद्गलपरमाणुस्तथा निमित्तकालोत्पत्तौ नयनपुटविघटनं, तथैव घटिकाकालपर्यायोत्पत्तौ घटिकासामग्रीभूतजलभाजनपुरुषहस्तादिव्यापारो, दिवसपर्याये तु दिनकरिन्मनुष्यादानकारणमिति । — समय रूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें मन्दगतिसे परिणत पुद्गल परमाणु, निमित्तरूप कालकी उत्पत्तिमें नेत्रोंके पुटोंका विघटन, बड़ी रूप काल पर्यायकी उत्पत्तिमें बड़ोंकी सामग्रीरूप जलका कटोरा और पुरुषके हाथ आदिका व्यापार दिनरूप कालपर्यायकी उत्पत्तिमें सूर्यका बिम्ब उपादान कारण है ।

१. परमाणुकी शीघ्रगतिसे समयका विभाग नहीं हो जाता

प्र. सा./त. प्र./१३६ तथाहि—यथा विशिष्टावगाहपरिणामादेकपरमाणुपरिमाणोऽनन्तपरमाणुस्कन्धः परमाणोरन्तर्हावात् पुनरन्धनन्तांशत्वं न साधयति तथा विशिष्टगतिपरिणामादेककालाणुव्याप्तं आकाशप्रदेशातिक्रमणपरिमाणवच्चिद्वन्नेनैकसमयेनैकस्मान्शोकात्ताद्व द्वितीयं लोकाण्ठमाक्रमतः परमाणोरन्तर्ह्येयाः कालाणवः समयस्यान्तर्हावात्संख्येयांशत्वं न साधयन्ति । — जैसे विशिष्ट अवगाह परिणामके कारण एक परमाणुके परिमाणके बराबर अनन्त परमाणुओंका स्कन्ध बनता है तथापि वह स्कन्ध परमाणुके अनन्त अंशोंको सिद्ध नहीं करता, क्योंकि परमाणु निरन्तर है; उसी प्रकार जैसे एक कालाणुसे

व्याप्त एक आकाशप्रदेशके अतिक्रमणके मापके बराबर एक 'समय'में परमाणु विशिष्टगति परिणामके कारण लोकके एक छोरसे दूसरे छोर तक जाता है तब (उस परमाणुके द्वारा उल्लंघित होनेवाले) अस्तस्य कालाणु 'समय'के अस्तस्य अंशोंको सिद्ध नहीं करते, क्योंकि 'समय' निरन्तर है ।

प. का./ता. वृ./२५/१३/८ ननु यावत्ता कालेनैकप्रदेशातिक्रमं करोति पुद्गलपरमाणुस्तत्प्रमाणेन समयव्याख्यानं कृतं स एकसमये चतुर्वंशरज्जु-गमनकालि यावन्तः प्रवेशास्तथावन्तः समया भवन्तीति । नैवं । एकप्रदेशातिक्रमेण या समयोत्पत्तिर्निमित्ता सा मन्दगतिगमनेन, चतुर्वंशरज्जुगमनं यदेकसमये भणितं तदक्रमेण शीघ्रगत्या कथितमिति नास्ति दोषः । अब दृष्टान्तसाह—यथा कोऽपि वेददत्तो योजनशतं दिनशतेन गच्छति स एव विद्याप्रभावेन दिनेनैकेन गच्छति तत्र किं दिनशतं भवति नैवेकदिनमेव तथा शीघ्रगतिगमने सति चतुर्वंशरज्जुगमनेप्येकसमय एव नास्ति दोषः इति । — प्रश्न—जितने कालमें "आकाशके एक प्रवेशसे दूसरे प्रवेशमें परमाणु गमन करता है उतने कालका नाम समय है" ऐसा शास्त्रमें कहा है तो एक समयमें परमाणुके चौदह रज्जु गमन करनेपर, जितने आकाशके प्रवेश हैं उतने ही समय होने चाहिए । उत्तर—आगममें जो परमाणुका एक समयमें एक आकाशके प्रवेशके साथ वासे दूसरे प्रवेशपर गमन करना कहा है, सो तो मन्दगतिकी अपेक्षासे है तथा परमाणुका एक समयमें जो चौदह रज्जुका गमन कहा है वह शीघ्र गमनकी अपेक्षासे है । इसलिए शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुकी एक ही समय लगता है । इसमें दृष्टान्त यह है कि—जैसे वेददत्त धीमी बालसे सौ योजन सौ दिनमें जाता है, वही वेददत्त विद्याके प्रभावसे शीघ्र गतिसे द्वारा सौ योजन एक दिनमें भी जाता है, तो क्या उस वेददत्तको शीघ्रगतिसे सौ योजन गमन करनेमें सौ दिन हो गये । किन्तु एक ही दिन लगेगा । इसी तरह शीघ्रगतिसे चौदह रज्जु गमन करनेमें भी परमाणुकी एक ही समय लगेगी । (प्र. सं./टी./२२/६६/१)

रलो. बा./२/भाषाकार १/६/६६-६७/२७७/२ लोक सम्बन्धी नीचेके बात-बतलसे ऊपरके बातबतलमें जानेवाला बायुकायका जीव या परमाणु एक समयमें चौदह रज्जु जाता है । अतः एक समयके भी अस्तस्य अविभाग प्रतिच्छेद माने गये हैं । संसारका कोई भी छोटेसे छोटा पूरा कार्य एक समयसे भ्रूय कालमें नहीं होता है ।

४. व्यवहार कालका व्यवहार मनुष्य क्षेत्रमें ही होता है

रा. बा./६/२२/२६/४८२/२० व्यवहारकालो मनुष्यक्षेत्रे संभवति इत्युच्यते । तत्र ज्योतिषाणां गतिपरिणामात्, न बहिःनिवृत्तगतिव्यापारत्वात् ज्योतिषानाम् । — सूर्यगति निमित्तक व्यवहारकाल मनुष्य क्षेत्रमें ही चलता है, क्योंकि मनुष्य लोकके ज्योतिषेव गतिशाली होते हैं, बाहरके ज्योतिषेव अवस्थित हैं । (गो. जी./पू./१७०)

ध. ४/१/६.१.३२०/६ माणुस्येक्षेत्रेऽसुखमन्तेति याज्ञगिर्याणं तपज्जाएहि आहुरिरे । — त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे परिपूरित एक मात्र मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डलमें ही काल है; अर्थात् कालका आधार मनुष्य क्षेत्र सम्बन्धी सूर्यमण्डल है ।

५. देवलोक आदिमें इसका व्यवहार मनुष्यक्षेत्रकी अपेक्षा किन्ना जाता है

रा. बा./६/२२/२६/४८२/२१ मनुष्यक्षेत्रसमुत्थेन ज्योतिर्गतिमयावलि-काहिना परिच्छिन्नेन क्रियाकलापेन कालवर्तनया कालारभ्येन ऊर्ध्वमधस्तिर्मग्नं च प्राणिनां संख्येयासंख्येयान्ताणान्तकालगणना-प्रभेदेन कमभ्रवकायस्थितिपरिच्छेदः । — मनुष्य क्षेत्रसे उत्पन्न आव-

लिका आविसे दोनों दोनोंके प्राणियों की कर्मस्थिति, भवस्थिति, और कार्यस्थिति आदिका परिच्छेद होता है। इसीसे संस्थेय अस्त्येय और अनन्त आविर्की गिनती भी जाती है।

ब. ४/३२०/६ इत्येवैव कालेन तैस्ति बह्वारापी । —यहकि कालसे ही वेनसोकमें कालका व्यवहार होता है।

१. जब सब द्रव्योंका परिणाम काल है तो मनुष्य क्षेत्रमें इसका व्यवहार क्यों

ब. ४/२.५.१३२१/१ जीव-योगसपरिणामी कालो होदि, तो सव्वेष्ठ जीव-योगसंस्तु संक्षिपण कालेण होदव्वं; तदो मायुसखेत्तेल्लुज्जमंडलद्विरो कालो ति न वडदे। न एख दोसो, तिलज्जतादो। किंतु न तहा कोये समय वा संबन्धहारो अत्थि; अणाइण्हणरूणेण सुज्जमंडल किरियापरिणामेण चैव कालसंबन्धहारो पयदुो। तन्हा एवस्सेव गहणं कायव्वं । —प्रश्न—यदि जीव और पुद्गलोंका परिणाम ही काल है; तो सभी जीव और पुद्गलोंमें कालको संस्थित होना चाहिए। तब ऐसे स्थानों 'मनुष्य क्षेत्रके एक सूर्य मण्डलमें ही काल स्थित है' यह बात बटित नहीं होती? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है। क्योंकि उक्त कथन निर्दोष है। किन्तु लोकमें या शास्त्रमें उस प्रकार-से व्यवहार नहीं है, पर अनाविनिधन स्वरूपसे सूर्यमण्डलकी क्रिया—परिणामोंमें ही कालका व्यवहार प्रचल है। इसलिए इसका ही ग्रहण करना चाहिए।

७. भूत वर्तमान व भविष्यत कालका प्रमाण

नि. सा./बु. व. दी./३१, ३२ तीसो संक्षेज्जावलिहवसंठाणप्पमाणं तु ३३१। अतीतकालप्रपञ्चोऽयमुच्यते—अतीतसिद्धान्तो सिद्धपर्याय-प्रादुर्भासमयात् पुरागतो ह्यभिव्यक्तव्यवहारकालः स कालस्यैषा संसारावस्थानां यानि संस्थानानि गतानि तैः सहस्रावदानन्तः। अनागतकालोऽयनागतसिद्धान्तानामनागतशरीराणि यानि तैः सहस्रावदाः (१) युक्तेः सकाशादित्यर्थः। टी०। जोबाहु पुगलादोऽन्ततुगुणा चावि संपदा समयाः । —अतीतकाल (अतीत) संस्थानोंके और संस्थान आविर्के गुणाकार जितना है ३३१। अतीतकालका विस्तार कहा जाता है; अतीत सिद्धोंको सिद्धपर्यायके प्रादुर्भास समयसे पूर्व बीता हुआ जो आविर्भाव व्यवहारकाल वह उन्हें संसार दशाने जितने संस्थान बीत गये हैं उनके जितना होनेसे अनन्त है। (अनागत सिद्धोंको युक्ति होने तकका) अनागत काल भी अनागत सिद्धोंके जो युक्ति पर्यन्त अनागत शरीर उनके बराबर है। अब, जीवसे तथा पुद्गलसे भी अनन्तगुणे समय है।

ब. ४/१.५.१३२१/५ केमचिरंकालो । अणादिओ अपज्जवसिदो । —प्रश्न—काल कितने समय तक रहता है। उत्तर—काल अनादि और अपर्यवसित है, अर्थात् कालका न आवि है न अन्त है।

ब. ४/१ सर्वदा अतीत काल सर्वजीव राशिके अनन्तत्वे भाग प्रमाण रहता है, अन्यथा सर्व जीवोंके अभाव होनेका प्रसंग जाता है।

गो. जो./बु./१७८, ५७६ बह्वारो पुण तिबिहो तीदो बहूँतगो भविस्सो दु। तीसो संक्षेज्जावलिहवसिद्धान्तं पमाणो दु। १७८। समयो दु बह्वारो जीवादो सम्पुगलादो वि। भावी अन्तगुणियो इवि बह्वारो हव्वे कालो। ५७६। —व्यवहार काल तीन प्रकार है—अतीत, अनागत और वर्तमान। तहाँ अतीतकाल सिद्ध राशिकी संस्थान आविर्लोकि गुणों जो प्रमाण होदि चित्तना जानना ५७८। वर्तमानकाल एक समयमात्र जानना। बह्वारि भावी जो अनागतकाल से सर्व जीवराशितें वा सर्व पुद्गलराशितें तै भी अन्ततुगुणा जानना। ऐसे व्यवहार काल तीन प्रकार कहा ५७६।

४. काक प्रमाण स्थित कर देनेपर अनादि भी सादि बन जायेगा—

ब. ३/१.२.३/३०/५ अणाइस्स अदीदकालस्स कथं पमाणं ठविज्जव्वि । न, अण्णहा तस्साभावपसंगदो । न च अणादि ति आणिदे सादितं पावेदि, विरोहा । —प्रश्न—अतीतकाल अनादि है, इसलिए उसका प्रमाण कैसे स्थापित किया जा सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि उसका प्रमाण नहीं माना जाये तो उसके अभावका प्रसंग आ जायेगा। परन्तु उसके अनादित्वका ज्ञान हो जाता है, इसलिए उसे सादित्वकी प्राप्ति हो जायेगी, सो भी बात नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है।

९. निश्चय व व्यवहार कालमें अन्तर—

रा. बा./१/८/२०/४३/२० मुख्यकालास्तित्वसंश्रयार्थं पुनः कालग्रहणम् । द्विविधो हि कालो मुख्यो व्यावहारिकश्चेति । तत्र मुख्यो निश्चय-कालः । पर्यायपर्यायवधिपरिच्छेदो व्यावहारिकः । —मुख्य काल-के अस्तित्वकी सूचना देनेके लिए स्थितिसे प्रथम कालका ग्रहण किया है। —व्यवहार काल पर्याय और पर्यायिकी अवधिका परिच्छेद करता है।

४. उत्सर्पिणी आदि काल निर्देश

१. कल्पकाल निर्देश

सं. सि./३/२७/२२३/७ सोमयी कल्प इत्याख्यायते । —ये दोनों (उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी) मिल कर एक कल्पकाल कहे जाते हैं। (रा. बा./३/२७/५/१६१/३)।

ति. प./४/३१६ दोण्णि वि मिलिवेकप्पं छम्मेदा होंति तत्थ एकेकं...। —इन दोनोंको मिलानेपर बीस कोट्ठाकोट्ठी सागरोपमप्रमाण एक कल्पकाल होता है। (ज० प०/२/१९६)।

२. कालके उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी दो भेद—

स. सि./३/२७/२२३/२ स च कालो द्विविधः—उत्सर्पिणी अवसर्पिणी चेति । —बहु काल (व्यवहार काल) दो प्रकारका है—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी। (ति. प./४/३१६) (रा. बा./३/२७/३/१६१/२६) (क. पा. १/४६६/७४/२)

३. दोनोंके सुषमादि छः छः भेद

स. सि./३/२७/२२३/४ तत्रावसर्पिणी बह्विधा—सुषमसुषमा सुषमा सुषमदुषमा दुषमसुषमा दुषमा अतिदुषमा चेति । उत्सर्पिण्याय अतिदुषमाया सुषमसुषमान्ता बह्विधेव भवति । —अवसर्पिणीके छह भेद हैं—सुषमसुषमा, सुषमा, सुषमदुषमा, दुषमसुषमा, दुषमा और अतिदुषमा। इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी अतिदुषमाके लेकर सुषमसुषमा तक छह प्रकारका है। (अर्थात् दुषमदुषम, दुषमा, दुषमसुषमा, सुषमदुषमा, सुषमा, और अतिदुषमा) (रा. बा./३/२७/५/१६१/३१) (ति. प./४/३१६) (ति. प./४/१६६६-१६६६) (क. पा. १/४६६/७४/२) (ब. ६/४.१.४४/१९६/१०)।

४. सुषमा दुषमा आदि का लक्षण

न. पु./३/१६ समकालविभागः स्याद सुषुसावर्हगर्हयोः। सुषमा सुषमे-रयमतोऽन्वर्थत्वमेतयोः १९६। —समा कालके विभागको कहते हैं तथा

सु और दुर उपसर्ग क्रमसे अच्छे और बुरे अर्थमें आते हैं। सु और दुर उपसर्गोंको पृथक् पृथक् समाके साथ जोड़ देने तथा व्याकरणके नियमानुसार स को व कर देनेसे सुषमा और दुःषमा शब्दोंकी सिद्धि होती है। जिनके अर्थ क्रमसे अच्छा काल और बुरा काल होता है, इस तरह उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी कालके अहाँ भेद सार्थक नाम-बांसे हैं १६।

५. अवसर्पिणी काकके चट् अर्द्धोंका स्वल्प

ति. प. ४/३२०-३६४ “नोट—सुख न देकर केवल कष्टार्थ दिया जाता है। १. सुषमासुषमा—(धूमि) सुषमासुषमा कालमें धूमि रज, धूम, अग्नि और हिमसे रहित, तथा कण्टक, अश्लिषा (बर्फ) आदि सब विकल आदिक कीड़ोंके उपसर्गोंसे रहित होती है १३२०। इस कालमें निर्मल वर्षणके सहस्र और निम्नतः त्रयोदश रहित दिव्य बाष्प, तन, मन और नयनोंको सुखदायक होती है १३२१। कोमल बास व फलोंसे लदे वृक्ष १३२२-३२३। कमलोंसे परिपूर्ण बापिकारें १३२४। सुन्दर भवन १३२५। कण्ठशूलोंसे परिपूर्ण पर्वत १३२८। रत्नोंसे भरी पृथ्वी १३२९। तथा सुन्दर नदियाँ होती हैं १३३०। स्वामी धृत्य भाव व युद्धादिकका अभाव होता है। तथा विकलेन्द्रिय जीवोंका अभाव होता है १३३१-३३२। दिन रातका भेद, शीत व गर्मीकी वेदनाका अभाव होता है। परस्त्री व परधन ग्रहण नहीं होता १३३३। यहाँ मनुष्य युगल-युगल उत्पन्न होते हैं १३३४। मनुष्य-प्रकृति—अनुपम लावण्यसे परिपूर्ण, सुख सागरमें मग्न, मार्दव एवं आर्जवसे सहित मन्दकपायी, सुशीलता पूर्ण भोग-धूमिमें मनुष्य होते हैं। नर व नारीसे अतिरिक्त अन्य परिवार नहीं होता। १३३७-३४०।—वहाँ गाँव व नगरादिक सब नहीं होते केवल वे सब कल्पवृक्ष होते हैं १३४१। माँसाहारके रमागी, उव-स्वर फलोंके रमागी, सखबाही, बेरया व परस्त्रीरमागी, गुणियोंके गुणोंमें अनुरक्त, जिनपूजन करते हैं। उपवासादि संयमके धारक, परिग्रह रहित यतियोंको आहारवान देनेमें तत्पर रहते हैं १३६५-३६८। मनुष्य—भोगधूमिओंके युगल कदलीघात मरणसे रहित, किमियासे बहुते शरीरोंको बनाकर अनेक प्रकारके भोगोंको भोगते हैं १३८८। मकुट आदि आभूषण उनके स्वभावसे ही होते हैं १३६०-३६४। जन्म-मृत्यु—भोगधूमिमें मनुष्य और तिर्यचोंको नौ मास आयु शेष रहने पर गर्भ रहता है और मृत्यु समय आनेपर युगल बालक बालिका जन्म लेते हैं १३७५। नवमास पूर्ण होने पर गर्भसे युगल निकलते हैं, तत्काल ही तब माता पिता मरणकी प्राप्ति होते हैं १३७६। पुरुष धीमे और स्त्री जम्माई आनेसे मृत्युको प्राप्ति होते हैं। उन दोनोंके शरीर शर-रकालीन मेघके समान आसुल विनष्ट हो जाते हैं १३७७। बालन—उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँटूठेके चूसनेमें ३ दिन व्यतीत होते हैं १३७८। इसके पश्चात् उपवेशन, अस्थिरगमन, स्थिर-गमन, कलागुणोंकी प्राप्ति, तारुण्य और सम्पन्नशोभनके ग्रहणकी योग्यता, इनमें क्रमशः प्रत्येक अवस्थामें उनबालकोंकेहीनतीनदिन व्यतीत होते हैं १३८०। इनका शरीरमें मूत्र व विज्ञाका आसक्त नहीं होता १३८१। विचार—वे अक्षर, चित्र, गणित, गन्धर्व और शिष्य आदि ६४ कलाओंमें स्वभावसे ही अतिशय निपुण होते हैं १३८६। जाति—भोग धूमिमें गाय, सिंह, हाथी, मगर, शूकर, साँप, रोक, भैंस, बक, बन्दर, गवय, तेंदुआ, व्याघ्र, शृगाल, रीछ, बाघ, सुर्गा, कोयल, तोता, कबूतर, राजहंस, कोरंड, काक, कौच, और कंजक तथा और भी तिर्यच होते हैं १३८६-१३९०। भोग व आहार—ये युगल पारस्परिक प्रेममें आसक्त रहते हैं १३८६। मनुष्योंमें तिर्यच भी अपनी-अपनी योग्यतानुसार माँसाहारके बिना कण्ठशूलोंका भोग करते हैं १३९१-१३९३। चौथे दिन केरके बराबर आहार करते हैं १३९४। कालस्थिति—चार कोड़ाकोड़ी सागरोंपम प्रमाण सुषमासुषमा कालमें पहिलेसे शरीरकी ऊँचाई, आयु, बल, बुद्धि और तेज आदि हीन-हीन होते जाते हैं १३९४। (ह. पु. ७/६४-१०५) (म. पु. ६/६२-६९)

(ज. प. २/११२-१६४) (त्रि. सा. ७/७७४-७६९) २—ति. प. ४/३६५-४०२। २ सुषमा—इस प्रकार उत्सर्पादिकके क्षीण होनेपर सुषमा नामका द्वितीय काल प्रविष्ट होता है १३६५। इसका प्रमाण तीन कोड़ाकोड़ी सागरोंपम है। उत्तम भोगधूमिमें मनुष्य व तिर्यच होते हैं। शरीर—शरीर समचतुरस्र संस्थान से युक्त होता है १३८०। आहार—तीसरे दिन अन्न (बहेड़ा) फलके बराबर अमृतमय आहारकी ग्रहण करते हैं १३८८। जन्म व बुद्धि—उस कालमें उत्पन्न हुए बालकोंके शय्यापर सोते हुए अपने अँटूठेके चूसनेमें पाँच दिन व्यतीत होते हैं १३८९। पश्चात् उपवेशन, अस्थिरगमन, स्थिरगमन, कलागुणप्राप्ति, तारुण्य, और सम्पन्नग्रहणकी योग्यता, इनमेंसे प्रत्येक अवस्थामें उन बालकोंके पाँच-पाँच दिन आते हैं १४०१। शेष वर्णन सुषमासुषमाके जानना। ३. ति. प. ४/४०३-४१० सुषमासुषमा—उत्सर्पादिकके क्षीण होनेपर सुषमासुषमा काल प्रवेश करता है, उसका प्रमाण दो कोड़ा-कोड़ी सागरोंपम है १४०३। शरीर—इस कालमें शरीरकी ऊँचाई दो हज़ार धनुष प्रमाण तथा एक पद्मकी आयु होती है १४०४। आहार—एक दिनके अन्तराससे औरतेके बराबर अमृतमय आहारकी ग्रहण करते हैं १४०६। जन्म व बुद्धि—उस कालमें बालकोंके शय्यापर सोते हुए सात दिन व्यतीत होते हैं। इसके पश्चात् उपवेशनादि क्रियाओंमें क्रमशः सात सात दिन आते हैं १४०८। कुलकर आदि पुरुष—कुलकम पद्मके आठवें भ्रम प्रमाण तृतीय कालके शेष रहने पर—प्रथम कुलकर उत्पन्न होता है १४२१। फिर क्रमशः चौदह कुलकर उत्पन्न होते हैं १४२२-४६४। यहाँ आगे सम्पूर्ण लोक प्रसिद्ध प्रेशठ शलाका पुरुष उत्पन्न होते हैं १४२०। शेष वर्णन जो सुषमा (वा सुषमसुषमा) कालमें कह आये हैं, वही यहाँ भी कहना चाहिए १४०६। ४. ति. प. ४/१२७६-१२७७ सुषमासुषमा—सुषमासुषमा तीर्थंकरके निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष और साठे आठ मासके व्यतीत होनेपर सुषमसुषमा नामक चातुर्थकाल प्रविष्ट हुआ १२७६। इस कालमें शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ पच्चीस धनुष प्रमाण थी १२७७। इसमें ६३ शलाका पुरुष व कामदेव होते हैं। इनका विशेष वर्णन—६० ‘शलाका पुरुष’। ६. ति. प. ४/१२७७-१२७८ सुषमा—चौर भगवान् का निर्वाण होनेके पश्चात् तीन वर्ष, आठ मास, और एक पद्मके व्यतीत हो जानेपर सुषमाकाल प्रवेश करता है १४७४। शरीर—इस कालमें उच्छेद आयु कुल १२० वर्ष और शरीरकी ऊँचाई सात हाथ होती है १४७५। भूत विच्छेद—इस कालमें भूततीर्थ जो धर्म प्रवर्तनका कारण है वह २०२१७ वर्षोंमें काल दोषसे हीन होता होता व्युच्छेदको प्राप्ति हो जायेगा १४७६। इतने मात्र समय तक ही चातुर्थकाल संभ रहेगा। इसके पश्चात् नहीं। १४७६। मुनिदीक्षा—मुकुटधरोमें अन्तिम चन्द्रगुप्ते दोषा धारण की। इसके पश्चात् मुकुटधारी प्रज्ज्याको धारण नहीं करते १४७८। राजवंश—इस कालमें राजवंश क्रमशः न्यायसे गिरते-गिरते अन्धायी हो जाते हैं। अत आचार्य-धरोके २७५ वर्ष पश्चात् एक कलकी राजा हुआ १४७६-१४९०। जो कि मुनिमें आहारपर भी मुक्त माँगता है। तब मुनि अन्तराय जान निराहार लौट जाते हैं १४९२। उस समय उनमें किसी एकको अवधिज्ञान हो जाता है। इसके पश्चात् कोई असुरदेव उपासर्गको जानकर धर्मद्रोही कलकीको मार डालता है १४९३। इसके ५०० वर्ष पश्चात् एक उपकलकी होता है और प्रत्येक १००० वर्ष पश्चात् एक कलकी होता है १४९६। प्रत्येक कलकीके समय मुनिको अवधिज्ञान उत्पन्न होता है। और चातुर्थकाल भी घटता जाता है १४९७। संघविच्छेद—चाण्डालादि ऐसे बहुत मनुष्य दिखते हैं। १४९८-१५१६। इस प्रकार से इकीसवाँ अन्तिम कलकी होता है १५२०। उसके समय में वीरगज नामक मुनि, सबंधी नामक आदिक तथा अग्निवत्स और पंगुमी नामक भावक युगल होते हैं। १५२१। उस राजाके द्वारा मुक्त माँगने पर वह मुनि उन भावक आदिकोंको सुषमा कालका अन्त आनेका संदेश देता है। उस समय मुनिकी

आयु कुल तीन दिन की होन गृहीती है। उन के चारों ही सम्पास मरण पूर्वक कासिक कृष्ण अनावस्था को यह देह छोड़ कर सौधर्म स्वर्गमें वेव होते हैं। १५२०-१५३३। अन्त—उस दिन कोषको प्राप्त हुआ अक्षर वेव कल्कीकी मारता है और सूर्यास्तसमयमें अग्नि विनष्ट हो जाती है। १५३३। इस प्रकार धर्मग्रोही २१ कल्की एक सागर आयुसे युक्त होकर धर्मा नरकमें जाते हैं। १५३४-१५३५ (म. पु./७६/३६०-४३५)।

६-ति. प./४/१५३५-१५४४ सुषमासुषमा—२१वें कल्की के परचाव तीन वर्ष, आठ मास और एक पक्षके भीत जानेपर महाविषम वह अतिबुधमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। १५३५। शरीर—इस कालके प्रवेशमें शरीरकी ऊँचाई तीन अयबा सड़ें तीन हाथ और उत्कृष्ट आयु २० वर्ष प्रमाण होती है। १५३६। धूम वर्णके होते हैं। आहार—उस कालमें मनुष्योंका आहार मूल, फल और मत्स्याधिक होते हैं। १५३७। निवास—उस समय बस्त्र, वृक्ष और मकानाधिक मनुष्योंको दिखाई नहीं देते। १५३७। इसलिए सब मने और भवनोंसे रहित होकर बनोंमें घूमते हैं। १५३८। शारीरिक दुःख—मनुष्य प्रमदः पशुओं जैसा आचरण करनेवाले, क्रूर, बहिरे, अन्धे, काले, पूंने, शरिष्य एवं कोषसे परिपूर्ण, शीन, नव्वर जैसे रूपवाले, कुम्हड़े नीचे शरीरवाले, माना प्रकार की व्याधि वैदनासे विकल, अतिकषाय युक्त, स्वभावसे पाण्डि, स्वजन आविसे विहीन, दुर्गन्धयुक्त शरीर एवं केशोंसे संयुक्त, लू तथा लोख आविसे आच्छन्न होते हैं। १५३८-१५४१। आगमन निर्गमन—इस कालमें नरक और तिर्यगगतिसे आये हुए जीव ही यहाँ जन्म लेते हैं, तथा यहाँ से मरकर घोर नरक व तिर्यगगतिमें जन्म लेते हैं। १५४२। हानि—दिन प्रतिदिन उन जीवोंकी ऊँचाई, आयु और बर्ध हीन होते जाते हैं। १५४३। प्रलय—उनकास दिन कम इक्कीस हजार वर्षोंके भीत जानेपर जन्तुओंको भयदायक घोर प्रलय काल प्रकृत होता है। १५४४। (प्रलयका स्वरूप—दे० प्रलय। (म. पु./७६/४३८-४५०) (त्रि. सा./५६२-५६४) बद् कालोंमें अवगाहना, आहारप्रमाण, अन्तराल, संस्थान व हठियों आदिकी वृद्धिहामिका प्रमाण। दे० काल/४/१६।

६. उत्सर्पिणी कालका कक्षण व काल प्रमाण

स.सि./३/२०/२२३/३ अन्वर्थसंज्ञे चैते। अनुभवादिभिरुत्सर्पणशीला उत्सर्पिणी। ...अवसर्पिण्याः परिमाणं दशसागरोपमकोटीकोट्यः। उत्सर्पिण्या अपि तावदय एव। —ये दोनों (उत्सर्पिणी व अवसर्पिणी) काल सार्थक नामवाले हैं। जिसमें अनुभव आदिकी वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (रा.वा./३/२०/४/१६१/३०)

अवसर्पिणी कालका परिमाण दस कोड़ाकोड़ी सागर है और उत्सर्पिणीका भी इतना ही है। (स.सि./३/३८/२३४/६) (ध.१३/५,५, ५६/३१/३०१) (रा.वा./३/३८/२०८/२९) (ति. प./४/३१५) (ज.प./२/१९५)

ध.६/४,५,४४/१९६/६ अथ बलाउ-उत्सेहार्ण उत्सर्पणं उठड़ी होदि सो कालो उत्सर्पिणी। —जिस कालमें बल, आयु व उत्सेधका उत्सर्पण अर्थात् वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है। (ति. प./४/३१४९/१५५०) (क.पा.१/४६/७७/३) (म. पु./३/२०)

७. उत्सर्पिणी कालके षट् भेदोंका विशेष स्वरूप

उत्सर्पिणी कालका प्रवेश क्रम—दे० काल/४/१२

ति.प./४/१५६३-१५६६ सुषमासुषमा—इस कालमें मनुष्य तथा तिर्यच मग्न रहकर पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर बन-प्रवेशोंमें धत्तरा आदि वृक्षोंके फल मूल एवं पत्ते आदि खाते हैं। १५६३। शरीरकी ऊँचाई एक हाथ प्रमाण होती है। १५६४। इसके आगे तेज, बल, वृद्धि आदि सब काल स्वभावसे उत्तरोत्तर बढ़ती जाती हैं।

१५६५। इस प्रकार भरतसेनमें २१००० वर्ष परचाव अतिबुधमा काल पूर्ण होता है। १५६६। (म. पु./७६/४५४-४५६)

ति.प./४/१५६७-१५७५ सुषमा—इस कालमें मनुष्य-तिर्यचोंका आहार २०,००० वर्ष तक पहलेके ही समान होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई ३ हाथ प्रमाण होती है। १५६८। इस कालमें एक हजार वर्षोंके योग रहनेपर १४ कुलकरोती उत्पत्ति होने लगती है। १५६९-१५७१। कुलकर इस कालके स्वेष्ट पुत्रोंको उपदेश देते हैं। १५७५। (म. पु./७६/४६०-४६२) (त्रि. सा./८७१)

ति. प./४/१५७५-१५८६ सुषमासुषमा—इसके परचाव बुधम-सुषमाकाल प्रवेश होता है। इसके प्रारम्भमें शरीरकी ऊँचाई सात हाथ प्रमाण होती है। १५७६। मनुष्य पाँच वर्णवासे शरीरसे युक्त, मर्यादा, विनय एवं लज्जासे सहित सन्तुष्ट और सम्पन्न होते हैं। १५७७। इस कालमें २४ तीर्थंकर होते हैं। उनके समयमें १२ चक्रवर्ती, नौ बलदेव, नौ नारायण, नौ प्रतिनारायण हुआ करते हैं। १५७८-१५८२। इस कालके अन्तमें मनुष्योंके शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ पञ्चोस धनुष होती है। १५८४-१५८५। (म. पु./७६/४७०-४८६) (त्रि. सा./८७२-८८०)

ति. प./४/१५८६-१५८६ सुषमासुषमा—इसके पश्चात् सुषमसुषम नाम षट्पथ काल प्रविष्ट होता है। उस समय मनुष्योंकी ऊँचाई पाँचसौ धनुष प्रमाण होती है। उत्तरोत्तर आयु और ऊँचाई प्रत्येक कालके बढते बढ़ती जाती है। १५८६-१५८७। उस समय यह पृथिवी जम्बूय भोगभूमि कही जाती है। १५८८। उस समय वे सब मनुष्य एक कोस ऊँचे होते हैं। १५८९। (म. पु./७६/४८०-४८१)

ति.प./४/१५८९-१६०१ सुषमा—सुषमासुषमाकालके पश्चात् पाँचवाँ सुषमा नामक काल प्रविष्ट होता है। १५८९। उस कालके प्रारम्भमें मनुष्य तिर्यचोंकी आयु व उत्सेध आदि सुषमासुषमा कालके अन्तवत् होता है, परन्तु काल स्वभावसे वे उत्तरोत्तर बढ़ती जाती हैं। १६००। उस समय (कालके अन्तके) नरनारी दो कोस ऊँचे, पूर्ण चन्द्रमाके सदृश सुलवाले विनय एवं शीलसे सम्पन्न होते हैं। १६०१। (म. पु./७६/४८२)

ति. प./४/१६०२-१६०५ सुषमासुषमा—तदनन्तर सुषमासुषमा नामक छठा काल प्रविष्ट होता है। उसके प्रवेशमें आयु आदि सुषमाकालके अन्तवत् होती है। १६०२। परन्तु काल स्वभावके बलसे आयु आदिक बढ़ती जाती हैं। उस समय यह पृथिवी उत्तम भोगभूमिके नामसे सुप्रसिद्ध है। १६०३। उस कालके अन्तमें मनुष्योंकी ऊँचाई तीन कोस होती है। १६०४। वे बहुत परिवारकी क्रिया करनेमें समर्थ ऐसी शक्तियोंसे संयुक्त होते हैं। (म. पु./७६/४८२)

जब कालोंमें आयु, वर्ण, अवगाहनादिकी वृद्धि व हानिकी सारणी—दे० काल/४/१६)

८. छह कालोंका पृथक्-पृथक् प्रमाण

स. सि./३/२०/२२३/० तत्र सुषमसुषमा चतस्रः सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या उत्तरकुलमनुष्यतुल्याः। ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमा भवति तिस्रः सागरोपमकोटीकोट्यः। तदादौ मनुष्या हरि-वर्षमनुष्यसमाः। ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमसुषमा भवति द्वे सागरोपमकोटीकोट्यौ। तदादौ मनुष्या हैमवतकमनुष्यसमाः। ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमसुषमा भवति एकसागरोपमकोटीकोटी द्वि-चत्वारिंशद्वसहस्रानां। तदादौ मनुष्या विदेहजनतुल्या भवन्ति। ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि। ततः क्रमेण हानौ सत्यामतिबुधमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि। एवमुत्सर्पिण्यापि विपरीतक्रमेण वेदितव्याः। —इसमें सुषमसुषमा बार कोड़ाकोड़ी सागरका होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य उत्तर-कुलके मनुष्योंके समान होते हैं। फिर क्रमसे हानि होनेपर तीन कोड़ाकोड़ी सागर प्रमाण सुषमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें

मनुष्य हरिवर्षके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होनेपर वो कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुषमसुषमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य हैमवतके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर व्यालीस हजार वर्ष कम एक कोड़ाकोड़ी सागरका सुषमसुषमा काल प्राप्त होता है। इसके प्रारम्भमें मनुष्य विद्वेह क्षेत्रके मनुष्योंके समान होते हैं। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका सुषमा काल प्राप्त होता है। तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका अतिवृषमा काल प्राप्त होता है। इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी इससे विपरीत क्रमसे जानना चाहिए। (ति.प./४/३१७-३१९)

अवसर्पिणीके छह भेदोंमें क्रमसे जीवोंकी वृद्धि होती जाती है

ति.प./४/१६१२-१६१३ अवसर्पिणीए दुस्समसुसुषमसुसुस पढमसम-यन्मि। वियलियिउपत्ती बड्डी जीवान धोबकालन्मि १६१२। कमसो बड्ढति हु तियकाले मणुवतिरियागमनि संत्ता। तत्तो उत्स-र्पिणिए तिवए बट्ढति पुब्बं वा १६१३। —अवसर्पिणी कालमें दुष्मसुषमा कालके प्रारम्भिक प्रथम समयमें थोड़े ही समयके भीतर विकलेन्द्रियोंकी उत्पत्ति और जीवोंकी वृद्धि होने लगती है। १६१२। इस प्रकार क्रमसे तीन कालोंमें मनुष्य और तिर्यक् जीवोंकी संख्या बढ़ती ही रहती है। फिर इसके पश्चात् उत्सर्पिणीके पहले तीन कालोंमें भी पहलेके समान ही वे जीव वर्तमान रहते हैं। १६१३।

१०. उत्सर्पिणीके छह कालोंमें जीवोंकी क्रमिक हानि व कल्पवृक्षोंकी क्रमिक वृद्धि

ति.प./४/१६०८-१६११ उत्सर्पिणीए अजाखंडे अविदुस्समस्स पढम-खणे। होति हु गरतिरियागं जीवा सम्भाणि धोबाणि १६०८। तत्तो कमसो नहवा मणुवा तैरिच्छसयसविमसक्खा। उप्पज्जति हु जाय य दुस्समसुसमस्स चरिमो ति १६०९। कासंति एक्कसमए वियलक्खा-यणिगिबहुकुलभेया। तुरिमस्स पढमसमए कप्पतत्तुणं पि उप्पत्ती १६१०। पविसंति मणुवतिरिया जेत्थियमेत्ता जहणभोगखिर्वि। तेत्थियमेत्ता होति हु तल्लाले भरहलेत्तन्मि १६११। —उत्सर्पिणी कालके आर्यसण्डमें अतिवृषमा कालके प्रथम क्षणमें मनुष्य और तिर्यचोंमें-से सब जीव थोड़े होते हैं। १६०९। इसके पश्चात् फिर क्रम-से दुष्मसुषमा कालके अन्त तक बहुते मनुष्य और सकलेन्द्रिय एवं विकलेन्द्रिय तिर्यक् जीव उत्पन्न होते हैं। १६०९। तत्पश्चात् एक समयमें विकलेन्द्रिय प्राणिमयोंके समूह व कुलभेद नष्ट हो जाते हैं तथा चतुर्थ कालके प्रथम समयमें कल्पवृक्षोंकी भी उत्पत्ति हो जाती है। १६१०। जितने मनुष्य और तिर्यक् अवन्त्य भोगभूमिमें प्रवेश करते हैं उतने ही इस कालके भीतर भरतसेनमें होते हैं। १६११।

११. युगका प्रारम्भ व उसका क्रम

ति.प./१/७० सावणहले पाडिमरुपुहुते सुहोदये रविजो। अभिजस्स पढमजोए जुगस्स आदी इमस्स पुड ७०। —आवण कुष्णा पक्षिके दिन रज सुहर्तके रहते हुए सूर्यका शुभ उदय होनेपर अभिजिह्व नक्षत्रके प्रथम योगमें इस युगका प्रारम्भ हुआ, यह स्पष्ट है। ति.प./७/१३०-१३८ आसाडपुणिमीए जुगपिप्पत्ती वु सावणे किण्हे। अभिजिम्म चंदजोगे पाडिबविसम्मि पारंभी १३०। पणवरित्ते दुमणोणं दक्खिणुत्तरायणं उट्ठयं। चय आजेज्जो उत्सर्पिणिपढम आदिचरिमतं १३७। पल्लस्सासंखयागं दक्खिणजयणस्स होवि परि-माणं। तेत्थियमेत्तं उत्तरजयणं उट्ठयं च तइहुणुणं १३८। —आषाढ

मासकी पूर्णिमाके दिन पाँच वर्ष प्रमाण युगकी पूर्णता और आवण-कुष्णा प्रतिपदके दिन अभिजिह्व नक्षत्रके साथ चन्द्रमाका योग होने-पर उस युगका प्रारम्भ होता है। १३०। ...इस प्रकार उत्सर्पिणीके प्रथम समयसे लेकर अन्तिम समय तक पाँच परिमित युगोंमें सूर्यके दक्षिण व उत्तर जयण तथा विषुवोंको से जाना चाहिए। १३७ दक्षिण जयणका प्रमाण पन्थका असंख्यातनों भाग और इतना ही उत्तर जयणका भी प्रमाण है। विषुवोंका प्रमाण इससे दूना है। १३८।

ति.प./४/१६५८-१६६३ पोकखरमेत्ता सल्लिं वरिसंति विद्याणि सत्त सुहज्जणं। बड्ढजिगिणिए बड्ढा धूमो सीयसा वि सीयसा होवि १६५८। वरिसंति खीरमेत्ता खोरज्जं तेत्थियाणि धिवसाणि। खीर-ज्जेहि भरिहा सज्जाया होवि मा धूमो १६५९। तत्तो अभिवपयोवा अभिव वरिसंति सत्तविमसाणि। अभिवेणं सिंहाए नहिए जायंति बल्लिगोम्मादी १६६०। तावे रत्तल्लवाहा विम्भरत्तं वरिसंति सत्त-विमे। विम्भरत्तेजाउण्णा रत्तल्लं होति ते सत्ते १६६१। विविहरत्तो-सहिभरिहा धूमो सुत्तावपरिणवा होवि। तत्तो सीयसणं जविता। पित्सरति गरतिरिया १६६२। कल्लवृक्षकप्पुहि वृद्धिहा खार्दति नत्तपट्टवीणं। जग्गा गोबम्मवरा गरतिरिया वणपरसेत्तु १६६३। —उत्सर्पिणी कालके प्रारम्भमें सात दिन तक पुष्कर मेघ सुखोपायक जलको बरसाते हैं, जिससे वज्राग्निसे जली हुई सम्पूर्ण पृथिवी शीतल हो जाती है। १६५८। क्षीर मेघ उतने ही दिन तक क्षीर जल-वर्षा करते हैं, इस प्रकार क्षीर जलसे भरी हुई यह पृथिवी उत्तम कान्तिसे युक्त हो जाती है। १६५९। इसके पश्चात् सात दिन तक अमृतमेघ अमृतकी वर्षा करते हैं। इस प्रकार अमृतसे अभिक्रित भूमिपर ललाणुषम इत्यादि उगने लगते हैं। १६६०। उस समय रत्नमेघ सात दिन तक दिव्य रसकी वर्षा करते हैं। इस दिव्य रससे परिपूर्ण वे सब रसवाले हो जाते हैं। १६६१। विविध रसपूर्ण औषधियोंसे भरी हुई भूमि सुस्वाद्य परिणत हो जाती है। पश्चात् शीतल गन्धको ग्रहण कर वे मनुष्य और तिर्यक् युगाओंसे नाहर निकलते हैं। १६६२। उस समय मनुष्य पशुओं जैसा आचरण करते हुए क्षुधित होकर वृक्षोंके फल, मूल व पत्ते आदिको खाते हैं। १६६३।

१२. हुंदावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ

ति.प./४/१६१५-१६२१ असंख्यात अवसर्पिणी-उत्सर्पिणी काजकी शलाकाओंके भीत जानेपर प्रसिद्ध एक हुंदावसर्पिणी जाती है; उसके चिह्न ये हैं—१. इस हुंदावसर्पिणी कालके भीतर सुषमसुषमा कालकी स्थितिमें से कुछ कालके अवशिष्ट रहनेपर भी वर्षा आदिक पड़ने लगती है और विकलेन्द्रिय जीवोंकी उत्पत्ति होने लगती है। १६१५। २. इसके अतिरिक्त इसी कालमें कल्पवृक्षोंका जन्म और कर्मभूमि-का व्यापार प्रारम्भ हो जाता है। ३. उस कालमें प्रथम तीर्थंकर और प्रथम चक्रवर्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं। १६१७। ४. चक्रवर्तीका विजय भंग। ५. और थोड़ेसे जीवोंका मोक्ष गमन भी होता है। ६. इसके अतिरिक्त चक्रवर्तियों की गयी द्विजोंके बंशकी उत्पत्ति भी होती है। १६१८। ७. दुष्मसुषमा कालमें ५८ ही शलाकापुरुष होते हैं। ८. और नीचें [पन्ध्रहत्वेकी वजाय] से सोलहवें तीर्थंकर तक सात तीर्थोंमें धर्मकी व्युत्पत्ति होती है। १६१९। (त्रि.सा./८९४) ९. ग्यारह रुद्र और कलहप्रिय नौ नारद होते हैं। १०. तथा इसके अतिरिक्त सातमें, तेईसवें और अन्तिम तीर्थंकरके उपसर्ग भी होता है। १६२०। ११. तृतीय, चतुर्थ व पंचम कालमें उत्तम धर्मको नष्ट करनेवाले विविध प्रकारके दुष्ट पापिष्ठ कुदेव और कुलिनी भी दितने लगते हैं। १२. तथा बाण्डास, शबर, पाण (वपव), पुलिंद, लाहल, और किरात इत्यादि आतियौ उत्पन्न होती हैं। १३. तथा दुषम कालमें ४२ कर्कसी व उपकर्कसी होते हैं। १४. अतिवृष्टि, अनावृष्टि, भूवृष्टि (धूप) और वज्राग्नि आदिका गिरना, इत्यादि विविध

मेघोंको लिये हुए नामा स्कारके शेष इस हुण्डासर्पिणी कालमें हुआ करते हैं। १६२१-१६२३।

ध.३/१.२.२४/६५/४ पटमपहमकारको बहुसीसपरिवारो... पुष्पिणिसगाहाए युत्संजरात् पमार्त्तं व पावैत्ति। तदा गाहा न भवित्ति। एतथ परिवारो युक्त्वे—सम्बोसर्पिणीहिंसा अहमा बुडोसर्पिणी। तथ-
तण तित्थयरसिस्सपरिवारं जुगमाह्वयेण ओह्मिड्डुहुरभावमापणं वेत्तुण न गाहासुत्तं दुत्तिं सकिज्जहि, सेसोसर्पिणी तित्थयरसु बहुसोसपरिवाकवत्तं भावो। —अहम्—पद्यप्रम भट्टारकका शिष्य परिवार... (की) संस्था पूर्व गाथा में कहे गये संयत्तोंके प्रमाणको प्राप्त नहीं होती, इसलिए पूर्व गाथा ठीक नहीं। उत्तर—आगे पूर्वशंका का परिहार करते हैं कि सम्पूर्ण अवसर्पिणियोंकी अपेक्षा यह हुंडासर्पिणी है, इसलिए युक्त आह्वयसे प्रदत्त हस्वभावको प्राप्त हुए हुण्डासर्पिणी काल सम्बन्धी तीर्थकर्तोंके शिष्य परिवारको प्रहण-
करके गाथा सुनकर दूषित करना शक्य नहीं है, क्योंकि शेष अवसर्पि-
णियोंके तीर्थकर्तोंके बड़ा शिष्य परिवार पाया जाता है।

१३. वे उत्सर्पिणी आदि चट्काल भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें ही होते हैं

च.सु.१/२७-२८ भरतेरावतयोर्ब्रह्महासी चट्समयाम्यामुत्सर्पिण्यव-
सर्पिणीभ्याम्। २७। ताम्यामपरा भूमयोऽवस्थिता। २८। —भरत और
ऐरावत क्षेत्रमें उत्सर्पिणीके और अवसर्पिणीके छह समयोंकी अपेक्षा
बुद्धि और हास होता रहता है। २७। भरत और ऐरावतके सिवा शेष
भूमिमें अवस्थित हैं। २८।

ति.प.४/११३ भरहस्त्वेषमि इमे अज्जालंढम्मि कालपरिभागा।
अवसर्पिणित्सर्पिणपिज्जाया दोणिं होंति पुवं। ११३। —भरत
क्षेत्रके आर्य खण्डोंमें ये कालके विभाग हैं। यहाँ पृथक्-पृथक् अव-
सर्पिणी और उत्सर्पिणीरूप दोनों ही कालकी पर्यायें होती हैं। ११३।
और भी विशेष—दे० भूमि/६।

१४. मध्यलोकमें सुषमा बुषमा आदि काल विभाग

ति.प.४/गा. नं. भरहस्त्वेषमि इमे अज्जालंढम्मि कालपरिभागा।
अवसर्पिणित्सर्पिणपिज्जाया दोणिं होंति पुवं (११३) दोणिं वि-
भिलिसे कल्पं छत्तभेदा होंति तथ एवकेमं। १०० (११६) पणमेच्छल्लव-
रसेडिउ अवसप्पुत्सर्पिणोए तुत्तिमम्मि। तवियाए हाणिच्चयं
कमसो पडमातु चरिमांति (१६०७) अवसेसवण्णजाओ सरि-
साओ सुसमवुत्समेणं पि। नगरि यवडिक्कं परिहीणं हाणि-
बड्डीहि (१७०१) अवसेसवण्णजाओ सुसमस व होंति तस्स
वेत्तस्स। नगरि य संठिक्कं परिहीणं हाणिबड्डीहि (१७४४)
एम्मकविज्जओ एम्मो हरिवरिसो व वरवण्णजाओतो १०० (२३३६)
सुसमसुसम्मि काले जा मणिदावण्णा विचिचपरा। सा हाणीए
विहीणा एवस्स जिहसेसे य (२१४६)। विज्जओ हेरण्णवो हेम-
वदो वपवण्णजाओतो १०० (२३४०) —भरत क्षेत्रके [वेसे ही ऐरावत
क्षेत्रके] आर्यखण्डमें—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी दोनों ही कालकी
पर्यायें होती हैं। १३१३। उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमेंसे प्रत्येकके छह-
छह भेद हैं। ११६। पाँच म्लेच्छखण्ड और विद्याधरीकी श्रेणियोंमें अव-
सर्पिणी एवं उत्सर्पिणी कालमें क्रमसे चतुर्थ और तृतीय कालके
प्रारम्भसे अन्ततक हानि-वृद्धि होती रहती है। [अर्थात् इन स्थानोंमें
अवसर्पिणीकालमें चतुर्थकालके प्रारम्भसे अन्ततक हानि और उत्स-
र्पिणी कालमें तृतीयकालके प्रारम्भसे अन्ततक वृद्धि होती रहती है।
यहाँ अन्य कालोंकी प्रवृत्ति नहीं होती।] १६०७। इसका (हैमवत
क्षेत्र)का शेष वर्णन सुषमाबुषमा कालके सदृश है। विशेषता केवल
यह है कि यह क्षेत्र हानिवृद्धिसे रहित होता हुआ अवस्थितरूप

अर्थात् एकसा रहता है। १७०३। उस (हरि) क्षेत्रका अवशेष वर्णन
सुषमाकालके समान है। विशेष यह है कि वह क्षेत्र हानि-वृद्धिसे रहित
होता हुआ संस्थितरूप अर्थात् एकसा ही रहता है। १७४४। सुषम-
सुषमाकालके विषयमें जो विचित्रतर वर्णन किया गया है, वही
वर्णन हानिसे रहित—देवकुलमें भी समझना चाहिए। १२४५। रमणीय
रम्यकविज्जय श्री हरिवर्षके समान उत्तम वर्णनोंसे युक्त है। १२३३।
हैरण्यवत्तक्षेत्र हैमवतक्षेत्रके समान वर्णनसे युक्त है। १२३६०। (त्रि.सा./
७७६)

ज. प.२/१६६-१७४ तद्विओ दु कालसमओ असंलदीवे य होंति नियमेण।
मनुसुत्तरादु परवो णगिदवरपव्वदो नाम। १६६। जलणिहिसयंभूरवणे
सयंभुरवणवत्तस्स होवमत्तकम्मि। धुहरणगिदपरवो दुस्समकालो समु-
द्विहो। १७४। —मानुषोत्तर पर्वतसे आगे नगेन्द्र (स्वयंप्रभ) पर्वततक
असंस्थित द्वीपोंमें नियमत तृतीयकालका समय रहता है। १६६।
नगेन्द्र पर्वतके परे स्वयंभूरमण द्वीप और स्वयंभूरमण समुद्रमें पुष्पा-
काल काहा गया है। १७४। (कुमानुष द्वीपोंमें जघन्य भोगभूमि है।
ज. प.१/११/५४-५५)

१५. जहाँ कालोंमें सुख-दुःख आदिका सामान्य कथन

ज. प.२/१६०-१६१ पडमे विदये तद्विये काले जे होंति माणुसा पवरा।
ते अवमिच्छुविहूणा एयत्तसुहेहिं संजुत्ता। १६०। चउथे पंचमकाले
मणुया सुहवुक्खसंजुदा गेया। छट्ठमकाले मव्वे णाणाविहवुक्खसंजुत्ता।
१६१। —प्रथम, द्वितीय और तृतीय कालोंमें जो श्रेष्ठ मनुष्य होते हैं
वे अपमृत्युसे रहित और एकान्त सुखसे संयुक्त होते हैं। १६०। चतुर्थ
और पंचमकालमें मनुष्य सुख-दुःखसे संयुक्त तथा छठेकालमें सभी
मनुष्य नानाप्रकारके दुःखोंसे संयुक्त होते हैं, ऐसा जानना चाहिए
१६१। और भी—दे० भूमि/६।

१६. चतुर्थकालकी कुछ विशेषताएँ

ज. प.२/१७६-१८६ एदम्मि कालसमये तित्थयरा सयलचक्रवटीया।
बलदेवबाह्वदेवा पडिस्सत्ताण जय्यंति। १७६। रुद्धा य कामदेवा गण-
हरदेवा य चरमवेहधरा। दुस्समसुसमे काले उत्पत्ती ताण कोट्ठवा
१८६। —इस कालके समयमें तीर्थकर, सकलचक्रवर्ती, बलदेव, बाहु-
देव और उनके प्रतिशत्रु उत्पन्न होते हैं। १७६। रुद्र, कामदेव, गण-
धरदेव, और जो चरमसारी मनुष्य हैं, उनकी उत्पत्ति बुषमसुषमा
कालमें जाननी चाहिए। १८६।

१७. पंचमकालकी कुछ विशेषताएँ

म. पु.४/४१/६३-७६ का भावार्थ—भगवान् ऋषभदेवने भरत महाराजको
उनके १६ स्वप्नोंका फल दर्शाते हुए यह भविष्यवाणी की—२३वें
तीर्थकरतक मिथ्या मतोंका प्रचार अधिक न होगा। ६३। २४वें तीर्थ-
करके कालमें कुलिंगी उत्पन्न हो जायेंगे। ६४। साधु तपश्चरणका भार
बहन न कर सकेंगे। ६६। शूल व उत्तरगुणोंकी भी साधु भ्रम कर देंगे
। ६७। मनुष्य दुराचारी हो जायेंगे। ६८। नोच कुलीन राजा होंगे। ६९।
प्रजा जैनमुनियोंको छोड़कर अन्य साधुओंके पास धर्म भ्रमण करने
लगेगी। ७०। व्यस्त देवोंकी उपासनाका प्रचार होगा। ७१। धर्म म्लेच्छ
खण्डोंमें रह जायेंगे। ७२। क्रोडिधारी मुनि नहीं होंगे। ७३। मिथ्या
भाषणोंका सरकार होगा। ७४। तरुण अवस्थामें ही सुनिपटमें ठहरा
जा सकेगा। ७५। अबधि व मनःपर्याय ज्ञान न होगा। ७६। मुनि एकद्व
विहारी न होंगे। ७७। केवलज्ञान उत्पन्न न होगा। ७८। प्रजा चारित्र्य-
ग्रह हो जायेंगी, औपधियोंके रस मट हो जायेंगे। ७९।

जैनसिद्धान्त कोश

१८. बट्काकोंमें आयु, आहारादिकी वृद्धि व हानि प्रदर्शक सारणी

प्रमाण - (ति.प./४/गा.): (स.ति./१/२७-११.३७); (त्रि.सा./७८०-७८१.८८१-८८४); (रा.बा./१/२७-११.३७/१११-११२.२०४); (महा.पु./३/२२-४६)
(हरि.पु./७/६४-७०); (जं.प./२/११२-१६६) लंकेत-को.को.सा.-कोड़ाकोड़ी सागर; ज.-जबन्य; उ.-उत्कृष्ट; पू.को.-पूर्व कोड़ा।

| विषय | प्रमाण सामान्य | | बट्काकों में वृद्धि-ह्रास की विशेषताएँ | | | | | | | | | | | |
|--------------------------|----------------|----------|--|-------------|----------|-----------|----------|-------------|----------|------------------------|----------|----------------|----------|----------------|
| | ज.प./२/गा. | त्रि.सा. | ति.प. | सुषमा सुषमा | ति.प. | सुषमा | ति.प. | सुषमा सुषमा | ति.प. | सुषमा सुषमा | ति.प. | सुषमा | ति.प. | सुषमा सुषमा |
| काल प्रमाण | ११२-११४ | | ३१६, ३१४ | ४० को सा. | ३१६, ३१४ | ३० को सा. | ३१७, ४०३ | २० को सा. | ३१७, ४०३ | १० को सा.से ४२००० वर्ष | ३१८, ४०३ | २०००० वर्ष | ३१६, ४०३ | २१००० वर्ष |
| आयु (ज.) | १२०-१२३ | | ३१६, ३१४ | १ पक्ष | ३१६, ३१४ | १ पक्ष | ३१६, ४०३ | १ पक्ष | ३१६, ४०३ | १२० वर्ष | ३१६, ४०३ | २० वर्ष | ३१६, ४०३ | १६-१६ वर्ष |
| .. (उ.) | १७८, १८६ | | ३१६, ३१४ | १ पक्ष | ३१६, ३१४ | २ पक्ष | ३१६, ४०३ | १ पक्ष | ३१६, ४०३ | १२० वर्ष | ३१६, ४०३ | २० वर्ष | ३१६, ४०३ | २० वर्ष |
| अवगाहना (ज.) | १७७, १८६ | | ३१६, ३१४ | ४००० धनुष | ३१६, ३१४ | २००० धनुष | ३१६, ४०३ | ४०० धनुष | ३१६, ४०३ | ७ हाथ | ३१६, ४०३ | ३ या ३ १/२ हाथ | ३१६, ४०३ | १ हाथ |
| .. (उ.) | १७७, १८६ | | ३१६, ३१४ | ४००० धनुष | ३१६, ३१४ | ४००० धनुष | ३१६, ४०३ | २००० धनुष | ३१६, ४०३ | ४०० धनुष | ३१६, ४०३ | ७ हाथ | ३१६, ४०३ | ३ या ३ १/२ हाथ |
| आहार प्रमाण | १२०-१२३ | | ३१६, ३१४ | ३ दिवस | ३१६, ३१४ | २ दिवस | ३१६, ४०३ | १ दिवस | ३१६, ४०३ | प्रति दिन | ३१६, ४०३ | अनेक बार | ३१६, ४०३ | बारम्बार |
| .. अन्तराल | " | ७८६ | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव |
| विहार | १६३ | | ३१६, ३१४ | समचतुरस्र | ३१६, ३१४ | समचतुरस्र | ३१६, ४०३ | समचतुरस्र | ३१६, ४०३ | समचतुरस्र | ३१६, ४०३ | समचतुरस्र | ३१६, ४०३ | समचतुरस्र |
| संस्थान | १२४ | | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव |
| संहनन | १२४ | | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव |
| हृदियौ (शरीरके पृष्ठमें) | १२४ | | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ३१४ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव | ३१६, ४०३ | अभाव |
| शरीरका रंग | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| बल | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| संयम | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| मरण समय | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| अपमृत्यु | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| मृत्यु पश्चात् | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| शरीर | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| उपपाद | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| भूमि रचना | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| अभ्यभूमियो | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| में काल अव- | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| स्थान | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| चतुर्गतिमें | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |
| कालविभाग | १६६ | | ३१६, ३१४ | स्वर्ण वत् | ३१६, ३१४ | श्वेत वत् | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग | ३१६, ४०३ | नील कमल | ३१६, ४०३ | हरित रंग |

५. कालानुयोगद्वारा तथा तत्सम्बन्धी कुछ नियम

१. कालानुयोगद्वाराका उल्लेख

रा.बा./१८/१४२/३ स्थितिमतीस्यस्यावधिः परिकल्प्यः। इति कालोपादानं क्रियते।—किसी क्षेत्रमें स्थित पदार्थकी काल मर्यादा निर्णय करना काल है।

घ.१/१.१.७/१०३/१५६ कालो द्विविधव्यवहारः—१०३।

घ.१/१.१.७/१५६/६ तैत्तिरीय अथर्व-सं-त-पमान-लेख-फोसणानं द्विविधं परब्रह्म कालाणियोगो।—१. जिसमें पदार्थोंकी अवस्थ और उत्कृष्ट स्थितिका वर्णन हो उसे काल प्ररूपणा कहते हैं। १०३। २. पूर्वोक्त चारों (सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन) अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्-संख्या-क्षेत्र और स्पर्श रूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग करता है।

२. काल व अन्तरानुयोगद्वारमें अन्तर

घ.१/१.१.७/१५६/६ तैत्तिरीय अथर्व-सं-त-पमान-लेख-फोसणानं द्विविधं परब्रह्म कालाणियोगो। तैत्तिरीय विरहं परब्रह्म अन्तराणियोगो।—चारों (सत्, संख्या, क्षेत्र व स्पर्शन) अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्-संख्या-क्षेत्र और स्पर्श रूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग-द्वारा करता है। जिन पदार्थोंके अस्तित्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श और स्थितिका ज्ञान हो गया है उनके अन्तरकालका वर्णन अन्तरानुयोग करता है।

३. काल प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम

घ.७/२.८.१७/४६६/२ किंतु जस्त गुणद्वान्तास मगणद्वान्तास वा एगजीवा-बहुणकालोदोपवेसंतरकालो बहुगो होदि तत्संख्यबोच्छेदो। जस्त पुण कयावि ण बहुओ तस्स ण संताणस्स बोच्छेदो। जस्त पुण कयावि ण बहुओ तस्स ण संताणस्स बोच्छेदो ति वेत्तस्व।—जिस गुणस्थान अथवा मार्गणा स्थानके एक जीवके अवस्थान कालसे प्रवेशान्तरकाल बहुत होता है, उसकी सन्तानका व्युत्प्रेद होता है। जिसका वह काल कदापि बहुत नहीं है, उसकी सन्तानका व्युत्प्रेद नहीं होता, ऐसा ग्रहण करना चाहिए।

४. ओष प्र० में काल प्ररूपणा सम्बन्धी सामान्य नियम

घ.३/१.२.८/६०/१ अपमत्तादादो पमत्तदाए दुगुणसादो।—अप्रमत्त संयतके कालसे प्रमत्त संयतका काल दुगुण है।

घ.६/१.६.२५०/१२४/४ उवसमसेहि सम्बद्धाहिंतो पमत्तदा एका चैव संखेज्जगुणा पित्तं गुरुवैतादो।

घ.६/१.६.१४/१८/८ एवको अपुम्बकरणो अणियद्विउवसामगो सुहुमउव-सामगो उवसंत-कसाओ होवुण पुणो वि सुहुमउवसामगो अणियद्वि-उवसामगो होवुण अपुम्बउवसामगो जादो। एदाओ पंच वि अजाओ एकदंठं कवे वि अंतोमुहुत्तमेव होदि पित्तं जहणंतरमंतोमुहुत्तं होदि।—१. उपशम श्रेणी सम्बन्धी सभी (अर्थात् चारों आरोग्य व तीन अवरोहक) गुणस्थानों सम्बन्धी कालोंसे एकलसे प्रमत्तसंयतका काल ही संख्यातगुणा होता है। २. एक अपूर्वकरण उपशामक जीव, अनिश्चित उपशामक, सूक्ष्मसाम्परायिक उपशामक और उपशान्त-कषाय उपशामक होकर फिर भी सूक्ष्म साम्परायिक उपशामक और अनिश्चितकरण उपशामक होकर अपूर्वकरण उपशामक हो गया। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तकाल प्रमाण अवस्थ अन्तर उपलब्ध हुआ। ये अनिश्चितकरणसे लगाकर पुनः अपूर्वकरण उपशामक होनेके पूर्व तक-के पाँचों ही गुणस्थानोंके कालोंको एकत्र करनेपर भी वह काल अन्तर्मुहूर्त ही होता है, इसलिए अवस्थ अन्तर भी अन्तर्मुहूर्त ही होता है।

५. ओष प्र० में नावाजीवोंकी अवस्थकाल प्राप्ति विधि

घ.४/१.६.६/३३६/६ दो वा तिग्गि वा एगुत्तरमड्डीए जाव पल्लिवोवमस्स असंखेज्जविभागमेत्ता वा उवसमसम्मादिट्ठिणो उवसमसमत्तदाए एगो समओ अथि पित्तं सासणं पडिबण्णा एगसमयं विट्ठो। विदिए-समये सव्वं वि मिच्छत्तं गवा, तित्थं वि होएदु ससाणमभाओ जादो पित्तं लद्धो एगसमओ।—दो अथवा तीन, इस प्रकार एक अधिक वृद्धिसे बढ़ते हुए पण्योपमके असंख्यातवें भागमात्र उवसमसम्यग्दृष्टि जीव उपशम सम्यक्त्वके कालमें एक समय मात्र (अवस्थ) काल अवशिष्ट रह जानेपर एक साथ सासादन गुणस्थानकी प्राप्ति हुए एक समयमें दिव्याई विद्ये। दूसरे समयमें सबके सब (युगपद) मिथ्यात्व की प्राप्ति हो गये। उस समय तीनों ही लोकोंमें सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंका आभाव हो गया। इस प्रकार एक समय प्रमाण सासादन गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा (अवस्थ) काल प्राप्त हुआ। नोट—इसी प्रकार यथायोग्य रूपसे अन्यगुणस्थानोंपर भी लागू कर लेना चाहिए। विशेष यह है कि उस उस गुणस्थानका एक जीवापेक्षा जो अवस्थ काल है उस सहित ही प्रवेश करना।

६. ओष प्र० में नाना जीवोंकी उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि

घ.४/१.६.६/३४०/२ दोण्णि वा, तिग्गि वा एवं एगुत्तरमड्डीए जाव पल्लिवोवमस्स असंखेज्जविभागमेत्ता वा उवसमसम्मादिट्ठिणो एग-समयादि कावुण जावुत्तकस्तेण छद्वावसित्थो उवसमत्तादाए अथि पित्तं सासणत्तं पडिबण्णा। जाव ते मिच्छत्तं ण गच्छत्ति ताव अण्णे वि अण्णे वि उवसमसम्मादिट्ठिणो सासणत्तं पडिबज्जति। एवं गिम्ह-कालरूपज्जाहीव उत्कस्तेण पल्लिवोवमस्स असंखेज्जविभागमेत्तं कालं जीवेहि असुण्णं होवुण सासाणगुणद्वान् लभमि।—दो, अथवा तीन, अथवा चार, इस प्रकार एक-एक अधिक वृद्धि द्वारा पण्योपमके असंख्यातवें भागमात्र तक उपशमसम्यग्दृष्टि जीव एक समयको आदि करके उत्कर्षसे छह आवसित्तों उपशम सम्यक्त्वके कालमें अवशिष्ट रहनेपर सासादन गुणस्थानकी प्राप्ति हुए। वे जब तक मिथ्यात्वकी प्राप्ति नहीं होते हैं, तब तक अन्य-अन्य भी उपशमसम्यग्दृष्टि जीव सासादन गुणस्थानकी प्राप्ति होते रहते हैं। इस प्रकारसे प्रीधमकालके वृक्षकी छायाके समान उत्कर्षसे पण्योपमके असंख्यातवें भागमात्र कालतक जीवोंसे अण्य (परिपूर्ण) होकर, सासादन गुणस्थान पाया जाता है। (परचात वे सर्वजीव अवस्थ ही मिथ्यात्वकी प्राप्ति होकर उस गुणस्थानकी जीवोंसे अण्य कर देते हैं) नोट—इसी प्रकार यथायोग्य रूपसे अन्य गुणस्थानोंपर भी लागू कर लेना। विशेष यह है कि उस उस गुणस्थान तकका एक जीवापेक्षा जो भी अवस्थ या उत्कृष्ट कालके विकल्प है उन सबके साथ बाले सर्व ही जीवोंका प्रवेश करना।

७. ओष प्र० में एक जीवकी अवस्थकाल प्राप्ति विधि

घ.४/१.६.७/३४१-३४२ एवको उवसमसम्मादिट्ठो उवसमसमत्तदाए एगसमओ अथि पित्तं सासणं गवा।—एगसमयं सासाणगुणेण सहं विट्ठो, विदिए समयं मिच्छत्तं गवा। एवं सासाणस्स लद्धो एगसमओ।—१०३। घ.४/१.६.१०/३४४-३४५ एवको मिच्छवि विमुत्तममाणे सम्मामिच्छत्तं पडिबण्णो। सव्वलहुमंतोमुहुत्तकालमिच्छिदूणं विमुत्तममाणे चैव सासंजमं सम्मत्तं पडिबण्णो।—अथवा वेदगसम्मादिट्ठो संकलित्स-माणोसम्मामिच्छत्तं गवा, सव्वलहुमंतोमुहुत्तकालमिच्छिदूणं अणियद्विसंकिसेतो मिच्छत्तं गवा।—एवं दोहि पयारेहि सम्मामिच्छत्तस्स जहणकालपरवत्तवा गवा।

घ.४/१.६.२४/३४३ एवको अणियद्वि उवसामगो एगसमव जीविदमत्ति पित्तं अपुम्ब उवसामगो जादो एवासमयं विट्ठो, विदियसमए मवो समससमो वेवो जादो।—१ एक उपशम सम्यग्दृष्टि जीव उपशमसम्य-

कल्पके कालमें एक समय अवशिष्ट रहनेपर सासादन गुणस्थानको प्राप्त हुआ। ... एकसमय मात्र सासादन गुणस्थानके साथ चलाई दिया। (क्योंकि जितना काल उपशमका सेव रहे उतना ही सासादनका काल है), दूसरे समयमें मिथ्यात्वकी प्राप्त हो गया। २. एक मिथ्यादृष्टि जीव विशुद्ध होता हुआ सम्मार्गमिथ्यात्वकी प्राप्त हुआ। पुनः सर्व सद्यु अन्तर्मुहूर्त काल रहकर विशुद्ध होता हुआ अत्यंत सहित सम्यक्त्वकी प्राप्त हुआ। ... अथवा संवत्सेशकी प्राप्त होनेवाला वैदक सम्यग्दृष्टि जीव सम्मार्गमिथ्यात्व गुणस्थानकी प्राप्त हुआ और वहाँपर सर्वसद्यु अन्तर्मुहूर्तकाल रह करके अविनष्ट संवत्सेशी हुआ ही मिथ्यात्वकी चला गया। ... इस तरह दो प्रकारोंसे सम्यग् मिथ्यात्वके जवन्मकालकी प्ररूपणा समाप्त हुई। ३. एक अनिवृत्तिकरण उपशमक जीव एकसमय जीवन सेव रहनेपर अपूर्णकरण उपशमक हुआ, एक समय चला, और द्वितीय समयमें मरणकी प्राप्त हुआ। तथा उत्तम आतिका विमानवासी सेव हो गया। नोट—इसी प्रकार अन्य गुणस्थानोंमें भी यथायोग्य रूपसे लागू कर लेना चाहिए।

८. देवगतिमें मिथ्यात्वके उत्कृष्टकाक सम्बन्धी नियम

ध.७/१,५.२६३/४६३/६ 'मिच्छादिद्वी यदि सुह महर्त करेदि। तो पलिवोमस्त असंज्जेजदिमारेणमभियवैसागरोममाणि करेदि। सोहम्मे उत्पज्जमाणमिच्छादिद्वीणं एवम्हादो अहियाउडुवणे सत्पीए अभावा। ... अतोमुहूर्तगृह्णाज्जसागरोममेसु उत्पण्णसम्मादि-द्विस्स सोहम्मणिवासिस्स मिच्छत्तगमणे संभावभावो...मणवादि-सहस्सारंतेवेसु मिच्छादिद्विस्स दुविहाउडुदिवत्तवणा हाणुवव-त्तोदो।—मिथ्यादृष्टि जीव यदि अच्छी तरह खूब नड़ी भी स्थिति करे, तो पर्योपमके असंख्यातमें भागसे अभ्यधिक हो सागरोपम करता है, क्योंकि सौधर्म कर्ममें उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके इन उत्कृष्ट स्थितिसे अधिक आयु की स्थिति स्थापन करनेकी शक्तिका अभाव है। ... अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें उत्पन्न हुए सौधर्म निवासी सम्मार्गदृष्टि देवके मिथ्यात्वमें जानेकी सम्भावनाका अभाव है। ... अन्यथा मन्त्रवासियोसे लेकर सहस्रार तकके देवोंमें मिथ्यादृष्टि जीवोंके दो प्रकारकी आयु स्थितिकी प्ररूपणा हो नहीं सकती थी।

९. इन्द्रिय मार्गणमें उत्कृष्ट भ्रमणकाक प्राप्ति विधि

ध.६/४,१.६६/१२६-१२७/२६६ न इनकी टीकाका भावार्थ—“सौधम्मे माहिंवे पडमपुडवीणु होदि चटुगुणिदं। बम्हादि आरणज्जुद पुडवीणं होदि पंचगुणं ॥२२६॥ पडमपुडवीए चटुरोपण (पण) तेसासु होंति पुडवीसु। चटु चटु वेवेसु भवा वावीसंति सदपुषत् ॥२२७॥”—प्रथम पृथिवीमें ४ बार = १×४ = ४ सागर, २ से ३ वीं पृथिवीमें पाँच-पाँच बार = ५×२, ५×३, ५×१०, ५×१७, ५×२२, ५×३३ = १५ + १५ + ५० + ८५ + ११० + १६५ = ४६० सागर; सौधर्म व माहेन्द्र युगलोंमें बार-बार बार = ४×२, ४×३ = ८ + १२ = २६ सागर; ब्रह्मसे अच्युत तकके स्वर्गों में पाँच-पाँच बार = ५×१० + ५×१४ + ५×१६ + ५×१८ + ५×२० + ५×२२ = ५० + ७० + ८० + ९० + १०० + ११० = ५०० सागर। इन सर्वके ७१ अन्तरालोंमें पंचेन्द्रिय मनोकी कुल स्थिति = पूर्वपृथक्त्व है। अतः पंचेन्द्रियोंमें यह सब मिलकर कुल परिभ्रमण काल पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक १००० सागर प्रमाण है। १२६। अन्त प्रकार प्रथम पृथिवी बार बार = उपरोक्त प्रकार ४ सागर; २-७ पृथिवीमें पाँच-पाँच बार होनेसे उपरोक्त प्रकार ४६० सागर और सौधर्मसे अच्युत युगल सर्वसत् बार-बार बार = उपरोक्तवत् ४६६ सागर अन्तरालोंके ७१ मनोकी कुल स्थिति पूर्वकोटि पृथक्त्व। इस प्रकार कुल स्थिति पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक ६०० सागर भी है। १२७

१०. काक मार्गणमें मनोकी उत्कृष्ट भ्रमण प्राप्ति विधि

ध.६/४,१.६६/ १२८-१२९/२६६ न इनकी टीकाका भावार्थ—सोहम्मे माहिंवे पडमपुडवीणु होदि चटुगुणिदं। बम्हादि आरणज्जुद पुडवीणं होदि अटुगुणं ॥२२८॥ गेवत्तवेसु च विगुणं उवरिम गेवत्तव सगवत्तवेसु। दोणि सहस्साणि भवे कोटिपुषत्तेण अहियाणि ॥२२९॥—कर्मोंमें सौधर्म माहेन्द्र युगलोंमें बार-बार बार = (४×२) + (४×३) = ८ + २५ = ३३ सागर, ब्रह्मसे अच्युत तकके युगलोंमें आठ-आठ-बार = ८×१० + ८×१४ + ८×१६ + ८×१८ + ८×२० + ८×२२ = ८० + ११२ + १२५ + १४४ + १६० + १७६ = ८०० सागर। उपरिम रहित ८ प्रेक्ष्यकोंमें दो-दो बार = २×२२२ (२२ + २४ + २५ + २६ + २७ + २८ + २९ + ३० = ४२४ सागर। प्रथम पृथिवीमें बार बार = ४×१ = ४ सागर। २-७ पृथिवीमें आठ-आठ बार = ८×२ + ८×३ + ८×१० + ८×१४ + ८×२२ + ८×२३ = २४ + ५६ + ८० + ११६ + १७६ + २६४ = ७३६ सागर। अन्तरालके त्रस मनोकी कुल स्थिति = पूर्व कोटि पृथक्त्व। कुल काल = २००० सागर + पूर्वकोटि पृथक्त्व।

११. योग मार्गणमें एक जीवापेक्षा जवन्मकाल प्राप्ति विधि

ध.७/१,५.२६३/४०१/१० “गुणद्वानाणि अस्सिपूण एगसमयपरूवणा कीरेदि। एत्थ ताव जोगपरावत्ति-गुणपरावत्ति-मरण-वाचादेहि मिच्छत्तगुणद्वान्त एगसमजो पस्सिज्जवे ॥” तं जहा—१. एको सासको सम्मामिच्छादिद्वी असंज्जसममादिद्वी संज्जा संज्जो पमत्त-संज्जो वा मणजोगेण अचिच्छो। एगसमजो मणजोगद्वारे अत्थिति मिच्छत्तं गदो। एगसमजं मणजोगेण सह मिच्छत्तं विट्ठं। विदियसमए मिच्छादिद्वी चैव, किन्तु बच्चिजोगी कायजोगी न जादो। एवं जोगपरिवर्तनए पंचविहा एगसमयपरूवणा कदा। (१ भंग) २. गुणपरावत्तीए एगसमजो बुद्धवे। तं जहा—एको मिच्छादिद्वी बच्चिजोगेण कायजोगेण वा अचिच्छो। तत्त बच्चिजोगद्वान्त कायजोगद्वान्त खीणासु मणजोगो जागदो। मणजोगेण सह एगसमजं मिच्छत्तं विट्ठं। विदियसमए वि मणजोगी चैव, किन्तु सम्मामिच्छत्तं वा असंज्जेण सह सम्मतं वा संज्जमासज्जं वा अपमत्तभावेण संज्जं वा पडिबण्णो। एवं गुणपरावत्तीए चउट्ठिहा एगसमयपरूवणा कदा। (४ भंग) ३. एको मिच्छादिद्वी बच्चिजोगेण कायजोगेण वा अचिच्छो। तेसि लएण मणजोगो जागदो। एगसमजं मणजोगेण सह मिच्छत्तं विट्ठं। विदियसमए यदो। यदि तिरिकखेत्तु वा मणुसेसु वा उत्पण्णो, तो कम्मइकायजोगी वा जादो। एवं मरणेण लद्ध एग भंगे... ४. वाचादेण एको मिच्छादिद्वी बच्चिजोगेण कायजोगेण वा अचिच्छो। तेसि बच्चि-कायजोगाणं लएण तत्त मणजोगो जागदो। एगसमजं मणजोगेण मिच्छत्तं विट्ठं। विदियसमए वाचादिदो कायजोगी जादो। लद्धो एगसमजो। एत्थ उवमुज्जंती गाहा—गुण-जोग परावत्ती वाचादो मणमिदि कु चत्तारि। जोगेसु होंति ण वरं पच्चिज्जत्तदुगुणका जोगे ॥३६॥ नोट—एदम्हि गुणद्वाने दिठ्ठजीव इमं गुणद्वानं पडिबज्जंति, न पडिबज्जंति त्ति गाहूण गुणपडिबण्णा वि इमं गुणद्वानं गच्छंति, न गच्छंति त्ति चित्ति अंसज्ज-सम्मामिदिठ्ठ-संज्जासंज्ज-पमत्तसंज्जदणं च चउट्ठिहा एगसमय-परूवणा परूविदम्भा। एवमपमत्तसंज्जदणं। गवरि वाचादेण विणा तिबिधा एगसमयपरूवणा कादम्भा।—मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानको जाग्रत करके एक समयकी प्ररूपणा की जाती है—उनमेंसे पहले योग परिवर्तन, गुणस्थान परिवर्तन, मरण और व्याघात, इन चारोंके द्वारा मिथ्यात्व गुणस्थानका एक समय प्ररूपण किया जाता है। वह इस प्रकार है—१. योगपरिवर्तनके पाँच भंग—सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि, संयतासंयत अथवा प्रमत्त

संयत (इन पाँचों) गुणस्थानवर्ती कोई एक जीव मनोयोगके साथ विद्यमान था। मनोयोगके कालमें एक-एक समय अवशिष्ट रहनेपर वह मिथ्यात्वको प्राप्त हुआ। वहाँपर एक समय मात्र मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दिखाई दिया। द्वितीय समयमें वही जीव मिथ्या-दृष्टि ही रहा, किन्तु मनोयोगीसे वचनयोगी हो गया अथवा काययोगी हो गया। इस प्रकार योग परिवर्तनके साथ पाँच प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (योग परिवर्तन किये बिना गुणस्थान परिवर्तन सम्भव नहीं है—वै० अन्तर २)। २. गुणस्थान परिवर्तनके चार भंग—अब गुणस्थान परिवर्तन द्वारा एक समयकी प्ररूपणा करते हैं। वह इस प्रकार है—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। उसके वचनयोग अथवा काययोगका काल क्षीण होनेपर मनोयोग आ गया और मनोयोगके साथ एक समयमें मिथ्यादृष्टि गोचर हुआ। परचात द्वितीय समयमें भी वह जीव यद्यपि मनोयोगी ही है, किन्तु सम्यग्मिथ्यात्वको अथवा असंयमके साथ सम्यक्त्वको अथवा संयमासंयमको अथवा अप्रमत्त संयमको प्राप्त हुआ। इस प्रकार गुणस्थान परिवर्तनके द्वारा चार प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा की गयी। (एक विवक्षित गुणस्थानसे अविवक्षित चार गुणस्थानोंमें जानेसे चार भंग)। ३. मरणका एक भंग—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचन योगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था पुनः योग सम्बन्धी कालके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया। तब एक समय मनोयोगके साथ मिथ्यात्व दिखाई दिया और दूसरे समयमें मरा। सो यदि वह तिर्यचोंमें या मनुष्योंमें उत्पन्न हुआ तो कामार्ज काययोगी अथवा औदारिक मिश्र काययोगी हो गया। अथवा यदि देव और नारकियोंमें उत्पन्न हुआ तो कामार्ज काययोगी अथवा वैक्रियक मिश्र काययोगी हो गया। इस प्रकार मरणसे प्राप्त एक भंग हुआ। ४. व्याघातका एक भंग—अब व्याघातसे लब्ध होने-वाले एक भंगकी प्ररूपणा करते हैं—कोई एक मिथ्यादृष्टि जीव वचनयोगसे अथवा काययोगसे विद्यमान था। सो उन वचन अथवा काययोगके क्षय हो जानेपर उसके मनोयोग आ गया तब एक समय मनोयोगके साथ मिथ्यात्व रह हुआ और दूसरे समय वह व्याघातको प्राप्त होता हुआ काययोगी हो गया, इस प्रकारसे एक समय लब्ध हुआ। भंगोंको यथायोग्य रूपसे लापू करना—इस विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—“गुणस्थान परिवर्तन, योगपरिवर्तन, व्याघात और मरण ये चारों बातें योगोंमें अर्थात् तीन योगोंके होनेपर हैं। किन्तु सयोग केवलीके पिछले दो अर्थात् मरण और व्याघात तथा गुणस्थान परिवर्तन नहीं होते। ३१।” इस विवक्षित गुणस्थानमें विद्यमान जीव इस अविवक्षित गुणस्थानको प्राप्त होते हैं या नहीं, ऐसा जान करके तथा गुणस्थानोंको प्राप्त जीव भी इस विवक्षित गुणस्थानको जाते हैं अथवा नहीं ऐसा चिन्तन करने अर्थात् सम्यग्-दृष्टि, संयतासंयत और प्रमत्त संयतोंकी चार प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए। इसी प्रकारसे अप्रमत्त संयतोंकी भी प्ररूपणा होती है, किन्तु विशेष बात यह है कि उनके व्याघातके बिना तीन प्रकारसे एक समयकी प्ररूपणा करनी चाहिए। क्योंकि अप्रमाद और व्याघात इन दोनोंका सहानवस्था लक्षण विरोध है। (अतः चारों उपशामकोंमें भी अप्रमत्तवत् ही तीन प्रकार प्ररूपणा करनी चाहिए तथा क्षयकोंमें मरण रहित केवल दो प्रकारसे ही।) ४. भंगोंका संक्षेप—(अविवक्षित मिथ्यादृष्टि योग परिवर्तन कर एक समयतक उस योगके साथ रहकर अविवक्षित सम्यग्मिथ्यात्व, या असंयत-सम्यग्दृष्टि, या संयतासंयत, या अप्रमत्त संयत हो गया। विवक्षित सासावन, या सम्यग्मिथ्यात्व, या असंयत सम्यग्दृष्टि, या संयता-संयत, या प्रमत्तसंयत विवक्षित योग एक समय अवशिष्ट रहनेपर अविवक्षित मिथ्यादृष्टि होकर योग परिवर्तन कर गया। विवक्षित स्थानवर्ती योगपरिवर्तन कर एक समय रहा, पीछे मरण या व्याघात पूर्वक योग परिवर्तन कर गया।)

५२. योग मार्गणमें एक जीवापेक्षा उत्कृष्ट काल प्राप्ति विधि

घ. ७/२.२.६८/१५२/२ अण्पिपवजोगादो अण्पिपवजोगं गंतुं उक्कस्सेण तस्य अंतोमुहुत्तानङ्गणं पठि विरोहाभावाद् ।
घ. ७/२.२.१०४/१६३/७ बानीसवाससहस्साउअणुठवीकाएसु उप्पज्जिय सव्वजहण्णेण कालेण ओरा'सयमिस्सद्धं गमिय पज्जतिगएपहम-समयप्पहुट्ठि जाव अंतोमुहुत्तानङ्गणं बानीसवाससहस्साणि ताव ओरा'सय-कायणोगुत्तमं भावो ।
घ. ७/२.२.१०४/१६४/६ मणजोगादो वचिजोगादो वा वेउ'व्विय-आहार-कायजोगं गंतुं सव्वुक्कस्सं अंतोमुहुत्तमच्छिय अण्णजोगं गहस्स अंतोमुहुत्तमेत्तकालुत्तमं भावो, अण्पिपवजोगादो ओरा'सयमिस्सद्धं गंतुं सव्वुक्कस्सकालमच्छिय अण्णजोगं गहस्स ओरा'सयमिस्सद्धं अंतोमुहुत्तमेत्तुक्कस्सकालुत्तमं भावो । — १. (मनोयोगी तथा वचन-योगी) अविवक्षित योगसे विवक्षित योगको प्राप्त होकर उत्कर्षसे वहाँ अन्तर्मुहूर्त तक अवस्थान होनेमें कोई विरोध नहीं है। २ (अधिक से अधिक बाईस हजार वर्ष तक जीव औदारिक काययोगी रहता है। (च.ख./ ७/२.२/सु. १०४/१६३) क्योंकि, बाईस हजार वर्षकी आयु वाले पृथिवीकायिकोंमें उत्पन्न होकर सर्व जगन्मय कालमें औदारिकमिश्र कालको बिताकर पर्याप्तिको प्राप्त होनेके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तकम बाईस हजार वर्ष तक औदारिक काययोग पाया जाता है। ३. मनोयोग अथवा वचनयोगसे वैक्रियक या आहारकाययोगको प्राप्त होकर सर्वोत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त काल तक रह कर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके अन्तर्मुहूर्त मात्र काल पाया जाता है, तथा अविवक्षित योगसे औदारिकमिश्रयोगको प्राप्त होकर ५ सर्वोत्कृष्ट काल तक रहकर अन्य योगको प्राप्त हुए जीवके औदारिकमिश्रकाल अन्तर्मुहूर्त मात्र उत्कृष्ट काल पाया जाता है।

१३. वेद मार्गणमें स्त्रीवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमणकाल प्राप्ति विधि

घ. ६/४.१.६६/१३०-१३१/२०० सोहम्मे सत्तगुणं तिगुणं जाव वु ससुक्क-कप्पो ति । सेसेसु भवे तिगुणं जाव वु आरणच्चुवो कप्पो । १३०। पणगादी दोही जुवा सत्तावीसा ति पल्लवेवीण । ततो सत्ततरियं जाव वु आरणच्चुवो कप्पो । १३१। — सौधर्ममें सात बार = ७ × ५ पश्य । ईशानसे महाशुक्ल तक तीन तीन बार = ३ (७ + ६ + १६ + १३ + ६ + ७ + १६ + २१ + २३) = २१ + २७ + ३३ + ३६ + ४६ + ६१ + ६७ + ६३ + ६६ = ४०५ पश्य । शतारसे अच्युत तक दो दो बार = २ (२६ + २७ + ३४ + ४१ + ४८ + ६६) = ६० + ६४ + ६८ + ८२ + ६६ + ११० = ४६० पश्य ।

अन्तरालोंके स्त्री भवोंकी स्थिति = १ कुल काल ६०० पश्य + १

१४. वेद मार्गणमें पुरुषवेदियोंकी उत्कृष्ट भ्रमण काल प्राप्ति विधि

घ. ६/४.१.६६/१३२/३०० पुरिसेसु सदपुधत्तं असुरकुमारैसु होदि तिगुणेण । तिगुणे णवगेवज्जे सगठिदी लख्खणं होदि । १३२। — असुरकुमारमें ३ बार = ३ × १ = ३ सागर । नव प्रवैद्यकोंमें तीन बार = ३ (२४ + २७ + ३०) = ७२ + ८१ + ९० = २४३ सागर । आठ कश्यप युगलों अर्थात् १६ स्वर्गोंमें छः छः बार = ६ (२ + ७ + १० + १४ + १६ + १८ + २० + २२) = १२ + ४२ + ६० + ८४ + ९६ + १०८ + १२० + १३२ = ६६४ सागर । अन्तरालोंके भवोंकी कुल स्थिति = १। कुल काल = ६०० सागर + १।

१५. कथाव मार्गणार्थ एक जीवापेक्षा अन्त्यकाक प्राप्ति विधि

प. खं./७/२.२/सू. १२६/१६० जहण्णेण एयसमञ्जो । १२६।

ध. ७/२.२.११६/१६०/१० कोषस्स नावादेव एगसमञ्जो वरिध, नावादिदे वि कोषस्सेव लघुप्पत्तो दो । एवं तेसत्तिण्हं कसायानं पि एगसमव-
परुवणा कायव्वा । ववरि एवेसिं तिण्हं कसायानं नावादेव वि एग-
समवपरुवणा कायव्वा । —कमसे कम एक समयतक जीव क्रोध कषायो
आदि रहता है (योगमार्गनावत् यहाँ भी धोग परिवर्तनके पाँच,
गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक तथा व्याघातका एक इस
प्रकार चारोंके ११ भंग यथायोग्यरूपसे लागू करना । विशेष इतना
कि क्रोधके व्याघातसे एक समय नहीं पाया जाता, क्योंकि व्याघात-
को प्राप्त होनेपर भी पुनः क्रोधकी उत्पत्ति होती है । इसी प्रकार शेष
तीन कषायोंके भी एक समयकी प्ररूपणा करना चाहिए (विशेष
इतना है कि इन तीन कषायोंके व्याघातसे भी एक समयकी प्ररूपणा
करना चाहिए ।

क. पा. १/१३२६=चूर्ण सू./१८६ दोसो केवचिरं कालादो होदि । जहण्णुज-
स्तेण अंतोमुहुत्तं ।

क. पा. १/१३२६-२८६/१० कुदो । सुदे नावादिदे वि कोहमाणानं अंतो-
मुहुत्तं मोत्तूण एग-दोसमयादीणमणुबलं भादो । जीवहुणे एगसमञ्जो
कालम्मि परुविदो, सोकधमेवेण सह ज विकुज्जवे; ण; तस्स अण्णा-
हरियजवएसत्तादो । कोहमाणानमेगसमयमुदो होहुण विदियसमय-
किण्ण फिहुदे । ण; साहायियादो । —प्रश्न—दोष कितने कालतक
रहता है । उत्तर—अचन्य और उत्कृष्ट रूपसे दोष अन्तर्मुहूर्त कालतक
रहता है । प्रश्न—अचन्य और उत्कृष्टरूपसे भी दोष अन्तर्मुहूर्त काल-
तक ही क्यों रहता है । उत्तर—क्योंकि जीवके मर जानेपर या बीचमें
किसी प्रकारकी रुकावटके आ जानेपर भी क्रोध और मानका काल
अन्तर्मुहूर्त छोड़कर एक समय, दो समय, आदि रूप नहीं पाया
जाता है । अर्थात् किसी भी अवस्थामें दोष अन्तर्मुहूर्तसे कम समय-
तक नहीं रह सकता । प्रश्न—जीवस्थानमें कलानुयोगद्वारका वर्णन
करते समय क्रोधादिकका काल एक समय भी कहा है, अतः वह
कथन इस कथनके साथ विरोधको क्यों प्राप्त नहीं होता है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि जीवस्थानमें क्रोधादिकका काल जो एक समय कहा
है वह अन्य आचार्यके उपदेशानुसार कहा है । प्रश्न—क्रोध और
मानका उदय एक समयतक रहकर दूसरे समयमें नष्ट क्यों नहीं हो
जाता । उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुहूर्ततक रहना उसका
स्वभाव है ।

१६. केइया मार्गणार्थ एक जीवापेक्षा एक समय अच- न्यकाक प्राप्ति विधि

ध. ४/१.६.२६६/४६६-४७५ का भानार्थ (योग मार्गनावत् यहाँ भी तेरया
परिवर्तनके पाँच, गुणस्थान परिवर्तनके चार, मरणका एक और

व्याघातका एक इस प्रकार चारोंके ११ भंग यथायोग्य रूपसे लागू
करना । विशेष इतना कि वृद्धिगत गुणस्थान तेरयाको भी वृद्धिगत
और हीयमान गुणस्थानोंके साथ तेरयाको भी हीयमान रूप परि-
वर्तन कराना चाहिए । परन्तु यह सब केवल क्षुम तेरयाओंके साथ
लागू होता है, क्योंकि अशुभ तेरयाओंका अचन्यकाक अन्तर्मुहूर्त है ।

ध. ४/१.६.२६७/४६७/१ एगो मिच्छादिदृढी असंजवसम्मादिदृढी वा
वहडुमाणपम्मसेत्तिञ्जो पम्मसेत्सद्वाए एगो सवञ्जो अरिध पि संजमा-
संजमं पडिमण्णो । विदियसमए संजमासंजमैण सह वुक्कसेत्तं गहो ।
एसा सेत्सापरावत्ती (१) । अथवा वहडुमाणतौल्लेस्सिञ्जो संजवा-
संजवो तेउलेत्सद्वाए जएण पम्मसेत्तिञ्जो जादो । एगसमयं पम्म-
सेत्साए सह संजमासंजमं दिदं, विदियसमए अपमत्तो जादो ।
एसा गुणपरावत्ती । अथवा संजवासंजवो होयमानवुक्कसेत्तिञ्जो वुक्क-
सेत्सद्वाएण पम्मसेत्तिञ्जो जादो । विदियसमए पम्मसेत्तिञ्जो केव,
किण्ण असंजवसम्मादिदृढी सम्मापिमच्छादिदृढी सासलसम्मादिदृढी
मिच्छादिदृढी वा जादो । एसा गुणपरावत्ती (४) ।

ध. ४/१.६.२७७/४७७/१ (२को) अपमत्तो हीयमानवुक्कसेत्तिञ्जो वुक्क-
सेत्सद्वाए सह पमत्तो जादो । विदियसमयं गहो वेवत्तं गहो (३) ।
—१. वर्धमान पक्षतेरयावाला कोई एक मिथ्यादृष्टि अथवा असंयत-
सम्यग्दृष्टि जीव, पक्षतेरयाके कालमें एक समय अवशेष रहनेपर
संयमासंयमका प्राप्त हुआ । द्वितीय समयमें संयमासंयमके साथ ही
वुक्कतेरयाको प्राप्त हुआ । यह तेरया परिवर्तन सम्बन्धी एक समय-
की प्ररूपणा हुई । अथवा, वर्धमान तेजोतेरयावाला कोई संयतासंयत
तेजोतेरयाके कालके क्षय हो जानेसे पक्षतेरयावाला हो गया । एक
समय पक्षतेरयाके साथ संयमासंयम दृष्टिगोचर हुआ । और वह
द्वितीय समयमें अग्रमत्तसंयत हो गया । वह गुणस्थान परिवर्तनकी
अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई । अथवा, हीयमान वुक्कतेरयावाला
कोई संयतासंयत जीव वुक्कतेरयाके कालके पूरे हो जानेपर पक्षतेरया-
वाला हो गया । द्वितीय समयमें वह पक्षतेरयावाला ही है, किन्तु
असंयतसम्यग्दृष्टि, अथवा सम्यग्मिथ्यादृष्टि, अथवा सासादन
सम्यग्दृष्टि, अथवा मिथ्यादृष्टि हो गया । यह गुणस्थान परिवर्तनकी
अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई (४) । २. हीयमान वुक्कतेरया-
वाला कोई अग्रमत्तसंयत, वुक्कतेरयाके ही कालके साथ अग्रमत्तसंयत
हो गया, पुनः दूसरे समयमें मरा और देवत्वको प्राप्त हुआ । (यह
मरणकी अपेक्षा एक समयकी प्ररूपणा हुई ।) नोट—इस प्रकार यथा-
योग्यरूपसे सर्वत्र लागू कर लेना ।

१७. केइया मार्गणार्थ एक जीवापेक्षा अन्तर्मुहूर्त अच- न्यकाक भी है

यह काल अशुभतेरयाकी अपेक्षा है—क्योंकि—

ध. ४/१.६.२८४/४८६/१२ एथ (असुहसेत्साए) जीवस्सेव एगममञ्जो
जहण्णकालो किण्ण लप्पवे । ण, जोगकसायानं व सेत्साए तिस्सा

परमस्तीर पुनारमस्तीर जरैम बाबादेम वा दगसमयकासत्ता-
संभवा । न ताव सेस्सापरमस्तीर दगसमयो जग्गदि, अपिपदसेस्साए
परिमिदविदियसमए तिस्से विनासाभावा, गुणतरं गवस्स विदिय-
समए सेस्सतरगमनाअसंभवा । न गुणपरावस्तीर, अपिपदसेस्साए
परिमिदविदियसमए गुणतरगमनाभावा । न च बाबादेम, तिस्से बाबा-
दामावा । न च मरवेम, अपिपदसेस्साए परिमिदविदियसमए मरणा-
भावा ।—इदम—अहोपर (तीनों अणुम सेरयाओंके प्रकरणमें) योग-
परवर्तनके समान एक समय रूप अवस्थकाल क्यों नहीं पाया जाता
है । उच्छेद—नहीं । क्योंकि, योग और कषायोंके समान सेरयामें—
सेरयाका परिवर्तन, अथवा गुणस्थानका परिवर्तन, अथवा मरण और
व्याघातसे एक समयकालका पाया जाना असम्भव है । इसका कारण
यह कि न तो सेरया परिवर्तनके द्वारा एक समय पाया जाता है,
क्योंकि विवक्षित सेरयासे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें उस
सेरयाके विनाशका अभाव है । तथा इसी प्रकारसे अन्य गुणस्थानको
गये हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य सेरयाओंमें जानेका भी अभाव
है । न गुणस्थान परिवर्तनकी अपेक्षा एक समय सम्भव है, क्योंकि
विवक्षित सेरयासे परिणत हुए जीवके द्वितीय समयमें अन्य गुणस्थान-
के पतनका अभाव है । न व्याघातकी अपेक्षा ही एक समय सम्भव
है, क्योंकि, वर्तमान सेरयाके व्याघातका अभाव है । और न मरणकी
अपेक्षा ही एक समय सम्भव है, क्योंकि, विवक्षित सेरयासे परिणत
हुए जीवके द्वितीय समयमें मरणका अभाव है । (घ. ४/१.६.२६६/
४६८/६)

१८. केदवा परिवर्तन क्रम सम्बन्धी नियम

घ. ४/१.६.२६४/४६६/१ किण्हसेस्साए परिणवस्स जीवस्स अणतरमेव
काउसेस्सापरिममणस्तीए असंभवा ।

घ. ८/३.१.६८/३१२/० पुज्जसेस्साए टिठवी पम्म-तेउ-काडणीससेस्साए
परिममीय पक्खा किण्हसेस्सापक्खाएण परिणमणकुबगमादो ।—कृष्ण
सेरया परिणत जीवके तदनन्तर ही कापोत सेरयारूप परिणमन
शक्तिका होना असम्भव है । सुक्लसेरयासे क्रमशः पद्म, पोत, कापोत
और मीन सेरयाओंमें परिणमन करके पीछे कृष्ण सेरया पर्यायसे
परिणमन स्वीकार किया गया है ।

१९. वेदक सम्बन्धका ६६ सागर उत्कृष्टकाल प्राप्ति विधि

घ. ७/१.१.१४४/१६४/११ वेवस्स नेरइयस्स वा पडिमण्णउवसमसम्मत्तेज
सह सणुप्पणमवि-सुव-ओटिड-वाजस्स वेवगसम्मत्तं पडिवज्जिय

अविजट्ठसिजामेहि अंतोमुहुत्तमच्छिय एवेणंतोमुहुत्तेणुणपुव्वकोडाउ
अमणुस्सेसुववज्जिय पुणो बीससागरोपमिएसु वेवेसुववज्जिय पुणो पुव्व
कोडाउएसु मणुस्सेसुववज्जिय बाबीससागरोपमिट्ठवीएसु वेवेसुव-
वज्जिदूण पुणो पुव्वकोडाउएसु मणुस्सेसुववज्जिय तइयं पट्ठविय
चउवीससागरोपमाउटिठिएसु वेवेसुववज्जिदूण पुणो पुव्वकोडाउएसु
मणुस्सेसुववज्जिय धोवावसेसे जीविए केवलणाणी होवूण अनधगतं
गवस्स चवुहि पुव्वकोडीहि सादिरैयकावटिठसागरोपमाण मुवत्तं-
मादो ।—वेव अथवा नारकीके प्रास हुए उपशम सम्बन्धके साथ
मति, क्षुत् व अविधि ज्ञानको उत्पन्न करके, वेदक सम्बन्धकी प्राप्ति
कर, अनिष्ट तीनों ज्ञानोंके साथ अन्तर्मुहूर्तकाल तक रहकर, इस
अन्तर्मुहूर्तसे हीन पूर्व कोटि आयुवाले मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, पुनः
बीस सागरोपम प्रमाण आयुवाले देवों में उत्पन्न होकर, पुनः बाईस
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, क्षायिक सम्बन्धका प्रारम्भ करके, चौबीस
सागरोपम आयुवाले देवोंमें उत्पन्न होकर, पुनः पूर्वकोटि आयुवाले
मनुष्योंमें उत्पन्न होकर, जीवितके थोड़ा शेष रहनेपर केवलज्ञानी
होकर अजन्मक अवस्थाको प्राप्ति होनेपर चार पूर्वकोटियोंसे अधिक
ज्यासठ सागरोपम पाये जाते हैं ।

६. कालानुयोग विषयक प्ररूपणार्थ

१. सारणोमें प्रयुक्त संकेतोंका परिचय

| | | | |
|-----------|-------------------|-------------|-------------------------|
| अप० | सन्ध्यपर्याप्त | को० पू० | क्रोड़ पूर्व |
| अव० | अवसर्पिणी | पू० को० | पूर्व क्रोड़ |
| असं० | असंख्यात | १.२.३.४ | बहु बहु गुणस्थान |
| उत० | उत्तरसर्पिणी | २८ ज० | २८ प्रकृतियोंको सत्ता |
| उप० | उपशम | | बाला कोई मिथ्या- |
| तिर्य० | तिर्यङ्ग | | दृष्टि या वेदक सम्बन्ध- |
| प० | पर्याप्त | | दृष्टि जीव सामान्य |
| पश्य/असं० | पश्यका असंख्यातता | पूर्व | ७०५६०००००००००० |
| | भाग | | वर्ष |
| पृ० | पृथिवी | अन्तर्मु० | अन्तर्मुहूर्त |
| मनु० | मनुष्य | को, को, सा, | कोड़ाकोडी सागर |
| मिथ्या० | मिथ्यात्व | ज० | अधन्य |
| सम्य० | सम्यक्त्व | उ० | उत्कृष्ट |
| सा० | सागर | | |

२. जीवोंकी कालविषयक ओघप्रकृषया

प्रमाण-१. (ब. ल. ४/१.४.२-३२/३२३-३४७): (गो. जी./प्राचा/१४४/३१६/१)
काल विशेषोंको निकालनेका स्पष्ट प्रदर्शन—दे० काल/४
संकेत—दे० काल ६/१

| गुण स्थान | प्रमाण नं० १/सू. | नाना जीवापेक्षया | | | एक जीवापेक्षया | | |
|-----------|------------------|------------------|--|-----------|--|---------------|--|
| | | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | अवस्थ | उत्कृष्ट |
| १ | २-४ | सर्वदा | बिच्छेदाभाव | सर्वदा | बिच्छेदाभाव | अन्तर्मुहूर्त | अर्धपुरुषार्थ परिवर्तन |
| २ | ४-८ | एक समय | २ या ३के १ समय स्थितिवाले सर्वजीव एकदम सासादन पूर्वक मिथ्यात्वको प्राप्त हो जायें। | पक्ष्य/उस | ६ आबली स्थितिवाले २, ३ या ४ये स्थानवाले जीवोंका प्रवेश क्रम न दूटे | १ समय | ६ आबली उपशम सम्पन्न में ६ आबली छेप रहने पर सासादनको प्राप्त हो |
| ३ | ६-१२ | अन्तर्मुहूर्त | २८/ख वाले ७ या ८ जीव १.४.१ या छोटे से गुणपद गिरे बिच्छेदाभाव | " | प्रवेश क्रम न दूटे | अन्तर्मुहूर्त | चढ़ते व गिरते वाले दोनोंकी अपेक्षा |
| ४ | ११-१६ | सर्वदा | बिच्छेदाभाव | सर्वदा | बिच्छेदाभाव | " | १. नौ, दहा स्थानवाती या उपशम सम्पन्न कृत्ती मनुष्य अनुचर विमानोंमें समय कम ३३ सागर रहकर पूर्वकोष्ठ जातु वाला मनुष्य हो संयम चरे। |
| ५ | १६-१८ | " | " | " | " | " | सम्यक्विम संज्ञी पद्यांति तिर्यच, मच्छा, मेढक आदिक भवके अन्तर्मुहूर्त पक्षास संयतासंयत हो। |
| ६ | १९-२१ | " | " | " | " | १ समय | अन्तर्मुहूर्त |
| ७ | " | " | " | " | " | " | सर्गोक्त कालसंयत प्रमत्त रहकर मिथ्याली होनेवाले की अपेक्षा |
| ८-११ | " | " | " | " | " | " | उपरोक्त पर आग्रसते मिथ्याली होने वाला |

| गुण स्थान | प्रमाण नं० १/मू. | नाला बीबापेसया | | | | एक बीबापेसया | | | |
|---------------------------------|------------------|----------------|---|---------------|---|---------------|--|--|---|
| | | अवयव | विवेच | उत्कृष्ट | विवेच | अवयव | विवेच | उत्कृष्ट | विवेच |
| उपश मक: | २१-२१ | १ समय | २ या ३ अवरोहक- उपशमक ६ से ८ में आ १ समय पश्चात् युगपत् मरे । ६ से १० में भी उपरोक्तव पर अव- रोहण व आरोहण दोनोंकी अपेक्षा । ११ में केवल आरो- हणकी अपेक्षा | अन्तर्मुहूर्त | ७.८ या १४ तक जोव ८ से १० स्थानोंमें परस्पर अवरोहण व आरोहण करे । ११ में केवल आरोहण करके गुणस्थान बढ़ते । फिर अवशय बिरह होता है । | १ समय | १ समय बीबापेसया रहुपर ६ से ८ में या ८ से १० में १० से ११ में या १० से ११ में ११ से १० से या १० से ११ में आ १ समय पश्चात् मरे । | अन्तर्मुहूर्त | ७ से ८ में व ८ में से ८ में तथा इसी प्रकार अन्यत्र आरोहण या अव- रोहण द्वारा प्रवेश कर अन्तर्मुहूर्त यह गुणस्थान परिवर्तन करे । |
| ८-१२ सपक | २६-२६ | अन्तर्मुहूर्त | अवयववत् | अन्तर्मुहूर्त | अवयववत् | अन्तर्मुहूर्त | ७ से स्थानसे सपक मोगी चढ़ क्रमेण अवशोनी स्थानको प्राप्त हुआ | " | अवयववत् |
| १३ | ३०-३२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | " | १२ से १३ में आ समुदात कर अवशोनी स्थानको प्राप्त हुआ | १ कांठ पूर्व- (७ वर्ष व ७ अन्तर्मुहूर्त) | १ पूर्वकोटकी आयुवाला मनुष्य ७ भास गर्भ में रहा. ८ वर्ष आयुपर दीक्षा ले अप्रमत्त हुआ । ७ अन्तर्मुहूर्तमें क्रमसे सर्व गुणस्थानोंको पार कर सयोगी स्थानको प्राप्त हुआ । शेष आयु पर्यन्त वही रहा । अन्त में अवशोनी हुआ । |
| १४ उपसर्ग- केवली १३-१४ | २६-२६ | अन्तर्मुहूर्त | उपरोक्त सपकवत् | अन्तर्मुहूर्त | उपरोक्त सपकवत् | अन्तर्मुहूर्त | उपरोक्त सपकवत् (क० पा/पु १/५० ३४२) | अन्तर्मुहूर्त | उपरोक्त सपकवत् (क० पा/पु १/५० ३६०) |

३. जीवों के अवस्थान का विवरण सामान्य व विशेष आदेश प्रकरण

प्रमाण-१. (ब.ल.४/१६.३३-३४२/३१७-४८८); २. (ब.ल./२८.१-६६/पु.३/४६२-४७७); ३. (ब.ल.७/२.२.१-२१६/११४-१८६)

संकेत-२० काल/६/१ काल विशेषोंको निकालनेका स्पष्ट प्रदर्शन-२० काल/१

| मार्गका | गुण स्थान | नामा जीवविज्ञान | | | | एक जीवविज्ञान | | | |
|---------------|-----------|-----------------|---------|-------|----------|---------------|---------|----------|-------|
| | | प्रमाण नं० १ | अवस्थान | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | अवस्थान | उत्कृष्ट | विशेष |
| १. गतिमानता | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| नरकगतिमानता | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| १-३ पुष्पिका | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| २-७ " | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| नरक सामान्य | १ | ३३ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| २-३ | ३६ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| ४ | ३७ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| १-७ पुष्पिका | १ | ४० | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| २-३ | ४१ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| ४ | ४४ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| २. शिथिलता | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| शिथिल सामान्य | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| २-३ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| ४ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| २. शिथिलता | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| शिथिल सामान्य | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| २-३ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| ४ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |

| मार्गना | गुण स्थान | नाला जीवविज्ञान | | | | | एक जीवविज्ञान | | |
|---------------------------------------|-----------|---------------------|--------|-------------|----------|-------------|---------------|---|-------------------------------------|
| | | प्रमाण नं. १। नं. २ | विवरण | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट |
| पंचेन्द्रिय सामान्य | २-३ | ६० | सर्वदा | मूलोपवत् | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सू. | मूलोपवत् | १ पर्य |
| | ४ | ६१ | " | " | " | " | ६० | १.३.५.से छेमें आ पुनः लौटे उपरोक्तवत् पर २८/५. की अपेक्षा | १.६०-३.६० |
| | ५ | ६२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६१ | सिर्पंच सामान्यवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. + अन्तर्मुहूर्त |
| | ६ | ६३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६२ | मूलोपवत् | ३ पर्य |
| पंचेन्द्रिय पर्याप्त | २-३ | ६० | सर्वदा | मूलोपवत् | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६० | सिर्पंच सामान्यवत् | ३ पर्य |
| | ४ | ६१ | " | " | " | " | ६१ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ५ | ६२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६२ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ६ | ६३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६३ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| पंचेन्द्रिय योनिमिति | २-३ | ६० | सर्वदा | मूलोपवत् | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६० | मूलोपवत् | ३ पर्य |
| | ४ | ६१ | " | " | " | " | ६१ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ५ | ६२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६२ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ६ | ६३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६३ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| पंचे. ल. अप. मनुष्यगति—मनुष्य सामान्य | २-३ | ६० | सर्वदा | मूलोपवत् | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६० | मूलोपवत् | ३ पर्य |
| | ४ | ६१ | " | " | " | " | ६१ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ५ | ६२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६२ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ६ | ६३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६३ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| पंचेन्द्रिय यो. अप. मनुष्यजी प. | २-३ | ६० | सर्वदा | मूलोपवत् | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६० | मूलोपवत् | ३ पर्य |
| | ४ | ६१ | " | " | " | " | ६१ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ५ | ६२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६२ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ६ | ६३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६३ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| पंचेन्द्रिय ल. अप. मनुष्य ल. अप. | २-३ | ६० | सर्वदा | मूलोपवत् | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६० | मूलोपवत् | ३ पर्य |
| | ४ | ६१ | " | " | " | " | ६१ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ५ | ६२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६२ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |
| | ६ | ६३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६३ | मूलोपवत् | ३ पर्य + ६० को. पु. |

| मार्गिका | गुण स्थान | नाना जीवापेक्षया | | | | एक जीवापेक्षया | | | |
|-----------------|-----------|------------------|--------|--|-----------------|-----------------|--|--|-----------------|
| | | प्रमाण नं० १ | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | प्रमाण नं० १ | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट |
| मनुष्य सामान्य | १ | ६८ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | सर्वदा | विच्छेदाभाव | विच्छेदाभाव | सर्वदा |
| | | ७१-७२ | १ समय | उप. समय. ७१. ७२. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ७३-७४ | १ समय | उप. समय. ७३. ७४. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | उप. समय. ७३. ७४. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ७५-७६ |
| मनुष्य स न्य | ४ | ७६ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | अन्तर्मु. ७६-७७ | अवस्थ | विच्छेदाभाव | सर्वदा |
| | | ७९-८० | १ समय | उप. समय. ७९. ८०. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ८१-८२ | १ समय | उप. समय. ८१. ८२. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | उप. समय. ८१. ८२. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ८३-८४ |
| मनुष्य पर्याप्त | १-१४ | ८१-८२ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | अन्तर्मु. ८५-८६ | अवस्थ | विच्छेदाभाव | सर्वदा |
| | | ८९-९० | १ समय | उप. समय. ८९. ९०. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ९१-९२ | १ समय | उप. समय. ९१. ९२. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | उप. समय. ९१. ९२. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ९३-९४ |
| मनुष्य ल० अप० | १ | ८३-८४ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | अन्तर्मु. ८७-८८ | अवस्थ | विच्छेदाभाव | सर्वदा |
| | | ९१-९२ | १ समय | उप. समय. ९१. ९२. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ९३-९४ | १ समय | उप. समय. ९३. ९४. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | उप. समय. ९३. ९४. मनुष्यका समय. में १ समय को रहते युग. प्रवेश | अन्तर्मु. ९५-९६ |

| भाग/का | कुल स्थान | माना जीवपरिधिया | | | एक जीवपरिधिया | | |
|-----------------|-----------|-----------------|--------------|-------------|---------------|--|--------------------------|
| | | प्रमाण नं०/१ | प्रमाण नं०/२ | विशेष | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट |
| ४ देवगति-- | | सू. १-१० | सू. १-१० | विच्छेदाभाव | सर्वदा | देवकी अवस्थ आधु | ३३ सागर |
| देव सामान्य | | ११ | ११ | " | " | " | १६ सागर |
| भवन वाली | | " | " | " | " | सोपकम कास | १६ पर्य |
| व्यापार | | " | " | " | " | अवस्थ आधु | १२ पृष्ठ |
| ज्योतिषी | | " | " | " | " | क्रमशः प्रत्येक युगलमें | १६ पर्य |
| जीवमसे सहसार | | " | " | " | " | १६ पर्य, २६, ७६, १०६, १४६, १६६ सागर | २६ सा.- १८६ सा. |
| अनन्त-अच्युत | | " | " | " | " | दो युगलमें क्रमशः १८६, २० सा. २२ सा. | २० सा. २२ सा. |
| नव प्रेयेक | | " | " | " | " | प्रत्येक प्रेयेकमें क्रमशः २३, २४, २६, २८, २९, ३० सागर | २३ से ३९ सागर |
| नव अनुविश | | " | " | " | " | प्रत्येकमें बराबर | ३२ सागर |
| विषय से | | " | " | " | " | " | ३३ सागर |
| अपरचित | | " | " | " | " | ३३ सागर | ३३ सागर |
| सर्वार्थ सिद्धि | | " | " | " | " | २८/ज. ३, ४, ५ से १ ले में गुण स्थान परिचयन करे | ३१ सागर |
| देव सामान्य | १ | २७ | २७ | विच्छेदाभाव | सर्वदा | अन्तर्मु० | ३१ सागर |
| भवन वाली | १-३ | २० | २० | विच्छेदाभाव | सर्वदा | मूलोपवत् | ३३ सागर |
| | ४ | २१ | २१ | विच्छेदाभाव | सर्वदा | १, ३ से ४५ में जा स्थान परिवर्तन करे | ३३ सागर |
| | १ | २४ | २४ | " | " | " | १ सागर + पर्य/ अस्थान |
| | २-३ | २७ | २७ | मूलोपवत् | मूलोपवत् | " | अस्थान |

| मार्गना | गुण स्थान | प्रमाण | | | नालाजोबापैसया | | | प्रमाण | | | एकजीबापैसया | | |
|-----------------|-----------|--------|-------|--------|---------------|----------|-------------|--------|-------|-----------|---------------------------|----------------------------------|---|
| | | नं० १ | नं० २ | वक्ष्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | नं० १ | नं० २ | वक्ष्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष |
| भवनवासी | ४ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सू० | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ सागर -१ अन्त० " ४ अन्त० | सामान्य सहित घुरा कास भित्ति संयत मनुने हैमानिककी वायु नहिरी पीछे अवर्तना वात द्वारा भवनवासी की रूढ़ गयी। सहर्ष ६ पर्याप्ति काकर साम्यवर्ती हो रहा। |
| अपार | १ | ६४ | सू० | " | " | " | " | ६६-६६ | सू० | " | " | १६ पर्य-१ अन्त० | भित्ति सहित घुरा कास भित्ति |
| | २-३ | ६७ | सू० | " | " | " | " | ६७ | सू० | " | " | " | " |
| ज्योतिषी | ४ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६६-६६ | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ पर्य-१ अन्त० | भवनवासीवत् |
| | १-४ | ६७-६७ | सू० | " | " | " | " | ६७ | सू० | " | " | " | " |
| सौधर्म-सुहागर | १ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६६-६६ | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ पर्य-१ अन्त० | भित्ति सहित घुरा कास भित्ति |
| | २-३ | ६७ | सू० | " | " | " | " | ६७ | सू० | " | " | " | " |
| आनन्द-अच्युत | ४ | ६४ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६६-६६ | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ पर्य-१ अन्त० | भित्ति सहित घुरा कास भित्ति |
| | १ | ६८ | सू० | " | " | " | " | ६८-६८ | सू० | " | " | " | " |
| नव श्री देवक | २-३ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६८ | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ पर्य-१ अन्त० | भित्ति सहित घुरा कास भित्ति |
| | ४ | ६८ | सू० | " | " | " | " | ६८-६८ | सू० | " | " | " | " |
| नव अच्युत | २-३ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६८ | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ पर्य-१ अन्त० | भित्ति सहित घुरा कास भित्ति |
| | ४ | ६८ | सू० | " | " | " | " | ६८-६८ | सू० | " | " | " | " |
| विषय अपराध | ४ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६८ | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ पर्य-१ अन्त० | भित्ति सहित घुरा कास भित्ति |
| | ४ | ६८ | सू० | " | " | " | " | ६८-६८ | सू० | " | " | " | " |
| सर्वार्थ सिद्धि | ४ | ६८ | सू० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ६८-६८ | सू० | अन्तर्गुं | देव सामान्यवत् स्थान परि० | १६ पर्य-१ अन्त० | भित्ति सहित घुरा कास भित्ति |

वैशेषिक सिद्धान्त कोश

मा० २-१४

| मार्गना | गुण स्थान | प्रमाण | | | नानाजीवपेक्षया | | | एकजीवपेक्षया | | |
|---------------|-----------|--------|--------|-------------|----------------|-------------|-------|--------------|----------------|---------------------------------------|
| | | नं०/१ | नं०/२ | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट |
| वनस्पति सा० | ... | सू. | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सू. | सुदृढमव | अर्धं ५० परि० | स्व मार्गनामै परिक्रमण |
| " पर्याप्त | ... | १४-१५ | " | " | " | " | ८५ | अर्धतुल्य | सं० सहस्र वर्ष | " |
| " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | " | सुदृढमव | अन्तर्मुहूर्त | " |
| वन० शरीरक सा० | ... | " | " | " | " | " | ७६-७७ | सुदृढमव | ७० कोड़ा कोड़ी | " |
| " " पर्याप्त | ... | " | " | " | " | " | ७६-८० | अर्धतुल्य | सागर | " |
| " " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | ८२-८३ | सुदृढमव | सं० सहस्र वर्ष | " |
| वन० साधारण | ... | " | " | " | " | " | " | अर्धतुल्य | अन्तर्मुहूर्त | " |
| मिगोदः- | | | | | | | | | | |
| " सामान्य | ... | " | " | " | " | " | ८७-८८ | सुदृढमव | २३५० परिचरत | " |
| " पर्याप्त | ... | " | " | " | " | " | ८६ | अर्धतुल्य | सं० सहस्र वर्ष | " |
| " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | " | सुदृढमव | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " सा० सा० | ... | " | " | " | " | " | ८६ | सुदृढमव | ७० कोड़ा कोड़ी | " |
| " " पर्याप्त | ... | " | " | " | " | " | " | सुदृढमव | सागर | " |
| " " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | " | अर्धतुल्य | सं० सहस्र वर्ष | " |
| " सू० सा० | ... | " | " | " | " | " | ८५ | सुदृढमव | अन्तर्मुहूर्त | " |
| " " पर्याप्त | ... | " | " | " | " | " | " | सुदृढमव | अर्धतुल्य | " |
| " " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | " | सुदृढमव | अर्धतुल्य | " |
| प्रश सामान्य | ... | " | " | " | " | " | ६१-६२ | अर्धतुल्य | २००० सा० | " |
| " पर्याप्त | ... | " | " | " | " | " | " | सुदृढमव | १५० को० | " |
| " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | " | अर्धतुल्य | २००० सा० | " |
| प्रश सामान्य | ... | " | " | " | " | " | ६४-६६ | सुदृढमव | अर्धतुल्य | " |
| " पर्याप्त | ... | " | " | " | " | " | " | अर्धतुल्य | २००० सा० | " |
| " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | " | सुदृढमव | अर्धतुल्य | " |
| स्वावरके सर्व | ... | ११६- | " | " | " | " | ११६- | अर्धतुल्य | २००० सा० | स्व मार्गनामै परिक्रमण |
| विशेष | ... | ११६ | " | " | " | " | ११६ | सुदृढमव | २००० सा० | " |
| प्रश सामान्य | ... | ११७- | " | " | " | " | ११६ | अर्धतुल्य | २००० सागर | " |
| " पर्याप्त | ... | ११६ | " | " | " | " | " | अर्धतुल्य | अर्धतुल्य | " |
| " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | १६० | सुदृढमव | अर्धतुल्य | " |
| प्रश सामान्य | ... | ११६ | " | " | " | " | १६१ | सुदृढमव | अर्धतुल्य | स्व मार्गनामै परिक्रमण |
| " पर्याप्त | ... | " | " | " | " | " | " | अर्धतुल्य | अर्धतुल्य | " |
| " सं० अ० | ... | " | " | " | " | " | " | अर्धतुल्य | अर्धतुल्य | विशेष म पं० शस्त्रिके निरन्तर प्रव |
| | | | | | | | | | | क्रमेण ८०, ६०, ४०, २४ प्रमाण परिक्रमण |

५. योग मार्गनाः—
संकेत—१ समय सम्बन्धी प्ररूपणाके ११ भंगोका विस्तार पहले सारणी सम्बन्धी नियमोंमें दिया गया है। वहसि देल ले।—६० काण/६

योग मार्गणाः—

योग भागजा:—
 संकेत:—: समय मजदूरी वृद्धिपत्राके : भंगोंका विस्तार पहले सारणी सम्बन्धी नियमोंमें दिया गया है। यहसि देख लें।—५० कास/५

| वर्ग | वर्ग | नामाजोविषया | | | | एकजोविषया | | | |
|---------|---------|-----------------|-----------------|--------|-------------|-----------|-------------|--------------|---------------|
| | | प्रमाण नं० १ | प्रमाण नं० २ | विवेक | उत्पत्ति | विवेक | उत्पत्ति | विवेक | उत्पत्ति |
| पौर्वा | पौर्वा | १६-१७ | १६-१७ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | योग परिवर्तन | अन्तर्मुहूर्त |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| द्वितीय | द्वितीय | १६-२० | १६-२० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | योग परिवर्तन | अन्तर्मुहूर्त |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| तृतीय | तृतीय | १६-२३ | १६-२३ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | योग परिवर्तन | अन्तर्मुहूर्त |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| चतुर्थ | चतुर्थ | १६-२६ | १६-२६ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | योग परिवर्तन | अन्तर्मुहूर्त |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| पञ्चम | पञ्चम | १६-२९ | १६-२९ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | योग परिवर्तन | अन्तर्मुहूर्त |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |
| | ... | ... | ... | " | " | " | " | " | " |

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | | नाना जीवापेक्षया | | | एक जीवापेक्षया | | |
|--------------|-----------|----------|-----------|----------|------------------|---|-----------|---|----------------------|---|
| | | नं० १ | नं० २ | सू. | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष |
| वैक्यिक | २ | सू- १६६ | सू | सू. | प्रवाह | ११ मंग | पर्व/ अतः | ११ मंग लागू करने (रेखा काय/४) | १ आवली अन्तर्मुहूर्त | स्वकाशमें ६ जा० रहनेपर विवक्षित योगमें प्रवेश करने का ल पीछे योग परिवर्तन — |
| | ३ | २०० | " | २०० | " | " | " | स्व निध्याहृतिवत् | — | — |
| | ४ | १६६ | — | १६६ | — | स्व निध्याहृति | — | उपरिच ज्ञेयकाले उपलब्ध- बाला प्रवृत्ति मुनि सर्व लघुकाल पश्चात् पर्याप्त हुआ | अन्तर्मुहूर्त | मनुष्य व तिमिष निध्याहृति ज्ञाती पृथिवीमें उपलब्ध रहने का ल पश्चात् पर्याप्त हुआ |
| वैक्यिकमित्र | १ | २०१- २०२ | अन्तर्मु. | २०१- २०२ | पर्व/ अतः | ७ या ८ जीव देव या नरक में जा रहने का ल पश्चात् पर्याप्त हुआ | अतः | संसादनमें एक समय के ल रहनेपर दोनोंमें उत्पन्न हुआ। द्वितीय समय निध्याहृति हो गया | १ समय कम ६ आवली | उपशम सम्यक्त्वके काशमें छः आवली के ल रहनेपर कोई मनुष्य या तिमिष संसादनको प्राप्त हुआ। एक समय पश्चात् देव हुआ। १ समयकम छः आवली पश्चात् निध्याहृति हो गया। महापुष्क क्षणिक संन्याहृति जीव प्रथम पृथिवीमें उपलब्ध। इतनेकाल पश्चात् पर्याप्त हुआ। |
| | २ | २०६- २०६ | १ समय | २०६- २०६ | पर्व/ अतः | गुणस्थानमें १ समय के ल रहने- पर दोनोंमें उपलब्ध निध्याहृती हो गये | अतः | कोई मुनि २ विग्रहसे सर्वार्थ सिद्धिमें उपलब्ध। इतनेकाल पश्चात् पर्याप्त हुआ | अन्तर्मुहूर्त | अवस्थानवत् |
| | ३ | २०१- २०२ | अन्तर्मु. | २०१- २०२ | पर्व/ अतः | संसादन २ विग्रहसे गुण-सर्वार्थसिद्धिमें उपलब्ध पर्याप्त हुए | अतः | अविबक्षितसे विवक्षित योग में आकर १ समय पश्चात् पूरा शरीर प्रवेश देखा है मार्ग जिन्होंने देखा जीव सर्वलघुकालमें पर्याप्त होता है | — | नहीं देखा है मार्ग जिन्होंने देखा जीव इससे पहिले पर्याप्त न हो |
| आहारक | ६ | २०६- २१० | १ समय | २०६- २१० | पर्व/ अतः | एक जीववत् गुण-पत नाना जीव | अन्तर्मु. | आहारकान्तिक समुदात पूर्वक १ विग्रहसे अन्य | १ समय | अवस्थानवत् पर ३ विग्रहसे अन्य |
| | ६ | २१३- २१४ | १ समय | २१३- २१४ | पर्व/ अतः | विच्छेदाभाव | अन्तर्मु. | एक विग्रहसे उत्पन्न होने- बाला जीव कपाटसे ऊपरः प्रसर-लोक-पूर्ण-प्रसर | २ समय | २ विग्रहसे उत्पन्न होनेवाला जीव अवस्थानवत् |
| | १ | २१७ | सर्वदा | २१७ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | आहारकान्तिक समुदात पूर्वक १ विग्रहसे अन्य | ३ समय | अवस्थानवत् |
| कार्माण | २, ४ | २२०- २२१ | १ समय | २२०- २२१ | पर्व/ अतः | एक जीववत् | अन्तर्मु. | — | ३ समय | — |
| | २, ४ | २२४- २२५ | ३ समय | २२४- २२५ | पर्व/ अतः | प्रवाह | अन्तर्मु. | — | ३ समय | — |
| | १३ | २२५ | ३ समय | २२५ | पर्व/ अतः | सं. समय | अन्तर्मु. | — | ३ समय | — |

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | | नानाजीवापेक्षया | | | एकजीवापेक्षया | | |
|---------------|-----------|---------|---------|-------------|-----------------|-------------|---------|---------------|---------|-------------|
| | | नं०/१ | नं०/२ | विशेष | अवस्थ | विशेष | उत्पट्ट | विशेष | उत्पट्ट | विशेष |
| ५ वेद मार्गणा | ... | सू. | सू. | सर्वदा | सर्वदा | सर्वदा | सर्वदा | सर्वदा | सर्वदा | सर्वदा |
| स्त्री वेद | ... | २४-२८ | २४-२८ | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव |
| पुरुष वेद | ... | " | " | " | " | " | " | " | " | " |
| नपुंसक वेद | ... | " | " | " | " | " | " | " | " | " |
| अपगत वेद उप. | ... | " | " | " | " | " | " | " | " | " |
| " | ... | " | " | " | " | " | " | " | " | " |
| स्त्री वेद | १ | २२७ | २२७ | " | " | " | " | " | " | " |
| " | २-१ | २३०-२३१ | २३०-२३१ | " | " | " | " | " | " | " |
| " | ४ | २३२ | २३२ | " | " | " | " | " | " | " |
| " | ६ | २३५ | २३५ | " | " | " | " | " | " | " |
| " | ६-६ | २३६ | २३६ | " | " | " | " | " | " | " |
| " | १ | २३६ | २३६ | " | " | " | " | " | " | " |
| " | २-४ | २३६ | २३६ | " | " | " | " | " | " | " |
| " | ६ | " | " | " | " | " | " | " | " | " |
| " | ६-६ | " | " | " | " | " | " | " | " | " |

| भागिका | गुण स्थान | प्रमाण | | नाना अनियेक्ष्य | | | एक अनियेक्ष्य | | |
|-----------------|-----------|---------|--------|-----------------|-------------|---------|---------------|-----------------------|---|
| | | सं०/१ | नं०/२ | अवस्थ | विशेष | उत्पट्ट | विशेष | उत्पट्ट | विशेष |
| नरसिंह देव | १ | सं. २४० | सं. | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | अनियेक्ष्य | अनियेक्ष्य | अनियेक्ष्य |
| | २-३ | २४३-२४४ | — | — | — | — | युतोचवत् | — | — |
| | ४ | २४५ | सर्वदा | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | अनियेक्ष्य | ६ अन्तर्गुं कम ३३ साल | २८/व. ७ की सुविधों का ६ सुदृढ़ पीछे पर्याप्त व विस्तृत हो सम्बन्ध को प्राप्त हुआ। |
| | ५-६ | २४८ | — | — | — | — | युतोचवत् | — | — |
| अपगत वेदी | | १०-१४ | २४६ | — | — | — | — | — | — |
| ६ कथय मार्गणाः— | | | | | | | | | |
| बारों कथाय | ... | | २६-३० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | १ समय | अन्तर्गुं | कथय परिवर्तन |
| | ... | | " | " | " | " | " | " | अपगत वेदीवत् |
| | ... | | " | " | " | " | अन्तर्गुं | कुछ कम पूर्ण को | स्व गुणस्थानमें रहते हुए ही कथाय परिवर्तन |
| | १ | २६० | २६० | " | " | " | १ समय | अन्तर्गुं | " |
| अकथय उप० | ... | | | | | | | | |
| | ... | | | | | | | | |
| | ... | | | | | | | | |
| | १ | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० |
| बारों कथाय | १ | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० |
| | २ | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० |
| | ३ | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० |
| | ४-७ | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० | २६० |

| मार्गना | गुण स्थान | प्रमाण | | नानाबीविषय | | | | एकबीविषय | | |
|--------------------|-------------|---------|---------|------------|-------------|----------------|-------------|-----------|--|--|
| | | नं०/१ | नं०/२ | जयन्त्य | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | जयन्त्य | विशेष | उत्कृष्ट |
| कोष मान माया | ८-६ (अप०) | २६१-२६२ | २६३-२६४ | १ समय | १ जीववत् | अन्तर्गुं | जयन्त्यवत् | १ समय | ८-६, १० में अवरोहक और ६, १० में अवरोहक व अवरोहक के प्रथम समय में मरण | अन्तर्गुं |
| कोष कथाय | ८-१० (सिप०) | २६५ | २६६ | " | " | " | " | " | " | " |
| कोष मान माया | ८-६ (अप०) | २६५ | २६६ | अन्तर्गुं | " | अध्वयते संगुणा | " | अन्तर्गुं | मरण रश्मि लेख भंग उपरोक्तवत् (६० काष्ठ/५) | " |
| कोष | ८-१० (अप०) | " | " | " | " | " | " | " | " | " |
| अकाम्यी | ११-१४ | २६६ | २६६ | — | युद्धोपवत् | — | — | — | युद्धोपवत् | — |
| ७ ज्ञान मार्गना | | | | | | | | | | |
| मति भुलकान | | ३१-३२ | ३१-३२ | सर्वदा | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अनन्त | अनादि अनन्त व अनादि सात्त्विक | अनन्त |
| " " सारि सात्त्विक | | " | " | " | " | " | " | अन्तर्गुं | ज्ञान परिवर्तन | अन्तर्गुं |
| विभंग सामान्य | | " | " | " | " | " | " | १ सकय | अप० सम्पन्न देव मारको-पिपी. समय साक्षात् हो करे। | अन्तर्गुं कम |
| " (मिष्टुं तिर्यक) | | ३६/६७ | ३६/६७ | " | " | " | " | १ समय | जीवार्थिक सारीकी संका-तनपरिशासन कृति | अन्तर्गुं |
| मतिभुल कवि-ज्ञान | | ३६-३७ | ३६-३७ | " | " | " | " | अन्तर्गुं | देव नास्ती सम्पत्ती हो | ६६ सात्त्विक+४ युद्ध को |
| मना-पर्यय | | ३६-३७ | ३६-३७ | सर्वदा | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गुं | सतते काल परमात् मरण | ८ वर्ष कम १ को० पु० |
| केमसज्ञान | | " | " | " | " | " | " | " | " | अन्तर्गुं |
| मतिभुल वदज्ञान | १-३ | २६०-२६१ | २६०-२६१ | — | युद्धोपवत् | — | — | — | युद्धोपवत् | — |
| विभंग ज्ञान | १ | २६२ | २६३ | — | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गुं | गुणस्थान परिवर्तन | ३३ सात्त्विक से अन्तर्गुं कम अन्तर्गुं |

अनेक विद्याय कोष

| मार्गणा | गुण स्थान | प्रमाण | | | | माननीयसंयोग | | | | एकजीवसंयोग | | | |
|---------------------------------|-----------------------|------------------------|----------------------|-----|-----------------------------|-------------|-----------------------------|-----|-----------------------------|------------|-------|-------|-------|
| | | मं० १ | नं० २ | जषय | विशेष | उक्त | विशेष | जषय | विशेष | उक्त | विशेष | विशेष | विशेष |
| मार्गि युत ज्ञान अवधि ज्ञान | ३ ४-१२ १-४ १ | २६५ २६६ " " " | २ ३-४ " " " | — | युजीववत् " " " " " | — | युजीववत् " " " " " | — | युजीववत् " " " " " | — | — | — | — |
| मनःपर्यय केवल | ६-१२ ६-१२ १३-१४ | " " २६७ २६८ | " " " " " | — | युजीववत् " " " | — | युजीववत् " " " | — | युजीववत् " " " | — | — | — | — |
| ८. संयम मार्गणा संयम सामान्य | १३-१४ | २६८ | २६९ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| सामाजिक वेदो० | १३-१४ | २६९ | २७० | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| परिहार विद्युद्धि | १३-१४ | २७० | २७१ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| सूक्ष्म सामान्य | १३-१४ | २७१ | २७२ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| यथास्थाय | १३-१४ | २७२ | २७३ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| संयतासंयत | १३-१४ | २७३ | २७४ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| असंयत (अप्र०) (प्रव्य) | १३-१४ | २७४ | २७५ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| (सादि सात्त) | १३-१४ | २७५ | २७६ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |
| संयम सामान्य | १३-१४ | २७६ | २७७ | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | युजीववत् | — | — | — | — |

[illegible]

| भार्गवा | गुण स्थान | प्रमाण | | | मौलिकीपरिष्ठा | | | पुष्कलीपरिष्ठा | | |
|--------------------|-----------|---------|-------|-------|---------------|-------------|--------|----------------|---|--|
| | | नं० १ | नं० २ | नं० ३ | अवस्था | विशेष | उपकृत | विशेष | उपकृत | विशेष |
| पञ्च कुल कुल | ... | ... | ... | ... | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | १८ सा. + अंतः ३३ सा. + अंतः ३३ सा. + अंतः | उपरोक्तवत् परन्तु हेतुमै उल्लिखित उपरोक्त स्व औपवत् |
| | १ | २८३ | २८४ | २८५ | " | " | " | " | — | — |
| | २-३ | २८६-२८७ | २८६ | २८७ | " | — | — | — | — | — |
| | ४ | २८८ | २८९ | २९० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ३३ सागर से ६ अन्तर्गुणं कम | ७ पृथिवीमै (मवधारक १ अन्तर्गुणं परन्तु हेतुमै उल्लिखित १ अन्तर्गुणं पश्चिम अन्तर्गुणं नियमसे विच्छेदाभाव १ वीं पृथिवीमै (स्व औपवत्) |
| नील | १ | २८९ | २९० | २९१ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | १७ सागर + २ अन्तर्गुणं | — |
| | २-३ | २९२-२९३ | २९२ | २९३ | " | — | — | — | — | — |
| | ४ | २९४ | २९५ | २९६ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | १७ सागर से २ अन्तर्गुणं कम | कुलवत् पर अन्तर्गुणं सम्पत्त्य सहित मर कर अनुपपत्तौ उल्लिखित (१ वीं पृथिवी) |
| | ५ | २९७ | २९८ | २९९ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ७ सागर + २ अन्तर्गुणं | स्व औपवत् (३ री पृथिवीमै) |
| कापोठ | १ | २९९ | ३०० | ३०१ | " | " | " | " | — | — |
| | २-३ | ३०२-३०३ | ३०२ | ३०३ | " | — | — | — | — | — |
| | ४ | ३०४ | ३०५ | ३०६ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | ७ सागर से २ अन्तर्गुणं कम | नीलवत् ३ री पृथिवीमै |
| | ५ | ३०७ | ३०८ | ३०९ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २ सागर + २ अन्तर्गुणं कम | अन्तर्गुणं पश्चिमै कापोठसे हेतु/ सौचमं मं उल्लिखित/मरक समय लेखा परिचयन |
| तेज | १ | ३१० | ३११ | ३१२ | " | " | " | " | — | — |
| | २-३ | ३१३-३१४ | ३१३ | ३१४ | " | — | — | — | — | — |
| | ४ | ३१५ | ३१६ | ३१७ | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | २३ सागर से १ अन्तर्गुणं कम | विच्छेदाभाव पर अन्तर्गुणं उत्तरी लेखाके साथ मया/१ अन्तर्गुणं सक वहाँ भी वही लेखा रही |
| | ५-६ | ३१८ | ३१९ | ३२० | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्गुणं | विच्छेदाभाव लेखा विच्छेदित गुण स्थान मं उल्लिखित लेखाको प्राप्त हुवा |

| मार्गना | माताजीवासेना | | | | | एकजीवासेना | | | | |
|--|--------------|--------------|--------|-------------|----------|-------------|-----------|----------|-------|-----|
| | गुण स्थान | प्रमाण नं० १ | अवस्थ | विशेष | उत्कृष्ट | विशेष | अवस्थ | उत्कृष्ट | विशेष | |
| सांख्यिक सम्यग् | ... | सू. सर्वदा | सर्वदा | विच्छेदाभाव | सर्वदा | विच्छेदाभाव | अन्तर्मु० | ... | ... | ... |
| वेदक सम्यग् | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| उपशम " | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| सम्यग्निध्याय | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| सासादन | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| निध्याय (अप्रव्य) (प्रव्य) (सादि सान्त्) | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| सम्यग्दृष्टि सामान्य | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| सांख्यिक सम्यग् | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| वेदक सम्यग् | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |
| उपशम सम्यग् | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... |

| भाग | गुण स्थान | प्रमाण | | | मानकीकरण | | | एकीकरण | | |
|----------------|-----------|---------|-------|---------|-------------------|----------|--|----------|-------------|----------|
| | | नं०/१ | नं०/२ | नं०/३ | विषय | उत्कृष्ट | विषय | उत्कृष्ट | विषय | विषय |
| साधारण | ६-११ | ३२१-३२४ | सं. | ३२१-३२४ | प्रवाहक (अध्यापक) | अन्तर्गत | यथा योग्य. आरोहण न अवरोध रूपमें प्रत्यक्षान्ता भाग (३० काष्ठ/१०) | अन्तर्गत | अध्यापक | अध्यापक |
| उपस्थित | २ | ३२७ | — | ३२७ | — | — | युक्तोपयुक्त | — | — | — |
| निष्ठावृत्ति | १ | ३२८ | — | ३२८ | — | — | " | — | — | — |
| १५ संकीर्ण भाग | ... | ३२९ | — | ३२९ | — | — | " | — | — | — |
| संकी | ... | ३३० | १२-१३ | ३३० | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | परिष्कार |
| अंतर्गत | १ | ३३१ | " | ३३१ | " | " | " | २०६-२०८ | परिवर्तन | एकीकरण |
| संकी | १ | ३३२ | " | ३३२ | " | " | " | २०९ | परिवर्तन | परिष्कार |
| अंतर्गत | १ | ३३३ | — | ३३३ | विच्छेदाभास | — | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| १५ आहारक भाग | ... | ३३४ | — | ३३४ | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| आहारक | ... | ३३५ | १४-१५ | ३३५ | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| अनाहारक | ... | ३३६ | " | ३३६ | " | " | " | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| आहारक | १ | ३३७ | " | ३३७ | " | " | " | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| अनाहारक | १ | ३३८ | — | ३३८ | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| (आहारक भाग) | १ | ३३९ | — | ३३९ | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| ... | २, ४ | ३४० | १ | ३४० | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| ... | १ | ३४१ | — | ३४१ | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| ... | १ | ३४२ | — | ३४२ | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |
| ... | १ | ३४३ | — | ३४३ | विच्छेदाभास | सर्वदा | विच्छेदाभास | अन्तर्गत | अन्तर्गत | एकीकरण |

४. सम्यक्संक्रुति व सम्यग्मिथ्यात्वकी सरव काल प्ररूपणा

प्रमाण १. (क.पा./२.२२/२/४९८६-२६४/२५२-२६६); २. (क.पा./२.२२/२/४९२३/२०६)
विशेषीके प्रमाण उस उस विशेष के ऊपर दिये हैं।

| नं० | विषय | सं. क्र. | अवश्य | | उत्कृष्ट | |
|-----|---|----------|-----------|--|---------------|---|
| | | | काल | विशेष | काल | विशेष |
| १ | २६ प्रकृति स्थान | १ | १ समय | | अर्ध पु० परि० | |
| २ | २७ " " | " | अन्तर्मु० | | पश्य/असं० | |
| ३ | २८ " " | " | " | | साधक ११२ सागर | |
| ४ | अवस्थित विभक्ति स्थान | १ | १ समय | (क.पा./२.२२/४४२७/२६०) उपशम सम्यक्त्व सम्मुख जो जीव अन्तरकरण करनेके अनन्तर मिथ्यात्वकी प्रथम स्थितिके द्वि चरम समयमें सम्यक्त्व प्रकृतिकी उद्भवेना करके २७ प्रकृति स्थानको प्राप्त होकर १ समय तक अल्पतर विभक्ति स्थानवाला होता है। अनन्तर मिथ्यावृष्टिके अन्तिम समय से २७ प्रकृति स्थानके साथ १ समय तक रहकर मिथ्यात्वके उपान्त्य समयसे तीसरे समयमें सम्यक्को प्राप्तकर २८ प्रकृति स्थान- वाला हो जाता है। उसके अल्पतर और भुजगारके मध्यमें अवस्थित विभक्ति स्थानका अवश्य काल १ समय देखा जाता है। | | (क.पा./२.२२/४९२३/२०० व १०८) मिथ्यात्वे से प्रथमोपशम सम्यक् के पश्चात् मिथ्यात्वको प्राप्त पश्य/असं पश्चात् पुनः उपशम सम्यक्त्वकी हुआ। २८ की सत्तापननायी पश्चात् मिथ्यात्वमें जा बैदक सम्यक् धारा। ६६ सा० रहा। फिर मिथ्यात्वमें पश्य/असं रहकर पुनः उपशम पूर्वक वेदकमें ६६ सा० रह- कर मिथ्यावृष्टि हो गया और पश्य/असं में उद्भवेना द्वारा २६ प्रकृति स्थान को प्राप्त। |
| | एकेन्द्रियोंमें सम्यक्संक्रुति २८ प्रकृति स्थान | २ | १ समय | (क.पा./२/२२/१२१/१०४) उद्भवेनाके कालमें एक समय शेष रहनेपर अविवक्षितसे विवक्षित मार्गणमें प्रवेश करके उद्भवेना करे | पश्य/असं० | (क. पा. २/२.२२/४९२३/२०६) क्योंकि यहाँ उपशम प्राप्तिकी योग्यता नहीं है इसलिए इस कालमें वृद्धि नहीं हो सकती। यदि उपशम सम्यक् प्राप्त करके पुनः इन प्रकृतियों की नवीन सत्ता बना ले तो कम न दूटने से इस कालमें वृद्धि हो जाती। तब तो उत्कृष्ट ११२ सा० काल बन जाता जैसा कि ऊपर दिखाया है |
| | सम्यग्मिथ्यात्व (२७ प्रकृति स्थान) | २ | १ समय | | पश्य/असं० | |
| २ | अन्य कर्मोंका उदय काल | | | | | |
| १ | शोक (ब.१४/६४८) | | | | खः नास | |

| प्रमाण व./१४ | विषय | जन्म | | उत्तर | |
|-----------------|------|------|------|-------|------|
| | | काल | विषय | काल | विषय |

५. पाँच शरीरपद निचेकीका सत्ता काक
(व./१४/२४६-२४८)

| | | | | | |
|-----|---------|---------------------|-------------------|------------------|------------------|
| २४६ | बौद्धिक | १ समय | आवाधा काल नहीं है | ३ पक्ष | स्व भुज्यमान आयु |
| " | वैश्विक | " | " | ३३ सागर | " |
| " | आहारक | " | " | अन्तर्मु० | " |
| २४७ | ऐजस | " | " | ३३ सागर | " |
| २४८ | कामायि | { १ समय + १ आयसी | आवाधा काल सहित | ७० को-को सागर | — |

६. पाँच शरीरोंकी संवातन परिशासन कृति
(व. ६/४, १, ७१/२८०-४०१)
नोट—(देखो वहाँ ही)

७. योगस्थानोंका अवस्थान काक
(गो. जी./ओ. प्र./२४२/२३३/१)

| | | | | |
|-----------------|-------|------------|-------|---------------|
| उपवास स्थान | १ समय | | १ समय | |
| एकान्तानुबुद्धि | " | | " | |
| परिणाम योग | २ समय | विग्रह गति | ८ समय | केवल समुद्रात |

| नं. | विषय | | मानाजीवापेक्षया | | एकजीवापेक्षया | |
|-----|------|---------|-----------------|---------------|---------------|---------------|
| | विषय | पद विषय | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति |

८. अष्टकर्मके चतुर्वन्ध सम्बन्धी ओष आदेश प्रकल्पना
(म.व./पु.म०.../६.../पृष्ठ नं०...)

| | | | | | | |
|----|---------|--------------------------------------|---|--|---|---|
| १. | प्रकृति | ज. उ. पद भुजगारावि हानि-बुद्धि | | १/३३२-३६४/२३६-२४६ | १/४१-८३/४६-६८ | |
| २. | स्थिति | ज. उ. पद भुजगारावि हानि-बुद्धि | २/१८७-२०३/११०-११८ २/३१६-३२६/१६६-१६६ २/४०१-४०२/२०१-२०२ | ३/६३२-६६४/२४३-२६६ ३/७६६/३७६-३८० ३/... (ताकपत्र नष्ट) | २/६७-६६/४७-६८ २/२७६-२८०/१४८-१६१ २/३६७-३६६/१०७-१०८ | २/२४६-२१६/३१४-३६६ ३/७२०-७३२/३३३-३३६ ३/८७६-८८६/४१७-४१८ |
| ३. | अनुभाग | ज. उ. पद भुजगारावि हानि-बुद्धि | ४/२४०-२६३/१०६-११६ ४/२६८-२६६/१३७-१३८ ४/३६६/१६६ | ६/४०६-४०६/२११-२१६ ६/६३८-६४१/३०६-३१२ ६/६२२/३६७-३६८ | ४/८०-११७/२६-४३ ४/१७२-१२६-१२७ ४/३६७-३६८/१६२-१६३ | ४/४७७-६६४/२३८-३१४ ६/४६७-१२४४ ६/३१६/३६१ |
| ४. | प्रवेश | ज. उ. पद भुजगारावि हानि-बुद्धि | ६/६४/४८-६० ६/१३७-१३६/७२-७६ | | ६/६०-६१/२८-४६ ६/१०४-१०६/६६-६७ | ६/२२६-२४७/१३४-१६४ |

९. अष्टकर्मके चतुःशरीरणा सम्बन्धी ओष आदेश प्रकल्पना

| | | | | | | |
|----|---------|---|----------------------------------|--|--|--|
| १. | प्रकृति | ज. उ. पद भुजगारावि हानि-बुद्धि अंगापेक्षा ज. उ. पद | व. १६/४७ व. १६/६२ व. १६/६० | व. १६/७३ व. १६/६७ व. १६/६७ व. १६/८६ | व. १६/४४ व. १६/६१ व. १६/८७ व. १६/४६ | व. १६/६१ व. १६/८७ व. १६/६७ व. १६/८३ |
|----|---------|---|----------------------------------|--|--|--|

| न. | विषय | | मानाजीवापेक्षया | | एकजीवापेक्षया | |
|----|--------|---|-----------------|----------------------------|--------------------------------|---|
| | विषय | पद विशेष | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति |
| १ | स्थिति | ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. | ध. १५/१४१ | ध. १५/१४१ | ध. १५/११६-१३० ध. १५/१५७-१६१ | ध. १५/११६-१३० ध. १५/१५७-१६१ |
| २ | अनुभाग | ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. पद | | ध. १५/२०५-२०८ ध. १५/२३५ | | ध. १५/१६०-१६६ ध. १५/१९२-२३३ |
| ४ | प्रवेश | ज. उ. पद भुजगारादि हानि-वृद्धि भंगापेक्षा ज. उ. पद | | ध. १५/२६१ ध. १५/२६१ | | ध. १५/२६१ ध. १५/२६१ ध. १५/२७३-२७४ |

१०. अष्टकर्मके षट्पुः उदय सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

| | | | | | | |
|---|---------|--|--|--|--|--|
| १ | प्रकृति | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | ध. १५/२८५ | ध. १५/२८८ | ध. १५/२८५ | ध. १५/२८८ |
| २ | स्थिति | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | ध. १५/२६२ ध. १५/२६४ ध. १५/२६४ ध. १५/२६४ | ध. १५/२६५ ध. १५/२६५ ध. १५/२६५ ध. १५/२६५ | ध. १५/२६१ ध. १५/२६४ ध. १५/२६४ ध. १५/२६४ | ध. १५/२६५ ध. १५/२६५ ध. १५/२६५ ध. १५/२६५ |
| ३ | अनुभाग | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ |
| ४ | प्रवेश | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद हानि वृद्धि पद वृद्धि पद | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ | ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ ध. १५/२६६ |

११. अष्ट कर्मके षट्पुःअप्रशस्तोपशमना सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा

| | | | | | | |
|---|---------|---|-------------------------------------|---|-------------------------------------|---|
| १ | प्रकृति | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | ध. १५/२७७ ध. १५/२७७ ध. १५/२७७ | ध. १५/२७८-२८० ध. १५/२७८-२८० ध. १५/२७८-२८० | ध. १५/२७७ ध. १५/२७७ ध. १५/२७७ | ध. १५/२७८-२८० ध. १५/२७८-२८० ध. १५/२७८-२८० |
| २ | स्थिति | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ | ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ | ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ | ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ ध. १५/२८१ |
| ३ | अनुभाग | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ |
| ४ | प्रवेश | जवन्य उत्कृष्ट पद भुजगारादि पद वृद्धि हानि पद | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ | ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ ध. १५/२८२ |

| नं. | विषय | | नानाजीवापेक्षया | | एकजीवापेक्षया | |
|---|-----------|-----------------------------------|----------------------|-------------------|-------------------|-------------------|
| | विषय | पद विवोध | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति |
| १२. अष्ट कर्मके चतुःसंक्रमण सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा | | | | | | |
| | | (भ. १५/२८३-२८४) | | | | |
| | चारों भेद | सर्वविकल्प | (देखो वहाँ ही) | | | |
| १३. अष्ट कर्मके चतुःस्वामित्व (सत्त्व) सम्बन्धी ओष आदेश प्ररूपणा | | | | | | |
| | चारों भेद | सर्वविकल्प | (देखो 'स्वामित्व') | | | |
| १४. मोहनीयके चतुःसत्त्वविषयक ओष आदेश प्ररूपणा | | | | | | |
| | | (क०पा०/पु.../४.../पृष्ठ नं....) | | | | |
| १ | प्रकृति | जघन्य उत्कृष्ट पद | | | | |
| | | १ पेज दोष अपेक्षा | १/३६०-४०५-४०६ | | १/३६६-३७२/३८५-३८६ | |
| | | २ प्रकृति अपेक्षा | २/८१-६८/७१-७३ | २/१६३-१७१-१७३ | २/४८-६३/२७-४४ | २/११८-१३७/६१-१२३ |
| | | ३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | ३/३७०-३७७/३३४-३४४ | ३/३७०-३७७/३३४-३४४ | ३/२६८-३०७/२३३-२८१ | ३/२६८-३०७/२३३-२८१ |
| | { | भुजगारादि पद | | | | |
| | | प्रकृतिकी अपेक्षा | २/४६०-४६३/४१४-४१६ | २/४६०-४६३/४१४-४१६ | २/४२२-४३७/३८७-३६७ | २/४२२-४३७/३८७-३६७ |
| | | हानि वृद्धि पद | | | | |
| | { | प्रकृतिकी अपेक्षा | २/५२५-५२८/४७०-४७५ | २/५२५-५२८/४७०-४७५ | २/४८६-४९७/४४२-४४८ | २/४८६-४९७/४४२-४४८ |
| | २ स्थिति | जघन्य उत्कृष्ट पद | | | | |
| | | १ पेज दोष अपेक्षा | | | | |
| | | २ प्रकृति अपेक्षा | ३/१४२-१५४/१८०-१८७ | ३/६४७-६७२/३८७-४०६ | ३/४४-८२/२५-४७ | ३/४७७-५३७/२६६-३१६ |
| | | ३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | | | | |
| | { | भुजगारादि पद | | | | |
| | | प्रकृति अपेक्षा | ३/२१३-२१७/१२१-१२३ | ४/१२६-१४२/६७-७४ | ३/१७४-१८७/६८-१०८ | ४/२६-७०/१४-४२ |
| | | हानि वृद्धि पद | | | | |
| | { | प्रकृति अपेक्षा | ३/३१६-३२७/१७५-१८० | ४/१२५-२६० | ३/२४६-२७२/१४१-१४६ | ४/२७४-३१४/१६४-१६९ |
| ३ | अनुभाग | जघन्य उत्कृष्ट पद | | | | |
| | | १ पेज दोष अपेक्षा | | | | |
| | | २ प्रकृति अपेक्षा | ५/१२१-१३०/७७-८५ | ५/३६८-३६०/२३३-२४० | ५/२६-५६/२०-४३ | ५/२७७-६२०/१८५-२०१ |
| | | ३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | | | | |
| | { | भुजगारादि पद | | | | |
| | | प्रकृति अपेक्षा | ५/१५७-१५८/१०४-१०५ | ५/५०१-५०४/२६३-२६५ | ५/१४३-१४६/६३-६६ | ५/४७६-४८०/२७६-२८० |
| | | हानि वृद्धि पद | | | | |
| | { | प्रकृति अपेक्षा | ५/१८२-१८२-१२३ | ५/५५८-५६१/३२४-३२६ | ५/१७२-१७३/११४-११६ | ५/५३६-५६६/३०१-३१२ |
| ४ | प्रदेश | जघन्य उत्कृष्ट पद | | | | |
| | | १ पेज दोष अपेक्षा | | | | |
| | | २ प्रकृति अपेक्षा | | | | |
| | | ३ २४-२८ प्रकृति स्थानापेक्षा | | | | |
| | { | भुजगारादि पद | | | | |
| | | प्रकृति अपेक्षा | | | | |
| | | हानि वृद्धि पद | | | | |
| | { | प्रकृति अपेक्षा | | | | |

कालक—एक ग्रह—वे० 'ग्रह' ।

कालकूट—भरत क्षेत्र आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

कालकेतु—एक ग्रह—वे० 'ग्रह' ।

कालकेशपुर—विजयार्थकी दक्षिण भेजीका एक नगर ।
—वे० 'विद्याधर' ।

कालक्रम—वे० 'क्रम' ।

कालतोया—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—वे० मनुष्य/४ ।

कालनय—वे० नय/१/४ ।

काल परिवर्तन—वे० संसार/२ ।

काल प्रवेश—Time Instant (घ./क/प्र० २७)

कालमही—पूर्व आर्य खण्डस्थ एक नदी—वे० मनुष्य/४ ।

कालमुखी—एक विद्या—वे० 'विद्या' ।

कालरुचि—वे० नियति/२ ।

कालवाद—कालवादका मिथ्या निर्देश

गो.क./पू./८७६/१०६५ कालो सर्व्व जगत्तदि कालो मत्तव विणत्तस्वे भूद' ।
जगत्ति हि सुत्तसु विण समक्के बच्चिदु' कालो ॥८७६॥ —काल ही
सर्व्वको उपजावे है काल ही सर्व्वको बिनाशे है । सूताभाणिनि विषे
भी काल ही प्रगत जगत् है कालके डिगनेको बचनेको समर्थ न
होइए है । जैसे कालही करि सबको मानना सो कालवादका अर्थ
जानना ॥८७६॥

* **कालवादका सम्मक् निर्देश**—वे० नय/१/४ ।

कालव्यभिचार—वे० नय/III/४/८ ।

कालशुद्धि—वे० 'शुद्धि' ।

कालसंवर—ह.पु./४३/रत्नोक्त—मेघकूट नगरका राजा (४६-६०) अश्वर
द्वारा पर्वतपर छोड़े गये कृष्णके पुत्र प्रद्युम्नका पालन किया था ।
(४३/६७-६९)

कालातीत हेत्वाभास—वे० 'कालात्ययापदिष्ट' ।

कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास

म्या.सू./मू.न.टी/१/२/६/४७/१६ कालात्ययापदिष्टः कालातीतः । ६१...
निदर्शनं निरयः शब्दः संयोगव्यक्त्यन्वाद् रूपवत् । —साधन कालके
अभाव हो जानेपर प्रयुक्त किया हेतु कालात्ययापदिष्ट है । ६१...जैसे—
शब्द निरय है संयोग द्वारा व्यक्त होनेसे रूपकी नाई । (शब्दो.वा./-
४/म्या.२७३/४२६/२७)

म्या.टी./३/४४०/८७/३ बाधितविषयः कालात्ययापदिष्टः । यथा—अग्नि-
रनुष्णः पदार्थत्वाद् इति । अत्र हि पदार्थत्वं हेतुः स्वविषयेऽनुष्णत्वे
उष्णत्वग्राहकेण प्रत्यक्षेण बाधिते प्रवर्तमानोऽबाधितविषयत्वाभावा-
त्कालात्ययापदिष्टः । —जिस हेतुका विषय-साध्य प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे
बाधित हो वह कालात्ययापदिष्ट हेत्वाभास है । जैसे—'अग्नि ठण्डी है
क्योंकि वह पदार्थ है' यहाँ 'पदार्थत्व' हेतु अपने विषय ठण्डापनमें,
जो कि अग्निकी गर्मीको ग्रहण करनेवाले प्रत्यक्षसे बाधित है, प्रवृत्त
है । अतः अबाधितविषयता न होनेके कारण पदार्थत्व हेतु काला-
त्ययापदिष्ट है । (पं.घ./पू./४०६)

कालिदास—१. राजा विक्रमादित्य नं. १ के दरबारके नवरत्नोंमें-
से एक थे । समय—ई.पू. ११७-६७ (झा./प्र.१ पं. पन्नालाल माकली-
वाल) २. वर्तमान इतिहास अग्रगुण विक्रमादित्य ई. ३७६-४१३ के

प्रसिद्ध कवि थे । कवि—१. शाङ्गभट्टला. विक्रमोर्वशी, मेघदूत, रघु-
वंश, कुमारसम्भव, मालविकाग्निमित्र । ४. झा./प्र. १ पं. पन्ना-
लाल माकलीवाल 'राजाके दरबारमें एक रत्न थे । आप शुभचिन्ता-
चार्य प्रथमके समकालीन थे । आपके साथ भक्तामर स्तोत्रके रचयिता
आचार्य श्री मानुष्युंगका शाब्दार्थ हुआ था । समय—ई. १०२९-
१०६६ ।

काली—१. भगवान् पुष्पदन्तकी सासक यक्षिणी—तीर्थकर/४/३
२. एक विद्या—वे० 'विद्या' ।

कालोद्यटपुरी—वर्तमान कलकत्ता । (म.पु./प्र.६/पं. पन्नालाल)

कालुष्य—पं.का./पू./१३८ कोधो व जदा माणो माया लोभो व
चित्तमासेज्ज । जीवस्स क्खण्वि खोदु' कल्लसो प्ति य तं बुधा वेत्ति
॥१३८॥ —जब क्रोध, मान, माया अथवा लोभ चित्तका आश्रय
पाकर जीवको क्षोभ करते हैं, तब उसे हानी 'कलुषता' कहते हैं ।
नि. सा./ता. वृ./६६/१३० क्रोधमानमायालोभाभिधाने क्षुत्तुभिः कषायैः
क्षुधितं चित्तं कालुष्यम् । —क्रोध, मान, माया और लोभ नामक
चार कषायोंसे क्षुब्ध हुआ चित्त सो कलुषता है ।

कालेयक—औदारिक शरीरमें कालेयकोंका प्रमाण
—वे० औदारिक/१/७ ।

कालोद—मध्यलोकका द्वितीय सागर—वे० लोक/४/३ ।

कालोल—दूसरे नरकका नवमा पटल—वे० नरक/४/११ ।

काव्यानुशासन—१. हेमचन्द्र सूरि (ई० १०८८-११७३) कृत और
२. बालभट्ट द्वारा (वि० शं० १४ मध्य) में रचित काव्य शिक्षा ग्रन्थ ।
(वे० मू. वह नाम)

काव्यालंकार टीका—पं. आशाधर (ई० १९७३-१९४३) कृत एक
काव्य शिक्षा विषयक ग्रन्थ —वे० आशाधर ।

काशमीर—१. म.पु./प्र.४६ पं. पन्नालाल 'भारतके उत्तरमें एक देश
है । श्रीनगर राजधानी है । वर्तमानमें भी इसका नाम काशमीर ही
है ।' २. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

काशी—भरतक्षेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

काष्ठकर्म—वे० निक्षेप/४ ।

काष्ठा—कालका एक प्रमाण विशेष —वे० गणित/II/१/४ ।

काष्ठासंघ—दिगम्बर साधुओंका संघ —वे० इतिहास/६/४ ।

काष्ठो—एक ग्रह—वे० 'ग्रह' ।

किनर—१. किनरदेवका लक्षण

घ.१३/६.६.१४०/३६१/८ पीतरतय' किन्नरः । —गानमें रति करनेवाले
किन्नर कहलाते हैं ।

* **व्यन्तर देवोंका एक भेद है**—वे० व्यन्तर/१/२ ।

२. किन्नर देवके भेद

चि.प./६/३४ ते किपुरिसा किन्नरहिव्यंगमरुवापलिक्किण्डया । किन्नर-
निदिदजाना मणरम्मा किण्ठत्तमया ॥३४॥ रत्तिपियजेड्डा । —कि
पुरुष, किन्नर, हृदयंगम, रूपपाली, किन्नरकिन्नर, अनिन्दित, मनोरम,
किन्नरोत्तम, रत्तिप्रिय और उमेष्ठ, ये दश प्रकारके किन्नर जातिके देव
होते हैं । (चि.सा./२/४७-२६८)

* **किनर देवोंके वर्ण परिवार व अवस्थानादि**

—वे० व्यन्तर/३/११ ।

३. किन्नर व्यपदेश सम्बन्धी जांका समाधान

रा.बा./४/११४/१९७/२२ किपुरुषां कामयन्त इति किपुरुषाः, ...तत्र, कि कारणम् । उत्तरवाद् । उत्तमेतद्—अवर्णवाद् एष देवानामुपरीति । कथम् । न हि ते शुचिबैक्रियकवेहा अशुच्यौदारिकशरीरात् नरात् कामयन्ते । —प्रश्न—जोटे मनुष्योंको चाहनेके कारणसे किन्नर...यह संज्ञा क्यों नहीं मानते ? उत्तर—मह सब देवोंका अवर्णवाद है । ये पवित्र बैक्रियक शरीरके धारक होते हैं, वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किन्नर—अनन्तनाथ भगवात्का शासक यस—दे० तीर्थंकर/४/३ ।

किन्नरगीत—विजयार्थकी दक्षिण भ्रेणीका एक नगर—दे० बिद्याधर ।

किन्नरोद्गीत—विजयार्थकी दक्षिण भ्रेणीका एक नगर—दे० बिद्याधर ।

किनामित—विजयार्थकी दक्षिण भ्रेणीका एक नगर—दे० 'बिद्याधर' ।

किपुरुष—१. किपुरुष देवका लक्षण—

ध.१३/४.४.१४७/१६१/८ प्रायेण मैथुनप्रियाः किपुरुषाः । —प्रायः मैथुनमें रुचि रखनेवाले किपुरुष कहलाते हैं ।

★ व्यन्तर देवोंका एक भेद है—दे० व्यन्तर/१/२ ।

२. किपुरुष व्यन्तरदेवके भेद

ति.प./६/३६ पुरुसा पुरुषसप्तमसपुरुसमहापुरुसपुरुसपभगामा । अति-पुरुसा तह मरुओ मरुदेवमरुप्पहा असोबता । ३६। —पुरुष, पुरुषोत्तम, सत्पुरुष, महापुरुष, पुरुषप्रभ, अतिपुरुष, पुरु, पुरुवेव, मरुप्रभ और यशस्वात्, इस प्रकार ये किपुरुष जातिके देवोंके दश भेद हैं । (त्रि.सा./२४)

★ किपुरुष देवका वर्ण परिवार व अवस्थानादि—दे० 'व्यन्तर'/२/१ ।

★ किपुरुष व्यपदेश सम्बन्धी जांका समाधान

रा.बा./४/११४/१९७/२१ क्रियानिमित्ता एवैताः संज्ञाः, ...किपुरुषां कामयन्त इति किपुरुषाः, ...तत्र कि कारणम् । उत्तरवाद् । उत्तमेतद्—अवर्णवाद् एष देवानामुपरीति । कथम् । न हि ते शुचिबैक्रियकवेहा अशुच्यौदारिकशरीरात् नरात् कामयन्ते । —प्रश्न—कुरित्त पुरुषोंकी कामना करनेके कारण किपुरुष...आदि कारणोंसे ये संज्ञाएँ क्यों नहीं मानते ? उत्तर—यह सब देवोंका अवर्णवाद है । ये पवित्र बैक्रियक शरीरके धारक होते हैं वे कभी भी अशुचि औदारिक शरीरवाले मनुष्य आदिकी कामना नहीं करते ।

किपुरुष—वर्मनाथ भगवात्का एक यस—दे० तीर्थंकर/४/३ ।

किपुरुषवर्ष—ज.प./प्र.१३६ सरस्वतीके उद्गम स्थानसे लेकर यह बस्ती तिष्ठत तक फैली हुई है ।

किलकिल—विजयार्थकी उत्तर भ्रेणीका एक नगर—दे० बिद्याधर ।

किन्निष—१. किन्निष जातिके देवका लक्षण

स.सि./४/४/२३६/७ अन्तैसासिस्थानीयाः किन्निषिकाः । किन्निष पापं येमावस्तीति किन्निषिकाः । —जो सीमाके पास रहनेवालों के समान हैं वे किन्निषक कहलाते हैं । किन्निष पापको कहते हैं । इसको जिनके बहुलता होती है वे किन्निषक कहलाते हैं । (रा. बा./४/४/१०/२१३/१४); (म. पु./२२/३०);

ति. प/३/६८—सुरा हृषति किन्निषया ॥६८॥—किन्निष देव पाण्डासकी उपमाको धारण करने वाले हैं ।

त. सा./२२३-२२४ का माभार्थ-बहुरि जैसे गायक गावनें आदि क्रियाएँ आजीविकाके करन हारे तैसें किन्निषक हैं ।

★ किन्निष देव सामान्यका निर्देशः—दे० देव/II/२ ।

★ देवोंके परिवारमें किन्निष देवोंका निर्देशादि—दे० भवन-वासी आदि भेद ।

२. किन्निषी भावना का लक्षण

भ. आ./मू./१८९ णाणस्स केवलीणं धम्मस्साहरिय सम्मसाहणं । माइय अवण्णवासी खिम्भिसियं भावणं कुण्ण ॥१८९॥—भूतज्ञानमें, केवलियों में, धर्ममें, तथा आचार्य, उपाध्याय, साधुमें बोधारोपण करनेवाला, तथा उनकी दिलावटी भक्ति करनेवाला, मायावी तथा अवर्णवादी कहलाता है । ऐसे अशुभ विचारोंसे मुक्ति किन्निष जातिके देवोंमें उत्पन्न होता है, इन्द्रकी सभामें नहीं जा सकता । (मू. आ०/६६)

किन्निष—१. भरतसेत्रस्थ विन्ध्याचलका एक देश—दे० मनुष्य/४; २. भरत क्षेत्र मध्य आर्यखण्ड मलयगिरि पर्वतके निकटस्थ एक पर्वत—दे० मनुष्य/४; ३. प्रतिचन्द्रका पुत्र तथा सूर्यरजका पिता बानरबंशी राजा था—दे० इतिहास/७/१३ ।

किन्निषविल—भगवात् वीरके तीर्थमें अन्तकृत केवली हुए—दे० 'अन्तकृत'

किष्कु—क्षेत्रका प्रमाण विशेष । अपरनाम रिक्कु या गळ—दे० गणित/II/१ ।

कीषक—पा. पु./१७/१लोक—बुलिका नगरके राजा बुलिकका पुत्र द्रौपदीपर मोहित हो गया था (२४५) तब भीम (पाण्डव) ने द्रौपदीका रूप धर इसको मारा था (२७८-२६४) । अधवा (हरिश्चन्द्रपुराणमें) भीम द्वारा पीटा जानेपर बिरक्त हो वीक्षा धारण कर ली । अन्तमें एक देव द्वारा परीक्षा लेनेपर चित्तकी स्थिरतासे मोक्ष प्राप्त किया । (ह. पु./४६/३४)

कीतिकूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/४/४ ।

कीतिदेवी—नील पर्वतस्थ केसरीहृद व उसकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/७ ।

कीतिधर—१. प. पु०/सू०/१२३/१६६ के आधारपर; प. पु./प्र २१/४० पञ्चालाल—बड़े प्राचीन आचार्य हुए हैं । कृति—रामकथा (पञ्च-चरित) । इसीको आधार करके रविवैष्णवाचार्यने पद्मपुराणकी और स्वयम्भू कविने पद्मचरितकी रचना की । समव—ई० ६०० लगभग । २. प. पु./२१ खलोक "सुकीशल स्वामीके पिता थे । पुत्र सुकीशलके उत्पन्न होते ही वीक्षा धारण की (१५७-१६४) तदनन्तर स्त्रीने शेरनी बनकर पूर्व बैरसे खाया, परन्तु आपने उपसर्गको साम्यसे जीत मुक्ति प्राप्त की (२२/६८) ।

कीतिधवल—प. पु./सर्ग/खलोक—राक्षस बंशीय वनप्रभ राजाका पुत्र था (४/२०३-४०४) इसने श्रीकण्ठको बानर द्वीप दिया था, जिसकी पुत्र १८०० गजे बानर बंशकी उत्पत्ति हुई (६/८४) ।—दे० इतिहास/७/१२ ।

कीतिमति—रुचक पर्वत निवासिनी दिक्कुमारी देवी ।

—दे० लोक/४/१३ ।

कीतिवर्म—जैन सिद्धान्त प्रकाशिनीके समयप्राभृतमें K. B. Pathak, "बाबुख्य बंशी राजा थे । बादासी नगर में श० सं० ४०० (वि० ६३६) में प्राचीन कदम्ब बंशका नाश किया । समव—श. ४०० (ई० ५७८)

कीर्तिषेण—ह. पु./६६/२५-३२; म. पु./प्र. ४८ पं. पञ्चालाल—पुत्राट संघकी पुर्वावलीके अनुसार (इतिहास/७/८) आप अमितसेनके शिष्य

तथा हरिवंशपुराणकार श्री जिनवैणके गुरु थे। सप्तम—वि. ८२०-८७० (ई० ७६३-८१३)

कौलित संहनन—दे० 'संहनन'

कुञ्चित—कायोस्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

कुञ्जरावर्त—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणिका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुण्ड—प्रत्येक क्षेत्रमें दो दो कुण्ड हैं जिनमें कि पर्वतसे निकलकर नदियाँ पहले उन कुण्डोंमें गिरती हैं। पोछे उन कुण्डोंमें से निकलकर क्षेत्रोंमें बहती हैं। प्रत्येक कुण्डमें एक एक द्वीप है।—दे० लोक/३/१०

कुण्डलक कुण्ड—रुचक पर्वतस्थ एक कुण्ड—दे० लोक/६/१३।

कुण्डलगिरि—इसके बहुत मध्य भागमें एक कुण्डलाकार पर्वत है, जिसपर आठ चैत्यालय हैं। १३ द्वीपके चैत्यालयोंमें इनकी गणना है।—दे० लोक/४/६

कुण्डलपुर—दे० कुण्डिनपुर।

कुण्डलवर द्वीप—मध्य लोकका ग्यारहवाँ द्वीप व सागर—दे० लोक/४/६।

कुण्डला—पूर्व विदेहस्थ मुवरसा क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/६/१९।

कुण्डिनपुर—१. म. पु./प्र ४६ ५. पञ्चालाल-विदर्भ (बराह) देशकी प्राचीन राजधानी; २. वर्दा नदीपर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

कुतल—भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

कुती—पा. पु०/सर्ग/श्लोक—राजा अन्धकवृष्णिनी पुत्री तथा बहुवेष की बहन थी (७/१३२-१३८) कन्यावस्थामें पाण्डुसे 'कर्ण' नामक पुत्र उत्पन्न किया (७/१६३) पाण्डुसे विवाहके पश्चात् युधिष्ठिर, भाम व अर्जुन पुत्रोंको जन्म दिया (८/१४-१४३) अन्तमें क्षीसा धारणकर सोलहवें स्वर्गमें देवपद प्राप्त किया (२६/१५, १४१)।

कुण्डनाथ—म. पु. ६/४/श्लोक "पूर्वभवनं, ३ में वत्स देशकी सुसोमा के राजा सिहरथ थे (२-३) फिर दूसरे भवमें सर्वार्थसिद्धिमें देव हुए (१०) वर्तमान भवमें १७ वे तीर्थंकर हुए। १। विशेष परिचय—दे० तीर्थंकर/६।

कुन्द—विजयार्धकी उत्तर श्रेणिका एक नगर—दे० 'विद्याधर'।

कुन्दकुन्द—दिगम्बर आम्नाय के एक प्रधान आचार्य जिनके विषयमें विद्वानोंने सर्वाधिक खोज की। मूलसंघमें आपका स्थान (दे० इतिहास/७/१)

२. कुन्दकुन्दका वंश व ग्राम

जै० २/१०३ कौण्डकुण्डपुर गाँव के नामपर से पद्यनन्दि 'कुन्दकुन्द' नाम से ख्यात हुए। पी० बी० देसाई कृत 'जैनिज्म' के अनुसार यह स्थान गण्डाकल रेलवे स्टेशन से चार मील दक्षिण की ओर कोनकोण्डल नामक गाँव प्रतीत होता है। यहाँ से अनेकों शिलालेख प्राप्त हुए हैं। दे० आगे शीर्षक नं० १०—इन्द्रनन्दि भूतावतार के अनुसार मुनि पद्यनन्दि ने कौण्डकुण्डपुर में सिद्धान्त को जानकर 'परिकर्म' नामक टीका लिखी थी।

प. प्रा./प्र. ३/प्रेमीजी—द्रविड़ देशस्थ 'कौण्डकुण्ड' नामक स्थानके रहने-वाले थे और इस कारण कौण्डकुन्द नामसे प्रसिद्ध थे। नन्दिसंघ बलाकार गणकी गुर्विलीके अनुसार (दे० 'इतिहास') आप द्रविड़संघ के आचार्य थे। श्री जिनचन्द्रके शिष्य तथा श्री उमास्वामीके गुरु थे। यथा—

मू. आ./प्र. १९ जिनदास पार्वनाथ फुडकसे—पद्यनन्दिगुरुर्जातो बला-स्कारगणप्रणीः। (इत्यादि देखो आगे 'उनका ऐतान्मरोंके साथ वाद')।

३. अपर नाम

यूल नन्दिसंघकी पट्टावली—'हृ' तक्षीये मुनिमान्यवत्सौ, जिनादिचन्द्रः समधुवतन्त्रः। ततोऽभवत् पद्म मुनामधामा, श्री 'पद्यनन्दिः' मुनिचक्र-वर्ती। आचार्य 'कुन्दकुन्दाचर्यो' 'बक्रप्रोमो' महामतिः। 'एलाचार्यो' गृहपूजक 'पद्यनन्दि' विज्ञायते।—उस पट्टपर मुनिमान्य जिनचन्द्र आचार्य हुए और उनके पश्चात् पद्यनन्दि नामके मुनि चक्रवर्ती हुए। उनके पाँच नाम थे—कुन्दकुन्द, बक्रप्रोव, एलाचार्य, गृहपूजक और पद्यनन्दि।

प. का./ता. वृ./१ मंगलाचरण—श्रीमरकुन्दकुन्दाचार्यदेवैः पद्यनन्दाद्य-पराभिधेयैः।—श्रीमत् कुन्दकुन्दाचार्यदेव जिनके कि पद्यनन्दि आदि अपर नाम भी थे।

चन्द्रगिरि शिलालेख ४५/६६ तथा महानवमीके उत्तरमें एक स्तम्भपर—'श्री पद्यनन्दीरयनवधानामा ह्याचार्यशब्दोत्तरकौण्डकुन्दः।—श्री पद्य-नन्दि ऐसे अनवध नामवाले आचार्य जिनका नामान्तर कौण्ड-कुन्द था।

व. प्रा./मो/प्रशस्ति पृ. २७६ इति श्रीपद्यनन्दि कुन्दकुन्दाचार्यबक्रप्रोवा-चार्यलोचार्थगृहपिच्छाचार्यनामपञ्चकविराजितेन...।—इस प्रकार श्री पद्यनन्दि, कुन्दकुन्दाचार्य, बक्रप्रोवाचार्य, एलाचार्य, गृहपिच्छाचार्य नामपञ्चकसे विराजित...।

४. नामों सम्बन्धी विचार

१. पद्यनन्दि—नन्दिसंघकी पट्टावलीमें जिनचन्द्र आचार्यके पश्चात् पद्यनन्दिका नाम आता है। अतः पता चलता है कि पद्यनन्दि इनका दीक्षाका नाम था। २. कुन्दकुन्द—भूतावतार/१६०-१६१ गुरुपरिपाट्या ज्ञात. सिद्धान्तः कौण्डकुण्डपुरे। १६०। श्रीपद्यनन्दिमुनिना सोऽपि द्वाद-शसहस्रपरिमाणः। ग्रन्थपरिकर्मकर्ता षट्खण्डाद्यत्रिखण्डस्य। १६१।—गुरु परिपाटीसे आये हुए सिद्धान्तको जानकर कौण्डकुण्डपुरमें श्री पद्यनन्दि मुनिके द्वारा १२००० श्लोक प्रमाण 'परिकर्म' नामका ग्रन्थ षट्खण्डा-गमके साथ तीन खण्डोंकी टीकाके रूपमें रचा गया। इसपरसे जाना जाता है तथा प्रसिद्धि भी है कि आप कौण्डकुण्डपुरके निवासी थे। इसी कारण आपको कुन्दकुन्द भी कहते थे। (व. प्रा./प्र. ३ प्रेमीजी)

३. एलाचार्य—व. प्रा./प्र. ३ प्रेमीजी—ई०श० १ के आसपास मधुरा के कनि सम्मेलन में पेश करने के लिए रचित तमिलवेद या 'थिरु-क्कुरल' के रचयिता एलाचार्य को श्री एम० ए० रामास्वामी आद्यंगर कुन्दकुन्द का अपर नाम मानते हैं। (यू. आ./प्र. ६ जिनदास पार्व-नाथ फुडकसे) पं. कैलाशचन्द्रजी के अनुसार यह नाम धवलाकार श्री बीरसेन स्वामीके गुरुका था जिनके पास उन्होंने सिद्धान्त ग्रन्थोंका अध्ययन किया था। इन्द्रनन्दि भूतावतार तथा धवलाकी प्रशस्तिसे इस बातकी पुष्टि होती है। बीरसेन स्वामी क्योंकि कुन्दकुन्दके बहुत पीछे हुए हैं इसलिये यह नाम इनका नहीं हो सकता। (जै० सा०/२. १०२) प. जगलकिशोर मुख्तार भी इसे कुन्दकुन्दका नामान्तर स्वीकार नहीं करते। (जै० सा०/२/१९६)। ४. गृहपूजक—(यू. आ./प्र. १०) जिनदास पार्वनाथ फुडकसे) गृहपूजक नामका हेतु ऐसा है कि विवेक क्षेत्रमें नीटते समय रास्तेमें इनकी मयूर पृच्छिका गिर गयी। तब यह गीधके पिच्छ (पंख) हाथ में लेकर लौट आये। अतः गृहपिच्छ ऐसा भी इनका नाम हुआ। भवणवेलगोलासे प्राप्त अनेकों शिलालेखोंमें यह नाम उमास्वामीके लिये आया है और उन्हें कुन्द-कुन्दके अन्वयका बतलाया गया है। इनके शिष्यका नाम भी बलाक-पिच्छ है। इसपर से पं. कैलाश चन्द्रजी के अनुसार यह उमास्वामी-का नामान्तर है न कि कुन्दकुन्दका। (जै. सा./२/१०२) ५. बक्रप्रोव—इस शब्द परसे अनुमान होता है कि सम्भवतः आपको गर्दन टेढ़ी हो और इसी कारण से आपका नाम बक्रप्रोव पड़ गया हो। परन्तु पं० कैलाशचन्द्रजी के अनुसार क्योंकि ई० १११७ और ११५८ के शिला-

लेखोंमें यह नाम अक्षरशः देवदे के परचाट् आया है, इसलिये ये कोई एक स्वतंत्र ग्रन्थ आचार्य हुए हैं, जिनका कुन्दकुन्द के साथ कोई सम्बन्ध नहीं (जै.सा./२/१०१)।

५. रवेताम्बरों के साथ वाट

(यू.आ./प्र./११/ जिनदास पार्श्वनाथ फुडकले) भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यका निरनार पर्वतपर रवेताम्बराचार्यों के साथ बड़ा वाट हुआ था, उस समय पाषाण निर्मित सरस्वतीकी मूर्तिसे आपने यह कहा था कि विष्णुधर धर्म प्राचीन है।—यथा—“पञ्चनन्दिगुणकान्तो वक्ता-स्कारणाग्रणीः। पाषाणवद्विता येन भाविता श्रीसरस्वती ॥—पुनर्विनी। कुन्दकुन्दाचार्यो येनोर्जयन्तगिरिर्मस्तके। सोऽमृताद्वाहिता गङ्गा पाषाणवद्विता कलौ ॥” (आचार्य सुभक्त्यन्त कृत पाण्डवपुराण) —ऐसे अनेक प्रमाणोंसे उनकी उन्नत विद्वत्ता सिद्ध है।

नोट—अद्यपि सुप्रवाहक से इस बात की पुष्टि होती है और वर्तमान-सारमें श्री विष्णुधर रवेताम्बर मेह वि.सं. १३६ में बताया गया है (१० रवेताम्बर); परन्तु ५० कैलाशचन्द्र जीके अनुसार यह विचार पञ्चनन्दि नामके किसी भट्टारकके साथ हुआ था कुन्दकुन्द के साथ नहीं। (जै.सा./२/११०, ११२)

६. श्रद्धाधारी थे

प्रबलबलगोलामें अनेकों शिलालेख प्राप्त हैं जिनपर आपकी चारण श्रद्धि तथा चार अंगुल पृथिवीसे ऊपर चलना सिद्ध है। यथा—जैन शिलालेख संग्रह/शिलालेख नं०/५४ नं० ४०/६४/ तस्यान्वये भूमिद्विसे बभूव य. पञ्चनन्दिप्रथमाभिधानः। श्रीकोण्डकुन्दावि-मुनीश्वरस्य सत्संयमावुद्गतचारणश्रद्धिः ॥६॥

४२/६६ श्री पञ्चनन्दीत्यनवकामा ग्याचार्यशब्दोत्तरकोण्डकुन्दः। द्वितीयमासीदभिधानमुद्यत्तरित्रसंजातसुचारणश्रद्धिः ॥१॥—श्री चन्द्रगुप्त मुनिराजके प्रसिद्ध बंशमें पञ्चनन्दि संज्ञावाले श्री कुन्दकुन्द मुनीश्वर हुए हैं। जिनको सत्संयमके प्रसादसे चारण श्रद्धि उत्पन्न हो गयी थी ॥४०॥ श्री पञ्चनन्दि है अनवक नाम जिनका तथा कुन्दकुन्द है

अपर नाम जिनका ऐसे आचार्यको चारित्रके प्रभावसे चारण श्रद्धि उत्पन्न हो गयी थी ॥४२॥

२. शिलालेख नं. ६२, ६४, ६६, ६७, २४४, २६१ यू. २६३-२६६ कुन्दकुन्दाचार्य बापु द्वारा गमन कर सकते थे। उपरोक्त सभी लेखोंसे यही बोधित होता है।

३. चन्द्रगिरि शिलालेख/नं. ६४/पृ. १०२ कुन्दगुप्तकी प्रभा धरनेवाले, जिसकी कीर्तिके द्वारा दिशाएँ विभूषित हुई हैं, जो चारणोंके चारण श्रद्धिधारी महापुनियोंके सुन्दर हस्तकमलका धर्मर था और जिस पवित्रात्माने भरत क्षेत्रमें भुक्ति प्रतिष्ठा करी है वह विभु कुन्दकुन्द इस पृथिवीपर किससे बन्ध नहीं है।

४. जैन शिलालेख संग्रह/पृ. १६७-१६८ रजोभिरस्पष्टमत्स्यमन्तर्गद्वापि सव्यञ्जयितुं यतीशः। रजः पदं भूमितलं विहाय चचार मन्थे चतुरकुलं सः ॥—यतीश्वर श्री कुन्दकुन्ददेव रजस्थानको और भूमि-तलको छोड़कर चार अंगुल ऊँचे आकाशमें चलते थे। उसके द्वारा मैं यों समझता हूँ कि वह अन्तरमें और बाहरमें रजसे अत्यन्त अस्पृष्टपनेको व्यक्त करता हुआ।”

५. मद्रास व मैसूर प्रान्त प्राचीन स्मारक पृ. ३१०-३१८ (६६) लेख नं. ३६। आचार्यकी बंशवर्णनीमें—(श्री कुन्दकुन्दाचार्य भूमिसे चार अंगुल ऊपर चलते थे।)

हण्डी नं. २९ प्राम हेगरेमें एक मन्दिरके पाषाणपर लेख—“स्वस्ति श्री गङ्गामानस्य शासनै। श्रीकुन्दकुन्दाचार्यो चतुरङ्गुलचारणै ॥”—श्री गङ्गामान स्वामीके शासनमें प्रसिद्ध श्री कुन्दकुन्दाचार्य भूमिसे चार

अंगुल ऊपर चलते थे।

५. प्र.मो./प्रशस्ति/पृ. ३७६ नामपञ्चकविराजितेन चतुरङ्गुलाकाशगमन-क्षिना पूर्णविदेहपुण्डरीकणीमगरवन्दितसीमन्धरजिनेन...।—नाम पञ्चक विराजित (श्री कुन्दकुन्दाचार्य) ने चतुरङ्गुल आकाशगमन श्रद्धि द्वारा विदेह क्षेत्रकी पुण्डरीकणी नगरमें स्थित श्री सीमन्धर श्रुतिकी बन्दना की थी।

यू.आ./प्र. १० जिनदास पार्श्वनाथ फुडकले—भगवान् चरित्रके अनुसार राजा चन्द्रगुप्तके सोलह स्वप्नोंका फल कथन करते हुए भगवान् आचार्य कहते हैं कि पंचम कालमें चारण श्रद्धि आदि श्रद्धियाँ प्राप्त नहीं होतीं, और इस लिए भगवान् कुन्दकुन्द को चारण श्रद्धि होनेके सम्बन्धमें शंका उत्पन्न हो सकती है। जिसका समाधान यों समझना कि चारण श्रद्धिके निवेद्यका वह सामान्य कथन है। पंचम कालमें श्रद्धिप्राप्ति अत्यन्त दुर्लभ है यही उस का अर्थ समझना चाहिए। पंचम कालके प्रारम्भमें श्रद्धिका अभाव नहीं है परन्तु आगे उसका अभाव है ऐसा समझना चाहिए। यह कथन प्रायिक न अप-वाद रूप है। इस सम्बन्धमें हमारा कोई आग्रह नहीं है।

७. विदेहक्षेत्र गमन

१. प्र.सा./यू./४३, जब पञ्चनन्दिगंगाही सीमन्धरसामिद्विष्णुभाजेन। ज विमोहेह तो समझा कहं सुमार्गं पद्यांति ॥४३॥—विदेहक्षेत्रस्थ श्री सीमन्धर स्वामीके समबध्दरगमें जाकर श्री पञ्चनन्दि नाथने जो दिव्य ज्ञान प्राप्त किया था, उसके द्वारा यदि वह बोध न वे तो, सुनिजान सच्चे मार्गको कैसे जानते।

२. प्र. का./ता.बु./मंगलाचरण/१ अध श्रीकुमारनन्दिसिद्धान्तदेवशिष्यैः प्रसिद्धकथान्यायेन पूर्णविदेह गत्वा भीतरागसर्वज्ञभीनंदरस्वामितीर्थ-करपरमदेव हृष्ट्वा तन्मुखकमलविनिर्गत्तदिव्यवाणीश्रवणावधारित-पदार्थचक्रद्वारास्मत्तत्प्राप्तिसारार्थं गृहीत्वा पुनरप्यागतैः श्रीकुण्डकुन्दा-चार्यदेवैः पञ्चनन्दाद्यपराश्रम्येयैः...विरचिते पञ्चास्तिकायप्राभृतशास्त्रे...तात्पर्यव्याख्यानं कथ्यते।—अब श्री कुमारनन्दि सिद्धान्तदेवके शिष्य, जो कि प्रसिद्ध कथाके अनुसार पूर्णविदेहमें जाकर भीतराग-सर्वज्ञ तीर्थकर परमदेव श्रीमन्धर स्वामीके दर्शन करके, उनके मुख-कमलसे विनिर्गत्त दिव्य वाणीके प्रबल द्वारा अवधारित पदार्थसे शुद्धात्म तत्त्वके सारको ग्रहण करके आये थे, तथा पञ्चनन्दि आदि हैं दूसरे नाम भी जिनके ऐसे कुन्दकुन्द आचार्यदेव द्वारा विरचित पञ्चास्तिकाय प्राभृतशास्त्रका तात्पर्य व्याख्या कर रहे हैं।

३. प्र.प्र.मो./प्रशस्ति/पृ. ३७६ श्री पञ्चनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य...नामपञ्चक-विराजितेन चतुरङ्गुलाकाशगमनक्षिना पूर्णविदेहपुण्डरीकणीमगरवन्दित सीमन्धरापरनामस्वयंप्रभजिनेन तच्छ्रुतज्ञानसंकोधितभरतवर्धभय-जीनेन श्रीजिनचन्द्रभट्टारकपट्टाभरणभूतेन कलिकाससर्वज्ञेन विरचिते षट्प्राभृतग्रन्थे...।—श्री पञ्चनन्दि कुन्दकुन्दाचार्य देव जिनके कि पंच नाम थे, चारण श्रद्धि द्वारा पृथिवीसे चार अंगुल आकाशमें गमन-करते पूर्ण विदेहकी पुण्डरीकणी नगरमें गये थे। तहाँ सीमन्धर भगवान् जिनका कि अपर नाम स्वयंप्रभ भी है, उनकी बन्दना करके आये थे। वहाँसे आकर उन्होंने भारतवर्षके भव्य जीवोंको सम्बोधित किया था। वे श्री जिनचन्द्र भट्टारकके पट्टपर आसीन हुए थे, तथा कलिकाल सर्वज्ञके रूपमें प्रसिद्ध थे। उनके द्वारा विरचित षट्प्राभृत-ग्रन्थमें।

४. यू.आ./प्र./१० जिनदास पार्श्वनाथ फुडकले—चन्द्रगुप्तके स्वप्नोंका फलवैद्य बताते हुए आचार्य भगवान् (भगवान् चरित्रमें) कहा है कि पंचम कालमें देव और विषाधर भी नहीं आयेगे, अतः शंका होती है कि भगवान् कुन्दकुन्दका विदेह क्षेत्रमें जाना असम्भव है। इसके समाधानमें भी श्रद्धिके समाधानवत् ही कहा जा सकता है।

के. सा./१/१०८, १०९ (०० कैलाश चन्द्र) — शिवासेतो में अज्ञिवाधि की चर्चा अवश्य है। परन्तु किसी में भी उनके विवेकमान का उल्लेख नहीं है, जबकि एक शिक्षा में 'पूज्यपाद' के लिये ऐसा उल्लेख किया जाता है। (वे० पूज्यपाद)। स्वयं कुम्भकुम्भ ने भी इस विषय में कोई चर्चा नहीं की है।

८. कठिकास्तर्क कहलाते थे

१. च.सा./मो./प्रशस्ति पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दिकुम्भकुम्भाचार्य...कठिकास्तर्क-सर्वज्ञेय विरचितेन वदप्राभुतग्रन्थे। — कठिकास्तर्क सर्वज्ञ श्रीपद्मनन्दि अपर नाम कुम्भकुम्भाचार्य द्वारा विरचित वदप्राभुत ग्रन्थ में।

९. गुरु सम्बन्धी विचार

बा० बा०/६२ बारस अंगविद्या की चतुर्विधसुखगविषयविरचन। सुयकालि भवनाह गमयगुरु भयवहो कथक। — १२ अंग १४ पूर्वके ज्ञाता गमयगुरु भगवान् भगवान् कथक वर्यो।

च.का./टी. श्रीकुमारनन्दिसिद्धान्तवेदशिक्ष्यैः... श्रीकुम्भकुम्भाचार्य-

वेदेः...शिवकुमारनाराजविश्वेसेपक्षिश्चिद्विद्यप्रबोधनार्थ विरचितं पञ्चास्तिकाय...। — कुमारनन्दि सिद्धान्तवेद के (शिक्ष्य की कुम्भकुम्भाचार्य वेद के द्वारा शिवकुमार नाराज आदि तक्षेप-वर्णन से शिक्ष्यो को प्रबोधनार्थ विरचित पञ्चास्तिकाय...।

नन्दिसंघकी पट्टावली

श्रीमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघस्तस्मिन्मलात्कारगणोऽतिरम्यः। तत्राभवत् पूर्वपदांशवेदी श्रीमाधनन्दी नरदेवबन्धुः॥ पदे तदीये मुनिमाप्यद्वयो जिनाविचन्द्रः समभूतद्वयः। ततोऽभवरपक्षसुनामधामा श्रीपद्मनन्दी मुनिचक्रवर्ती॥ — श्रीमूलसंघमें नन्दिसंघ तथा उसमें मलात्कारगण है। उसमें पूर्वपदांशधारी श्रीमाधनन्दि मुनि हुए जो कि नर सुर द्वारा बन्धु हैं। उनके पदपर मुनि माप्य श्री जिनचन्द्र हुए और उनके पश्चात् पंच नामधारी मुनिचक्रवर्ती श्रीपद्मनन्दि हुए।

च.सा./मो./प्रशस्ति/पृ. ३७६ श्रीपद्मनन्दिकुम्भकुम्भाचार्य...नाम पक्ष-विराजितेन...श्री जिनचन्द्रसुरभिभारकपट्टाभरणेन...। — श्री पद्मनन्दि कुम्भकुम्भाचार्य जिनके पाँच नाम प्रसिद्ध हैं तथा जो श्री जिनचन्द्रसुरभिभारकके पदपर आसीन हुए थे।

नोट: — आचार्य परम्परा से जागत ज्ञान का अर्थ होने से श्रुत केवली भगवान् १० को गमयगुरु कहना भ्याय है। इनके साक्षात् गुरु (बीसा गुरु जिनचन्द्र हो थे। १०७ कुमारनन्दि के साथ श्री इनका कोई सम्बन्ध नहीं है। १०४। (जै० सा०/२/पृष्ठ) (हो सकता है कि वे इनके शिष्या गुरु रहे हों)।

१०. रचनाएँ

१०१ नन्दि कृत श्रुतविचार/रत्न० न० २--

एवं द्विविधो ब्रह्मभावपुस्तकगतः समागच्छन् गुरुवरिपाटया ज्ञातः सिद्धान्तः कोण्डकुण्डपुरे ॥१६०॥ श्रीपद्मनन्दिसुनिना सोऽपि द्वादश-सहस्रपरिमाणः। प्रथम परिकर्म कर्ता वटखण्डाक्षत्रिण्डस्य ॥१६१॥ — इस प्रकार ब्रह्म व भाव दोनों प्रकारके ज्ञानको प्राप्त करके गुरु परिपाटीसे आये हुए सिद्धान्तको जानकर श्रीपद्मनन्दि मुनिने कोण्डकुण्डपुर ग्राममें १२००० श्लोक प्रमाण परिकर्म नामकी वटखण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंकी व्याख्या की।

इनके अतिरिक्त ४४ पाहुड़ जिनमें से १२ उपलब्ध हैं; समयसार, प्रश्ननसार, नियमसार, पञ्चास्तिकाय और वही पाहुड़ आदि से समवेत अष्ट पाहुड़। और भी बारस अनुवेकला, तथा साधु वनों के नियम क्रियाकलाप में प्रसिद्ध मित्र, सुव, आदित्य, जोई, जिम्बान, पंचगुरु और सितधर अति।

११. काल विचार

संकेत: — प्रमाण — के./२/पृष्ठ: टी०/२/१०७—१११।

| प्रमाण | संवाता विद्वान् | काल विम्व. | पृ. क्र. | हेतु |
|--------|-----------------------|-------------|----------|---|
| ११३ | के.पी. पाठक | ६५६ | ७ | शिवकुमार—ज्ञाक ४६० के शिव मुनेश |
| ११६ | डा० चक्रवर्ती | ४२ | ७ | ..-ई० डा० १ के पञ्चव बंशी सिधस्कण |
| ११६ | पं. जुगलकिशोर कुल्लार | १३८-१२२ | ८ | वटखण्डकर्ता वृत्तपक्षि— |
| ११२ | भाधूराम प्रेमी | बा. ३ अन्ध. | ४ | बी० पि० ६३२-६६४/मि० १६३) २६० उपपक्षि—ज्ञाक १३६/मि. २७ १ |
| ११६ | डा० उपाध्ये | बा. १ | ४ | २६० उपपक्षि (मि० १३६); भगवान् १० परम्परा गुरु वटखण्ड टीका कुम्भकीर्ति। |
| १२६ | पं० कैलाश चन्द्र | १८४-२३० | ८ | वटखण्ड रचना—बी. मि. ६६०। कदाप्यपाहुड़ कर्ता अतिवृत्त वि. बा. ३ ५० चरल। शिष्य उमा-रत्नामी—मि० ६००। वे० कोश खण्ड १ में परिशिष्ट १ |
| | नन्दि सच पहावली | १८४-२३६ | | |

कंभ—अक्षरकुमार (मदनवासी)—वे० अक्षर।

कुम्भक—डा./२६/६ निरुण्डि स्थिरीकृत्य वसनं नाभिपङ्कजे। कुम्भ-वर्तिभरः सोऽयं कुम्भकः परिकीर्तितः। — गुरुक पवनको स्थिर करके नाभि कमलमें उसे बड़ेको भरें तैसें रोकें (थांसे) नाभिसे अण्व अण्व बहने न दें सो कुम्भक कहा है।

* कुम्भक प्राणायाम सम्बन्धी विषय—वे० प्राणायाम।

कुम्भकटक द्वीप—भरतसेत्रका एक देश—वे० मनुष्य/४।

कुम्भकर्ण—च. पु./७/श्लोक—रावणका छोटा भाई था (२२२)। रावणकी मृत्युके पश्चात् विरक्त हो बीसा धारण कर (७८/८१) अन्तमें मोक्ष प्राप्त की (८०/१२६)।

कुम्भज—च. प./च./ १४० A, N, up H. L. वर्तमान काराकोरम देश ही पुराणोंका कुम्भज या मुंजवान है। इसीका वैदिक नाम यूज-वान था। आज भी उसके अनुसार यूजताग कहते हैं। तुर्की भाषाके अनुसार इसका अर्थ पर्वत है।

कुम्भविज्ञान—वे० अवधिज्ञान।

कुम्भक—कुम्भकी विनयका निषेध व कारणादि—वे० विनय/४।

कुम्भक—प. ६/५. २७ Indetrminte equation

कुम्भक—च. १४/६. ६४२/४२/२ जिह्वहरवरायदणजं ठविदओलिप्तीओ कुम्भ नाम। —जिनगुरु, वर और खनकी जो भीतें बनायो जाती हैं, उन्हें कुम्भ कहते हैं।

कुम्भधावित—कायोत्सर्गका अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१।

कुम्भिक—म. पु./७४/४२४ यह सगंधका राजा था। राजा मेथिकका पिता था। राजा मेथिकके समयानुसार इसका समय—ई० पू० ६२६-६४६ माना जा सकता है।

कुम्भीयानि—भरतसेत्र मध्य आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४।

कुम्भी—वे० जुगुप्ता।

कुवेर—१. कुवेरकी विनयका निषेध—२० विनय/४। २. कुवेरकी विनयाविके निषेधका कारण—२० अमृतद्वि/१।

कुवर्म—१. कुवर्मकी विनयका निषेध—२० विनय/४। २. कुवर्मके निषेधका कारण—२० अमृतद्वि/१।

कुपाय—२० पाय।

कुप्य—स. वि./७/१६/१६५/२. कुप्य श्रीमन्मार्गसिद्धिचरणनाथि।
—रेशम, कपास और कोसाके वस्त्र तथा चन्दन आदि कुप्य कहलाता है। (रा. ना./७/२६/१/१६५/१०)।

कुवेर—१. ब्राह्मण भगवात्का शासक यक्ष—२० तीर्थकर/६/१।
२. २० लोकपालदेव।

कुमुनि—एक जहानमावी—२० जहानमाव।

कुम्भक संस्थान—२० संस्थान।

कुम्भ—भरतसेन आर्य सङ्घकी एक नदी—२० मनुष्य/४।

कुभोमभूमि—२० भूमि।

कुनति—२० मतिहान।

कुमानुष—२० म्लेक्ष/अन्तर्हणिक।

कुमार—१. मेधासनाथ भगवात्का शासक यक्ष—२० तीर्थकर/६/१।
२. आर्य-प्रबोध/म. वं. गजावरसात-आप कविवर के भविष्यशासक विह्वर गोविन्दभट्टके कथित पुत्र थे व प्रसिद्ध कवि इस्तिमज्जके उल्लेख जाता है। समय—ई० १२६० वि० ११४०। कृति—आर्यप्रबोध।

कुमार—इस नामके अनेकों आचार्य, पंडित व कवि आदि हुए हैं जैसे कि—१. नागर शास्त्रके आचार्य कुमारमन्त्र जिन्होंने मधुरा के सरस्वती आश्रमोत्पन्न में ग्रन्थ निर्माण का कार्य किया था। नागर शास्त्रा ई.स. १ में विजयनाम की। (वि./१५/११४) २. हि. कुमारमन्त्रिका नाम कुम्भकर् के शिक्षागुरु के रूप में याद किया जाता है। लोहा-आम तथा माधनाथ के समकालीन अनुमान किये जाते हैं। (व. का./ता.व./मंगलाचरण/१) : (का० अ०/म. ७०/ A. N. up) ; माधनन्त्र के अनुसार आप का काक की नि ६७५-६१४ (ई. ४७-५०)। ३०--इतिहास/७/४।—मणिसंघ महात्कारणके अनुसार किम शक सं० ३६-४० (ई० ११४-१२८)। श्रुतावतारके अनुसार वि० नि० ६६३-६१४ (ई० ६६-५०) मणिसंघ महात्कारणकी गुर्विकीके अनुसार (२० इतिहास) आप वचनन्त्रके शिष्य तथा लोकचन्द्रके गुरु थे—विक्रम शक सं० ३२६-४२० (ई० ४६४-५०६)। समय—४१ वर्ष जाता है। ३. कार्तिकेयानु मेला के कर्ता कुमार स्वामी उमा स्वामी के समकालीन या उनके कुछ उत्तरवर्ती हैं। का० अ०/३२४ की टीका में जो ऐसा उल्लेख प्राप्त होता है कि "स्वामी कार्तिकेयशुनिः श्रीचक्राकृतोपसर्गसोद्भासात्मपरिणामेन देवलोके प्राप्तः।" यह सम्भवतः किसी दूसरे व्यक्ति के किये मिला गया प्रतीत होता है। म० अ०/१५४ में श्रीच पक्षी कुछ उपसर्ग जो श्रुत एक व्यक्ति का उल्लेख मिलता है। उमास्वामी की अनुसार कुमार स्वामी का समय वि० सं० २-३ (ई० सं० २ का मध्य) जाता है। (वि०/१५/१३४, १३५)। ४. कुमार सेन मूल कम्बोज के कर्ता आ० ब्रमाचन्द्र के गुरु थे। आपने बृहत्पुत्र नामक स्थान पर समाधिचरण किया था। वि० ७६३ में आपने काष्ठा संघ की स्थापना की थी। तदनुसार इनका समय वि० सं० ८ (ई० सं० ८ पूर्व) कल्पित किया जा सकता है। (सी./२/१६१); (इतिहास/७/६६)। ५. कुमार मन्त्र आचार्य 'वाचस्पत्य' ग्रन्थ के रचयिता एक महात् जैन मैथिलिक

तथा शास्त्रिक थे। आ० विद्यालय ने अपने ग्रन्थों में इनकी कारिकायें उद्धृत की हैं। समय—अवर्तक तथा विद्यालय के मध्य ई. स. ८-१२ का मध्य। (सी./२/१६०, ४४५)। ६. वचस्प संघ की गुर्वी-वकी के अनुसार हि० कुमारसेन विनयसेन के शिष्य थे। मधुरा की सेनी के अनुसार वे काष्ठा संघ के संस्थापक थे। समय—वि० ८४६-१६४ ई० ७८८-८९६। परम्पु सि० वि०/३० ३८/५० महेन्द्र कुमार के अनुसार ई० ७८०-८००। ७. मणिसंघवैशीयका के अनुसार आदिहकरन वचनन्त्र म० ६ का नाम कुमार देव था। समय ई० १३०-१०३०/वि० इतिहास/७/४। ८. कुमार मणिक विनयका समय ई० १२३६ ई (का० अ०/म० ७१/ A. N. up)।

कुमारगुप्त—मध्य देशकी राज्य वंशानुकीके अनुसार (२० इतिहास) यह गुप्तवंशका चौथी राजा था। "केन्द्रीटीवी नाम १३ अंक १२ में प्रकाशित "गुप्त राजाओंका काक, मिहिरकुल व कम्पी" नामके लेखन की ६० वीं पृष्ठक बताते हैं कि यह राजा ४१० ४६३ (ई० ४३५) में राज्य करता था। और यह समय गुप्त संवत् ११० था। समय—ई० ४५६-४६० विशेष—२० इतिहास/३/४।

कुमारिक (मट्ट)—१. नीमात्तक मत्तके आचार्य थे। वि. वि./१५ ५० महेन्द्रके अनुसार—आपका समय—ई० सं० ७ का पूर्वार्ध। (विशेष २० नीमात्ता वंशज)। २. वर्तमान भारतका इतिहास—हिन्दू धर्मका प्रभावशाही प्रचारक था। समय—ई० सं० ८।

कुमुद—१. विजयार्थकी उत्तर सेनीका एक नगर—२० विजयनगर; २. वेमकुल का दिग्गजेन्द्र पर्वत—२० लोक/६/१। एक छूट व उलका रसक—२० लोक। ३. उषक पर्वतव एक छूट—२० लोक/६/१४ ४. काकका एक प्रमाण विशेष—२० मणित/१/ १/४।

कुमुदप्रभा—सुमेक पर्वतके मन्दनारि वनोंमें स्थित एक मावी—२० लोक/६/६।

कुमुदवती—वा. पु./१०८-१११ देवकराजकी पुत्री पाण्डुके भाई विदुरके विवाही नदी।

कुमुदजेक—महाशाल वनोंमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—२० लोक/७।

कुमुदाम—काकका परिमाण विशेष—२० मणित/ १/४।

कुमुदा—सुमेक पर्वतके मन्दनारि वनोंमें स्थित एक मावी—२० लोक/६/६।

कुरसकाव्य—आ० एताचार्य अपरनाम कुम्भकुम्भ (ई. सताब्दि २) कृत अध्यात्म नीति विषयक तामिस भाषामें रचित एक ग्रन्थ है दक्षिण देशमें यह तामिसकेवके नामसे प्रसिद्ध है, और इसकी अनेकतर भाषाओंमें बहुत भाष्यता है। इसमें १०,१० श्लोक प्रमाण १०८ परि-
च्छेद है।

कुव—१. भरत सेन आर्य सङ्घका एक देव—२० मनुष्य/४। २. 'म पु./म. ४५५ वं. पलासात—सरस्वती नदीके बाँधी और का कुरकांगल देश। इस्तिमापुर इसकी राजधानी है। ३. वेम व उत्तरकुल—(२० लोक/३/११२)

कुरवर्धन—१. पुराणकी अपेक्षा कुरवर्ध—२० इतिहास/१०/६।
२. इतिहासकी अपेक्षा कुरवर्ध—२० इतिहास/१०/२।

कुर्वधर—वा. पु./१६/११००-कुर्वधनका मानका था (६६-६७) इसने पाँचों पाण्डवोंको आश्रयदाता देव अपने भाजाकी मृत्युका बदला देनेके लिए उनको तपे सोहेके लिए प्रेरित किया था (६६-६६)।

कुल—स. सि./१२४/४४२/६ दोहकाचार्यशिष्यसंस्थायः कुलम् ।
—दोहकाचार्यके शिष्य समुदायको कुल कहते हैं । (रा. बा. /६/२४/६/६३३) ; (चा. सा. /११/१/१)

प्र. सा./सा. वृ./२०३/२०४/७ लोकगुरुं कदारहितस्तेन जिनवीक्षायोगं कुल भवति ।—लौकिक दोहोसे रहित जो जिनवीक्षाके योग्य होता है उसे कुल कहते हैं ।

द. बा./भाषा./२२१ भाति मेदको कुल कहते हैं ।

२. १२२३ काल ओढ़की भवेका कुलोंका नाम निर्देश—

प्र. बा./१२१-२२१ बानीससप्ततिभि ज सतय कुलकोटि सव सत्साई ।
येयापुत्रविशालविबाहकमया परिसला १२२१ कोटिसहस्रसाई
सत्पट्ट व नम य अट्टवीलं च । वेईदियतेईदियवरिदियहरि-
कामर्ल १२२३ अजसेरस बारस वसय कुलकोटिसहस्रसाई । जल-
चरवसिलचउपयउपरिसपेह नम होति १२३ । जम्बीलं पणवीलं
चउवसकुलकोटिसहस्रसाई । सुरवेरइयवरानं कहकर्म होइ जायल १२४ ।
दया य कोटिकोटी जवनमकोटिसहस्रसाई । पन्कारलं च सहस्रा संवयोगं कुलान कोडोको १२५ ।

जब—इकेन्द्रियों

| | |
|-------------------------|------------------|
| १. पृथिविकायिक जीवोंमें | — २२ लाख कोठ कुल |
| २. जलकायिक .. | — ४ " " " |
| ३. ऐककायिक .. | — ३ " " " |
| ४. वायुकायिक .. | — ७ " " " |
| ५. वनस्पतिकायिक .. | — २८ " " " |

विकलजव

| | |
|-------------------------|-----------|
| १. द्विद्विज्य जीवोंमें | — ७ " " " |
| २. त्रिद्विज्य .. | — ८ " " " |
| ३. चतुर्विज्य .. | — ६ " " " |

पंचेन्द्रिय

| | |
|------------------------------|------------------|
| १. पंचेन्द्रिय जलचर जीवोंमें | — १२३ " " " |
| २. " जलचर .. | — १२ " " " |
| ३. " धूचर जीपाये .. | — १० " " " |
| ४. " " सर्पादि .. | — ६ " " " |
| ५. नारक जीवोंमें | — २५ " " " |
| ६. मनुष्योंमें | — १४ लाख कोठ कुल |
| ७. देवोंमें | — २६ " " " |

कुल सर्व कुल — १६६३ लाख कोठ कुल

३. १२७३ काल ओढ़की भवेका कुलोंका नाम निर्देश

नि.सा./टी०/४२/२०६/७ पूर्वोक्तजय ही है, अन्तर केवल इतना है कि
यहाँ मनुष्योंमें १४ लाख कोठ कुल कहे हैं, और यहाँ मनुष्योंमें १२
लाख कोठ कुल कहे हैं । इस प्रकार पन्ना कुलका अन्तर हो जाता
है । (स.सा./४/१२२-१२६) ; (पी.बी.वृ./१२३-१२७)

४. कुल व जातिमें अन्तर

गो. जी./भाषा./११७/२४८/६ भाति है सो ली योनि है तहाँ उजजनेके
स्थान रूप पुत्रगण स्वयंके शेरनिका ग्रहण करना । बहुदि कुल है सो
जिमि पुत्रगणकर करीर निचये शिकिमे भेव रूप है । केतौ करीर
पुत्रगण आकारादि भेवकरि पंचेन्द्रिय तिर्यक्यविई हाथी, कोड़ा
इत्यादि भेव है वेसे सो मयासम्भव जानना ।

कुलकर

म.पु./२११-२१२ प्रजानी जीमनोवासमनसामननवो मताः । आर्याणां कुल-
वंस्थायकृतैः कुलकरा इमे १२११ । कुलानां धारणावैते मताः कुलचरा
इति । युगादिपुलकाः प्रोक्ता युगावी प्रमविष्यवः १२१२ ।—प्रजाके
जीवनका उपाय जाननेसे मनु तथा आर्य पुरुषोंको कुलकी भाँति
इकट्ठे रहनेका उपदेश देनेसे कुलकर कहाते थे । इन्होंने अनेक बंधा
स्थापित किये थे, इसलिये कुलचर कहाते थे, तथा युगके आदिमें
होनेसे युगादि पुरुष भी कहे जाते थे । (२११/२१२/नि.का./७६४)
१४ कुलकर निर्देश—दे० शलाका पुरुष/६ ।

कुलकुल पादार्चनाय विद्यान—जा० पद्मनन्दि (ई० १२८०-
१३३०) कृत युगापाठ विषयक संस्कृत ग्रन्थ है ।

कुलगिरि—दे० बर्बचर ।

कुलचन्द्र—च.ख./प्र.२/प्र. H. L. Jain 'मन्दिरसंके' देशीय गणके
अनुसार (दे० इतिहास) यह कुलभूषणके शिष्य तथा माधनन्दि
मुनि कोल्हापुरीयके गुरु थे । समय—वि. ११३६-११६६ (ई० १०७८-
११०८)—दे० इतिहास ७/६ ।

कुलचर्या क्रिया—दे० संस्कार/२ ।

कुलचर—दे० कुलकर ।

कुलभद्राचार्य—सारसमुच्चय टीका/प्र. ४ म. शीतलप्रसाद—आप
सारसमुच्चय ग्रन्थके कर्ता एवं आचार्य थे । आपका समय बी. सी./-
२४६३ से १००० वर्ष पूर्व बी. १४६३, ई० ६३७ है ।

कुलभूषण—१—प. प्र./३६/रत्नोक्त... बंशधर पर्वत पर ध्यानस्थ इनमर
अग्निप्रथ देवने बोर उपसर्ग किया (१६) जनबासी रामके आनेपर देव
तिरोहित हो गया (७३) तदनन्तर इनको केवलज्ञानकी प्राप्ति हो गयी
(७५) । २—मन्दिरसंके देशीयगणकी गुबनिलीके अनुसार (दे० इतिहास)
आविष्कृत पद्मनन्दि कौमारदेव सिद्धार्थगतके शिष्य तथा कुल-
चन्द्रके गुरु थे । समय—१०८०-११६६ (ई० १०२३-१०७८) (च.ख./
२ H. L. Jain) दे० इतिहास ७/६ ।

कुलमह—दे० मव ।

कुलविद्या—दे० विद्या ।

कुलमुत्त—माधिकासीन सातवें तीर्थकर थे । अपरनाम कुलपुत्र,
प्रभोदय, तथा उदयप्रभ है । दे० तीर्थकर/६ ।

कुलोत्तुंग चोल—सप्त बूढ़ामणि/प्र. ७ प्रेमीजी, स्माडाव सिद्धि/
प्र. २० पं० हरचारीसाह कोठिया—चोलदेशका राजा था । समय—
वि. ११२७-११७६ (ई० १०७०-१११८) ।

कुवलयमाता—जा० चोतन सुरि (ई० ७७८) की रचना है ।

कुश—प.पु./सर्ग/रत्नोक्त... रामचन्द्रजीके पुत्र थे (१००/१७) नारदकी
वेरभासे रामसे युद्ध किया (१०२/४१-७४) अन्तमें पिताके साथ मिलकर
हुजा (१०१/४१, ७७) अन्तमें क्रमसे राज्य (११६/१-२) व मोक्ष प्राप्ति
की । (१२३/८९) ।

कुशापुर—१. भरत सेन मध्य आर्य जगहका एक देश । दे० मनुष्य/४ ।
२. म.पु./प्र. ४६/पं० पन्नाबाह—वर्तमान कुशावर (पंजाबका एक
प्रसिद्ध नगर) ।

कुशाग्रपुर—दे० कुशपुर ।

कुशामर्ष—भूर्यवर्षका अपरनाम था—दे० इतिहास/३/४ ।

कुशील—दे० ब्रह्मचर्य ।

कुशील संगति—मुनियोको कुशील संगतिका निवेद्य—दे० संगति ।

कुशील साधु—१. कुशील साधुका कथन

अ. आ./पृ./१३०१-१३०२ इन्दियबोरपरका कथायसावदभरण वा केई । उन्मयेन पलायति साधुसत्त्वस्त दुरेण १३०१। तो ते कुशीलपतिसेव-
जायने उन्मयेन धारिता । सन्मानदीप्त पतिवा किलेसङ्गणेन दुष्टद्वि
१३०२। —किन्तुनै मुनि इन्द्रिय चोरोसे पीडित होते हैं और कथाय
रूप रवापवोसे प्रह्वन किये जाते हैं, तब साधुमार्गका त्याग कर सम्मार्ग
में पलायन करते हैं । १३०१। साधुसार्गसे दूर पलायन जिन्होंने किया
है ऐसे वे मुनि कुशील प्रतिसेवना—कुशील नामक ब्रह्ममुनिके सरोच
आचरणरूप वनमें उन्मार्गसे भागते हुए आहार, भय, मैथुन और
परिग्रहकी बाधा करी नदीमें नदकर दुःखरूप प्रवाहमें डूबते हैं ।
१३०२।

स.सि./१५/४/४६०/८ कुशीला द्विधा—प्रतिसेवनाकुशीलाः कथाम-
कुशीला इति । अविश्वरूपिप्रहाः परिपूर्णाभयाः कर्मविशुद्धरगुण-
विराजिनः प्रतिसेवनाकुशीलाः । वसोकृतात्मकभावोदयाः संज्वलन-
मात्रतन्वाः कथामकुशीलाः ।

स.सि./१५/४/४६१/१४ प्रतिसेवनाकुशीलो ब्रह्मगुणविराधयन्पुण्येष्ट
काचिद्विराधना प्रतिसेवते । कथामकुशीलप्रतिसेवना नास्ति । —१.
कुशील दो प्रकारके होते हैं—प्रतिसेवनाकुशील और कथामकुशील । जो
परिग्रहसे विरे रहते हैं, जो ब्रह्म और उत्तर गुणोंमें परिपूर्ण हैं, लेकिन
कभी-कभी उत्तर गुणोंकी विराधना करते हैं वे प्रतिसेवनाकुशील हैं ।
जिन्होंने अन्य कथाओंके उचयको जीत दिया है और जो केवल
संज्वलन कथायके आधीन हैं वे कथामकुशील कहलाते हैं (रा.भा./१
/४६/१/४६३/२४) : (चा.सा./१०१/४) २. प्रतिसेवना कुशील ब्रह्म-
गुणोंकी विराधना न करता हुआ उत्तरगुणोंकी विराधनाकी प्रति-
सेवना करनेवाला होता है । कथाम कुशील...के प्रतिसेवना नहीं
होती ।

रा.भा./१/४६/१/४६३/२६ ग्रीष्मे जङ्गमप्रक्षालनाविसेवनाइतीकृतात्मकभा-
योदयाः संज्वलनमात्रतन्वाय कथामकुशीलाः । —ग्रीष्म कालमें
जंगमप्रक्षालन आदिका सेवन करनेकी इच्छा होनेसे जिनके संज्वलन-
कथाम जगती है और अन्य कथायें बशमें हो चुकी हैं वे कथाम-
कुशील हैं ।

भा.भा./टी./१४/१३०/१६ क्रोधादिकथामकछुपितारत्ना मत्तगुणशीलैः
परिहीनः संवत्साविनयकारी, कुशील उच्यते । — क्रोधादि कथाओंसे
छुपित आत्मावाले, तथा मत्त, गुण और शीघ्रोंसे जो रहित हैं, और
संचका अधिनय करनेवाले हैं वे कथाम कुशील कहलाते हैं ।

रा. बा./हि./१५/४/७६४ “यहाँ परिग्रह सम्बन्ध का कर्म गृहस्वयत् नहीं
सेना । मुनिनिके कमण्डल पीछी पुस्तकका आसम्बन्ध है, गुह
शिष्यानिका सम्बन्ध है, सो ही परिग्रह जानना ।

१. कुशील साधु सम्बन्धी विषय—दे० साधु/४ ।

कुधुत—दे० भूतज्ञान ।

कुष्मांड—पिशाच जातीय व्यंतर देवोंका मेघ—दे० मनुष्य/४ ।

कुसंगति—दे० संगति ।

कुसुम—भरतसेनके बरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कुह्य—भरत सेनस्थ आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

कूट—अ. ११/६. १. १६/३४/८ कान्तुपुराविषयण्टमोहिर् कूट नाम ।—
पूजा आदिके धरनेके लिए जो बनाया जाता है उसे कूट कहते हैं ।

अ. १४/६. १. १६/३४/८ कान्तुपुराविषयण्टमोहिर् कूट नाम ।—
मेघपर्वत, कुसुमपर्वत, विन्ध्यपर्वत, और सङ्गपर्वत आदि कूट
कहाते हैं ।

कूट—१. पर्वतपर स्थित कोटियोंको कूट कहते हैं । २. मध्य आर्य
खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ । ३. विभिन्न पर्वतोंपर कूटोंका अन्व-
स्थान व नाम आदि—दे० लोक/४ ।

कूटमासंगपुर—विजयार्थकी दक्षिण मेचीका एक नगर—दे०
विचार ।

कूटकोल सिद्धा—दे० क्रिया/३ ।

कुम्भोक्त बोधि—दे० बोधि ।

कुम्भाडिकमयप्रसाद—एक विद्या है—दे० विद्या ।

कुर्य—स.सि./१५/४/१५/४ कृत प्रथमं स्वातन्त्र्यप्रतिपत्त्यर्थम्—कुर्या-
की कार्य विषयक स्वतन्त्रता दिवसके लिए ब्रह्ममें कृत प्रथम विद्या
है । (रा. भा./१५/४/१५/४)

रा.भा./१५/४/१५/४ स्वातन्त्र्यविश्लेषेतात्त्विकता यत्तादुर्गमिर्लक्ष्यं तत्कृत-
विश्लेष्यते ।—आत्माने को स्वतन्त्र मानते किया वह कुर्य है (चा.
सा./१५/४)

कुर्येक—अ. १. आर्षेक्षितपरव्यापारो हि भयः स्वभावमिच्छो
कृतमित्युच्यते ।—जो प्रथम अपने स्वभावकी जिज्ञासे दूसरेके
व्यापारकी इच्छा करता है, उसे कुर्येक कहते हैं ।

कृतकृत्य—अमरकान्तकी कृतकृत्यता—सि. प./१/१...विहिं-
यत्तया...११—जो करने योग्य कार्योंको कर चुके हैं वे कृत-
कृत्य हैं ।

प.वि./१/२ जो किचित्कार्यमस्ति भवन्मन्त्रं न किञ्चिद्विद्योर्भयं
यत्तय न कर्मयोः किमपि हि ओतव्यमप्यस्ति न । सेनासन्निवृत्तापि-
रज्यस्तगतिर्नासाप्रद्वी रहः । संभ्रांशोऽतिनिराकुली विषयते ध्यानी-
कृतानो जिनः । २।—हाथसे कोई भी करने योग्य कार्य बीच न रहनेसे
जिन्होंने अपने हाथोंको भीचे सटका रखा है, भगवन्ने प्राप्त करने
योग्य कुछ भी कार्य न रहनेसे जो भगवन् रहित हो चुके हैं, नेत्रोंके
रेखने योग्य कोई भी वस्तु न रहनेसे जो अपनी दृष्टिको नाशायपर
रखा करते हैं, तथा कानोंके सुनने योग्य कुछ भी बीच न रहनेसे जो
आकुलता रहित होकर एकाग्र स्थानको प्राप्त हुए थे; ऐसे वे ध्यानेमें
एकचित्त हुए भगवात् अवस्था होते हैं ।

कृतकृत्य उच्यते—(लीनमोह)—दे० उच्यते ।

कृतकृत्य निष्प्रादुर्भूति—दे० निष्प्रादुर्भूति/१सातिकाय निष्प्रादुर्भूति

कृतकृत्य वेदक—दे० सम्भवदर्शन/१५/४ ।

कृतमाशहेत्यामस—वसो. वा./१/१/१२/१ कर्त्तृक्रियाफलागु-
मवितुवानात्वे कृतमाशः ।—यदि कोई और कल कोई योगे को कृत-
माश रोच है ।

कृतमासुकापारा—दे० पतिता/११/४ ।

कृतमाका—भरत सेनस्थ आर्य खण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

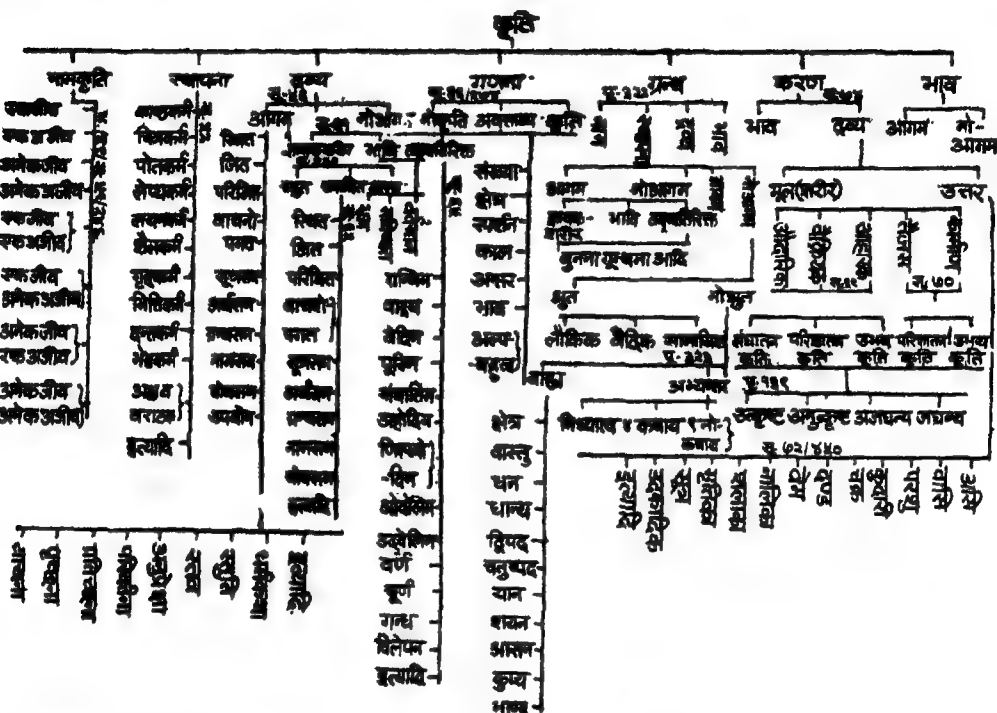
कृतमास्य—विजयार्थ पर्वतस्थ तमिसाकूटका रवाणी देव—दे०
लोक/४/४ ।

कुशीलवचन—प.पु./सर्ग/लोक...रामचन्द्रजीका सेनापति का (१७/
४४) वीला से, भरतकर विषय प्राप्त किया (१००/१४-१६) अपनी
प्रतिज्ञाप्रसार सक्षमकी मुरमुपर रामचन्द्रको सम्बोधनर उनका मोह
हूट किया (१००/१२२-१२६) ।

कृति-१. किसी राशिके बर्ग या Square को कृति कहते हैं। विशेष—वे० गणित II/१/७ २. प. ख./१/सू.६६/२७४ जो राशि वर्गित होकर बृद्धिको प्राप्त होती है। और अपने वर्गमेंसे अपने वर्गमूलको कम करके पुनः वर्ग करनेपर भी बृद्धिको प्राप्त होती है उसे कृति कहते हैं। '१' या '२' ये कृति नहीं हैं। '३' आदि समस्त संख्याएँ कृति हैं। ३. प. ख./१/सू.६६/२७४ "एक" संख्याका वर्ग करनेपर बृद्धि नहीं होती तथा उसमेंसे (उसके ही) वर्गमूलके कमकर देने पर वह निर्बल नष्ट हो जाती है। इस कारण 'एक' संख्या नोकृति है।

कृति १. कृतिके भेद प्रभेद

ब. सं./१/१,१/सु.../१३७-४६१



३. कृति सामान्यका कक्षण

४.१४.१.६५/३२६/१ "क्रियते कृतिरिति व्युत्पत्तेः अथवा प्रसूकरणेन
 कृतिः, क्रियते अनेया इति व्युत्पत्तेः । — जो किया जाता है वह कृति
 शब्दकी व्युत्पत्ति है, अथवा प्रसू कारण हो कृति है, क्योंकि जिसके
 द्वारा किया जाता है वह कृति है, ऐसी कृति शब्दको व्युत्पत्ति है ।

- ★ नल्लेवरुप कृतिसे लक्षण - दे० निलेय ।
- ★ स्थित जित आदि कृति—दे० निलेय/५ ।
- ★ वाचना पृथ्वना कृति—दे० बह बह नाम ।
- ★ ग्रन्थकृति - दे० ग्रन्थ ।
- ★ संघातन पत्रिकातन कृति—दे० बह बह नाम ।

कृतिकर्म—प्रथमभूतके १४ पूर्वोक्ते कारहवें पूर्वका ग्रहों प्रकीर्णक
—वे० अतज्ज्ञान/III/१।

कृतिकर्म—ई निकायि क्रियाओंमें साधुओंको किस प्रकारके आसन, मुद्रा आदिका ग्रहण करना चाहिए तथा किम अवसरपर कौन भक्ति व पाठादिका उच्चारण करना चाहिए, अथवा पर्येक भक्ति आदिके साथ किस प्रकार ध्याना, नति व नमस्कार आदि करना चाहिए, इस सब विधि विधानको कृतिकर्म कहते हैं। इसी विषयका विशेष परिचय इस अधिकारमें दिया गया है।

- १ भेद व लक्षण
 - २ कृतिकर्मका लक्षण ।
 - ३ कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण ।
 - ४ कृतिकर्म निर्देश
 - ५ कृतिकर्मके नौ अधिकार ।
 - ६ कृतिकर्मके प्रमुख अंग ।
 - ७ कृतिकर्म कौन करे (स्वामित्व) ।
 - ८ कृतिकर्म बिसका करे ।
 - ९ किस-किस अवसर पर करे ।
 - १० नित्य करनेकी प्रेरणा ।
 - ११ कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तिम तीर्थोंमें ही कही गयी हैं ।
 - १२ आनर्तादि करने की विधि ।
 - १३ प्रत्येक कृतिकर्ममें आवर्त नमस्कारादिका प्रमाण
- वे० कृतिकर्म/३/९

| | |
|---|--|
| १ | कृतिकर्मके अतिचार — वे० व्युत्सर्ग/१। |
| २ | अधिक बार आचरण करनेका निषेध नहीं। |
| ३ | कृतिकर्म व ध्यान योग्य इन्द्रिय क्षेत्रादि |
| १ | योग्य मुद्रा व उसका प्रयोजन। |
| २ | योग्य आसन व उसका प्रयोजन। |
| ३ | योग्य पीठ। |
| ४ | योग्य क्षेत्र तथा उसका प्रयोजन। |
| ५ | योग्य दिशा। |
| ६ | योग्य काल — (वे० वह वह विषय)। |
| ७ | योग्य भाव आत्माधीनता। |
| ८ | योग्य बुद्धियाँ। |
| ९ | आसन क्षेत्र काल आदिके नियम अपवाद मार्ग हैं उत्सर्ग नहीं। |
| ४ | कृतिकर्म विधि |
| १ | साधुका दैनिक कार्यक्रम। |
| २ | कृतिकर्मानुपूर्वी विधि। |
| ३ | प्रत्येक क्रियाके साध भक्तिके पाठोंका नियम। |
| ५ | अन्य सम्बन्धित विषय |
| ६ | कृतिकर्म विषयक सत् (अस्तित्व), संस्था, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपधायें — वे० वह वह नाम। |
| ७ | कृतिकर्मको संघातन परिघातन कृति — वे० वह वह नाम। |

१. भेद व लक्षण—

१. कृतिकर्मका लक्षण

- ब. ख./१३/४.४/सू.२८/८८ तमादाहीनं पदाहणं तिर्यगुक्तं त्रियोगवं चतुसिरं बारसावत् तं सर्वं किरियाकर्म नाम/२८/। — आत्माधीन होना, प्रवक्षिणा करना, तीन बार करना (त्रिःकुत्वा) तीन बार अवनति (नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर) और १२ आवर्त ये सब क्रियाक्रम कहलाते हैं। (अन.घ./१/१४)।
- क. पा./१/१.१/११/२ णिणसिद्धादिरिमं बहुसुवेष्टु बध्निज्जमावेष्टु। जं कीरइ कम्मं तं किरियम्मं नाम। — जिनदेव, सिद्ध, आचार्य और उपाध्यायकी (नव देवता की) बन्धना करते समय जो क्रिया की जाती है, उसे कृतिकर्म कहते हैं। (गो. जी./जी.प./३६७/०६०/४)
- सू. आ./भाषा./६७६ जिसमें आठ प्रकारके कर्मोंका सेवन हो वह कृतिकर्म है।

२. कृतिकर्म स्थितिकल्पका लक्षण

- भ. आ./टी./४२१/६१४/१० चरनस्थेनापि विनयो गुक्का महत्तराणां शुभूषा च कर्तव्येति पञ्चमः कृतिकर्मसंज्ञितः स्थितिकल्पः। — चारित्र्य सम्पन्न मुनिका, अपने गुक्का और अपनेसे बड़े मुनियोंका विनय करना शुभूषा करना यह कर्तव्य है। इसको कृतिकर्म स्थितिकल्प कहते हैं।

२. कृतिकर्म निर्देश—

१. कृतिकर्मके नौ अधिकार—

सू. आ./६७६-६७६ किरियम्मं किरियम्मं पूयाकम्मं च विनयकम्मं च। कादम्बं केन कस्स कम्मं व कहिं व कहिं खुत्तो। ६७६। कदि ओणवं कदि सिरं कदिरे आनत्तयेहिं परिचुत्तं। कदि वेसविप्पमुक्कं किरियम्मं होहि कादम्बं। ६७७। — जिससे आठ प्रकारके कर्मोंका सेवन हो वह कृतिकर्म है, जिससे पुण्यकर्मका संबन्ध हो वह चित्तकर्म है, जिससे पूजा करना वह भासा चन्दन आदि पूजाकर्म है, शुभूषाका करना विनयकर्म है। १. वह क्रिया कर्म कौन करे, २. किसका करना, ३. किस विधिसे करना, ४. किस अवस्थामें करना, ५. किसनी बार करना, (कृतिकर्म विधान); ६. किसनी अवनतियोंसे करना, ७. किसनी बार नस्तकमें हाथ रख कर करना; ८. किसने आर्चणसे शुद्ध होना है; ९. किसने दोष रहित कृतिकर्म करना (अतिचार) इस प्रकार नौ व्रत करने चाहिए (जिनको यहाँ चार अधिकारोंमें गणित कर दिया गया है।)

१. कृतिकर्मके प्रमुख अंग—

ब. ख./१३/४.४/सू.२८/८८ तमादाहीनं पदाहणं तिर्यगुक्तं त्रियोगवं चतुसिरं बारसावत् तं सर्वं किरियाकम्मं नाम। — आत्माधीन होना, प्रवक्षिणा करना तीन बार करना (त्रिःकुत्वा), तीन बार अवनति (या नमस्कार), चार बार सिर नवाना (चतुःशिर), और बारह आवर्त ये सब क्रियाकर्म हैं। (समवायंग सूत्र २)

(क. पा./१/१.१/११/२) (बा. सा./१६७/१) (गो. जी./जी.प./३६७/७१०/६)

सू. आ./६०९.६०९ होणवं तु अजाणवं बारसावत्तमेव य। चतुसिरं तिर्यगुक्तं च किरियम्मं पठंजवे ६०९। त्रियरगसम्बन्धित्तो वब्बं छेत्ते अणुत्तकालिह। मोणेनवप्राप्तितो कुञ्जा आवासया निचब्बं। — ऐसे क्रियाकर्मों को करे कि जिसमें दो अवनति (धूमिको छूकर नमस्कार) हैं, बारह आवर्त हैं, नम वचन कायकी शुद्धतासे चार शिरोनति हैं इस प्रकार उत्पन्न हुए बालकके समान करना चाहिए ६०९। मन, वचन काय करके शुद्ध, इन्द्रिय क्षेत्र यथोक्त कालमें म्रिय ही नौनकर निराकुल हुआ साधु आचार्यको को करे ६०९। (म. आ./११६/२७५/११ पर उद्धृत) (बा. सा./२५७/६ पर उद्धृत)

अन.घ./८/७८ योग्यकालासनस्थानमुद्रावर्तशिरोनति। विनयेन यथाजातः कृतिकर्ममसं भवेत् ७८। — योग्य काल, आसन, स्थान (शरीर) को स्थिति बँटे हुए या लगे हुए, मुद्रा, आवर्त, और शिरोनति रूप कृतिकर्म विनय पूर्वक यथाजात रूपमें निर्दोष करना चाहिए।

३— कृतिकर्म कौन करे (स्वाभिर) —

सू. आ./६६० पंचमहव्यवशुत्तो संविगोऽणालसो अमाणी य। किरियम्मं निज्जरेट्टी कुणइ सदा उज्जराविमिओ। ६६०। — पंच महाव्रतोंके आचरणमें तीन, धर्ममें उत्साह वाला, उद्यमी, मातृकषय रहित, निर्भराको चाहने वाला, दीक्षासे लघु ऐसा संयमो कृतिकर्मको करता है। मोट— भूलाचार ग्रन्थ मुनियोंके आचारका ग्रन्थ है, इसलिये यहाँ मुनियोंके लिए ही कृतिकर्म करना बताया गया है। परन्तु प्रायक व अविश्रुत सम्मगदृष्टियोंको भी यथाशक्ति कृतिकर्म अवश्य करना चाहिए।

ब. ६.४.३१/१४/४ किरियकम्मवव्वहुवा असंखेज्जा। कुदो। पसिरोव-भस्स असंखेज्जविभागमेत्त सम्माइदट्ठो षेव किरियाकम्ममुक्कं-भाहो। — क्रियाकर्मकी इच्छार्थता (इच्छा प्रमाण) असंख्यात है, क्योंकि पञ्चोपमके असंख्यातवे आग मात्र सम्मगदृष्टियोंमें ही क्रियाकर्म पाया जाता है।

भा.सा./१५८/६ सम्मरुहीनी क्रियाहर्ष भवन्ति ।

भा. सा./१६६/४ एवमुक्ताः क्रिया यथायोग्यं अवश्यमध्यमोत्तम-
भावकैः संयतैश्च करणीयाः ।—सम्पन्नचित्तिकों के क्रिया करने योग्य
होती हैं ।—इस प्रकार उपरोक्त क्रियाएँ अपनी-अपनी योग्यतानुसार
उत्तम, मध्यम, अवश्य भावकोंको तथा बुनियोंको करनी चाहिए ।

अन. ध./८/१२६/२३७ पर उद्बुधुत—सध्याचेरिच कल्पने बिहृष्टेरिच
लोचने । ज्ञायते यस्य संतोषो जिनवक्त्रविशोकने । परिब्रह्महः
शान्तो जिनसूत्रविशारदः । सम्पन्नचित्तनामिहो गुरुभक्तः प्रियंवदः ।
आवश्यकविर्ध धीरः सर्वकर्मनिबृहन् । सम्पक् कर्तुमसौ योग्यो
नामरस्वास्ति योग्यता ।—रोगीको निरोगताकी प्राप्तिसे; तथा अन्य-
को नेत्रोंकी प्राप्तिसे जिस प्रकार हर्ष व संतोष होता है, उसी प्रकार
जिनसुत्र विलोकनसे जिसको सन्तोष होता हो २, परीषहोंको
जीतनेमें जो समय हो, ३, शान्त परिणामी अवधि मन्त्रक्याही हो;
४, जिनसूत्र विशारद हो; ५, सम्पन्नचित्तसे युक्त हो; ६, आवेश रहित
हो; ७, गुरुमनोंका भक्त हो; ८, प्रिय वक्त्र बोलने वाला हो; ऐसा
बहुो धीर-धीर सम्पूर्ण कर्मोंको नष्ट करने वाले इस आवश्यक कर्मको
करनेका अधिकारी हो सकता है । और किसीमें इसकी योग्यता नहीं
रह सकती ।

४. कृतिकर्म किसका करे—

सू.आ./५६९ आह्रियउवजकायार्ण पवसउरथेरगणराहीनं । एवेसि
कियिम्मं कावडं गिउजरउए ॥५६९॥—आचार्य, उपाध्याय, प्रव-
र्तक, स्थविर, गणधर आदिको कृतिकर्म निर्धारके लिए करना
चाहिए, मन्त्रके लिए नहीं । (क.पा./१/१९/५६९/१२२/३)

गो.जी./जी.प्र./३६७/७८०/२ तच्च अहंस्तिआचार्यबहुभुतसाध्यादि-
नववेदतावन्मनामिन्ति—क्रिया विधानं च वर्णयति ।—इस (कृति-
कर्म प्रकीर्णकमें) अहंम्, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधु आदि
नववेदता (पौष परमेष्ठी, शास्त्र, चैत्य, चैत्यस्थाय तथा जिनवर्म)
की वन्दनाके निमित्त क्रिया विधान मिलरहित है ।

५. किस किस अवसर पर करे—

सू.आ./५६९ आलोयनायकरने पठिपुक्का पूजने व सम्कार अवराधे व
गुरुर्न वंदनवेदु ठाले ॥५६९॥—आलोचनाके समय, पूजाके समय,
स्वाध्यायके समय, क्रोधादिक अवराधके समय—इतने स्थानोंमें
आचार्य उपाध्याय आदिको वंदना करनी चाहिए ।

म.आ./वि./११६/२७८/२९ अतिचारनिबृत्तये कायोत्सर्गं बहुप्रकारा
भवन्ति । रात्रिचिन्मपसमासचतुष्टयसंबन्धरादिकालगोचरातिचारमेवा
पेक्षया ।

—अतिचार निवृत्तिके लिए कायोत्सर्ग बहुत प्रकारका है । रात्रि
कायोत्सर्ग, पक्ष, मास, चतुर्मास और संवत्सर ऐसे कायोत्सर्गके
बहुत भेद हैं । रात्रि, विवस, पक्ष, मास, चतुर्मास, वर्ष इत्यादिमें जो
प्रदत्त अतिचार लगते हैं उनको दूर करनेके लिए ये कायोत्सर्ग किये
जाते हैं ।

६. निष्पन्न करनेकी प्रेरणा—

अन. ध./८/७७ निरयेनेधमधेउरेण वुरितं निरुत्तयत् कर्मणा.../...गुमर्ण
कंवन्मसिउत्तुते ॥७७॥ निरय नैमित्तिक क्रियाओंके द्वारा पाप कर्मों-
का निरुत्तन करते हुए—कंवन्म ज्ञानकी प्राप्ति कर लेता है ।

७. कृतिकर्मकी प्रवृत्ति आदि व अन्तिम तीर्थोंमें ही कही गयी है—

सू.आ./६२६-६३० मज्झिमया विद्वुद्धी दयण्णमया अमोहसक्का य ।
तक्काहु जमाचरंति तं ग्रहंता वि मुज्झंति ॥६२६॥ वुरिणपरिमाहु

जहमा चहचिता येव मोहसक्का य । तो सम्मपठिकमर्णं अंधस-
चोडय विहु को ॥६३०॥—मध्यम तीर्थकरोंके शिष्य स्मरण शक्तिकाले
हैं, स्मरण/चित्त बाधे हैं, परीक्षापूर्वक कार्य करने वाले हैं, इस
कारण जिस दोषको प्रगट आचरण करते हैं, उस दोषसे अपनी
निम्ना करते हुए शुद्ध चारित्रिके कारण करने वाले होते हैं ॥६२६॥
आदि-अन्तके तीर्थकरोंके शिष्य चलायमान चित्त वाले होते हैं,
मुदबुद्धि होते हैं, इसलिये उनके सन प्रतिक्रमण दण्डकका उच्चारण
है । इसमें अन्ये बोझका दृष्टान्त है । कि—एक बैखजी गाँव चले गये ।
पीछे एक सेठ अपने बोझको लेकर इसाण करानेके लिए बैखजीके
घर पधारे । बैखपुत्रको ठीक औषधिका ज्ञान तो था नहीं । उसने
आलसारीमें रखी सारी ही औषधियोंका सेप बोझकी औषधपर कर
दिया । इससे उस बोझकी आँखें खुल गईं । इसी प्रकार दोष व
प्रायश्चित्तका ठीक-ठीक ज्ञान न होनेके कारण आगमोक्त आवश्यक-
काधिको ठीक-ठीक पालन करते रहनेसे जीवनके दोष स्वतः शान्त हो
जाते हैं । (म.आ./वि./४२१/६२६/६)

८. आकर्तादि करनेकी विधि—

अन. ध./८/८६ विः संपुटीकृती हस्तो धमयित्वा पठेत् पुनः । साम्यं
पठित्वा धमयैत्तौ स्तवैऽप्येतावत्परं ॥—आवश्यकोंका पालन करनेवाले
तपस्वियोंको सामायिक पाठका उच्चारण करनेके पहले दोनों हाथों-
को मुकुलित बनाकर तीन बार घुमाना चाहिए । घुमाकर सामायिक-
के 'नमो अहंताणं' इत्यादि पाठका उच्चारण करना चाहिए । पाठ
पूर्ण होनेपर फिर उसी तरह मुकुलित हाथोंको तीन बार घुमाना
चाहिए । यही विधि स्तव दण्डकके विषयमें भी समझनी चाहिए ।

९. अधिक बार भी आचरत आदि करनेका निषेध नहीं—

म.१३/५.४.२८/८६/१४४ इमेन किरियाकम्मं चतुसिरं होदि । न अण्णरथ
जवनपडिसेही देवैण कथो, अण्णरथजवनणियमस्स पडिसेहाकरणावो ।
—इस प्रकार एक क्रियाकर्म चतुःसिर होता है । इससे अतिरिक्त नमन-
का प्रतिषेध नहीं किया गया है, क्योंकि शास्त्रमें अन्यत्र नमन करनेके
नियमका कोई प्रतिषेध नहीं है । (भा.सा./१५७.५५); (अन.ध./८/६९)

३. कृतिकर्म व ध्यान योग्य द्रव्य सेनादि रूप सामग्री

१. योग्यमुद्रा व उसका प्रयोजन

१. शरीर निश्चल सीधा नासाग्रहृष्टि सहित होना चाहिए

म.आ./सू./२०८६/१८०३ उज्जुअजायवहेहो अचलं भवेत्त पलिज्जकं ।
—शरीर व कमरको सीधी करके तथा निश्चल करके और पर्यकासन
नाँधकर ध्यान किया जाता है ।

रा. भा./१/४४/१/६३४/९० यथासुखमुपविहो वज्रपण्यकुसलः समृद्धं प्रणि-
धाय शरीरयश्चिमस्सन्धां स्वाङ्गे वामपाणितलस्योपरि दक्षिणपाणितल-
मुत्सर्गं समुपाचयामेतेनान्तरासुप्पीसत्तातिमिमीसत् वन्तैर्बन्ताग्रानि संघ-
धानः ईषदुत्तमुत्तः प्रगुणमध्योऽस्तम्भवृत्तिः प्रणिधानगम्भीरशिरोधरः
प्रसन्नवक्त्रवर्णः अविनिविस्थिरसौम्यहृदिः विनिहितमिन्द्राक्ष्यकाम-
रागरस्यरसि शोकाक्ष्यभयद्वेषमिचिकित्सः मन्त्रमन्त्रप्राणापानप्रचार
इत्येवमादिकृतपरिकर्मा साधुः... ।—सुखपूर्वक पर्यकासनसे बैठना
चाहिए । उस समय शरीरको सन शृणु और निश्चल रखना चाहिए ।
अपनी गोदमें बाये हाथके ऊपर बाहिना हाथ रखे । नेत्र न अधिक
खुले न अधिक बन्द । पीछेके हाँटीपर ऊपरके हाँटीको निसाकर
रखे । मुँहको कुछ ऊपरकी ओर किसे हुए तथा सीधी कमर और
गम्भीर गर्दन किसे हुए, प्रसन्न मुँह और अविनिवि स्थिर सौम्य
हृदि होकर (नासाग्र हृदि होकर (भा./१८/३६); मित्रा, आसत्स्य,

काम, राग, रति, अरति, क्रोक, हास्य, भय, ड्रेष, विचित्रित्वा आदिको ओङ्कार मन्त्रमन्त्र स्वास्तोच्छ्वास सेनेवासा साधु ध्यानकी सीमारी करता है। (म.पु./२१/६०-६८); (वा.सा./१०१/६); (हा./२८/३४-३७); (त. अनु./१२-१३)

म.पु./२१/६६ अपि व्युत्पत्तिकायस्य समाधिप्रतिपत्तये। नन्दोच्छ्वास-निमेषादिवृत्तेर्नास्ति निमेषमन्त्र ॥६६॥—(प्राणायाम द्वारा स्वास्त निरोध नहीं करना चाहिए वे० प्राणायाम), परन्तु शरीरसे अमल ओङ्कारवाले सुनि के ध्यानकी सिद्धि के लिए मन्त्र-मन्त्र उच्छ्वास सेनेका और परकीकी मन्त्र मन्त्र टिमकारका निषेध नहीं किया है।

२. निमेषक मुद्राका प्रयोजन

म.पु./२१/६७-६८ समावस्थितकायस्य स्यात् समाधानमङ्गिनः। कुःस्थि-तादृश्यं तद्वत्पङ्कजं भवेदाकुलता धियः ॥६७॥ ततो तथोक्तपञ्चकूटसमा-सनमास्थितः। ध्यानाभ्यासं प्रकुर्वीत योगी ध्यासेपङ्कजम् ॥६८॥—ध्यानके समय जिसका शरीर समरूपसे स्थित होता है अर्थात् ऊँ बा-नीचा नहीं होता है, उसके चित्तकी स्थिरता रहती है, और जिसका शरीर बिम्बरूपसे स्थित है उसके चित्तकी स्थिरता बग हो जाती है, जिससे बुद्धिमें आकुलता उत्पन्न होती है, इसलिये सुनियोंको ऊपर कहे हुए पर्यकासनसे बैठकर और चित्तको चंचलता ओङ्कार, ध्यान-का अभ्यास करना चाहिए।

३. अवसरके अनुसार मुद्राका प्रयोग

अन.ध./८/८० स्वमुद्रा बन्धने मुक्ताशुक्तिः सामायिकस्तथै। योगमुद्रास्मया स्थित्वा जिनमुद्रा तदुत्कर्षे ॥८०॥—(कृतिकर्म रूप) आचरमकीका पालन करनेवालोंको बन्धनाके समय बन्धना मुद्रा और 'सामायिक वण्डक' पहले समय तथा 'धोस्त्रासि वण्डक' पहले समय मुक्ताशुक्ति मुद्राका प्रयोग करना चाहिए। यदि बैठकर कायोत्सर्ग किया जाये तो जिनमुद्रा धारण करनी चाहिए। (मुद्राओंके भेद व सङ्ग—वे० मुद्रा)

२. योग्य आसन व उसका प्रयोजन—

१. पर्यंक व कायोत्सर्गकी प्रधानता व उसका कारण

म.आ./६/०२ बुविहठान् पुनरुत्तं ॥—दो प्रकारके आसनमेंसे किसी एक-से कृतिकर्म करना चाहिए।

म.आ./पु./२०८६/१८३ नैवेत्तु पक्षिर्जं ॥—पर्यकासन बान्धकर किया जाता है। (रा.वा./६/४४/१/४४/२०); (म.पु./२१/६०)

म.पु./२१/६८-७२ पश्यद्भुतं विष्णोः कायोत्सर्गोऽपि संनतः। संन-तुक्तं सर्वाङ्गो द्वात्रिंशद्विभजितः ॥६९॥ विंशत्युत्सासनस्थस्य भ्रुवं गात्रस्य निमग्नः। तन्निग्रहान्मनःपीडा तत्तरश्च विमनस्कता ॥७०॥ नैमनस्ये च किं ध्यायेत् तस्यादिष्टं सुखासनम्। कायोत्सर्गश्च पर्यङ्कः ततोऽन्याद्विभजितम् ॥७१॥ तदवस्थाद्वयस्यैव प्राधान्यं ध्यायतो यतः। प्रायस्तत्रापि पश्यद्भुतं आममपि सुखासनम् ॥७२॥—ध्यान करनेकी इच्छा करनेवाले सुनिको पर्यंक आसनके समान कायोत्सर्ग आसन करनेकी भी आज्ञा है। परन्तु उसमें शरीरके समस्त अंग सम व ३२ दोषोंसे रहित रहने चाहिए (वे० व्युत्सर्ग १/१०) विमन आसनसे बैठने वालेके अग्रम ही शरीरमें पीड़ा होने लगती है। उसके कारण मनमें पीड़ा होती है और उससे व्याकुलता उत्पन्न हो जाती है। ॥७०॥ आकुलता उत्पन्न होनेपर क्या ध्यान दिया जा सकता है। इसलिये ध्यानके समय सुखासन लगाना ही अच्छा है। कायोत्सर्ग और पर्यंक ये दो सुखासन हैं। इनके विचार जाकोके सम आसन विमन अर्थात् कुःस्थ सेनेवाले हैं ॥७१॥ ध्यान करने वालेको इन्हीं दो आसनोंकी प्रधानता रहती है। और उन दोनोंमें भी पर्यकासन अधिक सुलभ माना जाता है ॥७२॥ (वा. १/३/४.२६/६६/२); (हा./२८/२२-२३, ३३-३४) (वा. अ./पु./६६); (म.पु./२१/८४)

२. समर्थ अनेक स्थि आसनका कोई नियम नहीं:

म.पु./२१/६८/१४/६६ अत्रिय वेष्टावस्था जया न आणावरोहिणी होह। कारजो तदवस्थो द्विभो मिसणो जिवणो वा—जैसी भी वेष्टकी अवस्था जिस समय ध्यानमें बाधक नहीं होती उस अवस्थामें रहते हुए कड़ा होकर या बैठकर (या म.पु.के अनुसार बैठ कर भी) कायोत्सर्ग पूर्वक ध्यान करे। (म.पु./२१/७५); (हा./२८/११)

म.आ./पु./२०६०/१८०४ वीरासनमासीयं आसनसमपादनादियं ठाणं। सम्यं अविदिद्वो अथ वसेज्जुसाणसयमादि ॥२०६०॥—वीरासन आदि आसनोंसे बैठकर अथवा समपाद आदिसे खड़े होकर अर्थात् कायो-त्सर्ग आसनसे किया उत्तम ज्ञानादिकसे अर्थात् बैठकर भी धर्म-ध्यान करते हैं ॥२०६०॥

म.पु./२१/७३-७४ वज्रकाया महासरवाः सर्वावस्थान्तरस्थिताः। शून्यते ध्यानयोगेन संग्राह्याः पञ्चमय्यस्य ॥७३॥ बाहुपद्मपैक्ष्मा तस्माद् अवस्थाद्वयसंगरः। सत्तानीं तुपसर्गाथैः तद्वैचित्र्यं न दुष्मति ॥७४॥—आगममें ऐसा भी सुना जाता है कि जिनका शरीर वज्रमयी है, और जो महासत्किंशाली है; ऐसे पुरुष सचो आसनों से (आसनके वीरासन, कुण्डलासन आदि अनेकों भेद—वे० आसन) विराजमान होकर ध्यानके वसते अविनाशीपक्वो प्राष्ठ हुए हैं ॥७३॥ इसलिये कायोत्सर्ग और पर्यंक ऐसे दो आसनोंका निरूपण असमर्थ जीवोंकी अधिकतासे किया गया है। जो उत्सर्ग आदिके सहन करनेमें अक्षिप्त समर्थ हैं; ऐसे सुनियोंके लिए अनेक प्रकारके आसनोंके लगानेमें दोष नहीं है ॥७४॥ (हा./२८/२३-२४)

अन.ध./८/८१ त्रिविधं पञ्चमय्युत्सर्गासनस्वभावकम्। आसनं यत्नतः कार्यं निवधानेन बन्धनात् ॥—बन्धना करनेवालोंको पञ्चासन पर्यकासन और वीरासन इन तीन प्रकारके आसनोंमेंसे कोई भी आसन करना चाहिए।

३. योग्य पीठ

रा.वा./६/४४/१/४४/२६ समन्तात् बाह्यान्तःकरणविक्षेपकारणविरहिते भूमिपदे शुचानुपकृतस्यो यथाकुलमुपविष्टो ॥—सब तरफसे नाश और आभ्यन्तर बाधाओंसे शून्य, अनुकूल स्वर्भाववाली पवित्र भूमिपर कुल पूर्वक बैठना चाहिए। (म.पु./२१/६०)

म.पु./२१/६८ वाकपट्टे शिष्यापट्टे भूमौ वा सिकतास्थले। समाधिसिद्धये वीरो विरध्यास्तुत्थिरासनम् ॥६९॥—वीर वीर पुरुष समाधिकी सिद्धि-के लिए काष्ठके तख्तेपर, तथा शिष्यापर अथवा भूमिपर वा माछू रेतके स्थानमें भले प्रकार स्थिर आसन करे। (त. अनु./६२)

अन.ध./८/८२ विजगत्पञ्चमय्यनिकात्रं सुखस्वर्गमकीलकम्। स्वयस्तार्जा-वधिपत्येयं पीठं विनयवर्धनम् ॥—विनयकी वृद्धि के लिए, साधुओंको तुल्यमय, शिष्यामय या काष्ठमय ऐसे आसनपर बैठना चाहिए, जिसमें सुख जीव न हों, जिसमें चरचर शब्द न होता हो, जिसमें क्लेश न हों, जिसका स्पर्श सुलभ हो, जो कील या काटे रहित हो तथा निरपच हो, हिलता न हो।

४. योग्य क्षेत्र तथा उसका प्रयोजन

१. गिरि गुफा आदि शून्य व निर्जन्तु स्थानः

रा.वा./६/६६ एकान्ते सामायिकं निवस्येति वेनेतु-वास्तुपु च। चैव्वात-सेतु वापि च परिषेत्पञ्चसन्धिया ॥—सुख जीवोंके उपश्रव रहित एकान्तमें तथा वनोंमें अथवा घर तथा चर्चवाताओंमें और चैव्वा-सियोंमें या चर्चकी गुफा आदिमें प्रसन्न चित्तसे सामायिक करना चाहिए। (वा. अ./पु./६६); (वा. सा./२६/२)

रा.वा./६/४४/१/४४/१७ कर्तव्यमुक्तपदवरोहमकोटरनरीमुक्तिपितृव-जीर्वाजानुष्ठापारादीनामन्यतस्मिन्नवकाशे... ॥—पर्यंत, मुद्रा, वृक्षकी कोटर, नदीका तट, नदीका पुल, रममाण, जीर्वाजान और

ध्यानगार आदि किसी स्थानमें श्री ध्यान करवा है। (च.१३/६.३. २६/६/१), (म.पु./२२/५७), (वा.सा./१०१/१), (त.अनु./१०) हा./२५/१-७ सिद्धसेने महाशरीरें पुराणपुरुषाभिसे। कल्याणकृति पुत्रे ध्यानसिद्धिः प्रजायते। सागरान्ते वनान्ते वा शैलशृङ्गान्तरेऽथवा। बुद्धिने पञ्चसङ्ख्यान्ते प्राकारे सासंस्कृते। सरिता संगमे द्वीपे प्रशस्ते तटकोटरे। श्रीचौखाने इमशाने वा पुष्पागर्भे विजन्तुके। सिद्धकूटे विनागारे कृत्रिमेऽकृत्रिनेऽपि वा। मूढद्विकमहाधोरयोगिर्वासिद्ध-वाञ्छिते। १४। —सिद्धसेन, पुराण पुरुषों द्वारा सेवित, महा तीर्थसेन, कल्याणकस्थान। ११। आगरके किनारे पर वन, पर्वतका शिखर, नदीके किनारे, कमल वन, प्राकार (कोट), शासकसोंका समूह, नदियोंका संगम, जलके मध्य स्थित द्वीप, बृहत्के कोटर, पुराने वन, इमशान, पर्वतकी गुफा, ज्वररहित स्थान, सिद्धकूट, कृत्रिम व अकृत्रिम वैष्णवस्थ, —ऐसे स्थानोंमें ही सिद्धिकी इच्छा करनेवाले बुद्धि ध्यानकी सिद्धि करते हैं। (अन.व./५/१८) (३० वसतिका/४)

३. निर्वाण व अनुकूल

अ.आ./५/२०८१/१०३ कृत्रि सने विचिसे देसे निजन्तुर अनुगार १०८१। —पवित्र, सम, निर्जन्तुक तथा देवता आदिसे जिसके लिए अनुवर्ति से जी गयी है, ऐसे स्थानपर बुद्धि ध्यान करते हैं। (हा./२७/३२)

च./१३/६.५.२६/१६-१७/६६ तो जय्य समाहाय्य होज मनोवयन-कायजोगार्न। धुरोववायरहिओ सो देसो उक्त्यमाजस्त १६। निजर्ध विजयुवपदुनरुतयकुसीसवजियं अइको। कुलं विजयं भजियं विसेशो उक्त्यमाजस्मि १७। —मन, वचन व कायका जहाँ समाधान हो और जो प्राणियोंके उपवाससे रहित हो वहाँ देश ध्यान करनेवालोंके लिए उचित है। १६। जो स्थान स्वापद, स्त्री, पशु, नपुंसक और कुदीप्त जनोंसे रहित हो और जो निर्जन हो, यदि जनोंको विशेष रूपसे ध्यानके समय ऐसा ही स्थान उचित है। १७। (३० वसतिका/३ व ४)

रा.वा./१७/४/१४७/१८ व्यासमुपपशुपतिमनुष्मानामोचरे तत्रवैराग-न्मुनिवच अनुमुनिः परिवर्जिते नास्त्युक्तौ नातिशोते नातिशोते सर्वा-तापवर्जिते समस्तात् बाह्यान्तःकरणविवेककारविरहिते भुवि तसे। —ध्यान, सिंह, मृग, पशु, वस्ती, मनुष्य आदिके जनोंपर, निर्जन्तु, न आति उन्न और न अति हीत, न अधिक बाहुबला, सर्वा-जातप आदिसे रहित, साध्यं यह कि सब तरफसे बाह्य और आन्तरिक वातावरणसे शुध्य ऐसे भूमितलपर स्थित होकर ध्यान करे। (म.पु./२१/६-६६.७७); (वा.सा./१०१/४); (हा./२७/३३); (त.अनु./१०-११); (अन.व./५/१८)

३. वापी जनोंसे संसक्त स्थानका निषेध

हा./२७/५१-३० स्तेज्जाधमजने जुष्टं दुष्टमूपासपातितम्। पाषाण्ड-मण्डसाकान्तं महाभिध्यात्पवासितम् २३। कौशिकापातिकावातं त्रप्रसुत्रादिमन्दिम्। उष्ट्रप्राणधृतवेतालं चण्डिकाभवनान्दिम् २४। पञ्चस्त्रोक्तसंकेतं मन्त्रचारित्रमन्दिम्। क्रूरकर्मानिचारज्जं कु-शास्त्राभ्यासवञ्चितम् २५। क्षेत्रपातिकुलोत्पन्नकृत्स्नीकारदपितम्। मिसितानेकदुःखीलकल्पिताभिन्यसाहसम् २६। चूतकारमुद्रापान-विटवन्दिमन्त्राभितम्। पापिसवसमाकान्तं नास्तिकसारतेमिताम् २७। क्रम्यादकाङ्क्षकाकर्मं ध्यायमिच्छस्वरवापयम्। शिष्टिकाककविशि-ष्टमरिनीवकमाश्रितम् २८। प्रतिपक्षसिद्धिः युते प्रयत्नोक्तसंज्ञि-तम्। आग्नेयीलक्षितमन्त्रसंज्ञं च परित्यजेत् २९। निरुन्मत्त जनाः पापाः संचरन्त्यभिचारिकाः। शोभयन्तोक्षिताकर्षयन् नायोंप-हाहिताः ३०। —ध्यान करनेवाले बुद्धि ऐसे स्थानोंको छोड़े—स्तेज्ज व अधम जनोंसे सेवित, दुष्ट राकासे रहित, पाण्डित्योंसे आक्रान्त, महाभिध्यान्तसे बाधित। २३। कुलदेवता या कार्पाकिक (कु) आदि का नास व मन्दिर जहाँ कि भूत वेशाह आदि नाचते हों अथवा

बन्धकावेदीके मन्त्रका जौगन। २४। ध्यायिचारिणी स्थियोंके द्वारा संकेतित स्थान, कुशादिभियोंका स्थान, क्रूरकर्म करने वस्तोंसे संचारित, कुशास्त्रोंका अभ्यास या पाठ आदि जहाँ होता हो। २५। कुलीधारी अथवा आति व कुलके गर्वसे गर्वित पुरुष जिस स्थानमें श्रवण करनेसे बला करें, जिसमें अनेक दुःखोंसे व्यस्तियोंमें कोई साहसिक कार्य किया हो। २६। जुझारी, मद्यपायी, धर्मभ्रष्टारो, मन्दीधन आदिके समूहसे युक्त स्थान पापी जीवोंसे आक्रान्त, नास्तिकों द्वारा सेवित। २७। राससों व कर्मो पुरुषोंसे व्याप्त, शिकारियोंमें जहाँ जीव मद्य किया हो, शिष्टी, मोचो आदिकोंसे छोड़ा गया स्थान, अग्निपीडी (सुहार, ठठरे आदि) से युक्त स्थान। २८। कट्टीकी सेनाका पड़ाव, रत्नस्वसा, घटाचारो, नपुंसक व अंगहीनोंका आवास। २९। जहाँ पापी जन उपद्रव करें, अभिसारिकाएँ जहाँ बिचरती हों, स्थियों निःसंकेत होकर जहाँ कटाह आदि करती हों। ३०। (वसतिका/१)

४. समर्थजनोंके लिए क्षेत्रका कोई नियम नहीं

च./१३/६.४/१६/१८/६७ विरक्त्यजोगार्ण पुण मुणीन प्राणेषु निष्ठसम-पाणं। गामम्मि जगाहणे सुणो रणे य न विसेसी १८। —परन्तु चिन्तनों अपने योगोंको स्थिर कर लिया है और जिनका मन ध्यानमें निरपल है, ऐसे बुद्धियोंके लिए मनुष्योंसे व्याप्त ग्राममें और शून्य जंगलमें कोई अन्तर नहीं है। (म.पु./२१/८०); (हा./२८/२२)

५. क्षेत्र सम्पन्नी नियमका कारण व प्रयोजन

म.पु./२१/७८-७९ वसतोऽप्यजनाकीर्णं विषयानभिपश्यतः। बाहुज्या-दिन्त्रियाधार्मिनां काहु ज्यसीभवेममः ७८। ततो विविक्तशायित्वं बने वासस्थ योगिनस्तम्। इति साधारणो मार्गो जिनस्थविरक्तयोः ७९। —जो बुद्धि मनुष्योंसे अरे हुए शहर आदिमें निवास करते हैं और निरन्तर विषयोंको देखा करते हैं, ऐसे बुद्धियोंका चित्त इन्द्रियोंके विषयोंकी अधिकता होनेसे बदाचित्त व्याकुल हो सकता है। ७८। इसलिये बुद्धियोंको एकान्त स्थानमें ही शयन करना चाहिए और वनमें ही रहना चाहिए यह जिनकम्पी और स्थविरकम्पी दोनों प्रकारके बुद्धियोंका साधारण मार्ग है। ७९। (हा./२७/२२)

५. योगदशा

हा./२८/२३-२४ पूर्वविशामिमुखः साक्षादुत्तराभिमुखोऽपि वा। प्रसन्न-वचनो ध्याता ध्यानकाले प्रशस्यते २३। —ध्यानी बुद्धि जो ध्यानके समय प्रसन्न मुख साक्षात् पूर्व दिशामें मुख करके अथवा उत्तर दिशा-में मुख करके ध्यान करे तो प्रशंसनीय कहते हैं। २३। (परन्तु समर्थ-जनोंके लिए दिशाका कोई नियम नहीं। २४।)

नोट—(दोनों दिशाओंके नियमका कारण—३० दिशा)

६. योग्य भाव आत्माधीनता

च./११/४.४.२८/८८/१० किरियाकम्मे कीरिमाणे अप्पायत्तं अपरवसत्तं आत्माहीनं नाम। पराहीनभावेन किरियाकम्मे किण्ण कोरदे। न, तथा किरियाकम्मे कुणमाणस्तस्स कम्मवसाधाभावो जिनिद्विदि अत्तासववुवारेण कम्मवधंसमवाधो च। —क्रियाकर्म करते समय आत्माधीन होना अर्थात् परवत्त न होना आत्माधीनता है। ध्वन—पराधीन भावसे क्रियाकर्म क्यों नहीं किया जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि वस प्रकार क्रियाकर्म करनेवालीके कर्मोंका क्षय नहीं होगा और किन्तुदेवकी आत्मादना होनेसे कर्मोंका बन्ध होगा।

अन.व./५/६६ काहुत्थं वेन जातं तं समयित्वैव सत्यतः। सत्ताव चिन्तां व्यावर्त्य किमा कार्या कसाधिना ६६। —मोक्षके इच्छुक साधुओंको सम्पूर्ण परिश्रमोंकी तरफसे चिन्ताको हटाकर और जिसके साथ किसी तरहका कमी कोई काहुत्थ उत्पन्न हो गया हो, उसके द्वारा कराकर ही आवश्यक क्रिया करनी चाहिए।

७. योग्य बुद्धिवा

(इच्छा—सोच-काल व भाव बुद्धि; मन-वचन व काय बुद्धि; ईर्ष्याव बुद्धि, भिनय बुद्धि, कायोत्सर्ग-अवेनेति-आवर्त व शिरोनति आदि की बुद्धि—इस प्रकार कृतिकर्ममें इन सब प्रकारकी बुद्धियोंका ठीक प्रकार विवेक रखना चाहिए। (विशेष—वे० बुद्धि)।

८. आसन, क्षेत्र, काल आदिके विषय अपवाद भाग है उत्सर्ग नहीं

ध. १३/४, ४/२४/१५, २०/६६ सम्बाधु बहुमाना जं वेसकालचेट्टासु। वर-केवलादिलाह पत्ता हु तो लवियपाना। १५। तो वेसकालचेट्टाभिययो उक्काणस्त गणित समयस्मि। जोगाण समाहानं जह होइ सहा पयइ-यम् ॥२०॥ —सब देश सब काल और सब अवस्थाओं (आसनों) में विचनान बुद्धि अनेकविध पापोंका क्षय करके उत्सर्ग केवलज्ञानादि-को प्राप्त हुए। १५। ध्यानके शास्त्रमें देश, काल और चेष्टा (आसन)का भी कोई नियम नहीं है। तत्पक्षः जिस तरह योगियों समाधान हो उसी तरह प्रवृत्ति करनी चाहिए। २०। (न. पु. २१/२२-२३); (भा. २२/२१)

म. पु. २१/७६ वैशाचिनियमोऽप्येवं प्रायोवृत्तिष्यप्राप्तयः। कृतारमनी तु सर्वोऽपि देशादिध्यानसिद्धये। ७६। —देश आदिका को नियम कहा गया है वह प्रायोवृत्तिको लिये हुए है, अर्थात् होन शक्तिके कारण ध्यान करनेवालोंके लिए ही देश आदिका नियम है, पूर्ण शक्तिके धारण करनेवालोंके लिए तो सभी देश और सभी काल आदि ध्यान-के साधन हैं।

और भी वे० कृतिकर्म/१/२, ४ (समर्थ जनोंके लिए आसन व क्षेत्रका कोई नियम नहीं)

वे० बहु बहु विषय—काल सम्बन्धी भी कोई अटल नियम नहीं है। अधिक बार या अन्य-अन्य कालोंमें भी सामायिक, वन्दना, ध्यान आदि किये जाते हैं।

४. कृतिकर्म-विधि

१. साधुका दैनिक कार्यक्रम

सू. भा. ६०० बत्तारि पञ्चक्रमे किरियम्मा तिण्णि होति सउत्कार। पुब्बण्हे अवण्णे किरियम्मा बोद्धत्सा होति। ६००। —प्रतिक्रमण कालमें बार क्रियाकर्म होते हैं और स्वाध्यायकालमें तीन क्रियाकर्म होते हैं। इस तरह सात सबैरे और सात सौकिको सब १४ क्रियाकर्म होते हैं।

(अन. ध. ६/१-१३/३४-३६)

| नं० | समय | क्रिया |
|-----|--|--|
| १ | सूर्योदय से लेकर २ बड़ी तक | देवबन्धन, आचार्य वन्दना व मनन पुराणिक स्वाध्याय |
| २ | सूर्योदयके २ बड़ी परचावसे मध्याह्न के २ बड़ी पड़से तक | आहारचर्या (यदि उपवासशुक्ल है तो कम-से आचार्य व देव-बन्धना तथा मनन) |
| ३ | मध्याह्नके २ बड़ी पूर्वसे २ बड़ी परचाव तक | मंगलगीच्छरप्रस्थाप्यान अपराह्निक स्वाध्याय |
| ४ | आहारसे लौटने पर | दैनिक प्रतिक्रमण व रात्रियोग धारण |
| ५ | मध्याह्नके २ बड़ी परचावसे सूर्यास्तके २ बड़ी पूर्व तक | आचार्य व देवबन्धना तथा मनन पुराणिक स्वाध्याय |
| ६ | सूर्यास्तके २ बड़ी पूर्वसे सूर्यास्त तक | चार बड़ी गिद्धा |
| ७ | सूर्यास्तसे लेकर उसके २ बड़ी परचाव तक | वैरागिक स्वाध्याय |
| ८ | सूर्यास्तके २ बड़ी परचावसे अर्धरात्रि-के २ बड़ी पूर्व तक | रात्रिक प्रतिक्रमण |
| ९ | अर्धरात्रिके २ बड़ी पूर्वसे उसके २ बड़ी परचाव तक | |
| १० | अर्धरात्रिके २ बड़ी परचावसे सूर्योदय-के २ बड़ी पूर्व तक | |
| ११ | सूर्योदयके २ बड़ी पूर्वसे सूर्योदय तक | |

नोट—रात्रि क्रियाओंके विषयमें दैनिक क्रियाओंकी तरह समयका नियम नहीं है। अर्थात् हीनाधिक भी कर सकते हैं। ४४।

२. कृतिकर्मानुपूर्वी विधि

कोषकार—साधुके दैनिक कार्यक्रम परसे पता चलता है कि केवल बार बड़ी सोनेके अतिरिक्त बीच-बीच समयमें बहु आवश्यक क्रियाओंमें ही उपयुक्त रहता है। वे उसकी आवश्यक क्रियाएँ कह करही गयी हैं—सामायिक, वन्दना, स्तुति स्वाध्याय, श्रद्धास्थान व कायोत्सर्ग। कहीं-कहीं स्वाध्यायके स्थान पर प्रतिक्रमण भी कहते हैं। यद्यपि ये जहाँ क्रियाएँ अन्तर्ग व बाह्य हो प्रकारकी होती हैं। परन्तु अन्तर्ग क्रियाएँ तो एक बीतरागता या समताके पेटमें समा जाती हैं। सामायिक व श्रेयोपस्थापना बारिकके अन्तर्गत २४ घण्टों ही होती रहती हैं। यहाँ इन जहाँका निर्देश मासिक व कायिकरूप बाह्य क्रियाओंकी अपेक्षा किया गया है अर्थात् इनके अन्तर्गत मुखमें कुछ पाठादिका उच्चारण और हारीसे कुछ नमस्कार आदिका करना होता है। इस क्रिया काण्डका ही इस कृतिकर्म अधिकारमें निर्देश किया गया है। सामायिकका अर्थ यहाँ 'सामायिक वण्डक' नामका एक पाठ विशेष है और उस स्तवका अर्थ 'बोस्तानि वण्डक' नामका पाठ जिसमें कि २४ तीर्थकरोंका संक्षेपमें स्तवन किया गया है। कायोत्सर्गका अर्थ निश्चय हीवे लड़े होकर ६ बार जमोकार मन्त्रका २० श्वासोंमें जाप्य करना है। वन्दना, स्वाध्याय, श्रद्धा-स्थान, व प्रतिक्रमणका अर्थ भी कुछ भक्तियोंके पाठोंका विशेष क्रमसे उच्चारण करना है, जिनका निर्देश पुष्पक तीर्थकमें दिया गया है। इस प्रकारके १३ भक्ति पाठ उपलब्ध होते हैं—१. सिद्ध भक्ति,

अनेक सिद्धान्त कोष

२. भुत भक्ति, ३. चारित्र्य भक्ति, ४. योग भक्ति, ५. आचार्य भक्ति, ६. निर्वाण भक्ति, ७. नन्दोत्तर भक्ति, ८. और भक्ति, ९. चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति, १०. शान्ति भक्ति, ११. चैत्य भक्ति, १२. पंचमहा-गुरु भक्ति व १३. समाधि भक्ति। इनके अतिरिक्त ईर्यापथ शुद्धि, सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक ये तीन पाठ और भी हैं। दैनिक अथवा नैमित्तिक सर्व क्रियाओंमें इन्हों भक्तियोंका उत्त-पलट कर पाठ किया जाता है, किन्हीं क्रियाओंमें किन्हींका और किन्हींमें किन्हींका। इन इन्हों क्रियाओंमें तीन ही वास्तवमें मूल हैं—वेव या आचार्य बन्धना, प्रत्याख्यान, स्वाध्याय या प्रतिक्रमण। वेव तीनका स्वल्प अस्तित्व नहीं है। उपरोक्त तीन मूल क्रियाओं-के क्रियाकण्डमें ही उनका प्रयोग किया जाता है। यही कृतिकर्मका विधि विधान है जिसका परिचय देना यहाँ अभीष्ट है। प्रत्येक भक्तिके पाठके साथ मुखसे सामायिक दण्डक व थोस्सामि दण्डक (स्वय) का उच्चारण; तथा कायसे दो नमस्कार, ४ नति व १२ आवर्त करने होते हैं। इनका क्रम निम्न प्रकार है—(वा. सा./१५७/९ का भाषार्थ)।

(१) पूर्व या उत्तराभिमुख खड़े होकर या योग्य आसनसे बैठकर “विनक्षित भक्तिका प्रतिष्ठापन या निष्ठापन क्रियायां अष्टक भक्ति कायोत्सर्ग करोम्यहम्” ऐसे वाक्यका उच्चारण। (२) पंचांग नमस्कार; (३) पूर्व प्रकार खड़े होकर या बैठकर तीन आवर्त व एक नति; (४) ‘सामायिक दण्डक’का उच्चारण; (५) तीन आवर्त व एक नति; (६) कायोत्सर्ग; (७) पंचांग नमस्कार; (८) ३ आवर्त व एक नति; (९) थोस्सामि दण्डकका उच्चारण; (१०) ३ आवर्त व एक नति; (११) विनक्षित भक्तिके पाठका उच्चारण; (१२) उस भक्ति पाठकी अंशलिका जो उस पाठके साथ ही दी गयी है। इसीको दूसरे प्रकारसे यों भी समझ सकते हैं कि प्रत्येक भक्ति पाठसे पहिले प्रतिष्ठापन करनेके पश्चात् सामायिक व थोस्सामि दण्डक पहले आवश्यक हैं। प्रत्येक सामायिक व थोस्सामि दण्डकसे पूर्व व अन्तमें एक एक शिरोनति की जाती है। इस प्रकार चार नति होती हैं। प्रत्येक नति तीन-तीन आवर्त पूर्व की होनेसे १२ आवर्त होते हैं। प्रतिष्ठापनके पश्चात् एक नमस्कार होता है और इसी प्रकार दोनों दण्डकोंकी सन्धिमें भी। इस प्रकार २ नमस्कार होते हैं। कहीं कहीं तीन नमस्कारोंका निर्देश मिलता है। तहाँ एक नमस्कार वह भी जोड़ लिया गया समझना जो कि प्रतिष्ठापन आदिसे भी पहिले बिना कोई पाठ बोले वेव या आचार्यके समक्ष जाते ही किया जाता है। (दे० आवर्त व नमस्कार) किस क्रियाके साथ कौन कौन-सी भक्तियाँ की जाती हैं, उसका निर्देश आगे किया जाता है। (दे० नमस्कार/४)

६. प्रत्येक क्रियाके साथ भक्ति पाठोंका निर्देश

(वा०सा०/१६०-१६६/६; क्रि०क०/४ अध्याय) (अन० ष०/९/४१-७४; ८२-८१)

संकेत—स—सधु; जहाँ कोई चिह्न नहीं दिया नहीं वह बृहत् भक्ति समझना।

१. नित्य व नैमित्तिक क्रियाकी अपेक्षा

(I) अनेक अपूर्व चैत्य दर्शन क्रिया—अनेक अपूर्व जिन प्रतिमाओं-को देखकर एक अभिरूषित जिनप्रतिमामें अनेक अपूर्व जिन चैत्य बन्धना करे। छठे महीने उन प्रतिमाओंमें अपूर्वता सुनी जाती है। कोई नयी प्रतिमा हो या छह महीने पीछे पुनः दृष्टिगत हुई प्रतिमा हो उसे अपूर्व चैत्य कहते हैं। ऐसी अनेक प्रतिमाएँ होनेपर स्व कृचि-के अनुसार किसी एक प्रतिमाके प्रति यह क्रिया करे। (केवल क्रि० क०)

(II) अपूर्व चैत्य क्रिया—सिद्ध भक्ति, भुत भक्ति, साक्षोचना-चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति। अष्टमी आदि क्रियाओंमें या पाक्षिक प्रतिक्रमणमें दर्शनपूजा अर्थात् अपूर्व चैत्य क्रियाका योग हो तो सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति करे। अन्तमें शान्तिभक्ति करे। (केवल क्रि० क०)

(III) अभिवैक बन्धना क्रिया—सिद्धभक्ति, चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति।

(IV) अष्टमी क्रिया—सिद्ध-भक्ति, भुतभक्ति, साक्षोचना चारित्र्यभक्ति, शान्ति भक्ति। (विधि नं० १), सिद्ध भक्ति, भुतभक्ति, चारित्र्यभक्ति, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति। (विधि नं० २)

(V) अष्टादशिक क्रिया—सिद्धभक्ति, नन्दोत्तर चैत्यभक्ति, पंचगुरु-भक्ति, शान्ति भक्ति।

(VI) आचार्यपद प्रतिष्ठान क्रिया—सिद्धभक्ति, आचार्यभक्ति, शान्ति भक्ति।

(VII) आचार्य बन्धना.—सधु सिद्ध, भुत व आचार्य भक्ति। (विशेष दे० बन्धना) केश लोंच क्रिया—सं० सिद्ध—सं० योग भक्ति। अन्त-में योगिभक्ति।

(VIII) चतुर्दशी क्रिया—सिद्धभक्ति, चैत्यभक्ति, भुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति, (विधि नं० १)। अथवा चैत्य भक्ति, भुतभक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्तिभक्ति (विधि नं० २)

(IX) तीर्थकर जन्म क्रिया—दे० आगे पाक्षिकी क्रिया।

(X) दीक्षा विधि (सामान्य) (१) सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, लोंचकरण (केशसुषण), नामकरण, नाम्बन्धन, पिच्छिका प्रदान, सिद्ध भक्ति। (२)—उसी दिन या कुछ दिन पश्चात् ज्ञतदान प्रतिक्रमण।

(XI) दीक्षा विधि (सूक्ष्म), सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, शान्ति भक्ति, समाधि भक्ति, ‘ऊँ ह्रीं श्रीं ऐं अहं नमः’ इस मंत्रका २१ बार या १०८ बार जाप्य। विशेष दे० (क्रि० क०/पृ० ३३७)

(XII) दीक्षा विधि (बृहत्)—शिष्य—(१) बृहत्प्रत्याख्यान क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति, गुरुके समक्ष सोपवास प्रत्याख्यान ग्रहण। आचार्य भक्ति, शान्ति भक्ति, गुरुको नमस्कार। (२)—गणधर वलय पूजा। (३)—खेत वस्त्र पर पूर्वाभिमुख बैठना। (४) केश लोंच क्रियामें सिद्ध भक्ति, योगि भक्ति। आचार्य—मन्त्र विशेषोंके उच्चारण पूर्वक मस्तकपर गन्धोदक व भस्म सेपण व केशोत्पाटन।

शिष्य—केश लोंच निष्ठापन क्रियामें सिद्ध भक्ति, दीक्षा याचना।

आचार्य—विशेष मन्त्र विधान पूर्वक सिर पर ‘श्री’ लिखे व अंजलीमें तन्धुलादि भरकर उस पर नारियल रखे। फिर ज्ञत दान क्रियामें सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, योगि भक्ति, ज्ञत दान, १६ संस्कारारोपण, नामकरण, उपकरण प्रदान, समाधि भक्ति।

शिष्य—सर्व सुनियोंको बन्धना।

आचार्य—ज्ञारोपण क्रियामें रत्नत्रय पूजा, पाक्षिक प्रतिक्रमण।

शिष्य—मुख शुद्धि युक्त करण पाठ क्रियामें सिद्ध भक्ति, समाधि भक्ति।

विशेष दे० (क्रि० क०/पृ० ३३३)।

वेव बन्धना—ईर्यापथ विशुद्धि पाठ, चैत्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति। (विशेष दे० बन्धना)।

पाक्षिकी क्रिया—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, और शान्ति भक्ति। यदि धर्म व्यासंगसे चतुर्दशीके रोष क्रिया न कर सके तो पूर्वमा और जमावसको अष्टमी क्रिया करनी चाहिए। (विधि नं० १)।

साक्षोचना चारित्र्य भक्ति, चैत्य पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति (विधि नं० २)।

(XIII) पूर्व जिन चैत्य क्रिया—बिहार करते करते छः महीने पहले उसी प्रतिमाके पुनः दर्शन हों तो उसे पूर्व जिन चैत्य कहते हैं। उस पूर्व जिन चैत्यका दर्शन करते समय पाक्षिकी क्रिया करनी चाहिए। (केवल क्रि० क०)।

(XIV) प्रथमा योगी प्रतिक्रिया:—सिद्धभक्ति योगी भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(XV) मंगल गोचार मध्याह्न वन्दना क्रिया:—सिद्ध भक्ति, वैश्य भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(XVI) योगनिद्रा धारण क्रिया:—योगी भक्ति । (विधि नं. १) ।

(XVII) वर्षा योग निहापन व प्रतिहापन क्रिया:—(सिद्धभक्ति, योग भक्ति, 'दायन्ति जिनचैत्यायतनामि', और स्वयम्भुस्तीर्त्रने से प्रथम दो तीर्थकर्तों की स्तुति, वैश्य भक्ति । (२) ये सर्व पाठ पूर्वादि चारों दिशाओं की ओर मुख करके पढ़ें, विशेषता इतनी कि प्रत्येक दिशामें अगले अगले दो दो तीर्थकर्तों की स्तुति पढ़ें । (३) पंचगुरु भक्ति व शान्ति भक्ति ।

नोट:—आषाढ शुक्ला १४ की रात्रिके प्रथम पहरमें प्रतिहापन और कार्तिक कृष्णा १५ की रात्रिके चौथे पहरमें निहापन करना । विशेष दे० पास स्थिति कल्पन ।

बीर निर्वाण क्रिया:—सिद्ध भक्ति, निर्वाण भक्ति, पंचगुरु भक्ति, शान्ति भक्ति ।

श्रुत पंचवी क्रिया:—सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति पूर्वक वाचना नामका स्वाध्याय ग्रहण करना चाहिए । फिर स्वाध्याय कर श्रुत भक्ति और आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्ति कर स्वाध्याय पूर्ण करे । समाप्तिके समय शान्ति भक्ति करे ।

संन्यास क्रिया:—(१) सिद्ध भक्ति, श्रुत भक्ति, कर वाचना ग्रहण, (२) —श्रुत भक्ति, आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण कर श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय पूर्ण करे । (३) वाचनाके समय यही क्रिया कर अन्तमें शान्ति भक्ति करे । (४) संन्यासमें स्थित होकर-बृहत् श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति कर स्वाध्याय ग्रहण, वृ० श्रुत भक्तिमें स्वाध्याय करे । (विधि नं० १) । संन्यास प्रारम्भ कर सिद्ध व श्रुत भक्ति, अन्तमें सिद्ध श्रुत व शान्ति भक्ति । अन्य दिनोंमें वृ० श्रुत भक्ति, वृ० आचार्य भक्ति पूर्वक प्रतिहापना तथा वृ० श्रुत भक्ति पूर्वक निहापना । सिद्ध प्रथमा क्रिया:—सिद्ध भक्ति ।

२. पंचकल्याणक वन्दना की अपेक्षा

(१) गर्भकल्याणक वन्दना:—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति, शान्ति भक्ति ।

(२) जन्म कल्याणक वन्दना:—सिद्ध भक्ति, चारित्र्य भक्ति व शान्ति भक्ति ।

(३) तप कल्याणक वन्दना:—सिद्ध-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(४) ज्ञान कल्याणक वन्दना:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(५) निर्वाण कल्याणक वन्दना:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगि-निर्वाण व शान्ति भक्ति ।

(६) अक्षरजिन विम्ब प्रतिष्ठा:—सिद्ध व शान्ति भक्ति ।... (चतुर्थ दिन अमिषक वन्दना में:—सिद्ध-चारित्र्य वैश्य-पंचगुरु व शान्ति भक्ति (विधि नं० १) । अपना सिद्ध, चारित्र्य, चारित्र्यालोचना व शान्ति भक्ति ।

(७) चन जिन विम्ब प्रतिष्ठा:—सिद्ध व शान्ति भक्ति ।... (चतुर्थ दिन अमिषक वन्दना में) —सिद्ध-वैश्य-शान्ति भक्ति ।

१. साधुके श्रुत शरीर व उसकी निषण्णका की वन्दनाकी अपेक्षा

(१) सामान्य भुनि सम्बन्धी:—सिद्ध-योगी व शान्ति भक्ति ।

(२) उत्तर भती भुनि सम्बन्धी:—सिद्ध-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(३) सिद्धान्त वेत्ता भुनि सम्बन्धी:—सिद्ध-श्रुत-योगि व शान्ति भक्ति ।

(४) उत्तरभती व सिद्धान्तवेत्ता उभयगुणी साधु:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगि व शान्ति भक्ति ।

(१) आचार्य सम्बन्धी:—सिद्ध-योगि-आचार्य-शान्ति भक्ति ।

(५) कायकसेहान्त आचार्य:—सिद्ध-योगि-आचार्य व शान्ति भक्ति । (विधि नं० १) सिद्ध-योगि-आचार्य-चारित्र्य व शान्ति भक्ति ।

(७) सिद्धान्त वेत्ता आचार्य:—सिद्ध-श्रुत-योगि-आचार्य शान्ति भक्ति ।

(८) शरीरकसेही व सिद्धान्त उभय आचार्य:—सिद्ध-श्रुत-चारित्र्य-योगि-आचार्य व शान्ति भक्ति ।

४. स्वाध्यायकी अपेक्षा

सिद्धान्तआचार वाचन क्रिया:—(सामान्य) सिद्ध-श्रुत भक्ति करने की चाहिए, फिर श्रुत भक्ति व आचार्य भक्ति करके स्वाध्याय करे, तथा अन्तमें श्रुत-व शान्ति भक्ति करे । तथा एक कायोत्सर्ग करे । (केवल, चा० सा०)

विशेष:—प्रारम्भमें सिद्ध-श्रुत भक्ति तथा आचार्य भक्ति करनी चाहिए तथा अन्तमें वे ही क्रियाएँ तथा छह छह कायोत्सर्ग करने चाहिए ।

पूर्वाह्न स्वाध्याय:—श्रुतभक्ति, आचार्य भक्ति

अपराह्न " — " " "

पूर्वाह्निक " — " " "

वैराहिक " — " " "

५. प्रत्याख्यान धारणकी अपेक्षा

भोजन सम्बन्धी:—सं० सिद्ध भक्ति ।

उपवास सम्बन्धी:—यदि स्वयं करे तो—सं० सिद्ध भक्ति ।

यदि आचार्यके सनस करे तो—सिद्ध व योगि भक्ति ।

मंगल गोचर बृहत् प्रत्याख्यान क्रिया:—सिद्ध व योगि भक्ति... (प्रत्याख्यान ग्रहण) —आचार्य व शान्ति भक्ति ।

३. प्रतिक्रमणकी अपेक्षा

वैभक्तिक व रात्रिक प्रतिक्रमण:—सिद्ध-व प्रतिक्रमण-निहित चारित्र्य व चतुर्विंशति जिन स्तुति पढ़ें । (विधि नं० १) । सिद्ध-प्रतिक्रमण भक्ति अन्तमें बीर भक्ति तथा चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति (विधि नं० २) ।

यतिका पाक्षिक, चातुर्मासिक व सांवत्सारिक प्रतिक्रमण-सिद्ध-प्रतिक्रमण तथा चारित्र्य प्रतिक्रमणके साथ साथ चारित्र्य-चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति, चारित्र्य आलोचना गुरु भक्ति, बड़ी आलोचना गुरु भक्ति, फिर छोटी आचार्य भक्ति करनी चाहिए (विधि नं० १) (१) केवल शिष्य जन:—सं० श्रुत भक्ति, सं० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना करे । (२) आचार्य सहित समस्त संघ:—वृ० सिद्ध भक्ति, आलोचना सहित वृ० चारित्र्य भक्ति । (३) केवल आचार्य:—सं० सिद्ध भक्ति, सं० योग भक्ति, 'इच्छामि अंते चरित्तयादो तैरह बिहो' इत्यादि देवके समस्त अपने दोषोंकी आलोचना व प्रायश्चित्त ग्रहण । 'तीन बार पंच महाव्रत' इत्यादि देवके प्रति गुरु भक्ति । (४) आचार्य सहित समस्त संघ—सं० सिद्ध भक्ति, सं० योगि भक्ति तथा प्रायश्चित्त ग्रहण । (५) केवल शिष्य:—सं० आचार्य भक्ति द्वारा आचार्य वन्दना । (६) गुरु व बलम, प्रतिक्रमण दण्डक, बीरभक्ति, शान्ति जिनकीर्तन सहित चतुर्विंशति जिनस्तन, सं० चारित्र्यआलोचना युक्त वृ० आचार्य भक्ति, वृ० आलोचना युक्त मध्याचार्य भक्ति, सं० आलोचना सहित सं० आचार्य भक्ति, समाधि भक्ति ।

आवक प्रतिक्रमण:—सिद्ध भक्ति आवक प्रतिक्रमण भक्ति, बीर भक्ति, चतुर्विंशति तीर्थकर भक्ति, समाधिभक्ति ।

कृतिकार्य—अपर नाम द्वित्रय या—वे० द्वित्रय ।

कृतिसंख्या—वे० गणित/११/१५ ।

कृतिसूत्र—किसी राशिके Square root को कृतिसूत्र कहते हैं—वे० गणित/११/१० ।

कृतिसूत्र—एक नक्षत्र—वे० नक्षत्र ।

कृत्स्न—सं० सि० ५/१३/२७८/१० कृत्स्नवचनमेषव्याप्तिप्रदर्शनम् ।—सबके साथ व्याप्ति दिलावानेके लिए सूत्रमें 'कृत्स्न' पद रखा है ।

कृत्तिकर्म—वे० सावय/३ ।

कृत्तिकवसाय—कुरलकाव्य/१०४/१ नरो गच्छतु कुत्रापि सर्वत्राश्रम-प्रेक्षते । तत्सिद्धिं कृषेत्समाप्तं सुभिक्षेऽपि हिताय सा । ११—आदमी जहाँ चाहे वृत्ते पर अन्तमें अपने भोजनके लिए हस्तका सहारा लेना ही पड़ेगा । इसलिए हर तरहकी सत्ती होनेपर भी कृषि सर्वोत्तम उद्यम है ।

कृष्टि—कृष्टिकरण विधानमें विम्ब नामवाली कृष्टियोंका निर्देश प्राप्त होता है—कृष्टि, बाहर कृष्टि, सूक्ष्मकृष्टि, पूर्वकृष्टि, अपूर्व-कृष्टि, अधस्तनकृष्टि, संग्रहकृष्टि, अन्तरकृष्टि, पार्वकृष्टि, मध्यम खण्ड कृष्टि, साम्प्रतिक कृष्टि, जघन्योत्कृष्ट कृष्टि, ज्ञात कृष्टि । इन्हींका कथन यहाँ क्रमपूर्वक किया जायेगा ।

१. कृष्टि सामान्य निर्देश

ध. ६/१२८=१६/३३/३८२ गुणसेठि अन्तगुणा सोभादीकोधपञ्चम-पदादौ । कर्मस्स य अशुभागे किहूए लखवण एव ॥३३॥—जघन्य-कृष्टिसे लेकर...अन्तिम उत्कृष्ट कृष्टि तक यथाक्रमसे अनन्तगुणित-गुणश्रेणी है । यह कृष्टिका लक्षण है ।

स. सा./जी.प्र./२८४/१४४/५ 'कर्म' कृष्टिः कर्मपरमाणुवाक्येस्तत्पूर-णमित्यर्थः । कृष्टा तदुत्पत्तेरिति धात्वर्थमाश्रित्य प्रतिपादनात् । अथवा कृष्यते तदुत्पत्तेरिति कृष्टिः प्रतिसम्यं पूर्वस्पर्धकजघन्य-वर्गनाशक्तेरनन्तगुणहीनशक्तिजगर्भाकृष्टिरिति भावार्थः । —कृष्टा तनु-करणे इह धातु करि 'कर्षण' कृष्टिः जो कर्म परमाणुनिकी अनुभाग शक्तिका बटावना ताका नाम कृष्टि है । अथवा 'कृष्यत इति कृष्टिः' समय-ममय प्रति पूर्व स्पर्धककी जघन्य वर्गना तें भी अनन्तगुणा बटता अनुभाग रूप ओ वर्गना ताका नाम कृष्टि है । (गो. जी./भाषा./५६/१६०/३) (क्ष. सा. ४६० की उद्धानिका) ।

क्ष. सा./४६०, कृष्टिकरणका काल अपूर्व स्पर्धक करनेसे कुछ कम अन्तर्मु-हूर्त प्रमाण है । कृष्टिमें भी संज्वलन चतुष्कके अनुभाग काण्डक व अनुभाग सर्वत्र परस्पर अवकर्ण रूप अण्वनुरूप पाइये हैं । ताते यहाँ कृष्टि सहित अवकरण पाइये हैं ऐसा जानना । कृष्टिकरण कालमें स्थिति बन्धापसरण और स्थिति सखापसरण भी बराबर चलता रहता है ।

क्ष. सा./४६२-४६४ "संज्वलन चतुष्ककी एक-एक कषायके द्रव्यको अप-कर्षण भागाधारका भाग लेना, उसमेंसे एक भाग मात्र द्रव्यका ग्रहण करके कृष्टिकरण किया जाता है ॥४६२॥ इस अपकर्षण किये द्रव्यमें भी पच्य/अंस० का भाग देय बहुभाग मात्र द्रव्य बाहरकृष्टि सम्बन्धी है । जब एक भाग पूर्व अपूर्व स्पर्धकनि विषे निक्षेपण करिये (४६३) द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर एक-एक स्पर्धक विषे अनन्ती वर्ग-कार्य हैं जिन्हें वर्णना साक्षात् कहते हैं । ताके अन्तमें भागमात्र सर्व कृष्टिनिका प्रमाण है ॥४६४॥ अनुभागकी अपेक्षा विभाग करनेपर एक-एक कषाय विषे संग्रहकृष्टि तीन-तीन है, बहुतरि एक-एक संग्रहकृष्टि विषे अन्तरकृष्टि अनन्त है ।

तहाँ सबसे नीचे सोभकी (सोभके स्पर्धकोंकी) प्रथम संग्रह-कृष्टि है तिसविषे अन्तरकृष्टि अनन्त है । ताते ऊपर सोभकी द्वितीय संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । ताते ऊपर सोभकी तृतीय संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । ताते ऊपर मायाकी प्रथम संग्रहकृष्टि है तहाँ भी अन्तरकृष्टि अनन्त है । इसी प्रकार ताते ऊपर मायाकी द्वितीय, तृतीय संग्रहकृष्टि व अन्तर-कृष्टि है । इसी क्रमसे ऊपर ऊपर मानकी ३ और सोभकी ३ संग्रह-कृष्टि जानना ।

२. स्पर्धक व कृष्टिमें अन्तर

क्ष. सा./५०६/भाषा—अपूर्व स्पर्धककरण कालके परचाय कृष्टिकरण काल प्रारम्भ होता है । कृष्टि है ते तो प्रतिपक्ष अनन्तगुण अनुभाग विषे है । प्रथम कृष्टिका अनुभाग तै द्वितीयादि कृष्टिनिका अनु-भाग अनन्त अनन्तगुणा है । बहुतरि स्पर्धक हैं ते प्रतिपक्ष विशेष अधिक अनुभाग लिये हैं अर्थात् स्पर्धकनिकरि प्रथम वर्गना तै द्विती-यादि वर्गनानि विषे कछु विशेष-विशेष अधिक अनुभाग पाइये हैं । ऐसे अनुभागका आश्रयकरि कृष्टि अर स्पर्धकके लक्षणोंमें भेद है । प्रथमकी अपेक्षा तो चय बटता कम होअनि विषे ही है । द्रव्यकी प्रति-बद्ध रचनाके लिए—वे० स्पर्धक ।

३. बाहरकृष्टि

क्ष. सा./४६० की उद्धानिका (लक्षण)—संज्वलन कषायनिके पूर्व अपूर्व स्पर्धक, जैसे—हूँटनिकी पंक्ति होय तै अनुभागका एक-एक अविभाग प्रतिपक्षेय भवती सीरें परमाणुनिका समूहरूप जो वर्गना तिनके समूह रूप है । तिनके अन्तगुणा बटता अनुभाग होनेकर स्थूल-स्थूल खण्ड करिये तो बाहर कृष्टिकरण है । बाहरकृष्टिकरण विधानके अन्तर्गत संज्वलन चतुष्ककी अन्तरकृष्टि व संग्रहकृष्टि करता है । द्वितीयादि समयमें अपूर्व व पार्वकृष्टि करता है । जिसका विशेष आगे दिया गया है ।

४. संग्रह व अन्तरकृष्टि

क्ष. सा./४६४-५०० भाषा—एक प्रकार बँधता (बढ़ता) गुणाकार रूप जो अन्तरकृष्टि, उनके समूहका नाम संग्रहकृष्टि है ॥४६४॥ कृष्टिनिके अनुभाग विषे गुणाकारका प्रमाण यावत् एक प्रकार बढ़ता भया तावत् सो ही संग्रहकृष्टि कही । बहुतरि जहाँ निचली कृष्टि तै ऊपरनी कृष्टिका गुणाकार अन्य प्रकार भया तहाँ तै अन्य संग्रहकृष्टि कही है । प्रत्येक संग्रहकृष्टिके अन्तर्गत प्रथम अन्तर-कृष्टिसे अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनुभाग अनन्त अनन्तगुणा है । परन्तु सर्वत्र इस अनन्त गुणाकारका प्रमाण समान है, इसे स्वस्थान गुणाकार कहते हैं । प्रथम संग्रहकृष्टिके अन्तिम अन्तर-कृष्टिसे द्वितीय संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका अनुभाग अनन्त-गुणा है । यह द्वितीय अनन्त गुणाकार पहलेवाले अनन्त गुणाकारसे अनन्तगुणा है, यही परस्थान गुणाकार है । यह द्वितीय संग्रह कृष्टिकी अन्तिम अन्तरकृष्टिका अनुभाग भी उसकी इस प्रथम अन्तरकृष्टिसे अनन्तगुणा है । इसी प्रकार आगे भी जानना ॥४६८॥ संग्रह कृष्टि विषे जितनी अन्तर कृष्टिका प्रमाण होइ तिहिका नाम 'संग्रहकृष्टिका आयाम' है ॥४६९॥ चारों कषायोंकी जोभसे क्रोध पर्यन्त जो १२ संग्रहकृष्टियाँ हैं उनमें प्रथम संग्रहकृष्टिसे अन्तिम संग्रहकृष्टि पर्यन्त पच्य/अंस० भाग कम करि बटता संग्रहकृष्टि आयाम जानना ॥४६६॥ जो कषाय सम्बन्धी सर्वकृष्टि क्रोधकी संग्रहकृष्टि विषे हो मिला दी गयी है ॥४६६॥ क्रोधके उदय सहित श्रेणी चढ़नेवालेके १२ संग्रह कृष्टि होती है । मानके उदय सहित चढ़नेवालेके ६; मायावालेके ६; और सोभवालेके केवल ३ ही संग्रहकृष्टि होती है, क्योंकि उनसे पूर्व पूर्वकी कृष्टियाँ

अपनेसे अगलियोंमें संक्रमण कर दी गयी है। १४६३ अनुभागकी अपेक्षा १२ संग्रह कृष्टियोंमें लोभकी प्रथम अन्तरकृष्टिसे क्रोधकी अन्तिम अन्तरकृष्टि पर्यन्त अनन्त गुणित क्रमसे (अन्तरकृष्टिका गुणकार स्वस्थान गुणकार है और संग्रहकृष्टिका गुणकार परस्थान गुणकार है जो स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है—(वे० आगे कृष्ट्यन्तर) अनुभाग बढ़ता बढ़ता हो है। १४६६। द्रव्यकी अपेक्षा विभाग करनेपर क्रम उल्टा हो जाता है। लोभकी जघन्य कृष्टिके द्रव्यमें लगाय क्रोधकी उत्कृष्टकृष्टिका द्रव्य पर्यन्त (चय हानि) हीन क्रम सिधे द्रव्य हीजिये। १५०१

५. कृष्ट्यन्तर

क्ष.सा./४६६/भाषा—संज्ञकन चतुष्ककी १२ संग्रह कृष्टियाँ हैं। इन १२ की पंक्तिके मध्यमें ११ अन्तराल है। प्रत्येक अन्तरालका केंद्रिक परस्थान गुणकार है। एक संग्रहकृष्टिकी सर्वे अन्तर कृष्टियाँ सर्वत्रैवक गुणकार-से गुणित हैं। यह स्वस्थान गुणकार है। प्रथम संग्रहकृष्टिकी अन्तिम अन्तरकृष्टिसे द्वितीय संग्रहकृष्टिकी प्रथम अन्तरकृष्टिका अनुभाग अनन्त-गुणा है। यह गुणकार पहलेवाले स्वस्थान गुणकारसे अनन्तगुणा है। यहो परस्थान गुणकार है। स्वस्थान गुणकारसे अन्तरकृष्टियोंका अन्तर प्राप्त होता है और परस्थान गुणकारसे संग्रहकृष्टिका अन्तर प्राप्त होता है। कारणमें कार्यका उपचार करके गुणकारका नाम ही अन्तर है। जैसे अन्तराल होइ सितनी बार गुणकार होइ। तहाँ स्वस्थान गुणकार-निका नाम कृष्ट्यन्तर है और परस्थान गुणकारनिका नाम संग्रह-कृष्ट्यन्तर है।

६. पूर्व, अपूर्व, अधस्तन व पार्श्वकृष्टि

कृष्टिकरणकी अपेक्षा

क्ष. सा./५०२ भाषा—पूर्व समय विषे जो पूर्वोक्त कृष्टि करी थी (वे० संग्रहकृष्टि व अन्तरकृष्टि) तिन विषे १२ संग्रहकृष्टिनिकी जो जघन्य (अन्तर) कृष्टि, तिनमें (भो) अनन्तगुणा घटता अनुभाग सिधे, (ताके) नीचे केतिक नवीन कृष्टि अपूर्व शक्ति सिधे युक्त करिए है। याही तै इसका नाम अधस्तन कृष्टि जानना। भावार्थ—जो पहलेसे प्राप्त न हो बल्कि नवीन की जाये उसे अपूर्व कहते हैं। कृष्टिकरण कालके प्रथम समयमें जो कृष्टियाँ की गयीं वे तो पूर्वकृष्टि हैं। परन्तु द्वितीय समयमें जो कृष्टि की गयीं वे अपूर्वकृष्टि हैं, क्योंकि इनमें प्राप्त जो उत्कृष्ट अनुभाग है वह पूर्व कृष्टियोंके जघन्य अनुभागसे भी अनन्तगुणा घटता है। अपूर्व अनु-भागके कारण इसका नाम अपूर्वकृष्टि है और पूर्वकी जघन्य कृष्टिके नीचे बनायी जानेके कारण इसका नाम अधस्तनकृष्टि है। पूर्व समय विषे करी जो कृष्टि, तिनिके समान ही अनुभाग सिधे जो नवीन कृष्टि, द्वितीयादि समयोंमें की जाती है वे पार्श्वकृष्टि कहलाती हैं, क्योंकि समान होनेके कारण पंक्ति विषे, पूर्वकृष्टिके पार्श्वमें ही उनका स्थान है।

७. अधस्तन व उपरिचन कृष्टि

कृष्टि वेदनकी अपेक्षा

क्ष.सा./५१५/भाषा—प्रथम द्वितीयादि कृष्टि तिनको निचलीकृष्टि कहिये। बहुति अन्त, उपान्त आदि जो कृष्टि तिनिको ऊपरली कृष्टि कहिये। क्योंकि कृष्टिकरणसे कृष्टिवेदनका क्रम उल्टा है। कृष्टिकरणमें अधिक अनुभाग युक्त ऊपरली कृष्टियोंके नीचे हीन अनुभाग युक्त नवीन-नवीन कृष्टियाँ रची जाती हैं। इसलिए प्रथमादि कृष्टियाँ ऊपरली और अन्त

उपान्त कृष्टियाँ निचली कहलाती हैं। उदयके समय निचले निचैकोंका उदय पहले जाता है और ऊपरलीका बादमें। इसलिए अधिक अनुभाग युक्त प्रथमादि कृष्टिमें नीचे रची जाती हैं, और हीन अनुभाग युक्त आगेकी कृष्टिमें ऊपर। अतः वही प्रथमादि ऊपर वाली कृष्टिमें यहाँ नीचे वाली हो जाती है और नीचे वाली कृष्टिमें ऊपरवाली बन जाती हैं।

८. कृष्टिकरण विधानमें अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन

१. कृष्टि द्रव्य.—क्ष.सा./५०२/ भाषा—द्वितीयादि समयमिविधे समय समय प्रति असंख्यात गुणा द्रव्यको पूर्व अपूर्व स्पर्शक सम्मन्धी द्रव्यतै अपकर्षण करै है। उसमेंसे कुछ द्रव्य तो पूर्व अपूर्व स्पर्शक को ही हैने है और शेष द्रव्यकी कृष्टिमें करता है। इस द्रव्यकी कृष्टि सम्मन्धी द्रव्य कहते हैं। इस द्रव्यमें चार विभाग होते हैं—अधस्तन शीर्ष द्रव्य, अधस्तन कृष्टि द्रव्य, मध्य खण्ड द्रव्य, उभय द्रव्य विशेष।
२. अधस्तन शीर्ष द्रव्यः—पूर्व पूर्व समय विषेकरि कृष्टि तिन विषे प्रथम कृष्टितै लगाय (द्रव्य प्रमाणका) विशेष बटता क्रम है। सो पूर्व पूर्व कृष्टिनिकी आदि कृष्टि समान करनेके अर्थ बटे विशेषनिका द्रव्यमात्र जो द्रव्य तहाँ पूर्व कृष्टियोंमें जोणिए वह अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य है।
३. अधस्तन कृष्टि द्रव्यः—अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यको भी पूर्व कृष्टियोंकी आदि कृष्टिके समान करनेके अर्थ जो द्रव्य दिया सो अधस्तन कृष्टि द्रव्य है।
४. उभय द्रव्य विशेषः—पूर्व पूर्व कृष्टियोंको समान कर लेनेके पश्चात् अब उनमें स्पर्शकीकी भौति पुनः नया विशेष हानि उत्पन्न करनेके अर्थ जो द्रव्य पूर्व व अपूर्व दोनों कृष्टियोंको दिया उसे उभय द्रव्य विशेष कहते हैं।
५. मध्य खण्ड द्रव्यः—इन तीनोंकी जुदा किये अवशेष जो द्रव्य रहा ताका सर्व कृष्टिनि विषे समानरूप हीजिए, ताकी मध्यखण्ड द्रव्य कहते हैं।

इस प्रकारके द्रव्य विभाजनमें २३ उद्भूत रचना होती है।

९. उद्भूत रचना

क्ष.सा./५०५/भाषा—जैसे ऊँटकी पीठ पिछाड़ी तो ऊँची और मध्य विषे नीची और आगे ऊँची और नीची हो है तैसे वहाँ (कृष्टियोंमें अपकृष्ट द्रव्यका विभाजन करनेके क्रममें) पहले नवीन (अपूर्व) जघन्य कृष्टि विषे बहुत, बहुत द्वितीयादि नवीन कृष्टिनि विषे क्रमती बटता द्रव्य वे हैं। आगे पुरातन (पूर्व) कृष्टिनि विषे अधस्तन शीर्ष विशेष द्रव्य कर बँधता और अधस्तन कृष्टि द्रव्य अथवा उभय द्रव्य विशेषकरि बटता द्रव्य हीजिये है। ताते हेयमान द्रव्यविषे २३ उद्भूत रचना हो है। (चारों कषायोंमें प्रत्येककी तीन इस प्रकार पूर्व कृष्टि १२ प्रथम संग्रहके बिना नवीन संग्रह कृष्टि १२)।

१०. दृश्यमान द्रव्य

क्ष.सा./५०५/ भाषा—नवीन अपूर्व कृष्टि विषे तो विवक्षित समय विषे दिया गया द्रव्य ही दृश्यमान है, क्योंकि, इससे पहले जघन्य द्रव्य तहाँ दिया ही नहीं गया है, और पुरातन कृष्टिनिविषे पूर्व समयमिविधे दिया द्रव्य और विवक्षित समय विषे दिया द्रव्य मिलाये दृश्यमान द्रव्य हो है।

११. स्थिति बन्धापसरण व स्थिति सरबापसरण

क्ष.सा./५०६-५०७/भाषा—अपकर्षण कालके अन्तिम समय संज्ञकन चतुष्क का स्थिति बन्ध आठ वर्ष प्रमाण था। अब कृष्टिकरणके अन्तर्मुहूर्तकाल पर्यन्त बराबर स्थिति बन्धापसरण होते रहनेके कारण वह घटकर

इसके अन्तिम समयमें केवल अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गया। और अवशेष कर्मोंकी स्थिति संख्यात हज़ार वर्ष मात्र है। मोहनीयका स्थिति सत्त्व पहिले संख्यात हज़ार वर्ष मात्र था जो अब बट कर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा। शेष तीन घातियाका संख्यात हज़ार वर्ष और अघातियाका असंख्यात हज़ार वर्ष मात्र रहा।

१२. संक्रमण

स.सा./५१२/ भाषा—नवक समय प्रवृत्त तथा उच्छिष्टावली मात्र निषेको-को छोड़कर अन्य सर्व निषेक कृष्टिकरण कालके अन्त समय विषै ही कृष्टि रूप परिणमै है।

स.सा./५१२/ भाषा—अन्त समय पर्यन्त कृष्टियोंके दृश्यमान द्रव्यकी चय हानि क्रम युक्त एक गोपुच्छा और स्पर्शकनिकी भिन्नचय हानि क्रम युक्त दूसरी गोपुच्छा है। परन्तु कृष्टिकालकी समाप्तताके अनन्तर सर्व ही द्रव्य कृष्टि रूप परिणमै एक गोपुच्छा हो है।

१३. वातकृष्टि

स.सा./५२३/ भाषा—जिन कृष्टिनिका नाश किया तिनका नाम वात कृष्टि है।

१४. कृष्टि वेदनका लक्षण व काल

स.सा./५१०-५११/ भाषा—कृष्टिकरण काल पर्यन्त सप्तक, पूर्व, अपूर्व स्पर्शकनिके ही उदयको भोगता है परन्तु इन नवीन उदयकी हुई कृष्टिनिको नहीं भोगता। अर्थात् कृष्टिकरण कालकालान्त कृष्टियोंका उदय नहीं आता। कृष्टिकरण कालके समाप्त हो जानेके अनन्तर कृष्टि वेदन काल आता है, तिस काल विषै तिष्ठति कृष्टिनिकी प्रथम स्थितिके निषेकनि विषै प्राप्त करि भोगवै है। तिस भोगवै ही का नाम कृष्टि वेदन है। इसका काल भी अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

स.सा./५१३/ भाषा—कृष्टिकरणकी अपेक्षा वेदनमें उल्टा क्रम है वहाँ पहले लोभकी और फिर माया, मान व क्रोधकी कृष्टि की गयी थी। परन्तु यहाँ पहले क्रोधकी, फिर मानकी, फिर मायाकी, और फिर लोभकी कृष्टिका वेदन होनेका क्रम है। (स.सा./५१३) कृष्टिकरणमें तीन संग्रह कृष्टियोंमेंसे वहाँ जो अन्तिम कृष्टि थी वह यहाँ प्रथम कृष्टि है और वहाँ जो प्रथम कृष्टि थी वह यहाँ अन्तिम कृष्टि है, क्योंकि पहले अधिक अनुभाग युक्त कृष्टिका उदय होता है पीछे हीन हीन का।

१५. क्रोधकी प्रथम कृष्टि वेदन

स.सा./५१४-५१५/ भाषा—अब तक अश्वकर्ण रूप अनुभागका कण्ठक घात करता था, अब समय प्रतिसमय अनन्तगुणा घटता अनुभाग होकर अपवर्तना करै है। नवीन कृष्टियोंका जो बन्ध होता है वह भी पहिलेसे अनन्तगुणा घात अनुभाग युक्त होता है।

स.सा./५१५/ भाषा—क्रोधकी कृष्टिके उदय कालमें मानादिकी कृष्टिका उदय नहीं होय है।

स.सा./५१८/ भाषा—प्रतिसमय बन्ध व उदय विषै अनुभागका घटना हो है।

स.सा./५२२-५२६/ भाषा—अन्य कृष्टियोंमें संक्रमण करके कृष्टियोंका अनुसमयापवर्तना घात करता है।

स.सा./५२७-५२८/ भाषा—कृष्टिकरणवत् मध्यखण्डादिक द्रव्य वेनेकरि पुनः सर्व कृष्टियोंको एक गोपुच्छाकार करता है।

स.सा./५२६-५३५/ भाषा—संक्रमण द्रव्य तथा नवीन बन्धे द्रव्यमें यहाँ भी कृष्टिकरणवत् नवीन संग्रह व अन्तरकृष्टि अथवा पूर्व व अपूर्व कृष्टियोंकी रचना करता है। तहाँ इन नवीन कृष्टियोंमें कुछ तो

पहली कृष्टियोंके नीचे बनती है और कुछ पहले वाली पंक्तियोंके अन्तरालोंमें बनती है।

स.सा./५३६-५३८/ भाषा—पूर्व, अपूर्व कृष्टियोंके द्रव्यका अपकर्षण द्वारा घात करता है।

स.सा./५३६-५४० भाषा—क्रोध कृष्टिवेदनके पहले समयमें ही स्थिति-बन्धापसरण व स्थितिसत्त्वासरण द्वारा पूर्वके स्थितिबन्ध व स्थिति-सत्त्वको घटाता है। तहाँ संज्वलन चतुष्कका स्थितिबन्ध ४ वर्षसे बटकर ३ मास १० दिन रहता है। शेष घातिका स्थितिबन्ध संख्यात हज़ार वर्षसे बटकर अन्तर्मुहूर्त घात दशवर्षमात्र रहता है और अघाती कर्मोंका स्थितिबन्ध पहिलेसे संख्यातगुणा घटता संख्यात हज़ार वर्ष प्रमाण रहा। स्थितिसत्त्व भी घातिया का संख्यात हज़ार और अघातियाका असंख्यात हज़ार वर्ष मात्र रहा।

स.सा./५३९-५४३/ भाषा—क्रोधकृष्टि वेदनके द्वितीयादि समयमें भी पूर्ववत् कृष्टिघात व नवीन कृष्टिकरण, तथा स्थितिबन्धापसरण आदि जानने।

स.सा./५४४-५४४/ भाषा—क्रोधकी द्वितीयादि कृष्टियोंके वेदनाका भी विधान पूर्ववत् ही जानना।

१६. मान, माया व लोभका कृष्टिवेदन

स.सा./५४५-५४६/ भाषा—मान व मायाकी ६ कृष्टियोंका वेदन व क्रोधवत् जानना।

स.सा./५४६-५४७/ भाषा—क्रोधकी प्रथम संग्रहकृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिसे द्रव्यका अपकर्षणकर लोभकी सूक्ष्म कृष्टि करै है।

इस समय केवल संज्वलन लोभका स्थितिबन्ध ही है। उसका स्थितिबन्ध व स्थितिसत्त्व यहाँ आकर केवल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण शेष रह जाता है। तीन घातियानिका स्थितिबन्ध पृथक्त्व दिन और स्थिति सत्त्व संख्यात हज़ार वर्ष मात्र रहता है। अघातिया प्रकृतियोंका स्थितिबन्ध पृथक्त्व वर्ष और स्थितिसत्त्व यथायोग्य असंख्यात वर्ष मात्र है।

स.सा./५४६-५८१/ भाषा—लोभकी द्वितीय संग्रह कृष्टिकी प्रथम स्थिति विषै समय अधिक जावली अवशेष रहे अनिवृत्तिकरणका अन्त समय ही है। तहाँ लोभका अवश्य स्थिति बन्ध व सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र है। यहाँ मोह बन्धकी व्युत्पत्ति भई। तीन घातियाका स्थितिबन्ध एक दिनसे कुछ कम रहा। और सत्त्व यथायोग्य संख्यात हज़ार वर्ष रहा। तीन अघातियाका (आयुके जिना) स्थिति सत्त्व यथा योग्य असंख्यात वर्ष मात्र रहा।

स.सा./५८२/ भाषा—अनिवृत्तिकरणका अन्त समयके अनन्तर सूक्ष्म कृष्टि-को वेदना हुआ सूक्ष्म साम्प्रदाय गुणस्थानको प्राप्त होता है।

१७. सूक्ष्म कृष्टि

स.सा./४८० की उत्थानिका (लक्षण)—संज्वलन कबायानके स्पर्शकों-की जो बाहर कृष्टियें; उनमेंसे प्रत्येक कृष्टि रूप स्थूलखंडका अनन्त गुणा घटता अनुभाग करि सूक्ष्म-सूक्ष्म खण्ड करिये जो सूक्ष्म कृष्टि-करण है।

स.सा./५६५-५६६/ भाषा—अनिवृत्तिकरणके लोभकी प्रथम संग्रह कृष्टिके वेदन कालमें उसकी द्वितीय व तृतीय संग्रहकृष्टिसे द्रव्यको अपकर्षण करि लोभकी नवीन सूक्ष्मकृष्टि करै है, जिसका अवस्थान लोभकी तृतीय बाहर संग्रह कृष्टिके नीचे है। सो इसका अनुभाग उस बाहर कृष्टिसे अनन्तगुणा घटता है। और जघन्यसे उत्कृष्ट पर्यन्त अनन्त-गुणा अनुभाग लिये है।

स.सा./५६६-५७१/ भाषा—तहाँ ही द्वितीयादि समयविषै अपूर्व सूक्ष्म कृष्टियोंकी रचना करता है। प्रति समय सूक्ष्मकृष्टिको दिया गया द्रव्य

असंस्थित गुणा है। तदनन्तर इन नवीन रचित कृष्टियोंमें अपकृष्ट द्रव्य देने करि यथायोग्य बट-बट करके उसकी विशेष हासिकरूप एक गोपुच्छा बनाता है।

स.सा./५७६/भाषा—अनिवृत्तिकरण कालके अन्तिम समयमें लोभकी तृतीय संग्रहकृष्टिका तो सारा द्रव्य सूक्ष्मकृष्ट रूप परिणम चुका है और द्वितीय संग्रहकृष्टिमें केवल समय अधिक उच्छिष्टावली मात्र निवैक शेष है। अन्य सर्व द्रव्य सूक्ष्मकृष्ट रूप परिणम है।

स.सा./५८२/भाषा—अनिवृत्तिकरणका अन्त समयके अनन्तर सूक्ष्मकृष्टिको वेदता हुआ सूक्ष्मसाम्प्रदाय गुणस्थानको प्राप्त होता है। तहाँ सूक्ष्म कृष्टि निवै प्राप्त मोहके सर्व द्रव्यका अपकर्षण कर गुणश्रेणी करे है।

स.सा./५९७/भाषा—मोहका अन्तिम काण्डकका बात हो जानेके पश्चात् जो मोहकी स्थितिविशेष रही, ता प्रमाण हो अब सूक्ष्मसाम्प्रदायका काल भी शेष रहा, क्योंकि एक एक निवैकको अनुभवता हुआ उनका अन्त करता है। इस प्रकार सूक्ष्म साम्प्रदायके अन्त समयको प्राप्त होता है।

स.सा./५९८-६००/भाषा—यहाँ आकर सर्व कर्मोंका जन्म स्थितिबन्ध होता है। तीन घातियाका स्थिति सत्य अन्तर्मुख मात्र रहा है। मोहका स्थिति सत्य शयके सम्मुख है। अधातियाका स्थिति सत्य असंख्यत वर्ष मात्र है। याके अनन्तर क्षीणकषाय गुणस्थानमें प्रवेश करे है।

१९. साम्प्रतिक कृष्टि

स.सा./५९६/भाषा—साम्प्रतिक कृष्टि वर्तमान उत्तर समय सम्बन्धी अन्त की केवल उदयरूप उत्कृष्ट कृष्टि हो है।

२०. अधम्योत्कृष्ट कृष्टि

स.सा./५९९/भाषा—जै सर्व तै स्तोक अनुभाग विषे प्रथम कृष्टि तो अधम्य कृष्टि कहिये। सर्व तै अधिक अनुभाग लिपे अन्तकृष्टि तो उत्कृष्ट कृष्टि हो है।

कृष्ण—ह.पु./सर्ग/श्लोक “पूर्वके चौथे भवमें अमृतरसायन नामक मांस पाचक थे (३३/१५१)। फिर तोसरे भवमें तोसरे नरकमें गये (३३/१५४) वहाँसे आकर यशस्तिक नामक वैश्य पुत्र हुए (३३/१५८) फिर पूर्वके भवमें निर्यामिक राजपुत्र हुए (३३/१६४)। वर्तमान भवमें वसुदेवके पुत्र थे (३५/१६)। नन्दगोपके घर पालन हुआ (३५/२८)। कंसके द्वारा खलसे बुलाया जाने पर (३५/७५) इन्होंने मल्लयुद्धमें कंस को मार दिया (४१/१८)। रुक्मिणीका हरण किया (४२/७४) तथा अन्य अनेकों कन्याएँ विवाह कर (४४/सर्ग) अनेकों पुत्रोंको जन्म दिया (४८/६६)। महाभारतके युद्धमें पाण्डवोंका पक्ष लिया। तथा जरासंधको मार कर (५२/८३) नवमें नारायणके रूपमें प्रसिद्ध हुए (५३/१७) अन्तमें भगवाद् नेमिनाथकी भविष्यवाणीके अनुसार (५४/१२) द्वारकाका विनाश हुआ (६१/४८) और ये उत्तम माव-माओंका चिन्तन करके, जरासंधमारके तीरसे मरकर नरकमें गये (६२/२३)। विशेष दे० शलाकापुत्रध। भाषि चौबोसोंमें निर्मल नामके सोलहवें तीर्थकर होने। —दे० तीर्थकर/५।

कृष्ण गंगा—अ.प./प्र. १४१ A. N. up & H. L. यह हरमुकुट पर्वतकी प्रसिद्ध गंगाबल झीलसे निकलती है। कश्मीरमें बहती है। इसे आज भी बहकि लोग गंगाका उद्गम मानते हैं। इस गंगाके रेत-में सोना भी पाया जाता है, इसी लिए इसका नाम गण्गिय है। इस नदीका नाम जम्बू भी है। जम्बू नदीसे निकलनेके कारण सोनेको जम्बूनव कहा जाता है।

कृष्णवैदस—म.पु./प्र. २० पं० पञ्चालाल—आप मल्लकारी थे। कृष्टि—सुनिवृत्त माध पुराण, भिमल पुराण। समय—वि. १६७४—ई० १६१७। ग्रन्थ का रचनाकाल वि० १६८१ (ती./४/८४)।

कृष्णपंचमी व्रत—

वर्द्धमान पुराण/१ कुल समय—५ वर्ष; उपवास ५। व्रतविधान संग्रह/१०१ विधि—पौर्णमासी तक प्रतिवर्ष ज्येष्ठकृष्णा ५ को उपवास करे। आषाढ—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप।

कृष्णमति—भूतकालीन नीसमें तीर्थकर—दे० तीर्थकर/५।

कृष्णराज—१. ह.पु./६६/५२-५३; (ह.पु./प्र.५ पं० पञ्चालाल) (स्वा-हाव सिद्धि/प्र./२५ पं० बरबारी लाल) दक्षिण छाट बेशके राजा श्री-वल्गलभके पिता थे। आपका नाम कृष्णराज प्रथम था। आपके दो पुत्र थे—श्रीवल्गल और भुवराज। आपका राज्य छाट बेशमें था तथा शत्रु भयंकरकी उपाधि प्राप्त थी। बड़े पराक्रमी थे। आचार्य पुण्यलोकके समकालीन थे। गोविन्द प्रथम आपका दूसरा नाम था। समय—सा.ई.७८५-६६४; ई० ७५६-७३२ आता है। विशेष दे० इतिहास ३/४। २. कृष्णराज प्रथमके पुत्र भुवराजके राज्य पर आसीन होनेके कारण राजा अकालवर्षका ही नाम कृष्णराज द्वितीय था (दे० अकाल-वर्ष) विशेष दे० इतिहास/३/४। ३. यशस्तिक/प्र. २० पं० सुन्दर लाल—राष्ट्रकूट बेशका राठौर बंशी राजा था। कृष्णराज द्वि(अकाल-वर्ष) का पुत्र था। इसलिए यह कृष्णराज तृतीय कहलाया। अकाल-वर्ष तृतीयको ही अमोखवर्ष तृतीय भी कहते हैं। (विशेष दे० इति-हास/३/४) यशस्तिक चम्पूके कर्ता सोमदेव शूरिके समकालीन थे। समय—वि० १००२-१०२६ (ई० ६४५-६७२) अकालवर्षके अनुसार (ई० ६१२-६७२) जाना चाहिए।

कृष्णलेख्या—दे० लेख्या।

कृष्णवर्मा—समय—वि० ५२३ (ई० ४६६) (द.सा./प्र. ३८ प्रेमीजी) (Royal Asiatic Society Bombay Journal Vol. 12 के आधार पर)

कृष्ण वर्मा—आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

कक्षवर्ती वृत्त—Initial Circle; Central Core (ध./पु. ५/प्र. २७)

कैकय—१. पंजाब प्रायत्तकी वितस्ता (जैहलूम) और चन्द्रभागा (चिनाब) नदियोंका अन्तरालवर्ती प्रदेश। इसकी राजधानी गिरिवज (जलालपुर) थी। (म.पु./प्र. १० पं० पञ्चालाल); २. भरत क्षेत्र आर्यखण्डका एक देश। अपरनाम कैकेय था। —दे० मनुष्य/४।

कैकयी—प.पु./सर्ग/श्लोक—शुमति राजाकी पुत्री (२४/४) राजा दशरथकी रानी (२४/६२) व भरतकी माता थी। (२५/३५)। पुत्रके वियोगसे दुःखित होकर वीरता ग्रहण कर ली (२६/२४)।

कैतवा—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

केतु—एक ग्रह—दे० ग्रह।

केतुभद्र—कुम्भकी था। कलिंग बेशका राजा था। कलिंग राजका संस्थापक था। महाभारत युद्धमें इसने बड़ा पराक्रम दिखाया था। समय—ई० पू० १४६०। (खारबेलकी हाथी गुफाका शिलालेख उड़ोसा।)

केतुमति—प.पु./१५/६-८ हनुमानकी दाढ़ी थी।

केतुमाल—१. विजयार्थकी उत्तर ओषीका एक नगर—दे० विद्या-धर। २. वैश्विद्या और एरियाना प्रदेश ही चतु द्वीपी धूमिलका केतु-माल द्वीप है। (अ.प./प्र. १४० A.N. up. & H.L.)

केवलज्ञान—१. कृष्णजीरमुक्तमन्त्रके दक्षिणमें विद्यमान भूभाग, जो आज-कल मन्त्रासके अन्तर्गत है। पाण्डव केवल और सतीश्वर नामसे प्रसिद्ध है। २. मध्य कार्यलक्षणका एक देश—वे० मनुष्य/४।

केवलज्ञान—नो. ५८/टी./४/१०५/१२ केवलज्ञानमयो वा के परमज्ञानि निष्कलुषमुक्तकस्वभावे आरम्भनि नलमनन्तवीर्य यस्य स भवति केवलः, अथवा केवले सेवते निजामनि एकलोकोभावेन तिष्ठतीति केवलः।—केवलका अर्थ असहाय या केवलज्ञानमय है। अथवा 'क' का अर्थ परमज्ञ या शुद्ध बुद्धिरूप एक स्वभाववाला आत्मा है उसमें है वह अर्थात् अनन्तवीर्य जिसके। अथवा जो केवले अर्थात् सेवन करता है—अपनी आत्माने एकलोकोभावे से रहता है वह केवल है।

केवलज्ञान—अव्यक्तमय योगियोंका एक निर्विकल्प असोन्मिय अतिशय ज्ञान है जो बिना बुद्धि व बुद्धिके प्रयोगके सर्वांगसे स्वर्ण-काष्ठ व क्षेत्र सम्बन्धी सर्व पदार्थोंको हस्तामलकवत् टंकोत्कीर्ण प्रत्यक्ष देखता है। इसीके कारण वह योगी सर्वज्ञ कहाते हैं। स्व व पर प्राप्ति होनेके कारण इसमें जो ज्ञानका सामान्य सक्षण चटित होता है। यह ज्ञानका स्वाभाविक व शुद्ध परिणमन है।

| | |
|----|---|
| १ | केवलज्ञान निर्देश |
| १ | केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ। |
| २ | केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है। |
| ३ | केवलज्ञानमें विकल्पका कर्मविशेष सञ्चाव।—वे० विकल्प |
| ४ | केवलज्ञान एक ही प्रकारका है। |
| ५ | केवलज्ञान गुण नहीं पर्याप्त है। |
| ६ | केवलज्ञान भी ज्ञान सामान्यका अंश है। —वे० ज्ञान/१/४/१-२ |
| ७ | यह मोह व शानावरणीयके अन्तर्से उत्पन्न होता है। |
| ८ | केवलज्ञान निर्देशका मतार्थ। |
| ९ | केवलज्ञान कार्यचित् परिणामी है।—वे० केवलज्ञान/५/१ |
| १० | केवलज्ञानमें शुद्ध परिणमन होता है।—वे० परिणमन |
| ११ | वह शुद्धात्मों ही उत्पन्न होता है। —वे० केवलज्ञान/५/४। |
| १२ | सभी मार्गास्थानोंमें आयेके अनुसार ही व्यव। —वे० मार्गणा। |
| १३ | तीसरे व चौथे कालमें ही होना संभव है। —वे० मोक्ष/४/१। |
| १४ | केवलज्ञान विषयक गुणस्थान, मार्गास्थान, व जीवसमास आदिके स्वाभित्व विषयक २० प्ररूपणार्थ—वे० सव। |
| १५ | केवलज्ञान विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्वर्ण, काल, अन्तर, माव व अल्पबहुत्व—वे० वह वह नाम। |
| १६ | केवलज्ञान निस्सर्ग नहीं होता—वे० आधिगम/१० |
| १७ | केवलज्ञानकी विचित्रता |
| १८ | सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता। |
| १९ | सर्वांगसे जानता है। |

| | |
|----|---|
| १ | प्रतिबिम्बवत् जानता है। |
| २ | टंकोत्कीर्णवत् जानता है। |
| ३ | अकमरूपसे कुणवत् एकक्षणमें जानता है। |
| ४ | तत्कालिकवत् जानता है। |
| ५ | सर्वशेषोंको प्रथक् प्रथक् जानता है। |
| ६ | केवलज्ञानकी सर्वप्राप्तता |
| ७ | सब कुछ जानता है। |
| ८ | समस्त लोकालोकको जानता है। |
| ९ | सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काल भावको जानता है। |
| १० | सर्व द्रव्यों व उनकी पर्यायोंको जानता है। |
| ११ | त्रिकाली पर्यायोंको जानता है। |
| १२ | सद्भूत व असद्भूत सब पर्यायोंको जानता है। |
| १३ | अनन्त व असंख्यतको जानता है।—वे० अनन्त/२/४.६। |
| १४ | प्रयोजनभूत व अप्रयोजनभूत सबको जानता है। |
| १५ | इससे भी अनंतगुणा जाननेको समर्थ है। |
| १६ | इसे समर्थ न माने सो अशानी है। |
| १७ | केवलज्ञान ज्ञानसामान्यके बराबर है। —वे० ज्ञान/१/४। |

| | |
|----|--|
| १ | केवलज्ञानकी सिद्धिमें हेतु |
| २ | यदि सर्वको न जाने तो एकको भी नहीं जान सकता। |
| ३ | यदि त्रिकालको न जाने तो इसकी दिव्यता ही क्या। |
| ४ | अपरिमित विषय ही तो इसका माहात्म्य है। |
| ५ | सर्वज्ञत्वका अभाववादी क्या स्वयं सर्वज्ञ है ? |
| ६ | बाधक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है। |
| ७ | अतिशय पूज्य होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है। |
| ८ | केवलज्ञानका अंश सर्वप्रत्यक्ष होनेसे यह सिद्ध है। |
| ९ | मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश हैं। —वे० ज्ञान/१/४। |
| १० | सुखमादि पदार्थ प्रमेय होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है। |
| ११ | कर्मों व दोषोंका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है। |
| १२ | कर्मों का अभाव सम्भव है।—वे० मोक्ष/६। |
| १३ | रागादि दोषोंका अभाव सम्भव है।—वे० राग/१। |
| १४ | केवलज्ञान विषयक संका समाधान |
| १५ | केवलज्ञान असहाय कैसे है ? |
| १६ | विनष्ट व अनुपपन्न पदार्थों का ज्ञान कैसे सम्भव है ? |
| १७ | अपरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जान सकता है ? |
| १८ | अनादि व अनन्त ज्ञानगम्य कैसे हो ? वे० अनन्त/२। |
| १९ | केवलज्ञानोंको अर्थन सुननेकी क्या आवश्यकता ? |
| २० | केवलज्ञानकी प्रत्यक्षता सम्बन्धी संकायें—वे० प्रत्यक्ष। |
| २१ | सर्वज्ञत्वके साथ वस्तुत्वका विरोध नहीं है। |

| | |
|---|--|
| ६ | अहन्तोको ही क्यों हो, अन्यको क्यों नहीं। |
| ७ | सर्वशक्त जाननेका प्रयोजन। |
| ८ | केवलज्ञानका स्वरूपप्रकाशकपना |
| १ | निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है। |
| २ | निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका परके साथ तन्मय न होना है। |
| ३ | आत्मा शेषके साथ नहीं पर शेषाकारके साथ तन्मय होता है। |
| ४ | आत्मा शेषरूप नहीं पर शेषाकाररूपसे अवश्य परिणमन करता है। |
| ५ | ज्ञानाकार व शेषाकारका अर्थ। |
| ६ | वास्तवमें शेषाकारसे प्रतिबिम्बित निज आत्माको देखते हैं। |
| ७ | शेषाकारमें शेषका उपचार करके शेषको जाना कहा जाता है। |
| ८ | छपस्थ भी निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानते हैं। |
| ९ | केवलज्ञानके स्वरूपप्रकाशकपनेका समन्वय। |
| * | ज्ञान और दर्शन स्वभावी आत्मा ही वास्तवमें स्वरूप प्रकाशी है। —वे० दर्शन/२/६। |
| * | यदि एकको नहीं जानता तो सर्वको भी नहीं जानता —वे० भुतकेवल |

१. केवलज्ञान निर्देश

१. केवलज्ञानका व्युत्पत्ति अर्थ

स. सि./१/६/१४/६ बाह्योन्मादमन्त्रेण च तपसा यवर्धमर्थिनो मार्गं केवन्ते सेवन्ते तत्केवलम्। —अर्थजन जिसके लिए बाह्य और अन्त्यन्तर तपके द्वारा मार्गका केवल अर्थात् सेवन करते हैं वह केवलज्ञान कहलाता है। (रा. बा./१/६/४४-४६) (रत्नो. बा १/१/६/८/६)

२. केवलज्ञान निरपेक्ष व असहाय है

स. सि./१/६/६४/७ असहायमिति वा। —केवल शब्द असहायवाची है, इसलिए असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं। मो. पा./टो.६/१०८/११ (रत्नो. बा/१/१/६/८/६)

ध. ६/१.६-१.१४/२६/६ केवलमसहायमिदियालोयनिरपेक्षं तिकाशगो-यराणं तपज्जायसमवेदाणं तबन्धुपरिमसंकुडिमसमर्पं केवलज्ञानम्। —केवल असहायको कहते हैं। जो ज्ञान असहाय अर्थात् इन्द्रिय और आलोककी अपेक्षा रहित है, त्रिकालगोचर अनन्तपर्यायीसे समवायसम्बन्धको प्राप्त अनन्त वस्तुओंको जाननेवाला है, अलंकृतित अर्थात् सर्व व्यापक है और असपरन अर्थात् प्रतिपक्षी रहित है उसे केवलज्ञान कहते हैं। (ध. ११/६.६.२१/२१३/४)

क. पा./१.१/४१६/२१.२३ केवलमसहाय इन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्ष-त्वात्। —आत्मार्थव्यतिरिक्तसहायनिरपेक्षत्वाद्वा केवलमसहायम्। केवल व तज्ज्ञान व केवलज्ञानम्। —असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं, क्योंकि वह इन्द्रिय, प्रकाश और मनस्कार अर्थात् मनोव्यापारको

अपेक्षासे रहित है। जबका केवलज्ञान आत्मा और अर्थसे व्यतिरिक्त किसी इन्द्रियादिक सहायककी अपेक्षासे रहित है, इसलिए भी वह केवल अर्थात् असहाय है। इस प्रकार केवल अर्थात् असहाय जो ज्ञान है उसे केवलज्ञान कहते हैं।

३. केवलज्ञान एक ही प्रकारका है

ध. १२/४.२.१४.६/४८०/७ केवलज्ञानमेवमिदं, कम्पनस्वरूप उन्मज्जमान-त्वात्। —केवलज्ञान एक प्रकारका है, क्योंकि, वह कर्म क्षयसे उत्पन्न होनेवाला है।

४. केवलज्ञान गुण नहीं पर्याय है

ध. ६/१.६-१.१७/३४/१ पर्यायस्य केवलज्ञानस्य पर्यायाभावतः सामर्थ्य-इयाभावात्। —केवलज्ञान स्वयं पर्याय है और पर्यायके दूसरी पर्याय होतो नहीं है। इसलिए केवलज्ञानके स्व व पर को जाननेवाली दो शक्तियोंका अभाव है।

ध. ७/२.१.४६/८८/११ न पारिणामिण भावेन होदि, सम्बन्धोभावं केवलज्ञानोत्पत्तिप्राप्त्यर्थं। —प्रश्न—जीव केवलज्ञानी कैसे होता है। (सूत्र ४६)। उत्तर—पारिणामिक भावसे तो होता नहीं है, क्योंकि यदि ऐसा होता तो सभी जीवोंके केवलज्ञानकी उत्पत्तिका प्रसंग जा जाता।

५. यह मोह व ज्ञानावरणीयके क्षयसे उत्पन्न होता है

त. सू./१०/१ मोहसमाज्जानवर्धनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्। —मोह-का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण वर्धनावरण व अन्तराय कर्मका क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रगट होता है।

६. केवलज्ञानका मतार्थ

ध. ६/१.६-१.२१६/४६०/४ केवलज्ञाने सत्पुष्पमेडपि सर्वं न जानातीति कथितो मूते। तत्र तन्निराकरणार्थं बुद्धयन्त इत्युच्यते। —कथितका कहना है कि केवलज्ञान उत्पन्न होनेपर भी सब वस्तुस्वरूपका ज्ञान नहीं होता। किन्तु ऐसा नहीं है, अतः इसीका निराकरण करनेके लिए 'बुद्ध होते हैं' यह वद कहा गया है।

प. प्र./टो./१/१०/१ मुक्तारमनां ह्यज्ञानस्यावहर्हिर्ज्ञेयविषये परिज्ञानं नास्तीति सांख्येयवदस्ति, तन्मत्तानुसारि सिध्यं प्रति जगत्त्रयकाल-त्रयवर्तिसर्वपदार्थयुगपत्परिच्छितिरूपके लक्षणस्थापनार्थं ज्ञानमय-विशेषणं कृतमिति। —'मुक्तात्माओंके ह्यज्ञानस्थाकी भौति बाह्य ज्ञेय विषयोंका परिज्ञान नहीं होता' ऐसा सांख्य लोग कहते हैं। उनके मतानुसारो सिध्यके प्रति जगत्त्रय कालत्रयवर्ती सर्वपदार्थोंको युगपत् जाननेवाले केवलज्ञानके स्थापनार्थ 'ज्ञानमय' यह विशेषण दिया है।

२. केवलज्ञानकी विचित्रता

१. सर्वको जानता हुआ भी व्याकुल नहीं होता

ध. १२/४.४.२६/८६/२ केवलसिद्धिं विसर्गकयासेसख्यज्जायस्य सग-सम्बन्धाय एगस्वस्त अग्निदियस्य। —केवली जिन अशेष ब्रह्म पर्यायों-को विषय करते हैं, अपने सब कालमें एकरूप रहते हैं और इन्द्रिय-ज्ञानसे रहित हैं।

प्र. सा./त. प्र/३२ युगपदेव सर्वार्थसार्थसाक्षात्करणेन ह्यपि परिवर्तनाभा-वात् संभावितप्रहमोक्षणक्रियाविरामः प्रथममेव समस्तपरिच्छेदा-कारपरिणतत्वात् पुनः परमाकारान्तरमपरिणममानः समस्ततोऽपि विश्वमेषैव परमति जानाति च स्वमस्यायन्तविविक्तचनेव। —एक साथ ही सर्व पदार्थोंके समूहका साक्षात्कार करनेसे, ह्यपि परिवर्तनका

अभाव होनेसे समस्त परिच्छेद आकारोंरूप परिणत होनेके कारण जिसके ग्रहण त्याग कियाका अभाव हो गया है, फिर पररूपसे—आकारान्तररूपसे नहीं परिणमित होता हुआ सर्व प्रकारसे अविशेष विश्वको (मात्र) देखता जानता है । इस प्रकार उस आत्माका (ज्ञेय-पदार्थोंसे) भिन्नत्व ही है ।

प्र. सा./त.प्र./६० केवलस्यापि परिणामद्वारेण खेदस्य संभवोऽकान्तिक-मुक्तत्वं नास्तीति प्रस्थाप्यते । (उपाधिका) ।—यतश्च त्रिसमया-वच्छिन्नसकलपदार्थपरिच्छेदाकारवैश्वरूप्यप्रकाशनास्पदीभूतं चित्र-भित्तिस्थानीयमनन्तरूपस्वयं स्वमेव परिणमत्केवलमेव परिणामः, ततो कुतोऽप्यः परिणामो यद्द्वारेण खेदस्याभलाभः ।—प्रश्न—केवलज्ञानको भी परिणाम (परिणमन) के द्वारा खेदका सम्भव है, इसलिए केवलज्ञान एकात्मिक सुख नहीं है ! उत्तर—तोन कालरूप तोन भेद असमें किये जाते हैं ऐसे समस्त पदार्थोंकी ज्ञेयाकाररूप विविधताको प्रका-शित करनेका स्थानभूत केवलज्ञान चित्रित दोवारकी भाँति स्वयं ही अनन्तस्वरूप परिणमित होता है, इसलिए केवलज्ञान (स्वयं) ही परिणमन है । अन्य परिणमन कहाँ है कि जिससे खेदकी उत्पत्ति हो ।

नि. सा./ता. वृ./१०२ विश्वमन्त्रात् जानन्नपि पश्यन्नपि वा मनःप्रवृत्ते-रभावाद्वाह्यपूर्वकं वर्तनं न भवति तस्य केवलिनः ।—विश्वको निर-न्तर जानते हुए और देखते हुए भी केवलको मनःप्रवृत्तिका अभाव होनेसे इच्छा पूर्वक वर्तन नहीं होता ।

स्या.म./६/४८/२ अथ युष्मत्पक्षेऽपि यदा ज्ञानारमा सर्वं जगत्त्रयं व्याप्नो-तीत्युच्यते तदाद्युच्चिन्नासास्वादादीनामभ्युपालम्भसंभावनात् नरकादि-दुःखस्वरूपसंवेदनात्मकतया दुःखानुभवप्रसंगाच्च अनिष्टावपत्तिस्तुल्ये-वेति चेद, तदेतदुपपत्तिभिः प्रतिकर्तृमशक्तस्य भूतिभिरिवावकरणम् । यतो ज्ञानमप्राप्यकारि स्वस्थानस्थमेव विषयं परिच्छिन्नन्ति, न पुन-स्तत्र गर्वा, तत्कुतो भवतुपालम्भः समोचनः ।—प्रश्न—ज्ञानकी अपेक्षा जिनभगवान्को जगत्त्रयमें व्यापी माननेसे आप जैन लोगोंके भगवान्-को भी (शरीरव्यापी भगवान्) अनुचि पदार्थोंके रसास्वादनका ज्ञान होता है तथा नरक आदि दुःखोंके स्वरूपका ज्ञान होनेसे दुःखका भी अनुभव होता है, इसलिए अनिष्टावपत्ति दोनोंके समान है ! उत्तर—यह कहना असमर्थ होकर धूल फेंकनेके समान है । क्योंकि हम ज्ञानको अप्राप्यकार मानते हैं, अर्थात् ज्ञान आरमामें स्थित होकर ही पदार्थोंको जानता है, ज्ञेयपदार्थोंके पास जाकर नहीं । इसलिए आपका विमा हुआ दूषण ठीक नहीं है ।

२. केवलज्ञान सर्वांगसे जानता है

ध. १/१.१.१/२७/४८ सव्यावयवेहि दिदृशस्वङ्गा ।—जिन्होंने सर्वांग सर्व पदार्थोंको जान लिया है (वे सिद्ध हैं) ।

क. पा. १/१.१/४५६/६४/२. ज सैगावयवेण चैव गेण्हदि; सयलावयवगय-आवरणस्स जिम्मूलविणसे संते एगावयवेण गहणविरोहादो । तदो पत्तमपत्तं च अकमेण सयलावयवेहि जाणदि ति सिद्धं ।—यदि कहा जाय कि केवली आत्माके एकदेशमें पदार्थोंका ग्रहण करता है, तो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्माके सभी प्रदेशोंमें विद्यमान आवरणकर्मके निर्मूल विनाश ही जानेपर केवल उसके एक अवयवसे पदार्थोंका ग्रहण माननेमें विरोध आता है । इसलिए प्राप्त और अप्राप्त सभी पदार्थोंको युगपद अपने सभी अवयवोंसे केवली जानता है, यह सिद्ध हो जाता है ।

प्र. सा./त. प्र./७० सर्वतो विशुद्धस्य प्रतिनियतदेशविशुद्धेरन्तःस्वभावत समन्ततोऽपि प्रकाशते ।—(साध्यिक ज्ञान) सर्वतः विशुद्ध होनेके कारण प्रतिनियत प्रदेशोंकी विशुद्धि (सर्वतः विशुद्धि) के भीतर दूष जाने-से वह सर्वतः (सर्वात्मप्रदेशोंसे भी) प्रकाशित करता है । (प्र. सा./त. प्र./२२) ।

३. केवलज्ञान प्रतिबिम्बवत् जानता है

प. प्र./मू./१६ ओद्भूय अप्ये जाणिण जगु जाणियत्त हवेइ । अप्पहं करेइ भावइइ विजिज जेण वसेइ ।१६।—अपने आत्माके जाननेसे यह तीन लोक जाना जाता है, क्योंकि आत्माके भावरूप केवलज्ञानमें यह लोक प्रतिबिम्बित हुआ नस रहा है ।

प्र. सा./त. प्र./२०० अयैकस्य ज्ञायकभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभावत्वात् ...प्रतिबिम्बवत्तत्र...समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्तः...।—एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य प्रतिबिम्बवत् हुए हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है ।

४. केवलज्ञान टंकोर्कार्णवत् जानता है

प्र. सा./त. प्र./३५ परिच्छेदं प्रति नियतरत्वात् ज्ञानप्रत्यक्षतामनुभवन्तः शिलास्तम्भोत्कीर्णभूतभाविदेवबद्ध प्रकम्पापितस्वरूपाः ।—ज्ञानके प्रति नियत होनेसे (सर्व पर्यायों) ज्ञानप्रत्यक्ष वर्तती हुई पाषाणस्तम्भमें उत्कीर्ण भूत और भावि बेवोंकी भाँति अपने स्वरूपको अकम्पतया अपित करती है ।

प्र. सा./त. प्र./२०० अयैकस्य ज्ञायकस्वभावस्य समस्तज्ञेयभावस्वभाव-त्वात् प्रोक्तीर्णसिखितनिखतकीलितमज्जिहसमावर्तितः...समस्तमपि द्रव्यजातमेकक्षण एव प्रत्यक्ष्यन्तः...।—एक ज्ञायकभावका समस्त ज्ञेयोंको जाननेका स्वभाव होनेसे, समस्त द्रव्यमात्रको, मानों वे द्रव्य ज्ञायकमें उत्कीर्ण हो गये हों, चित्रित हो गये हों, भीतर घुस गये हों, कीलित हो गये हों, दूब गये हों, समा गये हों, इस प्रकार एक क्षणमें ही जो प्रत्यक्ष करता है ।

प्र. मा./त. प्र./३७ किंच चित्रपटस्थानीयत्वात् संविद । यथा हि चित्रपट्यामतिवाहितानामनुपस्थितानां वर्तमानानां च वस्तुनामा-लेस्याकाराः साक्षादेकक्षण एवावभासन्ते, तथा संविद्विस्तार्विपः ।—ज्ञान चित्रपटके समान है । जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक समयमें भासित होते हैं । उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी भासित होते हैं ।

५. केवलज्ञान अकम रूपसे जानता है

व. खं. १३/१६/सू. ८२/३४६...सव्वजोवे सव्वभावे सम्मं समं जाणदि पत्तदि विहग्गदि ति ।८२।—(केवलज्ञान) सब जोंकों और सर्व भावोंको सम्यक् प्रकारसे युगपत् जानते हैं, देखते हैं और विहार करते हैं । (प्र. सा./मू./७७; (यो. सा. अ./२६) ; (प्र. सा./त. प्र./६२/क४) ; (प्र. सा./त. प्र./३२, ३६) (ध. ६/४.१.४६/६०/१४२)

भ. आ./मू./२१४२ भावे सगविसयत्थे सूरौ जुगवं जह्वा पयासेइ । सव्वं वि तथा जुगवं केवलणणं पयासेदि ।२१४२।—जैसे सूर्य अपने प्रकाशमें जितने पदार्थ समाविष्ट होते हैं उन सबको युग-पत् प्रकाशित करता है, वैसे सिद्ध परमेश्वरका केवलज्ञान सम्पूर्ण ज्ञेयोंको युगपत् जानता है । (प. प्र./टी./१/६/७३) ; (पं. का./ता. वृ./२९४/१०) ; (इ सं./टी./१४/४२/७) ।

अष्ट सहस्रो/निर्यय सागर बम्भई/पृ. ४६. न खलु ह्रस्वभावस्य कश्चिद-गोचरोऽस्ति । यत्र क्रमेत् तत्स्वभावान्तरप्रतिषेधात् ।—‘ह्र’ स्वभाव-को कुछ भी अगोचर नहीं है, क्योंकि वह क्रमेत् नहीं जानता, तथा इससे अन्य प्रकारके स्वभावका उसमें निषेध है ।

प्र. सा./मू. ब. त. प्र./२१ सगे जेव ते विजाणदि उग्गहपुज्वाहिं किरियाहि । २१। ततोऽस्याहमसमाक्रान्तः...सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव ब्रजन्ति ।—वे उन्हें अबग्रहादि क्रियाओंसे नहीं जानते ।—अतः अक्रमिक ग्रहण होनेसे समक्ष संबेदनकी आसम्भनभूत समस्त द्रव्य पर्यायों प्रत्यक्ष हो हैं ।

प्र. सा./त. प्र./१७ यथा हि चित्रपटवाद्य...वस्तुनामावेष्ट्याकारः साक्षा-
देक्षण एवावभासन्ते तथा संविद्रिस्तावपि ।

--जैसे चित्रपटमें वस्तुओंके आवेष्ट्याकार साक्षात् एक सममें ही
भासित होते हैं, इसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी जानना । (ध.७/-
२.१.४६/८६/४), (प्र.सं./टी/११/२१६/१३), (नि.सा./ता.पू./४२) ।

१. केवलज्ञान तात्कालिकवत् जानता है

प्र.सा./पू./३७ तज्जालिगेव सव्वं सवसम्भूता हि पज्जया तासि । बहुन्ते ते
जाणे विससदो दम्भजादीणं ।३७ --उन द्रव्य जातियोंकी समस्त
विद्यमान और अविद्यमान पर्यायों तात्कालिक पर्यायोंकी भाँति
विशिष्टता पूर्वक ज्ञानमें वर्तती हैं । (प्र.सा./पू./४७)

२. केवलज्ञान सर्व क्षेत्रोंकी पृथक्-पृथक् जानता है

प्र. सा./पू./३७ बहुन्ते ते जाणे विससदो दम्भजादीणं ।३७ --द्रव्य
जातियोंकी सर्व पर्यायों ज्ञानमें विशिष्टता पूर्वक वर्तती हैं ।
प्र.सा./त.प्र./१२/क४ ज्ञेयकारो त्रिलोकीं पृथगपृथगथ चोत्तयस्स ज्ञानवृत्ति
।४। --ज्ञेयकारोंको (मानो पी गया है) इस प्रकार समस्त पदार्थोंको)
पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ ज्ञानवृत्ति युक्त ही
रहता है ।

३. केवलज्ञानकी सर्वग्राहकता

१. केवलज्ञान सब कुछ जानता है

प्र.सा./पू./४७ सव्वं अर्थं विचिन्त विसमं तं जाणं खाइयं भणियं ।"
--विचित्र और विषम समस्त पदार्थोंको जानता है उस ज्ञानको
क्षायिक कहा है ।

नि. सा./पू./१६७ सुत्तमसुत्तं दम्भं 'येयमियरं' सर्गं च सव्वं च । ऐक्यं-
तत्स दु जाणं पच्छस्समणियियं होइ ।१६७ --सूत-असूत, चेतन-
अचेतन, द्रव्योंकी, स्वको तथा समस्तको देखनेवालेका ज्ञान अती-
न्द्रिय है, प्रत्यक्ष है । (प्र.सा./पू./४४); (आप्त. प./३६/३२६/१०१/६);
स्व. स्तो./पू./१०६ "यस्य महर्षेः सकलपदार्थ-प्रत्यक्षबोधः समजनि
साक्षात् । सामरस्यं जगदपि सर्वं प्राज्ञसि धूया प्रणिषतसि स्म ।"
--जिन महर्षिके सकल पदार्थोंका प्रत्यक्षबोध साक्षात् रूपसे उत्पन्न
हुआ है, उन्हें देव मनुष्य सब हाथ जोड़कर नमस्कार करते हैं । (प.
सं./१/१२६); (ध.१०/४.२.४.१०७/३९६/६) ।

क.पा.१/१.१/३४६/६७/४ तन्हा निरावरणो केवलो भूवं भव्वं भव्वं सुहुमं
ववहियं विप्पवद्धं च सव्वं जाणहि पि सिद्धं । --इसलिए निरावरण
केवली...सूक्ष्म व्यवहित और विप्रकृष्ट सभी पदार्थोंको जानते हैं ।

ध.१/१.१.१/४६/३ स्वस्थिताशेषप्रमेयत्वतः प्राज्ञविश्वरूपाः । --अपनेमें
ही सम्पूर्ण प्रमेय रहनेके कारण जिसने विरवप्रताको प्राप्त कर
लिया है ।

ध.७/२.१.४६/८६/१० तद्वगवस्थाभावाद्वा । --क्योंकि, केवलज्ञानसे न
जाना गया हो ऐसा कोई पदार्थ ही नहीं है ।

पं.का/पू./४३की प्रसेपक गाथा नं. ६ तथा उसकी ता. वृ.टी/७७/६ जाणं
जेयमिचितं केवलजाणं ज होदि सुपणां । जेयं केवलजाणं जाणा-
णां च गण्थि केवलजिणे ।६। --न केवलें श्रुतज्ञानं नास्ति केवलजिनां
ज्ञानाज्ञानं च नास्ति क्वापि विषये ज्ञानं क्वापि विषये पुनरज्ञान-
मेव न किन्तु सर्वत्र ज्ञानमेव । --ज्ञेयके निविस्से उत्पन्न नहीं
होता इसलिए केवलज्ञानको श्रुतज्ञान नहीं कह सकते । और न ही
ज्ञानाज्ञान कह सकते हैं । किसी विषयमें तो ज्ञान हो और किसी
विषयमें अज्ञान हो ऐसा नहीं, किन्तु सर्वत्र ज्ञान ही है ।

२. केवलज्ञान समस्त लोकांशोंको जानता है

प्र.आ./पू./२१४९ पस्सहि जाणहि य त्था तिण्णि वि कोले सपज्जए
सव्वे । तद्वा लोगमसेत्तं पस्सहि भयवं विणवमोहो । --वे (सिद्ध
परमेष्ठी) सम्पूर्ण द्रव्यों व उनकी पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगत्को
तीनों कालोंमें जानते हैं । तो भी मैं मोहरहित ही रहते हैं ।

प्र.सा./पू./२३ आवा जाणपमाणं जाणं जेयपमाणमुद्धिहं । जेयं लोया-
लोयं तस्सा जाणं तु सव्वगयं ।२३ --आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान-
ज्ञेयप्रमाण है, ज्ञेय लोकांशों है, इसलिए ज्ञान सर्वगत है । (ध.१/
१.१.१६/१६८/३८६); (नि.सा./ता.पू./१६१/क.२७७) ।

पं.सं./प्रा./१/१२६ संपूर्णं तु समगं केवलसमसत्त सव्वभागयं । लोया-
लोयं विचिन्तिरं केवलजाणं मुणेयव्वा ।१२६। --जो सम्पूर्ण है, समग्र
है, असहाय है, सर्वभागत है, लोक और अलोकमें अज्ञानरूप
तिमिरसे रहित है, अर्थात् सर्व व्यापक व सर्वज्ञायक है, उसे केवल-
ज्ञान जानी । (ध.१/१.१.१६/१६६/३६०); (गो.जो./पू./-
४६०/७७२) ।

प्र.सं./पू./४९ जड्ढुक-मवेहो लोयालोयस्स जाणओ वट्ठा । --जड़ हो
गयी है अटकर्मकपी वेह जिसके तथा जो लोकांशोंको जानने देखने-
वाला है (बहु सिद्ध है) (प्र.सं./टी./१४/४२/७) ।

प. प्र./टी./६६/६४/८ केवलज्ञाने जाते सति--सर्व लोकांशोंकोस्वरूप
विज्ञायते । --केवलज्ञान हो जाने पर सर्व लोकांशोंका स्वरूप
जाननेमें आ जाता है ।

३. केवलज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य क्षेत्र काक भावको जानता है

प. सं.१३/१.४/सु. ८२/३४६ सई भयवं उत्पण्णणदरिसो सवेकासुर-
माधुसस्स लोगस्स अगदि गदि चयणोववाव बंधं मोक्खं इडिह
टिठदि जुदि अणुभाणं तव्वं कलं माणो माणसियं भुत्तं कवं पडि-
सेविदं आधिकम्मं अरहकम्मं सव्वलोए सव्वजोवे सव्वभावे सव्वं समं
जाणहि पस्सहि विहरदि ति ।८२--स्वयं उत्पन्न हुए ज्ञान और
दर्शनसे युक्त भगवाद् देवलोक और असुरलोकके साथ मनुष्यलोककी
अगति, गति, चयन, उपपाद, बन्ध, मोक्ष, बुद्धि, स्थिति, मुक्ति,
अणुभाग, तर्क, वल, मन, मानसिक, भुक्त, कृत, प्रतिसेवित, आदि-
कर्म, अरह, कर्म, सब लोकों, सब जीवों और मन भावोंको सम्यक्
प्रकारसे गुणवत् जानते हैं, देखते हैं और विहार करते हैं ।

ध.१३/१.४.८२/३४०/१२ संसारिणो बुद्धिहा तसा थावरा चेदि ।...तत्थ
वणकदिकाइया अणंतवियप्पा; सेसा अस्सेज्जवियप्पा । एवै सव्व-
जोवे सव्वलोगटिठवे जाणहि ति भणिदं होवि । --जीव हो प्रकारके
हैं--त्रस और स्थावर ।...इनमेंसे वनस्पतिकायिक अनन्तप्रकारके हैं
और शेष अस्तव्यात प्रकारके हैं (अर्थात् जीवसमासोंकी अपेक्षा जीव
अनेक भेद रूप हैं) ; केवलो भगवाद् समस्त लोकमें स्थित, इन सब
जीवोंको जानते हैं । यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

प्र. सा./त. प्र./४४ अतीन्द्रियं हि ज्ञानं यदधूर्तं यन्मूर्तेष्वप्यतीन्द्रियं
याप्रच्छन्नं च तात्सकलं स्वपरविकल्पान्तःपाति प्रेक्षत एव । तस्य
सम्बन्धपूर्तेषु धर्माधर्मादिषु, मूर्तेष्वप्यतीन्द्रियेषु परमाण्वारिषु द्रव्य-
प्रच्छन्नेषु कालादिषु क्षेत्रप्रच्छन्नेष्वलोकाकाशप्रवेशादिषु, कालप्रच्छ-
न्नेष्वसंप्रतिपत्तिक्रियादिषु, भावप्रच्छन्नेषु स्फुटपर्यायांस्तर्लानसूक्ष्म-
पर्यायिषु सर्वेष्वपि स्वपरव्यवस्थाव्यवस्थितेष्वस्मिन् द्रव्यं प्रवक्ष्यत्वात् ।
--जो अधूर्त है, जो मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय है, और जो
प्रच्छन्न (ढंका हुआ) है, उस सबको, जो कि सब व पर इन दो श्रेणियोंमें
समा ज ता है उसे अतीन्द्रिय ज्ञान अवश्य देखता है । अधूर्त द्रव्य
धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय आदि, मूर्त पदार्थोंमें भी अतीन्द्रिय
परमाणु इत्यादि, तथा द्रव्यमें प्रच्छन्न काल इत्यादि, क्षेत्रमें प्रच्छन्न
अलोकाकाशके प्रवेश इत्यादि, कालमें प्रच्छन्न असांस्कृतिक (अतीत-
अनागत) पर्यायों, तथा भाव प्रच्छन्न स्थूलपर्यायोंमें अन्तर्लान सूक्ष्म

पर्यायों हैं उन सबको जो कि स्व और परके भेदसे विभक्त हैं उन सबका वास्तवमें उस अतीन्द्रियज्ञानके दृष्टपना है।

प्र. सा./त. प्र./२१ ततोऽस्याक्रमसमाक्रान्तसमस्तद्रव्यक्षेत्रकालभावतया समक्षसंवेदनालम्बनभूताः सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति। — इसलिये उनके समस्त द्रव्य क्षेत्र काल और भावका अक्रमिक ग्रहण होनेसे समक्ष-संवेदन (प्रत्यक्ष ज्ञान) को आलम्बनभूत समस्त द्रव्य व पर्यायों प्रत्यक्ष ही हैं। (प्र. सं./टी/४/१७/६)

प्र. सा./त. प्र./४७ असन्ध्यातिविस्तरेण अनिवारितप्रसरप्रकाशशालितया क्षाधिकज्ञानमवश्यमेव सर्वदा सर्वत्र सर्वथा सर्वमेव जानीयात्। — अथवा अतिविस्तारसे बस हो—जिसका अनिवार फेलाव है, ऐसा प्रकाशमान होनेसे क्षाधिकज्ञान अवश्यमेव, सर्वदा सर्वत्र, सर्वथा, सर्वको जानता है।

७. केवलज्ञान सर्व द्रव्य व पर्यायोंको जानता है

प्र. सा./सू./४६ एवम् अणतपञ्चममेगमणं ताणि वच्मि जादहि। न भिजाणादि अहि भुगवं किंच सो सम्वाणि जाणाहि। — यदि अनन्त पर्यायवाले एक द्रव्यको तथा अनन्त द्रव्य समूहको नहीं जानता तो वह सब अनन्त द्रव्य समूहको कैसे जान सकता है।

प्र. सा./सू./२१४०-४१ सखेहि पज्जएहि यं संवुणं सखवन्नेहि। २१४०... तह वा लोगमसेसं पस्सदि भयवं विगवमोहो। २१४१—सम्पूर्ण द्रव्यों और उनकी सम्पूर्ण पर्यायोंसे भरे हुए सम्पूर्ण जगत्को सिद्ध भगवान् देखते हैं, तो भी वे मोहरहित ही रहते हैं।

त. सू./१/२६ सर्वद्रव्यपर्यायिषु केवलज्ञानः।

स. ति./१/२६/१३६/८ सर्वेषु द्रव्येषु सर्वेषु पर्यायेष्विति। जीवद्रव्याणि तावदन्तान्तान्तानि, पुद्गलद्रव्याणि च ततोऽप्यन्तान्तान्तानि अणु-स्कन्धमेवमिहानि, धर्मधर्मिकाशानि त्रीणि, कालश्चासंख्येयस्तेषां पर्यायाश्च त्रिकालयुधः प्रत्येकमन्तान्तान्तास्तेषु। द्रव्यं पर्यायजातं न किंचित्केवलज्ञानस्य विषयभाववत्किञ्चान्तमस्ति। अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञापनार्थं सर्वद्रव्यपर्यायिषु इत्युच्यते। — केवलज्ञानकी प्रवृत्ति सर्व द्रव्योंमें और उनकी सर्व पर्यायोंमें होती है। जीव द्रव्य अनन्तान्त है, पुद्गलद्रव्य इनसे भी अनन्तान्तगुणे हैं जिनके अणु और स्कन्ध ये भेद हैं। धर्म अधर्म और आकाश ये तीन हैं, और काल अस्तित्वात् है। इन सब द्रव्योंकी पृथक् पृथक् तीनों कालोंमें होनेवाली अनन्तान्त पर्यायों हैं। इन सबमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति होती है। ऐसा न कोई द्रव्य है और न पर्याय समूह है जो केवल-ज्ञानके विषयके परे हो। केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है इसी बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायिषु' कहा है। (रा. वा./१/२६/६/६०/४)

अष्टाशती/का १०६/निर्णयसागर बम्भई—साक्षात्कृतेरेव सर्वद्रव्यपर्यायाश्च परिच्छिनत्ति (केवलज्ञानेन प्रत्यक्षेण केवली) नाम्यतः (नागमात्) इति। — केवली भगवान् केवलज्ञान नामवाले प्रत्यक्षज्ञानके द्वारा सर्व द्रव्यों व सर्व पर्यायोंको जानते हैं, आगमादि अन्य ज्ञानोंसे नहीं।

ब./१/१.१.१/२७/४८ सवभावमेहि विदुस्तत्त्वज्ञा। — जिन्होंने सम्पूर्ण पर्यायों सहित पदार्थोंको जान लिया है।

प्र. सा./त. प्र./२१ सर्वद्रव्यपर्यायाः प्रत्यक्षा एव भवन्ति। — (उस ज्ञानके) समस्त द्रव्य पर्यायों प्रत्यक्ष ही हैं।

नि. सा./ता. व./४३ त्रिकालत्रिलोकवतिस्थावरजंगमात्मकनिबिलद्रव्य-गुणपर्यायैकसमयपरिचिद्वृत्तिसमर्थसकलविमलकेवलज्ञानावस्थत्वात्त्रि-मूर्द्धरात्। — तीन काल और तीन लोकके स्थावर जंगमस्वरूप समस्त द्रव्य-गुण-पर्यायोंको एक समयमें जाननेमें समर्थ सकल विमल केवल-ज्ञान रूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मूर्द्ध है।

५. केवलज्ञान त्रिकाणी पर्यायोंको जानता है

ध. १/१.१.१३६/१६६/३८६ एय-दधियमिं जे अथ-पञ्जया वयणपञ्जया वावि। तीहाजागवधुदा तावदियं तं हवह दव्वं। — एक द्रव्यमें अतीत अनागत और गायामें जाये हुए अपि शब्दसे वर्तमान पर्याय-रूप जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है (जो केवलज्ञानका विषय है)। (गो. जी./सू./५८२/१०२३) तथा (क. पा./१/१.१/४१६/२२/२), (क. पा./१/१.१/४४६/६४/४) (प्र. सा./त. प्र./५२/क४) (प्र. सा./त. प्र./३६, २००)

ध. ६/४.१.४६/५०/१४२ क्षाधिकमेकमनन्तं त्रिकालसर्वार्थयुगपदवभासम्। निरतिशयमत्ययच्युतमव्यवधानं जिनज्ञानम्। ५०—जिन भगवात्का ज्ञान क्षाधिक, एक अर्थात् असहाय, अनन्त, तीनोंकालोंके सर्वपदार्थोंको युगपत् प्रकाशित करनेवाला निरतिशय, विनाशसे रहित और व्यवधानसे विमुक्त है। (घ. १/१.१.१/२४/१०२३), (घ. १/१.१.२/६६/१); (घ. १/१.१.१/१६/३३/३); (घ. ६/१.१.१.१/२६/६); (घ. १३/१.५६/३४६/८) (घ. १४/४/६); (क. पा./१/१.२/६२/४३/६) (प्र. सा./त. प्र. २६/३७/६०) (प्र. मा. टी./६/२/६१/१०) (न्याय बिम्बु/२६१-२६२ चौखम्बा सीरीज)

६. केवलज्ञान सद्भूत व असद्भूत सब पर्यायोंको जानता है

प्र. सा./सू./३७ तत्कालिगेव सखे सदसम्भूदा हि पञ्जया तासि। वट्टंते ते णणे बित्तेसदो वच्मिजाणीणं। ३७—उन जीवादि द्रव्य जातियोंकी समस्त विद्यमान और अविद्यमान पर्यायों तत्कालिक पर्यायोंको भाँति ज्ञप्तिपूर्वक ज्ञानमें वर्तती हैं। (प्र. सा./त. प्र./३७.३६, ३६, ४१) यो. सा./अ/१/२८ अतीता भाविनश्चार्थाः स्वे स्वे काले यथाखिला। वृत्त-मानास्तत्तद्द्रव्यं तानापि केवलं। २८। — भूत और भावी समस्त पदार्थ जिस रूपसे अपने अपने कालमें वर्तमान रहते हैं, केवलज्ञान उन्हें भी उसी रूपसे जानता है।

७. प्रयोजनभूत व अप्रयोजनभूत सबको जानता है

ध. ६/४.१.४४/११८ ज च खीजावरणो परिमियं चेव जाजदि, जिप्प-डिम्भंस्स सयलत्थावगमणसहावस्स परिमियत्थावगमजिरोहादो। अत्रोपयोगी श्लोकः—“हो केये कथमहं स्यादसति प्रतिबंधरि। शब्दोऽपिमदहिको न स्यादसति प्रतिबंधरि।” २६। — आवरणके झीं हो जाने पर आत्मा परिमितको ही जानता हो यह तो हो नहीं सकता क्योंकि, प्रतिबन्धसे रहित और समस्त पदार्थोंके जानने रूप स्वभाव से संयुक्त उसके परिमित पदार्थोंके जाननेका विरोध है। यहाँ उपयोगी श्लोक—“ज्ञानस्वभाव आत्मा प्रतिबन्धकका अभाव होनेपर ज्ञेयके विषयमें ज्ञानरहित कैसे हो सकता है। क्या अग्नि प्रतिबन्धकके अभावमें दाहपदार्थका दाहक नहीं होता है। होता ही है। (क. पा./१/१.१/४४/११/६६)

त्या. म./१/६/१२ आह यथेवम् अतीतवोधविषयेवास्तु, अनन्तविज्ञानमि-त्यतिरिच्यते। बोधविषयेऽप्यभिहितानन्तविज्ञानत्वस्य। न। केरिचहोषाभावेऽपि तत्तन्मयुपगमात्। तथा च वैशेषिकमननम्—“सर्वं पश्यतु वा मा वा तत्पमिदं” तु पश्यतु। कीटसंख्यापरिज्ञानं तस्य नः कोपयुज्यते। तस्मादनुज्ञानगतं ज्ञानमस्य विचार्यताम्। प्रमाणं दूरदर्शी केदेते गुधानुपासमे। तन्मत्तव्यपोहार्थमनन्तविज्ञान-मिष्युष्टमेव। विज्ञानानन्तं विना एकस्याप्यर्थस्य यथावत् परि-ज्ञानाभावात्। तथा चार्थम्—(वे० श्रुतकेवली/२/६) प्रह—केवलीके साथ 'अतीत बोध' विशेष देना ही पर्याप्त है, 'अनन्तविज्ञान' भी कहनेकी क्या आवश्यकता। कारण कि बोधोंके नष्ट होनेपर अनन्त विज्ञानकी प्राप्ति अवश्यंभावी है। उक्त—कि तने ही बाह्य बोधोंका

नाश होने पर भी अनन्तविज्ञानकी प्राप्ति स्वीकार नहीं करते, अत एव 'अनन्तविज्ञान' विशेषण दिया गया है। वैशेषिकोंका मत है कि 'ईश्वर सर्व पदार्थोंको जाने अधवा न जाने, वह इष्ट पदार्थोंको जाने इतना ही बस है। यदि ईश्वर कीइँकी संख्या गिनने केठे तो वह हमारे किस कामका?' तथा "अतएव ईश्वरके उपयोगी ज्ञानकी ही प्रधानता है, क्योंकि यदि दूर तक देखनेवालेको ही प्रमाण माना जाये तो फिर हमें भी पशुपक्षियोंकी भी पूजा करनी चाहिए। इस मतका निराकरण करनेके लिए ग्रन्थकारने अनन्तविज्ञान विशेषण दिया है और यह विशेषण ठीक ही है, क्योंकि अनन्तज्ञानके बिना किसी वस्तुका भी ठीक-ठीक ज्ञान नहीं हो सकता। आगमका बचन भी है—'जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है और सर्वको जानता है वह एकको जानता है।'"

८. केवलज्ञानमें हमसे भी अनन्तगुणा जाननेकी सामर्थ्य है

रा.बा./१/२६/६/६०/५ यावन्लोकालां कस्वभावोऽनन्तः तावन्तोऽनन्ता-
नन्ता यद्यपि स्युः, तानपि ज्ञातुमस्य सामर्थ्यमस्तीत्यपरिमित-
माहारम्यं तत् केवलज्ञानं वेदितव्यम्।—जितना यह लोकालोक
स्वभावसे ही अनन्त है, उससे भी यदि अनन्तानन्त विश्व है तो
उसको भी जाननेकी सामर्थ्य केवलज्ञानमें है, ऐसा केवलज्ञानका
अपरिमित माहारम्य जानना चाहिए।

आ.अनु./२१६ वसति भूमि समस्तं सापि संधारिताम्यै, उदरमुपनिविष्टा
सा च ते वा परम्यः। तदपि किल परेण ज्ञानकोणे निलीनं बहति
कथमिहाप्यो गर्भमारमाधिकेभु ॥२१६॥—जिस पृथिवीके ऊपर सभी
पदार्थ रहते हैं वह पृथिवी भी दूसरोंके द्वारा—अर्थात् बनोदधि, घन
और तनुवातबलयोंके द्वारा धारण की गयी है। वे पृथिवी और वे
तीनों वातबलय भी आकाशके मध्यमें प्रविष्ट हैं, और वह आकाश
भी केवलियोंके ज्ञानके एक मध्यमें निलीन है। ऐसी अवस्थामें यहाँ
दूसरा अपनेसे अधिक गुणोंवालेके विषयमें कैसे गर्भ धारण करता है?

९. केवलज्ञानकी सर्व समर्थ न माने सो अज्ञानी है

स.सा./आ./४१५/क२५ स्वक्षेत्रस्थितये पृथिविधरक्षेत्रस्थितार्थोऽकम्नात्,
तुच्छाद्भूय पशुः प्रणश्यति चिदाकारात् सहायैर्बभूवुः। स्याद्वादी तु
वसत् स्वधामनि परक्षेत्रे विद्वान्निस्तर्ता, स्वाकार्योऽपि न तुच्छतामनु-
भरत्याकारकं परात् ॥२१५॥—एकान्तवादी अज्ञानी, स्वक्षेत्रमें रहने-
के लिए भिन्न-भिन्न परक्षेत्रोंमें रहे हुए क्षेत्रपदार्थोंको छोड़नेसे, क्षेत्र-
पदार्थोंके साथ क्षेत्रम्यके आकारोंका भी बमन करता हुआ तुच्छ
होकर नाशको प्राप्त होता है; और स्याद्वादी तो स्वक्षेत्रमें रहता हुआ,
परक्षेत्रमें अपना नास्तित्व जानता हुआ, क्षेत्र पदार्थोंको छोड़ता हुआ
भी पर-पदार्थोंमेंसे क्षेत्रम्यके आकारोंको खींचता है, इसलिए तुच्छता-
को प्राप्त नहीं होता।

४. केवलज्ञानकी सिद्धिमें हेतु

१. यदि सर्वको नहीं जानता तो एकको भी नहीं जान सकता

प्र.सा./४८-४९ जो न विज्ञानदि जुगर्ब अत्ये तिनकालिगे तिहुवन्तये।
जातुं तस्स न सकर्क सपज्जमं इवमेव वा ॥४८॥ इत्थं अणंतपज्जय-
मेगमर्गतामि इवजाहामि। न विज्ञानदि अदि जुगर्ब किं सो
सव्वाणि जानादि ॥४९॥—जो एक ही साथ वैकालिक त्रिभुवनस्थ
पदार्थोंको नहीं जानता, उसे पर्याय सहित एक (आरव—टीका) प्रव्य

भी जानना शक्य नहीं ॥४८॥ यदि अनन्त पर्यायवाले एक प्रव्यको तथा
अनन्त प्रव्य समूहको एक ही साथ नहीं जानता तो वह सबको कैसे
जान सकेगा? ॥४९॥ (यो.सा./अ./१/२६-३०)

नि.सा./मू./१६८ पुष्कृतसयसंदर्भ जाणागुणपञ्चएण संजुतं। को न
पेचत्रयं सम्मं परोक्खदिट्ठो ह्वे तस्स/१६८/—विविध गुणों और
पर्यायोंसे संयुक्त पुरोक्त समस्त प्रव्योंको जो सम्यक् प्रकारसे नहीं
देखता उसे परोक्ष बर्णन है।

स.सि./१/१२/१०४/८ यदि प्रत्येकवशावति सर्वज्ञत्वमस्य नास्ति योगिनः,
क्षयस्यानन्त्यात्।—यदि प्रत्येक पदार्थको (एक एक करके) हमसे
जानता है तो उस योगीके सर्वज्ञताका अभाव होता है क्योंकि क्षय
अनन्त है।

स्या, न./१/१२१ में उद्धृत—जे एगं जानइ, से सब्ब जानइ, जे सब्बं
जानइ से एगं जानइ। (आचारंग सूत्र/१/३/४/सूत्र १२१)। तथा
एको भावः सर्वथा येन दृष्टः सर्वे भावाः सर्वथा तेन दृष्टाः। सर्वे
भावाः सर्वथा येन दृष्टा एको भावः सर्वथा तेन दृष्टः।—जो एकको
जानता है वह सर्वको जानता है और जो सर्वको जानता है वह एकको
जानता है। तथा—जिसने एक पदार्थको सब प्रकारसे देखा है उसने
सब पदार्थोंको सब प्रकारसे देखा है। तथा जिसने सब पदार्थोंको सब
प्रकारसे जान लिया है, उसने एक पदार्थको सब प्रकारसे जान
लिया है।

श्लो. बा./२/१५/१४/१६२/१७ यथा वस्तुस्वभावं प्रत्ययोत्पत्तौ कस्य-
चिदनास्त्यतस्तु प्रत्ययप्रसंगात्...।—जैसी वस्तु होगी वैसा ही
हुबहु ज्ञान उत्पन्न होवे तब तो चाहे जिस किसीको जनादि अनन्त
वस्तुके ज्ञान होनेका प्रसंग होगा (क्योंकि जनादि अनन्त पर्यायोंसे
समवेत ही सम्पूर्ण वस्तु है)।

ज्ञा./३४/१३ में उद्धृत—एको भावः सर्वभावस्वभावः, सर्वे भावा एक-
भावस्वभावाः। एको भावस्तत्त्वतो येन बुद्धः सर्वे भावास्तत्त्वतस्तेन
बुद्धाः।—एक भाव सर्वभावोंके स्वभावस्वरूप है और सर्व भाव एक
भावके स्वभाव स्वरूप है; इस कारण जिसने तत्त्वसे एक भावको जाना
उसने समस्त भावोंको यथार्थतया जाना।

नि.सा./ता.३./१६८/क २८४ यो नैव परयति जगत्प्रयमेकैव, कालत्रयं
च तरसा सकलज्ञमानी। प्रत्यक्षदृष्टिरतुला न हि तस्य निर्व्य,
सर्वज्ञता कथमिहास्य जहात्मनः स्यात्।—सर्वज्ञताके अभिमानवाला
जो जीव क्षीण एक ही कालमें तीन जगत्को तथा तीन कालको नहीं
देखता, उसे सदा (कदापि) अतुल प्रत्यक्ष बर्णन नहीं है; उस
जहात्मनको सर्वज्ञता किस प्रकार होगी।

२. यदि त्रिकालको न जाने तो इसकी दिव्यता ही क्या

प्र.सा./मू./३६ यदि पञ्चस्वमजायं पञ्चायं पलहयं च जानस्स। न
हवदि वा तं ज्ञाणं दिव्यं ति हि के परुनेति।—यदि अनुत्पन्न पर्याय
न नष्ट पर्याय ज्ञानके प्रत्यक्ष न हों तो उस ज्ञानको दिव्य कौन
कहेगा।

३. अपरिमिति विषय ही तो इसका माहात्म्य है

स.सि./१/२६/१३६/१९ अपरिमितमाहारम्यं हि उचिति ज्ञापनार्थं
'सर्वद्रव्यपर्यायिषु' इत्युच्यते—केवलज्ञानका माहारम्य अपरिमित है,
इसी बातका ज्ञान करनेके लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायिषु' पद कहा
है। (रा.बा./१/२६/६/६०/६)।

४. सर्वज्ञत्वका अभाव कहनेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है

सि.वि./धृ./८/१५-१६ सर्वात्मज्ञानविज्ञेयतत्त्वं विवेचनम्। नो चेन्न-
वेत्तव्यं तस्य सर्वज्ञाभावविस्वयम् ॥१५॥ तज्ज्ञेयज्ञानवैकल्यादि यदि

बुध्येत न स्वयम् ॥१॥ नरः शरीरी बन्ता वासकलहं जगद्विषम् । सर्वज्ञः स्यात्ततो नास्ति सर्वज्ञाभावसाधनम् ॥१६॥—सब जीवोंके ज्ञान तथा उनके द्वारा ज्ञेय और अज्ञेय तत्त्वोंको प्रत्यक्षसे जाननेवाला क्या स्वयं सर्वज्ञ नहीं है ? यदि वह स्वयं यह नहीं जानता कि सब जीव सर्वज्ञके ज्ञानसे रहित हैं तो वह स्वयं कैसे सर्वज्ञके अभावका ज्ञाता हो सकता है ? भाष्य कह आये कि सब आत्माओंकी असर्वज्ञता प्रत्यक्षसे नहीं जानते किन्तु अनुमानसे जानते हैं अतः उक्त शेष नहीं आता । तो पुरुष विशेषको भी बस्तुत्व आदि सामान्य हेतुसे असर्वज्ञत्वका साधन करनेमें भी उक्त कथन समान है क्योंकि सर्वज्ञता और बस्तुत्वका कोई विरोध नहीं है सर्वज्ञ बन्ता हो सकता है । प्याय. वि./बु./१/१६/२८६ पर उद्धृत (मीमांसाश्लोको बोधना/१३४-१३५) “सर्वज्ञोऽप्यमिति शेषं तत्कालेऽपि बुधुस्तुभिः । तज्ज्ञानज्ञेय-विज्ञानरहितैर्मन्यते कथम् ॥१३४॥ कल्पनीयारब्ध सर्वज्ञा भवेद्युर्ब-ह्वस्तव । य एव स्यादसर्वज्ञः स सर्वज्ञं न बुध्यते ॥१३५॥”—उस काल में भी जो जिज्ञासु सर्वज्ञके ज्ञान और उसके द्वारा जाने गये पदार्थोंके ज्ञानसे रहित हैं वे “यह सर्वज्ञ है” ऐसा कैसे जान सकते हैं ? और ऐसा माननेपर आपको बहुतसे सर्वज्ञ मानने होंगे क्योंकि जो भी असर्वज्ञ है वह सर्वज्ञको नहीं जान सकता ।

द. सं./टी./५०/२११६ नास्ति सर्वज्ञोऽनुपलब्धः । खरविषाणवत् । तत्र प्रत्युत्तर—किमत्र देशेऽत्र काले अनुपलब्धः, सर्वदेशे काले वा । यद्यत्र देशेऽत्र काले नास्ति तदा सम्मत एव । अथ सर्वदेशकाले नास्तीति भण्यते तज्ज्ञानत्रयं कालत्रयं सर्वज्ञरहितं कथं ज्ञातं भवता । ज्ञानं चेत्तद्भि भवानेव सर्वज्ञः । अथ न ज्ञातं तर्हि निषेधः कथं क्रियते ॥१॥—यद्युक्तं खरविषाणवदिति दृष्टान्तवचनं तदप्यनुचितम् । खर विषाणं नास्ति गवादी तद्वतीत्यरयन्तामात्रो नास्ति यथा तथा सर्वज्ञस्यापि नियतदेशकालादिष्वभावेऽपि सर्वथा नास्तिरत्वं न भवति इति दृष्टान्तवृत्तं गतम् । —प्रश्न—सर्वज्ञ नहीं है, क्योंकि उसकी प्रत्यक्ष उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग ? उत्तर—सर्वज्ञकी प्राप्ति इस देश व इस क. में नहीं है वा सब देशों व सब कालोंमें नहीं है । यदि कहो कि इस देश व इस कालमें नहीं तब तो हमें भी सम्मत है ही । और यदि कहो कि सब देशों व सब कालोंमें नहीं है, तब हम पूछते हैं कि यह तुमने कैसे जाना कि तीनों जगत व तीनों कालोंमें सर्वज्ञ नहीं है ? यदि कहो कि हमने जान लिया तब तो तुम ही सर्वज्ञ सिद्ध हो चुके और यदि कहो कि हम नहीं जानते तो उसका निषेध कैसे कर सकते हो ? (इस प्रकार तो हेतु दूषित कर दिया गया) अब अपने हेतुकी सिद्धिमें जो आपने गधेके सींगका दृष्टान्त कहा है वह भी उचित नहीं है, क्योंकि भले ही गधेको सींग न हो परन्तु बैल आदिको तो है ही । इसी प्रकार यद्यपि सर्वज्ञका किसी नियत देश तथा काल आदिमें अभाव हो पर उसका सर्वथा अभाव नहीं हो सकता । इस प्रकार दृष्टान्त भी दूषित है । (पं. का./ता. बु./२६/६५/११)

५. बाधक प्रमाणका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि. वि./मू./८/५-७/५३७-५३८ “प्रामाण्यमनुसृष्टेरेषेषाऽप्राधाविनि-रब्धया । निर्णीतासंभवद्वाधः सर्वज्ञो नेति साहसम् ॥६॥ सर्वज्ञेऽस्तीति विज्ञानं प्रमाणं स्वत एव तत् । बोधत्कारणाभावाद् बाधकासंभ-वादि ॥७॥—जिस प्रकार बाधकाभावके विनिरचयसे बधु आदिसे अन्य ज्ञानको प्रमाण माना जाता है उसी प्रकार बाधाके असंभवका निर्माण होनेसे सर्वज्ञके अस्तित्वको नहीं मानना यह अति साहस है ॥६॥ ‘सर्वज्ञ है’ इस प्रकारके प्रबचनसे होने वाला ज्ञान स्वतः ही प्रमाण है क्योंकि उस ज्ञानका कारण सर्वोप नहीं है । भाष्य कह आये कि ‘सर्वज्ञ है’ यह ज्ञान बाध्यमान है किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उसका कोई बाधक भी नहीं है । (द. सं./टी./५०/२१३७) (पं. का./ता. बु./२६/६६.१३) ।

आप्त.प./यू./६६-११० सुनिश्चितान्वयावधेतोः प्रसिद्धव्यतिरेक-ज्ञाताऽहं विरक्तत्वात्मानमेवं सिद्धयेदवाधितः ॥६६॥—एवं । सुनिर्णीतासंभवद्वाधकात् । सुखवद्विरक्तत्वज्ञः सोऽहं भवानिह ॥१०१॥—प्रत्येयपना हेतुकः अन्यत्र अच्छी तरह सिद्ध है । उसका व्यतिरेक भी प्रसिद्ध है, अतः उससे अहंत्व निर्वाधर समस्त पदार्थोंका ज्ञाता सिद्ध होता है ॥६६॥ (१)—त्रिकाल त्रिलं को न जाननेके कारण इन्द्रिय प्रत्यक्ष बाधक नहीं है ॥६७॥ (२)—वे सत्ताको विषय करनेके कारण अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति ६ आगम भी बाधक नहीं है ॥६८॥ (३)—अनैकान्तिक होनेके का पुरुषत्व व बस्तुत्व हेतु(अनुमान) बाधक नहीं है—(२०) केवलज्ञान/ ॥६९-१०० ॥ ४)—सर्व मनुष्योंमें समानताका अभाव होनेसे उपमान बाधक नहीं है ॥१०१॥ (५)—अन्यधामुपपत्तिसे शून्य होनेसे अर्थाप-बाधक नहीं है ॥१०२॥ (६)—अपौरुषेय आगम केवल यज्ञादिके विष-में प्रमाण है, सर्वज्ञकृत आगम बाधक हो नहीं सकता और सर्वज्ञ आगम स्वतः बाधक है ॥१०३-१०४॥ (७)—सर्वज्ञत्वके अनुभव स्मरण बिहीन होनेके कारण अभाव प्रमाण भी बाधक नहीं है अथ असर्वज्ञत्वकी सिद्धिके अभावमें सर्वज्ञत्वका अभाव कहना भी अति है ॥१०५-१०६॥ इस प्रकार बाधक प्रमाणोंका अभाव अच्छी त निश्चित होनेसे सुखकी तरह विरक्तत्वोंका ज्ञाता—सर्वज्ञ रि होता है ॥१०६॥

६. अतिज्ञान पूज्य होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

ध. ६/४.२.४४/११३/७ कथं सम्बन्धं बहुवृत्तमायमन्तो १...यवकेव-सखीओ...वैच्छतएण सोहम्मिसेण तत्स कयपूजणहाणुवन्तोद-ण च विजाणापूजार विद्याहिषारो...साहम्माभावादो... बद्धि-यादो वा । —प्रश्न—भगवान् बद्धमान सर्वज्ञ थे यह कैसे रि होता है ? उत्तर—भगवान्में स्थित नवकेवल बन्धको देखनेवा-सौधर्म्यद्वारा की गयी उनकी पूजा क्योंकि सर्वज्ञताके बिना । नहीं सकती । यह हेतु विद्यावादिदियोंकी पूजासे व्यभिचरित न होता, क्योंकि व्यन्तरो द्वारा की गयी और वैवेन्द्रों द्वारा की ग-पूजासे समानता नहीं है ।

७. केवलज्ञानका अंश सर्व प्रत्यक्ष होनेसे केवलज्ञा-सिद्ध है

क.पा. १/१/६३१/४४ ण च केवलगाणमसिद्धं ; केवलगाणंसस्स ससंवेया पञ्चवखेण जिञ्जाहेणुवत्तादो । ण च अवयवे पञ्चवखे संते अवयव-परोक्षोत्ति जुत्तं ; चत्तिवदियविसयीकयअवयवत्थं भस्स वि परं वत्थपसंगाहो । —यदि कहा जाय कि केवलज्ञान असिद्ध है, तो ३ बात नहीं है, क्योंकि स्वसंवेदन प्रत्यक्षके द्वारा केवलज्ञानके अंश (मति आदि) ज्ञानकी निर्वाध रूपसे उपलब्धि होती है । अवयव प्रत्यक्ष हो जाने पर सहवर्ती अन्य अवयव भले परोक्ष रहें, पर अवयवी परोक्ष नहीं कहा जा सकता, क्योंकि ऐसा मानने पर च इन्द्रियके द्वारा जिसका एक भाग प्रत्यक्ष किया गया है उस स्तम्भ भी परोक्षताका प्रसंग प्राप्त होता है ।

स्या.न./१०/११७/६ तस्मिन्सिद्धं ज्ञानतारतम्यं कश्चिद्विश्राप्तस्य, ता-तम्यत्वात् आकाशे परिणामसारतम्यवत् । —ज्ञानकी हार्नि अ-बुद्धि किसी जीवमें सर्वोत्कृष्ट रूपमें पायी जाती है, हार्नि, बुद्धि हो-से । जैसे आकाशमें परिणामकी सर्वोत्कृष्टता पायी जाती है वैसे ज्ञानकी सर्वोत्कृष्टता सर्वज्ञमें पायी जाती है ।

८. सूक्ष्मादि पदार्थोंके प्रमेय होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

आप्त.मी./५ सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः प्रत्यक्षाः कस्यचिद्यथा । अनुमेयरवतो-
ऽन्यादिरिति सर्वज्ञसंस्थितिः । ६। —सूक्ष्म अर्थात् परमाणु आदिक,
अन्तरित अर्थात् कालकरि दूर राम रावणादि और दूरत्व अर्थात्
सेत्रकरि दूर मेरु आदि किसी न किसीके प्रत्यक्ष अवश्य हैं, क्योंकि
ये अनुमेय हैं । जैसे अग्नि आदि पदार्थ अनुमानके विषय हैं सो ही
किसीके प्रत्यक्ष भी अवश्य होते हैं । ऐसे सर्वज्ञका भले प्रकार निश्चय
होता है । (न्या.वि./मू./३/२६/२६८) (सि.वि./मू./८/३१/५७३) (न्या.
वि./मू./३/२०/२८८ में उद्धृत) (आप्त.प./मू./५=६१) (काव्य मोमांसा
५) (इ.सं./टो./५०/२१३/१०) (पं.का./ता.बु./२६/६६/१४) (सा.प्र./१७/
२३७/७) (न्या.टो./२/४२१-२३/४१-४४)

९. प्रतिबन्धक कर्मोंका अभाव होनेसे सर्वज्ञत्व सिद्ध है

सि.वि./मू./५=६ ज्ञानस्यातिशयात् सिध्येद्विभुत्वं परिमाणवत् । नैषध
कचिद्विषयमलहानेस्तिमिराक्षयम् । ८। माणिक्यादेर्मलस्यापि व्यावृत्ति-
रतिशयवती । आत्यन्तिकी भवत्येव तथा कस्यचिदात्मनः । ९। —जैसे
परिमाण अतिशययुक्त होनेसे आकाशमें पूर्णरूपसे पाया जाता है, वैसे
ही ज्ञान भी अतिशययुक्त होनेसे किसी पुरुष विशेषमें विभु-समस्त
होयोंका जाननेवाला होता है । और जैसे अन्धकार हटनेपर चक्षु
स्पष्ट रूपसे जानती है, वैसे ही दोष और मलकी हानि होनेसे वह
ज्ञान स्पष्ट होता है । शायद कहा जाये कि दोष और मलको आत्य-
न्तिक हानि नहीं होती तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि जैसे
माणिक्य आदिसे अतिशयवाली मलकी व्यावृत्ति भी आत्यन्तिकी
होती है उसके मल सर्वथा दूर हो जाता है उसी तरह किसी आत्मासे
भी मलके प्रतिपक्षी ज्ञानादिका प्रकर्ष होनेपर मलका अत्यन्ताभाव
हो जाता है । ७-८। (न्या.वि./मू./३/२१-२५/२६१-२६४), (ध.६/-
४.१.४४/२६/तथा टोका पृ.११४-११८), (क.पा.१/१.१/४३७-४६/१३
तथा टोका पृ. ५६-६४), (राग/५-रागादि दोषोंका अभाव असंभव
नहीं है), (मोक्ष/६-अकृत्रिम भी कर्ममलका नाश सम्भव है);
(न्या.टो./२/४२४-२८/४४-४०), (न्याय विन्तु चौखम्बा
सीरोज/रत्नो, ३६१-३६२)

५. केवलज्ञान विषयक शंका-समाधान

१. केवलज्ञान असहाय कैसे है ?

क.पा.१/१.१/४१५/२१/१. केवलसहाय्य इन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्ष-
त्वात् । आत्मसहायमिति न तत्केवलमिति चेत्; न; ज्ञानव्यतिरिक्ता-
रमनोऽस्मत्त्वात् । अर्थसहायत्वाच्च केवलमिति चेत्; न; विनष्टानुत्पन्ना-
तोत्तानागतोऽर्थेष्वपि तत्प्रवृत्त्युपलम्भात् । —असहाय ज्ञानको
केवलज्ञान कहते हैं, क्योंकि वह इन्द्रिय, प्रकाश और मनोव्यापार-
की अपेक्षासे रहित है । प्रश्न—केवलज्ञान आत्माकी सहायतासे
उत्पन्न होता है, इसलिए इसे केवल नहीं कह सकते । उत्तर—नहीं,
क्योंकि ज्ञानसे भिन्न आत्मा नहीं पाया जाता है, इसलिए इसे अस-
हाय कहनेमें आपत्ति नहीं है । प्रश्न—केवलज्ञान अर्थकी सहायता
देकर प्रवृत्त होता है, इसलिए इसे केवल (असहाय) नहीं कह
सकते । उत्तर—नहीं, क्योंकि नष्ट हुए अतीत पदार्थोंमें और उत्पन्न
न हुए अनागत पदार्थोंमें भी केवलज्ञानकी प्रवृत्ति पायी जाती है, इस-
लिए यह अर्थकी सहायतासे होता है, ऐसा नहीं कहा जा सकता ।

म.आ./वि./५१/१७३/१५ प्रत्यक्षस्यावध्यादेः आत्मकारणत्वात्सहायता-
स्तोति केवलत्वप्रसंगः स्यादिति चेन्न रुडेनिराकृताशेषज्ञानावरणस्यो-
पपायमानस्यैव बोधस्य केवलत्वस्यप्रवृत्तेः । —प्रश्न—प्रत्यक्ष अवधि
न मनःपर्यय ज्ञान भी इन्द्रियादिकी अपेक्षा न करके केवल आत्माके
आश्रयसे उत्पन्न होती है, इसलिए उनको भी केवलज्ञान क्यों नहीं
कहते हो । उत्तर—जिसने सर्व ज्ञानावरणकर्मका नाश किया है, ऐसे
केवलज्ञानकी ही 'केवलज्ञान' कहना सूद्ध है, अन्य ज्ञानोंमें 'केवल'
शब्दकी रुद्धि नहीं है ।

घ.१/१.१.२२/१६६/१ प्रमेयमपि मैवमैत्रिहासहायत्वादिति चेन्न, तस्य
तत्त्वभावत्वात् । न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः अव्यवस्थापसे-
रिति । —प्रश्न—यदि केवलज्ञान असहाय है, तो वह प्रमेयको भी
मत जानो । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि पदार्थोंका जानना उसका
स्वभाव है । और वस्तुके स्वभाव वृत्तारोके प्रश्नोंके योग्य नहीं हुआ
करते हैं । यदि स्वभावमें भी प्रश्न होने लगे तो फिर वस्तुओंकी
व्यवस्था ही नहीं बन सकती ।

२. विनष्ट व अनुत्पन्न पदार्थोंका ज्ञान कैसे सम्भव है

क.पा.१/१.१/४१५/२२/२ असति प्रवृत्तौ खरविधानेऽपि प्रवृत्तिरस्तिवति
चेत्; न; तस्य भूतभविष्यच्छक्तिरूपतयाऽप्यसत्त्वात् । वर्तमानपर्या-
यान्तेव किमिदं त्वमिष्यति इति चेत्; न; 'अयंते परिच्छिद्यते'
इति न्यायतन्त्रार्थत्वोपलम्भात् । तद्वर्तमानातीतपयश्चिन्धि समान-
मिति चेत्; न; तद्वर्तमानस्य वर्तमानार्थग्रहणपूर्वकत्वात् । —प्रश्न—
यदि विनष्ट और अनुत्पन्नरूपसे असत् पदार्थोंमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति
होती है, तो खरविधानमें भी उसकी प्रवृत्ति होओ ? उत्तर—नहीं,
क्योंकि खरविधानका जिस प्रकार वर्तमानमें सत्य नहीं पाया जाता
है, उसी प्रकार उसका भूतशक्ति और भविष्यत् शक्तिरूपसे भी सत्य
नहीं पाया जाता है । प्रश्न—यदि अर्थमें भूत और भविष्यत् पर्यायोंमें
शक्तिरूपसे विद्यमान रहती हैं तो केवल वर्तमान पर्यायको ही अर्थ
क्यों कहा जाता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, 'जो जाना जाता है उसे
अर्थ कहते हैं' इस व्युत्पत्तिके अनुसार वर्तमान पर्यायोंमें ही अर्थ-
पना पाया जाता है । प्रश्न—यह व्युत्पत्ति अर्थ अनागत और अतीत
पर्यायोंमें भी समान है । उत्तर—नहीं, क्योंकि उनका ग्रहण वर्त-
मान अर्थके ग्रहण पूर्वक होता है ।

घ.६/१.६-१.१४/२६/६ ण्ढाणुपक्वणअथाणं कथं तपो परिच्छेदो । ण,
केवलत्वात् न चकारथावेकत्वाए विना तदुत्पत्तीए विरोहाभावा । ण
तस्स विपज्जयणाणत्तं पसज्जे, जहारुत्तेण परिच्छिन्तीवो । ण गहह-
सिणेण विज्जचारो तस्स अचर्चताभावत्वात्तादो । —प्रश्न—जो पदार्थ
नष्ट हो चुके हैं और जो पदार्थ अभी उत्पन्न नहीं हुए हैं, उनका केवल-
ज्ञानसे कैसे ज्ञान हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि केवलज्ञानके
सहाय निरपेक्ष होनेसे बाह्य पदार्थों की अपेक्षाके बिना उनके,
(विनष्ट और अनुत्पन्नके) ज्ञानकी उत्पत्तिमें कोई विरोध नहीं है ।
और केवलज्ञानके विपर्ययज्ञानपनेका भी प्रसंग नहीं आता है, क्योंकि
वह यथार्थ स्वरूपको पदार्थोंसे जानता है । और न गद्यके लीगके
साथ व्यभिचार दोष आता है, क्योंकि वह अत्यन्ताभाव रूप है ।

प्र.सा./त.प्र./३० न तन्वैतदयुक्तं—दृष्टाविरोधात् । इत्येते हि छद्मस्थ-
स्यापि वर्तमानमिव व्यतीतमनागतं वा वस्तु चिन्त्यतः संविदा-
लम्बितस्तदाकारः । किंच चित्रपटीयस्थानत्वात् संविदः । यथा हि
चित्रपटवामतिबाह्तिनामनुपस्थितानां वर्तमानानां च वस्तूनामा-
लेख्याकाराः साक्षरेकस्थ एवावभासन्ते, तथा संविद्विचित्रावपि ।
किंच सर्वज्ञेयकाराणां तथाविचकत्वाविरोधात् । यथा हि प्रवृत्तज्ञाना-
मनुपस्थितानां च वस्तूनामालेख्याकारा वर्तमाना एव तथातीतानाम-
नागतानां च पर्यायानां ज्ञेयाकारा वर्तमाना एव भवन्ति । —यह
(तीनों कालोंकी पर्यायोंका वर्तमान पर्यायों वत् ज्ञानमें ज्ञात होना)

अयुक्त नहीं है, क्योंकि १. उसका दृष्टके साथ अविरोध है। (अगममें) दिखाई देता है कि अद्यत्थके भी, जैसे वर्तमान वस्तुका चिन्तन करते हुए ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है, उसी प्रकार धृत और अभिव्यक्त वस्तुका चिन्तन करते हुए (भी) ज्ञान उसके आकारका अवलम्बन करता है। २. ज्ञान चित्रपटके समान है। जैसे चित्रपटमें अतीत अनागत और वर्तमान वस्तुओंके आलेख्याकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं; उसी प्रकार ज्ञानरूपी भित्तिमें भी अतीत अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार साक्षात् एक क्षणमें ही भासित होते हैं। ३. और सर्व ज्ञेयाकारोंकी तात्कालिकता अविरुद्ध है। जैसे चित्रपटमें नष्ट व अनुत्पन्न (बाहुमती, राम, रामण आदि) वस्तुओंके आलेख्याकार वर्तमान ही हैं, इसी प्रकार अतीत और अनागत पर्यायोंके ज्ञेयाकार वर्तमान ही हैं।

६. अचरिणामी केवलज्ञान परिणामी पदार्थोंको कैसे जाने

अ. १/१.१२३/१६८/६ प्रतिपन्नं विवर्तमानानर्थानपरिणामि केवलं कथं परिचिन्तयतीति चेन्न, ज्ञेयसमविपरिवर्तिनः केवलस्य तदविरोधात्। ज्ञेयपरतन्त्रतया परिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुनर्नोत्पत्तिरिति चेन्न, केवलोपयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तेश्चभावात्। विशेषापेक्षया च नेत्रियात्नोक्तमनोभ्यस्तदुत्पत्तिविगतावरणस्य तद्विरोधात्। केवल-मसहायत्वाच्च तत्सहायमपेक्षते स्वरूपज्ञानप्रसंगात्। = प्रश्न—अपरिवर्तनशील केवलज्ञान प्रत्येक समयमें परिवर्तनशील पदार्थोंको कैसे जानता है? उत्तर—ऐसी बांका ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञेय पदार्थोंको जाननेके लिए तत्पुरुष परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानके ऐसे परिवर्तनके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता। प्रश्न—ज्ञेयकी परतन्त्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों नहीं मानी जाये? उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलज्ञानरूप उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुनः उत्पत्ति नहीं होती है। विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होती हुई भी नष्ट (अपयोग) इन्द्रिय, मन और आलोचने उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म नष्ट हो गये हैं, ऐसे केवलज्ञानमें इन्द्रियादिकी सहायता माननेमें विरोध आता है। दूसरी बात यह है कि केवलज्ञान स्वयं असहाय है, इसलिए वह इन्द्रियादिकोंकी सहायताकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा ज्ञानके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आ जायेगा।

७. केवलज्ञानीको प्रश्न पूछने या सुननेकी आवश्यकता कथी

अ. पु. १/१८२ प्रमाद्विनेव तज्ज्ञां जानन्नपि स सर्वविद्। तत्प्रमादन्त-सुर्वेक्षित प्रतिपन्ननिरोधतः। १८२। = संसारके सब पदार्थोंको एक साथ जाननेवाले भगवान् वृषभनाथ यद्यपि प्रश्नके बिना ही भरत महाराजके अभिप्रायको जान गये थे तथापि वे श्रोताओंके अनुरोधसे प्रश्नके पूर्ण होनेकी प्रतीक्षा करते रहे।

५. सर्वज्ञत्वके साथ वक्तृत्वका विरोध नहीं है

आध. प. ५. १६-१०० नार्हन्तिः शेषतएवञ्चो वक्तृत्व-पुरुषत्वतः। अज्ञा-विबधिति प्रोक्तमनुमानं न बाधकम्। १६। हेतोरस्य विपक्षेण विरोधा-भावनिरवयवात्। वक्तृत्वादेः प्रकटंऽपि ज्ञानानिर्हाससिद्धितः। १००। = प्रश्न—अर्हन्त अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है क्योंकि वह वक्ता है और पुरुष है। जो वक्ता और पुरुष है, वह अशेष तत्त्वोंका ज्ञाता नहीं है, उसे अज्ञा वगैरह; उत्तर—यह आपके द्वारा कहा गया अनुमान सर्वज्ञका बाधक नहीं है, क्योंकि, वक्तापन और पुरुषपन हेतुओंका, विपक्षके (सर्वज्ञताके) साथ विरोधका अभाव निश्चित है, अर्थात् उक्त हेतु सपक्ष व विपक्ष दोनोंमें रहता होनेसे अनेकार्थित है। कारण

वक्तापन आदिका प्रकट होनेपर भी ज्ञानकी हानि नहीं होती। (और भी वे० व्यभिचार/४)।

६. अहंत्त्वोंको ही केवलज्ञान क्यों अन्यको क्यों नहीं

आध. मो. ५. ६. ७ स एवमेवासि निर्दोषो युक्तिशास्त्राविरोधिकात्। अविरोधो यदिष्टं ते प्रसिद्धेन न बाध्यते। ६। एवमेवामृतवाद्यानां सर्वथैकान्तवादिनाम्। आद्याभिमानवन्धानां स्वेष्टादृष्टेन बाध्यते। ७। = हे अहंत्! वह सर्वज्ञ आप हो हैं, क्योंकि आप निर्दोष हैं। निर्दोष इसलिए हैं कि युक्ति और आगमसे आपके वचन अविरुद्ध हैं—और वचनोंमें विरोध इस कारण नहीं है कि आपका दृष्ट (युक्ति आदि तत्त्व) प्रमाणसे बाधित नहीं है। किन्तु तुम्हारे अनेकान्त मतरूप अमृतका पान नहीं करनेवाले तथा सर्वथा एकान्त तत्त्वका कथन करनेवाले और अपनेको आद्य समझनेके अभिमानसे दग्ध हुए एकान्त-वादिनोंका दृष्ट (अभिमत तत्त्व) प्रत्यक्षसे बाधित है। (अष्ट-सहस्रो) (निर्णय सागर बन्धव/पृ. ६६-६७) (न्याय, वी/१/१२४-२६/४४-४६)।

७. सर्वज्ञत्व जाननेका प्रयोजन

पं. का. ता. वृ. २६/६७/१० अयत्र सर्वज्ञसिद्धौ भणितमास्ते अत्र पुनरध्यात्मग्रन्थस्त्वानुच्यते। इदमेव शीतरागसंज्ञस्वरूपं समस्तरागादिभिर्भावस्यागेन निरन्तरमुपादेयत्वेन भावनीयमिति भावार्थः। = सर्वज्ञत्वसिद्धिर्न्यायविषयक अन्य ग्रन्थोंमें अच्छी तरह की गयी है। यहाँ अध्यात्मग्रन्थ होनेके कारण विशेष नहीं कहा गया है। ऐसा शीतराग सर्वज्ञका स्वरूप ही समस्त रागादि विभावोंके त्याग द्वारा निरन्तर उपादेयरूपसे भावा योग्य है, ऐसा भावार्थ है।

६. केवलज्ञानका स्वपर-प्रकाशकपना

१. निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है

नि. सा. ५. १६६ आणदि पस्सवि सत्त्वं बबहारणण केवलो भगव'। केवलज्ञानी आणदि पस्सहि नियमेण अप्पणं १६६। = व्यवहार नयसे केवली भगवान् सबको जानते हैं और देखते हैं; निश्चयनयसे केवलज्ञानी आत्माको जानता है और देखता है। (प. प्र. टो. १/१२/१०/८ (और भी वे० श्रुतकेवलो/३)।
प. प्र. ५. १/६ ते पुणु बंदउं सिद्धगण जे अप्पाणि बसंत/लोयालोउ वि सयलु इहु अच्छहि विमलु गियंत। ६। = मैं उन सिद्धोंको बन्दूक हूँ, जो निश्चय करके अपने स्वरूपमें तिष्ठते हैं और व्यवहार नयकरि लोकोलोकको संशयरहित प्रत्यक्ष देखते हुए ठहर रहे हैं।

२. निश्चयसे परको न जाननेका तात्पर्य उपयोगका परके साथ तन्मय न होना है

प्र. सा. त. प्र. १२/क. ४ जानन्नप्येव विरवं युगपदपि भवज्ज्ञानि भूतं समस्तं, मोहामावाचवात्मा परिणमति परं नैव निष्कृन्तकम्। तैनास्ते मुक्त एव प्रसयविकसितवृत्तिविस्तारपीठके याकार त्रिलोकीं पृथगपृथगथ चोत्तयत् ज्ञानवृत्तिः। ४। = जिसने कर्मोंको खेद ठाहा है ऐसा यह आत्मा भूत, अभिव्यक्त और वर्तमान समस्त विरवको एक ही साथ जानता हुआ भी मोहके अभावके कारण पररूप परिणमित नहीं होता, इसलिए अब, जिसके (समस्त) ज्ञेयाकारोंको आद्यन्त विकसित क्षणिके विस्तारसे स्वयं पी गया है ऐसे तीनों लोकके पदार्थोंकी पृथक् और अपृथक् प्रकाशित करता हुआ वह ज्ञानवृत्ति मुक्त ही रहता है।

प्र. सा./त. प्र./३२ अर्थ स्वभावात् स्वभावत एव परद्रव्यग्रहणमोक्षण-परिणमनाभावात्स्वतन्त्रभूतकेवलज्ञानस्वरूपेण विपरिणम्य समस्तमेव निःशेषतयास्मान्मात्रमात्मनि संवेतयते। अथवा युगपदेव सर्वार्थ-सार्थसाक्षात्करणेन ह्यभिपरिवर्तनाभावात् स्वभावात्ग्रहणमोक्षण-क्रियाविरामः...विश्वमशेषं परयति जानाति च एवमस्यात्यन्त-विविक्तत्वमेव।—यह आत्मा स्वभावसे ही परद्रव्योंके ग्रहण-त्यागका तथा परद्रव्यरूपसे परिणमित होनेका अभाव होनेसे स्वतन्त्रभूत केवल-ज्ञानरूपसे परिणमित होकर, निःशेषरूपसे परिपूर्ण आत्माको आत्मासे आत्मामें संवेतता जानता अनुभव करता है। अथवा एक साथ ही सर्व पदार्थोंके समग्रका साक्षात्कार करनेसे ह्यभिपरिवर्तनका अभाव होनेसे जिसके ग्रहणत्यागरूप क्रिया विरामको प्राप्त हुई है, सर्वप्रकारसे अशेष विश्वको देखता जानता ही है। इस प्रकार उसका अत्यन्त भिन्नत्व ही है। भावार्थ—केवली भगवान् सर्वार्थ प्रवेशोंसे अपनेको ही अनुभव करते रहते हैं, इस प्रकार वे परद्रव्योंसे सर्वथा भिन्न हैं। अथवा केवली भगवान्को सर्वपदार्थोंका युगपत् ज्ञान होता है। उनका ज्ञान एक ज्ञेयको छोड़कर किसी अन्य विवक्षित ज्ञेयाकारको जाननेके लिए भी नहीं जाता है, इस प्रकार भी वे परते सर्वथा भिन्न हैं।

प्र. सा./ता. वृ./३७/५०/१६ अर्थ केवली भगवान् परद्रव्यवर्षायात् परिच्छिन्नाप्रेण जानाति न च तन्मयत्वेन, निश्चयेन तु केवल-ज्ञानादिगुणाधारभूतं स्वकीयसिद्धपर्यायमेव स्वसंविषयाकारेण तन्मयो भूत्वा परिच्छिन्नमिति जानाति।—यह केवली भगवान् परद्रव्यव उनको पर्यायोंको परिच्छिन्ति (प्रतिभास) मात्रसे जानते हैं; तन्मयरूपसे नहीं। परन्तु निश्चयसे तो वे केवलज्ञानादि गुणोंके आधारभूत स्वकीय सिद्धपर्यायको ही स्वसंवितिरूप आकारसे अर्थात् स्वसंवेदन ज्ञानसे तन्मय होकर जानता है या अनुभव करता है।

प्र. सा./ता. वृ./३६-२६६ श्वेतमृत्तिकादृष्टान्तेन ज्ञानात्मा घटपटाद-ज्ञेयपदार्थस्य निश्चयेन ज्ञायको न भवति तन्मयो न भवतीत्यर्थः तर्हि किं भवति। ज्ञायको ज्ञायक एव स्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः।—यथा तेन श्वेतमृत्तिकादृष्टान्तेन परद्रव्यं घटादिकं ज्ञेयं वस्तुग्रहणारेण जानति न च परद्रव्येण सह तन्मयो भवति।—जिस प्रकार खड़िया दीवार रूप नहीं होती बल्कि दीवारके बाह्य भागमें ही ठहरती है इसी प्रकार ज्ञानात्मा घट पट आदि ज्ञेयपदार्थोंका निश्चयसे ज्ञायक नहीं होता अर्थात् उनके साथ तन्मय नहीं होता, ज्ञायक ज्ञायकरूप ही रहता है। जिस प्रकार खड़िया दीवारसे तन्मय न होकर भी उसे श्वेत करती है, इसी प्रकार वह ज्ञानात्मा घट पट आदि परद्रव्यरूप ज्ञेयवस्तुओंको व्यवहारसे जानता है पर उनके साथ तन्मय नहीं होता।

प्र. प्र./टी./१/६२/५०/१० कश्चिदाह। यदि व्यवहारेण लोकालोकं जानाति तर्हि व्यवहारनयेन सर्वज्ञत्वं, न च निश्चयनयेनेति। परि-हारमाह—यथा स्वकीयमात्रमानं तन्मयत्वेन जानाति तथा परद्रव्यं तन्मयत्वेन न जानाति, तेन कारणेन व्यवहारो भण्यते न च परि-ज्ञानाभावात्। यदि पुनर्निश्चयेन स्वद्रव्यवत्तन्मयो भूत्वा परद्रव्यं जानाति तर्हि परकीयसुखदुःखरागद्वेषपरिहारी सुखी दुःखी रागी द्वेषी च स्यादिति महद्बुद्धेर्वाग्नोत्पीति।—प्रश्न—यदि केवली भगवान् व्यवहारनयेन लोकालोकको जानते हैं तो व्यवहारनयेन ही उन्हें सर्वज्ञत्व भी होजाये परन्तु निश्चयनयेन नहीं। उत्तर—जिस प्रकार तन्मय होकर स्वकीय आत्माको जानते हैं उसी प्रकार पर-द्रव्यको तन्मय होकर नहीं जानते, इस कारण व्यवहार कहा गया है, न कि उनके परिज्ञानका ही अभाव होनेके कारण। यदि स्व द्रव्यको भवति परद्रव्यको भी निश्चयसे तन्मय होकर जानते तो परकीय सुख व दुःखको जाननेसे स्वयं सुखी दुःखी और परकीय रागद्वेषको जाननेसे स्वयं रागी द्वेषी हो गये होते। और इस प्रकार महत् बुद्ध

प्राप्त होता। (प्र. प्र./टी./१/६/११) और भी वे० मोक्ष/६ वृत्ति/४/४ में इसी प्रकारका शंका-समाधान।)

३. आत्मा ज्ञेयके साथ नहीं पर ज्ञेयाकारके साथ तन्मय होता है

प्र. सा./त. प्र./३०/१०/२०/१६ यदि यथा बाह्यप्रमेयाकारात् प्रमाणमन्यत् तथाभ्यन्तरप्रमेयाकारादप्यन्यत् स्यात्, अनवस्थास्य स्यात्। १०।... स्यादप्यस्य स्यादनन्यत्स्वनिर्वादि। संज्ञातत्त्वादिभेदात् स्याद-न्यत्स्य, व्यतिरेकेणापुनस्तत्त्वं स्यादनन्यत्स्वमित्यादि। १३।—जिस-प्रकार बाह्य प्रमेयाकारोंसे प्रमाण जुड़ा है, उसी तरह यदि अन्तरंग प्रमेयाकारसे भी वह जुड़ा हो तब तो अनवस्था दोष जाना ठीक है, परन्तु इनमें तो कथंचित् अन्यत् और कथंचित् अनन्यत् है। संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अन्यत् है और पृथक् पृथक् रूपसे अनु-पस्थित होनेके कारण इनमें अनन्यत् है। (प्र. सा./त. प्र./३६)।

प्र. सा./त. प्र./३६/३१ यथा चक्षु रूपिद्रव्याणि स्वप्रवेशैरसंस्पृहाद-प्रविष्टं परिच्छेद्यमाकारमात्मसात्कुर्वन्म चाप्रविष्टं जानाति परयति च, एवमस्यापि...ज्ञेयतामापन्नानि समस्तवस्तूनि स्वप्रवेशैरसंस्पृहात् प्रविष्टः...समस्तज्ञेयाकारानुपपन्न इव कलयन् चाप्रविष्टो जानाति परयति च। एवमस्य विविक्तशक्तियोगिनो ज्ञानिनोऽप्येवप्रवेश इव प्रवेशोऽपि सिद्धिमवतरति। ३६।...यदि स्वस्य...सर्वेऽर्था न प्रतिभाति ज्ञाने तथा तत्र सर्वगतमनुपगम्येत। अनुपगम्येत वा सर्वगतम्। तर्हि साक्षात् स वेदनमुक्तमुक्तमिकावतीर्णप्रतिबिम्बस्थानीयस्वसं-वेशाकारणानि परम्परया प्रतिबिम्बस्थानीयसंवेशाकारणानोति कथं न ज्ञानस्यायिनोऽर्था निश्चयोन्ते।—जिस प्रकार चक्षु रूपाद्र-व्योंको स्वप्रवेशोंके द्वारा अस्पर्श करता हुआ अप्रविष्ट रहकर (उन्हें जानता देखता है), तथा ज्ञेयाकारोंको आत्मसात्कार करता हुआ अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है, उसी प्रकार आत्मा भी ज्ञेयभूत समस्त वस्तुओंको स्वप्रवेशोंमें अस्पर्श करता है, इसलिए अप्रविष्ट रहकर (उनको जानता देखता है), तथा वस्तुओंमें वर्तते हुए समस्त ज्ञेयाकारोंको मानो मूलमेंसे ही उखाड़कर प्राप्त कर लिया हो, ऐसे अप्रविष्ट न रहकर जानता देखता है। इस प्रकार इस विविक्त शक्तिसत्ते आत्माके पदार्थमें अप्रवेशकी भवति प्रवेश भी सिद्ध होता है। ३६। यदि समस्त पदार्थ ज्ञानमें प्रतिभासित न हों तो वह ज्ञान सर्वगत नहीं माना जाता। और यदि वह सर्वगत माना जाय तो फिर साक्षात् ज्ञानदर्पण धूमिकामें अवतरित बिम्बकी भवति अपने अपने ज्ञेयाकारोंके कारण (होनेसे), और परम्परासे प्रतिबिम्बके समान ज्ञेयाकारोंके कारण होनेसे पदार्थ कैसे ज्ञानस्थित निश्चित नहीं होते। ३६। (प्र. सा./त. प्र./३६) (प्र. सा./त. प्र./३७/७४)

४. आत्मा ज्ञेयरूप नहीं पर ज्ञेयके आकार रूप अवश्य परिणमन करता है

प्र. सा./आ./४६ सकलज्ञेयज्ञायकतादात्म्यस्य निषेधादसपरिच्छेदपरि-णतत्वेऽपि स्वयं रसरूपेणापरिणमनाच्चारस।—(उसे समस्त ज्ञेयोंका ज्ञान होता है परन्तु) सकल ज्ञेयज्ञायकके तादात्म्यका निषेध होनेसे उसके ज्ञानरूपमें परिणमित होनेपर भी स्वयं रस रूप परिणमित नहीं होता, इसलिए (आत्मा) उत्तर है।

५. ज्ञानाकार व ज्ञेयाकार का अर्थ

प्र. सा./१/६/५३/२६ अथवा, चेतनशक्तैर्वाकारो ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च। अनुपपन्नप्रतिबिम्बाकारादशतलवत् ज्ञानाकारः, प्रति-बिम्बाकारपरिणतादशतलवत् ज्ञेयाकारः।—चेतन्य शक्तिके दो आकार हैं ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार। तहाँ प्रतिबिम्बजैसा दर्पणतल-वत् तो ज्ञानाकार है और प्रतिबिम्ब सहित दर्पणतलवत् ज्ञेया-कार है।

जैनन्द्र सिद्धान्त कोश

१. वास्तवमें ज्ञेयकारोंसे प्रतिबिम्बित निजात्माको देखते हैं

रा. भा./१२/१६/५६/२३ अथ द्रव्यसिद्धिर्मात्राविति 'आकार एव न ज्ञानम्' इति कल्प्यते; एवं सति कस्य ते आकारा इति तेषामप्यभावाः स्यात् । —यदि (बौद्ध लोग) अनेकान्तरमक द्रव्यसिद्धिके भयसे केवल आकार ही आकार मानते हैं, पर ज्ञान नहीं तो यह भ्रम होता है कि वे आकार किसके हैं। क्योंकि निराश्रय आकार तो रह नहीं सकते हैं। ज्ञानका अभाव होनेसे आकारोंका भी अभाव हो जायेगा।

च. १३/५.२.५४/३३२ अथोपवाह्यायप्रहणे सत्यं चि न केवलिनः सर्वज्ञता, स्वरूपपरिच्छिन्नरूपभावादिरयुक्तं आह — 'यस्सिद्धि' त्रिकालगोचरानन्त-पर्यायोपचितमात्मानं च पश्यति । — केवली द्वारा अशेष बाह्य पदार्थों-का ज्ञान होनेपर भी उनका सर्वज्ञ होना सम्भव नहीं है। क्योंकि उनके स्वरूपपरिच्छिन्नता अर्थात् स्वसंवेदनका अभाव है; ऐसी आत्मिकाके होनेपर सूत्रमें 'पश्यति' कहा है। अर्थात् वे त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे उपचित आत्माको भी देखते हैं।

प्र.सा./त.प्र./४६ आत्मा हि तावत्स्वयं ज्ञानमयत्वे सति ज्ञातृत्वाद् ज्ञान-मेव । ज्ञानं तु प्रत्यक्षमवति प्रतिभासमयं महासामान्यम् । तत्तु प्रतिभासमयानन्तविशेषव्यापि । ते च सर्वद्रव्यपर्यायनिबन्धनाः । अथ यः प्रतिभासमयमहासामान्यरूपमारमानं स्वानुभवप्रत्यक्षं न करोति स कथं सर्वद्रव्यपर्यायत्वं प्रत्यक्षीकुर्यात् । — एवं च सति ज्ञानमयत्वेन स्वसंचेतकबाह्यारमणो ज्ञातृक्योर्बस्तुत्वे नाप्यश्वे सत्यपि प्रतिभासप्रतिभास्यमानयोः स्वस्यानुभवस्थायामन्योन्यसंबलने-नारम्यन्तमशयविशेषनत्वात्सर्वमारमणि निजातामिव प्रतिभाति । यद्येवं न स्यात् तदा ज्ञानस्य परिपूर्णत्वसंचेतनाभावात् परिपूर्णस्वीक-स्यामनोऽपि ज्ञानं न सिद्धयेत् । — पहिले तो आत्मा वास्तवमें स्वयं ज्ञानमय होनेसे ज्ञातृत्वके कारण ज्ञान ही है; और ज्ञान प्रत्येक आत्मा-में बर्तता हुआ प्रतिभासमय महासामान्य है; वह प्रतिभास अनन्त विशेषोंमें व्याप्त होनेवाला है और उन विशेषोंके निमित्त सर्व द्रव्य-पर्याय है। अब जो पुरुष उस प्रतिभासमय महासामान्यरूप आत्माका स्वानुभव प्रत्यक्ष नहीं करता वह सर्वद्रव्य पर्यायोंको कैसे प्रत्यक्ष कर सकेगा ! अतः जो आत्माको नहीं जानता व सबको नहीं जानता। आत्मा ज्ञानमयताके कारण संचेतक होनेसे, ज्ञाता और ज्ञेयका वस्तुरूपसे अन्यत्व होनेपर भी, प्रतिभास और प्रतिभास्य मानकर अपनी अवस्थामें अन्योन्य मिलन होनेके कारण, उन्हें (ज्ञान व ज्ञेयकारको) भिन्न करना अव्यक्त अशक्य है इसलिए, मानो सब-कुछ आत्मामें प्रविष्ट हो गया हो इस प्रकार प्रतिभासित होता है। यदि ऐसा न हो तो ज्ञानके परिपूर्ण आत्मसंचेतनका अभाव होनेसे परिपूर्ण एक आत्माका भी ज्ञान सिद्ध न हो। (प्र.सा./त.प्र./४६), (प्र.सा./ता.ब./३६), (पं.ध./पू./४७३)

स.सा./परिशिष्ट/क२१ ज्ञेयकारकलङ्कमेवकचित् प्रक्षालनं कल्पय-न्नेकाकारचिकीर्षया स्फुटमपि ज्ञानं पशुर्नेच्छति ।...२११। — ज्ञेय-कारोंको धोकर चेतनको एकाकार करनेकी इच्छासे अज्ञानीजन वास्तवमें ज्ञानको ही नहीं चाहता। ज्ञानी तो विचित्र होनेपर भी ज्ञानको प्रक्षालित ही अनुभव करता है।

७. ज्ञेयकारमें ज्ञेयका उपचार करके ज्ञेयको जाना कहा जाता है

प्र.सा./त.प्र./१० यथा किलेन्द्रनीलरत्नं दुग्धमधिवसस्त्वप्रभाभारेण तद-भिभूय वर्तमाने, तथा संवेदनमप्यारमणोऽभिभूयत्वत्...समस्तज्ञेया-कारानभिधाय्य वर्तमानं कार्यकारणकौपचर्यं ज्ञानमर्थानभिभूय वर्तत इत्युच्यमानं न विप्रतिषिध्यते । — जैसे दूधमें पड़ा हुआ इन्द्र-नीलरत्न अपने प्रभावसमूहसे दूधमें व्याप्त होकर वर्तता हुआ दिखाई

देता है, उसी प्रकार संवेदन (ज्ञान) भी आत्मामें अभिभू होनेसे समस्त ज्ञेयकारोंमें व्याप्त हुआ वर्तता है। इसलिए कार्यमें कारणका उपचार करके यह कहनेमें विरोध नहीं आता, कि ज्ञान पदार्थोंमें व्याप्त होकर वर्तता है। (स.सा./पं. ज्ञेयचन्द्र/६)

स.सा./ता.ब./२६८ वटाकारपरिणतं ज्ञानं वट इत्युपचारेणोच्यते । — वटा-कार परिणत ज्ञानको ही उपचारसे वट कहते हैं।

८. कष्टस्थ भी निश्चयसे स्वको और व्यवहारसे परको जानता है

प्र.सा./ता.ब./३६/५२/१६ यथायं केवली परकीयद्रव्यपर्यायात् यद्यपि परिच्छिप्तिमात्रेण जानाति तथापि निश्चयनयेन सहजानन्दैकस्व-भावे स्वसुखारामनि तन्मयत्वेन परिच्छिप्ति करोति, तथा निर्मलविशेष-किञ्चनोऽपि यद्यपि व्यवहारेण परकीयद्रव्यगुणपर्यायपरिज्ञानं करोति, तथापि निश्चयेन निर्विकारस्वसंवेदनपर्याये विषयस्वात्मपर्यायेण परि-ज्ञानं करोतीति सूत्रात्पर्यायम् । — जिस प्रकार केवली भगवान् परकीय द्रव्यपर्यायोंको यद्यपि परिच्छिप्तिमात्ररूपसे जानते हैं तथापि निश्चय-नयसे सहजानन्दरूप एकस्वभावी सुखाराममें ही तन्मय होकर परि-च्छिप्ति करते हैं, उसी प्रकार निर्मल विशेषजन भी यद्यपि व्यवहार-से परकीय द्रव्यगुण पर्यायोंका ज्ञान करता है परन्तु निश्चयसे निर्वि-कार स्वसंवेदन पर्यायमें ही तद्विषयक पर्यायिका ही ज्ञान करता है।

९. केवलज्ञानके स्वपर-प्रकाशकपनेका समन्वय

नि.सा./पू./१६६-१७२ अप्सरसूक्तं वैच्छदि लोयालोयं च केवली भगवं । अहं कोऽहं भणइ एवं तस्स य किं दूसनं होइ । १६६। सुसममुत्तं दम्बं चैयणमियरं सर्गं च सव्वं च । वैच्छत्तस्स वु जाणं पक्खवमणिदियं होइ । १६७। पुब्बुत्तसयत्तदम्बं जाणाणुपण्डजएण संजुत्तं । जो ण य वैच्छइ सम्मं परोक्खविट्ठो हुबे तस्स । १६८। लोयालोयं जाणइ अप्पाणं वेव केवली भगवं । जो केह भणइ एवं तस्स य किं दूसनं होइ । १६९। जाणं जीवत्तसूक्तं तम्हा जाणइ अप्पाणं अप्पा । अप्पाणं ण वि जाणवि अप्पावो होदि विदिरितं । १७०। अप्पाणं विणु जाणं जाणं विणु अप्पाणो ण संवेहो । तम्हा सपरपयांसं जाणं तह दंसणं होदि । १७१। जाणंतो पत्तंतो ईहापुब्बं ण होइ केवलियो । केवलजाणीं तम्हा तेण वु सोऽवधगो भणिवो । १७२। — प्रश्न—केवली भगवान् आरमस्वरूपको देखते हैं लोकालोकको नहीं, ऐसा यदि कोई कहे तो उसे क्या दोष है । १६६। उत्तर—मूर्त, अमूर्त, चैतन व अचेतन द्रव्योंको स्वको तथा समस्तको देखनेवाला ही ज्ञान प्रत्यक्ष और अनिश्चय कहलाता है। विविध गुणों और पर्यायोंसे संयुक्त पूर्वोक्त समस्त द्रव्योंको जो सम्यक् प्रकार नहीं देखता उसकी दृष्टि परोक्ष है । १६७-१६८। प्रश्न—(तो फिर) केवली भगवान् लोकालोकको जानते हैं आत्माको नहीं ऐसा यदि कहें तो क्या दोष है । १६९। उत्तर—ज्ञान जीवका स्वरूप है, इसलिए आत्मा आत्माको जानता है, यदि ज्ञान आत्माको न जाने तो वह आत्मामें पृथक् सिद्ध हो। इसलिए तू आत्माको ज्ञान जान और ज्ञानको आत्मा जान । इसमें तनिक भी सम्भेद न कर । इसलिए ज्ञान भी स्वपरप्रकाशक है और दर्शन भी (ऐसा निश्चय कर) — (और भी वे० दर्शन/२/६) १७०-१७१। प्रश्न—(परको जाननेसे तो केवली भगवान्को बन्ध होनेका प्रसंग आयेगा, क्योंकि ऐसा होनेसे वे स्वभावेमें स्थित न रह सकेंगे) । उत्तर—केवलीका जानना देखना क्योंकि इच्छापूर्वक नहीं होता है। (स्वाभा-विक होता है) इसलिए उस जानने देखनेसे उन्हें बन्ध नहीं है । १७२। नि.सा./ता.ब./ग। स भगवान्...सच्चिदानन्दमयमात्मानं निश्चयतः पश्य-तीति शुद्धनिश्चयनयविबलयायः कोऽपि शुद्धान्तस्तत्त्ववेदी परमजिन-योगीश्वरो वक्ति तस्य च न त्वत्तु दूषणं भवतीति । १६६। पराश्रितो व्यवहार इति मानाद् व्यवहारेण व्यवहारप्रधानत्वात् निरुपरागशुद्धा-

रमस्वरूप में व जानाति (लोकालोक जानाति) यदि व्यवहारनयविषयमा कोऽपि जिननाथतत्त्वविचारलब्धः कदाचिदेवं बलि चेत् तस्य न स्वच्छ वृषणमिति । १६६। केवलज्ञानदर्शनाभ्यां व्यवहारनयेन जगत्त्रयं एकस्मिन् समये जानाति परमिति च स भगवात् परमेश्वरः परम, भट्टारकः पराश्रितो व्यवहारः इति वचनात् । शुद्धनिरचयः... निज-कारणपरमात्मानं स्वयं कार्यपरमात्मापि जानाति परमिति च ।... किं कृत्वा, ज्ञानस्य धर्मोऽयं तावत् स्वपरप्रकाशकत्वं प्रतीयन्वत् ।... आत्मापि व्यवहारेण जगत्त्रयं कालत्रयं च परं ज्योतिःस्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाशात्मकमात्मानं च प्रकाशयति ।... अथ निरचयपक्षेऽपि स्वपरप्रकाशकत्वमस्त्येति सततनिरुपरागनिरञ्जनस्वभावनिरतत्वात् स्वाश्रितो निरचयः इति वचनात् । सहजज्ञानं तावदात्मनः सकाशात् संज्ञा-लक्षणप्रयोजनेन... भिन्नं भवति न वस्तुवृत्त्या चेति, अतः कारणात् एतत्वात्मगतदर्शनद्वलचारित्र्यादिकं जानाति स्वात्मानं कारणपरमात्म-स्वरूपमपि जानाति । १६६। —बहू भगवात् आत्माको निरचयसे देखते हैं। शुद्धनिरचयनयको विवक्षासे यदि शुद्ध अन्तःस्थत्वाका वेदन करने-वाला अर्थात् ध्यानस्थ पुरुष या परम जिनयोगीवर कहें तो उनको कोई वृषण नहीं है । १६६। और व्यवहारनय क्योंकि पराश्रित होता है, इसलिए व्यवहारनयसे व्यवहार या भेदकी प्रधानता होनेके कारण 'शुद्धात्मरूपको नहीं जानते, लोकालोकको जानते हैं' ऐसा यदि कोई जिननाथतत्त्वका विचार करनेवाला अर्थात् निरचयस्थित पुरुष व्यवहारनयकी विवक्षासे कहे तो उसे भी कोई वृषण नहीं है । १६६। अर्थात् विवक्षावश दोनों ही बातें ठीक हैं । (अब दूसरे प्रकारसे भी आत्माका स्वपरप्रकाशकत्व दर्शाते हैं, तहाँ व्यवहारसे तथा निरचयसे दोनों अपेक्षाओंसे ही ज्ञानको व आत्माको स्वपरप्रकाशक सिद्ध किया है ।) तो कैसे—केवलज्ञान व केवलदर्शनसे व्यवहारनयको अपेक्षा बहू भगवात् दोनों जगत्को एक समयमें जानते हैं, क्योंकि व्यवहारनय पराश्रित कथन करता है । और शुद्धनिरचयनयसे निज कारण परमात्मा व कार्य परमात्माको देखते व जानते हैं (क्योंकि निरचयनय स्वाश्रित कथन करता है । दीपकमत स्वपरप्रकाशक पना ज्ञानका धर्म है । १६६। —इसी प्रकार आत्मा भी व्यवहारनयसे जगत्त्रय कालत्रयको और परं ज्योतिः स्वरूप होनेके कारण (निरचय-से) स्वयं प्रकाशात्मक आत्माको भी जानता है । १६६। निरचय नयके पक्षमें भी ज्ञानके स्वपरप्रकाशकपना है । (निरचय नयसे) बहू सतत निरुपराग निरञ्जन स्वभावमें अवस्थित है, क्योंकि निरचय नय स्वाश्रित कथन करता है । सहज ज्ञान संज्ञा, लक्षण व प्रयोजनकी अपेक्षा आत्मासे कथंचिद् भिन्न है, वस्तुवृत्ति रूपसे नहीं । इसलिए बहू उस आत्मगत दर्शन, सुख, चारित्र्यादि गुणोंको जानता है, और स्वात्माको भी कारण परमात्मस्वरूप जानता है । (इस प्रकार स्व पर दोनोंको जानता है ।) (और भी वे० दर्शन/२/६) (और भी देखो नय/१/७/१) तथा (नय/१/६/४) ।

केवलज्ञानावरण—वे० ज्ञानावरण ।

केवलदर्शन—वे० दर्शन/४

केवलदर्शनावरण—वे० दर्शनावरण ।

केवललब्धि—वे० लब्धि/१ ।

केवलाहृत—वे० नय/III/४/४

केवली—केवलज्ञान होनेके पश्चात् बहू साधक केवली कहलाता है । इसीका नाम अर्हन्त या औबन्धुक भी है । बहू भी दो प्रकारके होते हैं—तीर्थंकर व सामान्य केवली । विशेष पुण्यशाली तथा साक्षात् उप-देशादि द्वारा धर्मकी प्रभावना करनेवाले तीर्थंकर होते हैं, और इनके अतिरिक्त अन्य सामान्य केवली होते हैं । वे भी दो प्रकारके होते हैं,

कदाचित् उपदेश देनेवाले और मूक केवली । मूक केवली जिसकुल भी उपदेश आदि नहीं देते । उपरोक्त सभी केवलियों की ही अवस्थाएँ होती हैं—सयोग और अयोग । जब तक बिहार व उपदेश आदि क्रियारें करते हैं, तबतक सयोगी और आयुके अन्तिम कुछ क्षणोंमें जब इन क्रियाओंको त्याग सर्वथा योग निरोध कर देते हैं तब अयोगी कहलाते हैं ।

| | |
|------|--|
| १ | भेद व लक्षण |
| १, २ | केवली सामान्यका लक्षण व भेद निर्देश |
| ३ | सयोगी व अयोगी दोनों अर्हन्त हैं वे० अर्हन्त/२ । |
| ४ | अर्हन्त, सिद्ध व तीर्थंकर अंतर्कृत व भूतकेवली |
| | —वे० बहू बहू नाम । |
| ५ | तद्वत्त्व व सिद्ध केवलीके लक्षण । |
| ६ | सयोग व अयोग केवलीके लक्षण । |
| ७ | केवली निर्देश |
| ८ | केवली चैतन्यमान नहीं बल्कि सर्वज्ञ होता है । |
| ९ | सर्वज्ञ व सर्वज्ञता तथा केवलीका ज्ञान |
| | —वे० केवलज्ञान/४/६ । |
| १० | सयोग व अयोगी केवलीमें अन्तर । |
| ११ | सयोगीके चारित्र्यमें कथंचित् मरुका सद्भाव |
| | —वे० केवली/२/२ । |
| १२ | सयोग व अयोग केवलीमें कर्म क्षय सम्बन्धी विशेष । |
| १३ | केवलीके एक आधिक भाव होता है । |
| १४ | केवलीके सुख दुःख सम्बन्धी |
| | —वे० सुख । |
| १५ | लक्षण व केवलीके आत्मानुभवकी समानता । |
| | —वे० अनुभव/६ । |
| १६ | केवलियोंके शरीरकी विशेषताएँ । |
| १७ | तीर्थंकरोंके शरीरकी विशेषताएँ |
| | —वे० तीर्थंकर/१ । |
| १८ | केवलज्ञानके अतिशय |
| | —वे० अर्हन्त/६ । |
| १९ | केवलीमरण |
| | —वे० मरण/१ । |
| २० | तीसरे व चौथे कालमें ही केवली होने संभव है । |
| | —वे० मोक्ष/४/३ । |
| २१ | प्रत्येक तीर्थंकरके तीर्थमें केवलियोंका प्रमाण |
| | —वे० तीर्थंकर/६ । |
| २२ | सभी मार्गणाओंमें आयुके अनुसार ही व्यय होने सम्बन्धी नियम |
| | —वे० मार्गणा/१ । |
| २३ | लंका-समाधान |
| २४ | ईश्यापय आखन सहित भी भगवान् कैसे हो सकते हैं । |
| २५ | कवलाहार व परीषद् सम्बन्धी निर्देश व लंका-समाधान |
| २६ | केवलीको नोकर्माहार होता है । |
| २७ | समुद्भात अवस्थामें नोकर्माहार भी नहीं होता । |
| २८ | केवलीको कवलाहार नहीं होता । |

| | |
|----|--|
| ४ | मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कवलाहारी होना चाहिए । |
| ५ | संयमकी रक्षाके लिए भी केवलीको कवलाहारीकी आवश्यकता थी । |
| ६ | औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए । |
| ७ | आहारक होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए । |
| ८ | परिषद्को सम्भाव होनेसे केवलीको कवलाहारी होना चाहिए । |
| ९ | केवली भगवान्को क्षुधादि परिषद् नहीं होती । |
| १० | केवलीको परीषद् कहना उपचार है । |
| ११ | असाताके उदयके कारण केवलीको क्षुधादि परीषद् होनी चाहिए । |
| | १. शक्ति व मोहनीय कर्मकी सहायताके न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं है । |
| | २. साता वेदनीयके सहवर्तीपनेसे असाताकी शक्ति अनन्तगुणी शीघ्र हो जाती है । |
| | ३. असाता भी सातारूप परिणमन कर जाता है । |
| १२ | निष्फल होनेके कारण असाताका उदय ही नहीं कहना चाहिए । |
| | • इन्द्रिय व मन, योग सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान |
| १ | द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं । |
| २ | जाति नामकर्मोदयकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है । |
| ३ | पञ्चेन्द्रिय कहना उपचार है । |
| ४ | इन्द्रियोंके अभावमें धानकी सम्भावना सम्बन्धी शंका-समाधान —वे० प्रब० ४/२ । |
| ५ | भावेन्द्रियोंके अभाव सम्बन्धी शंका-समाधान । |
| ६ | केवलीके मन उपचारसे होता है । |
| ७ | केवलीके द्रव्यमन होता है भाव मन नहीं । |
| ८ | तहाँ मनका भावात्मक कार्य नहीं होता पर परिसन्द रूप कार्य होता है । |
| ९ | भावमनके अभावमें वचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ? |
| १० | मन सहित होने हुए भी केवलीको संघी क्यों नहीं कहते ? |
| ११ | योगके सम्भाव सम्बन्धी समाधान । |
| १२ | केवली के पर्याप्त योग तथा प्राण विषयक प्ररूपणा । |
| १३ | द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा दस प्राण क्यों नहीं कहते ? |
| १४ | समुद्रातगत केवलीको चार प्राण कैसे कहते हो ? |
| १५ | अयोगिके एक आयु प्राण होनेका क्या कारण है ? |
| १६ | योग प्राण तथा पर्याप्त की प्ररूपणा —वे० बहु बहु नाम |

| | |
|----|--|
| १ | ध्यान व केशवा आदि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान |
| २ | केवलीके समुद्रात अवस्थामें भी भावसे शुक्लकेशवा है; तथा द्रव्यसे कापोत लेखा होती है । |
| | —वे० केशवा/१ । |
| ३ | केवलीके लेखा कहना उपचार है तथा उसका कारण । |
| ४ | केवलीके संयम कहना उपचार है तथा उसका कारण । |
| ५ | केवलीके ध्यान कहना उपचार है तथा उसका कारण । |
| ६ | केवलीके एकत्व वितर्क विचार ध्यान क्यों नहीं कहते । |
| ७ | तो फिर केवली क्या ध्याते हैं । |
| ८ | केवलीको ब्रह्माका अभाव तथा उसका कारण । |
| ९ | केवलीके उपयोग कहना उपचार है । |
| १० | केवली समुद्रात निर्देश |
| ११ | केवली समुद्रात सामान्यका लक्षण । |
| १२ | मेद-प्रमेद । |
| १३ | दण्डादि मेदोंके लक्षण । |
| १४ | सभी केवलियोंके होने न होने विषयक दो मत । |
| १५ | केवली समुद्रातके स्वामित्वकी ओषादेश प्ररूपणा । |
| | —वे० समुद्रात |
| १६ | आयुके छः माह शेष रहनेपर होने न होने विषयक दो मत । |
| १७ | कर्दाचित् आयुके अन्तमूर्द्धत शेष रहनेपर होता है । |
| १८ | आत्म प्रदेवोंका विस्तार प्रमाण । |
| १९ | कुल आठ समय पर्यन्त रहता है । |
| २० | प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम । |
| २१ | दण्ड समुद्रातमें औदारिक काययोग होता है शेषमें नहीं । |
| २२ | कपाट समुद्रातमें औदारिक मिश्र काययोग होता है शेषमें नहीं । |
| | —वे० औदारिक/२ । |
| २३ | लोकपूरण समुद्रातमें कार्माण काययोग होता है शेषमें नहीं । |
| | —वे० कार्माण/२ । |
| २४ | प्रतर व लोकमें आहारक शेषमें अनाहारक होता है । |
| २५ | केवली समुद्रातमें पर्याप्ताप्याप्त सम्बन्धी नियम । |
| २६ | केवलीके पर्याप्ताप्याप्तपने सम्बन्धी विषय । |
| | —वे० पर्याप्ति/३ । |
| २७ | पर्याप्ताप्याप्त सम्बन्धी शंका-समाधान । |
| २८ | समुद्रात करनेका प्रयोजन । |
| २९ | इसके द्वारा शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग भात नहीं होता । |
| ३० | जब शेष कर्मोंकी स्थिति आयुके समान न हो । तब उनका समीकरण करनेके लिए होता है । |
| ३१ | कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधि क्रम । |
| ३२ | स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों । |
| ३३ | समुद्रात रहित जीवकी स्थिति कैसे समान होती है । |
| ३४ | ९वें गुणस्त्वानमें ही परिणामोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों । |

१. भेद व लक्षण

१. केवली सामान्यका लक्षण

१. केवली निरावरण शक्ती होते हैं

यू. आ./५६४ सन्ने केवलरूप लोग जाणति तह्य पस्सति । केवल-
णावरणा तन्हा ते केवली होति ।५६४। — जिस कारण सन केवल-
ज्ञानका विषय लोक अलोकको जानते हैं और उसी तरह देखते हैं ।
तथा जिनके केवलज्ञान ही आचरण है इसलिए वे भगवान् केवली हैं ।

स. सि./६/१३/३३१/११ निरावरणज्ञानाः केवलिनः ।

स. सि./६/३५/४३/६ प्रतीकसकलज्ञानावरणस्य केवलिनः सयोगस्या-
योगस्य च परे उत्तरे शुक्लध्याने भवतः । — जिनका ज्ञान आवरण-
रहित है वे केवली कहलाते हैं । जिसके समस्त ज्ञानावरणका नाश हो
गया है ऐसे सयोग व अयोग केवली... (घ./१/१.१.२१/१६१/३) ।

रा. वा./६/१३/१/२२/२६ करणक्रमव्यवधानातिवर्तिज्ञानोपेता, केवलिन
।। करणं चक्षुरादि, कालभेदेन कृतिः क्रमः, कुञ्जादिनाम्तर्धानं
व्यवधानम्, एतावन्तीत्येव वर्तते, ज्ञानावरणस्याव्ययसंक्षेपे आविभूत-
मारमनः स्वाभाविकं ज्ञानम्, तदन्तोऽर्हन्तो भगवन्तः केवलिन इति
व्यपदिश्यन्ते । — ज्ञानावरणका अव्ययत सत्य हो जानेपर जिनके
स्वाभाविक अनन्तज्ञान प्रकट हो गया है, जिनका ज्ञान इन्द्रिय काल-
क्रम और दूर देश आदिके व्यवधानसे परे है और परिपूर्ण है वे
केवली हैं (रा. वा./६/१/२३/६६०) ।

२. केवली आत्मशक्ती होते हैं

स सा./५/जो हि सुएण हि गच्छन्न अपाणमिणं तु केवलं सुखं । तं सुय-
केवलमिति सिणो भणति लोयप्पईवयवा ।६। — जो जीव निरचयसे
भूतज्ञानके द्वारा इस अनुभव गोचर केवल एक शुद्ध आत्माको सम्मुख
हाकर जानता है, उसको लोकको प्रगट जाननेवाले ऋषिचर भूत-
केवली हैं ।

प्र. सा./त. प्र/३३ भगवान्...केवलस्यात्मन आरमनात्मनि संचेतनात्
केवली । — भगवान्...आत्माको आरामसे आराममें अनुभव करनेके
कारण केवली हैं । (भावार्थ—भगवान् समस्त पदार्थोंको जानते हैं,
मात्र इसलिए ही वे 'केवली' नहीं कहलाते, किन्तु केवल अर्थात्
शुद्धआत्माको जानने—अनुभव करनेसे केवली कहलाते हैं) ।

मो. पा./टी०/६/३०८/११ केवते सेवते निजामनि एकलोलीभावेन तिष्ठ-
तीति केवलः । — जो निजआत्मामें एकीभावेसे केवते हैं, सेवते हैं या
ठहरते हैं वे केवली कहलाते हैं ।

२. केवलीके भेदोंका निर्देश

क. पा./१/१.१६/४ ३१२/३४३/२६ विशेषार्थ—तद्वत्त्वकेवलं और सिद्ध
केवलीके भेदसे केवली दो प्रकारके होते हैं ।

सत्ता स्वरूप/३५ सात प्रकारके अर्हन्त होते हैं । पाँच, तीन व दो
करयाणक युक्त, सात्विशय केवली अर्थात् गन्धकुटी युक्त केवली,
सामान्य केवली अर्थात् युक्तकेवली, (दो प्रकार हैं—तीर्थकर व
सामान्य केवली) उपसर्ग केवली और अन्त-कृत केवली ।

३. तद्वत्त्व व सिद्ध केवलीका लक्षण

क. पा. १/१.१६/४ ३११/३४३/२६ विशेषार्थ—जिस पर्यायमें केवलज्ञान
प्राप्त हुआ उसी पर्यायमें स्थित केवलीको तद्वत्त्व केवली कहते हैं
और सिद्ध जीवोंको सिद्ध केवली कहते हैं ।

४. सयोग व अयोग केवलीके लक्षण

पं. सं./प्रा./१/२७-३० केवलणाणदिवायरकिरणकलावप्पणासि अण्णाओ ।
जवकेवलसंस्सुभुगमपावियपटसप्पववएसं । २७। असहयणाण-वसण-
सहिओ वि हु केवली हु ओएण । जुत्तां त्त सज्जोइजिणो अण्णाइणिइ-
णारिसि हुत्तो । २८। सेत्तेसि संपत्तां गिरुद्धणिस्सेस आसओ जीवो ।
कम्मरयविप्पमुक्को गयजोगो केवली होई । २९। — जिसका केवली-
ज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंसे अज्ञान बिनष्ट हो गया है । जिसने केवल-
सिद्ध प्राप्त कर परमात्म संज्ञा प्राप्त की है, वह असहय ज्ञान और
दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली, तीनों योगोंसे युक्त होनेके कारण
सयोगी और वाति कर्मोंसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता
है, ऐसा अनादि निधन आरंभमें कहा है । (२७, २८) जो अठारह
हजार शीलोंके स्वामी हैं, जो आत्मबोधे रहित हैं, जो नूतन बंधने
वाले कर्मरजसे रहित हैं और जो योगसे रहित हैं, तथा केवलज्ञानसे
विभूषित हैं, उन्हें अयोगी परमात्मा कहते हैं । ३०। (घ./१/१.१.२१/
१२४-१२६/१६२) (मो. जी./पू./६३-६६) (पं. सं./सं./१/४६-६०)

प. सं./प्रा./१/१०० जेसि ण सति जोगा सुहासुहा पुणपापसंजणया । ते
होति अजोइजिणा अणोवमाणं तणुणकलिया । १००। — जिनके पुण्य
और पापके संजनक अर्थात् उत्पन्न करने वाले शुभ और अशुभ योग
नहीं होते हैं, वे अयोगी जिन कहलाते हैं, जो कि अनुपम और
अनन्त गुणोंसे सहित होते हैं । (घ./१/१.१.६६/१६६/२००) (मो. जी./
पू./२४३) (पं. सं./सं./१/१८०)

घ. ७/२.१.१५/१५/२ सट्ठव्वेसमखंडिय छहिता वा जीववज्जस्स । साध-
यवेहि परिप्फदो अजोगो पाम, तस्स कम्मवत्थयत्ताओ । — स्वस्थित
प्रवेशको न छोड़ते हुए अथवा छोड़कर जो जीव प्रवृत्त अपने अव-
यवों द्वारा परिस्पन्द होता है वह अयोगी है, क्योंकि वह कर्मसत्यसे
उत्पन्न होता है ।

ज. १/१.१.२१/१६१/४ योगेन सह वर्तन्त इति सयोगाः । सयोगाश्च ते
केवलिनश्च सयोगकेवलिनः ।

ध. १/१.१.२२/१६२/७ न विद्यते योगो यत्थ स भवत्ययोगः । केवलमस्या-
स्तीति केवली । अयोगश्चाली केवली च अयोगकेवली । — जो योग-
के साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं, इस तरह जो सयोग होते
हुए केवली हैं उन्हें सयोग केवली कहते हैं । जिसके योग विद्यमान
नहीं हैं उसे अयोग कहते हैं । जिसके केवलज्ञान पाया जाता है उसे
केवली कहते हैं, जो योगरहित होते हुए केवली होता है उसे अयोग
केवली कहते हैं । (रा. वा./६/१/२४/६६/२३)

प्र. सं./टी./१३/३६ ज्ञानावरणवर्धनावरणात्तरायत्रयं युगपदेकसमयेन
निर्मुच्य मेघपञ्जरविनिर्गतदिनकर इव सकलविमलकेसलज्ञानज्ञान-
किरणैर्लोकालोकप्रकाशकास्त्रयोदशगुणस्थानवर्तिनो जिनभास्करा
भवन्ति । मनोवचनकायवर्गनालम्बनकर्मदाननिमित्तात्मप्रवेशपरि-
स्पन्दलक्षणयोगरहितधत्तुर्दशगुणस्थानवर्तिनोऽयोगिजिना भवन्ति ।
— समस्त ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय इन तीनोंको एक
साथ एक कालमें सर्वथा निर्मूल करके मेघपटलसे निकले हुए सूर्यके
समान केवलज्ञानकी किरणोंसे लोकालोकके प्रकाशक तैरहवें गुण-
स्थानवर्ती जिनभास्कर (सयोगी जिन) होते हैं । और मन वचन,
काय वर्गनाके अवलम्बनसे कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारण जो आत्माके
प्रवेशोंका परिस्पन्दन रूप योग है, उससे रहित चौदहवें गुणस्थान-
वर्ती अयोगी जिन होते हैं ।

२. केवली निर्देश

१. केवली चैतन्यमात्र नहीं बल्कि सर्वज्ञ होता है

स. स्तो./टी./५/१३ ननु, तत् (कर्म) प्रक्षेपे तु जडो भविष्यति...बुद्धि
आदि-विशेषगुणानामत्यन्तोच्छेदात् इति योगा । चैतन्यमात्ररूपं

इति साक्ष्यम् । सकलविप्रमुक्तं सत्त्वात्मा समग्रविद्यारम्भप्रवृत्तिरिति न जड़ो, नापि चैतन्यमात्ररूपः । — प्रश्न—१. कर्मोंका क्षय हो जाने-पर जीव जड़ हो जायेगा, क्योंकि उसको बुद्धि अथवा दिगुणोंका अस्तित्व उच्छेद हो जायेगा । ऐसा योगमत वाले कहते हैं । २. वह तो चैतन्य मात्र रूप है, ऐसा साक्ष्य कहते हैं । उत्तर—सकल कर्मोंसे मुक्त होने पर आत्मा सम्पूर्णतः ज्ञानशरीरी हो जाता है जड़ नहीं, और न ही चैतन्य मात्र रहता है ।

२. संयोग व अयोग केवलीमें अन्तर

प्र. सं. / टी. / १३/३६ चारित्र्यविनाशक चारित्र्यमोहोदयाभावेऽपि सयोगिकेव-
लिनां निष्क्रियशुद्धात्माचरणविलक्षणो योगत्रयव्यापारश्चारित्र्यमलं
जनयति, योगत्रयगते पुनरयोगिजिने चरमसमये विहाय शेषावाति-
कर्मस्तीव्रोदयश्चारित्र्यमलं जनयति, चरमसमये तु मन्दोदये सति
चारित्र्यमलाभावात् मोक्षो गच्छति । — संयोग केवलीके चारित्र्यके नाश
करने वाले चारित्र्यमोहके उदयका अभाव है, तो भी निष्क्रिय
आत्माके आचरणसे विलक्षण जो तीन योगोंका व्यापार है वह
चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है । तीनों योगोंसे रहित जो अयोगी
जिन हैं उनके अस्त समयको छोड़कर चार अवातिया कर्मोंका तीव्र
उदय चारित्र्यमें दूषण उत्पन्न करता है और अन्तिम समयमें उन
अवातिया कर्मोंका मन्द उदय होने पर चारित्र्यमें दोषका अभाव हो
जाते अयोगी जिन मोक्षको प्राप्त हो जाते हैं ।

श्लो. ना / १/१/४/४८/२६ स्वपरिणामविशेष शक्तिविशेषः सोऽन्त-
रङ्गः सहकारी निःश्रेयसोत्पत्त्यौ रत्नत्रयस्य तदभावे नामाद्यवातिकर्म-
त्रयस्य निर्जरावृत्तपक्षे निःश्रेयसानुत्पत्तेः... तदपेक्षं क्षाधिकरत्नत्रयं
संयोगकेवलिनः प्रथमसमये मुक्तिं न संपादयत्येव, तदा तत्सहकारि-
णोऽन्तरात् । — वे आत्माकी विशेष शक्तियों मोक्षकी उत्पत्तिमें रत्न-
त्रयके अन्तरंग सहकारी कारण हो जाती हैं । यदि आत्माकी उन
मामथर्योंको सहकारण कारण न माना जायेगा तो नामादि तीन
अवाती कर्मोंकी निर्जरा नहीं हो सकती थी । तिस कारण मोक्ष
भी नहीं उत्पन्न हो सकेगा, क्योंकि उसका अभाव हो जायेगा । उन
आत्माके परिणाम विशेषोंकी अपेक्षा रखने वाला क्षाधिक रत्नत्रय
संयोग केवली गुणस्थानके पहले समयमें मुक्तिको कथमपि प्राप्त नहीं
करा सकता है । क्योंकि उस समय रत्नत्रयका सहकारी कारण वह
आत्माकी शक्ति विशेष विद्यमान नहीं है ।

३. संयोग व अयोग केवलीमें कर्मक्षय सम्बन्धी विशेषताएँ

ध. १/१/१/२७/२२३/१० संयोगकेवली न किंचि कर्मं खवेदि । — संयोगी
जिन किसी भी कर्मका क्षय नहीं करते ।

ध. १/२/४/२/७/१६/१८/२ खीणकषाय-संयोगीसु द्विदि-अणुभागवादेसु
संतेसु विमुहान् पयडीण अणुभागवादे गन्धिं त्ति सिद्धं अजोगि-
म्हि द्विदि-अणुभागवज्जिदे मुहान् पयडीणमुक्त्साणुभागो होवि त्ति
अस्थानत्तिदिद्धं । — क्षीणकषाय और संयोगी जिनका ग्रहण प्रगट
करता है कि शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात विशुद्धि, केवलि-
समुद्घात अथवा योगी विरोधसे नहीं होता । क्षीण कषाय और
संयोगी गुणस्थानोंमें स्थितिवात व अनुभागवातके होने पर भी शुभ
प्रकृतियोंके अनुभागका घात वहाँ नहीं होता, यह सिद्ध होने पर
स्थिति व अनुभागसे रहित अयोगी गुणस्थानमें शुभ प्रकृतियोंका
उत्कृष्ट अनुभाग होता है, यह अर्थान्तरित सिद्ध है ।

४. केवलीको एक क्षाधिक भाव होता है

ध. १/१/१/११/१६/१ क्षातिशेषाति कर्मस्त्वात्र शक्तीकृतवेदनीयत्वात्-
ष्टाटकमविवर्षणिकर्मत्वात् क्षाधिकगुणः ।

ध. १/१/१/२१/१६६/२ पञ्चसु गुणेषु कोऽत्र गुण इति चेत्, क्षीणाशेषाति-
कर्मस्त्वात्रिरस्यमानावाप्तिकर्मस्त्वात् क्षाधिकगुणः । — १. चारों
वातिया कर्मोंके क्षय कर देनेसे, वेदनीय कर्मके निराशत कर देनेसे,
अथवा आठों ही कर्मोंके अवयव रूप साठ उत्तर प्रकृतियोंके नष्ट कर
देनेसे इस गुणस्थानमें क्षाधिक भाव होता है । २. प्रश्न—पंच प्रकार
के भावोंमें इस (अयोगी) गुणस्थानमें कौन-सा भाव होता है ।
उत्तर—सम्पूर्ण वातिया कर्मोंके क्षीण हो जानेसे और थोड़े ही समय-
में अवातिया कर्मोंके नाशको प्राप्त होनेवाले होनेसे इस गुणस्थानमें
क्षाधिक भाव होता है ।

प्र. सा. / मू. / ४२ पुण्यफला अहरता तैसि किरिया पुणो त्रि ओदइया ।
मोहादीहि विरहिया तम्हा सा खाइग ति मदा । — अहरता भगवात्
पुण्य फलवाले हैं और उनकी क्रिया औदयिकी है, मोहादिसे रहित
है इसलिए वह क्षाधिकी मानी गयी है ।

५. केवलियोंके शरीरकी विशेषताएँ

ति. प. / ४/००६ जादे केवलणणे परमोरात् जिणण सम्माणं । गच्छदि
उबरि चामा पंच सहस्साणि वसुहाओ । ७०५ । — केवलज्ञानके उत्पत्ति
होने पर समस्त तीर्थकरोंका परमोदारिक शरीर पृथिवीसे पाँच
हजार धनुष प्रमाण ऊपर चला जाता है । ७०५ ।

ध. १/४/६.६.११/८/८ संजोगि-अजोगिकेवलियों व पत्तये-शरीरा वुच्चत्ति
एवेसि जिगोदजीवेहिं सहु संबंधाभावाद् ।

ध. १/४/६.६.११/८/१३८ खीणकषायसिद्धि बादरनिगोदवर्णणाए संतीए
केवलणानुत्पत्तिविरोहाद् । — १. संयोगकेवली और अयोगिकेवली
ये जीव प्रत्येक शरीरवाले होते हैं, क्योंकि इनका निगोद जीवोंके
साथ सम्बन्ध नहीं होता । २. क्षीण कषायमें बादर निगोद वर्णणाके
रहते हुए केवलज्ञानकी उत्पत्ति होनेमें विरोध है । (यहाँ बादर-
निगोद वर्णणासे बादर निगोद जीवका ग्रहण नहीं है, बल्कि केवली-
के औदारिक व कार्यान्वय शरीरों व विलसोपचर्योंमें बँधे परमाणुओं-
का प्रमाण बताना अभीष्ट है ।) निगोद से रहित होता है ।

३. शंका-समाधान

१. ईर्यापथ आजव सहित मी भगवान् कैसे हो सकते हैं

ध. १/१/४.४.२४/६/१८ जलमज्जनिवदियत्तसलोहुंओ एव इरियावहकम्म-
जलं सगस्सव्वजीवपवेसेहि गेण्हमाणो केवली कथं परमपणण समानत्तं
पडिबज्जदि त्ति भगिदे तण्णिणयत्तमिहं वुचधे—इरियावहकम्मं
गहिदं पि तण्ण गहिदं... अणं तरसंसारफलपिण्डवत्तणसत्तिविरहाद्...
बद्धं पि तण्ण बद्धं चैव, विवियसमए चैव पिण्णरुलं भाओ पुणो...
पुट्टं पि तण्ण पुट्टं चैव; इरियावहकम्मं संतसहावेण... अवट्ठणा-
भावाद्... उदिणमपि तण्ण उदिणं दद्धगोहमरासिब्ब पत्तणिब्बीय-
भावत्ताद् । — प्रश्न—जलके बीच पड़े हुए तप्त लोह पिण्डके समान
ईर्यापथ कर्म जलको अपने सर्व जीव प्रदेशों द्वारा ग्रहण करते हुए
केवली जिन परमात्माके समान कैसे हो सकते हैं ? उत्तर—ईर्यापथ
कर्मगृहीत होकर भी वह गृहीत नहीं है... क्योंकि वह संसारफलको
उत्पन्न करनेवाली शक्तिसे रहित है । ... बद्ध होकर भी वह बद्ध नहीं
है, क्योंकि दूसरे समयमें ही उसकी निर्जरा देखी जाती है । ... स्पृष्ट
होकर भी वह स्पृष्ट नहीं है, कारण कि ईर्यापथ बन्धका सत्त्व रूपसे
उनके अवस्थान नहीं पाया जाता... उदीर्ण होकर भी उदीर्ण नहीं है,
क्योंकि वह दग्ध गेहूँके समान निर्बीज भावको प्राप्त हो गया है ।

४. कबलाहार व परीषद् सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

१. केवलीकी नोकर्माहार होता है

श.सा./६१८ पञ्चमस्य दिवसतमं जोगो नोकर्मवेहपञ्चिद्वयं । समयपञ्चमं बंधयि गलिबवसेसाउनेसठिदी ॥६१८॥ —सयोगी जिन हैं सो समय समय प्रति नोकर्म जो औदारिक तीहि सम्बन्धी जो समय प्रवृद्ध-ताको ग्रहण करे है । ताको स्थिति आयु व्यतीत भर पोछे जेता अव-शेष रहा तावन्मात्र जाननी । सो नोकर्म वर्गणाके ग्रहण ही का नाम आहार मार्गणा है ताका सद्भाव केवलीके है ।

२. समुद्रवात अवस्थामें नोकर्माहार भी नहीं होता

ब.ख.१/१.१/सू.१७७/४१० अणाहारा 'केवली' वा समुद्रवात-गवाणं अजोगिकेवली...वेदि ॥१७७॥

ध.२/१.१/६६६/६ कम्मगहणमस्थितं पञ्च आहारितं किण्ण उच्चरिं त्ति भण्णिदे ण उच्चरिं; आहारसं त्तिणिसमयविरहकालोबलदीदी । — १. समुद्रवातगत केवलीयोंके सयोगकेवली और अयोगकेवली अना-हारक होते हैं । २. प्रश्न—कामाज काययोगीकी अवस्थामें भी कर्म वर्गणाओंके ग्रहणका अस्तित्व पाया जाता है, इस अपेक्षा कामाज काययोगी जीवोंको आहारक क्यों नहीं कहा जाता ? उत्तर—उन्हें आहारक नहीं कहा जाता है, क्योंकि कामाज काययोगके समय नोकर्मणाओंके आहारका अधिकसे अधिक तीन समय तक विरह-काल पाया जाता है ।

श.सा./६१८ एवमि समुद्रवातगते पदरे तह लोगपूरणे पदरे । गतिं ति-समये गियमा नोकर्माहारयं तथ । —समुद्रवातको प्राप्त केवली विषे होय तो प्रतरके समय अर एक लोक पूरणका समय इनि तीन समया-निविषे नोकर्मका आहार नियमत नहीं है ।

३. केवलीको कबलाहार नहीं होता

स.सि /५/१/१७५ केवली कबलाहारी...विपर्यय । —केवलीको कबलाहारी मानना विपरीत मिथ्या-दर्शन है ।

४. मनुष्य होनेके कारण केवलीको भी कबलाहारी होना चाहिए

स्व. स्तो./मू./७५ मानुषीं प्रकृतिमभ्यतीतवात्, 'देवतास्त्वपि च देवता यत' । तेन नाथ । परमासि देवता, श्रेयसे जिनवृष । प्रसीद नः ॥५॥ —हे नाथ ! चूँकि आप मानुषी प्रकृतिके अतिक्रान्त कर गये हैं और देवताओंमें भी देवता हैं, इसलिए आप उत्कृष्ट देवता हैं, अतः हे धर्म जिन ! आप हमारे कल्याणके लिए प्रसन्न होवें ॥७५॥ (बो.पा./टी./१४१/१०१)

प्र.सा./ता.बु./२०/२६/१२ केवलिनो कबलाहारोऽस्ति मनुष्यत्वात् वर्तमान-मनुष्यवत् । तदप्युक्तम् । तर्हि पूर्वकालपुरुषाणां सर्वज्ञत्वं नास्ति, रामरावणादिपुरुषाणां च विशेषसामर्थ्यं नास्ति वर्तमानमनुष्यवत् । न च तथा । — प्रश्न—केवली भगवात्के कबलाहार होता है, क्योंकि वह मनुष्य है, वर्तमान मनुष्यकी भाँति । उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है । क्योंकि अन्यथा पूर्वकालके पुरुषोंमें सर्वज्ञता भी नहीं है । अथवा राम रावणादि पुरुषोंमें विशेष सामर्थ्य नहीं है, वर्तमान मनुष्यकी भाँति । ऐसा मानना पड़ेगा । परन्तु ऐसा है नहीं । (अतः केवली कबलाहारी नहीं है ।)

५. संयमकी रक्षाके लिए भी केवलीको कबलाहारकी आवश्यकता थी

क.पा.१/१.१/५६२/६ किंत्तु तिरयणदुक्खिदं ण बोत्तुं जुत्तं, तत्थ पत्तासेस-रुक्मिं तवसंभवादी । तं जहा, ण ताव गाणदुं भुंजइ, पत्तकेमल-गाणभावादी । न च केवलगाणादो अहियमण्णं पत्थणिज्जं गाण-मरिधं जेण तट्ठं केवली भुज्जेज्ज । न संजमट्ठं, पत्तजहाभवात्-संजमादी । न उक्काणट्ठं; विसईकयासेसत्तिहुमणस्स न्नेयाभावादी । न भुंजइ केवली भुत्तिकारणाभावादी त्ति सिद्धं ।

क.पा.१/१.१/५६२/७१/१ अह जइ सो भुंजइ तो बलाउ-साहुसरीरुक्कय-तैज-सुहट्ठं चेव भुंजइ संसारिजावो ज्व, न च एव, समोहस्स केवल-गाणाभुववत्तीदी । न च अकेवलिवयणमागमो, रागदोसमोहकलंककिए ...सञ्चाभावादी । आगमाभावे ण तिरयणपत्थत्ति त्ति तिस्थबोक्खेदी तिस्थस्स णिक्काहवोहविसयीकयस्स उवलंभादी । — १. प्रश्न—यदि कहा जाय कि केवली रत्नत्रयके लिए भोजन करते हैं । उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि केवली जिन पूर्णरूपसे आत्मस्वभावको प्राप्त कर चुके हैं । इसलिए वे 'रत्नत्रय' अर्थात् ज्ञान, संयम और ध्यानके लिए भोजन करते हैं, यह बात संभव नहीं है । इसीका स्पष्टीकरण करते हैं—केवली जिन ज्ञानकी प्राप्तिके लिए तो भोजन करते नहीं हैं, क्योंकि उन्होंने केवलज्ञानको प्राप्त कर लिया है । तथा केवलज्ञानसे बड़ा और कोई दूसरा ज्ञान प्राप्त करने योग्य नहीं है, जिससे उस ज्ञानकी प्राप्तिके लिए भोजन करें । न ही संयमके लिए भोजन करते हैं क्योंकि उन्हें यथाव्याप्त संयमकी प्राप्ति हो चुकी है । तथा ध्यानके लिए भी भोजन नहीं करते क्योंकि उन्होंने त्रिभु-वनको ज्ञान लिया है, इसलिए इनके ध्यान करने योग्य कोई पदार्थ ही नहीं रहा है । अतएव भोजन करनेका कोई कारण न रहनेसे केवली जिन भोजन नहीं करते हैं, यह सिद्ध हो जाता है । २. यदि केवली जिन भोजन करते हैं तो संसारी जीवोंके समान बल, आयु, स्वादिष्ट भोजन, शरीरकी बुद्धि, तेज और सुखके लिए हो भोजन करते हैं ऐसा मानना पड़ेगा, परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा मानने पर वह मोहयुक्त हो जायेंगे और इसलिए उनके केवलज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी । यदि कहा जाये कि जिनदेवको केवलज्ञान नहीं होता तो केवलज्ञानसे रहित जीवके बचन हो आगम हो जावें ! यह भी ठीक नहीं क्योंकि ऐसा माननेपर राग, द्वेष, और मोहसे कल-कित-जीवोंके सत्यताका अभाव होनेसे उनके बचन आगम नहीं कहे जायेंगे । आगमका अभाव होनेसे रत्नत्रयकी प्रकृति न होगी और तीर्थका व्युत्पत्ति हो जायेगा । परन्तु ऐसा है नहीं, क्योंकि निर्बाध बोधके द्वारा ज्ञात तीर्थकी उपलब्धि बराबर होती है । न्यायकुसुद चम्पिका/पृ. ८५२ ।

प्रमेयकमलमार्तगङ्ग/पृ. ३०० कबलाहारित्वे चास्य सरागत्वप्रसंगः । —केवली भगवात्के कबलाहारी माननेपर सरागत्वका प्रसंग प्राप्त होता है ।

६. औदारिक शरीर होनेसे केवलीको कबलाहारी होना चाहिए

प्र. सा./ता./बु./२०/२८/७ केवलिनो भुत्तिकरस्ति, औदारिकशरीरसञ्जा-वात् । ...अस्मदादिबव । परिहारमाह—तद्भवतः शरीरमौदारिकं न भवति किन्तु परमौदारिकम्—शुद्धस्फटिकसकाशं तेजोभूतिसमं वपुः । जायते क्षीणशेषस्य सप्तधातुविवर्जितम् । — प्रश्न—केवली भगवात् भोजन करते हैं, औदारिक शरीरका सञ्जाव होनेसे; हमारी भाँति । उत्तर—भगवात्का शरीर औदारिक नहीं होता अपितु परमौदारिक है । कहा भी है कि—'दोषोंके विनाश हो जानेसे शुद्ध स्फटिकके लहर सात धातुसे रहित तेज भूतिसम शरीर हो जाता है ।

७. आहारक होनेके कारण केवलीकी कबलाहार होना चाहिए

घ. १/११/१७३/४०६/१० अत्र कबलनेपोषममनःकर्महारान् परित्यज्य नोकर्महारो प्राज्ञः, अन्यथाहारकालविरहाम्या सह विरोधात्—आहारक मार्गणामे आहार शब्दसे कबलाहार, लेपाहार...आदिको छोड़कर नोकर्महारका ही ग्रहण करना चाहिए। अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ विरोध आता है।

प्र. सा०/२०/२८/२९ मिथ्यादृष्ट्यादिमयोगकेवलपरिहृतस्तत्रयोदशगुणस्थानवर्तिनो जीवा आहारका भवन्तीत्याहारकर्मणामागमने भणितमास्ते, ततः कारणात् केवलनाम हारोऽस्तीति। तदप्ययुक्तम्। परिहारः...यद्यपि वृत्त्यकार आहारो भवति तथापि नोकर्महारपेक्षया केवलनामाहारकत्वमवबोद्धव्यम्। न च कबलाहारापेक्षया तथाहि—सूक्ष्माः सुरसाः सुगन्धाः अन्धमनुजानाममभिनः कबलाहारं विनापि किंचिदुत्तमपूर्वकोटिपर्यन्तं शरीरस्थितिहेतुवः सप्तधातुरहितपरमौदारिकशरीरनोकर्महारयोग्या साभान्तरायकर्मनिरवशेषशयात् प्रतिक्षणं पुद्गल आलवन्तीति...ततो ज्ञायते नोकर्महारपेक्षया केवलनामाहारकत्वम्। अथ यतः—भवदीयकल्पनाया आहारानाहारकत्वं नोकर्महारपेक्षया, न च कबलाहारापेक्षया चेति कथं ज्ञायते। नेबम्। “एकं द्वौ त्रीन् चारणाहारकः” इति तन्मात्रं कथितमास्ते। अस्य सूत्रस्यार्थः कथ्यते—अभान्तरगमनकाले, विग्रहगतौ शरीराभावे सति नूतनशरीरधारणार्थं त्रयाणां वर्णां पर्याप्तानां योग्यपुद्गलपिण्डग्रहणं नोकर्महार उच्यते। स च विग्रहगतौ कर्महारे विद्यमानेऽप्येकद्वित्रिसमयपर्यन्तं नास्ति। ततो नोकर्महारपेक्षयाहाराणाहारकत्वमागमे ज्ञायते। यदि पुनः कबलाहारापेक्षया तर्हि भोजनकासं विहाय सर्वद्विबानाहारक एव, सत्यप्रयनियमो न घटते।—प्रश्न—मिथ्यादृष्टि आदि सयोग केवली पर्यन्त तिरह गुणस्थानवर्ती जीव आहारक होते हैं ऐसा आहारक मार्गणामे आगममें कहा है। इसलिए केवली भगवान्के आहार होता है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है। इसका परिहार करते हैं। यद्यपि छह प्रकारका आहार होता है परन्तु नोकर्महारकी अपेक्षा केवलीको आहारक जानना चाहिए कबलाहारकी अपेक्षा नहीं। ऐसे दो हैं—साभान्तराय कर्मका निरवशेष विनाश हो जानेके कारण सप्तधातुरहित परमौदारिक शरीरके नोकर्महारके योग्य शरीरकी स्थितिके हेतुभूत अन्य मनुष्योंको जो असंभव है ऐसे पुद्गल किंचिदुत्तम पूर्वकोटि पर्यन्त प्रतिक्षण आते रहते हैं, इसलिए जाना जाता है कि केवली भगवान्को नोकर्महारकी अपेक्षा आहारकत्व है। प्रश्न—यह आपकी अपनी कल्पना है कि आहारक व अनाहारकपना नोकर्महारकी अपेक्षा है कबलाहारकी अपेक्षा नहीं। कैसे जाना जाता है। उत्तर—ऐसा नहीं है। एक दो अथवा तीन समय तक अनाहारक होता है ऐसा तत्त्वार्थमूलमें कहा है। इस सूत्र का अर्थ कहते हैं—एक भवसे दूसरे भवमें गमनके समय विग्रहगतिमें शरीरका अभाव होनेपर नवीन शरीरको धारण करनेके लिए तीन शरीरोंकी पर्याप्तिके योग्य पुद्गल पिण्डको ग्रहण करना नोकर्महार कहलाता है। वह कर्महार विग्रहगतिमें विद्यमान होनेपर भी एक, दो, तीन समय पर्यन्त नहीं होता है। इसलिए आगममें आहारक व अनाहारकपना नोकर्महारकी अपेक्षा है ऐसा जाना जाता है। यदि कबलाहारकी अपेक्षा हो तो भोजनकालको छोड़कर सर्वदा अनाहारक हो होवे, तीन समयका नियम घटित न होवे। (बो. पा.टी०/३४/१०१/१६)।

८. परिषद्की सजाव होनेसे केवलीको कबलाहार होना चाहिए

घ. १२/४.२.७.२/२४/७ असादं वेदयमाणस्स सजोगिमयबलस्स भुवला-तिसादीहि एक्कारसपरीसहेहि बाहज्जमाणस्स कथं भुत्ती होज्ज।

ण एस दोसो, पाणोयणेषु जावत्तहाए स समोहस्स मरणभरण भुजं-तस्स परीसहेहि पराजियस्स केवलसविरोहादो।—प्रश्न—असाता वेदनीयका वेदन करनेवाले तथा क्षुधा तृषादि ग्यारह परिषद्दों द्वारा बाधाको प्राप्त हुए ऐसे सयोग केवली भगवान्के भोजनका ग्रहण कैसे नहीं होगा। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो भोजन पानमें उत्पन्न हुई इच्छासे मोह युक्त है तथा मरणके भयसे जो भोजन करता है, अतएव परीषद्दोंसे जो पराजित हुआ है ऐसे जोबके केवली होनेमें विरोध है।

प्र.सा./ता.ब./२०/२८/१२ यदि पुनर्मोहाभावेऽपि क्षुधादिपरिषद् जनयति तर्हि बधरोगादिपरिषदमपि जनयति न च तथा। तदपि कस्मात्। “भुक्त्युपसर्गभावात्” इति वचनात् अन्यदपि दूषणमस्ति। यदि क्षुधाभावास्ति तर्हि क्षुधाक्षीण तर्करनन्तर्बोध्यं नास्ति। तथैव दुःखित-स्थानन्तसुखमपि नास्ति। जिषेन्द्रियपरिच्छित्तिरूपमतिज्ञानपरिण-तस्य केवलज्ञानमपि न संभवति।—यदि केवली भगवान्को मोहका अभाव होनेपर भी क्षुधादि परिषद् होती हैं, तो बध तथा रोगादि परिषद् भी होनी चाहिए। परन्तु ये होती नहीं हैं, वह भी कैसे “भुक्ति और उपसर्गका अभाव है” इस वचनसे सिद्ध होता है। और भी दूषण लगता है। यदि केवली भगवान्को क्षुधा बाधा हो तो सुधाको बाधासे शक्ति क्षीण हो जानेसे अनन्त श्रम्यपना न रहेगा, उसीसे दुखी होकर अनन्त सुख भी नहीं बनेगा। तथा जिज्ञा इन्द्रिय-की परिच्छित्ति रूप मतिज्ञानमें परिणत उन केवली भगवान्को केवलज्ञान भी न बनेगा। (बो. पा.टी./३४/१०१/२२)।

९. केवली भगवान्को क्षुधादि परिषद् नहीं होती

ति घ. १/४६ चउविहउवसगोहि जिच्चविमुक्को कसायपरिहोणी। छुहपहुदिपरिसहेहि परिचको रायदोमेहि १४१—वेव, मनुष्य, तिर्यक् और अचेतनकृत चार प्रकारके उपसर्गोंसे सदा विमुक्त हैं वषायोसे रहित हैं, क्षुधादिक बाईस परीषद्दों व रागद्वेषसे परिरयक्त हैं।

१०. केवलीको परिषद् कहना उपचार है

स. सि./६/११/४२६/८ मोहनोयोदयसहायाभावात्क्षुधादिवेदनाभावे परिषद्व्यपदेशो न युक्तः। सत्यमेवमेतत्—वेदनाभावेऽपि व्रत्यकर्म-सहभावापेक्षया परिषदोपचार क्रियते।—प्रश्न—मोहनोदयके उदयकी सहायता न होनेसे क्षुधादि वेदनाके न होनेपर परिषद् संज्ञायुक्त नहीं है। उत्तर—यह कथन सत्य हो है तथापि वेदनाका अभाव होनेपर व्रत्यकर्मके सद्भावकी अपेक्षामें यहाँ परीषद्को उपचार किया जाता है। (रा. वा./६/११/१६/१८)।

११. असाता वेदनीय कर्मके उदयके कारण केवलीको क्षुधादि परिषद् होनी चाहिए

१. चाति व मोहनीय कर्मका सदायना न होनेसे असाता अपना कार्य करनेको समर्थ नहीं है:—

श. वा./६/११/१६/१३/२७ स्यान्वतत्-चातिकर्मप्रध्याजिमित्तोपरमे सति नाभ्यगतिस्त्रोनिषद्याकांशयाचनानाभसस्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानदर्श - नानि मा भूवत्, अतो पुनर्वेदनोयाश्रयाः खलु परिषदाः प्राप्नुवन्ति भगवति जिने इति; तत्र; कि कारणम्। चातिकर्मोदयसहायाभावात् तत्सामर्थ्यविरहात्। यथा विषद्वयं मन्त्रीपधिवलादुपक्षीणमारणशक्ति-कसुपयुज्यमानं न मरणाय कल्प्यते तथा ध्यानलनिर्दग्धचातिकर्म-न्धनस्यानन्ताप्रतिहतज्ञानादिचतुष्टयस्यान्तरायाभावाच्चिरन्तरमुप - चोयमानशुभपुद्गलसंतर्तेवेदनीयास्यं कर्म सदापि प्रसृजितस्कारबल-स्वयोग्यप्रयोजनोत्पादनं प्रत्यसमर्थमिति क्षुधाद्यभावः तत्सद्भावोप-चाराद्ध्ययनकल्पनवत्।—प्रश्न—केवलीमें चातियां कर्मका नाश होने-से निमित्तके हट जानेके कारण नाभ्य, अरति, स्त्री, निषदा, आक्रोश,

याचना, असाध, सत्कार, पुरस्कार, प्रज्ञा, अज्ञान और अवर्णन परीचों न हों, पर वेदनीय कर्मका उदय होनेसे तदाग्रित परीचों तो होनी ही चाहिए। उल्टा—वातिया कर्मोदय रूपी सहायकके अभावसे अल्प कर्मोंकी सामर्थ्य नष्ट हो जाती है। जैसे मन्त्र औषधीके प्रयोगसे जिसकी मारण शक्ति उपलब्ध हो गयी है ऐसे विषको खानेपर भी मरण नहीं होता, उसी तरह ध्यानात्मिके द्वारा वाति कर्मन्वनके जल जानेपर अनन्तचतुष्टयके स्वामी केवलीके अन्तरायका अभाव हो जानेसे प्रतिक्षण शुभकर्म पुद्गलोंका संघय होते रहनेसे प्रक्षीण सहाय वेदनीयकर्म विद्यमान रहकर भी अपना कार्य नहीं कर सकता। इसलिए केवलौमें क्षुधादि नहीं होते। (ध. १३/५.२४/५३/१); (ध. १२/४.२.७.२/२४/११); (क. पा. १/१.१/३६१/६६/१); (आ. सा. १/३१/२); (प्र. सा. ता. ४.२०/२५/१०)।

गो. क. सू. व जी. प्र. २/७३ ण्हाय रायदोसा इंदियणं च केवलमिह जदो। तेण तु साधसाधजसुहवुत्थं गत्थि इंदियं ॥ २७३॥ सहकारि-कारणमोहनीयाभावे विद्यमानोऽपि न स्वकार्यकारीत्यर्थः। —जाते संयोग केवलीके वातिकर्मका नाश भया है ताते राग व द्वेषको कारणभूत कोषादि कषायोंका निवृत्त नाश भया है। बहुरि युगपत् सकल प्रकाश केवलज्ञान विषे क्षयोपशमरूप परोक्ष मतिज्ञान और श्रुतज्ञान न संभव ताते इन्द्रिय जनित ज्ञान नष्ट भया तिस कारण करि केवलिके साता असाता वेदनीयके उदयते सुख दुख नाही हैं जाते सुख-दुख इन्द्रिय जनित हैं बहुरि वेदनीयका सहकारी कारण मोहनीयका अभाव भया है ताते वेदनीयका उदय होता संते भी अपना सुख-दुख देने रूप कार्य करनेकी समर्थ नाही। (क्ष. सा. सू. ६/६६/७२८)

प्रमेयकमलमार्तण्ड/३.१०३ तथा असातादि वेदनीय विद्यमानोदयमपि, असति मोहनीये, निःसामर्थ्यत्वात् शुद्धस्वकरणे प्रभु सामग्रीत. कार्योत्पत्तिप्रसिद्धः। = असातादि वेदनीयके विद्यमान होते हुए भी, मोहनीयके अभावमें असमर्थ होनेसे, वे केवली भगवाणको क्षुधा सम्बन्धी दुःखको करनेमें असमर्थ हैं।

२. साता वेदनीयके सहवर्तमानसे असाताकी शक्ति अनन्तगुणी क्षीण हो जाती है

रा. बा. १/११/१६१३/३१ निरन्तरसुपञ्चीयमानशुभपुद्गलसंततेर्बेदनीया-रूप्यं कर्म सदपि प्रक्षीणसहायकत्वं स्वयोग्यप्रयोजनं प्रत्यसमर्थमिति। —अन्तरायकर्मका अभाव होनेसे प्रतिक्षण शुभकर्मपुद्गलोंका संघय होते रहनेसे प्रक्षीण सहाय वेदनीयकर्म विद्यमान रहकर भी अपना कार्य नहीं कर सकता। (आ. सा. १/३१/३)

ध. १/१.१/४३१/२ असादावेदनीयस्स उदीरणाभावादो आहारसण्णा अप्प-मत्तसंजदस्स गत्थि। कारणभूत-कर्मोदय-संभवाद्दो उदयारेण भञ्ज-मेहुण-परिगहसण्णा अत्थि। —असाता वेदनीय कर्मकी उदीरणाका अभाव हो जानेसे अप्रमत्त संयत्के आहार संज्ञा नहीं होती है। किन्तु भय आदि संज्ञाओंके कारणभूत कर्मोंका उदय सम्भव है, इसलिए उपचारसे भय, मैथुन और परिग्रह संज्ञाएँ हैं।

प्र. सा. ता. ४.२०/२५/१६ असद्वेद्योदयापेक्षया सद्देवोदयोऽनन्तगुणोऽस्ति। ततः कारणात् शर्कराशिमध्ये निम्नकणिकावदसद्देवोदयो विद्य-मानोऽपि न ज्ञायते। तयैवाप्यदपि बाधकमस्ति—यथा प्रमत्तसंयत्तादि तपोधनानां वैशेदये विद्यमानेऽपि मन्दमोहोदयेन बाधविषयभावा नास्ति, तथा भगवत्सद्देवोदये विद्यमानेऽपि निरवशेषमोहाभावात् क्षुधाभावा नास्ति। —और भी कारण है, कि केवली (भगवाणके) असाता वेदनीयके उदयकी अपेक्षा साता वेदनीयका उदय अनन्तगुण है। इस कारण खण्ड (बोनो)को बड़ी राशिके बीचमें नीमकी एक कणिका-की भाँति असातावेदनीयका उदय होनेपर भी नहीं जाना जाता है।

और दूसरी एक और बाधा है—जैसे प्रमत्तसंयत्ता आदि तपोधनोंके वेदका उदय होनेपर भी मोहका मन्द उदय होनेसे उन खण्ड जलधारियोंके क्षोषरोषरूप बाधा नहीं होती, और जिस प्रकार नभग्रंथेयकादिमें अहमिन्द्रबेवोंके वेदका उदय विद्यमान होनेपर भी मोहके मन्द उदयसे क्षो-विषयक बाधा नहीं होती, उसी प्रकार भग-वाणके असातावेदनीयका उदय विद्यमान होनेपर भी निरवशेष मोहका अभाव होनेसे क्षुधाकी बाधा नहीं होती। (और भी—वे० केवली/४/१२)

३. असाता भी सातारूप परिणमन कर जाता है

गो. क. सू. व जी. प्र. २/७४/४०३ समयवृद्धिर्गो बंधो सादस्सुद्यपिगो जदो तस्स। तेण असादस्सुद्यो सावसरूपेण परिणमि ॥ २७४॥ यत्तत्तस्य केवलिनः सातावेदनीयस्य बन्धः समयस्थितिकः तस्य उदयारमक एव स्यात् तेन तत्रासातोदयः सातास्वरूपेण परिणमति कुतः विशिष्टशुद्धे तस्मिन् असातस्य अनन्तगुणहीनशक्तिरसहायरहितत्वाभ्यां व्यक्तो-दयत्वात्। विद्यमानसातस्य च अनन्तगुणानुभागात्वात् तथात्वेत्यावर्य-भावात्। न च तत्र सातोदयोऽसातस्वरूपेण परिणमतीति शक्यते वक्तुं त्विसमयस्थितिकप्रसङ्गात् अन्यथा असातस्यैव बन्धः प्रसज्यते। —जाते तिस केवलीके साता वेदनीयका बन्ध एक समय स्थितिकी लिये है ताते उदय स्वरूप ही है ताते केवलीके असाता वेदनीयका उदय सातारूप होकर परिणमै है। काहें तै ! केवलीके विषे विद्यु-द्वता विरोध है ताते असातावेदनीयकी अनुभाग शक्ति अनन्तगुणी हीन भई है और मोहका सहाय या ताका अभाव भया है ताते असातावेदनीयका अग्रगट सूक्ष्म उदय है। बहुरि जो सातावेदनीय-बन्ध है ताका अनुभाग अनन्तगुण है जाते, साता वेदनीयकी स्थितिकी अधिकता तो संश्लेश ताते हो है अनुभागकी अधि-कता विद्युद्वताते हो है सो केवलीके विद्युद्वता विरोध है ताते स्थिति-का तो अभाव है बन्ध है सो उदयरूप परिणमता ही हो है और ताके सातावेदनीयका अनुभाग अनन्तगुण हो है ताहीं जो असाता का भी उदय है सो सातारूप होकर परिणमै है। कोऊ कहै कि साता असातारूप होइ परिणमै है ऐसे कौन न कहें ! ताका उत्तर—ताका स्थितिबन्ध दोय समयका न ठहरे वा अन्य प्रकार कहै असाता ही का बन्ध होइ ताते तै कदा कहना संभव नाही।

१३. निष्फल होनेके कारण असाताका उदय ही नहीं कहना चाहिए

ध. १३/४.२.७.२/२४/१२ निष्फलस्स परमाणुपुजस्स समयं पठि परिस-इत्थस्स कथं उदयववएसो। न, जीव-कम्मविभेगेत्तफलं दट्ठण उदयस्स कल्लसंभुवगमादो। जदि एवं हो असादवेदनीयोदयकाले सातावेदनीयस्स उदयो गत्थि, असादावेदनीयस्स उदयो अत्थि त्ति न वत्तव्वं, सगफलाणुप्यायेण बोण्णं पि सरिसत्तुवत्ताभादो। न, असादपरमाणुं व सादपरमाणुं सगसरूपेण पिज्जराभावादो। साद-परमाणो असादस्वरूपेण विणस्संतावस्थाए परिणमिदुण विणस्संते दट्ठण सादावेदनीयस्स उदयो गत्थि त्ति बुद्धे। न च असादावेदनीयस्स एसो कम्मो अत्थि, [असाद]-परमाणुं सग-सरूपेण पिज्जलवत्ताभादो। तम्हा बुक्कल्लसंभुवगमादो कि असादा-वेदनीयस्स उदयभावां जुज्जदि त्ति सिद्धं। —प्रश्न—जिना फल किये ही प्रतिसमय निर्बर्ण होनेवाले परमाणु समूहकी उदय संज्ञा कैसे हो सकती है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीव व कर्मके विवेकमात्र फलको देखकर उदयको फलरूपसे स्वीकार किया गया है। वहन—यदि ऐसा है तो असातावेदनीयके उदय कालमें साता वेदनीयका उदय नहीं होता, केवल असाता वेदनीयका ही उदय रहता है ऐसा नहीं कहना चाहिए, क्योंकि अपने फलको नहीं उत्पन्न करनेकी अपेक्षा बोनोमें ही समानता पायी जाती है।

अनेक सिद्धान्त कोश

उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक असातावेदनीयके परमाणुओंके समान सातावेदनीयके परमाणुओंकी अपने रूपसे निर्जरा नहीं होती। किन्तु बिनाश होनेकी अवस्थामें असाता रूपसे परिणामकर उनका विनाश होता है यह देखकर सातावेदनीयका उदय नहीं है, ऐसा कहा जाता है। परन्तु असाता वेदनीयका यह क्रम नहीं है, क्योंकि एक असाताके परमाणुओंकी अपने रूपसे ही निर्जरा पायी जाती है। इस कारण वृत्तरूप फलेके अभावमें भी असातावेदनीयका उदय मानना युक्तियुक्त है, यह सिद्ध होता है।

ध. ११/१४.२४/५३/५ अत्रि असातावेदनीय निष्कलं चैव, सो उद्वो अस्ति त्ति किमिदि उच्चवे। न, धृदपुष्पणं पञ्चक तनुत्तिवो। किंच न सहकारिकारणवादिकम्माभावेण सैसकम्माणिक्य पत्तण्णिय-मावमसादावेदनीयं, किंतु सादावेदनीयबन्धेन उदयस्वरूपेण उदयाग-उत्पत्तिसाधुयागसादावेदनीयसहकारिकारणेण पञ्चयउदयसातो वि। न च बंधो उदयस्वरूपे संते सादावेदनीयगोचुच्छा धिउत्तसंक्रमेण असादावेदनीयं गच्छदि, विरोहादो। धिउत्तसंक्रमाभावे सादासादा-गमजोगिचरिमसमर संतवोच्छेदो पत्तउच्चदि त्ति भणिवे—न, बोच्छिणसावधम्मि अजोगिमिह सादोदयणियमाभावादो। सादा-वेदनीयस्स उदयकालो अंतोमुहुत्तमेत्तो किट्ठिण वेसुणपुष्पकोटि-मेत्तो होदि चे—न, अजोगिकेवलि मोत्तुण अणत्थ उदयकालस्स अंतोमुहुत्तणियमभ्युगममादो। ...सादावेदनीयस्स बंधो अस्ति त्ति चै न, तस्स हिदि-अधुभाणं बाभावेण...बंधववसरविरोहादो। —प्रश्न—यदि असातावेदनीय कर्म निष्फल हो है तो वहाँ उसका उदय है, ऐसा क्यों कहा जाता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व नयकी अपेक्षासे ऐसा कहा जाता है। दूसरे—वह म केवल निर्बीज भावको प्राप्त हुआ है किन्तु उदयस्वरूप सातावेदनीयका बन्ध होने-से और उदयागत उत्कृष्ट अनुभाग युक्त साता वेदनीय रूप सहकारी कारण होनेसे उसका उदय भी प्रतिहत हो जाता है। प्रश्न—बन्धके उदय स्वरूप रहते हुए साता वेदनीयकर्मकी गोपुच्छा स्तिवुक संक्रमणके द्वारा असाता वेदनीयको प्राप्त होती होगी? उत्तर—ऐसा मानने-में विरोध आता है। प्रश्न—यदि यहाँ स्तिवुक संक्रमणका अभाव मानते हैं, तो साता और असाताको सत्त्व व्युत्पत्ति अयोगीके अन्तिम समय में होनेका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि साताके बन्धकी व्युत्पत्ति हो जानेपर अयोगी गुणस्थानमें साताके उदयका कोई नियम नहीं है। प्रश्न—एक तरह ठाँ सातावेदनीयका उदय-काल अन्तर्मुहूर्त विनष्ट होकर कुछ कम पूर्वकोटि प्रमाण प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि अयोगिकेवली गुणस्थानको छोड़कर अन्यत्र उदयकालका अन्तर्मुहूर्त प्रमाण नियम ही स्वीकार किया गया है। प्रश्न—वहाँ सातावेदनीयका बन्ध है? उत्तर—नहीं क्योंकि स्थितिबन्ध और अनुभागबन्धके बिना...सातावेदनीय कर्म-को 'बंध' संज्ञा देनेमें विरोध आता है।

५. इन्द्रिय, मन व योग सम्बन्धी निर्देश व शांका-समाधान

१. द्रव्येन्द्रियोंकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रियत्व है आवेन्द्रियों की अपेक्षा नहीं

रा. वा. १/३०/६१/१४ आर्ष हि सयोग्ययोगिकेवलिनोः पञ्चेन्द्रियत्व द्रव्येन्द्रियं प्रति उक्तं न भावेन्द्रियं प्रति। यदि हि भावेन्द्रियम-भविष्यत्, अपि तु तद्धि असंश्लेषकसावरणत्वात् सर्वज्ञतावात्स्य न्यव-त्तिष्यत्। —आगममें सयोगी और अयोगी केवलिको पञ्चेन्द्रियत्व कहा है वहाँ द्रव्येन्द्रियोंकी विवक्षा है, ज्ञानावरणके सयोग्यता रूप भावेन्द्रियोंकी नहीं। यदि भावेन्द्रियोंकी विवक्षा होती तो ज्ञाना-वरणका सर्वभाव होनेसे सर्वज्ञता हो नहीं हो सकती थी।

व. १/१.१/१४/२६३/१ केवलिनो निर्मुक्तो विनष्टान्तरङ्गेन्द्रियाणां प्रहत-बाह्येन्द्रियव्यापाराणां भावेन्द्रियजनितद्रव्येन्द्रियसत्त्वापेक्षया पञ्चे-न्द्रियत्वव्यतिपादानात्। —केवलियोंके यद्यपि भावेन्द्रियों समूल नष्ट हो गये हैं, और बाह्य इन्द्रियोंका व्यापार भी बन्द हो गया है, तो भी (अवस्थ अवस्थामें) भावेन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न हुई द्रव्ये-न्द्रियोंके सर्वभावकी अपेक्षा उन्हें पञ्चेन्द्रियत्व कहा गया है।
गो. जी. जी. ५/७०१/१११६/१२ सयोगिजिने भावेन्द्रियं न, द्रव्येन्द्रिया-पेक्षया वटपर्यायः। —सयोगी जिननिबं भावेन्द्रिय तौ है नहीं, द्रव्येन्द्रियकी अपेक्षा वह पर्याय है।

२. जातिनाम कर्मोदयकी अपेक्षा पञ्चेन्द्रिय है

ध. १/१.१.१६/२६४/२ पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयापञ्चेन्द्रियः। समस्ति च केवलिनो...पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयः। निरवस्थात् व्याख्या-नमिहं समाधायणीयम्। —पञ्चेन्द्रिय नामकर्मके उदयसे पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं। व्याख्यानके अनुसार केवलिको भी...पञ्चेन्द्रिय जाति नामकर्मका उदय होता है। अतः यह व्याख्यान निर्दोष है। अतएव इसका आश्रय करना चाहिए। (ध. ७/२.१.६/१६/४)

३. पञ्चेन्द्रिय कहना उपचार है

ध. १/१.१.३७/२६३/५ केवलिनो...पञ्चेन्द्रियत्व...भूतपूर्वगतिन्याय-समाश्रयणात्। —केवलिको भूतपूर्वका ज्ञान करानेवाले न्यायके आश्रयसे पञ्चेन्द्रिय कहा है।

ध. ७/२.१.१४/६७/३ एहंदिद्यादोगमोदइयो भावो वत्तव्वो, एहंदि-यादिआदिनामकर्मोदयण एहंदिद्यादिभावोभसंभा। जदि एवं ण इच्छिज्जदि तो सजोगि-अजोगिजाणां पंचिदियत्तं ण लण्भदे, खोणावरणे पंचणहमिदियाणं खओवसमा भावा। न च तैसि पंचिदि-यत्ताभावो पंचिदियत्त सयुपावपणेण असंखेज्जेपु भागेसु सत्त्वतो वे वा त्ति सुत्तविरोहादो। एत्थ परिहारो बुच्छवे...सजोगिअजोगिजाणां पंचिदियत्तजुज्जदि त्ति ओवट्ठाणे पि उववणं। किंतु एहंदि-यत्त सजोगि-अजोगिजाणां सुदणपणाणिदियाणं पंचिदियत्तं जदि इच्छिज्जदि तो बवहारणण वत्तव्वं। तं जहा—पंचसु जाइसु जाणि पठिवज्जाणि पंच इंधियाणि ताणि खओवसमियाओ त्ति काउण उव-यारेण पंच वि जादोओ खओवसमियाओ त्ति कट्ठ सजोगि-अजोगि-जाणां खओवसमिय पंचिदियत्तं जुज्जवे। अथवा खोणावरणे णट्ठे वि पंचिदियत्तओवसमे खओवसमजणिदणं पंचणह वज्जिदियाण-मुवयारेण लद्धखओवसमजणायमत्थत्तदंसादो सजोगि-अजोगि-जाणां पंचिदियत्तं साहेत्तव्वं। —प्रश्न—एकेन्द्रियादिको औदयिक भल्ल कहना चाहिए, क्योंकि एकेन्द्रिय जाति आदिक नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रियादिक भाव पाये जाते हैं। यदि ऐसा न माना जायेगा तो सयोगी और अयोगी जिनके पंचेन्द्रिय भाव नहीं पाया जायेगा, क्योंकि, उनके आवरणके क्षीण हो जानेपर पाँचो इन्द्रियोंके सयोग्यताका भी अभाव हो गया है। और सयोगी और अयोगी जिनके पंचेन्द्रियत्वका अभाव होता नहीं है, क्योंकि वेसा मानने-पर "पंचेन्द्रिय जीवोंकी अपेक्षा समुदातपदके द्वारा लोकके असंख्यात बहुभागोंमें अथवा सर्वलोकमें जीवोंका अस्तित्व है" इस सूत्रसे विरोध आ जायेगा। उत्तर—यहाँ उक्त शांकाका परिहार करते हैं। सयोगी और अयोगी जिनको पंचेन्द्रियत्व योग्य होता है, ऐसा जीवस्थान खण्डमें स्वीकार किया गया है। (व. खं. १/१.१/३.३७/२६३) किन्तु इस सूत्रकर्म व खण्डमें कुछ नयसे अनिन्द्रिय कहे जानेवाले सयोगी और अयोगी जिनके यदि पंचेन्द्रियत्व कहना है, तो वह केवल व्यवहार नयसे ही कहा जा सकता है। वह इस प्रकार है—पाँच जातियोंमें जो क्रमशः पाँच इन्द्रियाँ सम्बद्ध हैं वे सयोग्यतामय हैं ऐसा मानकर और उपचारसे पाँचो जातियोंको भी सयोग्यतामय स्वीकार करके

सयोगी और अयोगी जिनके क्षायोपशमिक पंचेन्द्रियत्व सिद्ध हो जाता है। अथवा, आवरणके क्षोभ होनेसे पंचेन्द्रियोंके क्षायोपशमिक नष्ट हो जानेपर भी क्षायोपशमसे उत्पन्न और उपचारसे क्षायोपशमिक संज्ञाको प्राप्त पाँचों भावेन्द्रियोंका अस्तित्व पाये जानेसे सयोगी और अयोगी जिनके पंचेन्द्रियत्व सिद्ध कर लेना चाहिए।

४. भावेन्द्रियके अभाव सम्बन्धी शंका-समाधान

ध. २/१.१/४४४/४ भाविद्याभावाद्। भाविद्यं नाम पंचहृदि-
याणं त्वओवसो। न सो लीणावरणे अरिथ। —सयोगी जिनके भावेन्द्रियाँ नहीं पायी जाती हैं। पाँचों इन्द्रियावरण कर्मोंके क्षायोप-
शमको भावेन्द्रियाँ कहते हैं। परन्तु जिनका आवरण स्रूल नष्ट हो गया है उनके वह क्षायोपशम नहीं होता। (ध. २/१.१/६६५/४)

५. केवलीके मन उपचारसे होता है

ध. १/१.१.१२/२५४ उपचारतस्तयोस्ततः समुत्पत्तिविधानात्। —उपचार-
से मनके द्वारा (केवलीके) उन दोनों प्रकारके बचनोंकी उत्पत्तिका
विधान किया गया है।

गो. जी. ५/१२८ मनसहियणं वयणं दिट्ठं तत्पुब्बमिदि सजो-
गम्हि। उत्तो मणोवधारेणियिज्जणणे होणम्मि ॥२८॥ —इन्द्रिय
ज्ञानियोंके बचन मनोयोग पूर्वक देखा जाता है। इन्द्रिय ज्ञानसे
रहित केवली भगवान्के मुख्यपद तो मनोयोग नहीं है, उपचारसे
कहा है।

६. केवलीके द्रव्यमन होता है भावमन नहीं

ध. १/१.१.५०/२८४/४ अतीन्द्रियज्ञानस्वात् केवलिनो मन इति चेन्न,
द्रव्यमनसः सत्त्वात्। —प्रश्न—केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है,
इसलिए उनके मन नहीं पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि,
उनके द्रव्य मनका सञ्ज्ञाव पाया जाता है।

७. तहाँ मनका भावात्मक कार्य नहीं होता पर परि- स्पन्दन रूप द्रव्यात्मक कार्य होता है

ध. १/१.१.५०/२८४/४ भवतु द्रव्यमनसं सत्त्वं न तत्कार्यमिति चेन्नवतु
तत्कार्यस्य क्षायोपशमिकज्ञानस्याभावात्, अपि तु तदुत्पादने प्रयत्नोऽ-
स्त्येव तस्य प्रतिबन्धकत्वाभावात्। तेनारमनो योगः मनोयोगः।
विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयत्नः किमिति स्वकार्यं न विवक्ष्यदिति
चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोपशमाभावात्। —प्रश्न—केवलीके द्रव्यमन-
का सञ्ज्ञाव रहा आवे, परन्तु वहाँपर उसका कार्य नहीं पाया जाता
है। उत्तर—द्रव्यमनके कार्य रूप उपयोगात्मक क्षायोपशमिक ज्ञानका
अभाव भले ही रहा आवे, परन्तु द्रव्य मनके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो
पाया ही जाता है, क्योंकि, द्रव्य मनकी वर्णणाओंको लानेके लिए
होनेवाले प्रयत्नमें कोई प्रतिबन्धक कारण नहीं पाया जाता है। इस-
लिए यह सिद्ध हुआ कि उस मनके निमित्तसे जो आत्माका परिस्पन्द
रूप प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं। प्रश्न—केवलीके द्रव्यमन-
को उत्पन्न करनेमें प्रयत्न विद्यमान रहते हुए भी वह अपने कार्यको
क्यों नहीं करता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, केवलीके मानसिक ज्ञानके
सहकारी कारणरूप क्षायोपशमका अभाव है, इसलिए उनके मनो-
निमित्तक ज्ञान नहीं होता है। (ध. १/१.१.२२/३६५-३६६/७);
(गो. जी. ५/२० ब. ० जी. ० प्र. ०/२२६)।

८. भावमनके अभावमें बचनकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है

ध. १/१.१.२३/३६५/२ तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य बचसोऽपि न सत्त्वं-
मिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात्। अकमज्ञानात्कथं कथमतां बचना-

नामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविषयकमज्ञानसमवेतकुम्भकारादौ तस्य
क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात्। मनोयोगाभावे सूत्रेण सह विरोधः स्यादिति
चेन्न, मनःकार्यप्रथमचतुर्थवचसोः सत्त्वापेक्षायोपचारेण तत्सत्त्वोप-
शात्। जीवप्रवेशपरिस्पन्दहेतुनोक्तकर्मजनितासत्त्व्यस्तित्वापेक्षया वा
तत्सत्त्वात् विरोधः। —प्रश्न—अरहन्त परमेष्ठिमें, मनका अभाव
होनेपर मनके कार्यरूप बचनका सञ्ज्ञाव भी नहीं पाया जा सकता है।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, बचन ज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं। प्रश्न—
अकम ज्ञानसे क्रमिक बचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है। उत्तर—
नहीं, क्योंकि, घट विषयक अकम ज्ञानसे युक्त कुम्भकार द्वारा क्रमसे
घटकी उत्पत्ति देखी जाती है। इसलिए अकमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक
बचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। प्रश्न—
सयोगि केवलीके मनोयोगका अभाव माननेपर 'सखमनजोगो अस-
खमोसमनजोगो सणिमिच्छाद्विट्ठम्पुहुडि जाव सजोगिकेवलि-
ति। (ध. १/१.१.५०/२८२) इस सूत्रके साथ विरोध आ
जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनके कार्यरूप प्रथम और चतुर्थ
भाषाके सञ्ज्ञावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सञ्ज्ञाव मान लेनेमें कोई
विरोध नहीं आता है। अथवा, जीवप्रवेशोंके परिस्पन्दके कारणरूप
मनोवर्णनारूप नोक्तसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा
सयोगि केवलीमें मनका सञ्ज्ञाव पाया जाता है ऐसा मान लेनेमें भी
कोई विरोध नहीं आता है। (ध. १/१.१.५०/२८४/२) (ध. १/१.१.
१२२/३६५/२)।

९. मन सहित होते हुए भी केवलीको संज्ञी क्यों नहीं कहते

ध. १/१.१.७२/४०८/१० समनस्कारवासयोगिकेवलिनोऽपि संज्ञिन इति
चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽनवधम्भत्वेन बाह्यार्थग्रहणाभावात्तत्त्व-
सत्त्वात्। तर्हि भवन्तु केवलिनोऽसंज्ञिन इति चेन्न, साक्षात्कृतसौ-
पदार्यानामसंज्ञित्वविरोधात्। असंज्ञिनः केवलिनो मनोऽनवध-
बाह्यार्थग्रहणाद्विकलेन्द्रियवदिति चेन्नवत्येवं यदि मनोऽनवध-
त्पत्तिमात्रमाश्रित्यासंज्ञित्वस्य निबन्धनमिति चेन्नमनसोऽभाव-
विशयाभावः, ततो नानन्तरोक्तदोष इति। —प्रश्न—मन सहित होने-
के कारण सयोगकेवली भी संज्ञी होते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि
आवरण कर्मसे रहित उनके मनके अवसम्भनसे बाह्य अर्थका ग्रहण
नहीं पाया जाता है, इसलिए उन्हें संज्ञी नहीं कह सकते। प्रश्न—
तो केवली असंज्ञी रहे आवे। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिन्होंने समस्त
व्यापकों साक्षात् कर लिया है, उन्हें असंज्ञी माननेमें विरोध
आता है। प्रश्न—केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षा-
के बिना ही विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह बाह्य पदार्थोंका ग्रहण करते
हैं। उत्तर—यदि मनकी अपेक्षा न करके ज्ञानकी उत्पत्ति मात्रका
आश्रय करके ज्ञानोत्पत्ति असंज्ञोपनेकी कारण होती तो ऐसा होता।
परन्तु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि कदाचित् मनके अभावसे विकलेन्द्रिय
जीवोंकी तरह केवलीके बुद्धिके अतिशयका अभाव भी कहा जावेगा।
इसलिए केवलीके पूर्वोक्त दोष लागू नहीं होता।

१०. योगोंके सञ्ज्ञाव सम्बन्धी समाधान

स. सि. ६/१/३१६/१ क्षयेऽपि त्रिविधवर्णनापेक्षः सयोगकेवलिनः आर-
म-प्रवेशपरिस्पन्दो योगो वेदितव्यः। —वीर्यान्तराय और ज्ञानावरण
कर्मके क्षय हो जानेपर भी सयोगकेवलीके जो तीन प्रकारकी वर्ण-
णाओंको अपेक्षा आरमप्रवेश परिस्पन्द होता है वह भी योग है ऐसा
जानना चाहिए। ध. १/१.१.२३/३६५/१)

ध. १/१.१.२७/२२०/६६ अरिथ लोगपुरणम्हि द्वियकेवलीणं। —लोक-
पुरण सङ्गृह्यतामें स्थित केवलियोंकी भी योग प्रतिपादक आरम
उपलब्ध है।

केवल्यकेवल्यलेश्य इति निरूपयते । — प्रश्न—उपशान्त कषाय, क्षीणकषाय और संयोगकेवली गुणस्थानमें शुक्ल लेश्या है ऐसा आगम है, परन्तु वहाँपर कषायका उदय नहीं है इसलिए औद्यिकपना नहीं बन सकता । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो योग प्रकृति कषायके उदयसे अनुरजित है वही यह है इस प्रकार पूर्व भावप्रहापन नयकी अपेक्षा उपशान्त कषाय आदि गुणस्थानोंमें भी लेश्याको औद्यिक कहा गया है । (रा.बा./२/४५/१०६/५६); (गो.जी./मू./४३३) ।

ध. ७/१.१.६१/१०४/१२ जदि कसाओदण लेस्साओ उच्छति तो लीण-कसायाण लेस्साभाओ पसज्जे । सज्जेमं जदि कसाओवयाओ जेव लेस्सुप्पतो इच्छिज्जदि । किन्तु सरीरगामकम्मोदयजणिहजोगो वि लेस्सा ति इच्छिज्जदि, कम्मबंधिगमित्तादो । तेण कसाये किहं वि जोगो अत्थि ति लीणकसायाण लेस्सत्तं ण विरुज्जहे । — प्रश्न—यदि कषायोंके उदयसे लेश्याओंका उत्पन्न होना कहा जाता है तो बारहवें गुणस्थानवर्ती जीवोंके लेश्याके अभावका प्रसंग आता है । उत्तर—सचमुच ही क्षीण कषाय जीवोंमें लेश्याके अभावका प्रसंग आता यदि केवल कषायोदयसे ही लेश्याकी उत्पत्ति मानी जाती । किन्तु शरीर नामकर्मोदयसे उत्पन्न योग भी तो लेश्या माना गया है, क्योंकि वह भी कर्मके बन्धमें निमित्त होता है । इस कारण कषायके नष्ट हो जानेपर भी बूँत कि योग रहता है, इसलिए क्षीणकषाय जीवोंके लेश्या माननेमें कोई विरोध नहीं आता । (गो.जी./मू./४३३) ।

२. केवलीके संयम कहना उपचार है तथा उसका कारण

ध. १/१.१.२४/३७४/३ अथ स्यात् बुद्धिपूर्विका सावचविरतिः संयमः, अन्यथा काष्ठादिष्वपि संयमप्रसङ्गात् । न च केवलीषु तथाभूता निवृत्तिरस्ति ततस्तत्र संयमो कुर्वन् इति नैष दोषः, अघातिचतुष्टय-विनाशायैषया समयं प्रत्यसंख्यातगुणभेदिकर्मनिर्जरापेक्षया च सकल-पापक्रियानिरोधलक्षणपारिणामिकगुणविमर्शापेक्षया वा, तत्र संयमो-पचारात् । अथवा प्रवृत्त्यभावापेक्षया मुख्यसंयमोऽस्ति (न काष्ठेन व्यभिचारस्तत्र प्रवृत्त्यभावात्तत्सन्निरव्ययगुणपत्तेः । — प्रश्न—बुद्धि-पूर्वक सावध योगके त्यागकी संयम कहना तो ठीक है । यदि ऐसा न माना जाये तो काष्ठ आदिमें भी संयमका प्रसंग आ जायेगा । किन्तु केवलीमें बुद्धिपूर्वक सावधयोगकी निवृत्ति तो पायी नहीं जाती है इसलिए उनमें संयमका होना दुर्घट हो है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, चार अघातिया कर्मोंके विनाश करनेकी अपेक्षा और समय-समयमें असंख्यात गुणी श्रेणीरूपसे कर्म निर्जरा करनेकी अपेक्षा सम्पूर्ण पापक्रियाके निरोधस्वरूप पारिणामिक गुण प्रगट हो जाता है, इसलिए इस अपेक्षासे वहाँ संयमका उपचार किया जाता है । अतः वहाँपर संयमका होना दुर्घट नहीं है । अथवा प्रवृत्तिके अभावकी अपेक्षा वहाँपर मुख्य संयम है । इस प्रकार जिनेन्द्रमें प्रवृत्त्यभावे मुख्य संयमकी सिद्धि करनेपर काष्ठसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, काष्ठमें प्रवृत्ति नहीं पायी जाती है, तब उसकी निवृत्ति भी नहीं बन सकती है ।

३. केवलीके ध्यान कहना उपचार है तथा उसका कारण

रा.बा./२/१०/४/१२४/८ यथा एकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमिति छद्मस्थे ध्यानशब्दार्थः मुख्यचिन्तानिरोधपक्षः तन्निरोधोपपत्तेः; तदभावात् केवल्युपपत्तिरिति फलदर्शनात् । — एकाग्रचिन्तानिरोधरूप ध्यान छद्मस्थोऽयं मुख्य है, केवलीमें तो उसका फल कर्मध्वंस देखकर उप-चारसे ही वह माना जाता है ।

ध. १३/१.४.२६/८६/४ एवमिह जोगनिरोहकाले सुहृमकिरियमप्यकिमादि उक्ताणि उक्तायदि ति अजनिदं तण्ण षठ्ठे; केवलस्स विसईकयासे-सद्व्यपज्जायस्स सगसम्भज्जाय एगस्सवस्स अणदियस्स एगवथुम्हि

मणणिरोहाभावाद् । न च मणणिरोहेण विना उक्ताणि संभवति । न एस दोसो; एगवथुम्हि चिन्ताणिरोहो उक्ताणिमादि जदि वेप्पदि तो होदि दोसो । न च एवमेव वेप्पदि । ...जोगा उदयारेण चिन्ता; तिस्से एयग्गेण निरोहो विणासो जम्मि तं उक्ताणिमिदि एव वेत्तव्वं । ध. १३/४.४.२६/८७/१३ कथमेव उक्ताणववएसो । एयग्गेण चित्ताए ओवस्स निरोहो परिक्फदाभावो उक्ताणं नाम । — १. प्रश्न—इस योग निरोधके कालमें केवली जिन सूक्ष्म क्रियाप्रतिपाती ध्यानकी ध्याते हैं, यह जो कथन किया है वह नहीं बनता, क्योंकि केवली, जिन अशेष द्रव्य पर्यायोंको विषय करते हैं, अपने सब कालमें एक रूप रहते हैं और इन्द्रिय ज्ञानसे रहित हैं; अतएव उनका एक वस्तुमें मनका निरोध करना उपलब्ध नहीं होता । और मनका निरोध किये बिना ध्यानका होना सम्भव नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि प्रकृतमें एक वस्तुमें चिन्ताका निरोध करना ध्यान है, ऐसा प्रश्न किया जाता है तो उक्त दोष आता है । परन्तु यहाँ ऐसा प्रश्न नहीं करते हैं । ...यहाँ उपचारसे योगका अर्थ चिन्ता है । उसका एकाग्र रूपसे निरोध अर्थात् विनाश जिस ध्यानमें किया जाता है, वह ध्यान है, ऐसा यहाँ प्रश्न करना चाहिए । २. प्रश्न—यहाँ ध्यान संज्ञा किस कारणसे दी गयी है ? उत्तर—एकाग्ररूपसे जीवके चिन्ताका निरोध अर्थात् परित्यक्तका अभाव होना हो ध्यान है, इस दृष्टिसे यहाँ ध्यान संज्ञा दी गयी है ।

पं. का./ता.बु./१६२/२१६/१० भावमुक्तस्य केवलिनो...स्वरूपनिश्च-लत्वाद्...पूर्वसंचितकर्मणा ध्यानकार्यभूतं स्थितिबिनाशं गलनं च दृष्ट्वा निर्जाराध्यानस्य कार्यकारणमुपचर्योपचारेण ध्यानं भण्यत इत्यभिप्रायः । — स्वरूप निश्चल होनेसे भावमुक्त केवलीके ध्यानका कार्यभूत पूर्वसंचित कर्मोंकी स्थितिका विनाश अर्थात् गलन देखा जाता है । निर्जाराध्यान इस ध्यानके कार्य-कारणमें उपचार करनेसे केवलीको ध्यान कहा जाता है ऐसा समझना चाहिए । (चा. सा./१३१/२) ।

४. केवलीके एकस्व वितर्क ध्यान क्यों नहीं कहते

ध. १३/४.४.२६/७५/७ आवरणाभावेन असेसद्व्यपज्जाएतु उवजुत्तस्स केवलीपजोगस्स एगव्वम्हि पज्जाए वा अबहुणाभाववद्दूढं तज्जा-णाभावस्स परवित्तादो । — आवरणका अभाव होनेसे केवली जिनका उपयोग अशेष-द्रव्य पर्यायोंमें उपयुक्त होने लगता है । इसलिए एक द्रव्यमें या एक पर्यायमें अवस्थानका अभाव देखकर उस ध्यानका (एकस्ववितर्क अविचार) अभाव कहा है ।

५. तो फिर केवली क्या ध्याते हैं

पं. सा./मू./१६७-१६८ निहवधनधादिकम्मो पञ्चस्वं सम्भवभावसङ्गहू । गेयंतगदो समणो भादि कमट्ठं असंवेहो । १६७ सम्बन्धाधविजुत्तो समंतसम्बन्धस्वसोम्बन्धाणहूडो । भूदो अमत्तातीदो कादि अणमत्तो परं सोस्वं । १६८ । — प्रश्न—जिसने जनघाति कर्मका नाश किया है, जो सर्व पदार्थोंको प्रत्यक्ष जानते हैं, और हेयोंके पारको प्राप्त हैं, ऐसे संवेह रहित भ्रमण क्या ध्याते हैं ? उत्तर—अनिन्द्रिय और इन्द्रियातीत हुआ आत्मा सर्व बाधा रहित और सम्पूर्ण आत्मामें समंत (सर्व प्रकारके, परिपूर्ण) सौम्य तथा ज्ञानसे समृद्ध रहता हुआ परम सौम्यका ध्यान करता है ।

६. केवलीको इच्छाका अभाव तथा उसका कारण

नि. सा./मू./१७२ जाणंतो पस्संतो ईहापुब्बं ण होइ केवलिनो । केवलिणाणो तम्हा तेण दु सोऽज्झंभो भण्दि । १७२ । — जानते और देखते हुए भी, केवलीको इच्छापूर्वक (वर्तन) नहीं होता; इसलिए उन्हें 'केवलज्ञानी' कहा है । और इसलिए अमन्थक कहा है । (नि. सा./मू./१७५)

अष्टसहस्री/५.७२ (निर्णय सागर बम्बई) वस्तुतस्तु भगवतो बीतमोह-
त्वान्मोहपरिणामरूपाया इच्छाया तत्रासंभवात् । तथाहि—नेच्छा
सर्वविदः शासनप्रकाशानभिषिक्तं प्रणम्योद्वेष्टात् ।—वास्तवमें केवली
भगवात्के बीतमोह होनेके कारण, मोह परिणामरूप जो इच्छा है
वह उनके असम्भव है । जैसे कि—सर्वज्ञ भगवात्को शासनके प्रका-
शनकी भी कोई इच्छा नहीं है, मोहका विनाश हो जानेके कारण ।
नि. सा./ता.पू./१७३-१७४ परिणामपूर्वकं बचनं केवलिनो न भवति...
केवलीमुखारविम्बविनिर्गतो दिव्यध्वनिरोहार्थकः ।—परिणाम
पूर्वक बचन तो केवलीको होता नहीं है ।...केवलीके मुखारविन्दसे
निकली दिव्यध्वनि समस्तजनोंके हृदयको आल्हादके कारणभूत
अभिञ्जात्मक होती है ।

प्र. सा./त.प्र./४४ यथा हि महिलानां प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यता-
सद्वभावात् स्वभावभूत एव मायापगुण्डनागुण्डितो व्यवहारः प्रवर्तते,
तथा हि केवलिनो प्रयत्नमन्तरेणापि तथाविधयोग्यतासद्वभावात्
स्थानासनं विहरणं धर्मवेशना च स्वभावभूता एव प्रवर्तन्ते । अपि
चाविरुद्धमेतद्वन्मोघरहतात्वात् । यथा स्ववन्मोघराकारपरिणतानां
पुद्गलानां गमनमवस्थानं गर्जनमम्बुबर्षं च पुरुषप्रयत्नमन्तरेणापि
इत्यन्ते, तथा केवलिनो स्थानादयोऽनुक्तिपूर्वका एव इत्यन्ते ।—
प्रश्न—(बिना इच्छाके भगवात्को विहार स्थानादि क्रियाएँ कैसे
सम्भव हैं) । उत्तर—जैसे स्त्रियोंके प्रयत्नके बिना भी, उस प्रकारकी
योग्यताका सद्वभाव होनेसे स्वभावभूत ही मायाके ढक्कनसे ढका
हुआ व्यवहार प्रवर्तता है, उसी प्रकार केवली भगवात्के, बिना ही
प्रयत्नके उस प्रकारकी योग्यताका सद्वभाव होनेसे खड़े रहना, बैठना,
विहार और धर्मवेशना स्वभावभूत ही प्रवर्तते हैं । और यह
(प्रयत्नके बिना ही विहारादिका होना) बादलके दृष्टान्तसे अविरुद्ध
है । जैसे बादलके आकाररूप परिणमित पुद्गलोंका गमन, स्थिरता,
गर्जन और जलवृष्टि पुरुषव्यक्लके बिना भी देखी जाती हैं, उसी-
प्रकार केवली भगवात्के खड़े रहना इत्यादि अनुक्ति पूर्वक ही
(इच्छाके बिना ही) देखा जाता है ।

७. केवलीके उपयोग कहना उपचार है

रा. बा./२/१०५/१२५/१० तथा उपयोगशब्दार्थोऽपि संसारिषु मुख्य-
परिणामान्तरसंक्रमात्, मुन्तेषु तदभावाद् गौणः कण्ठ्यते उपलब्धि-
सामान्यात् ।—संसारि जीवोंमें उपयोग मुख्य है, क्योंकि बदलता
रहता है । मुक्त जीवोंमें सतत एकसी धारा रहनेसे उपयोग गौण है
वहाँ तो उपलब्धि सामान्य होती है ।

७. केवली समुद्धात निर्देश

१. केवली समुद्धात सामान्यका लक्षण

स. सि./६/४४/४५/३ लघुकर्मपरिपाचनस्याशेषकर्मरेणुपरिश्रान्तशक्ति-
स्वाभाव्याहण्डकपाटप्रतरलोकपूरणाणि स्वारमप्रवेशविस्मरणतः ... ।
समुपहतप्रवेशविस्मरणः । —जिनके स्वल्पमात्रमें कर्मोंका
परिपाचन हो रहा है ऐसे वे अपने (केवली अपने) आत्मा प्रदेशोंके
फँलनेसे कर्म रजको परिश्रान्त करनेको शक्तिवासे दण्ड, कपाट, प्रतर
और लोकपूरण समुद्धातकी...करके अन्तरके विस्मरणका संकोच
करके...।

रा. बा./१/२०/१२/७७/१६ द्रव्यस्वभावत्वात् सुराद्रव्यस्य फेनबेग-
बुद्बुदाविर्भावोपशमनवद् देहस्थारमप्रवेशानां बहिःसमुद्धातनं
केवलिसमुद्धातः ।—जैसे मदिरामें फेन आकर शान्त हो जाता है
उसी तरह समुद्धातमें देहस्थ आरमप्रवेश बाह्य निकलकर फिर
शरीरमें समा जाते हैं, ऐसा समुद्धात केवली करते हैं ।

ध. १३/२/६१/३००/६ दंड-कवाड-पटर-लोकपूरणाणि केवलिसमु-
द्धातो गाम ।—दण्ड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण रूप जीव प्रदेशों-
की अवस्थाको केवलिसमुद्धात कहते हैं । (प. का./ता.पू./१५३/-
२२१) :

२. भेद-प्रभेद

ध. ४/१,३,२/२८/८ दंडकवाड-पटर-लोकपूरणभेदेण चतुर्विधो ।—दण्ड,
कपाट, प्रतर और लोकपूरणके भेदसे केवलीसमुद्धात चार प्रकार-
का है ।

गो. जी./जी. प्र./५४४/६५३/१४ केवलिसमुद्धातः दण्डकवाटप्रतरलोक-
पूरणभेदाच्चतुर्धा । दण्डसमुद्धातः स्थितोपविष्टभेदाद् द्वेधा । कवाट-
समुद्धातोऽपि पूर्वाभिमुखोत्तराभिमुखभेदाभ्यां स्थितः उपविष्टश्चेति
चतुर्धा । प्रतरलोकपूरणसमुद्धातावेवैककावेव ।—केवली समुद्धात
चचारि प्रकार दंड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण । तहाँ दंड दोय
प्रकार एक स्थिति दंड, अर एक उपविष्ट दण्ड । बहुत्रि कपाट चारि
प्रकार पूर्वाभिमुखस्थितकपाट, उत्तराभिमुखस्थितकपाट, पूर्वाभि-
मुख उपविष्टकपाट, उत्तराभिमुख उपविष्ट कपाट । बहुत्रि पतर अर
लोकपूरण एक एक ही प्रकार हैं ।

५. दण्डादि भेदोंके लक्षण

ध. ४/१,३,२/२८/८ तस्य दण्डसमुद्धातो गाम पुष्पसरीरबाह्यलेण बा
तत्तिगुणबाह्यलेण वा सविस्मृताभादो सादिर्यतिगुणपरिदठरण
केवलजीवपवेशाणं दंडागारेण वैतुणचोद्वसरज्जुविसम्पणं । कवाड-
समुद्धातो गाम पुष्पसरीरबाह्यलायामेण बादबलयवदिरितमव्वलेता-
वूरणं । पटरसमुद्धातो गाम केवलजीवपवेशाणं बादबलयरुद्धलोग-
लेतं मोत्तणं सव्वलोगावूरणं । लोगपूरणसमुद्धातो गाम केवलजीव-
पवेशाणं वणलोगमेसाणं सव्वलोगावूरणं ।—जिसकी अपने विष्कंभसे
कुछ अधिक तिगुनी परिधि है ऐसे पूर्व शरीरके बाह्यरूप अथवा
पूर्व शरीरसे तिगुने बाह्यरूप दण्डाकारसे केवलीके जीव प्रदेशोंका
कुछ कम चौदह रात्रु उत्तेधरूप फैलनेका नाम दण्ड समुद्धात है ।
दण्ड समुद्धातमें बताये गये बाह्य और आयामके द्वारा पूर्व
परिचयमें बातबलयसे रहित सम्पूर्ण क्षेत्रके व्याप्त करनेका नाम
कपाट समुद्धात है । केवली भगवात्के जीवप्रदेशोंका बातबलयसे
रुके हुए क्षेत्रको छोड़कर सम्पूर्ण लोकमें व्याप्त होनेका नाम प्रतर
समुद्धात है । वन लोकप्रमाण केवली भगवात्के जीवप्रदेशोंका सर्व-
लोकके व्याप्त करनेको लोकपूरण समुद्धात कहते हैं । (ध. १३/५/-
४/२६/२)

४. सभी केवलियोंको होने न होने विषयक दो मत

भ. आ./मू./२१०६ उल्लसएण धम्मसाउणसेसम्मिकेवली जावा । वचंति
समुग्धादं सेसा भज्जा समुग्धादे ॥२१०६॥ —उत्कर्षसे जिनका आयु
बहु महीनेका अवशिष्ट रहा है ऐसे समयमें जिनको केवलज्ञान हुआ
है वे केवली नियमसे समुद्धातको प्राप्त होते हैं । बाकीके केव-
लियोंको आयुध्य अधिक होनेपर समुद्धात होगा अथवा नहीं भी
होगा, नियम नहीं है । (पं. सं./प्रा. १/२००) ; (ध. १/१.१.३०/१६७) ;
(झा./४२/४२) ; (वसु. प्रा./५३०)

ध. १/१.१.६०/३०२/२ यतिवृषभोपवेशास्सर्वधातिकर्मणा क्षीणकषायचरम-
समये स्थितेः साम्याभावात्सर्वेऽपि कृतसमुद्धाताः सन्तो निर्बु-
त्तुपडौकन्ते । येषामाचार्याणां लोकव्यापिकेवलितु विशतिस्तस्या-
नियमस्तेषां मतेन केचित्समुद्धातयन्ति । के न समुद्धातयन्ति ।
—यतिवृषभाचार्यके उपदेशानुसार क्षीणकषाय गुणस्थानके चरम-
समयमें सम्पूर्ण अवाप्तिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी

केवली समुद्रघात करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं। परन्तु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपूरण समुद्रघात करनेवाले केवलियोंकी बोस संख्याका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्रघात करते हैं और कितने नहीं करते हैं।

ध.१३/४.४.३१/१६१/१३ सर्वेसि गिम्बुसुवगमताण केवलिसमुद्रघात-भानादो। —मोक्ष जानेवाले सभी जीवोंके केवलि समुद्रघात नहीं होता।

५. आयुके छह माह शेष रहनेपर होने न होने सम्बन्धी दो मत

ध.१/१.१.६०/१६७/३०३ छम्मासाउवसेसे उत्पण्णं जस्स केवलणान्। स-समुग्वाओ सिज्झह सेसा भज्जा सगुग्वाए १६७। एविस्से गाहाए उवएस्से किण्ण गहिओ। ण, भज्जसे कारणाणुवल्भादो। —ग्रहण—छह माह प्रमाण आयुके शेष रहनेपर जिस जीवको केवलज्ञान उपपन्न हुआ है वह समुद्रघातको करके हो मुक्त होता है। शेष जोब समुद्रघात करते भी हैं और नहीं भी करते हैं १६७। (भ.आ./मू./२१०६) इस पूर्वोक्त गाथाका अर्थ क्यों नहीं ग्रहण किया है। उत्तर—नहीं, क्योंकि इस प्रकार विकल्पके माननेमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसलिए पूर्वोक्त गाथाका उपदेश नहीं ग्रहण किया है।

६. कदाचित् आयुके अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर होता है

भ.आ./मू./२११२ अंतोमुहुरत्तसेसे अति समुग्वादमाउम्मि २११२। —आयुक्रम जब अन्तर्मुहूर्त मात्र शेष रहता है तब केवली समुद्रघात करते हैं। (स.सि./६/४४/४५७/१); (ध.१३/४.४.२६/८४/१); (स.सि./६२०); (प्र.सा./ता.वृ./१६३/१३१)।

७. आत्मप्रवेशोंका विस्तार प्रमाण

स.सि./४/८/२७४/११ यदा तु लोकपूरणं भवति तदा मन्दरस्याधश्चित्र-वज्रपटलमध्ये जीवस्याहौ मध्यप्रवेशो व्यवतिष्ठन्ते। इत्थे ऊर्ध्वमध-स्तिर्यक् च कूर्चं लोकाकाशं व्यरन्नुवते। —केवलिसमुद्रघातके समय जब यह (जीव) लोकको व्यापता है उस समय जीवके मध्यके आठ प्रदेश मेरु पर्वतके नीचे चित्रा पृथिवीके वज्रमय पटलके मध्यमें स्थित हो जाते हैं और शेष प्रदेश ऊपर नीचे और तिरछे समस्त लोकको व्याप्त कर लेते हैं। (रा.वा./४/८/४५०/१)

ध.११/४.२.४.९७/३१/११ केवली दंड करेमाणो सव्वो सरीरत्तिगुणबाहल्लेण [ण]कुणदि, वैयणाभावादो। को पुण सरीरत्तिगुणबाहल्लेण दंडं कुणइ। पल्लिरकेण गिसण्णकेवली। —दण्ड समुद्रघातको करनेवाले सभी केवलः शरीरसे त्रिगुणे बाहल्यसे उक्त समुद्रघातको नहीं करते, क्योंकि उनके वेदनाका अभाव है। प्रश्न—तो फिर कौनसे केवली शरीरसे त्रिगुणे बाहल्यसे दण्डसमुद्रघातको करते हैं। उत्तर—पर्यंक आसनसे स्थित केवली उक्त प्रकारसे दण्ड समुद्रघातको करते हैं।

गो.जो./जी.प्र./४४४/६४३ केवल भाषार्थ—दण्ड—स्थितिदण्ड समुद्रघात विषे एक जीवके प्रदेश वातवलयके बिना लोककी ऊँचाई किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण है सो इस प्रमाणतें लंबे बहुरि बारह अंगुल प्रमाण चौड़े गोला आकार प्रवेश है। स्थितिदण्डके क्षेत्रको नवगुणा कोजिए तब उपविष्टदण्ड विषे क्षेत्र हो है। सो यहाँ ३६ अंगुल चौड़ाई है। कपाट पूर्वाभिमुख स्थित कपाट समुद्रघातविषे एक जीवके प्रदेश वातवलय बिना लोक प्रमाण तो लम्बे हो हैं सो किंचित् ऊन चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे हो हैं, बहुरि उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोककी चौड़ाई प्रमाण चौड़े हो हैं सो उत्तर-दक्षिण दिशा-विषे लोक सर्वत्र सात राजू चौड़ा है तातें सात राजू प्रमाण चौड़े हो हैं। बहुरि बारह अंगुल प्रमाण पूर्व पश्चिम विषे ऊँचे हो हैं।

पूर्वाभिमुख स्थित कपाटके क्षेत्र तें त्रिगुना पूर्वाभिमुख उपविष्ट कपाट विषे क्षेत्र जानना। उत्तराभिमुख स्थित कपाटके चौदह राजू प्रमाण तो लम्बे पूर्व-पश्चिम दिशा विषे लोककी चौड़ाईके प्रमाण चौड़े हैं। उत्तर-दक्षिण विषे क्रमसे सात, एक, पाँच और एक राजू प्रमाण चौड़े हैं। उत्तराभिमुख उपविष्ट कपाट विषे तातें त्रिगुनी क्षत्तीस अंगुलकी ऊँचाई है। प्रतर—बहुरि प्रतर समुद्रघात विषे तीन वलय बिना सर्व लोक विषे प्रवेश व्याप्त हैं तातें तीन वात-वलयका क्षेत्रफल लोकके अंशरम्भातमें भाग प्रमाण है। लोकपूरण—बहुरि लोकपूरण विषे सर्व लोकाकाश विषे प्रदेश व्याप्त हो है तातें लोकप्रमाण एक जोब सम्बन्धी लोकपूरण विषे क्षेत्र जानना।

ह.सा./६२३/७३४/८—११ भाषार्थ—कायोत्सर्ग स्थित केवलीके दण्ड समुद्रघात उत्कृष्ट १०८ प्रमाण अंगुल ऊँचा, १२ प्रमाणांगुल चौड़ा और मूक्ष परिधि ३०६६ अंगुल प्रमाणांगुल युक्त है। पद्मासन स्थित (उपविष्ट) दण्ड समुद्रघात विषे ऊँचाई ३६ प्रमाणांगुल, और मूक्ष परिधि ११३६ अंगुल प्रमाणांगुल युक्त है।

८. कुल आठ समय पर्यन्त रहता है

रा.वा./१/२०/१२/७७/२७ केवलिसमुद्रघातः अष्टसामयिकः दण्डकपाट-प्रतरलोकपूरणानि चतुर्विधं समयेषु पुनः प्रतरकपाटदण्डस्वशरीरामुपवेशा-रचतुर्विधं इति। —केवलि समुद्रघातका काल आठ समय है। दण्ड, कपाट, प्रतर, लोकपूरण, फिर प्रतर, कपाट, दण्ड और स्व शरीर प्रवेश इस तरह आठ समय होते हैं।

९. प्रतिष्ठापन व निष्ठापन विधिक्रम

पं.सं./प्रा./१६७-१६८ पहले दंडं कुणइ म विदिए य कबाडयं तथा समए। तहए पयरं चैव य चउत्थए लोयपुणयं १६७। विवरं पंच समए जोई मंधाणयं तदो छट्ठे। सत्तमए य कबाड संवरइ तदोऽट्ठमे ईडं १६८। —समुद्रघातगत केवली भगवत् प्रथम समयमें दण्डरूप समुद्रघात करते हैं। द्वितीय समयमें कपाटरूप समुद्रघात करते हैं। तृतीय समयमें प्रतररूप और चौथे समयमें लोकपूरण समुद्रघात करते हैं। पाँचवें समयमें वे सयोजिजिन लोकके विवरगत आत्म-प्रवेशोंका संवरण (संकोच) करते हैं। पुनः छट्ठे समयमें मन्धान (प्रतर) गत आत्म-प्रवेशोंका संवरण करते हैं। सातवें समयमें कपाट-गत आत्म-प्रवेशोंका संवरण करते हैं और आठवें समयमें दण्ड-समुद्रघातगत आत्म-प्रवेशोंका संवरण करते हैं। (भ.आ./मू./२११६); (भ.सा./मू./६२७); (ह.सा./भा./६२३)।

ह.सा./मू./६२१ हेडा दंडस्संतोमुहुरत्तमावज्जिदं हवे करणं। तं च समुग्वादस्स य अहिमुहुरावो जिणिदस्स ६२१। —दण्ड समुद्रघात करनेका कालके अन्तर्मुहूर्त काल आधा कहिए पहले आवर्जित नामा करण हो है सो जिनेन्द्र देवके जो समुद्रघात क्रियाकी सम्मुखपना सोई आवर्जितकरण कहिए।

१०. दण्ड समुद्रघातमें औदारिक काययोग होता है शेष में नहीं

पं.सं./प्रा./१६६ बंडवुगे ओरालं...१००१६६। —केवलि समुद्रघातके उक्त आठ समयोंमें ते दण्ड द्विक अर्थात् पहले और सातवें समयके दोनों समुद्रघातोंमें औदारिक काययोग होता है। (ध.४/१.४.८८/२६३/१)

११. प्रतर व लोकपूरण में अनाहारक शेषमें आहारक होता है

ह.सा./६१६ नवरि समुग्वादगे पवरे सह लोगपूरणे पदरे। एण्वि तिसमये गियमा णोक्कमाहारयं तण्व ६१६। —केवलि समुद्रघातकी प्राप्त केवलि-विषे दोय तौ प्रतरके समय अर एक लोक पूरणका समय इन तीन

समयनि विषे नोकर्मका आहार नियमते नाही हे अन्य सर्व सयोगी जिनका कालविषे नोकर्मका आहार है।

१२. केवली समुद्रातर्मे पर्याप्तपर्याप्त सम्बन्धी नियम

मो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/१३ सयोगे पर्याप्तः। समुद्राते तृभयः अयोगे पर्याप्त एव। —सयोगी विषे पर्याप्त है, समुद्रात सहित दोऊ (पर्याप्त व अपर्याप्त) है। अयोगी विषे पर्याप्त ही है।

मो.क./जी.प्र./५८७/७११/१२ एण्डमध्ये कालः औदारिकशरीरपर्याप्तः, कमाटयुगले तन्मिभः प्रतरयोलोकपूरणे च कार्मण इति ज्ञातव्यः। मूल-शरीरप्रथमसमयासंज्ञिवत्पर्याप्तः पूर्यन्ते। —एण्डका करने वा समेटने रूप युगलविषे औदारिक शरीर पर्याप्त काल है। कपाटका करने समेटनेरूप युगलविषे औदारिकमिश्रशरीर काल है अर्थात् अपर्याप्त काल है। प्रतरका करना वा समेटनाविषे अर लोकपूरणविषे कार्याण-काल है। मूलशरीरविषे प्रवेश करनेका प्रथम समय तें लगाय संहो पञ्चन्द्रियवत, अनुक्रमते पर्याप्त पूर्ण करे है।

१३. पर्याप्तपर्याप्त सम्बन्धी शंका-समाधान

ध. २/१.१/४४१-४४४/१ केवली कमाट-पदर-लोगपूरणजो पञ्जसो अपञ्जसो वा। न ताव पञ्जसो, 'ओरालियमिस्तकायजोगो अपञ्ज-साण' इच्छेवेण सुत्तेण तस्स अपञ्जससिद्धो। मज्झिमा निकाय अण्णे ओरालियमिस्तकायजोगिणो अपञ्जसता 'सम्मामिच्छा'इति संजहा-संजद-संजदहाणे गियमा पञ्जसता त्ति सुत्तणिदेसादो। न, आहारमिस्तकायजोगपमससंजदणं पि पञ्जसयत्त-प्पसंगादो। न च एवं, आहारमिस्तकायजोगो अपञ्जसाणं' त्ति सुत्तेण तस्स अपञ्जस-भाव-सिद्धादो। अणवगाससादो एवेण सुत्तेण 'संजदहाणे गियमा पञ्जसता' त्ति एवं सुत्तं भाविज्जदि...त्ति अणेर्यतियादो।...किमेवेण आणाविज्जदि। '...त्ति एवं सुत्तमिच्छिमिदि...न च सजोगम्मि सरीर-पट्टवणमरिथ, तदो न तस्स अपञ्जसमिदि न, छ-पञ्जस-सत्ति-वज्जियस्स अपञ्जस-ववसादो। —प्रश्न—कपाट, प्रतर, और लोक-पूरण समुद्रातको प्राप्त केवली पर्याप्त हैं या अपर्याप्त? उत्तर—उन्हें पर्याप्त तो माना नहीं जा सकता, क्योंकि, 'औदारिक मिश्रकाययोग अपर्याप्तकों होता है' इस सूत्रसे उनके अपर्याप्तपना सिद्ध है, इसलिए वे अपर्याप्त ही हैं। प्रश्न—“सम्यग्मिध्यादृष्टि संयतासंयत और संयतोंके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं” इस प्रकार सूत्र निर्देश होनेके कारण यही सिद्ध होता है कि सयोगीको छोड़कर अन्य औदारिकमिश्रकाययोगवाले जीव अपर्याप्त हैं। उत्तर—ऐसा नहीं है। क्योंकि (यदि ऐसा मान लें) ...तो आहारक मिश्रकाययोगवाले प्रमत्तसंयतोंको भी अपर्याप्त ही मानना पड़ेगा, क्योंकि वे भी संयत हैं। किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'आहारकमिश्र काययोग अपर्याप्तकों-के होता है' इस सूत्रसे वे अपर्याप्त ही सिद्ध होते हैं। प्रश्न—यह सूत्र अनवकाश है, (क्योंकि) इस सूत्रसे संयतोंके स्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह सूत्र बाधा जाता है। उत्तर—...इस कथनमें अनेकान्तदोष आ जाता है। (क्योंकि अन्य सूत्रोंसे यह भी बाधा जाता है। प्रश्न—... (सूत्रमें पड़े) इस नियम शब्दसे क्या ज्ञापित होता है। उत्तर—इससे ज्ञापित होता है...कि यह सूत्र अनि-रय है।...कहीं प्रकृत हो और कहीं न हो इसका नाम अनिरयता है। प्रश्न—सयोग अवस्थामें (नये) शरीरका आरम्भ तो होता नहीं; अतः सयोगीके अपर्याप्तपना नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, कपाटादि समुद्रात अवस्थामें सयोगी छह पर्याप्त रूप शक्तिये रहित होते हैं, अतएव उन्हें अपर्याप्त कहा है।

१४. समुद्रात करनेका प्रयोजन

भ.आ./सू./२११३-२११६ ओर्ल संत विरजिलदं जह लहु विजिवादि। संवेदियं तु न तथा तवेव कर्म पि नावब्ब ॥२११३॥ विविधं चस्स

सिणेहो हेतु लीयदि य सो समुद्रवस्स। सउदि य लीजसिणेहं सेसं अप्पट्टिदी होदि ॥२११४॥ ...सेलेसिमधुबेत्तो जोगणिरोधं तदो कुणदि ॥२११६॥ —गीला वस्त्र पसारनेसे अन्दी शुष्क होता है, परन्तु वैष्ट नख अन्दी सूखता नहीं उसी प्रकार बहुत कालमें होने योग्य स्थिति अनुभाषात केवली समुद्रात-द्वारा शीघ्र हो जाता है ॥२११३॥ स्थिति बन्धका कारण जो स्नेहगुण वह इस समुद्रातसे नष्ट होता है, और स्नेहगुण कम होनेसे उसकी अप्प स्थिति होती है ॥२११४॥ अन्तमें योग निरोध वह धीर मुक्तिको प्राप्त करते हैं ॥२११६॥

पं. का./ता. वृ./१६३/२२१/८ संसारस्थितिविनाशार्थं...केवलिसमुद्रातं। —संसारकी स्थितिका विनाश करनेके लिए केवली समुद्रात करते हैं।

१५. इसके द्वारा शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग बात नहीं होता

ध. १२/४.२.७.१४/१८/२ सुहाणं पयडोणं विसोहीदो केवलिसमुद्रावेण जोगिणीहेण वा अणुभागवादो गथि त्ति आणवेदि। —शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका बात विमुक्ति, केवलिसमुद्रात अथवा योगनिरोध-से नहीं होता है।

१६. जब शेष कर्मोंकी स्थिति आयुके समान न हो तब उनका समीकरण करनेके लिए किया जाता है

भ.आ./सू./२११०-२१११ जेसि अउसमाइ णामगोटाइ वेदणीयं च। ते अकदसमुद्रादा जिणा उवणमंति तेनेसि ॥२११०॥ जेसि हवति विस-मणि णामगोटाउवेदणीयाणि। ते दु कदसमुद्रादा जिणा उवणमंति सेलेसि ॥२१११॥ —आयुके समान ही अन्य कर्मोंकी स्थितिको धारण करनेवाले केवली समुद्रात किये बिना सम्पूर्ण शीलोकें धारक बनते हैं ॥२११०॥ जिनके वेदनीय नाम व गोत्रकर्मकी स्थिति अधिक रहती है वे केवली भगवान् समुद्रातके द्वारा आयुकर्मकी बराबरीकी स्थिति करते हैं, इस प्रकार वे सम्पूर्ण शीलोकें धारक बनते हैं ॥२१११॥ (स. सि./१५/४४/७१); (ध. १/१.१.६०/१६८/३०४); (ज्ञा./४२/४२); (पं.का./ता.वृ./१६३/७)

ध. १/१.१.६०/३०२/६ के न समुद्रावातयन्ति। येषां संवृत्तिव्यक्ति कर्म-स्थिरया समाना ते न समुद्रावातयन्ति, शेषाः समुद्रावातयन्ति। —प्रश्न—कौनसे केवली समुद्रात नहीं करते हैं? उत्तर—जिनकी संसार-व्यक्ति अर्थात् संसारमें रहनेका काल वेदनीय आदि तीन कर्मोंकी स्थितिके समान है वे समुद्रात नहीं करते हैं, शेष केवली करते हैं।

१७. कर्मोंकी स्थिति बराबर करनेका विधिक्रम

ध. ६/१.६-८.१६/४१२-४१७/४ पढमसमए द्विदि अंसंखेज्जे भागे हणदि। सेसस्स च अणुभागस्स अप्पसत्थाणमणंते भागे हणदि (४१२/४)। विदियसमए...तम्मि सेसियाए द्विदीए अंसंखेज्जे भागे हणदि। सेसस्स च अणुभागस्स अप्पसत्थाणमणंते भागे हणदि। तदो तदियसमए मंथं करेदि। द्विदि-अणुभागे तवेव णिज्जरयदि। तदो चउत्थसमए...लोगे पुण्णे एक्का वणणा जोगस्स समजोगजादसमए। द्विदिअणुभागे तवेव णिज्जरयदि। लोगे पुण्णे, अंतोमुहुत्तद्विदि (४१३/१) ठवेदि संखेज्जजुगमाउजादो...एत्तो सेसियाए द्विदीए संखेज्जे भागे हणदि।...एत्तो अंतोमुहुत्तं गंतुव कायजोग...बबि-जोगं सुहुमउत्सासं णिकभदि (४१४/१)। तदो अंतोमुहुत्तं गंतुव...इमाणि करणाणि करेदि—पढमसमय अप्पक्कइयाणि करेदि पुक्क-फव्वाण हेतुवो (४१५/१) एत्तो अंतोमुहुत्तं किट्टोओ करेदि (४१६/१)। जोगम्मि णिकइम्मि आउसमाणि कम्माणि भवन्ति (४१७/१)।

—प्रथम समयमें...आयुको छोड़कर शेष तीन अवाप्तिया कर्मोंकी स्थितिके असंख्यात बहु भागको नष्ट करते हैं। इसके अतिरिक्त शीघ्र-कषायके अन्तिम समयमें घातनेसे शेष रहे अप्रवास्त प्रकृति सम्बन्धी अनुभागके अन्तर्गत बहुभागको भी नष्ट करते हैं। द्वितीय समयमें-शेष स्थितिके असंख्यात बहुभागको नष्ट करते हैं, तथा अप्रवास्त प्रकृति-योंके शेष अनुभागके भी अन्तर्गत बहुभागको नष्ट करते हैं। परचाद तृतीय समयमें प्रतर संश्लित मन्थसमुद्घातको करते हैं। इस समुद्घातमें भी स्थिति व अनुभागको पूर्वके समान ही नष्ट करते हैं। तत्परचाद चतुर्थ समयमें...लोकपूरण समुद्घातमें समयोग हो जाने-पर योगकी एक वर्णना हो जाती है। इस अवस्थामें भी स्थिति और अनुभागको पूर्वके ही समान नष्ट करते हैं। लोकपूरणसमुद्घातमें आयुसे संख्यातगुणी अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिको स्थापित करता है। ...उत्तरनेके प्रथम समयसे लेकर शेष स्थितिके संख्यात बहुभागको, तथा शेष अनुभागके अन्तर्गत बहुभागको भी नष्ट करता है। ...यहाँ अन्तर्मुहूर्त जाकर तीनों योग...उच्छ्वासका निरोध करता है... परचाद अर्ध स्पर्शककरण करता है...परचाद...अन्तर्मुहूर्तकाल तक कृष्टियोंको करता है। ...फिर अर्ध स्पर्शकोंको करता है। ...योगका निरोध हो जानेपर तीन अवाप्तिया कर्म आयुके स्रष्टा हो जाते हैं। (ध. ११/४.२.६.२०/१३३-१३४); (स.सा./६२३-६४४)।

१८ स्थिति बराबर करनेके लिए इसकी आवश्यकता क्यों

ध. ११/१.६०/३०२/६ संसारविच्छिन्ने: किं कारणम्। द्वादशाङ्गवगमः ततोऽवभक्तिः केवलिसमुद्घातोऽनिवृत्तिपरिणामात्। न चैते सर्वेभ्यु संभवन्ति दशानपूर्वधारिणामपि क्षणक्षणेयारोहणदर्शनात्। न तत्र संसारसमानकर्मस्थितयः समुद्घातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तेन निपतन्स्वभावादि पश्योपमस्यासंख्येयाभागायतानि संख्येयावलिकायतानि च निपातयन्तः आयुःसमान कर्मणि कुर्वन्ति। अपरे समुद्घातेन समानयन्ति। न चैव संसारघातः केवलिन प्राक् संभवति स्थितिकाण्डघातवत्समानपरिणामत्वात्। —प्रश्न—संसारके विच्छेदका क्या कारण है। उत्तर—द्वादशाङ्गका ज्ञान, उनमें तीव्र भक्ति, केवलिसमुद्घात और अनिवृत्तिरूप परिणाम ये सब संसारके विच्छेदके कारण हैं। परन्तु ये सब कारण समस्त जीवोंमें सम्भव नहीं हैं, क्योंकि, दशपूर्व और नौपूर्वके धारी जीवोंका भी क्षण क्षणीपर चढ़ना देखा जाता है। अतः वहाँपर संसार-व्यक्तिके समान कर्म स्थिति पायी नहीं जाती है। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तमें नियमसे नाशको प्राप्त होनेवाले पश्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण या संख्यात आबली प्रमाण स्थिति काण्डकोंका विनाश करते हुए कितने ही जीव समुद्घातके विना ही आयुके समान शेष तीन कर्मोंको कर लेते हैं। तथा कितने ही जीव समुद्घातके द्वारा शेष कर्मोंको आयुके समान करते हैं। परन्तु यह संसारका घात केवलीसे पहले सम्भव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थिति काण्डके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं।

१९. समुद्घात रहित जीवकी स्थिति समान कैसे होती है

ध. १३/६.४.३१/१५२/१ केवलिसमुद्घादेण विना कथं पलितोऽवमस्त असंख्येज्जदिभागमेत्तिट्ठदीए चादो जायसे। ण ट्ठिदिखंड-यचादेण तग्घादुववत्तो। —प्रश्न—जिन जीवोंके केवलिसमुद्घात नहीं होता उनके केवलिसमुद्घात हुए बिना पश्यके असंख्यातवें भागमात्र स्थितिका घात कैसे होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्थितिकाण्डक घातके द्वारा एक स्थितिका घात बन जाता है।

२०. २वें गुणस्थानमें ही परिणामोंकी समानता होनेपर स्थितिकी असमानता क्यों ?

घ. ११/१.६०/३०२/७ अनिवृत्तादिपरिणामेषु समानेषु सस्य किमिति स्थिरयोर्वैकल्यम्। न, व्यक्तस्थितिघातहेतुस्त्वनिवृत्तपरिणामेषु समानेषु सस्य संसृतेस्तत्समानत्वविरोधात्। —प्रश्न—अनिवृत्ति आदि परिणामोंके समान रहनेपर संसार—व्यक्ति स्थिति और शेष तीन कर्मोंकी स्थितिमें विचलता क्यों रहती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि संसारकी व्यक्ति और कर्मस्थितिके घातके कारणभूत परिणामोंके समान रहने-पर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मोंकी स्थितिके समान मात्र लेनेमें विरोध आता है।

केवली समुद्घात—वे० केवली/७।

केश—एक ग्रह वे० 'ग्रह'।

केशलीच—साधुके २५ ब्रह्मगुणोंमें-से एक गुण केशलीच भी है। जबन्य ४ महीने, मध्यम तीन महीने, और उत्कृष्ट दो महीनेके पश्चात् वह अपने बालोंको अपने हाथसे उखाड़कर फेंक देते हैं। इस परसे उसके आध्यात्मिक बलकी तथा शरीरपरसे उपेक्षा भावकी परीक्षा होती है।

१. केशलीच विधि

यू. आ./२६...सपञ्चिमणे दिवसे उबवासेनैव कायव्बो १२६।—प्रतिक्रमण सहित दिनमें उपवास किया हो जो अपने हाथसे मस्तक दाढ़ी व चूँखके केशोंका उपाटना बहु लोच नामा मूल गुण है। (अन. ध./६/८६); (कि. क./४/२६/१)।

घ. प्र./यू./२/६० केण वि अप्पुड बंधिउ सिरुसुंविधि छारेण...१६०। —जिस किसीने जिनवरका बेश धारण करके भस्मसे शिरके केश लौच किये। ...१६०। [यहाँ भस्मके प्रयोगका निर्देश किया गया है।] भ. आ./वि०/८६/२२४/२१ प्रादक्षिणावर्तः केशरामभुविषयः हस्ताङ्गु-लोभिरैव संपाठः...—मस्तक, दाढ़ी और चूँखके केशोंका लौच हाथोंकी अंगुलियोंसे करते हैं। दाहिने बाजूसे आरम्भकर बायें तरफ आवर्त रूप करते हैं।

२. केश लौचके योग्य उत्कृष्ट, मध्यम व जबन्य अन्तर काक

यू. आ./२६विषय-तिय-वउक्कमासे लोचो उक्कस्समज्जिमज्जणो।—केशोंका उपपाटन तीन प्रकारसे होता है—उत्तम, मध्यम व जबन्य। दो महीनेके अन्तरसे उत्कृष्ट, तीन महीने अन्तरसे मध्यम, तथा जो चार महीनेके अन्तरसे किया जाता है वह जबन्य समझना चाहिए। (भ. आ./वि./८६/२२४/२०); (अन. ध./६/८६); (कि. क./४/२६/१)।

३. केशलौचकी आवश्यकता क्यों ?

भ. आ./८८-८९ केसा संसज्जंति हु णिप्पडिकारस्स दुपरिहारा य। सयणादिस्स ते जीवा दिट्ठा अंगत्तुया य तहा १८८। जुगाहि य लिक्खाहि य बाधिज्जंत्तस्स संकित्तेसो य। संघट्टिज्जंति य ते कंडु-यमे तेण सो लोचो १८९।—तेल लगाना, अर्घ्य स्नान करना, सुगन्धित पदार्थसे केशोंका संस्कार करना, जलसे धोना इत्यादि क्रियाएँ न करनेसे केशोंमें मूका और लिखा ये जन्तु उत्पन्न होते हैं, जब इनकी उत्पत्ति केशोंमें होती है, तब इनको वहाँसे निकालना बड़ा कठिन काम है। १८८। जूँ और लिखाओंसे पीठित होनेपर मनमें नवीन प्रापकर्मका आगमन करानेवाला अशुभ परिणाम—संन्येश परिणाम हो जाता है। जीवोंके द्वारा भक्षण किया जानेपर शरीरमें असह्य वेदना होती है, तब मनुष्य मस्तक खुद मलाता है। मस्तक खुजलानेसे

जू' लिखादिकका परस्पर मर्दन होनेसे नाश होता है। ऐसे दोनोंसे बचनेके लिए मुनि आगमानुसार केशलौच करते हैं।
पं. वि./१/४२ काकिण्या अपि संग्रहो न विहितः क्षीरं यया कार्यते चित्तसेपकृदस्त्रमात्रमपि वा तत्सिद्धये नाश्रितम्। हिंसाहेतुरहो जटायापि तथा यूकाभिरप्रार्थनैः वैराग्यादिविबर्धनाय यतिभिः केशेषु लोचः कृतः। ४२। = मुनिजन कौड़ी मात्र भी धनका संग्रह नहीं करते जिससे कि मुण्डनकार्य कराया जा सके; अथवा उक्त मुण्डन कार्यको सिद्ध करनेके लिए वे उत्तरा या कैची आदि औजारका भी आश्रय नहीं लेते, क्योंकि उनसे चित्तमें क्षोभ उत्पन्न होता है। इससे वे जटाओं-को धारण कर लेते हों सो यह भी सम्भव नहीं है, क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनके उत्पन्न होनेवाले जू' आदि जन्तुओंकी हिंसा नहीं टाली जा सकती है। इसलिए अयाचन वृत्तिको धारण करनेवाले साधुजन वैराग्यादि गुणोंको बढ़ानेके लिए बालोंका लोच किया करते हैं।

२. केशलौच सर्वदा आवश्यक ही नहीं

ति.पु./४/२३ आदिजिण्णपडिमाओ ताओ जडमउडसेहरिस्ताओ। पडिमोवरिम्मि गंगा अभिरिस्तुमणा व सा पउडि। २३०। = वे आदि जिनेन्द्रकी प्रतिमाएँ जटामुकुट रूप शैवरसे सहित हैं। इन प्रति-माओंके ऊपर वह गंगा नदी मानो मनमें अभिषेककी भावनाको रखकर ही गिरती है।

प. पु./३/२७-२८ ततो वर्षादिमात्रं स कायोस्सर्गेण निश्चलः। धरा-धरेन्द्रवत्तस्मै कृतैर्द्वयसमस्थितिः। २८७। बातीझूता जटास्तस्य रेजुराकुलमृतयः। धूमाण्य इव सद्धानवह्निसक्तस्य कर्मणः। २८८। = तदनन्तर इन्द्रियोंकी समान अवस्था धारण करनेवाले भगवान् श्वभदेव छह मास तक कायोस्सर्गसे मुक्त पर्वतके समान निश्चल खड़े रहे। २८७। हवासे उड़ो हुई उनकी अस्त-व्यस्त जटाएँ ऐसी जान पड़ती थीं मानो समीचीन ध्यानरूपी अग्निसे जलते हुए कर्मके धूमकी पीकियाँ ही हों। २८८। (म. पु./१/१६); (म. पु./१८/७५-७६); (पं. वि. १३/१८)।

प. पु./४/६ मेलकृतसमाकारभासुरांस. समाहितः। स रेजे भगवान् दीर्घजटाजालहताशुमात्। = उनके कन्धे मेरु पर्वतके शिखरके समान ऊँचे तथा देवीप्रमान थे, उनपर बड़ो-बड़ो जटाएँ किरणोंकी भाँति झुशोभित हो रही थीं और भगवान् स्वयं बड़ो सामधानीसे ईर्ष्या-समितिसे नीचे देखते हुए विहार करते थे। ६।

म. पु./३६/१०६ दधानः स्कन्धपर्यन्तलम्बिनीः केशवल्लीः। सोऽम्ब-गावूडकृष्णाहिमण्डलं हरिबन्धनम्। १०६। = कन्धों पर्यन्त लटकती हुई केशरूपी लताओंको धारण करनेवाले वे बाहुबली मुनिराज अनेक काले सर्पोंके समूहको धारण करनेवाले हरिबन्धन वृक्षका अनुकरण कर रहे थे।

★ भगवान्को जटाएँ नहीं होतीं —दे०/चेत्य/१/१२।

५. भगवान् आदिनाथने भी प्रथम बार केशलौच किया था

म. पु./२०/६६ क्षुरक्रियायां तद्योग्यसाधनार्जनरक्षणे। तदप्राये च चिन्ता स्यात् केशोत्पाटमितोच्छते। ६६। = यदि झुर्रा आदिसे बाल बनवाये जायेंगे तो उसके साधन झुर्रा आदि सेने पड़ेंगे, उनकी रक्षा करनी पड़ेगी, और उनके लो जानेपर चिन्ता होगी ऐसा विचार कर जो भगवान् हाथसे ही केशलौच करते थे।

६. रत्नत्रय ही बाहिए केशलौचसे क्या प्रयोजन

म. आ./मृ./६०-६२ लोचकवे मुंडत्तं मुंडते होइ निविचारत्तं। लो निविचारकरणो परगहिददरं परकमदि। ६०। अम्पा इमिदो लोएण

होइण दृष्टेय संगसुबयादि। साधीणवा य जिहोसवा य देहे य गिम्ममदा। ६१। आणसिखवा य लोषेण अप्पणो होदि धम्मसइहा च। उग्गो तवो य लोषो तहेव दुक्खस्स सहणं च। ६२। = शिरोमुंडन होनेपर निर्विकार प्रवृत्ति होती है। उससे वह मुक्तिके उपायभूत रत्नत्रयमें खूब उद्यमशील बनता है, अतः लौच परम्परा रत्नत्रयका कारण है। केशलौच करनेसे और दुःख सहन करनेकी भावनासे, मुनि-जन आत्माको स्वयंश करते हैं, सुखोंमें वे आसक्ति नहीं रखते हैं। लौच करनेसे स्वाधोनता तथा निर्दोषता गुण मिलता है तथा वैह-ममता नष्ट होती है। ६०-६१। इससे धर्मके-चारित्रके ऊपर बड़ी भारी श्रद्धा व्यक्त होती है। लौच करनेवाले मुनि उग्रतप अर्थात् काय-वलेश नामका तप करके होनेवाला दुःख सहते हैं। जो लौच करते हैं उनको दुःख सहनेका अभ्यास हो जाता है। ६२।

★ शरीरको पीडाका कारण होनेसे इससे पापाश्रय होना चाहिए—दे० तप/५।

★ केशलौच परीषद नहीं है—दे० परोषह/३।

केशव—म. पु./सर्ग/श्लोक पूर्व विवेहमें महावत्स वेशकी सुसीमा नगरोको राजा सुविधिका पुत्र था (१०/१४५) पूर्वभवके संस्कारसे पिताको (भगवान् ऋषभका पूर्वभव) विशेष प्रेम था (१०/१४७)। अन्तमें दोषा धारणकर अच्युत स्वर्गमें प्रतीन्द्र हुआ (१०/१७१)। यह श्रेयांस राजाका पूर्वका पौत्रका भव है। —दे० श्रेयांस।

केशव वर्णो—१. यह ब्राह्मचारी थे। कृति—गोम्मटसारकी संस्कृत टीका (लघु गो.सा./प्र./१ मनोहर लाल)। २. गुरुका नाम अभयचन्द्र सूरि सिद्धान्त चक्रवर्ती। कृति—गोम्मटसारको कर्णाटक वृत्ति समर्थ—वि. १४१६ ई. १३५६ में वृत्ति पूरी की। (जे./१/४६४)।

केशव सेन—आप एक कवि थे। कृति—कण्ठमृतपुराण। समय—वि सं. १६८८ ई. १६३१ (म. पु./प्र. २० पं. पञ्जालाल)।

केशाश—क्षेत्रका एक प्रमाण विशेष। अपरनाम बालाश—दे० गणित/१/१।

केशावाप क्रिया—दे० संस्कार/२।

केसरोहद—नील पर्वतस्थ एक हव। इसमेंसे सीता व नरकान्ता नदियाँ निकलती हैं। कीर्तिदेवी इसमें निवास करती हैं।—दे० लोक/३/६।

कैकेय वेश—दे० कैकेय।

कैटभ—म. पु./सर्ग/श्लोक जयोध्या नगरीमें हेमनाभ राजाका पुत्र तथा मधुका छाटा भाई था (१६०) अन्तमें दोषा धारण कर (२०२) खोर तपश्चरण पूर्वक अच्युत स्वर्गमें इन्द्र हुआ (२१६)। यह कृष्णके पुत्र 'शम्भ' का पूर्वका तीसरा भव है—दे० 'शंभ'।

केरल—दे० केरल।

केलास—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० 'विचाधर'।

कौकण—परिचमो समुद्र तटपर यह प्रदेश सूरतसे रत्नगिरि तक विस्तृत है। मम्बई व कच्छाण भी इसी देशमें हैं। (म. पु./प्र. ४६ पं. पञ्जालाल)।

कोका—मथुरा नगरीका दूसरा नाम है। (मदन मोहन पंचशती/प्र०)

कोकिल पंचमी व्रत

व्रत विधान संग्रह—गणना—कुल समय ५ वर्षतक; उपवास २५। किशनसिंह क्रियाकोश विधि—पौष वर्ष तक प्रतिवर्ष आषाढ़ क० ५

से कार्तिक कृ० ५ (चतुर्मास) की १ पंचमीको उपवास करे। आप—
नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

कोट—Boundary wall.

कोटिशिला—प. पु./४८/संस्कृत यह बहु शिला है जिसपरसे करोड़ों मुनि सिद्ध पदको प्राप्त हुए हैं। रावणको वही मार सकता है जो इसको उठावेगा ऐसा मुनियोंका वचन था (१८६)। लक्ष्मणने इसको उठाकर अपनी शक्तिका परिचय दिया था (२१४)।

कोटेश्वर—कृति—जीवन्धर षट् पदी (कन्नड़) समग्र—ई. १५००।
पिताका नाम-तम्मण। बहुपुरका सेनापति था। जीवन्धर चम्पू/प्र.
१० A.N. up. (ती./४/३११)।

कोटिकल—एक क्रियावादी—वे० क्रियावाद।

कोप्पण—निजाम हैदराबाद स्टेटके रायचूर जिलेमें वर्तमान कोप्पल नामका ग्राम। वर्तमानमें वहाँ एक दुर्ग तथा चहार दीवारी है जो बालुख्य कालीन कलाकी शोचक समझी जाती है। (घ./२/प्र./१३)

कोश—क्षेत्रका प्रमाण विशेष। अपरनाम गव्युति—वे० गणित/१/१३

कोशल—वे० कोसल।

कोष्ठ बुद्धि अद्धि—वे० अद्धि/२।

कोष्ठा—च. खं./१३/५.५०/२४३ धरणी धारणा टठवणा कोट्ठा पविट्ठा १४०।—धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये एकार्थ नाम हैं १४०। और भी—वे० अद्धि/२।

कोसल—१. भरत क्षेत्रस्थ मध्य आर्य खण्डका एक देश अपरनाम कोशल व कोशल्य। वे० मनुष्य/४। २. उत्तरकोसल और दक्षिण-कोसलके भेदसे इसके दो भाग थे। अयोध्या, वाराणसी (श्रावस्ती) लक्ष्मणपुरी (लखनऊ) आदि इसके प्रसिद्ध नगर हैं। यहाँ गोमती, तमसा और सरयू नदियाँ बहती हैं। कुशावतीका समीपवर्ती प्रदेश दक्षिणकोसल था। और अयोध्या, लखनऊ आदिके समीपवर्ती प्रदेशका नाम उत्तरकोसल था।

कोत्कुच्य—स. सि./७/३२/३६६/१४ तवेद्योभयं परत्र कुहकायकर्म प्रयुक्तं कौत्कुच्यम्।—परिहार और असम्भवचन इन दोनों के साथ दूसरेके लिए शारीरिक कुवेद्यार्ण करना कौत्कुच्य है। (रा. बा./७/३२/३/५६६)।

कोमार सप्तमी व्रत—व्रत विधान संग्रह/पृ. १२६। मादो सुदी सप्तमीके दिनां, खजरी मण्डप पूजे जिना। (नवल साहकृत क्रियाकोष)।

कोरव—पा. पु./सर्ग/संस्कृत धृतराष्ट्रके दुर्योधनादि १०० पुत्र कोरव कहलाते थे (८/२१७) भीष्म व द्रोणाचार्यसे शिक्षा प्राप्त कर (८/२०८) राज्य प्राप्त किया। (१०/३४)। जनेकों कीड़ाओंमें इनको पाण्डवों द्वारा पराजित होना पड़ा था (१०/४०)। इससे यह पाण्डवोंसे क्रुद्ध हो गये। भरी सभामें एक दिन कहा कि हमें सौको आधा राज्य और इन पाँचको आधा राज्य दिया गया यह हमारे साथ अन्याय हुआ (१२/२५)। एक समय कपटसे साखका गृह बनाकर द्रिषावती प्रेमसे पाण्डवोंको रहनेके लिए प्रदान किया (१२/६०) और अकस्मात् मौका देख उसमें आग लगवा दी। (१२/११६)। परन्तु सौभाग्यसे पाण्डव बहसि गुप्त रूपमें प्रवासमें रहने लगे (१२/२३६)। और ये भी द्रिषावती शोक करके शान्ति पूर्वक रहने लगे (१२/२२६)। द्रौपदीके स्वयंवरमें पाण्डवोंसे मिलाप होनेपर (१६/१४३) आधा राज्य बाँटकर रहने लगे (१६/२) दुर्योधनने ईर्ष्यापूर्वक (१६/१४) युधिष्ठिरको भुरभे हराकर १२

वर्षका वेश निकाला दिया (१६/१०५)। सहायबनमें पाण्डवोंके आनेपर अर्जुनके शिष्योंने दुर्योधनको बाँध लिया (१७/१०२-) परन्तु अर्जुनने दयासे उसे छोड़ दिया (१७/१४०)। इससे दुर्योधनका क्रोध अधिक प्रज्वलित हुआ। तब आर्षे राज्यके सालचसे कनकवज नामक व्यक्तिने दुर्योधनकी आज्ञासे पाण्डवोंको मारनेकी प्रतिज्ञा की, परन्तु एक देवने उसका प्रयत्न निष्फल कर दिया (१७/१४५-)। तत्पश्चात् बिराट् नगरमें इन्होंने गोकुल छूटा उसमें भी पाण्डवों द्वारा हराये गये (१६/१६२)। इस प्रकार अनेकों बार पाण्डवों द्वारा इनको अपमानित होना पड़ा। अन्तमें कृष्ण व जरासन्धके युद्धमें सब पाण्डवोंके द्वारा मारे गये (२०/२६६)।

कोशल्य—वे० कोसल।

कोशांबी—वर्तमान देश प्रयागके उत्तर भागकी राजधानी। वर्तमान नाम कोसम है। (म. पु./प्र.४६ पं. पञ्चालास)।

कोशिक—विजयार्थको उत्तर श्रेणीका एक नगर—वे० 'विधाधर'।

कोशिकी—पूर्व आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

कोस्तुभ—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—वे० लोक/५/६।

कोस्तुभाभास—लवण समुद्रमें स्थित पर्वत—वे० लोक/५/६।

क्रतु—म. पु./६/७/१६३ यागो यज्ञः क्रतुः पूजा सपर्यज्याध्वरो मलः। मह इत्यपि पर्यायवचनान्यर्चनाविधेः ॥१६३॥—याग, यज्ञ, क्रतु, पूजा, सपर्या, इज्या, अध्वर, मल, और मह ये सब पूजाविधिके पर्याय वाचक शब्द हैं ॥१६३॥

क्रम—वस्तुमें दो प्रकारके धर्म हैं क्रमवर्ती व अक्रमवर्ती। आगे-पीछे होनेके कारण पर्याय क्रमवर्ती धर्म है और युगपत् पाये जानेके कारण गुण अक्रमवर्ती या सहवर्ती धर्म है। क्रमवर्तीको ऊर्ध्व प्रचय और अक्रमवर्तीको तिर्यक् प्रचय भी कहते हैं।

१. क्रम सामान्यका लक्षण

रा. बा./६/१३/१/६२३/२६ कालभेदेन वृत्तिः क्रमः।—काल भेदसे वृत्ति होना क्रम कहलाता है।

स्या. म./५/३३/१६ क्रमो हि पूर्वपर्यसु।—पूर्वक्रम और अपरक्रम...

स. भ. त./३३/१ यदा तावदस्ति त्वादिधर्माणां कालादिभिर्भेदविबिधा, तदास्त्वादिरूपैकशब्दस्य नास्ति त्वाद्यनेकधर्मबोधने शब्दप्रभावा-
क्रमः।—जब अस्तित्व और नास्तित्व आदि धर्मोंकी वेश काल आदिके भेदसे कथनकी इच्छा है तब अस्तित्व आदि रूप एक ही शब्दको नास्तित्व आदि रूप अनेक धर्मोंके बोधन करनेमें शक्ति न होनेसे नित्य पूर्वापर भाव वा अनुक्रमसे जो निरूपण है, उसको क्रम कहते हैं।

पं. घ./पू./१६७ अस्त्यत्र यः प्रसिद्धः क्रम इति धातुश्च पाद-विशेषे।
क्रमसि क्रम इति रूपस्तस्य स्वार्थान्तरिकमावेशः।—यहाँ पर ६७से गमन करने रूप अर्थमें प्रसिद्ध जो क्रम यह एक धातु है उस धातुका ही पादविशेष रूप अपने अर्थको उल्लंघन करनेसे "जो क्रमण करे सो क्रम" यह रूप सिद्ध होता है।

२. क्रमके भेदोंका निर्देश

स. म./५/३३/२० वेशक्रमः कालक्रमश्चाभिधीयते न चैकान्तविनाशिन सास्ति।—सर्वथा अनिरय पदार्थमें वेशक्रम और कालक्रम नहीं हो सकता।

पं. घ./पू./१७४ विष्कम्भ क्रम इति वा क्रमः प्रवाहस्य कारणं तस्य।
—प्रतिसमय होनेवाले प्रत्येक उस उत्पाद व्ययरूप प्रवाहक्रममें जो कारण स्वकालरूप अंशकणना है अथवा जो विष्कम्भरूप क्रम है ॥...॥१७४॥

३. पर्याय व गुणके अर्थमें क्रम अक्रम शब्दका प्रयोग

स. सा./आ./२ क्रमाक्रमवृत्तविचित्रभावस्वभावत्वाद्युत्संगितगुणपर्यायाः । —बहू क्रमरूप (पर्याय) अक्रमरूप (गुण) प्रवर्तमान अनेको भाव जिसका स्वभाव होनेसे जिसने गुण और पर्यायोंको अंगीकार किया हो —ऐसा है ।

२. क्रमवर्तित्वका लक्षण

पं.घ./पू./१६६, १७६ अयमर्थः प्राणेकं जातं उच्छिद्य जायते चैकः । अथ नष्टे सति तस्मिन्नन्योऽप्युत्पद्यते यथादेशम् । १६६। क्रमवर्तित्वं नाम व्यतिरेकपुरस्सरं विशिष्टं च । स भवति भवति न सोऽयं भवति तथाथ च तथा न भवतीति । १७६। —क्रमशब्दके निरूपणका सारांश यह है कि द्रव्यत्वको नहीं छोड़ करके पहले होनेवाली एक पर्यायको नाश करके और एक अर्थात् दूसरी पर्याय उत्पन्न होती है, तथा उसके नाश होनेपर और अन्य पर्याय उत्पन्न होती है । इस क्रममें कभी भी अन्तर नहीं पड़ता है, इस अपेक्षा पर्यायोंको क्रमवर्ती कहते हैं । १६६। यह वह है किन्तु वह नहीं है अथवा यह वैसा है किन्तु वैसा नहीं है इस प्रकारके क्रममें व्यतिरेक पुरस्सर विशिष्ट ही क्रमवर्तित्व है । १७६।

५. देश व कालक्रमके लक्षण

स्या. म./५/३३/२० नानादेशकालव्याप्तिवेशक्रमः कालक्रमश्च । —अनेक देशोंमें रहनेवाला देशक्रम और अनेक कालोंमें रहनेवाला कालक्रम ।

३. ऊर्ध्व व तिर्यग् प्रचयका लक्षण

यु. अ./भाषिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बई पृ० ६० तत्र ऊर्ध्वतासामान्यं क्रमभाविषु पर्यायेष्वेकत्वात्प्रत्ययप्राधानं द्रव्यम् । तिर्यक्तासामान्यं नानाद्रव्येषु पर्यायेषु च सादृश्यप्रत्ययप्राधानं सदृशपरिणामरूपम् । —क्रमभावी पर्यायोंमें एकत्वरूप अन्वयके प्रत्यय (ज्ञान) द्वारा प्राप्ता जो द्रव्य सामान्य है वही ऊर्ध्वता सामान्य है । और अनेक द्रव्योंमें अथवा अनेक पर्यायोंमें जो सादृश्यताका बोध करानेवाला सदृश परिणाम होता है वह तिर्यक् सामान्य है ।

प्र.सा./त.प्र./१४१ प्रवेशप्रचयो हि तिर्यक्प्रचयः समयविशिष्टवृत्तिप्रचयस्तु ऊर्ध्वप्रचयः । तत्राकाशस्यावस्थितानन्तप्रवेशत्वाद्बर्धमयोरवस्थितासंख्येयप्रवेशत्वाज्जीवस्यानवस्थितासंख्येयप्रवेशत्वात् पुद्गलस्य द्रव्येणानेकप्रवेशशक्तियुक्तकप्रदेशत्वात्पर्यायेण द्विबहुप्रवेशत्वाच्चास्ति तिर्यक्प्रचयः । न पुनः कालस्य शक्या व्यकर्या चैकप्रदेशत्वात् । ऊर्ध्वप्रचयस्तु त्रिकोटिस्पष्टिचैव सांशत्वाद्द्रव्यवृत्तेः सर्वद्रव्याणामनिवारित एव । अयं तु विशेषसमयविशिष्टवृत्तिप्रचयः शेषद्रव्याणामूर्ध्वप्रचयः समयप्रचयः एव कालस्योर्ध्वप्रचयः । शेषद्रव्याणां वृत्तेर्हि समयादर्धान्तरभूतत्वादस्ति समयविशिष्टत्वम् । कालवृत्तेस्तु स्वतः समयभूतत्वात्तस्मात्ति । —प्रवेशोका समूह तिर्यक् प्रचय और समय विशिष्ट वृत्तियोंका समूह ऊर्ध्वप्रचय है । वहाँ आकाश अवस्थित (स्थिर) अनन्तप्रवेश वाला है । धर्म तथा अधर्म अवस्थित असंख्य प्रवेश वाले हैं । जीव अनवस्थित असंख्य प्रवेशी है और पुद्गल द्रव्यतः अनेक प्रवेशित्वकी शक्तिसे युक्त एक प्रवेशवाला है, तथा पर्यायतः दो अथवा बहुत प्रवेशवाला है, इसलिए उनके तिर्यक्प्रचय है; परन्तु कालके (तिर्यक्-प्रचय) नहीं है, क्योंकि वह शक्ति तथा व्यक्तिकी अपेक्षासे एक प्रवेशवाला है । ऊर्ध्वप्रचय तो सब द्रव्योंके अनिवार्य हो है, क्योंकि द्रव्यकी वृत्ति तीन कोटियों (सूत, वर्तमान, भविष्यत् ऐसे तीन कालों) को स्पर्श करती है, इसलिए अंशोंसे युक्त है । परन्तु इतना अन्तर है कि समय विशिष्ट वृत्तियोंका प्रचय (कालको छोड़कर)

शेष द्रव्योंका ऊर्ध्वप्रचय है, और समयोंका प्रचयकाल द्रव्यका ऊर्ध्वप्रचय है; क्योंकि शेष द्रव्योंकी वृत्ति समयसे अर्थान्तरभूत (अन्य) है, इसलिए वह (वृत्ति) समय विशिष्ट है, और कालकी तो स्वतः समयभूत है, इसलिए वह समयविशिष्ट नहीं है ।

प.यु./४/४-६ सदृशपरिणामस्तिर्यक् खण्डमुण्डादिषु गोस्ववत् । ४। परापर-वर्तित्वव्यापिद्रव्यमूर्ध्वता भूविष स्थासादिषु । ६। —समान परिणामको तिर्यक् सामान्य कहते हैं, जैसे—गोख सामान्य क्योंकि खाड़ी मुंडी आदि गौबोंमें गोख सामान्य समानरीतिसे रहता है । स. भ. त./७७/१० में उद्धृत तथा पूर्व और उत्तर पर्यायोंमें रहनेवाले द्रव्यको ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं जैसे—मिट्टी । क्योंकि स्थास, कोश, कूपल आदि जितनी पर्यायों हैं उन सबमें मिट्टी अनुगत रूपसे रहती है ।

प्र.सा./ता.बु./६३/१२०/१३ एककाले नानाव्यक्तिगतोऽन्वयस्तिर्यक्तासामान्यं भण्यते । तत्र दृष्टान्तो यथा—नानासिद्धजीवेषु सिद्धोऽयं सिद्धोऽय-मित्यनुगताकारः सिद्धजातिप्रत्ययः । नानाकालेष्वेकव्यक्तिगतोऽन्वय ऊर्ध्वतासामान्यं भण्यते । तत्र दृष्टान्तो यथा—य एव केवलज्ञानोत्पत्तिक्षणे मुक्तात्मा द्वितीयविशेषण्यपि स एवेति प्रतीतिः । —एक कालमें नाना व्यक्तिगत अन्वयको तिर्यक् सामान्य कहते हैं जैसे—नाना सिद्ध जीवोंमें 'यह भी सिद्ध है, यह भी सिद्ध है' ऐसा अनुगताकार सिद्ध जाति सामान्यका ज्ञान । नाना कालोंमें एक व्यक्तिगत अन्वयको ऊर्ध्वसामान्य कहते हैं । जैसे—केवलज्ञानके उत्पत्ति-क्षणमें जो मुक्तात्मा है वही द्वितीयादि क्षणोंमें भी है ऐसी प्रतीति ।

प्र.सा./ता.बु./१३१/२००/६ तिर्यक्प्रचयः तिर्यक्तासामान्यमिति विस्तार-सामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते । .. ऊर्ध्वप्रचय इत्यूर्ध्व-सामान्यमित्यायतसामान्यमिति क्रमानेकान्त इति च भण्यते । —तिर्यक् प्रचयको तिर्यक्तासामान्य, विस्तारसामान्य और अक्रमानेकान्त भी कहते हैं । ...ऊर्ध्वप्रचयको ऊर्ध्वसामान्य, आयतसामान्य वा क्रमानेकान्त भी कहते हैं ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पृ.२७६ महेशकुमार काशी—प्रत्येक परिसमाप्तया उपरिष्ठु वृत्ति अगोचरत्वाच्च अनेक सदृशपरिणामात्मकमेवेति तिर्यक् सामान्यमुक्तम् । —अनेक व्यक्तियोंमें, प्रत्येकमें समाप्त होनेवाली वृत्तिको देखनेसे जो सदृश परिणामात्मकपना प्राप्त होता है, वह तिर्यक्तासामान्य है ।

७. क्रमवर्ती व अक्रमवर्तीका समन्वय

पं.घ./पू./४१७ न विरुद्धं क्रमवर्ति च सदिति तथानादितोऽपि परिणामि । अक्रमवर्ति सदित्यपि न विरुद्धं सदैकरूपत्वात् । ४१७। —सत् क्रमवर्ती है यह भी विरुद्ध नहीं है क्योंकि वह अनारिकालसे क्रमसे परिणमनशील है और सत् अक्रमवर्ती है यह भी विरुद्ध नहीं है क्योंकि परिणमन करता हुआ भी सत् एकरूप है—सदृश है ।

८. अन्वय सम्बन्धित विषय

१. सहभाव व अविनाभाव —दे० अविनाभाव ।
२. उपक्रम, देयक्रम, अनुलोमक्रम, प्रतिलोमक्रम —दे० वह वह नाम ।
३. वस्तुमें दो प्रकारके धर्म होते हैं—सहभावी व क्रमभावी —दे० गुण/३/२ ।
४. पर्याय वस्तुके क्रमभावी धर्म हैं —दे० पर्याय/२ ।
५. गुण वस्तुके सहभावी या अक्रमभावी धर्म हैं —दे० गुण/३ ।
६. सत् वही जो मालाके दानों वत् क्रमवर्ती परिणमन करता रहे —दे० परिणाम/१ क ।

क्रमकरण—स.सा./४२२-४२७का सारार्थ—चारित्र्यमोहसंपणा विधानके अन्तर्गत अनिष्टवृत्तिकरणके कालमें जो स्थितिवन्धापसरण व स्थिति-सत्त्वापसरण किया जाता है, उसमें एक विशेष प्रकारका क्रम पड़ता है। मोहनीय तोसिय, बीसिय, वेदनीयनाम, गोत्र, इन प्रकृतियोंके स्थितिवन्ध व स्थिति सत्त्वमें परस्पर विशेष क्रम लिये अल्पबहुत्व रहता है। प्रत्येक संस्थात द्वारा स्थिति बन्धीके नीत जानेपर उस अल्पबहुत्वका क्रम भी बदल जाता है। इस प्रकार स्थिति बन्ध व सत्त्व घटते-घटते अन्तमें ४२२-४२६। नाम व गोत्रसे वेदनीयका उद्योदा स्थितिवन्धरूप क्रम लिये अल्पबहुत्व होना, सोई क्रमकरण कहिए ४२६। इसी प्रकार नाम व गोत्रसे वेदनीयका स्थिति सत्त्व साधिक भया तब मोहादिक कै क्रम लिये स्थिति सत्त्वका क्रमकरण भया ४२७। दे० अयकर्मण/३/२।

क्रमण—मानुषोत्तर पर्वतस्थ कनककूटका स्वामी भवनवासी सुपर्ण-कुमार देव—दे० भवन/४, लोक/१/१०।

क्रमबद्ध—दे० नियति।

क्रमभाव—दे० अविनाभाव।

क्रियावान् ब्रह्म—दे० ब्रह्म/३।

क्रिया—गमन कम्पन आदि अर्थोंमें क्रिया शब्दका प्रयोग होता है। जोब व पुद्गल ये दो ही द्रव्य क्रिया शक्ति सम्पन्न माने गये हैं। संसारी जीवोंमें, और अशुद्ध पुद्गलोंकी क्रिया वैभाविक होती है। और मुक्तजीवों व पुद्गल परमाणुओंकी स्वाभाविक। धार्मिक क्षेत्रमें भावक व साधुजन जो कायिक अनुष्ठान करते हैं वे भी हलन-चलन होनेके कारण क्रिया कहलाते हैं। भावककी अनेकों धार्मिक क्रियाएँ आगममें प्रसिद्ध हैं।

१. क्रिया सामान्य निर्देश

१. गणितविषयक क्रिया

घ./६/प्र २७ Operation

२. क्रिया सामान्यके भेद व लक्षण

रा. बा./१२/७/४६६/४ क्रिया द्विविधा—कर्तृसमवायिनी कर्मसम-वायिनी चेति। तत्र कर्तृसमवायिनी आस्ते गच्छतीति। कर्मसमवा-यिनी ओदनं पचति, कुशलं भिनत्तीति। —क्रिया दो प्रकारकी होती है—कर्तृसमवायिनी क्रिया और कर्मसमवायिनी। आस्ते गच्छति आदि क्रियाओंको कर्तृसमवायिनी क्रिया कहते हैं। और ओदनको पकाता है, बड़ेको फोड़ता है आदि क्रियाओंको कर्मसम-वायिनी क्रिया कहते हैं।

२. गतिरूप क्रिया निर्देश

१. क्रिया सामान्यका लक्षण

स. सि./५/७/२०२/१० उभयनिमित्तबशावुत्पद्यमानः पर्यायो द्रव्यस्य देशान्तरप्राप्तिहेतुः क्रिया। —अन्तरंग और बहिरंग निमित्तसे उत्पन्न होनेवाली जो पर्याय द्रव्यके एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें प्राप्त करानेका कारण है वह क्रिया कहलाती है।

रा. बा./५/२२/१६/४८९/१९ द्रव्यस्य द्वितीयनिमित्तबशात् उत्पद्यमाना परित्यक्तात्मिका क्रियेत्यवबोध्यते। —बाह्य और आन्तरिक निमित्तसे द्रव्यमें होनेवाला परित्यक्तात्मक परिणमन क्रिया है। (रा. बा./५/१/४४६/१) (स.सा./१/४०)।

घ. १/१.१.१/१/२/३ किरियाणाम् परिप्लवणरूपा—परित्यक्त्व अर्थात् हलन चलन रूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं। (प्र. सा./त.प्र./१२६)।

घ. घ./प्र./११४ तत्र क्रियाप्रवेशो देशपरित्यक्त्वलक्षणो वा स्यात्। —प्रवेश परित्यक्त्व है लक्षण जिसका ऐसे परिणमन विशेषको क्रिया कहते हैं। (घ. घ./३/३४)।

घ. का./त.प्र./६८ प्रवेशान्तरप्राप्तिहेतुः परित्यक्त्वरूपपर्यायः क्रिया। —प्रवेशान्तर प्राप्ति हेतु ऐसा जो परित्यक्त्वरूप पर्याय वह क्रिया है।

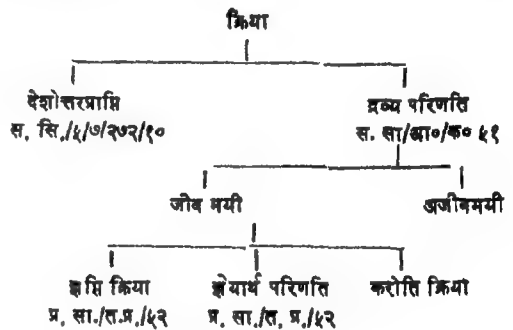
घ. का./ता. वृ./२७/६७/८ क्षेत्रात् क्षेत्रान्तरगमनरूपपरित्यक्त्ववती चलन-वती क्रिया। —एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें गमनरूप हलनेवाली अथवा चलनेवाली जो क्रिया है। (प्र.सं./टी./२ अध्यायकी चर्चिका/पृ.७७)।

★ परिणतिके अर्थमें क्रिया —दे० कर्म।

२. गतिरूप क्रियाके भेद

स. सि./५/२२/२६२/८ सा द्विविधा—प्रायोगिकवैज्ञानिकभेदात्। —बह परित्यक्त्वात्मक क्रिया दो प्रकारकी है—प्रायोगिक और वैज्ञानिक। (रा. बा./५/७/१७/४४८/१७) (रा. बा./५/२२/१६/४८९/१२)।

रा. बा./५/२४/२१/४६० सा दशप्रकारमयोगसम्बन्धाभावच्छेदाभिधाता-बगाहनगुरुलघुसंसारसंयोगस्वभावभित्तभेदात्। —अथवा वह क्रिया, प्रयोग; २ बन्धाभाव; ३ छेद; ४ अभिधात; ५ अन्तर्गमन; ६ गुरु; ७ लघु; ८ संसार; ९ संयोग; १० स्वभाव भित्त के भेद से दस प्रकारकी है।



३. स्वभाव व विभाव गति क्रियाके लक्षण

वि. सा./ता. वृ./१२४ जीवानां स्वभावक्रिया सिद्धिगमनं विभावक्रिया वृत्तायक्रमयुक्तत्वं, पुद्गलानां स्वभावक्रिया परमाणुगतिः विभाव-क्रिया द्रव्यशुकादिस्कन्धगतिः। —जीवोंकी स्वभाव क्रिया सिद्धि-गमन है और विभावक्रिया (अन्य भवमें जाते समय) छद्म दिशार्थ गमन है; पुद्गलोंकी स्वभावक्रिया परमाणुकी गति है और विभाव-क्रिया द्वि-अणुकारि स्कन्धोंकी गति है।

४. प्रायोगिक व वैज्ञानिक क्रियाओंके लक्षण

स. सि./५/२२/२६२/८ तत्र प्रायोगिकी शकटादीनाम्, वैज्ञानिकी मेवा-दीनाम्। —गाड़ी आदिकी प्रायोगिकी क्रिया है। और मेव आदिक-की वैज्ञानिकी। (रा. बा./५/२२/१६/४८९/११)।

५. क्रिया व क्रियावती शक्तिका लक्षण

प्र. सा./पृ०/१२६ उपादाद्विद्विभंगा योग्यलजीवपगत्स लोगरस। परि-णामावो जायते संघादावो व भेदावो १२६। —पुद्गल जीवात्मक लोक-के परिणमनसे और संघात (मिलने) और भेद (पृथक् होने) से उत्पन्न द्रव्य और व्यय होते हैं।

स. सि./५/७/२७३/१२ अधिकृतानां धर्माधिकाशानां निष्क्रियत्वेऽन्यु-पगतौ जीवपुद्गलानां सक्रियत्वमर्थावापन्नम्। —अधिकार प्राप्त धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यको निष्क्रिय मान लेनेपर जीव और पुद्गल सक्रिय हैं, यह प्रकरणसे अपने आप प्राप्त हो जाता है।

रा. बा./१/२/४१ क्रिया व परिस्पन्दारमिका जीवपुद्गलसु अस्ति न इतरेषु ।—परिस्पन्दारमिक क्रिया जीव और पुद्गलमें ही होती है अन्य द्रव्योंमें नहीं ।

स. सा./आ०/परि० नं. ४० कारकानुगतभवत्तारूपभावमयी क्रियाशक्ति ।
—कारकके अनुसार होनेरूप भावमयी चालीसवीं क्रियाशक्ति है ।

नोट—क्रियाशक्तिके लिए और भी दो क्रिया/२/१ ।

१. अन्य सम्बन्धित विषय

१. गमनरूप क्रिया का विषय विस्तार—वे० गति ।
२. क्रिया व पर्यायमें अन्तर—वे० पर्याय/२ ।
३. षट् द्रव्योंमें क्रियावान् अक्रियानान् विभाग—वे० द्रव्य/३ ।
४. शान्तव व क्रियानयका समन्वय—वे० चेतना/३/८ ।
५. क्षति व करोति क्रिया सम्बन्धी विषय विस्तार—वे० चेतना/३ ।
६. शुद्ध जीववत् शुद्ध परमाणु निष्क्रिय नहीं—वे० परमाणु/२ ।

३. श्रावककी क्रियाओंका निर्देश

१. श्रावककी २५ क्रियाओंका नाम निर्देश

वे० अगला शीर्षक पच्चीस क्रियाओंको कहते हैं—१ सम्यक् क्रिया; २ मिथ्यात्व क्रिया; ३ प्रयोगक्रिया; ४ समादानक्रिया; ५ ईर्ष्यापथक्रिया; ६ प्रादोषिकीक्रिया; ७ कायिकीक्रिया; ८ अधिकारिकी क्रिया; ९ पारितापिकीक्रिया; १० प्राणातिपातिकी क्रिया; ११ दर्शनक्रिया; १२ स्पर्शनक्रिया; १३ प्रात्ययकीक्रिया; १४ समन्तानुपातक्रिया; १५ अनाभोगक्रिया; १६ स्वहस्तिक्रिया; १७ निसर्ग क्रिया; १८ विचारणक्रिया; १९ आह्वाव्यापादिकीक्रिया; २० अनाकांक्षक्रिया; २१ प्रारम्भक्रिया; २२ परिग्रहिकीक्रिया; २३ माया क्रिया; २४ मिथ्यादर्शनक्रिया; २५ अप्रत्याख्यानक्रिया, (रा. बा./६/४/७-११/६०६-४१०) ।

२. श्रावककी २५ क्रियाओंके लक्षण

स. सि./६/३२१-३२३/११ पञ्चविंशतिः क्रिया उच्यन्ते-चैत्यगुरुप्रबचन-पूजादिलक्षणा सम्यक्त्ववर्धनीक्रिया सम्यक्त्वक्रिया । अन्यदेवता-स्त्वनादिरूपासिध्यास्त्वहेतुकी प्रवृत्तिमिथ्यात्वक्रिया । गमनागमनादि-प्रवर्तनं कायादिभिः प्रयोगक्रिया । बीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपशमे सति अज्ञानाज्ञानोपपन्नमाश्रयः कायबाह्यमनोयोगनिवृत्तिसमर्थ-पुद्गलप्रवर्ण वा (रा. बा./६/४/८) संयतस्य सतः अविरतिं प्रत्याभिमुख्यं समादानक्रिया । ईर्ष्यापथनिमित्तेर्ष्यापथक्रिया । ता एता पञ्चक्रियाः । क्रोधावेशाप्रदोषिकीक्रिया । प्रबुद्धस्य सतोऽभ्युद्यमः कायिकी-क्रिया । हिसोपकरणादानादाधिकारिकीक्रिया । दुःखोत्पत्तितत्त्वत्वा-स्पातिपातिकीक्रिया । आयुरिन्द्रियबलोच्छ्वाससिःश्वासप्राणानां वियोगकरणात्प्राणातिपातिकी क्रिया । ता एताः पञ्चक्रियाः । रागाग्नीकृतत्वात्प्रमादिनोरमणीयरूपाभिराभ्यासो दर्शनक्रिया । प्रमाद्वशास्त्वृष्टव्यसनं चेतनानुबन्धः स्पर्शनक्रिया । अपूर्वाधिकरणो-त्पादानात्प्रायिकी क्रिया । बीपुरुषपशुसम्पातिवेद्योऽन्तर्मतोत्सर्गं करणं समन्तानुपातक्रिया । अप्रमृष्टाष्टभूमौ कायादिनिक्षेपोऽनाभोग-क्रिया । ता एताः पञ्चक्रियाः । या परेण निर्भर्या क्रिया स्वयं करोति सा स्वहस्तिक्रिया । पापादानादिप्रवृत्तिविषेयाम्यनुष्ठानं निसर्गक्रिया । पराचरितसावधादिप्रकाशनं विचारणक्रिया, यथोक्तान्माहावश्यका-दिषु चारित्रमोहोदयात्कर्तृमशक्यवतोऽन्यथा प्ररूपणावाह्वाव्यापा-दिकी क्रिया । दाढयाहस्याभ्यासं प्रबचनोपदिष्टविधिकर्तव्यतानाद-रोऽनाकांक्षक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । ज्ञेयनभेदनविशसनादि क्रियापरत्वमन्धेन बारम्भे क्रियमाणे प्रवर्धः प्रारम्भक्रिया । परिग्र-हाविनाशार्था पारिग्रहिकी क्रिया । ज्ञानवर्शनादिषु निकृतिर्बचन-मायाक्रिया । अन्यं मिथ्यादर्शनक्रियाकरककारणाविष्टं प्रशासादिभि-

हृदयति यथा साधु करोषीति सा मिथ्यादर्शनक्रिया । संयमधाति-कर्मविषयवशादनिवृत्तिरप्रत्याख्यानक्रिया । ता एताः पञ्चक्रियाः । समुचिताः पञ्चविंशतिक्रियाः ।—चैत्य, गुरु और शास्त्रकी पूजा आदि रूप सम्यक्त्वको बढ़ानेवाली सम्यक्त्वक्रिया है । मिथ्यात्वके उदयसे जो अन्य देवताके स्तवन आदि रूप क्रिया होती है वह मिथ्यात्वक्रिया है । शरीर आदि द्वारा गमनागमन आदि रूप प्रवृत्ति प्रयोग क्रिया है । [अथवा बीर्यान्तराय ज्ञानावरणका क्षयोपशम होने-पर अंगोपांग नामकर्मके उदयसे काय, बचन और मनोयोगकी रचना-में समर्थ पुद्गलोंका ग्रहण करना प्रयोगक्रिया है । (रा. बा./६/४/७/५०६/१८)] संयतका अविरतिके सम्मुख होना समादान क्रिया है । ईर्ष्यापथकी कारणरूप क्रिया ईर्ष्यापथ क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं ।

क्रोधके आवेशसे प्रादोषिकी क्रिया होती है । दृष्टभाष युक्त होकर उद्यम करना कायिकीक्रिया है । हिसाके साधनोंको ग्रहण करना आधिकारिकी क्रिया है । जो दुःखकी उत्पत्तिका कारण है वह पारितापिकी क्रिया है । आयु, इन्द्रिय, बल और श्वासोच्छ्वास रूप प्राणोंका वियोग करनेवाली प्राणातिपातिकी क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । रागवश प्रमादोका रमणीय रूपके देवनेका अभिप्राय दर्शनक्रिया है । प्रमादवश स्पर्श करने लायक सचेतन पदार्थका अनुबन्ध स्पर्शन क्रिया है । नये अधिकरणोंको उत्पन्न करना प्रारम्भिकी क्रिया है । स्त्री, पुरुष और पशुओंके जाने, आने, उठने और बैठनेके स्थानमें भीतरी मलका त्याग करना समन्तानुपात क्रिया है । प्रमार्जन और अबलोकन नहीं की गयी भूमिपर शरीर आदिका रखना अनाभोगक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । जो क्रिया दूसरों द्वारा करनेकी हो उसे स्वयं कर लेना स्वहस्त क्रिया है । पापादान आदिरूप प्रवृत्ति विशेषके लिए सम्मति देना निसर्ग क्रिया है । दूसरेने जो सावधकार्य किया हो उसे प्रकाशित करना विचारणक्रिया है । चारित्रमोहनोदयके उदयसे आवश्यक आदिके विषयमें शास्त्रोक्त आज्ञाको न पाल सकनेके कारण अन्यथा निरूपण करना आह्वाव्यापादिकी क्रिया है । धूर्तता और आलस्यके कारण शास्त्रमें उपदेशी गयी विधि करनेका अनादर अनाकांक्षक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । छेदना-भेदना और रचना आदि क्रियाओंमें स्वयं उत्तर रहना और दूसरेके करनेपर हर्षित होना प्रारम्भिकी है । परिग्रहका नाश न हो इसलिए जो क्रिया की जाती है वह पारिग्रहिकीक्रिया है । ज्ञान, दर्शन आदिके विषयमें छल करना मायाक्रिया है । मिथ्यादर्शनके साधनोंसे युक्त पुरुषको प्रशंसा आदिके द्वारा ढ़क करना कि 'तू ठीक करता है' मिथ्यादर्शनक्रिया है । संयम-का बात करनेवाले कर्मके उदयसे त्यागरूप परिणामोंका न होना अप्रत्याख्यानक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । ये सब मिलकर पच्चीस क्रियाएँ होती हैं । (रा. बा./६/४/७/१६) ।

३. श्रावककी अन्य क्रियाओंका लक्षण

स. सि./७/२६/१६६/१ अन्येमानुक्तमननुष्ठितं यत्किञ्चित्प्रयोगवशादेवं तेनोक्तमनुष्ठितमिति वरूचनानिमित्तं लेखनं कूटलेखक्रिया ।—दूसरेने तो कुछ कहा और न कुछ किया तो भी अन्य किसीकी प्रेरणासे उसने ऐसा कहा है और ऐसा किया है इस प्रकार छलसे लिखना कूट लेखक्रिया है ।

नि. सा./ता. वृ./१६२००-निरचयप्रतिक्रमणादिसत्क्रिया कुर्वन्नास्ते ।
—महायुगसु...निरचयप्रतिक्रमणादि सत्क्रियाको करता हुआ स्थित है । (नि. सा./ता. वृ./१६६६) ।

यो. सा. अ./८/२० आराधनाय लोकानां मलिनान्तरामना । क्रियते या क्रिया बालैर्लोकपक्षिणैः सता ॥२०॥—अन्तरात्माके मलिन होनेसे

सर्व लोग जो लोकके राज्यायमान करनेके लिए क्रिया करते हैं उसे बाल अथवा लोक पंक्तिक्रिया कहते हैं।

३. २५ क्रियाओं, कषाय व भवतरूप आजर्बोंमें अन्तर

रा. बा./६/४/१५/१०/३२ कार्यकारणक्रियाकलापविशेषज्ञापनाय बा १२। निमित्तने निमित्तविशेषज्ञापनाय तर्हि पृथग्विधियादिग्रहण क्रियतेः सत्यम्; सृष्ट्यादयः क्रुध्यादयः हिनस्यादयश्च क्रिया आसन्नः इमा पुनस्तत्प्रभवाः पञ्चविंशतिक्रियाः सत्त्वेतेषु त्रिषु प्राच्येषु परिणामेषु भवन्ति यथा सूक्ष्मा कारणं परिग्रहं कार्यं तस्मिन्सति पारिप्राहिकी-क्रिया न्यासरक्षणविनाशसंस्कारादिविक्षणा। —निमित्त नैमित्तिक भाव ज्ञापन करनेके लिए इन्द्रिय आदिका पृथक् ग्रहण क्रिया है। सूना आदि और हिंसा करना आदि क्रियाएँ आसन्न हैं। ये पञ्चोस क्रियाएँ इन्हींसे उत्पन्न होती हैं। इनमें तीन परिणामन होते हैं। जैसे—सूक्ष्मा-ममत्व परिणाम कारण है, परिग्रह कार्य है। इनके होने पर पारिप्राहिकी क्रिया होती है जो कि परिग्रहके संरक्षण अविनाश और संस्कारादि रूप है इत्यादि...

५. अन्य सूक्ष्मभित्त विषय

* कर्म के अर्थ में क्रिया—२० योग।

१. श्रावककी ५३ क्रियाएँ—२० भावक/४।

२. साधुको १० या १३ क्रियाएँ—२० साधु/२।

३. धार्मिक क्रियाएँ—२० धर्म/१।

क्रिया ऋद्धि—क्रिया ऋद्धिके कारण व आकाशनामित्त आदि बहुत भेद हैं—२० ऋद्धि/४।

क्रियाकलाप—१. वे० कृतिकर्म। २. अमरकोषपर पं. आशाधरजी (ई. १७३४-१७४३) कृत टीका है (वे० आशाधर)।

क्रियाकलाप ग्रन्थ—साधुओंके नियम व नैमित्तिक प्रतिक्रमणादि क्रियाकर्म सम्बन्धी विषयोंका प्रतिपादक एक संग्रह ग्रन्थ है। यह पं. पत्रालानजी सोनीने किया है। इस ग्रन्थके प्रथम अध्यायका संग्रह तो पण्डितजी का अपना किया हुआ है और शेष संग्रह काफी प्राचीन है। सम्भवतः इसके संग्रहकर्ता पं. प्रभाचन्द्र हैं (ई. श. १४-१७)। उनके अनुसार इस ग्रन्थमें संगृहीत सर्वत्र प्राकृत भक्ति पाठ तो आ० कुन्दकुन्दके हैं और संस्कृत भक्ति पाठ आ० पूज्यपादके हैं। शेष भक्तियें भी वि. १४ वीं शताब्दीके पूर्व कभी लिखी गयी हैं। (स. सि. प्र. ८८/पं. फूलचन्द्र)।

क्रियाकांड—२० कृतिकर्म।

क्रियाकोश—१. पं० किशन सिंह (ई. १७२७ कृत २६०० हिन्दी ग्रन्थबद्ध तथा २. पं० वीलतराम (ई० १७३८) कृत हिन्दी अन्वयबद्ध भावक-क्रिया प्रतिपादक ग्रन्थ। (सी./४/२००, १८२)।

क्रिया नय—२० नय/१/४।

क्रिया मंत्र—२० मंत्र/१/६, ७।

क्रियावाद—१. क्रियावादका मिथ्या रूप

रा. बा./भूमिका/६/१/२९ अपर आहुः—क्रियात एव मोक्ष इति नियम-कर्महेतुकं निर्वाणमिति बचनाय।—कोई क्रियासे ही मोक्ष मानते हैं। क्रियावादियोंका कथन है कि नियम कर्म करनेसे ही निर्वाणको प्राप्त होता है।

भा. पा./टो./१३४/२८/१५ अशोषणं शतं क्रियावादिनां आद्याविक्रिया-सन्धमानानां ब्राह्मणानां भवति।—क्रियावादियोंके १८० भेद हैं।

वे आद्या आदि क्रियाओंको माननेवाले ब्राह्मणोंके होते हैं।

झा./४/२५ केरिचक्र कोटिस्ता सुक्तिर्दर्शनादेव केवलम्। बादिनां ललु सर्वेषामपाकृत्य नयान्तरम् ॥२४॥—और कई बादियोंने अन्य समस्त

बादियोंके अन्य नयपक्षोंका निराकरण करके केवल दर्शन (अद्या) से ही मुक्तिहोनी कही है।

गो. क./भाषा/८७८/१०६४/११ क्रियावादीनि वस्तु न् अस्तित्वरूप हो भानकरि क्रियाका स्थापन करे हैं। तहाँ आपतें कहिये अपने स्वरूप चतुष्टयकी अस्ति माने हैं, अर परतें कहिए परचतुष्टयतें भी अस्तित्व माने हैं।

भा. पा./भाषा/१३७ पं. जयचन्द—कई तो गमन करना, बैठना, खड़ा रहना, खाना, पीना सोचना उपजना, बिनसना, देखना, जानना, करना, भोगना, भूलना, याद करना, प्रीति करना, हर्ष करना, विषाद करना, द्वेष करना, जीवना, मरना इत्यादि क्रिया हैं तिनिकुं जीवा-दिक पदार्थनिके देखि कोई कैसे क्रियाका पक्ष किया है, कोई कैसे क्रियाका पक्ष किया है। ऐसे परस्पर क्रियावाद करि भेद भये हैं तिनिकें संशेप करि एक सौ अस्सी भेद निरूपण किये हैं, विस्तार किये बहुत होय है।

* क्रियावादका सम्यक् रूप—वे० बारिज/६।

२. क्रियावादियोंके १८० भेद

रा. बा./१/२०/१२/७४/३ कौत्सक-काणेबिद्धि-कौशिक-हरिस्मथ-मांछपि-करोमश-हारीत-मुण्डाखलायनादीनां क्रियावाददृष्टीनामशीतिशतम्।—कौत्सक, काणेबिद्धि, कौशिक, हरिस्मथ, मांछपिक, रोमश, हारीत, मुण्ड, आखलायन आदि क्रियावादियोंके १८० भेद हैं। (रा. बा./५/१/६/४६३/२); (च. ६/४, १, ४५/२०१/२); (गो. जी./जी. प्र./१६०/७७०/११)

ह. पु./१०/४६-४९ नियतिरव स्वभावश्च कालो देवश्च पीकृष्य। पदार्थानव जवाया स्वपरी नियतापरी ॥४६॥ पञ्चभिन्नियतिपृष्टैश्चतुर्भिः स्वपरादिभिः। एकैकस्याव जवावेयैर्गोशरीर्युत्तरं शतम् ॥४७॥ नियत्यास्ति स्वतो जावः परतो नियतोऽन्यतः। स्वभावात्कालतो देवाद पौरुषाच्च तथेतेरे।—(अस्ति) (स्वतः परतः नियत, अनित्य)। (जीव, अजोव, पुण्य, पाप, आसन्न, बन्ध, संबन्ध, निर्जरा, मोक्ष), (काल, ईश्वर, आत्म, नियति, स्वभाव), इनमें पदविके बदलनेतें अक्ष संचार करि १×४×६×५ के परस्पर गुणनरूप १८० क्रियावादिनिके भंग हैं। (गो. क./पू./८७७)।

क्रियाविशाल—द्रव्य श्रुतज्ञानका २३वाँ पूर्व—२० श्रुतज्ञान/११।

क्रिस्ती संवत्—२० इतिहास/२।

क्रोडापर्वत—तुलसी स्याम नामक पर्वतको लोग श्रीकृष्णका क्रोड़ा पर्वत कहते हैं। इसपर लूठी किमणीकी श्रुति बनी हुई है। (नैमि-चरित प्रस्तावना—प्रेमीजी)।

क्रोत—१. आहारका एक दोष—२० आहार/११/४। २. वस्तिाका एक दोष—२० वस्तिाका।

क्रोध—१. आहारका एक दोष—२० आहार/११/४। २. वस्तिाका एक दोष—२० वस्तिाका।

क्रोध—१. क्रोधका कक्षण

रा. बा./८/६/४/५७४/२८ स्वपरोषवातनिरनुग्रहाहितकौर्यपरिणामोऽमर्षः क्रोधः। स च चतुःप्रकारः—पर्वत-पृथ्वी-बालुका-उदकराजलुपयः।—अपने और परके उपवास या अनुपकार आदि करनेके क्रूर परिणाम क्रोध है। वह पर्वतरेखा, पृथ्वीरेखा, बालिरेखा और जलरेखाके समान चार प्रकारका है।

च. ६/१.६.१.२३/४१/४ क्रोधो रोषः संरम्भ इत्यनर्थान्तरम्।—क्रोध, रोष और संरम्भ इनके अर्थमें कोई अन्तर नहीं है। (च. ६/१.६.१.२३/४१/६)

च. १२/४.२.८५/२८३/६ इदयवाहाकम्पाक्षिरागेन्द्रियापाटवादिनिमित्त-जीवपरिणामः क्रोधः।—इदयवाहा, अंगकम्प, नेत्ररक्तता और

इन्द्रियोंकी अपटुता आदिके निमित्तभूत जीवके परिणामको क्रोध कहा जाता है।

स. सा./ता. वृ./१९६/२७४/१२ शास्त्रात्मकत्वव्याप्यभूत एव अक्षमरूपो भवः क्रोधः।—शास्त्रात्मकत्वसे पृथग्भूत यह जो क्षमा रहित भाव है वह क्रोध है।

प्र.सं./टी./३०/८८/७ अन्यन्तरे परमोपशममूर्तिकेवलज्ञानाद्यनन्तगुणस्वभावपरमात्मस्वरूपसोभकारकाः बहिर्विषये तु परेषां संबन्धित्वेन क्रूर-त्वाद्यावैशरूपाः क्रोधः।—अन्तरंगमें परम-उपशम-मूर्ति केवल-ज्ञानादि अनन्त, गुणस्वभाव परमात्मरूपमें क्षोभ उत्पन्न करनेवाले तथा बाह्य विषयमें अन्य पदार्थोंके सम्बन्धसे क्रूरता आवेश रूप क्रोधः।

★ क्रोध सङ्गन्धी विषय—वे० कषाय।

★ जीवको क्रोधो कहनेकी विवक्षा—वे० जीव/१।

क्रौंच—यह एक राजा थे। जिन्होंने स्वामी कार्तिकेयपर उपसर्ग किया था। समब—अनुमानतः वि० हा० १ के लगभग, ई० हा० १ का पूर्व भाग। (का.जा./प्र. ६६ P. N. up.)

कृतेष्टा—स.सि./७/११/३४६/१० असङ्ख्योदयापादितव्येष्टाः क्लिरय-मानाः।—आसातावेदनीयके उदयसे जो दुःखी हैं वे क्लिरयमान कहाते हैं।

रा.बा./७/११/७/३५/२७ असङ्ख्योदयापादितशरीरमानसदुःखसन्तापस क्लिरयन्त इति क्लिरयमानाः।—आसातावेदनीय कर्मके उदयसे जो शरीर और मानस, दुःखसे संतापित हैं वे क्लिरयमान कह-लाते हैं।

कषावती—भरतक्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४।

कणलव प्रतिबुद्धता—वे० प्रतिबुद्धता।

कणिकउपादान कारण—वे० उपादान।

कन्नवती—भरतक्षेत्र पूर्व आर्य खण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

क्षत्रिय—म.पु./१६/२८४, २४३ क्षत्रियाः शास्त्रजोषितस् १८४। स्व-दोर्म्यार धारयत् शास्त्रं क्षत्रियानसृजद् विभुः। क्षत्रात्त्राणे नियुक्ता हि क्षत्रियाः शास्त्रपाणयः १२४३।—उस समय जो शास्त्र धारण कर आजोबिका करते थे वे क्षत्रिय हुए १२४४। उस समय भगवान्ने अपनी दोनों भुजाओंमें शास्त्र धारण कर क्षत्रियोंकी वृद्धि की थी, अर्थात् उन्हें शास्त्र विद्याका उपदेश दिया था, सो ठीक ही है, जो हाथोंमें हथियार लेकर सबल शत्रुओंके प्रहारसे निर्बलोंकी रक्षा करते हैं वे ही क्षत्रिय कहाते हैं १२४५। (म.पु./१६/१८१); (म.पु./३५/४६)

क्षत्रिय—भूतानतारकी पहावतीके अनुसार (वे० इतिहास) आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के पश्चात् तृतीय ११ अंग व चौदह पूर्व-धारी हुए हैं। अपरनाम कृतिकार्य था। समब—बी० नि० १६१-२०८; ई० पू० ३३६-२१६ ध० कैलाश बन्द जी की अपेक्षा बी. नि. २४१-२६८ (वे० इतिहास/४/४)

क्षपक—१. क्षपकका कक्षण

स.सि./६/४६/४६६/४ स एव पुनरचारित्रमोहक्षपणं प्रपञ्चिमुलः परिणाम-विशुद्धया वर्द्धमानः क्षपकव्यपवेशमनुभवः।—पुनः वह ही (उप-शमक ही) चारित्रमोहकी क्षपणके लिए समुत्पन्न होता हुआ तथा परिणामोंकी विशुद्धिसे वृद्धिको प्राप्त होकर क्षपक संज्ञाको अनुभव करता है।

घ. १/१.१.२७/२२४/८ तस्य जे कम्म-कववणम्हि बानादा ते जीवा खवगा उच्चरंति।—जो जीव कर्म-क्षपणमें व्यापार करते हैं उन्हें क्षपक कहते हैं।

क.पा./१/१.१.२७/२२४/८ खवयसेखिबडमाणेण मोहणीयस्स अंतर-करणे कवे 'खवैतखी' ति अण्णदि।—क्षपक भ्रेणीपर बड़नेवाला जीव चारित्रमोहनीयका अन्तरकरण कर लेनेपर क्षपक कहा जाता है।

२. क्षपकके भेद

घ. ७/२.१.१/६/८ जे खवया ते दुविहा—अपुञ्जकरणखवगा अभियद्विकरण-खवगा वेदि।—जो क्षपक हैं वे दो प्रकारके हैं—अपुञ्जकरण-क्षपक और अनिद्वितिकरण क्षपक।

क्षपकभ्रेणी—वे० भ्रेणी/२।

क्षपण—दर्शनमोह व चारित्रमोह क्षपणा विधान। वे० क्षव/२.३।

क्षपणसार—आ० नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती (ई० ६८१)।

द्वारा रचित मोहनीयकर्मके क्षपण विषयक ६४३ गाथा प्रमाण प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ है। इसके आधारपर माधव चन्द्रविश-वेनने एक स्वतन्त्र क्षपणसार नामका ग्रन्थ संस्कृत गद्यमें लिखा था। इसकी एक टीका पं० टोडरमलजी (ई० १७६०) कृत उपलब्ध है।

क्षपित कर्माधिक - १. कक्षण

कर्मप्रकृति/६४-१००/३. ६४ पलासंखियभागेण कम्मद्विहमच्छिखो णिगो-एसु। छहमेस (सु.) भवियजोणं जहण्णयं कट्ठ निग्गम्म १६४। जोगेसु (सु.) संखारे सम्मत्तं लभिय वेसवीरियं च। अट्ठकसुत्तो विरई संजोयण्डा य तव्वारे १६५।

पञ्चसंभित्तु मोहं लहुं खवैतो भवे खवियकम्मो १६६। हस्सगुण-संकमखाए पूरयिरा समोससम्मत्तं। चिरसंमत्ता मिक्खसंमयस्सुख-सणधो गो सि १००।—जो जीव पण्यके अस्तव्याप्तवै भागसे हीन सत्तरकोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण कालतक सूक्ष्म निगोह पर्यायमें रहा और भय जीवके योग्य जडप्य प्रदेश कर्मसंचयपूर्वक सूक्ष्म निगोहसे निकलकर बाहर पृथिवी हुआ और अन्तर्मुहूर्त कालमें निकलकर तथा सात माहमें ही गर्भसे उत्पन्न होकर पूर्वकोटि आयु-वाले मनुष्योंमें उत्पन्न और चिरतियोग्य व्रतोंमें हुआ तथा आठ वर्षमें संयमको प्राप्त करके संयमसहित ही मनुष्यायु पूर्णकर पुनः देव, बाहर, पृथिवी कायिक व मनुष्योंमें अनेक बार उत्पन्न होता हुआ पण्योपमके अस्तव्याप्तवै भाग प्रमाण जसम्प्राप्त बार सम्यक्कर, उससे स्वल्प-कालिक देशविरति, आठ बार विरतिको प्राप्त कर व आठ ही बार अनंतानुमन्धीका विसंयोजन व बार बार मोहनीयका उपशम कर शीघ्र ही कर्मोंका क्षय करता है, वह उत्कृष्ट क्षपित कर्माधिक होता है। (घ. ६/१.६-८/११/२५७ की टिप्पणीसे उद्धृत)

२. गुणित कर्माधिकका कक्षण

कर्मप्रकृति/गा. ७४-८२/५. १८७-१८९ जो बायरतसकालेणुणं कम्मद्विहं तु पुववीए। बायरा (रि) पण्णापणजसगवीहेरद्वसु १७४। जोगकसा-उज्जांसो बहुसो निज्जमवि आउमं च। जोगजहण्णेणुवरिह्णित्तिणित्तेणं बहुं किंवा १७५। बायरतसेसु तज्जालमेव मंते य ससमरिचईए सम्मलहुं पज्जत्तो जोगकसायाहिओ बहुसो १७६। जोगजवमच्छुवरि सुहुत्त-मच्छिस्सु जोबियवसाणे। तिचरिमपुचरिमसमए पुरितु कसायउज्जसं १७७। जोगुज्जांसं चरिम-नुचरिमे समए य चरिमसमयम्म। संपुण-गुणियकम्मो पण्यं तेजेह सामित्ते १७८। संखोभणाए दोण्ह मोहणं वैयगस्स खणसेते। उपपद्म सम्मत्तं मिक्खसंगए तमतमाए १७९।—जो जीव अनेक व्रतोंमें उत्तरोत्तर गुणितक्रमसे कर्म व्रदोंका बन्ध करता रहा है उसे गुणितकर्माधिक कहते हैं। जो जीव उत्कृष्ट योगों सहित बाहर पृथिवीकायिक एकेन्द्रिय पर्याय व अपर्याय व्रतों-से लेकर पूर्वकोटिपृथक्त्वसे अधिक दो हजार सागरोपम प्रमाण बाहर व्रतकायमें परिश्रमण करके जितने बार सातवीं पृथिवीमें जाने योग्य होता है उसनी बार जाकर परचाप सप्तम पृथिवीमें जाकर पर्यायको धारण कर शीघ्रातिशीघ्र पर्याय होकर उत्कृष्ट योगस्थानों व उत्कृष्ट कवायों सहित होता हुआ उत्कृष्ट कर्मव्रदोंका संबन्ध करता है और अन्तर्मुहूर्तप्रमाण आयुके क्षेत्र रहनेपर त्रिचरम और द्विचरम समयमें वर्तमान रहकर उत्कृष्ट संस्केषास्थानको तथा चरम और द्विचरम

समयमें उत्कृष्ट योगस्नानको भी पूर्ण करता है, वह जोब उसी नारक पर्यायके अन्तिम समयमें सम्पूर्ण गुणितकर्माधिक होता है। (ध.४/१.६.५.१२/२५७ जो टिप्पणी व विशेषार्थ से उद्धृत) गो.जो./पू./२५१ आवासया हु भव अष्टावर्त्सं जोगसंक्रितो य। ओक-टुडकहणया अचवे गुणिकम्मसे १५६१। —गुणित कर्माधिक कहिए उत्कृष्ट (कर्म प्रवेश) संभय जाके होइ ऐसा कोई जीव तीहि बिबै उत्कृष्ट संभयको कारण ये छह आवश्यक होइ।

३. गुणित क्षपित बोझमानका कक्षण

ध.४/१.६.८.१२/२५८/११ विशेषार्थ—जो जीव उपर्युक्त प्रकारसे न गुणित कर्माधिक है और न क्षपित कर्माधिक है, किन्तु अनवस्थितरूपसे कर्मसंभय करता है वह गुणित क्षपित बोझमान है।

४. क्षपित कर्माधिक क्षाधिक भेजी हो मंडिता है

पं.सं./प्रा./७/४८८ टोका—क्षपित कर्माधिक जीवः उपरि नियमेन क्षपक-भेजिमेबाहोहति। —क्षपित कर्माधिक जीव नियमसे क्षपक भेजी हो मंडिता है।

५. गुणित कर्माधिकके छह आवश्यक

गो.जो./पू./२५१ आवासया हु भव अष्टावर्त्सं जोगसंक्रितो य। ओक-टुडकहणया अचवे गुणिकम्मसे। —गुणित कर्माधिक कहिए उत्कृष्ट संभय जाके होइ ऐसा जो जीव तीहि बिबै उत्कृष्ट संभय को कारण ये छह आवश्यक होइ, ताते उत्कृष्ट संभय करनेवाले जीवके ये छह आवश्यक कहिये—भवादा, आयुर्बल, योग, संस्तेरा, अपकर्षण, उरकर्षण।

६. गुणित कर्माधिक जीवोंमें उरकृष्ट प्रदेकावात एक समय प्रवह ही होता है इससे कम नहीं

ध.१२/४.२.१३.२२२/४४६/१४ गुणिकम्मं सियम्मि उल्लस्तेन जदि त्वजो होदि तो एगसमयव्वडो चैव किञ्चपि पित पुक्खवेसादो। —गुणित कर्माधिक जीवमें उत्कृष्ट रूपसे यदि क्षय होता है तो समय प्रवहका ही क्षय होता है। ऐसा गुरुका उपदेश है।

क्षमा—१. उत्तम क्षमाका व्यवहार कक्षण

भा.अनु./७१ कोहुप्पस्तिस्स पुणो बहिरंगं जदि हवेदि सक्काहं। न कुणदि किञ्चि कोहं तस्स त्वमा होदि धम्मोप्ति ७१। —क्रोधके उपपन्न होनेके साक्षात् बाहिरी कारण मिलनेपर भी जो थोड़ा भी क्रोध नहीं करता है, उसके (व्यवहार) उत्तम क्षमा धर्म होता है। (भा.पा./पू./१०७)। (का.आ./पू./१६४)। (बा.सा./१६/२) नि.सा./ता./वृ./१९५ अकारणादप्रियवादिनो मिध्याहष्टेरकारणेन मां त्रासयितुमुद्योगो विद्यते। अयमपगतो मत्पुण्येनेति प्रथमा क्षमा। अकारणेन त्रासासकस्य ताडनमधादिपरिणामोऽस्ति, अयं चापगतो मत्सुकृतेनेति द्वितीया क्षमा। —बिना कारण अप्रिय बोलनेवाले मिध्याहष्टिको बिना कारण झुके त्रास देनेका उद्योग वर्तता है, वह मेरे पुण्यसे दूर हुआ—ऐसा विचारकर क्षमा करना वह प्रथम क्षमा है। झुके बिना कारण त्रास देनेवालेको ताड़न और नशका परिणाम वर्तता है, वह मेरे सुकृतसे दूर हुआ, ऐसा विचारकर क्षमा करना वह द्वितीया क्षमा है।

२. उत्तम क्षमाका निश्चय कक्षण

स. नि./६/४१२/४ शरीरस्थितिहेतुवार्त्तार्थ परकुलान्पुण्यवृत्ततो भिक्षीवृत्त्यज्जोषाप्रवृत्तमात्रासाधनशरीरवृत्तमात्रावृत्तौ संनिधाने काष्ठप्यागुत्पत्तिः क्षमा। —शरीरको स्थितिके कारणकी रीति

करनेके लिए परकुलोंमें जाते हुए भिक्षुको वृष्टजन गात्री-गलीज करते हैं, उपहास करते हैं, शिरस्कार करते हैं, मारते-पीटते हैं और शरीरको तोड़ते-भटोड़ते हैं तो भी उनके कष्टवृत्ताका उत्पन्न न होना क्षमा है। (रा.मा./६/४/२/६६५/२६)। (म.आ./वि./४६/१६४/१२)। (बा.सा./४६/१)। (पं.वि./१/२/२) नि.सा./ता./वृ./१९५ ववे सख्यूर्तस्य परममहाकपिनो ममापकाराहमिदिति परमसमरसी भावस्थितिरुत्तमा क्षमा। —(मिध्याहष्टिके द्वारा बिना कारण मेरा) नश होनेसे अमूर्त परममहाकप ऐसे झुके हानि नहीं होती—ऐसा समझकर परमसमरसी भावमें स्थित रहना वह उत्तम क्षमा है।

३. उत्तम क्षमाकी महिमा

कुरल.का./१६/२.१० तस्मै देहि क्षमामात्रं यस्ते कार्यविघातकाः। विस्मयिः कार्यहानीनां यच्छहो स्यात् तदुत्तमा १२। महान्तः सन्ति सर्वेऽपि क्षीणकामास्तपस्विनः। क्षमावृत्तमनुस्यूताः किन्तु धिरवे हि तापसाः १००। —दूसरे लोग तुम्हें हानि पहुँचायें उसके लिए तुम उन्हें क्षमा कर दो, और यदि तुम उसे भुला सकी तो यह और भी अच्छा है १२। उपवास करके तपश्चर्या करने वाले निस्सन्धे महाद् हैं, पर उनका स्थान उन लोगोंके परचाह ही है जो अपनी मित्रता करने वालोंको क्षमा कर देते हैं।

मा.पा./पू./१०८ पार्थ त्वहं असेतं जमायपडिमंडिजो य मुनिपवरो। जेयरअमरणराणं पसंखणीजो पुवं होइ १०८। —जो मुनिपवर क्रोधके अभावरूप क्षमा करि मंडित है सो मुनि समस्त पापई क्षय करे है, बहुत विचारार वैव अनुप्यकरि अंतसा करने योग्य निश्चयकरि होय है।

अन.ध./६/६ यः क्षाम्यति क्षमोऽप्यायुः प्रतिक्रुत कृताग्नः। कृताग्नं तमिच्छन्ति क्षान्तिपीयूषसंशुषः १५। —अपना अपराध करनेवालों-का शीघ्र ही प्रतिकार करनेमें समर्थ रहते हुए भी जो पुरुष अपने उन अपराधियोंके प्रति उत्तम क्षमा धारण करता है उसको क्षमाकपी अमृतका समीचीनतया सेवन करनेवाले साधुजन पापीको नष्ट कर देनेवाला समझते हैं।

४. उत्तम क्षमाके पाठनायं विशेष आवश्यक

म.आ./पू./१४२०—१४२६ जयिदा सवति अंसेतेन परो तं जदि मेसि त्वमिदं। अनुकंपा वा कुज्जा पावह पार्थ बराभोपि ११। —सत्तो वि न चैव हवो हवो वि न य मारिदो ति य त्वमेज्ज। मारिज्जंठो विसहेज्ज चैव धम्मो न बहोपि १४२१। पुवं समधुवधुत्तं कवि नारण तेसियं इव्वं। को धारणीजो धमियस्स वित्तजो दुप्पिखी होज्ज १४२५। —मैंने इसका अपराध किया नहीं तो भी यह कुछ मेरे पर क्रोध कर रहा है, गाली दे रहा है, मैं तो निरपराधी हूँ ऐसा विचार कर उसके ऊपर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरे असहोष-का कथन किया तो मेरी इसमें कुछ भी हानि नहीं है, अथवा क्रोध करनेपर दया करनी चाहिए, क्योंकि यह हीन पुरुष असत्य बोधों-का कथन करके व्यर्थ ही पापका अर्जन कर रहा है। यह पाप उसको अनेक दुःखोंको देनेवाला होगा १४२०। इसने मेरेको गाली ही दी है, इसने मेरेको पीटा तो नहीं है, अर्थात् न मारना यह इसमें महाद् गुण है। इसने गाली दी है परन्तु गाली देनेसे मेरा तो कुछ भी नुकसान नहीं हुआ अतः इसके ऊपर क्षमा करना ही मेरे लिए उचित है ऐसा विचार कर क्षमा करनी चाहिए। इसने मेरेको केवल ताड़न ही किया है, मेरा नश तो नहीं किया है। नश करनेपर इसने मेरा धर्म तो नष्ट नहीं किया है, यह इसने मेरा उपकार किया ऐसा मानकर क्षमा ही करना योग्य है १४२१। ऋण चुकानेके समय जिस प्रकार अवश्य साहूकारका धन वापस देना चाहिए उसी प्रकार मैंने पूर्व जन्ममें पापीपापोंन किया था अब यह मेरेको दुःख दे रहा है यह योग्य ही है। यदि मैं इसे क्षान्त भावसे सहन करूँगा तो पाप

भूयसे रहित होकर सुखी होजाँगा। ऐसा विचार कर रोव नहीं करना चाहिए। (रा.वा./६/२७/६६६/१); (वा.सा./६/३); (प.वि./१/८४); (हा./१६/१६); (अन.प./६/७-८); (रा.वा.हि./१/६/६६६-६६६)

★ दस धर्मों की विशेषताएँ—(२० धर्म/८)

समावर्णी व्रत—व्रतविधानसं०/पृ. १०८ आसोज कृ. १ को सनसे क्षमा माँगकर कुछ कष्ट नष्टि तथा उपवास रहे।

समाधर्मण—१. श्वेताम्बरार्च्य जिनभद्र क्षमाभ्रमणको ही कहा-
गित अकेले क्षमाभ्रमण नामसे कहा जाता है। —वे० जिनभद्रगणी;
२—यद्यपि श्वेताम्बरार्च्य देवधिकी श्री क्षमाभ्रमण उपाधि थी,
परन्तु अकेले क्षमाभ्रमण द्वारा उनका ग्रहण नहीं होता।

क्षय—कर्मोंके अत्यन्त नाशका नाम क्षय है। तपश्चरण व साम्यनाममें
विरचलताके प्रभावसे अनावि कालके बंधे कर्म क्षण भरमें विनष्ट
हो जाते हैं, और साधककी मुक्ति हो जाती है। कर्मोंका क्षय हो
जानेपर जीवमें जो हाता ब्रह्म भाव व अतीन्द्रिय आनन्द प्रकट
होता है वह क्षायिक भाव कहलाता है।

१. कक्षण व निर्देश

१. क्षयका कक्षण

त. वि./२/१/१४६/६ क्षय आरम्भितकी निवृत्तिः। यथा तस्मिन्नेवा-
न्मसि शुचिभाजान्तरसंक्रान्ते पञ्चस्यात्यन्ताभावः। —जैसे उसी
कलको घुसरे साफ नर्तनमें बसल बेनेपर कीचड़का अत्यन्त
अभाव हो जाता है, वैसे ही कर्मोंका आत्मासे सर्वथा दूर हो जाना
क्षय है।

प. १/१.१.२२/२१६/१ अट्ठणं कम्मणं भूतुत्तरमेयं...पवेसाणं जीवादी
ओ णित्सेस-मिणासो तं खणं णाम। —बूझप्रकृति और उत्तर
प्रकृतिके भेदसे—आठ कर्मोंका जीवसे अत्यन्त विनाश हो जाता है
उसे क्षयण (क्षय) कहते हैं।

प. का. ति. प्र./५/६ कर्मणा फलदानसमर्थता...अत्यन्तविरलेष. क्षयः। —
कर्मोंका फलदान समर्थरूपसे...अत्यन्त विरलेष सो क्षय है।

तो. क./जी. प्र./५/२६/१४ प्रतिपक्षकर्मणा पुनरुत्पत्त्यभावेन नाशः क्षयः।
—प्रतिपक्ष कर्मोंका फिर न उपजै ऐसा अभाव सो क्षय है।

२. क्षयवेदका कक्षण

तो. क./जी. प्र./४४६/६६६/४ तत्र क्षयवेदो नाम परमुत्तोवयेन विनश्यतां
चरनकाण्डकचरनफासिः। स्वमुत्तोवयेन विनश्यता च समयाधिका-
वसिः। —जै, प्रकृति अण्य प्रकृति रूप उदय वेह विनसै हैं ऐसी पर-
मुत्तोवयी हैं तिनके तो अण्य काण्डककी अण्य फासि क्षयवेद है।
बहुतर अपने ही रूप उदय वेह विनसै है ऐसी स्वमुत्तोवयी प्रकृति
तिनके एक-एक समय अधिक जावली प्रमाण काल क्षयवेद है।

तो. क./भाषा./४४६/६६७/७ जिस स्थानक क्षय भया सो क्षयवेद
कहिए है।

३. उदयामात्री क्षयका कक्षण

१. वा./२/४/३/१०६/३० यदा सर्वधातिस्पर्धकस्योदयो भवति तवेव-
दध्यात्मगुणस्याभिव्यक्तिर्नास्ति तस्मात्तदुदयस्याभावः क्षय इत्यु-
च्यते। —जब सर्वधाति स्पर्धकोंका उदय होता है तब तनिक भी
आत्माके गुणकी अभिव्यक्ति नहीं होती, इसलिये उस उदयके
अभावको उदयामात्री क्षय कहते हैं।

१. ७/२.१.४६/६२/६ क्षमबाधिकाद्वयाधि अमृतगुणहीनाणि होहुण वेस-
बाधिकाद्वयसमये परिमयिष्य उदयमागच्छन्ति, तेसिमणतगुणहीणचं
सजो णाम। —सर्वधाती स्पर्धक अनन्तरगुणे हीन होकर और वेसधाती

स्पर्धकोंमें परिणत होकर उदयमें आते हैं। उन सर्वधाती स्पर्धकोंका
अनन्तरगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है। (ध. ६/१.७.३६/२२०/११)।

★ अपक्षयका कक्षण—२० अपक्षय।

४. भट्टकर्मोंके क्षयका क्रम

त. यु./१०/१ मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्। —मोह-
का क्षय होनेसे तथा ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय कर्मका
क्षय होनेसे केवलज्ञान प्रकट होता है। १।

क. पा. ३/३.२२/२४३/६ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्ते खड्दयपक्खा सम्मत्तं
खविज्जदि पित्ति कम्मणकण्डलणकम। —मिच्छात्व और सम्म-
ग्मिच्छात्वको क्षय करके अवन्तर सम्मत्त्वका क्षय होता है।

त. सा./६/२१-२२ पूर्वजितं क्षययतो यथोक्तैः क्षयहेतुभिः। संसारजीजं
कात्स्न्येन मोहनोर्यं प्रहीयते। १२१। ततोऽन्तरायज्ञानचनदर्शनज्ञान्य-
नन्तरम्। प्रहीयन्तेऽस्य युगपत् त्रीणि कर्माण्यसौवतः। १२२। —पूर्वमें
कहे हुए कर्म क्षयके हेतुओंके द्वारा सबसे प्रथम मोहनीय कर्मका क्षय
होता है। मोहनीय कर्म हो सब कर्मोंका और संसारका असली कारण
है। मोह क्षय हुआ कि बादमें एक साथ अन्तराय, ज्ञानावरण,
दर्शनावरण ये तीन धाती कर्म समूल नष्ट हो जाते हैं।

१. मोहनीयकी प्रकृतियोंमें पहले अधिक अप्रशस्त प्रकृ- तियोंका क्षय होता है

क. पा./३/३.२२/४४२/२४३/७ मिच्छत्तं-सम्मामिच्छत्तेषु कं पुब्बं खवि-
ज्जदि। मिच्छत्तं। कुदो, अण्वसुहत्तादो। —प्रश्न—मिच्छात्व और
सम्मग्मिच्छात्वमें पहले किसका क्षय होता है। उत्तर—पहले मिच्छा-
त्वका क्षय होता है। प्रश्न—पहले मिच्छात्वका क्षय किस कारणसे
होता है। उत्तर—क्योंकि मिच्छात्व अत्यन्त अशुभ प्रकृति है।

७. अप्रशस्त प्रकृतियोंका क्षय पहले होना कैसे जाना जाता है

क. पा. ३/३.२२/४४८/८ अशुहस्स कम्मस्स पुब्बं चक्खवणं होदि पित्ति
कुदो णव्ववे। सम्मत्तस्स तोहसंजलणस्स य पच्छा खयण्णहाभुवत्तोदो।
—प्रश्न—अशुभ कर्मका पहले ही क्षय होता है। यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है। उत्तर—अन्यथा सम्मत्त्व व लोभ संज्वलनका पक्षाय
क्षय नन नहीं सकता है, इस प्रमाणसे जाना जाता है कि अशुभ कर्म-
का क्षय पहले होता है।

★ कर्मोंके क्षयकी ओबभादेशप्रकरण—२० सत्त्व।

★ स्थिति व अनुभाग काण्डक बात—२० अपकर्षण/४।

२. दर्शनमोह क्षपणा विधान

१. कहाँ कहाँ दर्शनमोहनी क्षपणा सम्भव नहीं है

प. ७/१.१-८/१३/२४७/२ एवेण वक्खवाणाभिप्पाएण पुत्तसम-अशुत्तसम-
सुत्तसमसम-सुत्तसमकालेयुत्तपणाणं केव दंसणमोहणीयवक्खवा णथि,
अवक्खेदोह्व वि कासेयुत्तपणाणमथि। कुवो। इदंदिमादो आगतुण
तदियकाकुत्तपणवक्खणकुमादीण दंसणमोहवक्खवणदंसणादो। इदं
केवेत्तव वक्खवाणं पक्खणं कावत्थं। —हुपमा, अतिहुपमा, सुषमसुषमा
और सुषमा काशोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके ही दर्शनमोहनीयकी क्षपणा
नहीं होती है अवशिष्ट दोनों काशोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके दर्शनमोह-
नीयकी क्षपणा होती है। इसका कारण यह है कि एकैन्द्रिय पर्यायसे
जाकर (इस अवसर्पणीके) तीसरे कालमें उत्पन्न हुए वर्तमानकुमार
आदिकोंके दर्शनमोहकी क्षपणा देखी जाती है। यहाँपर यह व्या-
ख्यान ही प्रधानतया ग्रहण करना चाहिए। विशेष वे० मोह/४/१।

★ अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना—२० विसंयोजना ।

★ समुच्चयोंमें दर्शनमोहक्षपण कैसे सम्भव है—२० मनुष्य/३।

२. दर्शनमोह क्षपणाका स्वामित्व

४० गुणस्थान पर्यन्त कोई भी वेदकसम्यग्दृष्टि जीव, त्रिकरणपूर्वक अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना करके दर्शनमोहनीयकी क्षपणा प्रारम्भ करता है । (वे० सम्यग्दर्शन/IV/५)

★ त्रिकरण विधान—२० करण/३ ।

३. दर्शन मोहकी क्षपणाके लिए पुनः त्रिकरण करता है

गो.क./जी.प्र./१५०/७४४/६ तदनन्तरान्तर्मुहूर्त विभ्रम्यान्तानुबन्धि-वस्तुत्वं विसंयोज्यान्तर्मुहूर्तनिवृत्त्यं करणत्रयं कृत्वा । —बहुरि ताके अनन्तरि अन्तर्मुहूर्त विधान लेहकरि अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन कोए' पीछे अन्तर्मुहूर्त भया तब बहुरि तीन करण करे । (ल.सा./सू./११३)

४. दर्शनमोहकी प्रकृतियोंका क्षपणाक्रम

गो.क./जी.प्र./१५०/७४४/६ अनिवृत्तिकरणकाले संख्यातबहुभागे गते शेषैकभागे मिध्यात्वं ततः सम्यग्मिध्यात्वं ततः सम्यक्त्वप्रकृति च क्रमेण क्षपयति, दर्शनमोहक्षपणाप्रारम्भप्रथमसमयस्थापितसम्यक्त्व-प्रकृतिप्रथमस्थिरायामान्तर्मुहूर्तावशेषे चरमसमयप्रस्थापकः । अनन्तर-समयावाप्रथमस्थितिचरमनिवृत्तं निष्ठापकः । —अनिवृत्तिकरण काल-का संख्यात भागनिमें एक भाग बिना बहुभाग गये एक भाग अवशेष रहै पहिलें मिध्यात्वको पीछे सम्यग्मिध्यात्वको पीछे सम्यक्त्व प्रकृति को अनुक्रमतें क्षय करे है । तहाँ दर्शन मोहकी क्षपणाका प्रारम्भ-का प्रथम समयविषे स्थायी जो सम्यक्त्व मोहनीकी प्रथम स्थिति ता-का काल विषे अन्तर्मुहूर्त अवशेष रहै तहाँका अन्तसमय पर्यन्त ती प्रस्थापक कहिए । बहुरि तिसके अनन्तरि समयतें प्रथम स्थितिका अन्तनिवृत्तपर्यन्त निष्ठापक कहिए । (गो.जी./जी.प्र./१३६-३३६/४८६) ; (ल.सा./जी.प्र./१३२-१३०)

५. कृतकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि होनेका क्रम

ल.सा./जी.प्र./१३१/१७२/३ यस्मिन् समये सम्यक्त्वप्रकृतेरद्वयमात्र-स्थितिबशेषयत् चरमकाण्डकचरमकालिद्वयं पातयति तस्मिन्नेव समये सम्यक्त्वप्रकृत्यनुभागसचरमतीतानन्तरसमयनिवृत्तानुभाग-सत्त्वादनन्तगुणहीनमवशिष्यते ।

ल.सा./जी.प्र./१४६/२००/१० प्रागुक्तविधानेन अनिवृत्तिकरणचरमसमये सम्यक्त्वप्रकृतिचरमकाण्डकचरमकालिद्वये अधोनिक्षिप्ते सति तद-नन्तरोपरितनसमयात्...कृतकृत्यवेदकसम्यग्दृष्टिरिति जीवः संज्ञायते । —१. जिस समय विषे सम्यक्त्वमोहनीकी अद्वय स्थिति शेष राखी आर मिश्रमोहनी सम्यक्त्वमोहनीका अन्तकाण्डककी दोय फालिका पछन भया तिसही समयविषे सम्यक्त्व मोहनीका अनुभाग पूर्वसमय-के अनुभागतें अनन्तगुणा बटता अनुभाग अवशेष रहै है । २. अनिवृत्तिकरणके अन्त समयविषे सम्यक्त्वमोहनीका अन्तकाण्डककी अन्त-फालीका प्रठयकी नीचले निवृत्तनिविषे निक्षेपण किये पीछे अनन्तर समयतें लगाय...कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि हो है ।

६. तत्पश्चात् स्थितिके निवेकोंका क्षयक्रम

ल.सा./जी.प्र./१५०/२०५/२० एवमनुभागास्यानुसमयमनन्तगुणितोपवर्तनेन कर्मप्रदेशानां प्रतिसमयमसंख्यातगुणितोदीरणया च कृतकृत्यवेदक-सम्यग्दृष्टिः सम्यक्त्वप्रकृतिस्थितिमन्तर्मुहूर्तायामुच्छिद्यते। सुक्त्वा सर्वा प्रकृतिस्थिरानुभागप्रवेशिनाशपूर्वकं उदयमुखेन गालयित्वा तदनन्तरसमये उदीरणारहितं केवलमनुभागसमयापवर्तनेनैव...प्रति-

समयमनन्तगुणितक्रमेण प्रवर्तमानेन प्रकृतिस्थिरानुभागप्रवेशिनाश-पूर्वकं प्रतिसमयमैकैकनिवृत्तं गालयित्वा तदनन्तरसमये स्थायिकसम्यग्-दृष्टिर्जायते जीवः । —अनुभाग ती अनुसमय अपवर्तनकरि आर कर्म परमाणुनिको उदीरणा करि यहु कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टी रहौ बी जो सम्यक्त्व मोहनीकी अन्तर्मुहूर्त स्थिति बाने उच्छिद्यते। बिना सर्व स्थिति है सो प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, प्रवेशनिका सर्वथा नाश होए' जो एक-एक निवृत्तिका एक-एक समयविषे उदय रूप होइ निर्भरना ताकरि नष्ट हो है, बहुरि ताका अनन्तर समयविषे उच्छिद्यते। मान स्थिति अवशेष रहै उदीरणाका भी अभाव भया, केवल अनुभागाका अपवर्तन है...उदय रूप प्रथम समयतें लगाय समय-समय अनन्तगुणा क्रमकरि बर्तै है ताकरि प्रकृति स्थिति अनु-भाग प्रवेशनिका सर्वथा नाश पूर्वक समय-समय प्रति उच्छिद्यते। एक-एक निवेकों गालि निखरा रूप करि ताका अनन्तर समय विषे जीव स्थायिक सम्यग्दृष्टि हो है : (अधिक विस्तारसे ब. ६/१,२-८,१२/२४८-२६६)

७. दर्शनमोहकी क्षपणामें दो मत

प. ६/१,२-८,१२/२५८/३ ताके सम्मत्सिद्धि अष्टमस्तानि मोक्षं सम्भ-मागाह' । संज्ञेजाणि बाससहस्राणि मोक्षं आगाहवमिहि भणंता मि अरिथ । —(अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना तथा दर्शन मोहके स्थिति काण्डक वातके परचात अनिवृत्तिकरणमें इस जीवने) सम्य-क्त्वके स्थिति सत्त्वमें आठ बर्षोंको छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वको (वातार्थ) किया । सम्यक्त्वके स्थिति सत्त्वमें संख्यात ह्वाए बर्षोंको छोड़कर शेष समस्त स्थिति सत्त्वको ग्रहण किया इस प्रकारसे कहने-वाले भी कितने ही आचार्य हैं ।

★ दर्शनमोह क्षपणामें कृत्स्न सम्मत्की दो मत—

वे० मरण/३ ।

★ नवक समय प्रवृत्तका एक आवकी पर्यन्त क्षपण संभव नहीं—२० उपहाम/४/३।

३. चारित्रमोह क्षपणा विधान

१. क्षपणाका स्वामित्व

ल.सा./भाषा./१२२/४८०/१३ तीन करण विधान तैं स्थायिक सम्यग्दृष्टि होइ...चारित्रमोहकी क्षपणाको योग्य वै विमुक्त परिणाम तिनि करि सहित होइ तै प्रमत्ततें अप्रमत्त विषे, अप्रमत्ततें प्रमत्तविषे हजारों-बार गमनागमनकरि...क्षपकअणीको सम्मुख...सातिशय प्रमत्तगुण-स्वान विषे अधःकरण रूप प्रस्थान बरै है ।

२. क्षपणा विधिके १३ अधिकार

ल.सा./सू./३६२ तिकरणसुभयो सरणं कमकरणं खणवेसमंतरयं । संकम अयुज्यफहयाकिहीकरणाधुमवगलमणायै । —अधःकरण; अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, बंधापसरण, सत्त्वापसरण, क्रमकरण आर कणाय सोलह प्रकृतिनिको क्षपणा, वेशधातिकरण, अंतरकरण, संक्रमण, अपूर्व स्पर्धककरण, अन्तर कृष्टिकरण, सुस्म-कृष्टि-अनुभवन, ऐसे १३ चारित्र मोहकी क्षपणाविषे अधिकार जानने ।

३. क्षपणा विधि

ल.सा./भाषा./१/१६२-६००—१. यहाँ प्रथम ही अधःप्रवृत्तिकरण रूप परिणामोंको करता हुआ सातिशय अप्रमत्त संज्ञाको प्राप्त होता है । इस

अने गुणस्थानके कालमें चार आवश्यक हैं—१. प्रति समय अनन्तगुणी विभुति; २. प्रसस्त प्रकृतियोंका अनन्तगुण क्रमसे चतुस्थानीय अनुभाग बन्ध; ३. अग्रस्त प्रकृतियोंका अनन्तगुण क्रमसे अग्रहीन क्रमसे केवल द्विस्थानीय अनुभाग बन्ध, और ४. पश्य/असं. हीन क्रमसे संस्थात सहस्र बन्धापसरण। १३१५-३१६। तिस गुणस्थानके अन्तमें स्थिति बन्ध व सत्त्व दोनों ही चटकर केवल अन्तःकोटाकोटी सागर प्रमाण रहती है। १३१५। २. तदनन्तर अद्वैतकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहिके योग्य चार आवश्यक करता है—१. असंस्थात गुणक्रमसे गुण श्रेणी निर्भरा; २. असंस्थात गुणा क्रमसे ही गुण संक्रमण; ३. सर्व ही प्रकृतियोंका स्थितिकाण्डक घात और; ४. केवल अग्रस्त प्रकृतियोंका घात। यहाँ स्थिति काण्डकायान पश्य/असं. मात्र है, और अनुभाग काण्डक घातमें केवल अनन्त बहुभाग क्रम रहता है। इसके अतिरिक्त पश्य/असं. हीनक्रमसे संस्थात सहस्र स्थिति बन्धापसरण करता है। १३१७-४१०। इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिबन्ध तो चटकर पृथक्त्व सहस्र सागर प्रमाण और स्थिति सत्त्व चटकर पृथक्त्व तस्र सागर प्रमाण रहते हैं। १३१४। ३. तदनन्तर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके तहिके योग्य चार आवश्यक करता है—१. असंस्थात गुणसे गुणश्रेणी निर्भरा; २. असंस्थात गुणक्रमसे ही गुण संक्रमण; ३. पश्य/असं. आद्यामवासा स्थिति काण्डक घात; ४. अनन्त बहुभाग क्रमसे अग्रस्त प्रकृतियोंका अनुभाग काण्डकघात। यह पश्य/असं. व अनन्त बहुभाग अद्वैतकरण वालोंकी अपेक्षा अधिक है। १३११। इसके प्रथम समयमें माना औनीके स्थिति लण्ड असमान होते हैं परन्तु द्वितीयसि समयमें सर्वके स्थिति सत्त्व व स्थिति लण्ड समान होते हैं। १३१२-४१३। यहाँ स्थिति बन्धापसरणमें पहले पश्य/असं. हीनक्रम होता है, तत्पश्चात् पश्य/असं. बहुभाग हीनक्रम और तत्पश्चात् पश्य/असं. बहुभाग हीनक्रम एक हो जाता है। इस प्रकार विशेष हीनक्रमसे चटते-चटते इस गुणस्थानके अन्तमें स्थितिबन्ध केवल पश्य/असं. वर्ष मात्र रह जाता है। १३१४-४११। स्थिति सत्त्व भी उपरोक्त क्रमसे ही परन्तु स्थिति काण्डक घात द्वारा चटता चटता घटता घटता ही रह जाता है। १३१६-४११। तीन करणोंमें ही नहीं बल्कि आगे भी स्थिति-४-२. बन्ध व सत्त्वका अपसरण बराबर हुआ ही करे है। ३१६-४१८।

६. अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें ही क्रमकरण द्वारा मोहनीय, तीसिय, चौसिय, वेदनीय, नाम व गोत्र, इन सभी प्रकृतियोंके स्थितिबन्ध व स्थितिसत्त्वके परस्थानीय अल्प-बहुत्वमें विशेष क्रमसे परिवर्तन होता है, अन्तमें नाम व गोत्रकी अपेक्षा वेदनीयका स्थितिबन्ध व सत्त्व अधिक रह जाता है। १३२२-४२०। ७. क्षपणा अधिकारमें अग्र्य आठ कर्मायों (प्रत्य., अग्रया.) की स्थितिका संज्ञकान चतुष्ककी स्थिति में संक्रमण करनेका विधान है। यही उन आठोंका परमुक्त-करण नष्ट करना है। १३२१। तत्पश्चात् १ निद्रा और ११ नामकर्मकी, इस प्रकार ११ प्रकृतियोंको स्वजाति अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण करके नष्ट करता है। १३२०। ८. तदनन्तर मति आदि चार ज्ञानावरण, बहुत आदि तीन वर्तमानवरण और ५ अन्तराय इन १२ प्रकृतियोंको सर्व-घातीकी वजाय वैशाघाती अनुभाग युक्त बन्ध व उदय होने योग्य है। १३१९-४३२। अनिवृत्तिकरणका संस्थात भाग शेष रहनेपर। १३२४। चार संज्ञकान और नव नोकषाय इन १२ प्रकृतियोंका अन्तरकरण करता है। १३३३-४३६। १०. संक्रमण अधिकारमें प्रथम ही सक्रमण करता है। अर्थात्—१-२. मोहनीयके अनुभाग बन्ध व उदय दोनोंको राखते सत्ता स्थानीय करता है। ३. मोहनीयके स्थिति बन्धको पश्य/असं. से चटकर केवल संस्थात वर्ष मात्र करता है; ४. मोहनीयके पूर्ववर्तीय यथा तथा संक्रमणको छोड़कर केवल आनुपूर्वीय रूप करता है; ५. लोभका जो अन्य प्रकृतियोंमें संक्रमण होता था वह अब नहीं होता; ६. नपुंसक वैदका अधःप्रवृत्ति संक्रमण द्वारा नाश करता है; ७. संक्रमणसे पहले—आद्यलोमान आवासा व्यतीत भये उदीरणा

होती थी वह अब छह आवासी व्यतीत होनेपर होती है। १३३६-४३७। सक्रमणके साथ ही संज्ञकान क्रोध, मान, माया व नव नोकषायों, इन १२ प्रकृतियोंका आनुपूर्वी क्रमसे गुण संक्रमण व सर्व संक्रमण द्वारा एक लोभमें परिणामाकर नाश करता है। उसका क्रम आगे कृष्टिकरण अधिकारके अनुसार जानना। १३३८-४४०। यहाँ स्थिति-बन्धापसरणका प्रमाण लोभस्थिति बन्धसे संस्थातगुणा घात होता है। ४४१-४६१। ११. अनिवृत्तिकरणके इस कालमें संज्ञकान चतुष्कका अनुभाग प्रथम काण्डकका घात भये पीछे क्रोधसे लगाय लोभ पर्यन्त अनन्त गुणा चटता और लोभसे लगाय क्रोध पर्यन्त अनन्त-गुणा नष्टता हो है। इसे ही अरवर्ण करण कहते हैं। तहाँसे आगे अब उन चारोंमें अद्वैत स्पर्धकोंकी रचना करता है जिससे उनका अनुभाग अनन्त गुणा क्षीण हो जाता है। विशेष—वे० स्पर्धक व अरवर्ण १३६६-४६६। १२. तदनन्तर उसी अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके कालमें रहता हुआ इन अद्वैत स्पर्धकोंका संग्रहकृष्टि व अन्तरकृष्टि करण द्वारा कृष्टियोंमें विभाग करता है। साथ ही स्थिति व अनुभागका बराबर काण्डक घात द्वारा क्षीण करता है। अरवर्ण कालमें संज्ञकान चतुष्ककी स्थिति अठ वर्ष प्रमाण थी, वह अब अन्तर्मुहूर्त अधिक चार वर्ष प्रमाण रह गयी। अब शेष कर्मोंकी स्थिति संस्थात सहस्रवर्ष प्रमाण है। संज्ञकानका स्थितिसत्त्व पहले संस्थात सहस्रवर्ष था, वह अब चटकर अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष मात्र रहा और अवातियाका संस्थात सहस्रवर्ष मात्र रहा। कृष्टि-करणमें ही सर्व संज्ञकान चतुष्कके सर्व निषेक कृष्टिरूप परिणामे। १३६०-४१३। विशेष—वे० कृष्टि। १३. कृष्टिकरण पूर्ण कर चुकनेपर यहाँ अनिवृत्तिकरण गुणस्थानके चरम भागमें रहता हुआ इन चार कृष्टियोंको क्रोध, मान; माया व लोभके क्रमसे वेदना करता है। तिस कालमें अद्वैतकृष्टि आदि उत्पन्न करता है। क्रोधादि कृष्टियोंके द्रव्यको लोभकीकृष्टि रूप परिणामाता है। फिर लोभकी संग्रहकृष्टिके द्रव्यको भी सूक्ष्म कृष्टि रूप करता है। यहाँ केवल संज्ञकान लोभका ही अन्तर्मुहूर्त मात्र स्थितिबन्ध शेष रह जाता है। अन्तमें लोभका स्थिति सत्त्व भी अन्तर्मुहूर्त मात्र रह जाता है, और उसके बन्धकी व्युत्पत्ति हो जाती है। शेष वातियाका स्थितिबन्ध एक दिनसे कुछ कम और स्थिति सत्त्व संस्थात सहस्र वर्ष प्रमाण रहा। १३६४-४७१। विशेष—वे० कृष्टि। १४. अब सूक्ष्म कृष्टिको वेदता हुआ सूक्ष्म साम्प्रदाय गुणस्थानमें प्रवेश करता है। यहाँ सर्व ही कर्मोंका अवश्य स्थिति बन्ध होता है। तीन वातियाका स्थिति सत्त्व अन्तर्मुहूर्त मात्र रहता है। लोभका स्थिति सत्त्व क्षयके सम्मुख है। अवातियाका स्थिति सत्त्व असंस्थात वर्ष मात्र है। याके अनन्तर लोभका भी क्षय करके क्षीणकषाय गुणस्थानमें प्रवेश करे है। १३८२-६००। विशेष—वे० कृष्टि।

३. चारित्रमोह क्षपणा विधानमें प्रकृतियोंके अथ सम्बन्धी दो मंत्र

घ/१/१.२७/२१७/३ अपुष्ककरण-विहाणेण गमिय अणियहिअद्वार संखेज्जदि-आगे सेसे--सोसस पयडीओ खवेदि। तदो अंतोसुहुत्तं गत्तुण पक्खस्सणापक्खस्सणावरणकोध-माण-माया-लोभे अज्जेमेण खवेदि। एसो संतकम्भ-पाहुळ-उवएसो। कसाय-पाहुळ-उवएसो। पुण अट्ठ कसायसु खीमेसु पक्खा अंतोसुहुत्तं गत्तुण सोसस कम्माणि खविज्जंति ति। एवे दो नि उवएसो सखमिदि केवि भण्ति, तण्ण चडवे, विहट्ठात्तावो सुत्तावो। दो वि पमा-णार्थं ति वयणमवि व चडवे पमाणेण पमाणाविरोहिणा होएव्वं' इदि नायावो। —अनिवृत्तिकरणके कालमें संस्थात भाग शेष रहनेपर--सोसस प्रकृतियोंका क्षय करता है। फिर अन्तर्मुहूर्त व्यतीत कर प्रत्यात्थानावरण और अप्रत्यात्थानावरण सम्बन्धी क्रोध,

मान, माया और लोभ इन आठ प्रकृतियोंका एक साथ क्षय करता है यह सत्कर्म प्राभूतका उपवेश है। किन्तु कषाय प्राभूतका उपवेश तो इस प्रकार है कि पहले आठ कषायोंके क्षय हो जानेपर पीछेसे एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतियाँ क्षयको प्राप्त होती हैं। ये दोनों ही उपवेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्योंका कहना है। किन्तु उनका ऐसा कहना चटित नहीं होता, क्योंकि, उनका ऐसा कहना सुनते विकट पड़ता है। तथा दोनों कथन प्रमाण हैं, यह बचन भी चटित नहीं होता है, क्योंकि 'एक प्रमाणको दूसरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिए' ऐसा प्याय है। (नो. क./सू./१८६, ३६१)

★ चारित्र्यमोह क्षणजमें सुलुकी संभावना—वे० नरन/३।

४. क्षायिक भाव निर्देश

१. क्षायिक भावका लक्षण

स. सि./२/१/१४६/६ एवं क्षायिक।—जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण क्षय है वह क्षायिक भाव है।

च./१/१.१.८/१६६/१ कर्मणा—'क्षयाक्षायिकः गुणसहचरितत्वात्मानापि गुणसंज्ञा वतिलभते'—जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं।...गुणके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है। (च. ६/१.७.१/१८६/१); (गो. क./सू./८१४)।

घ. ६/१.७.१/२०६/२ कम्मणं लप जादो लइओ, लयट्ठं जाओ वा लइओ भावो इदि बुविहा सवउत्पत्ती वेत्तत्वा।—कर्मोंके क्षय होनेपर उत्पन्न होनेवाला भाव क्षायिक है, तथा कर्मोंके क्षयके लिए उत्पन्न हुआ भाव क्षायिक है, ऐसी दो प्रकारकी शब्द व्युत्पत्ति ग्रहण करना चाहिए।

पं. का./त.प्र.०/६६ सयेण युक्तः क्षायिकः।—सयसे युक्त वह क्षायिक है।

गो. जी./जी.प्र.०/२६/१४ तस्मिन् (क्षये) भवः क्षायिकः।—ताकी (क्षय) होती जो होइ सो क्षायिक भाव है।

पं.घ./उ./६६८ यथास्वं प्रत्यनोकानां कर्मणां सर्वतः क्षयात्। जातो यः क्षायिको भावः शुद्धः स्वाभाविकोऽस्य सः। ६६८—प्रतिपक्षी कर्मोंके यथा-योग्य सर्वथा क्षयके होनेसे आराममें जो भाव उत्पन्न होता है वह शुद्ध स्वाभाविक क्षायिक भाव कहलाता है। ६६८।

स. सा./ता. व./३२०/४०५/२१ आगमभाष्योपशमिकक्षायोपशमिक-क्षायिक भावत्रयं भण्यते। अय्यारमभाषया पुनः शुद्धारामिमुल-परिणामः शुद्धोपयोग इत्यादि पर्यायसंज्ञा लभते।—आगममें औप-शमिक, क्षायोपशमिक व क्षायिक तीन भाव कहे जाते हैं। और अय्यारम भाषामें शुद्धआरामके अमिमुल जो परिणाम है, उसको शुद्धोपयोग आदि नामोंसे कहा जाता है।

२. क्षायिक भावके भेद

त. सू./२/३-४ सम्पत्त्वचारित्रे। ३। ज्ञानवर्धनवानसाधमोगोपमोग-धीर्याणि च। ४।—क्षायिक भावके नौ भेद हैं—क्षायिक ज्ञान, क्षायिक दर्शन, क्षायिक दान, क्षायिक लाभ, क्षायिक मोग, क्षायिक उपमोग, क्षायिक वीर्य, क्षायिक सम्पत्त्व और क्षायिक चारित्र। (च. ६/१.७.१/१६०/११); (न. व./१७२); (त. सा./२/६); (मि. सा./ता.व./४१); (गो.जी./सू./३००); (गो. क./सू./८१६)।

प. लं/१४/६/६/१/२६ जो सो लइओ अविवागपक्षइयो जीवभाव-बंधो नाम तस्स इमो णिइ सो—सो लोणकोहे लीजमाने लीजमाहे लोणलोहे लोणराने लोणदोसे, लोणमोहे लोणकसायबीयरायल्लुमले लइयसम्मत्तं लइय चारितं लइया वाणलखी लइया लाहलखी लइया मोगलखी लइया परिमोगलखी लइया वीरियलखी केवल-णं केवलदंसं सिद्धमे बुद्धे परिणिब्बुदे सम्मवुत्तावमत्तवडेति जे

चान्धे एवमादिया लइया भावा को उक्थो लइयो अविवागपक्षइयो जीवभावबंधो नाम। १८।—जो क्षायिक अविवाग प्रत्ययिक जीवभाव-बन्ध है उसका निर्देश इस प्रकार है—लीजकोव, लीजमान, लीज-माया, लीजलोभ, लीजराग, लीजदोष, लीजमोह, लीजकषाय-वीर-राग लज्जत्व, क्षायिक लज्जत्व, क्षायिक चारित्र, क्षायिक दान-लज्ज, क्षायिक लाभलज्ज, क्षायिक मोगलज्ज, क्षायिक परिमोग-लज्ज, क्षायिक वीर्य लज्ज, केवलज्ञान, केवलदर्शन, सिद्ध-बुद्ध, परि-निर्वात्त, सर्वदुःख अन्तकृत्, इसी प्रकार और भी जो दूसरे क्षायिक भाव होते हैं वह सब क्षायिक अविवाग-प्रत्ययिक जीवभावबन्ध है। १८।

३. जीव गतिचों आदिमें क्षायिक भावका अभाव है

च. ६/१.७.२८/११६/१ यवज्जादिय-वाचयेंतर-ओदिसिय-विदियारिखपुड-विमिरइय-सवविगसिदिय-सज्जिअज्जणित्थीवेवेइ सम्माधिद्वीप-जुववावाभावा, नमुलणहवरित्थिअण्णहिइ एंअणोइणीअत्त अज्जा-भावा च।—अवनवासी, वाकअन्तर, उद्योत्थिअ हैव, द्वितीयारि-अह पृथिवियोंके नारकी, सर्व विकलेश्मिय, सर्व लज्जमर्मादिक, और स्त्रीवेदियोंमें सम्मगहि जीवोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, तथा नमुप्यगतिके अतिरिक्त अन्य गतियोंमें दर्शन मोहनीय कर्मोंकी क्षणका अभाव है।

४. क्षायिक भावमें जी कर्मक्षि कर्म क्षयितत्व

पं. का./सू./६८ कम्मेष विणा उदयं जीवस्स न विच्छे उवसं वा। लइयं लजीवसयियं उम्हा भाव तु कम्मकव्वं।

पं. का./ता.व./६६/१०६/१० क्षायिकभावस्तु केवलज्ञानादिरूपो यद्यपि वस्तुतया शुद्धबुद्धे कमीवस्वभावः तथापि कर्मक्षयकोत्पत्त्यानुपचारेण कर्मजनित एव।—१. कर्म विना जीवको उदय, उपसम, क्षायिक अथवा क्षायोपशमिक भाव नहीं होता, इसलिए भाव (चतुर्विध जीवभाव) कर्मकृत हैं। ६८। (पं. का./त.प्र./६८) २. क्षायिकभाव ही केवलज्ञानादिरूप है। यद्यपि वस्तु वृत्तिसे शुद्ध-बुद्ध एक जीवका स्वभाव है, तथापि कर्मके क्षयसे उत्पन्न होनेके कारण उपचारसे कर्म-जनित कहा जाता है।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. अनिवृत्तिकरण आदि गुणस्वानों व संयम मार्गणमें क्षायिक भाव सम्बन्धी संज्ञा समाधान।—वे० वह वह नाम

२. क्षायिकभावमें आयम व अज्जात्थपदविका प्रयोग

—वे० पद्धति

३. क्षायिक भाव जीवका निज तत्त्व है

—वे० भाव/२

४. अन्तराय कर्मके अग्रेसे उत्पन्न भावों सम्बन्धी संज्ञा-समाधान

—वे० वह वह नाम

५. मोहोदयके अभावमें भगवान्की औदिकी क्रियाएँ भी क्षायिकी हैं

—वे० उदय/६

६. क्षायिक सम्बन्धर्शन

—वे० सम्बन्धदर्शन/IV/६

क्षायोपशम—कर्मोंके एकदेश क्षय तथा एकदेश उपशम होनेको क्षायोपशम कहते हैं। यद्यपि यहाँ कुछ कर्मोंका उदय भी विद्यमान रहता है परन्तु उसकी शक्ति अत्यन्त क्षीण हो जानेके कारण व जीवके गुणको घातनेमें समर्थ नहीं होता। पूर्ण शक्तिके साथ उदयमें न आकर, शक्ति क्षीण होकर उदयमें आना ही यहाँ क्षय या उपशमाधी क्षय कहलाता है, और सत्तावासी सर्ववासी कर्मोंका अक्षयता उदयमें न आना ही उनका सत्त्वस्वरूप उपशम है। यद्यपि क्षीण शक्ति या देश-

बाती कर्मोंका उदय प्राप्त होनेकी अपेक्षा यहाँ औद्ययिक भाव भी कहा जा सकता है, परन्तु गुणके प्रगट होनेवाले अंशकी अपेक्षा क्षयोपशमिक भाव ही कहते हैं, औद्ययिक नहीं, क्योंकि कर्मोंका उदय गुणका वातक है साधक नहीं।

१. भेद व लक्षण निर्देश

१. क्षयोपशमका लक्षण

१. उदयाभाव क्षय आदि

स.सि./२/६/१६७/३ सर्वघातित्पर्वकानामुदयक्षयास्तोचामैव सवुपशमाद्देश-
घातित्पर्वकानामुदये क्षायोपशमिको भावो भवति।—वर्तमान कालमें
सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय होनेसे और आगामी कालकी
अपेक्षा उन्हींका सदावस्थारूप उपशम होनेसे देशघाती स्पर्धकोंका
उदय रहते हुए क्षायोपशमिक भाव होता है। (स.सि./१/२२/१२७/२),
(श.वा./१/२२/१/२); (श.वा./२/६/३/१०७/१); (प्र.सं./टी./३०/६६/२)।
पं.का./त.प्र./६६ कर्मणां फलदानसमर्थतयौ...उद्भूतयनुदधृती क्षयोप-
शमः।—फलदानसमर्थ रूपसे कर्मोंका...उद्भव तथा अनुद्भव सो
क्षयोपशम है।

२. क्षय उपशम आदि

श.वा./२/१/४/१००/१६ यथा प्रक्षालनविशेषात् क्षीणाक्षीणमवशक्तिकस्य
कोद्रवस्य द्विधा कृतिः, तथा यथोक्तयहेतुसंनिधाने सति कर्मण एक-
देशस्य हायावेकदेशस्य च वीर्योपशमादात्मनो भाव उभयात्मको
मिश्र इति उपपदिश्यते।—जैसे कौनोंको धोनेसे कुछ कौनोंकी मर-
शक्ति क्षीण हो जाती है और कुछकी अक्षीण, उसी तरह परिणामोंकी
निर्मलतासे कर्मोंके एकदेशका क्षय और एकदेशका उपशम होना
मिश्रभाव है। इस क्षयोपशमके लिए जो भाव होते हैं उन्हें क्षायोप-
शमिक कहते हैं। (स.सि./२/१/१४६/७)।

घ.१/१,२/१६१/२ तत्क्षयावुपशमाच्चोत्पन्नो गुणः क्षायोपशमिकः।
—कर्मोंके क्षय और उपशमसे उत्पन्न हुआ गुण क्षायोपशमिक कह-
लाता है।

घ.७/२,१,४६/६२/७ सत्त्वचादिकद्वयाणि अर्णतगुणहीनाणि होवुन वेस-
चादिकद्वयसत्त्वेन परिणमिय उदयमागच्छति, तैसिमणतगुणहीनत्वं
खजो गाम। वेसचादिकद्वयसत्त्वेनहानमुपसमो। तैहि खजोवसमेहि
संजुतोदजो खजोवसमो गाम।—सर्वघाति स्पर्धक अनन्तगुणे हीन
होकर और देशघाती स्पर्धकोंपरिणत होकर उदयमें आते हैं। उन
सर्वघाती स्पर्धकोंका अनन्तगुण हीनत्व ही क्षय कहलाता है, और
उनका देशघाती स्पर्धकोंके रूपसे अवस्थान होना उपशम है। उन्हीं
क्षय और उपशमसे संयुक्त उदय क्षयोपशम कहलाता है। (घ.१४/
६,६,१६/१०/२)।

३. आकृत भावमें शेष अंश प्रगट

घ.६/१,७,१/१८६/२ कम्मोदए संते वि जं जीवगुणकलंठमुवलंअवि सो
खजोवसमिजो भावो गाम।—कर्मोंके उदय होते हुए भी जो जीव-
गुणका अंश (अंश) उपलब्ध रहता है वह क्षायोपशम भाव है।
(घ.७/२,१,४४/८७/१); (गो.जी./जो.प्र./८/२६/१४); (प्र.सं./टी./३४/
६६/६)।

४. देशघातीके उदयसे उपजा परिणाम

घ.६/१,७,६/२००/३ सम्मत्तस्स वेसचादिकद्वयानुपवण सह बहुभाजो
सम्मत्तपरिणामो खजोवसमिजो।—सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघाती
स्पर्धकोंके उदयके साथ रहनेवाला सम्यक्त्व परिणाम क्षायोपशमिक
कहलाता है। (प्र.सं./टी./३४/६६/६)।

५. गुणका एकदेश क्षय

घ.७/२,१,४६/८७/३ गाणस्स विणासो खजो गाम, तस्स उवसमो एकदेश-
कखजो, तस्स खजोवसमसण्णा।—ज्ञानके विनाशका नाम क्षय है,
उस क्षयका उपशम (अर्थात् प्रसन्नता) हुआ एकदेशक्षय। इस प्रकार
ज्ञानके एकदेशीय क्षयकी क्षयोपशम संज्ञा मानी जा सकती है।

२. पाँचों लक्षणोंके उदाहरण

१. उदयाभावी क्षय आदिकी अपेक्षा

वे० मिश्र/२/६/१ मिध्यात्मका उदयाभावी क्षय तथा उसीका सदावस्थारूप
उपशम तथा सम्यक्त्वके सर्वघाती स्पर्धकोंका उदय, इनसे होनेके
कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

वे. मिश्र/२/६/२ सम्यग्मिध्यात्म प्रकृतिके देशघाती स्पर्धकोंके उदयरूप
क्षयसे उसीके सदावस्थारूप उपशमसे तथा उसके सर्वघाती स्पर्धकोंके
उदयसे होनेके कारण मिश्र गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

वे. संयत्/२/४/१ प्रत्याख्यानावरणोयके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी
क्षयसे, उसीके सदावस्थारूप उपशमसे और संज्वलनरूप देशघातीके
उदयसे होनेके कारण प्रमत्त व अग्रमत्त गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

वे. संयत्तासंयत्/७.१. अनन्तानुबन्धी व अग्रत्याख्यानावरणके उदयाभावी
क्षयसे, उन्हींके सदावस्थारूप उपशमसे तथा प्रत्याख्यानावरणोय, संज्व-
लन और नोकषायरूप देशघाती कर्मोंके उदयसे होनेके कारण संयत्ता-
संयत्त गुणस्थान क्षायोपशमिक है। २. अथवा अग्रत्याख्यानावरणके
सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे तथा उसीके सदावस्थारूप
उपशमसे और प्रत्याख्यानावरणरूप देशघाती कर्मके उदयसे होनेके
कारण संयत्तासंयत्त गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

वे. योग/३/४ वीर्यान्तराय कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे,
उसीके सदावस्थारूप उपशमसे तथा उसीके देशघाती स्पर्धकोंके
उदयसे होनेके कारण योग क्षायोपशमिक है।

२. क्ष-क्षय व उपशम युक्त उदयकी अपेक्षा

वे. संयत्ता/२/३/२ नोकषायके सर्वघाती स्पर्धकोंकी शक्तिका अनन्तगुण
क्षीण हो जाना सो उनका क्षय, उन्हींके देशघाती स्पर्धकोंका सदा-
वस्थारूप उपशम, इन दोनोंसे युक्त उसीके देशघाती स्पर्धकोंके उदय-
से होनेके कारण प्रमत्त व अग्रमत्त संयत्त गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

वे. संयत्ता/२/३/३ प्रत्याख्यानावरणकी देशचारित्र विनाशक शक्तिका
तथा संज्वलन व नोकषायोंकी सकलचारित्र विनाशक शक्तिका
अभाव सो ही उनका क्षय तथा उन्हींके उदयसे उत्पन्न हुआ देश व
सकल चारित्र सो ही उनका उपशम (प्रसन्नता)। दोनोंके योगसे
होनेके कारण संयत्तासंयत्त आदि तीनों गुणस्थान क्षायोपशमिक है।

वे. क्षयोपशम/२/१ मिध्यात्मकर्मकी शक्तिका सम्यक्त्वप्रकृतिमें क्षीण हो
जाना सो उसका क्षय तथा उसीकी प्रसन्नता अर्थात् उसके उदयसे
उत्पन्न हुआ कुछ मत्तिन सम्यक्त्व, सो ही उसका उपशम। दोनोंके
योगसे होनेके कारण वेदक सम्यक्त्व क्षायोपशमिक है।

२. क्ष-उदय व उपशमके योगकी अपेक्षा

वे. क्षयोपशम/२/२ सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होनेसे वेदक सम्यक्त्व
औद्ययिक है और सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभाव होनेसे औपशमिक
है। दोनोंके योगसे वह उदयोपशमिक है।

वे. मिश्र/२/६/४ सम्यग्मिध्यात्मके देशघाती स्पर्धकोंका उदय और
उसीके सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभावी उपशम। इन दोनोंके योग-
से मिश्रगुणस्थान उदयोपशमिक है।

वे. नतिज्ञान/२/४ अपने-अपने कर्मोंके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी-
रूप उपशमसे तथा उन्हींके देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे उत्पन्न होने-
के कारण मति आदि ज्ञान व चक्षु आदि दर्शन क्षायोपशमिक है।

कर्ममें सद्योपशम भाव कैसे? उत्तर—यथास्थित ज्ञानके अज्ञानको नाश करनेवाली शक्ति जब सम्यक्त्व प्रकृतिके स्पर्शकोंमें क्षीण हो जाती है, तब उनकी क्षामिक संज्ञा है। क्षीण हुए स्पर्शकोंके उपशमको अर्थात् प्रसन्नताको सद्योपशम कहते हैं। उसमें उत्पन्न होनेसे वेदक सम्यक्त्व सद्योपशमिक है।

घ. ७/२.१.७३/१०८/७ सम्मत्तवैशवादिप्रमाणमण्डगुणहारीर उदय-
मागतामनसहरवैशवादिभिर्ज्ञेय एवसंज्ञां ज्ञेय एवोवसमसंज्ञा
अस्ति तेष तत्पुन्यनवीवपरिणामो एवोवसमसंज्ञी सण्णितो।
तीर एवोवसमसंज्ञीर वेदकसम्मत्तं होवि।—अनन्तगुण हानिके
द्वारा उदयमें आये हुए तथा क्षयित्त अल्प वैशवादिप्रमाणके रूपसे
उपशान्त हुए सम्यक्त्व मोहनीय प्रकृतिके वैशवादिस्पर्शकोंका
चौकि सद्योपशम नाम दिया गया है, इसलिये उस सद्योपशमसे उत्पन्न
जीव परिणामको सद्योपशमसंज्ञि कहते हैं। उसी सद्योपशम सन्धिसे
वेदक सम्यक्त्व होता है।

२. सद्योपशम सम्मत्तदर्शनको कथंचित् उद्योपशमिक
भी कहा जा सकता है

घ. १४/४.६.१६/२१/११ सम्मत्तवैशवादिप्रमाणमुदयण सम्मत्त-
प्यतीवो ओदयः। ओवसमिं पि ठं, सम्मत्तवैशवादिप्रमाणमुदया-
भावाद्।—सम्यक्त्वके वैशवादि स्पर्शकोंके उदयसे सम्यक्त्वकी
उत्पत्ति होती है, इसलिये तो यह औदयिक है। और यह औप-
शमिक भी है, क्योंकि वहाँ सर्ववादि स्पर्शकोंका उदय नहीं पाया
जाता। (२० मित्र/२/४/४)।

३. सद्योपशमिक भावको उद्योपशमिकपने सम्मन्धी

घ. ६/१.७.७/२०१/६ उदयस्त विज्जमानस्त एवमवसरविरोहाद्।
ततो एवे तिण्णि भावा उदवावसमियत्तं पत्ता। य च एवं, एवेसिमुद-
ओवसमियत्तपुण्यपण्यपुण्यतामावा।—प्रश्न—जिस प्रकृतिका उदय
विद्यमान है, उसके क्षय संज्ञा होनेका विरोध है। इसलिये ये तीनों
ही भाव (वैशवादिप्रमाण) उद्योपशमिकपनेको प्राप्त होते हैं। उत्तर—
नहीं, क्योंकि इन गुणस्थानोंको उद्योपशमिकपना प्रतिपादन करने-
वाले सूत्रका अन्तर्भाव है।

★ सद्योपशमिक भावको औदयिक नहीं कह सकते

—वे० मित्र/२

७. वस्तु सद्योपशम उपशमके कारण उसे औपशमिक
नहीं कह सकते

घ. १/१.१.११/१६६/७ [उपशमसम्प्रदायौ सम्यग्मिध्यात्वगुणं प्रतिपन्ने
सति सम्यग्मिध्यात्वस्य सद्योपशमिकत्वमनुपपन्नं तत्र सम्यग्मिध्या-
त्वान्तानुपपन्ननामुदयस्यमाभावात्।] ततोव्याभावसंज्ञ उपशमो-
ऽस्तीति चेन्न, तस्योपशमिकत्वप्रसङ्गात्। अस्तु चेन्न, तथाप्रति-
पादकस्यार्थस्याभावात्।—[उपशम सम्यग्मिध्यात्व सम्यग्मिध्यात्व
गुणस्थानको प्राप्त होनेपर उस सम्यग्मिध्यात्व गुणस्थानमें सद्योप-
शमपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, उपशम सम्यक्त्वसे तृतीय
गुणस्थानमें आये हुए जीवके ऐसी अवस्थायें सम्यक्-प्रकृति,
मिध्यात्व और अनन्तानुपशम की इन तीनोंका उदयाभावी क्षय
नहीं पाया जाता है।] प्रश्न—उपशम सम्यक्त्वसे आये हुए जीवके
तृतीय गुणस्थानमें सम्यक्प्रकृति, मिध्यात्व और अनन्तानुपशम की इन
तीनोंका उदयाभाव रूप उपशम तो पाया जाता है। उत्तर—नहीं,
क्योंकि इस तरह तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव मानना

पड़ेगा। प्रश्न—तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव भी मान
लिया जाये। उत्तर—नहीं, क्योंकि, तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक
भावका प्रतिपादन करनेवाला कोई आर्थ मान्य नहीं है।

५. फिर वेदक व सद्योपशमिक सम्यक्त्वमें क्या अन्तर

घ. १/१.१.११/१७२/६...उपपज्जइ जदो ततो वैदकसम्मत्तं एवोवसमिय-
मिदि केसिणि आहरियाणं मत्तानां तां किमिदि गेण्णिज्जदि, इदि
चेताण, पुण्णं उत्तुत्तादो।

घ. १/१.१.११/१७६/६ वस्तुस्तु सम्यग्मिध्यात्वकर्मणो निरन्वयेनाज्ञा-
नम पर्यायविषयकविह्वलनं प्रत्यसमर्थस्योदयात्सद्विषयभङ्गोत्पद्यत
इति—१. प्रश्न—जब सद्योपशमसम्यक्त्व उत्पन्न होता है तब उसे
वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं। ऐसा कितने ही आचार्योंका मत है, उसे
यहाँ पर क्यों नहीं स्वीकार किया गया है। उत्तर—यह कहना ठीक
नहीं है, क्योंकि इसका उत्तर पहले वे चुके हैं। २. यथा—वास्तवमें
तो सम्यग्मिध्यात्व कर्म निरन्वय रूपसे आस, आपस और पदार्थ-
विषयक अज्ञाके नाश करनेके प्रति असमर्थ है, किन्तु उसके उदयसे
सत्-समीचीन और असत्-असमीचीन पदार्थको गुणपद विषय करने
वाली भ्रमा उत्पन्न होती है।

घ. १/१.१.१७६/२६८/१ कसमस्य वेदकसम्यग्दर्शनव्यपदेश इति वैदुच्यते।
दर्शनमोहवैकल्यं वेदकः, तस्य सम्यग्दर्शनं वेदकसम्यग्दर्शनम्। कथं
दर्शनमोहोदयवता सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनी-
यस्य वैशवादिन उदये सद्यपि जीवत्वभावप्रज्ञानस्यैकदेशे सत्य-
विरोधात्।—प्रश्न—सद्योपशमिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन
यह संज्ञा कैसे प्राप्त होती है। उत्तर—दर्शनमोहनीय कर्मके उदयका
वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं, उसके जो सम्यग्दर्शन होता
है उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं। प्रश्न—जिनके दर्शनमोहनीय
कर्मका उदय विद्यमान है, उनके सम्यग्दर्शन कैसे पाया जाता है।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयको वैशवादि प्रकृतिके उदय
रहनेपर भी जीवके स्वभावरूप अज्ञानके एकदेश रहनेमें कोई विरोध
नहीं आता है।

गो.जी./जी.प्र./२/६/१०/१२ सम्यक्त्वप्रकृत्युदयस्य तत्पार्थ अज्ञानस्य
मलजननमात्र एव व्यापारात् ततः कारणात् तस्य वैशवादिस्वभावति।
एवं सम्यक्त्वप्रकृत्युदयमनुभवतो जीवस्य जायमानं तत्पार्थ अज्ञानं
वेदकसम्यक्त्वमिदमुच्यते। इदमेव सद्योपशमिकसम्यक्त्व नाम,
दर्शनमोहसर्ववादिस्पर्शकानामुदयाभावसंज्ञासमये वैशवादिस्पर्शक-
रूपसम्यक्त्वप्रकृत्युदये तस्योपरितनामुदयप्राप्त्यर्थकानां सद्य-
स्यासंज्ञोपशमे च सति समुत्पन्नत्वात्।—सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय-
का तत्पार्थ अज्ञान को मल उपजावने मात्र ही जिसे व्यापार है तीहि
कारणसे तिस सम्यक्त्वप्रकृतिके वैशवादिपना है ऐसे सम्यक्त्व-
प्रकृतिके उदयको अनुभवता जीवके उत्पन्न भया जो तत्पार्थ अज्ञान
तो वेदक सम्यक्त्व है ऐसा कहिए है। यह ही वेदक सम्यक्त्व है तो
सद्योपशमिक सम्यक्त्व ऐसा नाम धारक है जहाँ दर्शनमोहके सर्व-
वादि स्पर्शकानिका उदयका अभावरूप है संज्ञा जाका ऐसा क्षय
होते बहुत वैशवादिस्पर्शकरूप सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय होते
बहुति तिसहीका वर्तमान समय सम्बन्धीत उपरिके निषेक उदयको
न प्राप्त अवे तिनिसम्बन्धी स्पर्शकानिका सत्ता अवस्था रूप उपशम
होते वेदक सम्यक्त्व हो है ताते याहीका दूसरा नाम सद्योपशमिक
है भिन्न नहीं है।

★ कसं सद्योपशम व आत्माभिमुख परिणाममें केवक
आकाका वेद है—वे० पदति।

३. क्षयोपशम सम्यक्त्व व संयमादि आरोहण विधि

१. क्षयोपशम सम्यक्त्व आरोहणमें दो करण हो हैं

स. सा./जो.प्र./१७२/२२४/६ कर्मणा क्षयोपशमविधाने निर्मुक्तस्य-विधाने चानिवृत्तिकरणपरिणामस्य व्यापारो न क्षयोपशमविधाने इति प्रवचने प्रतिपादितत्वात् । —कर्मोंके उपशम वा क्षय विधान ही विषे अनिवृत्तिकरण हो है। क्षयोपशम विषे होता नहीं। ऐसा प्रवचनमें कहा है।

२. संयमासंयम आरोहणमें कथञ्चित् ३ व २ करण

घ. ६/१.६-८.१४/२७०/१० पञ्चमसंयम संयमासंयम व अकमेण पठि-बज्जमाणो वि तिणि वि करणाणि कुण्णिदि ।...असंजदसंयमादिद्वी अट्ठावीससंतकम्मियवेदगसम्मत्तापओग्गमिच्छादिट्ठी वा जदि संज-मासंयम पठिबज्जदि तो दो चेव करणाणि, अणियट्ठीकरणस्स अभावाद् । —प्रथमोपशम सम्यक्त्वको और संयमासंयमको एक साथ प्राप्त होने वाला जीव भी तीनों ही करणोंको करता है ।... असंयतसम्यग्दृष्टि अथवा मोहनोय कर्मको अट्ठाईस प्रकृतियोंको सत्ता-वाला वेदकसम्यक्त्व प्राप्त करनेके योग्य मिथ्यादृष्टि जीव यदि संयमासंयमको प्राप्त होता है, तो उसके दो ही करण होते हैं, क्योंकि उसके अनिवृत्तिकरण नहीं होता है। (घ. ६/१.६-८.१४/२६८/६); (ल.सा./मू./१७१)।

घ. ६/१.६-८.१४/२७१/६ जदि संयमासंयमादो परिणामपच्चरण णिग्गदो संतो पुणवि अंतोसुहुत्तेण परिणामपच्चरण आणीदो संयमासंयमं पठिबज्जदि, दोहं करणणमभावाद् तो तथ गत्थि ट्ठिदिवादो अणु-भागवाद् वा । कुदो । पुब्बं दोहि करणेहिवादिदट्ठिदि-अणुभागणं बड्ढीहि विणा संयमासंयमस्स पुणरागत्तादो । —यदि परिणामोंके योगसे संयमासंयमसे निकला हुआ, अर्थात् गिरा हुआ, फिर भी अन्तर्मुहूर्तके द्वारा परिणामोंके योगसे लाया हुआ संयमासंयमको प्राप्त होता है तो अचकरण और अपूर्वकरण, इन दोनों करणोंका अभाव होनेसे बर्हापर स्थितिबाट व अनुभाग बात नहीं होता है क्योंकि पहले उक्त दोनों करणोंके द्वारा बात किये गये स्थिति और अनुभागोंकी वृद्धिके बिना वह संयमासंयमको पुन प्राप्त हुआ है।

ल. सा./मू./१७०-१७१ मिच्छो वेसचरितं वेदगसम्मणे गेणमाणो हु । दुकरणचरिते गेणहादि गुणसेदो गत्थि तक्करणे । सम्मत्तप्पत्तिं वा थोववत्तुत्तं च होदि करणणं । ठिदिद्वंडसहस्सगदे अपुव्वकरणं समप्पदि हु । १७१ । —अनादि वा सादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम-सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको गृह है सो दर्शनमोहका उपशम विधान जैसे पूर्वे वर्णन किया तैसे ही विधान कर तीन करणनिकी अन्त समय विषे देश चारित्रको गृहे है । १७०। सादि मिथ्यादृष्टि जीव वेदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रहण करे ताके अधकरण और अपूर्वकरण ये दो ही करण होइ, तिन विषे गुणभेगी निर्जरा न होइ । १७१।

३. संयमासंयम आरोहण विधान

ल.सा./जो.प्र./१७०-१७६ सारार्थ—सादि अथवा अनादि मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यक्त्व सहित जब ग्रहण करता है तब दर्शनमोह विधान-वत् तैसे विधान करके तीन करणनिका अन्त समयविषे देशचारित्र ग्रहे है । १७०। सादि मिथ्यादृष्टि जीव वेदक सम्यक्त्व सहित देश चारित्रको ग्रहे है ताके अधकरण अपूर्वकरण व दोय ही करण होय तिनविषे गुणभेगी निर्जरा न हो है। अन्य स्थिति खण्डादि सर्व कार्योंको करता हुआ अपूर्वकरणके अन्त समयमें युगपद् वेदक सम्य-क्त्व और देशचारित्रको ग्रहण करे है। वहाँ अनिवृत्तिकरणके बिना

जी इनकी प्राप्ति संभव है। बहुरि अपूर्वकरणका कालविषे संख्यात हजार स्थिति खण्ड भये अपूर्वकरणका काल समाप्त हो है। असंयत वेदक सम्यग्दृष्टि भी दोय करणका अंतसमय विषे देशचारित्रको प्राप्त हो है। मिथ्यादृष्टिका व्याख्यान तौ सिद्धान्तके अनुसार असंयत-का भी ग्रहण करना । १७१-१७२। अपूर्वकरणका अन्त समयके अनन्तर-वर्ती समय विषे जीव देशवती होइ करि अपने देशवतका काल विषे आयुके बिना अन्य कर्मनिका सर्व सत्त्व द्रव्य अपकर्षणकरि उपरितन स्थिति विषे जर बहुभाग गुणभेगी आयाम विषे देना । १७३। देशसंयत प्रथम समयमें लगाय अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त समय-समय अनन्तगुणा विशुद्धता करि बंधे है तो याकी एकान्तवृद्धि देशसंयत कहिये। इसके अन्तर्मुहूर्त काल पश्चात् विशुद्धताकी वृद्धि रहित हो स्वस्थान देशसंयत होइ याकी अधाप्रवृत्त देशसंयत भी कहिये । १७४। अधाप्रवृत्त देशसंयत जीव तो कदाचित् विशुद्ध होइ कदाचित् संक्षोदी होइ तहाँ विवक्षित कर्मका पूर्व समयविषे जी द्रव्य अपकर्षण कीया तातें अनन्तर समय विषे विशुद्धताकी वृद्धिके अनुसारि बहुस्थान पतित वृद्धि लिये गुणभेगी विषे निषेधण करे है।

४. क्षायोपशमिक संयममें कथञ्चित् ३ व २ करण

घ. ६/१.६-८.१४/२८१/१ तथ खओवसमचारितपठिबज्जणविहाणं उच्चवे । तं जहा—पञ्चमसंयम संयमं च जुगवं पठिबज्जमाणो तिणि वि करणाणि काऊण पठिबज्जदि ।...जदि पुण अट्ठावीससंत-कम्मिओ मिच्छादिद्वी असंजदसंयमादिद्वी संयमासंयमो वा संयमं पठिबज्जदि तो दो चेव करणाणि, अणियट्ठीकरणस्स अभावाद् । ...संयमादो णिग्गदो असंजमं गंतुं जदि ट्ठिदिसंतकम्मणे अबट्ठिदेण पुणो संयमं पठिबज्जदि तस्स संयमं पठिबज्जमाणस्स अपुव्वकरणा-भावाद् गत्थि ट्ठिदिवादो अणुभागवाद् वा । असंजमं गंतुं बड्ढाविदट्ठिदि-अणुभागसंतकम्मस्स दो वि चादा अत्थि, दोहि करणेहि विणा तस्स संयमगहणाभावा । —क्षायोपशमिक चारित्रको प्राप्त करनेका विधान कहते हैं। वह इस प्रकार है—प्रथमोपशम सम्य-क्त्व और संयमको एक साथ प्राप्त करनेवाला जीव तीनोंही करणोंको करके (संयम को) प्राप्त होता है। पुनः मोहनोयकर्मकी अट्ठाईस प्रकृतियोंको सत्तावाला मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, अथवा संयता-संयत जीव संयमको प्राप्त करता है, तो दो ही करण होते हैं, क्योंकि, उसके अनिवृत्तिकरणका अभाव होता है...। संयमसे निकलकर और असंयमको प्राप्त होकर यदि अवस्थित स्थिति सत्त्वके साथ पुनः संयमको प्राप्त होनेवाले उस जीवके अपूर्वकरणका अभाव होनेसे न तो स्थिति बात होता है और न अनुभाग बात होता है। (इसलिए वह जीव संयमासंयमवत् पहले ही दोनों करणों द्वारा बात किये गये स्थिति और अनुभागकी वृद्धिके बिना ही करणोंके संयमको प्राप्त होता है) किन्तु असंयमको जाकर स्थिति सत्त्व और अनुभाग सत्त्व-को बढ़ानेवाला जीवके दोनों ही बात होते हैं, क्योंकि दोनों करणोंके बिना उसके संयमका ग्रहण नहीं हो सकता।

५. क्षायोपशमिक संयम आरोहण विधान

ल. सा./मू./१८६-१८७ सयलचरितं तिविहं खयवसमि उवसमं च खय्यं च । सम्मत्तप्पत्तिं वा उवसमसम्मणे णिग्गदो पव्वं । १८६। वेदकजो गो मिच्छो अबिरदवेतो य दोणि करणेण । वेसवद् वा णिग्गहि गुणसेदो गत्थि तक्करणे । १८७।

ल. सा./जी. प्र./१६१/२४५/५ इतः परमपञ्चबुत्त्वपर्यन्त देशसंयते यादृशी प्रक्रिया सादृश्येनापि सकलसंयते भवतीति ग्राह्यम् । अयं तु विशेषः—यत्र यत्र देशसंयत इत्युच्यते तत्र तत्र स्थाने विरत इति वक्तव्यं भवति ।

—१. सकल चारित्र तीन प्रकार हैं—क्षायोपशमिक, औपशमिक व क्षायिक । तहाँ पहला क्षायोपशमिक चारित्र सातवे वा छठे गुणस्थान

विषे पाइये है ताकी जो जीव उपशम सम्यक्त्व सहित ग्रहण करे है सो मिथ्यात्व से ग्रहण करे है ताका तो सर्व विधान प्रथमोपशम सम्यक्त्ववत् जानना । क्षयोपशम सम्यक्त्वको ग्रहता जीव पहले अप्रमत्त गुणस्थानकी प्राप्ति हो है । १८६। वेदक सम्यक्त्व सहित क्षयोपशम चारित्रको मिथ्यादृष्टि, वा अचिरत, व देशसंयत जीव देशमत ग्रहणवत् अधःप्रवृत्त वा अपूर्वकरण इन दोय करण करि ग्रहे है । तहाँ करण विषे गुणभेगी नाही है । सकल संयमका ग्रहण समय तँ लगाय गुणभेगी हो है । १८७। २. —इहाँ तँ ऊपर अल्प-बहुत्व पर्यन्त जैसे पूर्वे देशविरतविषे व्याख्यान किया है तैसे सर्व व्याख्यान यहाँ जानना । विशेषता इतनी—वहाँ-जहाँ देशविरत कछा है इहाँ-तहाँ सकल विरत कहना ।

१. क्षयोपशम भावमें दो ही करणोंका नियम क्यों

स. सा./जो.प्र./१७२/२२४/६ अनिवृत्तिकरणपरिणामं विना कथं देश-चारित्रमाप्तिरित्यपि नाशङ्कनीयं कर्मणां सर्वोपशमविधाने निर्मूल-क्षयविधाने चानिवृत्तिकरणपरिणामस्य व्यापारो न क्षयोपशमविधाने इति प्रवचने प्रतिपादितवान् । —प्रश्न—अनिवृत्तिकरण परिणामके विना देशचारित्रको प्राप्ति कैसे हो सकती है ? उत्तर—ऐसो आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि कर्मोंके उपशम व क्षय विधानमें ही अनिवृत्तिकरण परिणामका व्यापार होता है, क्षयोपशम विधानमें नहीं, ऐसा प्रवचनमें प्रतिपादित किया गया है ।

२. उत्कृष्ट स्थिति व अनुभागके बन्ध वा सर्वमें संयमासंयम व संयमकी प्राप्ति संभव नहीं

ध. १२/४.२.१०२/१०३/१० उत्कृष्टदृष्टिद्विसंते उत्कृष्टागुभागे च संते बन्धभागे च सम्मत्त-संजम-संजमासंजमाण गहणाभावादी । —उत्कृष्ट स्थिति सत्त्व और उत्कृष्ट अनुभाग सत्त्वके होनेपर तथा उत्कृष्ट स्थिति और उत्कृष्ट अनुभागके बंधनेपर सम्यक्त्व, संयम एवं संयमासंयमका ग्रहण सम्भव नहीं है ।

शान्ति—मं. स्तो./१६/३६ क्षान्ति' क्षमा । —क्षमा व क्षान्ति एकार्थ-वाची है ।

स. सि./६/१२/३२/६ क्रोधादिनिवृत्तिः क्षान्ति' । —क्रोधादि दार्षिक निराकरण करना क्षान्ति है । (रा.वा./६/१२/६/५२३/९) (गो. क./जी. प्र./८०१/६८०/१४) ।

क्षायिक उपभोग—दे० उपभोग ।

क्षायिक चारित्र—दे० चारित्र/१ ।

क्षायिक दान—दे० दान ।

क्षायिक भाव—दे० क्षय/४ ।

क्षायिक भोग—दे० भोग ।

क्षायिक लब्धि—दे० लब्धि/१ ।

क्षायिक लाभ—दे० लाभ ।

क्षायिक वीर्य—दे० वीर्य ।

क्षायिक सम्यक्त्व—दे० सम्यग्दर्शन ।

क्षायिक सम्यग्ज्ञान—दे० सम्यग्ज्ञान ।

क्षायिक सम्यग्दृष्टि—दे० सम्यग्दृष्टि/६/१ ।

क्षायिक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४ ।

क्षायोपशमिक अज्ञान—दे० अज्ञान ।

क्षायोपशमिक ज्ञान—दे० ज्ञान ।

क्षायोपशमिक लब्धि—दे० लब्धि/२ ।

क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन—दे० सम्यग्दर्शन/IV/४ ।

क्षार राशि—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

क्षितिशायन—साधुका एक मूलगुण—दे० निद्रा/१ ।

क्षिप्र—दे० मतिज्ञान/४ ।

क्षीणकषाय—

१. क्षीण कषाय गुणस्थानका लक्षण

पं. सं./प्रा./१/२५-२६ निस्सेसखीणमोहो फलिहामलभायणुपयसम-चित्तो । क्षीणकसाओ भण्णइ णिग्गंथो बीयराएहि । २५। जह सुद्ध-फलिहभायणवित्तं णीरं खु णिम्मलं सुद्धं । तह णिम्मलपरिणामो खीणकसाओ मुणेयव्वो । २६। —मोह कर्मके निःशेष क्षीण हो जानेसे जिसका चित्त स्फटिकके निर्मल भाजनमें रखे हुए सलिलके समान स्वच्छ हो गया है, ऐसे निर्गन्ध साधुको बीतरागियोंने क्षीणकषाय संयत कहा है । जिस प्रकार निर्मली आदिके स्वच्छ किया हुआ जल शुद्ध-स्वच्छ स्फटिकमणिके भाजनमें नितरा लेनेपर सर्वथा निर्मल एवं शुद्ध होता है, उसी प्रकार क्षीणकषाय संयतको भी निर्मल, स्वच्छ एवं शुद्ध परिणाम वाला जानना चाहिए । २५-२६। (ध. १/१, १.२१/१२३/१६०) : (गो. जं./घु./६२) : (पं. सं. सं./१/४८) ।

रा. वा./६/१/२२/५६० सर्वस्य...क्षपणाच्च...क्षीणकषाय' । —समस्त मोहका क्षय करनेवाला क्षीणकषाय होता है ।

ध. १/१.१.२०/१८६/८ क्षीणः कषायो येषां ते क्षीणकषाया । क्षीणकषायाश्च ते बीतरागाश्च क्षीणकषायबीतरागा । छद्धानि आवरणे तिष्ठन्तीति छद्मस्थाः । क्षीणकषायबीतरागाश्च ते छद्मस्थाश्च क्षीणकषाय-बीतरागछद्मस्थाः । —जिनकी कषाय क्षीण हो गयी है उन्हें क्षीणकषाय कहते हैं । जो क्षीणकषाय होते हुए बीतराग होते हैं उन्हें क्षीणकषाय-बीतराग कहते हैं । जो छद्म अर्थात् ज्ञानावरण और दर्शनावरणमें रहते हैं उन्हें छद्मस्थ कहते हैं । जो क्षीणकषाय बीतराग होते हुए छद्मस्थ होते हैं उन्हें क्षीणकषाय-बीतराग-छद्मस्थ कहते हैं ।

द्र. सं./टी०/१/३५/६ उपशमभेगिजितक्षणेन क्षपकभेगिमागेण निष्कषायमुद्धात्मभावनावसेन क्षीणकषाया द्वादशगुणस्थानवर्तिनो भवन्ति । —उपशम भेगीसे भिन्न क्षपक भेगीके मार्गसे कषाय रहित मुद्धात्माकी भावनाके बलसे जिनके समस्त कषाय नष्ट हो गये हैं वे बारहवें गुणस्थानवर्ती होते हैं ।

१. सम्यक्त्व व चारित्र दोनोंकी अपेक्षा इसमें क्षायिक भाव है

ध./१/१.१.२०/१६०/४ पचसु गुणेषु कस्मादस्य प्रादुर्भाव इति चेत् प्रत्यभावे विच्छाद्युपयास्वकमोहनीयस्य निरन्वयविनाशात्क्षायिक-गुणनिबन्धनः । —प्रश्न—पाँच प्रकारके भावोंमेंसे किस भावसे इस गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है ? उत्तर—मोहनीयकर्मके दो भेद हैं—द्रव्यमोहनीय और भावमोहनीय । इस गुणस्थानके पहले दोनों प्रकारके मोहनीयकर्मका निरन्वय (संबंध) नाश हो जाता है, अतएव इस गुणस्थानकी उत्पत्ति क्षायिक गुणसे है ।

२. शुभ प्रकृतियोंका अनुभाग घात नहीं होता

ध. १२/४.२.७.१४/१८/२ खीणकसाय-सजोगीयु दृढदि-अनुभागवादेह संतेसु वि सुहार्णं पयडीर्णं अनुभागवादो गत्थि ति सिद्धे । —क्षीणकषाय और सजोगी गुणस्थानोंमें स्थिति घात व अनुभाग घात होनेपर भी शुभ प्रकृतियोंके अनुभागका घात वहाँ नहीं होता ।

४. क्षीणकषाय गुणस्थानमें जीवोंका तरीर निगोद राशि- से शून्य हो जाता है

- प. खं/१४/५०६/३६२/४८७ सन्धुक्कसियाए गुणसेडीए मरणेण मदाण सत्त्वचिरेण कालेण निवलेविज्जमाणाणं तेसि चरिमसमए मदावसिद्धाणं आबलियाए अखंलेज्जदिभागमेसो निगोदाणं । ६३२।
- प. १४/५०६/३६२/४८७ क्षीणकषायस्स पढमसमए अणंता बादरणिगोद-
जीवा मरंति । ... विविदिसमए विसेसाहिया जीवा मरंति...एवं
तदियसमयापि विसेसाहिया विसेसाहिया मरंति जाव खीणक-
सायद्धापढमसमयप्पहुडि आबलियपुधत्तं गवं ति । तेण परं
संखेज्जदि भागव्वहिया संखेज्जदि भागव्वहिया मरंति जाव
खीणकसायद्धाप आबलियाए असंखेज्जदि भागो सेसो ति । तदो
उवरिमाणंतरसमए असंखेज्जगुणा मरंति एवं असंखेज्जगुणा असंखे-
ज्जगुणा मरंति जाव खीणकसायचरिमसमओ ति । ...एवमुच्चं पि
जाणिदुण वत्तव्वं जाव खीणकसायचरिमसमओ ति । = १. सर्वा-
एकूट गुणश्रेणि द्वारा मरणसे मरे हुए तथा सबसे दीर्घकालके द्वारा
निर्लेप्य होनेवाले उन जीवोंके अन्तिम समयमें मृत होनेसे बचे
हुए निगोदोंका प्रमाण आबलिके असंख्यातमें भाग प्रमाण है
। ३६२। २. क्षीणकषाय हुए जीवके प्रथम समयमें अनन्त बादर
निगोद जीव मरते हैं । दूसरे समयमें विशेष अधिक जीव मरते
हैं । ...इसी प्रकार तीसरे आदि समयों विशेष अधिक विशेष
अधिक जीव मरते हैं । यह क्रम क्षीणकषायके प्रथम समयसे लेकर
आबलि पृथक्क काल तक चालू रहता है । इसके आगे संख्यात
भाग अधिक संख्यात भाग अधिक जीव मरते हैं । और यह क्रम
क्षीणकषायके कालमें आबलिका संख्यातमें भाग काल शेष रहने तक
चालू रहता है । इसके आगेके नगे हुए समयमें असंख्यात गुणे जीव
मरते हैं । इस प्रकार क्षीण कषायके अन्तिम समय तक असंख्यातगुणे
जीव मरते हैं । ...इसी प्रकार आगे भी क्षीणकषायके अन्तिम समय
तक जन्मकर कथन करना चाहिए । (प. १४/५०६/३६२/४८७) ।
- प. १४/५०६/३६२/४८७ संपहि खीणकसायपढमसमयप्पहुडि ताव बादर-
णिगोदजीवा उप्पज्जति जाव तेसि चैव जहण्णाउवकालो मेसो ति ।
तेण परं ण उप्पज्जति । कुदो । उप्पण्णाणं जीवणीयकालाभावादो ।
तेण कारणेण बादरणिगोदजीवा एतो प्पहुडि जाव खीणकसायचरिम-
समओ ति ताव सुद्धा मरंति चैव ।
- प. १४/५०६/३६२/४८७ क्षीणकसायपओग्गबादरणिगोदवग्गणाणं सव्व-
कालमवट्ठणाभावादो । भावे वा ण कस्स वि विव्वुई होज्ज; खीणक-
सायम्मि बादरणिगोदवग्गणाए संतीए केवलणाणुप्पत्तिविरोहादो । =
१. क्षीणकषायके प्रथम समयसे लेकर बादर निगोद जीव तबतक उत्पन्न
होते हैं जबतक क्षीणकषायके कालमें उनका जन्म आयुका काल
शेष रहता है । इसके बाद नहीं उत्पन्न होते; क्योंकि उत्पन्न होनेपर
उनके जीवित रहनेका काल नहीं रहता, इसलिए बादरनिगोदजीव
यहाँ से लेकर क्षीणकषायके अन्तिम समय तक केवल मरते ही हैं । २.
क्षीणकषाय प्रायोग्य बादरनिगोदवर्गणाओंका सर्वदा अवस्थान नहीं
पाया जाता । यदि उनका अवस्थान होता है तो किसी भी जीवकी
मोक्ष नहीं हो सकता है, क्योंकि क्षीण कषायमें बादर निगोदवर्गणाके
रहते हुए केवलज्ञानकी उपत्ति होनेमें विरोध है ।

५. हिंसा हांते हुए भी महाव्रती कैसे हो सकते हैं

- प. १४/५०६/३६२/४८७ किमट्ठमेदे एत्थ मरंति । उक्काणेण निगोदजीवु-
प्पत्तिट्ठदिकारणणिरोहादो । उक्काणेण अणंतानंतजीवरासिणिहंतानं
कथं निव्वुई । अप्पमाहादो...तं करंताणं कथमहिंसालवणपंच-
महउवयसम्भो । ण, बहिरंगहिंसाए आसवत्ताभावादो । = प्रश्न—ये
निगोद जीव यहाँ क्यों मरणको प्राप्त होते हैं । उत्तर—क्योंकि ध्यान-
से निगोदजीवोंकी उत्पत्ति और उनकी स्थितिके कारणका निरोध

हो जाता है । प्रश्न—ध्यानके द्वारा अनन्तानन्त जीवराशिका हनन
करनेवाले जीवोंकी निवृत्ति कैसे मिल सकती है । उत्तर—अप्रमाद
होनेसे । प्रश्न—हिंसा करनेवाले जीवोंके अहिंसा लक्षण पाँच महाव्रत
(आदिरूप अप्रमाद) कैसे हो सकता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि
बहिरंग हिंसासे, आसव नहीं होता ।

अन्य सम्बन्धित विषय

- * अपक श्रेणी —दे० श्रेणी/२।
- * इस गुणस्थानमें योगकी सम्भावना व तत्सम्बन्धी शंका-सम्भावन —दे० योग/४।
- * इस गुणस्थानके स्वामित्व सम्बन्धी जीवसमाप्त, मार्गणास्थानादि २० प्रकरणार्थ —दे० सत् ।
- * इस गुणस्थान सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्रकरणार्थ —दे० बहु बहु नाम ।
- * इस गुणस्थानमें प्रकृतियोंका बन्ध, उदय व सत्त्व । —दे० बहु बहु नाम ।
- * सभी मार्गणास्थानोंमें आयुके अनुसार ही व्यय होनेका निबन्ध —दे० मार्गणा ।

क्षीरकंदब—प. पु./११/१लोक, नारद व बहुका गुरु तथा नारदका पिता था । (१६)/शिष्योंके पढ़ाते समय सुनियोंकी भविष्यवाणी सुनकर दीक्षा धारण कर ली (२४)/ (म. पु./६७/२५=३२६) ।

क्षीररस—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

क्षीरवर—मध्यलोकका पंचम द्वीप व सागर—दे० लोक/४/१ ।

क्षीरसावी ऋद्धि—दे० ऋद्धि/८ ।

क्षीरोदा—अपर विदेहस्थ एक विभंगा नदी—दे० लोक/७/८ ।

क्षुद्रभय—एक अन्तर्मुहूर्तमें सम्भव क्षुद्रभयोंका प्रमाण—दे० आयु/७ ।

क्षुद्रहिमवान्—दे० हिमवाद । प्रहका कूट—दे० लोक/६/७ ।

शुद्धापरोक्षह— १. कक्षण

स. सि./६/६/४२०/६ भिक्षोनिव्याहारगवेधिणस्तदलाभे ईषल्लाभे च अनिबुल्लवेदनस्याकाले अब्बे च भिक्षां प्रति निबुल्लच्छस्य...संतप्पञ्चा-
वृषत्तितजलमिन्दुकतिपयवत्सहसा परिशुष्कपानस्योदीर्णक्षुद्वेदनस्यापि
सतो सतोभिक्षालाभादलाभमधिकगुणं मन्यमानस्य सुदृढाधाप्रत्यचि-
न्तनं धुद्धिजयः । = जो भिक्षु निर्दोष आहारका शोध करता है । जो
भिक्षा के नहीं मिलने पर या अल्प मात्रामें मिलनेपर क्षुधाकी वेदना-
को प्राप्त नहीं होता, अकालमें या अदेशमें जिसे भिक्षा लेनेकी इच्छा
नहीं होती...अत्यन्त गर्म भाण्डमें गिरी हुई जलकी कतिपय बुँदोंके
समान जिसका जनपान मूख गया है, और क्षुधा वेदनाकी उदोरणा
होनेपर भी जो भिक्षा लाभकी अपेक्षा उसके अलाभको अधिक गुण-
कारी मानता है, उसका शुद्धाजन्य बाधाका चिन्तन नहीं करना शुद्धा-
परोक्षहजय है । (रा.वा./६/६/२/६०८); (चा. सा./१०८/५) ।

२. क्षुधा और पिपायामें अन्तर

रा. वा./६/६/४/६०८/३१ क्षुत्पिपासयोः पृथक्चननमनर्थकम् । कुतः ।
ऐकाग्र्यमिति; तन्न किं कारणम् । सामर्थ्यभेदात् । अन्यदिक्षु क्षुधः
सामर्थ्यमन्यत्पिपासायाः । अभ्यवहारसामान्याद् एकार्थमिति; तदपि

न युक्तः कुतः। अधिकरणभेदः। अन्यत्रिधुः प्रतीकाराधिकरणम्, अन्यत्र पिपासायाः।—प्रश्न—सुधा परीबह और पिपासा परीबहको पृथक्-पृथक् कहना व्यर्थ है, क्योंकि दोनोंका एक ही अर्थ है। उत्तर—वेसा नहीं है। क्योंकि भूख और प्यासकी सामर्थ्य जुदी-जुदी है। ग्रन—अन्यत्र साधारण होनेसे दोनों एक ही हैं। उत्तर—वेसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दोनोंमें अधिकरण भेद है अर्थात् दोनोंकी शांतिके साधन पृथक्-पृथक् हैं।

शुल्क—शुल्क शब्दका अर्थ छोटा है। छोटे साधुको शुल्क कहते हैं। अथवा श्रावकको ११ भूमिकाओंमें सर्वोत्कृष्ट भूमिकाका नाम शुल्क है। उसके भी दो भेद हैं—एक शुल्क और दूसरा ऐलक। दोनों ही साधुवद भिक्षावृत्तिसे भोजन करते हैं, पर शुल्कके पास एक कोपीन व एक चार होता है, और ऐलकके पास केवल एक कोपीन। शुल्क बर्तनोंमें भोजन कर लेता है पर ऐलक साधुवद पाणिपात्रमें ही करता है। शुल्क केशलोच भी कर लेता है और केशोसे भी बाल कटवा लेता है पर ऐलक केश लोच ही करता है। साधु व ऐलकमें लंगोटीमात्रका अन्तर है।

| | |
|----|--|
| १ | शुल्क निर्देश |
| १ | शुल्क शब्दका अर्थ छोटा। |
| २ | उद्दिष्ट त्याग प्रतिभाका लक्षण। —दे० उद्दिष्ट। |
| ३ | उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश। —दे० श्रावक/१। |
| ४ | शुद्धको शुल्क दीक्षा सम्बन्धी। —दे० वर्ण व्यवस्था/४। |
| २ | शुल्कका स्वरूप |
| ३ | शुल्कको श्वेत वस्त्र रखना चाहिए, रंगीन नहीं। |
| ४ | शुल्कको शिखा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश। |
| ५ | शुल्कको मयूरपिच्छाका निषेध। |
| ६ | शुल्क घरमें भी रह सकता है। |
| ७ | शुल्क गृहत्यागी ही होता है। |
| ८ | पाणिपात्रमें वा पात्रमें भी भोजन करता है। |
| ९ | शुल्ककी केश उतारनेकी विधि। |
| १० | शुल्कको एकमुक्ति व पर्णोपवासका नियम। |
| ११ | शुल्क-श्रावकके भेद। |
| १२ | एकगृहभोजी शुल्कका स्वरूप। |
| १३ | अनेकगृहभोजी शुल्कका स्वरूप। |
| १४ | अनेकगृहभोजीका आहारदानका निर्देश। |
| १५ | शुल्कको पात्र प्रभ्राकनादि ब्रिथाके करनेका विधान। |
| १६ | शुल्कको भगवान्की पूजा करनेका निर्देश। |
| १७ | साधनादि शुल्कोंका निर्देश व स्वरूप। |
| १८ | शुल्कके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय। |
| ३ | ऐलक निर्देश |
| ४ | ऐलक का स्वरूप। —दे० ऐलक। |
| १ | शुल्क व ऐलक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय। |

१. शुल्क शब्दका अर्थ छोटा

अमरकोष/३४२/१६ विवर्णः पामरो नीचः प्राकृतश्च पृथग्जनः। निहीनोऽपसदो जात्यः शुल्कश्चैतद्वत् सः। —विवर्णः, पामर, नीच, प्राकृत और पृथग्जन, निहीन, अपसद, जात्य और शुल्क ये एकार्थवाची शब्द हैं।

स्व. स्तो./४ स विश्वशुद्धिर्बभोऽर्चितः सतां, समप्रविद्यात्मवपु-
निरंजनः। पुनातु चैतो मम नाभिनन्दनी, जिनोऽर्जितशुद्धि-वाचि
शासनः। १। —जो सम्पूर्ण कर्म शत्रुओंको जोतकर 'जिन' हुए,
जिनका शासन शुद्धिवाचियोंके द्वारा अजेय और जो सर्वशरीर है,
सर्व विद्यात्म शरीर हैं, जो सत्पुरुषोंसे पूजित हैं, जो निरंजन पदको
प्राप्त हैं। वे नाभिनन्दन भी श्रुतभवेन मेरे अन्तःकरणको पवित्र करें।

★ उद्दिष्ट त्याग प्रतिभाका लक्षण —दे० उद्दिष्ट।

★ उत्कृष्ट श्रावकके दो भेदोंका निर्देश —दे० श्रावक/१।

★ शुद्धको शुल्क दीक्षा सम्बन्धी —दे० वर्ण व्यवस्था/४।

२. शुल्कका स्वरूप

सा. ध./७/३८ कोपीनसंख्यान (धर) —पहला (श्रावक) शुल्क
लंगोटी और कोपीनका धारक होता है।

सा. सं./७/६३ शुल्कः कोमलाचारः... एकवस्त्रं सकोपीनः...। —शुल्क
श्रावक ऐलकको अपेक्षा कुछ सरल चारित्र्य पालन करता है। एक वस्त्र,
तथा एक कोपीन धारण करता है। (भावार्थ—एक वस्त्र रखनेका
अभिप्राय खण्ड वस्त्रसे है। दुपट्टाके समान एक वस्त्र धारण
करता है।

३. शुल्कको श्वेत वस्त्र रखना चाहिए, रंगीन नहीं

प. पु./१००/३६ अंशुकनोपवीतेन सितेन प्रचलात्मना। मृणालकाण्डजालेन
नागेन्द्र इव मन्थरः। ३६। —(बहु शुल्क) धारण किये हुए सफेद
चञ्चल वस्त्रसे ऐसा जान पड़ता था मानो मृणालोंके समूहसे बेहिश
मन्द-मन्द चलनेवाला गजराज ही हो।

सा. ध./७/३८... सितकोपीनसंख्यानः...। ३८। —पहला शुल्क केवल
सफेद लंगोटी व ओढ़नी रखता है। (जसहर चरित्र (पुष्पदन्तकृता)/
५५) : (धर्मसंग्रहभा./८/६१)

४. शुल्कको शिखा व यज्ञोपवीत रखनेका निर्देश

सा. सं./७/६३ शुल्कः कोमलाचारः शिखासुत्राङ्कितो भवेत्। —यह
शुल्क श्रावक चोटी और यज्ञोपवीतको धारण करता है। ६३। [वहनों
प्रतिमामें यदि यज्ञोपवीत व चोटीको रखा है तो शुल्क अवस्थामें
भी नियममें रखनी होगी। अन्यथा इच्छानुसार कर लेता है। ऐसा
अभिप्राय है। (सा. सं./७/६३ का भावार्थ)]

५. शुल्कके लिए मयूरपिच्छाका निषेध

सा. ध./७/३६ स्थानादिषु प्रतिलिखेद्, मृदूपकरणेन स'। ३६। —बहु प्रथम
उत्कृष्ट श्रावक प्राणियोंको बाधा नहीं पहुँचानेवाले कोमल वस्त्रादिक
उपकरणसे स्थानादिकमें शुद्धि करें। ३६।

सा. सं./७/६३... वस्त्रपिच्छकमण्डलम्। ६३। —बहु शुल्क श्रावक
वस्त्रकी पीछी रखता है। [वस्त्रका छोटा टुकड़ा रखता है उसीसे
पीछीका सब काम लेता है। पीछीका नियम ऐलक अवस्थासे ही इस-
लिए शुल्कको वस्त्रकी ही पीछी रखनेको कहा है। (सा. सं./७/६३
का भावार्थ)]

१. शुल्लक घरमें भी रह सकता है

म. पु./१०/१५८ वृषस्तु सुविधिः पुनस्नेहाद् गार्हस्थ्यमस्यजम् । उत्कृष्टो-
पासकस्थाने तपस्तेषु सुदुरचरम् । १५८। — राजा सुविधि (ऋषभ भग-
वात्का पूर्वका पाँचवाँ भाग) केशव पुत्रके स्नेहसे गृहस्थ अवस्थाका
परिर्याग नहीं कर सका था, इसलिए श्रावकके उत्कृष्ट पदमें स्थित
रहकर कठिन तप तपता था । १५८। (सा. घ./७/२६ का विशेषार्थ)

७. शुल्लक गृहत्यागी ही होता है

र. क. भा./१४७ गृहतो मुनिवनमित्रा गुरुपकठे व्रतानि परिगृह्य ।
भैरव्याशनस्तपस्यन्नुत्कृष्टरचैलखण्डधरः । १४७। — जो घरसे निकलकर
मुनिवनकी प्राप्त होकर गुरुसे व्रत धारण कर तप तपता हुआ भिक्षा-
चारी होता है और वह खण्डबन्धका धारक उत्कृष्ट श्रावक होता है ।
सा. घ./७/४७ वसेमुनिवने नित्यं, शुभ्रवेत्ता गुरुचरैतः । तपो द्विधापि
वशाथा, वैद्यावृत्यं विशेषतः । — शुल्लक सदा मुनियोंके साथ उनके
निवास भूत बनमें निवास करे । तथा गुरुओंको सेवे, अमररंग व बहि-
रंग दोनों प्रकार तपको आचरे । तथा खासकर दश प्रकार वैद्यावृत्य-
को आचरण करे । ४७।

८. पाणिपात्रमें या पात्रमें भी भोजन कर सकता है

सू. पा./घृ./२१ ... भिक्षवं भमेह पत्ते समिदीभासेण भोजेण । २। — उत्कृष्ट
श्रावक भ्रम कर भोजन करे है, बहुदुरि पत्ते कहिये पात्रमें भोजन करे
तथा हाथमें करे बहुदुरि समितिरूप प्रवर्तता भावा समितिरूप बोले
अथवा मौनकरि प्रवर्ते । (व.सू.भा./३०३); (सा. घ./७/४०)
सा. सं./७/६४ भिक्षापानं च गृह्णीयात्कार्त्तं यथाप्ययोजयम् । एषणा-
दाधनितुर्क भिक्षाभोजनमेकदाः । ६४। — यह शुल्लक श्रावक भिक्षाके
लिए कौंसिका अथवा लोहेका पात्र रखता है तथा वास्त्रोंमें जो भोजन-
के दोष बताये हैं, उन सबसे रहित एक बार भिक्षा भोजन करता है ।

९. शुल्लककी केश डतारनेकी विधि

म. पु./१००/३४ प्रशान्तवदनो धीरो लुब्धरजितमस्तकः । ३४। — तब,
कुशाका विधा गुरु सिद्धार्थ नामक शुल्लक, प्रशान्त मुख था, धीर-वीर
था, केशलुब्ध करनेसे उसका मस्तक सुशोभित था ।
व. सू. भा./३०२ धम्मिल्लान् चयणं करेह कस्तरि धूरेण वा पटमो । ठाणा-
इत्तु पठितेह उवयरणेण पयडप्पा । ३०२। — प्रथम उत्कृष्ट श्रावक
(जिसे शुल्लक कहते हैं) धम्मिल्लोंका चयन अर्थात्, हजामत कैंची-
से अथवा उत्तरेसे करता है । ३०२। (सा. घ./७/३८); (सा. सं./
७/६५)

१०. शुल्लकको एकमुक्ति व वर्षोपवासका नियम

बसु. भा./३०३ भुंजेह पाणिपत्तमि भायणे वा सह समुवहट्ठो । उववासं
पुण गियमा त्रउत्तिहं कुणह पठ्वेसु । ३०३। — शुल्लक एक बार बैठकर
भोजन करता है किन्तु पर्वमें नियमसे उपवास करता है ।

११. शुल्लक श्रावकके भेद

सा. घ./७/४०-४६ भावार्थ, शुल्लक भी दो प्रकारका है, एक तो एकगृह-
भोजी और दूसरा अनेकगृह भोजी । (सा. सं./७/६५)

१२. एकगृहभोजी शुल्लकका स्वरूप

बसु. भा./३०१-३१० जह एव ण रज्ज्जो काउरिमिगिहम्मि चरियाए ।
पमिसति एतभिक्षव पमिसिणियमणं ता कुज्जा । ३०१। गंतुण गुरु-
समीपं पच्चक्खणं चउत्तिहं बिहिणा । गहिउज्ज तखो सर्व्व आसो-
चेज्जा पयसेण । ३१०। — यदि किसीको अनेक गृहगोचरी न रुचे,

तो वह मुनियोंकी गोचरी जानेके पश्चात् चयनके लिए प्रवेश करे,
अर्थात् एक भिक्षाके नियमवाला उत्कृष्ट श्रावक चयनके लिए किसी
श्रावक जनके घर जावे और यदि इस प्रकार भिक्षा न मिले तो उसे
वृत्तिनियमन करना चाहिए । ३०१। पश्चात् गुरुके समीप जाकर
विधिपूर्वक चतुर्विध प्रत्यास्थान ग्रहणकर पुनः प्रयत्नके साथ सर्व
दोषोंकी आलोचना करे । ३१०। (सा. घ./७/४६) और भी वै०
शीर्षक नं० ७ ।

१३. अनेकगृहभोजी शुल्लकका स्वरूप

बसु. भा./३०४-३०८ पक्खालिउज्ज पत्तं पमिसह चरियाय पंगणे ठिष्ठा ।
भणिउज्ज धम्मलाअ जायह भिक्षवं स्वयं चेव । ३०४। सिग्घं लाहालाहे
अदीणवयणो गियसिउज्ज तखो । अणमि गिहे वच्चह वरिसह भोजेण
कायं वा । ३०५। जह अन्नवहे कोह वि भणह पत्थेह भोजणं कुणह ।
भोत्तुण गियमभिक्षवं तस्सएव भुंजेए तेसं । ३०६। अहं ण भणह तो
भिक्षवं भमेज्ज गियवोहपूरणपमाणं । पच्छा एयम्मि गिहे आरुज्ज
पासुगं सलिलं । ३०७। जं कि पि वडिय भिक्षवं भुंजिज्जो सोहिउज्ज
जत्तेण । पक्खालिउज्ज पत्तं गच्छिउज्जो गुरुसयासम्मि । ३०८। — (अनेक
गृहभोजी उत्कृष्टश्रावक) पात्रको प्रक्षालन करके चयनके लिए श्रावक-
के घरमें प्रवेश करता है, और जाँगनेमें ठहरकर 'धर्म लाभ' कहकर
(अथवा अपना शरीर दिखाकर) स्वयं भिक्षा माँगता है । ३०४।
भिक्षा-लाभके अलाभमें अर्थात् भिक्षा न मिलनेपर, अदीन मुख हो
बहोसे शीघ्र निकलकर दूसरे घरमें जाता है और मौनसे अपने शरीर-
को दिखाता है । ३०५। यदि अर्ध-पथमें—यदि मार्गके बीचमें ही
कोई श्रावक मिले और प्रार्थना करे कि भोजन कर लीजिए तो पूर्व
घरसे प्राप्त अपनी भिक्षाको खाकर, शेष अर्थात् जितना पेट खाली रहे,
तत्प्रमाण उस श्रावकके अन्नको खाये । ३०६। यदि कोई भोजनके
लिए न कहे, तो अपने पेटको पूरण करनेके प्रमाण भिक्षा प्राप्त करने
तक परिभ्रमण करे, अर्थात् अन्य-अन्य श्रावकोंके घर जावे । आवश्यक
भिक्षा प्राप्त करनेके पश्चात् किसी एक घरमें जाकर प्राप्तुक्त भोजन करे
। ३०७। जो कुछ भी भिक्षा प्राप्त हुई हो, उसे बोधकर भोजन करे और
यत्नके साथ अपने पात्रको प्रक्षालन कर गुरुके पास जावे । ३०८। (प.
पु./१००/३३-४१); (सा. घ./७/४०-४३); (ल. सं० ७/१) ।

१४. अनेकगृहभोजीको आहारदानका निर्देश

सा. सं./६७-६९ तत्राप्यन्यतमगेहं दृष्ट्वा प्राप्तुकमम्बुकम् । क्षणं चातिथि-
भागाय संप्रदाय्यं च भोजयेत् । ६७। वैवात्पात्रं समासाध दद्याद्दानं
गृहस्थवत् । तच्छेषं यस्सव्यं भुङ्क्ते नोचैत्कुर्यादुपोषितम् । ६८। — वह
शुल्लक उन पाँच घरोंमेंसे ही किसी एक घरमें जहाँ प्राप्तुक्त जन दृष्टि-
गोचर हो जाता है, उसी घरमें भोजनके लिए ठहर जाता है तथा
थोड़ी देर तक वह किसी भी मुनिराजको आहारदान देनेके लिए
प्रतीक्षा करता है, यदि आहार दान देनेका किसी मुनिराजका
समागम नहीं मिला तो फिर वह भोजन कर लेता है । ६७। यदि देव-
योगसे आहार दान देनेके लिए किसी मुनिराजका समागम मिल
जाये अथवा अन्य किसी पात्रका समागम मिल जाये, तो वह शुल्लक
श्रावक गृहस्थके समान अपना लाया हुआ भोजन उन मुनिराजको
दे देता है । पश्चात् जो कुछ बच रहता है उसको स्वयं भोजन कर
लेता है, यदि कुछ न बचे तो उस दिन नियमसे उपवास करता है । ६८।

१५. शुल्लकको पात्रप्रक्षालनादि क्रियाके करनेका विधान

सा. घ./७/४४ आकाहसुत्तस्यमं भिक्षा-पात्रप्रक्षालनादिषु । स्वयं यत्तेत
चादर्पं, परधासंयमो महाम् । ४४। — वह शुल्लक संयमकी इच्छा
करता हुआ, अपने भोजनके पात्रको धोने आदिके कार्यमें अपने तप
और विद्या आदिका गर्व नहीं करता हुआ स्वयं ही यत्नाचारपूर्वक
प्रवृत्ति करे नहीं तो बड़ा भारी असंयम होता है ।

११. शुल्लककी भगवान्की पूजा करनेका निर्देश

सा.सं./७/६१ किंच गन्धादिद्रव्याणामुपलब्धौ सधर्मिभिः । अर्हं द्विम्बादि-
साधूनां पूजा कार्या मुदात्मना । ६१। —यदि उस शुल्लक भावकको
किसी साधमीं पुरुषसे जल, चन्दन, अक्षतादि पूजा करनेकी सामग्री
मिल जाये तो उसे प्रसन्नचित्त होकर भगवान् अर्हन्तवेवका पूजन
करना चाहिए । अथवा सिद्ध परमेष्ठी वा साधुकी पूजा कर लेनी
चाहिए । ६१।

१२. साधकादि शुल्लकोंका निर्देश व स्वरूप

सा.सं./७/७०-७३ किंच मात्र साधकाः केचिकेचिद् गृढाह्वया पुनः ।
बाणप्रस्थारव्यकाः केचिसर्वे तद्वेपधारिणः । ७०। शुल्लकोवक्रिया
तैर्वा नात्युग्रं नातीव मृदुः । मध्यावतिवर्तं तद्वरपक्षगुर्वस्मिन्साक्षिकम्
। ७१। अस्ति कश्चिद्विशेषोऽत्र साधकादिषु कारणात् । अगृहीतव्रताः
कुर्युर्ब्रतान्मयांसं व्रताशया । ७२। समम्यस्तवताः केचिद् व्रतं गृह्णन्ति
साहसात् । न गृह्णन्ति व्रतं केचिद् गृहे गच्छन्ति कातराः । ७३।
—शुल्लक भावकोंके भी कितने ही भेद हैं । कोई साधक शुल्लक
है, कोई गृह शुल्लक होते हैं और कोई बाणप्रस्थ शुल्लक होते
हैं । ये तीनों ही प्रकारके शुल्लक शुल्लकके समान वेष धारण करते हैं
। ७०। ये तीनों ही शुल्लककी क्रियाओंका पालन करते हैं । ये तीनों ही
न तो अत्यन्त कठिन व्रतोंका पालन करते हैं और न अत्यन्त सरल,
किन्तु मध्यम स्थितिके व्रतोंका पालन करते हैं तथा पञ्च परमेष्ठीकी
साक्षीपूर्वक व्रतोंको ग्रहण करते हैं । ७१। इन तीनों प्रकारके शुल्लकोंमें
परस्पर विशेष भेद नहीं है । इनमेंसे जिन्होंने शुल्लकके व्रत नहीं लिये
हैं किन्तु व्रत धारण करना चाहते हैं, वे उन व्रतोंका अभ्यास करते
हैं । ७२। तथा जिन्होंने व्रतोंको पालन करनेका पूर्ण अभ्यास कर
लिया है वे ग्राहसपूर्वक उन व्रतोंको ग्रहण कर लेते हैं । तथा कोई
कातर और असाहसी ऐसे भी होते हैं जो व्रतोंका ग्रहण नहीं करते
किन्तु घर चले जाते हैं । ७३।

१३. शुल्लकके दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

बहु.भा./प्र./पृ. ६२ जिनसेनाचार्यके पूर्वतक शूद्रको दीक्षा देने या न देने
का कोई प्रश्न न था । जिनसेनाचार्यके समय जब यह प्रश्न आया तो
उन्होंने अदीक्षार्ह और दीक्षार्ह कुलोत्पन्नोंका विभाग किया ।—
शुल्लकको जो पात्र रखने और अनेक बरोंसे भिक्षा लाकर खानेका
विधान किया गया है वह भी सम्भवतः उनके शूद्र होनेके कारण ही
किया गया प्रतीत होता है ।

* ऐलकका स्वरूप—दे० ऐलक ।

१४. शुल्लक व ऐलक रूप दो भेदोंका इतिहास व समन्वय

बहु.भा./प्र./६३ उक्त रूप वाले शुल्लकोंको किस भावक प्रतिमामें स्थान
दिया जाये, यह प्रश्न सर्वप्रथम बभ्रुनन्दिके सामने आया प्रतीत होता
है, क्योंकि उन्होंने ही सर्वप्रथम ग्यारहवीं प्रतिमाके भेद किये हैं ।
इनसे पूर्ववर्ती किसी भी आचार्यने इस प्रतिमाके दो भेद नहीं
किये । १००१४वीं १५वीं शताब्दी तक (वे) प्रथमोत्कृष्ट और द्वितीयो-
त्कृष्ट रूपसे चलते रहे । १६वीं शताब्दीमें ५० राजमल्लजीने अपनी
हाटी संहितामें सर्व प्रथम उनके लिए क्रमशः शुल्लक और ऐलक शब्द-
का प्रयोग किया ।

शुल्लक भव ग्रहण—दे० भव ।

क्षेत्र—मध्य लोकस्थ एक-एक द्वीपमें भरतादि अनेक क्षेत्र है । जो
वर्षाधर पर्वतोंके कारण एक-दूसरेसे विभक्त हैं—दे० लोक/७ ।

क्षेत्र—क्षेत्र नाम स्थानका है । किम गुणस्थान तथा मार्गणा स्थानादि
वाले जीव इस लोकमें कहाँ तथा कितने भागमें पाये जाते हैं, इस
बातका ही इस अधिकारमें निर्देश किया गया है ।

| | |
|----|---|
| १ | भेद व लक्षण |
| १ | क्षेत्र सामान्यका लक्षण । |
| २ | क्षेत्रानुगमका लक्षण । |
| ३ | क्षेत्र जीवके अर्थमें । |
| ४ | क्षेत्रके भेद (सामान्य विशेष) । |
| ५ | लोककी अपेक्षा क्षेत्रके भेद । |
| ६ | क्षेत्रके भेद स्वस्थानादि । |
| ७ | निक्षेपोकी अपेक्षा क्षेत्रके भेद । |
| ८ | स्वपर क्षेत्रके लक्षण । |
| ९ | सामान्य विशेष क्षेत्रके लक्षण । |
| १० | क्षेत्र लोक व नोक्षेत्रके लक्षण । |
| ११ | स्वस्थानादि क्षेत्रपदोंके लक्षण । |
| * | समुद्रघातोंमें क्षेत्र विस्तार सम्बन्धी—दे० बह बह नाम । |
| १२ | निष्कुट क्षेत्रका लक्षण । |
| * | निक्षेपोरूप क्षेत्रके लक्षण —दे० निक्षेप । |
| १३ | नोभागम क्षेत्रके लक्षण । |
| २ | क्षेत्र सामान्य निर्देश |
| १ | क्षेत्र व अधिकारणमें अन्तर । |
| २ | क्षेत्र व स्पर्शनमें अन्तर । |
| ३ | जीतगणियों व मरगणियोंके स्वक्षेत्रमें अन्तर । |
| ३ | क्षेत्र प्ररूपणा विषयक कुछ नियम |
| १ | गुणस्थानोंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा । |
| २ | गतिमार्गणामें सम्भव पदोंकी अपेक्षा । |
| * | नरका, तिर्थच, मनुष्य, भवनवासी, न्यंतर, ज्योतिष, वैमानिक व लौकान्तिक देवोंका लोकमें अवस्थान । —दे० बह बह नाम । |
| * | जलचर जीवोंका लोकमें अवस्थान ।—दे० तिर्थच/३ । |
| * | भोग व कर्मभूमिमें जाँवाका अवस्थान —दे० भूमि/८ । |
| * | मुक्त जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० मोक्ष/५ । |
| ३ | इन्द्रियादि मार्गणाओंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा— १ इन्द्रियमार्गणा; २ कार्यमार्गणा; ३ योग मार्गणा; ४ वेद मार्गणा; ५ ज्ञानमार्गणा; ६ संयम मार्गणा; ७ सम्यक्त्व मार्गणा; ८ आहारक मार्गणा । |
| * | एकान्द्रिय जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० स्थावर । |
| * | विकलेन्द्रिय व पञ्चेन्द्रिय जीवोंका लोकमें अवस्थान । —दे० तिर्थच/३ । |
| * | तेज व अप्कायिक जीवोंका लोकमें अवस्थान । —दे० काय/२/५ |
| * | व्रत, स्थावर, सूक्ष्म, वादर, जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० बह बह नाम । |
| ४ | मार्गान्तिक समुद्रघातके क्षेत्र सम्बन्धी दृष्टिभेद । |

१. भेद व लक्षण

स. सि./१/८/२६/७ “क्षेत्रं निवासो वर्तमानकालविषयः ।”
स. सि./१/२४/१२२/४ क्षेत्रं यत्रस्थान्भावान्प्रतिपद्यते ।—वर्तमान काल
विषयक निवासको क्षेत्र कहते हैं । (गो जा./जी.प्र.४४३/६३६/१०)
जितने स्थानमें स्थित भावोंको जानता है वह (उस उस ज्ञानका)
नाम क्षेत्र है । (रा. वा./१/२४/१—१२४/८६) ।
क. पा./२/२.२२/४११/१/७ ऐतन् तन्वु आगासं तद्विवरयं च हृदि
पोजेत्/१ ।—क्षेत्र नियमसे आकाश है और आकाशसे विपरीत
लोकेष्ट है ।
घ. १३/४.२.८/६३ शियमन्ति निवसन्ति यमिन्पुद्गलादयस्तत् क्षेत्र-
माकाशम् ।—हि धातुका अर्थ ‘निवास करना’ है । इसलिये क्षेत्र
वाक्यका यह अर्थ है कि जिसमें पुद्गलनादि द्रव्य निवास करते हैं उसे
क्षेत्र अर्थात् आकाश कहते हैं । (म. पु./४/१४)

४. १/१.१.७/१०२/१६ अतिथित पुण मंत अतिथितस्स यत्तदेव परिमाणं । पञ्चपुण्णं खेतं अजोद-पद्दुण्णणां फसर्णं । १०२'
 ५. १/१.१.७/१६६/१ भिय-संभा-गुणितोगाहणखेतं खेतं उच्चये दि ।
 = १. वर्तमान क्षेत्रका प्ररूपण करनेवाली क्षेत्र प्ररूपणा है । अतीत स्पर्श और वर्तमान स्पर्शका कथन करनेवाली स्पर्शन प्ररूपणा है ।
 २. अपनी अपनी संस्थासे गुणित अजगाहनारूप क्षेत्रको हो क्षेत्रागुणम कहते हैं ।

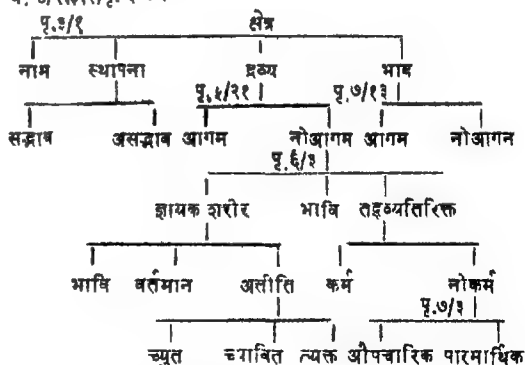
म. पु./२४/१०५ क्षेत्रस्वरूपमस्य स्यात्तज्ज्ञानात् स तथोच्यते । १०५।
—इमके (जीवके) स्वरूपको क्षेत्र कहते हैं और यह उसे जानता है इसलिए क्षेत्रज्ञ भी कहलाता है ।

पं. घ/५/२७० क्षेत्रं द्विधावधानात् सामान्यमथ च विशेषमात्रं स्यात् ।
तत्र प्रवेशमात्रं प्रथमं प्रथमेतरं तदंशमयम् । २२०८—विबक्षा वशसे
क्षेत्र सामान्य और विशेष रूप इस प्रकारका है ।

ध. ४/१.१.१/५/६ द्रव्यटि टयणयं च पडुह दगविधं । अथवा पञ्चोजन-
मभिसमिच्च दुग्धिं लोगागासमलोगागासं चेदि ।...अथवा हेसमेएण
तिविहो, मंदरचूलियादो उवरिमुहल्लोंगो, मंदरचूलादो हेट्ठा
अधोलोंगो, मंदरपरिचिच्छणो मज्जलोगो ति । = द्रव्याधिक मयको
अपेक्षा क्षेत्र एक प्रकारका है । अथवा प्रयोजनके आश्रयसे (पर्यायार्थिक
नयसे) क्षेत्र दो प्रकारका है—लोकाकाश व अनोकाकाश ।...अथवा
देशके भेदसे क्षेत्र तीन प्रकारका है—मन्दराचल (सुमेरुपर्वत) की
चूलिकासे ऊपरका क्षेत्र ऊर्ध्वलोक है, मन्दराचलके मूलसे नीचेका
क्षेत्र अधोलोक है, मन्दराचलमें परिचिच्छन्न अर्थात् तत्प्रमाण मध्य-
लोक है ।

प. ४/१.३.२/२६/१ मन्त्रजीवाणमवस्था तिबिहा भवदि, सत्प्राणसमुद्घा-
 वुववाद्भेदेण । तस्य मस्थानं दुबिहं, मस्थानसत्प्राणं बिहारवदिसत्प्राणं
 चेदि । समुद्घादो गत्तबिधो, वेदनसमुद्घादो कमायसमुद्घादो
 वेउव्वियसमुद्घादो । मारणांतियसमुद्घादो तेजासरीरसमुद्घादो
 आहारसमुद्घादो केवलिसमुद्घादो चेदि । = स्वस्थान, समुद्घात
 और उपायके भेदसे सर्व जीवोंकी अवस्था तीन प्रकारकी है ।
 उनमेंसे स्वस्थान दो प्रकारका है—स्वस्थानस्वस्थान, बिहारवत्स्व-
 स्थान । समुद्घात सात प्रकारका है—वेदना समुद्घात, कषाय समु-
 द्घात, वैकिण समुद्घात, मारणांतिक समुद्घात, तेजस शरीर
 समुद्घात, आहार शरीर समुद्घात और केवली समुद्घात । (गो.
 जी./जी.प्र./४४३/६३४/१२) ।

ધ. ૪/૧,૩,૧/૫. ૨-૭ ।



प. का./त.प्र./४३ द्वयोरप्यभिन्नप्रदेशत्वेनैकक्षेत्रत्वात् । - परमार्थसे गुण और गुणी दोनोंका एक क्षेत्र होनेके कारण दोनों अभिन्नप्रदेशी हैं ।

अर्थात् द्रव्यका क्षेत्र उसके अपने प्रदेश हैं, और उन्हीं प्रदेशों में ही गुण भी रहते हैं।

प्र. सा./ता.ब./११६/१६१/१३ लोककाशप्रतिता: शुद्धासंख्येयप्रदेशाः क्षेत्रं भव्यते।—लोककाश प्रमाण जीवके शुद्ध असंख्यात प्रदेश उसका क्षेत्र कहलाता है। (अर्थात्सिसे अन्य द्रव्यों के प्रदेश उसके परसेत्र हैं।)

पं. ध./पू./१४८, ४४६ अपि यस्वेको देशो यावदभिव्याप्य वर्तते क्षेत्रम्। तत्तत्क्षेत्रं नाप्यव्यवति तदव्यव क्षेत्रव्यतिरेकः। १४८। क्षेत्रं इति वा सदभिधानं च भूनिवासश्च। तदपि स्वयं सदेव स्यादपि यावन्न सप्तप्रदेशस्थम्। १४९।—जो एक देश जितने क्षेत्रको रोक करके रहता है वह उस देशका—द्रव्यका क्षेत्र है, और अन्य क्षेत्र उसका क्षेत्र नहीं हो सकता। किन्तु दूसरा दूसरा ही रहता है, पहला नहीं। यह क्षेत्र व्यतिरेक है। १४८। प्रदेश यह अर्थात् सत्का आधार और सत्की भूमि तथा सत्का निवास क्षेत्र है और वह क्षेत्र भी स्वयं सत् रूप ही है किन्तु प्रदेशों में रहनेवाला जितना सत् है उतना वह क्षेत्र नहीं है। १४९।

रा. बा./हि./१६/४६ वेह प्रमाण संकोच विस्तार लिये (जीव प्रदेश) क्षेत्र है।

रा. बा./हि./१६/४७ जन्म मौलिक भेद करि (जीव) लोकमें उपजै, लोक कं स्पर्श सो परसेत्र संसार है।

९. सामान्य विशेष क्षेत्रके लक्षण

पं. ध./पू./२७० तत्र प्रदेशान्नं प्रथमं प्रथमेतरं तदंशमयम्।—केवल 'प्रदेश' यह तो सामान्य क्षेत्र कहलाता है, तथा यह वस्तुका प्रदेशरूप अंशमयी अर्थात् अमुक द्रव्य इतने प्रदेशवाला है इत्यादि विशेष क्षेत्र कहलाता है।

१०. क्षेत्र लोक व मोक्षेत्रके लक्षण

ध. ४/१.३.१/३-४/७ क्षेत्रं खलु आगासं तद्वदिरितं च हीदि णोखेतं। जीवा य पोगला वि य धम्माधम्मरिथिया काली। ३। आगास सपेसं तु उड्डाधो तिरियो विद्य। क्षेत्रलोगं विद्याणाहि अण-तजिण-वेसिदं। ४।—आकाश द्रव्य नियमसे तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है और आकाश द्रव्यके अतिरिक्त जीव, पुद्गल, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय तथा काल द्रव्य नोक्षेत्र कहलाते हैं। ३। आकाश सप्रवेशी है, और वह ऊपर नीचे और तिरछे सर्वत्र फैला हुआ है। उसे ही क्षेत्र लोक जानना चाहिए। उसे जिन् भगवात्ने अनन्त कहा है। (क. पा. २.२.२/४११/६/६)।

११. स्वस्थानादि क्षेत्र पदोंके लक्षण

ध. ४/१.३.२/२६/२ स्वस्थानसंस्थानागम अप्पणो उप्पण्णामे णयरे २०णे वा सयण-णिसीयण-चकमणादिवाबारजुसेणच्छणं। विहारवदि-संस्थानं नाम अप्पणो उप्पण्णगम-णयर-रणादीणि छिड्डियअण्णस्थ सयण-णिसीयण-चकमणादिवाबारेणच्छणं।

ध. ४/१.३.२/२६/६ उववादी एयविहो। सो वि उप्पण्णपद्धमसमए चेव होदि।—१. अपने उत्पन्न होनेके प्रथम, नगरमें, अथवा अरण्यमें,—सोना, बैठना, चलना आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम स्वस्थान-स्वस्थान अवस्थान है। (ध. ४/१.३.२/२६/६) उत्पन्न होनेके प्रथम, नगर अथवा अरण्यको छाकुर अग्र्यत्र गमन, निषोदन और परिभ्रमण आदि व्यापारसे युक्त होकर रहनेका नाम विहारवत्-स्वस्थान है। (ध. ४/२.६.१/३००/६) (गो. जी./जी.प्र./६४३/६३६/११)। २. उपपाद (अवस्थान क्षेत्र) एक प्रकारका है। और वह उत्पन्न होने (जन्मने) के पहले समयमें ही होता है—इसमें जीवके समस्त प्रदेशोंका संकोच हो जाता है।

१२. निष्कृत क्षेत्रका लक्षण

स.सि./२/२८/टिप्पणी। पू. १०८ जगरूपसहायकृत-लोकामकोणं निष्कृत-क्षेत्रं।—लोक शिखरका कोण भाग निष्कृत क्षेत्र कहलाता है। (विशेष वे० विग्रह गति/६)।

१३. नो आगम क्षेत्रके लक्षण

ध. ४/१.३.१/६/६ वदिरित्तदव्यलेत्तं दुविहं, कम्मदव्यलेत्तं णोकम्मदव्य-लेत्तं चेदि। तत्थ कम्मदव्यलेत्तं णाणावरणादिअट्टविहकम्मदव्यं। णोकम्मदव्यलेत्तं तु दुविहं, ओवयारियं पारमरिथियं चेदि। तत्थ ओवयारियं णोकम्मदव्यलेत्तं लोगपसिद्धं सासिलेत्तं बीहिसेत्तमेव-मादि। पारमरिथियं णोकम्मदव्यलेत्तं आगासद्रव्यं।

ध. ४/१.३.१/६/२ आगासं गणणं देवपथं नोउभगाचरिदं अवगाहनलवरणं आधेयं विद्यापगमाधो भूमि ति एयहो।—१. जो तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य क्षेत्र है वह कर्मद्रव्यक्षेत्र और नोर्म द्रव्य क्षेत्रके भेदसे दो प्रकारका है। उनमेंसे ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मद्रव्य-को कर्मद्रव्यक्षेत्र कहते हैं। (क्योंकि जिसमें जीव निवास करते हैं, इस प्रकारको निरुक्तिके बलसे कर्मोंके क्षेत्रपना सिद्ध है)। नोर्मद्रव्य क्षेत्र भी औपचारिक और पारमार्थिक के भेदसे दो प्रकार है। उनमेंसे लोकमें प्रसिद्ध जालि-क्षेत्र, बीहि (धान्य) क्षेत्र इत्यादि औपचारिक नोर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम-द्रव्यक्षेत्र कहलाता है। आकाश द्रव्य पारमार्थिक नोर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यक्षेत्र है। २. आकाश, गगन, देवपथ, गृहकाचरित (यक्षोंके विचरणाका स्थान) अवगाहन लक्षण, आधेय, व्यापक, आधार और भूमि ये सब नोआगमद्रव्यके क्षेत्रके एकार्थनाम हैं।

२. क्षेत्र सामान्य निर्देश

१. क्षेत्र व अधिकरणमें अन्तर

रा. बा./१/८/१६/४३/६ स्यादेतत्-यदेवाधिकरणं तदेव क्षेत्रम्, अतस्तयोर-भेदात् पृथग्ग्रहणमनर्थकमिति, तन्न; कि कारणम्। उक्तास्त्वात्। उक्तमेतत्-सर्वभावाधिगमार्थस्वादिति।—प्रश्न—जो अधिकरण है वही क्षेत्र है, इसलिए इन दोनोंमें अभेद होनेके कारण यहाँ क्षेत्रका पृथक् ग्रहण अनर्थक है। उत्तर—अधिकृत और अनधिकृत सभी पदार्थोंका क्षेत्र बनानेके लिए विशेष रूपसे क्षेत्रका ग्रहण किया गया है।

२. क्षेत्र व स्पर्शनमें अन्तर

रा. बा./१/८/१७-१८/४३/६ यथेह सति घटे क्षेत्रे अम्भुनोऽवस्थानात् नियमाद् घटस्पर्शनम्, न होतद्वित्त-‘घटे अम्भु अवतिष्ठते न च घटं स्पृशति’ इति। तथा आकाशक्षेत्रे जीवावस्थानां नियमादकाशे स्पर्शनमिति क्षेत्राभिधानेन व स्पर्शनस्यार्थगृहीतत्वात् पृथग्ग्रहणम-नर्थकम्। ‘न वै प दोषः’ कि कारणम्। विषयवाचिस्त्वात्। विषय-वाची क्षेत्रशब्दः यथा राजा जनपदक्षेत्रेऽवतिष्ठते, न च कूरस्तेन जनपदं स्पृशति। स्पर्शनं तु कूरस्तेन विषयमिति। यथा साम्प्रति-केनाम्भुना सांप्रतिकं घटक्षेत्रं स्पृष्टं नातोतानागमम्, नैवमारमन-सांप्रतिकक्षेत्रस्पर्शने स्वशानाभिप्रायः, स्पर्शनस्य त्रिकालगोचरत्वात्। १७-१८।—प्रश्न—जिस प्रकारसे घट रूप क्षेत्रके रहनेपर हो, जलका उसमें अवस्थान होनेके कारण, नियमसे जनक घटके साथ स्पर्श होता है। ऐसा नहीं है। घटमें जलका अवस्थान होते हुए भी, वह उसे स्पर्श न करे। इसी प्रकार आकाश क्षेत्रमें जीवोंके अवस्थान होनेके कारण नियमसे उनका आकाशसे स्पर्श होता है। इसलिए क्षेत्रके कथन से ही स्पर्शके अर्थका ग्रहण हो जाता है। अतः स्पर्शका पृथक् ग्रहण करना अनर्थक है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि क्षेत्र शब्द विषयवाची है, जैसे राजा जनपदमें रहता है। यहाँ राजाका विषय

जनपद है न कि वह सम्पूर्ण जनपदके स्पर्श करता है। स्पर्शन तो सम्पूर्ण विषयक होता है। दूसरे जिस प्रकार वर्तमानमें उसके द्वारा वर्तमानकालवर्ती वट क्षेत्रका हो स्पर्श हुआ है, अतोत न अनागत कालगत क्षेत्रका नहीं, उसी प्रकार मात्र वर्तमान कालवर्ती क्षेत्रके साथ जीवका स्पर्श वास्तवमें स्पर्शन वाच्यक अभिप्रेत नहीं है। क्योंकि क्षेत्र तो केवल वर्तमानवाची है और स्पर्श त्रिकालगोचर होता है।

घ. ४/१.३.७/१६६/८ बहुमान-कासं वण्वेदि जेतं। फोसणं पुण अदीदं बहुमानं व वण्वेदि। — क्षेत्रानुगत वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है। और स्पर्शनानुयोग अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है।

घ. ४/१.४.२/१४६/८ क्षेत्राणिजोगहारे सव्वमग्गण्डाणमि अस्सिपुण सव्वगुण्डाणानं बहुमानकालविसिट्ठं जेतं पवुप्पाविदं, संपवि पोसणाणिजोगहारेण किं पवुप्पिज्जेव! चोदस मग्गण्डाणानि अस्सिपुण सव्वगुण्डाणानं अदीदकालविसिट्ठं जेतं फोसणं वुक्खवे। एत्थ बहुमानजेतं पवुप्पणं पि सुत्तामिद्वल्लेखे दीदसि। उदो न पोसणमदीदकालविसिट्ठं जेतं पवुप्पाविदं, किंतु बहुमानादीदकालविसिट्ठं जेतं पवुप्पाविदं। एत्थ न जेतं पवुप्पणं, तं न पुठं क्षेत्राणिजोगहारे पवुप्पिद्वद्वद्वमानजेतं संभराविय अदीदकालविसिट्ठं जेतं पवुप्पाविदं तत्सुवादाणां। ततो फोसणमदीदकालविसिट्ठं जेतं पवुप्पाविदं मेवेति सिद्धं। प्रश्न—क्षेत्रानुयोग में सर्व मार्गणास्थानोंका आश्रयलोक सभी गुणस्थानोंके वर्तमानकालविसिष्ट क्षेत्रका प्रतिपादन कर दिया गया है। अब पुनः स्पर्शनानुयोग द्वाराते क्या प्ररूपण किया जाता है? उत्तर—चौदह मार्गणास्थानोंका आश्रय लोकके सभी गुणस्थानोंके अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रको स्पर्शन कहा गया है। अतएव यहाँ उसीका ग्रहण किया गया समझना। प्रश्न—यहाँ स्पर्शनानुयोगद्वारमें वर्तमानकाल सम्बन्धी क्षेत्रकी प्ररूपणा भी सूत्र निबद्ध ही देखी जाती है, इसलिए स्वर्ग अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रका प्रतिपादन करनेवाला नहीं है, किन्तु वर्तमानकाल और अतीतकालसे विशिष्ट क्षेत्रका प्रतिपादन करनेवाला है। उत्तर—यहाँ स्पर्शनानुयोगद्वारमें वर्तमानकालकी प्ररूपणा नहीं की जा रही है, किन्तु पहले क्षेत्रानुयोगद्वारमें प्ररूपित उस उस वर्तमान क्षेत्रको स्मरण कराकर अतीतकाल विशिष्ट क्षेत्रके प्रतिपादनार्थ उसका ग्रहण किया गया है। अतएव स्पर्शनानुयोगद्वारमें अतीतकालसे विशिष्ट क्षेत्रका ही प्रतिपादन करनेवाला है, यह सिद्ध हुआ।

३. बीतरागियों व सरागियोंके स्वक्षेत्रमें अन्तर

घ. ४/१.३.८/१२९/१ न च मनेद्वुद्धोए पठिगहिदपवेसो सत्थानं, अजोगिन्धि खीणमोहन्धि मनेद्वुद्धोए अभावाचो पि। न एस दोसो बोदरागानं अप्पणो जप्पिद्वपवेससेव सत्थानववएसो। न सरागानामेस जाओ, तत्थ मनेद्वभाबसंभवो। — प्रश्न—इस प्रकार-स्वस्थान पर अयोगकेबलीमें नहीं पाया जाता, क्योंकि क्षणमोही अयोगी भगवान्में मनेद्वुद्धिका अभाव है। उत्तर—यह कोई दांव नहीं है, क्योंकि बीतरागियोंके अपने रहनेके प्रवेशको ही स्वस्थान नामसे कहा गया है। किन्तु सरागियोंके लिए यह न्याय नहीं है, क्योंकि इसमें मनेद्वभाब सम्भव है। (घ ४/१.३.३/४०/८)।

३. क्षेत्र प्ररूपणा विषयक कुछ नियम

१. गुणस्थानोंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. मिथ्यावृत्ति

घ. ४/१.३.२/३६६/८ मिथ्यावृत्तिस्स तेस-तिणि विसेसणाणि न संभवंति, तत्थकारजसंजमाधिगुणानामभावाचो। — मिथ्यावृत्ति जीवराशिके शेष तीन विशेषण अर्थात् आहारक समुदात, लैजस समुदात, और

केवली समुदात सम्भव नहीं हैं, क्योंकि इनके कारणभूत संयमाधि गुणोंका मिथ्यावृत्तिके अभाव है।

२. सासादन

घ. ४/१.३.३/३६६/८ सासनसम्मादिट्ठी सम्मानिच्छावृत्ति असंभवसम्मादिट्ठी-सत्थानसत्थान - विहारवसिस्थान-वेदनासत्थान-वेदवियसमुत्पादपरिणवा केवदि जेतो, लोमस्स असंखेज्जहिमागे।

घ. ४/१.३.३/४३/३ मारणात्तिय-उववादा-सासनसम्मादिट्ठी-असंभव-सम्मानिद्विटीजमेवं केव वत्थवं।

घ. ४/१.४.४/१६०/१ तसज्जीनविरहिवेसु असंखेज्जसु समुत्पेसु जवरि सासना गत्थि। वेरियवेंतरवेवेहि विचाणमत्थि संभवो, जवरि ते सत्थानत्था न होति, विहारेण परिणत्तादो। — प्रश्न—१. स्वस्थान, विहारस्वस्थान, वेदनासमुदात, कषाय समुदात और वैकृत्यक समुदात रूपसे परिणत हुए सासादन सम्म्यग्दृष्टि, सम्म्यग्निध्यादृष्टि और असंयत-सम्म्यग्दृष्टि जीव किन्तु क्षेत्रमें होते हैं। उत्तर—लोकके असंख्यात भागप्रमाण क्षेत्रमें। अर्थात् सासादनगुणस्थानमें यह पाँच होने सम्भव है। २. मारणात्तिय समुदात और उपपाद सासादन सम्म्यग्दृष्टि और असंयत सम्म्यग्दृष्टियोंका इसी प्रकार कथन करना चाहिए। अर्थात् इस गुणस्थानमें ये दो पद भी सम्भव हैं। (विशेष हे० सासादन ११ १०) ३. तस जवोत्ते विरहित (मानुषोत्तर व स्वयंप्रभ पर्वतोंके मध्यवर्ती) असंख्यात समुदातोंमें सासादन सम्म्यग्दृष्टि जीव नहीं होते। यद्यपि वेर भाव रखनेवाले व्यस्त देवोंके द्वारा हरण करके ले जाये गये जीवोंकी वहाँ सम्भावना है। किन्तु वे वहाँ पर स्वस्थान स्वस्थान नहीं कहलाते हैं क्योंकि उस समय वे विहार रूपसे परिणत हो जाते हैं।

३. सम्म्यग्निध्यावृत्ति

घ. ४/१.३.३/४४/६ सम्मानिच्छावृत्तिवत्स मारणात्तिय-उववादा गत्थि, तगुणस्स तदुत्थयविरोहितादो। — सम्म्यग्निध्यावृत्ति गुणस्थानमें मारणात्तियक समुदात और उपपाद नहीं होते हैं, क्योंकि इस गुणस्थानका इन दोनों प्रकारकी अवस्थाओंके साथ विरोध है। नोट—स्वस्थान-स्वस्थान, विहारस्वस्थान, वेदना, कषाय व वैकृत्यक समुदात ये पाँचो पद यहाँ होने सम्भव हैं। हे०—ऊपर सासादनके अन्तर्गत प्रमाण नं० १।

४. असंयत सम्म्यग्दृष्टि

(स्वस्थान-स्वस्थान, विहारस्वस्थान, वेदना, कषाय और वैकृत्यक व मारणात्तियक समुदात तथा उपपाद, यह सातों ही पद यहाँ सम्भव हैं—हे० ऊपर सासादनके अन्तर्गत/प्रमाण नं० १)

५. संयतासंयत

घ. ४/१.३.३/४४/६ दवं संजदासंजदाणं। जवरि उववादो गत्थि, अपजस-कासे संजमासंजसगुणस्स अभावाचो। संजदासंजदाणं कथं वेदविय-समुत्पादस्स संभवो। न, ओरात्तियसरीरस्स विज्जवणप्यस्स विण्हु-कुमाराविस्स वंजणादो।

घ. ४/१.४.८/१६६/७ कथं संजदासंजदाणं तेसदीव-समुत्पेसु संभवो। न, पुठवेरियवेवेहि तत्थ विचाणं संभवं पठिबिरोधाभावा। — १. इसी प्रकार (असंयत सम्म्यग्दृष्टिवत्) संयतासंयतोंका क्षेत्र जानना चाहिए। इसका विशेष है कि संयतासंयतोंके उपपाद नहीं होता है, क्योंकि अवर्षात कालमें संयतासंयत गुणस्थान नहीं पाया जाता है। ... प्रश्न—संयता-संयतोंके वैकृत्यक समुदात कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, विण्हुकुमार मुनि आदिमें विक्रियात्मक औदारिक शरीर देखा जाता है। २. प्रश्न—मानुषोत्तर पर्वतसे परभागवर्ती व स्वयंप्रभाकलसे पूर्वभागवर्ती शेष द्वीप समुदातोंमें संयतासंयत जीवोंकी संभावना कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि पूर्व भवके वैरी देवोंके

झाटा नहीं ले जाये गये तिर्यङ्ग संयतासंयत जीवोंकी सम्भावनाकी अपेक्षा कोई विरोध नहीं है। (ध. १/१.१.१६८/४०२/१); (ध. ६/१.१-६.१८/४२६/१०)

६. प्रमत्तसंयत

ध. ४/१.१.१/४८-४०/सारांश—प्रमत्त संयतोंमें अप्रमत्तसंयतकी अपेक्षा आहारक व तैजस समुद्रघात अधिक है, केवल इतना अन्तर है। अतः वे—अगला 'अप्रमत्तसंयत'

७. अप्रमत्तसंयत

ध. ४/१.१.१/४७/४ अप्रमत्तसंयत सत्वाजसत्वाज-विहारवदिसत्वाजसत्वा केवलिसेते...मार्गतिथ-अप्यमत्तां पमत्तसंयतसंयतों, अप्रमत्त सत्वाजसत्वा जतिथ।—स्वस्थान स्वस्थान और विहारवत् स्वस्थान रूपसे परिणत अप्रमत्त संयत जीव कितने क्षेत्रमें रहते हैं।—मार्गान्तिक समुद्रघातको प्राप्त हुए अप्रमत्त संयतोंका क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। अप्रमत्त गुणस्थानमें उक्त तीन स्थानको छोड़कर शेष स्थान नहीं होते।

८. चारों उपशामक

ध. ४/१.१.१/४७/४ चतुष्टयसमा सत्वाजसत्वाज-मार्गतिथपदेष्टु पमत्त-समा...गतिथ बुतसत्वाज।—उपशाम श्रेणीके चारों गुणस्थानवर्ती उपशामक जीव स्वस्थानस्वस्थान और मार्गान्तिक समुद्रघात, इन दोनों पदोंमें प्रमत्तसंयतोंके समान होते हैं। (इन जीवोंमें) उक्त स्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। [स्वस्थान स्वस्थान सम्बन्धी शंका समाधान वे० अगला श्लोक]

९. चारों श्लोक

ध. ४/१.१.१/४७/४ चतुष्टय खगण...सत्वाजसत्वाज पमत्तसमं। खग-गुणसामगण गतिथ बुतसत्वाज। खगगुणसामगण मनेदभाव-विहरिदाण कर्ष सत्वाजसत्वाजपदस्स संभवो। न एस दोसो, मनेद-भावसमपिण्डगुणेषु तद्वा गहणदो। एत्थ पुण अनट्ठाणमेत्ताह-णादो।—श्लोक श्रेणीके चार गुणस्थानवर्ती श्लोक जीवोंका स्वस्थान स्वस्थान प्रमत्तसंयतोंके समान होता है। श्लोक और उपशामक जीवोंके उक्त गुणस्थानोंके अतिरिक्त शेष स्थान नहीं होते हैं। प्रश्न—यह मेरा है, इस प्रकारके भावसे रहित श्लोक और उपशामक जीवोंके स्वस्थानस्वस्थान नामका पद कैसे सम्भव है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, जिन गुणस्थानोंमें 'यह मेरा है' इस प्रकारका भाव पाया जाता है, वहाँ वैसा ग्रहण किया है। परन्तु यहाँपर तो अवस्थान मात्रका ग्रहण किया है।

ध. ६/१.१-६.११/२४६/६ मनुमेतुप्पणा कर्ष समुद्रेषु दंसणमोहकखणं पट्टवेत्ति। न, विजादिवसेण सत्वाजदानं दंसणमोहकखणसंभवादो।—प्रश्न—मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवमनुष्योंमें दर्शनमोहनीयको श्रवणका कैसे प्रस्थापन करते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि, विद्या आदि-के बशने मनुष्योंमें आये हुए जीवोंके दर्शनमोहका श्रवण होना संभव है।

१३. सयोगी केवली

ध. ४/१.१.१/४८/३ एत्थ सयोगिकेवलियस्स सत्वाजसत्वाज-विहारवदि-सत्वाजानं पमत्तसमं। दंसणदोकेवली (पृ० ४८)...कामादगदो केवली पृ. ४६...पट्टवदो केवली (पृ. ४०)...लोगपुग्गणदो केवली (पृ० ४६) केवलि सेते।—सयोगी केवलीका स्वस्थानस्वस्थान और विहार-वत्स्वस्थान क्षेत्र प्रमत्त संयतोंके समान होता है। एतद् समु-द्रघातगत केवली, ...कपाट समुद्रघातगत केवली...प्रतर ममुद्रघातगत केवली...और लोकरुग्गण समुद्रघातगत केवली कितने क्षेत्रमें रहते हैं।

१४. अयोग केवली

ध. ४/१.१.१/४८/१३०/६ सैसपदसंभवाभावादो सत्वाज पदे।—अयोग केवलीके विहारवत् स्वस्थानादि शेष अशेष पद सम्भव न होनेसे वे स्वस्थानस्वस्थानपदमें रहते हैं।

ध. ४/१.१.१/४८/१२१/१ न च मनेदंमुद्रो पडिगहिपवेसो सत्वाज, अजो-गिम्हि लीणमोहम्हि मनेदंमुद्रो अभावादो ति। न एस दोसो, बीद-रागाणं अप्पणी अक्खिपवेसस्सैव सत्वाजवत्त्वादो। न सरागाव-मैस गाओ, एत्थ मनेदंभावसंभवादो।—प्रश्न—स्वस्थानपद अयोग केवलीमें नहीं पाया जाता, क्योंकि लीणमोही अयोगी भगवान्में मनेदंमुद्रिका अभाव है, इसलिए अयोगिकेवलीके स्वस्थानपद नहीं बनता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, बीतरागियोंके अपने रहनेके प्रवेशोंको ही स्वस्थान नामसे कहा गया है। किन्तु सरागियों-के लिए यह न्याय नहीं है। क्योंकि इनमें मनेदं भाव संभव है।

२. गति मार्गणामें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. नरक गति

ध. ४/१.१.१/४८/१२ एव सासणस्स। नवरि उववादो गतिथ।
ध. ४/१.१.१/४८/६ न विदियादिपंचपुड्ढोणं परूवणा ओषपरूवणाए पंचपडितुण्णा, एत्थ असंसदसम्माइट्ठीणं उववादोभावादो। न सत्ताम-पुड्ढिपरूवणा वि गिरिओषपरूवणाए तुण्णा, सासणसम्माइट्ठिमार्ग-तिथिपदस्स असंसदसम्माइट्ठिमार्गतिथि उववादपदानं च एत्थ अभावादो। १. इसी प्रकार (मिथ्यादृष्टिवादी) सासादन सम्मग-दृष्टि नारकियोंके भी स्वस्थानस्वस्थानादि समझना चाहिए। इतनी विशेषता है कि उनके उपपाद नहीं पाया जाता है। (अर्थात् यहाँ केवल स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय, वैकृत्यिक व मार्गान्तिक समुद्रघात रूपकः पद ही सम्भव हैं। २. द्वितीयादि पाँच पृथिवियोंकी प्रकृषणा ओष अर्थात् नरक सामान्यकी प्रकृषणाके समान नहीं है, क्योंकि इन पृथिवियोंमें असंयत सम्मगदृष्टियोंका उपपाद नहीं होता है। सातवीं पृथिवीकी प्रकृषणा भी नरक सामान्य प्रकृषणाके तुल्य नहीं है, क्योंकि, सातवीं पृथिवीमें सासादन सम्मगदृष्टियों सम्बन्धी मार्गान्तिक पदका और असंयत सम्मगदृष्टि सम्बन्धी मार्गान्तिक और उपपाद (दोनों) पदका अभाव है।

२. तिर्यङ्ग गति

ध. ४/१.१.१/४८/१२ तिर्यङ्गपप्पणा अपि क्षायिकसम्मगदृष्टयोऽपुत्रता-न्यादधते भोगभूमानुपप्पानां तदुपादानानुपपत्तेः। तिर्यङ्गोंमें उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्मगदृष्टि जीव अनुव्रतोंको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, (कामासुक्क) क्षायिक सम्मगदृष्टि जीव यदि तिर्यङ्गोंमें उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं; और भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अनुव्रतोंका ग्रहण करना बन नहीं सकता। (ध. १/१.१.१६२/४०२/६)।

ध. खं. ४/१.१/सु. १०/७३ पंचविद्यतिरिक्खअपज्जा...

ध. ४/१.१.१/७३/६ विहारवदिसत्वाज वैडक्खियसमुग्घादो य गतिथ।

ध. ४/१.१.१/७३/८ नवरि ओणिणीसु असंसदसम्माइट्ठीणं उववादो गतिथ।

ध. ४/१.१.१/७३/३ सत्वाज-वेदण-कमायसमुग्घादगद्वपंचविद्यअप-ज्जा...मार्गतिथिउववादगद।—१-२. पंचैन्द्रिय तिर्यङ्ग अपर्याप्त जीवोंके विहारवत् स्वस्थान और वैकृत्यिक समुद्रघात नहीं पाया जाता (७३)। ३. योनिमति तिर्यङ्गोंमें असंयत सम्मगदृष्टियोंका उप-पाद नहीं होता है। ४. स्वस्थानस्वस्थान, वेदना समुद्रघात, कषाय समुद्रघात, मार्गान्तिक समुद्रघात तथा उपपादगत पंचैन्द्रिय अपर्याप्त (परन्तु वैकृत्यिक समुद्रघात नहीं होता)।

१. मनुष्य गति

- च. ४/१.३.१३/१३/३४ मनुष्यजन्मता केयति केसे, खोणस्स असं-
केयवि भागे । १३।
- च. ४/१.३.१३/३४/२ सत्थान-वेदन-कसयसमुद्घातसि परिणवा...मारण-
तियसमुद्घातो ।...एवमुक्त्वावस्सावि । -अपर्याप्त मनुष्य स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कषाय समुद्घातसे परिणत, मारणात्मिक समु-
द्घात गत तथा उपपादमें भी होते हैं । (इसके अतिरिक्त अन्य पदों-
में नहीं होते) ।
- च. ४/१.३.१३/३४/३ मनुसिणीसु असंजवसम्मादिट्ठीणं उववावो गति ।
पमत्ते तेजाहारसमुद्घातो गति । -मनुष्यनियोगमें असंयत सम्म-
रुद्धियोंके उपपाद नहीं पाया जाता है । इसी प्रकार उन्हींके प्रस-
संयत गुणस्थानमें तेजस व आहारक समुद्घात नहीं पाया जाता है ।
४. देव गति

- च. ४/१.३.१३/३४/३ गवरि असंजवसम्मादिट्ठीणं उववावो गति ।
वाणबेंतर-ओइसियणं वेदोवभंयो । गवरि असंजवसम्मादिट्ठीणं
उववावो गति । -असंयत सम्मरुद्धियोंका प्रवणवासियोंमें अप-
पाद नहीं होता । बानध्यन्तर और ज्योतिषी दोनोंका क्षेत्र देव
सामान्यके क्षेत्रके समान है । इसी विवेचना है कि असंयत सम्मरु-
द्धियोंका बानध्यन्तर और ज्योतिषियोंमें उपपाद नहीं होता है ।

२. इन्द्रिय आदि क्षेत्र मार्गणोंमें सम्भव पदोंकी अपेक्षा

१. इन्द्रिय मार्गण

- च. खं. ४/१.३/सु. १८/८४-तीहंदिम-वीहंदिम वउरिदिम...तस्सेव
पज्जता अपज्जता... । १८।
- च. ४/१.३.१८/८४/१ सत्थानसत्थान... वेदन-कसय... समुद्घात-
परिणवा...मारणातिय उववावगता ।
- च. ४/१.३.१७/८४/२ बादरेहंदिमअपज्जतां बादरेहंदिमभंयो । गवरि
वेउविमपदं गति । सुहेहंदिम तेसि केव पज्जतापज्जता य सत्थान-
वेदन-कसय-मारणातिय उववावगता सम्मत्ते । -१. दो इन्द्रिय,
चतुरिन्द्रिय तथा उनके पर्याप्त व अपर्याप्त जीव स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदना व कषायसमुद्घात तथा मारणात्मिक व उपपाद (पद
में होते हैं । वैकृतिक समुद्घातसे परिणत नहीं होते) । २. बादर एके-
न्द्रिय अपर्याप्तकोंका क्षेत्र बादर एकेन्द्रिय (सामान्य) के समान है ।
इतनी विवेचना है कि बादर एकेन्द्रिय अपर्याप्तोंके वैकृतिक समुद्घा-
त पद नहीं होता है । (तेजस, आहारक, केवली व वैकृतिक समु-
द्घात तथा विहारवत्स्वस्थानके अतिरिक्त सर्वत्र होते हैं) स्वस्थान-
स्वस्थान, वेदनासमुद्घात, कषायसमुद्घात, मारणात्मिकसमुद्घात,
और उपपादको प्राप्त हुए मूल एकेन्द्रिय जीव और उन्हींके पर्याप्त
जीव सर्व लोकमें रहते हैं ।

२. काय मार्गण

- च. ४/१.३.२२/८२/२ एव बादरेउकाइयणं तस्सेव अपज्जतां च । गवरि
वेउविमपदमरिथ ।...एवं बाउकाइयणं तेसिमपज्जतां च ।...तज्ज
अपज्जत्तेसु वेउविमपदं गति । -इसी प्रकार (अर्थात् बादर अप-
कायिक व इनहीके अपर्याप्त जीवोंके समान, बादर तेजसकायिक
और उन्हींके अपर्याप्त जीवोंकी (स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्व-
स्थान, वेदना व कषाय समुद्घात, मारणात्मिक व उपपाद पद
सम्बन्धी) प्रकृति करने चाहिए ।...इतनी विवेचना है कि बादर
तेजस कायिक जीवोंके वैकृतिक समुद्घात पद भी होता है ।...इसी
प्रकार बादर बायुकायिक और उन्हींके अपर्याप्त जीवोंके पदोंका कथन
करना चाहिए । सर्व अपर्याप्त जीवोंमें वैकृतिक समुद्घात पद
नहीं होता ।

२. क्षेत्र मार्गण

- च. ४/१.३.२६/१०३/१ ममवचिजोगेसु उववावो गति । -मनोयोगी और
बचनयोगी जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता ।
- च. खं. ४/१.३/सु. ३३/१०४ ओरासियकाजोगेसु मिच्छादिट्ठी जीव
। ३३...उववावो गति (धवला टी०) ।
- च. ४/१.३.३४/१०३/२ ओरासियकाजोगे...सासवसम्मादिट्ठी-असं-
जवसम्मादिट्ठीणसुववावो गति । पमत्ते आहारसमुद्घातो गति ।
- च. ४/१.३.३६/१०६/४ ओरासियमिस्सजोगिमिच्छादिट्ठी सम्मत्ते ।
विहारवत्स्वस्थान-वेउविमसमुद्घातो गति, ऐन तेसि विरोहावो ।
- च. ४/१.३.३६/१०७/७ ओरासियमिस्समिह् दिट्ठावमोरासियमिस्स-
कायजोगेसु उववावामावो । अथवा उववावो गति, गुणेण सह
अकमेव उपात्तभवसरीरपदमसम एवसंवावो, पंचावस्थानवि-
रिचओरासियमिस्सजीवानममावो च । -१. औदारिक काम-
योगियोंमें मिच्छादि जीवोंका क्षेत्र दस जीवोंके समान
सर्वत्र है । २. औदारिक काययोगोंमें...सासवसम्मरुद्धि और असंयत-
सम्मरुद्धि जीवोंके उपपाद पद नहीं होता है । प्रसक्तगुणस्थानमें
आहारक समुद्घात पद नहीं होता है । ३. औदारिक मिश्र काययोगी
मिच्छादि जीव सर्व लोकमें रहते हैं । यहाँ पर विहारवत् स्वस्थान
और वैकृतिक स्वस्थान दो पद नहीं होते हैं, क्योंकि औदारिक
मिश्र काययोगके साथ इन पदोंका विरोध है । ४. औदारिक-मिश्र
काययोगमें स्थित जीवोंका पुनः औदारिकमिश्र काययोगियोंमें उप-
पाद नहीं हो है । (क्योंकि अपर्याप्त जीव पुनः नहीं मरता) अथवा
उपपाद होता है, क्योंकि, सासव और असंयतसम्मरुद्धि गुणस्थान-
के साथ अकमेव उपात्त भव शरीरके प्रथम समयमें (अर्थात् पूर्व
भवके शरीरको छोड़कर उत्तर भवके प्रथम समयमें) उसका सञ्चालन
पाया जाता है । दूसरी बात यह है, कि स्वस्थान-स्वस्थान, वेदनासमु-
द्घात, कषायसमुद्घात, केवलसमुद्घात और उपपाद इन पाँच
अवस्थाओंके अतिरिक्त औदारिकमिश्र काययोगी जीवोंका अभाव है ।
- च. ख. ७/२.६/८६/१३४३ वेउविमकायजोगी सत्थानेण समुद्घातसि
केयति केसे । १३४। उववावो गति । ६६।
- च. ४/१.३.३७/१०६/३ वेउविमकायजोगीसु सम्मत्त उववावो
गति ।
- च. ७/२.३.६४/३४४/६ वेउविममिस्सेव सह-मारणातियउववावैहि
सह विरोहो । १. वैकृतिक काययोगी जीवोंके उपपाद पद नहीं
होता है । २. वैकृतिक काययोगियोंमें सभी गुणस्थानोंमें उपपाद
नहीं होता है । ३. वैकृतिक मिश्रयोगके साथ मारणात्मिक व उपपाद
पदोंका विरोध है ।
- च. ४/१.३.३६/११०/३ आहारमिस्सकायजोगी पमत्तसंजवा...
सत्थानगता... ।
- च. ७/२.६.६६/१४६/१० (आहारकायजोगी)- सत्थान-विहारवत्
सत्था अपरिणवा...मारणं तियसमुद्घातगता । १. आहारक मिश्रकाय-
योगी स्वस्थानस्वस्थान गत (ही है) अन्य पदोंका निर्देश नहीं
है । २. आहारकाययोगी स्वस्थानस्वस्थान, विहारवत्स्वस्थानसे
परिणत तथा मारणात्मिक समुद्घातगत (से अतिरिक्त अन्यपदोंका
निर्देश नहीं है ।)
- च. ४/१.३.४०/११०/७ सत्थान-वेदन-कसय-उववावगतामममयकाय-
जोगिमिच्छादिट्ठीणो । -स्वस्थानस्वस्थान, वेदनासमुद्घात, कषाय-
समुद्घात, और उपपाद इन पदोंको प्राप्त कामार्ग काययोगी मिच्छा-
दि (तथा अन्य गुणस्थानवर्तियों भी इनसे अतिरिक्त अन्यपदोंमें
पाये जानेका निर्देश नहीं मिलता) ।

४. वेद मार्गणा

ध. ४/१.३४३/१११/८ इतिवेद... उबबादो गरिथ । पमत्तसंजवे न होति तेजाहार ।

ध. ४/१.३४३/११२/१ (नर्मुसमवेदेषु) पमत्त तेजाहारपर्व गरिथ ।
—१. अर्थात् सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें स्त्रीवेदियोंके उपपाद पद नहीं होता है । तथा प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें तैजस समुद्रवात नहीं होते हैं । २. प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें नर्मुसकवेदियोंके तैजस आहारक समुद्रवात वे दो पद नहीं होते हैं । (अर्थात् सम्यग्दृष्टिमें उपपाद पदका यहाँ निषेध नहीं किया गया है ।)

५. ज्ञान मार्गणा

ध. ४/१.३.२३/११८/६ विभ्रगणाजी मिच्छादृष्टी... उबबाद पर्व गरिथ । सासादनसम्यग्दृष्टी... वि उबबादो गरिथ । — विभ्रगणाजी मिच्छादृष्टि व सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंमें उपपाद पद नहीं होता ।

६. संयम मार्गणा

ध. ४/१.६१/१२३/० परिहारमिच्छादृष्टिसंजवेदेषु (भूलसूत्रमें) पमत्तसंजवे तेजाहार गरिथ । — परिहार मिच्छादृष्टि संयतोंमें प्रमत्त गुणस्थानवर्तीको तैजस समुद्रवात और आहारक समुद्रवात यह दो पद नहीं होते हैं ।

७. सम्बन्ध मार्गणा

ध. ४/१.३.२३/११८/६ पमत्तसंजवस्स उबसमसम्भत्तेन तेजाहार गरिथ । — प्रमत्त संयतके उपपन्न सम्बन्धके साथ तैजस समुद्रवात और आहारक समुद्रवात नहीं होते हैं ।

८. आहारक मार्गणा

व. सं. ४/१.३.२४/११७ आहाराजुवादेन... १८८ ।

ध. ४/१.३.२४/११७/६ सयोगिकेवलस्स वि पदर-सोग-पूरणसमुद्रवादा वि गरिथ, आहारितामाबादो । — आहारक सयोगिकेवलीके भी प्रतर और लोकपूरण समुद्रवात नहीं होते हैं; क्योंकि, इन दोनों अवस्थाओंमें केवलीके आहारपनेका अभाव है ।

व. सं. ४/१.३.२४/११७/७ अणहारपदेषु... १८९ ।

ध. ४/१.३.२४/११७/८ पदरगतो सयोगिकेवलो... लोकपूरणे—पुण... भवति । — अणहारक जीवोंमें प्रतर समुद्रवातगत सयोगिकेवली तथा लोकपूरण समुद्रवातगत भी होते हैं ।

९. मारणान्तिक समुद्रवातके क्षेत्र सम्बन्धी दृष्टिमेद

ध. ११/४.२.६.१२/२२/० के वि आहरिया एवं होदि ति भ्रंति । तं जहा-अवरदिसादो मारणान्तिसमुद्रवात कापुण पुण्वदिसमागदो जाव सोगणालीए अंतं वसो ति । पुणो विग्गह करिय हेट्ठा छरज्जुपमाणं पंतुण पुणरि विग्गह करिय बाळणविसाए अद्वरज्जुपमाणं मंतुण अविट्ठाम्भिम उप्पणस्स खैरं होदि ति । एवं न बंधवे, उबबाद-ट्ठाणं बोक्खेण ममणं गरिथ ति पवाइज्जंत उबवेसेण सिद्धतादो । — ऐसा किताबे ही आचार्य कहते हैं—यथा पश्चिम दिशासे मारणान्तिक समुद्रवातको करके लोकनालीका अन्त प्राप्त होने तक पूर्व दिशामें आया । फिर विग्रह करके नीचे छह राजू मात्र जाकर पुनः

विग्रह करके पश्चिम दिशामें (पूर्व ↓ पश्चिम) (इत

प्रकार) आध राजू प्रमाण जाकर अवधिस्थान मरकमें उत्पन्न होनेपर उसका (मारणान्तिक समुद्रवातको प्राप्त महा मात्स्यका) उत्कृष्ट क्षेत्र

होता है । किन्तु यह चटित नहीं होता, क्योंकि, वह 'उपपादस्थानका अधिकरण करके गमन नहीं करता' इस परम्परागत उपवेशसे सिद्ध है ।

४. क्षेत्र प्ररूपणार्थ

१. सारणीमें प्रयुक्त संकेत परिचय

| | |
|--------|---|
| सर्व | सर्व लोक । |
| त्रि | त्रिलोक अर्थात् सर्वलोक |
| ति | तिर्यक्लोक (एक राजू × ६६०० योजना) |
| द्वि | ऊर्ध्व व अधो दो लोक । |
| च | चतु लोक अर्थात् मनुष्य लोक रहित सर्व लोक |
| म | मनुष्य लोक वा अर्द्धाई द्वीप । |
| असं | असंख्यात । |
| सं | संख्यात । |
| सं. व. | संख्यात बहुभाग । |
| सं. व. | संख्यात बनीगुल । |
| / | भाग |
| × | गुणा । |
| क | पर्योपमका असंख्यात बहुभाग । |
| ख | पर्योपमका असंख्यातर्वा भाग । |
| स्व ओष | गुणस्थान निरपेक्ष अपनी अपनी सामान्य प्ररूपणा । |
| मूलोष | गुणस्थानोंकी मूल प्रथम प्ररूपण । |
| और भी | देखो आगे । |
| नोट - | क २ इत्यादि को क ^२ इत्यादि रूप ग्रहण करो |
| मा/क | $\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क}} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ |
| | मारणान्तिक समुद्रवात सम्बन्धी क्षेत्र । |
| उप/क | $\frac{\text{जीवोंकी स्व स्व ओष राशि}}{\text{क २}} \times \frac{\text{क-१}}{\text{क २}} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ |
| | उप-पाद क्षेत्र । |
| मा/ख | $\frac{\text{तिर्यकोंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{ख २}} \times \text{क-१} \times \text{सं. प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ |
| | णान्तिक समुद्रवात सम्बन्धी क्षेत्र । |
| उप/ख | $\frac{\text{तिर्यकोंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{ख ३}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १$ |
| | राजू = उपपाद क्षेत्र । |
| मा/ग | $\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क × ख}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ |
| | मारणान्तिक समुद्रवात सम्बन्धी क्षेत्र । |
| उप/ग | $\frac{\text{मनुष्योंकी स्व स्व ओषराशि}}{\text{क × ख २}} \times \text{क-१} \times \text{संख्यात प्रतरांगुल} \times १ \text{ राजू} =$ |
| | उपपाद क्षेत्र । |

२. जीर्वाणिके श्लेष्मकी ओषध प्रकरणार्थ

संकेत-२० लेख/१/१. प्रमाण-१. (अ. ४/१.३.३-६२/१०-१३८) २. (अ. ७/१.६.१-१२४/१६६-२६६)

| प्रमाण | मार्गिका | गुण स्थान | स्वस्थानस्वस्थान | निहारस्वस्थान | वेदना व कषाय समुदात | वैश्रियक समुदात | मारकात्तिकसमुदात | उपपाद | तै जस, आहारक व केवली समुदात |
|--------|----------------|-----------|------------------|----------------------|---------------------|---|------------------|---------------|-----------------------------|
| १०-४१ | विध्यादृष्टि | १ | सर्व | वि/सं; वि/जसं; म०जसं | ति/सं | ति/सं; वि/जसं; म०जसं (ज्योतिष देवों प्रथान) | सर्व | मारकात्तिकजसं | |
| १६-४१ | सासादन | २ | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; संसं; म०जसं | वि/जसं; संसं; म०जसं | वि/जसं; संसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | " | |
| " | सन्ध्याप्याव | ३ | " | " | " | " | वि/जसं; म०जसं | " | |
| " | जसंयत सन्ध्याव | ४ | " | " | " | " | " | " | |
| ४४ | संयतासंयत | ५ | " | " | " | " | " | " | |
| ४६ | प्रतप्त संयत | ६ | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | " | |
| ४७ | जसंयत संयत | ७ | " | " | " | " | " | " | |
| " | उपशान्तक | ८-११ | " | " | " | " | " | " | |
| " | कुपक | ८-१२ | " | " | " | " | " | " | |
| ४८ | संयोन केवली | १३ | " | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | " | |
| " | जयोन केवली | १४ | " | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | " | |

जीर्वाणिके श्लेष्मकी ओषध

२. जीर्वाणिके श्लेष्मकी ओषध प्रकरणार्थ

संकेत-२० लेख/१/१. प्रमाण-१. (अ. ४/१.३.३-६२/१०-१३८) २. (अ. ७/१.६.१-१२४/१६६-२६६)

| प्रमाण | मार्गिका | गुण स्थान | स्वस्थानस्वस्थान | निहारस्वस्थान | वेदना व कषाय समुदात | वैश्रियक समुदात | मारकात्तिकसमुदात | उपपाद | तै जस, आहारक व केवली समुदात |
|---------|-------------------|-----------|------------------|---------------|---------------------|-----------------|------------------|---------------|-----------------------------|
| २०१-१०३ | नरक गति सामान्य | १ | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | मारकात्तिकजसं | |
| १०३ | १-३ इतिनी सामान्य | २ | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | वि/जसं; म०जसं | " | |

| प्रमाण | मार्गवा | | गुण स्थान | स्वस्थान | विहारय स्वस्थान | केना व कषाय समुदाय | नैऋत्यक समुदाय | भारगन्तिक समुदाय | उपपाद | हीजस, आहारक व केवली समुदाय |
|--------|---------|-------|-----------|--------------|-------------------|------------------------------|----------------|----------------------|--------------|----------------------------|
| | नं. १ | नं. २ | | | | | | | | |
| ६४-६६ | | | २ | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | भारगन्तिकवत् | |
| ६६ | | | ३ | " | " | " | " | " | " | |
| ६६ | | | ४ | " | " | " | " | " | " | |
| ६७ | | | १-४ | — | — | स्व जोष (नारकी सामान्य) वत् | च/जसं; मःसं | — | भारगन्तिकवत् | |
| ६८ | | | १ | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | भारगन्तिकवत् | |
| " | | | २ | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | ३ | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | ४ | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | १ | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | २ | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | ३-४ | " | " | " | " | " | " | |
| १०४ | | | | सर्व | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | सर्व | " | |
| १०६ | | | | चि/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | " | |
| " | | | | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | | " | " | " | " | " | " | |
| १०८ | | | | च/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | " | |
| ६६ | | | १ | च/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | च/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | चि/जसं; मःसं | " | |
| ६७ | | | २ | " | " | " | " | " | " | |
| ६८ | | | ३ | " | " | " | " | " | " | |
| ६९ | | | ४ | " | " | " | " | " | " | |
| ६९ | | | ५ | " | " | " | " | " | " | |
| ७० | | | १ | चि/जसं; मःसं | स्वस्थानते कुछ कम | स्वस्थानते कुछ कम | च/जसं; मःसं | पा/ल. (चि/जसं; मःसं) | भारगन्तिकवत् | |
| " | | | २ | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | ३ | " | " | " | " | " | " | |
| ७०-७ | | | ४ | " | " | " | च/जसं; मःसं | मा/ल. (चि/जसं; मःसं) | भारगन्तिकवत् | |
| " | | | ५ | " | " | " | " | " | " | |
| " | | | ६ | " | " | " | " | " | " | |
| ७०-७२ | | | १-५ | — | — | स्व जोष (तिर्यच सामान्य) वत् | " | " | " | |
| " | | | १-२ | — | — | " | " | " | " | |
| ७०-७२ | | | ४-५ | — | — | " | " | " | " | |

| प्रमाण नं० १ पृ | नं० २ पृ | मार्गना | गुण स्थान | स्वस्थान | विहारवत् स्थान | वेदना व कषाय समुद्घात | वैकृत्यक समुद्घात | भारकाण्डिक समुद्घात | उपाय | टीका, आधारक |
|-----------------------|-----------------|------------------------------------|--|---|---|---|---------------------------------|---------------------------------|-------------------------------|-------------|
| | | | | | | | | | | |
| ७३ | ३०६ | लघ्वपयसि मनुष्य गति- सामान्य | १ | त्रि/वर्त; मः/वर्त | ... | त्रि/वर्त; मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | मा/ल (त्रि/वर्त; मः/वर्त) | भारकाण्डिकवत् | शूलोपवत् |
| | ३०६- | मनुष्य पर्याप्त | ... | च/वर्त | " | " | " | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| | ३१० | मनुष्यजी | ... | " | " | " | " | च/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| | " | लघ्वपयसि | ... | च/वर्त; मः/वर्त | ... | च/वर्त; मः/वर्त | " | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| | ३११ | सामान्य | १ | च/वर्त; मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| ७४ | " | " | २ | " | " | " | " | " | " | " |
| | ७५ | " | ३ | " | " | " | " | " | " | " |
| | ७५ | " | ४ | " | " | " | " | " | " | " |
| | ७५ | " | ५ | " | " | " | " | " | " | " |
| | ७५-७५ | मनुष्य पर्याप्त मनुष्यजी | ६-१२ ६-१२ ६-५ ६ | ... | ... | शूलोपवत् स्व लोपवत् | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | भारकाण्डिक वत् उपाय मदी है | " |
| ७५ | लघ्वपयसि | ७-१३ १ | च/वर्त; मः/वर्त | ... | ... | च/वर्त; मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | भारकाण्डिक वत् | " |
| | ३१४- | शेव गति- सामान्य | ३ | त्रि/वर्त; ति/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | त्रि/वर्त; ति/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | त्रि/वर्त; ति/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| | ३१५ | (उद्योतिती प्रधान) | ३ | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| | ३१६ | प्रवर्तवती | ३ | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| | ३१७ | व्यन्तर उद्योतिती | ३ | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " |
| ३१८ | सौधर्म-ईशान | ३ | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " | |
| ३१९ | सनकुमार-अपराजित | ३ | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त; सं व, सं व, मः/वर्त | च/वर्त; मः/वर्त | त्रि/वर्त; तिः/वर्त; मः/वर्त | " | " | |

[illegible]

| प्रमाण | | मार्गणा | गुण स्थान | स्वस्थान स्वस्थान | विहारवत् स्वस्थान | वेदना न कथाय सयुद्धात | वैक्रियक सयुद्धात | मारणाभित्तक सयुद्धात | उपपाद | रीचत, आहारक न केवली सयुद्धात |
|-------------------|-------|-------------------|-----------|-------------------|-------------------------|-----------------------|-------------------------|----------------------|-----------------|---------------------------------------|
| नं० १ | नं० २ | | | | | | | | | |
| ६. कथाय मार्गणा — | | | | | | | | | | |
| ११६ | ३५० | चारों कथाय | १ | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | सर्व | मारणाभित्तक वत् | { केवल तै० आ० युलोच वत् |
| ११७ | " | अकथाय | २, ४ | — | — | अकथाय केवली वत् | — | — | — | — |
| ११८ | " | चारों कथाय | ३ | च/असं, म०असं | च/असं, म०असं | स्व औच वत् | च/असं, म०असं | च/असं, म०असं | मारणाभित्तक वत् | — |
| " | " | " | ४ | " | " | " | " | " | " | — |
| " | " | " | ६-१ | च/असं, मा/सं | यथायोग्य च/असं, मा/सं | यथायोग्य च/असं, मा/सं | यथायोग्य च/असं, मा/सं | त्रि/असं | — | { केवल तै० आ० युलोच वत् |
| ११९ | " | औच कथाय | १० | — | — | युलोच वत् | — | — | — | — |
| १२० | " | अकथाय | ११-१३ | — | — | — | — | — | — | — |
| ७. क्षान मार्गणा | | | | | | | | | | |
| १२१ | ३५० | मति भुत क्षान | १ | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | सर्व | ति/असं, ति/सं, म०असं | सर्व | मारणाभित्तक वत् | मारणाभित्तक वत् केवल तै० आ० युलोच वत् |
| १२२ | " | विमर्ग क्षान | २ | च/असं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | च/असं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | च/असं, म०असं | " | " |
| १२३ | " | मति भुत क्षान | ३ | " | च/असं, म०असं | " | च/असं, म०असं | " | " | " |
| १२४ | " | अविमर्ग क्षान | ४ | च/असं, मा/असं | च/असं, मा/असं | " | " | च/असं, म०असं | — | { केवल केवली सयुद्धात युलोच वत् |
| १२५ | " | मनः स्थैर्य क्षान | ५ | " | " | " | " | च/असं, म०असं | — | — |
| १२६ | " | केवल क्षान | ६ | " | " | " | " | च/असं, म०असं | — | — |
| १२७ | " | मति भुत क्षान | ७ | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, ति/असं | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, ति/असं | सर्व | मारणाभित्तक वत् | — |
| १२८ | " | विमर्ग क्षान | ८ | — | — | युलोच वत् | — | — | — | — |
| १२९ | " | " | ९ | च/असं, म०असं | च/असं, म०असं | स्व औच वत् | च/असं, म०असं | च/असं, ति०असं | — | — |
| १३० | " | मति भुत क्षान | १० | — | — | युलोच वत् | — | — | — | — |
| १३१ | " | अविमर्ग क्षान | ११ | — | — | " | — | — | — | — |
| १३२ | " | मनः स्थैर्य क्षान | १२ | — | — | " | — | — | — | — |
| १३३ | " | केवल क्षान | १३ | — | — | " | — | — | — | — |

| प्रमाण अ. १ पृ. | मार्गिका | गुण स्थान | स्वस्थान स्वस्थान | विहारवत स्वस्थान | वेदना व कषाय समुदात | वैक्रियक समुदात | मारणान्तिक समुदात | उपपाद | तैजस आहारक व केवली समुदात |
|----------------------------|-------------------|--------------|------------------------|------------------------|------------------------|------------------------|-------------------------|----------------------------|---------------------------------|
| ८. संयम मार्गिका— | | | | | | | | | |
| ३५४ | संयम सामान्य | | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, म०असं | | मूलोच वर |
| " | सामान्यिक केरोप० | | " | " | " | " | " | | केवल तै.जा. मूलोचवत |
| ३५२ | परिहार विपुद्धि | | " | " | " | " | " | | |
| " | सूक्ष्मसाम्पराय | | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, म०असं | | |
| ३५४ | यथात्म्यात | | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, मा/सं | च/असं, म०असं | | |
| ३५५ | संयतासंयत | | त्रि/असं, म०असं | त्रि/असं, म०असं | त्रि/असं, म०असं | त्रि/असं, म०असं | त्रि/असं, म०असं | | |
| " | असंयत | | — | — | — | — | — | | |
| १२१ | संयत सामान्य | ६-१४ | — | — | — | — | — | | |
| १२२ | सामान्यिक केरोप० | ६-६ | — | — | — | — | — | | |
| १२३ | परिहार विपुद्धि | ६-७ | — | — | — | — | — | | |
| १२४ | सूक्ष्म साम्पराय | १० | — | — | — | — | — | | |
| " | यथात्म्यात | ११-१४ | — | — | — | — | — | | |
| " | संयमासंयम | ५ | — | — | — | — | — | | |
| " | असंयम | १-४ | — | — | — | — | — | | |
| ९. दशन मार्गिका— | | | | | | | | | |
| ३५६ | बधुदर्शन | | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/असं, म०असं | मारणान्तिक वर केवल सवधपेसा | तै. व जा० ओचवत केवली समुदात नही |
| " | अचक्षुदर्शन | | — | — | — | — | — | | |
| ३५७ | अविदर्शन | | — | — | — | — | — | | |
| " | केवल दर्शन | | — | — | — | — | — | | |
| १२६ | बधुदर्शन | १ | — | — | — | — | — | | |
| १२७ | अचक्षुदर्शन | २-१२ | — | — | — | — | — | | |
| " | अविदर्शन | १-१४ | — | — | — | — | — | | |
| " | केवलदर्शन | ४-१२ | — | — | — | — | — | | |
| १२८ | केवलदर्शन | १२-१४ | — | — | — | — | — | | |
| १०. ऐक्या मार्गिका— | | | | | | | | | |
| ३५७ | कृष्णनील कापोत | | सर्व | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | सर्व | मारणान्तिक वर | |
| ३५८ | तेज (केवप्रधान) | | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/सं, म०असं | त्रि/असं, ति/असं, म०असं | " | |

| प्रमाण नं. १ पृ. | नं. २ पृ. | मार्गणा | गुण स्थान | स्वस्थान स्वस्थान | विहारस्व स्वस्थान | वेदना व कथाम समुदाय | वैदिकक समुदाय | भारतान्त्रिक समुदाय | उत्पत्ति | संज्ञक आहारक व केवली समुदाय |
|-------------------------|--------------|-------------------|--------------|-----------------------|------------------------|------------------------|---------------|------------------------|-----------------|--------------------------------|
| १२८ | ३२६ | पथ | | .. (विद्वत् प्रधान) | त्रि/जल, त्रि/सं, म०जल | त्रि/जल, त्रि/सं, म०जल | च/जल, म०जल | त्रि/जल, त्रि/जल, म०जल | भारतान्त्रिक वल | संज्ञक वल |
| " | " | कुल | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | कुलनील कापोर | १-४ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| १२९ | ३२६ | दोष | १ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| १३० | ३२७ | पथ | २-७ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | " | १ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | " | २-७ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | " | १ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | " | २-१३ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| १३१. भव्यत्व मार्गणा— | | | | | | | | | | |
| १३० | ३३० | भव्य | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| १३१ | ३३० | अव्य | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| १३२ | ३३० | अव्य | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| १३२. सम्यक्त्व मार्गणा— | | | | | | | | | | |
| ३३१ | ३३१ | सम्यक्त्व सामान्य | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | साधिक | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| ३३२ | ३३२ | वेदक | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | उपसम | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | सासादन | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| ३३४ | ३३४ | सम्यग्निमध्यास्व | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | मिध्यास्व | | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| ३३३ | ३३३ | सम्यक्त्व सामान्य | ४-१४ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | साधिक | ४ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | " | ५ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| " | " | " | ६-१४ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |
| ३३४ | ३३४ | वेदक | ४-७ | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | च/जल, म०जल | " | संज्ञक वल |

४. अन्य प्ररूपवाण्

| नं० | पद विशेष | प्रकृति | | स्थिति | | अनुभाग | | प्रवेश |
|-----|---|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|-------------------|
| | | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | मूल प्रकृति | उत्तर प्रकृति | |
| (१) | अष्टकर्मिके बन्धके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा | | | | | | | |
| १ | प्रमाण—(म. ब/पु.नं०/१००.../१०० सं०) | | | | | | | |
| २ | क. उ. पद | १/१११-२२१/१८६-१६० | २/१६१-१६६/१२३-१०१ | ३/१०१-१००/१२३-११० | ४/२०३-२०२/१२३-१११ | ५/३२८-३२७/१२३-११२ | ६/४२०-४१९/१२३-११३ | ७/५२०-५१९/१२३-११४ |
| ३ | भुजगारादि पद | २/३०६/११३-१६३ | ३/३०६/११३-१६३ | ४/३०६/११३-१६३ | ५/३०६/११३-१६३ | ६/३०६/११३-१६३ | ७/३०६/११३-१६३ | ८/३०६/११३-१६३ |
| ४ | बुद्धि हाति | २/१६०/११०-१६० | ३/१६०/११०-१६० | ४/१६०/११०-१६० | ५/१६०/११०-१६० | ६/१६०/११०-१६० | ७/१६०/११०-१६० | ८/१६०/११०-१६० |
| (२) | अष्ट कर्म सत्त्वके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा | | | | | | | |
| १ | प्रमाण—(म. ब/पु.नं०/१००.../१०० नं०००) | | | | | | | |
| २ | क. उ. पद | | | | | | | |
| ३ | भुजगारादि पद | | | | | | | |
| ४ | बुद्धि हाति | | | | | | | |
| (३) | मोहनीयके सत्त्वके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा | | | | | | | |
| १ | प्रमाण—(क. पा./पु.नं०.../पु.नं०...) | | | | | | | |
| २ | मिज्ज बोझानाम्य | १/३२३/३६८-३६८ | २/३६०-३६१/३२३-३२३ | | | | | |
| ३ | दध. द. व. आदि | | | | | | | |
| ४ | स्थान | २/३०६/१६३-१६३ | ३/३०६/१६३-१६३ | ४/३०६/१६३-१६३ | ५/३०६/१६३-१६३ | ६/३०६/१६३-१६३ | ७/३०६/१६३-१६३ | ८/३०६/१६३-१६३ |
| ५ | क. उ. पद | २/३०६-२०६/३०६-२०६ | ३/३०६-२०६/३०६-२०६ | ४/३०६-२०६/३०६-२०६ | ५/३०६-२०६/३०६-२०६ | ६/३०६-२०६/३०६-२०६ | ७/३०६-२०६/३०६-२०६ | ८/३०६-२०६/३०६-२०६ |
| ६ | भुजगारादि पद | २/३०६/३०६-२०६ | ३/३०६/३०६-२०६ | ४/३०६/३०६-२०६ | ५/३०६/३०६-२०६ | ६/३०६/३०६-२०६ | ७/३०६/३०६-२०६ | ८/३०६/३०६-२०६ |
| ७ | बुद्धि हाति | २/३०६-२०६/३०६-२०६ | ३/३०६-२०६/३०६-२०६ | ४/३०६-२०६/३०६-२०६ | ५/३०६-२०६/३०६-२०६ | ६/३०६-२०६/३०६-२०६ | ७/३०६-२०६/३०६-२०६ | ८/३०६-२०६/३०६-२०६ |
| (४) | पाँचों शरीरके बोध्य स्वस्वनोंकी संवातन परिशासन कृतिके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा (देखो घ. १४/पृ. ३६४-३७०) | | | | | | | |
| (५) | पाँचों शरीरमें २, ३, ४ आदि अंगकें स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा (देखो घ. १४/पृ. ३६४-३७०) | | | | | | | |
| (६) | २३ प्रकार वर्णार्थोंकी जवन्म उत्कृष्ट क्षेत्र प्ररूपणा | | | | | | | |
| (७) | प्रबोध, समवदान, अधः, तप, ईश्वर्य व कृति कर्म इन षट्कर्मिके स्वामी जीवोंकी अपेक्षा ओष आदेश क्षेत्र प्ररूपणा (देखो घ. १४/पृ. ३६४-३७०) | | | | | | | |

क्षेत्र आर्य—दे० आर्य ।

क्षेत्र श्रुति—दे० श्रुति/६ ।

क्षेत्रज्ञ—जीवको क्षेत्रज्ञ कहनेकी विवक्षा (दे० जोत्र/१/२,३)

क्षेत्र परिवर्तन—दे० संसार/२ ।

क्षेत्रप्रवेश Locations Pointing Places ध./५/२७ ।

क्षेत्रप्रमाणके भेद—

रा. बा./३/३८/२०८/३० क्षेत्रप्रमाण द्विविध—अवगाहक्षेत्र विभागनिष्पन्नक्षेत्र चेति । तत्रावगाहक्षेत्रमनेकविधम्—एकद्वित्रिचतुःसंख्येयाऽसंख्येयाऽनन्तप्रदेशपुद्गलद्रव्यावागोकाशसंख्येयाकाशप्रदेशभेदात् । विभागनिष्पन्नक्षेत्र चानेकविधम्—असंख्येयाकाशभेदयः क्षेत्रप्रमाणाकुलस्यैकोऽसंख्येयभागः, असंख्येयाः क्षेत्रप्रमाणाकुलासंख्येयभागाः क्षेत्रप्रमाणाकुलमेकं भवति । पादवितस्त्यादि पूर्ववद्वेदितव्यम् ।—क्षेत्रप्रमाण द्वौ प्रकारका है—अवगाह क्षेत्र और विभाग निष्पन्न क्षेत्र । अवगाह क्षेत्र एक, दो, तीन, चार, संख्येय, असंख्येय और अनन्त प्रदेशवाले पुद्गलद्रव्यको अवगाह देनेवाले आकाश प्रदेशोंकी दृष्टिसे अनेक प्रकारका है । विभाग निष्पन्नक्षेत्र भी अनेक प्रकारका है—असंख्यात आकाशश्रेणी; प्रमाणाकुलका एक असंख्यातभाग, असंख्यात क्षेत्र प्रमाणाकुलके असंख्यात भाग; एकक्षेत्र प्रमाणाकुल; पाद, वितस्त (वालिस्त) आदि पहलेकी तरह जानना चाहिए । विशेष दे० गणित/१/१ ।

क्षेत्र प्रयोग—Method of application of area (ज. प./प्र/१०६) ।

क्षेत्रफल—Area ज.दे० श्रुति ।

क्षेत्रमिति—Mensuration ध./५/प्र २७ ।

क्षेत्रवान्—बह् द्रव्योंमें क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान् विभाग (दे० द्रव्य/२)

क्षेत्रविपाकी प्रकृति—दे० प्रकृतिबंध/२ ।

क्षेत्र शुद्धि—दे० श्रुति ।

क्षेत्रोपसंपत्—दे० समाचार ।

क्षेप—१. गो. क/भाषा./८३४/१००८/२ जिसको मिलाइए किसी अन्य राशिमें जोड़िए ताकी क्षेप कहिए । २. अपकृत द्रव्यका क्षेप करनेका विधान—दे० अपकर्षण/२ ।

क्षेमंकर—१. यह तृतीय कुलकर हुए हैं । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २. विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर । ३. लौकान्तिक देवोंका एक भेष—दे० लौकान्तिक । ४. लौकान्तिक देवोंका अवस्थान—दे० लोक/७ ।

क्षेमंधर—१. वर्तमान कालीन चतुर्थ कुलकर । विशेष परिचय—दे० शलाकापुरुष/६ । २. कृति—बृहत्कथामंजरी; समय—ई० १००० (जोबधर चम्पू/प्र. १८) ।

क्षेम—ध.१३/५.६.३/८ मारीदि-डमरादाणमशाबो क्षेमं नाम तन्निब-रोदमबक्षेमं ।—मारी, ईति व राष्ट्रमिल्लव आदिके अभावका नाम क्षेम है । तथा उससे विपरीत अक्षेम है । (म. जा./वि.१६/३७२/५) ।

क्षेमकीर्ति—काष्ठासंघकी गुर्जालीके अनुसार (दे० इतिहास) यह यशःकीर्तिके शिष्य थे । समय—वि० १०६६ ई० ६६८ (प्रद्युम्न चरित्र/प्र० प्रेमीजी); (सा. सं./१/६४-७०) । दे० इतिहास/७/६ । २. यशःकीर्ति भट्टारकके शिष्य थे । इनके समयमें ही पं० राजमल्लजीने अपनी लाटी संहिता पूर्ण की थी । समय वि० १६४९ ई० १६८४ । (स. सा./कलश टी०/प्र० ६ न० शीतल) ।

क्षेमचन्द—विगम्बर मुनि थे । इनकी शार्ङ्गनापर शुभचन्दाचार्यने अपनी कृति अर्थात् काश्चिकेयामुपेक्षाकी टीका पूर्ण की थी । समय—वि० १६११-१६६७, ई० १६६६-१६०९ ।

क्षेमपुर—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

क्षेमपुरी—पूर्व विवेहस्थ एकच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/५/१ ।

क्षेमा—पूर्व विवेहस्थ एकच्छ देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/५/२ ।

क्षोभ—प्र. सा./ता. वृ./७/६/११ निर्भिकारनिश्चलचित्तवृत्तिसुखचारित्रस्य विनाशकक्षारित्रमोहाभिधानः क्षोभ इत्युच्यते ।—निर्भिकार निश्चल चित्तकी वृत्तिका विनाशक जो चारित्रमोह है वह क्षोभ कहा जाता है ।

क्षेवोच्च—दे० श्रुति/७ ।

[ख]

खंड—१. उभय व मध्य खण्ड कृष्टि—दे० कृष्टि । २. अलण्ड द्रव्यमें खण्डख अलण्डरन निर्देश—दे० द्रव्य/४ । ३. आकाशमें खण्ड कल्पना—दे० आकाश/२ । ४. परमाणुमें खण्ड कल्पना—दे० परमाणु/३ ।

खंडप्रपात कूट—विजयार्थ पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/५/४ ।

खंडप्रपात गुफा—विजयार्थ पर्वतकी एक गुफा, जिसमेंसे सिन्धु नदी निकलती है—दे० लोक/३/६ ।

खंडशलाका—Piece log ज. प./प्र. १०६ ।

खंडिका—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

खंडित—गणितकी भागहार विधिमें भाज्य राशिकी भागहार द्वारा खण्डित किया गया कहते हैं—दे० गणित/१/१/६ ।

ख—अनन्त ।

खचर—भा.पा./टी./७५/१९८/४ खे चरन्त्याकाशो गच्छन्तीति खचराः विद्याधरा उभयश्रेणिसंबन्धिनः ।—आकाशमें जो चरते हैं, गमन करते हैं वे खचर कहलाते हैं, ऐसे विजयार्थकी उभयश्रेणि सम्बन्धी विद्याधर (खचर कहलाते हैं) ।

खड—चतुर्थ नरकका षष्ठ पटल—दे० नरक/५/१११ ।

खडखड—चतुर्थ नरकका सातवाँ पटल—दे० नरक/५/१११ ।

खडा—दूसरे नरकका पाँचवाँ पटल—दे० नरक/५/१११ ।

खडिका—दूसरे नरकका सातवाँ पटल—दे० लोक/५/१११ ।

खड्ग—१. चक्रवर्तिक चौदह दरनोंमें से एक है—दे० शलाकापुरुष/२/२ । २. भरतक्षेत्र पूर्व आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४ ।

खड्गपुरी—पूर्व विवेहस्थ आर्षतदेशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/५/१ ।

खड्गा—अपरविवेहस्थ सुभंगु देशकी मुख्य नगरी—दे० लोक/५/१ ।

खड्गसेन—नारनील बासी कृष्णराज के पुत्र एक हिन्दी कवि जो पीछे लाहौर रहने लगे थे । वि० १७१३ में त्रिलोक दर्पण लिखा । समय वि० १६६०-१७२० (ई० १६०३-१६६३) । (लो०/४/२८०) ।

खडिरसार—म.पु./७४/१ लोक विन्ध्याचल पर्वतपर एक भील था । सुनिराजके समीप कौबेके मौलिक व्याग किया (३८६-१६६) प्राण जाते भी नियमका पालन किया । अन्तमें मरकर सौधर्मस्वर्गमें वेब हुआ (४१०-) । यह श्रेणिक राजाका पूर्वका तीसरा भय है ।—दे० श्रेणिक

खरकर्म—दे० साधन/२/६ ।

सरसूचण—पं. पु०/६/१ लोक मेवप्रभका पुत्र था (२१)। रावणकी महन चन्दन(आफो हूर कर (२६) उससे बिबाह किया (१०/२८)।

सरभाग—१. अधोलोकके प्रारम्भमें स्थित पृथ्वी विविध प्रकारके रत्नोंमें युक्त है, इसलिये उसे विश्व पृथिवी कहते हैं। विश्वके तीन भाग हैं; उनमेंसे वषम भागका नाम सरभाग है। विशेष—वे० १२२-प्रभा/२. अधोलोकमें सर पंकादि पृथिवियोंका अवस्थान—वे० भवन/४।

सर्वट—वे० कर्बट।

सकीनित—कामोत्सर्गका अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१।

सातिका—समवसारकी द्वितीया भूमि—वे० समवसार/१।

साय—यू. आ./६४४.../ खादति खादियं पुण.../६४४—जो खाया जाये रोटी लहसू आदि खाया है। (अन. घ./७/१३/६७); (सा. सं./१/१६-१७)।

सारवेल—कलिंग देशका कुलवंशी राजा था। समय—ई. पू. १६०।

सारी—तोसका प्रमाण विशेष—वे० गणित/१/१/२।

सांशक चन्द—सांगानेर निवासी खण्डेलवाल जैन थे। सांगानेर-नासी पं० लखमीदासके शिष्य थे। दिल्ली कायसिंहपुरा में वि० सं० १७८० ई० १७९३ में म० जिनदास के हरिवंश के अनुसार हरिवंशपुराणका पद्यानुवाच किया है। इसके अतिरिक्त, पद्य-पुराण उत्तरपुराण, धम्मकुमार चरित्र, जम्बूचरित्र, यक्षोधर चरित्र। और व्रतका कोष। समय—वि० सा० १८ उत्तरार्ध। (ती./४/३०३)।

खेट—ति. प./४/१३६८.../ गिरिसरिखदपरिबेड खेड...।—पर्वत और नदीसे घिरा हुआ खेड कहालाता है।

घ. १३/६. ६३/३३६/७ सरितपर्वतानकखं खेडं नाम।—नदी और पर्वत-से अवरुद्ध नगरकी खेड संज्ञा है। (म. पू./६६/१६१); (त्रि.सा./६७६)।

खेड—नि. सा. (सा. व./६/१४/४) अनिटलाभः खेदः।—अनिटकी प्राप्ति (अर्थात् कोई वस्तु अनिट लगना) वह खेद है।

ख्याति—वे० लोकैवणा।

[ग]

गंगदेव—श्रुतावतारके अनुसार आपका नाम (वे० इतिहास) देव था। आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के परचार दसमें, ११वें अंग व पूर्वधारी हुए थे। समय—बी० नि० ३१६-३२६ (ई० पू० २१२-१६८)। (वे० इतिहास ४/४)।

गंगराज—पोरसल नदी विष्णुवर्धन के मन्त्री थे। सा० सं० १०४४ में अपने गुरु शुभचन्द्रकी निषयका बनवायी थी। तथा सा० सं० १०३७ ब्रह्मराजकी समाधि की स्मृतिमें स्तम्भ खड़ा कराया था। समय—सा० १०६६-१०६० (ई० १०६३-११२८); (घ./३/प्र. ११)।

गंगा—१. पूर्वमध्य आर्य खण्डकी एक नदी—वे० सा.क/३/११/१. २. कश्मीरमें बहनेवाली कृष्ण गंगा ही पौराणिक गंगा नदी हो सकती है। (ज. प./म. १३६ A. N. up and H.I.).—वे० कृष्ण गंगा।

गंगाकुण्ड—भरतक्षेत्रका एक कुण्ड जिसमेंसे गंगा नदी निकलती है। वे० लोक/२/१०

गंगाकूट—हिमवास् पर्वतस्थ एक कूट—वे० लोक/६/४।

गंगादेवी—गंगाकूट तथा गंगाकूटकी स्वामिनी देवी—वे० लोक/७।

गंगा नदी—भरत क्षेत्रकी प्रधान नदी—वे० लोक/७।

गंडरादित्य—शिलाहारके राजा थे। निम्नदेव इनके सामन्त थे। समय—सा० १०३०-१०६८; ई० ११०८-११३६/व. ख. २/प्र०६ H. L. Jain)।

गंडविमुक्तदेव—१. नन्दिसंघ के वैशीयगण के अनुसार माघनन्दि मुनि कोलापुरीयके शिष्य तथा भामुकीर्ति वैशकीर्ति के गुरु थे। समय—वि० ११६०-१२२० (ई० ११३३-११६३); (व. ख. २/प्र.४ H. L. Jain.)—वे० इतिहास/७/६। २. नन्दिसंघके वैशीय-गणके अनुसार (वे० इतिहास) माघनन्दि कोलापुरीयके शिष्य वैश-कीर्तिके शिष्य थे अपरनाम बादि चतुर्मुख था। इनके अनेक भावक शिष्य थे। यथा—१. माणिक्य भण्डारी मरियानी वण्डनायक, २. महाप्रधान सर्वाधिकारी ज्येष्ठ वण्डनायक भरतिमय्य; ३. हेडगे वृद्धिमय्यगल, ४. जगदैकवानी हेडगे कोरय्य। तदनुसार इनका समय—ई० ११६८-११८२ होता है। वे० इतिहास/७/६।

गंध—१. गन्धका लक्षण

स. सि./२/२०/१७८/६ गन्धयत इति गन्धः...गन्धनं गन्धः।

स. सि./६/२३/२६४/१ गन्धयते गन्धनमार्त्तं वा गन्धः।—१. जो सूँघा जाता है वह गन्ध है।...गन्धन गन्ध है। २. अथवा जो सूँघा जाता है अथवा सूँघने मात्रको गन्ध कहते हैं। (रा. वा./२/२०/१/१३२/३१); (घ. १/१०.३३/२४४/१); (विशेष—वे० वर्ण/१)।

वे० नितेष/६/६ (बहुत द्रव्योंके संयोगसे उत्पन्नित द्रव्य गन्ध है)।

२. गन्ध के भेद

स. सि./६/२३/२६४/१ स द्वेधा; सुरभिरसुरभिरिति।...त एते मूलभेदाः प्रत्येकं संख्येयासंख्येयानन्तभेदाश्च भवन्ति।—सुगन्ध और दुर्गन्ध-के भेदसे वह दो प्रकारका है—ये तो मूल भेद हैं। ऐसे प्रत्येकके संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं। (रा. वा./६/२३/६/४८२); (प.प्र./टी./१/२१/२६/१); (द. सं./टी./७/१६/१२); (गो. जी./जी. प्र./४०६/८८६/१६)।

३. गन्ध नामकर्मका लक्षण

स. सि./८/११/३६०/१० यद्युच्यप्रभमो गन्धस्तद्व गन्धनाम।—जिसके उदय-से गन्धकी उत्पत्ति होती है वह गन्ध नामकर्म है। (रा. वा./८/११/१०/६७७/१६); (गो. क./जी. प्र./३३/२६/१३)।

घ. ६/१. ६-१.२८/६६/४ जस कम्मस्त्वंधस्स उदएण जीवसरीरे जादि-पडिणियदो गंधो उप्पज्जति तस्स कम्मस्त्वंधस्स गंधसण्णा, कारणे कज्जुवयारादो।—जिस कर्म स्क्न्धके उदयसे जीवके शरीरमें जातिके प्रति नियत गन्ध उत्पन्न होता है उस कर्मस्क्न्धकी गन्ध यह संज्ञा कारणमें कार्यके उपचारसे की गयी है। (घ. १३/६. १०१/३६४/७)।

४. गन्ध नामकर्मके भेद

व. ख. ६/१.६-१/सू. ३८/७४ जं तं गंधनामकम्म तं पुविहं सुरहिगंधं दुरहिगंधं वेव।३८।—जो गन्ध नामकर्म है वह दो प्रकारका है—सुरभि गन्ध और दुरभि गन्ध। (व. ख. १३/६.६/सू. १११/३०); (व. सं. प्रा./२/४/४७/३१); (स. सि./८/११/३६०/११); (रा. वा./८/११/१०/६७७/१७) (गो. क./जी. प्र./३२/२६/१; ३३/२६/१४)।

* नामकर्मोंके गन्ध आदि सकारण है या निष्कारण

—वे० वर्ण/४।

* अल आदिमें जी गंधकी सिद्धि

—वे० पुद्गल/१०

* गन्ध नामकर्मके बन्ध, उदय, सत्य

—दे० बह बह नाम ।

गंध—तिरुलोप्रपण्तिके अनुसार गन्धीरवर द्वीपका रक्षक व्यन्तर देव; त्रि. सा. ब. ह. पु. के अनुसार इक्षुवर समुद्रका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४ ।

गंधजटमी व्रत—३६२ दिन तक कुल २८८ उपवास तथा ६४ पारणा । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाण्य । विधि—(व्रतविधान संग्रह/पृ. ११०) ।

गंधकूट—शिखरी पर्वतस्थ एक कूट व उसकी स्वामिनी देवी —दे० लोक/४/४ ।

गंधकुटी—समवधारणके मध्य भगवात्के बैठनेका स्थान । —दे० समवधारण ।

गन्धमादन—१. विजयार्धकी उत्तर भेजीमें एक नगर—दे० विद्याधर । २. एक गजदन्त पर्वत दे० लोक/४/३, ३. गन्धमादन पर्वतस्थ एक कूट व उसका रक्षक देव —दे० लोक/४/४, ४. गन्धकवृष्णिके पुत्र हिमवातुका पुत्र नेमिताभ भगवात्का भचैरा भाई —दे० इतिहास/०/१७ । ५. हालार और बरडों प्रान्तके बीचकी पर्वत भेजीकी 'बरडों' कहते हैं । सम्भवतः इसी भेजीके किसी पर्वतका नाम गन्धमादन है ।

गन्धमाली—गन्धमादन गजदन्तके गन्धमाली कूटका स्वामीदेव —दे० लोक/७ ।

गन्धमालिनी—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र—दे० लोक/४/२, २. देवमाल वक्षारका एक कूट—दे० लोक/४/४, ३. देवमाल वक्षारके गन्धमालिनी कूटका रक्षक देव —दे० लोक/४/४, ४. विदेह क्षेत्रस्थ एक विभंगा नदी—दे० लोक/४/८, ५. गन्धमादनविजयार्ध पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/४/४ ।

गन्धर्व—१. कुन्धुनाथका शासक यक्ष—दे० तीर्थंकर/४/३, पा. पु. १७/१ लोक—अर्जुनका मित्र व शिष्य था (६६-६७) । जनवासके समय सहायनमें दुर्योधनको युद्धमें नौथ लिया था (१०२-१०४) ।

गन्धर्व—१. गन्धर्वके वर्ण परिवार आदि—दे० व्यन्तर/१/२ ।

२. गन्धर्व देवका लक्षण

ध. १३/४, ६, १४०/३६१/६ इन्द्रादीनां गायका. गन्धर्वाः ।—इन्द्रादिकोंके गायकोंको गन्धर्व कहते हैं ।

३. गन्धर्वके भेद

ति. प. ४/४० हाहाहूहूणारवर्तु बरवासवकर्ममहसरया । गोदरदीगीदरसा बहरतो होति गंधर्वा ॥४०॥ —हाहा, हूहू, नारद, तुम्बर, वासव, कश्यप, महास्वर, गीतरति, गीतरस और बज्रवात् ये सब गन्धर्वके भेद हैं । (त्रि. सा./२६३) ।

गन्धर्वगुफा—सुमेरुपर्वतके नन्दनाविबनोंके पश्चिममें स्थित एक गुफा । इसमें बरुणदेव रहता है । —दे० लोक/३/६, ४-१ ।

गन्धर्वपुर—विजयार्धकी उत्तर भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गन्धर्व विवाह—दे० विवाह ।

गन्धर्वसेन—१. हिन्दू धर्मके भविष्य पुराणके अनुसार राजा विक्रमाशिर्यके पिताका नाम गन्धर्वसेन था । (ति. प. प्र. १४ H. L. Jain.) २. शकवंशी राजा गर्दभिल्ला का अपर नाम । मालवा (मगध) देशमें गन्धर्वके स्थानवर इबेताम्मर भाण्यताके अनुसार गर्दभिल्ला नाम आता है । अथवा गर्दभी विशा जाननेके कारण यह राजा गर्दभिल्लके नामसे प्रसिद्ध हो गया था । समय—बी. ई. ३४६-४४६

(ई० पू० १८२-८२) ।—दे० इतिहास ३/४ ।

गन्धवान्—हरण्यवत क्षेत्रके मध्यमें कूटाकार एक वैताडघ पर्वत —दे० लोक/४/३ ।

गन्धसमृद्ध—विजयार्धकी दक्षिण भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गन्धहस्ती—१. आचार्य समन्तभद्र (ई० श० २) कृत तत्त्वार्थ सूत्र (मोक्षशास्त्र) पर संस्कृत भाषामें ६६००० श्लोक प्रमाण विस्तृत भाष्य है । २. सिद्ध मेन गणी का अपर नाम । (दे० परिशिष्ट २/१)

गन्धा—अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र अपर नाम वण्डु —दे० लोक/४/२ ।

गन्धिला—१. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र —दे० लोक/४/२, २. देवमाल वक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव —दे० लोक/४/४ ।

गन्धौर—महोरग नामा जाति व्यन्तर देवका एक भेद—दे० महोरग ।

गन्धौरमालिनी—अपरविदेहस्थ एक विभंगा नदी/अपरनाम गन्धमालिनी —दे० लोक/४/८ ।

गन्धौरा—पूर्व आर्य लण्डस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गगनचरी—विजयार्धकी दक्षिण भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनमंदन—विजयार्धकी उत्तर भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनमंडल—विजयार्धकी उत्तर भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गगनवल्लभ—विजयार्धकी उत्तर भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

गच्छ—ध. १३/४, ४, २६/६३/८ तिष्ठरिओ गणो । तनुवरि गच्छो । —तीन पुरुषोंके समुदायको गण कहते हैं और इससे आगे गच्छ कहलाता है ।

गच्छपद—Number of Terms (ज. प्र. प्र./१०६) विशेष—दे० गणित/१/४/३/४ ।

गज—१. सौधर्म स्वर्गका २६ बाँ पटल व इन्द्रक—दे० स्वर्ग/४/३ । २. चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शलाकापुरुष/२ । ३. क्षेत्रका प्रमाण विशेष/अपरनाम रिक्कू या किक्कु —दे० गणित/१/१/३ ।

गजकुमार—(ह. पु./सर्ग/रत्नक—बसुदेवका पुत्र तथा कृष्णका छोटा भाई था (६०/१२६) । एक ब्राह्मणकी कन्यासे सम्बन्ध जुड़ा ही था कि मध्यमें ही दोहा धारण कर ली (६१/४) । तब इनके ससुरने इनके सरपर क्रोधसे प्रेरित होकर आग जला दी । उस उपसर्गको जोत मोक्षको प्राप्त किया (६१/६-७) ।

गजदन्त—१. विदेह क्षेत्रस्थ सुमेरु पर्वतकी चारों विदिशाओंमें सीमनस, विष्णु, लक्ष्म, गन्धमादन, भाण्यवान नामक चार गजदन्ताकार पर्वत हैं । दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर निम्न पर्वत तक लम्बायमान स्थित हैं । और दो पर्वत सुमेरुसे निकलकर नील पर्वत पर्वत लम्बायमान स्थित हैं । विशेष—दे० लोक/३/११ । २. गजदन्तका नकशा—दे० लोक/८ ।

गजपुर—भरत क्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

गजवती—भरतक्षेत्रके बरुण पर्वतस्थ एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

गजाधरलाल—आगरा जिलेके जटौआ ग्राममें जन्म हुआ था । पिताका नाम चुन्नीलाल जैन पद्यावतीपुरवाला था । कृति—पंच-विशतिका; श्रेणिक चरित्र; तत्त्वार्थ राजवार्तिका; ४ अध्याय; विमलपुराण; नवल्लिनाथ पुराण । स्वर्गवास—ई० १६६३ जम्बई (तत्त्वार्थ-शासन/प्र० ज० श्री लाल)

गङ्गी—घ. १४/६.४१/१८/१० दहरदोषकाओं धण्णादिल्लुअ एव-
भस्महणकस्माओ गङ्गीओ भाम् । —जिनके दो चक्के होते हैं, और
जो धान्यादि हलके भारके होनेमें समर्थ हैं वे गङ्गी कहलाती हैं ।

गण—स. सि./६/१४/४२/६ गणः स्थविरसंततिः । —स्थविरों की
सम्पत्तिकी गण कहते हैं । (रा. बा./६/२४/६/२३/२०); (बा. सा./-
१६/१२)

घ. ११/६.४.२६/६३/८ तिपुरिसओ गणो । —तीन पुरुषोंके समुदायको
गण कहते हैं ।

२. विश्व परमजानुपस्थापना प्रायश्चित्त—२० परिहार
प्रायश्चित्त ।

गणधर—१. गणधर देवोंके गुण व ऋद्धियाँ

ति. १.४/६.६७ एवे गणधरदेवा सज्जे विहु अट्टरिद्धिसंपण्णा । —ये सब ही
गणधर अष्ट ऋद्धियोंसे सहित होते हैं । (घ. ६/४.१.४४/गा. ४२/१९८)
घ. ६/४.१.४४/१९७/७ पंचमह्वयधारओ तिगुत्तिगुत्तो पंचसमिदो गण-
धमदो बुद्धसत्तमओ बीजकोट्ट-पदानुसारि-संभिण्णसोदारत्तुमस-
क्खिओ उल्लट्ठोहिमाणे... तत्तत्तल्लद्धादो गीहारविबज्जिओ वित्त-
तल्लद्धिगुणेण सव्वकालोववासो वि संतो सरीरतेजुज्जोव्वदसहिओ
सज्जोसहिज्जिगुणेण सव्वोसहस्ररूपो अणत्तल्लादो करं गुत्तियाए तिहु-
मणवात्तणक्खमो अमियासबील्लज्जसेण अंजलिगुडजिबदिदसयत्ताहारे
अमियत्तेणेण परिभ्रमणक्खमो महात्तवगुणेण कप्पल्लभोवमो महाण-
सक्खीणल्लज्जसेण सगुह्यजिबदिदाहाराणमवत्तयभाबुत्तपायओ
अचोरत्तवभाहृत्तेण जीवाणं मण-मयण-कायगयासेसुत्थियत्ताणिवारओ
सयल्लज्जिआहि सवियपावसुत्ता आयासचारणगुणेण रक्खियासेसजीव-
जिबहो बाबाए मणेण य सयत्तयत्तपावणक्खमो अणिमादिअट्टगुणेहि
जियासेसदेवैणि... बायाए मणेण य सयत्तयत्तपावणक्खमो अणिमादि
अट्टगुणेहि जिंयत्तेसदेवैणिअट्टो तिहुमणजणजेट्ठओ परोवत्तेण विणा
अवत्तराणक्खरसक्खासेसभासत्तरकुसलो समवसरणजणमेत्तल्लुवधारित-
णेण अम्हन्हाणं भासाहि अम्हन्हाणं केव कहदि त्ति सज्जेसि पच्च-
उत्तपायओ समवसरणजणसोविदिदसु सगुह्यजिगगयाणेयभासाजं
संकरेण पवैस्स विणिवारओ गणधरदेवो गंधकत्तारो, अण्णहा गंधस्स
पमात्तविरोहादो धम्मरसायणेण समोसरणजणपोसणाणुवत्तदीदो ।
—पौंच महाजनोंके धारक, तीन गुप्तियोंसे रहित, पौंच समितियोंसे
युक्त, आठ मनोंसे रहित, सात भयोंसे युक्त, बीज, कीड, पदानुसारी
व संभिन्नभोत्तल्ल बुद्धियोंसे उमलक्षित, प्रत्यक्षभूत उत्कृष्ट अवधिज्ञान-
से युक्त... तत्तत्त लब्धिके प्रभावसे मल, मूत्र रहित, दीप्त तपस्त्रिभुके
मलसे सर्वकाल उपास्य युक्त होकर भी शरीरके तैलसे वक्षोविशाओं-
की प्रकाशित करनेवाले, सर्वोपधि लब्धिके निमित्तसे समस्त औप-
धिवी स्वरूप, अनन्त नल्लयुक्त होनेसे हाथकी कनिष्ठ अंगुली द्वारा
तीनों लोकोंको चलायमान करनेमें समर्थ, अमृत-आलनादि ऋद्धियों-
के मलसे हस्तगुटमें गिरे हुए सर्व आहारोंको अमृतस्वरूपसे परिणाममें
समर्थ, महातप गुणसे कण्ठवृक्षके समान, जलश्रीमहानल्ल लब्धिके मलसे
अपने हाथमें गिरे आहारकी अक्षयताके उत्पादक अचोरतप ऋद्धिके
माहारम्यसे जीवोंके मन, वच एवं कायगत समस्त कष्टोंके दूर करने-
वाले, सम्पूर्ण विद्याओंके द्वारा सेवित चरणमूलसे संयुक्त, आकाश-
चारण गुणसे सब जीव समूहकी रक्षा करनेवाले, वचन और मनसे
समस्त पदार्थोंके सम्पादन करनेमें समर्थ, अणिमादिक आठ गुणोंके
द्वारा सब देव समूहकी पीतनेवाले, तीनों लोकोंके जन्योंमें श्रेष्ठ,
परोपदेशके विना अक्षर व अनक्षर रूप सब भाषाओंमें कुशल, सम-
वसरणमें चित्त जनमात्रके रूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी
भाषाओंसे हम हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विजवास कराने-
वाले, तथा समवसरणक्ख जन्योंके कर्ण ऋद्धियोंमें अपने मुँहसे निकली
हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रवेशके निवारक ऐसे गणधरदेव

ग्रन्थकर्ता हैं, क्योंकि ऐसे स्वरूपके बिना ग्रन्थकी प्रामाणिकताका
विरोध होनेसे धर्म रसायन द्वारा समवसरणके जन्योंका पोषण बन नहीं
सकता ।

घ. पु./४१/४७ षट्ठुभिरधिकारीतिरिति लण्ठुर्गमाधियाः एते ससर्द्धि-
संयुक्ताः सर्वे वेद्यनुवादिनः ४६७ —श्रुतप्रदेवके सर्व (४७) गणधर
सातों ऋद्धियोंसे सहित थे और सर्वज्ञ देवके अनुरूप थे । (ह. पु./-
१/४४)

२. गणधरोंकी ऋद्धियोंका सञ्चाय कैसे जाना जाता है

घ. ६/४.१.७/६५/६ गणधरदेवेषु चत्तारि बुद्धिओ, अण्णहा बुवासत्तंगण-
मणुप्पत्तिप्पसंगादो । तं कथं । न ताम तस्म कोट्ठमुद्धीएअभाओ,
उत्पण्णसुदणानस्स अवट्ठणेण विणा विणात्तप्पसंगादो । ... ताए
विणाचगयत्तिरथय रक्खणविणिग्गयअक्खराणक्खरप्पयक्खुत्तिगिगिय-
कीजपदानं गणधरदेवाणं बुवासत्तंगणमणुप्पसंगादो । ... न च तत्थ
पदानुसारिसिण्णिदणणाभाओ, बीजमुद्धीए अवगयसक्खेहिंतो कोट्ठ-
बुद्धिए पत्तावहाणेहिंतो बीजपदेहिंतो ईहावाएहि विणा बीजपदुभय-
दिशाविसयसुदणानक्खरपव-मल्ल-तट्ठविसयसुदणानुप्पत्तीए अणुवत्त-
त्तोदो । न सम्मिण्णसोदारत्तस्स अभाओ, तेण विणा अवत्तराणक्खत्तप्पाए
सत्तसवट्ठारसकुभास-भाससक्खाए गणाभेदभिण्णबीजपदसक्खाए
पडिक्खणमण्णणभावमुवगच्छत्तीए विव्वज्जुणीए गहणाभाओ बुवा-
त्तसंयुप्पत्तीए अभाओप्पसंगादो त्ति । —गणधर देवोंके चार बुद्धियाँ
होती हैं, क्योंकि, उनके बिना बारह अंगोंकी उत्पत्ति न हो सकने
का प्रसंग आवेगा । प्रश्न—बारह अंगोंकी उत्पत्ति न हो सकनेका
प्रसंग कैसे आवेगा । उत्तर—गणधरदेवोंमें कोष्ठ बुद्धिका अभाव नहीं
हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर अवस्थानके बिना उत्पन्न हुए भूत-
ज्ञानके विनाशका प्रसंग आवेगा । क्योंकि, उसके बिना गणधर
देवोंकी तीर्थंकरके मुखसे निकले हुए अक्षर और अनक्षर स्वरूप बहुत
लिगादिक बीज पदोंका ज्ञान न हो सकनेसे द्वादशांगके अभावका
प्रसंग आवेगा । ... बीजबुद्धिके बिना भी द्वादशांगकी उत्पत्ति न हो
सकती क्योंकि, ऐसा माननेमें अतिप्रसंग दोष आवेगा । उनमें
पदानुसारी नामक ज्ञानका अभाव नहीं है, क्योंकि बीजबुद्धिसे जाना
गया है स्वरूप जिनका तथा कोष्ठबुद्धिसे प्राप्त किया है अवस्थान
जिन्होंने ऐसे बीजपदोंसे ईहा और अवायके बिना बीजपदकी उभय-
दिशा विषयक भूतज्ञान तथा अक्षर, पद, वाक्य और उनके अर्थ विष-
यक भूतज्ञानकी उत्पत्ति बन नहीं सकती । उनमें संभिन्नभोत्तल्लका
अभाव नहीं है, क्योंकि उसके बिना अक्षरानक्षरात्मक, सात सौ
कुभाषा और अठारह भाषा स्वरूप, नाना भेदोंसे भिन्न बीजपदरूप,
व प्रत्येक क्षणमें भिन्न-भिन्न स्वरूपको प्राप्त होनेवाली ऐसी दिव्य-
ध्वनिका ग्रहण न हो सकनेसे द्वादशांगकी उत्पत्तिके अभावका प्रसंग
होगा । (अतः उनमें उपरोक्त बुद्धियाँ हैं ।)

३. अगवान् ऋषसदेवके चौरासी गणधरोंके नाम

घ. पु./४२/६४-६६ से उद्धृत—१. वृषभसेन; २. कुम्भ; ३. हठधर;
४. सातधनु; ५. देवशर्मा; ६. देवभाव; ७. नन्दन; ८. सोमवत्त;
९. सुरवत्त; १०. बाधुशर्मा; ११. यशोभाट्ट; १२. देवाग्नि; १३. अग्नि-
देव; १४. अग्निगुप्त; १५. मित्राग्नि; १६. हस्तभूत; १७. महीधर;
१८. महेश्वर; १९. बहूदेव; २०. वसुंधर; २१. अचल; २२. मेरु; २३. मेरु-
जन; २४. मेरुभूति; २५. सर्वयज्ञ; २६. सर्वगुप्त; २७. सर्वप्रिय; २८.
सर्वदेव; २९. सर्वयज्ञ; ३०. सर्वविजय; ३१. विजयगुप्त; ३२. विजय-
मित्र; ३३. मित्रमित्र; ३४. अपराजित; ३५. बहुमित्र; ३६. विरमसेन;
३७. साधुसेन; ३८. सत्यदेव; ३९. देवसय; ४०. सत्यगुप्त; ४१. सत्य-
मित्र. ४२. निर्मल; ४३. विनीत; ४४. संवर; ४५. सुनिगुप्त; ४६.
सुनिवत्त; ४७. सुनियज्ञ; ४८. सुनिवैव; ४९. पुस्तयज्ञ; ५०. मित्रयज्ञ;

६१. स्वयंभू; ६२. भगवत्; ६३. भगवत्; ६४. भगवत्; ६५. भगवत्; ६६. भगवत्; ६७. भगवत्; ६८. भगवत्; ६९. भगवत्; ७०. भगवत्; ७१. भगवत्; ७२. भगवत्; ७३. भगवत्; ७४. भगवत्; ७५. भगवत्; ७६. भगवत्; ७७. भगवत्; ७८. भगवत्; ७९. भगवत्; ८०. भगवत्; ८१. भगवत्; ८२. भगवत्; ८३. भगवत्; ८४. भगवत्; ८५. भगवत्; ८६. भगवत्; ८७. भगवत्; ८८. भगवत्; ८९. भगवत्; ९०. भगवत्; ९१. भगवत्; ९२. भगवत्; ९३. भगवत्; ९४. भगवत्; ९५. भगवत्; ९६. भगवत्; ९७. भगवत्; ९८. भगवत्; ९९. भगवत्; १००. भगवत्। इस प्रकार भगवत् ऋषभदेवके चौरासी गणधर थे।

४. भगवान् महावीरके ११ गणधरोंके नाम

ह. पु. १/४१-४३ इन्द्रभूतिरिति प्रोक्तः प्रथमो गणधारिणाम् ।
अग्निभूतिर्द्वितीयश्च बायुभूतिस्तृतीयकः ॥४१॥ शुचिदत्तस्तुतीयस्तु
सुधर्मः पञ्चमस्ततः । बहो माण्डव्य इत्युक्तो मौर्यपुत्रस्तु सप्तमः ॥४२॥
अष्टमोऽकम्पनात्म्यातिरञ्जलो नवमो मतः । मेदार्थो दशमोऽन्यस्तु
प्रभासः सर्व एव ते ॥४३॥ —उन ग्यारह गणधरोंमें प्रथम इन्द्रभूति थे।
फिर २. अग्निभूति; ३. बायुभूति; ४. शुचिदत्त; ५. सुधर्म; ६. माण्डव्य; ७. मौर्यपुत्र; ८. अकम्पन; ९. अञ्जल; १०. मेदार्थ और
अन्तिम प्रभास थे। (म. पु. १/७४/३४३-३७४)

५. उक्त ११ गणधरोंकी आयु

म. पु. ६०/४८-४९ नीरस्य गणिनां वर्णमायुर्जनवतिश्चतुः । विंशतिः
सप्ततिश्च स्यादशीतिः शतमेव च ॥४८॥ त्रयोऽशीतिश्च नवतिः
पञ्चभिः साष्टसप्ततिः । द्वाभ्यां च सप्ततिः षड्विंशत्वारिंशच्च संयुताः
॥४९॥ —महावीर भगवान्के गणधरोंकी आयु क्रमसे ६२ वर्ष, २४ वर्ष,
७० वर्ष, ८० वर्ष, १०० वर्ष, ८३ वर्ष, ६६ वर्ष, ७८ वर्ष, ७२ वर्ष,
६० वर्ष और ४० वर्ष है ॥४८-४९॥

★ २४ तीर्थंकरोंके गणधरोंकी संख्या—६० तीर्थंकर/४।

★ गणधरका दिव्यध्वनिमें स्थान—६० दिव्यध्वनि।

गणधरवलययंत्र—६० यंत्र।

गणना—संख्यात, असंख्यात, व अनन्तकी गणना—६० बहू बहू नाम।

गणनानन्त—Numerical infinite (ज. प. प्र १०६)।

गणनाप्रमाण—१. ६० प्रमाण/४। २. गणना प्रमाण निर्देश—६० गणित/१।

गणयोषणकाल—६० काल/१।

गणोपग्रहण क्रिया—६० संस्कार/२।

गणित—यद्यपि गणित एक लौकिक विषय है परन्तु ज्ञानमके करणा-
नुयोग विभागमें सर्वत्र इसकी आवश्यकता पड़ती है। कितनी ऊँची
भौतिकी गणित बहो प्रयुक्त हुआ यह बात उसको पढ़नेसे ही सम्बन्ध
रखती है। यहाँ उस सम्बन्धी ही गणितके प्रमाण, प्रक्रियाएँ व
सहनानी आदि संग्रह की गयी हैं।

1 गणित विषयक प्रमाण

१ द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाणोंका निर्देश

- १ संख्याकी अपेक्षा द्रव्य प्रमाण निर्देश।
- २ संख्यात, असंख्यात व अमन्त —६० बहू बहू नाम।
- ३ लौकिक व लोकोत्तर प्रमाणोंके निर्देश—६० प्रमाण/४।
- २ तीर्थंकरोंकी अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश।
- ३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश।
- ४ राज् विषयक विशेष विचार —६० राज्।
- ४ सामान्य कल्पप्रमाण निर्देश।
- ५ उपमा कालप्रमाण निर्देश।
- ६ उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि।

२ द्रव्यक्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ लौकिक सस्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ अलौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ पुराणपरिवर्तन निर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ५ एकेन्द्रियादि जीवनिर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ६ कर्म व स्वर्णकादि निर्देशकी अपेक्षा सह०।
- ७ क्षेत्र प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ८ कालप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।

३ गणित प्रक्रियाओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ परिकर्माष्टककी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ लघुरिक्त गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ भौती गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ षट् गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ।

४ अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

- १ अक्षर क्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- २ अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ३ आंकोंकी अपेक्षा सहनानियाँ।
- ४ कर्मोंकी स्थिति न अनुमाणकी अपेक्षा सह०।

11 गणित विषयक प्रक्रियाएँ

१ परिकर्माष्टक गणित निर्देश

- १ अंकोंकी गति वाम भागसे होती है।
- २ परिकर्माष्टकके नाम निर्देश।
- ३-४ संकल्पन व व्यकल्पनकी प्रक्रियाएँ।
- ५-६ गुणकार व भागहारकी प्रक्रियाएँ।
- ७ विभिन्न भागहारोंका निर्देश —६० संक्रमण।
- ७ वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया।

I गणित विषयक प्रमाण

१. द्रव्य क्षेत्रादिके प्रमाणोंका निर्देश

१. संख्याको अपेक्षा द्रव्यप्रमाण निर्देश

(घ.५/प्र./२२)

| | | | |
|---------------|----------------|----------------------------|-----------------|
| १. एक | १ | १६. निरम्बुद | (१०,०००,०००) १ |
| २. दस | १० | १७. अहह | (१०,०००,०००) १० |
| ३. शत | १०० | १८. अबब | (१०,००० ०००) ११ |
| ४. सहस्र | १००० | १९. अटट | (१०,०००,०००) १२ |
| ५. दस सह० | १०,००० | २०. सोगन्धिक | (१०,०००,०००) १३ |
| ६. शत सह० | १००,००० | २१. उप्पल | (१०,०००,०००) १४ |
| ७. दसशत सहस्र | १,०००,००० | २२. कुमुद | (१०,०००,०००) १५ |
| ८. कोटि | १०,०००,००० | २३. पुंडरीक | (१०,०००,०००) १६ |
| ९. पकोटि | (१०,०००,०००) २ | २४. पदुम | (१०,०००,०००) १७ |
| १०. कोटिप्प- | | २५. कथान | (१०,०००,०००) १८ |
| कोटि | (१०,०००,०००) ३ | २६. महाकथान | (१०,०००,०००) १९ |
| ११. ननुत | (१०,०००,०००) ४ | २७. असंख्येय | (१०,०००,०००) २० |
| १२. निन्ननुत | (१०,०००,०००) ५ | २८. पुण्ड्री = (१६) = ६५३६ | |
| १३. अलोभिनी | (१०,०००,०००) ६ | २९. बादाल - पण्ड्री | |
| १४. बिम्बु | (१०,०००,०००) ७ | ३०. एकट्टी - बादाल | |
| १५. अम्बुद | (१०,०००,०००) ८ | | |

ति.प./४/३०६-३१९; (रा.बा./३/३८५/३०६/१७); (प्रि.मा.२८-६१)

- [illegible]

१६. जबन्य युक्तानन्त — जबन्य परीतानन्तकी दो बार वर्गित संवर्गित राशि (वे० अनन्त ३६)
 १७. उत्कृष्ट युक्तानन्त — जबन्य अनन्तानन्त—१
 १८. मध्यम युक्तानन्त — (जबन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक
 १९. जबन्य अनन्तानन्त — (जबन्य युक्ता०) (जबन्य युक्ता०) (वे० अनन्त ३७)
 २०. उत्कृष्ट अनन्तानन्त — जबन्य अनन्तानन्तको तीन बार वर्गित संवर्गित करके उसमें कुछ राशियों में मिलान (वे० अनन्त),
 २१. मध्यम अनन्तानन्त — (जबन्य + १) से (उत्कृष्ट - १) तक

२. लौकिकी अपेक्षा प्रत्यक्षप्रमाण निर्देश

रा.बा./३/२८/१०६/२६

- ४ महा अधिक लुण फल — १ रवेत सर्वप फल
 १६ रवेत सर्वप फल — १ धान्यमाष फल
 १ धान्यमाष फल — १ गुंजाफल
 २ गुंजाफल — १ लक्ष्यमाष फल
 १३ लक्ष्यमाष फल — १ धरण
 २३ धरण — १ सुवर्ण या १ कंस
 ४ सुवर्ण या ४ कंस — १ पल
 १०० पल — १ तुला या १ अर्धकंस
 १ तुला या १ अर्धकंस — एक कुडम (प्रसेरे)
 ४ कुडम (प्रसेरे) — १ प्रस्थ (सेर)
 ४ प्रस्थ (सेर) — १ आडक
 ४ आडक — १ द्रोण
 १६ द्रोण — १ खारी
 २० खारी — १ बाह

३ क्षेत्रके प्रमाणोंका निर्देश

ति. प./१/१०२-११६ (रा.बा./३/३८/१०७/२६); (ह.पु./७/३६-४६);
 (जं.प./१३/१६-४४); (गो.जी./जी.प्र./११८ की उत्थानिका या
 उपोद्घात/२८५/७); (घ./३/३/३६) ।

प्रत्यक्ष अपेक्षा-

भागी अंश — परमाणु

अनन्तानन्त परमाणु

— १ अवसन्नसन्न

— अवसन्नसन्न — १ सन्नसन्न

— सन्नसन्न — १ नुदरेण

(व्यवहाराणु)

— नुदरेणु — १ त्रसरेणु (त्रस

जीमके पाँचसे

उड़नेवाला अणु)

— त्रसरेणु — १ रथरेणु (रथसे

उड़नेवाली धूल-

का अणु)

— रथरेणु — उत्तम भोगधू-

मिषका बालाप्र.

— ज.भो.धू.बा. — मध्यम भो. धू. बा.

— म.भो.धू.बा. — जबन्य भो. धू. बा.

— ज.भो.धू.बा. — कर्मधूमिषका

बालाप्र.

— क.धू.बालाप्र. — १ लिखा (लीख)

— लीख — १ जू

— जू — १ यव

— यव — १ उत्तरेणुगुल

५०० उ.अंगुल — १ प्रमाणगुल

आरमागुल — भरत रेरावत

(ति. प./१/१०६/१३) क्षेत्रके चक-

वर्तीका अंगुल

६ विवक्षित — १ विवक्षित

अंगुल पाद

२ वि. पाद — १ वि. वितस्ति

२ वि. वितस्ति — १ वि. हस्त

२ वि. हस्त — १ वि. किष्कु

२ किष्कु — १ दंड, युग,

धनुष, सूसल या

नाली, नाड़ी

२००० दण्ड

या धनु — १ कोश

४ कोश — १ योजन

नोट—उत्तरेणुगुलसे मानव या

व्यवहार योजन होता है और

प्रमाणगुलसे प्रमाण योजन ।

(ति. प./१/१३१-१३२); (रा.बा./३/३८/१०८/१०, २३)

५०० मानव योजन

— १ प्रमाण योजन (महायोजन या

विठ्ठ योजन) ८० लाख गज—

४५४६.४६ बीह

१ योजन

— ७६८००० अंगुल

१ प्रमाण योजन गोला व गहरे

— १ अक्षापथ्य

कुण्डके आश्रयसे उत्पन्न (वे० पथ्य)

(१ अक्षापथ्य या प्रमाण

योजन^३) के — १ सूच्यगुल

जब कि छे— अक्षापथ्यकी (गो.जी./जी.प्र./पृ. २८८/४)

अर्द्धछेद राशि या १०६ पथ्य

१ सूच्यगुल^२ — १ प्रतरांगुल

१ सूच्यगुल^३ — १ चनांगुल

(१ चनांगुल) अक्षापथ्य + अंस — जगत्त्रेणी (प्रथम मत)

(अंस — अंसख्यात) (घ./३/६, २, ४/३४/१)

(१ चनांगुल) छे + अंस. — जगत्त्रेणी (द्वि. मत)

(छे व अंस. — वे० ऊपर) — (घ./३/१, २४/३४/१)

जगत्त्रेणी ÷ ७ — १ रज्जु (वे० राजू)

(जगत्त्रेणी)^२ — १ जगत्प्रतर

(जगत्त्रेणी)^३ — १ जगत्वन या बमलोका

(घ./६/४, १, २/३६/४) — (आबली ÷ अंस) आबली ÷ अंस

(आबली — आबलीके समर्थों

प्रमाणअंकाश प्रवेश)

४. सामान्य काल प्रमाण निर्देश

१. प्रथम प्रकारसे काल प्रमाण निर्देश

ति. प./४/२८५-३०६; (रा.बा./३/३८/१०८/३५); (ह.पु./७/१८-३१);

(घ./३/१, २, ६/गा. ३३-३६/६५-६६); (घ./४/१, ५, १/१८/२); (म.पु./

३/२१७-२२७); (जं.घो./१३/४-१५); (गो.जी./सू./५७४-५७६/१०१८-

१०२८); (बा.पा./टी./१७/४० पर उद्धृत)

नोट—ति. प. व धबला अनुयोगद्वारा आदिमें प्रयुक्त नामोंके क्रममें कुछ

अन्तर है वह भी नीचे दिया गया है । (ति. प./प./८०/H. I. Jain)

(जं. प./के अन्तमें प्रो. लक्ष्मीचन्द)

ति. प. व रा.बा. आदिमें पूर्व व पूर्वांगसे लेकर अन्तिग अक्षरात्मभासे

विकल्प तक गुणाकारमें कुछ अन्तर दिया है वह भी नीचे दिया

जाता है ।

नामक्रम भेद :-

| क्र.सं. | १ | २ | ३ | ४ | ५ |
|---------|-----------------|----------------------------|----------------------|---|----------------------------------|
| क्र.सं. | ति.प./४/२८५-१०६ | अनुयोग द्वार सं ११४-११७ | अ.प./दिग/ १३/४-१४ | अ.प./रवे/पु. ३६-४०अनु.सु. पु. ३४२-३४३ | अयो.क./८- १०; २६-३१; ६२-७१ |
| १ | समय | समय | समय | समय | समय |
| २ | आबलि | आबलिका | आबली | आबली | उच्छ्वास |
| ३ | उच्छ्वास | आन | उच्छ्वास | आनप्राण | स्तोक |
| ४ | प्राण | प्राणु | स्तोक | स्तोक | लव |
| ५ | (निश्वास) | | | | नालिका |
| ६ | स्तोक | स्तोक | लव | लव | मुहूर्त |
| ७ | लव | लव | नाली | मुहूर्त | अहोरात्र |
| ८ | नाली | ... | मुहूर्त | अहोरात्र | पक्ष |
| ९ | मुहूर्त | मुहूर्त | दिवस | पक्ष | मास |
| १० | दिवस | अहोरात्र | मास | मास | संवत्सर |
| ११ | पक्ष | पक्ष | श्रुत | श्रुत | पूर्वांग |
| १२ | मास | मास | अयन | अयन | पूर्व |
| १३ | श्रुत | श्रुत | वर्ष | संवत्सर | लतांग |
| १४ | अयन | अयन | युग | युग | लता |
| १५ | वर्ष | वर्ष | दशवर्ष | वर्षशत | महालतांग |
| १६ | युग | युग | वर्षशत | वर्षशत | महालता |
| १७ | वर्षदशक | ... | वर्षसहस्र | वर्षशतसहस्र | नलिन |
| १८ | वर्षशत | वर्षशत | दशवर्षसहस्र | पूर्वांग | नलिन |
| १९ | वर्षसहस्र | वर्षसहस्र | वर्षशतसहस्र | पूर्व | महानलिन |
| २० | दशवर्षसहस्र | ... | पूर्वांग | तुटितांग | महानलिन |
| २१ | वर्ष लक्ष | वर्षशतसहस्र | पूर्व | तुटित | महापक्षांग |
| २२ | पूर्वांग | पूर्वांग | पक्षांग | अड्डांग | महापक्ष |
| २३ | पूर्व | पूर्व | पर्व | अड्ड | कमलांग |
| २४ | नियुतांग | तुटितांग | नयुतांग | अवकांग | कमल |
| २५ | नियुत | तुटित | नयुत | अवकांग | महाकुमुद |
| २६ | कुमुदांग | अट्टांग | कुमुदांग | हृद् अंग | महाकुमुद |
| २७ | कुमुद | अट्ट | कुमुद | हृद् | महाकुमुद |
| २८ | पक्षांग | अवकांग | पक्षांग | उत्पलांग | महाकुमुद |
| २९ | पक्ष | अवकांग | पक्ष | उत्पल | महाकुमुद |
| ३० | नलिन | हृद्कांग | नलिन | पक्षांग | महाकुमुद |
| ३१ | कमलांग | उत्पलांग | कमलांग | नलिन | महाकुमुद |
| ३२ | कमल | उत्पल | कमल | नलिन | महाकुमुद |
| ३३ | तुटितांग | पक्षांग | तुटितांग | अस्थिनेपुरांग | महाकुमुद |
| ३४ | तुटित | पक्ष | तुटित | अस्थिनेपुर | महाकुमुद |
| ३५ | अट्टांग | नलिन | अट्टांग | आउअंग | महाकुमुद |
| ३६ | अट्ट | नलिन | अट्ट | (अयुतांग) | महाकुमुद |
| ३७ | अममांग | अर्थनिपुरांग | अममांग | आउ (अयुत) | महाकुमुद |
| ३८ | अमम | अर्थनिपुर | अमम | नयुतांग | महाकुमुद |
| ३९ | हाहांग | अयुतांग | हाहांग | प्रयुतांग | महाकुमुद |
| ४० | हाहा | अयुत | हाहा | प्रयुत | महाकुमुद |
| ४१ | हृद् अंग | नयुतांग | हृद् अंग | चुलित | महाकुमुद |
| ४२ | हृद् | नयुत | हृद् | चुलित | महाकुमुद |
| ४३ | लतांग | प्रयुतांग | लतांग | शीर्षप्रहेलिकांग | महाकुमुद |
| ४४ | लता | प्रयुत | लता | शीर्षप्रहेलिका | महाकुमुद |

| क्रम | १ | २ | ३ | ४ | ५ |
|------|--------------|------------------|--------------|-----|------------------|
| ४५ | महालतांग | चुलिकांग | महालतांग | ... | शीर्षप्रहेलिकांग |
| ४६ | महालता | चुलिका | महालता | ... | शीर्षप्रहेलिका |
| ४७ | श्रीकल्प | शीर्षप्रहेलिकांग | शीर्षप्रकपित | ... | ... |
| ४८ | हस्तप्रहेलित | शीर्षप्रहेलिका | हस्तप्रहेलित | ... | ... |
| ४९ | अचलात्म | ... | अचलात्म | ... | ... |

काल प्रमाण :-

पूर्वोक्त प्रमाणोंमेंसे- (सर्व प्रमाण) : (घ./३/३४/ H. L. Jain)

१. समय = एक परमाणुके एक प्रवेशसे दूसरे प्रवेशपर मन्दगतिसे जानेका काल ।

२. अ. युक्ता. असंख्यात समय = ... = १ आबली

३-४ संख्यात आबली = ३६००० सैकेण्ड = १ उच्छ्वास या प्राण

५. ७ उच्छ्वास = २५२०० सैकेण्ड = १ स्तोक

६. ७ स्तोक = ३७८०० सैकेण्ड = १ लव

७. ३८ २ लव = २४ मिनट = १ नाली (बड़ी)

८. २ नाली (बड़ी) = ४८ मिनट = १ मुहूर्त

१५१० निमेष ३७७३ उच्छ्वास (६० मुहूर्त)

* मुहूर्त-१ समय = १ भिन्न मुहूर्त

* (भिन्न मुहूर्त-१ समय) = १ अस्तमुहूर्त

से (आबली + १ समय) तक

९. ३० मुहूर्त २४ घण्टे = १ अहोरात्र (दिवस)

१०. ११ अहोरात्र = १ पक्ष

पूर्वोक्त प्रमाणोंमेंसे :- नं० १, २, ३, ४, ७, (घ./४/२१/ H. L. Jain)

११. २ पक्ष = १ मास १५. ५ वर्ष = १ युग

१२. २ मास = १ श्रुत १६. १० व १०० वर्ष = १ वर्षदशक व

१३. ३ श्रुत = १ अयन १८. १०००; १०,०००; = १ वर्षसहस्र व

१४. २ अयन = १ संवत्सर २०. १००,००० वर्ष = १ वर्षलक्ष

(वर्ष)

९. उपमा प्रमाणकी प्रयोग विधि

ति. ५./१/११०-११३ उस्तेहअंगुलेनं सुराणगरतिरियनारयाणं च ।
उस्तेहगुलमानं चउदेवणिबैनयराणि ११०। दीनो दहिसेलानं बेदीन
बदीन कुंडनगदीन । वसाणं च पमाणं होवि पमाणगसेनेन १११।
मिगारकलसदपणवेणुपडहुगुणसयनसगवणं । हलसूलसस्तितोमर-
सिहासणमानासिअवजणं ११२। चामरदुहुहिपीडच्छाणं नरणि-
वासनगराणं । उज्जाणपहुवियाणं संखा आवंगुलं जेया ११३।—उस्ते-
चांगुलसे वेव, मनुष्य, तिर्यच एवं नारकियोंके शरीरकी ऊँचाईका
प्रमाण और चारों प्रकारके देवोंके निवास स्थान व नगरादिकका
प्रमाण जाना जाता है ११०। द्वीप, समुद्र, कुलाचल, बेदी, नदी, कुण्ड
या सरोवर, जंगली और भरतावि क्षेत्र इन सबका प्रमाण प्रमाण-
गुलसे ही हुआ करता है १११। कारी, कलश, रवण, वेणु, भेरी, युग,
शायी, शकट (गाड़ी या राथ) हल, घुसल, हाकि, तोमर, सिंहासन,
बाण, नालि, अक्ष, चामर, रंहुभो, पीठ, छत्र (अर्थात् तीर्थक्षेत्र व
चक्रनितियों आदि शालाका घुल्लोंकी सर्व विधुति) मनुष्योंके निवास
स्थान व नगर और उज्जाण आदिकोंकी संख्या आरमांगुलसे समझना
चाहिए १११-११३। (रा. बा. ३/३८/६/२०७/३३)

ति. ५./१/१४ बहहाकलारकलितयपका पडमयम्मि संखाओ । विदिये
दीनसमुद्रा तदिये मिज्जेवि कम्मठिदि १४।—व्यवहार पण्य, उद्धार
पण्य और अज्ञापण्य ये पण्यके तीन भेद हैं । इनमें-से प्रथम पण्यसे
संख्या (द्रव्य प्रमाण) ; द्वितीयसे द्वीप समुद्रादि (की संख्या) और
तृतीयसे कर्मोंका (भव स्थिति, आयु स्थिति, काय स्थिति आदि
काल प्रमाण लगाया जाता है । (ज. प./१३/३६) ; (जि. सा./१३)

स. ति./३/४/२३३/५ तत्र पण्यं त्रिविधं-व्यवहारपण्यमुद्धारपण्यमाज्ञा-
पण्यमिति । अन्वर्थसंज्ञा एताः । आय व्यवहारपण्यमिरुच्यते,
उत्तरपण्यद्वयव्यवहारकोजन्ता । नानेन किंचित्परिच्छेदमस्तीति ।
द्वितीयमुद्धारपण्यम् । तत् उद्भूतैर्लोककच्छेदैर्दीपसमुद्राः संख्यायन्त
इति । तृतीयमाज्ञापण्यम् । अज्ञा कालस्थितिरित्यर्थः । 'अर्थतृतीयो-
द्धारसाधारणमानां मानन्तो रोमज्जेवास्तामन्तो द्वीपसमुद्राः ।
'अनेनाज्ञापण्येन नारकतैर्योग्योनीनां वेवमनुष्याणां च कर्मस्थिति-
मवस्थितिरायुस्थितिः कायस्थितिश्च परिच्छेद्यम् ।—पण्य तीन
प्रकारका है—व्यवहारपण्य, उद्धारपण्य और अज्ञापण्य । ये तीनों
साधक नाम हैं । आदिके पण्यको व्यवहारपण्य कहते हैं; क्योंकि
यह आगेके दो पण्योंका मूल है । इसके द्वारा और किसी वस्तुका
प्रमाण नहीं किया जाता । दूसरा उद्धारपण्य है । उद्धारपण्यमेंसे
निकाले गये रोमके छेवों द्वारा द्वीप और समुद्रोंकी गिनती की जाती
है । तीसरा अज्ञापण्य है । अज्ञा और काल स्थिति ये एकार्थवाची शब्द
हैं । '...डाई उद्धार सागरके जितने रोम खण्ड हों उतने तन द्वीप
और समुद्र हैं । '...अज्ञापण्यके द्वारा नारकी, तिर्यच, वेव और
मनुष्योंकी कर्मस्थिति, भवस्थिति, आयुस्थिति और कायस्थिति-
की गणना करनी चाहिए । (रा. बा. ३/३८/७/२०८/७,२२) ; (ह. पु./
७/६१-६२) ; (ज. प./१३/२८-३१)

रा. बा. ३/३८/६/पृष्ठ/पंक्ति यत्र संख्येन प्रयोजनं तत्राजवन्धोत्कृष्टसंख्येय-
प्राप्त्यम् १२०६/२६ । यत्रावसिकाया कार्यं तत्र अवन्धयुक्तासंख्येय-
प्राप्त्यम् १२०७/३ । यत्र संख्येयासंख्येया प्रयोजनं तत्राजवन्धो-
त्कृष्टसंख्येयासंख्येय प्राप्त्यम् १२०७/१३ । अवन्धयुक्ताप्रमाणमार्गेण
अवन्धयुक्तान्तं प्राप्त्यम् १२०७/१६ । यत्राजवन्धोत्कृष्टसंख्येयासंख्येय-
प्राप्त्यम् १२०७/२३/—अहाँ भी संख्यात
शब्द आता है । वहाँ यही अवन्धोत्कृष्ट संख्यात लिया जाता है ।
अहाँ आबकीसे प्रयोजन होता है, वहाँ अवन्ध युक्तासंख्येय लिया
जाता है । असंख्यासंख्येयके स्थानोंमें अवन्धोत्कृष्ट असंख्येया-
संख्येय विवक्षित होता है । अवन्ध राशिके प्रमाणमें अवन्ध युक्ता-

नन्त लिया जाता है । जहाँ अनन्तानन्तका प्रकरण आता है वहाँ
अवन्धोत्कृष्ट अनन्तानन्त लेना चाहिए ।

ह. पु./७/२९ सोच्चा द्विगुणितो रज्जुस्तनुवातोभयान्तभाग् । निष्पद्यते
त्रयो लोकाः प्रमीयन्ते बुधैस्तथा ६२।—द्वीपसागरोंके एक दिशाके
विस्तारको दुगुना करनेपर रज्जुका प्रमाण निकलता है । यह रज्जु
दोनों दिशाओंमें तनुवातबल्यके अन्त भागको स्पर्श करती है ।
बिहान् लोग इसके द्वारा तीनों लोकोंका प्रमाण निकालते हैं ।

२. द्रव्य क्षेत्रादि प्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियं

१. लौकिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियं

गो. जी./अर्थ संदृष्टि/पृ. १/१३ तहाँ कहीं पदार्थनिके नाम करि सहनानी
है । जहाँ जिस पदार्थका नाम लिखा होई तहाँ तिस पदार्थकी
जितनी संख्या होई तितनी संख्या जाननी । जैसे—विधु=१ क्योंकि
हरयमान चन्द्रमा एक है । निधि=६ क्योंकि निधियोंका प्रमाण
नौ है ।

बहुरि कहीं अक्षरनिकी अंकनिकी सहनानीकरि संख्या कहिर
है । ताका सूत्र—कटपयपुरस्थवर्णनवनवपञ्चाहकल्पितैः क्रमशः । स्वर-
व्यञ्जनसूत्र्यं संख्यामात्रोपरिमाक्षरं स्वात्मम् । अर्थात् क, ख, ग, घ, १ २ ३ ४
ङ, च, छ, झ, ञ (ये नौ), ट, ठ, ड, ढ, ण, त, थ, द, ध (ये नौ)
५ ६ ७, ८ ९ १० ११ १२ १३ १४ १५ १६ १७ १८ १९ २० २१ २२ २३ २४ २५ २६ २७ २८ २९ ३० ३१ ३२ ३३ ३४ ३५ ३६ ३७ ३८ ३९ ४० ४१ ४२ ४३ ४४ ४५ ४६ ४७ ४८ ४९ ५० ५१ ५२ ५३ ५४ ५५ ५६ ५७ ५८ ५९ ६० ६१ ६२ ६३ ६४ ६५ ६६ ६७ ६८ ६९ ७० ७१ ७२ ७३ ७४ ७५ ७६ ७७ ७८ ७९ ८० ८१ ८२ ८३ ८४ ८५ ८६ ८७ ८८ ८९ ९० ९१ ९२ ९३ ९४ ९५ ९६ ९७ ९८ ९९ १०० १०१ १०२ १०३ १०४ १०५ १०६ १०७ १०८ १०९ ११० १११ ११२ ११३ ११४ ११५ ११६ ११७ ११८ ११९ १२० १२१ १२२ १२३ १२४ १२५ १२६ १२७ १२८ १२९ १३० १३१ १३२ १३३ १३४ १३५ १३६ १३७ १३८ १३९ १४० १४१ १४२ १४३ १४४ १४५ १४६ १४७ १४८ १४९ १५० १५१ १५२ १५३ १५४ १५५ १५६ १५७ १५८ १५९ १६० १६१ १६२ १६३ १६४ १६५ १६६ १६७ १६८ १६९ १७० १७१ १७२ १७३ १७४ १७५ १७६ १७७ १७८ १७९ १८० १८१ १८२ १८३ १८४ १८५ १८६ १८७ १८८ १८९ १९० १९१ १९२ १९३ १९४ १९५ १९६ १९७ १९८ १९९ २०० २०१ २०२ २०३ २०४ २०५ २०६ २०७ २०८ २०९ २१० २११ २१२ २१३ २१४ २१५ २१६ २१७ २१८ २१९ २२० २२१ २२२ २२३ २२४ २२५ २२६ २२७ २२८ २२९ २३० २३१ २३२ २३३ २३४ २३५ २३६ २३७ २३८ २३९ २४० २४१ २४२ २४३ २४४ २४५ २४६ २४७ २४८ २४९ २५० २५१ २५२ २५३ २५४ २५५ २५६ २५७ २५८ २५९ २६० २६१ २६२ २६३ २६४ २६५ २६६ २६७ २६८ २६९ २७० २७१ २७२ २७३ २७४ २७५ २७६ २७७ २७८ २७९ २८० २८१ २८२ २८३ २८४ २८५ २८६ २८७ २८८ २८९ २९० २९१ २९२ २९३ २९४ २९५ २९६ २९७ २९८ २९९ ३०० ३०१ ३०२ ३०३ ३०४ ३०५ ३०६ ३०७ ३०८ ३०९ ३१० ३११ ३१२ ३१३ ३१४ ३१५ ३१६ ३१७ ३१८ ३१९ ३२० ३२१ ३२२ ३२३ ३२४ ३२५ ३२६ ३२७ ३२८ ३२९ ३३० ३३१ ३३२ ३३३ ३३४ ३३५ ३३६ ३३७ ३३८ ३३९ ३४० ३४१ ३४२ ३४३ ३४४ ३४५ ३४६ ३४७ ३४८ ३४९ ३५० ३५१ ३५२ ३५३ ३५४ ३५५ ३५६ ३५७ ३५८ ३५९ ३६० ३६१ ३६२ ३६३ ३६४ ३६५ ३६६ ३६७ ३६८ ३६९ ३७० ३७१ ३७२ ३७३ ३७४ ३७५ ३७६ ३७७ ३७८ ३७९ ३८० ३८१ ३८२ ३८३ ३८४ ३८५ ३८६ ३८७ ३८८ ३८९ ३९० ३९१ ३९२ ३९३ ३९४ ३९५ ३९६ ३९७ ३९८ ३९९ ४०० ४०१ ४०२ ४०३ ४०४ ४०५ ४०६ ४०७ ४०८ ४०९ ४१० ४११ ४१२ ४१३ ४१४ ४१५ ४१६ ४१७ ४१८ ४१९ ४२० ४२१ ४२२ ४२३ ४२४ ४२५ ४२६ ४२७ ४२८ ४२९ ४३० ४३१ ४३२ ४३३ ४३४ ४३५ ४३६ ४३७ ४३८ ४३९ ४४० ४४१ ४४२ ४४३ ४४४ ४४५ ४४६ ४४७ ४४८ ४४९ ४५० ४५१ ४५२ ४५३ ४५४ ४५५ ४५६ ४५७ ४५८ ४५९ ४६० ४६१ ४६२ ४६३ ४६४ ४६५ ४६६ ४६७ ४६८ ४६९ ४७० ४७१ ४७२ ४७३ ४७४ ४७५ ४७६ ४७७ ४७८ ४७९ ४८० ४८१ ४८२ ४८३ ४८४ ४८५ ४८६ ४८७ ४८८ ४८९ ४९० ४९१ ४९२ ४९३ ४९४ ४९५ ४९६ ४९७ ४९८ ४९९ ५०० ५०१ ५०२ ५०३ ५०४ ५०५ ५०६ ५०७ ५०८ ५०९ ५१० ५११ ५१२ ५१३ ५१४ ५१५ ५१६ ५१७ ५१८ ५१९ ५२० ५२१ ५२२ ५२३ ५२४ ५२५ ५२६ ५२७ ५२८ ५२९ ५३० ५३१ ५३२ ५३३ ५३४ ५३५ ५३६ ५३७ ५३८ ५३९ ५४० ५४१ ५४२ ५४३ ५४४ ५४५ ५४६ ५४७ ५४८ ५४९ ५५० ५५१ ५५२ ५५३ ५५४ ५५५ ५५६ ५५७ ५५८ ५५९ ५६० ५६१ ५६२ ५६३ ५६४ ५६५ ५६६ ५६७ ५६८ ५६९ ५७० ५७१ ५७२ ५७३ ५७४ ५७५ ५७६ ५७७ ५७८ ५७९ ५८० ५८१ ५८२ ५८३ ५८४ ५८५ ५८६ ५८७ ५८८ ५८९ ५९० ५९१ ५९२ ५९३ ५९४ ५९५ ५९६ ५९७ ५९८ ५९९ ६०० ६०१ ६०२ ६०३ ६०४ ६०५ ६०६ ६०७ ६०८ ६०९ ६१० ६११ ६१२ ६१३ ६१४ ६१५ ६१६ ६१७ ६१८ ६१९ ६२० ६२१ ६२२ ६२३ ६२४ ६२५ ६२६ ६२७ ६२८ ६२९ ६३० ६३१ ६३२ ६३३ ६३४ ६३५ ६३६ ६३७ ६३८ ६३९ ६४० ६४१ ६४२ ६४३ ६४४ ६४५ ६४६ ६४७ ६४८ ६४९ ६५० ६५१ ६५२ ६५३ ६५४ ६५५ ६५६ ६५७ ६५८ ६५९ ६६० ६६१ ६६२ ६६३ ६६४ ६६५ ६६६ ६६७ ६६८ ६६९ ६७० ६७१ ६७२ ६७३ ६७४ ६७५ ६७६ ६७७ ६७८ ६७९ ६८० ६८१ ६८२ ६८३ ६८४ ६८५ ६८६ ६८७ ६८८ ६८९ ६९० ६९१ ६९२ ६९३ ६९४ ६९५ ६९६ ६९७ ६९८ ६९९ ७०० ७०१ ७०२ ७०३ ७०४ ७०५ ७०६ ७०७ ७०८ ७०९ ७१० ७११ ७१२ ७१३ ७१४ ७१५ ७१६ ७१७ ७१८ ७१९ ७२० ७२१ ७२२ ७२३ ७२४ ७२५ ७२६ ७२७ ७२८ ७२९ ७३० ७३१ ७३२ ७३३ ७३४ ७३५ ७३६ ७३७ ७३८ ७३९ ७४० ७४१ ७४२ ७४३ ७४४ ७४५ ७४६ ७४७ ७४८ ७४९ ७५० ७५१ ७५२ ७५३ ७५४ ७५५ ७५६ ७५७ ७५८ ७५९ ७६० ७६१ ७६२ ७६३ ७६४ ७६५ ७६६ ७६७ ७६८ ७६९ ७७० ७७१ ७७२ ७७३ ७७४ ७७५ ७७६ ७७७ ७७८ ७७९ ७८० ७८१ ७८२ ७८३ ७८४ ७८५ ७८६ ७८७ ७८८ ७८९ ७९० ७९१ ७९२ ७९३ ७९४ ७९५ ७९६ ७९७ ७९८ ७९९ ८०० ८०१ ८०२ ८०३ ८०४ ८०५ ८०६ ८०७ ८०८ ८०९ ८१० ८११ ८१२ ८१३ ८१४ ८१५ ८१६ ८१७ ८१८ ८१९ ८२० ८२१ ८२२ ८२३ ८२४ ८२५ ८२६ ८२७ ८२८ ८२९ ८३० ८३१ ८३२ ८३३ ८३४ ८३५ ८३६ ८३७ ८३८ ८३९ ८४० ८४१ ८४२ ८४३ ८४४ ८४५ ८४६ ८४७ ८४८ ८४९ ८५० ८५१ ८५२ ८५३ ८५४ ८५५ ८५६ ८५७ ८५८ ८५९ ८६० ८६१ ८६२ ८६३ ८६४ ८६५ ८६६ ८६७ ८६८ ८६९ ८७० ८७१ ८७२ ८७३ ८७४ ८७५ ८७६ ८७७ ८७८ ८७९ ८८० ८८१ ८८२ ८८३ ८८४ ८८५ ८८६ ८८७ ८८८ ८८९ ८९० ८९१ ८९२ ८९३ ८९४ ८९५ ८९६ ८९७ ८९८ ८९९ ९०० ९०१ ९०२ ९०३ ९०४ ९०५ ९०६ ९०७ ९०८ ९०९ ९१० ९११ ९१२ ९१३ ९१४ ९१५ ९१६ ९१७ ९१८ ९१९ ९२० ९२१ ९२२ ९२३ ९२४ ९२५ ९२६ ९२७ ९२८ ९२९ ९३० ९३१ ९३२ ९३३ ९३४ ९३५ ९३६ ९३७ ९३८ ९३९ ९४० ९४१ ९४२ ९४३ ९४४ ९४५ ९४६ ९४७ ९४८ ९४९ ९५० ९५१ ९५२ ९५३ ९५४ ९५५ ९५६ ९५७ ९५८ ९५९ ९६० ९६१ ९६२ ९६३ ९६४ ९६५ ९६६ ९६७ ९६८ ९६९ ९७० ९७१ ९७२ ९७३ ९७४ ९७५ ९७६ ९७७ ९७८ ९७९ ९८० ९८१ ९८२ ९८३ ९८४ ९८५ ९८६ ९८७ ९८८ ९८९ ९९० ९९१ ९९२ ९९३ ९९४ ९९५ ९९६ ९९७ ९९८ ९९९ १००० १००१ १००२ १००३ १००४ १००५ १००६ १००७ १००८ १००९ १०१० १०११ १०१२ १०१३ १०१४ १०१५ १०१६ १०१७ १०१८ १०१९ १०२० १०२१ १०२२ १०२३ १०२४ १०२५ १०२६ १०२७ १०२८ १०२९ १०३० १०३१ १०३२ १०३३ १०३४ १०३५ १०३६ १०३७ १०३८ १०३९ १०४० १०४१ १०४२ १०४३ १०४४ १०४५ १०४६ १०४७ १०४८ १०४९ १०५० १०५१ १०५२ १०५३ १०५४ १०५५ १०५६ १०५७ १०५८ १०५९ १०६० १०६१ १०६२ १०६३ १०६४ १०६५ १०६६ १०६७ १०६८ १०६९ १०७० १०७१ १०७२ १०७३ १०७४ १०७५ १०७६ १०७७ १०७८ १०७९ १०८० १०८१ १०८२ १०८३ १०८४ १०८५ १०८६ १०८७ १०८८ १०८९ १०९० १०९१ १०९२ १०९३ १०९४ १०९५ १०९६ १०९७ १०९८ १०९९ ११०० ११०१ ११०२ ११०३ ११०४ ११०५ ११०६ ११०७ ११०८ ११०९ १११० ११११ १११२ १११३ १११४ १११५ १११६ १११७ १११८ १११९ ११२० ११२१ ११२२ ११२३ ११२४ ११२५ ११२६ ११२७ ११२८ ११२९ ११३० ११३१ ११३२ ११३३ ११३४ ११३५ ११३६ ११३७ ११३८ ११३९ ११४० ११४१ ११४२ ११४३ ११४४ ११४५ ११४६ ११४७ ११४८ ११४९ ११५० ११५१ ११५२ ११५३ ११५४ ११५५ ११५६ ११५७ ११५८ ११५९ ११६० ११६१ ११६२ ११६३ ११६४ ११६५ ११६६ ११६७ ११६८ ११६९ ११७० ११७१ ११७२ ११७३ ११७४ ११७५ ११७६ ११७७ ११७८ ११७९ ११८० ११८१ ११८२ ११८३ ११८४ ११८५ ११८६ ११८७ ११८८ ११८९ ११९० ११९१ ११९२ ११९३ ११९४ ११९५ ११९६ ११९७ ११९८ ११९९ १२०० १२०१ १२०२ १२०३ १२०४ १२०५ १२०६ १२०७ १२०८ १२०९ १२१० १२११ १२१२ १२१३ १२१४ १२१५ १२१६ १२१७ १२१८ १२१९ १२२० १२२१ १२२२ १२२३ १२२४ १२२५ १२२६ १२२७ १२२८ १२२९ १२३० १२३१ १२३२ १२३३ १२३४ १२३५ १२३६ १२३७ १२३८ १२३९ १२४० १२४१ १२४२ १२४३ १२४४ १२४५ १२४६ १२४७ १२४८ १२४९ १२५० १२५१ १२५२ १२५३ १२५४ १२५५ १२५६ १२५७ १२५८ १२५९ १२६० १२६१ १२६२ १२६३ १२६४ १२६५ १२६६ १२६७ १२६८ १२६९ १२७० १२७१ १२७२ १२७३ १२७४ १२७५ १२७६ १२७७ १२७८ १२७९ १२८० १२८१ १२८२ १२८३ १२८४ १२८५ १२८६ १२८७ १२८८ १२८९ १२९० १२९१ १२९२ १२९३ १२९४ १२९५ १२९६ १२९७ १२९८ १२९९ १३०

२. अकौटिक संख्याओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का/की अर्थ संहति)

| | | |
|--------------------------------|--------|-----------------------------------|
| संख्यात | : ० | { जघन्य अनन्तानन्त : ज.जु.अ.व |
| असं. ग्रात | : ७(a) | { (जघन्य युक्ता० का बर्ग) |
| अनन्त | : ख | { उत्कृष्ट अनन्तानन्त |
| जघन्य संख्यात | : २ | { (केवल ज्ञान) : के |
| जघन्य असंख्यात | : २ | { मध्यम अनन्तानन्त |
| उत्कृष्ट असंख्यात | : १५ | { (सम्पूर्ण जीव राशि) : १६ |
| जघन्य अनन्त | : १६ | { संसारी जीव राशि : १३ |
| उत्कृष्ट अनन्त | : के | { सिद्ध जीव राशि : ३ |
| जघन्य परीतासंख्यात : १६ | | { पुद्गल राशि |
| उत्कृष्ट परीतासंख्यात : २१ | | { (सम्पूर्ण जीव राशि का |
| जघन्य युक्तासंख्यात : २ | | { अनन्तगुणा) : १६ख |
| उत्कृष्ट युक्तासंख्यात : ४१ | | { काल समय राशि : १६खख |
| जघन्य असंख्यातासं. : ४ | | { आकाश प्रदेश राशि : १६ख.ख.ख |
| उत्कृष्ट असंख्यातासं. : २४६ | | { केवलज्ञानका प्रथम |
| जघन्य परीतानन्त : २४६ | | { मूल : के.यू.१ |
| उत्कृष्ट परीतानन्त : ज.जु.अ.१ | | { केवलज्ञानका द्वि. मूल : के.यू.२ |
| जघन्य युक्तानन्त : ज.जु.अ. | | { केवलज्ञान : के |
| उत्कृष्ट युक्तानन्त : ज.जु.अ.१ | | { ब्रुव राशि : २४६/१३ |
| | | { असंख्यात लोक |
| | | { प्रमाण राशि : ६ |
| | | { ग : $\sqrt{१०}$ |
| | | { (१६२२ या १६/६) |

३. द्रव्य गणनाकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का/की अर्थ संहति)

| | |
|------------------------|--------------------------|
| सम्पूर्ण जीव राशि : १६ | पुद्गल राशि : १६ख. |
| संसारी जीवराशि : १३ | काल समय राशि : १६ख.ख. |
| मुक्त जीव राशि : ३ | { आकाश प्रदेश : १६ख.ख.ख. |
| | { राशि |

४. पुद्गल परिवर्तन निर्देशकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का/की अर्थ संहति)

| | |
|-------------------|-----------------------------|
| गृहीत द्रव्य : १ | मिश्र द्रव्य : x |
| अगृहीत द्रव्य : ० | { अनेक बार गृहीत : दो बार - |
| | { अगृहीत या मिश्र { लिखना |
| | { द्रव्यका ग्रहण |

५. एकेन्द्रियादि जीव निर्देशकी अपेक्षा

(गो.सा./जी.का/की अर्थ संहति)

| | |
|-------------------|---------------|
| एकेन्द्रिय : ए | संज्ञी : सं |
| बिकलेन्द्रिय : बि | पर्याप्त : २ |
| पंचेन्द्रिय : पं | अपर्याप्त : ३ |
| असंज्ञी : अ | सूक्ष्म : सू |
| | बाह्य : बा. |

६. कर्म व स्पर्धकादि निर्देशकी अपेक्षा

(गो.सा./जी.का/की अर्थ संहति)

| | |
|----------------------------|-------------------|
| समय प्रबद्ध : स० | स्पर्धक शलाका : ६ |
| उत्कृष्ट समय प्रबद्ध : स३२ | { एक स्पर्धकविषय |
| जघन्य वर्गणा : व | { वर्गणार्थ : ४ |

७. क्षेत्रप्रमाणांकी अपेक्षा सहनानियाँ

(चि. प./१/६३; १/३३२)

| | | |
|---------------------------------|---|--------------------------|
| सूच्यगुल | : सू | : २ |
| प्रतरागुल | : सू ^२ | : प्र : ४ |
| घनागुल | : सू ^३ | : घ : ६ |
| जगश्रेणी | : ज | : — |
| जगत्प्रतर | : ज ^२ | : ज.प्र : — |
| लोकप्रतर | : ज ^२ | : लो.प्र. : — |
| घनलोक | : ज ^३ | : लो : — |
| गो. सा. व. ल. सा. की अर्थ संहति | | |
| रज्जू | : जगश्रेणी | : १ : ७ |
| रज्जूप्रतर | : रज्जू ^२ | : (७) ^२ : ४९ |
| रज्जू घन | : रज्जू ^३ | : (७) ^३ : ३४३ |
| { सूच्यगुलकी अर्थ छेद | : (पश्यकी अर्थ छेद | |
| { राशि | : राशि) ^२ | : छे छे |
| { सूच्यगुलकी वर्गशलाका | : (पश्यकी वर्गशलाका | |
| { राशि | : राशि) ^३ | : व ^२ |
| { प्रतरागुलकी अर्थ छेद | : (सूच्यगुलकी अर्थ छेद | : छे छे |
| { राशि | : राशि × २) | |
| { प्रतरागुलकी वर्गशलाका | | |
| { राशि | : व ^२ | |
| { घनागुलकी अर्थ छेद | : छे छे | |
| { राशि | | |
| { घनागुलकी वर्गशलाका | | |
| { राशि | : व ^२ | |
| { जगश्रेणीकी अर्थ छेद | : (पश्यकी अर्थ छेद राशि : छे छे छे | |
| { राशि | : + असं) × (घनागुलकी | : या निछेछे |
| | अर्थ छेद राशि) (यदि बि = विरलन | |
| | राशि) | |
| { जगश्रेणीकी वर्गशलाका | : घनागुलकी वर्गशलाका + | |
| { राशि | पश्यकी वर्ग. श. | |
| | ज, परी. असं × २ अ | |
| | या व ^२ + $\frac{व}{१६ \times २}$ | $\frac{व}{१६/२}$ |
| { जगत्प्रतरकी अर्थ छेद | : जगश्रेणीकी अर्थ छेद | : छे छे छे |
| { राशि | : राशि × २ | |
| { जगत्प्रतरकी वर्गशलाका | : जगश्रेणीकी वर्ग- | |
| { राशि | शलाका + १ | [$\frac{व-१}{१६/२}$] |
| { घनलोककी अर्थ छेद | : छे छे छे | : बि छे छे |
| { राशि | : (यदि बि = विरलन राशि) | |
| { घनलोककी वर्गशलाका | : [$\frac{व}{१६/२}$] | |
| { राशि | | |

८. काकप्रमाणोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संदष्टि)

| | | |
|------------------------|--------------------------------------|---------|
| आवली | : आ | : २ |
| अन्तर्भूत | : संस्थात आ | : २० |
| पश्य (घ.३/५.८८) | : प. | : ६६६६६ |
| सागर | : सा. | |
| प्रतरावली | : आवली ^२ : २ ^२ | : ४ |
| घनावली | : आवली ^३ : २ ^३ | : ८ |
| पश्यकी अर्धच्छेद राशि | : छे | |
| पश्यकी वर्गशालाका राशि | : व | |
| सागरकी अर्धच्छेद राशि | : ० अथवा ० | |
| संस्थात आवली | : छे | : २ ० |

३. गणितकी प्रक्रियाओंकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. परिकर्माव्यक्तकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संदष्टि)

नोट—यहाँ 'x' को सहनानीका अंग न समझना। केवल आँकड़ों-का अवस्थान दशमिको ग्रहण किया है।

| | | | |
|------------------------------|-----------------|---------------------------|----------------|
| व्यकलन (घटाना) | : $\frac{0}{x}$ | गुणा | : x। |
| संकलन (जोड़ना) | : x^- | मूल | : \sqrt{x} |
| किचिदून | : $x -$ | वर्ग मूल | : \sqrt{x} |
| एक घाट | : १ | प्रथम वर्गमूल | : $\sqrt{x^1}$ |
| किचिदधिक | : $\frac{1}{x}$ | द्वितीय वर्गमूल | : $\sqrt{x^2}$ |
| संकलनेमें एक दो | | चलमूल | : \sqrt{x} |
| तीन आदि राशियाँ : I, II, III | | विरलन राशि | : वि. |
| मूल राशि | : x^0 | (विवेक देखो गणित II/१/) | |
| पाँच घाट सक्ष | : $x - 5$ | | |
| या स _५ | | | |

२. कबुलियत गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो.सा./जी.का./की अर्थ संदष्टि)

| | | |
|----------------------|---------------------------------|-------------------------------------|
| संकेत—अ.छे | : अर्धच्छेद राशि | |
| व.श. | : वर्ग शालाका राशि | |
| पश्यकी अर्थ-छेद राशि | : \log_2 of पश्य | : $\frac{1}{2}$ (गो.क/ पृ ३३६) - छे |
| पश्यकी व.श. | : $\log \log_2$ of पश्य | : व |
| (अचप्य वर्गजा) | | |
| सागरकी अ.छे | : पश्यकी अ. अर्धच्छेद + संस्थात | : $\frac{0}{x}$ |

सूच्यगुलकी अ. छे = (पश्यकी अर्धच्छेद राशि)^२ छे ७सूच्यगुलकी व.श. = पश्यकी व.श. $\times 2$: व_२प्रतरागुलकी अ.छे = सूच्यगुलकी अ. छे $\times 2$: छे छे_२प्रतरागुलकी व.श. = सूच्यगुलकी व. श. $+ 1$: $\frac{1}{2}$ व_२घनागुलकी अ. छे = सूच्यगुलकी अ. छे. $\times 3$: छे छे_३

घनागुलकी व. श. = (जातै हिरूप वर्गधारा विषै जेतै स्थान गये सूच्यगुल हो है तेतै ही स्थान गये हिरूप घन धारा विषै घनागुल हो है : व_३

जगमेणीकी अ. छे = पश्यकी अ. छे + अंस/अथवा : $\left[\frac{1}{2} \right]$ छे छे छे_२

सोहि प्रमाण विरलन राशि, या
साके आगे घनागुलकी अ. छे वि छे छे_३

का गुणकार जानना।

जगमेणीकी व.श. = (घनागुलकी व.श. + ज.परीता) \times : $\left\{ \frac{1}{2} \frac{1}{2} \right\}$ जगप्रतरकी अ. छे = जगमेणीकी अ. छे $\times 2$: $\left[\frac{1}{2} \right]$ छे छे छे_३जगप्रतरकी व. श. = जगमेणीकी व. श. $+ 1$: $\left\{ \frac{1}{2} \frac{1}{2} \right\}$ घनलोककी अ. छे = सूच्यगुल की अ. छे $\times 3$: छे छे छे_३

घनलोककी व. श. = जातै हिरूप वर्ग धाराविषै जेतै स्थान गये जगमेणी हो है, तेतै ही स्थान गये हिरूप घनधारा विषै घनलोक हो है। : $\left\{ \frac{1}{2} \frac{1}{2} \right\}$

३. ओजी गणितकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो. सा./जी. का./की अर्थ संदष्टि)

| | | | |
|-------------------------|------|--------------------|-------|
| एक गुणहानि | : ८ | नाना गुणहानि | : ना |
| एक गुणहानि-विषै स्पर्धक | : ६ | किचिदून उषोड़ | |
| उषोड़ गुणहानि | : १२ | (इषर्ध,) गुणहानि | : १२ |
| दो गुणहानि (विषेकाहार) | : १६ | गुणित समयप्रबद्ध | |
| | | उरकृष्ट समयप्रबद्ध | : ३३२ |

४. बह्गुणवृद्धि हानिकी अपेक्षा सहनानियाँ

(गो सा./जी. का./की अर्थसंदष्टि)

| | | | |
|--------------|-----|-------------|-----|
| अनन्तभाग | : ४ | संस्थातगुण | : ६ |
| असंस्थात भाग | : ४ | असंस्थातगुण | : ७ |
| संस्थातभाग | : ६ | अनन्त गुण | : ८ |

४. अक्षर व अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

१. अक्षरक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर)

संकेत—अ. छे—अर्धच्छेद राशि; व. श.—वर्गशलाका राशि प्र.—प्रथम;
द्वि.—द्वितीय; ज.—अबन्ध; उ.—उत्कृष्ट;

| | | | |
|-----------------------------|--|-------------------------|---|
| अ को को : | अंतःकोटाकोटी | अ प्र : | अगप्रतर |
| अ : | असंख्य | ना : | नानागुणहानि |
| उ : | उत्कृष्ट, अनन्त- भाग, अपकर्षण प्रणाहार | प : | पक्ष |
| ए : | एकेन्द्रिय | प्र : | प्रतरांगुल |
| के : | केवलज्ञान, उत्कृष्ट- अनन्तानन्त | वा : | वारर |
| के सू ^१ : | 'के'का प्र. वर्गमूल | सू ^१ : | सूक्ष्म मूल |
| के सू ^२ : | 'के'का द्वि. वर्गमूल | सू ^२ : | द्वितीय मूल |
| को : | कोटि (जोड़) | ल : | लक्ष |
| को. को. : | कोटाकोटी | ल को : | लक्ष कोटि |
| ख : | अनन्त | लो : | लोक |
| ख ख ख : | अनन्तानन्त- अलोकाकाश | लो प्र : | लोक प्रतर |
| घ : | घन, घनांगुल | व : | वर्ग, अबन्ध वर्गणा, पक्षकी वर्ग शा. |
| घ सू ^१ : | घनमूल | व सू ^१ : | प्रतरांगुलकी व. शा. |
| घ लो : | घनलोक | व सू ^२ : | घनांगुलकी व. शा. |
| छे : | अर्धच्छेद तथा पक्षकी अ. छे. राशि | [व १६/२] : | सूक्ष्मगुलकी व. शा. जगश्रेणीकी व. शा. |
| छे छे : | सूक्ष्मगुलकी अ. छे. | [व सू ^१] : | जगप्रतरकी व. शा. |
| छे छे ^२ : | प्रतरांगुलकी अ. छे. | [व सू ^२] : | घनलोककी व. शा. |
| छे छे ^३ : | घनांगुलकी अ. छे. | व. सू. : | वर्गमूल |
| [छे छे छे ^३] : | जगश्रेणीकी अ. छे. | व. सू. ^१ : | प्रथम वर्गमूल |
| [छे छे छे ^४] : | जगप्रतरकी अ. छे. | व. सू. ^२ : | द्वितीय वर्गमूल |
| [छे छे छे ^५] : | घनलोककी अ. छे. | वि : | विरलन राशि |
| ज : | अबन्ध, जगश्रेणी | सं : | संख्या |
| ज ^१ : | साधिक अबन्ध | सं ७ : | समय प्रमख |
| ज— : | अबन्धकी आदि लैकर अन्य भी | सं ३२ : | उत्कृष्ट समयप्रमख |
| ज जु अ : | ज. युक्तानन्त | सा : | सागर |
| ज जु अ ^१ : | उ. परीतानन्त | सू ^१ : | सूक्ष्म, सूक्ष्मगुल |
| ज जु अ व : | ज. युक्तानन्तका वर्ग, अ. अनन्तानन्त | सू ^२ : | (सूक्ष्मगुल) ^२ प्रतरांगुल |
| ज जु अ व ^१ : | उत्कृष्ट युक्तानन्त | सू ^३ : | (सूक्ष्मगुल) ^३ , घनांगुल |
| ज. शा. : | अबन्ध ज्ञान | | |

२. अंकक्रमकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधार पर) —

| | | | |
|------|--|--------------------|---|
| १ : | गृहीत पुद्गल प्रचय | १. : | एक गुणहानि बिचै |
| २ : | अबन्ध संख्यात, | २. : | स्पर्धक, स्पर्धकशलाका |
| | अबन्ध असंख्यात, | १२ : | जबोड़ गुणहानि |
| | अबन्ध युक्तसंख्यात, | १३ : | संसारीजीव राशि |
| | सूक्ष्मगुल, आबली | १४ : | उत्कृष्ट असंख्य, |
| २० : | अंतर्मुहूर्त, संख्य.आब | १६ : | अबन्ध अनन्त, सम्पूर्ण जीवराशि, दोगुणहानि, निषेकाहार |
| २१ : | उत्कृष्ट परीतासंख्या. | १६ ल : | पुद्गल राशि |
| ३ : | सिद्धजीव राशि | १६ ल अ. : | काल समय राशि |
| ४ : | असंख्यात भाग | १६ लखलख : | आकाशमरेश |
| | अबन्ध असंख्याता- संख्य०, एक स्पर्धक बिचै वर्गणा, प्रतरा- गुल प्रतराबली। | १८ : | एकट्ठी |
| ५ : | संख्यात भाग | ४२ : | बाबास |
| ६ : | संख्यात गुण, घनांगुल | ४६ : | रजत प्रतर |
| ७ : | असंख्यात गुण | ६६ : | ननट्ठी |
| ८ : | रज्जु | ≡ | |
| ९ : | रज्जुप्रतर | १४३ : | रज्जुघन |
| १० : | रज्जुघन | २६६ : | अबन्ध परीतानन्त |
| ११ : | अनन्तगुल, एक गुणहानि, घनाबली | २६६ ^१ : | उत्कृष्ट असंख्याता- संख्यात |
| | | २६६ ^२ : | अ. व. राशि |

३. आँकड़ोंकी अपेक्षा सहनानियाँ

(पूर्वोक्त सर्व सहनानियोंके आधारपर)

नोट—यहाँ 'X' को सहनानीका अंग न समझना। केवल आँकड़ोंका
अवस्थान दशनिको ग्रहण किया है।

| | | | |
|--------------------|-------------------------------------|-------------------------|---------------------|
| X : | संकलन (जोड़ना) | ज जु अ ^१ : | उत्कृष्ट युक्तानन्त |
| X— : | किंचिदून | अ : | साधिक अबन्ध |
| X ^२ : | अध्यकलन (घटाना) | व सू ^१ : | सूक्ष्मगुलकी वर्ग- |
| X ^३ : | एक घाट | [व सू ^१] : | शलाका |
| X/ : | किंचिदधिक | [व सू ^२] : | जगप्रतरकी वर्ग- |
| 1, 11, 111 : | संकलनमें एक, दो, तीन आदि राशियाँ | — : | जगश्रेणी |
| O : | अगृहीत वर्गणा | = : | जगप्रतर |
| X : | निम्न वर्गणा | ≡ : | घनलोक |
| २ ^१ : | उत्कृष्ट परीतासंख्या. | — : | रज्जु |
| ४ ^१ : | उत्कृष्ट युक्तसंख्य. | ४६ : | रज्जु प्रतर |
| १६६ ^१ : | उ. संख्यातासंख्य. | ≡ : | रज्जु घन |

| | | |
|-----|---------------------------|---|
| ० | : संस्थाप | [०] : छे छे छे : वनलोककी अर्धच्छेद |
| ० | : असंस्थाप | |
| [०] | : सागरकी अर्धच्छेद रा० | ०१२- : किञ्चिद्वन द्वयार्ध गुण- हानि गुणित समय- प्रवद |
| [०] | : जगभेयोकी अर्धच्छेद रा० | |
| [०] | : जगस्रतरकी अर्धच्छेद रा० | २० : अन्तर्मुहूर्त, संस्थाप आवली |

४. कर्मोंकी स्थिति व अनुभागकी अपेक्षा सहनानिर्वाँ

(त, सा. की अर्थसंरहि)

| | | |
|---|--|---|
| | : अवसावली या आभाषा काल | अनुभाग विषे अविभा- गीप्रतिच्छेदनिके प्रमाण की समानता लिये एक एक वर्ग वर्गणा विषे पाह्ये तिस वर्गणाको संरहि |
| △ | : क्रमिक तानिगत निषेक, उवयावली, उच्छिष्टावली | |
| △ | : कर्म स्थिति (आभाषावलीके ऊपर निषेक रचना) | वर्गनिका प्रमाण वर्गणाविषे क्रमतै हानिरूप होय । |
| △ | : आभाषा काल + उवयावली + उपरितन स्थिति + उच्छिष्टावली | |
| | | कर्मनुभाग |

II. गणित विषयक प्रक्रियाएँ

१. परिकर्माष्टक गणित निर्देश

१. अंकोंकी गति नाम भागसे होती है

गो.जी./पूर्व परिचय/६०/१८ अङ्कानां नामतो गतिः । - अंकनिका अनु-
क्रम बाई तरफसेती है । जैसे २५६ के तीन अंकनिविषे छक जायि
(इकाई) अंक, पाँचा दूसरा (दहाई) अंक, दूबा अंत (सैंकड़ा)
अंक कहिये । (यद्यपि अंकोंको लिखते समय या राशिको मुँहसे
बोलते समय भी अंक जायेसे हायेंको लिखे या बोले जाते हैं जैसे
बो लौ छप्पनमें बोका अंक अन्तमें न बोलकर पहिले बोला या
लिखा गया, परन्तु अभिरोमें व्यक्त करनेसे उपरोक्त प्रकार पहिले
इकाई फिर दहाई रूपमें इससे उलटा क्रम ग्रहण किया जाता है ।)

२. परिकर्माष्टकके नाम निर्देश

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. परिकर्माष्टकका वर्णन इहाँ करिए हैं । तहाँ
संकलन, व्यकलन, गुणकार, भागहार, बर्ग, वर्गमूल, वन और धन-
मूल ए आठ नाम जानने १५-१७ अब भिन्न परिकर्माष्टक कहिये हैं ।
तहाँ अंश और हारनिका संकलनादि (उपरोक्त आठों) जानना
(वे० आगे नं० १०) । अब स्रान्य परिकर्माष्टक कहिए हैं । (बिन्दीके
संकलनादि उपरोक्त आठों स्रान्य परिकर्माष्टक कह्योते हैं । (वे०
आगे नं० ११) १६-१७।

३. संकलनकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणविषे जोड़िये
सो संकलन कहिये १५६-४। (जिसमें जोड़ा जाये उसे मूल राशि
कहते हैं) । जोड़ने योग्य राशिका नाम धन है । मूलराशिको तिस
करि अधिक कहिए १५६-१६।

गो.जी./अर्थ संरहि—जोड़ते समय धनराशि ऊपर और मूलराशि नीचे
लिखी जाती है । (जब कि अँगरेजी विधिमें मूलराशि ऊपर और
धनराशि नीचे लिखकर जोड़ा जाता है) । यथा—

$$\begin{array}{r} 1 \\ 1000 + 1000 + 1 = 1001 \text{ या } 1000 = 1000 + 1 = 1001 \end{array}$$

४. व्यकलनकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाण विषे घटाइये
तहाँ व्यकलन कहिये १५६-५। (जिस राशिमैंसे घटाया जाये उसे
मूलराशि कहते हैं) । घटाने योग्य राशिका नाम ऋण है । मूल
राशिको तिसकरि होन, वा म्यून, वा शोधित वा स्फोटित कहिए
१६०-२।

गो.जी./अंक संरहि—घटाते समय निम्न विधियोंके प्रयोगका व्यवहार
है :

$$(१) - (1000) = 1000 - 1 = 999 \parallel (२) - (100) = \text{एक घाट कोटि} \parallel$$

$$(३) - (100) = \text{एक घाट लक्ष} \parallel (४) - (10) = \text{एक घाट लक्ष} \parallel$$

$$(५) - (10) = 2 \text{ घाट लक्ष} \parallel (६) - (1000) = 2 \text{ घाट लक्ष} \parallel (७) -$$

$$(७) - (10) = \text{किञ्चिद्वन अन्ततः} \parallel (८) - (10) = (10 - 2 - 2) \parallel$$

$$(९) - (10) = 1 \text{ घाट लक्ष} \parallel (१०) - (10) = 1 \text{ घाट लक्ष} \parallel$$

$$(११) - (छेवछे) = \text{पश्यकी अर्धच्छेदराशिमैंसे पश्यकी वर्ग-}$$

शलाकाराशि घटाओ ।

५. गुणकार प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणकरि गुणिए
तहाँ गुणकार कहिए १५६-७। गुणकारविषे जाको गुणिए ताका नाम
गुण्य कहिए । जाकरि गुणिए ताका नाम गुणकार या गुणक कहिए ।
गुण्य राशिको गुणकार करि गुणित, हल वा अभ्यस्त व चतुस्त कहिए
है । ...गुणनेका नाम गुणन वा हनन वा घात इत्यादि कहिए है
१६०-४।

गो.जी./अर्थसंरहि—गुणा करते समय गुणकारको ऊपर तथा गुण्यको नीचे
लिख निम्न प्रकार खण्डों द्वारा गुणा करनेका व्यवहार था । यथा—

| | | | |
|-----------|------------|------------|-----------|
| १६ २५६ | १६ ३२५६ | १६ ४००६ | १६ २५६ |
| १×२=२ | ३२ | ४०० | =१६×२५६ |
| ६×२=१२ | १×६=६ | १×६=६ | =४०६६ |
| ५६ | ६×६=३० | ६×६=३६ | |
| | ६ | | |
| ३२५६ | ४००६ | फल ४०६६ | |

६. भागहार प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/५/५. किसी प्रमाणको किसी प्रमाणका जहाँ भाग
दीजिए तहाँ भागहार कहिए १५६-८। जा विषे भाग दीजिए ताका

नाम भाज्य वा हार्य इत्यादि है। और जाका भाग दीजिए ताका नाम भागहार, हार, वा भाजक इत्यादि है। भाज्य राशिकी भाग-हारकर करि भाजित, भक्त वा हत वा खण्डित इत्यादि कहिए। भागहारका भाग देख एक भाग ग्रहण करना होइ तहां तैयबां भाग वा एक भाग कहिए। ६०-८।

गो.जी./अर्थ संहति—भाग देते समय भाज्य ऊपर व भागहार नीचे लिखा जाता है। यथा—

$$\frac{४०६६}{१६} = \frac{४०६६}{१६} = २५३ \text{ या } \frac{\text{को}}{६} = \frac{\text{को}}{६} = \text{कोटिका पाँचवां भाग / या } १\frac{३}{४} = १\frac{३}{४}$$

| | | | |
|------------|---------------------------------|--------------------------------|-------------------------------|
| भाजन-विधि: | $\frac{४०६६}{१६ \times २ = ३२}$ | $\frac{८६६}{१६ \times ६ = ९६}$ | $\frac{६६}{१६ \times ६ = ९६}$ |
| | ८६६ | ६६ | ० |

१६ के तीनों गुणकारीको क्रमसे लिखनेपर २, ६, ६ = २६६ लब्ध आ जाता है।

Division by Ratio

गो.जी.—प्रक्षेप योगोद्धृतमिभविण्डः प्रक्षेपकार्णां गुणको भवेदिति। — प्रक्षेपकौ मिलायकरि मिश्र पिंडका भाग जो प्रमाण होइ ताको प्रक्षेप-करि गुण अपना-अपना प्रमाण होइ। यथा—

$$१००० : ५ : १०० = १ : २ : २० \times ५ ; \quad १ : २ : २० \times ७ ; \quad १ : २ : २० \times ८ = २५ ; ३५, ४००$$

७. वर्ग व वर्गमूलकी प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ. ५/५. — किसी प्रमाणको दोय जायगा मांठि परस्पर लिए तहां तिस प्रमाणका वर्ग कहिए। बहुरि जो प्रमाणका जाका व कोए होय तिस प्रमाणका सो वर्गमूल कहिए। जैसे पचीस पाँचका वर्ग कोए होइ ताते २५ का वर्गमूल ५ है। ५६-१०। बहुरि वर्गका नाम कृति भी है। बहुरि वर्गमूलका नाम कृतिमूल वा मूल वा पाद वा प्रथम मूल भी है। (तहां प्रथम बार वर्ग करनेको प्रथम वर्ग कहिए। तिस वर्गको पुनः वर्ग करनेको द्वितीय वर्ग कहिए। इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि वर्ग जानना।) बहुरि प्रथम मूलके मूलको द्वितीय मूल कहिए। द्वितीय मूलके मूलको तृतीय मूल कहिए। (इसी प्रकार तृतीय चतुर्थ आदि मूल जानने)। ६०-१४।

ध. ६/प्र. ७—प्रथम वर्ग = अ^२ ; द्वि. वर्ग = (अ^२)^२ = अ^४

$$\text{प्रथम वर्गमूल} = \text{अ}^{\frac{१}{२}} ; \text{द्वि. वर्गमूल} = (\text{अ}^{\frac{१}{२}})^{\frac{१}{२}} = \text{अ}^{\frac{१}{४}}$$

८. घन व घनमूल प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/पृ. ५/५. किसी प्रमाणको तीन जायगा मांठि परस्पर गुणे तिस प्रमाणका घन कहिए। बहुरि जो प्रमाण जाका घन कोए होइ तिस प्रमाणका सो घनमूल कहिए। जैसे १२५ पाँचका घनमूल कोए होइ ताते १२५ का घनमूल ५ है। ५६-१४।

गो.जी./अर्थ संहति—गुणन विधि आदि सर्व गुणकारवत् जानना।

यथा—४/३ = ४^३ या ४ ४ ४ = ४^३ = ६४। वर्ग व वर्गमूलकी भाँति यहाँ भी प्रथम, द्वितीय आदि घन तथा प्रथम, द्वितीय आदि घनमूल जानने। यथा प्रथम घन = अ^३ ; द्वि. घन = (अ^३)^३ = अ^९

$$\text{प्रथम घनमूल} = \text{अ}^{\frac{१}{३}} ; \text{द्वि. घनमूल} = (\text{अ}^{\frac{१}{३}})^{\frac{१}{३}} = \text{अ}^{\frac{१}{९}}$$

९. विरलन देख वा वातांक गणितकी प्रक्रिया

ध. ६/प्र. ८ धनला (व गोमहसार आदि कर्णानुयोगके ग्रन्थों) में विरलन देख 'फैलाना और वेना' नामक प्रक्रियाका उल्लेख आता है। किसी संख्याका विरलन करना व फैलाना अर्थात् उस संख्याको एक-एकमें अलग-अलग करना। जैसे न के विरलनका अर्थ है—१, १, १, १, ... न बार। देख का अर्थ है उपर्युक्त अंकोंमें प्रत्येक स्थानपर एक-को जगह 'न' अथवा किसी भी विवक्षित संख्याको रख वेना (लिखनेमें विरलनराशि ऊपर लिखी जाती है और देख नीचे।

जैसे ६^४ में ६ देख है और ४ विरलन)। फिर उस विरलन—देखसे उपलब्ध संख्याओंको परस्पर गुणा कर वेनेसे उस संख्याका वर्गित-संवर्गित प्राप्त हो जाता है। और यही उस संख्याका प्रथम वर्गित-संवर्गित कहलाता है। जैसे नका प्रथम वर्गित संवर्गित = न^न। विरलन-देखकी एक बार पुनः प्रक्रिया करनेसे, अर्थात् न^न को लेकर

बही विधान फिर करनेसे द्वितीय वर्गित संवर्गित (न^न)^न प्राप्त है। इसी विधानको पुनः एक बार करनेसे 'न'का तृतीय वर्गित

$$\left(\left\{ (n^n)^{n^n} \right\} \left\{ (n^n)^{n^n} \right\} \right)^{n^n} \text{ संवर्गित प्राप्त होता है}$$

धनलामें उक्त प्रक्रियाका प्रयोग तीन बारसे अधिक अपेक्षित नहीं हुआ है, किन्तु तृतीय वर्गित-संवर्गितका उल्लेख अनेक बार (ध. ३/१, २, २/२० आदि) बड़ी संख्याओं व असंख्यात व अनन्तके सम्बन्धमें किया गया है। इस प्रक्रियासे कितनी बड़ी संख्या प्राप्त होती है, इसका ज्ञान इस बातसे हो सकता है कि २ का तृतीय बार वर्गित-संवर्गित रूप २६६२६६ हो जाता है।

उपर्युक्त कथनसे स्पष्ट है कि धनलाकार आधुनिक वातांक सिद्धान्त (Theory of indices या Powers) से पूर्णतः परिचित थे। यथा—

$$(१) \text{अ}^म \text{अ}^न = \text{अ}^{म+न} \quad (२) \text{अ}^म / \text{अ}^न = \text{अ}^{म-न}$$

$$(३) (\text{अ}^म)^न = \text{अ}^{म \times न} \quad (\text{त्रि. सा. / १०४-१०७})$$

$$(४) \text{यदि } १ + २^X = Y \text{ तथा } २^X + P = Q \text{ तो } Y + २^P = Q$$

$$(५) \text{यदि } २^X = Y \text{ तथा } २^{X-P} = Q \text{ तो } Y + २^P = Q$$

$$(\text{त्रि. सा. / ११०-१११})$$

१०. भिन्न परिकर्माष्टक प्रक्रिया

गो.जी./पूर्व परिचय/६६/१२ अब भिन्न परिकर्माष्टक कहिए है। तहाँ अंश अर हारनिका संकलन व्यकलन आदिक (पूर्वोक्त आठों बातों) जानना। अंश अर हार कहा सो कहिए। तहाँ छह का पाँचवां भाग (६/५) में छः को अंश व लव इत्यादि कहिये और ५ को हार वा हर वा छेद आदि कहिए। तहाँ भिन्न संकलन व्यकलनके अर्थ भाग जाति, प्रभाग जाति, भागावृद्ध, भागावृद्ध ए च्यारि जाति हैं। तिनविषेई इहाँ विशेष प्रयोजनयुक्त समकलेद विधि लिये भाग जाति कहिए है। जुदे-जुदे अंश अर तिनके हार लिखि एक-एक हारको अन्य हारीनके अंशनिकरि गुणिए और सर्व हारनिको परस्पर गुणिए।

(यथा—६/५ + ३/४ = ६/५ + ३/४ को २ व १ के साथ गुणे; ३ को ५ व १ के साथ; ४ को ५ व २ के साथ। और तीनों हारोंको परस्पर गुणे ६×३×४=७२। उपरोक्त रूपसे गुणित सर्व अंशोंका समान रूपसे यह

एक ही हार होता है। यथा $(\frac{1}{2} + \frac{3}{4} + \frac{5}{8}) = (\frac{1}{2} + \frac{3}{4} + \frac{5}{8})$
इस प्रकार सर्व राशियोंके हारोंको समान करना सम्भव है (कहा जाता है) अथ संकलन करना हो तो परस्पर अंशानुविध जोड़ दीजिए और व्यकलन करना हो उस राशिके अंशानुविध गुणराशिके अंश घटाइ दीजिए। अर हार समानिके समान भए। ताते हार परस्पर गुणे जेतें भए तेते ही राशिएं। ऐसे समान हार होनेतें याका नाम समकोट विधान है। उदाहरणार्थ—

$$\frac{1}{2} + \frac{3}{4} + \frac{5}{8} = \frac{40}{80} + \frac{30}{80} + \frac{10}{80} = \frac{80+60+20}{80} = \frac{160}{80}$$

$$\text{अथवा } \frac{1}{2} + \frac{3}{4} - \frac{5}{8} = \frac{40}{80} + \frac{30}{80} - \frac{10}{80} = \frac{60+40-20}{80} = \frac{80}{80}$$

कोई सम्भवतः प्रमाणका भाग वेह भाज्य व भाजक (अंश व हार) राशिका महत् प्रमाणकी ओर कीजिए वा निःशेष कीजिए तहाँ अवबर्तन सहा जाननी।

$$\text{यथा } -\frac{160}{80} = -\frac{16}{8} = -\frac{2}{1} \text{ अथवा } \frac{160}{80} = \frac{2}{1}$$

गुणकार विधे गुण्य और गुणकारके अंशको अंशकरि और हारको हारकरि गुणन करना। यथा $\frac{1}{2} \times \frac{3}{4} \times \frac{5}{8} = \frac{15}{64}$ ।

भागहार विधे भाजकके अंशको हार कीजिए और हारनिको अंश कीजिए। ऐस पलटि अंशक भाजकका गुण्य गुणकारवत् (उपरोक्त) विधान करना।

वर्ग और घनका विधान गुणकारवत् ही जानना। अर्थात् अंशों व हारोंका घनक-घनक वर्ग व घन करके अंशके वर्ग या घनको लब्धका अंश और हारके वर्ग या घनको लब्धका हार जानना।

$$\text{यथा } (\frac{1}{2})^2 = \frac{1^2}{2^2} = \frac{1}{4} \text{ अथवा } (\frac{1}{2})^3 = \frac{1^3}{2^3} = \frac{1}{8}$$

वर्गमूल व घनमूल का विधान भी वर्ग व घनवत् जानना। अंशका वर्ग या घन तो लब्धका अंश है और हारका वर्ग या घन लब्धका हार है।

$$\text{यथा } (\frac{16}{81})^{\frac{1}{2}} = \frac{16^{\frac{1}{2}}}{81^{\frac{1}{2}}} = \frac{4}{9} \text{ अथवा } (\frac{16}{81})^{\frac{1}{3}} = \frac{16^{\frac{1}{3}}}{81^{\frac{1}{3}}} = \frac{2}{3}$$

मिन्न परिकर्माष्टक विषयक अनेको प्रक्रियाएँ

ब.३/१,२,४/मा.२४-३२/४६ तथा (ब.४/प्र.११) —

$$(१) \frac{m}{n + (m/n)} = m + \frac{n}{n+1}$$

$$(२) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n'} = k' \\ \text{ तो } \frac{m}{n + n'} = \frac{k}{1 + (k \div k')} \text{ या } \frac{k'}{(k \div k') + 1}$$

$$(३) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m'}{n} = k' \\ \text{ तो } (k - k') + m' = m$$

$$(४) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k, \text{ तो } \frac{m}{n + \frac{n}{n-1}} = k - \frac{k}{n+1}$$

$$\text{और } \frac{m}{n - \frac{n}{n-1}} = k + \frac{k}{n-1}$$

$$(५) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ तो } \frac{m}{n+s} = k - \frac{k}{\frac{n}{s} + 1} \text{ और}$$

$$\frac{m}{n-s} = k + \frac{k}{\frac{n}{s} - 1}$$

$$(६) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m'}{n'} = k + s, \text{ तो}$$

$$m' = m - \frac{m}{\frac{k}{s} + 1}$$

$$\text{यदि } \frac{m}{n} = k - s, \text{ तो } m' = m + \frac{m}{\frac{k}{s} - 1}$$

$$(७) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m'}{n'} \text{ दूसरा भिन्न है, तो}$$

$$\frac{m}{n} - \frac{m'}{n'} = k \left[\frac{n' - n}{n'} \right]$$

$$(८) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-s} = k + s, \text{ तो}$$

$$s = \frac{m \cdot s}{k - s}$$

$$(९) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-s} = k + s, \text{ तो}$$

$$s = \frac{m \cdot s}{k + s}$$

$$(१०) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n+s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k - \frac{k \cdot s}{n + s}$$

$$(११) \text{ यदि } \frac{m}{n} = k \text{ और } \frac{m}{n-s} = k', \text{ तो}$$

$$k' = k + \frac{k \cdot s}{n - s}$$

११. शून्य परिकर्माष्टककी प्रक्रियाएँ

गो. जी./पूर्व परिचय/६८/१७ अथ शून्य परिकर्माष्टक लिखिए हैं। शून्य नाम बिन्दुकी है। ताके संकलनादिक (पूर्वोक्त आठों) कहिए हैं। तहाँ—

$$\text{संकलन} = \text{अंक} + 0 = \text{अंक} \quad \text{वर्ग} = (0)^2 = 0$$

$$\text{व्यकलन} = \text{अंक} - 0 = \text{अंक} \quad \text{वर्गमूल} = (0)^{\frac{1}{2}} = 0$$

$$\text{गुणकार} = \text{अंक} \times 0 = 0 \quad \text{घन} = (0)^3 = 0$$

$$\text{भागहार} = \text{अंक} \div 0 = \infty \quad \text{घनमूल} = (0)^{\frac{1}{3}} = 0$$

(अवश्यक)

२. अर्द्धच्छेद या लघुरिक्थ गणित निर्देश

१. अर्द्धच्छेद आदिका सामान्य निर्देश

त्रि.सा./७६ बलबारा होंति अर्द्धच्छेदी।—राशिका बलबारा (अर्थात् जितनी बार राशिको आधा-आधा करनेसे एक रह जाय) तितना तिस राशिका अर्द्धच्छेद जानना। जैसे 2^m के अर्द्धच्छेद m हैं। (गो. जी./भाषा/११८ का उपोद्घात/पृ. १०३/७)।

त्रि.सा./७६ बगसला लबहिया सपदे पर सम सबगसलमेत्। दुगमाहव-मच्छिदी तम्मेसपुगे गुणे राशी ७६।—अमनी बर्गशलाकाका जैता प्रमाण तितना दूना मीड परस्पर गुणे अर्द्धच्छेद होंहि। जैसे $(2)^{2m}$ के अर्द्धच्छेद $= 2^m$ ।

ध.६/प्र.६ (जैगरेजीमें इसका नाम logarithm to the base २ अर्थात् लघुरिक्थ है।) अर्द्धच्छेदका संकेत 'अछे' मान कर इसे आधुनिक पद्धतिमें इस प्रकार रख सकते सकते हैं। 'क' का अछे (या अछे 'क') = $\text{लरि}_2 क$ । यहाँ लघुरिक्थका आधार २ है।

त्रि.सा./७६ बगिदबारा बगसला राशिस्त अर्द्धच्छेदस्त। अर्द्धबारा वा लखु...७६।—राशिका ओ बर्गितवार (दोयके बर्गित लगाइ जितनी बार कोप विवक्षित राशि होइ (गो.जी./भाषा/११८ का उपोद्घात/३०३/२) तितनी बर्गशलाका राशि जाननी। अथवा राशिके जैते अर्द्धच्छेद होंहि तितनि अर्द्धच्छेदनिके जैते अर्द्धच्छेद होंहि तितनी तिस राशिकी बर्गशलाका जाननी।

ध.६/प्र.६ जैसे 'क' की बर्गशलाका—बस क—अछे अछे क— $\text{लरि}_2 \text{लरि}_2 क$ । यहाँ भी लघुरिक्थका आधार २ है।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर हीनसे विभाजित की जाती है उतने उस संख्याके त्रिकच्छेद होते हैं। जैसे—'क' के त्रिकच्छेद—त्रिछे क— $\text{लरि}_3 क$ । यहाँ लघुरिक्थका आधार ३ है। (ध.१/१.२.६/६६)।

जितनी बार एक संख्या उत्तरोत्तर ४ से विभाजित की जा सकती है उतने उस संख्याके चतुर्थच्छेद होते हैं। जैसे 'क' के चतुर्थच्छेद—चछे क— $\text{लरि}_4 क$ । यहाँ लघुरिक्थका आधार ४ है। (ध.३/१.२.६/६६)।

नोट—और इस प्रकार लघुरिक्थका आधार हीन या अधिक कितना भी रखा जा सकता है। आजकल प्रायः १० आधार वाला लघुरिक्थ व्यवहारमें आता है। इसे कै 'ब लॉग' कहते हैं। २ के आधार वाले लघुरिक्थका नाम नैपेरियन लॉग प्रसिद्ध है। जैनागम में इसीका प्रयोग किया गया है। क्योंकि तहाँ अर्द्धच्छेद व बर्गशलाका विधिका ही यत्रतत्र निर्देश मिलता है। अतः इन दोनों सम्बन्धी ही कुछ आवश्यक प्रक्रियाएँ नीचे दी जाती हैं।

२. लघुरिक्थ विषयक प्रक्रियाएँ

ध.६/प्र.६-११ (ध.१/१.२.३-४/पृष्ठ): (त्रि.सा./ग.)

(१) लरि 2^m — m (राशिकी जितनी बार आधा किया जा सके), (त्रि.सा./७६)

(२) लरि $(2)^{2m}$ — 2^m (बर्गशलाका प्रमाण दूनोंका परस्पर गुणनफल (त्रि.सा./७६)

(३) 2 लरि m — m (राशिके अर्द्धच्छेद (लरि m) प्रमाण दूनोंका परस्पर गुणनफल व ६६)

(४) लरि $(m \times n)$ — लरि $m + \text{लरि } n$ (त्रि.सा./१०६)

(५) लरि $(m \div n)$ — लरि $m - \text{लरि } n$ (ध.६०; त्रि. १०६)

(६) लरि $(क^m)$ — m लरि क (त्रि.सा./१०७)

(७) लरि $(क^m)^2$ — 2 लरि क (ध.२१)

(८) लरि $(क^m)^{क^m}$ — $क^m$ लरि क (ध.२१)

(९) लरि लरि $(2)^{2m}$ — m (त्रि.सा./७६)

(१०) लरि लरि $(क^m)^2$ — लरि $(2$ लरि क)
— लरि $क + \text{लरि } २ + \text{लरि लरि क}$
— लरि $क + १ + \text{लरि लरि क}$ (ध.२१)

(११) मान लो 'अ' एक संख्या है, तो—

'अ' का प्रथम बर्गित संवर्तित— $अ^1$ — $अ$ (मान लो)

" " द्वि " " — $अ^2$ — $अ (")$

" " तृ " " — $अ^3$ — $अ (")$

धबलामें इस सम्बन्धमें निम्न परिणाम दिये हैं—

(ध.३/१.२.२/२१-२४)

(क) लरि $अ$ — $अ$ लरि $अ$ (है. ऊपर मं ६)

(ख) लरि लरि $अ$ — लरि $अ + \text{लरि लरि } अ$

(ग) लरि $अ$ — $अ$ लरि $अ$

(घ) लरि लरि $अ$ — लरि $अ + \text{लरि लरि } अ$
— लरि $अ + \text{लरि लरि } अ + \text{लरि लरि } अ$

(ङ) लरि $अ$ — $अ$ लरि $अ$

(च) लरि लरि $अ$ — लरि $अ + \text{लरि लरि } अ$ इत्यादि

(१२) लरि लरि $अ < ब^2$ (ध.२४)

इस असाम्यतासे निम्न असाम्यता आती है—

$अ$ लरि $अ + \text{लरि } अ + \text{लरि लरि } अ < ब^2$

जैनेन्द्र सिद्धान्त कीर्ति

(११) वर्गधारा, घनधारा और घनावनधारा (वे, गणित/II/५/३) विधे स्वस्थानमें तो उत्तरोत्तर ऊपर-ऊपरके स्थानमें दृगुने-दृगुने अर्धच्छेद होँ हैं और परस्थान विधे तिगुने अर्धच्छेद होँ हैं। जैसे वर्गधाराके प्रथम स्थानकी अपेक्षा तिसहीके द्वितीय स्थानमें दृगुने अर्धच्छेद है, परन्तु वर्गधाराके प्रथमस्थानकी अपेक्षा घनधाराके द्वितीयस्थानमें तिगुने अर्धच्छेद है। (त्रि. सा/७४)

(१४) वर्गशालाका स्वस्थानविधे एक अधिक होइ परन्तु परस्थानविधे अपेक्षा समान होय है। जैसे वर्गधारा (दे. ऊपर नं० ११) के प्रथम-स्थानकी अपेक्षा तिसहीके द्वितीयस्थानमें एक अधिक वर्गशालाका होती है। परन्तु वर्गधाराके प्रथमस्थानमें और घनधाराके भी प्रथम-स्थानमें एक-एक ही होनेके कारण दोनों स्थानोंमें वर्गशालाका समान है। (त्रि. सा/७५)

(१५) ब'हा अंगधेनी = ब'हा घनांगुल ब'हा अक्षरपत्र्य
(२ × जयम्य परी. असं)
(ब'हा = वर्गशालाका); (त्रि. सा/१०६)

३. अक्षसंचार गणित निर्देश

१. अक्षसंचार विधिका अष्टदोका परिचय

गो. जी./बु. व. जी. प्र./१५/६६ संख्या तह ब'हारो परियदण यह तह सपु-द्विट्ट। एदे पंचपरयारा पमदसमुस्कीरणे जेया १३५। प्रमादालापो-स्पतिनिमित्ताक्षसंचारहेतुविशेष संख्या, एषा म्यास प्रस्तार, अक्ष-संचार: परिवर्तन, संख्या धृत्वा अक्षानयन नष्ट, अक्ष धृत्वा संख्या-नयन समुद्दिष्ट। एते पंचप्रकाराः प्रमादसमुस्कीर्तने जेया भवन्ति। = संख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट, समुद्दिष्ट ए पाँच प्रकार प्रमादिका व्याख्यानविधे जानना। (ऐसे ही साधुके ८४००००० उत्तर गुण अथवा ८०,००० शीरके गुण इत्यादिमें भी सर्वत्र ये पाँच बातें जाननी योग्य हैं। यहाँ प्रमादका प्रकरण होनेसे केवल प्रमादके आधारपर कथन किया गया है।)

एहाँ प्रमादिका आलापको कारणभूत जो अक्षसंचारके निमित्त-का विशेष सो संख्या है।

बहुतर इनिका स्थापन करना सो प्रस्तार है।

बहुतर अक्षसंचार परिवर्तन है।

संख्या धर अक्षका व्यावना नष्ट है।

अक्ष धर संख्याका व्यावना समुद्दिष्ट है।

इहाँ भंगको कहनेको विधान सो आलाप है।

बहुतर भेद व भंगका नाम अक्ष जानना।

बहुतर एक भेद अनेक भंगनिविधे क्रमसे पलटै ताका नाम अक्ष-संचार जानना।

बहुतर जेयवाँ भंग होइ तीहि प्रमाणका नाम संख्या जानना।

२. अक्षसंचार विधिका उदाहरण

मन बचन कायके कृत कारित अनुमोदनाके साथ क्रमसे पलटने-से तीन-तीन भंग होते हैं। यही अक्ष संचार है। जैसे १, मनो कृत, २, मनो कारित, ३, मनो अनुमोदित। १. बचन कृत, २. बचन

कारित, ३, बचन अनुमोदित। १. काय कृत, २, काय कारित व ३. काय अनुमोदित।

या कुल ६ भंग हुए सो संख्या है। इन ती भंगोंके नाम अक्ष है। इनकी ऊपर नीचे करके स्थापना करना सो प्रस्तार है। जैसे

मन १ बचन २ काय ३

कृत ० कारित १ अनुमोदित ६

मनो अनुमोदित तक आकर पुनः बचन कृतसे प्रारम्भ करना परिवर्तन है। सातवाँ भंग बताओ १ 'कायकृत'; ऐसे संख्या धरकर अक्षका नाम बताना नष्ट है और बचन अनुमोदित कौन-सा भंग है १ 'छटा'। इस प्रकार अक्षका नाम बताकर संख्या लाना समुद्दिष्ट है।

३. प्रमादके ३०५०० दोषोंके प्रस्तार बंध

१. प्रथम प्रस्तार—(प्रमादोंके भेद प्रभेद—वे बह बह नाम)

१ प्रमाद—(गो. जी./जी. प्र. व भाषा/४४/पृ. ८६-८९)

२. संकेत—अनं = अनन्तानुबन्धी; अप्र. = अप्रत्याख्यान; प्र. = प्रत्या-ख्यान; सं. = संजवलन.

| क्रम | कथा | कथाय | इन्द्रिय | निद्रा | प्रणय |
|------|------------------------|------------------|----------|----------------|---------|
| १ | कृती ० | अनं-कृती ० | अप्यक्ष | अप्यक्षानुद्दि | अप्यक्ष |
| २ | अक्ष १५०० | अनं-अक्ष ६० | अ-ना | निद्रानिद्रा | मोह |
| ३ | भोजन ३००० | अनं-माया १२० | प्राण | प्रचलाप्रचला | |
| ४ | राज ४५०० | अनं-लोग १८० | चक्षु | निद्रा | |
| ५ | चौर ६००० | अनं-कृती २४० | श्रोत्र | प्रचला | |
| ६ | अक्ष ७५०० | अनं-मान ३०० | मन | | |
| ७ | परप्रादुर्गु ९००० | अनं-माया ३६० | | | |
| ८ | दृष्ट १०५०० | अनं-लोग ४२० | | | |
| ९ | भाषा १२००० | अनं-कृती ४८० | | | |
| १० | गुणजन्य १३५०० | अनं-मान ५४० | | | |
| ११ | देवी १५००० | अनं-माया ६०० | | | |
| १२ | निष्ठुर १६५०० | अनं-लोग ६६० | | | |
| १३ | परप्रादुर्गु १८००० | अनं-कृती ७२० | | | |
| १४ | कन्दर्प १९५०० | अनं-मान ७८० | | | |
| १५ | देशकालानुक्ति २१००० | अनं-माया ८४० | | | |
| १६ | भङ्ग २२५०० | अनं-लोग ९०० | | | |
| १७ | मूर्ख २४००० | अनं-कृती ९६० | | | |
| १८ | आत्म प्रशंसा २५५०० | अनं-मान १०२० | | | |
| १९ | परप्रादुर्गु २७००० | अनं-माया १०८० | | | |
| २० | परप्रादुर्गु २८५०० | अनं-लोग ११४० | | | |
| २१ | परप्रादुर्गु ३०००० | अनं-मान १२०० | | | |
| २२ | काल ३१५०० | अनं-कृती १२६० | | | |
| २३ | परप्रादुर्गु ३३००० | अनं-माया १३२० | | | |
| २४ | परप्रादुर्गु ३४५०० | अनं-लोग १३८० | | | |
| २५ | अनं-मान ३६००० | अनं-मान १४४० | | | |

२. द्वितीय प्रस्तार—

| | | | | | | |
|----|---------|-----------|---------|---------|-------------|---------|
| १ | रुमी | अन. क्रोध | अन. मान | रसना | मिना निद्रा | मोह |
| २ | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ३ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ४ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ५ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ६ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ७ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ८ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ९ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १० | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| ११ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १२ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १३ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १४ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १५ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १६ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १७ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १८ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| १९ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| २० | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| २१ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| २२ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| २३ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| २४ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |
| २५ | मोह | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान | अन. मान |

४. नष्ट निकालनेकी विधि

गो.जी/जी.प्र./४४/८४/१० व भाषा/४४/६१/६ का भावार्थ—जिस संख्या-का नष्ट निकालना इष्ट है उसे भाज्य रूपसे ग्रहण करना और प्रमादके विकथा आदि पाँच मूल भेदोंकी अपनी-अपनी जो भेद संख्या हो सो भागहार रूपसे ग्रहण करना। यथा विकथाकी संख्या २५ है सो भागहार है। प्रणयकी संख्या ९ है सो भागहार है।

बिबक्षित प्रस्तारके क्रमके अनुसार ही क्रम से उपरोक्त भागहारों को ग्रहण करके भाज्यको भाग देना। जैसे प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा प्रणयवाला भागहार प्रथम है और विकथावाला अन्तिम। तथा द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा विकथावाला प्रथम है और प्रणयवाला अन्तिम।

बिबक्षित संख्याको पहिले प्रथम भागहार या प्रमादकी भेद संख्यासे भाग दें, पुनः जो लब्ध आवे उसे दूसरे भागहारसे भाग दें, पुनः जो लब्ध आवे उसे तीसरे भागहारसे भाग दें—इत्यादि क्रमसे बराबर अन्तिम प्रस्तार तक भाग देते जायें।

द्वितीयादि बार भाग देनेसे पूर्व लब्धराशि में '१' जोड़ दें। परन्तु यदि अवशेष ० बचा हो तो कुछ न जोड़ें।

प्रत्येक स्थानमें क्या अवशेष बचता है, इसपरसे ही उस प्रस्तार-का बिबक्षित अक्ष जाना जाता है। यदि ० बचा हो तो उस प्रस्तारका

अन्तिम भेद या अक्ष जानना और यदि कोई अंक शेष बचा हो तो तैयारी अक्ष जानना।—दे० पहिले यन्त्र।

उदाहरणार्थ ३५००० का आलाप बताया।

१. प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा

| नं. | प्रस्तार | भाज्य | भागहार | लब्ध | शेष | अक्ष |
|-----|----------|-----------|--------|-------|-----|--------------|
| १ | प्रणय | ३५००० + ० | २ | १७५०० | ० | मोह |
| २ | निद्रा | १७५०० + ० | ६ | २९०० | ० | प्रचला |
| ३ | इन्द्रिय | २९०० + ० | ६ | ४८३ | २ | रसना |
| ४ | कषाय | ४८३ + १ | २५ | १९ | ६ | प्र. क्रोध |
| ५ | विकथा | १९ + १ | २५ | ० | २४ | कृष्याधारम्भ |

अतः इष्ट आलाप—मोहो प्रचलायुक्त रसना इन्द्रियके बशीभूत प्रत्या-स्थानकीधवाला कृष्याधारम्भ करता हुआ।

२. द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा

| नं. | प्रस्तार | भाज्य | भागहार | लब्ध | शेष | अक्ष |
|-----|----------|-----------|--------|------|-----|------------|
| १ | विकथा | ३५००० + ० | २५ | १४०० | ० | संगीतवाद्य |
| २ | कषाय | १४०० + ० | २५ | ५६ | ० | नपुंसकवेदो |
| ३ | इन्द्रिय | ५६ + ० | ६ | ९ | २ | रसना |
| ४ | निद्रा | ९ + १ | ६ | २ | ० | प्रचला |
| ५ | प्रणय | २ + ० | २ | १ | ० | मोह |

अतः—इष्ट आलाप—संगीतवाद्यालापी, नपुंसकवेदो, रसना इन्द्रियके बशीभूत, प्रचलायुक्त मोहो।

५. समुचित निकालनेकी विधि

गो. जी./जी. प्र./४४/८४/१५ व भाषा/४४/६२/६ का भावार्थ—यन्त्रकी अपेक्षा साधना हो तो इष्ट आलापके अक्षोंके पृथक् पृथक् कोठोंमें दिये गये जो अंक उनको केवल जोड़ दीजिये। जो लब्ध आवे तैयारी अक्ष जानना।—दे० पूर्वोक्त यन्त्र।

गणितकी अपेक्षा साधना हो तो नष्ट प्राप्ति विधिसे उलटी विधि-का ग्रहण करना। भागहारके स्थानपर गुणकार विधिको अपनाना। प्रस्तार क्रम भी उलटा ग्रहण करना। अर्थात् प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा विकथा पहिले है और प्रणय अन्तिम। द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा प्रणय पहिले है और विकथा अन्तिम।

गुणकार विधिमें पहिले '१' का अंक स्थाप्यो। इसे प्रथम बिबक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करो। बिबक्षित अक्षके जागे जितने कोठे या मंग शेष रहते हैं (दे० पूर्वोक्त यन्त्र) तितने अंक लब्धमेंसे घटावे। जो शेष रहे उसे पुनः द्वितीय बिबक्षित प्रस्तारकी भेद संख्यासे गुणा करें। लब्धमें से पुनः पूर्ववत् अंक घटावे। इस प्रकार अन्तिम प्रस्तार तक बराबर गुणा करना व घटाना करते जायें। अन्तमें जो लब्ध हो सो ही इष्ट अक्षकी संख्या जाननी।

उदाहरणार्थ स्नेहो निद्रा युक्त, मनके बशीभूत अनन्तापुबन्धी क्रोधवाला सूर्यकथालापीकी संख्या जानी हो तो—

यन्त्रकी अपेक्षा—प्रथम प्रस्तारके कोठोंमें दिये गये अंक निम्न प्रकार हैं (देखो पूर्वोक्त यन्त्र)—स्नेह—१; निद्रा—६; मन—५०; अनन्त-क्रोध—० सूर्यकथा—२४०००। सब अंकोंको जोड़ें—२४०५७ पाया।

गणितकी अपेक्षा प्रथम प्रस्तारमें

$$\{ '१' \text{ (स्थापा)} \times २६ \text{ (विक्षाकी संख्या)} \} =$$

$$\{ \text{सूख कबासे आगे} = \text{कोठे या भंग सेप है} \} = १७$$

$$\text{इसी प्रकार } १७ \times २६ \text{ (कषाय)} = २४ = ४०१$$

$$४०१ \times ६ \text{ (इन्द्रिय)} = ० = २४०६$$

$$२४०६ \times ६ \text{ (निद्रा)} = १ = १२०२६$$

$$१२०२६ \times २ \text{ (प्रलय)} = १ = २४०६७ \text{ वाँ अक्ष}$$

इसी प्रकार द्वितीय प्रस्तारमें भी जानना। केवल क्रम बचल देना। पहिले प्रथमको २ संख्यासे '१' को गुणा करना, फिर निद्राकी पाँच संख्यासे इत्यादि। तहाँ $(१ \times २) - १ = १$; $(१ \times ६) - १ = ४$; $(४ \times ६) - ० = २४$; $(२४ \times २६) - २४ = ४०६$; $(४०६ \times २६) - ० = १४३६२$

४. त्रैराशिक व संयोगी भंग गणित निर्देश

१. द्वि त्रि आदि संयोगी भंग प्राप्ति विधि

गो. क./जी. ४/७६६/६७० का भावार्थ—जहाँ प्रत्येक द्विसंयोगी त्रिसंयोगी इत्यादि भेद करने होंहि तहाँ विवक्षितका जो प्रमाण होहि तिस प्रमाणतें लगाय एक एक घटता एक अंक पर्यंत अनुक्रमतें लिखने, सो ए तौ भाज्य भए। जर तिनिके नीचे एक आदि एक एक बँधता तिस प्रमाणका अंक पर्यंत अंक-क्रमतें लिखने, सो ए भागहार भए। सो भाज्यनिकी अंश कहिए भागहारनिकी हार कहिए। क्रमतें पूर्व अंशनिकरि अगले अंशकी और पूर्व हारनिकरि अगले हारकी गुणि (अर्थात् पूर्वोक्त सर्व अंशोंको परस्पर तथा हारोंको परस्पर गुणा करनेसे उन उनका जो जो प्रमाण आवै) जो जो अंशानिका प्रमाण होइ ताकी हार प्रमाणका भाग दीए जो जो प्रमाण आवै तितने तितने तहाँ भंग जानने।

उदाहरणार्थ—(घटकाय जीवोंकी हिसाके प्रकरणमें किसी जीवको एक कालमें किसी एक कायकी हिसा होती है, किसीको एक कालमें दो कायकी हिसा होती है। किसीको ३ की...इत्यादि। वहाँ एक द्वि त्रि आदि संयोगी भंग निम्न प्रकार निकाले जा सकत है।

| भाज्य या अंश | ६ | ६ | ४ | ३ | २ | १ |
|--------------|---|---|---|---|---|---|
| भाजक या हार | १ | २ | ३ | ४ | ६ | ६ |

$$\text{एक संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. १}}{\text{हार नं. १}} = \frac{६}{१} = ६$$

$$\text{द्वि संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २}{\text{हार नं. } १ \times २} = \frac{६ \times ६}{१ \times २} = १६$$

$$\text{त्रि संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३} = \frac{६ \times ६ \times ४}{१ \times २ \times ३} = २०$$

$$\text{चतु संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४} = \frac{६ \times ६ \times ४ \times ३}{१ \times २ \times ३ \times ४} = १६$$

$$\text{पंच संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ६}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ६} = \frac{६ \times ६ \times ४ \times ३ \times २}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ६} = ६$$

$$\text{छः संयोगी} = \frac{\text{अंश नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ६ \times ६}{\text{हार नं. } १ \times २ \times ३ \times ४ \times ६ \times ६} = \frac{६ \times ६ \times ४ \times ३ \times २ \times १}{१ \times २ \times ३ \times ४ \times ६ \times ६} = १$$

$$\text{कुल भंग} = ६ + १६ + २० + १६ + ६ + १ = ६५$$

२. त्रैराशिक गणित विधि

गो. जी./पूर्व परिचय/पृ. ७०/१३ त्रैराशिकका जहाँ तहाँ प्रयोजन जान स्वरूप मात्र कहिए है। तहाँ तीन राशि हो है—प्रमाण, फल व इच्छा। तहाँ तिस विवक्षित प्रमाणकरि जो फल प्राप्त होइ सो प्रमाण राशि व फल राशि जाननी। बहुरि अपना इच्छित प्रमाण होइ सो इच्छाराशि जाननी।

तहाँ फलकी इच्छाकरि गुणि प्रमाणका भाग दीए अपना इच्छित प्रमाणकरि जो फल ताका प्रमाण आवै है। इसका नाम लब्ध है। इहाँ प्रमाण और इच्छाकी एक जाति जाननी। बहुरि फल और लब्धकी एक जाति जाननी।

उदाहरणार्थ—पाँच रुपयाका सात मण अन्न आवै तो सात रुपयाका केता अन्न आवै ऐसा त्रैराशिक कीया। इहाँ प्रमाण राशि ६ (रुपया) फल राशि ७ (मण) है, इच्छा राशि ७ (रुपया) है।

$$\text{तहाँ फलकरि इच्छाकी गुणि प्रमाणका भाग दीए } \frac{७ \times ७}{६} = \frac{४९}{६} = \frac{४}{६}$$

$$\text{मन मात्र लब्धराशि भया।—अर्थात् } \frac{\text{फल} \times \text{इच्छा}}{\text{प्रमाण}} = \text{लब्ध}$$

$$(\text{घ. } १/१.२.६/६६ \text{ तथा } १.२.४/१००)$$

५. श्रेणी व्यवहारगणित सामान्य

१. श्रेणी व्यवहार परिचय

संकलन व्यकलन आदि पूर्वोक्त आठ बातोंका प्रयोग दो-चार राशियों तक सीमित न रखकर धारावाही रूपसे करना श्रेणी व्यवहार गणित कहलाता है। अर्थात् समान वृद्धि या हानिको लिये अनेकों अंकों या राशियोंकी एक सम्मो अदृष्ट धारा यो श्रेणीमें यह गणित काम आता है। यह दो प्रकारका है—संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithmetical Progression) और गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression)।

तहाँ प्रथम विधिमें १, २, ३, ४, ... ७८ इस प्रकार एकवृद्धि क्रमवाली, या २, ४, ६, ... ७८ इस प्रकार दोवृद्धि क्रमवाली, या इसी प्रकार १, ४, ९, ... ७८ संख्यात, असंख्यात व अनन्त वृद्धि क्रमवाली धाराओंका ग्रहण किया जाता है, जो सर्वधारा, समधारा आदि अनेकों भेदरूप हैं। द्वितीय विधिमें १, २, ४, ... ७८ इस प्रकार दोगुणकारवाली, या १, २, ६, २७, ... ७८ इस प्रकार तीनगुणकारवाली, या इसी प्रकार ४, ६, ६, ... संख्यात, असंख्यात व अनन्त गुणकार वृद्धि क्रमवाली धाराओंका ग्रहण किया जाता है, जो कृतिधारा, वनधारा आदि अनेक भेदरूप हैं। इन सब धाराओंका परिचय इस अधिकारमें दिया जायेगा।

समान-वृद्धि क्रमवाली ये धाराएँ कहींसे भी प्रारम्भ होकर उत्पन्न नियमित समान-वृद्धि क्रमसे कहीं तक भी जा सकती हैं। उस धारा या श्रेणीके सर्व स्थानोंमें ग्रहण किये गये अंकों या राशियोंका संकलन या गुणनफल 'सर्वधन' कहलाता है। उसके सर्व स्थान 'गच्छ', तथा समान वृद्धि 'चय' कहलाता है। इन 'सर्वधन' आदि सैद्धान्तिक शब्दोंका भी परिचय इस अधिकारमें आगे दिया जायेगा।

दो-चार अंकों या राशियोंका संकलन या गुणन तो सामान्य विधिसे भी किया जाना सम्भव है, परन्तु पचास, सौ, संख्यात, असंख्यात व अनन्त राशियोंवाली अदृष्ट श्रेणियोंका संकलन आदि सामान्य विधिसे किया जाना सम्भव नहीं है। तिसके लिए जिन विशेष प्रक्रियाओंका प्रयोग किया जाता है, उनका परिचय भी इस अधिकारमें आगे दिया जानेवाला है।

२. सर्वधारा आदि श्रेणियोंका परिचय

त्रि. सा./पृ. ६३-६९ भारतीय सम्बन्धसमिन्धनमाउगइदरनेकेदोविध। तसस वनाचकमाही अंत ठाण व लब्ध १६१।—चौदह धाराएँ है—

१. सर्वधारा, २. समधारा, ३. विषमधारा, ४. कृतिधारा, ५. अकृतिधारा, ६. वनधारा, ७. अवनधारा, ८. कृतिमातृकधारा, ९. अकृतिमातृकधारा, १०. वनमातृकधारा, ११. अवनमातृकधारा, १२. द्विरूप-वर्गधारा, १३. द्विरूपवनधारा, १४. द्विरूपवनमधारा। इनके आवि अर अंत स्थानमेव हैं ते सर्वत्र धारानि विधै कहिए हैं। (गो. जी./भाषा/२१८ का उपोद्घात पृ. २६६/१०)।

संकेत— α —केवलज्ञानप्रमाण उ, अनन्तानन्त।

| क्रम/धाराका नाम | विशेषता | कुलस्थान |
|----------------------|--|---------------------------------------|
| १ सर्वधारा | १, २, ३, ४, α | α |
| २ समधारा | २, ४, ६, α | $\alpha/२$ |
| ३ विषमधारा | १, ३, ५, α | $\alpha/२$ |
| ४ कृतिधारा | १, ४, ९, १६ (१ ^२ , २ ^२ , ३ ^२ , ४ ^२) $(\alpha^2)^2$ | α^2 |
| ५ अकृतिधारा | कृतिधाराकी राशियोंसे होन सर्वधारा अर्थात् २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, α | α^2 |
| ६ वनधारा | १, ८, २७ (१ ^३ , २ ^३ , ३ ^३) $(\alpha^3)^3$ | α^3 |
| ७ अवनधारा | वनधाराकी राशियोंसे होन सर्वधारा अर्थात् २, ३, ४, ५, ६, ७, ८, ९, १०, α | $\alpha \cdot \alpha^3$ |
| ८ कृतिमातृक धारा | १, २, ३, { (१ ^२) ^२ , (२ ^२) ^२ , (३ ^२) ^२ } α^2 | α^2 |
| ९ अकृतिमातृक धारा | $\alpha^2 + १, \alpha^2 + २, \alpha^2 + ३, \dots \alpha$ (कृतिमातृकसे आगे जितने स्थान α तक चले रहे वे सर्व) | $\alpha \cdot \alpha^2$ |
| १० वन मातृक धारा | १, २, ३, { (१ ^३) ^३ ; (२ ^३) ^३ ; (३ ^३) ^३ } α^3 | α^3 |
| ११ अवन मातृक धारा | वनमातृकसे आगे जितने स्थान α तक चले रहे वे सर्व अर्थात् $\alpha^3 + १, \alpha^3 + २, \alpha^3 + ३, \dots \alpha$ | $\alpha \cdot \alpha^3$ |
| १२ द्विरूप वर्ग धारा | २ ^२ , २ ^२ ×२, २ ^२ ×२×२, २ तरि तरि α | तरि तरि α |
| १३ द्विरूप वन-धारा | २ ^२ , २ ^२ ×३, २ ^२ ×२×३, या २ ^२ +१, २ ^२ ×२+२, २ ^२ ×२×२+३, २ ^२ ×२×२×२+४, २ तरि तरि α | $\frac{\alpha}{2} - \frac{\alpha}{2}$ |
| १४ द्विरूपवन-धारा | (२ ^६) ^२ , (२ ^६) ^२ ×२, (२ ^६) ^२ ×२×२, तरि तरि $(\alpha - ४)$ | |
| १५ अर्धच्छेद-राशि | -२, ४, -६, ८, -१०, १२, १६. | तरि α |
| १६ वर्गवालाका राशि | -४, १६, ३६, ६४, α | तरि तरि α |

३. सर्वधन आदि सप्तशोका परिकल्प

गो. जी./भाषा/४६/१२१

{ संकलन व्यय— $४+८+१२+१६+२०+२४+२८+३२=१४४$
हारकी श्रेणी

{ गुणन व्यय— $४+१६+६४+१२८+२५६+४९६+९०४+१२९६=२०४८$
हारकी श्रेणी

{ स्थान—प्रथम अंकसे लेकर अन्तिम तक पृथक्-पृथक् अंकोंका अपना-अपना स्थान।

{ पदधन या सर्वधन—विमिश्रित सर्व स्थानकनि सम्बन्धी सर्व द्रव्य जोड़नेसे जो प्रमाण आवे। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें— $१४४, ४०६२$ ।

{ पद, गच्छ स्थान—स्थानकनिका प्रमाण। यथा उपरोक्त श्रेणियोंमें = (स्थान)

{ मुख, आवि.—आदि स्थानविधै जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें ४।

भूमि या अन्त—अन्त स्थानविधै जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणियोंमें ३२, २०४८।

मध्यधन—सर्व स्थानकनिके बीचका स्थान। जहाँ स्थानकनिका प्रमाण सन होइ तहाँ बीचके दोय स्थानकनिका द्रव्य जोड़ आधा कीए जो प्रमाण आवे तितना मध्य धन है। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $\frac{१६+२०}{२}=१८$

आदिधन—जितना मुखका प्रमाण होइ तितना तितना सर्व स्थानकनिका प्रमाण करि जोड़ जो प्रमाण होई। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $(४ \times ४)=१६$ ।

{ उत्तर, चय—स्थान-स्थान प्रति जितना-जितना चय। जैसे वृद्धि, विशेष उपरोक्त श्रेणी नं. १ में ४।

{ उत्तरधन या चयधन—सर्व स्थानकनिके जो-जो चय चय उन सब चयोंको जोड़ जो प्रमाण होइ। जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में $१४४+३२=१७६$ ।

मध्य चयधन—बीचके स्थानपर प्रथम स्थानकी अपेक्षा वृद्धि। या मध्यमधन जैसे उपरोक्त श्रेणी नं. १ में मध्यधन १८ है। (ज.प/१२/४८) तहाँ प्रथमकी अपेक्षा १४ की वृद्धि है।

४. संकलन व्यवहार श्रेणी (Arithmetical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(त्रि.सं/ग.नं.); (गो जी/भाषा/४६/१२१-१२४ उद्भूतसूत्र)

१. सर्वधन निकालो

(i) यदि आदिधन और उत्तरधन दिया हो तो—
आदिधन + उत्तरधन —सर्वधन

(ii) यदि मध्यधन और गच्छ दिया हो तो—
मध्यधन×गच्छ —सर्वधन

(iii) यदि, सुल, गच्छ और चय दिया हो तो—

“पद्मेगेण विहोणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पद्मजुदं पदगुणितं पदगुणितं तं विजाणीहि (त्रि. सा/१६४) ।

$$\left\{ \frac{\text{गच्छ}-१}{२} \times \text{चय} \right\} + \text{सुल} \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(iv) यदि सुल भूमि और गच्छ दिया हो तो—

“सुलभूमिजोगदले पदगुणिते पदधनं होदि” (त्रि. सा/१६३)

$$\frac{\text{सुल} + \text{भूमि}}{२} \times \text{गच्छ} = \text{सर्वधन}$$

(सर्वधन = S_n ; गच्छ = n ; सुल = T_1 ; भूमि = T_n ; चय = d)

तो $S_n - T_1 + (T_1 + d) + (T_1 + 2d) + (T_1 + 3d) +$

$\dots (T_n - 3d) + (T_n - 2d) + (T_n - d) + T_n$

$$2S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2} + \dots + \frac{T_1 + T_n}{2} + \frac{T_1 + T_n}{2}$$

$$= n(T_1 + T_n) \\ S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} \quad n = \frac{\text{सुल} + \text{भूमि}}{२} \times \text{गच्छ} \quad (१)$$

(१) गच्छ निकालो

(i) यदि सुल भूमि और चय दिया हो तो

“आदौ अंते सुद्वे बहिर्हृदिदे इगिजुदे ठाणा । (त्रि. सा/१७)”

$$\frac{\text{भूमि} - \text{सुल}}{\text{चय}} + १ = \frac{T_n - T_1}{d} + 1 = \text{गच्छ} (n)$$

(३) चय निकालो

(i) यदि गच्छ और सर्वधन दिया हो तो

“पदकविसंखेण भाजितं पचय” (गो. जी./भाषा/४६/१२२)

$$\frac{\text{सर्वधन}}{\text{गच्छ} \times २} + \text{संख्यात} = \text{चय} (d)$$

(ii) यदि सर्वधन, आदिधन व गच्छ दिया हो तो

“आदिधनो न गुणितं पदोनपदकृतिदलेन सभाजितं पचय” (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$(\text{सर्वधन} - \text{आदिधन}) \div \frac{\text{गच्छ}^2 - \text{गच्छ}}{२} = \text{चय} (d)$$

(सर्वधन = S_n ; सुल = T_1 ; भूमि = T_n ; गच्छ = n ; चय = d)

$$S_n = \frac{T_1 + T_n}{2} \times n = \frac{n \left\{ \frac{T_1 + T_1 + d(n-1)}{2} \right\}}{2} \\ = \frac{n.2T_1 + n(n-1)d}{2}$$

$$= \frac{2nT_1 + (n^2 - n)d}{2} \therefore \frac{2(S_n - nT_1)}{n^2 - n/2} = d$$

(iii) यदि सर्वधन, सुल व गच्छ दिया हो तो—

$$\left\{ \frac{\text{सर्वधन}}{\text{गच्छ}} - \text{सुल} \right\} \div \frac{\text{गच्छ} - १}{२} = \text{चय}$$

$$\left(\frac{S_n}{n} - T_1 \right) \div \frac{n-1}{2} = d$$

(४) सुल या आदि निकालो

यदि सर्वधन, उत्तरधन व गच्छ दिया हो तो

(i) वेगपदं चयगुणितं भूमिच्छ रिणधनं चकए । (त्रि. सा./१६३)

$$\text{भूमि} - \text{चय} (\text{गच्छ} - १) = T_n - d (n-1) = \text{सुल}$$

$$(ii) \frac{\text{सर्वधन} - \text{उत्तरधन}}{\text{गच्छ}} = \frac{S_n - \left(\frac{n-1}{2} \cdot nd \right)}{n} = \text{गच्छ}$$

(गो. जी./भाषा/४६/१२३/६) ।

(५) अन्त या भूमि निकालो

(i) यदि गच्छ, चय, व सुल दिया हो तो—

व्येकं पदं चयाम्यस्तं तदादिसहितं अंतधनं (गो. जी./भाषा/४६/१२२)

$$(\text{गच्छ} - १) \text{ चय} + \text{सुल} = T_1 + d(n-1) = \text{भूमि}$$

(६) उत्तरधन निकालो

(i) यदि गच्छ व चय दिया हो तो—

व्येकपदार्धधनचयगुणो गच्छ उत्तरधनं । (गो. जी./भाषा/४६/१२३)

$$\frac{\text{गच्छ} - १}{२} \times \text{चय} \times \text{गच्छ} = \frac{n-1}{2} \cdot nd = \text{उत्तरधन} \quad (ii)$$

यदि गच्छ, चय व सुल दिया हो तो—

पद्मेगेण विहोणं दुभाजितं उत्तरेण संगुणितं ।

पद्मजुदं पदगुणितं पदगुणितं होदि सत्वरथ ।

(गो. क./भाषा/६०४/१०८१)

$$\left\{ \frac{(\text{गच्छ} - १) \times \text{चय}}{२} + \text{चय} \right\} \times \text{गच्छ} = \text{उत्तरधन}$$

(७) आदिधन निकालो

यदि गच्छ व सुल दिया हो तो—

(i) पदहतसुलमादिधनं । (गो. जी./भाषा/४६/१२२)

$$\text{सुल} \times \text{गच्छ} = \text{आदिधन}$$

५. गुणन व्यवहार श्रेणी (Geometrical Progression) सम्बन्धी प्रक्रियाएँ

(१) गुणकाररूप सर्वधन निकालो

अंतधनं गुणगुणितं आदिनिहोणं रुऊणुत्तरपद्मजितं = गुणकारकर्ता
अंतविषं जो प्रमाण होइ ताको जितनेका गुणकार होइ ताकरि गुणिए,
तिस विषे पहिले जितना प्रमाण होइ सो घटाइए । जो प्रमाण होइ
ताको एकघाटि गुणकारका भाग बीजिये । यो करता जो प्रमाण होइ
सो ही गुणकार रूप सर्व स्थाननिका जोइ जानना ।

$$T_n = T_1 \times r^{n-1}$$

$$S_n = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r} \text{ or } \frac{T_1 (r^n - 1)}{r - 1} \quad \text{यथा—}$$

$$S_n = a + ar + ar^2 + ar^3 + \dots + ar^{n-1}$$

$$r \cdot S_n = ar + ar^2 + ar^3 + ar^4 + \dots + ar^{n-1} + a$$

$$S_n - r \cdot S_n = a - ar^n$$

$$S_n (1 - r) = a (1 - r^n)$$

$$S_n = \frac{a (1 - r^n)}{1 - r} = \frac{T_1 (1 - r^n)}{1 - r}$$

Where $a = T_1$ = सुल ; r = गुणकार

४. मिश्रित श्रेणी व्यवहारकी प्रक्रियाएँ

जैसे $a + (a+d)r + (a+2d)r^2 \dots$

$$\{a + (n-1)d\} r^{n-1}$$

$$T_n = (A_r, T_n) r^{n-1}$$

७. द्वीप समुद्रोंमें चन्द्र-सूर्यादिका प्रमाण निकालनेकी प्रक्रिया

ज.प./१२/१४-६१ मध्य लोकमें एक द्वीप व एक सागरके क्रमसे जम्बूद्वीप व लवणसागरसे लेकर स्वयंभूरमण द्वीप व स्वयंभूरमण सागर पर्यंत अमरुयात द्वीप सागर स्थित है। अगला अगला द्वीप या सागर पिछले पिछलेकी अपेक्षा दूने दूने विस्तारवाला है।

तहाँ प्रथम ही अढ़ाई द्वीपके पाँच स्थानोंमें तो २,४,१२,४२ व ७२ चन्द्र व इतने ही सूर्य हैं। इससे आगे अर्थात् मानुषोत्तर पर्वतके परभागमें स्वयंभूरमण सागर पर्यंत प्रत्येक द्वीप व सागरमें चन्द्र व सूर्योंके अनेकों अनेकों बलय हैं। प्रत्येक बलयमें अनेकों चन्द्र व सूर्य हैं। सर्वत्र सूर्योंकी संख्या चन्द्रोंके समान है।

तहाँ आदि स्थान अर्थात् पुष्करार्ध द्वीपमें आधा द्वीप होनेके कारण १६ के आवे = बलय हैं परन्तु इससे आगे अन्त पर्यंत १६ के दृगुने, चौगुने आदि क्रमसे वृद्धि गत होते गये हैं। अर्थात् पूर्वोक्त श्रेणी नं०२ (देखो) गणित II/५/३ के अनुसार गुणन क्रमसे वृद्धिगत है। यहाँ गुणकार २ है।

तहाँ भी प्रत्येक द्वीप या सागरके प्रथम बलयमें अपनेसे पूर्व द्वीप या सागरके प्रथम बलयसे दूने दूने चन्द्र होते हैं। तत्पश्चात् उसीके अन्तिम बलय पर्यंत ४ व्यंरूप वृद्धि क्रमसे वृद्धिगत होते गये हैं। तिनका प्रमाण निकालने सम्बन्धी प्रक्रियाएँ—

पुष्करार्ध द्वीपके ८ बलयोंके कुल चन्द्र तो क्योंकि १४४, १४८, १५२ ... इस प्रकार केवल संकलन व्यवहार प्रेढीके अनुसार वृद्धिगत हुए हैं अतः तहाँ उसी सम्बन्धी प्रक्रियाका प्रयोग किया गया है। अर्थात्—

$$\text{सर्वधन} = \left[\left\{ \frac{\text{गच्छ}-१}{२} \times \text{चय} \right\} + \text{मुख} \right] \times \text{गच्छ} \\ - \left[\left\{ \frac{८-१}{२} \times ४ \right\} + १४४ \right] \times ८ = १२६४$$

परन्तु शेष द्वीप समुद्रोंमें आदि (मुख) व गच्छ उत्तरोत्तर दृगुने-दृगुने होते हैं और चय सर्वत्र चार है। इस प्रकार संकलन व्यवहार और श्रेणी व्यवहार दोनोंका प्रयोग किया गया है। (मिलेख देखो वहाँ ही अर्थात् ग्रन्थमें ही)

६. गुणहानि रूप श्रेणीव्यवहार निर्देश

१. गुणहानि सामान्य व गुणहानि आयाम निर्देश

ध ६/१.६-६ ६/१६१/१० पठमणिसो अद्विष्टहाणीय जेत्तियमद्वानं गंत्सु अद्वं होवि समद्वानं गुणहानि स्ति उत्तुचदि। —प्रथम निषेक अवस्थित हानिसे जितनी दूर जाकर आधा होता है उस अध्वान (अन्तराल या कालको) 'गुणहानि' कहते हैं।

गो.जो./भाषा/२५१/५२६ पूर्व पूर्व गुणहानिते उत्तर उत्तर गुणहानिविषे गुणहानिका वा निषेकानिका द्रव्य वणा दुणा वटसा होइ है, ताते गुणहानि नाम जानना। ** गुणहानि मद्ययोग्य अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है।

अपने अपने योग्य अन्तर्मुहूर्तके जेते समय होइ तितना गुणहानिका आयाम जानना। यथा—

| गुणहानि आयाम | गुणहानि नं० | | | | | |
|--------------|-------------|------|-----|-----|-----|-----|
| | १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ |
| समय | | | | | | |
| १ | ६१२ | २६६ | १२८ | ६४ | ३२ | १६ |
| २ | ४८० | २४० | १२० | ६० | ३० | १५ |
| ३ | ४४८ | २२४ | ११२ | ५६ | २८ | १४ |
| ४ | ४१६ | २०८ | १०४ | ५२ | २६ | १३ |
| ५ | ३८४ | १९२ | ९६ | ४८ | २४ | १२ |
| ६ | ३५२ | १७६ | ८८ | ४४ | २२ | ११ |
| ७ | ३२० | १६० | ८० | ४० | २० | १० |
| ८ | २८८ | १४४ | ७२ | ३६ | १८ | ९ |
| सर्वद्रव्य | ३२०० | १६०० | ८०० | ४०० | २०० | १०० |
| चय | ३२ | १६ | ८ | ४ | २ | १ |

(ध.६/१.६-६.६/१६४); (गो.जो./भाषा/५६/१६८)

२. गुणहानि सिद्धान्त विषयक शब्दोंका परिचय

प्रमाण—१. (गो.जो./भाषा/५६/१६४/१२); २. (गो.क./भाषा/६२२/११०४); ३. (गो.क./भाषा/६५६/११८१); ४. (गो.क./भाषा/६०५-६०६/१०८२); ५. (ल.सा./जो.प्र./४३/७७)।

प्रमाण नं०

१. प्रथम गुणहानि—अपनी अपनी द्वितीयादि वर्णनाके वर्णविषे अपनी अपनी प्रथम वर्णनाके वर्णतै एक एक अधिभागप्रतिच्छेद बंधता अनुक्रमेँ जानना। ऐसे स्पर्धकनिके समूहका नाम प्रथम-गुणहानि है।

१. द्वितीया गुणहानि—इस प्रथम गुणहानिके प्रथम वर्णविषे जेता परमाणु रूप पाइये है तिनितै एक एक चय प्रमाण बटतै द्वितीयादि वर्णनानिविषे वर्ण जानने। ऐसे क्रमतै जहाँ प्रथम गुणहानिका प्रथम वर्णनाके वर्णनितै आधा जिस वर्णनानिविषे वर्ण होइ तहाँ तै दूसरी गुणहानिका प्रारम्भ भया। तहाँ-द्रव्य चय आदिका प्रमाण आधा आधा जानना।

१. नाना गुणहानि—इस क्रमतै जेती गुणहानि सर्व कर्म परमाणुनिविषे पाइए तिनिके समूहका नाम नाना गुणहानि है। (जैसे उपरोक्त ग्रन्थमें नाना गुणहानि छह है।)

१. गुणहानि आयाम—एक गुणहानिविषे अन्तर् वर्णना पाइये (अथवा जितना द्रव्य या काल एक गुणहानिविषे पाइए) सो गुणहानि आयाम जानना।

१. दो गुणहानि—याकौ (गुणहानि आयामकौ) दूना कीए जो प्रमाण होइ सो दो गुणहानि है।

* जोड़गुणहानि वा द्वयर्धगुणहानि—(गुणहानि आयामको छबोड़ा कीए जो प्रमाण होइ)।

१. अण्योम्याभ्यस्त राशि—नानागुणहानि प्रमाण दुये मांठि परस्पर गुणै जो प्रमाण होइ सो अण्योम्याभ्यस्त राशि है।

२. निषेकहार—निषेकच्छेद कहिए दो गुणहानि।

१. अनुकृष्टि—प्रतिसमयपरिणामलण्डानि—प्रति समय परिणामोंमें जो लण्ड उपलब्ध होते हैं के अनुकृष्टि कहलाते हैं (अर्थात् मुख्य गुण हानिके प्रत्येक समयके अन्तर्गत इनकी पृथक् पृथक् उत्तर गुण-हानि रूप रचना होती है)। (दे० करण/४/३)।

प्रमाण नं०

* तिर्बक गच्छ—माना गुणहानियोंका प्रमाण ।

* ऊर्ध्वगच्छ—गुणहानि आयाममें समथो या वर्गजाको आधिका प्रमाण ।

* अनुकृष्टि गच्छ—ऊर्ध्व गच्छ + संख्यात ।

* ऊर्ध्वचय—ऊर्ध्व गच्छमें अर्थात् पूरा गुणहानिमें चय ।

* अनुकृष्टि चय—ऊर्ध्वचय + अनुकृष्टि गच्छ विवक्षित सर्वधन—गुणहानिका कोई एक विवक्षित समय सम्बन्धी द्रव्य ।

३. गुणहानि सिद्धान्त विषयक प्रक्रियाएँ

(१) अन्तिम गुणहानिका द्रव्य

गो. क./भाषा/६६२/११७३ से उद्धृत—रुज्जगणोष्णवह्निद्वयम् ।
सर्व द्रव्य + (अन्त्योष्णान्धस्त राशि-१)

(२) प्रथम गुणहानिका द्रव्य

गो. क./भाषा/६६२/११७३/१०
अन्त गुणहानिका द्रव्य × (अन्त्योष्णान्धस्त + २) ।

(३) प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्गजाका द्रव्य

गो. जी./भाषा/६६/१६६/११ दिवदृष्ट गुणहानिभाजिते पक्ष्या ।
सर्वद्रव्य + साधिक दृष्टोऽह गुणहानि ।

गो. क./भाषा/१६६/१६/११ पक्ष्यं तं हो गुणहानिभा गुणिते आदि
नित्येयं ततो नित्येयहीनकर्म । चयःको गुणहानि ।

(४) विवक्षित गुणहानिका चय

(i) यदि अन्तिम या प्रथम निषेक तथा गुणहानि आयाम दिया हो तो
अन्तिम वर्गजाका द्रव्य + हो गुणहानि (या निषेकहार)

(गो. जी./भाषा/६६/१६६/१३) ।

अथवा—प्रथम निषेक + (गुणहानि आयाम + १)

(गो. जी./भाषा/६६/१६६/३०)

(ii) यदि सर्वद्रव्य या मध्यधन व गुणहानि आयाम (गच्छ) दिया
हो तो

गो. क./भाषा/१६६/१६६/१० तं रुज्जगणोष्णवह्निद्वयं नित्येयमागहारेण
मज्जिमघनमवहरदे पक्ष्यम् ।

मध्यधन + $\left\{ \text{हो गुणहानि} - \frac{\text{गुणहानि आयाम}-१}{२} \right\}$

(गो. क./भाषा/६६३/११७३/१६) ; (लं. सा./जी. प्र./७२/१०६) ।

(गो. क./भाषा/६६०/११७३/११) ।

नोट—मध्यधनके लिए देखो नीचे

(५) विवक्षित गुणहानिका मध्यधन

गो. क./भाषा/१६६/१६६/१० अत्राणेन सम्बधने लंठिते—मज्जिमघन-
मागच्छदि । = विवक्षित गुणहानिका सर्वद्रव्य + गुणहानि आयाम ।

(६) अनुकृष्टि चय

गो. क./भाषा/६६६/११८८/४ विवक्षित गुणहानिका ऊर्ध्वचयः + अनु-
कृष्टि गच्छ ।

(७) अनुकृष्टिके प्रथम खण्डका द्रव्य

गो. क./भाषा/६६६/११८८/१४ तथा ११८८/१ (विवक्षित गुणहानिका
सर्वद्रव्य—उसही का आदिधन + अनुकृष्टि गच्छ) ।

४. कर्म स्थितिकी अन्त्योष्णान्धस्त राशिकाँ

गो. क./पू./६३७-६३६/११७७ इट्टसंज्ञायपमाये पुगसंज्ञगे कवे
पु इट्टस्त । पयडिस्त य अण्णोष्णाम्बयमानं हवे णियमा । = अपनी
अपनी इट्टसंज्ञाका प्रमाण पूर्वोक्तादि परस्पर गुण अपनी इट्ट प्रकृतिका
अन्त्योष्णान्धस्त राशिका प्रमाण हो है । ६३७।

| नं० | प्रकृति | उत्कृष्ट स्थिति | अन्त्योष्णान्धस्त राशि |
|-----|-----------|-----------------|---|
| १ | ज्ञानावरण | ३०-को-को-सा | पक्ष्य $\frac{३}{४} \times (\text{पक्ष्य} \frac{३}{४})$ अंत संख्यात |
| २ | दर्शनावरण | " | " |
| ३ | वेदनीय | " | " |
| ४ | मोहनीय | ७० को को सा. | $\frac{३}{४} (\text{पक्ष्य-संदि संदि पक्ष्य})$ |
| ५ | आयु | ३३ सागर | त्रैराशिक विविधे मोहनीयवत् |
| ६ | नाम | २० को को सा | पक्ष्य $\frac{३}{४} \times$ अंत संख्यात |
| ७ | गोत्र | " | " |
| ८ | अन्तरात्म | ३० को को सा | ज्ञानावरणवत् |

७. क्षेत्रफल आदि निर्देश

१. चतुरस्र सम्बन्धी

क्षेत्रफल — लम्बाई × चौड़ाई
परिधि — (लम्बाई + चौड़ाई) × २
घनफल — लम्बाई × चौड़ाई × ऊँचाई

२. वृत्त (circle) सम्बन्धी

(१) बाह्य परिधि = ३ व्यास अर्थात् ३ dia (त्रि.सा./३११)

(२) सूक्ष्म परिधि = (व्यास $\frac{३}{४} \times १०$) $\frac{३}{४}$ अर्थात् २९ $\frac{३}{४}$
(त्रि. सा./६६) ; (ज. प./१/२३/४/४) ; (ति. प./१/११७)

(३) बाह्य वा सूक्ष्म क्षेत्रफल —

बाह्य या सूक्ष्म परिधि × $\frac{\text{व्यास}}{४}$ अर्थात् $\frac{३}{४} r^2$

(ति. प./१/११७) ; (ज. प./१/२४/४/४) ; (त्रि. सा./६६, ३११)

(४) वृत्त विषकर्म वा व्यास (diameter)

(i) $\frac{\text{४ बाज}^२ + \text{जीबा}^२}{४ बाज}$ या
(त्रि. सा./७६१, ७६३) (ज. प./६/७) .

(ii) $\frac{\text{बाज} + \text{जीबा}^२}{४ बाज}$ या (ज. प./६/१२)

(iii) $\frac{(\text{घटुष पुष्ट}^२ + \text{बाज}) - \text{बाज}}{२}$ (त्रि. सा./७६६) .

१. धनुष (arc) सम्बन्धी

(१) जीवा (chord) -

$$(i) \sqrt{(\text{व्यास-बाण})^2 + \text{बाण}^2} \quad (\text{ज. प./४/६})$$



$$(ii) (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - ४ \text{ बाण}^2)^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा/७६६})$$

(२) बाण (depth of the arc)

$$(i) \left\{ (\text{धनुष पृष्ठ}^2 - \text{जीवा}^2) + ४ \right\}^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा/७६३})$$

$$(ii) \text{व्यास} - \frac{(\text{व्यास}^2 - \text{जीवा}^2)^{\frac{1}{2}}}{२} \quad (\text{त्रि. सा/७६४}; (\text{ज. प./६/११}))$$

$$(iii) \text{व्यास}^2 + \left\{ \frac{\text{धनुष पृष्ठ}^2}{२} \right\}^2 - \text{व्यास} \quad (\text{त्रि. सा/७६५})$$

(३) धनुष पृष्ठ (arc)

$$(i) \left\{ (\text{व्यास} + \frac{\text{बाण}}{२})^2 - \text{बाण}^2 \right\}^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा/७६६})$$

$$(ii) (४ \text{ बाण}^2 + \text{जीवा}^2)^{\frac{1}{2}} \quad (\text{ज. प./६/१०}; (\text{त्रि. सा/७६०}))$$

(४) धनुषका क्षेत्रफल

$$(i) \text{बाह्य क्षेत्रफल} = \text{बाण} \times \frac{\text{जीवा} + \text{बाण}}{२} \quad (\text{त्रि. सा/७६२})$$

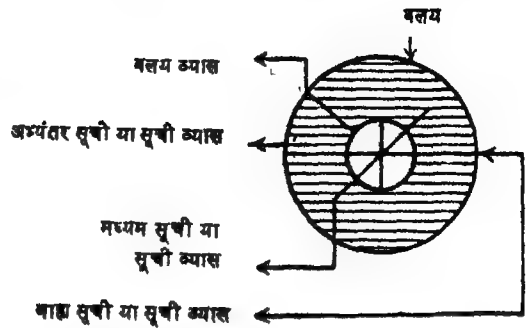
$$(ii) \text{सूक्ष्म क्षेत्रफल} = \left[१० \left\{ \text{जीवा} \times \frac{\text{बाण}}{४} \right\}^2 \right]^{\frac{1}{2}} \quad (\text{त्रि. सा/७६२})$$

(५) क्षेत्र वा पर्वतकी वृत्तिका

$$\frac{\text{बड़ी जीवा} - \text{छोटी जीवा}}{२} \quad (\text{ज. प./२/३१})$$



४. वृत्त बलय (ring) सम्बन्धी



(१) अन्त्यंतर सूची या व्यास-

$$२ \text{ बलय व्यास} - ३००,००० \quad (\text{त्रि. सा/३१०})$$

(२) मध्यम सूची या व्यास-

$$३ \text{ बलय व्यास} - ३००,००० \quad (\text{त्रि. सा/३१०})$$

(३) बाह्य सूची या व्यास-

$$४ \text{ बलय व्यास} - ३००,००० \quad (\text{त्रि. सा/३१०})$$

(४) वृत्त बलयका क्षेत्रफल-

$$(i) \text{बाह्य क्षेत्रफल} = ३ (\text{अन्त्यंतर सूची} + \text{बाह्य सूची}) \times \frac{\text{बलय व्यास}}{२} \quad (\text{त्रि. सा/३१५})$$

सूक्ष्म क्षेत्रफल -

$$१० \times \left\{ (\text{अन्त्यंतर सूची} + \text{बाह्य सूची}) \times \frac{\text{बलय व्यास}}{२} \right\}^2 \quad (\text{त्रि. सा/३१५})$$

(५) वृत्तबलयकी बाह्य परिधि-

$$\text{अन्त्यंतर परिधि} \times \frac{\text{बाह्य सूची}}{\text{अन्त्यंतर सूची}}$$

५. विवक्षित द्वीप सागर सम्बन्धी

(१) जम्बू द्वीपकी व्यपेक्षा विवक्षित द्वीप सागरकी परिधि

$$\frac{\text{जम्बूद्वीपकी परिधि} \times \text{विवक्षितकी सूची}}{\text{जम्बूद्वीपका व्यास}} \quad (\text{त्रि. सा./३१४})$$

(२) विवक्षित द्वीप सागरकी सूची

$$(२ \text{ गच्छ} + १ \times १००,०००) - ३००,००० \quad (\text{त्रि. सा./३०६})$$

(३) विवक्षित द्वीप सागरका बलय व्यास

$$(३ \text{ गच्छ} - १ \times १००,०००) - ० \quad (\text{त्रि. सा./३०६})$$

(४) विवक्षित द्वीप सागरके क्षेत्रफलमें जम्बूद्वीप समान लण्ड

(i) बाह्य सूची^२ — जम्बूद्वीप सूची^२
जम्बूद्वीपका व्यास^२

(त्रि. सा./३१६)

(ii) बलय व्यासकी शलाका— १२ बलय व्यास
(शलाका जैसे २००,००० की शलाका=२)
(त्रि. सा./३१८)

(iii) $\frac{\text{बाह्य सूची} - \text{बलय व्यास}}{१००,०००}$ × ४ बलय व्यास
(त्रि. सा./३१७)

(५) विवक्षित द्वीप या सागरकी बाह्य परिधिसे चिरे हुए सर्व क्षेत्रमें जम्बू द्वीप समान लण्ड

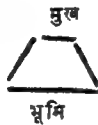
(बाह्य सूचीकी शलाका)^२
(शलाका जैसे २००,००० की शलाका=२)
(त्रि. सा./३१७)

६. बेलनाकार (cylindrical) सम्बन्धी

(१) क्षेत्रफल = गोल परिधि × ऊँचाई
(२) घनफल = गोल क्षेत्रफल × ऊँचाई
(अर्थात् area of the base × height)

७. अन्य आकारों सम्बन्धी

(१) मृदंगाकारका क्षेत्रफल
 $\frac{\text{मुख} + \text{भूमि}}{२} \times \text{ऊँचाई}$
(त्रि. प./१/१६६)



(२) शंखका क्षेत्रफल

$$२ \text{ मोटाई} \left\{ \left(\frac{\text{लम्बाई}^२}{२} - \frac{\text{मुख व्यास}^२}{२} \right) + \left(\frac{\text{मुख व्यास}^२}{२} \right) \right\}$$

(त्रि. सा./३२७)

गणितज्ञ—Mathematicians (घ./६/प्र./२७)

गणित शास्त्र—Mathematics (घ./६/प्र./२७)

गणितसार संग्रह—महावीराचार्य (ई. ८००-८१०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित गणित विषयक एक ग्रन्थ। (ती./३/१६६)

गणो—(घ./१४/६.६.२०/२२/७) एकादशगणविहङ्गणी। —ग्यारह अंका हाता गणी कहलाता है।

गति—गति शब्दका दो अर्थोंमें प्रायः प्रयोग होता है—गमन व वेवाचि चार गति। छहों प्रयोगोंमें जीव व पुद्गल ही गमन करनेको समर्थ है। उनकी स्वाभाविक व विभाविक दोनों प्रकारकी गति होती है। नरक, तिर्यंच, मनुष्य व देव ये जीवोंकी चार प्रसिद्ध गतियाँ हैं, जिनमें संसारो जीव निरत्य भ्रमण करता है। इसका कारणभूत कर्म गति नामक कहलाता है।

१ गमनार्थ गति निर्देश

- १ गति सामान्यका लक्षण।
- २ गतिके भेद व उसके लक्षण।
- ३ ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभावगति है।
- ४ पर ऊर्ध्वगमन जीवका त्रिकाणी स्वभाव नहीं।
- ५ दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है।
- ६ पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिका निर्देश।
- * सिद्धोका ऊर्ध्वगमन। —वे० मोक्ष/५।
- * विग्रह गति। —वे० विग्रहगति।
- * जीव व पुद्गलकी स्वभावगति तथा जीवकी भवान्तरके प्रति गति अनुश्रेणी ही होती है। —वे० विग्रह गति।
- * जीव व पुद्गलकी गमनशक्ति लोकान्तक सीमित नहीं है बल्कि असीम है। —वे० धर्मार्थ/२/१।

- ७ जीवकी भवान्तरके प्रति गति छह दिशाओंमें होती है ऐसा क्यों।
- * गमनार्थगतिकी ओष आदेश प्ररूपणा—वे० क्षेत्र/३/४।

२ नामकर्मज गति निर्देश

- १ गतिसामान्यके निश्चय व्यवहार लक्षण।
- २ गति नामकर्मका लक्षण।
- ३ क, ख—गति व गति नामकर्मके भेद।
- * नरक, तिर्यंच, मनुष्य व देवगति। —वे० 'बहु बहु नाम'।
- * सिद्ध गति। —वे० मोक्ष।
- ४ जीवकी मनुष्यादि पर्यायोंको गति कहना उपचार है।
- ५ कर्मोदयापादित भी इसे जीवका भाव कैसे कहते हो।
- * यदि मोक्षके सहवर्ती होनेके कारण इसे जीवका भाव कहते हो तो क्षपक आदि जोंवोंमें उसकी व्याप्ति कैसे होगी। —वे० क्षेत्र/३/१।
- ६ प्राप्त होनेके कारण सिद्ध भी गतिवान् बन जायेंगे।
- ७ प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदिक भी गति बन जायेंगे।
- * गतिकर्म व आयुबन्धमें सम्बन्ध। —वे० आयु/६।
- * गति जन्मका कारण नहीं आयु है। —वे० आयु/१२।
- * कौन जीव मरकर कहाँ उत्पन्न हो ऐसी गति अगति सम्बन्धी प्ररूपणा। —वे० जन्म/६।
- * गति नामकर्मकी बन्ध-उदय-सत्त्व प्ररूपणाएँ। —वे० 'बहु बहु नाम'।
- * सभी मार्गणाओंमें भावमार्गणा इष्ट होती है तथा वहाँ आयुके अनुसार ही व्यय होनेका नियम है। —वे० मार्गणा।
- * चारों गतियोंमें जन्मने योग्य परिणाम। —वे० आयु/१।

१. गमनार्थ गति निर्देश

३. गति सामान्यका लक्षण

स.सि./४/२१/२६/२६ देशाद्देशान्तरप्राप्तिहेतुर्गतिः । — एक देशसे दूसरे देशके प्राप्त करनेका जो साधन है उसे गति कहते हैं । (स.सि./४/१७/२८१/१२); (रा.बा./४/२१/१/२३६/३); (रा.बा./४/१७/१/४६०/२२); (गो.जी./जी.प्र./६०५/१०६०/३)

रा.बा./४/२१/१/२३६/३ उभयनिमित्तमहात् उत्पद्यमानः कामपरित्यक्तो गतिरित्युच्यते । — बाह्य और आन्तरिक निमित्तके बलसे उत्पन्न होनेवाला कामका परित्यक्त गति कहलाता है ।

३. गतिके भेद व उनके लक्षण

रा.बा./४/२४/२१/४६०/२१ सैवा क्रिया दशप्रकारा वेदितव्या । कुतः । प्रयोगादिनिमित्तमेवात् । तथा, इन्द्रेण्ड्रजीवमृदङ्गशब्दजगुगोलक-नौद्वयपाषाणालाङ्गुसुराजलवमारुतादीनाम् । इष्टुचकणयादीनां प्रयोगगतिः । परण्डतिन्नुकजीवानां बन्धाभावगतिः । मृदङ्गभेरी-हाड्वादिशब्दपुङ्गवगानां शिखानां गतिः छेदगतिः । जगुगोलककुम्ब-दारुणिण्डादीनामभिघातगतिः । नौद्वयपोतकादीनामवगाहन-गतिः । जलवरधमुशलादीनां वायुबाजिहस्तादीनां संयोगनिमित्ता-संयोगगतिः । मारुतपाचकपरमाणुसिद्धज्योतिष्कादीनां स्वभावगतिः । — क्रिया प्रयोग बन्धाभाव आदिके भेदसे दस प्रकारकी है । बाण चक्र आदिकी प्रयोगगति है । परण्डकीज आदिकी बन्धाभाव गति है । मृदङ्ग भेरी हाड्वादिके शब्द जो दूर तक जाते हैं पुङ्गवगति है । गेद आदिकी अभिघात गति है । नौका आदिकी अवगाहनगति है । पथर आदिकी नीचेकी ओर (जानेवाली) गुरुत्वगति है । तुङ्गड़ी रुई आदिकी (ऊपर जानेवाली) लघुत्वगति है । तुरा सिर-का आदिकी संचारगति है । मेघ, रथ, मूसल आदिकी क्रमशः वायु, हाथी तथा हाथके संयोगसे होनेवाली संयोगगति है । वायु, अग्नि, परमाणु, मुक्तजीव और ज्योतिर्वैद्य आदिकी स्वभावगति है ।

३. ऊर्ध्वगति जीवकी स्वभाव गति है

पं.का./४/७३ बंधेहि स्वप्नो मुक्तो । उड्डं गच्छति । — बन्धसे सर्वांग मुक्त जीव ऊपरको जाता है ।
त.सू./१०/६ तथागतपरिणामाच्च । — स्वभाव होनेसे मुक्त जीव ऊर्ध्व गमन करता है ।
रा.बा./२/७/१३/१३/७ ऊर्ध्वगतिस्वमपि साधारणम् । अग्न्यादीनामूर्ध्व-गतिपारिणामिकत्वात् । तच्च कर्मोदयानुपेक्षाभावात् पारिणामिकम् । एवमन्ये चारुतः साधारणाः पारिणामिका योज्याः ।
रा.बा./१०/७/४/४४/१८ ऊर्ध्वगौरवपरिणामो हि जीव उत्पत्तयेव ।
रा.बा./४/२४/२१/४६०/१४ सिद्धयतामूर्ध्वगतिरेव । — १. अग्नि आदिके भी ऊर्ध्वगति होती है, अतः ऊर्ध्वगतिस्व भी साधारण है । कर्मोंके उदयाधिकी अपेक्षाका अभाव होनेके कारण वह पारिणामिक है । इसी प्रकार आराममें अन्य भी साधारण पारिणामिक भाव होते हैं ।
२. क्योंकि जीवोंको ऊर्ध्वगौरव धर्मवाला बताया है, अतः वे ऊपर ही जाते हैं ।
३. मुक्त होनेवाले जीवोंकी ऊर्ध्वगति ही होती है ।
रा.बा./१०/१४/१४/४४६ पर उड्डतु श्लोक नं. १३-१६ ऊर्ध्वगौरवधर्माणो जीवा इति जिनोक्तम् । — १३। यथाधस्तियमूर्ध्वं च लोहवाय्वग्नि-दीप्तयः । स्वभावतः प्रवर्तन्ते तथोर्ध्वगतिरारमणात् । १४। — ऊर्ध्वगति-मेव स्वभावेन भवति क्षीणकर्मणात् । १६। — जीव ऊर्ध्वगौरवधर्म बताया गया है । जिस तरह लोह, वायु और अग्निशिला स्वभाव-

से ही नीचे तिरछे और ऊपरको जाती है उसी तरह आरामकी स्वभावतः ऊर्ध्वगति ही होती है । क्षीणकर्मा जीवोंकी स्वभावसे ऊर्ध्वगति ही होती है । (त.सा./८/३१-३४); (पं.का./त.प्र./२५)

प्र.सं./४/२ सिद्धो सो विस्सोड्डुगई । — जीव स्वभावसे ऊर्ध्व-गमन करनेवाला है ।

नि.सा./ता.वृ./१८४ जीवानां स्वभावक्रिया सिद्धिगमनं । — जीवोंको स्वभाव क्रिया सिद्धिगमन है ।

४. पर ऊर्ध्व गमन जीवका चिकाकी स्वभाव नहीं

रा.बा./१०/७/१-१०/६४६/३३ स्यान्मत्स्य—मथोष्णस्वभावस्याग्नेरीण्य-भावेऽभावस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावे तदभावे तस्याप्यभावः प्राप्नोतीति । तच्च किं कारणम् । गत्यन्तरनिवृत्त्यर्थत्वात् । मुक्त-स्योर्ध्वमेव गमनं न दिगन्तरगमनमित्ययं स्वभावो नोर्ध्वगमनमेवेति । यथा ऊर्ध्वजलनस्वभावत्वेऽप्यग्नेर्मेवगच्छ इत्याभिवातातित्यग्न-जलेऽपि नाग्नेर्विनाशो दृष्टस्तथा मुक्तस्योर्ध्वगतिस्वभावत्वेऽपि तदभावे नाभाव इति । — प्रश्न—सिद्धशिलापर पहुँचनेके बाद चूँ कि मुक्त जीवमें ऊर्ध्वगमन नहीं होता, अतः उष्णस्वभावके अभावमें अग्निने अभावकी तरह मुक्तजीवका भी अभाव हो जाना चाहिए । उत्तर—‘मुक्तका ऊर्ध्व ही गमन होता है, तिरछा आदि गमन नहीं’ यह स्वभाव है न कि ऊर्ध्वगमन करते ही रहना । जैसे कभी ऊर्ध्व-गमन नहीं करती, तब भी अग्नि बनी रहती है, उसी तरह मुक्तमें भी लक्ष्यप्राप्तिके बाद ऊर्ध्वगमन न होनेपर भी उसका अभाव नहीं होता है ।

५. दिगन्तर गति जीवकी विभाव गति है

रा.बा./१०/६/१४/४४६ पर उड्डतु श्लोक नं. १६-१६ अतस्तु गति-वैकृत्यं तेषां यदुपलभ्यते । कर्मणः प्रतिघाताच्च प्रयोगाच्च तपिच्यते । १५। स्यादधस्तियमूर्ध्वं च जीवानां कर्मजा गतिः । — जीवोंमें जो विकृत गति पायी जाती है, वह या तो प्रयोगसे है या फिर कर्मोंके प्रतिघातसे है । १५। जीवोंके कर्मबल नीचे, तिरछे और ऊपर भी गति होती है । १६। (त.सा./८/३१-३४)

पं.का./मृ. व. त. प्र./७३ सेसा विदिसावज्जं गदि जति । ७३। बद्धजीवस्य बहुगतयः कर्मनिमित्ताः ।

नि. सा./ता. वृ./१८४ जीवानां...विभावक्रिया बद्धकायक्रममुक्तत्वम् । — १. सेव (मुक्तोंसे अतिरिक्त जीव भवान्तरमें जाते हुए) विदिसार छोड़कर गमन करते हैं । ७३। बद्धजीवोंको कर्मनिमित्तक बद्धिक गमन होता है । २. जीवोंकी विभाव क्रिया (अन्य भवमें जाते समय) छह दिशामें गमन है ।

प्र. सं./टी/२/६/६ व्यवहारेण चतुर्गतिजनककर्मोदयवशेनोर्ध्वधस्तियगतिस्वभावः । — व्यवहारसे चार गतियोंको उत्पन्न करनेवाले (भवान्तरोंको से जानेवाले) कर्मोंके उदयवश ऊँचा, नीचा, तथा तिरछा गमन करनेवाला है ।

६. पुद्गलोंकी स्वभाव विभाव गतिका निर्देश

रा. बा./१०/६/१४/४४६ पर उड्डतु श्लोक नं. १३-१४ अधोगौरवधर्माणः पुद्गला इति बोधितम् । १३। यथाधस्तियमूर्ध्वं च लोहवाय्वग्नि-दीप्तयः । स्वभावतः प्रवर्तन्ते... १४। — पुद्गल अधोगौरवधर्मा होते हैं, यह बताया गया है । १३। लोह, वायु और अग्निशिला स्वभावसे ही नीचे-तिरछे व ऊपरको जाती हैं । १४। (त. सा./८/३१-३२)

रा. बा./२/२६/६/१३८/३ पुद्गलानामपि च या लोकान्तप्रापिणी सा नियमावबुधेतिगतिः । या स्वल्पा सा भजनीया । — पुद्गलोंकी (परमाणुओंकी) जो लोकान्त तक गति होती है वह नियमसे अनु-मेयी ही होती है । अन्य गतियोंका कोई नियम नहीं है ।

रा. बा./४/२४/१९६०/१२ नाकतपानकपरमाप्तिस्त्रयोतिष्कारिनां स्वभावगतिः । बायोः केवलस्य तिर्यग्गतिः । अस्वादियोगान्नियता गतिः । अनेकवर्णगतिः कारणवशाद्विगन्तरगतिः । परमाजोरनियता । ...उद्योतिषा निरयधमनं लोके । —बायु, अग्नि, परमायु, मुक्तजीव और ज्योतिर्विषय आदिकी स्वभाव गति है । (तहाँ) अकेली बायुकी तिर्यक् गति है । भ्रष्टादिके कारण बायुकी अनियत गति होती है । अग्निकी स्वाभाविक ऊर्ध्वगति है । कारणवश उसकी अन्य दिशाओं में भी गति होती है । परमायुकी अनियत गति है । ज्योतिषियोंका लोकमें निरय धमन होता है ।

७. जीवोंका भ्रष्टान्तरके प्रति गमन छह दिशाओंमें ही होता है । ऐसा क्यों ?

ध. ४/१.१.४३/१९६/२ अज्ञावक्रमणियमे सति पंच चोदसभागकोसर्गं न जुज्वेति तां तासकणिज्जं, चतुस्रं दिसाणं हेतुवरिमदिसाणं च गच्छतेहि तदा मारणं पठिबिरोधाभावाद्वा । का दिसा नाम । सगङ्गाणादो कङ्कुज्जुवा दिसा नाम । तावो अक्षेप, अण्णिसमसंभ-वाद्वा । का विदिसा नाम । सगङ्गाणादो कण्णायारेण द्विद्वेसं विदिसा । केज सव्वे जीवा कण्णायारेण न जति तेण अज्ञावक्रमणि-यमो जुज्वे । —प्रश्न—जहाँ दिशाओंमें जाने-आनेका नियम होनेपर सासादन गुणस्थानवर्ती जीवोंका स्पर्शमलेष ६/१४ भागप्रमाण नहीं बनता है । उत्तर—देखी आशंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि चारों दिशाओंको और ऊपर तथा नीचेकी दिशाओंको गमन करनेवाले जीवोंके मारणास्तिक समुद्रबातके प्रति कोई विरोध नहीं है । प्रश्न—दिशा किते कहते हैं । उत्तर—अपने स्थानसे बाणकी तरह सीधे क्षेत्रको दिशा कहते हैं । वे दिशाएँ छह ही होती हैं, क्योंकि अन्य दिशाओंका होना असम्भव है । प्रश्न—विदिशा किते कहते हैं । उत्तर—अपने स्थानसे कर्णरेखाके आकारसे स्थित क्षेत्रको विदिशा कहते हैं । चूँकि मारणास्तिकसमुद्रबात और उपपावगत सभी जीव कर्णरेखाके आकारसे अर्थात् तिरछे मार्गसे नहीं जाते हैं, इसलिए छह दिशाओंके अपक्रम अर्थात् गमनागमनका नियम बन जाता है ।

२. नामकर्मज गति निर्देश

१. गति सामान्यके निश्चय स्वबह्वार लक्षण

१. निश्चय लक्षण

पं. सं./प्रा./१/५६ गदकम्मविचिक्का जा चेद्वा सा गई सुण्येव्वा । —गति नामा नामकर्मसे उत्पन्न होनेवाली जो चेद्वा या क्रिया होती है उसे गति जानना चाहिए । (ध. १/१.१.४/पा ८४/१३६) ; (पं. सं./१/१३६)

स. सि./२/६/१५६/१ नरकगतिमामकर्मोदयान्नारको भावी भवतीति नरकगतिरौदयिकी । एवमितरत्रापि । —नरक गति नामकर्मके उदय-से नरकभाव होता है, इसलिए नरक गति औदयिकी है । इसी प्रकार वेब तीन गतियोंका भी कथन करना चाहिए ।

ध. १/१.१.४/१३४/४ "गम्यत इति गतिः" —जो प्राप्त की जाये उसे गति कहते हैं । (रा. बा./६/११/६०३/२७)

(नोट—यहाँ कथाय आदिकी प्राप्तिसे तात्पर्य है—वे० जाने गति/२/४)

पं. ध./३/६७६-६७६ कर्मणोऽस्य विपाकाद्वा दैवादम्यतमं वपुः । प्राप्य तत्रोचितान्द् भावात् करोम्यास्मोदयात्मनः । ६७७ यथा तिर्यगवस्थायां तद्वद्वा भावसंततिः । तत्रावस्थं क नाम्यत्र तत्पयमिानुसारिणी । ६७८ एव दैवेय मानुष्ये नारके वपुषि स्फुटम् । आत्मोयारमीयभावान्ध संतत्यसाधारणा इव । ६७९ । —नामकर्मके उत्तरभेदोंमें प्रसिद्ध एक

गति नामकर्म है और जिस कारणसे गति चार हैं, तिस कारणसे वह नामकर्म भी चार प्रकारका कहा जाता है । ६७६। आत्मा दैवयोगसे इस नामकर्मके उदयके कारण उस गतिमें प्राप्त होनेवाले यथायोग्य शरीरोंमें-से किसी एक भी शरीरको पाकर सामान्य तथा उस गतिके योग्य जो औदयिकभाव होते हैं तिन्हें धारण करता है । ६७७। जैसे कि तिर्यक् अवस्थामें तिर्यकोंकी तरह तिर्यक्पययिके अनुरूप जो भावसंतति होती है वह उस तिर्यक् गतिमें अवश्य ही होती है, दूसरी गतिमें नहीं होती है । ६७८। इसी तरह यह बात स्पष्ट है कि वेब, मनुष्य व नरकगति सम्बन्धी शरीरमें होनेवाले अपने-अपने औदयिक भाव स्वतः परस्परमें असाधारणके समान होते हैं, अर्थात् उनमें अपनी-अपनी जुदी विशेषता पायी जाती है ।

२. व्यवहार लक्षण

पं. सं./पा./१/५६ जीवा हु चाउरगं गच्छति हु सा गई होइ । ५६। —अथवा जिसके द्वारा जीव नरकादि चारों गतियोंमें गमन करता है, वह गति कहलाती है । (ध. १/१.१.४/पा, १८४/१३५) ; (पं. सं./सं./१/१३६) ; (गो.जी./पू./१३६/१६८)

ध. १/१.१.४/१३६/३ भवाद्भवसंक्रान्तिर्वा गतिः । —अथवा एक भवसे दूसरे भवको जानेकी गति कहते हैं । (ध. ७/२.१.२/६/६)

३. गति नामकर्मका लक्षण

स. सि./८/११/१८६/१ यदुदयावात्मा भ्रष्टान्तरं गच्छति सा गतिः । सा चतुर्विधा । —जिसके उदयसे आत्मा भ्रष्टा-तरको जाता है, वह गति है । वह चार प्रकारकी है । (रा. बा./८/११/१/६७६/६) ; (गो.क./जी. प्र./३३/२८/१३)

ध. ६/१.६-१.२८/५०/११ जन्हि जीवभावे आउकम्मदो लद्धावद्वाणे सति सरीरादिय्याई कम्मपुद्गुवयं गच्छति सो भावो जस्स पोण्णलवर्धस्स मिच्छत्तादिकारणेहि पत्तस्स कम्मभावस्स उदयावो होदि तस्स कम्मवर्धस्स गति ति सण्णा । —जिस जीवभावमें आयुर्कर्मसे अव-स्थानके प्राप्त करनेपर शरीरादि कर्म उदयको प्राप्त होते हैं, वह भाव मिध्यस्व आदि कारणोंके द्वारा कर्मभावको प्राप्त जिस पुद्गलस्कन्ध-से उत्पन्न होता है, उस कर्म-स्कन्धकी 'गति' संज्ञा है ।

ध. १३/५.६.१०१/३६३/६ अं गिरय-तिरिक्ख-मणुस्सवेणानं णिव्वसयं कम्मं तं गदि नाम । —जो नरक, तिर्यक्, मनुष्य और वेब पर्यायका बनानेवाला कर्म है वह गति नाम कर्म है ।

३ क. गतिके भेद

प. सं./१.१.४/२४/२०९ आवेसेण गदियानुवादेण अत्रिथ गिरयगदी तिरिक्खगदी मणुस्सगदी वेवगदी सिद्धगदी चेदि । २४। —आवेश-प्ररूपणाकी अपेक्षा गत्यनुवासे नरकगति, तिर्यक्गति, मनुष्यगति और सिद्धगति है ।

स. सि./२/६/१५६/२ गतिश्चतुर्भेदा—नरकगतिस्तिर्यग्गतिसंनुष्यगति-र्देवगतिरिति । —गति चार प्रकारकी है—नरकगति, तिर्यक्गति, मनुष्यगति और देवगति ।

रा. बा./६/७/११/६०३/२७ सा द्वेधा—कर्मोदयकृता क्षायिकी चेति । कर्मो-दयकृता चतुर्विधा व्याख्याता—नरकगतिः, तिर्यग्गतिः, मनुष्यगतिः देवगतिश्चेति । क्षायिकी मोक्षगतिः । —वह गति दो प्रकारकी है—कर्मोदयकृत और क्षायिकी । तहाँ कर्मोदयकृत गति चार प्रकारकी कही गयी है—नरकगति, तिर्यक्गति, मनुष्यगति और देवगति । क्षायिकी गति मोक्षगति है ।

ध. ७/२.१.१/१/५२०/४ गइ सामण्णेण एगविहा । सा वेव सिद्धगई (अस्निद्धगई) चेदि दुविहा । अइवा देवगई अवेवगई सिद्धगई चेदि तिबिहा । अइवा गिरयगई तिरिक्खगई मणुसगई वेवगई चेदि

चउच्चिह। अथवा सिद्धगईर सह पंचविह। एवं गहसमासो अमेय-
मेयभिण्णो।

ब.७/१.११.७/१२१/२ ताओ चेव गदीओ मनुस्सिणीओ मनुस्सा, जेरहया
तिरिक्का पंचिदियतिरिक्कजोणिओओ देवा देवीओ सिद्धा प्ति
अहुहमति। -१. गति सामान्यरूपसे एक प्रकार है। वही गति
सिद्धगति और असिद्धगति इस तरह दो प्रकार है। अथवा देवगति
अवेवगति और सिद्धगति इस तरह तीन प्रकार है। अथवा नरक-
गति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और देवगति, इस तरह चार प्रकार
है। अथवा सिद्धगति (उपरोक्त चार मिलकर) पाँच प्रकार है।
इस प्रकार गतिसमास अनेक मेदोंसे भिन्न है। २. वे ही गतियाँ
मनुष्यजी, मनुष्य, नरक, तिर्यच, पंचैन्द्रिय तिर्यच योनिमति, देव
देवियाँ और सिद्ध इस प्रकार आठ होती हैं।

३. गति नामकर्मके भेद

ब.ख.६/११६-१/सुत्र२६/६७७ जे तं गतिनामकम्मं तं चउच्चिहं गिरयगह-
णामं तिरिक्कवण्णामं मनुस्सगहणामं देवगहणामं चेवि। -जो
गतिनामकर्म है वह चार प्रकारका है, नरकगतनामकर्म, तिर्यच गति
नामकर्म, मनुष्य गति नामकर्म और देवगति नामकर्म।

(ब.ख/११/१०६/सु १०२/१६७) (पं.सं/प्रा./२/४/७६) (स.सि/पू./१/१८६/
१); (रा.वा/८/११/१/६७/८); (म.म/१/६६/२०); (गो.क./जी.प्र/११/
२८/२१) गो.क./जी.प्र/११।

७. जीवको मनुष्यादि चर्वाचोंको गति कहना उपचार है

ध.१/१.१.२४/२०२/६ अवैवमनुष्यपर्यायिनिष्पादिका मनुष्यगतिः।
अथवा मनुष्यगतिकर्मोदयापादितमनुष्यपर्यायिकत्वापः कार्ये कारणोप-
चारात्मन्युपगतिः। -

ध.१/१.१.२४/२०२/४ देवानां गतिर्वेवगतिः। अथवा देवगतिनामकर्मो-
दयोऽणिमादिदेवाभिधानप्रत्ययव्यवहारनिबन्धनपर्यायोत्पादको देव-
गतिः। देवगतिनामकर्मोदयजन्तिपर्यायो वा वेवगतिः कार्ये कारणोप-
चारात्। -१. जो मनुष्यकी सम्पूर्ण पर्यायोंमें उत्पन्न करता है उसे
मनुष्यगति कहते हैं। अथवा मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए
मनुष्य पर्यायोंके समूहको मनुष्य गति कहते हैं। यह लक्षण कार्यमें
कारणके उपचारसे किया गया है। २. देवोंकी गतिको देव कहते हैं।
अथवा जो अणिमादि च्छिद्रियोंसे युक्त 'देव' इस प्रकारके शब्द, ज्ञान
और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायका उत्पादक है ऐसे देवगति नाम-
कर्मके उदयको देवगति कहते हैं। अथवा देवगति नामकर्मके उत्पन्न
हुए पर्यायको देवगति कहते हैं। यहाँ कार्यमें कारणके उपचारसे यह
लक्षण किया गया है।

५. कर्मोदयापादित भी इसे जीवका भाव कैसे कहते हो ?

पं.घ./उ./६८०-६६०;१०२६ मनु देवादिपर्यायो नामकर्मोदयात्परस्।
तत्कथं जीवभावस्य हेतुः स्याद्व्याधितकर्मवत् ॥६८०॥ सर्वं तन्नाम-
कर्माणि लक्षणचिह्नकारवत्। नूनं तद्वैवमनादि निर्मापयति चित्र-
वत् ॥६८१॥ अस्ति तत्रापि मोहस्य नैरन्तर्यायव्यञ्जसा। तस्मादौ-
द्यिको भावः स्यात्तद्वैवक्रियाकृतिः। मनु मोहोदयो नूनं स्वायत्तो-
ऽस्त्येकधारया। तत्तद्वपुः क्रियाकारो नियतोऽयं कृतो नयात् ॥६८२॥
नैवं यतोऽनभिद्धोऽसि मोहस्योदयवैभवे। तत्रापि बुद्धिपूर्वं चाबुद्धि-
पूर्वं स्वसंज्ञमात् ॥६८३॥ तथा दर्शनमोहस्य कर्मणस्तदयादिह। अपि
भावद्वाराभीयमासीत् मनुते कुहक् ॥६८०॥ तत्राप्यस्ति विवेकोऽयं

अयानत्रादिषो यथा। वैकृतो मोहो भावः शेषः सर्वोऽपि लौकिकः
॥१०२६॥ -प्रश्न-कथं देवादि पर्यायों में केवल नामकर्मके उदयसे होती
है तो वह नामकर्म कैसे वातिया कर्मकी तरह जीवके भावमें हेतु हो
सकता है ॥६८०॥ उत्तर-ठीक है, क्योंकि, वह नामकर्म भी चित्र-
कारकी तरह गतिके अनुसार केवल जीवके शरीरादिकका ही निर्माण
करता है ॥६८१॥ परन्तु उन शरीरादिक पर्यायोंमें भी वास्तवमें मोह-
का गत्यनुसार निरन्तर उदय रहता है। जिसके कारण उस उस
शरीरादिककी क्रियाके आकारके अनुकूल भाव रहता है ॥६८२॥
प्रश्न-यदि मोहनीयका उदय प्रतिसमय निर्बिच्छिन्न रूपसे होता
रहता है तब यह उन उन शरीरोंकी क्रियाके अनुकूल किस न्यायसे
नियमित हो सकता है ॥६८३॥ उत्तर-यह कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि तुम उन गतियोंमें मोहोदयके लक्षणानुसार बुद्धिपूर्वक और
अबुद्धिपूर्वक होनेवाले मोहोदयके वैभवसे अनभिज्ञ हो ॥६८४॥ उसके
उदयसे जीव सम्पूर्ण परपक्षाओं (इन शरीरादिकों) को भी निज
मानता है ॥६८५॥ वातिया अवातिया कर्मोंके उदयसे होनेवाले जीव-
यिक भावोंमें यह बात विशेष है कि मोहजन्य भाव ही सच्चा
विकारयुक्त भाव है और शेष सब तो लौकिक रूढ़िसे (अथवा कार्य-
में कारणका उपचार करनेसे) औद्ययिक भाव कहे जाते हैं ॥१०२६॥

६. प्राप्त होनेके कारण सिद्ध भी गतिवान् बन जायेंगे

ध.१/१.१.४/१२४ गम्यत इति गतिः। नातिव्याप्तिदोषः सिद्धैः प्राप्य-
गुणाभावात्। न केवलज्ञानादयः प्राप्यास्तथात्मकैकस्मिन् प्राप्य-
प्रापकभाविरोधात्। कथायाव्यो हि प्राप्याः औपाधिकत्वात्।
-जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं। गतिका ऐसा लक्षण करनेसे
सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति दोष भी नहीं जाता है, क्योंकि सिद्धोंके
द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है। यदि केवलज्ञानादि
गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जावे, तो भी नहीं बन सकता,
क्योंकि केवलज्ञान स्वरूप एक आत्मानमें प्राप्य-प्रापक भावका विरोध
है। उपाधिकजन्य होनेसे कथायादिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य
कहा जा सकता है। परन्तु वे सिद्धोंमें पाये नहीं जाते हैं।

७. प्राप्त किये जानेसे द्रव्य व नगर आदि भी गति बन जायेंगे

ध.१/१.१.४/१२४/६ गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणत-
जीवप्राप्यद्रव्यादीनामपि गतिव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः
समुत्पन्नस्यात्मपर्यायस्य ततः कथंचिद्वैवादाविरुद्धप्राप्तिः प्राप्तकर्म-
भावस्य गतित्वाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषाभ्युपपत्तेः। -प्रश्न-जो प्राप्त
की जाये उसे गति कहते हैं, गतिका ऐसा लक्षण करनेपर गमनरूप
क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकको भी 'गति'
यह संज्ञा प्राप्त हो जायेगी, क्योंकि गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा
द्रव्यादिक ही प्राप्त किये जाते हैं। उत्तर-ऐसा कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि गति नामकर्मके उदयसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है,
वह आत्मासे कथंचित् भिन्न है, अतः उसकी प्राप्ति अविरुद्ध है। और
इसीलिए प्राप्तिरूप क्रियाके कर्मपनेको प्राप्त नरकादि आत्मपर्यायके
गतिपना माननेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है।

ध.७/२.२.२/६/४ गम्यत इति गतिः। एदोए गिरुत्तोए गाम-गयर-सेठ-
कव्वडादोणं पि गदिसं पसज्जवे। ण, रुद्धिमणेण गदिशामकम्मणि-
प्पाइयपज्जायम्मि गदिसद्वपुत्तोदो। गदिकम्मोदयाभावा सिद्ध-
गद्दी अगदो। अथवा अभाह भवसंक्रान्तिर्गतिः, असंक्रान्तिः, सिद्ध-
गतिः। -प्रश्न-'जहाँको गमन किया जाये वह गति है' गतिको ऐसी
निरुक्ति करनेसे तो ग्राम, नगर, खेड़ा, कर्मठ, आदि स्थानोंको भी
गति माननेका प्रसंग आता है। उत्तर-नहीं जाता, क्योंकि रूढ़िके

बलसे नामकर्म द्वारा जो पर्याप्त निष्पन्न की गयी है, उसीमें गति शब्दका प्रयोग किया जाता है। गति नामकर्मके उद्यमके अभावके कारण सिद्धपति अगति कहलाती है। अथवा एक भवसे दूसरे भवको संक्रान्तिका नाम गति है, और सिद्ध गति असंक्रान्ति रूप है।

गद्यकथाकोश—दे० कथाकोश।

गद्यचिंतामणि—आ. वादीभट्टिह ओडब देव (ई० ७७०-८६०) द्वारा रचित यह ग्रन्थ संस्कृत गद्यमें रचा गया है और जीवधर चारित्रिका वर्णन करता है। (ती. ११/१३)।

गन्ध—दे० गति/१।

गरिमा ऋद्धि—दे० ऋद्धि/३।

गरुड—१. सनरकुमार स्वर्गका चौथा पटल—दे० स्वर्ग/६/३९. साप्ति-नाथ भगवाद्का शासक यक्ष—दे० यक्ष। शीर्षकर/६/३।

व. १३/६. १४०/३६१/६ गरुडाकारविकरणप्रियाः गरुडाः। —जिन्हें गरुडके आकाररूप विक्रिया करना प्रिय है वे गरुड (देव) कहलाते हैं।

झा. १२/१६ गगनां चरादूर्जयविजयभुजङ्गभूषणोऽनन्ताकृतिपरमविभु-र्नभरतसिलीनसमस्ततत्त्वचामकः समस्तज्वररोगविषधरोद्गुमरडा-किनीग्रहयक्षकिन्नरनरेन्द्रारिमारिपरयन्त्रतन्मूद्रामण्डलज्वलनहरिहार-भशाद् जज्ञिषदैर्यबुधप्रभतिसमस्तोपसर्गनिर्मूलनकारिसामर्थ्यः परि-कलितसमस्तगाुरुडुद्राहम्बरसमस्ततत्त्वचामकः सम्नास्मैव गारुडगी-र्गोचरज्वलनगाहते। इति वियसत्त्वम्। —आकाशगामी दो सर्प हैं भूषण जिसके; आकाशवत् सर्वव्यापक; लीन हैं पृथिवी, वरुण, बड़ि व बायुनामा समस्त तत्त्व जिसमें; (नीचेसे लेकर घुटनों तक पृथिवी तत्त्व, नाभिपर्यंत अपतत्त्व, हृदय पर्यंत बड़ि तत्त्व और मुखमें पवन-तत्त्व स्थित है) रोग कृत, सर्प आदि विषधरो कृत, कुत्तिसत वैवी देवताओंकृत, राजा आदि शत्रुओंकृत, व्याघ्रादि हिस पशुओं कृत, समस्त उपसर्गोंको निर्मूलन करनेवाला है मामर्थ्य जिसका, रचा है समस्त गारुडमण्डलका आहम्बर जिसने तथा पृथिवी आदि तत्त्व-त्वरूप हुआ है आरमा जिसका ऐसा गारुडगीके नामको अवगाहन करनेवाला गारुड तत्त्व आरमा ही है। इस प्रकार वियसत्त्वका कथन हुआ (और भी—दे० ध्यान/४/६)।

गरुडध्वज—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

गरुडपञ्चमी व्रत—पाँच वर्षतक प्रतिवर्ष श्रावण शु. ६ को उपवास करना। ॐ ह्रीं अर्हद्भ्यो नमः। इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य।

गरुडेन्द्र—(प. पु. ३६/२३०-३१) वंशधर पर्वतपर पूर्व भवके पुत्र देश-भूषण व कुलभूषण मुनियोंका राम लक्ष्मण द्वारा उपसर्ग निवारण किया जानेपर गरुडेन्द्रने उनकी संकटके समय रक्षा का वर दिया।

गर्गवि—दे० परिशिष्ट/२।

गतंपूरण वृत्ति—साधुकी भिक्षावृत्तिका एक भेद—दे० भिक्षा १/७

गर्वतोय—१. लौकान्तिक देवोंका एक भेद (दे० लौकान्तिक)।
२. उनका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/७।

गर्दभिल्ल—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार यह शक जातिका एक सरदार था, जिसने मौर्यकालमें ही मगधदेशके किसी भागपर अपना अधिकार जमा लिया था। इसका असली नाम गन्धर्व था। गर्दभी बिद्या जाननेके कारण गर्दभिल्ल नाम पड़ गया था। इसी कारण ह. पु. ६०/४८६ में गर्दभ शब्दका पर्यायवाची रासभ शब्द इस नामके स्थानपर प्रयोग किया गया है। इनका समय बी. नि. ३४८-४४६. (ई. पू. १८२-८२) है। (इतिहास/३/४) परम्पु (क. पा. १/६६/

पं. महेन्द्र कुमार) के अनुसार वि. पू. या १३ ई. पू. ११ अनुमान किया जाता है।

गर्भ—

त. सु. २/३३ जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः १३३। —जरायुज अण्डज व पोतज जीवोंका गर्भजन्म होता है।

स. सि. २/३१/१८७/४ स्त्रिया उवरे शुक्रशोणितयोर्गर्भं मिश्रणं गर्भः। मातृपशुकाहारगर्जाद्वा गर्भः। —स्त्रीके उवरेमें शुक्र और शोणितके परस्पर गरण अर्थात् मिश्रणको गर्भ कहते हैं। अथवा माताके द्वारा उपभुक्त आहारके गरण होनेको गर्भ कहते हैं। (रा. वा. २/३१/२-३/१४०/२६)।

गो. जी. जी. प्र. ८/३/२०६/१ जायमानजीवेन शुक्रशोणितरूपपिण्डस्य गर्भं—शरीरतया उपादानं गर्भः। —माताका रुधिर और पिताका बीर्यरूप पुद्गलका शरीररूप ग्रहणकर जीवका उपजना सो गर्भ जन्म है।

गर्भज जीव—दे० जन्म/२।

गर्भाधान क्रिया—दे० संस्कार/२।

गर्भान्वय की ५३ क्रियाएँ—(दे० संस्कार/२)।

गर्भ—दे० गारव।

गर्हण—१. निन्दन गर्हण ही सम्यग्दृष्टिका चारित्र है—दे० सम्यग्-दृष्टि/६। २. स्व निन्दा—दे० निन्दा।

गर्हा—(स. सा. १/१०. ६. ३०६)—गुरुसाक्षिवोचप्रकटनं गर्हा। —गुरुके समक्ष अपने दोष प्रगट करना गर्हा है।

पं. घ. उ. ४/४७४ गर्हणं तत्परिरत्यागं पञ्चगुर्वारमसाक्षिकः। निष्प्रमादतया नूनं शक्तिः कर्महानये ४७४। —निश्चयसे प्रमाद रहित होकर अपनी शक्तिके अनुसार उन कर्मोंके क्षयके लिए जो पंचपरमेष्ठियोंके सामने आरमसाक्षिपूर्वक उन रागादि भावोंका त्याग है वह गर्हा कहलाती है।

गर्हित वचन—दे० वचन।

गलितावशेष—गलितावशेष गुणश्रेणी आयाम—दे० संक्रमण/८।

गवेधना—ईहा, ऊहा, अपोहा, मारणा, गवेधना—और मीमांसा, ये ईहाके पर्याय नाम हैं। —दे० ऊहा

ध. १३/६. ६. २८/२४२/१० गवेध्यते अनया इति गवेधना। —जिस (ज्ञान) के द्वारा गवेधना की जाती है वह गवेधना है।

गम्युति—क्षेत्रका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१ अपर नाम कोश है।

गांगेय—(पां. पु. सर्ग/श्लोक) इनका अपर नाम भीष्माचार्य था और राजा पाराशरका पुत्र था (७/८०)। पिताको धीवरकी कन्यापर आसक्त देख धीवरकी शर्त पूरी करके अपने पिताको सन्तुष्ट करनेके लिए आपने स्वयं राज्यका त्याग कर दिया और आजन्म ब्रह्मचर्यसे रहनेकी भीष्म प्रतिज्ञा की (७/६२-१०६)। कौरवों तथा पाण्डवोंको अनेकों उपयोगी विषयोंकी शिक्षा दी (८/२०८)। कौरवों द्वारा पाण्डवोंका दहन सुन दुःखी हुए (१२/१८६)। अनेकों बार कौरवोंकी ओरसे पाण्डवोंके विरुद्ध लड़े। अन्तमें कृष्ण जरासन्ध युद्धमें राजा शिशुपथी द्वारा मरणासन्न कर दिये गये। तब उन्होंने जीवनका अन्त जान सन्यास धारण कर लिया (१६/२४३)। इसी समय वो चारण मुनियोंके आजानेपर सखेलनापूर्वक प्राण त्याग ब्रह्म स्वर्गमें उरपन्न हुए (१६/२४४-२७१)।

गांधार—१. एक स्वर—दे० स्वर। २. वर्तमान कम्धार या अफगानिस्तान देश। यह देश सिन्धु नदी व कर्मरके पश्चिममें

स्थित है। इसकी प्राचीन राजधानियाँ पुरुषपुर (पेशावर) और पुष्करावत (हस्तनागपुर) थी। (म.पु./प्र.१०/पं. पन्नासाल)
१. सिकन्दर द्वारा भाजित पंजाबका जेहलूमसे पश्चिमका भाग गोधारा या (वर्तमान भारत इतिहास) ४. भरत क्षेत्र उत्तर आर्य-खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

गोधारी—१. (पां.पु./सर्ग/रत्नोक) भोजकृष्णिकी पुत्री थी और भूतराष्ट्रसे विवाही गयी थी। (८/१०=१११)। इसने दुर्योधन आदि सौ पुत्रोंको जन्म दिया जो कौरव कहलाये। (८/१८३-२०६)।
२. भगवान् बिसलनाथकी शासक यक्षिणी—दे० यक्ष। ३.—एक विद्याधर विद्या—दे० विद्या।

गारव—(भा.पा./टी./१५७/२६६।२९) गारवं शब्दगारवर्द्धिगारवसात-गारवमेवेन प्रविष्टं। तच्च शब्दगारवं वर्णोच्चारणार्थः, ऋद्धिगारवं शिष्यपुस्तककमण्डलुपिच्छपट्टादिभिरात्मोद्धारार्थं, सात-गारवं भोजनपानादिसमुत्पन्नसौम्यलोहात्मवस्तेर्मोहमदगारवैः।
—गारव तीन प्रकारका—शब्द गारव, ऋद्धि गारव और सात गारव। तहाँ वर्णके उच्चारणका गर्व करना शब्द गारव है। शिष्य पुस्तक कमण्डलु पिच्छी या पट्ट आदि द्वारा अपनेको ऊँचा प्रगट करना ऋद्धि गारव है। भोजन पान आदिले उत्पन्न सुखकी लोलासे मस्त होकर मोहमद करना सात गारव है। (मो.पा./टी./२७/३२२/२)।

२. व्याय विषयक गारव दोष—दे० अति प्रसंग।

३. कापोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

गारवातिचार—दे० अतिचार/३।

गार्यं—एक अक्रियावादी—दे० अक्रियावाद।

गार्हपत्य अग्नि—दे० अग्नि।

गिरनार—भरत क्षेत्रका एक पर्वत। अपर नाम ऊर्जयंत। सौराष्ट्र देश जुनागढ़ स्टेटमें स्थित है—दे० मनुष्य/४।

गिरिकूट—देरावती नदीके पास स्थित भरत क्षेत्रका एक पर्वत—दे० मनुष्य/४।

गिरिवज्र—पंजाब देशका वर्तमान जलालपुर नगर—(म.पु./प्र. १०/पं. पन्नासाल)।

गिरिशिखर—विजयार्थकी उत्तर भेगीका एक नगर।—दे० विद्याधर।

गीतरति—गन्धर्व जातिके व्यस्तार देवोंका एक भेद—दे० गन्धर्व।

गीतरस—गन्धर्व जातिके व्यस्तार देवोंका एक भेद—दे० गन्धर्व।

गुंजाफल—तोलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१/२।

गुडब—तोलका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१।

गुण—जैन दर्शनमें 'गुण' शब्द वस्तुकी किन्हीं सहभावी विशेष-ताओंका वाचक है। प्रत्येक द्रव्यमें अनेकों गुण होते हैं—कुछ स्वाभारण कुछ असाधारण कुछ स्वाभाविक और कुछ विभाजिक। परिणमन-शील होनेके कारण गुणोंकी अलग-अलग शक्तियोंकी व्यक्तियोंमें निश्चय हानि वृद्धि दृष्टिगत होती है, जिते मापनेके लिए उसमें अविभागी प्रतिच्छेदों या गुणोंकी कल्पना की जाती है। एक गुणमें आगे पीछे अनेकों पर्यायों देखी जा सकती हैं; परन्तु एक गुणमें कभी भी अन्य गुण नहीं देखे जा सकते हैं।

१ गुणके भेद व लक्षण

२ गुण सामान्यका लक्षण।

३ "द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः" ऐसा लक्षण

—दे० गुण/३/४।

४ गुणके साधारण असाधारणदि मूल-भेद।

५ साधारण असाधारण गुणोंके लक्षण।

६ अनुजीवी व प्रतिजीवी गुणोंके लक्षण।

—दे० गुण/३/८।

७ सामान्य विशेषादि गुणोंके उत्तर भेद। —दे० गुण/३।

८ स्वभाव विभाव गुणोंके लक्षण।

९ गुणको स्वभाव कह सकते हैं पर स्वभावको गुण नहीं।

—दे० स्वभाव/२।

१० मूलगुण व उत्तर गुण। —दे० वह वह नाम।

११ पंच परमेष्ठीके गुण। —दे० वह वह नाम।

२ गुण-निर्देश

१ 'गुण' का अनेक अर्थोंमें प्रयोग।

२ गुणोंके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग।

३ एक अखण्ड गुणमें अविभागी प्रतिच्छेद रूप खण्ड कल्पना।

४ उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-अभेद समन्वय।

५ गुणोंमें कथंचित् अन्यद व्यतिरेक।

—दे० सत्त्वर्ग/४/८।

६ गुणका परिणामीपना तथा तदणत संका।

७ गुणका अर्थ अनन्त पदार्थोंका पिच्छ।

८ परिणमन करे पर गुणान्तररूप नहीं हो सकता।

९ प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतंत्र है।

१० गुणोंमें परस्पर कथंचित् भेदाभेद।

११ गुणोंमें कथंचित् नित्यानित्यात्मकता।

१२ ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प हैं।

१३ सामान्य गुण द्रव्यके पारिणामिक भाव हैं।

१४ सामान्य व विशेष गुणोंका प्रयोजन।

३ द्रव्य-गुण सम्बन्ध

४ द्रव्यांश होनेके कारण गुण भी वास्तवमें पर्याय है।

५ गुण वस्तुके विशेष है।

६ गुण द्रव्यके सहभावी विशेष हैं।

७ गुण द्रव्यके अन्यवी विशेष हैं।

८ द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्य गुण नहीं रहते।

९ द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश।

१० द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश।

११ प्रत्येक द्रव्यमें अवगाहन गुण। —दे० अवगाहन।

७. द्रव्यमें साधारणसाधारण गुणोंके नामनिर्देश ।
८. आधेयिक गुणों सम्बन्धी । —वे० स्वभाव ।
९. जीवमें बनेको विरोधी धर्मोंका निर्देश । —वे० जीव/१ ।
१०. द्रव्यमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश ।
११. द्रव्यमें अनन्त गुण हैं ।
१२. जीव द्रव्यमें अनन्त गुणोंका निर्देश ।
१३. गुणोंके अनन्तरत्व विषयक शंका व समन्वय ।
१४. द्रव्यके अनुसार उसके गुण भी मूर्त वा नैतन आदि कहे जाते हैं ।
१५. गुण-गुणोंमें कर्वाविरुद्ध भेदादि ।
१६. गुणका द्रव्यरूपसे और द्रव्य व पर्यायिका गुणरूपसे उपचार । —वे० उपचार/३ ।

१. गुणके भेद व लक्षण

१. गुण सामान्यका कथन

स.सि.१५/३८/२०६ पर उद्धृत गुण हवि सत्यविहान । - श्रव्यमे भवे
कर्मवासि धर्मको गुण कहते हैं ।

आ.प./६ मुख्यतः धृक्प्रत्ययों द्वारा प्रथमान्तराद्यंस्ते गुणाः । - जो प्रथम-
को प्रथमान्तराद्यं प्रथक करता है सो गुण है ।

म्या.बी./३/७९/१९१ याचकब्रह्मभाविनः सकलपर्यायाभुवर्तिनो गुणाः
वस्तुतत्त्वपरसगन्धस्पर्शविधयः । — जो वस्तुमय ब्रह्ममें व्याप्त कर रहते
हैं और सबसब पर्यायोंके साथ रहनेवाले हैं उन्हें गुण कहते हैं । और
वे वस्तरव, रूप, रस, गन्ध और स्पर्शविधे हैं ।

५. ब. / पु. / ४८ शक्तिरस्मद्विषयो जर्मो रूपं गुणः स्वभावश्च । प्रकृतिशीलं
चाकृतिरेकार्थमात्रका जमी शब्दाः १४८।

पं. ब./अ. ४७८ लक्षण च गुणरत्नाङ्गं शब्दार्थकार्यभाषकाः १४७८। - १.
शक्ति, लक्षण, विशेष, धर्म, रूप, गुण, स्वभाव, प्रकृति, शीत और
जादुगि ये सब शब्द एक ही अर्थके भाषक हैं ४७८। २. लक्षण, गुण
और अंग ये सब प्रकार्यभाषक शब्द हैं।

२. गुणके साधारण असाधारण।दि मूल मेद

म.च.वृ./११ दम्बाज सहस्रदा सामान्यनितेसदो गुणा जेया । —द्रव्योके
सहस्रत गुण सामान्य न नितेसके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ।

प्र.सा./त.प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषः, ते द्विविधाः सामान्यविशेषा-
त्मकत्वात् । — गुण द्वयके विस्तार विशेष है । वे सामान्य विशेषा-
त्मक होनेसे दो प्रकारके हैं । (पं.ब./पु./१६०-१६१)

प.प्र./टी./१/५८/५८/७ गुणास्त्रिभिधा प्रवन्ति । केचन साधारणाः केचन-
साधारणाः, केचन साधारणासाधारणा इति । - गुण तीन प्रकारके हैं -
कुछ साधारण हैं, कुछ असाधारण हैं और कुछ साधारणासाधारण हैं ।

रहो.वा./भाषा २/१/४/६३/१६८/११ अनुजीवी प्रतिजीवी, पर्यायशक्ति-
रूप और आपेक्षिक धर्म इन चार प्रकारके गुणोंका समुदाय रूप ही
वस्तु है।

३. साधारण व असाधारण या 'सामान्य' व विशेष गुणोंके लक्षण

प.प्र./टी./१५८/२८८ ज्ञानमुखाद्यः स्वजाती साधारण अपि विजाती
पुनरसाधारणः । - ज्ञान मुखादि गुण स्वजातिकी अर्थात् जीवकी
अपेक्षा साधारण है और विजाति प्रयोगोंकी अपेक्षा असाधारण है ।

अध्यात्मकमार्ग ७३/२/७- सर्वेष्टविशेषण हि मे द्रष्टव्यं च गुणाः प्रवर्तन्ते । ते सामान्यगुणा इह यथा कथादिप्रमाणतः सिद्ध्यन्ति । तस्मिन्मैव विवक्षितवस्तुषु विभक्ताः इहेवमिति विभक्ताः । ज्ञानावयो यथा ते द्रव्यवर्तनियतो विशेषगुणाः ॥१॥ — सभी द्रव्योंमें विशेषता रहित जो गुण वर्तन करते हैं, ते सामान्य गुण हैं जैसे कि सत्व आदि गुण प्रमाणसे सिद्ध हैं । उस हो विवक्षित वस्तुमें जो भ्रम हो तब 'यह वह है' इस प्रकारका ज्ञान करानेवाले गुण विशेष हैं । जैसे — द्रव्योंके प्रतिनियत ज्ञानादि गुण ॥२॥

४. स्वभाव विभाव गुणोंके कक्षण

प.प./टो./१/५०/६१/१२ जीवस्य यावत्कथ्यन्ते । केवलज्ञानादयः स्व-
भावगुणा जसाधारणा इति । अगुरुलघुका स्वगुणास्ते...सर्वब्रह्म-
साधारणाः । तस्यैव जीवस्य मतिज्ञानाविधिभिर्भावगुणाः...इति ।
इदानीं पुद्गलस्य कथ्यन्ते । तस्मिन्नेव परमाणीं वर्णादयः स्वभाव-
गुणा इति । --इणुकादिसकन्धेषु वर्णादयो विभावगुणाः इति
भावार्थः । वसचिर्मात्रास्तत्कालानां स्वभावगुणपर्यायास्ते च यथाव-
सरं कथ्यन्ते । --जीवकी अपेक्षा कहते हैं । केवलज्ञानावि उसके
जसाधारण स्वभाव गुण है और अगुरुलघु उसका साधारण स्वभाव
गुण है । उसी जीवके मतिज्ञानावि विभावगुण हैं । और पुद्गलके
कहते हैं । परमाणुके वर्णादिगुण स्वभावगुण है और इणुकादि
सकन्धोके विभावगुण हैं । धर्म, अधर्म, आकाश और काल इन्हींके
भी स्वभाव गुण और पर्याय यथा अवसर कहते हैं ।

२. गुण निर्देश

१. गुणका अनेक अर्थोंमें प्रयोग

श. बा./२३/२४/१६८/१७ गुणशब्दोत्पत्तिस्मिन् रत्नप्रयोगः कविचन्द्रा-
विष्णु वर्तते-रूपाद्यो गुणा इति कविचन्द्रभागे वर्तते हिगुणा यथास्वि-
गुणा यथा इति । कविचन्द्रुपकारे वर्तते-गुणहः साधुः उपकारह इति
यावत् । कविचन्द्रव्रत्ये वर्तते-गुणवानयं वेदा इत्युच्यते यस्मिन् नावः
शस्यानि च निष्पद्यन्ते । कविचन्द्रसमिप्यवनेषु-हिगुणा रज्जुः त्रिगुणा
रज्जुरिति । कविचन्द्रुपसर्जने-गुणभृता वयस्मिन् प्राप्ते उपसर्जन-
भृता इत्यर्थः । — गुण शब्दके अनेक अर्थ हैं—जैसे रूपादि गुण (रूप रस
गन्ध स्पर्श इत्यादि गुण) में गुणका अर्थ रूपादि है । 'दोगुणा यव
त्रिगुणा यव' में गुणका अर्थ भाग है । 'गुणह साधु' में या 'उपकारह'
में उपकार अर्थ है । 'गुणवानवेदा' में व्रत्य अर्थ है, क्योंकि जिसमें
गौर्यं या धाम्य अन्धका उत्पन्न होता है वह देदा गुणवान कहलाता है ।
हि गुण रज्जु त्रिगुणरज्जु में समान अवयव अर्थ है । 'गुणभृता
वयस' में गौण अर्थ है । (भ. भा./वि./३७/३४) ।

ष.१/१.१.५/पा. १०४/१६१ जैहि दु लखितज्जते उदयादिदु संभवेहि
भावेहि। जीवा ते गुणसग्गा णिहिदु सबहरिसीहि। १७४।

रा. ना. ७/१६/६/४६८/२५ सम्यग्दर्शनादयो गुणाः ।

ब. १६/१७४/१ को पुनः गुणा : संजमो संजमासंजमो वा ।

च. १/१.१.८/१६१/३ गुणसहचरित्वादात्मापि गुणसंज्ञा प्रतिसमते ।

घ. १/१.१.८/१६०/७ के गुणाः । औद्योगिकप्राथमिकशैक्षणिकप्राथमिक-
पारिवारिका इति गुणाः ।

प्र. सा./त. प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषः ॥६५॥

बस्तु. भा./१११ अविद्या महिमा लविद्या पागम्य वसित कामकर्मितं ।
इसत्ता पावनं तद् अहृगुणा वणिग्या समर/१११। -१. कर्मोंके उदय
उपशमादिसे उत्पन्न जिन परिणामोंसे युक्त जो जीव वेले जाते हैं, वे
उसी गुण संज्ञामाले कहे जाते हैं। १०४। (गो. क./पू./८१२/६८८) ।
२. सम्यग्दर्शनादि भी गुण हैं। ३. संज्ञम व संज्ञासंज्ञम भी गुण
कहे जाते हैं। ४. गुणोंके सहचरता होनेसे आत्मा भी गुण कह दिया
जाता है। ५. औद्यमिक औपशमिक आदि पाँच भाव भी गुण कहे
गये हैं। ६. गुणको विस्तार विशेष भी कहा जाता है। ७. अणिमा
महिमा आदि ऋद्धिर्वा भी गुण कहे जाते हैं।

३. गुणांशके अर्थमें गुण शब्दका प्रयोग

त. सू./५/१३-३६ स्निग्धरुक्षरसाद् बन्धः। ३३। न जघन्यगुणानां। ३४।
गुणसाम्ये सहसा-। ३५। द्वयधिकारि गुणानां तु। ३६।
स. सि./५/३५/३०५/१० गुणसाम्यग्रहणं मुख्यभागसंप्रत्ययार्थम् ।
रा. बा./५/३४/२/४६८/२९ तत्रेह भागे वर्तमानः परिगृह्यते। जघन्यो
गुणो येषां ते जघन्यगुणास्तेषां जघन्यगुणानां नास्ति बन्धः ।
घ. १४/५/६/३६/४५०/५ एवमुणं ति किं वेत्ति। जहण्यगुणस्स गहणं ।
सो च जहण्यगुणो अणतेहि अविभागपटिच्छेदेहि निष्पण्णो ।
घ. १४/५/६/४५०/४५१/५ गुणस्स विधियजघन्यावित्तो विधियगुणो
णाम् । तदियो जघन्यावित्तो तदियगुणो णाम् । -१. स्निग्धस्व
और रुक्षस्वसे बन्ध होता है। ३३। जघन्य गुणबाले पुद्गलका बन्ध
नहीं होता है। ३४। समान गुण होनेपर मुख्य जातिबालोंका बन्ध
नहीं होता है। ३५। दो अधिक गुणबालोंका बन्ध होता है। ३६।
२. मुख्य शक्त्यंशोंका हान करानेके लिए 'गुणसाम्य' पदका ग्रहण
किया है। ३. यहाँ भाग अर्थ विवक्षित है। जिनके जघन्य (५क)
गुण होते हैं वे जघन्य गुण कहलाते हैं। उनका बन्ध नहीं होता।
४. एक गुणसे जघन्य गुण ग्रहण किया जाता है जो अनन्त अविभागी
प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न है। ५. उसके ऊपर एक आदि अविभागी प्रति-
च्छेदकी वृद्धि होनेपर गुणकी द्वितीयादि अवस्था विशेषोंकी द्वितीय-
गुण तृतीयगुण आदि संज्ञा होती है। ४०।

१. एक अखण्ड गुणमें अविभागी प्रतिच्छेदरूप खण्ड कल्पना

घ. १४/५/६/३६/४५०/५ सो च जहण्यगुणो अणतेहि अविभागपटिच्छे-
देहि निष्पण्णो । -बहु जघन्यगुण अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे
निष्पन्न होमा है।
पं. घ./५/३ तासामन्यतरस्या भवन्न्यनन्ता निरंशाका अंशाः । -उन
अनन्त शक्तियों या गुणोंमें-से प्रत्येक शक्तिके अनन्त अविभाग
प्रतिच्छेद होते हैं। (अध्यात्मकमलमार्तण्ड/२/६)

४. उपरोक्त खण्ड कल्पनामें हेतु तथा भेद-अभेद समन्वय

घ. १४/५/६/३६/४५०/७ तं कथं जग्वे । सो अणतविस्साह्वनचरहि
उच्यते। तं सुतण्णहाणुवन्तीरो । णं च एकस्मि अविभागपटि-
च्छेदे सति एगविस्साह्वनचर्यं मोत्तूण अणतान्तविस्साह्वनचर्याणं
तस्य संभवो अत्थि, तसि संबंध्यस्स निष्पन्नत्तयप्पसंगादो । ण च
तस्स विस्साह्वनचरहि बंधो वि अत्थि जहण्यगुणो तं सुतणे सह
विरोहादो । -ग्रहण-यह किस प्रमाणसे जाना जाता है (कि
पुद्गलके बन्ध योग्य एक जघन्य गुण अनन्त अविभागी प्रतिच्छेदोंसे
निष्पन्न है) । उत्तर-“बहु अनन्त विसर्पणचर्योसे उपपन्न है” यह
सूत्र (घ. खं. १४/५/६/सू. ५३६/४५०) अत्रयथा वन नहीं सकता है,
इससे जाना जाता है कि बहु अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंसे निष्पन्न

होता है। ग्रहण-अनन्त अविभाग प्रतिच्छेदोंके रहते हुए यहाँ केवल
एक विसर्पणचर्य (बन्धयोग्य परमाणु) न होकर अनन्त विसर्पण-
चर्य संभव है (या हो जायेगी) । उत्तर-यह कहना ठीक नहीं है,
क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनका सम्बन्ध (उन परमाणुओंका बन्ध)
बिना कारणके होता है, ऐसा प्रसंग प्राप्त होता है। यदि कहा जाये
कि उसका विसर्पणचर्योंके साथ बन्ध भी होता है, तो यह कहना
ठीक नहीं है, क्योंकि ‘जघन्य गुणबालोंके साथ बन्ध नहीं होता’ (‘न
जघन्य गुणानां’/त. सू./५/३४) इस सूत्रके साथ विरोध जाता है।

पं. घ./पू./५/६/३६ वेत्तिच्छेदो हि यथा न तथा जेदो भवेत्तुगुणस्य ।
विष्कम्भस्य विभागाल्लक्ष्णो वेत्तिच्छेदो न गुणभागः। ३६। तेन गुणा-
न्तेन पुनर्गणिताः सर्वे भवन्त्यनन्तास्ते तेषामात्मा गुण इति न हि ते
गुणतः पृथक्त्वसंज्ञाः। ३६। -जैसे बीड़ाईके विभागसे वेदाका छेद
होता है वैसे गुणांशका छेद नहीं होता। क्योंकि जैसे वेदा वेदा
वेदांश स्पृश होता है वैसे गुणांशस्पृश नहीं होता। ३६। उस जघन्य
अविभाग प्रतिच्छेदसे यदि सब गुणांश मिले जायें तो वे अनन्त होते
हैं, और उन सब गुणांशोंका आत्मा ही गुण कहलाता है। तथा वे
सब गुणांश निश्चयसे गुणसे पृथक् सत्ताबाले नहीं हैं। ३६।

५. गुणका परिणामीपत्ता तथा स्रग्गत संज्ञा

अध्यात्मकमल मार्तण्ड/२/६ अन्वयिनः किल निरया गुणाश्च निर्गुणाश्च-
यथा हानन्तांशाः। द्रव्याध्याया विनाशप्राप्तुर्भावाः स्वशक्तिभिः
शरत्त्व। ६। -गुणोंमें निरय ही अपनी शक्तियों द्वारा विनाश व
प्राप्तुर्भाव होता रहता है।

पं. घ./५/११२-११६ वस्तु यथा परिणामी तथैव परिणामिनो गुणाश्चापि ।
तस्मादुत्पत्त्यवयवस्यैव भवति हि गुणानां तु। ११२। ननु निरया
हि गुणा अपि भवन्त्यनिरयास्तु चर्याः सर्वे । तर्हि द्रव्यवद्विह
किल निरयानिरयात्मकाः गुणाः प्रोक्ताः। ११३। तस्य तत्र यतः स्यादि-
धमेव विवक्षितं यथा द्रव्ये । न गुणैः पृथगिह तत्सदिति द्रव्यं च
पर्यायारहेति। ११४। अयमर्थः सन्ति गुणा अपि किल परिणामिनः
स्वतः सिद्धाः। निरयानिरयात्प्राप्तुर्भावादिनिरयात्मकाः सन्त्यक्। ११५।
-जैसे वस्तु परिणमनशील है वैसे ही गुण भी परिणमनशील हैं,
इसलिए निश्चय करके गुणके भी उत्पाद और विय भेद ही होते
हैं। ११२। ग्रहण-गुण निरय होते हैं और संपूर्ण पर्यायों अनिरय
होती हैं, तो फिर क्यों इस प्रकरणमें द्रव्यकी तरह गुणोंकी निरया-
निरयात्मक कहा है। उत्तर-ठीक है, क्योंकि तहाँ यही विवक्षित है
कि जैसे द्रव्यमें जो ‘सत्’ है, यह सत् गुणोंसे पृथक् नहीं है वैसे ही
द्रव्य और पर्यायों भी गुणोंसे पृथक् नहीं हैं। ११६। गुण स्वयंसिद्ध
हैं और परिणामी भी हैं, इसलिए वे निरय और अनिरय रूप होनेसे
उत्पादव्ययभोव्यात्मक भी हैं। ११५।

६. गुणका अर्थ अनन्त पर्यायोंका समूह

प्र. सा./त. प्र./६५ गुणा विस्तारविशेषाः । -गुण विस्तार विशेष हैं।
रत्नो. बा./भाषा/२/१/६/५६/५०३/७ कासत्रयवर्ती अनंतान्त पर्यायोंका
ऊर्ध्वांश समुदाय एक गुण है।

७. परिणमन करे पर गुणान्तर रूप नहीं हो सकता

रा. बा./५/२४/२५/४६०/२८ स्वर्शादीनां गुणानां परिणाम एकजालो
ह्येतत्स्वार्थस्य स्थापनार्थं ‘च’ क्रियते पृथक्ग्रहणम् । तथाया स्वर्श
एको गुणः काठिन्यलक्षः स्वजात्यपरिधायिणः पूर्वांतरस्वगतमेव निरो-
धोपजननसंतत्या वर्तमानः, द्वित्रिचतुःसंख्येयासंख्येयानन्तगुण-
संश्लेषादिरेव परिणमते न मृदुगुणलक्षादिस्पर्शः । एवं मृदादयोऽपि
जोययाः । रसरक्त तित्त एक एव गुणः रसकातिमजहद् पूर्ववत्ताशोत्पा-
दावमुभयवद् द्वित्रिचतुःसंख्येयासंख्येयानन्तगुणतित्तसंश्लेषेव परिणमते

न कटुकविरोधः । एवं कटुकवयो विहितस्याः ।...अथ यदा कठिन-
स्पर्शां मृदुस्पर्शेन, गुल्फांशुना, स्निग्धो रसोऽपि, शीत उष्णो परिणमते
तिष्ठत्यथ कटुकविरोधः...इति चेत्तर्हि, संयोगे च गुणान्तरैस्सदा
कथम् । तत्रापि कठिनस्पर्शः स्पर्शाजातिमहद् मृदुस्पर्शेनैव विनाशो-
त्पादो अनुभवश्च परिणमते नेतरेः, एवमितरत्रापि योज्यम् ।
—‘स्पर्शादि गुणोंका एकजातीय परिणमन होता है’ इसकी सूचना
करनेके लिए पुनश्च सूत्र बनाया है । जैसे कठिनस्पर्श अपनी जातिको
न छोड़कर पूर्व और उत्तर स्वगत भेदोंके उत्पाद विनाशको करता
हुआ हो, शीत, शर, संख्यात, असंख्यात और अनन्त गुण स्पर्श
पर्यायोंसे ही परिणत होता है, मृदु गुल सडु जादि स्पर्शोंसे नहीं ।
इसी तरह मृदु जादि भी । तिष्ठत रस रसजातिको न छोड़कर उत्पाद
विनाशको प्राप्त होकर भी हो तीन बार संख्यात असंख्यात अनन्त
गुण तिष्ठतस्पर्श ही परिणमन करेगा कटुक जादि रसोंसे नहीं । इसी
तरह कटुक जादिमें भी समझना चाहिए । (इसी प्रकार गन्ध च रस
गुणमें भी साधु कर लेना) । प्रश्न—अब कठिन स्पर्श मृदुरूपमें, गुल
सडुरूपमें, स्निग्ध रूपमें, और शीत उष्णमें बरकता है, इसी तरह
तिष्ठ कठिनादि रूपमें...तथा और भी परस्पर संयोगसे गुणान्तर
रूपमें परिणमन करते हैं, तब यह एकजातीय परिणमनका नियम
कैसे रहेगा । उत्तर—ऐसे स्थानमें कठिन स्पर्श अपनी स्पर्श जातिको
न छोड़कर ही मृदु स्पर्शसे विनाश उत्पादका अनुभव करता हुआ
परिणमन करता है अन्य रूपमें नहीं । इसी तरह अन्य गुणोंमें भी
समझ लेना चाहिए ।

८. प्रत्येक गुण अपने-अपने रूपसे पूर्ण स्वतन्त्र है

पं.च./प./१०१२-१०१३ न गुणः कोऽपि कस्यापि गुणस्यान्तर्भवः कश्चित् ।
आधारोऽपि च नाथेयो हेतुर्नापीह हेतुनाह ॥१०१२॥ किन्तु सर्वेऽपि
स्वाधीन्याः स्वाधीन्यशक्तियोगतः । नानात्वाद्वा हेतुकेऽपि सदा
सन्निविता मिथः ॥१०१३॥ —प्रकृतमें कहीं भी कोई भी गुण किसी
भी गुणका अन्तर्भावी नहीं है, आधार नहीं है, आधेय भी नहीं है,
कारण और कार्य भी नहीं है ॥१०१३॥ किन्तु अपनी अपनी शक्तिको
भरण करनेकी अपेक्षासे सब गुण अपने अपने स्वरूपमें स्थित हैं । इस
सिद्धि यद्यपि वे नानात्वा च अनेक हैं तथापि निश्चयपूर्वक वे सब
गुण परस्परमें एक ही सत्के साथ अन्यस्वरूपसे सम्बन्ध रखते हैं ।
उपादान भिन्न विद्वां (पं. बनारसी शास्त्र) —ज्ञान चारित्रके आधीन
नहीं, चारित्र ज्ञानके आधीन नहीं । दोनों असहाय रूप हैं । ऐसी तो
मर्यादा है ।

९. गुणोंमें परस्पर कथंकिन्ने भेदाभेद

पं.च./पू./५१-५२ तदुदाहरणं चैतज्जीवे यद्वर्शनं गुणरचैकः । तत्र ज्ञानं न
सुखं चारित्रं वा न कश्चिदितरश्च ॥५१॥ एवं यः कोऽपि गुणः सोऽपि
च न स्यात्सदस्यरूपो वा । स्वयमुक्तस्तस्मिन् सद्विना मिथो विभिन्नारम्भ
शक्त्योऽनन्ताः ॥५२॥ —जीवमें जो दर्शन नामका एक गुण है, वह न
ज्ञान गुण है, न सुख है, न चारित्र अथवा कोई अन्य गुण ही हो
सकता है । किन्तु वह ‘दर्शन’ दर्शन ही है ॥५१॥ इसी तरह द्वयका
जो कोई भी गुण है, वह भी उससे भिन्न रूपमाला नहीं हो सकता है
अर्थात् सब गुण अपने अपने स्वरूपमें ही रहते हैं, कसिचिदपि परस्पर
भिन्न अनन्त ही शक्तियाँ द्वयमें स्वयं उल्लसती हैं—प्रतिभासित
होती हैं ॥५२॥

१०. ज्ञानके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प हैं

पं.च./प./३६२,३६५ नाकारः स्यात्तनाकारो नस्तुतो निर्विकल्पता ।
बोधान्तगुणानां तन्महर्षेण ज्ञानमन्तरा ॥३६२॥ ज्ञानादिना गुणाः सर्वे
प्रोक्ताः सन्महर्षि ।... सामान्याह विवेकाह सत्यं नाकारनाशकाः

॥३६५॥ —जो आकार न हो सो अनाकार है । इसलिये वास्तवमें
ज्ञानके बिना शेष अनन्त गुणोंमें निर्विकल्पता होती है । इसलिये
ज्ञानके बिना शेष सब गुणोंका सङ्घ अनाकार होता है ॥३६२॥ ज्ञानके
बिना शेष सब गुण केवल सत्य रूप सङ्घसे ही सशित हैं । इसलिये
सामान्य अथवा विशेष दोनों ही अपेक्षासे वास्तवमें अनाकार रूप ही
होते हैं ॥३६५॥

११. सामान्य गुण द्वयके पारिणामिक भाव है

स.सि./२/७/१६१/६ ननु चास्तिस्वमित्यन्वयप्रवेशवत्त्वाद्योऽपि भावाः
पारिणामिकाः सन्ति, तेषामिह ग्रहणं कर्तव्यम् । न कर्तव्यम्;
कृतमेव । कथम् । ‘च’ शब्देन सन्तुलितत्वात् । यद्येवं त्रय इति
संख्या विरुध्यते । न विरुध्यते, असाधारण जीवस्य भावाः पारि-
णामिकास्त्रय एव । अस्तिस्वादयः पुनर्जीवाजीवविषयत्वात्साधारणा
इति ‘च’ शब्देन पुनर्गृह्यन्ते । —प्रश्न—अस्तिस्व, निरव्यय, और
प्रवेशत्व आदिक भी पारिणामिक भाव हैं । उनका इस सूत्रमें ग्रहण
करना चाहिए । उत्तर—उनका ग्रहण पहले ही ‘च’ शब्द द्वारा कर
लिया गया है, अतः पुनः ग्रहण करनेकी आवश्यकता नहीं । प्रश्न—
यदि ऐसा है तो ‘तीन’ संख्या (जीवत्व, अव्ययत्व, अव्ययत्व)
विरोधको प्राप्त होती है । उत्तर—नहीं होती, क्योंकि—जीवके
असाधारण पारिणामिक भाव तीन ही हैं । अस्तिस्वादिक् तो जीव
और अजीव दोनोंके साधारण हैं । इसलिये उनका ‘च’ शब्दके द्वारा
अलगसे ग्रहण किया गया है ।

१२. सामान्य च विशेष गुणोंका प्रयोजन

प्र.सा./त.प्र./१३४ चैतन्यपरिणामो चैतन्यत्वादेव शेषद्वयानामसंभवम्
जीवमधिगमयति । एवं गुणविशेषाद्वयविशेषोऽधिगम्यतव्यः । —चैतना
गुण जीवका ही है । शेष पाँच द्वयोंमें असम्भव होनेसे, जीवको ही
ग्रहण करता है ; इस प्रकार विशेष गुणोंके भेदसे द्वयोंका भेद जाना
जाता है ।

पं.ध./पू./१६२ तेषामिह वक्तव्ये हेतुः साधारणगुणैर्यैर्महत् । द्वयत्व-
मस्ति साध्यं द्वयविशेषस्तु साध्यते त्वितरे । ॥१६२॥ —यहाँपर उन
गुणोंके कहनेमें प्रयोजन यह है कि जिस कारणसे साधारण गुणोंके
द्वारा तो केवल द्वयत्व सिद्ध किया जाता है और विशेष गुणोंके
द्वारा द्वय विशेष सिद्ध किया जाता है ।

३. द्वय गुण सम्बन्ध

१. गुण वस्तुके विशेष हैं

पं.ध./पू./१८ अथ चैव ते प्रवेशाः सविशेषा द्वयसंज्ञया भणिताः । अपि
च विशेषाः सर्वे गुणसंज्ञास्ते भवन्ति यावन्तः ॥१८॥ —विशेष गुणसहित
वे प्रवेश ही द्वय नामसे कहे गये हैं और जितने भी विशेष हैं वे सब
गुण कहे जाते हैं ।

२. गुण द्वयके सहभावी विशेष हैं

प.प्र./पू./१/५७ सह-भूव जाजहि ताहं गुण कमभुववज्जउ डुत्तु । —सहभू-
को सो गुण जानो और कमभूको पर्याय । (पं.का./त.प्र./४); (पं.का./
ता.प्र./४/१४/६); (म.सा./ता.प्र./६३/२२२/२२); (मि.सा./ता.प्र./२००);
(त.अनु./११४); (पं.ध./पू./१३८) ।

प्र.सा./त.प्र./२३६ सहकमप्रवृत्तानेकधर्मव्यापकानेकान्तमयः । — (विचित्र
गुणपर्याय विशिष्ट द्वय) सह-क्रम-प्रवृत्त अनेक धर्मोंमें व्यापक
अनेकान्तमय है ।

न.च.वृ./११ द्रव्याणां सहस्रदा सामान्यवित्तस्यो गुणा जेया।—सामान्य विशेष गुण द्रव्योंके सहस्रत आनने चाहिए।

आ.प.१/६ सहभावा गुणाः।—गुण द्रव्यके सहभावा होते हैं।

३. गुण द्रव्यके अन्वयी विशेष हैं

स./सि./५/२८/३०६/४ अन्वयिनो गुणाः।—गुण अन्वयी होते हैं। (प.प्र./टी./१/४०/४६); (प्र.सा./ता.पृ./६३/१२१/१२); (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६); (पं.प./पू./१२८)।

प्र.सा./त.प्र./१० तन्नामयो द्रव्यं, अन्वयविशेषणं गुणः।—वहाँ अन्वय द्रव्य है। अन्वयका विशेषण गुण है।

४. द्रव्यके आश्रय गुण रहते हैं पर गुणके आश्रय अन्वय गुण नहीं रहते

वैशे. व०/१-२/सूत्र १६ द्रव्याश्रयगुणवान् संयोगविभागोऽप्यकारणजनयैः इति गुणलक्षणम् ॥१६॥—द्रव्यके सहारे रहनेवाला हो, जिसमें कोई अन्वय गुण न हो, और वस्तुओंके संयोग व विभागमें कारण न हो। क्रिया व विभागकी अपेक्षा न रखता हो। यही गुणका लक्षण है।

त.सू./४/४९ द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः ॥४९॥—जो निरन्तर द्रव्यमें रहते हैं और अन्वय गुण रहित हैं वे गुण हैं। (अध्यात्म कमल मार्तण्ड/२/६)

प्र.सा./त.प्र./११० द्रव्यमाश्रित्य परानाश्रयत्वेन वर्तमानैः लिङ्गयते गन्धतै द्रव्यमैतैरिति लिङ्गानि गुणाः।—द्रव्यका आश्रय लेकर और परके आश्रयके बिना प्रवर्तमान होनेसे जिनके द्वारा द्रव्य लिङ्गित (प्राप्त) होता है, पहचाना जा सकता है, ऐसे लिङ्ग गुण हैं। (प्र. सा./त.प्र./१०७)

५. द्रव्योंमें सामान्य गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११ १६ सर्व्वेऽपि सामान्या दह...॥११॥ अरिधत्तं वस्तुत्तं दम्बत्तं पमेयत्तं अगुरुलघुमुत्तं। देसत्तं चैदणिरं मुत्तममुत्तं विद्याणिहिरं ॥२॥ एकैका अद्भुता सामान्या हुंति सम्बद्धानां ॥३॥

न.च.वृ./१६ की टिप्पणी—कोई द्रवी ही गुणी हीनी। जीवद्रव्येऽचेतनत्वं मूर्तत्वं च नास्ति, पुद्गलद्रव्ये चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति। धर्मा-धर्मिकाशकालद्रव्येषु चेतनत्वममूर्तत्वं च नास्ति। एवं द्विविधगुण-वर्जिते अष्टौ अष्टौ सामान्यगुणाः प्रत्येकद्रव्ये भवन्ति।—सर्व्वे ही सामान्य गुण इस हैं—अस्तित्व, वस्तुत्व, द्रव्यत्व, प्रमेयत्व, अगुरु-लघुत्व, प्रदेशत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व। इनमें से प्रत्येक द्रव्यमें आठ आठ होते हैं। प्रश्न—वे दो दो गुण कौनसे कम हैं। उत्तर—जीवद्रव्यमें अचेतनत्व व मूर्तत्व नहीं है। पुद्गल द्रव्यमें चेतनत्व व अमूर्तत्व नहीं हैं। धर्म, अधर्म, आकाश व काल द्रव्योंमें चेतनत्व व मूर्तत्व नहीं हैं। इस प्रकार दो गुण वर्जित आठ-आठ सामान्य गुण प्रत्येक द्रव्यमें हैं। (आ. प/२); (प. प/टी./१/४८/४८/८)।

प्र.सा./त.प्र./६४ तन्नास्तिरत्वं नास्तिरत्वेकरवमन्यत्वं द्रव्यत्वं पर्या-यत्वं सर्वगतत्वमसर्वगतत्वं सप्रदेशत्वमप्रदेशत्वं मूर्तत्वममूर्तत्वं सक्रि-यत्वमक्रियत्वं चेतनत्वमचेतनत्वं कर्तृत्वमकर्तृत्वं भोक्तृत्वमभोक्तृ-त्वमगुरुलघुत्वं चैर्यादयः सामान्यगुणाः।—(तहाँ दो प्रकारके गुणोंमें) अस्तित्व, नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, द्रव्यत्व, पर्यायत्व, सर्वगतत्व, असर्वगतत्व, सप्रदेशत्व, अप्रदेशत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, सक्रियत्व, अक्रियत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व, अभो-क्तृत्व, अगुरुलघुत्व इत्यादि सामान्य गुण हैं। (नोट—इनमें कुछ आपेक्षिक धर्मोंके भी नाम हैं—जैसे नास्तित्व, एकत्व, अन्यत्व, कर्तृत्व, अकर्तृत्व, भोक्तृत्व अभोक्तृत्व)।

६. द्रव्योंमें विशेष गुणोंके नाम निर्देश

न.च.वृ./११.१३. १४ सर्व्वेऽपि सामान्या दह भजिया मोलस वितेसा ॥११॥ गुणं दं सणमुहसत्तिरूपरसगंधकासगमणठिदी। वट्टणगाहणहेउं मुत्तम-मुत्तं खल्लु चैदणिरं च ॥१३॥ क्व वि जीवपोगलान् इयराण वि सेस तित्तिमेदा ॥१४॥—सर्व्वे द्रव्योंमें विशेष गुण सोलह कहे गये हैं ॥११॥—ज्ञान, दर्शन, सुख, बीर्य, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, अवगाहनाहेतुत्व, मूर्तत्व, अमूर्तत्व, चेतनत्व, और अचेतनत्व ॥१३॥ तिनमें से जीव व पुद्गलमें तो छह-छह हैं और शेष चार द्रव्योंमें तीन-तीन। (विशेष देखो उस उस द्रव्यका नाम); (आ. प./२)।

प्र.सा./त.प्र./६४ अवगाहनाहेतुत्वं गतिनिमित्तता स्थितिकारणत्वं वर्तनायतनत्वं रूपादिमत्ता चेतनत्वमित्यादयो विशेषगुणाः।—अव-गाहनाहेतुत्व, गतिहेतुत्व, स्थितिहेतुत्व, वर्तनाहेतुत्व, रूप-रस-गन्धा-दिमत्ता, चेतनत्व इत्यादि विशेष गुण हैं।

७. द्रव्योंमें साधारणासाधारण गुणोंके नामनिर्देश

न.च.वृ./१६ चैदणमचैदणं तह मुत्तममुत्ता वि चरिमे जे भजिया। समण्णा सजाईणं ते वि वितेसा विजाईणं ॥१६॥—अन्तमें कहे गये जो चार सामान्य या विशेष गुण, अर्थात् मूर्तत्व, अमूर्तत्व, चेतनत्व अचेतनत्व ये स्वजातिकी अपेक्षा तो साधारण हैं और विजातिकी अपेक्षा विशेष हैं। यथा—(देखो निम्नला उद्धरण)।

प.प्र./टी./१/४८/४८/८ जीवस्य तावदुच्यन्ते।—ज्ञानसुखादयः स्वजाती साधारणा अपि विजाती पुनरसाधारणाः। अमूर्तत्वं पुद्गलद्रव्यं प्रत्य-साधारणमाकाशादिकं प्रति साधारणम्। प्रवेशत्वं पुनः कालद्रव्यं प्रति पुद्गलपरमाणुद्रव्यं च प्रत्यसाधारणं शेषद्रव्यं प्रति साधारण-मिति संक्षेपव्याख्यानम्। एवं शेषद्रव्याणामपि यथासंभवं ज्ञातव्य-मिति भावार्थः।—पहले जीवकी अपेक्षा कहते हैं।—ज्ञान सुखादि गुण स्वजातिकी अपेक्षा साधारण होते हुए भी विजातिकी अपेक्षा असाधारण हैं। (सर्व्वे जीवोंमें सामान्यरूपसे पाये जानेके कारण जीव द्रव्यके प्रति साधारण हैं और शेष द्रव्योंमें न पाये जानेसे उनके प्रति असाधारण हैं)। अमूर्तत्व गुण पुद्गलद्रव्यके प्रति असाधारण है परन्तु आकाशादि अन्य द्रव्योंके प्रति साधारण है। प्रवेशत्व गुण काल द्रव्य व पुद्गल परमाणुके प्रति साधारण है परन्तु शेष द्रव्योंके प्रति असाधारण है। इस प्रकार जीवके गुणोंका संक्षेप व्याख्यान किया। इसी प्रकार अन्य द्रव्योंके गुणोंका भी यथासंभव जानना चाहिए।

८. द्रव्योंमें अनुजीवी और प्रतिजीवी गुणोंके नाम निर्देश

पं.ध./उ./७४.६०६ अस्ति वैभाविकी शक्तिस्तद्द्रव्योपजीविनी।—ज्ञानानन्दौ चित्तो धर्मो निययो द्रव्योपजीविनी। वेहेन्द्रियाद्य-भावेऽपि नाभावस्तद्द्रव्योरिति ॥७५॥—वैभाविकी शक्ति उस उस द्रव्यके अर्थात् जीव और पुद्गलके अपने अपने लिए उपजीविनी है ॥७४॥ ज्ञान व आनन्द ये दोनों चेतन-धर्म नियम द्रव्योपजीवी हैं, क्योंकि वेह व इन्द्रियोंका अभाव हो जानेपर भी उसका अभाव नहीं हो जाता ॥७५॥

जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/१७८-१७९. भावस्वरूप गुणोंको अनुजीवी-गुण कहते हैं। जैसे—सम्यक्त्व, चारित्र, सुख, चैतना, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण आदिक ॥७८॥ वस्तुके अभावस्वरूप धर्मको प्रतिजीवी गुण कहते हैं। जैसे—नास्तित्व, अमूर्तत्व, अचेतनत्व वगैरह ॥७९॥

श्लो.वा०/भाषा/१/४/४३/१४८/८ भागभाव, प्रवर्णसाभाव, अव्यन्ताभाव और अन्योन्याभाव ये प्रतिजीवी गुणस्वरूप अभाव अंश माने जाते हैं।

९. द्रव्यमें अनन्त गुण हैं

घ. ६/४.१.२/२०/६ अनन्तं बहुमानपञ्चाष्टं तत्त्व आबलियाण अस्-
लेज्जदिभागमेतपञ्चाया जहणोहिणाणेण विसईक्या जहणभावे ।
के वि आइरिया जहणवम्बस्सुवरिण्णस्स-रस-गंध-कासादिसम्ब-
पञ्चाए जाणदि ति भणंति । तण्ण वडवे, तेसिमाणंतियादो । न हि
ओहिणाणमुक्कस्सं पि अणंतसंस्सानगमक्कस्सं, आगमे, तहोववेसा-
भावादो ।—उस (द्रव्य) की अनन्त वर्तमान पर्यायोंमेंसे जबन्व
अबधिज्ञानके द्वारा विषयीकृत आबलीके असंख्यातमें भागमात्र
पर्यायों अबन्व भाग है । कितने आचार्य 'जबन्व द्रव्यके ऊपर स्थित
रूप, रस, गन्ध एवं स्पर्श आदि रूप सब पर्यायोंको उस अबधिज्ञान
जानता है' ऐसा कहते हैं । किन्तु वह घटित नहीं होता, क्योंकि,
वे अनन्त हैं । और उत्कृष्ट भी अबधिज्ञान अनन्त संख्याके जाननेमें
समर्थ नहीं हैं, क्योंकि, आगममें वैसे उपवेशका अभाव है । (नोट—
अनन्त गुणोंकी ही एक समयमें अनन्त पर्यायों होनी संभव है) ।
न. च. ४/६६ इगवीसं तु सहावा जीवे तह जाण पोगसे जयवो ।
इयराणं संभवावो जायव्वा जाणवोहिं । ६६ ।—जीव व पुद्गल में २९
स्वभाव जानने चाहिए और शेष संभव स्वभावोंको ज्ञानियोंसे
जानना चाहिए ।

स. सा./१/१७—वस्तुनोऽनन्तधर्मस्य प्रमाणव्यङ्गितारमनः ।—अनन्त धर्म
या गुणोंके समुदायरूप वस्तुका स्वरूप प्रमाण द्वारा जाना जाता है ।

का. आ./टी./३२४/१६/१९ सर्वद्रव्याणि...त्रिष्वपि कालेषु...अनन्ता-
नन्ता सन्ति, अनन्तानन्तपर्यायारमकानि भवन्ति, अनन्तानन्तसद-
सन्निर्यायित्वाद्यनेकधर्मविशिष्टानि भवन्ति । अतः सर्व...द्रव्यं
जिनेन्द्रः...अनेकान्तं भवति ।—तीनों ही कालोंमें सर्व द्रव्य
अनन्तानन्त हैं; अनन्तानन्त पर्यायारमक होते हैं; अनन्तानन्त, सत्,
असत्, निष्प, अनित्यादि अनेक धर्मोंसे विशिष्ट होते हैं । इसलिए
जिनेन्द्र वेदोंमें सर्व द्रव्योंको अनेकान्त स्वरूप कहा है ।

घ./३/४६ वैश्वदेवोऽपि शक्तियं काचित् सान शक्तिरप्या स्यात् । क्रमतो
वितर्क्यमाण भवन्त्यनन्ताश्च शक्तयो व्यक्ताः । ४६ ।—द्रव्यकी एक
विनसित शक्ति दूसरी शक्ति नहीं हो सकती अर्थात् सब अपने-अपने
स्वरूपसे भिन्न-भिन्न हैं, इस प्रकार क्रमसे सब शक्तियोंका विचार
किया जाय तो प्रत्येक वस्तुमें अनन्तों ही शक्तियों स्पष्ट रूपसे प्रतीत
होने लगती हैं । (घं. घ./३/४६) ।

घं. घ./उ./१०१४ गुणानां चाप्यनन्तत्वे वाग्व्यवहारगौरवात् । गुणाः
केचित्समुद्दिष्टाः प्रसिद्धा पूर्वसुरभिः । १०१४ ।—यद्यपि गुणोंमें
अनन्तपना है तो भी प्राचीन आचार्योंमें अति ग्रन्थ विस्तारसे गौरव-
शेष आता है इसलिए संक्षेपसे प्रसिद्ध-प्रसिद्ध कुछ गुणोंका नामोल्लेख
किया है ।

१०. जीव द्रव्यमें अनन्तगुणोंका निर्देश

स. सा./आ./क. २ अनन्तधर्मस्तत्परं परमन्ती प्रत्यगारमनः । अनेकान्तमयी
मूर्तिनिर्यमेव प्रकाशिताम् । २ ।

स. सा./आ./परि. अत एवास्म ज्ञानमात्रैकभावात्तःपातिन्योऽनन्ताः
शक्तय उत्पन्नन्ते । १—१. जिसमें अनन्त धर्म हैं ऐसे जो ज्ञान तथा
बचन तन्मयी जो मूर्ति (आत्मा) सदा ही प्रकाशमान है । २. अत-
एव उस (आत्मा) में ज्ञानमात्र एक भावकी अन्तःपातिनी अनन्त
शक्तियाँ उत्पन्न होती हैं ।

प्र. सं./टी./१४/४३/६ एवं मध्यमरुचिश्चाप्येवसया सम्यक्त्वादि गुणाहं
भजितम् । मध्यमरुचिश्चाप्यं प्रति पुनर्विशेषमेवेन येन निर्गतत्वं,
निरतिश्रयत्वं, ...निरासुषुप्तनिस्पादिविशेषगुणास्तथैवास्तिरवबृंह्य-
प्रमेयत्वाविसामान्यगुणाः स्वागमाविशेषेमानन्ता ज्ञातव्याः ।—इस
प्रकार (सिद्धोंमें) सम्यक्त्वादि आठ गुण मध्यम रुचिवाले शिष्योंके

लिए हैं । मध्यम रुचिवाले शिष्योंके प्राति विशेष भेदमयके अव-
लम्बनसे गति रहितता, इन्द्रियरहितता, आधुरहितता आदि विशेष
गुण और इसी प्रकार अस्तित्व, वस्तुत्व, प्रमेयत्वादि सामान्य गुण,
इस तरह अनागमके अनुसार अनन्त गुण जानने चाहिए ।

घं. घ./उ./६४३ ज्ञयतेऽनन्तधर्माधिरूढोऽप्येकः सचेतनः । अर्थजातं
यतो यावत्स्यावन्तगुणात्मकम् । ६४३ ।—एक ही जीव अनन्त धर्म
युक्त कहा जाता है, क्योंकि, जितना भी पदार्थका समुदाय है वह
सब अनन्त गुणात्मक होता है ।

११. गुणोंके अनन्तत्व विषयक जंका व सम्बन्ध

स. सा./आ./क२/घं. जयचन्द—प्रश्न—आत्माको जो अनन्त धर्मवाला
कहा है, सो उसमें वे अनन्त धर्म कौनसे हैं ? उत्तर—वस्तुमें अस्तित्व,
वस्तुत्व, प्रमेयत्व, प्रवेशत्व, चेतनत्व, अचेतनत्व, सूतित्व, असूतित्व
इत्यादि (धर्म) तो गुण हैं और उन गुणोंका तीनों कालोंमें समय
समयवर्ती परिणमन होना पर्याय है, जो कि अनन्त है । और वस्तुमें
एकत्व, अनेकत्व, निरयत्व, अनिरयत्व, भेदत्व, अभेदत्व, शुद्धत्व,
अशुद्धत्व आदि अनेक धर्म हैं । वे सामान्यरूप धर्म तो बचन गोचर
हैं, किन्तु अन्य विशेषरूप अनन्त धर्म भी हैं, जो कि वचनके विषय
नहीं हैं, किन्तु वे ज्ञानगम्य हैं । आत्मा भी वस्तु है इसलिए उसमें
भी अपने अनन्त धर्म हैं ।

१२. द्रव्यके अनुसार उसके गुण भी मूर्त वा चेतन आदि कहे जाते हैं

प्र. सा./मू./१३१ मुक्ता इदियगैज्जका पोगलवम्बपपा अणेगविधा ।
द्वयानममुत्ताणं गुणा अमुता सुणेदम्मा । १३१ ।—इन्द्रियप्राप्त मूर्तगुण
पुद्गलद्रव्यात्मक अनेक प्रकारके हैं । अमूर्तद्रव्योंके गुण अमूर्त जानना
चाहिए ।

घं. का./त. प्र./४६ मूर्तद्रव्यस्य मूर्ता गुणाः ।—मूर्त द्रव्यके मूर्त गुण
होते हैं ।

नि. सा./ता. वू./१६८ मूर्तस्य मूर्तगुणाः, अचेतनस्याचेतनगुणाः, अमूर्त-
स्यामूर्तगुणाः, चेतनस्य चेतनगुणाः ।—मूर्त द्रव्यके मूर्तगुण होते
हैं, अचेतनके अचेतन गुण होते हैं, अमूर्तके अमूर्त गुण होते हैं, चेतन-
के चेतनगुण होते हैं ।

गुणक—जिस राशि द्वारा किसी अन्य राशिको गुणा किया जाये
—वे० गणित/११/१/६ ।

गुणकार—गुणकवत् । गणित/११/१/६ ।

गुणकोति—१. श्रेष्ठिक पुराण, धर्मावृत्त, एकमणि हरण, पंच पुराण
और रामचन्द्र हनुमन्ति के रचयिता एक बराठी कवि । (टी./४/११२)
२. देवीयगणके आचार्य । समय—ई. १६०-१०४६ । वे इतिहास/७/६ ।

गुणत्व—(वेदो. द./१-२/सूत्र १३ तथा गुणेषु भावात् गुणत्वम् । १३ ।
—सम्पूर्ण गुणोंमें रहनेवाला गुणत्व द्रव्य गुण कर्मसे पृथक् है ।

गुणधर—दिगम्बर आम्नाय चरसेनाचार्य की मूर्ति आपका स्थान
पूर्वविदों की परम्परा में है । आपने प्रणवान नीरसे आगत 'पैऊ
कोलपाहुक' के ज्ञान को १८० गाथाओं में बद्ध किया जो आगे जाकर
आचार्य परम्परा द्वारा यतिबृषभाचार्य को प्राप्त हुआ । इसी को
विस्तृत करके उन्होंने 'कभाव पाहुक' की रचना की । समय—वी
नि. श. ६ का पूर्वार्ध (वि. पू. स. १) । (विशेष वे. कोश १/परिशिष्ट/३/१)

गुणनंदि १—मन्त्रित्व नसात्कारणकी गुणवृत्तिके अनुसार
आप जयनन्धिके शिष्य तथा बज्रनन्धिके गुरु थे । समय वि. शक

स. १६८-१६४ (ई. ४३६-४४४) । (—दे० इतिहास/७/२) । मर्कटारके तावपटमें इनका नाम कुम्भकुम्भान्ध्यायमें लिखा गया है । अन्धयमें छह आचार्योंका उल्लेख है, ताहीं इनका नाम सबके अन्तमें है । तावपटका समय—सा. ३८८ (ई. ४६६) है । तदनुसार भी इनका समय ऊपरसे खगभग मेल खाता है । (क.पा.१/प्र.६१/५. महम्म) । २. गुणनन्दिन, २. नन्दिनसंघके वैशेषिक गणके अनुसार अकलंकदेवकी आम्नायमें देवेन्द्राचार्यके गुरु थे । समय—वि.सं. ६००-६३० (ई. ८४१-८७३) । (ब.सं२/प्र.१०/ H.L. Jain); (दे०—इतिहास/७/५) ।

गुणन—गणित विधिमें गुणा करनेको गुणन कहते हैं—दे० गणित / II/१/६ ।

गुणनाम—दे० नाम ।

गुणपर्याय—दे० पर्याय ।

गुणप्रत्यय—दे० अवधिज्ञान ।

गुणप्रज्ञ—१. पंचरत्न सौकी, तथा महापुराण और जयधवरा शेष के रचयिता आ. जिनसेन द्वि० के शिष्य । कृति—अपने गुरु कृत महापुराण को उत्तरपुराण की रचना करके पूरा किया । आत्मा-गुहासन, जिनवत्त चरित । समय—शक ८२० में उत्तर पुराण की पूर्ति (ई. ८७०-६००) । (ती./४/८. ६। २ मानिक्यसेनके शिष्य सिद्धान्तेशा । कृति—बन्धुकुमार चरित, प्रथम रचना काल चन्देलवंशी राजा परमार्थदेव के समय (ई. ११२२) । (ती./४/४६) । ३. काष्ठा सौध माधुर गच्छ मलय कीर्ति के शिष्य 'रघु' के सम-कालीन अवधंश कवि । कृति—सावण बारसि विहान कहा, पल्लव वय कहा, आयास पंचमी कहा, चंदायन वय कहा इत्यादि १६ कवयें । समय—वि.सं. १६ का अन्त १६ का पूर्व (ई. स. १६ उत्तरार्ध) (ती./४/२१६) ।

गुणयोग—दे० योग ।

गुणवती—(वा.पु./७/१०७-११०) वृक्षके नीचे पड़ी एक धीवरकी मिस्री । रत्नपुरके राजा रत्नगवकी पुत्री थी । धीवरके घर पसी । भीष्मके पिताके साथ इस हातपर विवाही गयी कि इसकी सन्तान ही राज्यकी अधिकारिणी होगी । इसे योजनगंधा भी कहते हैं । 'व्यास-देव' इसीके पुत्र थे ।

गुणवर्म—पुण्यवस्तुपुराणके कर्ता । समय ई० १२३० । (बरांग चरित्र/ प्र.२२/५. लुशालचन्द) (ती./४/१०६)

गुणवस्त—१. कलश

र.क.भा./६७ अनुबृंहणाद् गुणानामाख्यायान्ति गुणवस्तान्यायः । ६७—गुणोंको बढ़ानेके कारण आचार्यगण इन वस्तोंको गुणवस्त कहते हैं । सा.व./६/१ यद्गुणायोपकारायामुपगतानां वस्तानि तत् । गुणवस्तानि । —ये तीन वस्त अनुवस्तोंके उपकार करनेवाले हैं, इसलिये इन्हें गुणवस्त कहते हैं ।

२. भेद

भ.आ./पृ./३०८१ जं च विसावेरमणं अनत्यदंडैर्हि जं च वेरमणं । वेसाव-गासियं वि य गुणव्ययाई भवे ताई । ३०८१। —विग्रहत. वेहावत और अनर्थवृद्ध वस्त ये तीन गुणवस्त हैं । (स.सि./७/२१/१६६/१); (बसु. भा./ २१४-२१६) ।

र.क.भा./६७ विग्रहतमनर्थदण्डवर्तं च भोगोपयोगपरिमाणं । अनुबृंह-णाद् गुणानामाख्यायान्ति गुणवस्तान्यायः । —विग्रहत, अनर्थवृद्धवस्त और भोगोपयोग परिमाण वस्त ये तीनों गुणवस्त कहे गये हैं ।

महा.पु./१०/१६६ द्विवेदानर्थदण्डैर्मयो विरतिः स्वात्तुवस्तु । भोगो-पयोगसंस्थानममाहुस्तद्गुणवस्तु । १६६। —विग्रहत, वेहावत और

अनर्थवृद्धवस्त ये तीन गुणवस्त हैं । कोई कोई आचार्य भोगोपयोग परिमाण वस्तको भी गुणवस्त कहते हैं । [वेहा वस्तको शिक्षावर्तोंमें शामिल करते हैं] । १६६।

गुणवैधी—दे० संक्रमण/८ ।

गुण संक्रमण—दे० संक्रमण/७ ।

गुणसेन—१ साङ्गनागकु संचकी गुर्वावलीके अनुसार आप नीरसेन स्वामीके शिष्य तथा उदयसेन और नरेन्द्रसेनके गुरु थे । समय वि. १११० (ई १०७३) —दे० इतिहास/७/१० । २. साङ्गनागकुसुंबकी गुर्वावलीके अनुसार आप नरेन्द्रसेनके शिष्य थे । समय वि. ११२० (ई ११२३) —दे० इतिहास/७/१०) ।

गुणस्थान—मोह और मन, बचन, कायकी प्रवृत्तिके कारण जीवके अन्तरंग परिणामोंमें प्रतिक्षण होनेवाले उत्तार चढ़ावका नाम गुण-स्थान है । परिणाम यद्यपि अमन्त हैं, परन्तु उत्कृष्ट मतिन परि-णामोंसे लेकर उत्कृष्ट विमुक्त परिणामों तक तथा उल्लेख ऊपर जन्म्य वीतराग परिणामसे लेकर उत्कृष्ट वीतराग परिणाम तककी अनन्तों बुद्धियोंके क्रमको बलव्य बनानेके लिए उनकी १४ श्रेणियोंमें विभा-जित किया गया है । वे १४ गुणस्थान कहलाते हैं । साधक अपने अन्तरंग प्रबल पुरुषार्थ द्वारा अपने परिणामोंको चढ़ाता है, जिसके कारण कर्मों के संस्कारोंका उपशम, क्षय वा क्षयोपशम होता हुआ अन्तमें जाकर सम्पूर्ण कर्मोंका क्षय हो जाता है, तभी उसकी मोक्ष है ।

| | |
|----|---|
| १ | गुणस्थानों व उनके मार्गोंका निर्देश |
| २ | गुणस्थान सामान्यका उल्लेख । |
| ३ | गुणस्थानोंकी उत्पत्ति मोह और योगके कारण होती है । |
| ४ | १४ गुणस्थानोंके नाम निर्देश |
| ५ | पृथक् पृथक् गुणस्थान विशेष । —दे० वह वह नाम |
| ६ | सर्व गुणस्थानोंमें विरताविरत अथवा प्रमत्ताप्रमत्तादि-पनेका निर्देश । |
| ७ | ऊपर के गुणस्थानोंमें कदाव अव्यक्त रहती है । —दे० रण/३ |
| ८ | अप्रमत्त पर्वन्त सब गुणस्थानोंमें अपःप्रवृत्तिकरण परिणाम रहते हैं । —दे० करण/४ । |
| ९ | जीये गुणस्थान तक दर्शनमोहकी और इससे ऊपर चारित्रमोहकी अपेक्षा प्रधान है । |
| १० | संयत गुणस्थानोंका श्रेणी व अश्रेणी रूप विभाजन । |
| ११ | उपशम व क्षयक श्रेणी —दे० श्रेणी । |
| १२ | गुणस्थानोंमें क्या सम्भव माव । —दे० भाव/२ |
| १३ | जितने परिणाम हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं । |
| १४ | गुणस्थान निर्देशका कारण प्रयोजन । |
| १५ | गुणस्थानों सम्बन्धी कुछ निबन्ध |
| १६ | गुणस्थानोंमें परस्पर अतोहण व अवतोहण सम्बन्धी नियम । |

| | |
|---|--|
| * प्रत्येक गुणस्थान पर आरोहण करनेके लिए त्रिकरणोंका नियम — वै० उपशम, क्षय व क्षयोपशम । | |
| * दर्शन व चारित्रमोहका उपशम व क्षण विधान । — वै० उपशम व क्षय | |
| * गुणस्थानोंमें श्रुत्युक्ती सम्भावना असम्भावना सम्बन्धी नियम । — वै० मरण/१ | |
| * कौन गुणस्थानसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो, और कौनसा गुण प्राप्त कर सके इत्यादि — वै० जन्म/६ । | |
| * गुणस्थानोंमें उपशमादि १० कारणोंका अधिकार । — वै० कारण/२ । | |
| * सभी गुणस्थानोंमें आयके अनुसार व्यव होनेका नियम — वै० मार्गजा/६ । | |
| * १४ मार्गजाओं, जीवसमाप्तों आदिमें गुणस्थानोंके स्वात्मिककी २० प्ररूपणार्थ । — वै० सत/३। | |
| * गुणस्थानोंकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ । — वै० बहु बहु नाम | |
| * वर्षासापवांस तथा गतिकाय आदिमें पृथक् पृथक् गुणस्थानोंके स्वात्मिककी विशेषताएँ — वै० बहु बहु नाम | |
| * बद्धायुष्मकी अपेक्षा गुणस्थानोंका स्वात्मिक । — वै० आयु/६ । | |
| * गुणस्थानोंमें सम्भव क्रमोंके गन्ध, उदय, सत्त्वादिकी प्ररूपणार्थ । — वै० बहु बहु नाम । | |

१. गुणस्थानों व उनके भावोंका निर्देश

१. गुणस्थान सामान्यका लक्षण

पं. सं./प्रा/१/१ केहि दु सक्खिज्जंते उदयादिहु संभवेहि भावेहि । जोबा ते गुणसण्णा णिहिद्वा सम्भवरिसीहि । ३। — दर्शनमोहनीयादि क्रमोंकी उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम आदि अवस्थाओंके होनेपर उत्पन्न होनेवाले जिन भावोंसे जीव लक्षित किये जाते हैं, उन्हें सर्व-दर्शियोंने 'गुणस्थान' इस संज्ञासे निर्देश किया है । (पं. सं./सं/१/१२) (गो. जी./पू./८/२६) ।

२. गुणस्थानोंकी उत्पत्ति मोह और योगके कारण होती है ।

गो. जी./पू./३/२२ संजेओ ओषोत्त य गुणसण्णा सा च मोहजोमभवा । — संक्षेप, ओष ऐसी गुणस्थानकी संज्ञा अनादिभिन्न श्रुतिप्रणीत मार्गमिषै रूढ है । बहुविधो संज्ञा वर्णन चारित्र मोह और मन बचन काय योग तिनिकरि उपजी है ।

३. १७ गुणस्थानोंके नाम निर्देश

पं. सं./१/१/पू. ६-२२/१६१-१६२ ओषेण अत्थि भिच्छाहृद्दी । ६। सासज-सम्माहृद्दी । १०। सम्मामिच्छाहृद्दी । ११। असंजदसम्माहृद्दी । १२। संजदासंजदा । १३। पमत्तसंजदा । १४। अपमत्तसंजदा । १५। अनुव-करण-पविहु-सुद्धि संजदेसु अत्थि उवसमा खवा । १६। अनियद्वि-बाहर-

सांपराइय-पविहुसुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा । १७। सुद्धम-सांप-राइय-पविहु-सुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा । १८। उवसंत-कसाय-बीयराम-अहुमरथा । १९। स्त्रीम-कसाय-बीयराम-अहुमरथा । २०। सयोगकेवली । २१। अयोगकेवली । २२। — (गुण स्थान १४ होते हैं) — मिध्याहृदि, सासादन सम्यग्हृदि, सम्यग्मिध्याहृदि या मिम, असं-यत या अविरत सम्यग्हृदि, संयतासंयत या देशविरत, प्रमत्तसंयत या प्रमत्तविरत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण या अपूर्वकरण-प्रविहसुद्धि-संयत, अनिवृत्तिकरण या अनिवृत्तिकरणबाधरसात्पराय-प्रविह-सुद्धि संयत, सूक्ष्मसात्पराय या सूक्ष्म सात्पराय प्रविह सुद्धि संयत, उपशान्तकषाय या उपशान्तकषाय बीतराग छद्यस्थ, क्षीणकषाय या क्षीणकषाय बीतराग छद्यस्थ, सयोगकेवली और अयोगकेवली (सू. अ./११६६-११६६), (पं. सं./प्रा/१/४-६), (रा. वा/६/१/११/५८/८), (गो. जी./पू./६-१०/३०) (पं. सं./सं./१/१५-१८) ।

४. सर्वगुणस्थानोंमें विरताविरतपनेका अथवा प्रमत्त-प्रमत्तपने आदिका निर्देश

पं. १/१.१.२२-२१/पू/पं. कि 'असंजद' इति च सम्मामिच्छिस्स विसेसज-वयणं तमंतदीवयसादो हेडिछाणं सयल-गुणट्ठाणमसंभवत् पक्क-वेदि । उवरि असंजदभावं किण्ण पक्कवेदि त्ति उत्ते ज पक्कवेदि, उवरि सम्बरथ संजमासंजम-संजम-विसेसजोवसंभादो त्ति । (१७२/८) । एवं सम्माहृदि वयणं उवरिम-सम्बर-गुणट्ठाणेषु अनुवट्ठ गंगा-गई-पवाहो ज्व (१७३/७) । प्रमत्तमचनमन्तदीपकत्वाच्छेवातीतसर्वगुणेषु प्रमावास्तिस्वं सूचयति । (१७६/६) । बाधरग्रहणमन्तदीपकत्वाद्गतालोषगुणस्थानानि बाधरकषायानीति प्रमापनार्थम्, 'तस्मिन् संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवद्भवति' इति न्यायात् । (१८५/१) । अग्रस्थग्रहणमन्तदीपकत्वाद्गतालोषगुणानां साधरणवत्स्य सूचक-विरयवगन्तव्यम् (१८०/२) । सयोगग्रहणमन्तसकलगुणानां सयो-गवत्प्रतिपादकमन्तदीपकत्वात् (१८१/६) । — सूत्रमें सम्यग्हृदि-के लिए जो असंयत विशेषण दिया गया है, वह अन्तर्दीपक है, इस-लिए वह अपनेसे नीचेके भी समस्त गुणस्थानोंके असंयतपनेका निरू-पण करता है । (इससे ऊपरवाले गुणस्थानोंमें सर्वत्र संयमासंयम या संयम विशेषण पाया जानेसे उनके असंयमपनेका यह प्ररूपण नहीं करता है । (अर्थात् चौथे गुणस्थान तक सब गुणस्थान असंयत हैं और इससे ऊपर संयतासंयत या संयत/ (१७२/८) । इस सूत्रमें जो सम्यग्हृदि पद है, वह गंगा नदीके प्रवाहके समान ऊपरके समस्त गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिको प्राप्त होता है । अर्थात् पाँचवें आदि समस्त गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है । (१७३/७) । यहाँ पर प्रमत्त शब्द अन्तर्दीपक है, इसलिए वह ऊपरके गुणस्थानसे पहिलेके सम्पूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमावके अस्तित्वको सूचित करता है । (अर्थात् छठे गुणस्थान तक सब प्रमत्त हैं और इससे ऊपर सातवें आदि गुण-स्थान सब अप्रमत्त हैं । (१७६/६) । सूत्रमें जो 'बाधर' पदका ग्रहण किया है, वह अन्तर्दीपक होनेसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थान बाधर-कषाय हैं, इस बातका ज्ञान करानेके लिए ग्रहण किया है, ऐसा सम-झना चाहिए; क्योंकि जहाँपर विशेषण संभव हो अर्थात् साधु पक्का हो और न वेनेपर व्यभिचार जाता हो, ऐसी अगह दिया गया विशे-षण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है (१८५/१) । इस सूत्रमें आया हुआ अग्रस्थ यह अन्तर्दीपक है, इसलिए उसे पूर्ववर्ती समस्त गुण-स्थानोंके साधरण (या अग्रस्थ) पनेका सूचक समझना चाहिए (१८०/२) । इस सूत्रमें जो सयोग पदका ग्रहण किया है, वह अन्तर्दीपक होनेसे नीचेके सम्पूर्ण गुणस्थानोंके सयोगपनेका प्रतिपादक है (१८१/६) ।

५. चौथे गुणस्थान तक दर्शनमोहकी तथा इससे ऊपर चारित्र्यमोहकी अपेक्षा प्रमाण है

गो.जी.पू./१२-१३/३६ एवे भावा नियमा वं सनमोहं पञ्चक मणिवा ह । चारितं जतिव जदो अचिरर अंतस्तु ठाणेतु । १२। वैसचिरदै पमते इदरे सओमसमिम भावो दु । सो ससु चरित्तमोहं पञ्चक मणिमं तहा । उवर्ति । १३। — (मिध्याहृदि, सासादन, मिम और अचिरत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें क्रमशः जो औद्यमिक, पारिवर्त्मिक, क्षायोपशमिक व औपशमिकवि तीनों भाव बताये गये हैं । प्र. ११।) वे नियमसे दर्शनमोहको आश्रय करके कहे गये हैं । प्रगटपणं जातं अचिरतपर्यन्त च्यारि गुणस्थानविषे चारित्र्य नाहीं है । इस कारण ते चारित्र्यमोहका आश्रय-करि नाहीं कहे हैं । १२। वैशसंयत, प्रमत्तसंयत, अग्रमत्तसंयत विषे क्षायोपशमिकभाव है, वह चारित्र्यमोहके आश्रयसे कहा गया है । तैसे ही ऊपर भी अपूर्वकरणवि गुणस्थानविषे चारित्र्यमोहको आश्रय-करि भाव जानने । १३।

६. संयत गुणस्थानोंका श्रेणी व अश्रेणी रूप विभाजन

रा.भा./६/१/१६/६६/३० एतदादीनि गुणस्थानानि चारित्र्यमोहस्य क्षयोपशमाधुपशमाद स्यात्तु प्रचिन्ति ।

रा.भा./६/१/१६/६६/७ इत ऊर्ध्व गुणस्थानानां चतुर्णां द्वे श्रेण्यौ प्रवतः उपशमकश्रेणी क्षपकश्रेणी चेति । — १. संयतसंयत आवि गुणस्थान चारित्र्यमोहके क्षयोपशमसे अथवा उपशमसे अथवा क्षयसे उत्पन्न होते हैं । (तहाँ भी) २. अग्रमत्त संयतसे ऊपरके चार गुणस्थान उपशम या क्षपक श्रेणीमें ही होते हैं ।

७. जितने परिणाम हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं

ध.१/१.१.१७/१८/८ यावन्तः परिकामास्तावन्तः एव गुणाः किन्तु भवन्तीति चेन्न, तथा व्यवहारानुपपत्तौ ब्रह्माधिकनयसमाश्रयणात् । — प्रश्न—जितने परिणाम होते हैं उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान यदि माने जायें तो (समझने समझाने या कहनेका) व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसलिए ब्रह्माधिकनयकी अपेक्षा नियत संख्यावाले ही गुणस्थान कहे गये हैं ।

८. गुणस्थान निर्देशका कारण प्रयोजन

रा.भा./६/१/१७/६८/६ तस्य संबरस्य विभावमार्थं गुणस्थानविभागचनं क्रियते । — संबरके स्वरूपका विशेष परिज्ञान करनेके लिए चौवह गुणस्थानोंका विवेचन आवश्यक है ।

२. गुणस्थानों सम्बन्धी कुछ नियम

१. गुणस्थानोंमें परस्पर आरोहण व अवरोहण सम्बन्धी नियम

गो.क./पू./३६६-३६६/७६०-७६२ चतुरेकदुपण पंच य छत्तिगठाणां अपमत्तता । तिस्र उवसमने संतेति य तियतिम दोणि गच्छति । ६६६। सासनपमत्तवर्जं अपमत्तं समणिसयइ मिच्छो । मिच्छत्तं विवियणो मिस्सो पडमं चउत्थं च । ६६७। अचिरवसमा वेतो पमत्तपरिहीणमपमत्तं । छद्वाणां पमत्तो छद्दुणं अपमत्तो दु । ६६८। उवसामगा दु तेहि आरोहंति य पडंति य कमेण । उवसामगेसु मरिवो वेवतमत्तं समणिसयइ । ६६६।

ध.१/४.२.७.१६/२०/२३ उवकस्साधुभागेण सह आउवमं च संजदासं-दादिहेतुमगुणगुणार्थं गमनामानादो । — मिध्याहृदवादि किं निज-गुणस्थानकी छेई अनुक्रमसे ४.१.२.४.६.६.३ गुणस्थाननिकी अग्रमत्त-

पर्यन्त प्राप्त हो है । बहुवि अपूर्वकरणविक तीन उपशमवाले तीन तीनकी, उपशान्त कवामवाले दोय गुणस्थाननिकी प्राप्त हो है । ६६६। वह कैसे सो जाने कोइकीमें बताया है—इतना विशेष है कि उत्कृष्ट अनुभाषके साथ जायुके बाँधनेपर (अग्रमत्तादि गुणस्थानोंसे) अवस्तान गुणस्थानोंमें गमन नहीं होता है । ६७।

नोट—जिम्मेसे किसी भी गुणस्थानकी प्राप्त कर सकता है ।

| नं. | गुणस्थान | आरोहण क्रम | अवरोहणक्रम |
|-----|---------------------|--------------------------|--|
| १ | मिध्याहृदि अनादि | उपशम सम्य, सहित ४.६.७ | |
| | सादि | ३.४.६.७ | |
| २ | सासादन | × | १ |
| ३ | मिम | ४ | १ |
| ४ | असंयत- | | |
| | उपशम साम्य. | ६.७ | सासादन पूर्वक १ |
| | सायिक | ६.७ | × |
| | क्षायोपशमिक | ६.७ | ३.१ |
| ५ | संयतसंयत | ७ | ४.७.२.१ |
| ६ | प्रमत्तसंयत | ७ | ६.४.३.२.१ |
| ७ | अग्रमत्त .. | ८ | ६ (वृत्तु होनेपर वेनोंमें अग्रम चौथा स्थान) |
| ८ | अपूर्वकरण | ९ | ७ (" " ") |
| ९ | अनिवृत्तिकरण | १० | ८ (" " ") |
| १० | सूत्रसंप्रदाय | ११.१२ | ९ (" " ") |
| ११ | उप-कवाय | × | १० (" " ") |
| १२ | क्षीण .. | १३ | × |
| १३ | सयोगी | १४ | × |
| १४ | अयोगी | सिद्ध | × |

गुणहानि—१. गुणहानि श्रेणी व्यवहार—२० गणित/११/४/२ २. वट-गुण हानि वृद्धि—२० वटगुण हानि वृद्धि ।

गुणा—Multiplication (ध.४/प्र.१७)

गुणाधिक—

स.सि/७/११/३४६/६ सम्यग्ज्ञानादिभिः प्रकृष्टा गुणाधिकाः । — जो सम्यग्ज्ञानादि गुणोंमें बढ़े-बढ़े हैं वे गुणाधिक कहलाते हैं ।

गुजारोपण—२० प्रतिष्ठा विधान ।

गुणाधिक—गुणाधिक नयनिर्देशका निषेध — (२० नय/११/२/६)

गुणित—गुणकार विधिमें गुण्य राशिको गुणकार द्वारा गुणित कहा जाता है—२० गणित/११/१/६ ।

गुणित कर्माधिक—२० क्षपित ।

गुणिवेश—की अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद—२० सप्तमंगी/६/८ ।

गुणी अगुणी नय—२० नय/११/६ ।

गुणोत्तर श्रेणी—Geometrical Progression (न.प.प्र.१०६) ।

इस संबंधी वक्रियाई (२० गणित/११/६/६) ।

गुण्य—जिस राशिको किसी अन्य राशि द्वारा गुना किया जाये — २० गणित/११/१/६ ।

गुप्त बंध—२० इतिहास/१/४।

गुप्तसंबंध—२० इतिहास/१/८।

गुप्तसंबन्ध—२० इतिहास/१/८।

गुप्ति—मन, बचन व कायकी प्रवृत्तिका निरोध करके मात्र ज्ञाता, ब्रह्मा भावसे निरन्ध्वसमाधि धारणा पूर्णगुप्ति है, और कुछ सुभराग मिश्रित विकल्पों व प्रवृत्तियों सहित यथा शक्ति स्वरूपमें निमग्न रहनेका नाम आंशिकगुप्ति है। पूर्णगुप्ति हो पूर्णनिवृत्ति रूप होनेके कारण निरन्ध्वगुप्ति है और आंशिकगुप्ति प्रवृत्ति अंशके साथ बर्तनेके कारण व्यवहारगुप्ति है।

१. गुप्तिके भेद, लक्षण व सद्गत शंका

१. गुप्ति सामान्यका निश्चय लक्षण

स. सि./६/२/४०६/७ यतः संसारकारणादात्मनो गोपनं सा गुप्तिः।—जिसके बलसे संसारके कारणोंसे आत्माका गोपन अर्थात् रक्षा होती है वह गुप्ति है। (रा. बा./६/२/१/६६१/२०) (भ. आ./वि/११६/२६६/२७)।

प्र. सं./टी/३६/१०१/६ निश्चयेन सहजसुखात्मभावनालक्षणे वृद्धस्थाने संसारकारणरागादिभयदात्मनो गोपनं प्रच्छादनं क्रमपनं प्रवेशनं रक्षणं गुप्तिः।—निश्चयसे सहज-सुख-आत्म-भावनारूप गुप्त स्थानमें संसारके कारणभूत रागादिके भयसे अपने आत्माका जो छिपाना, प्रच्छादन, क्रमपन, प्रवेशन, या रक्षण है सो गुप्ति है।

प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१२ त्रिगुणः निश्चयेन स्वरूपे गुप्तः परिणतः।—निश्चयसे स्वरूपमें गुप्त या परिणत होना ही त्रिगुणगुप्त होना है।

स. सा/ता. वृ/३००/३३३/१२ ज्ञानिजोवाप्रितमप्रतिक्रमणं तु शुद्धात्मसम्यक्प्रज्ञान-ज्ञानागुह्यलक्षणं त्रिगुप्तिर्यं—ज्ञानीजनोके आप्रित जो अप्रतिक्रमण होता है वह शुद्धात्माके सम्यक् प्रज्ञान, ज्ञान व अनुष्ठान ही है लक्षण जिसका, ऐसी त्रिगुप्तिरूप होता है।

२. गुप्ति सामान्यका व्यवहार लक्षण

सू. आ./११२ मनबन्धकायपुत्तो भिक्षु सावज्जकज्जसंयुता। लिप्पं पिबारयतो तीहिं तु गुत्तो इवदि एसो।११२।—मन बचन व कायको सावध क्रियायोंसे रोकना गुप्ति है। (भ. आ./वि/१६/६१/३०)।

उ. सू./६/४ सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः।—(मन बचन काय इन तीनों) योगोंका सम्यक् प्रकार निग्रह करना गुप्ति है।

स. सि./६/४/३११/१ योगो व्याख्यातः 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इत्यत्र। तस्य स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनस्य निग्रहः विषयसुखाभिप्तावार्थप्रवृत्ति-निषेधार्थ सम्यग्विषेधेणम्। तस्मात्सम्यग्विषेधेणविशिष्टाद् संक्षेपा-प्राबुधपरिपराद् कायादियोगनिरोधे सति तन्निमित्तं कर्म नास्वतीति।—मन बचन काय ये तीन योग पहिले कहे गये हैं। उसकी स्वच्छान्द प्रवृत्तिको रोकना निग्रह है। विषय सुखकी अभिलाषाके लिए की जानेवाली प्रवृत्तिका निषेध करनेके लिए 'सम्यक्' विषेध दिया है। इस सम्यक् विषेधेण कुछ संक्षेपाको नहीं उत्पन्न होने देनेके लिए योग-निग्रहसे कायादि योगोंका निरोध होनेपर तन्निमित्तक कर्मका आक्य नहीं होता है। (रा. बा./६/४-४/६३/१३), (गो. क/जी. प्र/६/४७-७९/४)।

रा. बा./६/४/६/६४४/३२ परिमितकालविषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्तिः।—परिमित कालपर्यन्त सर्व योगोंका निग्रह करना गुप्ति है।

प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१२ व्यवहारेण मनोबन्धनकाययोगत्रयेण गुप्तः त्रिगुणः।—व्यवहारसे मन बचन काय इन तीनों योगोंसे गुप्त होना सो त्रिगुण है।

प्र. सं./टी/३६/१०१/६ व्यवहारेण बहिरङ्गसाधनार्थ मनोबन्धनकाय-व्यापारनिरोधो गुप्तिः।—व्यवहार नयसे बहिरंग साधन (अर्थात् धर्मागुहानों) के अर्थ जो मन बचन कायकी क्रियाको (अशुभ प्रवृत्ति से) रोकना सो गुप्ति है।

अन. वृ/४/१६४ गोप्यं रत्नत्रयात्मानं स्वात्मानं प्रतिपश्यतः। पापयोगा-न्निगुहीयान्लोकपटुत्वादिनिस्पृहः।१६४।—निष्कार्वाही आदि जो आत्माके प्रतिपक्षी, उनसे रत्नत्रयस्वरूप अपनी आत्माको सुरक्षित रखनेके लिए स्वर्गाः साध आदि विषयोंमें स्पृहा न रखना गुप्ति है।

३. गुप्तिके भेद

स. सि./६/४/३११/६ सा त्रितयी कायगुप्तिर्वागुप्तिर्मनोगुप्तिरिति।—बहु गुप्ति तीन प्रकारकी है—काय गुप्ति, बचन गुप्ति और मनोगुप्ति। (रा. बा./६/४/४/६३३/२१)।

४. मन बचन काय गुप्तिके निश्चय लक्षण

नि. सा./सू./६६-७० जो रायादिगियत्ती मणस्स जाणाहि तं मनोगुत्ती। अलियादिगियत्ती वा मोणं वा होइ वदिगुत्ती।६६।

नि. सा./ता. वृ./६६-७० निश्चयेन मनोवागुप्तिमुच्येयम्।६६। निश्चय-शरीरगुप्तिस्वरूपात्मयानमेतत्। कायकिरियागियत्ती काउत्सगो सरीरे गुत्ती। हिंसादिगियत्ती वा सरीरगुत्तीति पिहिट्टा।७०।—रागद्वेषसे मन परावृत्त होना यह मनोगुप्तिका लक्षण है। असत्य-भाषणादिसे निवृत्ति होना अथवा मौन धारण करना यह बचनगुप्ति-का लक्षण है। औदारिकादि शरीरकी जो क्रिया होती रहती है उससे निवृत्त होना यह कायगुप्तिका लक्षण है, अथवा हिंसा चोरी वगैरह पापक्रियासे परावृत्त होना कायगुप्ति है। (ये तीनों निश्चय मन बचन कायगुप्तिके लक्षण हैं। (सू. आ./३३२-३३३) (भ. आ./सू./११८-११८/११७०)।

व. १/१.२/११६/६ व्यलोकनिवृत्तिर्वाचा संयमत्वं वा बागुप्तिः।—असत्य नहीं बोलनेको अथवा बचनसंयम अर्थात् मौनके धारण करने-को बचनगुप्ति कहते हैं।

झा./१८/१६-१८ विहाय सर्वसंक्षपाद् रागद्वेषावलम्बितात्। स्वाधीनं कुरुते चैतः समत्वे सुप्रतिष्ठितम्।१६। सिद्धान्तसूत्रविन्यासे शश्वत्तर-यतोऽथवा। भवरयविकला नाम मनोगुप्तिर्मनोविणः।१६। साधुसंभूत-बागुत्तैर्मौनारूढस्य वा मुनेः। संज्ञादिपरिहारेण बागुप्तिः स्यान्महा-मुनेः।१७। स्थिरकृतशरीरस्य पर्यक्तस्थितस्य वा। परीषहप्रपातेऽपि कायगुप्तिर्मता मुनेः।१८।—रागद्वेषसे अवलम्बित समस्त संक्षेपोंको छोड़कर जो मुनि अपने मनको स्वाधीन करता है और समता भावमें स्थिर करता है, तथा सिद्धान्तके सूत्रको रचनामें निरन्तर प्रेरणारूप करता है, उस बुद्धिमान मुनिके सम्पूर्ण मनोगुप्ति होती है।१६-१६। भले प्रकार बल करी है बचनोंकी प्रवृत्ति जिसने ऐसे मुनिके तथा संज्ञादि का त्याग कर मौनारूढ होनेवाले महामुनिके बचनगुप्ति होती है।१७। स्थिर किया है शरीर जिसने तथा परिषह आजानेपर भी अपने पर्यकासनसे ही स्थिर रहे, किन्तु डिगे नहीं, उस मुनिके ही कायगुप्ति मानी गयी है।१८। (अन. वृ/४/१६६/४८४)

प्र. सं. १/११२ मनबन्धकायपुत्तो भिक्षु सावज्जकज्जसंयुता। लिप्पं पिबारयतो तीहिं तु गुत्तो इवदि एसो।११२।—मन बचन व कायको सावध क्रियायोंसे रोकना गुप्ति है। (भ. आ./वि/१६/६१/३०)।

उ. सू./६/४ सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः।—(मन बचन काय इन तीनों) योगोंका सम्यक् प्रकार निग्रह करना गुप्ति है।

तस्यापरिस्पन्दमूर्तिरेव निरचयकायगुप्तिरिति १००।—सकल मोह-
रागद्वेषके अभावके कारण जलज अद्वैत परमचिद्रूपमें सम्यक् रूपसे
अवस्थित रहना ही निरचय मनोगुप्ति है। हे शिष्य! तु उसे अव-
स्थित मनोगुप्ति जान। समस्त असत्य भाषाका परिहार अथवा मौन-
मय ही निरचयगुप्ति है। इस प्रकार निरचय बचनगुप्तिका स्वरूप कहा
है १६१। सर्वजनोंको काय सम्बन्धी बहुत क्रियारें होती हैं, उनकी
निवृत्ति सो कायोत्सर्ग है। नहीं (काय) गुप्ति है। अथवा पाँच
स्थावरोंकी और प्रसोंकी हिसानिवृत्ति सो कायगुप्ति है। जो परम-
सममधर परमजिनयोगीश्वर अपने (चैतन्यरूप) शरीरमें अपने
(चैतन्यरूप) शरीरसे प्रविष्ट हो गये, उनकी अपरिस्पन्द मूर्ति ही
निरचय कायगुप्ति है १००। (और भी देखो व्युत्सर्ग/१ में कायोत्सर्ग)।

५. मन बचन कायगुप्तिके व्यवहार लक्षण

नि.सा./पू./६६-६८ कालुस्समोहसण्णाराहोसाइअसुहभावाणं। परिहारो
मयुगुत्तो बवहारणयेण परिकरियं १६६। धोराजबोरभसकहादिबयणस्स
पावहेउत्स। परिहारो बचगुत्तो असोयादिणिग्रसिबयणं वा १६७।
बंधणखेदणमारणआकुंचण तह पसारणादीया कायकिरियाणियत्ती
णिहिद्धा कायगुत्तिसि १६८।—कलुपता, मोह, राग, द्वेष आदि अशुभ
भावोंके परिहारको व्यवहार नयसे मनोगुप्ति कहा है १६६। पापके हेतुबुद्ध
ऐसे स्त्रोकथा, राजकथा, चोरकथा, भक्तकथा इत्यादिरूप बचनोंका
परिहार अथवा असत्याधिककी निवृत्तिवाले बचन, वह बचनगुप्ति
है १६७। बन्धन, खेदन, मारण, आकुंचन (संकोचना) तथा प्रसारण
(फैलाना) इत्यादि कायक्रियाओंकी निवृत्तिको कायगुप्ति कहा
है १६८।

६. मनोगुप्तिके लक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७७/१४ मनसो गुप्तिरिति यदुच्यते किं प्रवृत्तस्य
मनसो गुप्तिरथाप्रवृत्तस्य। प्रवृत्तं चेदं शुभं मनः तस्य का रक्षा।
अप्रवृत्तं तथापि असत का रक्षा।—किंच मनःशब्देन किमुच्यते
द्रव्य-मन उत भावमनः। द्रव्यवर्णनामनश्चेत् तस्य कोऽपामो नाम
यस्य परिहारो रक्षा स्यात्। ...अथ नोऽन्विष्यमतिज्ञानावरणक्षयोप-
शमसंजातं ज्ञानं मन इति गृह्यते तस्य अपायः कः। यदि विनाशः
स न परिहर्तुं शक्यते। ...ज्ञानानोह बोधस्य इवानारतमुत्पद्यन्ते न
चास्ति तदविनाशोपायः। अपि च इन्विष्यमतिरपि रागादिव्यावृत्ति-
रिष्टेव किमुच्यते 'रागादिनिग्रयती मनस्स' इति। अत्र प्रतिविधायते—
नोऽन्विष्यमतिरिह मनःशब्देनोच्यते। सा रागादिपरिणामैः सह
एककालं आस्थमि प्रवर्तते। ...वस्तुतत्त्वानुयायिना मानसेन ज्ञानेन
सर्वं रागद्वेषी न वर्तते। ...तैमनसस्तत्त्वावगाहिणो रागादिभिरसह-
चारिता या सा मनोगुप्तिः। ...अथवा मनःशब्देन मनुष्येय आत्मा
स एव भण्यते तस्य रागादिभ्यो या निवृत्तिः रागद्वेषरूपेण या
अपरिणतिः सा मनोगुप्तिरित्युच्यते। अथैवं नूने सम्यग्योगनिग्रहो
गुप्तिः दृढफलमनपैद्य योगस्य वीर्यपरिणामस्य निग्रहो रागादिकार्य-
करणनिरोधो मनोगुप्तिः।—प्रश्न—मनकी जो यह गुप्ति कही गयी है,
तहाँ प्रवृत्त हुए मनकी गुप्ति होती है अथवा रागद्वेषमें अप्रवृत्त मनकी
होती है। यदि मन शुभ कार्यमें प्रवृत्त हुआ है तो उसके रक्षण करने-
को आवश्यकता ही क्या। और यदि किसी कार्यमें भी वह प्रवृत्त ही
नहीं है तो वह अवप्रवृत्त है। तब उसकी रक्षा ही क्या। और भी हम
यह प्रवृत्त हैं कि मन शम्भका आप क्या अर्थ करते हैं—द्रव्यमन या
भावमन। यदि द्रव्य वर्णनाको मन कहते हैं तो उसका अपाय क्या
बीज है, जिससे तुम उसको बचाना चाहते हो। और यदि भावमन-
को अर्थात् मनोमति ज्ञानावरणके क्षयोपशमसे उत्पन्न ज्ञानको मन
कहते हो तो उसका अपाय ही क्या। यदि उसके नाशको उसका

अपाय कहते हो तो उसका परिहार शक्य नहीं है, क्योंकि, समुद्रकी
तरंगोंबद सदा ही आत्मामें अनेकों ज्ञान उत्पन्न होते रहते हैं, उनके
अविनाश होनेका अर्थवि स्थिर रहनेका जगत्में कोई उपाय ही नहीं
है। और यदि रागादिकोंसे व्यावृत्त होना मनोगुप्तिका लक्षण कहते
हो तो वह भी योग्य नहीं है क्योंकि इन्विष्यजगत् ज्ञानरागादिकोंसे
युक्त ही रहता है। (तब वह मनोगुप्ति क्या बीज है।) उत्तर—मनो-
मति ज्ञान रूप धाममनको हम मन कहते हैं, वह रागादि परिणामोंके
साथ एक कालमें ही आत्मामें रहते हैं। जब वस्तुके यथार्थ स्वरूपका
मन विचार करता है तब उसके साथ रागद्वेष नहीं रहते हैं, तब
मनोगुप्ति आत्मामें है ऐसा समझा जाता है। अथवा जो आत्मा
विचार करता है, उसको मन कहना चाहिए, ऐसा आत्मा जब राग-
द्वेष परिणामसे परिणत नहीं होता है तब उसको मनोगुप्ति कहते हैं।
अथवा यदि आप यह कहो कि सम्यक् प्रकार योगोंका निरोध करना
गुप्ति कहा गया है, तो तहाँ क्याति साभिदि दृष्ट फलकी अपेक्षाके
बिना वीर्य परिणामरूप जो योग उसका निरोध करना, अर्थात्
रागादिकार्योंके कारणभूत योगका निरोध करना मनोगुप्ति है, ऐसा
समझना चाहिए।

७. बचनगुप्तिके लक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८७/११७८/५ ननु च बाचः पुद्गलत्वात्...न चासौ सबरणे
हेतुरनात्मपरिणामत्वात्। ...यां बाचं प्रवर्तयत् अकुंभं कर्म स्वीकरो-
त्यात्मा तस्या बाच इह ग्रहणं, बागुप्तिस्तेन बाग्बोधस्यानुत्पादकता
बाचः परिहारो बागुप्तिः। मौनं वा सकलायां बाचो या परिहृतिः सा
बागुप्तिः।—प्रश्न—बचन पुद्गलमय है, वे आत्मके परिणाम (धर्म)
नहीं हैं अतः कर्मका संबर्ध करनेको वे समर्थ नहीं हैं। उत्तर—जिससे
परमाणियोंको उपद्रव होता है, ऐसे भावणसे आत्मका परावृत्त होना
सो बागुप्ति है, अथवा जिस भावणमें प्रवृत्ति करनेवाला आत्मा अशुभ
कर्मका विस्तार करता है ऐसे भावणसे परावृत्त होना बागुप्ति है।
अथवा सम्पूर्ण प्रकारके बचनोंका त्याग करना या मौन धारण करना
सो बागुप्ति है। और भी वे—'मौन'।

८. कायगुप्तिके लक्षण सम्बन्धी विशेष विचार

भ.आ./वि./११८८/११८२/२ आसनस्थानशयनदीनां क्रियात्वात् सा
चात्मनः प्रवर्तकत्वात् कथमात्मना कार्यं क्रियाभ्यो व्यावृत्तिः।
अथ मतं कायस्य पर्यायः क्रिया, कायाच्चाधार्मन्तरात्मा ततो
द्रव्यान्तरपर्यायात् द्रव्यान्तरं तत्परिणामद्युम्नं तथापरिणतं
व्यावृत्तं भवतीति कायक्रियानिवृत्तिरारामनो भण्यते। सर्वधा-
मात्मनामिदं कायगुप्तिः स्याद् न चेष्टेति। अत्रोच्यते—कायस्य
सम्बन्धिनी क्रिया कायशब्देनोच्यते। तस्याः कारणभूतात्मनः
क्रिया कायक्रिया तस्या निवृत्तिः। काउत्सर्गो कायोत्सर्गः...
तद्गतममतापरिहारः कायगुप्तिः। अन्यथा शरीरमायुः शृङ्खलान-
बद्धं त्यक्तुं न शक्यते इत्यसंभवः कायोत्सर्गस्य। ...गुप्तिनिवृत्तिबचन
इहेति सूत्रकाराभिप्रायो। ...कायोत्सर्गग्रहणे निश्चलता भण्यते।
यथैवं 'कायकिरियाणिबन्तो' इति न वक्तव्यं, कायोत्सर्गः कायगुप्ति-
रित्येतदेव वाक्यं इति चैव न कायविषयं मदेवंभावदहितत्वमपैक्ष्य
कायोत्सर्गस्य प्रवृत्तेः। धावनगमनलङ्घनादिक्रियासु प्रवृत्तस्यापि
कायगुप्तिः स्यात्त चेष्ट्यते। अथ कायक्रियानिवृत्तिरित्यावदुच्यते
सूक्ष्मापरिणतस्यापि अपरिस्पन्दता विद्यते इति कायगुप्तिः स्यात्।
तत् उभयोपादानं व्यभिचारनिवृत्तये। कर्मदाननिमित्तसकलकाय-
क्रियानिवृत्तिः कायवीर्यममतात्यागपरा वा कायगुप्तिरिति सूत्रार्थः।
—प्रश्न—आसन स्थान शयन आदि क्रियाओंका प्रवर्तक होनेसे
आत्मा इनसे कैसे परावृत्त हो सकता है। यदि आप कहो कि वे
क्रियारें तो शरीरकी पथमें हैं और आत्मा शरीरसे भिन्न है। और

प्रव्याप्तारसे प्रव्याप्तारमें परिणाम हो नहीं सकता। और इस प्रकार कायकी क्रियासे निवृत्ति हो जानेसे आत्माको कायगुप्ति हो जाती है, परन्तु ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो सम्पूर्ण आत्माओंमें कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि सभीमें शरीर की परिणति होनी सम्भव नहीं है) उत्तर—यहाँ शरीर सम्बन्धी जो क्रिया होती है उसको 'काय' कहना चाहिए। (शरीरको नहीं)। इस क्रियाको कारणभूत जो आत्माकी क्रिया (या परिस्वप्न या चैत) होती है उसको कायक्रिया कहना चाहिए ऐसी क्रियासे निवृत्ति होना यह कायगुप्ति है। प्रश्न—कायोत्सर्गको कायगुप्ति कहा गया है। उत्तर—तहाँ शरीरगत ममताका परिहार कायगुप्ति है ऐसा समझना चाहिए। शरीरका त्याग नहीं, क्योंकि आधुकी हृत्स्वासे उसके हुए शरीरका त्याग करना शक्य न होनेसे इस प्रकार कायोत्सर्ग ही असम्भव है। यहाँ गुप्ति शब्दका 'निवृत्ति' ऐसा अर्थ सुनकारको इष्ट है। प्रश्न—कायोत्सर्गमें शरीरकी जो निश्चलता होती है उसे कायगुप्ति कहें तो। उत्तर—तो गांधीं "कायकी क्रियासे निवृत्ति" ऐसा कहना निष्फल हो जायेगा। प्रश्न—कायोत्सर्ग ही कायगुप्ति है ऐसा कहें तो। उत्तर—नहीं, क्योंकि, शरीर विषयक मन्त्र रहितपनाकी अपेक्षासे कायोत्सर्ग (शब्द) की प्रवृत्ति होती है। यदि वसना (मात्र ममतारहितपना) ही अर्थ कायगुप्ति माना जायगा तो भागना, जाना, झूना आदि क्रियायोंमें प्राणीको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी (क्योंकि उन क्रियाओंको करते समय कायके प्रति मन्त्र नहीं होता है। प्रश्न—तब 'शरीरकी क्रियाका त्याग करना कायगुप्ति है' ऐसा मान लें। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे वृत्तिरता व अचेत व्यक्तिको भी कायगुप्ति माननी पड़ेगी। प्रश्न—(तब काय गुप्ति किते कहें।) उत्तर—व्यभिचार निवृत्तिके लिए दोनों रूप ही कायगुप्ति मानना चाहिए—कर्मदानकी निमित्तभूत सकल कायकी क्रियासे निवृत्तिको तथा साथ साथ कायगत ममताके त्यागको भी।

२. गुप्ति निर्देश

१. मम बचन कायगुप्तिके अतिचार

भ.आ./वि./१६/६२/१० असमाहितचित्तताया कायक्रियानिवृत्तिः कायगुप्तेरतिचारः। एकपादादिस्थानं वा जनसंवरणवेद्ये, अक्षुभ्यमानाभिनिविष्टस्य वा निश्चलता। आश्रमासप्रतिबिम्बाभिमुखता वा त्वाराधनाभ्यापृत इवावस्थानं। सचित्तभूमौ संपटस्थ समस्ततः अवैवेनु महति वा वाते हस्तिषु रोषाद्वा वर्णात्स्थौ अवस्थानं निश्चला स्थितिः कायोत्सर्गः। कायगुप्तिरित्यस्मिन्पक्षे शरीरममताया अपरिध्यागः कायोत्सर्गदोषो वा कायगुप्तेरतिचारः। रागादिसहिता स्वाध्याये वृत्तिर्मनोगुप्तेरतिचारः।—मनकी एकाग्रताके बिना शरीरकी चैतार्थ कल्प करना कायगुप्तिका अतिचार है। जहाँ लोक भ्रमन करते हैं ऐसे स्थानमें एक पौव ऊपर कर लड़े रहना, एक हाथ ऊपर कर लड़े रहना, मनमें अक्षुभ संकल्प करते हुए अनिश्चल रहना, आश्रमास हरिहरादिकी प्रतिमाके सामने मानो उसकी आराधना ही कर रहे हों इस ढंगसे लड़े रहना या बैठना। सचित्त जमीनपर जहाँ कि कीज अंकुरादिक पड़े हैं ऐसे स्थलपर रोषसे, वा वर्पसे निश्चल बैठना अथवा लड़े रहना, ये कायगुप्तिके अतिचार हैं। कायोत्सर्गकी भी गुप्ति कहते हैं, अतः शरीरममताका त्याग न करना, किंवा कायोत्सर्गके दोषोंको (६० व्युत्सर्ग/१) न त्यागना ये भी कायगुप्तिके अतिचार हैं। (अन.प/४/१६१) रागादिक विकार सहित स्वाध्यायमें प्रवृत्त होना, मनोगुप्तिके अतिचार है।

अन. प/४/१६६-१६० रागाद्यनुवृत्तिर्वा हन्वार्थज्ञानवैपरीत्यं वा। बुद्ध्यभिधानं वा स्यान्मनो यथास्वं मनोगुप्तेः। १६६। कर्मरथादि-

गरोहणादो गिरः सविकारादः। हंकारादिक्रिया वा स्याद्वागुप्तेस्तद्वत्त्वयः। १६७।—(मनोगुप्तिका स्वरूप पहिले तीन प्रकारसे बताया जा चुका है—रागादिके व्याकरण, समग्र या शास्त्रके अन्वयासरूप, और तीसरा समीचीन ध्यानरूप। इन्हीं तीन प्रकारोंको ध्यानमें रखकर यहाँ मनोगुप्तिके क्रमसे तीन प्रकारके अतिचार बताये गये हैं।)—रागादिसहित कषाय व मोह रूप परिणामोंमें वर्तन, हन्वार्थज्ञानकी विपरीतता, आर्त रौद्र ध्यान। १६६।

(पहिले बचनगुप्तिके दो लक्षण बताये हैं—बुर्बचनका त्याग व मौन धारण। यहाँ उन्हींकी अपेक्षा बचनगुप्तिके दो प्रकारसे अतिचार बताये गये हैं)—भाषासमितिके प्रकरणमें बताये गये कर्मरथादि बचनोंका उच्चारण अथवा विकारा करना यह पहिला अतिचार है। और मुखसे हंकारादिके द्वारा अथवा लकार करके यथा हाथ और भुक्तित्वालन क्रियाओंके द्वारा इष्टित करना दूसरा अतिचार है। १६७।

★ व्यवहार व निश्चय गुप्तिमें आचर्य व संवरके अंश ६० संवर/२।

२. सम्बन्धगुप्ति ही गुप्ति है

गु.सि.उ./२०२ सम्बन्धको वपुषः सम्बन्धवृद्धस्तथा च बचनस्य। ममत्तः सम्बन्धको गुप्तिनां त्रितयमेव गम्यम्।—शरीरका भले प्रकार—पाप कार्योंसे बचा करना तथा बचनका भले प्रकार अवरोध करना, और मनका सम्यक्ताया निरोध करना, इन तीनों गुप्तियोंको जानना चाहिए। अर्थात् त्रितय लाभ पूजादिकी बाँझाके बिना मनबचन-कायकी स्वेच्छाओंका निरोध करना ही व्यवहार गुप्ति कहालाती है। (भ.आ./वि./१६६/२६६/२०)

३. प्रवृत्तिके निग्रहके अर्थ ही गुप्तिका प्रहण है

स.सि.६/६/४१२/२ किमर्थनिवृत्त्युच्यते। आद्यं प्रवृत्तिनिग्रहार्थम्।—प्रश्न—यह किसलिए कहा है। उत्तर—संवरका प्रथम कारण (गुप्ति) प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा है। (रा.भा./६/४/४१६/१८)

४. वास्तवमें आत्मसमाधिका नाम ही गुप्ति है

प.प्र.पू/२/३८ अक्षरं चित्तं कालं सुनि अल्प-सत्त्वमिषीधु। संवर भिन्नर जाति तुहं सयस-वियप विहीधु। ३८। प्र.पू/टी/१/६६/ निश्चयेन परमाराध्यत्वाद्गीतरागनिर्विकल्पप्रियुषपरम-समाधिकासौ स्वसुखारम्भभाव एव वेद्य इति।—१. सुनिराज जनक सुखारम्भस्वरूपमें लीन हुआ रहता है उस समय हे शिष्य। २. समस्त विकल्प समूहोंसे रहित उस सुनिको संवर निर्जरा स्वरूप जान। ३८। २. निश्चयमयकर परम आराधने योग्य भीतराग निर्विकल्प प्रियुषिगुण परमसमाधिकासमें निज सुखारम्भभाव ही वेद्य है।

५. मनोगुप्ति व शीघ्र धर्ममें अन्तर

रा.भा./६/६६६/१० स्यादेतत्—मनोगुप्ती शीघ्रमन्तर्भवतीति वृषणस्य प्रहणमनर्थकमिति; तत्रः किं कारणम्। तत्र मानसपरिस्पन्दवृत्ति-वैधात्।—तत्रासमर्थं दु परकीयेषु वस्तुषु अनिष्टप्रतिभानोपरमार्थ-निवृत्त्युच्यते।—प्रश्न—मनोगुप्तिमें ही शीघ्र धर्मका अन्तर्भाव ही जाता है, अतः इसका वृषण प्रहण करना अनर्थक है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, मनोगुप्तिमें मनके व्यापारका सर्वथा निरोध किमा जाता है। जो पूर्ण मनोनिग्रहमें असमर्थ है। पर-वस्तुओं सम्बन्धी अनिष्ट विचारोंकी सान्निधिके लिए शीघ्र धर्मका उपदेश है।

६. गुप्ति समिति व वृत्तधर्ममें अन्तर

स.सि.६/६/४१२/२ किमर्थनिवृत्त्युच्यते। आद्यं (गुप्तिरिति) प्रवृत्तिनिग्रहार्थम्। तत्रासमर्थानां प्रवृत्तयुपायप्रवृत्तार्थं द्वितीयम् (एवमादि)।

हर्ष गुप्तवर्षाधिकारान् समितिषु प्रवर्तमानस्य प्रमादपरिहारार्थं वैरिष्यम् । —प्रश्न—यह (वर्षाधिकारिक वृत्त) किसलिए कहा है ? उत्तर—संवरका प्रथम कारण गुप्ति आदि प्रवृत्तिका निग्रह करनेके लिए कहा गया है जो वैसा करनेमें असमर्थ हैं उन्हें प्रवृत्तिका उपाय दिल्सलानेके लिए दूसरा कारण (रेषणा आदि समिति) कहा गया है । किन्तु यह वरा प्रकारके धर्मका कथन समितिधर्मोंमें प्रवृत्ति करनेवाले के प्रमादका परिहार करनेके लिए कहा गया है । (रा.वा.६/६/१/ १६६/१८)

७. गुप्ति व ईर्ष्याभाषा समितिमें अन्तर

रा.वा.६/६/६/१६५/३० स्यान्मत्तत् ईर्ष्याभिस्यादिलक्षणवृत्तिः बाह्या-पुष्टिरेव, गोपनं पुष्टिः रक्षणं प्राणिपीडापरिहार इत्यनर्थान्तरमिति । तत्रः कि कारणम् । तत्र कासविषये सर्वनिग्रहोपपत्तेः । परिमितकाल-विषयो हि सर्वयोगनिग्रहो गुप्तिः । तत्रास्तुमर्थस्य कुशलेषु वृत्तिः समितिः । —प्रश्न—ईर्ष्या समिति आदि रक्षणवाली वृत्ति ही वचन व काय गुप्ति है, क्योंकि गोपन करना, पुष्टि, रक्षण, प्राणीपीडा परिहार इन सबका एक अर्थ है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वहाँ कासविषयेमें सर्व निग्रहकी उपपत्ति है अर्थात् परिमित कालपर्यन्त सर्व योगोंका निग्रह करना गुप्ति है । और वहाँ असमर्थ हो जानेवालोंके लिए कुशल करनेमें प्रवृत्ति करना समिति है ।

आ.वि.११८७/११८७/६ अयोग्यवचनेऽप्रवृत्तिः प्रेक्षापूर्वकारितया योग्यं तु वक्ति वा न वा । भाषासमितिस्तु योग्यवचनः कर्तुं ता ततो महान्मेवो गुप्तिसमिप्योः । मीनं बाणुधिरन स्फुटतरौ वचोमेवः । योग्यस्य वचनः प्रवर्तकः । बाणः कस्यापि वचनमुत्पादकतेति । —(वचन गुप्तिके दो प्रकार रक्षण किये गये हैं—कर्मवादि वचनोंका त्याग करना व मीन धारणा) तहाँ—१. जो आत्मा अयोग्य वचनमें प्रवृत्ति नहीं करता परन्तु विचार पूर्वक योग्य भाषण बोलता है अथवा नहीं भी बोलता है यह उसकी बाणुधिर है । परन्तु योग्य भाषण बोलना यह भाषा समिति है । इस प्रकार गुप्ति और समितिमें अन्तर है । २. मीन धारण करना यह वचन गुप्ति है । यहाँ—योग्य भाषणमें प्रवृत्ति करना समिति है । और किसी भाषाको उत्पन्न न करना यह गुप्ति है । ऐसा इन दोनोंमें स्पष्ट भेद है ।

८. गुप्ति वाक्यकेका आदेश

यू.आ.१३४-१३६ कैतस्स वई गयरस्स ताडया अहम होइ पायारो । तह पापस्स मिरोहो ताओ गुत्तीओ साहुस्स । १३४। तम्हा सिमिहेण तुमं गिचर्चं नममयनकायजोगेहि । होहिह्ण समाहिदमई गिरंत्तरं क्कण-सज्जाए । १३५। —जैसे कैतकी रक्षाके लिए बाड़ होती है, अथवा नगरकी रक्षाके लिए सदा कोट होता है, उसी तरह पापके रोकनेके लिए संयमी साधुके ये गुप्तिधर्म होती हैं । १३४। इस कारण हे साधु ! एक कृतकारित अनुमोदना सहित मन वचन कायके योगोंसे हमेशा प्यान और स्वाध्यायमें सावधानीसे चित्तको लगा । १३५। (म.आ. ३/११८६-११८७/११८५)

९. अन्ध सम्मन्वित विषय

१. मानकको भी क्या शक्ति गुप्ति रखनी चाहिए—वे० भाषक/४ ।
२. संयम व गुप्तिमें अन्तर—वे० संयम/२ ।
३. गुप्ति व सामाजिक चारित्र्यमें अन्तर—वे० सामाजिक/४ ।
४. गुप्ति व वक्ष्य साम्प्रदायिक चारित्र्यमें अन्तर—वे० सूक्ष्म साम्प्रदाय/४ ।
५. कायोत्तर्ण व काय गुप्तिमें अन्तर—वे० गुप्ति/१/८ ।

गुप्तिः ऋद्धिः—गुहाटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप गुप्तिभुक्तिके शिष्य तथा शिष्यगुप्तिके गुरु थे । समय—बी. नि. ६५० (ई० २३) —वे० इतिहास/७/८ ।

गुप्तिगुप्तः—गुहाटसार में कथित ऋद्धिहमीका अथ नाम किनका स्मरण मन्त्रिसंघ महात्माकार गम्भी की गुर्वावली में आ. भद्रमाहु हि० के बरवात् और नाचमन्त्र से पूर्ण किया गया है । वास्तव में मन्त्र संघ के साथ इनका कोई सम्बन्ध नहीं है । विशेष वे० कोश लघ १ परिशिष्ट/३/७ । समय बी. नि. ६६६-६७६ (ई. ३८-४८) (वे० इतिहास/७/२) ।

समय—सक सं २६-३६ (ई० १०४-११४) — वे० इतिहास/६/१२ ।

गुप्तिभुक्तिः—गुहाटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप विनयंघरके शिष्य तथा गुप्तिभुक्तिके गुरु थे । समय—बी. नि. ६४० (ई० ११)—वे० इतिहास/७/८ ।

गुमानोरामः—पं. टोडरमलजीके पुत्र थे । गुमानी पन्थकी अर्थात् १३ पन्थ गुहाम्नायकी स्थापना की । समय—वि. १८१७ (ई १७८०) ।

गुरुः—गुरु शब्दका अर्थ महात् होता है । लोकमें अध्यापकोंको गुरु कहते हैं । माता पिता भी गुरु कहलाते हैं । परन्तु धार्मिक प्रकरणमें आचार्य, उपाध्याय व साधु गुरु कहाते हैं, क्योंकि वे जीवनको उप-वेश देकर अथवा बिना उपदेश दिये ही केवल अपने जीवनका दर्शन कराकर कल्याणका वह सब। मार्ग बताते हैं, जिसे पाकर वह सबके लिए फलकर्म हो जाता है । इसके अतिरिक्त विरक्त चित्त सम्मगदृष्टि भावक भी उपरोक्त कारणवश ही गुरु संज्ञाको प्राप्त होते हैं । दोहा गुरु, शिक्षा गुरु, परम गुरु आदिके भेदसे गुरु कई प्रकारके होते हैं ।

१. गुरु निर्देश

१. अर्हन्त मगवान् वरम गुरु हैं

प्र. सा./ता. ३/७६/ प्रसेपक गाथा ३/१००/२४ अनन्तज्ञानादिगुरुगुणै-स्त्रैलोकस्यापि गुरुस्तं त्रिलोकगुरुं, तमिच्छंभुतं भगवत्...। —अनन्त-ज्ञानादि महात् गुणोंके द्वारा जो तीनों लोकोंमें भी महात् हैं वे भग-वान् अर्हन्त त्रिलोक गुरु हैं । (पं. च./च./६२०) ।

२. आचार्य उपाध्याय साधु गुरु हैं

मं. आ./वि./३००/६११/१३ हस्तसूत्रया गुरुर्ण सन्मगदर्शनज्ञानचारित्रै-र्गुस्तया गुरुव इत्युच्यन्ते आचार्योपाध्यायसाधवः । —सन्मगदर्शन ज्ञान चारित्र इन गुणोंके द्वारा जो बड़े मन बुद्धे हैं उनको गुरु कहते हैं । अर्थात् आचार्य उपाध्याय और साधु वे तीन परमेष्ठो गुरु कहे जाते हैं ।

आ. सा./६ पन्थमहाप्रतकसितो मममनः कोषलोभभयरयतः । एष गुरुरिति भण्यते तस्माज्जानीहि उपवेशं । ६। —पॉष महाप्रतधारी, मद-का नयन करनेवाले, तथा कोष लोभ व भयको त्यागने वाले गुरु कहे जाते हैं ।

पं. च./च./६२१, ६३० तैम्योऽर्गणिषु अक्षस्थरूपास्तद् रूपधारिणः । गुरुवः स्फुर्गुरोर्न्यासात्तान्मोऽवस्थाविशेषमाह । ६२१। अथास्त्यैकस सामा-न्यास्तद्विशेष्यस्त्रिधा मतः । एकोऽप्यगिन्यमा ताव्यः पाण्यो दाव्य-स्त्रिधोऽप्यते । ६३०। —उन किछ और अर्हन्तोंकी अवस्थाके पहिले की अवस्थावाले उसी देवके रूपधारी छठे गुणस्थानसे लेकर बारहवें गुणस्थान तक रहनेवाले गुप्ति भी गुरु कहलाते हैं, क्योंकि वे भी अपनी नैम्य नयकी अपेक्षासे उक्त गुरुकी अवस्था-विशेषको धारण करनेवाले हैं, अगुरु नहीं हैं । ६३१। वह गुरु यद्यपि सामान्य रूपसे एक प्रकारका है परन्तु सत्यकी विशेष अपेक्षासे तीन प्रकारका माना गया है—(आचार्य, उपाध्याय व साधु) जैसे कि अजित्व सामान्यसे

जिन एक प्रकारकी होकर भी तुणकी, पत्रकी तथा लकड़ीकी अग्नि इस प्रकार तीन प्रकारकी कहो जाती है। ६३७।

* आचार्य उपाध्याय व साधु—वे० बहु बहु नाम ।

३. संयत साधुके अतिरिक्त अन्यको गुरु संज्ञा प्राप्त नहीं

अ. ग. आ./१/४१ ये ज्ञानिनश्चारुचारिर्नभाजो ग्राह्या गुरुणां वचनेन तेषां । संवेहमश्रयस्य बुधेन धर्मो विकल्पनीयं वचनं परेषां । ४३। जे ज्ञानवान् सुन्दर चारित्रिके भरनेवाले हैं, तिन गुरुनिके वचननिकरि सम्बेह छोड़ धर्म ग्रहण करना योग्य है। बहुरि ऐसे गुरुनि बिना औरनिका वचन सम्बेह योग्य है।

पं. ध./३./६५८ इत्युक्तमततपःशीलसंयमाविधरो गणी । नमस्यः स गुरुः साक्षादप्यो न तु गुरुगणो । ६५८।—इस प्रकार जो आचार्य पूर्वोक्त तप-शील और संयमादिको धारण करनेवाले हैं, वही साक्षात् गुरु हैं, और नमस्कार करने योग्य हैं, किन्तु उससे भिन्न आचार्य गुरु नहीं हो सकता।

र. क. आ./१/१० पं. सदासुखदास—जो विषयनिका लम्पटी होय सो औरनिज् विषयनिते झुझाय नीतराग मार्गमें नाहीं प्रवर्तव्ये । संसारमार्गमें लगाय संसार समुद्रमें डुबोय वेय है । ताते विषयनिकी आशार्क वश नहीं होय सो ही गुरु आराधन करने व बन्धने योग्य है । जाते विषयनिमें जाके अनुराग होय सो तो आत्मज्ञानरहित बहिरात्मा है, गुरु कैसे होय । बहुरि जिसके अस स्थावर जीवनि का वातक आरम्भ होय तिसके पापका भय नहीं, तवि पापिहके गुरुपना कैसे सम्भव है । बहुरि जो बौद्ध प्रकार अन्तरंग परिग्रह और वस प्रकार बहिरंग परिग्रहकरि सहित होय सो गुरु कैसे होय । परिग्रही तो आप ही संसारमें फँस रह्या, सो अन्यका उद्धार करनेवाला गुरु कैसे होय ?

वे. विनय/४ असंयत मध्याह्नि अथवा मिध्याह्नि साधु आदि बन्दने योग्य नहीं है।

* मिध्याह्नि साधुको गुरु मानना मूर्खता है—वे० मूर्खता ।

* कुगुरु निषेध—वे० कुवेव ।

४. सदांश साधु भी गुरु नहीं है

पं. ध./३./६५७ यद्वा मोहात्ममावाहा कुर्यादो लौकिकीं क्रियाम् । तावत्कालं स नाचार्योऽप्यस्ति चान्द्रा तच्छ्रुतः । ६५७।—जो मोह-से अथवा प्रमादसे जिसने काल तक लौकिक क्रियाको करता है, उसने काल तक वह आचार्य नहीं है और अन्तरंगमें बतोंसे च्युत भी है। ६५७।

५. निर्यापकाचार्यको शिक्षा गुरु कहते हैं

प. सा./ता. वृ./२१०/२८४/१५ छेदयोर्ये प्रायश्चित्तं दत्त्वा संवेगवैराग्य-जनकपरमागमवचनैः संवरणं कुर्वन्ति ते निर्यापकाः शिक्षागुरुवः श्रुतगुरुवश्चेति भण्यते ।—वेश व सकल इन दोनों प्रकारके संयमके छेदकी सुद्धिके अर्थ प्रायश्चित्त देकर संवेग व वैराग्य जनक परमा-गमके वचनों द्वारा साधुका संवरण करते हैं वे निर्यापक हैं। उन्हें ही शिक्षा गुरु या श्रुत गुरु भी कहते हैं।

६. निश्चयसे अपना आत्मा ही गुरु है

इ. उ./१४ स्वस्मिन्सदाभिज्ञावित्वाद्यदीष्टज्ञापकवतः । स्वयं हि प्रयो-क्तुस्वात्मैव गुरुरात्मनः । १४।—वास्तवमें आत्माका गुरु आत्मा ही है, क्योंकि वही सदा मोक्षकी अभिलाषा करता है, मोक्ष सुलका ज्ञान करता है और स्वयं ही उसे परम हितकर ज्ञान उरुकी प्राप्तिमें अपने-को लगाता है।

स. श./७५ नमस्यात्मानमात्मैव कस्य निर्वाणमेव च । गुरुरात्मात्मन-स्तस्माद्वाग्योऽस्ति परमार्थतः । ७५।—आत्मा ही आत्माको देहादिमें ममत्व करके अन्म नरण कराता है, और आत्मा ही उसे मोक्ष प्राप्त कराता है। इसलिये निश्चयसे आत्माका गुरु आत्मा ही है, दूसरा कोई नहीं।

ज्ञा./३२/८१ आत्मात्मना भवं मोक्षमार्गमः कुरुते यतः । अतो रिपुर्गुरुश्चायमात्मैव स्फुटमात्मनः । ८१।—यह आत्मा अपने ही द्वारा अपने संसारको या मोक्षको करता है। इसलिये आप ही अपना गुरु और आप ही अपना गुरु हैं।

पं. ध./३./६२८ निर्जरादिनिर्वाणं यः शुद्धो भावश्चिदात्मनः । परमार्थः स एवास्ति सद्वात्मा परं गुरुः । ६२८।—वास्तवमें आत्माका शुद्ध-भाव ही निर्जरादिका कारण है, वही परमपूज्य है, और उस शुद्ध-भावसे युक्त आत्मा ही केवल गुरु कहलाता है।

७. उपकारी जनोंकी भी कदाचित् गुरु माना जाता है

ह. पु./२१/१२८—१३१ अक्रमस्य तदा हेतुं ज्ञेयौ पर्यवृज्यताम् । देवा-वृषिमतिरक्रम्य प्रागन्तौ भावकं कृतः । १२८। त्रिदशावृषचतुर्हेतुं जिन-धर्मोपदेशकः । चारुवत्सो गुरुः साक्षादावयोरिति बुध्यताम् । १२९। तत्कथं कथमियुक्ते धामपूवः सुरोऽभणीत । भयतां मे कथा तावद् कथ्यते ज्ञेयौ । स्फुटम् । १३०।—(उस रत्नडोपमें जब चारण मुनि-राजके समक्ष चारुवत्स व दो विद्याधर विनय पूर्वक बैठे थे, तब स्वर्ग-लोकसे दो देव आये जिन्होंने मुनिको छोड़कर पहिले चारुवत्सको नमस्कार किया) विद्याधरोंने उस समय उस अक्रमका कारण पूछा कि हे देवो, तुम दोनोंने मुनिराजको छोड़कर भावकको पहिले नमस्कार क्यों किया । देवोंने इसका कारण कहा कि इस चारुवत्सने हम दोनोंको जिन धर्मका उपदेश दिया है, इसलिये यह हमारा साक्षात् गुरु है। यह समझिए । १२८-१२९। यह कैसे । इस प्रकार पूछने पर जो पहिले बकराका जोष था वह बोला कि हे विद्याधरो ! मुनिए मैं अपनी कथा स्पष्ट कहता हूँ । १३०।

म. पु./१/७२ महावत्सभवेऽप्यासीद् स्वयं बुद्धो गुरो स नः । वितीयं दर्शनं सम्यक् अधुना तु विशेषतः । ७२।—महाजलके भवमें भी वे मेरे स्वयं-बुद्ध (मन्त्री) नामक गुरु हुए थे और आज इस भवमें भी सम्यग्दर्शन देकर (प्रीतिकर मुनिराजके रूपमें) विशेष गुरु हुए हैं । ७२।

* अनुमती आवक भी गृहस्थाचार्य वा गुरु संज्ञाको प्राप्त हो जाता है । —वे० आचार्य/१।

* गुरुकी विशेषता—वे० वत्ता/४।

२. गुरु शिष्य सम्बन्ध

१. शिष्यके दोषोंके प्रति उपेक्षित शत्रु भी 'गुरु' गुरु नहीं

मू. आ./१६८ यदि इदो लोऽङ्गो ज्ञेयमुनट्ठावर्णं च काश्चन । अदि नैच्छादि छंटेज्जो अह गेहादि सोवि छेदरिहो । १६८।—ज्ञानगुरु साधु या चरणकरणसे अछुद हो तो संवेके आचार्यकी उसे प्रायश्चि-त्तादि देकर छेदोपस्थापना करना योग्य है। यदि वह छेदोपस्थापना स्वीकार न करे तो उसका त्याग कर देना योग्य है। यदि अयोग्य साधुको भी मोहके कारण ग्रहण करे और उसे प्रायश्चित्त न दे तो वह आचार्य भी प्रायश्चित्तके योग्य है।

म. आ./पू./४८१/७०३ जिम्माए वि सिंहतो ण प्रव्वजो जस्य सारणा णत्थि ।—जो शिष्योंके दोष देखकर भी उन दोषोंको निवारण नहीं करते और जिहासे मधुर भाषण बोलते हैं तो भी वे भ्रम नहीं है अर्थात् उसम गुरु नहीं है।

आ. अनु./१४२ दोषाव् कार्त्तव्यं तान्मवर्तकतया प्रच्छाद्य गच्छरय्यं, सार्धं तैः सहसा प्रियेयदि गुरुः परचाप करोत्येव किम् । तस्मान्मे न

गुरुगुरुगुरुतराव कृत्वा सधूर्य स्फुटं, नूतै य सतल समीक्ष्य निगुण सोऽयं सतः सहगुरुः ॥१४२॥ — जो गुरु शिष्योंके चारित्र्यमें लगते हुए अनेक दोषोंको देखकर भी उनकी तरफ दुर्लक्ष्य करता है व उनमें महत्त्वका न समझकर उन्हें क्षिपाता चलता है वह गुरु हमारा गुरु नहीं है। वे दोष तो साफ न हो पाये हों और इतनेमें ही यदि शिष्य का मरण हो गया तो वह गुरु पीछेसे उस शिष्यका सुचार कैसे करेगा! किन्तु जो कुछ होकर भी उसके दोष प्रगट करता है वह उसका परम कल्याण करता है। इसलिए उससे अधिक और कौन उपकारी गुरु हो सकता है।

१. शिष्यके दोषोंका निग्रह करनेवाका कठोर भी 'गुरु'— गुरु है

भ.आ./सू./४७६-४८३ पिब्लेवून रडत पि अहा बालस्स मुहं बिचारिता। पज्जेइ ववं माया तस्सेव हिवं बिचिंतती ॥७६॥ तह आयरिओ वि अणुजस्स खवयस्स दोसणीहरणं। कुणवि हिवं से पक्खा होहिंवि कडुओसहं वत्ति ॥७७॥ पाएण वि ताडितो स भइओ जत्थ सारजा अस्थि ॥७८॥ आबट्ठमेव जे वित्तेदुमुट्ठिठदा जे परट्ठमवि लोणे। कडुय कस्सेहि ते हु अविदुल्लहा लोए ॥७९॥ — जो जिसका हित करना चाहता है वह उसको हितके कार्यमें बलात्कारसे प्रवृत्त करता है, जैसे हित करनेवाली माता अपने रोते हुए भी बालकका मुँह फाड़ कर उसे घी पिलाती है ॥४७६॥ उसी प्रकार आचार्य भी मायाचार धारण करनेवाले श्रमकों अवरदस्ती दोषोंको आलोचना करनेमें माध्य करते हैं तब वह दोष कहता है जिससे कि उसका कल्याण होता है जैसे कि कठुबी औषधी पीनेके अनन्तर रोगीका कल्याण होता है ॥४८०॥ नातासे शिष्योंको ताड़ते हुए भी जो शिष्यको दोषोंसे अलिप्त रखता है वही गुरु हित करनेवाला समझना चाहिए ॥४८१॥ जो पुरुष आत्महितके साथ-साथ, कडु व कठोर शब्द बोलकर परहित भी साधते हैं वे जगदमें अतिशय दुर्लभ समझने चाहिए ॥४८३॥

★ कठोर व हितकारी उपदेश देनेवाका गुरु अष्ट है
—दे० उपदेश/३।

१. गुरु शिष्यके दोषोंको अन्यपर प्रगट न करे

भ.आ./सू./४८८ आयरियाणं वीसधदाए भिक्खू कहेहि लगदोसे। कोई पुण पिअम्मो अण्णेसि कहेहि ते दोसे ॥४८८॥ — आचार्यपर विरक्त करके ही भिक्षु अपने दोष उससे कह देता है। परन्तु यदि कोई आचार्य उन दोषोंको किसी अन्यमें कहता है तो उसे जिनधर्म बाह्य समझना चाहिए।

★ गुरु विनयका माहात्म्य
—दे० विनय/२।

३. दीक्षागुरु निर्देश

१. दीक्षा गुरुका कक्षण

प्र.सा./सू./२९० सिगग्गहणे तेसि गुरु ति पक्खज्जदायगो होदि ॥...॥
प्र.सा./सू./२९० सिङ्गप्रहणकाले निर्विकल्पसामायिकसंयमप्रतिपाद-
कत्वेन यः क्लिष्टाचार्यः प्रब्रज्यादायकः स गुरुः।
प्र.सा./ता.ब./२९०/२८/११ योऽस्ती प्रब्रज्यादायकः स एव दीक्षागुरुः।
—१. सिग धारण करते समय जो निर्विकल्प सामायिक चारित्र्यका प्रतिपादन करके शिष्यको प्रब्रज्या देते हैं वे आचार्य दीक्षा गुरु हैं।
२. दीक्षा गुरु ज्ञानी व वीतरागी होना चाहिए

प्र.सा./सू./२५६ छदुमत्थविहिदवत्तुसु वदणियमउज्जयणभाणवाणरवो। ज सहदि अणुगमार्थ साहज्जं सहदि ॥२५६॥

प्र.सा./ता.ब./२५६/२४६/१५ ये केचन निश्चयमपहारमोक्षमार्गं न जानन्ति पुण्यमेव मुक्तिकारणं भ्रमन्ति ते अस्वस्थशब्देन गृह्यन्ते न च गणधरवेवावयः। तैश्चस्मैरहानिभिः शुद्धात्मोपदेशाद्यन्तर्गते वीक्षितास्तानि अस्वस्थविहितवस्तुनि भ्रम्यन्ते। — जो कोई निश्चय व्यवहार मोक्षमार्गको तो नहीं जानते और पुण्यको ही मोक्षका कारण बताते हैं वे यहाँ 'अस्वस्थ' शब्दके द्वारा ग्रहण किये गये हैं। (यहाँ सिद्धान्त ग्रन्थोंमें प्रकृति १२वें गुणस्थान पर्यन्त अस्वस्थ संज्ञाको प्राप्त) गणधरवेवादिते प्रयोजन नहीं है। ऐसे शुद्धात्माके उपदेशसे शून्य अज्ञानी छपस्थों द्वारा वीक्षाको प्राप्त जो साधु हैं उन्हें अस्वस्थविहित वस्तु कहा गया है। ऐसी अस्वस्थ विहित वस्तुओंमें जो पुरुष व्रत, नियम, पठन, ध्यान, दानादि क्रियाओं युक्त है वह पुरुष मोक्षको नहीं पाता किन्तु पुण्यरूप उत्तम वेदमनुष्य पदवीको पाता है।

★ व्रत धारणमें गुरु साक्षीको प्रधानता—दे० व्रत/१६।

१. स्त्रीको वीक्षा देनेवाके गुरुकी विशेषता

सू.आ./१८३-१८५ विमधम्मो दधधम्मो संविग्गोऽवज्जमीर परिबुद्धो। संगहयुग्गहकुसलो सववं सारक्खणाशुक्तो ॥१८३॥ गंधीरो बुद्धरितो मदवादी अप्पकोवुहल्लो य। चिरपक्खं विहिदत्थो अज्जानं गणधरो होदि ॥१८४॥ — आर्यकाओंका गणधर ऐसा होना चाहिए, कि उसका क्षमादि धर्म जिसको प्रिय हो, दृढ़ धर्मवाला हो, धर्ममें हर्ष करने-वाला हो, पापसे डरता हो, सब तरहसे शुद्ध हो अर्थात् अवज्जित आचरणवाला हो, वीक्षाशिष्यादि उपकारकर नया शिष्य बनाने व उसका उपकार करनेमें चतुर हो और सदा शुभ क्रियायुक्त हो हितोपवेशी हो ॥१८३॥ गुणोंकर अगाध हो, परमादियोंसे दमनेवाला न हो, थोड़ा बोलनेवाला हो, अणु विस्मय जिसके हो, बहुत कालका दीक्षित हो, और आचार प्रायश्चित्तादि ग्रन्थोंका जाननेवाला हो, ऐसा आचार्य आर्यकाओंको उपदेश दे सकता है ॥१८४॥ इन पूर्वकथित गुणोंसे रहित मुनि जो आर्यकाओंका गणधरपना करता है उसके गणधोषण आदि चारकास तथा गच्छ आदिकी विराधना होती है ॥१८५॥

गुरु तत्त्व विनिश्चय—स्वैताम्बराचार्य यशोविजय (ई. १६३८-१६८८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ।

गुरुत्व—(त.सा./भाषा/३२)—कुछ लोग गुरुत्व शब्दका अर्थ ऐसा करते हैं कि जो नीचेकी तरफ चीजको गिराता है वह गुरुत्व है, परन्तु हम इसका अर्थ करते हैं कि जो किसी भी तरफ किसी चीजको ले जाये वह गुरुत्व है। वह चाहे नीचेकी तरफ ले जानेवाला हो अथवा ऊपरकी तरफ। नीचेकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य तथा ऊपरकी तरफ ले जानेका सामर्थ्य उसी गुरुत्वके उत्तर भेद हो सकते हैं। (जैसे) —पुद्गल अधोगुरुत्व धर्मवाले होते हैं और अंश ऊर्ध्व गुरुत्व धर्मवाले होते हैं।

गुरु परम्परा—दे० इतिहास/४।

गुरु पूजन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुरु मत—दे० नीमांसा दर्शन।

गुरु भूदता—दे० भूदता।

गुरु स्थानाभ्युपगमन क्रिया—दे० क्रिया/३।

गुरुं नरेन्द्र—जगद्गुरु अर्थात् गोविन्द तृतीयका उपर नाम (क.पा.१/प्र.७३/पं. महेश्वर कुमार)।

गुरुविकी—दे० इतिहास/४.६।

गुरुम—सेनाका एक अंग—दे० सेना।

गुहिक—सम्भवतः यही जम्बूद्वीप महाद्वीपके कर्ता आचार्य हस्ति कुमार हैं। (ति.प./प्र.८/A-N, up); (जैन साहित्य इतिहास/पृ.६७१)।

गुह्यक—भगवाद् महावीरका शासक यक्ष—वे० तीर्थंकर ४/३।

गूढ ब्रह्मचारी—वे० ब्रह्मचारी।

गूढपिण्ड—१. कुम्भकुम्भका ऊपर नाम—वे० कुम्भकुम्भ। २. उमा-स्वामीका ऊपर नाम (च. १/४६) H. I. Jain); (तत्पार्थ सूत्र प्रशस्ति) (विशेष वे कोस भाग १ परिशिष्ट/४/४)

गूढपिण्ड मरण—वे० मरण/१।

गूह—(च. १४/४.६.४१/२६/३) कट्टियाहि बसकुहा ऊपरि बंसिकज्जना गिहा पाम।—जिसकी भीत कट्टियोंसे बनायी जाती है। और जिसका ऊपर नाँस और सुनसे जामा जाता है, वह गूह कहलाता है।

गूह कर्म—वे० निशेष/४।

गूहक्रिया—वे० संस्कार/२।

गूहपति—चक्रवर्तीका एक रत्न—वे० दासाका पुरुष/१।

गूहस्थ वर्म—वे० सागर।

गूहस्थाचार्य—वे० आचार्य/२।

गूहीत मिथ्यात्व—वे० मिथ्यादर्शन/१।

गूहीता स्त्री—वे० स्त्री।

गूहीशिता क्रिया—वे० संस्कार/२।

गोक्षीर फेन—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका २० नगर—वे० विद्याधर।

गोचरी वृत्ति—वे० भिक्षा/१/७।

गोमसेन—ब्रह्मि संघकी गुर्विलीके अनुसार आप सिद्धान्त वेदके शिष्य तथा अनन्तवीर्यके गुरु थे। सम्व—ई० ६६०-१०००

—वे० इतिहास/४/३।

गोत्र कर्म—वे० वर्ण व्यवस्था/१।

गोवाबरी—भरत क्षेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

गोपसेन—लाङ्कागङ्गसंघकी पद्मावलीके अनुसार आप शास्त्रिसेनके शिष्य और भावसेनके गुरु थे। सम्व—वि. १००५ (ई० ६४८)—वे० इतिहास/७/१०।

गोपुच्छक—विगम्बर साधुओंका एक संघ—वे० इतिहास/४/६

गोपुच्छा—(स.सा/भाषा/४६३)—(गुणश्रेणी क्रमकी छोड़) जहाँ विशेष (चय) बटता क्रम लीरें (अल्पवहुरत्व) होइ तहाँ गोपुच्छा संज्ञा है। (स.सा/भाषा/४२४)—विश्लिष्ट एक संग्रह कृष्टिभिषे जो अन्तरकृष्टीनिके विशेष (चय) बटता क्रम पाइये है सो यहाँ स्वस्थान गोपुच्छा कहिए है। और निचली विवक्षित संग्रह कृष्टिकी अन्त-कृष्टिते उपरकी अन्य संग्रहकृष्टिकी आदि कृष्टिके विशेष बटता क्रम पाइए है सो यहाँ परस्थान गोपुच्छा हिए।

गोपुर—च. १४/४.६.४२/१६/४ पायाराणं वारे बडिदिगिहा गोपुरं नाम।—कोटीके दरवाजोंपर जो घर बने होते हैं—वह गोपुर कहलाते हैं।

गोप्य—विगम्बर साधुसंघ—वे० इतिहास/४/७।

गोमह—वे० चासुण्डराय।

गोमहसारा—मन्त्री चासुण्डरायके अर्थ आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्त

चक्रवर्ती (ई० स ११ पूर्वाब्द) द्वारा रचित कर्म सिद्धान्त प्ररूपक प्राकृत भाषावद्ध ग्रन्थ है। यह ग्रन्थ दो भागोंमें विभक्त है—जीव-काण्ड व कर्मकाण्ड। जीवकाण्डमें जीवका गति आदि २० प्रत्यक्षाओं द्वारा वर्णन है और कर्मकाण्डमें कर्मोंकी व १४८ दृष्टोत्तर प्रकृ-तियोंके बन्ध, उदय, सत्य आदि सम्बन्धी वर्णन है। कहा जाता है कि चासुण्डराय जो आ. नेमिचन्द्रके परम भक्त थे, एक दिन जब उनके दर्शनार्थ आये तब वे ध्वला शास्त्रका स्वाध्याय कर रहे थे। चासुण्डरायको देखते ही उन्होंने शास्त्र बन्द कर दिया। पुछनेपर उत्तर दिया कि तुम अभी इस शास्त्रको पढ़नेके अधिकारी नहीं हो। तब उनकी प्रार्थनापर उन्होंने उस शास्त्रके संक्षिप्त सारस्वरूप यह ग्रन्थ रचा था। जीवकाण्डमें २० अधिकार और ७३५ गाथाएँ हैं तथा कर्मकाण्डमें ८ अधिकार और ६७९ गाथाएँ हैं। इस ग्रन्थपर निम्न टीकारें लिखी गयीं—१. अभयनन्दि आचार्य (ई० स. १०-१२) कृत टीका। २. चासुण्डराय (ई० स. १०-११) कृत कन्नड़ वृत्ति 'वीर नार्तण्डी'। ३. आ. अभयचन्द्र (ई० १३१३-१३४३) कृत मन्त्रप्रबोधिनी नामक संस्कृत टीका। ४. ब्र. केशव वर्मा (ई० १३६६) कृत कर्नाटक वृत्ति। ५. आ. नेमिचन्द्र म० ५ (ई० स. ११ पूर्वाब्द) कृत जीवतत्त्व प्रबोधिनी नामकी संस्कृत टीका। ६. पं० नेमिचन्द्र (ई० १६४२-१६७०) कृत भाषा वचनिका। ७. पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) द्वारा रचित भाषा वचनिका। (जै. ११/३=१. ३७५-३६३)।

गोमहसारा पूजा—पं० टोडरमल्ल (ई० १७३६) कृत गोमहसारा ग्रन्थकी भाषा पूजा।

गोमती—भरतक्षेत्र पूर्वी मध्य आर्यखण्डकी एक नदी।—वे० मनुष्य/४।

गोमत्रिका—वे० विग्रहगति/२।

गोमेष—नमिनाथ भगवान्का शासक यक्ष—वे० तीर्थंकर/४/३

गौरस—वे० रस।

गौरस शुद्धि—वे० भस्माभस्य/३।

गोलाचार्य—नन्दि-संघ वैशीयगणकी गुर्विलीके अनुसार आप वैशीय गण के अग्रणी थे। गोलाव देशके अधिपति होनेके कारण आपका नाम गोलाचार्य प्रसिद्ध हुआ। आप त्रैकाण्य-योगीके गुरु और आभिषेककरण-पञ्चनन्दि-कौमारदेव-सौदाम्नि-कके दादा गुरु थे। सम्व—वि० ६६७-६७७ (ई० ६००-६२०)।—वे० इतिहास/७/५।

गोवर्धन—भगवाद् ऋषभदेवका शासक यक्ष—वे० तीर्थंकर/४/३

गोवर्द्धन—श्रुतावतारकी गुर्विलीके अनुसार भगवाद् वीरके परचाव चौथे श्रुतकेवली हुए। सम्व—वी. नि ११४-१३३ (ई० पू० ४१३-३६४)—वे० इतिहास/४/४।

गोवर्द्धन दास—पानीपत निवासी एक प्रसिद्ध पण्डित थे। पिता नन्ददास थे। शिष्यका नाम लक्ष्मीचन्द्र था। 'हाकुन विचार' नामकी एक छोटी-सी पुस्तक भी लिखी है। सम्व वि० १७६२ (ई० १७०५)। (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास/पृ १७६/कामताप्रसाद)।

गोविन्द—१—कृष्णराज प्रथमका ही दूसरा नाम गोविन्द प्रथम था—वे० कृष्णराज प्रथम। २—राजा कृष्णराज प्रथमका पुत्र 'श्री बल्लभ' गोविन्द द्वि० प्रसिद्ध हुआ—वे० श्री बल्लभ। ३—गोविन्द द्वि० के राज्यपर अधिकार कर लेनेके कारण राजा जमोदबर्धनके पिता जगन्गुण-को गोविन्द सु० 'जगत्गुण' कहते हैं। (वे० जगत्गुण)। ४—दाकाचार्यके गुरु। सम्व—ई० ७८०—वे० वेदांत।

गोपाल—एक मिथ्यामत प्रवर्तक—वे० पूरनकरायण।

गोशीर्ष—भरतसेनके मध्य आर्यलक्ष्मणे मलयगिरिके निकट स्थित एक पर्वत—वे० मनुष्य/४।

गोसर्ग काल—(सू.आ/भाषाकार/२७०) दो बड़ी दिन चढ़नेके बादसे लेकर मध्याह्नकालमें दो बड़ी कम रहें उतने कालको गोसर्गिक काल कहते हैं।

गौड़—१. भरतसेन आर्यलक्ष्मणका एक वंश—वे० मनुष्य/४। २. वर्तमान बंगालका उत्तर भाग। अपर नाम गुज्ज/ (म.पु./प्र.४८/पं पन्नालात)।

गौड़पाव—शंकराचार्यके बादा गुह/समय—ई० ७८०—वे० वेदांत।

गौण—गौणका लक्षण व मुख्य गौणव्यवस्था—वे० स्याद्वाद/१।

गौतम—१. भूतावतारकी गुणविशेषके अनुसार भगवान् जीरके पन्चाव प्रथम केवली हुए। आप भगवान्के गणधर थे। आपका पूर्वक नाम इन्द्रभूति था।—वे० इन्द्रभूति। समय—बी० मि०—१२ (ई० पू० ६२७-६१४)।—वे० इतिहास/४/४। २. (ह.पु./१८/१०२-१०६) इस्तिनापुर नगरीमें कापिलनायक नामक ब्राह्मणका पुत्र था। इसके उत्पन्न होते ही माता पिता मर गये थे। भूला मरता फिरता था कि एक दिन सुनियोंके दर्शन हुए और सीक्षा ले ली (श्लो ६०)। हजारवर्ष पूर्वन्त तप करके छठे प्रवेयकके सुविशाल नामक विमानमें उत्पन्न हुआ। यह अन्धकर्मणिका पूर्व भव है—वे० अन्धक बुद्धि।

गौतम ऋषि—नैयायिक मंत्रके आदि प्रवर्तक थे। 'न्यायसूत्र' ग्रन्थकी रचनी की।—वे० न्याय/१/७।

गौरव—वे० गारव।

गौरिकूट—विजयार्थकी वक्षिण ग्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

गौरिव—विजयार्थकी उत्तर ग्रेणीका एक नगर।—वे० विद्याधर।

गौरी—१. भगवान् बासुपूज्यकी शासक यक्षिणी—वे० तोषिकर ६/३। २. एक विद्याधर विद्या।—वे० विद्या।

गौ—जीवको 'ग' कहनेकी विवक्षा—वे० जीव/१/२.३।

गति—हृष्टि क्रियाका लक्षण—वे० चेतना/१। हृष्टि व करोति क्रियामें परस्पर विरोध—वे० चेतना/३।

ज्ञात—(रा.बा./६/१/६२/१) हिनस्ति इत्यसति परिणामे प्राणव्य-परोपणे ज्ञातमात्रे मया व्यापारित इति ज्ञातम्। अथवा 'अयं प्राणी हन्त्यव्यः' इति ज्ञात्वा प्रवृत्तेः ज्ञातमिच्छुयते।—मारनेके परिणाम न होनेपर भी हिंसा हो जानेपर 'मैंने मारा' यह जान लेना ज्ञात है। अथवा, 'इस प्राणीको मारना चाहिए' ऐसा जानकर प्रवृत्ति करना ज्ञात है।

ज्ञातु कर्माण—ज्ञादशाण् भुतज्ञानका छठा अंग—वे० भुतज्ञान/III

ज्ञान—ज्ञान जीवका एक विशेष गुण है जो स्व व पर दोनोंको जाननेमें समर्थ है। यह पाँच प्रकारका है—मति, भुत, अवधि, मनःपर्यय व केवलज्ञान। अनादि कालसे मोहमिश्रित होनेके कारण यह स्व व परमें भेद नहीं देख पाता। शरीर आदि पर पदार्थोंको ही निजस्वरूप मानता है, इसीसे मिथ्याज्ञान या अज्ञान नाम पाता है। जब सम्यक्त्वके प्रभावसे परपदार्थोंसे भिन्न निज स्वरूपको जानने लगता है तब भेदज्ञान नाम पाता है। वही सम्यग्ज्ञान है। ज्ञान वास्तवमें सम्यक् मिथ्या नहीं होता, परन्तु सम्यक्त्व या मिथ्यात्वके सहकारी-पनेसे सम्यक् मिथ्या नाम पाता है। सम्यग्ज्ञान ही अयोमार्गकी सिद्धि करनेमें समर्थ होनेके कारण जीवको इष्ट है। जीवका अपना प्रतिभास तो निश्चय सम्यग्ज्ञान है और उसको प्रगट करनेमें निमित्तभूत जागमज्ञान व्यवहार सम्यग्ज्ञान कहलाता है। तहाँ निश्चय सम्यग्ज्ञान ही वास्तवमें मोक्षका कारण है, व्यवहार सम्यग्ज्ञान नहीं।

1 ज्ञान सामान्य

1 भेद व कलक्षण

१ ज्ञान सामान्यका लक्षण।

* ज्ञानका लक्षण बहिर्विषयकाय—वे० दर्शन/१/१/६।

* भूतार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है।

* मिथ्यावृष्टिका ज्ञान भूतार्थ ग्राहक कैसे है ?

* अनेक अपेक्षाओंसे ज्ञानके भेद।

* सात्विक व क्षयोपशमिक रूप भेद

—(वे० तथ व क्षयोपशम)

* सम्यक् व मिथ्यारूप भेद—वे० ज्ञान/III/१।

* स्वभाव विभाव तथा कारण-कार्य ज्ञान

—वे० उपयोग/II/१।

* स्वार्थ व परार्थज्ञान—वे० प्रमाण/१ व अनुमान/१।

* प्रत्यक्ष प्रत्यक्ष व मति भूतार्थ ज्ञान—वे० बहु वह नाम।

* धारावाहिक ज्ञान—वे० भुतज्ञान/II/१।

२ ज्ञान निर्देश

* ज्ञान व दर्शन सम्बन्धी चर्चा—वे० दर्शन (उपयोग)/२।

* ज्ञानकी सत्ता रत्नियोंसे निरपेक्ष है।

* अज्ञान, ज्ञान, चारित्र्य तीनों कर्मचित् ज्ञानरूप हैं

—वे० मोक्षमार्ग/३/१।

* अज्ञान व ज्ञानमें अन्तर—वे० सम्यग्दर्शन/II/४।

* प्रज्ञा व ज्ञानमें अन्तर—वे० ऋद्धि/२।

* ज्ञान व उपबोधमें अन्तर—वे० उपयोग/II/२।

* ज्ञानोपयोग साकार है—वे० आकाश/१/६।

* ज्ञानका कर्मचित् सत्त्विकत्व व निर्विकल्पपणा

—वे० विकल्प।

* प्रत्येक समय नया ज्ञान उत्पन्न होता है

—वे० अवधिज्ञान/२।

* अर्थ प्रतिअर्थ परिणमन करना ज्ञानका नहीं राग का कार्य है

—वे० राग/२।

* ज्ञानकी तरतमता सहेतुक है—वे० कर्म/३/२।

* ज्ञानोपयोगमें ही उत्कृष्ट संकलेश व विशुद्धि सम्भव है

—वे० विशुद्धि।

* दाबोपशमिक ज्ञान कर्मचित् मूर्तिक है—वे० दूर्त/७।

* ज्ञानका शेषार्थ परिणमन सम्बन्धी—वे० केवलज्ञान/६।

* ज्ञानका शेषरूप परिणमनका तात्पर्य

—वे० कारण/२/६।

* ज्ञान मार्गणमें अज्ञानका भी ग्रहण क्यों।

—वे० मार्गणा/७।

* ज्ञानके अतिरिक्त सर्वगुण निर्विकल्प है।

—वे० गुण/२/१०।

३ ज्ञानका स्वपरप्रकाशकपणा

* स्वपरप्रकाशकपणेकी अपेक्षा ज्ञानका लक्षण।

* स्वपरप्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है।

| | |
|----|---|
| ३ | प्रमाण स्वयं प्रमेय भी है। |
| ४ | निश्चय व व्यवहार दोनों ज्ञान कर्तवित् स्वपर-प्रकाशक हैं। |
| ५ | ज्ञानके स्व-प्रकाशकत्वमें हेतु। |
| ६ | ज्ञानके पर-प्रकाशकत्वकी सिद्धि। |
| * | ज्ञान व दर्शन दोनों सम्बन्धी स्वपरप्रकाशकत्वमें हेतु व समन्वय। —दे० दर्शन (व्यवहार)/२। |
| * | निश्चयसे स्वप्रकाशक और व्यवहारसे परप्रकाशक कहनेका समन्वय —दे० केवलज्ञान/६। |
| * | स्व व पर दोनोंको जाने बिना वस्तुका निश्चय ही नहीं हो सकता —दे० सत्सर्ग/४/१। |
| ७ | ज्ञानके पाँचों भेदों सम्बन्धी |
| * | पाँचों ज्ञानोंके लक्षण व विषय —दे० वह वह नाम। |
| १ | ज्ञानके पाँचों भेद पर्याय हैं। |
| * | पाँचों ज्ञानोंका अधिगमज व निस्सर्गजपना। —दे० अधिगम। |
| २ | पाँचों भेद ज्ञानसामान्यके अंश हैं। |
| ३ | पाँचोंका ज्ञानसामान्यके अंश होनेमें शंका। |
| ४ | मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश हैं। |
| ५ | मति आदिका केवलज्ञानके अंश होनेमें विधि साबक शंका समाधान। |
| ६ | मति आदि ज्ञान केवलज्ञानके अंश नहीं हैं। |
| ७ | मति आदिका केवलज्ञानके अंश होने व न होनेका समन्वय। |
| ८ | सामान्य ज्ञान केवलज्ञानके बराबर है। |
| ९ | पाँचों ज्ञानोंका जाननेका प्रयोजन। |
| १० | पाँचों ज्ञानोंका स्वामित्व। |
| ११ | एक जीवमें युगपत् सम्भव ज्ञान। |
| * | ज्ञान मार्गणमें आयके अनुसार हो व्यय होनेका नियम —दे० मार्गण। |
| * | ज्ञानमार्गणमें गुणस्थान, मार्गणास्थान, जीवसमास आदिके स्वामित्व विषयक २० प्ररूपणार्थ—दे० सत्। |
| * | ज्ञानमार्गणा सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ। —दे० वह वह नाम। |
| * | कौन ज्ञानसे मरकर कहाँ उत्पन्न हो ऐसी गति अगति प्ररूपण —दे० जन्म/६। |
| 11 | भेद व अभेद ज्ञान |
| १ | भेद व अभेद ज्ञान निर्देश |
| १ | भेद ज्ञानका लक्षण। |
| २ | अभेद ज्ञानका लक्षण। |
| ३ | भेद ज्ञानका तात्पर्य षट्कारकी निषेध। |
| * | भेद ज्ञानका प्रयोजन। —दे० ज्ञान/1 V/३/१ |

| | |
|-----|---|
| ४ | स्वभाव भेदसे ही भेद ज्ञानकी सिद्धि है। |
| ५ | संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अभेदमें भी भेद। |
| * | परके साथ एकत्वका अभिप्राय—दे० कारक/२। |
| * | दो द्रव्योंमें अथवा जीव व शरीरमें भेद—दे० कारक/२। |
| * | निश्चय सम्यग्दर्शन ही भेद ज्ञान है। —दे० सम्यग्दर्शन II/१। |
| III | सम्यक् मिथ्याज्ञान |
| १ | भेद लक्षण |
| १ | सम्यक् व मिथ्याकी अपेक्षा ज्ञानके भेद। |
| २ | सम्यग्ज्ञानका लक्षण। (चार अपेक्षाओंसे)। |
| ३ | मिथ्याज्ञान सामान्यका लक्षण। |
| * | श्रुत आदि ज्ञान व अज्ञानोंके लक्षण —दे० वह वह नाम। |
| २ | सम्यक् व मिथ्याज्ञान निर्देश |
| १ | सम्यग्ज्ञानके आठ अंगोंका नाम निर्देश। |
| * | आठ अंगोंके लक्षण आदि। —दे० वह वह नाम। |
| * | सम्यग्ज्ञानके अतिचार—दे० आगम/१। |
| २ | सम्यग्ज्ञानकी भावनाएँ। |
| ३ | पाँचों ज्ञानोंमें सम्यक् मिथ्यापनेका नियम। |
| * | ज्ञानके साथ सम्यक् विशेषणका सार्थक्य। —दे० ज्ञान/III/१/२ में सम्यग्ज्ञानका लक्षण/२। |
| * | सम्यग्ज्ञानमें चारित्र्यकी सार्थकता—दे० चारित्र्य/२। |
| ४ | सम्यग्दर्शन भी कर्तवित् ज्ञान पूर्वक होता है। |
| ५ | सम्यग्दर्शनके साथ सम्यग्ज्ञानकी व्याप्ति है पर सामान्य माय सम्यग्दर्शनकी नहीं। |
| ७ | सम्यग्ज्ञान ही ज्ञानपर पूर्वका ही मिथ्याज्ञान सम्यक् हो जाता है। |
| ८ | वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता, मिथ्यात्वके कारण ही मिथ्या कहलाता है। |
| ९ | मिथ्यादृष्टिका शास्त्रज्ञान भी मिथ्या है। |
| * | मिथ्यादृष्टिका ठीक-ठीक जानना भी मिथ्या है। —दे० ऊपर नं० ८। |
| * | सम्यग्ज्ञानमें भी कर्तवित् संशयादि—दे० नि शक्ति। |
| १० | सम्यग्दृष्टिका कुशास्त्रज्ञान भी कर्तवित् सम्यक् है। |
| * | सम्यग्दृष्टि ही सम्यक्त्व व मिथ्यात्वकी जानता है। |
| * | भूतार्थ प्रकाशक ही ज्ञानका लक्षण है। —दे० ज्ञान/II/१। |
| ११ | सम्यग्ज्ञानकी ही ज्ञान संज्ञा है। |
| * | मिथ्याज्ञानकी अज्ञान संज्ञा है—दे० अज्ञान/२। |
| * | सम्यक् व मिथ्याज्ञानोंकी प्रामाणिकता व अप्रामाणिकता —दे० प्रमाण/४/२। |
| * | शाब्दिक सम्यग्ज्ञान —दे० आगम। |

- * सम्प्रदान प्राप्तिमें गुह्य विनयका महत्त्व —वे० विनय/२।
- * सम्प्रदायध्यातृस्य मित्र शान —वे० मित्र/७।
- * शानदान सम्बन्धी विषय —वे० उपदेश/३।
- * रत्नत्रयमें कथञ्चित् भेद व अमेद —वे० मोक्षमार्ग/२,३।
- * सम्प्रदर्शन व सम्प्रदानमें अन्तर —वे० सम्प्रदर्शन/१/४।
- II सम्प्रक्ष व मिथ्याज्ञान सम्बन्धी संका समाधान व सम्बन्ध
- 1 तीनों अक्षानोंमें कौन-कौन सा मिथ्यात्व बटित होता है ?
- 2 अक्षान कहनेसे क्या क्षानका अभाव रहत है ?
- * मिथ्याक्षानको मिथ्या कहनेका कारण —वे० क्षान/III/२/८।
- 3 मिथ्याक्षानकी अक्षान संज्ञा कैसे है ?
- * सम्प्रवृद्धिके क्षानको अक्षान क्यों नहीं कहते —वे० क्षान/III/२/५।
- * क्षान व अक्षानका सम्बन्ध —वे० सम्प्रवृद्धि/१ में क्षानी।
- 4 मिथ्याक्षान आधोपशमिक कैसे है ?
- 5 मिथ्याक्षान दशानिका प्रयोजन।
- IV निश्चय व्यवहार सम्प्रज्ञान
- 1 निश्चय सम्प्रज्ञान निर्देश
- * मार्गणमें भावक्षान अभिप्रेत है —वे० मार्गणा।
- 2 निश्चयक्षानका माहात्म्य।
- 3 भेद विक्षान ही सम्प्रज्ञान है।
- * जो एकको जानता है वही सर्वको जानता है —वे० श्रुत केवली।
- * निश्चयक्षान ही वास्तवमें प्रमाण है —वे० प्रमाण/४।
- 4 अमेद क्षान वा शक्तिक्षान अक्षान है
- * आत्मक्षानके बिना सर्व आत्मक्षान व्यर्थ है।
- * निश्चयक्षानके अपर नाम —वे० मोक्षमार्ग/२/५।
- * स्वसंवेदन क्षान वा शुद्धात्मानुभूति —वे० अनुभव।
- 5 व्यवहार सम्प्रज्ञान निर्देश
- 1 व्यवहारक्षान निश्चयक्षानका साधन है तथा इसका कारण।
- 2 आत्मक्षानको सम्प्रज्ञान कहना उपचार है।
- 3 व्यवहार क्षान प्रासिका प्रयोजन।
- 4 निश्चय व्यवहार ज्ञान सम्बन्ध
- 1 निश्चयक्षानका कारण प्रयोजन।
- * व्यवहार क्षानका कारण प्रयोजन —वे० क्षान/IV/२/३।
- 2 निश्चय व्यवहार क्षानका समन्वय।

I ज्ञान सामान्य

१. भेद व लक्षण

१. ज्ञानका सामान्य लक्षण

स.वि./१/१/४/१ जानाति ज्ञायतेऽनेन ज्ञापिमात्रं वा ज्ञानम् । —जो जानता है वह ज्ञान है (कर्तृ साधन) ; जिसके द्वारा जाना जाय सो ज्ञान है (करण साधन) ; जाननामात्र ज्ञान है (भाव साधन) । (रा.भा./१/१/२४/१/२; २४/१/२; १ ध.१/१.१.११६/२४/१०) ; (स्या.म./१/१/२४/२७) ।

रा.भा./१/१/२/४/१ सर्वश्रुतनयवस्तुसम्यक्ज्ञानं ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणतात्मैव ज्ञानं दर्शनं च तत्त्वभाष्याम् । —सर्वश्रुतनयकी दृष्टिमें ज्ञानक्रियामें परिणत आत्मा ही ज्ञान है, क्योंकि, वह ज्ञानस्वभावी है।

वे० आकार/१/२ साकारोपयोगका नाम ज्ञान है।

वे० विकल्प/२ सविकल्प उपयोगका नाम ज्ञान है।

वे० दर्शन/१/२ बाह्य चित्तकाशका तथा विशेष ग्रहणका नाम ज्ञान है।

२. भूतार्थ ग्रहणका नाम ज्ञान है

ध.१/१.१.४/१४२/३ भूतार्थप्रकाशनं ज्ञानम् ।... अथवा सज्ज्ञाव विनिश्च-
योपलम्भकं ज्ञानम् ।... शुद्धनयविबुधस्यायं तत्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम् ।...
ब्रह्मगुणपर्यायानेन जानातीति ज्ञानम् । —१. सत्यार्थका प्रकाश करने-
वाली शक्ति विशेषका नाम ज्ञान है। २. अथवा सज्ज्ञाव अर्थात् वस्तु-
स्वरूपका निश्चय करनेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं। शुद्धनयकी
विबुधायें वस्तुस्वरूपका उपलम्भ करनेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है।
३. जिसके द्वारा ब्रह्म गुण पर्यायको जानते हैं उसे ज्ञान कहते हैं।
(ध.१/१.१.३/७२) ।

स्या.म./१६/२११/२८ सम्प्रगवैपरीत्येन विद्यतेऽप्रगम्यते वस्तुस्वरूप-
मनयेति सविद् । —जिससे यथार्थ रीतिसे वस्तु जानी जाय उसे
सविद् (ज्ञान) कहते हैं।

वे० क्षान/III/२/११ सम्प्रज्ञान की ही ज्ञान संज्ञा है।

३. मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भूतार्थ ग्राहक कैसे हो सकता है

ध.१/१/१.४/१४२/३ मिथ्यादृष्टीनां कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न,
सम्यक्मिथ्यादृष्टीनां प्रकाशस्य समानतोपलम्भात् । कथं शुभस्तेऽ-
ज्ञानिन इति चेत् न (वे० क्षान/III/३/१) —विपर्ययः कथं भूतार्थप्रकाशक-
मिति चेन्न, चन्द्रमस्तुपलम्भमानद्वित्वस्यान्यत्र सत्त्वस्तस्य भूतत्वोप-
पत्तेः । —ग्रहण—मिथ्यादृष्टियोंका ज्ञान भूतार्थ प्रकाशक कैसे हो
सकता है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सम्प्रवृद्धि और मिथ्यादृष्टि
के प्रकाशमें समानता पायी जाती है। ग्रहण—यदि दोनोंके प्रकाशमें
समानता पायी जाती है तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव ज्ञानी कैसे हो
सकता है। उत्तर—(वे० पू० २६६ व.) ग्रहण—(मिथ्यादृष्टिका ज्ञान
विपर्यय होता है) वह सत्यार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है।
उत्तर—ऐसी संका ठीक नहीं है, क्योंकि, चन्द्रमामें पाये जानेवाले
द्वित्वका दूसरे पदार्थमें सत्त्व पाया जाता है। इसलिए उस ज्ञानमें
भूतार्थता बन जाती है।

४. अनेक प्रकारसे ज्ञानके भेद

१. क्षान मार्गणाकी अपेक्षा आठ भेद

ध. त्व/१/१.१/४. ११६/३६३ नाजायुवायेण अस्थि मरिअण्णाणी सुव-
अण्णाणी विमंगणाणी आभिनिबोहियणाणी सुवणाणी ओहिणाणी
मयपज्जवणाणी केमलणाणी चेदि । —ज्ञानमार्गणाके अनुसारसे मर्य-
ज्ञानी, श्रुत-ज्ञानी, विमंगज्ञानी, आभिनिबोहिक ज्ञानी (मति
ज्ञानी), श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मयःपर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी

जीव होते हैं। (सू.आ./१२८) (पं.का./सू./४१); (रा.बा./६/७/१५/६०४/५) (प्र.सं./टी./४४)।

१. प्रत्यक्ष परोक्षकी अपेक्षा भेद

ब. १/१.१.११४/५/५. तद्विज्ञानं द्विविधं प्रत्यक्षं परोक्षमिति। परोक्षं द्विविधं, यतिः श्रुतमिति। (३६३/१२)। प्रत्यक्षं त्रिविधं, अवधि-ज्ञानं, मनःपर्यायज्ञानं, केवलज्ञानमिति। (३६५/१)।—बहु ज्ञान दो प्रकारका है—प्रत्यक्ष और परोक्ष। परोक्षके दो भेद हैं—यतिज्ञान व श्रुतज्ञान। प्रत्यक्षके तीन भेद हैं—अवधिज्ञान, मनःपर्यायज्ञान और केवलज्ञान। (विशेष देखो प्रमाण/१ तथा प्रत्यक्ष व परोक्ष)।

२. निक्षेपोंकी अपेक्षा भेद

ब. १/१.१.४६/१५४/७ ज्ञानब्रुवणावस्थाभेदेन चतुर्विधं भावं।—नाम, स्थापना, प्रव्य और भावके भेदसे ज्ञान चार प्रकारका है—(विशेष देखो निक्षेप)।

४. विभिन्न अपेक्षाओंसे भेद

रा.बा./१/६/४/१४/२६ चैतन्यशक्तेर्ज्ञायाकारो ज्ञानाकारो ज्ञेयाकारश्च। रा.बा./१/१०/४/४१/२ सामान्यावेकं ज्ञानं प्रत्यक्षपरोक्षभेदाद् द्विधा, ब्रह्मगुणपर्यायविषयभेदाद् त्रिधा नामाधिकगुणानुबन्धुर्भा, मत्यादि-भेदात् पञ्चधा इत्येवं संख्येयासंख्येयानुबन्धिकत्वं च प्रवर्तते ज्ञेयाकार-परिणतिभेदात्।—चैतन्य शक्तिके दो आकार हैं—ज्ञानाकार और ज्ञेयाकार।—सामान्यरूपसे ज्ञान एक है, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदसे दो प्रकारका है, ब्रह्म गुण पर्याय रूप विषयभेदसे तीन प्रकारका है। नामादि निक्षेपोंके भेदसे चार प्रकारका है। यति आदिकी अपेक्षा पाँच प्रकारका है। इस प्रकार ज्ञेयाकार परिणतिके भेदसे संख्यात अस्तित्वात् व अनन्त विकल्प होते हैं।

प्र.सं./टी./४२/१८३/६ संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञान-मिति।—संक्षेपसे हेय व उपादेय भेदोंसे व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है।

२. ज्ञान निर्देश

१. ज्ञानकी सत्ता इन्द्रियोंसे निरपेक्ष है

क.पा/१/१.१/११४/४६/४ करणजनिवत्सादो जेदं ज्ञानं केवलज्ञानमिति चे; न; करणानामादौ पुष्पं जाग्राभावेन जीवाभावपक्षगादौ। अरिथ तत्त्वज्ञानसामान्यं न जाणवित्तो तेन जीवाभावो न होति सि चे; न; तत्त्वज्ञानसंस्पर्शनसामान्यादौ पुष्पब्रुवणावित्तोसाधुवर्तभादौ।—प्रश्न—इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेके कारण मतिज्ञान आदिकी केवलज्ञान (के अंश—वे० ज्ञान /1/४/1) नहीं कहा जा सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि यदि ज्ञान इन्द्रियोंसे ही पैदा होता है, ऐसा मान लिया जाये, तो इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवके गुणस्वरूप ज्ञानका अभाव हो जानेसे गुणी जीवके भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है। प्रश्न—इन्द्रिय व्यापारके पहिले जीवमें ज्ञानसामान्य रहता है, ज्ञानविशेष नहीं, अतः जीवका अभाव नहीं प्राप्त होता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, तत्त्वज्ञानसंस्पर्शन सामान्यसे अर्थात् ज्ञानसामान्यसे ज्ञानविशेष पुष्पभूत नहीं पाया जाता है।

क.पा/१/१-१/४/४/३ जीवद्वयस्स इन्द्रियद्विदो उत्पत्ती मा होउ नाम, किंतु तत्तो वागमुपज्जति सि चे; न; जीवद्विरित्तजाग्राभावेन जीवद्वस्स चि उत्पत्तिपक्षगादौ। होउ च; न; ज्ञेयतत्त्वयस्य जीवद्वयस्स पञ्चजवर्त्तरभावस्स जाणं सज्जसंस्पर्शनस्स एतत्ताद्विसईकय-उत्पाय-वयधुत्तागभावगादौ।—प्रश्न—इन्द्रियोंसे जीव द्वयकी उत्पत्ति मत होओ, किन्तु उनसे ज्ञानकी उत्पत्ति होती है, यह अवश्य मान्य है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवसे अतिरिक्त ज्ञान नहीं पाया जाता है।

इसलिए इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति मान लेनेपर उनसे जीवकी भी उत्पत्तिका प्रसंग प्राप्त होता है। प्रश्न—यदि यह प्रसंग प्राप्त होता है तो होओ। उत्तर—नहीं; क्योंकि अनेकान्तात्मक ज्ञानान्तर भावकी प्राप्त और ज्ञानदर्शन लक्षणवाले जीवमें एकान्तवाधियोंद्वारा भावे गये सर्वथा उत्पाद व्यय व भ्रू-वत्त्वका अभाव है।

३. ज्ञानका स्वपर प्रकाशकपना

१. स्वपर प्रकाशकपनेकी अपेक्षा ज्ञानका कक्षण

प्र.सा/उ.प्र/१२४ स्वपरविभागेनावस्थिते विरलं विकल्पस्तदाकारान-भासनं। यस्तु मुकुलहृदयाभागे इव मुगपदवभासमानस्वपराकारार्थ-विकल्पस्तद् ज्ञानं।—स्वपरके विभागपूर्वक अवस्थित विरल 'अर्थ' है। उसके आकारोंका अवभासन 'विकल्प' है। और स्वपरके निज-विस्तारकी भाँति जिसमें एक ही साथ स्व-पराकार अवभासित होते हैं, ऐसा अर्थ विकल्प 'ज्ञान' है। (पं.च/पू/६४१) (पं.च/उ./३६१, ८३७)।

२. स्वपर प्रकाशक ज्ञान ही प्रमाण है

स.सि/१/१०/६८/४ यथा घटादीनां प्रकाशने प्रदीपो हेतुः स्वस्वरूपप्रका-शनेऽपि स एव, न प्रकाशान्तरं मृग्यं तथा प्रमाणमपीति अवश्यं चैतदभ्युपगन्तव्यम्।—जिस प्रकार घटादि पदार्थोंके प्रकाश करनेमें दीपक हेतु है, और अपने स्वरूपके प्रकाश करनेमें भी बही हेतु है, वैसे ही प्रकाशान्तर नहीं डूँडना पड़ता। उसी प्रकार प्रमाण भी है, यह बात अवश्य मान लेनी चाहिए। (रा.बा./१/१०/२/४६/२३)।

प.सु/१/१ स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणं /१/।—स्व व अपूर्व (पहिलेसे जिसका निरचय न हो ऐसे) पदार्थका निरचय करानेवाला ज्ञान प्रमाण है। (सि.वि/सू/१/३/१२)।

प्रमाणनयतत्त्वबालोकांशं कार—स्वपरव्यवसायि ज्ञानं प्रमाणम्।—स्व-पर व्यवसायी ज्ञानको प्रमाण कहते हैं।

न.दी/१/१२२/२२ तस्मात्स्वपरवभासनसमर्थं सविकल्पकमृहीतप्राहकं सम्यग्ज्ञानमेवाज्ञानमर्थे निवर्तयत्प्रमाणमित्यार्हत् मतम्।—अतः यही निष्कर्ष निकला कि अपने तथा परका प्रकाश करनेवाला सवि-कल्पक और अपूर्वार्थग्रही सम्यग्ज्ञान ही पदार्थके अज्ञानको दूर करनेमें समर्थ है। इसलिए बही प्रमाण है। इस तरह जैन मत सिद्ध हुआ।

३. प्रमाण स्वयं प्रमेय भी है

ग.बा./१/१०/१३/४०/३२ तत् सिद्धमेतत्—प्रमेयम् नियमात् प्रमेयम्, प्रमाणं तु स्यात्प्रमाणं स्यात्प्रमेयम् इति।—निष्कर्ष यह है कि 'प्रमेय' नियमसे प्रमेय ही है, किन्तु 'प्रमाण' प्रमाण भी है और प्रमेय भी। विशेष देखो प्रमाण/४।

७. निश्चय व व्यवहार दोनों ज्ञान कथंचित् स्वपर प्रकाशक हैं

नि.सा/ता.बू/१६६ अत्र ज्ञानिनः स्वपरस्वरूपप्रकाशकत्वं कथंचिदुक्तम्।—पराप्रितो व्यवहारः इति वचनात्।—ज्ञानस्य चर्मोऽयं तावत् स्व-परप्रकाशकत्वं प्रदीपवत्। घटादिप्रमितेः प्रकाशो दीपस्तावन्निरावयति स्वयं प्रकाशस्वरूपत्वात् स्वं परं च प्रकाशयति। आत्मापि व्यवहारेण जगत्त्रयं कावच्यं च परं ज्योतिःस्वरूपत्वात् स्वयंप्रकाशात्मक-मात्मानं च प्रकाशयति।—अत्र निश्चयपक्षेऽपि स्वपरप्रकाशकत्वम-त्येवेति सततनिरुपरागनिरनस्वभावनिरतत्वात् स्वाश्रितं निश्चयः इति वचनात्। सहजज्ञानं तावत् आत्मनः सकाशाद् संज्ञा-लक्षणप्रयोजनेन विज्ञाविधानलक्षणलक्षितमपि भिन्नं भवति न वस्तुवर्या चेति। अतः कारणत्वाद् एतदात्मगतदर्शनसुखचारिणादि-

जानाति स्वरामानं कारकपरमात्मस्वरूपमपि जानाति ।—यहाँ ज्ञानी-को स्व-पर स्वरूपका प्रकाशकपना कर्षवित् कहा है । पराभिती व्यवहारः देसा वचन होनेसे—इस ज्ञानका धर्म सी, दीपककी भाँति स्वरूप प्रकाशकपना है । चटाधिकी प्रतिष्ठिते प्रकाश व दीपक दोनों कर्षवित् भिन्न होनेपर भी स्वयं प्रकाशस्वरूप होनेसे स्व दीप परको प्रकाशित करता है; आत्मा भी ज्योति स्वरूप होनेसे व्यवहारसे त्रिशोक और त्रिकाल रूप परको तथा स्वयं प्रकाशस्वरूप आत्माको प्रकाशित करता है । अब 'स्वाभिती निरूपयः' देसा वचन होनेसे सत्तत् निरूपयानिरूपण स्वभावमें तीनताके कारण निरूपय पक्षसे भी स्वरूपप्रकाशकपना है ही । (यह इस प्रकार) सहजज्ञान आत्मासे संज्ञा लक्षण और प्रयोजनकी अपेक्षा भिन्न जाना जाता है, तथापि वस्तु-वृत्तिसे भिन्न नहीं है । इस कारणसे यह आत्मगत वर्तमान भ्रुल चारि-भावि धूनोंको जानता है और स्वामाको अर्थात् कारण परमात्माके स्वरूपको भी जानता है । (पं. भ/उ./१६७-१६६) (और भी वे०— अनुभव/४/१) ।

पं. भ/उ./१६६-१६६ विधिपूर्वः प्रतिषेधः प्रतिषेधपुरस्सरतो विधिस्व-नयोः । मैत्री प्रमाणमिति वा स्वपराकाराभावि यज्ज्ञानम् । १६६। अयमर्थोऽर्थविकरणो ज्ञानं किं सत्तत् स्वतस्त्वस्य । एकविकरणो नयसाधुधुयधिकपनः प्रमाणमिति बोधः । १६६।—विधि पूर्वक प्रतिषेध और प्रतिषेध पूर्वक विधि होती है, किन्तु इन दोनों नयोंकी मैत्री प्रमाण है । अथवा स्वपर व्यवसायात्मक ज्ञान प्रमाण है । १६६। सारांश यह है कि निरूपय करके अर्थके आकार रूप होना जो ज्ञान है वह प्रमाणका स्वयंसिद्ध लक्षण है । तथा एक (स्व या परके) विकल्पात्मक ज्ञान नयाधीन है और उपधमविकल्पात्मक प्रमाणाधीन है । वे० वर्तन २/६—ज्ञान व वर्तन दोनों स्वरूप प्रकाशक है ।

५. ज्ञानके स्व प्रकाशकत्वमें हेतु

स. ति/१/१०/६८/६ प्रमेयवत्प्रमाणस्य प्रमाणान्तरपरिकल्पनायां स्वाधिग-माभावात् स्वरूपभावः । तत्प्रभावाद्ब्यवहारलोपः स्यात् ।—यदि प्रमेयके समान प्रमाणके लिए अन्य प्रमाण माना जाता है तो स्वका ज्ञान नहीं होनेसे स्मृतिका अभाव हो जाता है । और स्मृतिका अभाव हो जानेसे व्यवहारका लोप हो जाता है ।

तथीयस्वरूप/५६ स्वहेतुपत्तिरितोऽन्यथः परिच्छेदः स्वतो यथा । तथा ज्ञानं स्वहेतुत्वं परिच्छेदात्मकं स्वतः ।—अपने ही कारणसे उत्पन्न होनेवाले पदार्थ जिस प्रकार स्वतः ज्ञेय होते हैं, उसी प्रकार अपने कारणसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी स्वतः ज्ञेयारमक है । (न्या. ति/१/३/६५/९६) ।

पं. भ/१/६-७, १०-१२ स्वोन्मुखतया प्रतिभासनं स्वस्य व्यवसायः । १। अर्थस्वेव तदुन्मुखतया । ७। शब्दापुच्छारणेऽपि स्वस्यापुच्छमनमर्थ-वत् । १०। को वा तत्प्रतिभासिनमर्थमध्यमसिद्धस्तवेव तथा मेच्छेत् । ११। प्रदीपवत् । १२।—जिस प्रकार पदार्थकी ओर फुलनेपर पदार्थका ज्ञान होता है, उसी प्रकार ज्ञान जिस समय अपनी ओर फुलता है तो उसे अपना भी प्रतिभास होता है । इसीको स्व व्यवसाय अर्थात् ज्ञानका जानना कहते हैं । ६-७। जिस प्रकार चटपटाई शब्दोंका उच्चारण न करनेपर भी चटपटाई पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है, उसी प्रकार 'ज्ञान' देसा शब्द न कहने पर भी ज्ञानका ज्ञान हो जाता है । १०। चटपटाई पदार्थोंका और अपना प्रकाशक होनेसे जैसा दीपक स्वपरप्रकाशक समझा जाता है, उसी प्रकार ज्ञान भी चट पट अर्थात् पदार्थोंका और अपना जाननेवाला है, इसलिए उसे भी स्वपर-स्वरूपका जाननेवाला समझना चाहिए । क्योंकि देसा तीन लौकिक व परीक्षक है जो ज्ञानसे जाने पदार्थको तो प्रत्यक्षका विषय माने और स्वयं ज्ञानको प्रत्यक्षका विषय न माने । ११-१२।

६. ज्ञानके परप्रकाशकपनेकी सिद्धि

पं. भ/१/८-९ चटपटमात्मना केचि। १५। कर्मवत्कर्तृकरणक्रियामतीते । १६।—मैं अपने द्वारा चटको जानता हूँ इस प्रतीतिमें कर्मकी तरह कर्ता, करण व क्रियाकी भी प्रतीति होती है । अर्थात् कर्मकारक जो 'चट' उसही की भाँति कर्ताकारक 'मैं' व 'अपने द्वारा जानना' रूप करण व क्रिया की पृथक् प्रतीति हो रही है ।

४. ज्ञानके पाँचों भेदों सम्बन्धी

१. ज्ञानके पाँचों भेद पर्याय है

पं. १/१.१.१/३०/१ पर्यायत्वात्केवसादीनां—केवलज्ञानादि (पाँचों-ज्ञान) पर्यायरूप है...

२. पाँचों भेद ज्ञानसामान्यके अंश हैं

पं. १/१.१.१/३०/१ पर्यायत्वात्केवसादीनां न स्थितिरिति चेत्, अनु-द्वज्ज्ञानसंज्ञानायेक्या तत्त्वैर्यस्य विरोधाभावात् ।—प्रश्न—केवल-ज्ञानादि पर्यायरूप है, इसलिए आवृत्त अवस्थामें उसका (केवलज्ञान-का) सहभाव नहीं बन सकता है । उत्तर—यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कभी भी नहीं दूटनेवाला ज्ञानसत्तानकी (ज्ञान सामान्यकी) अपेक्षा केवलज्ञानके सहभाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं जाता है । (वे० ज्ञान/१/७/७) ।

स. सा/आ/२०४ यवेत्तत् ज्ञानं नानैकं पदं स एव परमार्थः साक्षात्मी-होपायः । न चाभिनिर्वाधिकारयो भेदा इदमेकं पदमिह भिन्नाति-किन्तु तैदीदमेकैकं पदमभिनन्वति ।—यह ज्ञान (सामान्य) नामक एक पद परमार्थस्वरूप साक्षात् मोक्षका उपाय है । यहाँ भिन्नज्ञानादि (ज्ञानके) भेद इस एक पदको नहीं भेदते किन्तु वे भी वही एक पदका अभिनन्वन करते हैं । (पं. १/१.१.१/३०/६) ।
ज्ञानविष्णु/ पं. १ केवलज्ञानावरण धूनोंज्ञानको आवृत्त करनेके अतिरिक्त मन्दज्ञानको उत्पन्न करनेमें भी कारण है ।

३. ज्ञान सामान्यके अंश होने सम्बन्धी शंका

पं. ६/१.६-१.६/७/१ न सत्त्वावयवेहि जाणस्सुमलंमो होवु ति वोत्तुं पुत्तं, आवरिक्खणाभागाणमुत्तमंभविरोहा । आवरिक्खणाभागा सावरणे ओवे किमपि जाही मरिथ ति ।—द्वज्ज्ञानमय अवलंबिज्ज्ञानके आवरिक्खणाभागा सावरणे नि जीवे अतिम जीवद्वन्द्वको पुष्पधू रणा-नामाभा, विज्ज्ञानाणाभागाको आवरिक्खणाभागाणमभेदाको वा । आवरिक्खणावरिक्खणा कथमेकसमिदि चे न, राहु-मेहेहि आवरिक्खणा-वरिक्खणिज्ज्ञानंउत्तमाणाणमेतत्तमंभा ।—प्रश्न—यदि सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है, तो फिर सर्व अवयवोंके साथ ज्ञान उप-सम्भ होना चाहिए । उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि, आवरण किये गये ज्ञानके भागोंका उपसम्भ माननेमें विरोध आता है । प्रश्न—आवरणयुक्त जीवमें आवरण किये गये ज्ञानके भाग है अथवा नहीं है (सत्य है या असत्य है) । उत्तर—व्यापिक नयके अवसम्भन करनेपर आवरण किये गये ज्ञानके अंश सावरण जीवमें भी होते हैं, क्योंकि, जीवसे पुष्पधूत ज्ञानका अभाव है । अथवा विद्या-मान ज्ञानके अंशसे आवरण किये गये ज्ञानके अंशोंका कोई भेद नहीं है । प्रश्न—ज्ञानके आवरण किये गये और आवरण नहीं किये गये अंशोंके एकता कैसे हो सकती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, राहु और मेहोंके द्वारा सूर्यमण्डल और चन्द्रमण्डलके आवरित और अनावरित भागोंके एकता पायी जाती है । (रा. बा/५/६/४-६/१०१/४) ।

४. भिन्नज्ञानादि भेद केवलज्ञानके अंश हैं

क. बा/१/१.१/३११/४४/६ न च केवलज्ञानमसिद्धं: केवलज्ञानस्य सत्त्वैवपचचचकेन जिज्ञाहेतुवत्प्रभादो ।—यदि कहा जाय कि केवल-

ज्ञान अस्तित्व है, सो भी बात नहीं है, क्योंकि, स्वसंवेद्य प्रत्यक्ष के द्वारा केवलज्ञान के अंशरूप ज्ञानकी (मति आदि ज्ञानोंको) निर्वाचन रूपसे उपलब्ध होती है।

क. पा २/१,२/४७/४६/७ केवलज्ञानसेसाधारणमानस्थित सम्मदे। तदो आभरिवाभयथी सम्मपजज्जो पञ्चस्वाधुमाविसओ होधुण सिद्धो।
—केवलज्ञानके प्रगत अंशों (मतिज्ञानादि) के अतिरिक्त वेच अवयवोंका अस्तित्व जाना जाता है। अतः सर्वपर्यायरूप केवलज्ञान अवयवों जिसके कि प्रगत अंशोंके अतिरिक्त वेच अवयव आवृत्त हैं, प्रत्यक्ष और अनुमानके द्वारा सिद्ध है। अवयव उसके प्रगत अंश (मतिज्ञानादि) स्वसंवेदन प्रत्यक्षके द्वारा सिद्ध हैं और आवृत्त अंश अनुमान प्रमाणके द्वारा सिद्ध हैं।

ग. सूत्र/४६ केवलज्ञानावृत्त केवल या सामान्य ज्ञानकी भेद-किरणें भी नलावरण, भुतावरण आदि आवरणोंसे चार भागोंमें विभाजित हो जाती है, जैसे मेघ आच्छादित सूर्यकी किरणें चटाई आदि आवरणोंसे छोटे बड़े रूप हो जाती हैं। (ज्ञान विन्दु/पृ. १)।

५. मतिज्ञानादिका केवलज्ञानके अंश होनेकी विधि साधक लका समाधान

दे. ज्ञान/२/१ प्रश्न—इन्द्रिय ज्ञानसे उत्पन्न होनेवाले मतिज्ञान आदिका केवलज्ञानके अंश नहीं कह सकते। उत्तर—(ज्ञान सामान्यका अस्तित्व इन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं करता।)

घ. १/१,१/१७/१७ रजोवृषा ज्ञानदर्शने न मंगलीभूतवेचलज्ञानदर्शन-भोरवमभाविति चैत्र, ताम्बां व्यतिरिक्तोस्तयोरसम्बात्। मध्याह्नो-ऽपि सन्तोति चैत्र तदवस्थानी मध्याह्निक्यपदेशात्। तयोः केवलज्ञान-दर्शकुर्योर्मङ्गलत्वे मिध्याह्निरपि मङ्गलं तत्रापि तौ स्त इति चेद्भव-वत् तदुपपत्त्या मङ्गलं, न मिध्याह्नादीनां मङ्गलम्।...कथं पुनस्त-ज्ज्ञानदर्शनयोर्मङ्गलत्वमिति चैत्र...पापक्षयकारित्वस्तयोर्निरूपणसे।

—प्रश्न—आवरणसे युक्त जीवोंके ज्ञान और दर्शन मंगलीभूत केवलज्ञान और केवलदर्शनके अवयव ही नहीं हो सकते हैं। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, केवलज्ञान और केवलदर्शनसे भिन्न ज्ञान और दर्शनका सञ्ज्ञाव नहीं पाया जाता। प्रश्न—उनसे अतिरिक्त भी ज्ञानादि तो पाये जाते हैं। इनका अभाव कैसे किया जा सकता है। उत्तर—उस (केवल) ज्ञान और दर्शन सम्बन्धी अवस्थाओंकी मति-ज्ञानादि नाना संहार हैं। प्रश्न—केवलज्ञानके अङ्कुररूप छत्रस्थोंके ज्ञान और दर्शनको मंगलरूप मान लेनेपर मिध्याह्नि जोव भी मंगल संहारको प्राप्त होता है, क्योंकि, मिध्याह्नि जीवमें भी वे अङ्कुर निक्षिप्त हैं। उत्तर—यदि ऐसा है तो भले ही मिध्याह्नि जीवको ज्ञान और दर्शनरूपसे मंगलपना प्राप्त हो, किन्तु इतनेसे ही (उसके) मिध्यात्व अविरति आदिको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता है। प्रश्न—फिर मिध्याह्नियोंके ज्ञान और दर्शनको मंगलपना कैसे है। उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, सम्मन्वितियोंके ज्ञानदर्शनकी भौति मिध्याह्नियोंके ज्ञान और दर्शनमें पापका क्षय-कारीपना पाया जाता है।

घ. १३/५५, २१/२१३/६ जोवो कि पञ्चगणसहायो आहो केवलज्ञानसहायो ति।...जोवो केवलज्ञानसहायो चैव। न च सेसावरणानामावरणज्जा-मानेन अभावो, केवलज्ञानावरणीय आभरिहस्त वि केवलज्ञानस्तत्त्वविश्वकामं पञ्चस्वाधुमसमागमनमवयवान् संभवदसहायो...एदेसि चतुष्मं नामान् जामाभार्यं कर्म तं मदिज्ञानावरणीयं ज्ञाना-णावरणीयं ओहिज्ञानावरणीयं मणपज्जवणावरणीयं च प्रणये। तदो केवलज्ञानसहाये जीवे सते वि भाणावरणीयपञ्चमावो ति सिद्धं। केवलज्ञानावरणीयं कि सम्मवादी आहो वेशवादी।...न ताव केवल-ज्ञानावरणीयं वेशवादी, किन्तु सम्मवादी चैव; निस्तेमावरिकेवल-ज्ञानसाधो। न च जीवाभायो, केवलज्ञानेन आवरिदे वि चतुष्मं नामान्

सतुवत्साधो। जीवस्मि एवम् केवलज्ञानं, तं च निस्तेमानावरिर्। कसो पुण चतुष्मं नामान् संभवो। न, ज्ञारणमच्छाणीदो वचुष्मं नामान्प-तोए विरोहाभावावो।—प्रश्न—जीव क्या पाँच ज्ञान स्वभाववाला है या केवलज्ञान स्वभाववाला है। उत्तर—जीव केवलज्ञान स्वभाववाला ही है। फिर भी ऐसा माननेपर आवरणोंय वेच ज्ञानोंका (स्वभाव रूपसे) अभाव होनेसे उनके आवरण कर्मोंका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानावरणीयके द्वारा आवृत्त हुए भी केवलज्ञानके (विषयभूत) रूपी द्रव्योंको प्रत्यक्ष ग्रहण करनेमें समर्थ कुल (मतिज्ञानादि) अवयवोंकी सम्भावना देखी जाती है।...न चार ज्ञानोंके जो जो आवरण कर्म हैं वे मतिज्ञानावरणीय, मत्तज्ञानावरणीय, अवधि-ज्ञानावरणीय और मनःपर्ययज्ञानावरणीय कर्म कहे जाते हैं। इसलिए केवलज्ञानस्वभाव जीवके होनेपर भी ज्ञानावरणीयके पाँच भेद हैं, यह सिद्ध होता है। प्रश्न—केवलज्ञानावरणीय कर्म क्या सर्ववाती है या वेशवाती। उत्तर—केवल ज्ञानावरणीय वेशवाती तो नहीं है, किन्तु सर्ववाती ही है, क्योंकि वह केवलज्ञानका निःशेष आवरण करता है। फिर भी जीवका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानके आवृत्त होनेपर भी चार ज्ञानोंका अस्तित्व उपलब्ध होता है। प्रश्न—जीवमें एक केवलज्ञान है। उसे जब पूर्णतया आवृत्त कहते हो, तब फिर चार ज्ञानोंका सञ्ज्ञाव कैसे सम्भव हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकार राखसे डकी हुई अग्निसे बाष्पकी उत्पत्ति होती है उसी प्रकार सर्ववाती आवरणके द्वारा केवलज्ञानके आवृत्त होनेपर भी उससे चार ज्ञानोंकी उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

६. मत्वादि ज्ञान वं वलज्ञानके अंश नहीं हैं

घ. ७/२, १, ४७/६०/१ न च आरौणोद्वहगिगिणिगम्यवक्काए अग्निववसो अग्निमुद्यो वा अग्निववहरो वा जप्ति अणुवत्साधो। तदो जेदाणि पाणाणि केवलज्ञानं।—भस्मसे डकी हुई अग्नि (देखो ऊपरवाली शंका) से निकले हुए बाष्पको अग्नि नाम नहीं दिया जा सकता, न उसमें अग्निकी बुद्धि उत्पन्न होती है, और न अग्निका व्यवहार ही, क्योंकि वैसा पाया नहीं जाता। अतएव ये सब मति आदि ज्ञान केवलज्ञान नहीं हो सकते।

७. मत्वादि ज्ञानोंका केवलज्ञानके अंश होने व न होने-का सम्मन्धन।

घ. १३/५५, २१/२१३/४ पराणि चत्तारि वि भाणाणि केवलज्ञानस्त अवयवा ण होति, विगसाणं परोक्षमाणं सम्मयानं समद्वीणं सगसपञ्चव-स्वयवहिद्वहानिचिचिज्जकेवलज्ञानस्त अवयवचविरोहावो। पुष्पं केवलज्ञानस्त चत्तारि वि भाणाणि अवयवा इदि उत्तं, तं कथं धडदे। न, भाणसामान्यवैभित्तय तदवयवत् पठि विरोहाभावावो।—प्रश्न—ये चारों ही ज्ञान केवलज्ञानके अवयव नहीं, क्योंकि ये विकल हैं, परोक्ष हैं, क्षय सहित हैं और बुद्धिहानि युक्त हैं। अतएव इन्हें सकल, प्रत्यक्ष तथा क्षय और बुद्धिहानिसे रहित केवल ज्ञानके अवयव माननेमें विरोध आता है। इसलिए जो पहिले केवलज्ञानके चारों ही ज्ञान अवयव कहे हैं, वह कहना कैसे बन सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञानसामान्यको देखते हुए चार ज्ञानको उसके अवयव माननेमें कोई विरोध नहीं आता।—दे० ज्ञान/३/५१।

८. सामान्य ज्ञान केवलज्ञानके बराबर है

प्र.सा./त.प्र./४८ समस्तं ज्ञेयं जानत् ज्ञाता समस्तज्ञेयेतुकसमस्तज्ञेया-कारणयमपरिणतसकलैकज्ञानाकारं चैतनत्वाद् स्वाधुमप्रत्यक्ष-मात्मनं परिणमति। एवं किञ्च द्रव्यस्वभावः।—(समस्त साक्षात्कार-

पर्याप्ततः परिणमित सकल एक रहन वर) समस्त ज्ञेयको जानता हुआ ज्ञाता (विमलज्ञानी) समस्त अभेदरूप समस्तज्ञेयकारणपर्याप्ततः परिणमित सकल एक ज्ञान जिसका (स्वरूप) है, ऐसे निष्कल्पते जो भेदभावे कारण स्वाभाविक प्रत्यक्ष है, उसरूप परिणमित होता है। इस प्रकार वास्तवमें प्रत्यक्ष स्वभाव है।

प.ध./पू./१६०-१६१ न बटाकारेऽपि चितः क्षेत्रज्ञानी विरम्यो नाशः। लोककारेऽपि चितो नियताशानी न वास्तवरूपिः।—ज्ञानको बटके आकारके बराबर होनेपर भी उसके बटाकारसे अतिरिक्त सेव अंशोंका जिस प्रकार नाश नहीं हो जाता। इसी प्रकार ज्ञानके नियत अंशोंको लोकके बराबर होनेपर भी असत्को उत्पत्ति नहीं होती। १६१। किन्तु बटाकार नहीं ज्ञान लोककाशके बराबर होकर केवल-ज्ञान नाम पाता है। १६०।

९. पाँचों ज्ञानोंको जाननेका प्रयोजन

मि.सा./ता.पू./१२ उत्तरेषु ज्ञानेषु साक्षात्प्रत्यक्षमर्थकं निजपरमत्तत्त्वनिष्ठ-सहजज्ञानमेव। अपि च पारिणामिकभावस्वभावेन भव्यस्य परमस्व-भावत्वात् सहजज्ञानावपरमुपादेयं न समरित।—उक्त ज्ञानमें साक्षात् मोक्षका वृत्त निजपरमत्तत्त्वमें स्थित देखा एक सहज ज्ञान ही है। तथा सहजज्ञान पारिणामिकभावस्वरूप स्वभावके कारण भव्यका परमस्वभाव होनेसे, सहजज्ञानके अतिरिक्त अन्य कुछ उपादेय नहीं है।

१०. पाँचों ज्ञानोंका स्वाभिस्व

(प. ख./१०१/पू./१६१-१२२/३६१-३६७)

| सूत्र | ज्ञान | जीव समास | गुणस्थान |
|---------|---------------------------------------|---|---------------|
| ११६ | कृतमि व कृतमिति | सर्व १४ जीवसमास | १-२ |
| ११७-११८ | विभंगवधि | संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त | १-२ |
| १२० | मति, भ्रुति, अवधि | संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यच व मनुष्य पर्याप्त। अपर्याप्त। | ४-१२ |
| १२१ | मनः पर्याप्त | संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तमनु | ६-११ |
| १२२ | केवलज्ञान | संज्ञी पर्याप्त, अयोगी-की अवस्था | १३, १४, सिद्ध |
| ११६ | मति, भ्रुत, अवधि ज्ञान अज्ञान मिश्रित | संज्ञी पर्याप्त | ३. |

(विशेष-वे० स. १)।

११. एक जीवमें गुणवत् सम्मम ज्ञान

त.पू./१/१० एकजीवि भाज्यानि गुणवत्कस्मिन्नाकृत्यर्थः। ३०। रा.वा./१/३०/४.६/६०-६१ एते हि मतिभूते सर्वकालमव्यभिचारिणी नारदपर्यंतवत्। (४/६०/२६)। एकस्मिन्नात्मन्येकं केवलज्ञानं सायिकत्वात्। (१०/६१/२४)। एकस्मिन्नात्मनि द्वे मतिभूते। कश्चित् जीवि मतिभूतामधिज्ञानानि, मतिभूतमनःपर्याप्तज्ञानानि वा कश्चित्कारि मतिभूतामधिजनःपर्याप्तज्ञानानि। न पर्याप्तकस्मिन् गुणवत् संभवति। (६/६१/२०)।—१. एकको आदि लेकर गुणवत् एक ज्ञानमें बार तक ज्ञान होने सम्भव है। २. वह ऐसे—मति और भ्रुत तो नारद और परंतकी मति सदा एक साथ रहती है। एक ज्ञानमें एक ज्ञान हो तो केवलज्ञान होता है क्योंकि वह सायिक है, दो ही तो मतिभूतः तीन ही तो मति, भ्रुत, अवधि अथवा मति, भ्रुत, मनःपर्याप्त; बार ही तो मति, भ्रुत, अवधि, और मनःपर्याप्त। एक ज्ञानमें पाँचों ज्ञान गुणवत् कदापि सम्भव नहीं है।

II भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद व अभेद ज्ञान

१. भेद ज्ञानका कक्षण

स.सा./पू./१८१-१८२ उबजोगे उबजोगो कोहविद्ध नत्वि को वि उबजोगो। कोहो कोहो येव हि उबजोगे नत्वि उबजोगो। १८१। अहवियन्ने कम्मे जोकम्मे भावि नत्वि उबजोगो। उबजोगम्मि य कम्मं जोकम्मं भावि नो जत्वि। १८२। एयं तु अविनयीदं भावे कम्मा तु होहि जीवस्स। तद्वया न किंचि कुम्मादि भावं उबजोगमुत्तप्पा। १८३।

स.सा./वा./१८१-१८३ ततो ज्ञानमेव ज्ञाने एव कोभाद्य एव कोभादि-प्रेषेति साधु सिद्धं भेदविज्ञानम्।—उपयोग उपयोगमें है कोभादि (भावकर्मों) में कोई भी उपयोग नहीं है। और कोष (भाव कर्म) कोषमें ही है, उपयोगमें निवचनसे कोष नहीं है। १८१। आठ प्रकारके (द्रव्य) कर्मोंमें और लोकमें उपयोग नहीं है और उपयोगमें कर्म तथा लोकमें नहीं है। १८२। ऐसा अविनयीत ज्ञान कर्म जीवके होता है तब वह उपयोगस्वरूप बुद्ध्यात् उपयोगके अतिरिक्त अन्य किसी भी भावको नहीं करता। १८३। इसलिये उपयोग उपयोगमें ही है और कोष कोषमें ही है, इस प्रकार भेदविज्ञान भलीभाँति सिद्ध हो गया। वा.पा./पू./२८ जोबाजीवविहत्ती ओ जाणइ सो हवैह सण्णाजी। राया-दिदोसरहिओ जिनसासणे नोक्कमग्गुणि। ३८।—ओ पुरुष जीव और जजीव (द्रव्य कर्म, भावकर्म व लोककर्म) इनका भेद जानता है वह सम्मज्जानी होता है। रायादि दोषोंसे रहित वह भेद ज्ञान हो जिनसासनमें मोक्षमार्ग है। (मो.पा./पू./४१)।

प्र.सा./ता.पू./४/६/१६ रागादिभ्यो भिन्नोऽयं स्वात्मोपपन्नस्वभावः परमास्तेति भेदविज्ञानं।—रागादि भिन्न वह स्वात्मोपपन्न स्वभावको जानता है, ऐसा भेद विज्ञान होता है।

स्व.स्तो/टी./२२/४६ कोवावितत्त्वे बुद्धादिभेदप्रतीतिर्मेवज्ञानं।—जीवादि सातों तत्त्वोंमें बुद्धादिकी अर्थात् स्वतन्त्रकी स्वसंवेदनान्वय पृथक् प्रतीति होना भेदज्ञान है।

२. अभेद ज्ञानका कक्षण

बृ.उ.सं./टी./२२/६५ बुद्धादी, नासकुमारदी व स एवाहमित्यात्मद्रव्य-स्याभेदप्रतीतिरभेदज्ञानं।—इन्द्रिय बुद्ध आदिमें अथवा नास कुमार आदि अवस्थाओंमें, 'यह ही मैं हूँ' ऐसी आत्मद्रव्यकी अभेद प्रतीति होना अभेद ज्ञान है।

३. भेद ज्ञानका तात्पर्य बटकारकी विशेष

प्र.सा./पू./१६० नाहं वेहो न मनो न चैव बाणी न कारणं तस्मि। कत्ता न न कारयिदा अणुमंता येव कत्ता। १६०।—मैं न वेह हूँ, न मन हूँ, और न बाणी हूँ। उनका कारण नहीं हूँ, कर्ता नहीं हूँ, करानेवाला नहीं हूँ और कर्ताका अनुमोदक नहीं हूँ। (स.सा./पू./६४)।

स.सा./वा./३२२/क २०० नास्ति सर्वोऽपि संज्ञः परद्रव्यात्मतत्त्वयोः। कर्तुं कर्मस्वसंज्ञाभावे तत्कर्तृता कृताः। २००।

स.सा./वा./३२०/क २०१ एकस्य वस्तुन इहान्यतरं साधं, संज्ञं एव सकसोऽपि यतो निषिद्धः। तत्कर्तृकर्मवदमारित न वस्तुमेव परद्रव्य-न्यवस्तुं पुनर्यत्नं जगत्तत्त्वत्त्वं। २०१।—पर द्रव्य और आत्मतत्त्वका कोई भी सम्बन्ध नहीं है, तब फिर उनमें कर्ताकर्म सम्बन्ध कैसे हो सकता है। और उसका अभाव होनेसे आत्माके परद्रव्यका कर्तृत्व कहाँसे हो सकता है। २००। क्योंकि इस लोकमें एक वस्तुका अन्य वस्तुके साथ सम्पूर्ण सम्बन्ध ही निषेध किया गया है, इसलिये जहाँ वस्तुमेव है अर्थात् भिन्न वस्तुएँ हैं वहाँ कर्ताकर्मपना

धरित नहीं होता। इस प्रकार भुनि जन और औषिकजन तत्त्वको अकर्ता देखो। २०१।

२. स्वभावभेदसे ही भेद ज्ञानकी सिद्धि है

स्या.म./१६/१००/११ स्वभावभेदमन्तरेणान्यव्यावृत्तिभेदस्यानुपपत्तेः।— वस्तुओंमें स्वभावभेद माने बिना उन वस्तुओंमें व्यावृत्ति नहीं बन सकती।

५. संज्ञा लक्षण प्रयोजनकी अपेक्षा अभेदमें ही भेद

पं.का./ता.बु./१०/६६/७ पुनपुनितोः संज्ञासंज्ञप्रयोजनाविभेदेषु प्रवेश-भेदावाकाव्यवृत्तत्वं भव्यते।— पुन और पुनीमें संज्ञा संज्ञ प्रयो-जनाविभेद भेद होनेपर भी प्रवेशभेदका अभाव होनेसे उनमें अप्रवृत्त-भूतपणा कहा जाता है।

पं.का./ता.बु./१६/१२४/११ सहस्रसामान्यविशेषचैतन्यात्मकजीवास्ति-त्वात्संज्ञासंज्ञासंज्ञप्रयोजनभेदेषु प्रत्यक्षकालमात्रैरभेदाविति।— सहस्र स्र सामान्य तथा विशेष चैतन्यात्मक जीवके दो अस्तित्वोंमें (सामान्य तथा विशेष अस्तित्वमें) संज्ञा संज्ञ व प्रयोजनसे भेद होने-पर भी प्रत्यक्ष काल व भावसे उनमें अभेद है। (प्र.सा./त.प्र./६७)

III सम्यक् विषया ज्ञान

१. भेद व लक्षण

१. सम्यक् व विषयाकी अपेक्षा ज्ञानके भेद

त.बु./१६/३१ नतिभुतत्वविनःपर्ययकेमज्ञानि ज्ञानम्।१। नतिभुताव-यवो विनःपर्ययः।३१।—नति, भुत, अवधि, मनःपर्यय और केवल ये चार ज्ञान हैं।१। नति भुत और अवधि ये तीन ज्ञान विषय्य अवधि मिथ्या भी होते हैं।३१। (पं.का./बु./३१/१)। (प्र.सं./बु./६)।

गी.जी./बु./१००-४०१/६४० = चंच होति नागा नतिभुतत्वोद्विग्नं च केवलम्। स्वयमवचनविद्या चचरो केवलज्ञानं ह्येकम्।१००। अन्नाज-तिर्यं होति तु सण्णानतिर्यं तु मिथ्यलक्षणवदये।१००।३०१।—नति, भुत, अवधि, मनःपर्यय और केवल ये सम्यग्ज्ञान चार ही हैं। जे सम्यग्ज्ञानिक नति भुत अवधि व तीन सम्यग्ज्ञान हैं तैरै तीनों मिथ्यात्व वा अनन्तानुबन्धी कोई कथाके उदय होती तत्त्वार्थका अर्थज्ञानरूप परिणय जीव के तीनों मिथ्याज्ञान हो है। उनके कुमति, कुभुत और विग्न ये नाम हो हैं।

२. सम्यग्ज्ञानका लक्षण

१. तत्त्वार्थके यथार्थ अधिगमकी अपेक्षा

पं.का./बु./१०० तैस्मिन्निगमो नाम।१००।१०५ उन नौ पदार्थोंका या सात तत्त्वोंका अधिगम सम्यग्ज्ञान है। (गी.पा./बु./३८)।

ख.सि./१/१/६ येन येन प्रकारेण जीवावयः पदार्थाव्यवस्थितस्तैनान्वयः सम्यग्ज्ञानम्।—जिस जिस प्रकारसे जीवादि पदार्थ अव-स्थित हैं उस उस प्रकारसे उनका जानना सम्यग्ज्ञान है। (रा.भा./१/१/३/६)। (प.प्र./बु./२६) (प्र.१/१.१.२०/३४/६)।

रा.भा./१/१/१/३ नयप्रमाणविकल्पपूर्वको जीवावयव्यावृत्तमावयः सम्यग्ज्ञानम्।—नय व प्रमाणके विकल्प पूर्वक जीवादि पदार्थोंका यथार्थ ज्ञान सम्यग्ज्ञान है। (न.च.बु./३२६)।

ख.सा./बा./१६१ जीवादिज्ञानस्वभावैव ज्ञानस्य भवनं ज्ञानम्। जीवादि पदार्थके ज्ञानस्वभावरूप ज्ञानका परिचयन कर सम्यग्ज्ञान है।

२. संस्कारि रहित ज्ञानकी अपेक्षा

र.प्र.भा./४२ अमूनमनसिचिरिं यायात्तथ्यं विना च विपरीतात्। निःसंवेदं वेद यदाहुस्तज्ज्ञानमागमिनः।४२।—जो ज्ञान वस्तुके स्व-

रूपको मूनतारहित तथा अधिकतारहित, विपरीततारहित, जैसा-का तैसा, संवेद रहित जानता है, उसको आगमके ज्ञाता पुरुष सम्यग्ज्ञान कहते हैं।

स.सि./१/१/६/७ विनोहसंज्ञविषयमनिवृत्त्यर्थं सम्यग्निश्चेषणम्।—ज्ञानके पहिले सम्यग्निश्चेषण विनोह (अनध्यवसाय) संज्ञा और विषय्य ज्ञानोंका निराकरण करनेके लिए किया गया है। (रा.भा./१/१/३/७)। (न.बी./१/३८/६)।

प्र.सं./बु./४२ संज्ञविमोहविषयमनिवृत्त्यर्थं अपपरस्परत्वम्। गृहणं सम्पण्णानं सामान्यमेयम्।४२।—आत्मस्वरूप और अन्य पदार्थ-के स्वरूपका जो संज्ञा विमोह और विभ्रम (विषय्य) रूप छुटानसे रहित जानना है वह सम्यग्ज्ञान है। (स.सा./ता.बु./१६६)।

३. भेद ज्ञानकी अपेक्षा

मी.पा./बु./४१ जीवाजीवनिहृत्तो जोहू जानेह जिगवरमणं। ते सण्णानं भणियं भणियत्वं सम्भवदिशीहि।४१। जो योगी भुनि जीव अजीव पदार्थका भेद जिनवरके मतकरि जाय है सो सम्यग्ज्ञान सर्ववर्षी कहा है सो ही सत्यार्थ है। अन्य लक्षणका कहा सत्यार्थ नहीं। (बा.पा./बु./३८)।

ख.वि./बु./१०/१६/६८४/२३ सबसहस्रवहारनिमग्नं सम्यग्ज्ञानम्।—सब और असब पदार्थोंमें व्यवहार करनेवाला सम्यग्ज्ञान है।

नि.सा./ता.बु./६१ तज्जिनप्रतीतयेयोपादेयतत्त्वपरिच्छित्तिरेव सम्य-ग्ज्ञानम्।—जिन प्रणीत हेयोपादेय तत्त्वोंका ज्ञान ही सम्यग्ज्ञान है।

प्र.सं./टी./४२/१८३/३ सप्ततत्त्वमवधार्येषु 'मध्य' निरचयनयेन स्वकीय-बुद्धारमप्रत्यय...उपादेयः। शेषं च हैयमिति संक्षेपेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति।—सात तत्त्व और नौ पदार्थोंमें निरचय-नयसे अपना बुद्धारमप्रत्यय ही उपादेय है। इसके सिवाय शुद्ध या अशुद्ध परजीव अजीव आदि सभी हेय हैं। इस प्रकार संक्षेपसे हेय तथा उपादेय भेदोंसे व्यवहार ज्ञान दो प्रकारका है।

सं.सा./ता.बु./१६६ तैषानेव सम्यक्परिच्छित्तिरूपेण बुद्धारमनो भिन्न-त्वेन निश्चयः सम्यग्ज्ञानं।—उन नवपदार्थोंका ही सम्यक् परि-च्छित्ति रूप बुद्धारमासे भिन्नरूपमें निश्चय करना सम्यग्ज्ञान है। और भी देखो ज्ञान /II/१—(भेद ज्ञानका लक्षण)

४. स्वसंवेदकी अपेक्षा निश्चय लक्षण

त.सा./१/१८ सम्यग्ज्ञानं पुनः स्वार्थव्यवसायारमकं विदुः।१८।—ज्ञानमें अर्थ (विषय) प्रतिबोधके साथ-साथ यदि अपना स्वरूप भी प्रतिभासित हो और वह भी यथार्थ हो तो उसको सम्यग्ज्ञान कहना चाहिए।

प्र. सा./त.प्र./६ सहस्रबुद्धदर्शनज्ञानस्वभावान्वयतत्त्वप्रज्ञानावबोधसंज्ञ-सम्यग्दर्शनज्ञानसंपादकमावयः...।—सहस्र बुद्ध दर्शन ज्ञान स्वभाव-वाले आत्मतत्त्वका अज्ञान और ज्ञान जिसका लक्षण है, ऐसे सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानका सम्पादक है...

नि.सा./ता.बु./३ ज्ञानं तावत् तेषु त्रिषु परब्रह्मनिरवसम्पन्नत्वेन निःशेष-तामर्मुलयोगशक्तेः सकाशात् निजपरमतत्त्वपरिज्ञानम् उपादेयं भवति।—परब्रह्मका अवसम्पन्न लिये बिना निःशेष रूपसे अमर्मुल योगशक्तिमें-से उपादेय (उपयोगको सम्पूर्णरूपसे अमर्मुल करके ग्रहण करने योग्य) ऐसा जो निज परमात्मतत्त्वका परिज्ञान हो ज्ञान है।

स.सा./ता.बु./३८ तस्मिन्नेव बुद्धारमनि स्वसंवेदनं सम्यग्ज्ञानं।—उस बुद्धारममें ही स्वसंवेदन करना सम्यग्ज्ञान है। (प्र.सा./ता.बु./१४०/३३३/१६)।

प्र.सं./टी./४२/१८३/४ निर्विकल्पस्वसंवेदनज्ञानमेव निश्चयज्ञानं भव्यते।—निर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञान ही निश्चयज्ञान है।

प्र. सं./टी./६३/२१८/१९ तत्त्वैव सुखारमणो निरुपाधित्वसंवेदनसहस्रमेद-
ज्ञानेन मिथ्यात्वरागाधिपरभाष्यः पृथक्परिच्छेदेन सम्म्यग्ज्ञानम् । —
उक्त सुखारामाको उपाधिरहित स्वसंवेदनरूप भेदज्ञानद्वारा मिथ्या-
रागादि परभावोंसे भिन्न ज्ञानना सम्म्यग्ज्ञान है ।

प्र. सं./टी./४०/१६३/१९ तत्त्वैव सुखस्य समस्तविभाष्यः पृथक् परिच्छे-
देन सम्म्यग्ज्ञानम् । —उसी (अतीन्द्रिय) सुखका रागादि समस्त वि-
भावोंसे स्वसंवेदन ज्ञानद्वारा भिन्न ज्ञानना सम्म्यग्ज्ञान है । २०
अनुमन/१/६ (स्वसंवेदनका सहाय) ।

३. मिथ्याज्ञान सामान्यका कक्षण

स. सि./१/३१/१३७/३ विपर्ययो विध्येरर्थः । ...कृतः पुनरेव विपर्ययः ।
मिथ्यादर्शनेन तद्वैकल्यसमायात सख्यस्वकटुकाद्युपगतपुण्यवत् । —
(‘मतिभुतावययो विपर्ययरथ’) इस सूत्रमें आये हुए विपर्यय शब्द-
का अर्थ मिथ्या है । मति भुत न अवधि ये तीनों ज्ञान मिथ्या भी
हैं और सम्म्यक् भी । प्रश्न—ये विपर्यय क्यों हैं ? उत्तर—क्योंकि
मिथ्यादर्शने के साथ एक आत्मामें इनका समावेश पाया जाता है ।
जिस प्रकार एक सहित कड़वी सूं बड़ीमें रखा दूध कड़वा हो जाता है
उसी प्रकार मिथ्यादर्शने के निमित्तसे ये मिथ्या हो जाते हैं । (रा.
बा./१/३१/१/१३७/३) ।

रत्नो. बा./४/१/२१/१११ स च सामान्यतो मिथ्याज्ञानमत्रोपपद्यते ।
संशयविवेकविपर्ययानां त्रयानां संगृहीयते । —सूत्रमें विपर्यय शब्द
सामान्य रूपसे सभी मिथ्याज्ञानों—स्वरूप होता हुआ मिथ्याज्ञानके
संशय विपर्यय और अध्ययनसाथ इन तीन भेदोंके संग्रह करनेके
लिए दिया गया है ।

च. १३/४.२.८.१०/१८६/६ बौद्ध-नैयायिक-सांख्य-मीमांसक-चार्वाक-
वैशेषिकादिवर्तमानसम्प्रदायानां ज्ञानं मिथ्याज्ञानम् । —बौद्ध, नैया-
यिक, सांख्य, मीमांसक, चार्वाक और वैशेषिक आदि वर्तमानोंकी
रुचिसे सम्म्यक् ज्ञान मिथ्याज्ञान कहलाता है ।

न. च. ४/२/१८८ पुणह वस्तुसहस्रं अहविचर्यं निर्विकल्पो पुणह ।
तं ह्यभिज्ञानं विचर्यं सम्मत्त्वं तु १३८ । —जो वस्तुके स्वरू-
पको नहीं पहचानता है अथवा उसका पहचानता है उस निरपेक्ष
पहचानता है वह मिथ्याज्ञान है । इससे विपरीत सम्म्यग्ज्ञान होता
है ।

नि. सा/ता. च/११ तत्रैवावस्तुनि वस्तुबुद्धिमिथ्याज्ञानं । ...अथवा
स्वात्मपरिज्ञानविमुखत्वमेव मिथ्याज्ञानम् । —उसी (अर्हन्तमार्गसे
प्रतिष्ठित मार्गमें) कहीं हुई अवस्तुमें वस्तुबुद्धि वह मिथ्याज्ञान है,
अथवा मित्रात्माके परिज्ञानसे विमुखता वही मिथ्याज्ञान है ।

प्र. सं./टी./६३/१० अहविकल्पमध्ये मतिभुतावययो मिथ्यात्वबोधवशा-
द्विपरीताभिनिवेशरूपायज्ञानानि भवन्ति । —उन आठ प्रकारके
ज्ञानोंमें मति, भुत, तथा अवधि ये तीन ज्ञान मिथ्यात्वके उद्देशसे
विपरीत अभिविशेषरूप अज्ञान होते हैं ।

२. सम्म्यक् व मिथ्याज्ञान निर्देश

१. सम्म्यग्ज्ञानके आठ अंगोंका नाम निर्देश

सू. आ./२६६ कासे विपर उवहाये बहुमाने तवेव भिन्नहमे । बंजन
अथ तदुभयं ज्ञानाचारो तु अङ्गमिहो १६७ । —स्वाध्यायका काष्ठ,
मनश्चमकायसे शास्त्रका विनय, ध्यान करना पूजासंस्कारादिसे पाठा-
दिक करना, तथा पुण्य या शास्त्रका नाम न छिपाना, वर्ष पर भाव्य-
को छुड़ पड़ना, जनेकास्त स्वरूप अर्थको ठीक ठीक समझना, तथा
अर्थको ठीक ठीक समझते हुए पाठारिक छुड़ पड़ना इस प्रकार (क्रमसे)
काष्ठ, विनय, उपवास, बहुमान, तथा निद्रन, व्ययजन बुद्धि, अर्थ

बुद्धि, तदुभय बुद्धि; इन आठ अंगोंका विचार रखकर स्वाध्याय
करना ये ज्ञानाचारके आठ भेद हैं । (और भी २० नियम १/६)
(प्र. सि. उ./३६) ।

२. सम्म्यग्ज्ञानकी भावनाएँ

म. पु./२१/१६ भावनापृच्छने सानुप्रेक्षकं परिवर्तनम् । सख्यसंवेदानं चेति
ज्ञातव्याः ज्ञानभाषणाः १६६ । —जैन शास्त्रोंका स्वयं पड़ना, दूसरोंसे
पूछना, पदार्थके स्वरूपका चिन्तन करना, स्वकी आदि कण्ठ करना
तथा समीचीन धर्मका उपदेश देना ये पाँच ज्ञानकी भावनारें
ज्ञाननी चाहिए ।

नोट—(इन्हेंको त. पू./१६/२६ में स्वाध्यायके भेद कहकर भिनाया है ।)

३. पाँचों ज्ञानोंमें सम्म्यग्मिथ्यापनेका निबन्ध

त. पू./१/६, २१ मतिभुतावययमिथ्यः पर्ययकेवलानि ज्ञानम् १६ । मतिभुता-
वययो विपर्ययरथ १३१ । —मति, भुत, अवधि, मनःपर्यय व केवल ये
पाँच ज्ञान हैं १६ । इनमें से मति भुत और अवधि ये तीन मिथ्या
भी होते हैं और सम्म्यक् भी (ये पाँच सम्म्यक् ही होते हैं) १३१ ।

रत्नो. बा./४/१/३१/रत्नो. ३-१०/११४ मलादयः समाख्यातास्त एवैकवधा-
रणात् । संगृह्यते कदाचित् मनःपट्यकेभते १३ । नियमेन तयोः
सम्म्यग्भावनियमतः सदा । मिथ्यात्वकारणानामावाह्युद्भावात्
सम्भवात् १४ । मतिभुतावययमिथ्यः तु स्यात्कदाचन । मिथ्येति ते
च निर्विहा विपर्यय इहास्मिन् १५ । सङ्गृह्यते चेति तयोः सम्म्यक्
व्यवहारिकम् । मुख्यं च तदुक्तं तु तेषां मिथ्यात्वमेव हि १६ । ते
विपर्यय एवोत सूत्रे चेत्तत्रावधार्यते । अथान्यत्परिणामि सदा सन्त्य-
कत्वमस्त्वतः १७ । —मति आदि तीन ज्ञान ही मिथ्या रूप होते हैं :
मनःपर्यय व केवलज्ञान नहीं, ऐसी सूचना देनेके लिए ही सूत्रमें
अवधारणार्थ ‘च’ शब्दका प्रयोग किया है । १३-जे दोनों ज्ञान नियमसे
सम्म्यक् ही होते हैं, क्योंकि मिथ्यात्वके कारणभूत मोहनीयकर्मका
अभाव होनेसे विद्युत्ज्ञानमें ही सम्भव है १४ । मति, भुत व अवधि ये
तीन ज्ञान तो कभी कभी मिथ्या हो जाते हैं । इसी कारण सूत्रमें
उन्हें विपर्यय भी कहा है १७ । ‘च’ शब्दसे ऐसा भी संग्रह हो जाता
है कि यद्यपि मिथ्यादर्शिकों में मति आदि ज्ञान व्यवहारमें समीचीन
कहे जाते हैं, परन्तु मुख्यरूपसे तो वे मिथ्या ही हैं १६ । यदि सूत्रमें
च शब्दका प्रयोग न किया जाता तो वे तीनों भी सदा सम्म्यक् रूप
समझे जा सकते थे १८ । विपर्यय और च इन दोनों शब्दोंसे उनके
मिथ्यापनेकी भी सूचना मिलती है १७ ।

४. सम्म्यग्ज्ञान पूर्वक ही सम्म्यग्ज्ञान होता है

र. सा./४७ सम्मथिना सण्णां सञ्चारितं न होइ भियमेन । —सम्म्यग्दर्शन-
के बिना सम्म्यग्ज्ञान व सम्म्यग्चारित्र नियमसे नहीं होते हैं ।

स. सि./१/१/७३ कथमस्यहितत्वं । ज्ञानस्य सम्म्यग्यपदेशहेतुत्वात् ।
—प्रश्न—सम्म्यग्दर्शन पुण्य क्यों है ? उत्तर—क्योंकि सम्म्यग्दर्शनसे
ज्ञानमें समीचीनता आती है । (प. च./६/७६७) ।

प्र. सि. उ./२१/३२ तत्राशी सम्म्यक्त्वं सानुप्रेक्षणीयमस्मिन्नप्रेक्षणे । तस्मिन्
सत्येव यतो भवति ज्ञानं चारित्रं च १२१ । पृथगराघनमिष्टं वर्त्तन-
सङ्गमाविनोऽपि बोधस्य । सख्यमेवेन यतो नानात्वं संभवत्स-
नयोः १२२ । —इन तीनों वर्त्तन-ज्ञान-चारित्रमें पहिले समस्त प्रकारके
उपायोंसे सम्म्यग्दर्शन भवेत्प्रकार अंगीकार करना चाहिए, क्योंकि
इसके अस्तित्वमें ही सम्म्यग्ज्ञान और सम्म्यग्चारित्र होता है १२१ ।
यद्यपि सम्म्यग्दर्शन व सम्म्यग्ज्ञान वे दोनों एक साथ उपपन्न होते हैं,
तथापि इनमें सख्य भेदसे पृथक्ता सम्भव है १२२ ।

अन.ब./३/१५/२६४ आराध्य दर्शनं ज्ञानमाराध्यं तत्फलत्वतः । सह-
भावेऽपि ते हेतुफले वीरप्रकाशवत् ॥१५॥ —सम्यग्दर्शनको आराधना
करके ही सम्म्यग्ज्ञान की आराधना करनी चाहिए, क्योंकि ज्ञान
सम्यग्दर्शनका फल है । जिस प्रकार ब्रह्मी और प्रकाश साथ ही
उत्पन्न होते हैं, फिर भी प्रकाश ब्रह्मीका कार्य है, उसी प्रकार यद्यपि
सम्यग्दर्शन व सम्म्यग्ज्ञान साथ साथ होते हैं, फिर भी सम्म्यग्ज्ञान
कार्य है और सम्म्यग्दर्शन उसका कारण ।

५. सम्म्यग्दर्शन की कथंविद् ज्ञानपूर्वक होता है

स.सा./५/१०-१८ यह ज्ञान को बि पुरिसो रायानं जाणिऊन सहहृदि ।
तो तं अनुचरदि पुनो अत्यन्तीजो वयतेन ॥१०॥ एवं हि जीवराया
गावन्तो सह य सहवन्तो । अनुचरिवन्तो य पुनो सो पैव नु मोक्ष-
कामेन ॥१८॥—जैसे कोई धनका अर्थी पुत्र राजाको आमकर (उसकी)
भक्षा करता है और फिर प्रयत्नपूर्वक उसका अनुकरण करता है
अर्थात् उसकी सेवा करता है, उसी प्रकार मोक्षके इच्छुकको जीव
जन्मी राकाको जानना चाहिए, और फिर इसी प्रकार उसका भक्षण
करना चाहिए । और तत्परचाव उसी का अनुचरण करना चाहिए
अर्थात् अनुभवके द्वारा उसमें तन्मय होना चाहिए ।

न.ब.५/२४८ सामग्य अह वितेसं वन्ने जाणं हुवेहं जविरोहो । साहृ
तं सम्मत्तं णहु पुण तं तसस विवरीयं ॥२४८॥—सामान्य तथा विलेप
प्रभ्य सम्मन्धी अविरहज्ञान ही सम्म्यक्त्वकी सिद्धि करता है । उससे
विपरीत ज्ञान नहीं ।

६. सम्म्यग्दर्शनके साथ सम्म्यग्ज्ञानकी व्याप्ति है पर ज्ञानके साथ सम्म्यक्त्वकी नहीं ।

अ.आ./५/४/२२ संसमनाराहंतेन ज्ञानमाराहंतेन भवे नियमा ।...। जाणं
आराहंतेन संसमं हुं र भयणिऊन ॥२॥—सम्यग्दर्शनकी आराधना
करनेवाले नियमसे ज्ञानाराधना करते हैं, परन्तु ज्ञानाराधना करने-
वालीके दर्शनकी आराधना ही भी अथवा न भी हो ।

७. सम्म्यक्त्व हो जाने पर पूर्वका ही मिथ्याज्ञान रुच्यक हो जाता है

स.सि./१/१/६/७ ज्ञानग्रहणमातो प्याय्यं, दर्शनस्य तत्पूर्वकत्वात् अस्मात्-
रत्नाच्च । नैतच्छब्दं, युगपदुत्पत्तेः । यथा...आत्मा सम्म्यग्दर्शनपथयि-
जाभिर्भवति तदैव तस्य मयज्ञानमुत्तज्ज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं मतिज्ञानं
भुतज्ञानं चाभिर्भवति वनपटलविगमे सवितुः प्रतापप्रकाशाभिव्यक्ति-
वत् । —ग्रहण—सूत्रमें पहिले ज्ञानका ग्रहण करना उचित है, क्योंकि
एक तो दर्शन ज्ञानपूर्वक होता है और दूसरे ज्ञानमें दर्शन शब्दकी
अपेक्षा कम अक्षर है । उद्ध—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि दर्शन
और ज्ञान युगपद उत्पन्न होते हैं । जैसे मैवपटलके दूर हो जाने पर
सूर्य के प्रताप और प्रकाश एक साथ प्रगट होते हैं, उसी प्रकार जिस
समय आत्माकी सम्म्यग्दर्शन पर्याय उत्पन्न होती है उसी समय उसके
मति-अज्ञान और भुत अज्ञानका निराकरण होकर मति ज्ञान और
भुत ज्ञान प्रगट होते हैं । (रा.वा./१/१/२८-३०/६/१६) (पं.घ./३/
७६८) ।

८. वास्तवमें ज्ञान मिथ्या नहीं होता, मिथ्यात्वके कारण ही मिथ्या कहकाता है

स.सि./१/१/१२७/४ कथं पुनरेषां विपर्ययः । मिथ्यादर्शनेन सहैकार्य-
समभायाव सरजस्कट्टकाकागुगतवुधवत् । ननु च तत्राधारवोधाह
दुग्धस्य रसविपर्ययो भवति । न च तथा मलज्जानादीनां विषयग्रहेण

विपर्ययः । तथा हि, सम्म्यग्दर्शिन्या वसुराविभी रुपादीनुपसमये तथा
मिथ्याहृदिरपि मय्यज्ञानेन यथा च सम्म्यग्दर्शितः भूतैर्न रुपादीन्
जानाति निरूपयति च तथा मिथ्याहृदिरपि भुताज्ञानेन । यथा
चापविज्ञानेन सम्म्यग्दर्शितः रूपिणोऽभिनवगच्छति तथा मिथ्याहृदिरपि-
भक्षज्ञानेनेति । अत्रोच्यते—“सदसदीरविशेषाद्यहङ्कारोपलब्धैश्चमत्त-
वत् ॥(त.सू./१/३२)॥”...तथा हि, करिष्य-मिथ्यादर्शनपरिणाम आत्म-
न्वयस्थितौ रूपाद्युपलब्धौ सत्यामपि कारणविपर्ययसं भेदाभेद-
विपर्ययसं स्वरूपविपर्ययसं च जानाति । ...एवमन्मानपि
परिकल्पनाभेदात् दृष्टेद्विकल्पाभिध्यादर्शनीयत्वात्कल्पयन्ति

तत्र च भक्षानमुत्पादयन्ति । तस्यस्तन्मयत्वज्ञानं भुताज्ञानं विभंग-
ज्ञानं च भवति । सम्म्यग्दर्शनं पुनस्तत्त्वार्थाधिगमे भक्षानमुत्पादयति ।
तस्यस्तन्मयतिज्ञानं भुतज्ञानमवधिज्ञानं च भवति । —ग्रहण—यह
(मति, भुत व अवधिज्ञान) विपर्यय क्यों है । उद्ध—क्योंकि
मिथ्यादर्शनके साथ एक आत्मामें इनका समवाय पाया जाता है ।
जिस प्रकार रजसहित कड़वी चीं भट्टीमें रखा गया दूध कड़वा हो
जाता है, उसी प्रकार मिथ्यादर्शनके निमित्तसे यह विपर्यय होता है ।

ग्रहण—कड़वी चीं भट्टीमें आभारके दोबसे दूधका रस मीठीसे कड़वा हो
जाता है यह स्पष्ट है । किन्तु इस प्रकार मर्यादा ज्ञानोंकी विषयके
ग्रहण करनेमें विपरीता नहीं मान्त्र होती । खुलासा इस प्रकार है—
जिस प्रकार सम्म्यग्दर्शित वसु आविके द्वारा रूपाविक, पदार्थोंको ग्रहण
करता है उसी प्रकार मिथ्याहृदि भी मतिज्ञानके द्वारा ग्रहण करता है ।
जिस प्रकार सम्म्यग्दर्शित भुतके द्वारा रूपापि पदार्थोंको जानता है
और उनका निरूपण करता है, उसी प्रकार मिथ्याहृदि भी भुत
अज्ञानके द्वारा रूपापि पदार्थोंको जानता है और उनका निरूपण करता है ।

जिस प्रकार सम्म्यग्दर्शित अवधिज्ञानके द्वारा रूपापि पदार्थोंको जानता है
उसी प्रकार मिथ्याहृदि भी विभंग ज्ञानके द्वारा रूपापि पदार्थोंको
जानता है । उद्ध—इसीका समाधान करनेके लिए यह अगता सुच
कहा गया है कि “वास्तविक और अवास्तविकका अन्तर जाने बिना,
जब जैसा जीमें आया उस रूप ग्रहण होनेके कारण, उन्मत्तनह उसका
ज्ञान भी अज्ञान ही है ।” (अर्थात् वास्तवमें सत क्या है, और असत
क्या है, चैतन्य क्या है और अज्ञ क्या है, इन बातोंका स्पष्ट ज्ञान न
होनेके कारण कभी सतको असत् और कभी असतको सत् कहता है ।

कभी चैतन्यको अज्ञ और कभी अज्ञ (शरीर) को चैतन्य कहता है ।
कभी कभी सतको सत् और चैतन्यको चैतन्य इस प्रकार भी कहता
है । उसका यह सब प्रताप उन्मत्तकी भाँति है । जैसे उन्मत्त माताको
कभी स्त्री और कभी स्त्रीको माता कहता है । वह यदि कदाचित्
माताको माता भी कहे तो भी उसका कहना समीचीन नहीं समझा
जाता उसी प्रकार मिथ्याहृदिका उपरोक्त प्रताप भले ही ठीक क्यों न
हो समीचीन नहीं समझा जा सकता है) खुलासा इस प्रकार है कि
आत्मामें स्थित कोई मिथ्यादर्शनरूप परिणाम रूपाविककी उपलब्धि
होनेपर भी कारणविपर्यय, भेदाभेद विपर्यय और स्वरूपविपर्यय-
को उत्पन्न करता रहता है । इस प्रकार मिथ्यादर्शनके उदयसे ये जीव
प्रयत्न और अनुमानके विरुद्ध नामा प्रकारकी कल्पनाएँ करते हैं,
और उनमें भ्रम उत्पन्न करते हैं । इसलिए इनका यह ज्ञान मति-
अज्ञान, भुत-अज्ञान और विभंग ज्ञान होता है । किन्तु सम्म्यग्दर्शन
तत्त्वार्थके ज्ञानमें भ्रम उत्पन्न करता है, अतः इस प्रकारका ज्ञान
मति ज्ञान, भुतज्ञान और अवधिज्ञान होता है । (रा.वा./१/३१/२-३/
६२/८) तथा (रा.वा./१/३२/५-६२) ; (विवेचानरयक भाष्य/११६ से
स्याद्वाद मंजरी/२२/२७४ पर उद्धृत) (पं.वि./१/७७) ।

घ.७/२.१.४४/८५/६ किमटं पुन सम्माहृद्विजाणस्स पठिसेहो ण ऊरिदे
विहि—पठिसेहमावेण दोहं जाणनं विसेसाभावा । ण परहो वदिरे-
भावसामग्यमवेवियय एरथ पठिरेहो होउज, किन्तु अपनी अवगदरे
अभिह जीके सहृदय ण पुपज्जादि अवगयथविपरीयसहृदुपायमि-
च्छुत्तुवयसेण तथ जं जाणं तमज्जाणिमिदि भण्णह, जाणकसाभावा हो ।

पद-परमार्थविधि मिथ्याहृदोर् अज्ञानमन् सहस्रमनुसन्धये वै; न, तस्य वि तस्य अणुमणुसन्धयसमाधौ। न वैमर्शितं 'इवमेव चेनेति' मिथ्याभावात्। अथवा अहा विराज्यो गन्ध-रस-रूप-कास्-अज्ञानमन् सहस्रतो वि अज्ञानी बुचये अहागन्धविचसहस्रज्ञाभावात्, एवं च भावियमत्ये अज्ञानमन् सहस्रतो वि अज्ञानी बुचये किमनयमेव सहस्रज्ञाभावात्। —प्रश्न—यहाँ सम्यग्दृष्टिके ज्ञानका भी प्रतिषेध क्यों न किया जाय, क्योंकि, विधि और प्रतिषेध मानते मिथ्यादृष्टिज्ञान और सम्यग्दृष्टिज्ञानमें कोई विवेकता नहीं है। उत्तर—यहाँ अन्य पदार्थोंमें परमबुद्धिके अतिरिक्त भावधामान्यको अपेक्षा प्रतिषेध नहीं किया गया है, जिससे कि सम्यग्दृष्टिज्ञानका भी प्रतिषेध हो जाय। किन्तु ज्ञात वस्तुमें विपरीत धृष्टा उत्पन्न करनेवाले मिथ्यात्वोदयके बलसे जहाँपर जीवमें अपने जाने हुए पदार्थमें अज्ञान नहीं उत्पन्न होता, वहाँ जो ज्ञान होता है वह अज्ञान कहलाता है, क्योंकि उसमें ज्ञानका फल नहीं पाया जाता। हाँका—अतः परमस्वप्न आदि पदार्थों में मिथ्यादृष्टियोंके भी अर्थ अज्ञान और ज्ञान पाया जाता है। उत्तर—नहीं पाया जाता, क्योंकि, उनके उससे उस ज्ञानमें भी अनध्यवसाय अर्थात् अनिश्चय देखा जाता है। यह बात अस्तिध भी नहीं है, क्योंकि, 'यह देखा ही है' ऐसे निश्चयका यहाँ अभाव होता है। अथवा, यथा किशोरे सम्बन्धमें मियूह जीव वर्म, गंध, रस और स्पर्श इन इन्द्रिय विषयोंके ज्ञानागुसार अज्ञान करता हुआ भी अज्ञानी कहलाता है, क्योंकि, उसके यथा ज्ञानकी दिसा में अज्ञान-का अभाव है। इसी प्रकार स्तम्भादि पदार्थोंमें अथाज्ञान अज्ञा रहता हुआ भी जीव जिन भगवात्के बचनावुसार अज्ञानके अभावसे अज्ञानी ही कहलाता है।

स.सा./आ./७२ आकुलत्वोत्पादकत्वाद्बुःसस्य कारणानि लब्धासत्वाः, भगवानात्मा तु नियमेवानाकुलत्वस्वभावेनाकार्यकारणत्वाद्बुःसस्या-कारणमेव। इत्येवं विवेचनार्थेन यदैवात्मनस्त्वयोर्योर्मेव आनाति तवैव क्रोधादिभ्य आसत्वेभ्यो नियतं, तैस्तेषामिदं नानस्य पार-माधिक्यत्वे वक्ष्यामिहः ततः क्रोधात्तत्त्वनिवृत्तिविनाशविनो ज्ञानमात्रविनाशज्ञानत्वस्य यौगलिकस्य कर्मणो बन्धनिरोधः सिध्यति'। —आत्म आकुलताके उत्पन्न करनेवाले हैं इसलिए बुःसके कारण हैं, और भगवाद् आत्मा तो, सदा ही निराकुलता-स्वभावके कारण किसीका कार्य तथा किसीका कारण न होनेसे, दुःखका अकारण है। इस प्रकार विशेष (अन्तर) को देखकर जब यह आत्मा, आत्मा और आत्मनों के भेदको जानता है, उसी समय क्रोधादि आत्मनोंसे निवृत्त होता है, क्योंकि, उनमें जो निवृत्ति नहीं है उसे आत्मा और आत्मनों के पारमार्थिक भेदज्ञानकी सिद्धि ही नहीं हुई। इसलिए क्रोधादि आत्मनोंसे निवृत्तिके साथ जो अविनाशवी है उसे ज्ञानमात्रसे ही, अज्ञानबन्ध यौगलिक कर्मके बन्धका निरोध होता है। (तात्पर्य यह कि मिथ्यादृष्टिको शास्त्रके आधारपर भले ही आत्मनादि तत्त्वोंका ज्ञान हो गया हो पर मिथ्यात्ववत् स्वतत्त्व दृष्टिसे अक्रान्त होनेके कारण वह उस ज्ञानको अपने जीवनपर लागू नहीं कर पाता। इसीसे उसे उस ज्ञानका फल भी प्राप्त नहीं होता और इसीलिए उसका वह ज्ञान मिथ्या है। इससे विपरीत सम्यग्दृष्टिका तत्त्वज्ञान अपने जीवन पर लागू होनेके कारण सम्यक् है)।

स.सा./११, अयमन्/७७ प्रश्न—अविरत सम्यग्दृष्टिको यद्यपि मिथ्यात्व न अनन्तानुबन्धी प्रकृतियोंका आत्मन नहीं होता, परन्तु अन्य प्रकृतियोंका तो आत्मन होकर बन्ध होता है; इसलिए ज्ञानी कहना या अज्ञानी। उत्तर—सम्यग्दृष्टि जीव ज्ञानी ही है, क्योंकि वह अभिप्राय पूर्वक आत्मनोंसे निवृत्त हुआ है।

और भी वे० ज्ञान/III/३/३ मिथ्यादृष्टिका ज्ञान भी भ्रमार्थवादी होने-के कारण यद्यपि कर्मविद् सम्यक् है पर ज्ञानका असली कार्य (आत्मन निरोध) न करनेके कारण वह अज्ञान ही है।

जेनेत्र सिद्धान्त कीज

९. मिथ्यादृष्टिका शास्त्रज्ञान की मिथ्या व अकिंचि-त्कर है

वे. ज्ञान/IV/१/४—[ज्ञानज्ञानके बिना सर्व ज्ञेयमज्ञान अकिंचि-त्कर है]

वे. राग/६/१ [परमात्मा मात्र भी राग है तो सर्व ज्ञानमय भी आत्माको नहीं जानता]

स.सा./बु./११० न बुद्धयः पयस्विमन्मो सुदुःख वि अस्माद्वज्ज सत्यानि। पुच्छुर्बुधं वि पिबंता न पन्थया मिथ्यास्य हृति। —भरीभीति शास्त्रोंको पढ़कर भी अथवा जीव प्रकृतिको (अपने मिथ्यात्व स्वभावकी) नहीं छोड़ता। जैसे भीठे बुधको पीते हुए भी सर्प मिथिच नहीं होते। (स. सा./बु./२७४)

व. पा./बु./४ समस्तरयमनट्टा ज्ञानता बहुविहाय सत्याय। आराहणा-विरहिता धर्मति तस्यैव तस्यैव ॥ —सम्यक्त्व रससे छट भले ही बहुत प्रकारके शास्त्रोंको जानो परन्तु आराधनासे रहित होनेके कारण संसारमें ही निरय धमन करता है।

यो. सा. अ./७/४४ संसारः पुनरादिः पुंसां संश्रुतेतसाय। संसारो विपुषां शास्त्रमध्यात्मरहितमात्रमाय ॥४॥ —अज्ञानीजनोंका संसार तो पुन स्त्री आदि है और अध्यात्मज्ञान शून्य मिथ्यानोंका संसार शास्त्र है।

इ. सं./६०/२१६/७ पर उद्धृत—यस्य नास्ति स्वयं प्रज्ञा शास्त्रं तस्य करोति किम्। सोचनाम्यां विहीनस्य वर्णनः किं करिष्यति? —जिस पुरुषके स्वयं बुद्धि नहीं है उसका शास्त्र क्या उपकार कर सकता है। क्योंकि मैत्रीसे रहित पुरुषका वर्णन क्या उपकार कर सकता है। अर्थात् कुछ नहीं कर सकता।

स्या. म./१३/२७४/१६ उत्तरिपुहीतं ज्ञावशाकमपि मिथ्याभूतमामनति। तेषामुपपत्ति निरपेक्षं यद्वच्छया वस्तुतत्त्वोपलम्भसंरम्भात्। —मिथ्यादृष्टि वारह (१) जगोंको पढ़कर भी उन्हें मिथ्या भूत समझता है, क्योंकि, वह शास्त्रोंको समझने बिना उनका अपनी दृष्टिके अनुसार वर्ण करता है। (और भी देखो पीछे इसीका नं० =)

प. च./७०/७०० यत्पुनर्बन्धधारिणं भूतज्ञानं विनापि इत्। न तज्ज्ञानं न धारित्रमस्ति तैरकर्मबन्धयुत् (७००) —जो सम्यग्दर्शनके बिना प्रत्य-धारित तथा भूतज्ञान होता है वह न सम्यग्ज्ञान है और न सम्य-धारित्र है। यदि है तो वह ज्ञान तथा धारित्र केवल कर्मबन्धको ही करनेवाला है।

१०. सम्यग्दृष्टिका कुशात्म ज्ञान की कर्मविद् सम्यक् है

स्या. म./१३/२७४/१६ सम्यग्दृष्टिपरिगृहीतं तु मिथ्याभूतमपि सम्यक्-भूततया परिणमति सम्यग्दृष्टात्। सर्वविशेषानुसारिप्रवृत्तितया मिथ्याभूतोक्तस्याप्यर्थस्य यथावत्स्वतन्निधिनैवविषयतयोदयमात। —सम्यग्दृष्टि मिथ्याशास्त्रोंको पढ़कर उन्हें सम्यक्भूत समझता है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि सर्वज्ञदेवके उपदेशके अनुसार चलता है, इसलिए वह मिथ्या ज्ञानोंका भी यथोचित विधि निषेधरूप अर्थ करता है।

११. सम्यग्ज्ञानकी ही ज्ञान संज्ञा है

यु. आ./१६७-२६८ जेन तत्त्वं विवृजेज्ज जेन चित्तं निरुज्जमदि। जेन जत्ता विवृजेज्ज तं ज्ञानं जिनसासने ॥६७॥ जेन रागा विरज्जेज्ज जेन तेदुत्तरादि। जेन नेत्ती पमावेज्ज तं ज्ञानं जिनसासने ॥६८॥ —जिससे वस्तुका यथार्थ स्वरूप जाना जाय, जिससे मनुका व्यापार रुक जाय, जिससे आत्मा विमुक्त हो, जिनशासनमें उसे ही ज्ञान कहा गया है ॥६७॥ जिससे रागसे विरक्त हो, जिससे भ्रमस मार्गमें रक्त हो, जिससे सर्व प्राणियोंमें मैत्री प्रवर्त, वही जिनमतमें ज्ञान कहा गया है ॥६८॥

४. सं./प्रा./२/१२७. ज्ञानार्थं तित्वास्तस्यैव ब्रह्मण्युपपन्नं बहुभूतम् । पञ्चमं च परोक्षं ज्ञेयं नापि तत् त्वं विधिः । ११७ ॥ जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक सर्व ब्रह्म, उनके समस्त पुत्र और उनकी बहुत भेद-वाली पर्यायोंको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जानता है। उसे निश्चयसे ज्ञानीजन ज्ञान कहते हैं। (ध. ४/१, १४/ग ६१/१४४), (४. तं. सं./२/२२३), (गो. जी./पू./२६६/६४८)

स. सा. १/४. जयचन्द्र/७४ मिथ्यात्व आनेके बाद उसे विज्ञान कहा जाता है। (और भी ३. ज्ञानीका सङ्ग)

३. सम्बन्ध व मिथ्याज्ञान सम्बन्धी शंका-समाधान व समन्वय

१. तोचों अज्ञानोंमें कौन-कौन-सा मिथ्यात्व कटित होता है

इलो. वा. ४/२/३२/१२८/६ मतो ध्रुते च त्रिविधं मिथ्यात्वं बोद्धव्यं मतेरिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तकस्वमित्यमाह । ध्रुतस्यानिन्द्रियनिमित्तकस्वमित्यमाह त्रिविधमर्थो संशयाद्विना विपर्ययानध्यवसायावि-र्ययः । —मतिज्ञान और ध्रुतज्ञानमें तोनों प्रकारका मिथ्यात्व (संशय, विपर्यय, अनध्यवसाय) समझ लेना चाहिए। क्योंकि मति-ज्ञानके निमित्तकारण इन्द्रिय और अनिन्द्रिय है ऐसा नियम है तथा ध्रुतज्ञानका निमित्त नियमसे अनिन्द्रिय माना गया है। किन्तु अबधिज्ञानमें संशयके बिना केवल विपर्यय व अनध्यवसाय सम्भवते हैं (क्योंकि यह इन्द्रिय अनिन्द्रियकी अपेक्षा न करके केवल आत्मासे उत्पन्न होता है और संशय ज्ञान इन्द्रिय व अनिन्द्रियके बिना उत्पन्न नहीं हो सकता।)

२. अज्ञान कहनेसे क्या वहाँ ज्ञानका अभाव है

ध. ७/२, १४/८४/१० एतथ बोधयो प्रणवि—अण्णाणिमिदं ध्रुते किं णाणस्स अभावो वेत्थपि आहो न वेत्थपि ति । जाइस्सो पक्खो मदिणाभावे मदिपुब्बं सुवमिदि कट्ठु सुदण्णाणस्स वि अभावप्प-संगावो । न केवं पि ताणमभावे सम्बन्धाणामभावप्पसंगावो । णाणा-भावे ण संसर्गं पि होणमण्णोणाविणाभावावो । णाणसंसाभावे ण जीवो वि, तस्स तत्तल्लक्षणत्वावो ति । न विदियमक्खो नि, पडिसेहस्स फलाभावप्पसंगावो ति । एतथ परिहारो बुद्धे—न पडमपक्खदोस-संभवो, पसज्जपडिसेहेण एतथ पओजणाभावा । न विदियमक्खु-त्वादोसो वि, अप्पेहितो विदिरित्तसिद्धदम्भो तु सविहिवहसंठिएसु पडिसेहस्स फलमाहुबलंभावो । किमरुं पुण सम्माइहोणाणस्स पडि-सेहो ण कीरवे । —प्रश्न—अज्ञान कहनेपर क्या ज्ञानका अभाव ग्रहण किया है या नहीं किया है। प्रथम पक्ष तो वन नहीं सकता, क्योंकि मतिज्ञानका अभाव माननेपर 'मतिपूर्वक ही भूत होता है' इसलिए ध्रुतज्ञानके अभावका भी प्रसंग आ जायेगा। और ऐसा भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, मति और मृत दोनों ज्ञानोंके अभावमें सभी ज्ञानोंके अभावका प्रसंग आ जाता है। ज्ञानके अभावमें दर्शन भी नहीं हो सकता, क्योंकि ज्ञान और दर्शन इन दोनोंका अविनाभावी सम्बन्ध है। और ज्ञान और दर्शनके अभावमें जीव भी नहीं रहता, क्योंकि जीवका तो ज्ञान और दर्शन ही सङ्ग है। दूसरा पक्ष भी स्वीकार नहीं किया जा सकता, क्योंकि, यदि अज्ञान कहनेपर ज्ञानका अभाव न माना जाये तो फिर प्रतिवैरके फलाभावका प्रसंग आ जाता है। उत्तर—प्रथम पक्षमें कहे गये बोधकी प्रस्तुत पक्षमें सम्भावना नहीं है, क्योंकि यहाँपर प्रसज्यवसिषेध अर्थात् अभावभावसे प्रयोजन नहीं है। दूसरे पक्षमें कहा गया बोध भी नहीं आता, क्योंकि, यहाँ जो अज्ञान शब्दसे ज्ञानका प्रतिषेध किया गया है, उसकी, आत्माको छोड़ अन्य सभीपवर्ती प्रवेशमें स्थित समस्त ब्रह्मोंमें स्व व पर

विवेकके अभावस्वरूप सफलता पायी जाती है। अर्थात् स्व पर विवेकसे रहित जो पदार्थज्ञान होता है उसे ही यहाँ अज्ञान कहा है। प्रश्न—तो यहाँ सम्बन्धवैरके ज्ञानका भी प्रतिषेध क्यों न किया जाय। उत्तर—वे० ज्ञान/III/२/८।

३. मिथ्याज्ञानकी अज्ञान संज्ञा कैसे है ?

ध. १/१, १४/१४२/४ कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न, मिथ्यात्वोदयाप्रति-भासितेऽपि वस्तुनि संशयविपर्ययानध्यवसायानिद्रुतितस्तेषामज्ञानि-तोत्पत्तिः । एवं सति दर्शनावस्थायाम् ज्ञानाभावः स्यादिति चेन्नैव बोधः, इहत्वात् । —एतैः संशयविपर्ययानध्यवसायान्मत्स्या ज्ञानाभावः प्रति-पादितः स्यात्, ध्रुतनयविषयस्य तत्पदार्थोपलम्भकं ज्ञानम् । ततो मिथ्यादृष्टयो न ज्ञानिनः । —प्रश्न—यदि सम्बन्धवैर व मिथ्यादृष्टि दोनोंके प्रकाशमें (ज्ञानसामान्यमें) समानत पायी जाती है, तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव अज्ञानी कैसे हो सकते हैं? उत्तर—यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि मिथ्यात्वकर्मके उदयसे वस्तुके प्रतिभासित होनेपर भी संशय, विपर्यय और अनध्यवसायकी निवृत्ति नहीं होनेसे मिथ्यादृष्टियोंको अज्ञानी कहा है। प्रश्न—इस तरह मिथ्यादृष्टियोंको अज्ञानी माननेपर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—यह कोई बोध नहीं, क्योंकि, दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानोपयोगका अभाव इष्ट ही है। यहाँ संशय विपर्यय और अनध्यवसायरूप अवस्थामें ज्ञानका अभाव प्रतिपादित हो जाता है। कारण कि ध्रुतनिरचयनयकी विवक्षामें वस्तुस्वरूपका उपलम्भ करानेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है। अतः मिथ्यादृष्टि जीव ज्ञानी नहीं हो सकते हैं।

ध. ६/१७, ४६/२२४/३ कथं मिच्छादिद्विणाणस्स अण्णाणत्तं । णाणकजा-करणादो । किं णाणकज्जं । जाइत्थसइहणं । न ते मिच्छादिद्विदंमिह अस्थि । तदो णानेव अण्णं, अण्णहा जोवविणासप्पसंगा । अवगयद-वधम्मणाहसु मिच्छादिद्विदंमिह सइहणसुवत्तंभए चे ण, अत्तागमपय-त्थसइहणविरहिदस्स इवधम्मणाहसु अइदंत्तसइहणविरोहा । न च एस ववहारा सोणे अप्पसिद्धो, पुत्तकज्जमकुण्ठे पुत्ते वि लोणे अपुत्त-ववहारदंसणावो । —प्रश्न—मिथ्यादृष्टि जीवोंके ज्ञानको अज्ञानपना कैसे कहा। उत्तर—क्योंकि, उनका ज्ञान ज्ञानका कार्य नहीं करता है। प्रश्न—ज्ञानका कार्य क्या है? उत्तर—जाने हुए पदार्थका अज्ञान करना ज्ञानका कार्य है। इस प्रकारका ज्ञान मिथ्यादृष्टि जीवमें पाया नहीं जाता है। इसलिए उनके ज्ञानको ही अज्ञान कहा है। अन्यथा जीवके अभावका प्रसंग प्राप्त होगा। प्रश्न—दयाधर्मको जाननेवाले ज्ञानियोंमें वर्तमान मिथ्यादृष्टि जीवमें तो अज्ञान पाया जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, दयाधर्मके ज्ञाताओंमें भी, आप आगम और पदार्थके प्रति अज्ञानसे रहित जीवके यथार्थ अज्ञानके होनेका विरोध है। ज्ञानका कार्य नहीं करनेपर ज्ञानमें अज्ञानका उपहार लोकमें अप्रसिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, पुत्रके कार्यको नहीं करनेवाले पुत्रमें भी लोकके भीतर अपुत्र कहनेका व्यवहार देखा जाता है। (ध. १/१, ११६/३६३/७)।

४. मिथ्याज्ञान क्षायोपशमिक कैसे है ?

ध. ७/२, १४/८६/७ कथं मदिअण्णाणस्स त्वबोधसमिया लद्धो । मदि-अण्णाणावरणस्स वेसबादिफइयाणमुदएण मदिअण्णाणित्तुबलंभावो । जदि वेसबादिफइयाणमुदएण अण्णाणित्तं होदि तो तस्स ओदइयत्तं पसज्जवे । न. सव्ववार्थिफइयाणमुदयाभावा । कथं पुण त्वबोव-समियत्तं (वे० सयोपशम/१ में सयोपशमके सङ्ग) । —प्रश्न—मति अज्ञानी जीवके क्षायोपशमिक सन्धि कैसे माना जा सकती है। उत्तर—क्योंकि, उस जीवके मति अज्ञानावरण कर्मके देवावर्ती स्वर्गकोके उदयने मति अज्ञानित्व पाया जाता है। प्रश्न—यदि

वैशाखादी स्वर्णकोके उदयसे अज्ञानित्व होता है तो अज्ञानित्वको औद्यमिक भाव माननेका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं आता, क्योंकि, वहाँ सर्वव्यापी स्वर्णकोके उदयका अभाव है। प्रश्न—तो फिर अज्ञानित्वमें क्षायोपशमिकत्व क्या है? उत्तर—(१०) क्षायोपशमका लक्षण।

५. मिथ्याज्ञान दशानेका प्रयोजन

स. सा. ता. ३/२२/५१/१ एवमज्ञानिज्ञानिजीवतक्षणं क्लृप्ता निर्धिकार-स्वसंवेदनलक्षणं भेदज्ञाने स्थित्वा भावना कार्यति तामिव भावनां दृढयति।—इस प्रकार ज्ञानी और अज्ञानी जीवका लक्षण जानकर, निर्धिकार स्वसंवेदन लक्षणवाला जो भेदज्ञान, उसमें स्थित होकर भावना करनी चाहिए तथा उसी भावनाको दृढ़ करना चाहिए।

IV निश्चय व्यवहार सम्बन्धान

१. निश्चय सम्बन्धान निर्देश

१. निश्चय सम्बन्धानका साहाय्य

प्र. सा. ५/८० जो जाणदि अरहंत्तं एव्वत् गुणत्तं पज्जतेहि। सो जाणदि अप्पाणं मोहो एव्वु जाणु तस्स सयं ८०।—जो अहंत्तको ब्रह्मपने, गुणपने और पर्यायपने जानता है, वह आत्माको जानता है और उसका मोह अवश्य लयको प्राप्त होता है।

र. सा. १४४ दव्वगुणपज्जएहि जाणइ पत्तमयससमयादिभिरेयं। अप्पाणं जाणइ सो सिमवण्णहणायगो होई १४४।—आत्माके दो भेद हैं—एक स्वसमय और दूसरा परसमय। जो जीव इन दोनों को ब्रह्म, गुण व पर्यायसे जानता है, वह हो वास्तवमें आत्माको जानता है। वह जोव ही शिवपथका नायक होता है।

भ. आ. ५/७६८-७६९ जाणुज्जोवो जीवो जाणुज्जोवस्स गत्थि पडिवावो। दोवेइ खेत्तमपं सुतो जाणं जगमसेत्तं ७६८। जाणं पया-सआ सो वओ तओ संजमो य गुत्तिमयो। तिण्हं पि समाओमे मोक्खो जिनसासणे दिट्ठा ७६९।—ज्ञानप्रकाश ही उत्कृष्ट प्रकाश है, क्योंकि किसीके द्वारा भी इसका प्रतिधात नहीं हो सकता। सूर्यका प्रकाश यद्यपि उत्कृष्ट समझा जाता है, परन्तु वह भी अल्पमात्र क्षेत्रको ही प्रकाशित करता है। ज्ञान प्रकाश समस्त जगत्को प्रकाशित करता है। ७६५। ज्ञान संसार और सुक्ति दोनोंके कारणोंको प्रकाशित करता है। अतः तप, गुप्त व संयमको प्रकाशित करता है, तथा तीनोंके संयोगरूप जिनोपदिष्ट मोक्षको प्रकाशित करता है। ७६६।

मो. सा. अ. ६/३१ अनुष्ठानास्पर्षं ज्ञानं ज्ञानं मोहतमोऽपहम्। पुरुषार्थकरं ज्ञानं ज्ञानं निर्वृत्तिसाधनम् ३१।—‘ज्ञान’ अनुष्ठानका स्थान है, मोहान्धकारका विनाश करनेवाला है, पुरुषार्थका करनेवाला है, और मोक्षका कारण है।

झा. ७/२१-२३ यत्र बालश्चरत्यस्मिन्पथि तत्रैव पण्डितः। यतः स्वमपि बध्नाति मुच्यते तस्यविद्वद्भूषम् २३। दुरिततिमिरहंसं मोक्षसम्प्री-सरोजं मदनभुजगमन्त्रं पितृमातृसहस्रं व्यसनजनसमीरं विश्वतरु-कदीपं, विषयशफरपालं ज्ञानमाराधय रषम् २३। अस्मिन्संसारकक्षे यमभुजगविषाकास्तानि शेषसर्वे, क्रोधाद्युत्पन्नैस्ते कुटिलगतिसरि-त्पातसंतापभीमे। मोहान्धाः संचरन्ति स्वजनविभूरताः प्राणिन-स्तावदेते, यावद्विज्ञानमनुभवंभयदमिव नोक्खिनत्यन्धकारम् २३।—जिस मार्गमें अज्ञानी चलते हैं उसी मार्गमें विद्वज्जन चलते हैं, परन्तु अज्ञानी तो अपनी आत्माको नष्ट लेता है और तत्त्वज्ञानी बन्धरहित हो जाता है। यह ज्ञानका माहात्म्य है। २३। हे भव्य तु ज्ञानका आराधन कर, क्योंकि, ज्ञान पापरूपी तिमिर नष्ट करनेके लिए सूर्यके समान है, और मोक्षरूपी अन्धीके निवास करनेके लिए कमलके समान है। कागरूपी सर्पके कीलनेको मन्त्रके समान है, मन्त्ररूपी हस्तीको सिंहके समान है, आपदारूपी मेघोंको उड़ानेके लिए पवनके

समान है, समस्त तत्त्वोंको प्रकाश करनेके लिए दीपकके समान है तथा विषयरूपी मत्स्योंको पकड़नेके लिए जालके समान है। २३। जबतक इस संसाररूपी वनमें सम्बन्धानरूपी सूर्य उदित होकर संसारभयदायक अज्ञानान्धकारका उच्छेद नहीं करता तबतक ही मोहान्ध प्राणी मित्र स्वरूपसे च्युत हुए गिरते पड़ते चलते हैं। कैसा है संसाररूपी वन?—जिसमें कि पापरूपी सर्पके विषसे समस्त प्राणी व्याप्त हैं, जहाँ क्रोधादि पापरूपी बड़े-बड़े पर्वत हैं, जो बल-गमन-वाली दुर्यतिरूपी नदियोंमें गिरनेसे उत्पन्न हुए सन्तापसे अतिशय भयानक हैं। ज्ञानरूपी सूर्यके प्रकाश होनेसे किसी प्रकारका दुःख व भय नहीं रहता है। २३।

२. भेदविज्ञान ही सम्बन्धान है

इ. उ. ३१ गुरुपदेशावम्यासासंविचोः स्वपरान्तरम्। जानाति यः स जानाति मोक्षसौख्यं निरन्तरम् ३३।—जो कोई प्राणी गुरुपदेशसे अथवा शास्त्राभ्याससे या स्वात्मानुभवसे स्व व परके भेदको जानता है वही पुरुष सदा मोक्षसुखको जानता है।

स. सा. आ. १०० एषं सम्बन्धदृष्टिः सामान्येन विवेकेन च, परस्वभावभेदयो भावेभ्यो सर्वेभ्योऽपि विविच्य दृष्ट्वात्कीर्णकहायकभावस्वभाव-भारमनस्तत्त्वं विजानाति।

स. सा. आ. ३१४ स्वपरयोर्विभागज्ञानेन ज्ञायको भवति।—इस प्रकार सम्बन्धदृष्टि सामान्यतया और विशेषतया परमात्मस्वरूप सर्व भावोंसे विवेक (भेदज्ञान) करके टंकोत्कीर्ण एक ज्ञायकभाव जिसका स्वभाव है ऐसा जो आत्मतत्त्व उसको जानता है।—आत्मा स्व परके भेद-विज्ञानसे ज्ञायक होता है।

३. अमेद ज्ञान वा इन्द्रियज्ञान अज्ञान है

स. सा. ३१४ स्वपरयोरेकत्वज्ञानेनाज्ञायको भवति।—स्व परके एकत्व ज्ञानसे आत्मा अज्ञायक होता है।

प्र. सा. ता. ३/५५ परोक्षं हि ज्ञानं...आत्मनः स्वयं परिच्छेत्तमर्थमस-मर्थस्योपात्तानुपात्तपरमस्यसामग्रोभार्गवव्याप्तमार्यान्ताभिः पञ्चस-मवसांभमानमनन्तायाः शक्तेः...परमार्थतोऽर्थेति। अतस्तद्विषयेयम्।—परोक्षज्ञान आत्मपरवार्थको स्वयं जाननेमें असमर्थ होनेसे उपात्त और अनुपात्त परवार्थ रूप सामग्रीको बुझनेकी व्यग्रतासे अत्यन्त चंचल-तरल-अस्थिर बर्तता हुआ, अनन्त शक्तिसे च्युत होनेसे अत्यन्त खिन्न होता हुआ...परमार्थतः अज्ञानमें गिने जाने योग्य है; इसलिए वह हेय है।

४. आत्म ज्ञानके बिना सर्व आगमज्ञान भक्तिचिह्नक है

मो. पा. ५/१०० अवि पठति बहुसुधाणि य जवि काहिवि बहुविधे य चारिते। न बालसुखं चरणं हवेइ अप्यस्य विचरीयं १००।—आत्म स्वभावमें विपरीत बहुत प्रकारके शास्त्रोंका पढ़ना और बहुत प्रकारके चारित्रिका पालन भी बाल सुत बालचरण है। (यू. आ. ८६७)।

यू. आ. ८६४ धीरो बहिरागपरो धोर्वं हि य सिकिवदूण सिज्जादि हु। न हि सिज्जादि वैरग्गविहीनो पडिदूण सच्चरथा।—धीर और वैराग्यपरायण ही अल्पमात्र शास्त्र पढ़ा हो तो भी मुक्त हो जाता है, परन्तु वैराग्य विहीन सर्व शास्त्र भी पढ़ ले तो भी मुक्त नहीं होता।

स. सा. ६४ विदितार्थेष्वशास्त्रोऽपि न आग्रहपि मुच्यते। वैशाखदृष्टि-ज्ञातारमा सुप्तोन्मत्तोऽपि मुच्यते ६४।—हारीमें आत्मबुद्धि रखने-वाला बहिरात्मा सम्पूर्ण शास्त्रोंको जान लेनेपर भी मुक्त नहीं होता और देहमें भिन्न आत्माका अनुभव करनेवाला अन्तरात्मा सोता और अन्मत्त हुआ भी मुक्त हो जाता है। (मो. सा. यो ६६) (झा. १२/१००)।

प.प्र./सू./१/२४ मोह निमित्तो सत्यु किञ्च मोह पवित्रकृद् ह्यसु । तेषां वि
मोहो न जायते नरु सो किं बुद्धु न सत्यु । २४।—इस लोकमें नियमसे
ज्ञानके निमित्त शास्त्र नहीं पाते हैं परन्तु शास्त्रके पढ़नेसे भी जिसको
उत्तम ज्ञान नहीं हुआ, वह क्या सूत्र नहीं है ? है ही ।

प.प्र./सू./२/१६१ योऽपि कश्चित् त्वत्पुत्रं सत्यं वि सत्यं मुनिः । परम-
समाहि-विषयिजयत नमि वेत्सि सितं सत्तु । १६१।—महा मुनि पर-
तत्परचरण करता हुआ और सब शास्त्रोंको जानता हुआ भी, जो
परम समाहिसे रहित है वह शास्त्ररूप सुखात्माको नहीं देख सकता ।

न.च.४/२२४ में उद्धृत "नियदम्बजानगट्टं इयं कथिं जिनेहि
जहम् । तम्हा परजहम्बे जागमाओ न होइ सम्भा ।" — जिनेन्द्र
भगवान्ने निजब्रह्मको जाननेके लिए ही अन्य छह ब्रह्मोंका कथन
किया है, अतः मात्र उन परस्पर छः ब्रह्मोंका जानना सम्प्रज्ञान
नहीं है ।

आराधनासार/सू./१११, ६४ अति करोतु तपः पावयतु संयमं पठतु
सकलशास्त्राणि । यावज्ज ज्यारयास्मानं तावज्ज मोक्षो किमो भवति
१११। सकलशास्त्रसेमितां चरितं कान्तव्ययु च तपश्चाभ्यस्तु स्कीत-
योगम् । परतु निययवृत्तिं बुध्दतां विवसत्तं यदि विवसविलासः
सर्वमेतत् किञ्चित् । ६४।—तप करो, संयम पाओ, सकल शास्त्रोंको
पढ़ो परन्तु जबतक आत्माको नहीं ध्याता तबतक मोक्ष नहीं होता
। १११। सकलशास्त्रोंका सेवन करनेमें भले आचार्य संनको दृढ़ करो,
भले ही योगमें दृढ़ होकर तपका अभ्यास करो, विमयवृत्तिका
आचरण करो, विवसे तात्त्विकोंको जान जाओ, परन्तु यदि विषय
विलास है तो सबका सब अकिञ्चिद्वर है । ६४।

यो.सा. अ/७/४३ आत्मध्यानरतिर्ज्ञेयं विद्वत्तायाः परं फलम् । अयोध-
शास्त्रशास्त्रं संसारोऽमात्रि धीधनैः । ४३।—विद्वत् पुरुषोंने
आत्मध्यानमें प्रेम होना विद्वत्ताका उत्कृष्ट फल मतलामा है और
आत्मध्यानमें प्रेम न होकर केवल ज्ञानके शास्त्रोंको पढ़ लेना संसार
कहा है । (प्र. सा/त, प्र/२७९)

स. सा/अ/२७० नाचारविश्वभूतमेकाग्रतेन ज्ञानस्याग्रयः । तत्सद्भावेऽ-
व्यवधानां शुद्धात्माभावेन ज्ञानस्याभावात् ।—नात्र आचारंगादि
शब्द भूत ही (एकाग्रते) ज्ञानका आगम नहीं है, क्योंकि उसके
सद्भावे भी अवधानोंको शुद्धात्माके अभावके कारण ज्ञानका
अभाव है ।

का. अ./सू./४६६ ओ नमि जाणवि अप्पं जाणसत्तं सरीरदो भिम् ।
सो नमि जाणवि सत्तं आगमपादं कुणंतो वि । ४६६।—जो ज्ञान-
स्वरूप आत्माको सरीरसे भिन्न नहीं जानता वह आगमका पठन-
पाठन करते हुए भी शास्त्रको नहीं जानता ।

स. सा/ता. व/१०१, पुद्गलपरिणामः.....व्याप्यव्यापकभावेन.....न
करोति...इति यो ज्ञानाति...निर्विकल्पसमाधौ स्थितः सत् स ज्ञानी
भवति । न च परिज्ञान मात्रमेव ।—आत्मा व्याप्यव्यापकभावे
पुद्गलका परिणाम नहीं करता है यह बात निर्विकल्प समाधिमें
स्थित होकर जो जानता है वह जानी होता है । परिज्ञान मात्रसे
नहीं ।

प्र. सा. ता. व/२१७ ओवस्यापि परमाणुभावेन सकलपदार्थज्ञेया-
कारकरासम्भितविशद्वैकज्ञानरूपं स्वात्मानं जानतोऽपि मनारमैवो-
पादेय इति निश्चयस्य यदि भ्रमज्ञानं नास्ति तदास्य प्रतीपस्थानीय
आगमः किं करोति न किमपि ।—परमाणुके आधारसे, सकल-
पदार्थोंके ज्ञेयकारसे अवलम्बित विशद एक ज्ञानरूप निजआत्माको
जानकर भी यदि मेरी यह आत्मा ही उपादेय है ऐसा निश्चयरूप
भ्रमज्ञान न हुआ तो उस जीवको प्रतीपस्थानीय यह आगम भी
क्या करे ।

पं. ध/उ/४६३ स्वात्मानुभूतिमात्रं स्वावास्तित्यै परमो गुणः । अवैद्या
वा परब्रह्मे ज्ञानमात्रं परवतः । ४६३।—केवल आत्माकी अनुभूतिरूप

आस्तित्व ही परमगुण है । किन्तु परब्रह्ममें वह आस्तित्व केवल
स्वानुभूतिरूप हो अथवा न भी हो ।

और भी वे ज्ञान/III/२/१ (निष्प्राद्विष्टिका आगमज्ञान अकिञ्चिद्वर
है ।)

२ व्यवहार सम्प्रज्ञान निर्देश

१. व्यवहारज्ञान निश्चयका साधन है तथा इसका कारण

न. च. ४/१६७ (उद्धृत) उक्तं भ्यामत्र ग्रन्थेः—तत्त्वसुयादो भावं
तत्तो उह्यं ह्यैव संवेदं । तत्तो संचितो जलु केवतगार्णं ह्यै तत्तो
। १६७।—अन्यत्र ग्रन्थमें कहा भी है कि ब्रह्म भूतके अभ्यासे भाव
होते हैं, उससे नाश और अभ्यन्तर दोनों प्रकारका संवेदन होता है,
उससे शुद्धात्माकी संचित होती है और उससे केवलज्ञान होता है ।
प्र. सं. टी/४२/१२३/४. तैनेव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्यं निश्चय-
ज्ञानं कथ्यते ।—निर्विकल्प स्वसंवेदनज्ञाननेव निश्चय ज्ञानं भण्यते
(पृ० १२४।४) ।—उस विकल्परूप व्यवहार ज्ञानके द्वारा साध्य निश्चय
ज्ञानका कथन करते हैं । निर्विकल्प स्वसंवेदन ज्ञानको ही निश्चय-
ज्ञान कहते हैं । (और भी वे० समयसार) ।

२. आगमज्ञानको सम्प्रज्ञान कहना उपचार है

प्र. सा/त. प्र/३४ भूतं हि तावत्सुत्रम् ।...तज्ज्ञसिंहं ज्ञानम् । भूतं तु
तत्कारणत्वात् ज्ञानत्वैनोपचर्यत एव ।—भूत ही सूत्र है । उस
(सम्बन्ध) ब्रह्मरूप सूत्र) की ज्ञप्ति सो ज्ञान है । भूत (सूत्र) उसका
कारण होनेसे ज्ञानके रूपमें उपचारसे ही कहा जाता है ।

३. व्यवहारज्ञान प्राप्तिका प्रयोजन

स. सा/सू/४१६ जो समयपाहुदमिन् पवित्रण अथतन्त्रजो गाउं ।
अथे वही चैवा सो होही उत्तमं सोमत् । ४१६।—जो आत्मा इस
समयप्राप्तको पढ़कर अर्थ और तत्त्वको जानकर उसके अर्थमें स्थित
होगा, वह उसम सौख्यस्वरूप होगा ।

प्र. सा/सू. ८८, १६४, २३२ जो मोहरागदोसो गिहगदि उवलम्ब जोह-
मुवसेत् । सो सज्जबुल्लमोक्त्वं पावहि अचिरेण कालेण । १' सम्भा-
वणिज्जं सम्बसहजं तिहा समसत्तां । जाणहि जो सधियत्तं न
सुहहि सो अण्णदविमम्भि । १६४। एयगदो समणो एयगं पिच्छि-
दस्त अथेत्तु । पिच्छित्तो आगमदो आगम चेट्ठा ततो चेट्ठा । २३२।
—जो जिनेन्द्रके उपदेशको प्राप्त करके मोह, राग, द्वेषको दमता है
वह अल्पकालमें सर्व दुःखोंसे मुक्त होता है । ८८। जो जीव उस
अस्तित्वनिष्पन्न तीन प्रकारसे कथित ब्रह्मस्वभावको जानता है वह
अन्य ब्रह्ममें मोहको प्राप्त नहीं होता । १६४। भगव एकाग्रताको प्राप्त
होता है, एकाग्रता पदार्थोंके निश्चयमानके होती है, निश्चय आगम
द्वारा होता है अतः आगममें व्यापार मुख्य है । २३२।

प्र. सा/सू/१२६ कत्ता कर्म्मं कम्मं फलं च अप्प पि पिच्छित्तो समणो ।
परिणमहि जेव अप्पं अपि अप्पत्तं सहहि सुखं । १२६।—यदि
भगव कर्म्म, कर्म्म, कर्म और कर्मफल आत्मा है, ऐसा निश्चयवाला
होता हुआ अन्य रूप परिणमित न ही हो तो वह शुद्ध आत्माको
उपलब्ध करता है । (प्र. सा/सू/१६०) ।

पं. का/सू/१०३ एवं पवधमसादं पंचविधयसंगं विद्यापिता । जो
सुयधि रागदोसो सा गाहवि बुक्कपरिमोक्त्वं । १०३।—इस प्रकार
प्रवचनके सारभूत "पंचास्तिकायसंगं" को जानकर जो रागद्वेषको
ओढ़ता है वह दुःखसे परितुक्त होता है ।

न. च. ४/१२४ में उद्धृत—नियदम्बजानगट्टं इयं कथिं जिनेहि
जहम् ।—निज ब्रह्मको जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवान्ने
अन्य छह ब्रह्मोंका कथन किया है ।

आ. अनु/१७२/१७६ ज्ञानस्वभावः स्वाश्रया स्वाभावान्तरिभूतिः । तस्मादध्युत्तिमाकांक्षित्वा भाव्येज्ज्ञानभावनाम् । १७७। ज्ञानमेव फलं ज्ञाने ननु स्वाध्यमनस्वरूपः । अहो मोहस्य साहाय्यमन्यत्पन्थ मृग्यते । १७८।—मुक्तिकी अभिलाषा करनेवालेको मात्र ज्ञान-भावनाका चिन्तन करना चाहिए कि जिससे अविनश्वर ज्ञानकी प्राप्ति होती है परन्तु अज्ञानी प्राणी ज्ञानभावनाका फल नहीं आधिकी प्राप्ति समझते हैं, सो उनके प्रबल मोहकी महिमा है ।

स. सा/आ/१६४/क १०६ यदेतद् ज्ञानात्मा भूयस्वत्तमाभाति भवनं, शिवस्यायं हेतुः स्वयमपि यतस्तच्छिव इति । अतोऽप्यङ्गवन्वस्य स्वयमपि यतो बन्ध इति तद्, ततो ज्ञानात्मात्वं भवनमनुभूतिर्हि विहितम् । १०६।—जो यह ज्ञानस्वरूप आत्मा भू रूपसे और अज्ञान-रूपसे ज्ञानस्वरूप होता हुआ या परिणमता हुआ भासित होता है, वही मोक्षका हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव मोक्षस्वरूप है । उसके अतिरिक्त अन्य जो कुछ है वह बन्धका हेतु है, क्योंकि वह स्वयमेव बन्धस्वरूप है । इसलिए आगममें ज्ञानस्वरूप होनेका अर्थात् अनु-भूति करनेका ही विधान है ।

प. का/त. प्र/१७७ द्विविधं किञ्च तात्पर्यम्—सूत्रतात्पर्यं शास्त्रतात्पर्य-चेति । तत्र सूत्रतात्पर्यं प्रतिसूत्रमेव प्रतिपादितम् । शास्त्रतात्पर्यं त्विदं प्रतिपाद्यते । अस्य खलु पारमेश्वरस्य शास्त्रस्य...साक्षा-न्मोक्षकारणभूतपरमबीतरागव्यभिचारसमस्तद्वयस्य, परमार्थतो बीतरागत्वमेव तात्पर्यमिति ।—तात्पर्य दो प्रकारका होता है—सूत्र तात्पर्य और शास्त्र तात्पर्य । उसमें सूत्र तात्पर्य श्रव्येक सूत्रमें प्रतिपादित किया गया है और शास्त्र तात्पर्य अब प्रतिपादित किया जाता है । साक्षाद् मोक्षके कारणभूत परमबीतरागत्वमेव जिसका समस्त द्वय स्थित है ऐसे इस (पंचास्तिकाय, वट्त्वस्य सप्ततत्त्व व नववर्धकके प्रतिपादक) ग्यार्थ पारमेश्वर शास्त्रका, परमार्थसे बीतरागपना ही तात्पर्य है । (नि. सा./ता. व./१८७) ।

प्र. सा./त. प्र./१४ सूत्रार्थज्ञानवलेन स्वपरब्रह्मविभागपरिज्ञानभ्रान्त-विधानसमर्थत्वाद्युचितपरिवर्तसूत्र ।—सूत्रोके अर्थके ज्ञानवलेसे स्वब्रह्म और परब्रह्मके विभागके परिज्ञानमें, भ्रान्तानमें और विधानमें समर्थ होनेसे जो अमन पदार्थोंको और सूत्रोंको जिन्होंने भलीभाँति जान लिया है...।

प. का./त. प्र./१ ज्ञानसमयप्रसिद्धार्थं शब्दसमयसंशोधनार्थसमयोऽ-भिधातुमभिप्रेतः ।—ज्ञानसमयकी प्रसिद्धिके लिए शब्दसमयके सम्बन्धसे अर्थसमयका कथन करना चाहते हैं ।

प्र. सा./ता. व./५६, ६०/१११/१६ ज्ञानात्मकमात्रान् जानाति यदि ।... परं च यथोचितचैतनाचैतनपरकीयब्रह्मत्वेनाभिसंनद्धम् । कस्मात् निश्चयतः निश्चयानुगुणं भेदज्ञानमात्रिण्य । यः स...मोहस्य क्षयं करोतीति सूत्रार्थः । अथ पूर्वसूत्रे यदुक्तं स्वपरभेदविज्ञानं तद्वगमतः सिद्धयतीति प्रतिपाद्यति ।—यदि कोई पुरुष ज्ञानात्मक आत्माको तथा यथोचितरूपसे परकीय चैतनाचैतन ब्रह्मोंको निश्चयके अनुगुण भेदज्ञानका आश्रय लेकर जानता है तो वह मोहका क्षय कर देता है । और यह स्व-परभेदविज्ञान आगमसे सिद्ध होता है ।

प. का./ता. व./१७३/२६४/१६ भुतभावनायाः फलं जीवादितत्त्वविषये संश्लेषेण हेयोपादेयतत्त्वविषये वा संश्लेषविमोहविश्रमरहितो निश्चल-परिणामो भवति ।—भूतभावनाका फल, जोबाधि तत्त्वोंके विषयमें अथवा हेयोपादेय तत्त्वके विषयमें संशय विमोह व विध्वन रहित निश्चल परिणाम होता है ।

प्र. सं./टो./१/७० प्रयोजनं तु व्यवहारेण वट्त्वस्यादिपिज्ञानम्, निश्चयेन निश्चिरजानुज्ञानसंसिद्धिसमुत्पन्नपरमानन्दकक्षण-सुखादुत्तरास्वावरूपं स्वसंवेदनज्ञानम् ।—इस शास्त्रका प्रयोजन व्यवहारेसे तो वट्त्वस्य आदिका परिज्ञान है और निश्चयकी निश्च-

निरजनसुज्ञानसंसिद्धिते उत्पन्न परमानन्दरूप एक लक्षणवाले सुखा-भूतके रसास्वावरूप स्वसंवेदन ज्ञान है ।

प्र. सं./टो./प्र/१०/६ सुज्ञनयात्रितं जीवस्वरूपमुपादेयं शेषं चहेयम् । इति हेयोपादेयरूपेण भावार्थोऽप्यनयोक्तव्यः ।—सुज्ञ नयके आश्रित जो जीवका स्वरूप है, वह तो उपादेय है और शेष सब हेय है । इस प्रकार हेयोपादेय रूपसे भावार्थ भी समझना चाहिए ।

३. निश्चय व्यवहार ज्ञानका समन्वय

१. निश्चय ज्ञानका कारण प्रयोजन

स. सा./आ./२६६ एतदेव किञ्चात्मबन्धोद्घातकरणस्य प्रयोजनं यद्वन्ध-रत्यागेन सुज्ञानमोपादानम् ।—वास्तवमें यही आत्मा और बन्धके द्विधा करनेका प्रयोजन है कि बन्धके त्यागसे सुज्ञानको ग्रहण करना है ।

प. का./त. प्र./१९७ एवमिह जीवाजीवयोर्वास्तवो भेदः सम्यग्ज्ञानिनी मार्गप्रसिद्धार्थं प्रतिपादित इति ।—इस प्रकार यहाँ जीव और जीवीवका वास्तविक भेद सम्यग्ज्ञानियोंके मार्गकी प्रसिद्धिके हेतु प्रतिपादित किया गया है ।

स. सा./ता. व./१६ एवं वैहारमनोर्भेदज्ञानं ज्ञात्वा मोहोदयोत्पन्नसमस्त-विकल्पजातं रयन्वा निर्विकारचैतन्यचमरकारमात्रे निजपरमात्मतत्त्वे भावना कर्तव्येति तात्पर्यम् ।—इस प्रकार वैह और आत्माके भेदज्ञान-को जानकर, मोहके उदयसे उत्पन्न समस्त विकल्पजातको रयानकर निर्विकार चैतन्यचमरकार मात्र निजपरमात्म तत्त्वमें भावना करनी चाहिए, ऐसा तात्पर्य है ।

प्र. सा./ता. व./१२२/२४६/१७ भेदविज्ञाने जाते सति मोक्षार्थं जीवः स्वब्रह्मे प्रवृत्ति परब्रह्मे निवृत्ति च करोतीति भावार्थः ।—भेद विज्ञान हो जानेपर मोक्षार्थ जो व त्वब्रह्ममें प्रवृत्ति और परब्रह्ममें निवृत्ति करता है, ऐसा भावार्थ है ।

प्र. सं./टो./४२/१८३/१ निश्चयेन स्वकीयसुज्ञानब्रह्म...उपादेयः । शेषं च हेयमिति संश्लेषेण हेयोपादेयभेदेन द्विधा व्यवहारज्ञानमिति ।... तेनैव विकल्परूपव्यवहारज्ञानेन साध्यं निश्चयज्ञानं...।...स्वस्य सम्यग्निर्विकल्परूपेण वेदनं...निश्चयज्ञानं भण्यते ।—निश्चयसे स्वकीय सुज्ञानब्रह्म उपादेय है और शेष सब हेय है । इस प्रकार संश्लेषसे हेयोपादेयके भेदसे दो प्रकार व्यवहारज्ञान है । उसके विकल्प-रूप व्यवहारज्ञानके द्वारा निश्चयज्ञान साध्य है । सम्यक् निर्वि-कल्प अपने स्वरूपका वेदन करना निश्चयज्ञान है ।

२. निश्चय व्यवहारज्ञानका समन्वय

१. व./२६३/३४४/२३ बहिरूपपरमाणुमाभ्यासेनाभ्यन्तरे स्वसंवे-दानं सम्यग्ज्ञानम् ।—बहिरंग परमाणुके अन्धासे अन्धगतर स्वसंवेदन ज्ञानका होना सम्यग्ज्ञान है ।

प. प्र./टो./प्र/२६/१४६/२ अयमत्र भावार्थः । व्यवहारेण सविकल्पा-वस्थायां तत्त्वविचारकाले स्वपरपरिच्छेदकं ज्ञानं भण्यते । निश्चय-नयेन पुनर्बीतरागनिर्विकल्पसमाधिकाले बहिरूपयोगो यद्यप्यनीहित-कुर्या निरस्तस्तथापीहापूर्वकविकल्पाभावाद्गौणत्वमिति कृत्वा स्व-संवेदनज्ञानमेव ज्ञानमुच्यते ।—यहाँ यह भावार्थ है कि व्यवहारनयसे तो तत्त्वका विचार करते समय सविकल्प अवस्थामें ज्ञानका लक्षण स्वपरपरिच्छेदक कहा जाता है । और निश्चयनयसे बीतराग निर्वि-कल्प समाधिके समय यद्यपि अनीहित वृत्तिते उपयोगमें से बाह्य-पदार्थोंका निराकरण किया जाता है—फिर भी ईहापूर्वक विकल्पों-का अभाव होनेसे उसे गौण करके स्वसंवेदन ज्ञानको ही ज्ञान कहते हैं ।

स. सा./ता. व./६६/१६४/८ हे भगवन्, धर्मास्तिकायोऽयं जीवोऽयमिदयादि-ज्ञेयतत्त्वविचारकाले क्रियमाने यदि कर्मबन्धो भवतीति तर्हि हेय-तत्त्वविचारो वृत्तेति न कर्तव्यः । नैवं वक्तव्यं । त्रिगुत्तिपरिणतनिर्वि-

कल्पसमाधिकाले यद्यपि न कर्तव्यस्तथापि तस्य त्रिगुणध्यानस्याभावे शुद्धात्मानुपादेयं कृत्वा आगमभाषया पुनः मोक्षमुपादेयं कृत्वा सराग-सम्यक्काले विषयकषयवन्मार्थं कर्तव्यः । = प्रश्न—हे भगवन् ! 'यह धर्मास्तिकाय है, यह जीव है' इत्यादि क्षेत्रत्वके विचारकालमें किये गये विकल्पोंसे यदि कर्मबन्ध होता है तो क्षेत्रत्वका विचार करना बुरा है, इसलिए वह नहीं करना चाहिए ? उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए । यद्यपि त्रिगुणितुल्यविकल्पसमाधिके समय वह नहीं करना चाहिए तथापि उस त्रिगुणिरूप ध्यानका अभाव हो जाने-पर शुद्धात्मकी उपादेय समकते हुए या आगमभाषामें एक मात्र मोक्ष-को उपादेय करके सरागसम्यक्कालके कालमें विषयकषयसे बचनेके लिए अवश्य करना चाहिए । (न. च. लघु/७७) ।

और भी वे० नय/V/६/४ (निरुचय ब जगन्नाथ सम्प्रदायमें साध्य-साधन भाव) ।

ज्ञानज्ञेय अद्वैतनय—वे० नय/i/४ ।

ज्ञानचन्द्र—वि० १७७६ (ई० १७९८) के एक भट्टारक । आपने पंचा-स्तिकायकी टीका लिखी है । (पं. का./प्र. ३/पं. पञ्चालान) ।

ज्ञानचेतना—वे० चेतना ।

ज्ञानदान—वे० दान ।

ज्ञानदोषक—आ० ब्रह्मदेव (ई० १२६१-१३२३) द्वारा संस्कृत भाषामें रचा गया एक आध्यात्मिक ग्रन्थ ।

ज्ञानदोषिका—पं० आशाधर (ई० १९७३-१२७३) की संस्कृत भाषा ब्रह्म एक आध्यात्मिक रचना ।

ज्ञाननय—वे० नय/II/४ ।

ज्ञानपंचमी—कवि विद्याधर (ई० १३६६) कृत हिन्दी छन्दबद्ध रचना, जिसमें भूतपंचमी व्रतका माहात्म्य वर्णित है ।

ज्ञानपञ्चमी व्रत—बौद्ध पूर्वकी १४ चतुर्वशी और ग्यारह अंगोंकी १९ एकादशी इस प्रकार २५ उपवास करने । "छं ह्रीं ब्राह्मण भूतक्षान्नाय नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य । (व्रत विधान संग्रह/पृ० ७७३) (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

ज्ञान प्रवाद—अंग ब्रह्मभूतज्ञानका पाँचवाँ पूर्व
—वे० भूतज्ञान/III ।

ज्ञानभूषण—१. नविसंघ ईडरगढ़ी । पहले विमलकीर्ति के और पीछे भुवमकीर्ति के शिष्य हुए । कृतियाँ—आम सम्बोधन काव्य तत्त्वज्ञान तरंगिणी, मेमि निर्वाण काव्य की पञ्चिका टीका, पूजाष्टक टीका, भक्तान्न पूजा, भूतपूजा, सरस्वती पूजा, समय—तत्त्वज्ञान तरंगिणी का रचना काल वि. १५६०/महाराज काल वि. १६००-१६६२ (ई. १४७९-१५४०) । २. इतिहास/७/४ । (सी./३/४४८) । ३. सुरगढ़ी बीरचन्द्र के शिष्य/भूमि कीर्ति की कृतियों का शोधन तथा उनके साथ कर्म प्रकृति, टीका लिखी । समय वि. १५८५-१६१४/ दे. इतिहास/७/४ । जे./२ ।

ज्ञान मति—भूतकालीन २९वें तीर्थंकर—वे० तीर्थंकर/५ ।

ज्ञानमय—वे० मय ।

ज्ञानबाह—वे० बाह ।

ज्ञानविनय—वे० विनय ।

ज्ञानशक्ति—(स. सा./आ./प्रशस्ति/शक्ति नं० ४) साकारोपयोग-मयी ज्ञानशक्ति ।—(हेय पदार्थोंके विशेष रूपमें उपयुक्त होनेवाली आत्माकी एक) साकारोपयोगमयी शक्ति अर्थात् ज्ञान ।

ज्ञानशुद्धि—वे० शुद्धि ।

ज्ञानसमय—वे० समय ।

ज्ञानसागर—काण्डा कंच नाम्निष्ठ पञ्च । गुरु, परम्परा—वैश्वमेक विद्याधर, ज्ञान सागर । एक ब्रह्मचारी थे । कृतियें—अक्षर नामनी आदि हिन्दी रचनायें, कथा संग्रह तथा म० नृसिंहार के पठनार्थ एक गुटका । समय—वि. १० (ई. १७ पूर्व) । (सी./३/४४९), (हिन्दी जैन साहित्य इतिहास/१७/३१० कामता प्रसाद) ।

ज्ञानसार—१. आ० देवसेन (ई० ११३-११६५) द्वारा रचित प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ । २. भूमि वरुणसिंह (ई. १०८६) कृत है । गाथा और ७४ श्लोक प्रमाण ग्रन्थ । विषय—कर्महेतुक संसार जनन । (टी./३)

ज्ञानाचार—वे० आचार ।

ज्ञानाणव—आ० सुमचन्द्र (ई० १००३-११६८) द्वारा संस्कृत श्लोकीयें रचित एक आध्यात्मिक व ध्यान विषयक ग्रन्थ है । इसमें ४२ प्रवचन हैं और कुल २५०० श्लोक प्रमाण है । इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ लिखी गयीं—(१) आ० भूतसागर (ई. १४८१-१४६१) ने 'तत्त्वत्रय प्रकाशिका' टीका इसके मध्यभागपर लिखी, जिसमें शिष्य-तत्त्व, गरुडतत्त्व और कामतत्त्व इन तीनों तत्त्वोंका वर्णन है ।—(२) पं० जयचन्द्र व्यासदा (ई० १८१२) कृत भाषा वचनिका ।

ज्ञानावरण—जीवके ज्ञानको आवृत करनेवाले एक कर्म विशेषका नाम ज्ञानावरणीय है । जिसने प्रकारका ज्ञान है, उसने ही प्रकारके ज्ञानावरणीय कर्म भी है और इसीलिए इस कर्मके संख्यात व असंख्यात भेद स्वीकार किये गये हैं ।

१. ज्ञानावरणीय कर्म निर्देश

१. ज्ञानावरणीय सामान्यका कक्षण

स. नि./८/४/३८०/३ आधुनोर्यावित्येतेनेति वा आवरणम् ।
स. सि./८/३/३७८/१० ज्ञानावरणस्य का प्रकृति । अर्थानवगम । —जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है । १। ज्ञानावरण कर्मकी क्या प्रकृति (स्वभाव) है । अर्थात् ज्ञान न होना । (रा. वा./८/४/३/४७/३९), (पं/४/४६७/२)
ध. १/१.१.१३१/३८/६ बहिरङ्गाविषयोपयोगप्रतिबन्धकं ज्ञानावरण-मिति प्रतिपत्तव्यम् । —बहिरङ्ग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोग-का प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है, ऐसा जानना चाहिए ।
ध. ६/१.६-१.५/६/८ जाणमवबोहो अवगमो परिच्छेदो ह्यि एमट्ठो । तमावरेदि णि जाणावरणीयं कम्मं । —ज्ञान, अवबोध, अवगम, और परिच्छेद ये सब एकवर्धवाचक नाम हैं । उस ज्ञानको जो आवरण करता है, वह ज्ञानावरणीय कर्म है ।
द. सं./टी./३१/६०/१ सहजशुद्धकेवलज्ञानममेवेन केवलज्ञानाधनन्तगुणा-धारभूतं ज्ञानशब्दार्थं परमात्मानं वा आकृणोतीति ज्ञानावरणं । —सहज शुद्ध केवलज्ञानको अथवा अमेवमये केवलज्ञान आदि अनन्तगुणोंके आधारभूत 'ज्ञान' शब्दसे कहने योग्य परमात्माको जो आवृत करे यानि उसे जो ज्ञानावरण है ।

★ ज्ञानावरण कर्मका उदाहरण—वे० प्रकृति बन्ध/३ ।

२. ज्ञानावरण कर्मके सामान्य पाँच भेद

प. ख. १३/५.५/सू. २१/२०६ जाणावरणीयस्स कम्मस्स षं पयडीओ-आभिणिमोहिपणाणावरणीयं सुद्धजाणावरणीयं, ओहिजाणावरणीयं

मनपञ्चवर्णनावरणीय केवलज्ञानावरणीय चेदि ॥२१॥ — ज्ञानावरण कर्मकी पाँच प्रकृतियाँ हैं—आभिनिर्बोधिक (मति) ज्ञानावरणीय, श्रुतज्ञानावरणीय, अवधिज्ञानावरणीय, मनःपर्ययज्ञानावरणीय और केवलज्ञानावरणीय ॥२१॥ (च. खं. ६/१.६-१/२. १४/१६), (च. आ./ १२२४); (त. सू./८/६), (पं. सं./भा./२/४), (त. सा./६/२४)

★ ज्ञानावरण व मोहनीयमें अन्तर—३० मोहनीय/१

१. ज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

१. ज्ञानावरण सामान्यके असंख्यात भेद

च. खं. १२/४.२.१४/सू. ४/४०२ ज्ञानावरणीयवसंज्ञावरणीयकम्मस्स असंखेज्जलोगपयडीओ ॥४॥ — ज्ञानावरण और दशनावरणकी असंख्यात प्रकृतियाँ हैं। (रा. वा./१/१६/१४/६१/३०), (रा. वा./ ८/१३/२/६८/१४),

ध. १२/४.२.१४/४०६/४ कुवो एत्तिवाओ होति ति जण्वदे । आवर-
णिज्जणण-वसंज्ञाणमसंखेज्जलोगमेत्त भेषुवसंभावो । — प्रश्न—उनकी प्रकृतियाँ इतनी हैं, यह कैसे जाना ? उत्तर—यूँ कि आवरणके योग्य ज्ञान व दर्शनके असंख्यात लोकमात्र भेद पाये जाते हैं ।

त्या.म./१७/२३५/अवज्ञानावरणवीर्यान्तरायस्योपशमविकोपशहादेवाद्य नैयत्येन प्रकृतेः । — ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय के क्षयोपशम होनेपर उनकी (प्रत्यक्ष, स्मृति, शब्द व अनुमान प्रमाणोंकी) निश्चित पदावधौमें प्रवृत्ति होती है । (अर्थात् जिस समय जिस विषयको रोकनेवाला कर्म नष्ट हो जाता है उस समय उसी विषयका ज्ञान प्रकाशित हो सकता है, अन्य नहीं ।)

२. मतिज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

च. खं. १३/६.६/सू. ३६/२३४ एवमाभिनिर्बोधियणानावरणीयस्स कम्मस्स चउत्तरेण वा कपुणीसद्विधिं वा अट्ठासीसद्विधिं वा कत्तीसद्वि-
धिं वा अङ्गुलीसद्विधिं वा चोद्दालीसद्विधिं वा अट्ठसट्ठि-सद्वि-
धिं वा बाणउवि-सद्विधिं वा वेसव-अट्ठासीसद्विधिं वा तिसद-
खलीसद्विधिं वा तिसव-पुलसीसद्विधिं वा वादम्भाणि भवन्ति ॥४॥
— इस प्रकार आभिनिर्बोधिक ज्ञानावरणीय कर्मके चार भेद (अवग्रह, ईहा, अबाय, धारणावरणीय); चौबीस (उपरोक्त चारोंको ६ इन्द्रियाँसे गुणा करतेसे २४); अट्ठाईस भेद, कत्तीस भेद, अङ्गुली-
स भेद, १४४ भेद, १४८ भेद, १२९ भेद, २४८ भेद, ३३६ भेद, और ३८४ भेद ज्ञातव्य हैं (विशेष वेला मतिज्ञान/१)

च. १२/४.२.१६/४/१०१/१३ मदिणानावरणीयपयडीओ...असंखेज्जलोग-
मेत्ताओ । — मतिज्ञानावरणकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं ।

च. पु./६/४०१ सण्धोधिर्मतिज्ञानस्योपशममावृत्त ॥७१॥ — मतिज्ञानके क्षयोपशमसे मुक्त होकर आत्मज्ञान प्राप्त कर लिया ।

च. ध./उ./४०७,८१६,८६६ (स्वानुसूत्यावरण कर्म) ।

३. श्रुतज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

च. खं. ११/६.६/४४.४८.४८.२४७.२६० सुवणावावरणीयस्स कम्मस्स संखे-
ज्जाओ पयडीओ ॥४४॥ आबविद्याणि अकखरसंयोगा वा ॥४५॥ तस्सेव सुवणावावरणीयस्स कम्मस्स वीसद्विधिवा पञ्चवा
कायव्वा भवन्ति ॥४७॥ पञ्चमावरणीयं पञ्चमसमासावरणीयं अवस-
रावरणीयं अकखरसमासावरणीयं पदावरणीयं पदसमासावरणीयं
संवासावरणीयं संवाहसमासावरणीयं पक्खिसिद्धावरणीयं पक्खिसि-
समासावरणीयं अणियोगहारावरणीयं अणियोगहारसमासावरणीयं
पाहुडपाहुडवावरणीयं पाहुडपाहुडसमासावरणीयं पाहुडवावरणीयं पाहुड-
समासावरणीयं वसुआवरणीयं वसुसमासावरणीयं पुब्बावरणीयं
पुब्बसमासावरणीयं ॥४८॥ — श्रुतज्ञानावरणीय कर्मकी संख्यात प्रकृ-
तियाँ हैं ॥४४॥ जितने अक्षर हैं और जितने अक्षर संयोग हैं (वे०

अक्षर) उतने अक्षरज्ञानावरणीय कर्मकी प्रकृतियाँ हैं ॥४५॥ उसी श्रुत-
ज्ञानावरणीयकी २० प्रकारकी वक्रपणा करनी चाहिए ॥४७॥ पर्याया
वरणीय, पर्यायसमासावरणीय, अक्षरावरणीय, अक्षरसमासावरणीय,
पदावरणीय, पदसमासावरणीय, संवादावरणीय, संवाहसमासावर-
णीय, प्रसिपत्ति आवरणीय, प्रतिपत्ति समासावरणीय, अनुयोगहारा-
वरणीय, अनुयोगहारसमासावरणीय, प्राभूतप्राभूतावरणीय, प्राभूत-
प्राभूतसमासावरणीय, प्राभूतावरणीय, प्राभूतसमासावरणीय, वस्तु-
आवरणीय, वस्तुसमासावरणीय, पूर्वावरणीय, पूर्वसमासावरणीय,
ये श्रुतज्ञानावरणके २० भेद हैं ।

च. १२/६.२.१६.४/१०२/२ सुवणावावरणीयपयडीओ असंखेज्जलोग-
मेत्ताओ । — श्रुतज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात लोकमात्र हैं ।

४. अवधिज्ञानावरणके संख्यात व असंख्यात भेद

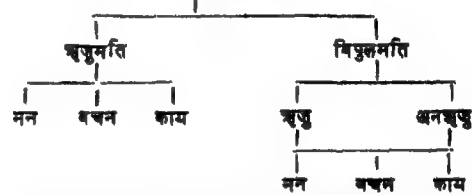
च. खं. १३/६.६/सू. ६२/२८६ ओहिणानावरणीयस्स कम्मस्स असंखे-
ज्जाओ पयडीओ ॥६२॥

ध. १३/६.६.६२/२८६/१२ असंखेज्जाओ ति कुवोवगम्भवे । आवरणिज्जस्स
ओहिणानस्स असंखेज्जविपप्पताओ । — अवधिज्ञानावरण कर्मकी
असंख्यात प्रकृतियाँ हैं ॥६२॥ वरुण—असंख्यात हैं, यह किस प्रमाणसे
जाना जाता है, उत्तर—क्योंकि, आवरणीय अवधिज्ञानके असंख्यात
विकल्प हैं । (विशेष वे० अवधिज्ञानके भेद) च. १२/४.२.१६.४
/६०१/१०)

५. मनःपर्ययज्ञानावरणीयके संख्यात व असंख्यात भेदः—

च. खं. १३/६.६/सू. ६०-६२,७०/३९८-३९६,३४० ।

मनःपर्ययज्ञानावरणीय



ध. १२/४.२.१६.४/६०२/३ मनपञ्चवर्णनावरणीयपयडीओ असंखेज्ज-
कप्पमेत्ताओ । — मनःपर्ययज्ञानावरणीयकी प्रकृतियाँ असंख्यात
लोकमात्र हैं ।

६. केवलज्ञानावरणकी एक ही प्रकृति है

च. खं. ११/६.६/सू. ८०/३४६ केवलज्ञानावरणीयस्स कम्मस्स एया वेव
पयडी ॥८०॥ — केवलज्ञानावरणीय कर्मकी एक ही प्रकृति है ।

७. ज्ञानावरण व दशनावरणके वक्क बोध्य परिणाम

वे० वचन । १—(अभ्यासस्थान आदि वचनोंसे ज्ञानावरणीयकी वैचना
होती है ।

त. सू./६/१० तत्त्वोपनिह्वयमात्सर्यान्तरायासावरोपघाता ज्ञानवर्णना-
वरणयोः ॥१०॥

स/सि/६/१०/३२५/५ एतेन ज्ञानवर्णनवस्तु तत्साधनेषु च प्रदोषादयो
योज्याः । तन्निमित्तत्वात् । ज्ञानविषयाः प्रदोषादयो ज्ञानावरणस्य ।
दर्शनविषयाः प्रदोषादयो दर्शनावरणस्येति । — ज्ञान और दर्शनके
विषयमें ^१प्रदोष, ^२निह्वय, ^३मात्सर्य, ^४अन्तराय, ^५आसादन, और

^६उपघात में ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आक्षेप हैं ॥१०॥ ज्ञान और
दर्शनवालोंके विषयमें तथा उनके साधनोंके विषयमें प्रदोषादिकी
योजना करनी चाहिए, क्योंकि ये उनके निमित्तसे होते हैं । अथवा
ज्ञान सम्बन्धी प्रदोषादिक ज्ञानावरणके आक्षेप हैं और दर्शन
सम्बन्धी प्रदोषादिक दर्शनावरणके आक्षेप हैं (पो. क./पू./८००/६७६)

रा. वा. ४/१०/२०/१९११/१० अपि च, आचार्योंनाध्यायप्रत्ययीकत्वञ्जका-
साध्यमन-प्रज्ञाभाव-अप्राप्तावस्थ-अनादरार्थ-आवण-सौम्योपरोध-
बहुभुक्तगर्भ-मिथ्योपदेश-बहुभुक्तावमान-स्वपक्षपरिग्रहपरिहृतावत्व-
पक्षपरिग्रह-अवज्ञाप्रसाध-उत्सुनवाव-साध्यपूर्वकज्ञानाधिगमहास-
विकच-प्रत्यासिपताभावः ज्ञानावरणवत्यासवाः । दर्शनमास-
र्यान्तराय-वैशेषिकादिमैत्रियप्रत्ययीकत्व-इतिगीरव-आवतस्वापिता-
विवाशयनासत्य-नास्तिक्यपरिग्रह-सम्यग्दृष्टिसंबुध-कृतीर्षप्रशंसा,
प्राक्पक्षपरोप-यतिजमजुगुप्ताद्यो दर्शनानवरणस्यासवाः । इत्यस्ति
आसवमेवः । = (उपरोक्ते अतिरिक्त और भी ज्ञानावरण व दर्शन-
वरणके कुछ आसवोंका निर्देश निम्न प्रकार है) ७. आचार्य और
उपाध्यायके प्रतिष्ठा वसनाः ८. अकारण अध्ययनः ९. अज्ज्ञाः १०
अभ्यासमें आसवः ११. अनादरसे अर्थ लुप्तताः १२. तीर्थोपरोध
अर्थात् दिव्यध्वजिके समय स्वयं व्याख्या करने लगनाः १३. बहुभुक्त-
पनेका गर्भः १४. मिथ्योपदेशः १५. बहुभुक्ता अवमान करनाः १६.
स्वपक्षका दुराग्रहः १७. दुराग्रहवश असम्यक् प्रस्ताप करना १८. स्वपक्ष
परिग्रहण वा कुछ विकृत आश्रयताः १९. अतिजले ज्ञानमात्र २०. शास्त्र-
विकृत और २१. हिंसा आदि ज्ञानावरणके आसवके कारण हैं । ७. दर्शन
मास्यः = दर्शन अन्तरायः ८. आँखें कोझनाः १०. इन्द्रियोंके विपरीत
प्रवृत्ति ११. इन्द्रिया गर्भः १२. तीर्थ मित्रा १३. विनम्रता १४. आसवः
१५. नास्तिकताः १६. सम्यग्दृष्टिमें दूषण लगानाः १७. कृतीर्षकी
प्रशंसा १८. हिंसा और १९. यतिजनोंके प्रति स्थानिके भाव आदि
भी दर्शनानवरणीयके आसवके कारण हैं । इस प्रकार इन दोनोंके
आसवमें भेद भी है । (त. सा. ४/१३-१६) ।

* ज्ञानावरण प्रकृतिकी वक्ष्य उद्यम सख प्ररूपणा

—३० वह वह नाम

* ज्ञानावरणका सर्व व देशवासीपना—३० अनुपाग

२. ज्ञानावरणीय विषयक संका-समाधान

१. ज्ञानावरणको ज्ञान विनाशक कहें तो ?

वा. ४/१०-१५/६/६ ज्ञानविनाशमिति किञ्च उच्यते । न, जीवस्व-
गण ज्ञानवत्सगण विनाशाभावा । विनाशे वा जीवस्व वि विनाशो
होत्व, स्वस्वपरिग्रहसंसाधुसंसा । ज्ञानस्व विनाशाभावे स्व-
जीवार्थ ज्ञानविश्व पञ्चजने च, होतु ज्ञान विरोधाभावाः अवसरस्व
अन्तर्भावा निष्कृष्टाधिक्यो इति कुत्तापुष्कसाधो वा । न सन्भाव-
यवेहि ज्ञानस्ववर्धो होतु पित बोधुं कुत्त, आवरिपणजभागाजुसल-
भविरोहा । = ग्रहण—'ज्ञानावरण' नामके स्थानपर 'ज्ञानविनाशक'
ऐसा नाम क्यों नहीं कहा । उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवके सक्षमस्वरूप
ज्ञान और दर्शनका विनाश नहीं होता है । यदि ज्ञान और दर्शनका
विनाश माना जाये, तो जीवका भी विनाश हो जायेगा, क्योंकि,
सक्षमसे रहित सक्ष्य पाया नहीं जाता । ग्रहण—ज्ञानका विनाश नहीं
माननेपर सभी जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व प्राप्त होता है । उत्तर—
ज्ञानका विनाश नहीं माननेपर यदि सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व
प्राप्त होता है तो होने दो, उसमें कोई विरोध नहीं है । अथवा
'अक्षरका अनन्तता भाग ज्ञान मित्य उद्युवाटित रहता है' इस सूत्रके
अनुकूल होनेसे सर्व जीवोंके ज्ञानका अस्तित्व सिद्ध है । ग्रहण—तो
फिर सर्व अवयवोंके साथ ज्ञानका उपलब्ध होना चाहिए (होन
ज्ञानका नहीं) । उत्तर—यह कहना उपयुक्त नहीं है, क्योंकि, आवरण
किये गये ज्ञानके भागीका उपलब्ध माननेमें विरोध जाता है ।

२. ज्ञानावरण कर्म सन्भूतज्ञानाशका आवरण करता है

वा असम्भूतका

रा. वा. ५/६/४-६/५७/४ इतिह संप्रधार्य—सता मत्पादीनी कर्म

आवरण मयैव, अस्तां वेति । किं वातः यदि सतायः परिप्राप्ताव-
सान्त्वनात् सत्वादेव आदृष्टिर्नोपपद्यते । अथासतायः मत्पादीना-
भावः । न हि अविद्यावदसत्ताविति ॥ न चैव दोषः । किं
कारणम् । आवेशवचनात् । ... अस्याधिकेन सता मत्पादीनामाव-
रणम्, पर्यायवद्विद्यासताम् ॥ ... न कृतीर्षतामि मत्पादीनि
कानिचित् अस्ति येनामावरणात् मत्पादावरणानाम् आवरणत्वं भवेत्
किन्तु मत्पादावरणसंनिधाने आत्मा मत्पादिज्ञानपर्यायिनोपपद्यते
इत्यतो मत्पादावरणानाम् आवरणत्वं ॥ ६१ ॥ = ग्रहण—कर्म विद्यमान
मत्पादिका आवरण करता है या अविद्यमानका । यदि विद्यमानका
तो जन्म वह स्वरूपज्ञान करके विद्यमान ही है तो आवरण कैसा ।
और यदि अविद्यमानका तो भी अविद्यमानकी तरह उसका आवरण
कैसा । उत्तर—अस्याधिके इति सत् और पर्यायइति असत् मति
आदिका आवरण होता है । अथवा मति आदिका कहीं प्रत्यक्षीभूत
हेर नहीं लगा है जिसको हक देनेसे मत्पावरण आदि कहे जाते हों,
किन्तु मत्पावरण आदिके उद्यमे आत्माने मति आदि ज्ञान उत्पन्न
नहीं होते इसलिए उन्हें आवरण संज्ञा दी गयी है । (प्रत्याभ्याना-
वरणकी अति) (ध. ६/१६-१७/३) ।

* आदृत व अनादृत ज्ञानांशोंमें एकद्व कैसे

—३० ज्ञान/१४/३ ।

* अवयवमें केवल व मनःपर्वज ज्ञानावरणका सख कैसे

—३० भव्य/३/१ ।

३. सात ज्ञानोंके सात ही आवरण क्यों नहीं

वा. ७/२.१४६/७७ सत्तर्ह पाणाय सच चैव आवरणानि किञ्च होदि
के । न, पंचगणविरिजगणानुवर्त्तना । यदि अण्णान-सुदअण्णान-
विश्रगणजमभावा वि नथि, अहकमेण आभिणिक्कोर्द्धि-सुद-
ओहिणामेसु तेसिन्तम्भावाहो । = ग्रहण—इन सातों ज्ञानोंके सात
ही आवरण क्यों नहीं । उत्तर—नहीं होते, क्योंकि, पाँच ज्ञानोंके
अतिरिक्त अन्य कोई ज्ञान पाये नहीं जाते । किन्तु इससे मध्यज्ञान,
श्रुताज्ञान और विश्रगज्ञानका अभाव नहीं हो जाता, क्योंकि, उनका
यथाक्रमसे आभिनिनोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान, और अवधिज्ञानमें
अन्तर्भाव होता है ।

४. ज्ञानावरण और दर्शनानवरणके आसवोंमें समानता कैसे हो सकती है

रा. वा. ७/१०-१२/६१८/६ व्याप्ततत्-सुख्यासववावनादिकर्म प्राप्नोति,
सुख्यकारणानां हि लोके एकत्वं इहमिति; तत्र; किं कारणम् । सुख्य-
हेतुत्वेऽपि वचनं स्वपक्षस्य साधकमेव परपक्षस्य दूषकमेवेति न
साधकदूषकधर्मयोरेकत्वमिति मतम् ॥ १० ॥ यस्य सुख्यहेतुकानामेकत्वं
यस्य मृत्पिडाहिसुख्यहेतुकानां बटशरावादीनां नामात्वं व्याहृत्यत
इति इहव्यावातः ॥ ११ ॥ आवरणान्यन्तस्तस्यै केवलसि निगुणय केवल-
ज्ञानदर्शनयोः साहचर्यं प्राप्स्ये प्रतापकाशसाहचर्यम् । तत्तत्त्वानयो-
स्तुख्यहेतुत्वं युक्तम् ॥ १२ ॥ = ग्रहण—ज्ञानावरण और दर्शनानवरणके
आसवके कारण सुख्य हैं, अतः दोनोंको एक ही कहना चाहिए,
क्योंकि, जिनके कारण सुख्य होते हैं वे एक जैसे जाते हैं । उत्तर—
सुख्य कारण होनेसे कार्यव्य माना जाये तो एक हेतुक होनेपर भी
वचन स्वपक्षके ही साधक तथा परपक्षके ही दूषक होते हैं । इस प्रकार
साधक और दूषक दोनों धर्मोंमें एकत्व प्राप्त होता है । एक मिट्टी रूप
कारणसे ही बट बटी शराव दाकीरा आदि अनेक कार्योंकी प्रत्यक्ष
सिद्धि है । आवरणके अन्त्यन्त सत्य होनेपर केवलज्ञान और केवल-
दर्शन दोनों, सूर्यके प्रताप और प्रकाशकी तरह प्रगट हो जाते हैं, अतः
इनमें सुख्य कारणोंसे आसव मानना उचित है ।

भा० २-३५

ग्रन्थसम—ग्रन्थ मिलेपका एक भेद—दे० मिलेप/५/८।

ग्रन्थि—एक ग्रह—दे० ग्रह।

ग्रन्थिम—ग्रन्थ मिलेपका एक भेद—दे० मिलेप/५/८।

ग्रह—१. अठारो ग्रहोंका नाम निम्न

ति.प./७/१६-२२ का आचार्य—१. बुध; २. शुक्र; ३. बृहस्पति; ४. मंगल; ५. शनि; ६. काल; ७. शोहित; ८. कनक; ९. नील; १०. बिकाल; ११. केस (कोश); १२. कवच (कचय); १३. कनक-संस्वान; १४. पुष्पक (पुष्पमि); १५. रक्तमि; १६. नीलाभास; १७. अशोक संस्वान; १८. कंस; १९. रूपनिम (रूपनिभास); २०. कंसकर्म (कंस वर्ण) २१. शंखपरिणाम; २२. तिलपुच्छ; २३. शंखवर्ण; २४. उदकवर्ण (उदय); २५. पंचवर्ण; २६. उल्पात; २७. धूमकेतु; २८. तिल; २९. नभ; ३०. सारराशि; ३१. विधिष्णु (विजयिष्णु); ३२. सहस्र; ३३. संधि (शान्ति); ३४. कसेवर; ३५. अभिन्न (अभिन्न सन्धि); ३६. ग्रन्थि; ३७. मानवक (मान); ३८. कालक; ३९. कालकेतु; ४०. निलय; ४१. जनय; ४२. विद्याजिह्व; ४३. सिंह; ४४. अलक; ४५. निर्दुःख; ४६. काल; ४७. महाकाल; ४८. लभ; ४९. महालभ; ५०. लग्नान; ५१. विप्रल; ५२. संभव; ५३. स्वार्थी; ५४. सेम (सेमकर); ५५. चन्द्र; ५६. निर्मन्त्र; ५७. ज्योतिष्माण; ५८. विशालस्थित (विशाल); ५९. विरत (विरज); ६०. नीतशोक; ६१. निरचल; ६२. प्रलम्ब; ६३. भावुर; ६४. स्वयंप्रभ; ६५. विजय; ६६. वैजयन्त; ६७. सीमकर; ६८. अपराजित; ६९. जयन्त; ७०. विमल; ७१. अमर्यक; ७२. बिकस; ७३. काष्ठी (करिकाष्ठ); ७४. विकट; ७५. कज्जलो; ७६. अग्निज्वाला; ७७. अशोक; ७८. केतु; ७९. क्षीररस; ८०. अश्व; ८१. अश्वज; ८२. जलकेतु; ८३. केतु (राहु); ८४. अंतरय; ८५. एकसंस्थान; ८६. अरव; ८७. भावग्रह; ८८. महाग्रह, इस प्रकार ये ८८ ग्रहोंके नाम हैं।

नोट—नोटमें दिए गए नामों मिलोके सारकी अपेक्षा है। नं. १७; २६; ३८; ४४; ५१; ५५; ७५; ७७ ये नौ नाम त्रि सा में नहीं हैं। इनके स्थानपर अन्य नौ नाम विद्ये हैं—अरवस्थान; धूम; अश्व; चतुषाक्ष; बस्तून; प्रस्त; एकजटी; प्रवण; (त्रि. सा./३६३-३७०)

★ **ग्रहोंकी संख्या व उनका क्रममें अवस्थान**—
(दे० ज्योतिष ६४/२)।

ग्रहण—१. ग्रहणके अर्थमें—

रा. वा./१/१/३/२६ आहितमात्मसाकृतं परिगृहीतम् इत्यमर्शान्तरम्।
—आहित, आत्मसाद किया गया या परिगृहीत ये एकार्थवाच्ये हैं।

०. **इन्द्रियके अर्थमें**

रा. वा./३/२/१६/१२२/२६ ग्रन्थानि पूर्वकृतकर्मनिर्मितानि हिकृतत्वभावसामर्थ्यमित्येदाणि कपरसगन्धस्पर्शशब्दग्राहकाणि चक्षुरसनप्राणत्वक्प्राणि।—जो यह पूर्वकृतकर्मसे निर्मित, रूप, रस, गन्ध, स्पर्श व शब्दको ग्रहण करमेवाली, चक्षु रसन प्राणत्वक् और श्रोत्र रूप 'ग्रहणानि' अर्थात् इन्द्रियां हैं।

१. **सूर्य व चन्द्र ग्रहणके अर्थमें**

त्रि. सा./३३६/भाषा टीका—राहु तो चन्द्रमाको आच्छादे है और केतु सूर्यको आच्छादे है, याहीका नाम ग्रहण कहिए है। विशेष दे० ज्योतिषको/८।

★ **ग्रहण के अवसर पर स्वीकृति करनेका विवेक**—

—दे० स्वाध्याय/२।

ग्रहावती—पूर्व विवेकी एक विमर्गा नदी—दे० लोक/७।

ग्राम—(ति. प./४/१३६८). ग्रहपरिवेष्टो गामो।—वृत्ति (बाड़) से वेष्टित ग्राम होता है। (च. १३/४.५.६४/३२६/३) (त्रि. सा/६७६)।

न. पु./१६/१६४-१६६ ग्रामवृत्तिपरिसेपमात्राः स्युरक्षिता भियाः। ग्रह-कर्णकभूयिष्ठाः सारामाः सजलाशयाः १६४। ग्रामाः कुलशतेनेष्टो निकृष्टः समधिष्ठितः। परस्तरपक्षशस्या स्यात् सुसमृद्धकृषीबलः १६५। कोश-द्विकोशसीमानो ग्रामाः स्युरधमोत्तमाः। संपन्नसस्यसुसेत्राः प्रभुत-यवसोदकाः १६६।—जिसमें बाढ़से घिरे हुए घर हों, जिसमें अधिक-तर धान और किसान लोग रहते हों, तथा जो बगीचा और तालाबोंसे सहित हों, उन्हें ग्राम कहते हैं। १६४। जिसमें सी घर हों उसे छोटा गाँव तथा जिसमें ५०० घर हों और जिसके किसान धन-सम्पन्न हों उसे बड़ा गाँव कहते हैं। १६५। छोटे गाँवकी सीमा एक कोसकी और बड़े गाँवकी सीमा दो कोसकी होती है। १६६।

ग्राम—(ह. पु./१२/१२५) सहस्रस्थि कमले।—१००० चामलोंका एक कवल होता है। (च. १३/५.४.२६/५६/६)।

★ **स्वस्थ मनुष्योंके आहारमें प्रालोका प्रमाण**

—दे० आहार/१/३।

ग्राह्य—१. ग्राह्य ग्राहक संबंध—दे० संबंध। २. ग्राह्य वर्णना—
(दे० वर्णना)।

ग्रीवावनमन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

ग्रीवोन्नमन—कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

ग्रैवेयक—कल्पातीत स्वर्गोंका एक भेद—दे० स्वर्ग/१/४; ५/२।

रा. वा./४/१६/२/२० लोकपुरुषस्य ग्रीवास्थानीयत्वात् ग्रीवाः। ग्रीवास्तु भवानि ग्रैवेयकाणि विमानानि, तस्माद्ग्रैवेयम् इन्द्रा अपि ग्रैवेयकाः।
—लोक पुरुषके ग्रीवाकी तरह ग्रैवेयक है। जो ग्रीवामें स्थित हों वे ग्रैवेयक विमान हैं। उनके साहचर्यसे वहाँके इन्द्र भी ग्रैवेयक हैं।

ग्लान—(स.सि./६/२४/४४२/८) रुजादिक्लिष्टशरीरो ग्लानः।—रोग आदिसे क्लान्त शरीरवाला ग्लान कहलाता है। (रा. वा./६/२४/७/६२३/१६) (चा. सा/१६/१/३)।

ग्लानि—१. घृणा या ग्लानिका निषेध—दे० निर्विचिक्रितसा। २. मोक्ष-मार्गमें जुगुप्साकी कर्मचित इष्टता अनिष्टता—दे० सूतक।

[घ]

घटा—बोये नरकका ७वाँ पटल—दे० नरक/५/११।

घटिका—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घड़ी या नाली)

—दे० गणित/II/१/४।

घड़ी—कालका एक प्रमाण (अपर नाम घटिका या नाली)

—दे० गणित/II/१/४।

घन—Cube अर्थात् किसी राशिको तीन बार परस्पर गुणना।

घनधारा—१. घनधारा, २. द्विरूप घनधारा, ३. घनमातृकाधारा;

४. द्विरूप घनधारा—दे० गणित/II/१/२।

घन प्रायोगिक शब्द—(दे० शब्द)।

घनफल—(ज. प./प्र./१०६) Volume—दे० गणित/II/७/१।

घनफल निकालनेका प्रक्रिया—दे० गणित/II/७/१।

घनमूल—Cube root—दे० गणित/II/१/८। (ज. प्र./प्र. १०६);
(च. ६/प्र. २७)।

जेनेन्द्र सिन्हा कोश

घनलोक—Volume of Universe (दे० गणित/II/१/३) (दे० प्रमाण/५) (ज. प्र./प्र. १०६)।

घनवात—Atmosphere—दे० वातबलय (ज. प्र./प्र. १०६)

घनांगुल—(अंगुल)^३—दे० गणित/II/३।

घनाकार—Cube (ज. प्र./प्र. १०६)।

घनाघन—द्विरूप घनाघनधारा—दे० गणित II/५।

घनोदधि घात—दे० वातबलय।

घम्मा—प्रथम नरककी पृथ्वी—दे० रत्नप्रभा तथा नरक/५/१।

घाटा—चौथे नरकका ईटा पटल—दे० नरक/५/११।

घात—१. दूसरे नरकका ५वाँ पटल—दे० नरक/५/११२. परस्पर गुणा करना—दे० गणित/II/१/५। ३. घात निकालना—Raising of numbers to given Powers घ./पु. ५/प्र. २७।

* **अनुभाग व स्थिति काण्डक घात**—दे० अपकर्षण/४।

घातकृष्टि—दे० कृष्टि।

घातांक—Theory of indices या Powers, (घ./पु. ५/प्र. २७) विशेष दे० गणित/II/१/६।

घातायुष्क—दे० मिथ्यादृष्टि।

घाती—१. घाती, देशवाती व सर्वघाती प्रकृतियाँ—दे० अनुभाग। २. देश व सर्वघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक।

घुटुक—(पा. पु./सर्ग/शना.)। विद्याधर कन्या हिडिम्बासे भीमका पुत्र था (१४/५१-६५) महाभारत युद्धमें अश्वत्थामा द्वारा मारा गया (२०/२१८-२१)।

घृणा—घृणा करनेका निषेध—दे० निर्विचिकित्सा। मोक्षमार्गमें जुगुप्सा भावकी कथंचित् इष्टता अनिष्टता—दे० सुतक।

घृतवर—१. मध्यलोकका ६टी द्वीप व सागर—दे० लोक/५। २. उत्तर वृत्तवरद्वीपका अधिपति व्यंत्तर देव—दे० व्यंत्तर/४।

घृतखाबी—दे० ऋद्धि/८।

घोटकपाद—कायोत्सर्गका अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१।

घोटमान—दे० बोलमान।

घोर गुण ऋष्यचर्य—दे० ऋद्धि/५।

घोर तप—दे० ऋद्धि/५।

घोर पराक्रम—दे० ऋद्धि/५।

घोलमान—हानि वृद्धि सहित अनवस्थित भावका नाम घोलमान है—विशेष देवों घोलमान योगस्थान—दे० योग/५; और गुणित स्थित घोलमान कर्माधिक (क्षपित)।

घोष—घ. १३/५. ६१/३३६/२ घोषो नाम वज्र।—घोषका अर्थ वज्र है।

म. पु./१६/१०६ तथा घोषकरादीनामपि लक्ष्म विकल्प्यताम्।—इसी प्रकार घोष तथा आकर आदिके लक्षणोंकी भी कल्पना कर लेनी चाहिए, अर्थात् जहाँ पर बहुत घोष (अहीर) रहते हैं उसे (उस ग्राम को) घोष कहते हैं।

घोष प्रायोगिक शब्द—दे० शब्द।

घोषसम प्रत्यनिक्षेप—दे० निक्षेप/५/८।

घनत—गणितकी गुणकार विधिमें गुणको गुणकार द्वारा घनत किया कहा जाता है—दे० गणित/II/१/५।

घ्राण—दे० इन्द्रिय/१।

[च]

चंचल—सौधर्म स्वर्गका ११ वाँ पटल—दे० स्वर्ग/५/३।

चंड—ई० पू० ३ का एक प्राकृत विद्वात् जिन्होंने 'प्राकृत लक्षण' नामका एक प्राकृत व्याकरण लिखा है। (च. प्र. ११८)।

चंडवेगा—भरत क्षेत्रके वरुण पर्वतपर स्थित एक नदी—दे० मनुष्य/४।

चंडशासन—(म. पु./६०/५२-५३) मलय देशका राजा था। एक समय पोबनपुरके राजा बभ्रुवैद्यसे मिलने गया, तब वहाँ उसकी रानी पर मोहित होकर उसे हर ले गया।

चंड—अपर विवेहस्थ देवमाल बक्षारका कूट व देव—दे० लोक/७।

चंदन कथा—आ० शुभचन्द्र (ई० १५१६-१५६६) द्वारा रचित संस्कृत जम्बवद्ध ग्रन्थ। (दे० शुभचन्द्र)।

चंदन वल्लो वृत्त—६ वर्ष तक प्रतिवर्ष भाद्रपद कृष्ण ६ को उपवास करे। उस दिन तीन काल मनस्कार मंत्रका जाप्य करे। श्वेताम्बरीकी अपेक्षा उस दिन उपासकी बजाय चन्दन चर्चित भोजन किया जाता है। (व्रत-विधान संग्रह/पु. ८६, १२६) (किशन सिंह क्रिया कोश) (नवल साहस्रत वर्षमान पुराण)।

चंदना—(म. पु./७५/रत्नोक्त नं०) —पूर्वभव नं० ३ में सोमिला ब्राह्मणी थी। ७३। पूर्वभव नं० २ में कनकलता नामकी राजपुत्री थी। ८२। पूर्वभव नं० १ में पद्मलता नामकी राजपुत्री थी। ८५। वर्तमान-भवनमें चन्दना नामकी राजपुत्री हुई। १७०। —वर्तमान भवनमें राजा चेटककी पुत्री थी, एक विद्याधर कामसे पीड़ित होकर उसे हर ले गया और अपनी स्त्रीके भयसे महा अटनीमें उसे छोड़ दिया। किसी भीलने उसे बहूँसे उठाकर एक सेठकी बे दी। सेठकी स्त्री उससे शोकित होकर उसे काँजो मित्रित कोदोंका आहार देने लगी। एक समय भगवान् महावीर सीभाग्यसे चयके लिए आये, तब चन्दनाने उनको कोदोंका ही आहार दे दिया, जिसके प्रतापसे उसके सर्व बन्धन टूट गये तथा वह सर्वांगसुन्दर हो गयी। (म. पु./७४/३३८-३४७)। तथा (म. पु./७५/६-७, १५-७०) (म. पु./७५/रत्नो. नं०) —स्त्रीसिंग छेवरक अणसे भवनमें अच्युत स्वर्गमें देव हुआ। १७७। बहूँसे चयकर मनुष्य भव धारण कर मोक्ष पाएगा। १७७। (ह. पु./२/७०)।

चंद्र—१. अपर विवेहस्थ देवमाल बक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव;—(दे० लोक/५/१०)। २. सुमेरु पर्वतके चन्दन आदि वनोंके उत्तर भागमें स्थित कुबेरका भवन व गुफा—दे० लोक/५/६५; ३. रुचक पर्वतका एक कूट—दे० लोक/५/१३। ४. सौधर्म स्वर्गका ५वाँ पटल—दे० स्वर्ग/५/३; ५. दक्षिण अरुणवरद्वीपका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४; ६. एक ग्रह। दे० ग्रह।

२. **चन्द्रग्रह सम्बन्धी विषय**—दे० ज्योतिष देव/४।

चंद्रवि महत्तर—दे. गरिष्ठ/१।

चंद्रकस्याजक व्रत—दे० कस्याजक व्रत।

चंद्रकीर्ति—१. नम्रसंघके देशेयगणकी शुर्वावलीके अनुसार आप नरसंहारीदेवके शिष्य और दिवाकर नन्दिके गुरु थे। समय—वि.

११००-११३० (ई० १०४३-१०७३) —वे० इतिहास/३/५। २. वि. १६६४-१६९१ (ई० १६६७-१६९४) के एक सहारक थे जिन्होंने वृषभ देवपुराज, पद्मपुराण चन्द्रपुराण और चार्ल्स बुद्धा दिके। (टी/३/४४६)

चंद्रगिरि—अवधमैलागोलाये दो पर्वत स्थित हैं—एक बिन्ध्य और दूसरा चन्द्रगिरि। इस पर्वतपर आचार्य भद्रबाहु द्वितीय और उनके शिष्य चन्द्रगुप्त (सम्राट्) की समाधि हुई थी।

चन्द्रगुप्त १—मागधा के राजा जिन्होंने मगधी साम्राज्य तथा पाण्ड्य की सहायता से की. वि. २३५-२४६ मगधवंश का राजा करने कीर्तिमान की स्थापना की थी। (चन्द्रबाहु. चरित्र/३/५)। (वे. इतिहास/३/४)। ई. पू. ३०६ (वि. मि. ३२२) में पद्मनाभ शाह ने विजय विक्रमर के लक्ष्मण सिलोक्त की परास्त करके उसकी कन्या से विवाह किया था। वि. १/५/१४८ के अनुसार वे अंतिम कुट्ट-बादरी राजा थे जिन्होंने विजयवीरा बाराण की थी। हरिवंश कृत कथा कोष में कथा नं० १३१ के अनुसार आप पंचम कुतकेकी चन्द्रबाहु न. के शिष्य विद्यासाधन थे। (कोश १ परिशिष्ट/१/३) तिलोत्तम कन्यासि में राजा नाथि संघ की पत्नीकी में कथित युवधर की परम्परा से इस मृत की पुष्टि होती है। (वे. इतिहास/३/४)। अजय वेम नौल से प्राप्त शिलालेख नं. ६४ में भी उन्हें चन्द्रबाहु न. का शिष्य बताया गया है (च. क. १/५, ४/H. L. Jain)। सम्भवतः उन होने के कारण इनकी हिन्दू पुराणों में बुरा नामक बासी का पुत्र कह दिया है, और बुरा राजस जाटक में काकव्य के युद्ध से उन्हें वृषभ कहाया गया है। चन्द्रगुप्त के मगध में वे राजा थे। (वे०/वी/३६२)। इनसे पूर्ववर्ती मगध वंश के राजाओं को भी बुद्धाका जन्म नारी का पुत्र कहा गया है। वे. जाने मगधवंश। समय—जीनाम के अनुसार की. वि. २१६-२६६ (ई० पू० ३१२-२७२); वेम इतिहास के अनुसार ई. पू. ३२६-२८८। (वे० इतिहास/३/४)।

चन्द्रगुप्त २—मगध सम्राट् अशोक के प्रथम सम्प्रसिका अन्तर नाम। समय—वेम इतिहास के अनुसार ई. पू. २२०-२११ (वे. इति/३/४)।

चन्द्रगुप्त ३—गुप्तवंश का प्रथम राजा जिसने गुप्तों की विजयी हुई क्षत्रि को समेटकर मगध की विस्तृत भूमि पर एक अज साम्राज्य की स्थापना की और उसके उपरान्त में गुप्त संवत् प्रचलित किया। समय—ई. ३२०-३३०। (वे. इतिहास/३/४)।

चन्द्रगुप्त ४—गुप्त वंश का तृतीय पराक्रमी सम्राट्, अश्वर नाम विक्रमादित्य। समय—वी. वि. ४०१-४१६ (ई. ४७६-४९१)। (वे० इतिहास/३/४)।

चंद्रगुह—उत्तरकुल के दस प्रहर्मिसे दाका नाम चन्द्र है—वे० लोक/४/६

चंद्रगर्वि—१. भगवती आराधनाकार शिवार्थ के बाबागुरु। अपर नाम चर्म प्रकरवाचार्थ। समय—ई. श. १ का शतक। (च. बा./३. १६/प्रती जी)। २. कुमारगर्वि के पुत्र। शक ६३८ (ई. ७१६)। (वे०/३/८७)।

चंद्रनक्ष—(च.पु./७/२२४) रत्नप्रभा की पुत्री और, राजकी बहन थी। (च.पु./७/४३) लखवृषण की स्त्री थी। (च.पु./७/६६) राजकी मृत्युपर दोहा धारण कर ली।

चंद्रपर्वत—विजयार्थ की दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

चंद्रपुर—विजयार्थ की दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

चंद्रप्रसमि—१. जंग भुतलानका एक भेद—वे० भुतलान III/१/४.२। २. लुप्त प्रहर्षि की नकल मात्र एक श्लोकांश्वर ग्रन्थ। वे. १/६६. (ई०) ३. आ० क्षमितागति (ई० १६६३-१०१६) द्वारा रचित संस्कृत ग्रन्थ।

चंद्रप्रभ—आप जयसिंह सूरिके शिष्य थे। आपने प्रमेयरत्नकोष तथा रत्नचन्द्रि नामक ग्रन्थ विषयक में दो ग्रन्थ लिखे हैं। समय ई० ११०२—(न्यायचिन्ता/४.४/सतीशचन्द्र विद्या-भूषण)।

चंद्रप्रभ चरित्र—१. आ. वीरनन्दि (ई. १६०-१६६३) कृत मह-काव्य (वी/३/६६)। २. आ. श्रीधर (ई० श० १४) का प्राकृत रचना। ३. आ. सुप्रचन्द्र (ई० १६६६-१६६६) की संस्कृत रचना (टी/३/६७)।

चंद्रप्रभु—(म.पु./६४/श्लोक नं.) पूर्वभभ नं० ७ में पुष्करद्वीप पूर्वमेरु के परिचयमें सुगन्धि देशके श्रीवर्मा नामके राजा थे १८३-७६। पूर्वभभ नं० ६ में श्रीप्रभ विमानमें श्रीधर नामक देव हुए १८२। पूर्वभभ नं० ५ में धातकीखण्ड द्वीप पूर्वमेरुके भरत क्षेत्रमें अलकादेशस्थ अयोध्याके अजितसेन नामक राजा हुए १८६-१७। पूर्वभभ नं० ४ में अजयसिंह हुए १८२-१८६। पूर्व भभ नं० ३ में पूर्वधातकीखण्डमें मंगलावती देशके रत्नसंघय नगरके पद्मनाभ नामक राजा हुए १८३। पूर्व भभ नं० २ में वैजयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए १८६-१८२। और वर्तमान भभमें आठवें तीर्थकर चन्द्रप्रभुनाथ हुए— वे० तीर्थकर/५।

चंद्रमणा—पंजाबकी वर्तमान चिनाब नदी (म.पु./प्र.६०/पं. पन्नालाल)।

चंद्रवंश—वे० इतिहास/१/७६।

चंद्रोत्तर—(पा.पु./१७/श्लोक नं.) विशालाक्ष विद्याधरका पुत्र था १४६। अर्जुनने वनवासके समय इसको हराकर अपना सारथी बनाया था १३७-३८। तब इसकी सहायतासे विजयार्थ पर राजा इन्द्रकी सहायता की थी १६८।

चंद्रसेन—पंचस्तूप संबंधी गुर्वावलोक के अनुसार आप आर्यनन्धिके गुरु थे। समय—ई० ७४२-७७३। (आ. अनु/प्र.८/८, N. Up); (सि.वि./प्र.४२ पं. महेश्वर); (और भी वे० इतिहास/३/७)।

चंद्राभ—१. विजयार्थ की दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर। २. लौकान्तिक देवोंकी एक जाति—वे० लौकान्तिक। ३. ११वें कुसकर—वे० क्षाका पुरुष/६।

चंद्रोदय—आ. प्रभाचन्द्र नं. ६ (ई० ७६७)का न्याय विषयक ग्रन्थ।

चंपा—१. विजयार्थ की उत्तरश्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर। २. वर्तमान भागलपुर (म.पु./प्र.४६/पं. पन्नालाल)।

चक्र—१. समरकुमार स्वर्गका प्रथम पटल—वे० स्वर्ग/४/३२. चक्रवर्ती का एक प्रधान रत्न—वे० क्षाका पुरुष/२; ३. धर्मचक्र—वे० धर्मचक्र।

चक्रक—बादोका नात करते हुए पुनः-पुनः घूमकर वहीं आ जाना चक्रक दोष है : (श्लो. वा/४/न्या. ४६६/४६६)।

चक्रपुर—भरतसेनका एक नगर—वे० मनुष्य ४।

चक्रपुरी—अपर विवेकके बगु सेनको प्रधान नगरी—वे० लोक/६/२।

चक्रवर्ती—बारह चक्रवर्तियोंका परिचय—वे० क्षाकापुरुष/१।

चक्रवान्—विजयार्थ की दक्षिण श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर।

चक्रायुध १—(म. पु./सर्ग/श्लोक नं.)। पूर्वभवन नं. १३ में मगध देशके राजा श्रीवैगकी रानी आनन्दिता थी। (६२/४०)। पूर्वभवन नं. १२ में भोजिज आर्य था। (६२/३६-३६)। पूर्वभवन नं. ११ में सौधर्म स्वर्गमें विमलप्रभ देव हुआ। (६२/३५)। पूर्वभवन नं. १० में त्रिपुष्ट नारायणका पुत्र श्रीविजय हुआ। (६२/३३)। पूर्वभवन नं. ९ में तेरहवें स्वर्गमें मणिचूलदेव हुआ। (६२/३१)। पूर्वभवन नं. ८ में वरसकावती देशकी प्रभाकरी नगरीके राजा स्तिमितसागरका पुत्र नारायण 'अनन्तवीर्य' हुआ। (६२/३४)। पूर्वभवन नं. ७ में रत्नप्रभा नरकमें नारकी हुआ। (६३/२६)। पूर्वभवन नं. ६ में विजयार्धपर गगनवत्सलनगरके राजा मेघराहनका पुत्र मेघनाद हुआ। (६३/२८-२९)। पूर्वभवन नं. ५ में अच्युत स्वर्गमें प्रसीम्न हुआ (६३/३६)। पूर्वभवन नं. ४ में बजायुधका पुत्र सहसायुध हुआ। (६३/४५)। पूर्वभवन नं. ३ में अधोमेधैयकमें अहमिन्द्र हुआ। (६३/१३-१४)। पूर्वभवन नं. २ में पुष्कलावती देशमें पुण्डरीकनी नगरीके राजा धनरथका पुत्र दहरथ हुआ। (६३/४४-४४)। पूर्वभवन नं. १ में सर्वार्थसिद्धिमें अहमिन्द्र हुआ। (६३/३३-३७)। वर्तमान भवमें राजा विरवसेनका पुत्र शान्तिनाथ भगवात्के साथ दीक्षा धारण की (६३/४७)। शान्तिनाथ भगवात्के प्रथम प्रधान गणधर बने। (६३/४८)। अन्तमें मोक्ष प्राप्त किया (६३/४०१)। (म. पु./६३/४०६-४०७) में इनके उपरोक्त सर्व भवोंका युगपत वर्णन किया है।

चक्रायुध २—(म. पु./४६/श्लोक नं.)—पूर्वभवन नं. ३ में भद्रमित्र सेठ; पूर्वभवन नं. २ में मिहचन्द्र, पूर्वभवन नं. १ में श्रीतिर देव था। (३१६)। वर्तमान भवमें जम्बूद्वीपके चक्रपुर नगरका राजा अपराजितका पुत्र हुआ। २३६। राज्यकी प्राप्ति कर। २४४। कुछ समय परबाव अपने पुत्र रत्नायुधको राज्य दे दीक्षा धारण कर मोक्ष प्राप्त की। २४६।

चक्रायुध ३—स्व. चिन्तामणिके अनुसार यह इन्द्रायुधका पुत्र था। वरमराजके पुत्र नागभट्ट हि. ने इसको युद्धमें जीतकर इससे कन्नौजका राज्य छीन लिया था। नागभट्ट व इन्द्रायुधके समयके अनुसार इसका समय वि. ८४०-८६७ (ई. ७८३-८००) जाता है। (ह. पु./प्र.५/पं. पञ्चालाल)।

चक्रेश्वरी—भगवात् ऋषभदेवकी शासक यक्षिणी—दे० तीर्थकर/४३

चक्षु—१. चक्षु इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय; २. चक्षुदर्शन—दे० दर्शन/५। ३. चक्षु दर्शनावरण—दे० दर्शनावरण।

चक्षुष्मान्—१. दक्षिण मानुषोत्तर पर्वतका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४। २. अपर पुष्करार्धका रक्षक व्यन्तर देव—दे० व्यन्तर/४। ३. आठवें कुलकर—दे० शालाका पुरुष/६।

चतुरङ्क—ध. १२/४. २७. २९४/१७०/६ एतय असंख्यजभागवद्वीप-चत्तारि अङ्को।—असंख्यासभाग वृद्धिकी चतुरङ्क संज्ञा है। (गो. जी./पू./३२५/६८४)।

चतुरिन्द्रिय—१. चतुरिन्द्रिय जीव—दे० इन्द्रिय/४। २. चतुरिन्द्रिय-जाति नामकर्म—दे० जाति/१।

चतुर्थखेब—Number of times that a number can be divided by 4. (ध/५/प्र.२७) विशेष—दे० गणित/II/२/१।

चतुर्धर्मस्त—एक उपवास—दे० शोधोपवास/१।

चतुर्धर्म—१. चतुर्धर्म गुणस्थान—दे० गुणस्थान; २. चतुर्धर्म जीव-समास—दे० समास; ३. चतुर्धर्म पूर्व—दे० भुतज्ञान/III/४. चतुर्धर्म पूर्वविरचि—दे० चरित्र/१५। ४. चतुर्धर्म पूर्वी—दे० भुतकेवली; ५. चतुर्धर्म मार्गना—दे० मार्गना।

चतुर्धर्मशोक—१४ वर्ष पर्यन्त प्रतिमासकी दोनो चतुर्धर्मियोंको १६ पहरका उपवास करे। सोवके मासों सहित कुल १४४ उपवास होते हैं। 'हो अनन्तनाथाय नमः' इस मन्त्रका विकास जाय्य। (चतुर्धर्मोक्त कथा); (वस विधान संग्रह/पृ. १२४)।

चतुर्द्वीप—भारतके सीमान्तपर तीन और देश माने जाते हैं—सीरिया, कैविद्रया, सरियाना। भारत सहित यह चारों मिलकर चतुर्द्वीप कहलाते हैं। तहाँ सीरिया तो 'अब्राहम' द्वीप है; और कैविद्रया, एरियान व उत्तरकुसुम 'केतुभाल' द्वीप हैं। (ज. प./प्र. १३८/A.N. Up w. H. L. Jain)।

चतुर्भुज—यह जयपुर निवासी थे। बंरगीके नामसे प्रसिद्ध थे। प्रायः लाहौर जाते थे, तब वहाँ कवि खरगसेनसे मिला करते थे। समय—वि. १६५६ (ई. १६२८) में लाहौर गये थे। (हि. जैन. साहित्य इतिहास/पृ. १६५/कामता प्रसाद)।

चतुर्भुज समलम्ब—Trapezium. (ज. प./प्र. १०६)।

चतुर्मास—१. साधुओंके लिए चतुर्मास करनेकी आज्ञा—दे० पाच स्थिति कल्प; २. चतुर्मासधारण विधि—दे० कृतिकर्म/४।

चतुर्मुख—

भा० पा./टी./१४६/२६३/१२ चतुर्दिक्षु सर्वसंख्यानां सम्मुखस्य इयमान-त्वात् सिद्धावस्थायां तु सर्वभावबोक्कनशीलत्वात् चतुर्मुखः।—अर्थात् अवस्थामें तो व्यवहारणमें सर्व सभाजनोको चारों ही दिशाओंमें उनका मुख दिखाई देता है इसलिए तथा सिद्धावस्थामें सर्वत्र सर्व दिशाओंमें देखनेके स्वभाववाले होनेके कारण भगवात्का नाम चतुर्मुख है।

चतुर्मुख—मगधकी राज्य बंशावलीके अनुसार यह राजा शिशुपालका पुत्र था। बी. नि. १००३ में इसका जन्म हुआ था। ७० वर्षकी कुल आयु थी। ४० वर्ष राज्य किया। अत्यन्त अत्याचारी होनेके कारण कनकी कहलाता था। हूणवंशी मिहिर कुल ही चतुर्मुख था। समय—बी. नि. १०३३-१०७३ (ई. ६०६-६४६)।—दे० इतिहास/३/२, ४।

चतुर्मुख देव—पटुपचासी और हरिवंश पुराणके कर्ता एक अवधर कवि। समय—कवि स्वयम्भू (ई. ७३४) से पूर्ववर्ती (टी./४/४४)।

चतुर्मुख पूजा—दे० पूजा/१।

चतुर्मुखी—विजयार्धकी दक्षिण भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर।

चतुर्विंशति—१. चतुर्विंशति तीर्थकर (दे० तीर्थकर)। २. चतुर्विंशति पूजा—दे० पूजा)। ३. चतुर्विंशति स्तव द्रव्यभूतज्ञानका दूसरा अंग बाह्य—दे० भूतज्ञान/III/१/२। ४. चतुर्विंशतिस्तक विधि—दे० भक्ति/३।

चतुःशिर—शिरोमतिके अर्थमें प्रयुक्त होता है—दे० नमस्कार।

चतुष्टय—चतुष्टय नाम चौकड़ीका है। आगममें कई प्रकारसे चौकड़ियाँ प्रसिद्ध हैं—द्रव्यके स्वभावभूत स्व चतुष्टय, द्रव्यमें विरोधी धर्मों रूप युग्म चतुष्टय, जीवके ज्ञानाधि प्रधान गुणोंकी अनन्त शक्ति व व्यक्ति रूप कारण अनन्त चतुष्टय व कार्य अनन्त चतुष्टय।

१. स्वचतुष्टयके नामनिर्देश

ध. ध./पू./१६३ अथ तथथा यदस्ति हि तथैव नास्तीति तच्चतुष्टयं च। द्रव्येण क्षेत्रेण च कालेन तथाऽध्यात्मसाधनेन। २६३।—द्रव्यके द्वारा, क्षेत्रके द्वारा, कालके द्वारा और भावके द्वारा जो है वह परद्रव्य क्षेत्रावधि नहीं है, इस प्रकार अस्तित्व नास्तित्व आदिका चतुष्टय हो जाता है। और श्री दे० भूतज्ञान/III में समवायांग।

२. स्वपरचतुष्टयके लक्षण व उनकी योजना विधि

रा. बा./४/४२/१४/२३४/१४ अद्वितीयं तत् स्वायत्तावस्थासंज्ञाभावरूपेण भवति नैतरेषु सत्याप्रस्तुतत्वात् । यथा षटो द्रव्यतः पार्थिवत्वेन, क्षेत्रतया हृदयतया, काष्ठतो वर्तमानकालसंनिधितया, भावतो रक्तत्वादिना, न परायत्तैर्द्रव्यादिभिस्तेषामप्रसक्तत्वात् इति ।... कथम् ।...—जो अस्ति है वह अपने द्रव्य क्षेत्रकाल भावसे ही है, इतर द्रव्यादिसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । जैसे बड़ा पार्थिवरूपसे, इस क्षेत्रसे, वर्तमानकाल या पर्यायरूपसे तथा रक्तादि वर्तमान भावोंसे है पर अन्यसे नहीं क्योंकि वे अप्रस्तुत हैं । (अर्थात् अक्षररूपसे, अन्य-क्षेत्रसे, अतीतानागत पर्यायरूप पिण्ड कपाल आदिसे तथा स्वेतादि आशयोंसे नहीं है । यहाँ पृथिवी उसका स्व द्रव्य है और जलादि पर द्रव्य, उसका अपना क्षेत्र स्वक्षेत्र है और उससे अतिरिक्त अन्य क्षेत्र पर क्षेत्र, वर्तमान पर्याय स्वकाल है और अतीतानागत पर्याय पर काल, रक्तादि भाव स्वभाव है और स्वेतादि भाव परभाव) । (विशेष देखो 'द्रव्य', 'क्षेत्र', 'काल' व 'भाव' ।) ।

३. स्वपरचतुष्टयकी अपेक्षा वस्तुमें भेदाभेद तथा अस्तित्व नास्तित्व—वे० सप्तर्षी/५ ।

४. स्वकाक और स्वभावमें भिन्नत्व व एकत्व

घ. ६/४.१.२/२७/११ तीदागागवपज्याय क्ण भाववपसो । न, तैति कालसम्बुधगमादो ।—प्रश्न—अतीत और अनागत पर्यायोंकी भाव संज्ञा क्यों नहीं है ? उत्तर—नहीं है, क्योंकि, उन्हें काल स्वीकार किया गया है ।

घ. ६/४.१.३/४३/४ होषु कालप्रवृत्तया एसा, न भावप्रवृत्तया; कालभावा-यमेयत्तिरोहादो । न एस दोसो, अदोदागागवपज्या तीदागागव-कालो बहुमागपज्या बहुमागकालो । तैति नैव भावसण्णा वि, वर्तमानपर्यायपलक्षितं द्रव्यं भावः' इति पञ्चोअसंज्ञादो । तीदागा-गयकालेहितो बहुमागकालो भावसण्णो कालसण्णे अभिण्णो प्ति काल-भावायमेयत्ताविरोहादो ।—प्रश्न—यह काल प्रवृत्तया भले ही हो, किन्तु भाव प्रवृत्तया नहीं हो सकती, क्योंकि, काल और भावकी एकताका विरोध है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, अतीत और अनागत पर्यायें अतीत अनागत काल हैं, तथा वर्तमान पर्यायें वर्तमान काल हैं । उन्हीं पर्यायोंकी ही भाव संज्ञा भी है, क्योंकि 'वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्य भाव है; ऐसा प्रयोग देखा जाता है । अतीत और अनागतकालसे चूँकि भाव संज्ञा वासा वर्तमान कालस्वरूपसे अभिन्न है, अतः काल और भावकी एकतामें कोई विरोध नहीं है ।

५. स्वपर चतुष्टय ग्राहक द्रव्याधिक नय (वे० नय/IV/२) ।

६. युग्मचतुष्टय निर्देश व उनकी योजना विधि—

— वे० अनेकान्त/४, ५ ।

७. कारण व कार्यरूप अमन्त चतुष्टय निर्देश

नि. सा/ता. व. १६ सहजशुद्धनिरचयेन अनाद्यनिधनामूर्ततीन्द्रियस्व-भावशुद्धसहजज्ञान-सहजदर्शन-सहजचारित्र-सहजपरमवीतरागमुखात्म-कशुद्धागतस्वरवस्वरूपस्वभावात्मन्तचतुष्टयस्वरूपेण ... । साधनिधना-मूर्ततीन्द्रियस्वभावशुद्धसहजज्ञानव्यवहारैः केवलज्ञानकेवलदर्शनकेवल-मुक्तकेवलशक्तियुक्तफलरूपान्तचतुष्टयेन... ।—सहज शुद्ध निरचय-नयसे, अनादि—अनन्त, अमूर्त—अतीन्द्रिय स्वभाववाले और शुद्ध ऐसे सहजज्ञान, सहजदर्शन, सहजचारित्र और सहजपरमवीतरागमुखात्मक-शुद्ध अन्तःतत्त्वस्वरूप जो स्वभाव अन्तचतुष्टयका स्वरूप... । तथा सादि, अनन्त, अव्युत्, अताम्रियस्वभाववाले शुद्धसहजपूत व्यवहारसे

केवलज्ञान, केवलदर्शन, केवलशुद्ध, केवलशक्तियुक्त फलरूप अनन्त चतुष्टय... ।

८. अमन्त चतुष्टयमें अमन्तत्व कैसे है—वे अनन्त/२ ।

अमन्तत्वामी अतः—चमक दहामि और चमकाय । जो भोजन नहीं तो अन्तराय । (यह मत रवेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है । (अतः विधान संग्रह/पृ० १३०) (नवलसाह कृत मर्द्ध-भाव पुराण) ।

चमत्कारः—१. लौकिक चमत्कारोंसे विमोहित होना सम्यग्दर्शनका दोष है—वे० 'अमूढदृष्टि' का व्यवहार लक्षण । २. लौकिक चमत्कारों-के प्रति आकर्षित होना लोकभ्रष्टता है—वे० मूढता ।

चमर—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—वे० विद्याधर ।

चमरेन्द्र—(प. पु./सर्ग/रत्नोक्त न) शत्रुघ्न द्वारा राजा मधुके द्वारा जाने पर अपने शूलरत्नको बिफल हुआ देख । (६०/३) इसने क्रोध-वशा मयुरामें महामारो रोग फैलाया था । (६०/२९) । जो पीछे सप्त श्रुतियोंके आगमनके प्रभावसे नष्ट हुआ । (६२/६) ।

चमू—सेनाका एक अंग—वे० सेना ।

चय—(Common difference) (अ. प./प्र. १०६) विशेष देखो गणित/II/५/१) ।

चयधन—वे० गणित/II/५/१ ।

चरण—वे० चारित्र ।

चरणसार—आ० पञ्चनन्दि (ई. श. १९ उत्तरार्ध) कृत प्राकृत ग्रन्थ ।

चरणानुयोग—वे० अनुयोग/१ ।

चरम—१. चरमोत्तम देह

स. सि./२/५१/२०२/४ चरमशब्दोऽन्यथावाची । उत्तम उत्कृष्टः । चरम-उत्तमो देहो येषां ते चरमोत्तमदेहाः । परोत्तंसंसारस्तज्जन्मनिर्वा-णाहं इत्यर्थः । —चरम शब्द अन्यथावाची है; उत्तम शब्दका अर्थ उत्कृष्ट है । जिनका शरीर चरम और उत्तम है वे चरमोत्तम देहवाले कहे जाते हैं । जिनका संसार निकट है अर्थात् उसी भवसे मोक्षको प्राप्त होनेवाले जीव चरमोत्तम देहवाले कहलाते हैं । (रा. बा./१/५३/२/१५७/१५) ।

२. द्विचरम देह

रा. बा./४/२६/२-५/२४४/२० चरमशब्दोऽन्यथावाची । द्वौ चरमौ देहौ येषां ते द्विचरमाः, तेषां भावो द्विचरमत्वम् । एतन्मनुष्यदेहद्वयापेक्षमवगन्त-व्यम् । विजयादिभ्यः क्युता अप्रतिपत्तितसम्यक्त्वा मनुष्येषूपपन्न संयममाराध्य पुनर्विजयादिपुण्य क्युता मनुष्यभयमवाप्य सिद्धयति इति द्विचरमदेहत्वम् । कुतः पुनः मनुष्यदेहस्य चरमत्वमिति चेत् । उच्यते । २। यतो मनुष्यभवाप्य वेदनारक्तैर्यग्योनाः सिध्यन्ति न तेभ्य एवेति मनुष्यदेहस्य चरमत्वम् । ३। स्यान्मतम्—एकस्य भवस्य चरमत्वम् अन्यत्वात्, न द्वयोस्ततो द्विचरमत्वमयुक्तमिति; तत्र; किं कारणम्; औपचारिकत्वात् । येन देहेन साक्षात्मासोऽप्यात्मैः स मुख्य-श्चरमः तस्य प्रत्यासन्नो मनुष्यभयः तत्प्रत्यासत्तेरचरम इत्युपचर्यते । ४। स्यान्मतम्—विजयादिषु द्विचरमत्वमप्यविरोधि । कुतः । द्विचर-मत्वात् ।—सर्वसिद्धिः क्युता मनुष्येषूपपन्न तेनैव भवेन सिध्य-न्तीति, न लौकाभित्तिजन्यैकमधिकं एवेति विजयादिषु द्विचरमत्व-नार्थविरोधि, कथापत्तरीपत्यनपेक्षत्वात्, प्रत्यक्षेति । ५। —चरम-का अर्थ कह दिया गया है अर्थात् अन्तिम । दो अन्तिम देह हों सो द्विचरम है । दो मनुष्य देहोंकी अपेक्षा यहाँ द्विचरमत्व समझना

चाहिए, विजयादि विमानोंसे च्युत सम्पत्तय हूटे विमानगुप्त्यामें उत्पन्न हो संयम धार पुनः विजयादि विमानोंमें उत्पन्न हो, वहाँसे च्युत पुनः मनुष्यभवन प्राप्त कर मुक्त होते हैं, ऐसा द्विचरम वैहत्वका अर्थ है। प्रश्न—मनुष्यवैहके ही चरमपना कैसे है? उत्तर—क्योंकि तीनों गतिके जोय मनुष्यभवनको बाहर हो मुक्त होते हैं, उन उन भवोंसे नहीं, इसलिए मनुष्यभवनके द्विचरमपना है। प्रश्न—चरम शब्द अन्यथाभी है इसलिए एक ही भव चरम हो सकता है दो नहीं, इसलिए द्विचरमत्व कहना युक्त नहीं है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ उपचार-से द्विचरमत्व कहा गया है। चरमके पासमें अव्यवहित पूर्वका मनुष्य-भवन भी उपचारसे चरम कहा जा सकता है। प्रश्न—विजयादिकोंमें द्विचरमत्व कहनेमें आर्थ विरोध जाता है। क्योंकि, उसे त्रिचरमत्व प्राप्त है। उत्तर—सर्वार्थसिद्धिसे च्युत होनेवाले मनुष्य पर्यायमें आते हैं तथा उसी पर्यायसे मोक्ष प्राप्त करते हैं। विजयादिक देव लौका-न्तिककी तरह करते हैं। विजयादिक देव लौकान्तिककी तरह एक-भक्ति नहीं हैं किन्तु द्विभक्ति हैं। इसके बीचमें यदि कृपापान्तरमें उत्पन्न हुआ है तो उसकी विवक्षा नहीं है।

★ चरमदेहीकी उत्पत्ति योग्य काल—वे० मोक्ष/४/३।

चर्चा—१. नीतराग व विजिगीषु कथाके लक्षण—वे० कथा; २. बाद सम्बन्धी चर्चा—वे० बाद। ३. चौथे नरकका चतुर्थ पटल—वे० नरक/५/११।

चर्चिका—कालका प्रमाण विशेष। अपरनाम अचलारम व अचलास—वे० गणित/१/१।

चर्म—चर्मरत्नीका एक रत्न—वे० शास्त्राका पुरुष/२।

चर्मज्वली—भरतसेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

चर्चा—म. पु./३६/१४७-१४८ चर्चा तु देवतार्थ वा मन्त्रसिद्धयर्थेय वा। औषधाहारकल्पये वा न हिंस्यामीति चेदित्यम् ॥१४७॥ तत्राकाम-कृतेः शुद्धिः प्रायश्चित्तैर्विधीयते। परावाचात्मालयं सुनौ व्यबस्थाप्य गृहोत्कनस्य ॥१४८॥—किसी देवताके लिए, किसी मन्त्रकी सिद्धिके लिए, अथवा किसी औषधि या भोजन बनवानेके लिए मैं किसी जीवकी हिंसा नहीं करूँगा, ऐसी प्रतिज्ञा करना चर्चा कहलाती है ॥१४७॥ इस प्रतिज्ञामें यदि कभी इच्छा न रहते हुए प्रमादसे दोष लग जाये तो प्रायश्चित्तसे उसकी शुद्धि की जाती है ॥१४८॥

चर्चा परिचय—

प. सि./६/४२३/४ निराकृतपादावरणस्य पुरुषार्थकटाकटकाविषयधन-जातचरणदेवत्यापि सप्तः पूर्वोचितयानबाहनाधिगमनमस्मरतो यथाकालमाश्रयकापरिहाणित्वास्मत्स्वतश्चर्यापरिहृतसहमनस्येयम् ।—जिसका शरीर तपश्चरणआदिके काष्ण अत्यन्त अशक्त हो गया है, जिसने लड़ाई आदिका त्याग कर दिया है, तीक्ष्ण कंकड़ और कटि आदिके विघनेसे चरणमें खेदके उत्पन्न होनेपर भी पूर्व में भोगे यान और बाहन आदिसे गमन करनेका जो स्मरण नहीं करता है, तथा जो यथाकाल आश्रयकोका परिपूर्ण परिपालन करता है उसके चर्चा परिचयजय जानना चाहिए । (रा. वा./६/६/१४/१०/१६) (वा. सा. /११८/१)।

२. चर्चा निवृत्ता व लक्ष्मणा पवित्रहमें अन्तर

रा. वा./६/१७/७/६१६/११/ स्थानमस्य—चर्चाविनी प्रयाणां परीषद्वाणाम-विशेषावैकत्र नियमाभावावैकस्मरित्येकाग्रविकसितचर्चनं किमती इति; तन्म, किं कारणम् । अस्ती परीषद्वाणामावाय । अथ रतिर्नास्ति परीषद्वाण्य पनास्य भुविज्यते । तस्माच्चोत्तरप्रतिष्ठान्तिर्नाभिधाय परीषद्वाणामावायपरिणामावायमभिधायिचिन्तयत्यस्य उत्पत्तिरप्याग-

यादरप्रवृत्त्यर्थमौपोद्घातिकां प्रकरणमुक्तम् । —प्रश्न—चर्चा आदि तीन परीषद्वा समान हैं, एक साथ नहीं हो सकती, क्योंकि बैठनेमें परीषद्वा आनेपर खो सकता है, सोनेमें परीषद्वा आनेपर चल सकता है, और सहनविधि एक जैसी है, तब इन्हें एक परिषद्वा मान लेना चाहिए । और इस प्रकार २२ की मन्त्राय १६ परीषद्वा कहनी चाहिए । उत्तर—अस्ति यदि रहती है, तो परीषद्वा नहीं कहा जा सकता । यदि साधु च्युतहोकर उद्दिग्ध होकर बैठ जाता है या बैठनेसे उद्दिग्ध होकर सेट जाता है तो परीषद्वा जय कैसा । यदि परीषद्वाको जीतूंगा इस प्रकारकी रुचि नहीं है, तो वह परीषद्वाजयी नहीं कहा जा सकता । अतः तीनों क्रियाओंके कष्टोंको जीतना और एकके कष्टके निवारणके लिए दूसरेकी इच्छा न करना ही परीषद्वाजय है ।

चर्चा आवक—वे० भावक/१।

चक्र—सम्बद्धज्ञानका चक्र दोष

गो. जी./जी. प्र./२४/५१/५ में उद्धृत—नामास्मीयविशेषेषु चलतीति चर्चं स्मृतम् । लसत्कल्लोलमालासु जलमेकमवस्थितम् । नामास्मीयविशेषेषु जाग्रागमपदार्थभ्रमामवस्थितेषु चलतीति चर्चं स्मृतम् । तथा—स्वकारितेऽर्थक्यस्याही देवोऽयं मेऽन्यकारिते । अन्यस्यायमिति भ्राम्यन् मोहाज्झादोऽपि चैवरी । —नामास्मीय अर्थात् ही विशेष कहिए जाग्रजागमपदार्थरूप भ्रमानके भेद तिनिविषे जो चली चंचल होइ सो चल कहा है कोई कहिए है । अपना कराया अर्थात् तत्तिविना-दिकविषे यह मेरा देव है ऐसे समत्वकरि, बहुवि अर्थात् करिया अर्थात् तत्तिविनादिकविषे यह अन्यका है ऐसे परका मानकरि नेवत्तन करे है ताते चल कहा है । इहाँ उदात्त कोई है—जैसे नामा प्रकार कल्लोल तरंगनिकी पंक्तिविषे जल एक ही अवस्थित है, तथापि नामारूप होइ चल है तैसे मोह जो सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय ताते भ्रमान हैं सो भ्रमणत्प चैवा करे है । भावार्थ—जैसे जल तरंगनि-विषे चंचल होइ परन्तु अन्यभावकी न भजे, तैसे वैदक सम्यग्दर्शि अपना वा अन्यका कराया जिनविनादिकविषे यह मेरा यह अन्यका इत्यादि विकल्प करे परन्तु अन्य देवाविककी भाँती भजे है । (अन. ध./२/६०-६१/१८३)।

अन. ध./२/६१/१८४/पर उद्धृत—कियन्तमपि यत्काश्चं स्थित्वा चलति तत्तत्तत्तत् ।—जो कुछ कालतक स्थिर रहकर चलायमान हो जाता है उसकी चल कहते हैं ।

चक्र शोक—

प्र. अ./जी./१८०/१६८/२ कंदर्पकोरकुचयाम्यां चलतीति । —चर्च और कौतुक इन् दो प्रकारके वचनोंका पुनः पुनः प्रयोग करना चल होती है ।

चक्रसंख्या—Variable quantities in the equation as in $(ax^2 + bx + c = 0)$ a, b, c are constant and 'x' is variable.

चक्रितप्रवेश—वे० जीव/४।

चक्रितरस—वे० प्रस्थापन/२।

चक्रितापी—भरतसेत्र आर्य खण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

चार्मुराय—मानवके राजा थे। समय—ई० १४२८ (प. प्र./म. १९१/ A. N. Up)।

चातुर्मास—वे० वर्षायोग।

चाप—arc या मनुष पृष्ठ।

चार्मुंडराय १—आपका बल नाम गोमह था, जो. जी. ७३६ में आपकी इस नाम के आलीबर्ब विना गया है। इसीके कारण

अवधवेसगोखपर इनके द्वारा स्थापित विशालकाय भगवान् बाहुबली की प्रतिमाका नाम गोमटेश्वर पड़ गया, और इनकी प्रेरणासे आचार्य नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती द्वारा रचित सिद्धान्त ग्रन्थका नाम भी गोमटेश्वर पड़ गया (भो.क./पृ. १६७-१७२) (के. १/४८६), टी./४/२७)। आप गंगवर्षी राजा राजमल्लके मन्त्री थे, तथा एक महात्मा योद्धा भी। आप आचार्य अजितसेनके विषय थे तथा स्वयं बड़े सिद्धान्तवेत्ता थे। पीछेसे आ. नेमिचन्द्रके भी शिष्य रहे हैं। इन्हींके निमित्त गोमटेश्वर ग्रन्थकी रचना हुई थी। निम्न रचनाएँ इनकी अपूर्व हैं—बीरमताण्डी (गोमटेश्वरकी कल्पित कृति); सूर्यार्थ राजबालिक संग्रह; चारित्रसार; त्रिपट्टि शलाका पुरुष चरित। सम्वत्-१, राजा राजमल्ल (वि.सं. १०३१-१०४०) के समयके अनुसार आपका समय वि.सं. ११११ पूर्वाभि (ई० सं० १०-११) आता है। २. बाहुबलिचरित १५०००४३ में कर्करी शक सं० ६००६, १८०६ बाहुबली भगवान्की प्रतिमाकी प्रतिष्ठा करानेका उल्लेख है। उसके अनुसार भी लगभग उसी समय लिखे होना है, क्योंकि एक दृष्टिसे कर्करीका राज्य बी. वि. १००० में प्रारम्भ हुआ था। (टी./४/२७)। ३. शक सं० १०० (ई. १७८) में लिखा इनका बाहुबलीपुराण लिखित है। (टी./४/२८)। ४. परन्तु नामकी राशिके अनुसार इनके द्वारा वैजयन्त नाम के विशाल नामक राजवंशकी स्थापना कही नहीं जाती क्योंकि उस कावस्थित है, ७२४ में बना जाता है (जैन साहित्य इति./पृ. २६७)।

बामुंडराय पुराण—शक सं. १०० (ई. १७८) में लिखित बामुंडराय की एक कृति। (टी./४/२८) (म.पृ. २०)।

चार—चारकी संख्या कृति कहलाती है—दे० कृति।

चारमेज—Motion space (ज.पृ. १-१०६)।

चारण ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४।

चारणकूट व गुफा—सुमेरु पर्वतके नन्दन आदिक बनोके दक्षिण में स्थित यमवैवका कूट व गुफा—दे० लोक/७।

चारित्र—चारित्र मोक्षमार्गका एक प्रधान अंग है। अत्रिमायके सम्यक् व मिथ्या होनेसे यह सम्यक् व मिथ्या हो जाता है। निरचय, व्यवहार सराग, वीतराग, स्व, पर आदि भेदोंसे यह अनेक प्रकारसे निर्दिष्ट किया जाता है, परन्तु वास्तवमें वे सब भेद भेद किसी न किसी एक वीतरागता रूप निरचय चारित्रके पैटनें सजा जाते हैं। हाता द्रष्टा मात्र साक्षीभाव या साम्यताका नाम वीतरागता है। प्रत्येक चारित्रमें उसका अंश अवश्य होता है। उसका सर्वथा शोष होनेपर केवल बाह्य वस्तुओंका त्याग आदि चारित्र संज्ञाको प्राप्त नहीं होता। परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि बाह्य वस्तुओंका आदि बिनाकुल निर्वर्णक है, वह उस वीतरागताके अविनाशनी है तथा पूर्व भूमिका मालोंको उसके साधक भी।

| | |
|-----|--|
| १ | चारित्र निर्देश |
| (१) | चारित्रसामान्य निर्देश |
| ११ | चरण व चारित्र सामान्यके लक्षण। |
| ३ | चारित्रके एक दो आदि अनेकों विक्षेप |
| ४ | चारित्रके १३ अंग। |
| * | समिति गुप्ति व्रत आदिके लक्षण व निर्देश —दे० बहु बहनाम। |
| ५ | चारित्रकी भावनाएँ। |

| | |
|----|---|
| * | सम्यक्चारित्रके अतिचार—दे० व्रत समिति गुप्ति आदि। |
| ६ | चारित्र जीवका स्वभाव है, पर संयम नहीं। |
| * | चारित्र अधिमज ही होता है—दे० अधिमज। |
| * | शम्भके अतिरिक्त सर्व गुण निर्विकल्प है —दे० गुण/२। |
| * | चारित्रमें वर्धचित्त शानपना—दे० ज्ञान/१/२। |
| ७ | स्व-पर चारित्र अथवा सम्यक् मिथ्याचारित्र निर्देश —भेद निर्देश। |
| ८ | स्वपर चारित्रके लक्षण। |
| ९ | सम्यक् व मिथ्याचारित्रके लक्षण। |
| १० | निरचय व्यवहार चारित्र निर्देश (भेद निर्देश)। |
| ११ | निरचय चारित्रका लक्षण १. बाह्यान्तर क्रियासे निवृत्ति; २. ज्ञान व दर्शनकी एकता; ३. साम्यता; ४. स्वरूपमें चरण; ५. स्वात्म स्थिरता। |
| १२ | व्यवहार चारित्रका लक्षण। |
| १३ | १५ सराग वीतराग चारित्र निर्देश व उनके लक्षण। |
| १६ | स्वरूपाचरण व संयमाचरण चारित्र निर्देश। —दे० संयम/१ |
| * | संयमाचरणके दो भेद—सकल व देश चारित्र —दे० स्वरूपाचरण |
| * | स्वरूपाचरण व सम्यक्स्वरूपाचरण चारित्र —दे० स्वरूपाचरण |
| १७ | अधिगत अनधिगत चारित्र निर्देश व लक्षण। |
| १८ | २१ आध्यात्मिक चारित्र निर्देश व लक्षण * उपशम व क्षाधिक चारित्रकी विशेषताएँ—दे० भेजी। * क्षाधिकोपशम चारित्रकी विशेषताएँ—दे० संयत। * चारित्रमोहनीयकी उपशम व क्षाधिक विधि —दे० उपशम क्षम। * क्षाधिक चारित्रमें भी कर्तव्यचिन्ता मल्लाव —दे० केवली/२/२। |
| २२ | सामाधिकारिक चारित्रिक निर्देश। |
| * | पौचिके लक्षण —दे० बहु बह नाम। |
| * | भक्त प्रत्याख्यान, शंखिनी व प्रायोपगमन —दे० शंखिनी/३। |
| * | अथाकन्द व जिनकल्प चारित्र—दे० बहु बह नाम। |
| ३ | मोक्षमार्गमें चारित्रकी प्रधानता |
| * | संयम मार्गणमें भाव संयम इष्ट है—दे० मार्गण। |
| १ | चारित्र ही धर्म है। |
| २ | चारित्र साक्षात् मोक्षका कारण है। |
| ३ | चारित्रराशनामें अन्य सब आराधनाएँ गर्हित हैं |
| * | रत्नचक्रमें कर्तव्यचिन्ता भेद व अमेद—दे० मोक्षमार्ग/३.४। |
| ४ | चारित्र सहित ही सम्यक्त्व ज्ञान व तप सार्थक हैं |
| * | सम्यक्त्व होनेपर ज्ञान व वैराग्यकी शक्ति अवश्य प्रगट हो जाती है —दे० सम्यग्दर्शन/१/४। |

| | |
|----|---|
| ५ | चारित्र्य धारणा ही सम्यग्दानका फल है। |
| ६ | चारित्र्यमें सम्यक्त्वका स्थान |
| १ | सम्यक्चारित्र्यमें सम्यक्पदका महत्त्व। |
| २ | चारित्र्य सम्यग्दान पूर्वक हो होता है। |
| ३ | चारित्र्य सम्यग्दर्शन पूर्वक होता है। |
| ४ | सम्यक् हो जानेपर पहला ही चारित्र्य सम्यक् हो जाता है। |
| ५ | सम्यक् हो जानेके पश्चात् चारित्र्य क्रमशः स्वतः हो जाता है। |
| ६ | सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र्य होता है। |
| ७ | सम्यक्त्व रहितका 'चारित्र्य' चारित्र्य नहीं। |
| ८ | सम्यक्त्वके बिना चारित्र्य सम्भव नहीं। |
| ९ | सम्यक्त्व शून्य चारित्र्य मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं। |
| १० | सम्यक्त्व रहित चारित्र्य मिथ्या है अपराध है। |
| ४ | निश्चय चारित्र्यकी प्रधानता |
| १ | शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र्य है। |
| २ | चारित्र्य वास्तवमें एक ही प्रकारका होता है। |
| * | निश्चय चारित्र्य साक्षात् मोक्षका कारण है —दे० चारित्र्य/२/२। |
| * | निश्चय-चारित्र्यके अपरनाम—दे० मोक्षमार्ग/२/४। |
| ३ | निश्चय चारित्र्यसे ही व्यवहार चारित्र्य सार्वक है, अन्यथा वह अचारित्र्य है। |
| ४ | निश्चय चारित्र्य ही वास्तवमें उपादेय है। |
| * | पंचम काल व अल्प भूमिकाओंमें भी निश्चय चारित्र्य कर्तव्य सम्भव है —दे० अनुभव/४। |
| ५ | व्यवहार चारित्र्यकी गौणता |
| १ | व्यवहार चारित्र्य वास्तवमें चारित्र्य नहीं। |
| २ | व्यवहार चारित्र्य कृपा व अपराध है। |
| * | मिथ्यादृष्टि सांगोपांग चारित्र्य गलत भी संसारमें भटकता है —दे० मिथ्यादृष्टि/२। |
| ३ | व्यवहार चारित्र्य बन्धका कारण है। |
| * | प्रवृत्ति रूप व्यवहार संकम शुभालम्ब है संवर नहीं —दे० संवर/२। |
| ४ | व्यवहार चारित्र्य निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं। |
| ५ | व्यवहार चारित्र्य विकल व अनिष्ट फलप्रदायी है। |
| ६ | व्यवहार चारित्र्य कर्तव्य है। |

| | |
|----|--|
| ६ | व्यवहार चारित्र्यकी कर्तव्य प्रधानता |
| १ | व्यवहार चारित्र्य निश्चयका साधन है। |
| २ | व्यवहार चारित्र्य निश्चयका वा मोक्षका परम्परा कारण है। |
| ३ | दीक्षा धारण करते समय पंचाचार अवश्य धारण किये जाते हैं। |
| ४ | व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्र्यकी उत्पत्ति का क्रम है। |
| ५ | तीर्थचरों व मरत चक्रीकी भी चारित्र्य धारण करना पका वा। |
| ६ | व्यवहार चारित्र्यका फल गुणभेदी निर्जरा। |
| ७ | व्यवहार चारित्र्यकी दृष्टता। |
| ८ | मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र्य भी कर्तव्य चारित्र्य है। |
| * | बाह्य वस्तुके त्यागके बिना प्रतिप्रमणादि सम्भव नहीं। —दे० परिग्रह/५१। |
| * | बाह्य चारित्र्यके बिना अन्तरंग चारित्र्य सम्भव नहीं। —दे० वेद/७/४। |
| ७ | निश्चय व्यवहार चारित्र्य सम्बन्ध |
| १ | निश्चय चारित्र्यकी प्रधानताका कारण। |
| २ | व्यवहार चारित्र्यकी गौणता व निषेधका कारण व प्रयोजन। |
| ३ | व्यवहारको निश्चय चारित्र्यका साधन कहनेका कारण। |
| ४ | व्यवहार चारित्र्यको चारित्र्य कहनेका कारण। |
| ५ | व्यवहार चारित्र्यकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन। |
| ६ | बाह्य और अन्तरंग चारित्र्य परस्पर अविनाभावी हैं। |
| ७ | एक ही चारित्र्यमें युगपद् दो अंश होते हैं। |
| * | सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके चारित्र्यमें अन्तर —दे० मिथ्यादृष्टि/४। |
| * | उत्सर्ग व अपवादमार्गका समन्वय व परस्पर सापेक्षता —दे० अपवाद/४। |
| ८ | निश्चय व्यवहार चारित्र्यकी एकाग्रताका नयार्थ। |
| * | सामायिकादि पाँचों चारित्र्योंमें कर्तव्य मेदासेव —दे० छेदोपस्थापना। |
| * | सर्विकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थापर आरोहणका क्रम —दे० धर्म/६/४। |
| * | सति व करोति क्रियाका समन्वय—दे० चेतना/२/८। |
| ६ | वास्तवमें ज्ञतादि बन्धके कारण नहीं बल्कि उनमें अध्यवसान बन्धका कारण है। |
| १० | जनोंको छोड़नेका उपाय व क्रम। |
| * | कारण सङ्ग का कार्यका तात्पर्य—दे० समयसार। |
| * | कासके अनुसार चारित्र्यमें हीनाधिकता अवश्य आती है —दे० नियमिक/१ में ध, आ./६७१। |
| * | चारित्र्य व संयममें अन्तर—दे० संयम/२। |

१. चारित्र निर्देश

(१) चारित्र सामान्य निर्देश

१. चरणका कक्षण

पं. घ./उ./४१२-४१३ चरण क्रिया ४१२। चरण बाक्कायचेतोभिर्ध्यापारः शुभकर्मसु ४१३।—तत्कार्यको प्रतीतिसे अनुसार क्रिया करना चरण कहलाता है। अर्थात् मन, बचन, कायसे शुभ कर्ममें प्रवृत्ति करना चरण है।

२. चारित्र सामान्यका कक्षण

स. सि./१/१६/२ चरति चर्यसेऽनेन चरणमात्रं वा चारित्रम् ।—जो आचरण करता है, अथवा जिसके द्वारा आचरण किया जाता है अथवा आचरण करना मात्र चारित्र है। (रा. वा./१/१४/१५; १/१२४/५/३४; १/१/२६/६/१२) (गो. क./जी.प्र./३३/२७/२३)।

भ. आ./वि./५/४१/११ चरति याति तेन हितप्राप्तिं अहितनिवारणं चेति चारित्रम् । चर्यसे सेव्यसे सज्जनैरिति वा चारित्रं सामायिकाविकम् ।—जिससे हितको प्राप्त करते हैं और अहितका निवारण करते हैं, उसको चारित्र कहते हैं। अथवा सज्जन जिसका आचरण करते हैं, उसको चारित्र कहते हैं, जिसके सामायिकादि भेद हैं।

और भी देखो चारित्र १/११/१ संसारकी कारणभूत बाधा और अन्तरंग क्रियाओंसे निवृत्त होना चारित्र है।

३. चारित्रके एक दो आदि अनेक विकल्प

रा. वा./१/७/१४/४१/८ चारित्रनिर्देशः...सामान्यावेकम्, द्विधा बाह्या-भ्यन्तरनिवृत्तिभेदात्, त्रिधा औपशमिकसायिकसायोपशमिक-विकल्पात्, चतुर्धा चतुर्थमभेदात्, पञ्चधा सामायिकादिविकल्पात्। इत्येवं संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पं च भवति परिणामभेदात्।

रा. वा./१/७/७/६१/१८ यद्वचोचान चारित्रम्, तच्चारित्रमोहोपशमस-मस्योपशमलक्षणारम्भिशुद्धिसाधिसामान्यापेक्षया एकम्। प्राणिपीडा-परिहारेतिव्यवर्धनिप्रवृत्तिभेदाद् द्विविधम्। उत्कृष्टमध्यमजन्मव्यवि-शुद्धिप्रकर्षावर्धयोगात्तृतीयमवस्थानमनुभवति। विकलज्ञानविषय-सरागकीतराग-सकलावकीधनोचरसयोगाद्योगविकल्पाच्चातुर्विध्यमप्य-रयुते। पञ्चतयीं च वृत्तिमास्कन्दति तथा—

त. सू./६/१८ सामायिकछेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिस्त्वस्मापराय-यथाख्यातमिति चारित्रम् १८।—सामान्यपने एक प्रकार चारित्र है अर्थात् चारित्रमोहके उपशम क्षय व क्षयोपशमसे होनेवाली आत्म-विशुद्धिकी दृष्टिसे चारित्र एक है। बाह्य व अन्त्यन्तर निवृत्ति अथवा व्यवहार व निश्चयकी अपेक्षा दो प्रकारका है। या प्राणसंयम व इन्द्रियसंयमकी अपेक्षा दो प्रकारका है। औपशमिक, सायिक और सायोपशमिकके भेदसे तीन प्रकारका है; अथवा उत्कृष्ट मध्यम व जन्मव्य विशुद्धिके भेदसे तीन प्रकारका है। चार प्रकारके यत्तिकी दृष्टिसे या चतुर्थमकी अपेक्षा चार प्रकारका है, अथवा छपस्थोंका सराग और कीतराग तथा सर्वज्ञोंका सयोग और अयोग इस तरह चार प्रकारका है। सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्म-सापराय और यथाख्यातके भेदसे पाँच प्रकारका है। इसी तरह विविध निवृत्ति रूप परिणामोंकी दृष्टिसे संख्यात असंख्यात और अनन्त विकल्परूप होता है।

जेनसिद्धान्त प्र./१२१ चार है—स्वरूपाचरण चारित्र, वेशचारित्र, सकल-चारित्र, यथाख्यात चारित्र।

४. चारित्रके १३ अंग

प्र. सं./सू./४६ नदसमिदिगुत्तरत्वं नवहारनयागु जिणभणियम् ।—बह चारित्र व्यवहारनयसे पाँच महाभूत, पाँच समिति और तीन गुप्ति इस प्रकार १३ भेद रूप है।

५. चारित्रकी भावनाएँ

म. पु./२१/६८ ईर्यादिबिषया यत्ना मनोवाक्कायगुणयः। परीवहसहृणु-त्पम् इति चारित्रभावना ६८।—चर्यसे आदिके बिषयमें यत्न करना अर्थात् ईर्यादि पाँच समितियोंका पालन करना, मन, बचन व काय-की गुप्तियोंका पालन करना, तथा परीवहोंको सहन करना। ये चारित्र की भावनाएँ जाननी चाहिए।

६. चारित्र जीवका स्वभाव है वर संयम नहीं

घ. उ./२.१.५६/६६/१ संजमो नाम जीवसहामो, तवो न सो अप्णेहि विणासिज्जि ताब्बिणासे जीवस्स त्वस्स वि विणासप्पसंगादो। ज; उव-जोगस्सेव संजमस्स जीवस्स त्वस्सज्जसाभावो।—प्रश्न-संयम तो जीव-का स्वभाव ही है, इसीलिए वह अन्यके द्वारा अर्थात् कर्मोंके द्वारा नष्ट नहीं किया जा सकता, क्योंकि उसका विनाश होनेपर जीव ब्रह्मके भी विनाशका प्रसंग आता है। उत्तर—नहीं आयेगा, क्योंकि, जिस प्रकार उपयोग जीवका लक्षण माना गया है, उस प्रकार संयम जीवका लक्षण नहीं होता।

प्र. सा./त. प्र./७ स्वरूपे चरणं चारित्रं। स्वसमयप्रवृत्तिरित्यर्थः। तदेन वस्तुस्वभावत्वाद्वर्त्मः।—स्वरूपमें रमना सो चारित्र है। स्वसमयमें अर्थात् स्वभावमें प्रवृत्ति करना यह इसका अर्थ है। यह वस्तु (आत्मा) का स्वभाव होनेसे धर्म है।

पु. सि. उ./३६ चारित्रं भवति यत् समस्तसावधयोगपरिहरणात्। सकलकषायविमुक्तं विशदमुदासीनमात्मरूपं तत्।—क्योंकि समस्त पापयुक्त मन, बचन, कायके योगोंके त्यागसे सम्पूर्ण कषायोंसे रहित अतएव, निर्मल, परवर्धार्थसे विरक्तस्वरूप चारित्र होता है। इसलिए वह आत्माका स्वरूप है।

७. स्व व पर अथवा सम्यक् मिथ्याचारित्र निर्देश

नि. सा./सू./११ मिच्छादंसणणाणचरितं...सम्मत्तणाणचरणं।—मिथ्या-दर्शन-ज्ञान चारित्र। सम्यग्दर्शन-ज्ञान चारित्र।

पं. का./ता. प्र./१५४ द्विविधं हि किंल संसारिषु चरितं—स्वचरितं परचरितं च। स्वसमयपरसमयान्वित्यर्थः।—संसारियोंका चारित्र वास्तवमें दो प्रकारका है—स्वचारित्र अर्थात् सम्यक्चारित्र और पर-चारित्र अर्थात् मिथ्याचारित्र। स्वसमय और परसमय ऐसा अर्थ है। (विशेष दे. समय) (यो. सा./अ./५/६६)।

८. स्वपर चारित्रके कक्षण

पं. का./सू./१५६-१५६ जो परदब्बम्मि सुहं असुहं रागेण कुणदि जदि भावं। सो सगचरिचभट्टो परचरियचरो हवदि जीवो १५६। आस-वदि जेण पुणं पावं वा अप्पणोच्च भावेण। सो तेण परचरिचो हवदि ति जिणा परवत्ति १५७। जो सव्वसगमुचको जणमणो अप्पणं सहा-वेण। आणदि पत्तसि जियवं सो सगचरियं चरदि जीवो १५८। चरियं चरदि सगं सो जो परदब्बप्पभाभहिदप्पा। दंसणणाणवियप्पं जियप्पं चरदि अप्पादो १५९।—जो रागसे परदब्ब्यमें शुभ या अशुभ भाव करता है वह जीव स्वचारित्र छट्ट ऐसा परचारित्रका आचरण-करनेवाला है १५६। जिस आशसे आत्माको पुण्य अथवा पाप आस-वित होते हैं उस भाव द्वारा वह (जीव) परचारित्र है १५७। जो सर्वसंगमुक्त और जन्मव्य मनवासा वर्तता हुआ आत्माको (ज्ञान-दर्शनरूप) स्वभाव द्वारा नियत रूपसे जानता देखता है वह जीव स्वचारित्र आचरता है १५८। जो परदब्ब्यात्मक भावोंसे रहित स्वरूप वाला वर्तता हुआ, दर्शन ज्ञानरूप भेदको आत्मासे अभेदरूप आच-रता है वह स्वचारित्रको आचरता है १५९। (ति. प./६/२२)।

पं. का./त. प्र./१५४/ तत्र स्वभावान्विस्थितास्तित्वस्वरूपं स्वचरितं, परभावान्विस्थितास्तित्वस्वरूपं परचरितम्।—तहाँ स्वभावमें अव-

स्थित अस्तित्वस्वरूप वह स्वचारित्र है और परभावमें अवस्थित अस्तित्वस्वरूप वह परचारित्र है।

पं. का./ता. बृ./१५६-१५६ यः कर्ताः...शुद्धात्मद्वयात्परिग्रहो भूत्वा... रागभावेन परिणम्य...शुद्धोपयोगाद्विपरीतः समस्तपरब्रह्मेण शुभम- शुभं वा भावं करोति स ज्ञानानन्दं कस्वभावात्मा...स्वकीयचारित्राद् भट्टः सत् स्वसंविद्यनुष्ठानविक्षणपरचारित्रचरो भवतीति सूत्राभि- प्रायः ११५६। निजशुद्धात्मसंविद्यनुचरणरूपं परमागमभाषया बीट- रागपरमसामायिकसंज्ञं स्वचरितम् ११५५। पूर्वं सविकल्पावस्थायां ज्ञाताहं द्रष्टाहमिति यद्विकल्पद्वयं तद्विचिकल्पसमाधिकांशेऽनन्त- ज्ञानाधिगुणस्वभावादात्मनः सकाशावभिन्नं चरतीति सूत्रार्थः ११५६। —जो व्यक्ति शुद्धात्म द्रव्यसे परिग्रह होकर, रागभाव रूपसे परिणमन करके, शुद्धोपयोगसे विपरीत समस्त परब्रह्ममें शुभ व अशुभ भाव करता है, वह ज्ञानानन्दरूप एकस्वभावात्मक स्वकीय चारित्रसे भट्ट हो, स्वसंवेदनसे विक्षण परचारित्रको आचरणेवाला होता है, ऐसा सूत्रका तात्पर्य है ११५६। निज शुद्धात्माके संवेदनमें अनुचरण करने रूप अथवा आगमभाषा में बीतराग परमसामायिक नामवाला अर्थात् समता भावरूप स्वचारित्र होता है ११५५। पहले सविकल्पावस्थामें 'मैं ज्ञाता हूँ', 'मैं द्रष्टा हूँ' ऐसे जो दो विकल्प रहते थे वे अब इस निर्विकल्प समाधिकालमें अनन्तज्ञानादि गुणस्वभाव होनेके कारण आत्मासे अभिन्न ही आचरण करता है, ऐसा सूत्रका अर्थ है ११५६। और भी देखो 'समय' के अन्तर्गत स्वसमय व परसमय।

०. सम्यक् व मिथ्या चारित्रिके लक्षण

मो. पा./सू./१०० यदि काहि बहुविशे य चारिते । तं बाल...चरणं हवेइ अप्यस्स विवरीदं । —बहुत प्रकारसे धारण किया गया भी चारित्र यदि आत्मस्वभावसे विपरीत है तो उसे बालचारित्र अर्थात् मिथ्याचारित्र जानना।

नि. ता./ता. बृ./६९ भगवद्दर्शनपरमेश्वरमार्गप्रतिकूलमार्गाभासः तन्मार्गा- चरन् मिथ्याचारित्रं च । —अथवा स्वार्थ...अनुष्ठानरूपविमुखत्वमेव मिथ्या...चारित्रं । —भगवान् अर्हत् परमेश्वरके मार्गसे प्रतिकूल मार्गा- भासमें मार्गका आचरण करना वह मिथ्याचारित्र है। अथवा निज आत्माके अनुष्ठानके रूपसे विमुक्तता वही मिथ्याचारित्र है।

नोट.—सम्यक्चारित्रके लक्षणके लिए देखो चारित्र सामान्यका, अथवा निरव्यवहारचारित्रका अथवा सराग बीतराग चारित्रका लक्षण।

१०. निश्चय व्यवहार चारित्र निर्देश

चारित्र यद्यपि एक प्रकारका है परन्तु उसमें जीवके अन्तरंग भाव व बाह्य त्याग दोनों बातें युगपत् उपसंध्य होने के कारण, अथवा पूर्व भूमिका और ऊँची भूमिकाओंमें विकल्प व निर्विकल्पताकी प्रधानता रहनेके कारण, उसका निरूपण दो प्रकारसे किया जाता है—निरव्यव चारित्र व व्यवहारचारित्र।

तहाँ जीवकी अन्तरंग विरागता या साम्यता तो निश्चय चारित्र और उसका बाह्य वस्तुओंका ध्यानरूप भ्रत, बाह्य क्रियाओंमें यत्नाचार रूप समिति और मन, वचन, कायकी प्रवृत्तिकी नियन्त्रित करने रूप गुधि ये व्यवहार चारित्र हैं। व्यवहार चारित्रका नाम सराग चारित्र भी है। और निरव्यव चारित्रका नाम बीतराग चारित्र। निचली भूमिकाओंमें व्यवहार चारित्रकी प्रधानता रहती है और ऊपर ऊपरकी ध्यानस्थ भूमिकाओंमें निरव्यव चारित्रकी।

११. निश्चय चारित्रिका लक्षण

१. बाह्यान्तर क्रियाओंसे निवृत्ति—

मो. पा./सू./३० तच्चारितं भगिन् परिहारो गुणपाबाणं । —गुण्य व पाप दोनोंका त्याग करना चारित्र है। (न. च. बृ./३०८)।

स. ति./१/१५/८ संसारकारणनिवृत्ति प्रत्यापूर्णस्य ज्ञानवतः कर्मदान- क्रियोपरमः सम्यक्चारित्रम् । —जो ज्ञानी पुरुष संसारके कारणोंको दूर करनेके लिए उद्यत है उसके कर्मोंके ग्रहण करनेमें निमित्तभूत क्रियाके त्यागको सम्यक्चारित्र कहते हैं। (रा. वा./१/१/३/४/६; १/७/ १४/४१/५); (भ. आ./वि/४/३२/१२) (पं. घ./उ./७६४) (ता. सं/ ४/२६३/१६१)।

प्र. सं. सू./४६ व्यवहारचारित्रेण साध्यं निश्चयचारित्रं निरूपयति — बहिरर्ध्तरकिरियारोहो भवकारणव्यपासटं । जाणिस्स जं जिणुत्तं तं परमं सम्यक्चारितं ४६। —व्यवहार चारित्रसे साध्य निश्चय चारित्रका निरूपण करते हैं—ज्ञानी जीवके जो संसारके कारणोंको नष्ट करनेके लिए बाह्य और अन्तरंग क्रियाओंका निरोध होता है वह उक्त सम्यक्चारित्र है।

पं. वि/१/७२ चारित्रं धिरतिः प्रमादविरक्तमक्षिबाधोगिना । — योगियोंका प्रमादसे होनेवाले कमलवत्से रहित होनेका नाम चारित्र है।

२. ज्ञान व दर्शनकी एकता ही चारित्र है

चा. पा./सू./३ जं जाणइ तं जाणं पिच्छइ तं च दंसणं भगियं । जाणस्स पिच्छयस्स य समवणा होइ चारितं ३। —जो जानें सो ज्ञान है, नहुरि जो देखे सो दर्शन है, ऐसा कहया है। नहुरि ज्ञान और दर्शन- के समायोग तै चारित्र होय है।

३. साम्यता या ज्ञाता द्रष्टाभावका नाम चारित्र है

प्र. सा./सू./७ चारितं खलु धम्मो धम्मो जो सो समो ति निहिट्ठो । मोहक्खोहविहीणो परिणामो अप्पणो हु समो ७। —चारित्र वास्तव- में धर्म है। जो धर्म है वह साम्य है, ऐसा कहा है। साम्य मोह क्षोभ- रहित आत्माका परिणाम है ७। (मो. पा./सू./५०); (पं. का./सू./ १०७)

म. पु./२४/११६ माध्यस्थलक्षणं प्राहृचारित्रं वित्तुपो धुनेः । मोक्षकामस्य निमुक्तचैतसाहितकस्य तद् ११६। —इष्ट अनिष्ट पदार्थोंमें समता भाव धारण करनेको सम्यक्चारित्र कहते हैं। वह सम्यक्चारित्र यथार्थ रूपसे तृप्ता रहित, मोक्षकी इच्छा करनेवाले वस्त्ररहित और हिंसाका सर्वथा त्याग करनेवाले मुनिराजके ही होता है।

न. च. बृ./३१६ समदा तह मज्झमं सुद्धो भावो य वीयरायत्तं । तह चारितं धम्मो सहाव आराहणा भगिया ३१६। —समता, माध्यस्थ्य, शुद्धोपयोग, बीतरागता, चारित्र, धर्म, स्वभावकी आराधना ये सब एकार्थवाची हैं। (पं. घ./उ./७६४); (ता. सं./४/२६३/१६१)

प्र. सा./त. प्र./२४२ ज्ञेयज्ञातृक्रियान्तरनिवृत्तिसु-जमाणब्रह्मात्तुष्ववृत्ति- लक्षणेन चारित्रपर्यायेण... । —ज्ञेय और ज्ञाताकी क्रियान्तरसे अर्थात् अन्य पदार्थोंके जानने रूप क्रियासे निवृत्तिके द्वारा रचित दृष्टि ह्रास- तत्त्वमें (ज्ञाता द्रष्टा भावमें) परिणति जिसका लक्षण है वह चारित्र पर्याय है।

४. स्वरूपमें चरण करना चारित्र है

स. सा./आ./३८६ स्वस्मिन्नेव खलु ज्ञानस्वभावे निरन्तरचरणचारित्रं भवति । —अपनेमें अर्थात् ज्ञानस्वभावमें ही निरन्तर चरनेसे चारित्र है।

प्र. सा./त. प्र./७ स्वरूपे चरणं चारित्रं स्वसमयप्रवृत्तिरित्यर्थः । तदेव वस्तुस्वभावस्वाङ्गम् । —स्वरूपमें चरण करना चारित्र है, स्वसमयमें प्रवृत्ति करना इसका अर्थ है। यही वस्तुका (आत्माका) स्वभाव होनेसे धर्म है।

पं. का./ता. बृ./१५४/२२४/१४ जावस्वभावनियतचारित्रं भवति । तदपि कस्मात् । स्वरूपे चरणं चारित्रमिति वचनात् । —जीव स्वभावमें अवस्थित रहना ही चारित्र है, क्योंकि, स्वरूपमें चरण करनेको चारित्र कहा है। (प्र. सं./टो./३५/१४७/३)

५. स्वात्मसे स्थिरता चारित्र है

पं. का./पृ./१६२ जो चरदि जाणी पेच्छदि अप्पणं अप्पणा अण्णममं । सो चारित्तं जाणं वंसणमिदि पिच्छिदो होदि ॥६२॥ — जो (आत्मा) अनन्यमय आत्माको आत्मासे आचरता है वह आत्मा ही चारित्र है ।

मो. पा./पृ./५३ गिच्छयणयस्स एवं अप्पम्मि अप्पमे सुखदो । सो होदि तु सुखरित्तो जोह सो सहइ गिच्छाणं ॥५३॥ — जो आत्मा आत्मा ही निषे आपसीके अधि भवे प्रकार रत होय है । यो योगी ध्यानी मुनि सम्म्यग्चारित्रवात् भया संता निर्वाण हूँ पावे है ।

स. सा./आ./१६६ रागादिपरिहरणं चरणं । — रागादिकका परिहार करना चारित्र है । (पं. १३/३८८/२)

पं. पं./पृ./३० जाणहि मण्णहि अप्पपक्खं ओ परभाउ चरहि । सो गियसुद्धउ भावउउ जाणिहि चरहु हुवेइ ॥३०॥ — अपनी आत्माको जानकर व उसका ध्यान करके जो परभावको छोड़ता है, वह निजात्माका शुद्धभाव चारित्र होता है । (मो. पा./पृ./३०)

मोक्ष. पंचाशत/पृ./४६ निराकुलत्वं सौख्यं स्वयमेवावतिष्ठतः । यद्यस्मिन् नैव संशेयं चारित्रं निश्चयात्मकम् ॥४६॥ — आत्मा द्वारा संशेय जो निराकुलताजनक सुख सहज ही जाता है, वह निश्चयात्मक चारित्र है ।

न. च. वृ./३६४ सामग्ये जियकोहे जियसियपरभावपरमसम्भावे । तथा-राहणमुत्तो मण्णो जल्ल सुद्धचारित्ति । — परभावोंसे रहित परम स्वभावरूप सामान्य निज जीधमें अर्थात् शुद्धचैतन्य स्वभावमें तरवाराधना युक्त होनेवाला शुद्ध चारित्रो कहलाता है ।

यो. सा. अ./५/१६ विविक्तचैतन्यार्ण जायते वरमार्थतः । — निश्चय-नयसे विविक्त चैतन्यध्यान-निश्चय चारित्र मोक्षका कारण है । (प्र. सा./ता. वृ./२४४/३२५/१७)

का. अ./पृ./१६ अप्सस्सत्तं वत्थु त्तं रायानिहि बोसेहि । सज्ज्जाणम्मि गिलीणं तं जाणह्म उक्कमं चरणं ॥६६॥ — रागादि बोधोंसे रहित शुभ ध्यानमें लीन आत्मस्वरूप वस्तुको उत्कृष्ट चारित्र जानो ॥६६॥

नि. सा./ता. वृ./६६ स्वस्वरूपाविश्वसस्थितिरूपं सहजनिश्चयचारित्रम् । — निज स्वरूपमें अविचल स्थितिरूप सहज निश्चय चारित्र है । (नि. सा./ता. वृ./२)

प्र. सा./ता. वृ./६/७/१४ आत्माधीनज्ञानद्वलस्वभावे शुद्धात्मद्रव्ये यन्नि-रचलनिर्भिकारानुभूतिरूपमवस्थानं, तत्कक्षणनिश्चयचारित्राज्जीवस्य समुपपद्यते । — आत्माधीन ज्ञान व सुखस्वभावरूप शुद्धात्म द्रव्यमें निश्चल निर्भिकार अनुभूतिरूप जो अवस्थान है, वही निश्चय चारित्रका लक्षण है । (स. सा./ता. वृ./३८), (सा.सा./ता.वृ./१६६), (प्र. सं./टी./४६/१६७/८)

प्र. सं./टी./४०/१६३/११ संकल्पविकल्पजालरायेण तत्रैव सुखे रतस्य संतुष्टस्य तत्त्वैकाकारपरमसमरसीभावेन द्रवीभूतचित्तस्य पुनः पुनः स्थिरीकरणं सम्यक्चारित्रम् । — समस्त संकल्प विकल्पोंके त्याग द्वारा, उसी (बीतराग) सुखमें सन्तुष्ट तत्त्व एकाकार परम समता भावसे द्रवीभूत चित्तका पुनःपुनः स्थिर करना सम्यक्चारित्र है । (पं. प्र./टी./२/३० की उत्पानिका)

१२. व्यवहार चारित्रका लक्षण

स. सा./पृ./३८६ निचर्चं पक्खसणं कुब्बइ निचर्चं पठिक्कमदि यो य । निचर्चं आलोचैमइ सो तु चारित्तं हवइ चैया ॥३८६॥ — जो सदा प्रत्यात्पान करता है, सदा प्रतिक्रमण करता है और सदा आलोचना करता है, वह आत्मा वास्तवमें चारित्र है ॥३८६॥

म. आ./पृ./६/४६ कायव्यमिलनकायव्यमिति जाडण होइ परिहारा । — यह करने योग्य कार्य है ऐसा ज्ञान होनेके अनन्तर अर्कत्वका त्याग करना चारित्र है ।

र. क. आ./४६ हिसानृतचोर्म्यो मैथुनसेवापरिग्रहाम्यां च । पाप-प्रणाशिकाभ्यो विरतिः संकल्प्य चारित्रं ॥४६॥ — हिंसा, असत्य, चोरी, तथा मैथुनसेवा और परिग्रह इन पापों पापोंकी प्रणालियोंसे विरक्त होना चारित्र है । (पं. ४/१.२-१.२२/४०/६), (नि. सा./ता.वृ./६२), (मो. सा./टी./३०,३८/३२८)

यो. सा./अ./५/६६ कारणं निवृत्तैरेतचारित्रं व्यवहारतः ॥६६॥ व्रतादिका आचरण करना व्यवहार चारित्र है ।

पु. सि. उ./३६ चारित्रं भवति यतः समस्तसाधनयोगपरिहरणात् । सकलसाधनयुक्तं विशदशुद्धासीनमात्मरूपं तत् ॥३६॥ — समस्त पाप-युक्त मन, बचन, कायके त्यागसे सम्पूर्ण कर्मावशेष रहित अतएव निर्मल परपदार्थोंसे विरक्तस्वरूप चारित्र होता है । इसलिये वह चारित्र आत्माका स्वभाव है ।

भ. आ./वि./६/३३/१ एवं स्वाध्यायो ध्यानं च अविशतिप्रमादकथायत्य-जनरूपतया । इत्थं चारित्राधनयोक्तव्यम् ॥३३॥ — अविशति, प्रमाद, कथायोंका त्याग स्वाध्याय करनेसे तथा ध्यान करनेसे होता है, इस वास्ते वे भी चारित्र रूप हैं ।

प्र. सं./पृ./४६ अमुहादो विविचिन्ती सुखे पविन्ती य जाण चारित्तं । वद-समिधियुत्तिस्वरूपव्यवहारयाहु जिण भगिणं ॥४६॥ — अमुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्यमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र जानना चाहिए । व्यवहार नयसे उस चारित्रको व्रत, समिति और मुसित्वरूप कहा है ।

त. अनु./२७ चैतसा वचसा तन्मा कृतानुमतचारित्तं । पापक्रियाणां यत्त्याग, संचारित्रमुच्यन्ति तत् ॥२७॥ — मनसे, बचनसे, कायसे, कृत कारित अनुमोदनके द्वारा जो पापरूप क्रियाओंका त्याग है उसको सम्यग्चारित्र कहते हैं ।

१३. सराग बीतराग चारित्र निर्देश

[वह चारित्र जन्म प्रकारसे भी दो भेद रूप कहा जाता है — सराग व बीतराग । शुभोपयोगी साधुका व्रत, समिति, मुसिके विकल्परूप चारित्र सराग है, और शुद्धोपयोगी साधुके बीतराग संशेयरूप जाता व्रत भाव बीतराग चारित्र है ।]

१४. सराग चारित्रका लक्षण

स. सि./६/१२/३३१/२ संसारकारणविनिवृत्तिं प्रत्यागूर्णोऽसीणाहायः सराग इत्युच्यते । प्राणोन्निवेशेवशुभप्रवृत्तेर्विरतिः संयमः । सरागस्य संयमः सरागो वा संयमः सरागसंयमः । — जो संसारके कारणोंके त्यागके प्रति उत्सुक है, परन्तु जिसके मनसे रागके संस्कार नष्ट नहीं हुए हैं, वह सराग कहलाता है । प्राणी और इन्द्रियोंके विषयमें अशुभ प्रवृत्तिके त्यागको संयम कहते हैं । सरागी जीवका संयम सराग है । (रा. वा./६/१२/६-६/१२/३१)

न. च. वृ./३३४ सुखतरसमण्णुणा धारणं कण्हं च पंच आयारो । सो ही तहणं सणिट्ठा सरायचरिया हवइ एवं ॥३३४॥ — भ्रमण जो मूल व उत्तर गुणोंको धारण करता है तथा पंचाचारोंका कथन करता है अर्थात् उपदेश आदि देता है, और आठ प्रकारकी बुद्धियोंमें निष्ठ रहता है, वह उसका सराग चारित्र है ।

प्र. सं./पृ./४६/१६४ बीतरागचारित्रस्य साधकं सरागचारित्रं प्रतिपाद-यति ॥३३४॥ अमुहादो विविचिन्ती सुखे पविन्ती य जाण चारित्तं । वद-समिधियुत्तिस्वरूपं व्यवहारयाहु विमभगिणं ॥४६॥ — बीतराग चारित्र-के परम्परा साधक सराग चारित्रको कहते हैं — जो अशुभ कार्यसे निवृत्त होना और शुभकार्यमें प्रवृत्त होना है, उसको चारित्र जानना चाहिए, व्यवहार नयसे उसको व्रत, समिति, मुसित्वरूप कहा है ।

प्र. सा./ता.वृ./२३०/३९६/१० तत्रासमर्षः पुरुषः — शुद्धात्मभावना-सहकारिभूत किमपि प्राप्नुकाहारज्ञानोपकरणार्थिकं शुद्धासीत्यपवादो 'व्यवहारनय' एकवैसापरिप्लानस्तथा आपहतसंयमः सरागचारित्रं

शुभोपयोग इति यावदेकार्थः ।—वीतराग चारित्र्यमें असमर्थ पुरुष शुद्धात्म भावनाके सहकारीभूत जो कुछ प्राप्तक आहार तथा ज्ञानादि के उपकरणोंका ग्रहण करता है, वह अपवाद मार्गः—व्यवहार नय या व्यवहार चारित्र्य, एकदेश परित्याग, अपहृत संयम, सराग चारित्र्य या शुभोपयोग कहलाता है । यह सब शब्द एकार्थवाची हैं ।

नोटः—और भी—वे० चारित्र्य/१/१२ में व्यवहार चारित्र्य-संयम/१ में अपहृत संयम, 'अपवाद' में अपवादमार्ग ।

१५. वीतराग चारित्र्यका कक्षण

न. च. वृ./३७८ सुहृदसुहाण गिभित्ति चरणं साहस्य नीयरायस्स ।—शुभ और अशुभ दोनों प्रकारके योगोंसे निवृत्ति, वीतराग साधुका चारित्र्य है ।

नि. सा./ता. वृ./१६२ स्वरूपविभ्रान्तिलक्षणे परमवीतरागचारित्र्ये ।—स्वरूपमें विभ्रान्ति सो ही परम वीतराग चारित्र्य है ।

प्र. सं./टी./६२/२१६/१ रागादिष्विकल्पोपाधिरहितस्वाभाविकसुखत्वादेन निरचलचित्तं वीतरागचारित्र्यं तत्राचरणं परिणमनं निश्चयचारित्र्याचारः—उस शुद्धात्मामें रागादि विकल्परूप उपाधिते रहित स्वाभाविक सुखके आस्वादनसे निरचल चित्त होना वीतराग चारित्र्य है । उसमें जो आचरण करना सो निश्चय चारित्र्याचार है । (स. सा./ता. वृ./२/८/१०) (प्र. सं./टी./२२/६७/१)

प्र. सा./ता. वृ./२३०/११६/८ शुद्धात्मनः सकाशादव्यवहारः अन्यतरपरिग्रह-रूपं सर्वं रयाज्यमित्युत्तरागं 'निश्चय नयः' सर्वपरित्यागः परमोपेक्षासंयमो वीतरागचारित्र्यं शुद्धोपयोग इति यावदेकार्थः ।—शुद्धात्म के अतिरिक्त अन्य बाह्य और अन्तर पर परिग्रह रूप पदार्थोंका त्याग करना उत्सर्ग मार्ग है । उसे ही निश्चयनय या निश्चयचारित्र्य व शुद्धोपयोग भी कहते हैं, इन सब शब्दोंका एक ही अर्थ है ।

नोटः—और भी देखें चारित्र्य/१/११ में निश्चय चारित्र्य; संयम/१ में उपेक्षा संयम; अपवादमें उत्सर्ग मार्ग ।

१६. स्वरूपाचरण व समयाचरण चारित्र्य निर्देश

चा. पा./पृ. ६ जिगणाणविद्विमुत्पन्नं सम्मत्तं चरणचारित्तं । विविधं संजमचरणं जिगणाणसदेसियं तं पि ६।—पहला सो, जिनदेवके ज्ञान दर्शन व भ्रष्टाकरि शुद्ध ऐसा सम्मत्तवाचरण चारित्र्य है और दूसरा संयमाचरण चारित्र्य है ।

चा. पा./टी./१/३२/१ द्विर्निर्धं चारित्तं—दर्शनाचारचारित्र्याचारलक्षणं ।—दर्शनाचार और चारित्र्याचार लक्षणवाला चारित्र्य दो प्रकारका है । जैन सिद्धान्त प्रवेशिका/२२१ शुद्धात्मानुभवनेसे अविनाशायी चारित्र्य-विशेषको स्वरूपाचरण चारित्र्य कहते हैं ।

१७. अधिगत व अनधिगत चारित्र्य निर्देश व कक्षण

रा. वा./३/३६/२/२०१/८ चारित्र्यायं द्वेधा अधिगतचारित्र्यायः अनधिगतचारित्र्यायश्चेति । तद्वभेदः अनुपदेशोपदेशापेक्षभेदकृतः । चारित्र्य-मोहस्योपशमात् क्षयाच्च बाह्योपदेशानपेक्षा आत्मप्रसादादेव चारित्र्य-परिणामात्कम्पिनः उपशान्तकथायाः क्षीणकथायाश्चाधिगतचारित्र्यायः । अन्तरचारित्र्यमोहस्योपशमसङ्गाधे सति बाह्योपदेशानिमित्त-विरतिपरिणामा अनधिगतचारित्र्यायः ।—असाधककर्मार्थं दो प्रकारके हैं—अधिगत चारित्र्य और अनधिगत चारित्र्य । जो बाह्य उपदेशके बिना स्वयं ही चारित्र्यमोहके उपशम वा क्षयसे प्राप्त आत्म प्रसादसे चारित्र्य परिणामको प्राप्त हुए हैं, ऐसे उपशान्तकथाय और क्षीण कथाय गुणस्थानमें ही जीव अधिगत चारित्र्य हैं । और जो अन्तरमें चारित्र्यमोहका क्षयोपशम होनेपर बाह्योपदेशके निमित्तसे विरति परिणामको प्राप्त हुए हैं वे अनधिगत चारित्र्य हैं । तात्पर्य यह है कि उपशम व क्षयिकचारित्र्य तो अधिगत कहलाते हैं और क्षयोपशम चारित्र्य अनधिगत ।

१८. क्षाधिकारि चारित्र्य निर्देश

घ. ६/१.६-८.१४/२८१/१ समस्तचारित्तं तिभिर्ह स्वजीवसमिगं, जीव-समिगं स्वयं वेदि ।—क्षयोपशमिक, औपशमिक व क्षायिकके भेदसे सकल चारित्र्य तीन प्रकारका है । (स. सा./पृ./१८६/२४३) ।

१९. औपशमिक चारित्र्यका कक्षण

रा. वा./२/३/३/१०५/१७ अष्टाविंशतिमोहविकल्पोपशमादौपशमिकं चारित्र्यम्—अनन्तानुबन्धी आदि १६ कथाय और हास्य आदि नव नोकथाय, इस प्रकार २५ तो चारित्र्यमोहकी और मिथ्यात्व, सम्प्रतिमिथ्यात्व व सम्प्रकप्रकृति ये तीन दर्शनमोहनीयकी—ऐसे मोहनीयकी कुल २८ प्रकृतिमोहके उपशमसे औपशमिक चारित्र्य होता है । (स. सि./२/३/१६३/७) ।

२०. क्षायिक चारित्र्यका कक्षण

रा. वा./२/७/१०७/११ पूर्वोक्तस्य दर्शनमोहविकल्पस्य चारित्र्यमोहस्य च पञ्चविंशतिविकल्पस्य निरवशेषक्षयात् क्षायिके सम्प्रत्यक्षचारित्र्यं भवतः ।—पूर्वोक्त (देखो ऊपर औपशमिक चारित्र्यका लक्षण) दर्शन मोहकी तीन और चारित्र्यमोहकी २५; इन २८ प्रकृतियोंके निरवशेष विनाशसे क्षायिक चारित्र्य होता है । (स. सि./२/७/१६६/१)

२१. क्षायोपशमिक चारित्र्यका कक्षण

ख. सि./२/६/१६७/८ अनन्तानुबन्धप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानद्वन्द्वकथायो-व्यस्त्यास्तदुपशमाच्च संजलनकथायश्चसुष्ठ्याप्यसमवेक्षात्स्पर्धकोदये नोकथायनवकस्य यथासंभवोदये च निवृत्तिपरिणाम आत्मनः क्षायोपशमिकं चारित्र्यम्—अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यानचरण इन बारह कथायोंके उदयाभावी क्षय होनेसे और इन्हींके सर्वव्यस्त्या रूप उपशम होनेसे तथा चार संजलन कथायोंमेंसे किसी एक देशघाती प्रकृतिके उदय होनेपर और नव नोकथायोंका यथा सम्भव उदय होनेपर जो त्यागरूप परिणाम होता है, वह क्षायोपशमिक चारित्र्य है । (रा. वा./२/६/८/१०६/३) इस विषयक विशेषताएँ व तर्क आदि वे० क्षयोपशम ।

२२. सामाधिकारि चारित्र्य पञ्चक निर्देश

त. सू./६/१८ सामाधिकारिदोपस्थानापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसंपरायमथा-स्थायमिति चारित्र्यम्—सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसाम्पराय और मथास्थाय—ऐसे चारित्र्य पाँच प्रकारका है । (और भी—वे० संयम/१ ।

२. मोक्षमार्गमें चारित्र्यकी प्रधानता

१. चारित्र्य ही धर्म है

प्र. सा./पृ./७ चारित्तं खलु धम्मो—चारित्र्य वास्तवमें धर्म है (मो. पा./पृ./६०) (पं. का./सू./१०७) ।

२. चारित्र्य साक्षात् मोक्षका कारण है

चा. पा./पृ./८-६ तं चेव गुणविमुक्तं जिजसम्मत्तं सुमुखलक्षणाय । जं चरह जाणजुतं पडमं सम्मत्तं चरणचारित्तं ।—सम्मत्तचरणसुद्धा संजमचरणस्स जहं व सुपसिद्धा । जाणी अयुडवट्टी जचिरे पावत्ति जिज्जाणं ६६।—प्रथम सम्प्रत्यक्ष चरणचारित्र्य मोक्षस्थानके अर्थ है ।—जो अयुडवट्टि होकर सम्प्रत्यक्षचरण और संयमाचरण दोनोंसे विमुक्त होता है, वह हीम ही निर्वाणको प्राप्त करता है ।

स. सि./६/१८/४३६/४ चारित्र्यमन्ते गुह्यन्ते मोक्षप्राप्तेः साक्षात्करणमिति ज्ञापनार्थं—चारित्र्य मोक्षका साक्षात् कारण है यह बात जाननेके लिए सूत्रमें इसका ग्रहण अन्तमें किया है ।

वीनेन्द्र सिद्धान्त कोश

१. चारित्र सम्यग्दर्शनपूर्वक होता है

बा. पा./सू./८ जं चरइ गाणजुत्तं पढमं सम्मत्तचरणचारित्तं । ८।
बा. पा./टो./८/३५/१६ द्वयोर्दर्शनचारचारित्राचारयोर्मध्ये सम्यक्त्वाचार-
चारित्रं प्रथमं भवति । — दर्शनाचार और चारित्राचार इन दोनोंमें
सम्यक्त्वाचरण चारित्र पहले होता है ।

र. ता./७३ पुढं सेवइ मिच्छामलसोहणहेउ सम्मभेसज्जं । पच्छा सेवइ
कम्मामयणासणचारियसम्मभेसज्जं । ७३। — भव्य जीवोंको सम्यक्त्व-
रूपी रसायन द्वारा पहले मिथ्यामलका शोधन करना चाहिए. पुनः
चारित्ररूप औषधका सेवन करना चाहिए । इस प्रकार करनेसे कर्म-
रूपी रोग तरकास ही नाश हो जाता है ।

मो. मा./सू./८ तं चैव गुणविद्युत्तं जिणसम्मत्तं सुसुवत्तणाय । जं चरइ
गाणजुत्तं पढमं सम्मत्तचरणचारित्तं । ८। — जिणका सम्यक्त्वविशुद्धि होय
ताहि मयार्थं ज्ञान करि आचरण करै, सो प्रथम सम्यक्त्वाचरण
चारित्र है, सो मोक्षस्थानके अर्थ होय है । ८।

स. सि./२/३/१६३/७ सम्यक्त्वस्यादौ बचनं, तत्पूर्वकत्वाचारित्रस्य ।
— 'सम्यक्त्वचारित्रे' इस सूत्रमें सम्यक्त्व पदको आदिमें रखा है,
क्योंकि चारित्र सम्यक्त्वपूर्वक होता है । (भ. आ./वि./११६/२७३/१०) ।
रा. बा./२/३/४/१०६/२९ पूर्व सम्यक्त्वपर्यायिणाविर्भाव आरम्भस्ततः
कमाच्चारित्रपर्याय आदिर्भवतीति सम्यक्त्वस्यादौ प्रवृत्तिं क्रियते ।
— पहले औपशमिक सम्यग्दर्शन प्रगट होता है । तत्पश्चात् क्रमसे
आत्मामें औपशमिक चारित्र पर्यायका प्रादुर्भाव होता है, इसीसे
सम्यक्त्वका प्रवृत्ति सूत्रके आदिमें किया गया है ।

पु. सि./उ./२१ तत्रादौ सम्यक्त्वं सुपुत्रायणीयमविलस्यतेन । तस्मिन्स-
त्येव यतो भवति ज्ञानं चारित्रं च । २१। — इन तीनों (सम्यग्दर्शन,
ज्ञान, चारित्र) के पहले समस्त प्रकारसे सम्यग्दर्शन भले प्रकार
अंगीकार करना चाहिए, क्योंकि इसके अस्तित्व होते हुए ही
सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र होता है ।

आ. अनु./१२०-१२१ प्राक् प्रकाशप्रधानः स्यात् प्रदीप इव संयमी ।
पश्चात्तापप्रकाशाम्या भास्वानिव हि भासताम् । १२०। भूत्वा दीपोपमो
धोमात् ज्ञानचारित्रभास्वरः । स्वमन्यं भासयत्येष प्रोद्वर्कर्मकज्जलम्
। १२१। — साधु पहले दीपके समान प्रकाशप्रधान होता है । तत्पश्चात्
वह सूर्यके समान ताप और प्रकाश दोनोंसे शोभायमान होता है
। १२०। वह बुद्धिमान साधु (सम्यक्त्व द्वारा) दीपके समान होकर
ज्ञान और चारित्रसे प्रकाशमान होता है, तब वह कर्म रूप काजलको
उगलता हुआ स्वके साथ परको प्रकाशित करता है ।

२. सम्यक्त्व हो जानेपर पहला ही चारित्र सम्यक् हो जाता है

प. ध./उ./७६८ अर्थोऽयं सति सम्यक्त्वे ज्ञानं चारित्रमत्र यत् । भूतपूर्वं
भवेत्सम्यक् सति बाभूतपूर्वकम् । ७६८। — सम्यग्दर्शनके होते ही जो
भूतपूर्व ज्ञान व चारित्र था, वह सम्यक् विशेषण सहित हो जाता है ।
अतः सम्यग्दर्शन अभूतपूर्वके समान ही सम्यग्ज्ञान व सम्यक्चारित्र
को उत्पन्न करता है, ऐसा कहा जाता है ।

३. सम्यक्त्व हो जानेके पश्चात् क्रमशः चारित्र स्वतः हो जाता है

प. ध./उ./१४० स्वसंवेदनप्रत्यक्षं ज्ञानं स्वानुग्रहादयम् । वैराग्यं भेद-
विज्ञानमित्याद्यस्तौ हि बभूव । १४०। — सम्यग्दर्शनके होनेपर आत्मामें
प्रत्यक्ष, स्वानुभव नामका ज्ञान, वैराग्य और भेद विज्ञान इत्यादि
गुण प्रगट हो जाते हैं ।

शी. पा./प. जयचन्द्र/४० सम्यक्त्व होय तो विषयमूर्ति विरक्त होय ही
होय । जा विरक्त न होय तो संसार मोक्षका स्वरूप कहा जायगा ।

४. सम्यग्दर्शन सहित ही चारित्र होता है

बा. पा./सू. १ गाणस्स पिच्छियस्स य समवण्णा होइ चारित्तं ।
नो. पा./सू./१२० संजमसंजुतस्स य सुज्झामजोयस्स मोक्खमणस्स ।
गाणेण सहदि सक्कं तम्हा गाणं च जायज्जं । — ज्ञान और दर्शनके
— समायोगसे चारित्र होता है । १। संयम करि संयुक्त और ध्यानके
योग्य ऐसा जो मोक्षमार्ग ताका सत्य जो अपना निज स्वरूप सो
ज्ञानकरि पाइये है ताते ऐसे सक्कं जाननेज् ज्ञानज् जानना । २०।
घ. १२/४.२.७.१७७/८१/१० सो संजमो जो सम्माविणाभावीण अण्णो ।
तत्थ गुणसेडिजिज्जराकज्जणुवसंभदो । ततो संजमण्णणवेव सम्मत्त-
सहायसंजमसिद्धो जाता । — संयम बही है, जो सम्यक्त्वका अविना-
भावी है, अन्य नहीं । क्योंकि, अन्यमें गुणश्रेणी निर्जरा रूप कार्य
नहीं उपलब्ध होता । इसलिए संयमके प्रवृत्ति करनेसे ही सम्यक्त्व
सहित संयमकी सिद्धि हो जाती है ।

५. सम्यक्त्व रहितका चारित्र चारित्र नहीं है

स. सि./६/२१/३३६/७ सम्यक्त्वाभावे-सति तद्व्यपदेशाभावाच्चतुभय-
मन्यत्रान्तर्भवति । — सम्यक्त्वके अभावामें सराग संयम और संयमा-
संयम नहीं होते, इसलिए उन दोनोंका यही (सूत्रके 'सम्यक्त्व'
शब्दमें) अन्तर्भव होता है ।

रा. बा./६/२१/२/१२८/४ नास्तिसम्यक्त्वे सरागसंयम-संयमासंयम-
व्यपदेश इति । — सम्यक्त्वके न होनेपर सरागसंयम और संयमासंयम
के व्यपदेश ही नहीं होता । (पु. सि. उ./३८) ।

रलो. बा./संस्कृत/६/२३/७/पृ. ६६६ संसारात् भीरताभीहणं संयमः ।
सिद्धयताम् यतः न तु मिथ्यादृशात् । तेषाम् संसारस्य अप्रसिद्धितः ।
— बुद्धिमानोंमें ऐसी सम्मति है कि संसारभीर निरन्तर संविग्न
रहता है । परन्तु यह बात मिथ्यादृष्टियोंमें नहीं है । उन बुद्धिमानों-
में संसारकी प्रसिद्धि नहीं है ।

घ. १/१.१.७/१४४/४ संयमं संयमः । न द्रव्यमयः संयमस्तस्य 'सं'
शब्देनापादित्वात् । — संयम करनेको संयम कहते हैं, संयमका इस
प्रकार लक्षण करनेपर द्रव्य यम अर्थात् भाव चारित्र शून्य द्रव्य चारित्र
संयम नहीं हो सकता । क्योंकि संयम शब्दमें द्रव्य किसे गये 'सं'
शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया है । (घ. १/१.१.७/१७७/४) ।

प्र. सा./ता. बू./२३६/३२६/१९ यदि निर्दोषिणजपरमार्थमेषोपाये इति
रुचिररूपं सम्यक्त्वं नास्ति तर्हि...पञ्चैन्द्रियविषयाभिज्ञावच्छब्दजीव-
बध्म्यावर्तोऽपि संयतो न भवति । — निर्दोष निज परमानन्द ही उपा-
ये है, यदि ऐसा रुचि रूप सम्यक्त्व नहीं है, तब पञ्चैन्द्रियोंके
विषयोंकी अभिज्ञाका त्याग रूप इन्द्रिय संयम तथा वृत्तिकायके
जीवोंके बध्मका त्यागरूप प्राणि संयम ही नहीं होता ।

मार्गणा—[मार्गणा प्रकरणमें सर्वत्र भाव मार्गणा है] ।

६. सम्यक्त्वके बिना चारित्र सम्यक् नहीं

र. सा./४० सम्मत्तं विणा सण्णाणं सञ्चारित्तं य होइ णियमेण । — सम्य-
ग्दर्शनके बिना सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र नियम पूर्वक नहीं
होते हैं । ४०। (और ओ-वे ० लिंग/२) (स. सं/६/२१/३३६/७) ;
(रा. बा./६/२१/२/१२८/४) ।

घ. १/१.२.१३/१७५/३ तान्मन्तरेण प्रत्यात्मानस्योत्पत्तिविरोधात् ।
सम्यक्त्वमन्तरेणापि देशयतो ह्ययन्त इति चेन्न, निर्वतसुप्तिका-
स्यानिवृत्तिविषयिणासत्याप्रत्यात्मानानुपपत्तेः ।

घ. १/१.२.१३०/३७८/७ मिथ्यादृष्टयोऽपि कैश्चित्संयतो हरयन्त इति
चेन्न, सम्यक्त्वमन्तरेण संयमानुपपत्तेः । — १. औपशमिक, हायिक व
हायोपशमिक इन तीनोंमेंसे किसी एक सम्यग्दर्शनके बिना अप्रत्या-
त्मान चारित्रका (संयमासंयमका) प्रादुर्भाव नहीं हो सकता । प्रश्न—
सम्यग्दर्शनके बिना भी ऐसा संयमी वेत्तनेमें आते हैं । उत्तर—नहीं,

क्योंकि जो जीव मोक्षकी अन्तर्दृष्टि से रहित है, और जिनकी विषय विपासा दूर नहीं हुई है, उनको अप्रत्यात्मिक संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। प्रश्न—कितने ही मिथ्यादृष्टि संयत हेतु जाते हैं। उत्तर—नहीं; क्योंकि सम्यग्दर्शनके बिना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती।

म. आ./वि./५/४१/१७ मिथ्यादृष्टिस्वनशानाबाधुत्ततोऽपि न चारि-
त्रमाराधयति।

म. आ./वि./११६/२७३/१० न भ्रष्टानं ज्ञानं चात्सरेण संयमः प्रवर्तते।
अज्ञानतः भ्रष्टानरहितस्य वासंयमपरिहारो न संभाव्यते।—१. मिथ्यादृष्टिको अनशानादि तप करते हुए भी चारित्रिकी आराधना नहीं होती। २. भ्रष्टान और ज्ञानके बिना संयमकी प्रवृत्ति ही नहीं होती। क्योंकि जिसको ज्ञान नहीं होता, और जो भ्रष्टान रहित है, वह असंयमका त्याग नहीं करता है।

म. सा./त. म./२१६ इह हि सर्वस्यापि...तत्त्वार्थभ्रष्टानलक्षणया दृष्ट्या
द्युत्यस्य स्वपरविभागाभावात् कायकषायेः सौख्यमध्यवसतो...
सर्वतो निवृत्त्यभावात् परमात्मज्ञानाभावाद्...ज्ञानरूपात्मतत्त्वैकाग्र्य-
प्रवृत्त्यभावात् संयम एव न तावत् सिद्ध्यति।—इस लोकमें वास्तवमें
तत्त्वार्थ भ्रष्टान लक्षणवाली दृष्टिमें जो द्युत्य है, उन सभीको संयम
ही सिद्ध नहीं होता, क्योंकि स्वपर विभागेके अभावके कारण काया
और कषायोंकी एकताका अध्यवसाय करनेवाले उन जीवोंके सर्वतः
निवृत्तिका अभाव है, तथापि उनके परमात्मज्ञानके अभावके कारण
आत्मतत्त्वमें एकाग्रताकी प्रवृत्तिके अभाव में संयम ही सिद्ध नहीं होता।

९. सम्यक्त्व द्युत्य चारित्र्य मोक्ष व आत्मप्राप्तिका कारण नहीं है

पा. पा./सू./१० सम्यक्चरणमष्टा संयमचरणं चरति जे विनरा।
अणोणानामनुदा तह वि ण पारंति गिब्बानं १२०।—जो पुरुष
सम्यक्त्व चरण चारित्र्य (स्वल्पाचरण चारित्र्य) करि अष्ट है, अर
संयम आचरण करे हैं तोऊ ते अज्ञानकरि मूढ दृष्टि भए सन्ते निर्वा-
नहुं नहीं पावें हैं।

प. म./सू./२/२२ कुञ्जक सत्पदं तद्य चरई पर परमस्थु ण वेइ। ताव ण
मुञ्चइ जाम जवि इहु परमस्थु सुणेइ १८।—शास्त्रोंको जानता है,
तपस्या करता है, लेकिन परमात्माको नहीं जानता, और जबतक
पूर्व प्रकारसे उसको नहीं जानता तबतक नहीं छूटता।

यो. सा./अ./२/५० अजीवतत्त्वं न विदन्ति सम्यक् यो जीवत्वाद्विघिना-
विभक्तं। चारित्र्यतोऽपि न ते लभन्ते विविक्तमानमपास्तबोधश्च।—
जो विधि पूर्वक जीव तत्त्वसे सम्यक् प्रकार विभक्त (भिन्न किये
गये) अजीव तत्त्वको नहीं जानते वे चारित्र्यवन्त होते हुए भी निर्दोष
परमात्मतत्त्वको नहीं प्राप्त होते।

प. वि./७/२६ भाषाकार—मोक्षके अभिप्रायसे धारे गये मत ही सार्थक हैं।
वे मिथ्यादृष्टि (सांगोपांग चारित्र्यका पालन करते हुए भी मिथ्या-
दृष्टि मुक्त नहीं होता)।

१०. सम्यक्त्व रहित चारित्र्य मिथ्या है अपराध है इत्यादि

स. सा./सू./१७१ नवसमिधिपुत्रीजो सौतसर्व जिनवरेहि पण्णत्तं।
कुब्बत्तो वि अमब्बो अण्णाणी मिक्खाविट्ठी वु १२७१।—जिनेन्द्र देवके
द्वारा कथित व्रत, समिति, पुष्टि, शीस और तप करता हुआ भी
अमव्य जीव अज्ञानी और मिथ्यादृष्टि है। (म. आ./सू./७०४/६२६)।
मो. ११./सू./१०० जवि पडिइ बहुदुष्टाणि जवि कहिइ बहुविहं य
चारित्तं। तं वासुदधं चरणं इवेइ अप्यस्स विवरीवं।—जो आत्म
स्वभावसे विपरीत बाह्य बहुत शास्त्रोंकी पढेगा और बहुत प्रकारके
चारित्र्यको आचरेगा तो वह सब वासुदध व वासुचारित्र्य होगा।

म. पु./२४/१२२ चारित्र्यं दर्शनज्ञानविभक्तं मार्गकृम्यतत्त्वं। प्रमातायैव
तस्मिन् स्यात् अन्धस्यैव विमर्शितम् १२२१। सम्यग्दर्शन और सम्य-
ग्ज्ञानसे रहित चारित्र्य कुछ भी कामकारी नहीं होता, किन्तु जिस
प्रकार अन्धे पुरुषका दीड़ना उसके पतनका कारण होता है उसी
प्रकार वह उसके पतनका कारण होता है अर्थात् नरकादि गतियोंमें
परिभ्रमणका कारण होता है।

न. च. लघु/८ कुञ्जकहता जिणवयणं पक्खा जिणकण्णसंजुआ होह।
अह्मा तं बुलरहियं पलालसंधुणं सर्वं।—पहिले जिन-बचनोंको
जानकर पीछे निज कार्यसे अर्थात् चारित्र्यसे संयुक्त होना चाहिए,
अन्यथा सर्व चारित्र्य तप आदि तन्मुख रहित पलाल कूटनेके समान
व्यर्थ है।

न. च./श्रुत/पु. ५२ स्वकार्यविरुद्धा क्रिया मिथ्याचारित्र्यं।—निजकार्यसे
विरुद्ध क्रिया मिथ्याचारित्र्य है।

स. सा./आ./१०६ अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु...साक्षात्स्वय-
ममृतकुम्भो भवति।...तथैव च निरपराधो भवति चैतयिता। तद-
भावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरप्यपराध एव।—जो अप्रतिक्रमणादि रूप
अर्थात् प्रतिक्रमण आदिके विकल्पोंसे रहित तीसरी भूमिका है वह
स्वयं साक्षात् अमृत कुम्भ है। उससे ही आत्मा निरपराध होता है।
उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अपराध ही है।

प. वि./१/७०...दर्शनं यद्विना स्यात्। मतिरपि कुमतिर्न दुरचरित्रं
चारित्र्य ७०।—वह सम्यग्दर्शन जयवन्त बतों, कि जिसके बिना मती
भी कुमति है और चारित्र्य भी दुरचरित्र है।

हा./४/२७ में उद्धृत—हत्तं ज्ञानं क्रिया द्युत्यं हता चाहानिनः क्रिया।
घानक्षप्यन्धको नष्टः परयन्त्रि च पंगुकः।—क्रिया रहित तो ज्ञान
नष्ट है और अज्ञानीकी क्रिया नष्ट हुई। देखो दीड़ता दीड़ता तो
अन्धा (ज्ञान रहित क्रिया) नष्ट हो गया और देखता देखता पंगुस
(क्रिया रहित ज्ञान) नष्ट हो गया।

अन. ध./४/१/१७७ ज्ञानमज्ञानमेव यद्विना सहर्शनं यथा। चारित्र्यम-
चारित्र्यं सम्यग्ज्ञानं विना तथा ११।—जिस प्रकार सम्यग्दर्शनके
बिना चारित्र्य भी अचारित्र्य ही माना जाता है ११।

४. निश्चय चारित्रिकी प्रधानता

१. शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक चारित्र्य है

स. सा./आ./१०६ यस्तावद्विज्ञानिजनसाधारणोऽप्रतिक्रमणादि स शुद्धात्म-
सिद्धवभावस्वभावत्वेन स्वमेवापराधवद्विषयकुम्भ एव; कि तस्य
विचारेण। यस्तु द्रव्यरूपः प्रक्रमणादि स सर्वापराधदोषापकर्षण-
समर्थत्वेनामृतकुम्भोऽपि प्रतिक्रमणाप्रतिक्रमणादिविलक्षणप्रतिक्रम-
णादिरूपा तार्तीयिकी भूमिमपरयतः स्वकार्याकारित्वाद्विषयकुम्भ एव
स्यात्। अप्रतिक्रमणादिरूपा तृतीया भूमिस्तु स्वयं शुद्धात्मसिद्धिरूप-
त्वेन सर्वापराधविषयोबाणां सर्वकषत्वात् साक्षात्स्वयममृतकुम्भो
भवतीति।—प्रथम तो अज्ञानी जनसाधारणके प्रतिक्रमणादि (असंय-
मादि) हैं वे तो शुद्धात्माकी सिद्धिके अभावस्वरूप स्वभाववाले हैं;
इसलिए स्वयमेव अपराध रूप होनेसे विषयकुम्भ ही हैं; उनका
विचार यहाँ करनेसे प्रयोजन हो क्या?—और जो द्रव्य प्रति-
क्रमणादि हैं वे सब अपराधरूपी विषयके दोषको (क्रमशः) कम
करनेमें समर्थ होनेसे यद्यपि व्यवहार आचारशास्त्रके अनुसार अमृत
कुम्भ है तथापि प्रतिक्रमण अप्रतिक्रमणादिते विलक्षण (अर्थात् प्रति-
क्रमणादिके विकल्पोंसे दूर और कौटुकि अंत्ययमके भी अभाव स्वरूप
पूर्ण ज्ञाता द्रष्टा भावस्वरूप निर्विकल्प समाधि दशास्त्व) जो तीसरी
साम्य भूमिका है, उसे न देखनेवाले पुरुषको वे द्रव्य प्रतिक्रमणादि
(अपराध काटनेरूप) अपना कार्य करनेको असमर्थ होनेसे और

विपक्ष (अर्थात् बन्धका) कार्य करते होनेसे विपक्षम् ही है।—जो अप्रतिक्रमणारूप सौसरी भूमि है वह स्वयं शुद्धात्माकी सिद्धिरूप होनेके कारण समस्त अपराधरूपी चिक्के दोषोंको सर्वथा नष्ट करने-वाली होनेसे, साक्षात् स्वयं अमृत कुम्भ है।

२. चारित्र वास्तवमें एक ही प्रकारका है

प. प्र./टी./२/४७ उपेक्षासंयम। पद्धतसंयमी बीतरागसरागापरनामानौ तावपि तेषामेव (शुद्धोपयोगिनामेव) संभवतः। अथवा सामायिक-छेदोपस्थापनपरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसाधारणयथाव्याप्तमेवेन पञ्चधा संयमः सोऽपि सम्पद्यते तेषामेव। ... येन कारणेन पूर्वोक्ता संयमादयो गुणाः शुद्धोपयोगे सम्पद्यन्ते तेन कारणेन स एव प्रधान उपादेयः।—उपेक्षा संयम या बीतराग चारित्र और अपद्धत संयम या सराग चारित्र ये दोनों भी एक उसी शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं। अथवा सामायिकादि पाँच प्रकारके संयम भी उसीमें प्राप्त होते हैं। क्योंकि उपरोक्त संयमादि समस्त गुण एक शुद्धोपयोगमें प्राप्त होते हैं, इसलिए वही प्रधानरूपसे उपादेय है।

प्र. सा./ता. वृ./११/१३/१६ धर्मशब्देनाहिसालक्षणः सागारानागाररूपस्त-योत्तमक्षमादिलक्षणो रत्नत्रयात्मको वा, तथा मोहक्षोभरहित आरम-परिणाम शुद्धवस्तुस्वभावश्चेति गृह्यते। स एव धर्मः पर्यायान्तर-चारित्रं भवत्येते।—धर्म शब्दसे—अहिंसा लक्षणधर्म, सागर-अना-गारधर्म, उत्तमक्षमादिलक्षणधर्म, रत्नत्रयात्मकधर्म, तथा मोह क्षोभ रहित आत्माका परिणाम या शुद्ध वस्तु स्वभाव ग्रहण करना चाहिए। वह ही धर्म पर्यायान्तर शब्द द्वारा चारित्र भी कहा जाता है।

३. निश्चय चारित्रसे ही व्यवहार चारित्र सार्थक है, अन्यथा वह अचारित्र है

प्र. सा./सू./७९ चला पावारंभो समुद्दिदो वा सुहृन्मि चरियन्मि। न जहदि जदि मोहादी न लहदि सो अपगं सुद्ध। ७९।—पावारम्भको छोड़कर शुभ चारित्रमें उद्यत होनेपर भी यदि जीव मोहादिको नहीं छोड़ता है वो वह शुद्धात्माको नहीं प्राप्त होता है।

नि. सा./मृ./१४४ जो बरदि संजवो खलु सुहृभाबो सो हवेइ अणवसो। तम्हा तस्स दु कम्म आवासयलवणं न हवे १४४।—जो जीव संयत रहता हुआ वास्तवमें शुभभावमें प्रवर्तता है, वह अन्यथा है। इसलिए उसे आवश्यक स्वरूप कर्म नहीं है। १४४। (नि. सा./ता. वृ./१४४)

न. सा./सू./१५२ परमहन्मि दु अहिदो जो कुणदि तव वदं च धारेई। तं सव्वं बालतव बालवदं विति सव्वणू १५२।—परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और ब्रत धारण करता है, उसके उन सब तप और ब्रतको सर्वहृदेव बालतप और बालव्रत कहते हैं।

र. सा./७१ उवसमभवभावजुदो गाणी सो भावसंजवो होई। गाणी कायवसगो असंजवो होइ स ताव ७१।—उपशम भावसे धारे गये ब्रतादि तो संयम भावको प्राप्त हो जाते हैं, परन्तु कषाय बश किये गये ब्रतादि असंयम भावको ही प्राप्त होते हैं। (प. प्र./सू./२/४१)

मृ. आ./६६६ भावविरदो दु विरदो न दव्वविरवस्स सुगई होई। विस-यणरणमणलो धरियवो तेण मणहस्सि ६६६।—जो अन्तरंगमें विरक्त है वही विरक्त है, बाह्य वृत्तिसे विरक्त होनेवाली शुभ गति नहीं होती। इसलिए मनरूपी हाथीको जो कि क्रीडावनमें लपट है रोकना चाहिए ६६६।

प. प्र./मृ./३/६६ वंदिउ पडिकमउ भाव असज्जउ जाणु। पर तसु संजु अरिय णवि न मणसुडि न तास ६६।—निःशंक बन्धना करो, निन्द्य करो, प्रतिक्रमणादि करो लेकिन जिसके अन्तर्गत अशुद्ध परिणाम है, उसके नियमसे संयम नहीं हो सकता ६६।

स. सा./आ./२/७७ शुद्ध आत्मेव चारित्रस्याश्रयः बहुजीवनिकायसह-भावेऽसहभावे वा तत्सहभावेनैव चारित्रस्य सङ्गभावात्।

स. सा./आ./२/७२ निश्चयचारित्रोऽज्ञानी मिथ्यादृष्टिरेव निश्चयचारित्र-हेतुभूतज्ञानभ्रान्तसम्यक्त्वात्।—शुद्ध आत्मा ही चारित्रका आश्रय है, क्योंकि वह जीव निकायके सङ्गभावमें या असहभावमें उसके सङ्ग-भावसे ही चारित्रका सङ्गभाव होता है २७७।—निश्चय चारित्रका अज्ञानी मिथ्यादृष्टि ही है, क्योंकि वह निश्चय चारित्रके ज्ञान भ्रान्तसे सम्यक् है।

स. सा./आ./३०६ अप्रतिक्रमणादितृतीयधूमिस्तु ... साक्षात्स्वयममृत-कुम्भो भवतीति व्यवहारेण द्रव्यप्रतिक्रमणादिरपि अमृतकुम्भस्य साध-यति।—तदभावे द्रव्यप्रतिक्रमणादिरप्यपराध एव।—अप्रतिक्रम-णारूप जो तीसरी भूमि है, वही स्वयं साक्षात् अमृतकुम्भ होती हुई, द्रव्यप्रतिक्रमणादिको अमृत कुम्भपना सिद्ध करती है। अर्थात् विकल्पात्मक दशामें किये गये द्रव्यप्रतिक्रमणादि भी १. भी अमृत-कुम्भरूप हो सकते हैं जब कि अन्तरंगमें तीसरी भूमिका अंश या अंशक विद्यमान हो। उसके अभावमें द्रव्य प्रतिक्रमणादि भी अप-राध है।

प्र. सा./त. प्र./२४१ ज्ञानात्मन्यारमन्यकलितवृत्तेर्यद्विरल सर्वतः साम्यं तत्सिद्धागमज्ञानतरवार्यभ्रान्तसंयतस्वगीयगपारमज्ञानगीयगपारमसंय-तस्य लक्षणमात्रलक्षणीयम्।—ज्ञानात्मक आत्मामें जिसकी परिणति अवलित हुई है, उस पुरुषको वास्तवमें जो सर्वतः साम्य है, सो संयतका लक्षण समझना चाहिए, कि जिस संयतके आगमज्ञान, तरवार्यभ्रान्त संयतस्वकी युगपत्ताके साथ आरम ज्ञानकी युगपत्ता सिद्ध हुई है।

झा./२२/१४ मनःशुद्धयेन शुद्धिः स्यादेहिना नात्र संशयः। नृया तद्व्यतिरेकेण कायस्वीक कर्धनम् १४।—निःसन्देह मनकी शुद्धिसे ही जीवोंके शुद्धता होती है, मनकी शुद्धिके बिना केवल कायको हीन करना नृया है।

वे. चारित्र/३/८ (मिथ्यादृष्टि संयत नहीं हो सकता)।

४. निश्चय चारित्र वास्तवमें उपादेय है

ति. प./६/२९ जाणम्मि भावना खलु कावब्बा दंसणे चरित्ते य। ते पुण आदा तिण्णि धि तम्हा कुल भावणं आदो २३।—ज्ञान, दान और चारित्रमें भावना करना चाहिए, चूंकि वे तीनों आत्मस्वरूप हैं, इसलिए आत्मामें भावना करो।

प. सा./त. प्र./६ सुसुक्ष्णेषु फलत्वाद् बीतरागचारित्रमुपादेयम्।—सुसुक्ष्म जनको इष्ट फल रूप होनेके कारण बीतरागचारित्र उपादेय है। (प्र. सा./त. प्र./६, ११) (नि. सा./ता. वृ./१०६)।

पं. ध./उ./७६९ नासौ बरं बरं यः स नापकारोपकारकम्।—यह (शुभोपयोग बन्धका कारण होनेसे) उत्तम नहीं है, क्योंकि जो उपकार न अपकार करनेवाला नहीं है, ऐसा साम्य या शुद्धोपयोग ही उत्तम है।

५. व्यवहार चारित्रकी गौणता

१. व्यवहार चारित्र वास्तवमें चारित्र नहीं

प्र. सा./त. प्र./२०२ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणवक्ष्यमश्राप्तोपेतकाय-बाह्यमनोगुणीयाभावैषणादाननिषेधप्रतिष्ठापनलक्षणचारित्राचार, न शुद्धस्वार्मनस्वमसीति निश्चयेन जानामि।—अहो! मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत पाँच महाव्रत सहित अनवचनकाय-गुप्ति और ईर्ष्यादि समिति रूप चारित्राचार! मैं यह निश्चयसे जानता हूँ, कि तु शुद्धात्माका नहीं है!

पं. घ./उ./७६० लब्धेः शुभोपयोगोऽपि तस्यास्चारित्रसंज्ञया । स्वार्थ-
क्रियामनुसृत्यैः स्वार्थताया न निश्चयात् ७६०। —यद्यपि लोकहितैः
शुभोपयोगको चारित्र नामने कहा जाता है, परन्तु निश्चयसे वह
चारित्र स्वार्थ क्रियाको नहीं करनेसे अर्थात् आत्मसीनता अर्थका
धारी न होनेसे अन्यर्थनामधारी नहीं है ।

२. व्यवहार चारित्र बुद्धा व अपराध है

न. च. वृ./३४५ आलोचनादि क्रियाया जं विसृजेति शुद्धचारित्र्यस्य । अणि-
यमिह समयसारे तं जान एषण अर्थेन । —आलोचनादि क्रियाओंको
समयसार प्रपञ्चमें शुद्धचारित्रवात्के लिए निष्कृन्ध कहा है, ऐसा दृ-
ष्टान्तज्ञान द्वारा जान (स. सा./आ./३०६); (नि. सा./ता. वृ./३६२);
(नि. सा./ता. वृ./१०६/ कलस १५५) और भी वे० चारित्र/४/५ ।
मो. सा./अ./६/७९ रागद्वेषप्रवृत्तस्य प्रत्यात्मानादिकं बुद्धा । रागद्वेषा-
प्रवृत्तस्य प्रत्यात्मानादिकं बुद्धा । —राग-द्वेष करके जो युक्त है उनके
लिए प्रत्यात्मानादिक करना व्यर्थ है । और राग-द्वेष करके जो
रहित है उनको भी प्रत्यात्मानादिक करना व्यर्थ है ।

३. व्यवहार चारित्र बन्धका कारण है

रा. वा./८/ उत्पत्तिका/५६२/१३ षष्ठसप्तमयोः विविधकलाप्रपहतन्त्रा-
स्रवप्रकरणवशात् सप्रपञ्चारमनः कर्मबन्धहेतवो ठगारम्भाः । =विविध
प्रकारके कलाओंको प्रदान करनेवाले आसन्न होनेके कारण, जिनका
छटे सातवें अध्यायमें विस्तारसे वर्णन किया गया है वे (वृत्तादि भी)
आत्माको कर्मबन्धके हेतु हैं ।

क. पा./१/१-१/३३/८/७ पुण्यबन्धहेतुः पश्चिमेति साभावादो । —देशजत
और सरागसंयममें पुण्यबन्धके कारणोंके प्रति कोई विशेषता नहीं है ।
त. सा./४/१०९ हिंसाभूतचुराजससंगसंन्याससंश्लेषम् । व्रतं पुण्यालवो-
त्थानं भावेनेति प्रपञ्चितम् ११०। हिंसा, क्रूड, चोरो, कुशल, परिग्रह-
के त्यागको व्रत कहते हैं, वे व्रत पुण्यालवके कारणरूप भाव समझने
चाहिए ।

प्र. सा./त. प्र./५ जोवत्काषायकणतया पुण्यबन्धसंप्राप्तिहेतुभूतं सराग-
चारित्रम् । —जिह्वमें काषायकण बिद्यमान होनेसे जीवको जो पुण्य
बन्धकी प्राप्ति का कारण है ऐसे सराग चारित्रको—(प्र. सा./त. प्र./६)

प्र. सं./टी./१/५/६५/२ पुण्यं पापं व भवन्ति खलु स्फुटं जीवा । कथं-
भूताः सन्तः...पञ्चव्रतरक्षां कोपयत्तुक्तस्य निग्रहं परमम् । कुर्वन्ते-
न्मित्रविजयं तपःसिद्धिविधौ कृत्वांगम् ३२। इत्यादिप्रत्ययकथित-
लक्षणैः शुभोपयोगपरिणामेन तद्विलक्षण शुभोपयोगपरिणामेन च
युक्ताः परिणताः । —कैसे होते हुए जो व पुण्य-पापको धारण करते हैं ।
'पंचमहाव्रतोंका पालन करो, क्रोधवि कषायोंका निग्रह करो और
प्रबल इन्द्रिय शत्रुओंको विजय करो तथा बाह्य व अन्तर्गत तपको
सिद्ध करनेमें उद्योग करो इस आर्थात् छन्दमें कहे अनुसार शुभाशुभ
उपयोग रूप परिणामसे युक्त जीव हैं वे पुण्य-पापको धारण करते हैं ।

पं. घ./उ./७६२ विरुद्धकार्यचारित्रं नास्त्यसिद्ध विचारणात् । बन्धस्यै-
कान्ततो हेतुः शुद्धाद्यत्र संभवात् । —निश्चयसे शुद्ध क्रियाको
छोड़कर शेष क्रियाएँ बन्धकी ही जनक होती हैं, इस हेतुसे विचार
करनेपर इस शुभोपयोगको विरुद्ध कार्यचारित्र असिद्ध नहीं है ।

४. व्यवहार चारित्र निर्जरा व मोक्षका कारण नहीं

पं. घ./उ./७६३ नोह्यं प्रज्ञापराधर्षं निर्जराहेतुरातः । अस्ति नाबन्ध-
हेतुर्वा शुभो नाप्यशुभावहात् । —मुझको मन्धतासे यह भी आशंका
नहीं करनी चाहिए कि शुभोपयोग एक वैशसे निर्जराका कारण हो
सकता है, कारण कि निश्चयमयसे शुभोपयोग भी संसारका कारण
होनेसे निर्जरादिकका हेतु नहीं हो सकता है ।

५. व्यवहार चारित्र विरुद्ध व अनिष्टकक प्रदायी है

प्र. सा./त. प्र./६/१९ अनिष्टकलत्वात्साराचारित्रं हेयम् १६। यदा तु
धर्मपरिणतस्वभावोऽपि शुभोपयोगपरिणत्या संगच्छते तथा सत्य-
रथनीकशक्तितया स्वकार्यकरणसमर्थः कथञ्चित् विरुद्धकार्यचारि-
चारित्रः शिखितस्तुतोपशक्तिपुरुषो दाहदुःखमिव स्वर्गसुखबन्धनवा-
प्नोति ११९। —अनिष्ट कलप्रदायी होनेसे सराग चारित्र हेय है १६।
जो बहु धर्म परिणत स्वभाव वाला होनेपर भी शुभोपयोग परि-
णतिके साथ युक्त होता है, तब जो विरोधी शक्ति सहित होनेसे
स्वकार्य करनेमें असमर्थ है, और कथञ्चित् विरुद्ध कार्य (अर्थात्
बन्धको) करनेवाला है ऐसे चारित्रसे युक्त होनेसे, जैसे अग्निसे गर्म
किया वी किसी अनुपय पर डास दिया जाये तो वह उसकी जलनसे
दुःखी होता है, उसी प्रकार वह स्वर्ग सुखके बन्धको प्राप्त होता है ।
(पं. का./त. प्र./१६४); (नि. सा./ता. वृ./१७०) ।

६. व्यवहार चारित्र कथञ्चित् हेय है

भा. पा./यु./६० भंजसु ईदियसेणं भंजसु मणमळं पयसेण । मा जण-
रंजणकरणं बाहिल्लयमसं तं कुणसु १६०। —इन्द्रियोंकी सेवाको
भजनकर, मनरूपी बन्धको बहाकर, लोकरञ्जक बाह्य वेच मत
धारण कर ।

स. श./मू./८३ अपुण्यमव्रतैः पुण्यं व्रतैर्मोक्षस्तयोर्व्ययम् । अव्रतानोव
मोक्षार्थं व्रतान्यपि तत्तत्प्रयजेत् ८८। हिंसादि पाँच अव्रतोंसे पाँच
पापका और अहिंसादि पाँच व्रतोंसे पुण्यका बन्ध होता है । पुण्य
और पाप दोनों कर्मोंका विनाश मोक्ष है, इसलिए मोक्षके इच्छुक
भक्त्य पुरुषको चाहिए कि अव्रतोंकी तरह व्रतोंकी भी छोड़ दे ।—
(वे० चारित्र/४/१); (झा./३२/८७); (प्र. सं./टी./४७/२२६/६)

न. च. वृ./३८९ निच्छेद्यदो खलु मोक्षको बन्धो व्यवहारचारित्रो जम्हा ।
तम्हा निच्छेदिकायो व्यवहारो चयदु तिहिणेण ३८९। —निश्चय
चारित्रसे मोक्ष होता है और व्यवहार चारित्रसे बन्ध । इसलिए
मोक्षके इच्छुकको मन, बचन, कायसे व्यवहार छोड़ना चाहिए ।

प्र. सा./त. प्र./६ अनिष्टकलत्वात्साराचारित्रं हेयम् । —अनिष्ट कल
वाला होनेसे सराग चारित्र हेय है ।

नि. सा./ता. वृ./१७०/क. २६५ यथेवं चरणं निजात्मनियतं संसार-
दुःखापहं । मुक्तिप्रोत्तलनासमुद्रवस्तुल्यस्योच्चैरिदं कारणम् । बुद्धेरथ
समपस्य सारमनवं जानाति यः सर्वदा, सोऽयं त्यक्तक्रियो मुनि-
पति । पापटोपावकः १२६५। —जिनात्मनियत चारित्रको, संसार-
दुःख नाशक और मुक्ति प्रोत्तको सुन्दरीसे उत्पन्न अतिशय सुखका
कारण जानकर, सदैव समयसारको ही निष्पाप माननेवाला, बाह्य
क्रियाको छोड़नेवाला मुनिपति पापरूपी अटबको जलानेवाला होता
है १२६५।

६. व्यवहार चारित्रकी कथञ्चित् प्रधानता

१. व्यवहार चारित्र निश्चयका साधन है

न. च. वृ./३२६ निच्छेद्य सज्जस्वरूपं सराय तस्सेव साहणं चरणं । —
निश्चय चारित्र साध्य स्वरूप है और सराग चारित्र उसका साधन
है । (प्र. सं./टी./४६-४६ की उत्पत्तिका १६४, १६७)

२. व्यवहार चारित्र निश्चयका या मोक्षका परम्परा कारण है

प्र. सं./टी./४६/१६४ की उत्पत्तिका—वीतरागचारित्र्यस्य पारम्पर्येण
साधकं सरागचारित्रं प्रतिपादयति । —वीतराग चारित्रका परम्परा
साधक सराग चारित्र है । उसका प्रतिपादन करते हैं ।

प्र. सा./ता. ४/६/८१ सरागचारित्राल ... मुख्यवृत्त्या विशिष्टपुण्य-
बन्धो भवति, परम्परया निर्वाणं वेति।—सराग चारित्रसे मुख्य
वृत्तिसे विशिष्ट पुण्यका बन्ध होता है और परम्परसे निर्वाण भी।
देखो वर्ग ७/१९ परम्परा कारण कहनेका प्रयोजन।

३. दीक्षा धारण करते समय पंचाचार अवश्य धारण किया जाता है

प्र. सा./पू./२०२ आपिच्छ बंधुवर्ग विमोचिदो गुरुकलत्तुसेहि।
आसिज्ज णाणवंसणचारित्तवनीरियायारं ॥२०२॥—(ब्राम्हणार्थी)
बन्धुवर्गसे विदा माँगकर बन्धों तथा स्त्रियों और पुत्रसे मुक्त होता
हुआ ज्ञानाचार, दर्शनाचार, चारित्राचार, तपाचार और कीर्त्या-
चारको अंगीकार करके...

४. व्यवहारपूर्वक ही निश्चय चारित्र्यकी उत्पत्तिका क्रम है

स. शा./पू./५६, ८७ अवतानि परित्यज्य ब्रतेषु परिनिष्ठितः। सज्जेता-
न्यपि संप्राप्य परमं पदमारमन् ॥८४॥ अवती अवताशाय ब्रती ज्ञान-
परायणः। परारमज्ञानसंपन्नः स्वयमेव परो भवेत्।—हिंसादि पाँच
अवतोंको छोड़कर अहिंसादि पाँच ब्रतोंमें निष्ठ हो, पीछे आत्माके
राग-द्वेषादि रहित परम बीतराग पदको प्राप्त करके उन ब्रतोंको
भी छोड़ देवे ॥८४॥ अवतोंमें अनुरक्त मनुष्यको ग्रहण करके अवतान-
स्थामें होनेवाले विकल्पोका नाश करे और फिर अरहन्त अवस्थामें
केवलज्ञानसे युक्त होकर स्वयं ही बिना किसी उपदेशके सिद्धपदको
प्राप्त करे ॥८५॥

५. तीर्थंकरों व भरत चक्रोने भी चारित्र्य धारण किया था

मो. पा./पू./६० ध्रुवसिद्धो तिस्थयरो चउणाणजुदो करइ तवयरणं।
णाऊण धुभं उज्जा तवयरणं णाणजुतो वि ॥६०॥—देखो—जिसको
नियमसे मोक्ष होनी है और चार ज्ञान करि युक्त है, ऐसा तीर्थंकर
भी तपश्चरण करे है। ऐसा निश्चय करके ज्ञान युक्त होते हुए भी
तप करना योग्य है।

प्र. सं./टी./४७/२३१ योऽपि षट्काङ्क्षयेन मोक्षं गतो भरतचक्रो सोऽपि
जिनदीक्षां गृहेष्वा विषयकथानिबृत्तिरूपं क्षणमात्रं व्रतपरिणामं
कृत्वा पश्चाच्छ्रद्धोपयोगवस्तुस्वरूपव्यापारके निश्चयव्रताभिधाने बीत-
रागसामाधिकसंक्षेपे निर्विकल्पसमाधौ स्थित्वा केवलज्ञानं लब्धवा-
निति। परं किन्तु तस्य स्तोत्रकालावस्थोका व्रतपरिणामं न
जानन्तीति।—जो दीक्षाके पश्चात् दो बड़ी कालमें भरतचक्रोने
मोक्ष प्राप्त की है, उन्होंने भी जिन दीक्षा ग्रहण करके, थोड़े समय
तक विषय और कथायोंकी निबृत्तिरूप जो व्रतका परिणाम है उसको
करके तदनन्तर शुद्धोपयोगरूप, रत्नत्रय स्वरूप निश्चय व्रत नामक
बीतराग सामायिक नाम धारक निर्विकल्प ध्यानमें स्थित होकर
केवलज्ञानको प्राप्त हुए हैं। किन्तु भरतके जो थोड़े समय व्रत परि-
णाम रहा, इस कारण लोक उनके व्रत परिणामको जानते नहीं हैं।
(प. प्र./टी./२/४२/१७४/२)

६. व्यवहार चारित्र्यमें गुणभेदी निर्जरा

क. पा. १/१-१/३३/६/१ सरागसंजमो गुणसेद्धिज्जराए कारणं तेण बंधादो
मोक्खो असंखेज्जगुणो त्ति सरागसंजमें गुणों बट्टणं जुत्तमिदि ण
पञ्चवट्टमाणं कायम्बं। अरहंतगमोकारो संपहियबंधादो असंखेज्जगुण-
कम्मस्वरुपाओ त्ति तत्थ वि गुणोणं पवुत्तिप्पसगादो।—यदि
कहा जाय कि सराग समय गुणभेदी निर्जराका कारण है, क्योंकि,

उससे बन्धकी अपेक्षा मोक्ष अर्थात् कर्मोंकी निर्जरा असंख्यात गुणी
होती है, अतः अरहंत तनस्कारकी अपेक्षा सराग संयममें ही मुनियोंकी
प्रवृत्तिका होना योग्य है, जो देखा भी निश्चय नहीं करना चाहिए,
क्योंकि अरहन्त तनस्कार तत्कासीन बन्धकी अपेक्षा असंख्यात गुणी
कर्म निर्जराका कारण है, इसलिए सराग संयमके समान उसमें भी
मुनियोंकी प्रवृत्ति ब्राम्य होती है।

७. व्यवहार चारित्र्यकी इष्टता

मो. पा./पू.-२४ वरमयतवेहि सग्गो मा कुप्पमं होउ मिरइ इमेरेहि। छाया-
तवट्टियाणं पडिनालंत्ताण गुरुभेयं ॥२४॥—व्रत और तपसे स्वर्ग होता
है और अवत व अतपसे नरकादि गतिमें बुरा होते हैं। इसलिए व्रत
श्रेष्ठ है और अव्रत श्रेष्ठ नहीं है। जैसे कि छाया व आतपमें लड़े
होनेवालेके प्रतिपालक कारणोंमें बड़ा पेश है (इ.उ./पू. ३)।

प्र. सा./त. प्र./२०२ अहो मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारण...चारित्राचार, न शुद्ध-
त्वात्मनस्त्वमसीति निश्चयेन जानामि तथापि स्त्री तामवासीदामि
यावत्परमसादात् शुद्धात्मानमुपलभे।—अहो! मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके
कारणभूत (महाव्रत समिति गृहिरूप ११ बिन्दु) चारित्राचार! मैं यह
निश्चयसे जानता हूँ कि तु शुद्धात्माका नहीं, तथापि तुझे तभी
तक अंगीकार करता हूँ, जब तक कि तैरे प्रसादसे शुद्धात्माको उपलब्ध
कर दूँ।

सा घ./२/७० यावन्मन सेव्या विषयास्तावन्तानप्रवृत्तितः। व्रतवैलक्षण्यतो
दैवामृतोऽमुत्र सुखायते ॥७०॥—पंचेन्द्रिय सम्बन्धी स्त्री आदिक
विषय जब तक या जबसे सेवनमें आना शक्य न हो तब तक या तबसे
उन विषयोंको फिरसे उन विषयोंमें प्रवृत्ति न होनेके समय तक छोड़
देना चाहिए। क्योंकि व्रत सहित मरा हुआ व्यक्तित्व परलोकमें सुखी
होता है।

प. प्र./टी./२/४२/१७४/१ कश्चिदाह। व्रतेन किं प्रयोजनमारमभावनया
मोक्षो भविष्यति। भरतेश्वरणे किं व्रतं कृतम्। षट्काङ्क्षयेन मोक्षं
गत इति। अथ परिहारमाह।—अथेदं व्रतं वयमपि तथा कुर्मोऽवसान-
काले। नैवं वक्तव्यम्। यथा कस्यान्धस्य कथंचिन्निधानताभो
जातस्तर्हि किं सर्वथा भवतीति भावार्थः।—प्रश्न—व्रतसे क्या
प्रयोजन। भावना मात्रसे मोक्ष हो जायेगी। क्या भरतेश्वरने व्रत
धारण किये थे। उसे दो चक्रोंमें बिना व्रतोंके ही मोक्ष हो गयी।
उत्तर—भरतेश्वरने भी व्रत अवश्य धारण किये थे पर स्तोक काल
होनेसे उसका पता न चला (वे० चारित्र ६/४) प्रश्न—तब तो हम भी
मरण समय थोड़े कालके लिए व्रत धारण कर लेंगे। उत्तर—यदि
किसी अन्धेको किसी प्रकार निधिका लाभ हो जाय तो क्या सबको
हो जायेगा।

८. मिथ्यादृष्टियोंका चारित्र्य भी कथंचित् चारित्र्य है

रा. वा./७/२१/२४/४४६/१३ एवं च कृत्वा अभव्यस्यापि निर्ग्रन्थसिद्धि-
धारिणः एकावशाद्ध्यायिनो महाव्रतपरिपालनादेशसंयतसंयता-
भावस्यापि उपरिमग्रंथेयकविमानवासितोपपन्ना भवति।—इसलिए
निर्ग्रन्थ सिद्धिधारी और एकावशावशादी अभव्यकी भी बाह्य महाव्रत
पालन करनेसे देशसंयत भाव और संयतभावका अभाव होनेपर भी
उपरिम ग्रंथेयक तक उत्पत्ति बन जाती है।

घ. ६/१, ६-१. १३३/४६४/८ उवरि किण्ण गच्छंति। ण तिरिक्खस्सम्माह-
ट्ठो सु संजमाभावा। संजमेण विणा ण च उवरि समणमत्थि। ण
मिच्छाहट्ठोहि तत्थुप्पज्जतेहि विउच्चारो, तेसि पि भावसंजमेण
विणा दवसंजमस्स संभवा।—प्रश्न—संख्यात वर्णयुक्त असंयत
सम्यग्दृष्टि मरकर आरण अच्युत कल्पसे ऊपर क्यों नहीं जाते।
उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यक् सम्यग्दृष्टि जीवोंमें असंयमका अभाव
पाया जाता है, और संयमके बिना आरण अच्युत कल्पसे ऊपर गमन

होता नहीं है। इस कथनसे आरंभ अत्युत्तम कल्पसे ऊपर उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके साथ व्यभिचार दोष भी नहीं आता। क्योंकि उन मिथ्यादृष्टियोंके भी भाव संयम रहित द्रव्य संयम पाया जाता है।

गो.क./जी.प्र./५०७/१८३/१३ यः सम्यग्दृष्टिर्जीवः स केवलं सम्यक्त्वेन साक्षादनुभवमहाव्रतैर्वा वेवायुर्बध्नाति। यो मिथ्यादृष्टिर्जीवः स उपचाराशुभवमहाव्रतैर्वासितपसा अकामनिर्जण्या च वेवायुर्बध्नाति। —सम्यग्दृष्टि जीव तो केवल सम्यक्त्व द्वारा अथवा साक्षात् अनुभव व महाव्रतों द्वारा वेवायु बाँधता है, और मिथ्यादृष्टि जीव उपचार अनुभव महाव्रतों द्वारा अथवा बालतप और अकामनिर्जरा द्वारा वेवायु बाँधता है (और भी वे० आमु/३/११)।

७. निश्चय व्यवहार चारित्र्य सम्बन्ध

१. निश्चय चारित्र्यकी प्रधानताका कारण

न.च./ब./३४४,३६६ यह सुह नासह असुहं तद्वत्सुखं सुखेण खलु चरिष्ये। तन्हा सुहभुवजोमी या बहव निवर्णवादीहि ॥४४॥ अशुखसंवेद्येण अप्पा न्नेह कम्मणोक्कम्मसुखसंवेद्येण अप्पा सुखेह कम्मं णोक्कम्मं ॥४६॥ —जिस प्रकार शुभोपयोगसे अशुभोपयोगका नाश होता है उसी प्रकार सुख चारित्र्यसे अशुखका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोगीको आलोचना, निन्दा, गर्हा आदि करनेकी कोई आवश्यकता नहीं ॥४४॥ अशुख संवेदनसे आत्मा कर्म व नोकर्मका बन्ध करता है, और सुख संवेदनसे कर्म व नोकर्मसे छूटता है ॥४६॥

२. व्यवहार चारित्र्यके निषेधका कारण व प्रयोजन

प.प्र./टी./२/५२ में उद्धृत—रागद्वेषी प्रवृत्तिः स्यान्निवृत्तिरतन्निषेधेन। तौ च बाह्यासंन्यधौ तस्मात्तास्तु परित्यजेत्। —राग और द्वेष दोनों प्रवृत्तियाँ हैं तथा इनका निषेध वह निवृत्ति है। ये दोनों (राग व द्वेष) अपने नहीं हैं, अन्य पदार्थके सम्बन्धसे हैं। इस लिए इन दोनोंको छोड़ो।

प्र.सं./टी./४५-४६/१६६,१६७ पञ्चमहाव्रतपञ्चसमितिनिगुप्तिरूपमप्यपवृत्त-संयमाख्यं शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्र्याभिधानं भवति ॥४५-१६६॥ बहिर्विषये शुभाशुभवचनकायव्यापाररूपस्य तथैवाभ्यन्तरे शुभाशुभमनोविकल्परूपस्य च क्रियाव्यापारस्य योऽसौ निरोधस्तस्यागः स च क्रियार्थ...संसारस्य व्यापारकारणभूतो योऽसौ शुभाशुभकमलिवस्तस्य प्रणशार्थम्। —पंच महाव्रत, पंच समिति, तीन गुप्ति रूप, अपवृत्त संयम नामवाला शुभोपयोग लक्षण सराग चारित्र्य होता है। प्रश्न—बाह्य विषयोंमें शुभ व अशुभ वचन व कायके व्यापार रूप और इसी तरह अन्तरंगमें शुभ-अशुभ मनके विकल्प रूप क्रियाके व्यापारका जो निरोध है, वह किस लिए है? उत्तर—संसारके व्यापारका कारणभूत शुभ अशुभ कमलिव, उसके विनाशके लिए है।

प्र.सं./टी./५७/२३०/२ अयं तु विशेषः—व्यवहाररूपाणि यानि प्रसिद्धान्येकदेशव्रतानि तानि त्यक्तानि। यानि पुनः सर्वशुभाशुभनिवृत्तिरूपाणि निश्चयव्रतानि तानि त्रिगुप्तिरूपस्य शुद्धात्मसंविस्तररूपनिविकल्प-ध्याने स्वरूपाण्येव न च त्यक्तानि। —व्रतोंके त्यागमें यह विशेष है कि ध्यानावस्थामें व्यवहार रूप प्रसिद्ध एकदेश व्रतोंका अर्थात् महाव्रतों का (वे० व्रत) त्याग किया है। किन्तु समस्त त्रिगुप्तिरूप स्वं-शुद्धात्मरूप निविकल्प ध्यानमें शुभाशुभकी निवृत्तिरूप निश्चय व्रत स्वीकार किये गये हैं। उनका त्याग नहीं किया गया है।

३. व्यवहारकी निश्चय चारित्र्यका साधन कहनेका कारण

प्र.सं./टी./४८-४६/१६६/१० (व्रत समिति आदि) शुभोपयोगलक्षणं सरागचारित्र्याभिधानं भवति। तत्र योऽसौ बहिर्विषये पञ्चैन्द्रियविषय-

परिभाषागः स उपचरितासङ्गत्तुल्यव्यवहारेण, यच्छाभ्यन्तररागादिपरिहारः स पुनरशुद्धनिश्चयनयेनेति नयविभागो ज्ञातव्यः। एवं निश्चयचारित्र्यसाधकं व्यवहारचारित्र्यं व्याख्यातमिति। तैनेव व्यवहारचारित्र्येण साध्यं परमोपेक्षा लक्षणशुद्धोपयोगाविनाभूतं परमं सम्यक्-चारित्र्यं ज्ञातव्यम्। —(व्रत समिति आदि) शुभोपयोग लक्षण-वाला सराग चारित्र्य होता है। (उसमें युगपत् दो अंग प्राप्त हैं—एक बाह्य और एक आभ्यन्तर) तहाँ बाह्य विषयमें पाँचों इन्द्रियोंके विषयादिका त्याग है सो उपचरित असङ्गत्तुल्य व्यवहार नयसे चारित्र्य है। और जो अन्तरंगमें रागादिकका त्याग है वह अशुद्ध निश्चय नयसे चारित्र्य है। इस तरह नय विभाग जानना चाहिए। ऐसे निश्चय चारित्र्यको साधनेवाले व्यवहार चारित्र्यका व्याख्यान किया। अब उस व्यवहार चारित्र्यसे साध्य परमोपेक्षा लक्षण शुद्धोपयोगसे अविनाभूत होनेसे उरकृष्ट सम्यग्चारित्र्य जानना चाहिए। (अर्थात् व्यवहारचारित्र्यके अभ्यास द्वारा क्रमशः बाह्य और आभ्यन्तर दोनों क्रियाओंका रोध होते-होते अन्तमें पूर्ण निविकल्प दशा प्राप्त हो जाती है। यही इनका साध्यसाधन भाव है।)

प्र.सं./टी./४५/१४६/१२ त्रिगुप्तिरूपनिविकल्पसमाधिस्थानी यस्मिन् तथैव पुर्यते तत्रासमर्थनां पुनर्बहुप्रकारेण संबन्धप्रतिपक्षभूतो मोहो विजम्भते, तेन कारणेन व्रतादिचिन्तारं कथयन्त्याचार्याः। —मन, वचन काय इन तीनोंकी गुप्ति स्वरूप निविकल्प ध्यानमें स्थित मुक्तिके तो उस संबन्ध अनुपेक्षासे ही संबन्ध हो जाता है, किन्तु उसमें असमर्थ जीवोंके अनेक प्रकारसे संबन्धका प्रतिपक्षभूत मोह उपपन्न होता है, इस कारण आचार्य व्रतादिका कथन करते हैं।

पं. का./ता. ब./१०७/१७२/१२ व्यवहारचारित्र्यं बहिरङ्गसाधकत्वेन वीतरागचारित्र्यभावनोत्पन्नपरमावृत्ततत्परूपस्य निश्चयसुखस्य बीजं, तदपि निश्चयसुखं पुनरक्षयानन्तसुखस्य बीजमिति। अत्र यद्यपि साध्यसाधकभावज्ञापनार्थं निश्चयव्यवहारमोक्षमार्गस्यैव मुख्यव्य-मिति भावार्थः। —व्यवहार चारित्र्य बहिरंग साधक रूपसे वीतराग चारित्र्य भावनासे उत्पन्न परमावृत्त तृप्तिरूप निश्चय सुखका बीज है और वह निश्चय सुख भी अक्षयानन्त सुखका बीज है। ऐसा निश्चय व व्यवहार मोक्षमार्गमें साध्यसाधक भाव जानना चाहिए। (और भी वे० शीर्षक नं० १०)।

४. व्यवहार चारित्र्यको चारित्र्य कहनेका कारण

र. क. आ./४७-४८ मोहतिमिरावहरणे दर्शनलाभाभाससंज्ञानः। राग-द्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः ॥४७॥ रागद्वेषनिवृत्त्यै हिंसाविनिव-र्तनाकृता भवन्ति। अनपेक्षितार्थवृत्तिः क. पुरुष सेवते नृपतीत् ॥४८॥ —सम्यग्दृष्टि जीव रागद्वेषकी निवृत्तिके लिए सम्यग्चारित्र्यको धारण करता है और रागद्वेषादिकी निवृत्ति हो जानेपर हिंसावृत्ति निवृत्ति पूर्ण हो जाती है, क्योंकि नहीं है आजीविकाकी इच्छा जिसको ऐसा कौन पुरुष है, जो राजाओंकी सेवा करे।

स. सा./ता. ब./२७६ षट्जीवनिकायरक्षा चारित्र्याश्रयत्वाद् हेतुत्वाद् व्यवहारेण चारित्र्यं भवति। एवं पराश्रितत्वेन व्यवहारमोक्षमार्गः प्रोक्त इति। —चारित्र्यका (अर्थात् रागद्वेषसे निवृत्ति रूप वीतरागता-का) आश्रय होनेके कारण छह कायके जीवोंकी रक्षा भी व्यवहारसे चारित्र्य कहलाती है। पराश्रित होनेसे यह व्यवहार मोक्षमार्ग है।

५. व्यवहार चारित्र्यकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

र. क. आ./४६ रागद्वेषनिवृत्त्यै चरणं प्रतिपद्यते साधुः ॥४६॥ —सम्यग्दृष्टि जीव राग-द्वेषकी निवृत्तिके लिए सम्यग्चारित्र्यको धारण करता है। प्र. सा./ता. प्र./१०२ अहो! मोक्षमार्गप्रवृत्तिकारणपञ्चमहाव्रतोपेत...गुप्ति...समितिलक्षणचारित्र्याचार, न शुद्धस्यारमन्स्वयसीति निश्चयेन जानामि तथापि त्वां तावदासीदामि यागत्वरूपसादात् शुद्धमात्मान-

मुपलभे ।—अहो, मोक्षमार्गमें प्रवृत्तिके कारणभूत, पंचमहाव्रत सहित गुप्ति समिति स्वरूप चारित्राचार ! मैं यह निश्चयसे जानता हूँ कि तू शुद्धात्माका नहीं है, तथापि तुझे तब तक अंगीकार करता हूँ जब तक कि तेरे प्रसादसे शुद्धात्माकी उपलब्ध कर लूँ ।

नि.सा./ता.बु./१४८ अत्र व्यवहारनयेनापि समतास्तुतिबन्धनाप्रत्याख्या-
नाविषडायकपरिहीणः श्रमणश्चारित्रश्रष्ट इति यावत् ।—(शुद्धो-
पयोग सम्मुख जीवको शिक्षा दी जाती है कि) यहाँ (इस लोकमें)
व्यवहार नयसे भी समता, स्तुति, बन्धना, प्रत्याख्यानादि छह आव-
श्यकसे रहित श्रमण चारित्रपरिश्रष्ट (चारित्रसे सर्वथा श्रष्ट) है ।

वैलो चारित्र/७/१/प्र. सं/टी० त्रिगुप्तिये असमर्थ जनोके लिए व्यवहार
चारित्रका उपदेश किया जाता है ।

१. बाह्य व आन्तरिक चारित्र परस्पर अविनाभावो है

प्र. सा./मू./गा. चरदि निबद्धो निचक्रं समणो णाणम्मि दंसणसुहम्मि ।
पमदो मूलगुणेषु य जो सो पडिपुणसामणो ॥२१४॥ पंचसमिदो
तिगुप्तो पंचिदिसंभुजो जिकसाओ । दंसणणाणसमगो समणो सो
संजदो भणियो ॥२४०॥ समसत्तुबंभुवगो समसुहवखो पसंसणिदसमो ।
समलोहकंणो पुण जीविदमरणे समे समणो ॥२४१॥—जो श्रमण सदा
ज्ञान व दर्शनमें प्रतिबद्ध तथा मूलगुप्तोंमें प्रयत्नशील है वह परिपूर्ण
श्रमण्य वाला है ॥२१४॥ पंच समिति, पंचैन्द्रिय संवर व तीन गुप्ति
सहित तथा कषायजयी और दर्शन ज्ञानसे परिपूर्ण जो श्रमण है वह
संयत माना गया है ॥२४०॥ शत्रु व बन्धुवर्गमें, सुख व दुःखमें, प्रशंसा
व निन्दामें, लोहे व सोनेमें तथा जीवन व मरणमें जो सम है वह
श्रमण है ॥२४१॥

चा. पा./मू./६ सम्मत्तचरणसुद्धा संजमचरणस्स जह व सुपसिद्ध । णाणो
अमूढदिही अचिरे पावैति णिक्खणं ॥६॥—जो ज्ञानी अमूढदिष्ट होकर
सम्पत्तचरण चारित्रसे शुद्ध होते हैं वे यदि संयमचरण चारित्रसे
भी शुद्ध हो जायें तो शीघ्र ही निर्वाणको प्राप्त होते हैं ॥६॥

न. च. वृ/३५३ हेमोपादेशविदो संजमतववीयरायसंजुत्तो । जियवुक्खवाह
तहं चिय सामगो सुद्धचरणस्स ॥३५३॥—हेम व उपादेशको जानने-
वाला हो संयम तप व वीतरागता संयुक्त हो, दुःखादिको जोतनेवाला
हो अर्थात् सुख दुःख आदिमें सम हो, यह सब शुद्ध चारित्रकी
सामग्री है ।

न. च. वृ/२०४, जं विय सरायचरणे [सरागकसे] भेवुवयारेण भिण्ण-
चारित्तं । तं चैव वीयराये विपरीयं होइ कायव्वं । उक्तं च—चरिय
चरदि सग सो जो परदव्ववपभावरहिदप्पा । दंसणणाणवियप्पा अवि-
यप्पं चावियप्पादो ।—सराग अवस्थामें भेदोपचार रूप जिस
चारित्रका आचरण किया जाता है, उसोका वीतराग अवस्थामें अभेद
व अनुपचारे करना चाहिए । (अर्थात् सराग व वीतराग चारित्रमें
इतना ही अन्तर है कि सराग चारित्रमें बाह्य क्रियाओंका विकल्प
रहता है और वीतराग अवस्थामें उनका विकल्प नहीं रहता, सराग
चारित्रमें वृत्ति बाह्य रमणके प्रति जाती है और वीतराग अवस्थामें
अन्तरंगकी ओर) कहा भी है कि—

स्व चारित्र अर्थात् वीतराग चारित्रका आचरण वही करता है
जो परदव्वके प्रभावसे रहित हो, तथा दर्शन, ज्ञान, चारित्रके
विकल्पोसे जो अविकल्प हो गया हो ।

ध. १/१.१/१४४/४ संयमनं संयमः । न द्रव्ययमं संयमस्तस्य 'सं'
शब्देनापचित्वात् । यमेन समितयं सन्ति. तास्वससीबु संयमोऽनु-
पपन्न इति चेन्न, 'सं'शब्देनात्मसाकृताशेषसमित्त्वात् । अथवा
वतसमितिकामयदृष्टेन्द्रियाणां धारणानुपालननिग्रहत्यागजयाः
संयमः ।—'संयमन करके संयम कहते हैं' संयमका इस प्रकार
लक्षण करनेपर भाव चारित्र शून्य द्रव्य चारित्र संयम नहीं हो
सकता, क्योंकि 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया गया ।

ग्रहण—यहाँ पर 'यम' से समितियोंका ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि
समितियोंके नहीं होनेपर संयम नहीं बन सकता । उत्तर—ऐसी
शंका ठीक नहीं है क्योंकि 'सं' शब्दसे सम्पूर्ण समितियोंका ग्रहण
हो जाता है । अथवा पाँच वस्तुओंका धारण करना, पाँच समितियोंका
पालन करना, क्रोधादि कषायोंका निग्रह करना, मन, वचन और
काय रूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पाँच इन्द्रियोंके
विषयोंका जीतना संयम है ।

प्र. सा./त. प्र./२४७ शुभोपयोगिनां हि शुद्धात्मानुरागयोगिचारित्रतया
समधिगतशुद्धात्मवृत्तिषु श्रमणेषु बन्धननमस्काराभ्युत्थानानुगमन-
प्रतिपत्तिप्रवृत्तिः शुद्धात्मवृत्तिप्राणनिमित्तसमापनयनप्रवृत्तिश्च न
दुष्यति ।—शुभोपयोगियोंके शुद्धात्माके अनुरागयुक्त चारित्र होता है,
इसलिए जिनने शुद्धात्म परिणति प्राप्त की है ऐसे श्रमणोंके प्रति जो
बन्धन-नमस्कार-अभ्युत्थान, अनुगमन रूप विनीत वर्तनकी प्रवृत्ति
तथा शुद्धात्मपरिणतिकी रक्षाकी निमित्तभूत जो श्रम दूर करनेकी
(वैयावृत्ति रूप) प्रवृत्ति है, वह शुभोपयोगियोंके लिए दूषित
नहीं है ।

प्र. सा./त. प्र./२००/क. १२ द्रव्यानुसारि चरमं चरणानुसारि द्रव्यं निबो
हममिदं ननु सव्यपेक्षम् । सत्त्वाम्भुसुखरिरोहणं कौशमार्गं द्रव्यं
प्रतीर्य यदि वा चरमं प्रतीर्य ॥२॥—चरण द्रव्यानुसार होता है और
द्रव्य चरणानुसार होता है, इस प्रकार वे दोनों परस्पर सापेक्ष हैं ।
इसलिए या तो द्रव्यका अर्थात् अन्तरंग प्रवृत्तिका आश्रय लेकर
अथवा चरणका अर्थात् बाह्य निवृत्तिका आश्रय लेकर सुसुद्ध
मोक्षमार्गमें आरोहण करो ।

और भी वैलो चारित्र/४/२ (चारित्रके सर्व भेद-प्रभेद एक शुद्धोपयोगमें
समा जाते हैं ।)

७. एक ही चारित्रमें युगपत् दो अंश होते हैं

यो. पा./मू. जयवन्ध/४२ चारित्र निश्चय व्यवहार भेदकरि दो भेद
रूप है; तहाँ महाव्रत समिति गुप्तिके भेद करि कहा है सो तो व्यव-
हार है । तिनमें प्रवृत्ति रूप क्रिया है सो शुभ बन्ध करे है, और इन
क्रियानिमें जैसा अंश निवृत्तिका है ताका फल बन्ध नाहीं है । ताका
फल कर्मकी एक वेश निर्बरा है । और सर्व कर्म ते रहित अपना
आत्म स्वरूपमें लीन होना सो निश्चय चारित्र है, ताका फल कर्मका
नाश ही है ।

और भी वैलो उपयोग/II/३/२ (जितना रागांश है उतना बंध है,
और जितना वीतरागांश है उतना संवर निर्बरा है ।)

और भी वैलो व्रत/३/७.६ (सम्पत्तचरि की बाह्य प्रवृत्तिमें अवश्य
निवृत्तिका अंश विद्यमान रहता है ।)

और भी वैलो उपयोग/II/३/२ (शुभोपयोगमें अवश्य शुद्धोपयोगका
अंश मिश्रित रहता है ।)

८. निश्चय व्यवहार चारित्रकी एकार्यताका जयार्थ

नि. सा./ता. वृ/१४८ व्यवहारनयेनापि...षडावरयकपरिहीणः श्रमण-
श्चारित्रपरिश्रष्टः इति यावत्, शुद्धनिश्चयेन...निर्विकल्पसमाधि-
स्वरूपपरमावश्यकक्रियापरिहीणश्रमणो निश्चयचारित्रश्रष्ट इत्यर्थः ।
पूर्वोक्तस्ववशस्य परमधिगयोनीयरस्य निश्चयावश्यकक्रमेण स्वात्मा-
श्रयनिश्चयधर्मसुखलघ्यानस्वरूपेण सदावरयकं करोतु परममुनि-
रिति ।—व्यवहार नयसे तो छह आवश्यकोंसे रहित श्रमण चारित्र
परिश्रष्ट है और शुद्ध निश्चयनयसे निर्विकल्प—समाधि स्वरूप
परमावश्यक क्रियासे रहित श्रमण निश्चय चारित्र श्रष्ट है । ऐसा
अर्थ है । (इसलिए) स्व वश परमधिग योनीस्वरूपके निश्चय
आवश्यकता जो क्रम पहले कहा गया है (आरमस्थितिरूप समता,
बन्धना, प्रतिक्रमणादि) उस क्रमसे स्वात्माश्रित ऐसे निश्चय धर्म-

ध्यान तथा निश्चयशुद्धध्यानस्वरूपसे परम मुनि सदा आधारयक करो।

१. ब्रह्मादि बन्धक के कारण नहीं बल्कि उनमें अध्यवसान ही बन्धका कारण है

स. सा./पू./२६४, २७० तह बिय सच्चे दसे बंभे अपरिगृहसमे चैन।
कोरह अजकबसाणं जं तेण दु वज्झर पुण्णं ॥२६४॥ एवाधि पारिय
जेसि अज्झकबसाणायि एवमासीणि। तं अज्झेण सुहेण व कम्मेण सुणी
ण सिप्पेति ॥२७०॥ इसी प्रकार (हिंसादि पाँचों अमर्तोवह ही)
सत्यमें, अचौर्यमें, ब्रह्मचर्यमें और अपरिग्रहमें जो अध्यवसान किया
जाता है उससे पुण्यका बन्ध होता है ॥२६४॥ ये (अमर्तों और बर्तों-
ब्रह्मे पूर्वकथित) तथा ऐसे हो और भी, अध्यवसान जिनके नहीं
हैं, वे मुनि अशुभ या शुभ कर्मसे सिद्ध नहीं होते ॥२७०॥ (मो. मा.
प्र./७/३७३/३)

१०. बर्तोंको त्यागनेका उपाय व क्रम

स. श./८४, ८६ अबतानि परित्यज्य ब्रतेषु परिनिष्ठितः। स्वजैसाध्यपि
संप्राप्य परमं पदमारुह्यः ॥८४॥ अबर्तो ब्रतमादाय बर्तो ज्ञानपरायणः।
परारम्भज्ञानसंपन्नः स्वयमेव परो भवेत् ॥८६॥—हिंसादि पाँच
अमर्तोंको छोड़ करके अहिंसादि बर्तोंका दृढ़तासे पालन बरे। पीछेसे
आत्माके परम वीतराग पदको प्राप्त करके उन बर्तोंको (बर्तोंके
अध्यवसानको) भी छोड़ देवे ॥८४॥ हिंसादि पाँच अमर्तोंमें अनुरक्त
हुआ मनुष्य पहले बर्तोंको ग्रहण करके बर्तो बने। पीछे ज्ञान
प्राप्त्यनाम लीन होकर केवलज्ञानसे युक्त हो स्वयं ही परमार्थको
जाता है। (ज्ञा०/३२/८८)। (इ. सं./टी./४७/२२६/१०)। (प. प्र./टी./
२/६४/१७७/४)

नि.सा./ता. वृ./१०३ भेदोपचारचारित्रम्, अभेदोपचारं करोमि, अभेदो-
पचारम् अभेदानुपचारं करामि, इति त्रिविधं सामायिकमुत्तरोत्तर-
स्वीकारेण सहजपरव्रतत्वाभिचलस्थितिरूपसहजचारित्रं, निराकार-
तत्परनिरतत्वाभिराकारचारित्रमिति।—भेदोपचारिको अभेदोप-
चार करता है। तथा अभेदोपचार चारित्रिको अभेदानुपचार करता
है—इस प्रकार त्रिविध सामायिकको (चारित्रिको) उत्तरोत्तर
स्वीकृत करनेसे सहज परम तत्त्वमें अभिचल स्थितिरूप सहज निश्चय
चारित्र होता है, कि जो निराकार तत्त्वमें लीन होनेसे निराकार
चारित्र है। (और भी वे० धर्मध्यान/६/६)

प्र. सं./टी./४७/२३०/८ रयागः कोऽर्थः। यथैव हिंसादिरूपाब्रतेषु
निवृत्तिस्तथैकदेशाब्रतेष्वपि। कस्मादिति चेत्—त्रिगुणावस्थार्या
प्रवृत्ति-निवृत्तिरूपविकल्पस्य स्वयमेवभावकादो नास्ति।—प्रथम-
बर्तोंके त्यागका क्या अर्थ है। उत्तर—गुप्तिरूप अवस्थामें प्रवृत्ति तथा
निवृत्तिरूप विकल्पको रंभमात्र स्थान नहीं है। अहिंसादि महाव्रत
विकल्परूप हैं अतः वे ध्यानमें नहीं रह सकते।

चारित्र पाहुड़—आ. कुम्हकुम्ह (ई. १२७-१७६) द्वारा रचित
सम्प्रचारित्र विषयक, ४४ प्राकृत गाथाओंमें निबद्ध एक ग्रन्थ। इस
पर आ. श्रुतसागर (ई० १४८१-१४६६) कृत संस्कृत टीका तथा वं.
जयचन्द छाबड़ा (ई० १८९०) कृत भाषा बचनिका उपलब्ध हैं।

चारित्र भूषण—इनके मुखसे ही स्वामी समन्तभद्र कृत देवागम
स्तोत्रका पाठ सुनकर रत्नोक्तवातिकार श्री विद्यानन्द आचार्य जिन
वीक्षित हो गये थे। आ० विद्यानन्दजीके अनुसार आपका समय
ई० ७५०-८१५ आता है।

चारित्र मोहनीय—मोहनीयकर्मका एक भेद—वे० मोहनीय/१।

चारित्र लब्धि—वे० लब्धि।

चारित्रवाद—वे० क्रियानाद।

चारित्र विनय—वे० विनय।

चारित्र शुद्धि—वे० शुद्धि।

चारित्र शुद्धि व्रत—चारित्रके निम्न १२३४ अंगोंके उपलक्षमें एक
उपवास एक पारणा क्रमसे ई वर्ष, १० मास ८ दिनमें १२३४ उपवास
पूरे करे—(१) अहिंसाव्रत—१४ जीव समास×ममकोटि (मन बचन
काय×कृत कारित अनुमोदन—१२६। (२) सत्य व्रत—भय, ईर्ष्या,
स्वपक्षपात, पैशुन्य, क्रोध, लोभ, आत्मप्रदांसा और परनिन्दा ये
८×६ कोटि=७२। (३) अचौर्य व्रत—ग्राम, अरण्य, खल, एकान्त,
अन्यत्र, उपधि, अमुक्त, पृष्ठ ग्रहण ऐसे ८ पदार्थ×६ कोटि=७२।
(४) ब्रह्मचर्य—मनुष्यणी, देवांगना, तिर्यचिनी व अचेतनी ये चार
स्त्रियाँ×६ कोटि×६ इन्द्रिय=१८०। (५) परिग्रह त्याग—२४ प्रकार
परिग्रह×६ कोटि=२१६। (६) गुप्ति=३×६ कोटि=२७। (७) समिति
ईर्ष्या, आदान-निक्षेपण व उत्सर्ग ये ३×६ कोटि=२७+भाषा समिति
के १० प्रकार सत्य×६ कोटि=६०+एषणा समितिके ४६ दोष×६
कोटि=४१४=१२३४ अंगों हीं अ सि आ उ सा चारित्रशुद्धिव्रतेभ्यो
नमः इस मंत्रका त्रिकाल जाप्य करे (ह.पु./३४/१००-११०), (व्रत
विधान संग्रह/पृ.५६)।

चारित्रसार—बामुण्डराय (ई० १०-११) द्वारा रचित, संस्कृत
गणपद ग्रन्थ। इसमें मुनियोंके आचारका संक्षिप्त वर्णन है। कुल
६००० श्लोक प्रमाण है। (ती./४/२८)।

चारित्राचार—वे० आचार।

चारित्राराधना—वे० आराधना।

चारित्रार्थ—वे० आर्थ।

चारुदत्त—(ह.पु./२१/श्लोक नं०) भानुदत्त वैश्यका पुत्र (६-१०);
मित्रावतीसे विवाह हुआ (३८); संसारसे विरक्त रहता था (३६); चचा
रुद्रदत्तसे उसे वैश्यमें आसक्त कर दिया (४०-६४); अन्तमें तिरस्कार
पाकर वैश्याके घरसे निकला और अपने घर आया (६४-७४);
व्यापारके लिए रत्नद्वीपमें गया (७५); मार्गमें अनेकों कष्ट सहे (११२);
वहाँ मुनिराजके दर्शन किये (११३-१२६); बहुत धन लेकर घर लौटा
(१२७)।

चारुदत्त चरित्र—आ. सोमकीर्ति भट्टारक (ई० १४७७) कृत संस्कृत
भाषामें रचा गया ग्रन्थ है। तत्परचात् इसके आधारपर कई रचनाएँ
हुई—१. कवि भारद्वाज (ई० १७५६) ने चौपाई-दोहेमें एक कृति
रची।

चार्वक—

१. सामान्य परिचय

स्या.मं./परि. छ./४४३-४४४—सर्वजनप्रिय होनेके कारण इसे 'चार्वक'
संज्ञा प्राप्त है। सामान्य लोगोंके आचरणमें आनेमें कारण इसे
'लोकायत' कहते हैं। आत्मा व पुण्य-पाप आदिका अस्तित्व न मानने-
के कारण यह मत 'नास्तिक' कहलाता है। वैधार्मिक क्रियायुष्मर्तोंका
लोप करनेके कारण 'अक्रियानादी'। इसके मूल प्रवर्तक बृहस्पति
आचार्य हुए हैं, जिन्होंने बृहस्पति सूत्रकी रचना की थी। आज
यद्यपि इस मतका अपना कोई साहित्य उपलब्ध नहीं है, परन्तु
ई० पूर्व ५५०-६०० के अजितकेश कम्बली कृत बौद्ध सूत्रोंमें तथा
महाभारत जैसे प्राचीन ग्रन्थोंमें भी इसका उल्लेख मिलता है।

इनके साथ कापालिक होते हैं। अपने सिद्धान्तके अनुसार वे मद्य व मांसका सेवन करते हैं। प्रतिवर्ष एकत्रित होकर स्त्रियोंके साथ क्रीड़ा करते हैं। (वटुदर्शन समुच्चय/८०-८१/७४-७७)।

२. जैनके अनुसार इस मतकी उत्पत्तिका इतिहास

धर्म परीक्षा/१८/५५-५६ भगवान् आदिनाथके साथ दीक्षित हुए अनेक राजा आदि जब धुधा आदिकी बाधा न सह सके तो ब्रह्म हो गये। कच्छ-महाकच्छ आदि राजाओंने फल-सूत आदि भक्षण करना प्रारम्भ कर दिया और उसीको धर्म बताकर प्रचार किया। शुक और बृहस्पति राजाओंने चार्वाक मतकी प्रवृत्ति की।

३. इस मतके मद्

ये दो प्रकारके हैं—भूत व भुविस्थित। पहले तो पृथिवी आदि भूतोंके अतिरिक्त आत्माको सर्वथा मानते ही नहीं और दूसरे उसका अस्तित्व स्वीकार करते हुए भी मृत्युके समय शरीरके साथ उसको भी विनष्ट हुआ मानते हैं (स्या. मं./परि. छ./४.४४३)।

४. प्रमाण व सिद्धान्त

केवल इन्द्रिय प्रयत्नको ही प्रमाण मानते हैं, इस लिए इस लोक तथा ऐन्द्रिय सुखको ही सार मानकर खाना-पीना व मौज उड़ाना ही प्रधान धर्म मानते हैं (स्या. मं./परि. छ./४.४४४)।

मु. अनु./३६ मथाङ्गवज्र, तत्समागमे ज्ञा., शक्यन्तर-अपत्तिरदैवसृष्टिः। इत्यात्मशिरनोदरपुष्टितुष्टेर्निर्वाण्येर्हा। मृदवः प्रलब्धाः। ॥३॥

—जिस प्रकार मथांगीके समागमपर मदशक्तिकी उत्पत्ति अथवा आविर्भूति होती है उसी तरह पृथिवी, जल आदि पञ्चभूतोंके समागमपर चैतन्य अभिव्यक्त होता है, कोई ईश्वरी सृष्टि नहीं है। इस प्रकार यह जिन (चार्वाकों) का मत है, उन अपने शिरन और उदरकी पुष्टिमें ही सन्तुष्ट रहनेवाले, अर्थात् खाओ, पीओ, मौज उड़ाओके सिद्धान्तवाले, उन निलज्जों तथा निर्भयों द्वारा हा। कोमलबुद्धि ठगे गये हैं (वटुदर्शन समुच्चय/८४-८५/७८); (सं. भ. त./६२/१)।

दे० अनेकान्त/२/६ (यह मत व्यवहार नयाभासी है)।

बालिसिय—(सं. सा./भाषा/२२८/२८५/३) जाकी बालीस कोड़ाकोड़ी सागरको उत्कृष्ट स्थिति ऐसा चारित्र्यमोह ताकों बालिसिय कहिए।

बालुक्य जयसिंह—ई० १०२४ के एक राजा (सि. बि./प्र./७५/शिलासेव)।

चिन्ता—१. लक्षण

त.सू./१/१३ मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताभिनियोध इत्यनर्थान्तरम्।
= मति, स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनियोध ये पर्यायवाची नाम हैं। (च. खं. १३/५०५/सू. ४१/२४४)।

स. सि./१/१३/१०६/५ चिन्तनं चिन्ता = चिन्तन करना चिन्ता है। (ध. १३/१.१.४१/२४४/३)।

सं. सि./६/२७/४४४/७ नानार्थावलम्बनेन चिन्ता परिरूपन्वती।—नाना पदार्थोंका अवलम्बन लेनेसे चिन्ता परिरूपन्वती होती है।

रा. बा./६/२७/४/६२४/२६ अन्तःकरणस्य वृत्तिर्येषु चिन्तोप्युच्यते।
—अन्तःकरणकी वृत्तिका पदार्थोंमें व्यापार करना चिन्ता कहलाती है।

ध. १३/५.५.६३/३३३/६ बहुमात्रविषयमविनाशेन विसेसिदजीवो चिन्ता नाम।—वर्तमान अर्थको विषय करनेवाले मतिज्ञानसे विशेषित जीवकी चिन्ता संज्ञा है।

स. सि./मं., जयचन्द/१/११/३५४ किसी विह्वलके देखकर वहाँ इस विह्वला अवश्य होगा ऐसा ज्ञान, तर्क, व्याप्ति वा ऊह ज्ञान चिन्ता है।

२. स्मृति चिन्ता आदि ज्ञानोंकी उत्पत्तिका क्रम व इनकी प्रकाशता—दे० मतिज्ञान/३।

३. चिन्ता व चिन्तामें अन्तर—दे० धर्मध्यान/३।

चिन्तागति—(म. पु./७०/रत्नोक्त नं.) पुष्करार्थ द्वीपके परिचयमेकके पास गन्धित नामके देशके विजयार्थ पर्वतकी उत्तर ओकीमें सूर्यप्रभ नगरके राजा सूर्यप्रभका पुत्र था। १६-२८। अविशसेना नामा कन्या द्वारा गतिपुत्रमें दूरा दिया जाकेपर १३०-३१। दीक्षा प्रारण कर ली और स्वर्गमें सामाजिक वेव हुआ। ३६-३७। यह नेमिनाथ भगवात्का पूर्वका सातवाँ भव है।

चिकित्सा—१. आहारका दोष (दे० आहार/११/४) २. वस्तिकाका दोष—दे० वस्तिका।

चित्—

व्या. वि./बृ./१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः।—चित् अर्थात् चिद शक्ति या अनुभव।

अन. ध./२/३४/१६२ अन्वितमहमिकाया प्रतिभियसाधार्मभासिबोधे। प्रतिभासमानमलिर्यैर्युपैष्यते सदा सा चिद।—अन्वित और 'अहम्' इस प्रकारके संबोधनके द्वारा अपने स्वरूपको प्रकाशित करनेवाले जिस रूपका सदा स्वयं अनुभव करते हैं उसीको चिद वा चैतन कहते हैं।

चित्ति—(सं. सा./आ./परि./वार्त्तिक मं./२) अजकृत्वात्मिका चित्ति-शक्तिः।—अजकृत अर्थात् चैतन्यस्वरूप चित्तिशक्ति है।

चित्त—

स. सि./२/३२/१८७/१० आत्मनश्चैतन्यविशेषपरिणामरहितम्।—आत्माके चैतन्यविशेषरूप परिणामको चित्त कहते हैं (रा. ना./२/३२/१४४/२२)।

सि. बि./बृ./७/२२/४६२/२० स्वसंबेदनमेव भक्षण चित्तस्य।—चित्तका लक्षण स्वसंबेदन ही है।

नि. सा./ता. बृ./१/१६ बोधो ज्ञानं चित्तमिरयनचान्तरम्।—बोध, ज्ञान व चित्त ये भिन्न पदार्थ नहीं हैं।

प्र. सं./टी./१४/४६/१० हेयोपादेयविचारकचित्तम्...।—हेयोपादेयको विचारनेवाला चित्त होता है।

सं. श./टी./५/२२५/३ चित्तं च विकल्पः।—विकल्पका नाम चित्त है।

३. मह्यमध्य पदार्थोंका सचित्ताचित्त विचार

—दे० सचित्त।

चित्तप्रकाश—अन्तर चित्तप्रकाश दर्शन है और बाह्य चित्तप्रकाश ज्ञान है—दे० दर्शन/२।

चित्र—

व्या. वि./बृ./१/८/१४८/६ चिदिति चिच्छक्तिरनुभव इत्यर्थः। सैव ज्ञानं वा परिरक्षणं यस्य तच्चित्रम्।...अनुभवप्रसिद्धं तस्य अनुभवपरिरक्षितं भवति।—चित्तशक्ति या अनुभवका नाम चित्र है। वह चिद ही जिसका ज्ञान या रक्षण है, उसे चित्र कहते हैं। अनुभव प्रसिद्ध होना ही अनुभव परिरक्षित होना है।

चित्रकर्म—दे० निकेय/४।

चित्रकारपुर—भरतसेनका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

चित्रकूट—१. पूर्व विवेकका एक बरतार पर्वत तथा लक्षका स्वामी देव—दे० लोक/५। २. विजयार्थकी दक्षिण ओकीका एक नगर—दे०

विद्याधर । ३. वर्तमानका 'चित्तौड़गढ़ नगर' (पं. सं./प्र. ४९/A.N. Up. तथा H. L. Jain.

चित्रगुप्त—भावी १७वे तीर्थंकर—वे० तीर्थंकर/५ ।

चित्रगुप्ता—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—वे० लोक/५/१३ ।

चित्रभवन—सुमेरु पर्वतके मन्थन आदि बनोंमें स्थित कुबेरका भवन व गुफा—वे० लोक/३/६-४ ।

चित्रवती—पूर्व आर्य लण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४ ।

चित्रांगद—(पा. पु./१७/श्लोक नं.) अर्जुनका प्रधान शिष्य था (६६); वनवासके समय सहाय बनमें नारद द्वारा, पाण्डवोंपर दुर्योधनकी चढ़ाईका समाचार जानकर (८६) उसे नहीं आकर नौच लिया ।

चित्रा—१. एक नक्षत्र—वे० नक्षत्र २. रुचक पर्वतके विमल झूटपर बसनेवाली एक विद्युत्कुमारी देवी—वे० लोक/५/१३ ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—वे० लोक/५/१३ ४. अनेक प्रकारके बर्णोंसे युक्त धातुर्य, वक्रक (मरकत), वक्रमणि (पुष्पराग), मोचनमणि (कवलीवर्णकार मोलमणि) और मसारगण्ड (विद्रुमवर्ण मण-पाषाण मणि) धातुर्य हैं, इसलिए इस पृथिवीका 'चित्रा' इस नामसे वर्णन किया गया है । (अर्थात् मध्य लोक की १००० योजना मोटी पृथिवी चित्रा कहलाती है ।) —वे० रत्नप्रभा ।

चित्रिकास—पं. दीपचन्दजी शाह (ई० १७२२) द्वारा रचित हिन्दी भाषा का व्याख्यात्मक ग्रन्थ । इसपर कवि देवदास (ई० १७-६६-१७६७) ने भाषा बचनिका लिखी है । (तो./४/२६३)

चिन्ह—१. Trace- (च./पु. ६/प्र. २७) । २. चिन्हसे चिन्हीका ज्ञान—वे० अनुमान । ३. चिन्ह नामक निमित्त ज्ञान—वे० निमित्त/२; ४. अवधिज्ञानकी गणितके स्थानभूत करण चिन्ह—वे० अवधि-ज्ञान/५ ।

चिन्ता—उत्तर भरतदेशके मध्यमन्तेखण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

चिन्ता पुत्र—मगबाद कीरके तीर्थके एक अनुत्तरोपपादक साधु—वे० अनुत्तरोपपादक ।

चुक्रुलित—कायोत्सर्गका एक अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१ ।

चुड़ामणि—वे० परिशिष्ट १ ।

चूर्ण—१. द्रव्य निक्षेपका एक भेद—वे० निक्षेप/५/६ । २. आहारका एक दोष—वे० आहार/II/४; ३. वस्तिताका एक दोष—वे० वस्तिता ।

चूर्ण—वे० परिशिष्ट १ ।

चूर्णोपजीवन—वस्तिताका एक दोष—वे० वस्तिता ।

चूलिका—१. पर्वतके ऊपर छुट पर्वत सरीली चोटी; Top (अ. प./प्र. १०६); २. दृष्टिवाद अंगका ६वाँ भेद—वे० भूतज्ञान/III । ३. च. ७/प. ११, ६/५७/७ न च एसो गियमो सम्भाणिओगहारसुखदरथानं विसैसपरुणिना चूलिया नाम, किंतु एकैकं दोहि सम्भेहि वा अणि-ओगहारेहि सुखदरथानं विसैसपरुणिना चूलिया नाम—सर्व अनुयोग-द्वारासे सूचित अर्थोंकी विशेष प्ररूपणा करनेवाली ही चूलिका हो, यह कोई नियम नहीं है, किन्तु एक, दो अथवा सब अनुयोगद्वारासे सूचित अर्थोंकी विशेष प्ररूपणा करना चूलिका है (च. ११/४, २, ६, ३६/१४०/११) ।

स. सा./ता. ४. १२९ विशेषव्याख्यान उक्तानुक्तव्याख्यान, उक्तानुक्त-संकीर्णव्याख्यान चेति त्रिधा चूलिकाशब्दस्यार्थो ज्ञातव्यः—विशेष व्याख्यान, उक्त या अनुक्त व्याख्या अथवा उक्तानुक्त अर्थका संक्षिप्त व्याख्यान (Summary), ऐसे तीन प्रकार चूलिका शब्दका अर्थ जानना चाहिए । (गो. क./जी. प्र. १३६८/१६३/७); (प्र. सं./टी./अधि कार २ की चूलिका पृ. ८०/३) ।

चेटक—(म. पु./७५/श्लोक नं.) पूर्व भव नं. २में विद्याधर (११६); पूर्वभन नं. १ में देव (१३१-१३६) वर्तमान भवमें वैशाली नगरीका राजा चन्दनाका पिता (३-८, ६६८) ।

चेटिका—वे० स्त्री ।

चेतन—द्रव्यमें चेतन अचेतनकी अपेक्षा भेद—वे० द्रव्य/३ ।

चेतना—स्वसंवेदनगम्य अन्तरंग प्रकाशस्वरूप भाव विशेषकी चेतना कहते हैं । यह दो प्रकारकी है—शुद्ध व अशुद्ध । हामी व बीतरागी जीवोंका केवल जानने रूप भाव शुद्धचेतना है । इसे ही ज्ञान चेतना भी कहते हैं । इसमें ज्ञानकी केवल ह्रस्तिरूप क्रिया होती है । ज्ञाता द्रष्टा भावसे पदार्थोंको मात्र जानना, उनमें इष्टानिष्ट बुद्धि न करना यह इसका अर्थ है । अशुद्ध चेतना दो प्रकारकी है—कर्म चेतना व कर्मफल चेतना । इष्टानिष्ट बुद्धि सहित परपदार्थोंमें करने-धरनेके अहं-कार सहित जानना सो कर्म चेतना है और इन्द्रियजन्य सुख-दुःख-में तन्मय होकर 'सुखी दुखी' ऐसा अनुभव करना कर्मफल चेतना है । सर्व संसारी जीवोंमें यह दोनों कर्म व कर्मफल चेतना ही मुख्यतः पायी जाती है । तहाँ भी बुद्धिहीन असंज्ञी जीवोंमें केवल कर्मफल चेतना है, क्योंकि वहाँ केवल सुख-दुःखका भोगना मात्र है, बुद्धि पूर्वक कुछ करनेका उन्हें अवकाश नहीं ।

१. भेद व लक्षण

१. चेतना सामान्यका लक्षण

रा. बा./२/४/१४/२६/११ जीवस्वभावश्चेतना ।... यत्संनिधानादारमा ज्ञाता द्रष्टा कर्ता भोक्ता च भवति तल्लक्षणो जीवः ।—जिस दार्ष्टिके साक्षिध्यसे आत्मा ज्ञाता, द्रष्टा अथवा कर्ता-भोक्ता होता है वह चेतना है और वही जीवका स्वभाव होनेसे उसका लक्षण है ।

न. च. ४/६४ अनुभवभावो चेदयम् ।—अनुभवरूप भावका नाम चेतन है । (आ. प./६) (नय चक्र भूत/५७) ।

स. सा./भा./२६८-२६९ चेतना तावत्प्रतिभासरूपा; सा तु तेषामेव वस्तुना सामान्यविशेषात्मकरवात् द्वैरूप्यं नातिक्तामिति । ये तु तस्या द्वे रूपे ते दर्शनज्ञाने ।—चेतना प्रतिभासरूप होती है । वह चेतना द्विरूपताका उल्लेखन नहीं करती, क्योंकि समस्त वस्तुएँ सामान्य विशेषात्मक हैं । उसके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं ।

पं. का./स. प्र./३६ चेतनानुभूत्युपलब्धिचेदनानामेकार्थत्वात् ।—चेतना, अनुभूति, उपलब्धि, वेदना इन सबका एक अर्थ है ।

२. चेतनाके भेद दर्शन व ज्ञान

स. सा./भा./२६८-२६९ ये तु तस्या द्वे रूपे ते दर्शनज्ञाने ।—उस चेतनाके जो दो रूप हैं वे दर्शन और ज्ञान हैं ।

* उपयोग व लब्धि रूप चेतना—वे० उपयोग/I ।

३. चेतनाके भेद शुद्ध व अशुद्ध आदि

प्र. सा./मू./१२३ परिणमदि चेदनाए आरा पुण चेवणा तिद्याभिमदा । सा पुण नावे कम्मे फलमिमा वा कम्मणो भणिदा ।—आत्मा चेतना रूपसे परिणमित होता है । और चेतना तीन प्रकारसे मायी गयी है—ज्ञानसम्बन्धी, कर्मसम्बन्धी अथवा कर्मफलसम्बन्धी । (पं. का/मू./२८)

स. सा./आ. व. ता. ५./१८७ ज्ञानाज्ञानभेदेन चेतना ताम्रद्विविधा भवति (ता. ५.)। अज्ञानचेतना । सा द्विधा कर्मचेतना कर्मफलचेतना च । —ज्ञान और अज्ञानके भेदसे चेतना दो प्रकार की है । तहाँ अज्ञान चेतना दो प्रकार की है—कर्मचेतना और कर्मफलचेतना ।

प्र. सा./ता. ५./१२४ अथ ज्ञानकर्मकर्मफलरूपेण त्रिधा चेतना विवक्षेय विचारयति । ज्ञानं मर्यादितमेवेनाहमिकत्वं भवति ।—कर्म शुभाशुभ-शुद्धोपयोगभेदेनामेकविधं त्रिविधं भणितम् । —ज्ञान, कर्म व कर्म-फल ऐसे जो तीन प्रकार चेतना उसका विशेष विचार करते हैं । ज्ञान मति ज्ञान आदि रूप आठ प्रकारका है । कर्म शुभ अशुभ व शुद्धोपयोग आदिके भेदसे अनेक प्रकारका है अथवा इन्हीं तीन भेद-रूप है ।

पं. घ./उ./१६२-१६६ स्वरूपं चेतना जन्तोः सा सामान्यास्तदेकधा । सविशेषादपि द्वेधा क्रमात्सा नाक्रमादिह ।—एकधा चेतना शुद्धा-शुद्धस्यैकविधस्वतः । शुद्धाशुद्धोपसंश्लिष्टाज्ञानत्वाज्ज्ञानचेतना । १६४। अशुद्धा चेतना द्वेधा तद्यथा कर्मचेतना । चेतनत्वात्फलस्यास्य स्यात्कर्मफलचेतना । १६५। —जीवके स्वरूपको चेतना कहते हैं, और वह सामान्यरूपसे अर्थात् दृश्यदृष्टिसे सदा एक प्रकारकी होती है । परन्तु विशेषरूपसे अर्थात् पर्याय दृष्टिसे वह ही दो प्रकार होती है—शुद्ध चेतना और अशुद्ध चेतना । १६२। शुद्धारामको विषय करनेवाला शुद्धज्ञान एक ही प्रकारका होनेसे शुद्ध चेतना एक ही प्रकारकी है । १६४। अशुद्धचेतना दो प्रकारकी है—कर्मचेतना व कर्मफल चेतना । १६५।

४. ज्ञान व अज्ञान चेतनाके लक्षण

स. सा./आ./गा. नं. ज्ञानी हि—ज्ञानचेतनामयत्वेन केवलं ह्यात्मात्मकम-बन्धं कर्मफलं च शुभमशुभं वा केवलमेव जानाति । ३१६। चारित्रं तु भवत् स्वस्य ज्ञानमात्रस्य चेतनात् स्वयमेव ज्ञानचेतना भवतीति भावः । ३४६। ज्ञानादन्यत्रेदमहमिति चेतनं अज्ञानचेतना । ३८७। —ज्ञानी तो ज्ञानचेतनामय होनेके कारण केवल ज्ञाता ही है, इसलिए वह शुभ तथा अशुभ कर्मबन्धको तथा कर्मफलको मात्र जानता ही है । ३१६। चारित्रस्वरूप होता हुआ (वह आत्मा) अपनेको अर्थात् ज्ञानमात्रको चेतता है इसलिए स्वयं ही ज्ञानचेतना है । ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) 'यह मैं' ऐसा अनुभव करना सो अज्ञानचेतना है ।

पं. घ./उ./१६६-१६७ अत्रारामा ज्ञानशब्देन वाक्यस्तन्मात्रतः स्वयं । स चेत्यते अनया शुद्धः शुद्धा सा ज्ञानचेतना । १६६। अर्थात्ज्ञानं गुणः सम्यक् प्राप्तावस्थापत्तं यदा । आत्मोपलब्धिरूपं स्यादुच्यते ज्ञान-चेतना । १६७। —इस ज्ञानचेतना शब्दमें ज्ञानशब्दसे आत्मा वाच्य है, क्योंकि वह स्वयं ज्ञानस्वरूप है और वह शुद्धारामा इस चेतनाके द्वारा अनुभव होता है, इसलिए वह ज्ञान चेतना शुद्ध कहलाती है । १६६। अर्थात् मिथ्यात्वोदयके अभावमें सम्यक्त्व युक्त ज्ञान ज्ञानचेतना है । १६७।

५. शुद्ध व अशुद्ध चेतनाका लक्षण

पं. का./प्र. १६६ ज्ञानानुभूतिलक्षणा शुद्धचेतना, कार्यानुभूतिलक्षणा कर्मफलानुभूतिलक्षणा चाशुद्धचेतना । —ज्ञानानुभूतिस्वरूप शुद्ध चेतना है और कार्यानुभूतिस्वरूप तथा कर्मफलानुभूति स्वरूप अशुद्धचेतना है ।

प्र. सं./टो./१५/४०८ केवलज्ञानरूपा शुद्धचेतना । —केवलज्ञानरूप शुद्ध चेतना है ।

पं. घ./उ./१६३ एका स्याच्चेतना शुद्धा स्यादशुद्धा परा ततः । शुद्धा स्यादात्मनस्तत्त्वमस्यशुद्धात्मकमजा । १६३। —एक शुद्ध चेतना है और उससे विपरीत दूसरी अशुद्ध चेतना है । उनमें-से शुद्ध चेतना आत्माका स्वरूप है और अशुद्ध चेतना आत्मा और कर्मके संयोगसे उत्पन्न होनेवाली है ।

पं. घ./उ./१६६-२१३ शुद्धा सा ज्ञानचेतना । १६६। अस्त्यशुद्धोपलब्धिः सा ज्ञानाभासाद्विदम्यात् । न ज्ञानचेतना किन्तु कर्म तत्फलचेतना । २१३। —ज्ञानचेतना शुद्ध कहलाती है । १६६। अशुद्धोपलब्धि शुद्धारामा-के आभासरूप होती है । विदम्यासे अशुद्धारामाके प्रतिभासरूप होने-से ज्ञानचेतनारूप नहीं कही जा सकती है, किन्तु कर्मचेतना तथा कर्मफल चेतना स्वरूप कही जाती है । २१३।

१. कर्मचेतना व कर्मफलचेतनाके लक्षण

स. सा./आ./१८७ तत्राज्ञानादप्यत्रेदमहं करोमीति चेतनं कर्मचेतना । ज्ञानादन्यत्रेदं वेदमेऽहमिति चेतनं कर्मफलचेतना । —ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं करता हूँ' सो कर्म चेतना है, और ज्ञानसे अन्य (भावोंमें) ऐसा अनुभव करना कि 'इसे मैं भोगता हूँ' सो कर्मफल चेतना है ।

प्र. सा./ता. प्र./१२३-१२४ कर्मपरिणतिः कर्म चेतना, कर्मफलपरिणतिः कर्मफलचेतना । १२३। 'क्रियमाणनात्मना कर्म' । 'तस्य कर्मणो यन्निष्पाद्य' सुखदुःखं तत्कर्मफलम् । १२४। —कर्म परिणति कर्मचेतना और कर्मफलपरिणति कर्मफल चेतना है । १२३। आत्माके द्वारा किया जाता है वह कर्म है और उस कर्मसे उत्पन्न किया जानेवाला सुख-दुःख कर्मफल है । १२४।

प्र. सं./टो./१५/४०९ अव्यक्तसुखदुःखानुभवस्वरूपा कर्मफलचेतना ।—स्वेहापूर्वैर्दानविकल्परूपेण विशेषरागद्वेषपरिणमनं कर्मचेतना । —अव्यक्तसुखदुःखानुभव स्वरूप कर्मफल चेतना है, तथा निजचेष्टा-पूर्वक अर्थात् बुद्धिपूर्वक इष्ट अनिष्ट विकल्परूपसे विशेष रागद्वेषरूप जो परिणाम है वह कर्मचेतना है ।

२. ज्ञान अज्ञान चेतना निर्देश

१. सम्यग्दृष्टिको ज्ञानचेतना ही है

पं. घ./उ./८२ प्रकृतं तद्यथास्ति स्वं स्वरूपं चेतनात्मनः । सा त्रिधात्राप्युपादेया सदृष्टेऽज्ञानचेतना । ८२। —चेतना निजस्वरूप है और वह तीन प्रकारकी है । तो भी सम्यग्दर्शनका लक्षण करते समय सम्यग्दृष्टिको एक ज्ञानचेतना ही उपादेय होती है । (स. सा./आ./१८७)

२. ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टिको ही होती है

पं. घ./उ./१६८ सा ज्ञानचेतना नूनमस्ति सम्यग्दृष्ट्यात्मनः । न स्यान्मि-थ्यादृशः स्वापि तदात्वे तदसंभवात् । —मिथ्यायसे वह ज्ञानचेतना सम्यग्दृष्टि जीवके होती है, क्योंकि, मिथ्यात्वका उदय होनेपर उस आत्मोपलब्धिका होना असंभव है, इसलिए वह ज्ञानचेतना मिथ्या-दृष्टि जीवके किसी भी अवस्थामें नहीं होती ।

३. निजात्म तत्त्वको छोड़कर ज्ञानचेतना अन्य अर्थोंमें नहीं प्रवर्तती

पं. घ./उ./८५ सत्यं हेतोर्विषयत्वे वृत्तित्वाद्बोधविचारिता । यतोऽन्या-न्यात्मनोऽन्यत्र स्वात्मनि ज्ञानचेतना । —ठीक है—हेतुके विषयमें वृत्ति होनेसे उसमें व्यभिचारोपना जाता है क्योंकि वह स्वरूप पर-पदार्थसे भिन्न अपने इस स्वात्मा में ज्ञानचेतना होती है ।

४. मिथ्यादृष्टिको कर्म व कर्मफल चेतना ही होती है

पं. घ./उ./२२३ यद्वा विशेषरूपेण स्वयते तत्कृद्दृष्टिना । अर्थात् सा चेतना नूनं कर्मकार्येऽथ कर्मणि । २२३। —अथवा मिथ्यादृष्टिको विशेषरूपसे अर्थात् पर्यायरूपसे उस सदाका स्वाद आता है, इसलिए वास्तवमें उनकी वह चेतना कर्मफलमें और कर्ममें ही होती है ।

५. अज्ञानचेतना संसारका बीज है

स.सा./आ./३००-३२६ का तु समस्तपि संसारबीजं. संसारबीजस्याह-
निषकर्मणो बीजत्वात् । —बह समस्त अज्ञान चैतन्यसंसारका बीज
है, क्योंकि संसारके बीजवृत्त अहमिष कर्मोंकी वह बीज है।

६. प्रत्येक स्थावर आवधिकी अपेक्षा तीनों चेतनाओंका स्वाभित्व

पं.का./धृ./३६ सत्ये तद्दृग् कर्मफलं भावरकाया तसा हि कञ्जजुर्वं ।
पानिसमविक्रता नामं विवर्ति ते जीवा । —सर्व स्थावर जीव
वास्तवमें कर्मफलको वेदते हैं, नत कर्म व कर्मफल इनको चेतनाओंको
वेदते हैं और प्राणित्वका अतिक्रम कर गये हैं ऐसे केवलज्ञानो
ज्ञानचेतनाको वेदते हैं ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. ज्ञान चेतनाकी निर्विकल्पता—वे० विकल्प ।
२. सम्बन्धितिकी कर्म व कर्मफल चेतना भी ज्ञान चेतना ही है
—वे० सम्बन्धित/२ ।
३. लौकिक कार्य करते भी सम्बन्धितिकी ज्ञान चेतना रहती है
—वे० सम्बन्धित/२ ।
४. सम्बन्धितिकी ज्ञान चेतना अवश्य होती है—वे० अनुभव/५ ।
५. शुद्ध व अशुद्ध चेतना निर्देश—वे० उपयोग/II ।
६. शक्ति व करोति क्रिया निर्देश—वे० चेतना/१/५ ।

३. ज्ञातृत्व कर्तृत्व विचार

१. ज्ञान क्रिया व अज्ञान क्रिया निर्देश

स.सा./आ./७० आत्मज्ञानयोरविशेषाद्भेदमपर्यन्तनिराशङ्कमात्मतया ज्ञाने
वर्तते स्रग् वत् मानसज्ञानक्रियायाः स्वभावभूतत्वेनाप्रतिबिम्बत्वात्
नाति... तदत्र योऽयमात्मा स्वयमज्ञानमयने...ज्ञानमयनव्याप्रिय-
माणत्वेन्यो भिन्नं क्रियमाणत्वेनाऽरुत्सलमानं प्रतिभाति क्रोधादि
तत्कर्म । —आत्मा और ज्ञानमें विशेष न होनेसे उनके भेदको न
खेलत हुआ नित्यपने ज्ञानमें आत्मपनेसे प्रवर्तता है, और वहाँ
प्रवर्तता हुआ वह ज्ञानक्रियाका स्वभावभूत होनेसे निषेध नहीं किया
गया है, इसलिए जानता है, जानने रूपमें परिणमित होता है ।...जो
यह आत्मा अपने अज्ञानभावसे ज्ञानमयनरूप प्रकृतिसे भिन्न जो
क्रियमाणरूपसे अन्तरंग उत्पन्न होते हुए प्रतिभासित होते हैं ऐसे
क्रोधादि वे (उस आत्मारूप कति) कर्म हैं ।

२. परब्रह्मोंमें अन्यवसान करनेके कारण ही जीव कर्ता प्रतिभासित होता है

न.च.इ./३०६ भेदुबयारे जइया बहुदि सो बिय सुहासुहाधीणो । तइया
कर्ता भणियो संसारी तेण सो जावा ३०६ । —शुभ और अशुभके
आधोन भेद उपचार जगतक वर्तता है तबतक संसारी आत्मा कर्ता
कहा जाता है । (ध.१/१८.२/११६/१) ।

स.सा./आ./३१२-३१३ अयं हि आसंसारत एव प्रतिनियतस्वलक्षणानि-
ह्मनेन परात्मनोरेकत्वाध्यासस्य कारणाकार्त्ता । —यह आत्मा अनादि
संसारसे ही (अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंका
ज्ञान न होनेसे दूसरेका और अपना एकत्वका अध्यास करनेसे कर्ता
होता है । (स.सा./आ./३१४-३१६) (अन.ध./८/६/७३४) ।

स.सा./आ./६७ .येनायमज्ञानात्परात्मनोरेकत्वविकल्पमात्मनः करोति
तेनात्मा निश्चयतः कर्ता प्रतिभाति...आसंसारप्रसिद्धेन मिलितत्वाद्-
स्वाधनेन युजितमेवसंबेदनशक्तिरनादित एव स्यात्; ततः परात्मनावे-
कत्वेन जानाति, ततः क्रोधाऽहमित्यादिविकल्पमात्मनः करोति; ततो
निर्विकल्पविकृतकादेकस्माद्विज्ञानवमात्मप्रभृते बारबारमनेकविकल्पे,
परिणमनकर्ता प्रतिभाति । —क्योंकि यह आत्मा अज्ञानके कारण
परके और अपने एकत्वका आत्मविकल्प करता है, इसलिए वह
निश्चयसे कर्ता प्रतिभासित होता है । अनादि संसारसे लेकर मिश्रित
स्वादका स्वादन या अनुभवन होनेसे जिसकी भेद संबेदनकी शक्ति
संकुचित हो गयी है ऐसा अनादिते ही है । इसलिए वह स्वरका
एकरूप जानता है; इसलिए मैं क्रोध हूँ इत्यादि आत्मविकल्प करता
है; इसलिए निर्विकल्प, अकृत्रिम, एक विज्ञानधन (स्वभाव) से ग्रह
होता हुआ, बारम्बार अनेक विकल्परूप परिणमित होता हुआ कर्ता
प्रतिभासित होता है । (स.सा./आ./६२.७०.२८३-२८५) ।

पं.का./ता.वृ./१४७/२१३/१५ यदायमात्मा निश्चयनयेन शुद्धबुद्धेकत्व-
भावोऽपि व्यवहारेणानादिवन्धनोपाधिवशादकः सत् निर्मलज्ञान-
नन्वादिगुणास्पदशुद्धारमस्वरूपपरिणतेः पृथग्भूतामुदयागतं शुभाशुभं
वा स्वसंविशिरच्युतो भूत्वा भावं परिणाम करोति तदा स आत्मा तेन
रागपरिणामेन कर्तुं भूतेन बन्धो भवति । —अपि निश्चयनयसे यह
आत्मा शुद्धबुद्ध एकस्वभाव है, तो भी व्यवहारसे अनादि बन्धकी
उपाधिके वशसे अनुरक्त हुआ, निर्मल ज्ञानानन्द आदि गुणरूप
शुद्धारमस्वरूप परिणतिसे पृथग्भूत उदयागत शुभाशुभ कर्मको अथवा
स्वसंविशिरसे च्युत होकर भावों या परिणामोंको करता है, तब वह
आत्मा उस कर्ताभूत रागपरिणामसे बन्धरूप होता है ।

३. स्वपर भेद ज्ञान होनेपर वही ज्ञाता मात्र रहता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता है

न.च.इ./३७७ जइया तन्विबरीए आदसहावेहि संठियो होवि । तइया
किच ण कुब्बदि सहाबसाहो हवे तेण ३७७ । —उस शुभाशुभ रूप
भेदोपचार परिणतिसे विपरीत जब वह आत्मा स्वभावमें स्थित होकर
कुछ नहीं करता तब उसे स्वभाव (ज्ञाताप्रज्ञापने) का लाभ होता है ।

स.सा./आ./३१४-३१६ यदा स्वयमेव प्रतिनियतस्वलक्षणनिर्ज्ञानात्...
परात्मनोरेकत्वाध्यासस्याकरणवकर्ता भवति । —जब यही आत्मा
(अपने और परके भिन्न-भिन्न) निश्चित स्वलक्षणोंके ज्ञानके कारण
स्व परके एकत्वका अध्यास नहीं करता तब अकर्ता होता है ।

स.सा./आ./६७ ज्ञानी तु सत्...निस्सलरसान्तरनिर्विकल्पायन्तमधुर-
चैतन्यैकरसोऽयमात्मा भिन्नरसाः कषायारस्तेः सह यवैकत्वविकल्प-
करणं तदज्ञानादित्येवं नानात्वेन परात्मानौ जानाति, ततोऽकृतकमेकं
ज्ञानमेवाहं न पुनः कृतकोऽनेकः क्रोधादिरपीति । ततो निर्विकल्पोऽ-
कृतक एको विज्ञानधनो भूतोऽयन्तमकर्ता प्रतिभाति । —जब आत्मा
ज्ञानी होता है तब समस्त अन्य रसोंसे निःसलक्षण अयन्त मधुर चैतन्य
रस हो एक जिसका रस है ऐसा आत्मा है और कषायें उससे भिन्न
रसवाली हैं, उनके साथ जो एकत्वका विकल्प करना है वह अज्ञानसे
है, इस प्रकार परको और अपनेको भिन्नरूप जानता है, इसलिए
अकृत्रिम (निरय) एक ज्ञान हो मैं हूँ, किन्तु कृत्रिम (अनिरय) अनेक
जो क्रोधादिक हैं वह मैं नहीं हूँ ऐसा जानता हुआ; निर्विकल्प,
अकृत्रिम, एक, विज्ञानधन होता हुआ अकर्ता प्रतिभासित होता है ।
(स.सा./आ./६३.७१.२८३-२८५) ।

स.सा./आ./६७/क.६६ ज्ञानाद्विवेकयथा तु परात्मनोयौ, जानाति हंस
इव वाः पयसोविशेषश्च । 'चैतन्यधातुमचलं' स सवाधिरुढो, जानीत
एव हि करोति न किञ्चनपि । —जैसे हंस दूध और पानीके विशेषको
जानता है, उसी प्रकार जो जीव ज्ञानके कारण विवेकवाला होनेसे
परके और अपने विशेषको जानता है, वह अवश्य चैतन्य धातुमें

आसक्त होता हुआ, मात्र जानता ही है, किंचित् मात्र भी कर्ता नहीं होता ।

स.सा./आ./७२/क. ४७ परपरिणतिमुज्ज्वलं खण्डयद्देवादानिदधुदितम-
खण्डं ज्ञानमुच्चैः प्रमुच्यते । ननु कथमवकाशः कर्तृकर्मप्रवृत्तेरिह
भवति कर्म वा पीडयताः कर्मबन्धः । — परपरिणतिको ओड़ता हुआ,
मेवके कथनोंको तोड़ता हुआ, यह अत्यन्त अवण्ड और प्रचण्ड ज्ञान
प्रत्यक्ष उदयको प्राप्त हुआ है । अहो ! ऐसे ज्ञानमें कर्ताकर्मकी प्रवृत्ति-
का अवकाश कैसे हो सकता है ! तथा पीडयलिक कर्मबन्ध भी कैसे
हो सकता है ।

४. ज्ञानी जीव कर्म कर्ता हुआ भी अकर्ता ही है

स.सा./आ./२३७/क. १५३ एतत् येन फलं स कर्म कुरुते नेति प्रतीतो वयं,
किरबस्यापि कुतोऽपि किंचिदपि तत्कर्मविशेषमापतेत् । तस्मिन्ना-
पतिते स्वकम्पपरमज्ञानस्वभावे स्थितो, ज्ञानी किं कुरुतेऽथ किं न
कुरुते कर्मति जानाति कः । १५३। — जिसने कर्मका फल छोड़ दिया है,
वह कर्म करता है ऐसी प्रतीति तो हम नहीं कर सकते । किन्तु वहाँ
इतना विशेष है कि—उसे (ज्ञानीको) भी किसी कारणसे कोई ऐसा
कर्म अवशतासे आ पड़ता है । उसके आ पड़नेपर भी जो अकम्प
परमज्ञानमें स्थित है, ऐसा ज्ञानी कर्म करता है या नहीं यह कौन
जानता है ।

यो.सा./अ./६/५६ यः कर्म मन्यते कर्माऽकर्म बाऽकर्म सर्वथा । स सर्व-
कर्मणा कर्ता निराकर्ता च जायते । ५६। — जो बुद्धिमान पुरुष सर्वथा
कर्मको कर्म और अकर्मको अकर्म मानता है वह समस्त कर्मोंका कर्ता
भी अकर्ता है ।

सा.घ./१/१३ भूरेखादिसदृशवायवशो यो विश्वहरबाह्व्या, हेयं वैषयिकं
सुखं निजमुपादेयं स्थिति श्रद्धयत् । चौरौ मारयितुं धृतस्तलवरेणे-
वारमनिन्दादिमान्, सर्माक्षं भजते रुजयपि परं नोत्पद्यते सोऽप्यवैः ।
— जो मर्बहदेवकी आज्ञासे वैषयिक सुखोंको हेय और निजान्त तत्त्व-
को उपादेय रूप अज्ञान करता है । कोतवासके द्वारा पकड़े गये चोर-
की भौंति सदा अपनी निन्दा करता है । भूरेखा सदृश अप्रत्याख्यायन
कर्मके उदयसे यद्यपि रागादि करता है तो भी मोक्षको भजनेवाला
वह कर्मोंसे नहीं लिपता ।

प.ध./उ./२६५ यथा कश्चित्परायत्तः कुर्वाणोऽनुचिता क्रियाय् । कर्ता
तस्याः क्रियायाश्च न स्यादस्ताभिलाषवात् । — जैसे कि अपनी
इच्छाके बिना कोई पराधीन पुरुष अनुचित क्रियाको करता हुआ भी
बास्तबमें उस क्रियाका कर्ता नहीं माना जाता, (उसी प्रकार सम्प-
दष्टि जीव कर्मोंके आधीन कर्म करता हुआ भी अकर्ता ही है ।)

और भी वे० राग/६ (विषय सेवता हुआ भी नहीं सेवता) ।

५. बास्तबमें जो करता है वह ज्ञाता नहीं और जो ज्ञाता है वह कर्ता नहीं

स.सा./आ./६६-६७ यः करोति स करोति केवलं, यस्तु वेति स तु वेति
केवलम् । यः करोति न हि वेति स बवचित्, यस्तु वेति न करोति
स बवचित् । ६६। ज्ञप्तिः करोती न हि भासतेऽन्तः, ज्ञप्ति करोतिश्च
न भासतेऽन्तः । ज्ञप्तिः करोतिश्च ततो विभिन्ने, ज्ञाता न कर्तेति ततः
स्थितं च । ६७। — जो करता है सो मात्र करता ही है । और जो
जानता है सो जानता ही है । जो करता है वह कभी जानता नहीं
और जो जानता है वह कभी करता नहीं । ६६। करनेरूप क्रियाके
भीतर जानने रूप क्रिया भासित नहीं होती और जानने रूप क्रिया-
के भीतर करनेरूप क्रिया भासित नहीं होती । इसलिए ज्ञप्ति क्रिया
और करोति क्रिया दोनों भिन्न हैं । इससे यह सिद्ध हुआ कि जो
ज्ञाता है वह कर्ता नहीं है । ६७।

६. कर्मधारामें ही कर्तापना है ज्ञानधारामें नहीं

स.सा./आ./१५४/क. २०६ माकर्तारमनी स्तुशन्तु पुरुषं सात्त्वा इवाप्या-
हताः, कर्तारं कलयन्तु तं किं सदा मेवानवोधादयः । कर्षं तुल्यत-
बोधयामनियतं प्रत्यक्षमेतं स्वयं, परयन्तु उद्युतकर्तृभावमचलं ज्ञाता-
रमेकं परम् । — यह जेनमतानुयायी सात्त्विकमयियोंकी भौंति आत्मा-
को (सर्वथा) अकर्ता न मानो । मेवज्ञान होनेसे पूर्व उसे गिरन्तर
कर्ता मानो, और मेवज्ञान होनेके बाद, उद्यत ज्ञानधाम (ज्ञान-
प्रकाश) में मिश्रित इस स्वयं प्रत्यक्ष आत्माको कर्तृत्व रहित,
अचल, एक परम ज्ञाता ही देखो ।

७. जब तक बुद्धि है, सब तक अज्ञानी है

स.सा./घ./२४७ जो मण्णदि हिंसामि य हिंसिज्जामि य परेहि सपेहि ।
सो मूढो अण्णाजी जाणी एतो वु विवरीयो । — जो यह मानता है कि
मैं परजीवोंको मारता हूँ और परजीव मुझे मारते हैं, वह मूढ़ है,
अज्ञानी है और इससे विपरीत ज्ञानी है ।

स.सा./आ./७४/क. ४८ अज्ञानोऽप्यितकर्तृकर्मफलमात् क्लेशाप्रवृत्तः
स्वयं ज्ञानीभूत इतरचक्रास्ति जगतः साक्षी पुराणः पुमात् । ४८।
— अज्ञानसे उत्पन्न हुई कर्ताकर्मकी प्रवृत्तिके अध्याससे उत्पन्न क्लेशों-
से निवृत्त हुआ, स्वयं ज्ञानस्वरूप होता हुआ जगत्का साक्षी पुराण
पुरुष अब यहाँसे प्रकाशमान होता है ।

स.सा./आ./२६६/क. १६६ अज्ञानमेतदधिगम्य परात्परस्य, परयन्ति ये
मरणजीवितवुःखसौख्यम् । कर्माप्यहंकृतिरसेन चिकीर्षवर्तते, मिथ्या-
इहो नियतमात्महन्तो भवन्ति । — इस अज्ञानको प्राप्त करके जो
पुरुष परसे परके मरण, जीवन, दुःख, सुखको देखते हैं, वे पुरुष—
जो कि इस प्रकार अहंकाररसे कर्मोंको करनेके इच्छुक हैं, वे नियम-
से मिथ्यादृष्टि हैं, अपने आत्माका बात कलेबाते हैं ।

स.सा./आ./३३१ ये त्वारमानं कर्तारमेव परयन्ति ते लोकोत्तरिका अपि
न लौकिकतामतिवर्तन्ते । — जो आत्माको कर्ता ही देखते हैं, वे
लोकोत्तर हों तो भी लौकिकताको अतिक्रमण नहीं करते ।

८. बास्तबमें ज्ञप्तिक्रियापुरुष ही ज्ञानी है

स.सा./आ./१६१-१६३/क. १११ मग्ना कर्मनयावस्मन्मनपरा ज्ञानं न
जानन्ति यस्मिन्ना ज्ञाननयेविनोऽपि यदतिस्वच्छन्दमन्वोद्यमाः ।
विरबस्योपरिते तरन्ति सततं ज्ञानं भवन्तः स्वयं, ये कुर्वन्ति न कर्म
जातु न बर्षं याप्ति प्रमादस्य च । १११। — कर्मनयके आत्मन्मनमें
तत्पर पुरुष डूबे हुए हैं, क्योंकि वे ज्ञानको नहीं जानते । ज्ञाननय-
के इच्छुक पुरुष भी डूबे हुए हैं, क्योंकि वे स्वच्छन्दतासे अत्यन्त
मन्द उद्यमी हैं । वे जीव विश्वके ऊपर तरते हैं, जो कि स्वयं निर-
न्तर ज्ञानरूप होते हुए (ज्ञानरूप परिणमते हुए) कर्म नहीं करते
और कभी प्रमादके बश भी नहीं होते ।

स.सा./आ./परि./क. २४७ स्याद्वादकौशलसुनिश्चितसंयमाम्यो, यो
भावयत्यहरहः स्वमिहोपयुक्तः । ज्ञानक्रियानयपरत्परतीव्रमैत्री-
पात्रीकृतः श्रयति भूमिमिमां स एकः । — जो पुरुष स्याद्वादमें प्रवी-
णता तथा सुनिश्चित संयम—इन दोनोंके द्वारा अपनेमें उपयुक्त रहता
हुआ प्रतिदिन अपनेको भाता है, वही एक ज्ञाननय और क्रियानय
की परस्पर तीव्र मैत्रीका पात्ररूप होता हुआ, इस भूमिकाका आश्रय
करता है ।

९. कर्ताबुद्धि छोड़नेका उपाय

स.सा./आ./७१ ज्ञानस्य यद्वचनं तत्र क्रोधादिरपि भवनं यतो
यथा ज्ञानभवने ज्ञानं भवद्विभाष्यते न तथा क्रोधादिरपि, यत्तु
क्रोधादेर्भवनं तत्र ज्ञानस्यापि भवनं यतो यथा क्रोधादिभवे क्रोधा-

दयो भवन्तो विभाष्यन्ते न तथा ज्ञानमपि इत्यारम्भः क्रोधादीनां च न लक्ष्यैकवस्तुत्वं इत्येवमारम्भालययोर्विशेषवर्णनेन यथा भेद जानाति तदास्यामादिरप्यज्ञानजा कर्तृकर्मप्रवृत्तिनिवर्तते। — जो ज्ञानका परिणमन है वह क्रोधादिका परिणमन नहीं है, क्योंकि जैसे ज्ञान होने पर ज्ञान ही हुआ मासूम होता है वैसे क्रोधादिक नहीं मासूम होते। जो क्रोधादिका परिणमन है, वह ज्ञानका परिणमन नहीं है, क्योंकि, क्रोधादिक होनेपर जैसे क्रोधादिक हुए प्रतीत होने हैं वैसे ज्ञान हुआ प्रतीत नहीं होता। इस प्रकार क्रोध (राग, द्वेषादि) और ज्ञान इन दोनोंके निरचयसे एक वस्तुत्व नहीं है। इस प्रकार आत्मा और आत्मबोका भेद देखनेसे जिस समय भेद जानता है उस समय इसके अनादिकालसे उत्पन्न हुई परमें कर्ता कर्मकी प्रवृत्ति निवृत्त हो जाती है।

चेदि—१. मालवा प्रान्त (इन्धौर आदि) की वर्तमान बन्धेरी नगरी के समीपवर्ती प्रदेश। अब यह ग्वालिबर राज्यमें है। (म.पु./प्र.६०/५, पञ्जालाल)। २. भरतसेन आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। ३. विन्ध्यपर्वत पर स्थित एक नगर—दे० मनुष्य/४।

जेर—मध्य आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

केलना—१. (म.पु./७६/श्लोक नं.) राजा केदककी पुत्री थी। १६-८। राजा श्रेणिकसे विवाही गयी, तथा उसकी पटरानी बनी। ३४। २. (बृहत्कथाकोश/कथा नं. ५/पृ. नं. २६) वैशाख नामा मुनि राजगृहमें एक महीनेके उपवाससे आये। मुनिकी स्त्री जो व्यस्तरी हो गयी थी, उसने मुनिराजके पड़ग्राहनेके समय उनकी इन्दी बड़ा दी। तब केलनाने उनके आगे कपड़ा डँककर उनका उपसर्ग व अवर्ण-बाद दूर करके उनकी आहार दिया। १२६।

केष्टा—या.व./भा.१-१/११/१८ ईप्सितं जिहासितं वा अर्थमधि-कृत्येप्साजिहासाप्रयुक्तस्य तदुपायापुष्टानलक्षणसमोहा केष्टा। — किसी वस्तुके देने व छोड़नेको इच्छासे उस वस्तुमें ग्रहण करने या छोड़नेके लिए जो उपाय किया जाता है उसको केष्टा कहते हैं।

चैत्य चैत्यालय—जिन प्रतिमा व उनका स्थान अर्थात् मन्दिर चैत्य व चैत्यालय कहलाते हैं। ये मनुष्यकृत भी होते हैं और अकृत्रिम भी। मनुष्यकृत चैत्यालय तो मनुष्यलोकमें ही मिलने सम्भव हैं, परन्तु अकृत्रिम चैत्यालय चारों प्रकारके देवोंके भवन प्रासादों व विमानोंमें तथा स्थल-स्थल पर इस मध्यलोकमें विद्यमान हैं। मध्यलोकके १३ द्वीपोंमें स्थित जिन चैत्यालय प्रसिद्ध हैं।

१ चैत्य या प्रतिमा निर्देश

१. निम्न स्थावर जंगम चैत्य या प्रतिमा निर्देश

मो.पा./पु./६.१० चैत्यं बंधं मोक्षं सुखं सुखं च अप्यर्थं तस्य। ६। सपरा जंगमवैहा वसणजाणेण सुद्धचरणं। जिग्गधवीयरामा जिण-मग्गे एरिसा पडिमा। १०। —मन्थ, मोक्ष, सुःख व सुखको भोगने-वाला आत्मा चैत्य है। ६। दर्शनज्ञान करके सुद्ध है आचरण जिनका ऐसे वीतराग निर्गन्ध साधुका वेह उसकी आत्मासे पर होनेके कारण जिनमार्गमें जंगम प्रतिमा कही जाती है। अथवा ऐसे साधुओंके लिए अपनी और अन्य जीवोंकी देह जंगम प्रतिमा है।

मो.पा./पु./११.१३ जो चरदि सुद्धचरणं जाणइ पिच्छेइ सुद्धसम्मत्तं। सो हंइ बंदनीमा जिग्गंथा संजवा पडिमा। ११। जिम्बममचलमखोहा जिम्मिबिया जंगमेज रुबेज। सिद्धाणम्मि ठिम मोसरपडिमा धुवा सिद्धा। १३। —जो सुद्ध आचरणको आचरे, बहुदि सम्मग्नानकरि यथायं वस्तुं जानै है, बहुदि सम्मग्नदर्शनकरि अपने स्वरूपक देखे

है, ऐसे निर्गन्ध संयमस्वरूप प्रतिमा है सो बंदिबे योग्य है। ११। जो निरुपम हैं, अवल है, असोम हैं, जो जंगमरूपकरि निर्मित हैं, अर्थात् कर्मसे युक्त हुए पीछे एक समयमात्र जिनको गमन होता है, बहुदि सिद्धालयमें विराजमान, सो व्युत्सर्ग अर्थात् कायरहित प्रतिमा है।

व. पा./पु./१६/२७ बिहरदि जाव जिग्गिहो सहसइसुसकवणेहि संजुत्तो। चवटीसअहसयजुहो सा पडिमा थावर भणिया। २६।

व. पा./टी./१६/२७/११ सा प्रतिमा प्रतियातना प्रतिबिम्बं प्रतिकृतिः स्थावरा भणिता इह मध्यलोके स्थितत्वाद् स्थावरप्रतिमेर्युक्त्यते। मोक्षगमनकाले एकस्मिन् रम्ये जिनप्रतिमा जङ्गमा कथ्यते। — केवलज्ञान भये पीछे जिनम्भ भगवात् १००८ लक्षणोंसे युक्त जैतिकाल इस लोकमें बिहार करते हैं तैतं तिनिका शरीर सहित प्रतिबिम्ब, तिसकू 'थावर प्रतिमा' कहिए। १३६। प्रतिमा, प्रतियातना, प्रतिबिम्ब, प्रतिकृति ये सब एकार्थ नाथक नाम हैं। इस लोकमें स्थित होनेके कारण वह प्रतिमा स्थावर कहलाती है और मोक्षगमनकालमें एक समयके लिए वही जंगम जिनप्रतिमा कहलाती है।

२. व्यवहार स्थावर जंगम चैत्य या प्रतिमा निर्देश

अ. जा./वि./४६/१६/४ चैत्यं प्रतिबिम्बं इति यावत्। कस्य। प्रत्यासत्तेः श्रुतयोरेवार्हतसिद्धयोः प्रतिबिम्बग्रहणं। —चैत्य अर्थात् प्रतिमा। चैत्य शब्दसे प्रस्तुत प्रसंगमें अर्हत असिद्धोंके प्रतिमाओंका ग्रहण सम्भूत।

व. पा./टी./१६/२०/१३ व्यवहारेण तु चन्दनकनकमहामणिस्कटिकादि-वदिता प्रतिमा स्थावरा। समवशरणमण्डिता जंगमा जिनप्रतिमा प्रतियायते। —व्यवहारसे चन्दन कनक महामणि स्कटिक आदिसे बड़ी गयी प्रतिमा स्थावर है और समवशरण मण्डित अर्हत भगवात् सो जंगम जिनप्रतिमा है।

३. व्यवहार प्रतिमा विषयक धातु-माप-आकृति व अंगो-पांग आदिका निर्देश

बहुनन्द प्रतिष्ठापाठ/पु./परि. ४/श्लो. नं. अथ बिम्बं जिनेन्द्रस्य कर्त्तव्यं लक्षणांश्चितम्। शृज्जायतसुसंस्थानं तरुणाङ्गं दिगम्बरम्। १। श्रीवृक्ष-भूभृषितोरस्कं जानुप्रासकराग्रजम्। निजाङ्गुलप्रमाणेन साष्टाङ्गुलशता-युतम्। २। मानं प्रमाणमुत्मानं चित्रलेपशिलादिषु। प्रत्यङ्गपरिणाहोर्ध्वं यथासंख्यमुदीरितम्। ३। कक्षादिरोमहीनाङ्गं इमशु रेखाविबजितम्। ऊर्ध्वं प्रलम्बकं दत्त्वा समान्यन्तं च धारयेत्। ४। तालं मुखं मितस्तिः स्यादेकार्थं द्वादशाङ्गुलम्। तेन मानेन तद्विम्बं नवधा प्रचिक्षेपयेत्। ५। लक्षणैरपि संयुक्तं बिम्बं दृष्टिविबजितम्। न दोषते यतस्तस्मात्कुर्व्या-दृष्टिप्रकाशनम्। ७२। नायन्तोन्मीलितौ स्तम्भा न विस्फारितमी-लितौ। तिर्यगूर्ध्वमधो दृष्टिं बर्जयित्वा प्रयस्ततः। ७३। नासाग्रनिहिता शान्ता प्रसन्ना निर्बिकारिका। वीतरागस्य मध्यस्था कर्त्तव्याधोषमा तथा। ७४। —(१) लक्षण—जिनेन्द्रको प्रतिमा सर्व लक्षणोंसे युक्त बनानी चाहिए। वह सीधी, सम्बायमान, सुन्दर संस्थान, तरुण जंगवासी व दिगम्बर होनी चाहिए। १। श्रीवृक्ष लक्षणसे भूषित वक्ष-स्थल और जानुपर्यन्त सम्बायमान बाहुवाली होनी चाहिए। २। कक्षादि जंग रोमहीन होने चाहिए तथा मूख व कुरियों आदिसे रहित होने चाहिए। ३। (२) माप—प्रतिमाकी अपनी अंगुलीके मापसे वह १०८ अंगुलीकी होनी चाहिए। ४। चित्रमें या लेपमें या शिला आदिमें प्रत्येक जंगका मान, प्रमाण व उन्मान नीचे व ऊपर सर्व ओर यथा-कथित रूपसे लगा लेना चाहिए। ५। ऊपरसे नीचेतक सौल डालकर शिलापर सीधे निशान लगाने चाहिए। ६। प्रतिमाकी ताल या माप निम्न प्रकार जानने चाहिए। उसका मुख उसकी अपनी अंगुलीके मापसे १२ अंगुल या एक बासित होना चाहिए। और उसी मानसे

अन्य भी नी प्रकरका माप जानना चाहिए। १५। (३) मुद्रा—लक्षणों—से संयुक्त भी प्रतिमा यदि नेत्ररहित हो या मुन्दी हुई आँखवाली हो तो शोभा नहीं देती, इसलिए उसे उसकी आँख खुली रखनी चाहिए। १७२। अर्थात् न तो अत्यन्त मुन्दी हुई होनी चाहिए और न अत्यन्त फटी हुई। ऊपर नीचे अथवा दायें-बायें दृष्टि नहीं होनी चाहिए। १७३। कृत्तिक शान्त नासाग्र प्रसन्न व निर्विकार होनी चाहिए। और इसी प्रकार मध्य व अधोभाग भी बीतराग प्रदर्शक होने चाहिए। १७४।

४. सदोष प्रतिमासे हानि

बसुनन्द प्रतिष्ठापाठ/परि. ४/रत्नो, नं. अर्थनाशं विरोध च तिर्यग्दृष्टिर्भयं तथा। अधस्तात्सुतनाशं च भार्यामरणसूच्यम्। १७५। शोकसुद्वेग-संतापं स्तथा कुप्यद्विनश्यम्। शान्ता सौभाग्यपुत्रार्थाशाम्बुद्विप्रदा भवेत्। १७६। सदोषाश्चान् कर्त्तव्या यतः स्यादशुभाग्रहा। कुप्यद्विप्रदा प्रभोर्नाशं कृशाङ्गी प्रव्यसंक्षयम्। १७७। संक्षिप्ताङ्गी ह्ययं कुप्यद्विप्रदा तु खदायिनी। विनेत्रा नेत्रविध्वंसं ह्येनवन्ना त्वशोभनी। १७८। व्याधिं महोदरी कुप्यद्वि ह्रदोगं हृदये कृशा। अंसहीनानुजं हन्याच्छृङ्खलज्ज्वाला नरेन्द्रहीन। १७९। पादहीना जलं हन्यात्कटिहीना च बाहनम्। स्वास्त्रैर्वा कारयेज्जैनैः प्रतिमां दोषवजिताम्। १८०। —दायें-बायें दृष्टिसे अर्थका नाश, अधो दृष्टिसे भय तथा ऊर्ध्व दृष्टिसे पुत्र व भार्याका मरण होता है। १७५। स्तम्भ दृष्टिसे शोक, उद्वेग, संताप तथा धनका क्षय होता है। और शान्त दृष्टि सौभाग्य, तथा पुत्र व अर्थकी आशामें बुद्धि करनेवाली है। १७६। सदोष प्रतिमाकी पूजा करना अशुभदायी है, क्योंकि उससे पूजा करनेवालेका अथवा प्रतिमाके स्वाभोगी नाश, अंगोंका कृश हो जाना अथवा धनका क्षय आदि फल प्राप्त होते हैं। १७७। अंगहीन प्रतिमा क्षय व दुःखको देनेवाली है। नेत्रहीन प्रतिमा नेत्रविध्वंस करनेवाली तथा सुखहीन प्रतिमा अशुभकी करनेवाली है। १७८। हृदयसे कृश प्रतिमा महोदर रोग या हृदयरोग करती है। अंस या अंगहीन प्रतिमा पुत्रकी तथा शुक्र अंडावाली प्रतिमा राजाको मारती है। १७९। पाद रहित प्रतिमा प्रजाका तथा कटिहीन प्रतिमा बाहनका नाश करती है। ऐसा जानकर जिनैन्द्र भगवांकी प्रतिमा दोषहीन बनानी चाहिए। १८०।

५. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमा बनानेका निर्देश

भ. आ./वि./४४/१५४/४ कस्य। प्रयासतोः भुतयोरेवार्हसिद्धयोः प्रति-विम्बग्रहणं। अथवा मध्यप्रसेपः पूर्वोत्तरगोचरस्थापनापरिग्रहार्थस्तेन साध्वादिस्थापनापि गृह्यते। —प्रश्न—प्रतिविम्ब किसका होता है? उत्तर—प्रस्तुत प्रसंगमें अर्हत और सिद्धोंके प्रतिमाओंका ग्रहण सम्भ-कना चाहिए। अथवा यह मध्य प्रसेप है, इसलिए पूर्व विषयक और उत्तर विषयक स्थापनाका यहाँ ग्रहण होता है। अर्थात् पूर्व विषय तो अर्हत और सिद्ध ही और उत्तर विषय (इस प्रकरणमें आगे कहे जानेवाले विषय) भुत, शास्त्र, धर्म, साधु, परमेष्ठी, आचार्य, उपाध्याय वगैरह है। इनका भी यहाँ संग्रह होनेसे, इनकी भी प्रतिमाएँ स्थापना होती है।

६. पाँचों परमेष्ठियोंकी प्रतिमाओंमें अन्तर

बसुनन्द प्रतिष्ठापाठ/परि. ४/६१-७० प्रातिहार्याङ्कोपेतं संपूर्णव्ययं शुभम्। भावरूपावुचिदाङ्गं कारयेद्विम्बमर्हत्। १६१। प्रातिहार्यैर्विना शुद्धं सिद्धविम्बमपीदृशम्। सूर्याणां पाठकानां च साधूनां च यथा-गमम्। —आठ प्रातिहार्योसे युक्त तथा सम्पूर्ण शुभ अवयवोंवाली, बीतरागताके भावसे पूर्ण अर्हन्तकी प्रतिविम्ब करनी चाहिए। १६१। प्रातिहार्योसे रहित सिद्धोंकी शुभ प्रतिमा होती है। आचार्य, उपाध्यायों व साधुओंकी प्रतिमाएँ भी आगमके अनुसार बनानी चाहिए। १७०। (बरहत् सहित आचार्यकी, शास्त्ररहित उपाध्यायकी तथा

केवल पिच्छी कमण्डलु सहित साधुकी प्रतिमा होती है। शेष कोई भेद नहीं है)।

७. शरीर रहित सिद्धोंकी प्रतिमा कैसे सम्भव है

भ. आ./वि./४६/१५३/१९ ननु शरीररस्यात्मनः प्रतिविम्बं युज्यते, अशरीराणां तु शुद्धात्मनां सिद्धानां कथं प्रतिविम्बसंभवः। पूर्व-भावप्रज्ञापनमयापेक्षया...शरीरसंस्थानमस्मिदात्मापि संस्थानवानेष संस्थानवतोऽप्यतिरिक्तत्वाच्छरीररस्यात्मवत्। स एव चायं प्रतिपत्र-सम्यक्स्वाध्यागुण इति स्थापनासंभवः। —प्रश्न—शरीररहित आत्मा-का प्रतिविम्ब मानना तो योग्य है, परन्तु शरीर रहित शुद्धात्मस्वरूप सिद्धोंकी प्रतिमा मानना कैसे सम्भव है? उत्तर—पूर्वभावप्रज्ञापन नयको अपेक्षामें सिद्धोंकी प्रतिमाएँ स्थापना कर सकते हैं, क्योंकि जो अब सिद्ध हैं वही पहले सयोगी अवस्थामें शरीर सहित थे। दूसरी बात यह है कि जैसी शरीरकी आकृति रहती है वैसी ही चिदात्मा सिद्धकी भी आकृति रहती है। इसलिए शरीरके समान सिद्ध भी संस्थानवात् है। अतः सम्यक्स्वादि अष्टगुणोंसे विराजमान सिद्धोंकी स्थापना सम्भव है।

८. दिगम्बर ही प्रतिमा पूज्य है

चैत्यभक्ति/३२ निराभरणभामुरं विगतरागवेगोदयाग्निरम्बरमनोहर प्रकृतिरूपनिर्दोषतः। निरायुधसुनिर्भयं विगतहिंस्यहिसाक्रमा-भिरामिषसुतृप्ति द्विविधवेदनानां सयात्। ३२। —हे जिनैन्द्र भगवात्! आपका रूप रागके आवेगके उदयके नष्ट हो जानेसे आभरण रहित होनेपर भी भासुर रूप है; आपका स्वाभाविक रूप निर्दोष है इसलिए बस्त्ररहित नग्न होनेपर भी मनोहर है; आपका यह रूप न औरोंके द्वारा हिंस्य है और न औरोंका हिंसक है, इसलिए आयुध रहित होने पर भी अत्यन्त निर्भय स्वरूप है; तथा नाना प्रकारकी क्षुत्पिपासादि वेदनाओंके बिनाश हो जानेसे आहार न करते हुए भी तृप्तिमान है।

बो./पा./टी./१०/७८ स्वकीयशासनस्य या प्रतिमा सा उपादेया ज्ञातव्या। या परकीया प्रतिमा सा हेया न बन्धनीया। अथवा सपरा-स्वकीयशासनेऽपि या प्रतिमा परा उत्कृष्टा भवति सा बन्धनीया न तु अनुकृष्टा। का उत्कृष्टा का वानुरकृष्टा इति चैतुःच्यन्ते या पञ्चजैनाभासैरप्यजलिकारहितापि नग्नमूर्तिरपि प्रतिष्ठिता भवति सा न बन्धनीया न चर्चनीया च। या तु जैनाभासरहितैः साक्षादार्ह-त्संघैः प्रतिष्ठिता चक्षुःस्तनारिषु विकाररहिता समुपन्यस्ता सा बन्धनीया। तथा चोक्तम् इन्द्रनन्दिना भट्टारकेण—चतुःसंघसंहिताया जैनं विभं प्रतिष्ठितं। नमेन्नापरसंघाया यतो न्यासविपर्ययः। १। —स्वकीय शासनकी प्रतिमा ही उपादेय है और परकीय प्रतिमा हेय है, बन्धनीय नहीं है। अथवा स्वकीय शासनमें भी उत्कृष्ट प्रतिमा बन्धनीय है अनुकृष्ट नहीं। प्रश्न—उत्कृष्ट और अनुकृष्ट प्रतिमा क्या? उत्तर—पंच जैनाभासोंके द्वारा प्रतिष्ठित अंजलिका रहित तथा नग्न भी मूर्ति बन्धनीय नहीं है। जैनाभासोंसे रहित साक्षाद आर्हत संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित तथा चक्षु व स्तन आदि विकारोंसे रहित प्रतिमा ही बन्धनीय है। इन्द्रनन्द भट्टारक ने भी कहा है—नचिसंघ, सेनसंघ, देवसंघ और सिंहसंघ इन चार संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित जिनविभ ही नमस्कार की जाने योग्य है, दूसरे संघोंके द्वारा प्रतिष्ठित नहीं, क्योंकि वे न्याय व नियमसे विकृष्ट हैं।

९. रंगीन अंगोपांगों सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति. प./४/१८७२-१८७४ भिण्णवपीसमरगयकुंतसमूहवगदिण्णसोहाओ। फलहिंणोसपिण्णमिदधवसासिपणेतसुयुयाओ। १८७२। वज्जमय-दंतपंतीपहाओ पल्लवसरिच्छअधराओ। हीरमयवरणहाओ पउमा-

रुणपाणिचरणाओ ॥९७३॥ अहम्भ्रियसहस्रस्यमानर्भजनसमुह-
सहिदाओ । वसीसलक्षणेहि जुताओ जिनेसपडिमाओ ॥९८७४॥
—(पाण्डुक वनमें स्थित) ये जिनेन्द्र प्रतिमार्थं मित्रहन्त्र-
नीलमणि व भरकलमणिमय कुंतल तथा भृकुटियोंके अग्रभागसे
शोभाको प्रदान करनेवाली, स्फटिक व इन्द्रनीलमणिले निर्मित
धवल व कृष्ण नेत्र युगलसे सहित, वज्रमय वस्त्रपंक्ति की प्रभासे संयुक्त,
पल्लवके सहस्र अधरोष्ठसे लुप्तोभित, हीरेसे निर्मित उत्तम नखोंसे
विभूषित, कमलके समान लाल हाथ पैरोंसे विशिष्ट, एक हजार
आठ अर्धजनसमुहोंसे सहित और वसीस लक्षणोंसे युक्त है । (त्रि.
सा./६८६)

रा. बा./३/१०/१३/१७८/१४ कनकमयवेहास्तपनीयहस्तपादतलतालुजिह्वा-
सोहिताक्षमणिपरिसिद्धाक्षस्फटिकमणिमयनारारिहमणिमयनयन-
तारकारजतमयवस्त्रपंक्तयः विद्रुमच्छायाधरपुटा अञ्जनमूलमणिम-
याक्षपक्षमधूलता नीलमणिविरचितासिताक्षिकेशाः...भक्त्यजनस्तवन-
बन्धनपूजनाद्यर्हा अर्द्धप्रतिमा अनाद्यनिधना...। —(सुमेरु पर्वतके
भद्रशाल वनमें स्थित चार चैत्यालयोंमें स्थित जिनप्रतिमाओं) की
वेह कनकमयी है; हाथ-पैरोंके तलबे-तालु व जिह्वा तपे हुए सोनेके
समान लाल हैं; सोहिताक्ष मणि लंकमणि व स्फटिकमणिमयी
आँखें हैं; अरिहमणिमयी आँखोंके तारे हैं; रजतमयी वस्त्रपंक्ति
है; विद्रुममणिमयी होठ हैं; अंजनमूल मणिमयी आँखोंकी पलकें
व धूलता है; नीलमणि रचित सरके केश हैं । ऐसी अनादिनिधन
तथा भक्त्यजनोके स्तवन, बन्धन, पूजनाविके योग्य अर्द्धप्रतिमा है ।

१०. सिंहासन व यक्षों आदि सहित प्रतिमाओंका निर्देश

ति. प./३/५२ सिंहासनादिसहिदा चामरकरणाजस्रविद्रुमजुवा । जाणा-
विहरयणमया जिणपडिमा तेषु भवणेसु ॥५२॥ —उम (भवनवासी
देवीके) भवनोंमें सिंहासनादिकसे सहित, हाथमें चमर लिये हुए
नागयक्षयुगलसे युक्त और नाना प्रकारके रत्नोंसे निर्मित, ऐसी जिन-
प्रतिमार्थं विराजमान हैं । (रा. बा./३/१०/१३/१७६/२); (ह. पु./५/
१६१); (त्रि. सा./६८६-६८७)

११. प्रतिमाओंके पासमें अष्ट मंगल द्रव्य तथा १०८ उपकरण रहनेका निर्देश

ति. प./४/१८७६-१८८० ते सव्वे उवयरणा वंटापहुदीओ तह य
दिक्खणि । मंगलवज्जाणि पुढं जिणिवसेसु रेहति ॥१८७६॥ भिगार-
कलसवप्पणचामरधयमियणखत्तसुपयडा । अट्ठत्तरसयसंखा पसेकं
मंगला तेषु ॥१८८०॥ —वंटा प्रभृति वे सब उपकरण तथा दिव्य मंगल
द्रव्य पृथक्-पृथक् जिनेन्द्रप्रतिमाओंके पासमें सुशोभित होते
हैं ॥१८७६॥ भृगार, कलश, वर्षण, चँबर, ध्वजा, बीजना, छत्र और
सुप्रतिष्ठ—य आठ मंगल द्रव्य हैं, इनमेंसे प्रत्येक बहाँ १०८ होते हैं
॥१८८०॥ (ज. प./१३/११२—अष्टके प्रकरणमें अष्ट मंगलद्रव्य);
(त्रि. सा./६८६); (व. पा./टी./३६/२६/६) अष्टके प्रकरणमें अष्टद्रव्य ।
ह. पु./६/३६४-३६६ भृगारकलशादर्शपात्रीशङ्खाः समुद्रगकाः । पालिका-
धूपनीवीपकूर्वाः पाटलिकाद्यः ॥३६४॥ अष्टोत्तरशतं ते पि कंसतालन-
काद्यः । परिवारोऽत्र विज्ञेयः प्रतिमानां यथायथम् ॥३६५॥ —भारी
कलश, वर्षण, पात्रो, शंख, सुप्रतिष्ठ, ध्वजा, धूपनी, दीप, कूर्च,
पाटलिका आदि तथा भोक्त, मजीरा आदि १०८ उपकरण प्रतिमाओं-
के परिवारस्वरूप जानना चाहिए, अधार्थ ये सब उनके समीप यथा
योग्य विद्यमान रहते हैं ।

१२. प्रतिमाओंके कक्षणोंकी सार्थकता

प. ६/४/१.४४/१०७/४ कथमेदम्हावो सरीरावो गंधस्स पमाणत्तमव-
गम्भवे । उववे—जिराउहत्तावो जाणाविदकोह-माण-माया-सोह-

जाह-जरा-मरण-भय-हिसाभावं, जिण्णदक्खेक्खणादो जाणाविदसि-
वेवोदयाभावं । जिराहरणसादो जाणाविदरागाभावं, भिउडिविरहावो
जाणाविदकोहभावं । , वग्गण-गच्छण-हसण-फोडणक्खसुत्त-अजा-
मउड-जरसिरमालाधरणविरहावो मोहाभावलिंगं । गिरंवरसादो
सोहाभावलिंगं । ...अग्नि—विसासणि-वज्जाउहावीहि बाहाभावावो
बाह्कम्माभावलिंगं । ...वसियावलोयणाभावावो सगासेसवीवपवेस-
दिठयणाण-वसणावरणाणं गिस्सेसाभावलिंगं । ...आगासगमणेण
पहापरिवेडेण तिहुवणभवनविसारिणा समुरहिसाधेण व जाणाविद-
अमानुसभावं । ...तवो एदं सरीरं राग-दोस-मोहाभावं जाणावेदि ।
—मश्न—इस (भगवान् महावीरके) शरीरसे ग्रन्थकी प्रमाणता कैसे
जानी जाती है । उत्तर—(१) निरायुध होनेसे क्रोध मान माया
लोभ, जन्म, जरा, मरण, भय और हिसाके अभावका सूचक है ।
(२) स्पन्दरहित नेत्र दृष्टि होनेसे तीनों वेदोंके उदयके अभावका
ज्ञापक है । (३) निराभरण होनेसे रागाका अभाव । (४) भृकुटिरहित
होनेसे क्रोधका अभाव । (५) गमन, नृत्य, हास्य, विचारण, अक्ष-
सूत्र, जटा मुकुट और नरमुण्डमालाको न धारणा करनेसे मोहका
अभाव । (६) बन्दरहित होनेसे लोभका अभाव । (७) अग्नि, विष,
अशनि और वज्रायुधादिकोंसे बाधा न होनेके कारण चातिया कर्मों-
का अभाव । (८) कुटिल अवलोकनके अभावसे ज्ञानावरण व
दर्शनावरणका पूर्ण अभाव । (९) गमन, प्रमाण्डल, त्रिलोकव्यापी
सुरभिसे अमानुषता । इस कारण यह शरीर राग-द्वेष एवं मोहके
अभावका ज्ञापक है । (इस बीतरागातासे ही उनकी सत्य भाषा व
प्रामाणिकता सिद्ध होती है) ।

१३. अन्य सम्बन्धी विषय

१. प्रतिमामें देवत्व—दे० वेव/१/१/३
२. देव प्रतिमामें नही हृदयमें है—दे० पूजा/३
३. प्रतिमाकी पूजाका निर्देश—दे० पूजा/३
४. जटा सहित प्रतिमाका निर्देश—दे० केश लौच/४

२. चैत्यालय निर्देश

१. निश्चय व्यवहार चैत्यालय निर्देश

बो. पा./दू./८/६ बुद्धं च बोद्धो जप्पाणं चेत्याहं जणं च । पंचमहम्म-
यसुद्धं शाणमयं जाण चेहं/८/ चेहं जणमग्गे अक्कायहिंयंकरं
भयियं ॥६॥

बो. पा./टी./८/७६/१३ कर्मतापज्जानि भव्यजीववृन्दानि बोधयन्तमारामान
चैत्यगृहं निधयचैत्यालयं हे जीव ! एवं जानीहि निश्चयं कुरु ।...
व्यवहारमयेन निश्चयचैत्यालयप्राप्तिकारणभूतेनाम्यच्च दृषद्विका-
काष्टादिरचिते श्रीमद्भगवत्सर्वज्ञबीतरागप्रतिमाधिष्ठितं चैत्यगृहं ।
—स्व व परकी आत्मा को जाननेवाला ज्ञानी आत्मा जिसमें वसता
हो ऐसा पंचमहाव्रत संयुक्त सुनिश्चयगृह है । निजमार्गमें चैत्यगृह
वटकाय जीवोंका हित करनेवाला कहा गया है । ॥६॥ कर्मबद्ध भव्य-
जीवोंके समूहको जाननेवाला आत्मा निश्चयसे चैत्यगृह या चैत्यालय
है तथा व्यवहार नयसे निश्चय चैत्यालयके प्राप्ति का कारणभूत अन्य
जो इ. ट. पत्थर व काष्टादि से बनाये जाते हैं तथा जिनमें भगवत्
सर्वज्ञ बीतराग की प्रतिमा रहती है वह चैत्यगृह है ।

★ चैत्यालयमें देवत्व—दे० वेव/१/१/३

२. भवनवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति. प./३/ग. नं./भाबार्थ—सर्व जिनलयोंमें चार चार गोपुरोंसे युक्त तीन
कोट, प्रत्येक बीधी (मार्ग) में एकमें एक मानस्तम्भ व नी स्तूप तथा

(कोटोंके अन्तरालमें) क्रमसे वनभूमि, ध्वजभूमि और चैत्यभूमि होती है। १४४। वन भूमिमें चैत्यवृक्ष है। १४५। ध्वज भूमिमें गज आदि चिन्हों युक्त महा ध्वजार है। एक एक महाध्वजाके आश्रित १०८ छ्द्र ध्वजार हैं। १४६। जिनमन्दिरोंमें देवच्छन्दके भीतर श्रीदेवी, भुतदेवी तथा सर्वाङ्ग तथा सनत्कुमार यक्षोंकी मूर्तियाँ एवं आठ मंगल द्रव्य होते हैं। १४८। उन भवनोंमें सिंहासनादिसे सहित हाथमें खँवर लिये हुए नाग यक्ष युगलसे युक्त और नामा प्रकारके रत्नोंसे निर्मित ऐसी जिन प्रतिमाएँ विराजमान हैं। १५२।

३. अन्तर देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प./६/गान./साराध—प्रत्येक जिनैन्द्र प्रासाद आठ मंगल द्रव्योंसे युक्त है। १२१। ये दुर्बुधो आदिसे सुखरित रहते हैं। १२४। इनमें सिंहासनादि सहित, प्रातिहार्यों सहित, हाथमें खँवर लिये हुए नाग यक्ष देवयुगलोंसे संयुक्त ऐसी अकृत्रिम जिनप्रतिमाएँ हैं। १२५।

ति.प./६/गान./साराध—प्रत्येक भवनमें ६ मण्डल हैं। प्रत्येक मण्डलमें राजागणके मध्य (मुख्य) प्रासादके उत्तर भागमें बुधर्मा सभा है। इसके उत्तरभागमें जिनभवन है। १२६०-२००। देव नगरियोंके बाहर पूर्वदि दिशाओंमें चार वन खण्ड हैं। प्रत्येकमें एक-एक चैत्य वृक्ष है। इस चैत्यवृक्षकी चारों दिशाओंमें चार जिनैन्द्र प्रतिमाएँ हैं। १२३०।

४. कल्पवासी देवोंके चैत्यालयोंका स्वरूप

ति.प./६/गान./साराध—समस्त इन्द्र मन्दिरोंके आगे न्यग्रोध वृक्ष होते हैं, इनमें एक-एक वृक्ष पृथिवी स्वरूप व पूर्वोक्त जम्बू वृक्षके सदृश होते हैं। १४०५। इनके मूलमें प्रत्येक दिशामें एक एक जिन प्रतिमा होती है। १४०६। सौधर्म मन्दिरकी ईशान दिशामें बुधर्मा सभा है। १४०७। उराके भी ईशान दिशामें उपपाद सभा है। १४१०। उसी दिशामें पाण्डुक वन सम्बन्धी जिनभवनके सदृश उत्तम रत्नमय निनेन्द्र-प्रासाद है। १४११।

५. पांडुक वनके चैत्यालयका स्वरूप

ह.पु./६/३६६-३७२ का संक्षेपार्थ—यह चैत्यालय क्रोखा, जाली, झालर, मणि व घंटियों आदिसे सुशोभित है। प्रत्येक जिनमन्दिरका एक उन्नत प्रकार (परकोटा) है। उसकी चारों दिशाओंमें चार गोपुर द्वार हैं। चैत्यालयकी दशों दिशाओंमें १०८,१०८ इस प्रकार कुल १०८० ध्वजार हैं। ये ध्वजार हैं सिंह, हंस आदि दश प्रकारके चिन्होंसे चिन्हित हैं। चैत्यालयोंके सामने एक विशाल सभा मण्डप (बुधर्मा सभा) है। आगे नृत्य मण्डप है। उनके आगे स्तूप हैं। उनके आगे चैत्य वृक्ष है। चैत्य वृक्षके नीचे एक महामनोह्र पर्यंक आसन प्रतिमा विद्यमान है। चैत्यालयसे पूर्व दिशामें जलधर जीवों रहित सरोवर है। (ति.प./४/१८५५-१८३६); (रा.वा./३/१०/१३/१७८/२६), (ज.प./४/४६-५३,६६), (ज.प./६/१/६६), (त्रि.सा./६८३-१०००)।

६. मध्य लोकके अन्ध चैत्यालयोंका स्वरूप

ज.प./६/गान./ का संक्षेपार्थ—जम्बूद्वीपके सुमेरु सम्बन्धी जिनभवनोंके समान ही अन्य चार मेरुओंके, कुलपर्वतोंके, बक्षार पर्वतोंके तथा नन्दन वनोंके जिनभवनोंका स्वरूप जानना चाहिए। १८६-१०१। इसी प्रकार ही नन्दीश्वर द्वीपमें, कुण्डलवर द्वीपमें और माधुपोतर पर्वत व रुचक पर्वतपर भी जिनभवन हैं। भद्रशाल वनवाले जिनभवनके समान ही उनका तथा नन्दन, सीमलस व पाण्डुक वनोंके जिनभवनों का वर्णन जानना चाहिए। १२००-१२३१।

७. जिन भवनोंमें रति व कामदेवकी मूर्तियाँ तथा उनका प्रयोग

ह.पु./१६/२-४ अत्रैव कामदेवस्य रतेश्वर प्रतिमा व्यधात्। जिनागारे समस्तायाः प्रजायाः कौतुकाय सः। १२। कामदेवरतिप्रेक्षाकौतुकेन जगज्जन्माः। जिनायतनमागत्य प्रेक्ष्य तत्प्रतिमाद्वयम्। १३। संविधान-कमाकर्ण्य तद् भाद्रकमृगध्वजम्। बहवः प्रतिपद्यन्ते जिनधर्ममहर्षिम्। १४। प्रसिद्धं गृहं जैनं कामदेवगृहाख्यम्। कौतुकागतलोकस्य जातं जिनमताग्रये। १५। —सेठने इसी मन्दिरमें समस्त प्रजाके कौतुकेके लिए कामदेव और रतिकी भी मूर्ति बनवायी। १२। कामदेव और रतिको देखनेके लिए कौतुहलसे जगतके लोग जिनमन्दिरमें आते हैं और वहाँ स्थापित दोनों प्रतिमाओंको देखकर मृगध्वज केवली और महिषका वृत्तान्त सुनते हैं, जिससे अनेकों पुरुष प्रतिदिन जिनधर्मको प्राप्त होते हैं। १३-१४। यह जिनमन्दिर कामदेवके मन्दिरके नामसे प्रसिद्ध है। और कौतुकमहा आये हुए लोगोंके जिनधर्मकी प्राप्तिका कारण है। १५।

८. चैत्यालयोंमें पुष्पवाटिकाएँ लगानेका विधान

ति.प./४/१६७-१६६ का संक्षेपार्थ—उज्जयिणीह सोहृदि विविदेहि जिनि-दपासाको। ११६७। तस्मिं जिनिवपाडेमा...। ११६६। —(भरत क्षेत्रके विजयार्थपर स्थित) जिनैन्द्र प्रासाद विविध प्रकारके उद्यानोंसे शोभायमान है। ११६७। उस जिनमन्दिरमें जिनप्रतिमा विराजमान है। ११६६।

सा.ध./२/४० सत्रमप्यनुकम्प्यामां लृषेदनुजिघृक्षया। चिकित्साशाल-वदुष्येन्नेज्याये वाटिकापथि। ४०। —वाक्षिक आषकोंको जीव दयाके कारण औषधालय खोलना चाहिए, उसी प्रकार सदायत शास्त्रों व ध्याऊ खोलनी चाहिए और जिनपूजाके लिए पुष्पवाटिकाएँ नाबड़ी व सरोवर आदि बनवानेमें भी हर्ष नहीं है।

३. चैत्यालयोंका लोकमें अवस्थान, उनकी संख्या व विस्तार

१. देव भवनोंमें चैत्यालयोंका अवस्थान व प्रमाण

ति.प./अधि./गान./ संक्षेपार्थ—भवनवासीदेवोंके ७,७२०००,०० भवनोंकी बेहियोंके मध्यमें स्थित प्रत्येक कूटपर एक एक जिनैन्द्र भवन है। (३।४३) (त्रि.सा./२०८) रत्नप्रभा पृथिवीमें स्थित व्यन्तरदेवोंके ३०,००० भवनोंके मध्य बेदीके ऊपर स्थित कूटोंपर जिनैन्द्र प्रासाद हैं। (६।१२)। जम्बूद्वीपमें विजय आदि देवोंके भवन जिनभवनोंसे विधुषित हैं। (६।१८१)। हिमवान पर्वतके १० कूटोंपर व्यन्तरदेवोंके नगर हैं, इनमें जिन भवन हैं। (४।१६५७)। पद्म हवमें कमल पुष्पोंपर जितने देवोंके भवन कहे हैं उतने ही वहीं जिनगृह हैं। (४।१६६२)। महाहवमें जितने ही देवोंके प्रासाद हैं उतने ही जिनभवन हैं। (४।१७२६)। लवण समुद्रमें ७२००० + ४२००० + २८००० व्यन्तर नगरियाँ हैं। उनमें जिनमन्दिर हैं। (४।२४६६)। जगत्प्रतरके संख्यात भागमें ३०० योजनोंके वर्गका भाग वेनेपर जो लम्ब आये उतना व्यन्तर लोकमें जिनपुरोंका प्रमाण है। (६।१०२)। व्यन्तर देवोंके भवनों आदिका अवस्थान व प्रमाण—(दे० व्यन्तर/४)। ज्योतिष देवोंमें प्रत्येक चन्द्र विमानमें (७।४२); प्रत्येक सूर्यविमानमें (७।७२); प्रत्येक ग्रह विमानमें (७।८७); प्रत्येक नक्षत्र विमानमें (७।१०६); प्रत्येक तारा विमानमें (७।११३); राहुके विमानमें (७।२०४); केतु विमानमें (७।२०६) जिनभवन स्थित हैं। इन चन्द्रादिकोंकी मित्र मित्र राक्षिका जो प्रदाक है उतना ही अपने-अपने नगरों व जिन भवनोंका प्रमाण है (७।११४)। इस प्रकार ज्योतिष लोकमें अवस्थित चैत्यालय

है। चन्द्रादिकों के विमानों का प्रमाण—(दे० ज्योतिष/१/२/४)। कल्पवासी समस्त इन्द्र भवनों में जिनमन्दिर हैं (८४०५-४११) (त्रि. सा./१०२-५०३) कल्पवासी इन्द्रों व देवों आदिका प्रमाण व अवस्थान—दे० स्वर्ग/५।

२. मध्य लोकमें चैत्यालयों का अवस्थान व प्रमाण

ति. प./४/२३६२-२३६३ कूडवणसंहरियासुरजयरीसेलतोरणद्वारा। विज्जिह्वरसिद्धीणयरज्जलंठणयरीओ। २३६२। दहपंचपुष्पावरविदेह-गामादिसंभलीरुक्मा। जेतिथ मेत्ता अंजुल्लवाइ य तेत्तिमा जिज-जिकेदा। २३६३।—कुण्ड, वन समूह, नदियाँ, देव नगरियाँ, पर्वत, तोरणद्वार, विद्याधर भोगियों के नगर, आर्यखण्डकी नगरियाँ, द्रव्य-चक्र, पूर्वापर विदेहों के ग्रामादि, शास्त्रमलीवृक्ष और जम्बूवृक्ष जितने हैं उतने ही जिनभवन भी हैं। २३६२-२३६३। विशेषार्थ—जम्बूद्वीपमें कुण्ड=६०; नदी=१७६२०६०; देव नगरियाँ=असंख्यात; पर्वत=३११; विद्याधर भोगियों के नगर=३७४०; आर्यखण्डकी प्रधान नगरियाँ=३४; द्रव्य=२६; पूर्वापर विदेहों के ग्रामादि=संख्यात; शास्त्रमली व जम्बू वृक्ष=२ कुल प्रमाण=१७६६२३१+संख्यात+असंख्यात। धातकी व पुंकारार्थ द्वीपके सर्व मिलकर उपरोक्तले पंचगुण अर्थात्=६६२४६५+संख्यात+असंख्यात। नन्दीश्वर द्वीपमें ५२, रुक्मकवर द्वीपमें ४ और कुण्डलवर द्वीपमें ४। इस प्रकार कुल ८६८६५२५+संख्यात+असंख्यात चैत्यालय हैं। विशेष—दे० लोक/३, ४। सुमेरु के १६ चैत्यालय—दे. लोक/३/६-४।

त्रि. सा./५६१-५६२ गमह परलोजिणघर चत्तारि सयाणि दोविहीणाणि। भावणं चउचउरो णंवीसुर कुंजले रुक्मो। ५६१। मंदरकुलवक्त्रारिमु-मणुसुतररुप्यजंजुसामलिष्ठ। सीदी तीसं तु सगं चउ चउ सत्तरिसयं पुपणं। ५६२।—मनुष्य लोकनिर्भ ३६८ जिनमन्दिर हैं—नन्दीश्वर द्वीपमें ५२; कुण्डलगिरिपर ४; रुक्मकवरिपर ४; पाँचों मेरुपर ८०; तीस कुलाबलों पर ३०; बीस गजदन्तों पर २०; अस्सी बक्षारों पर ८०; चार इष्वाकारों पर ४; मानुषोत्तरपर ४; एक सौ सत्तर विजयाधों पर १७०; जम्बू वृक्षपर ५; और शास्त्रमली वृक्षपर ५। कुल मिलाकर ३६८ होते हैं।

३. अकृत्रिम चैत्यालयों के व्यासादिका निर्देश

त्रि. सा./६७८-६८२ आयमदलं बासं उभयदलं जिणघराणमुच्चत। दारु-दयदलं बास आणिद्वाराणि तत्सदं। ६७८। वरमज्झिमअवरारणं दलकमं भवसाणं वणणा। णं दोसरग्गविमानाणजिणालया हीति जेद्दा वु। ६७९। सोमणसरुक्मकुंडलवक्त्रारिमुगारमाणुसुत्तरुगा। कुलगिरिजा वि य मज्झिम जिणालया पांडुगा अवरा। ६८०। जोयणसयआयाम दलगाढं सोलसं तु दारुदयं। जेद्धानं गिहपासे आणिद्वाराणि दो दो वु। ६८१। वेयड्डवंजुसामलिजिणभवनारणं तु कोस आयामं। नेसाणं सगजोग्गं आयामं होवि जिणदिट्ठं। ६८२।

ति. प./४/१७१० उच्छेहपट्टदीसुं संगहि अम्हाण णत्थि उववेसो।

१. सामान्य निर्देश

उत्कृष्टादि चैत्यालयों का जो आयाम, ताका आधा तिनिका व्यास है और दोनों (आयाम व व्यास) को मिलाय ताका आधा उनका उच्छत्व है। ६७८। उत्कृष्ट मध्यम व जघन्य चैत्यालयनिका व्यासादिक क्रम से आधा आधा जानतु। ६७९। उत्कृष्ट जिनालयनिका आयाम १०० योजन प्रमाण है, आध योजन खवगाध कहिये पृथिवी माहीं नीच है। ६८० योजन उनके द्वारों का उच्छत्व है। ६८१।—अकृत्रिम चैत्यालयों को विस्तारकी अपेक्षा तीन भागों में विभाजित किया जा सकता है—उत्कृष्ट, मध्य व जघन्य। उनकी लम्बाई चौड़ाई व ऊँचाई क्रम से निम्न प्रकार बतायी गयी है—

उत्कृष्ट=१०० योजन×५० योजन×७५ योजन।

मध्यम=५० योजन×२५ योजन×३७½ योजन।

जघन्य=२५ योजन×१२½ योजन×१८½ योजन।

चैत्यालयों के द्वारों की ऊँचाई व चौड़ाई—

उत्कृष्ट=१६ योजन×८ योजन

मध्यम=८ योजन×४ योजन

जघन्य=४ योजन×२ योजन

चैत्यालयों की नींव—

उत्कृष्ट×२ कोश, मध्यम=१ कोश; जघन्य=½।

२. देवों के चैत्यालयों का विस्तार

बैमानिक देवों के विमानों में तथा द्वीपों में स्थित व्यंतरी के आवासों आदिमें प्राप्त जिनालय उत्कृष्ट विस्तारवासे हैं। ६७६।

३. जम्बूद्वीपके चैत्यालयों का विस्तार

नन्दनवनस्थ भद्रशालवनके चैत्यालय=उत्कृष्ट

सौमनस बनका चैत्यालय =मध्यम

कुलाबल व बक्षार गिरि =मध्यम

पाण्डुक वन =जघन्य

विजयाध पर्वत तथा जम्बू व शास्त्रमली वृक्षके चैत्यालयों का विस्तार =१ कोश×½ कोश×½ कोश (ह. पु./५/३५४-३५६)। (ज. प/५/६४, ६५); (ज. प/५/६) (त्रि. सा./६७६-६८१)।

गजदन्त व यमक पर्वतके चैत्यालय=जघन्य

(ति. प./४/२०४१-२०५०)

दिग्गजेन्द्र पर स्थित चैत्यालय (ति. प/४/२११०)=उत्कृष्ट

४. धातकी खण्ड व पुंकारार्थ द्वीपके चैत्यालय

इष्वाकार पर्वतके चैत्यालय (त्रि. सा/६८०)=मध्यम

शेष सर्व चैत्यालय=जम्बूद्वीपमें कथित उस उस चैत्यालयसे दूना विस्तार (ह. पु./५/५०५-५११)।

मानुषोत्तर पर्वतके चैत्यालय (त्रि. सा./६८०)=मध्यम।

५. नन्दीश्वर द्वीपके चैत्यालयों का विस्तार

अन्ननगिरि, रतिकर व दधिमुख तीनों के चैत्यालय=उत्कृष्ट

(ह. पु./५/६७७); (ति. सा./६७६)।

६. कुण्डलवर पर्वत व रुक्मकवर पर्वत के चैत्यालय=उत्कृष्ट (त्रि. सा./६८०) (ह. पु./५/६६६, ७२८)।

चैत्यप्रासाद भूमि—समवशरणकी प्रथम भूमि।

चैत्य वक्ष—दे० वृक्ष।

खोर कथा—दे० कथा।

चोरी—दे० अस्तेय।

चोल—१. मध्य आर्य खण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४। २. कर्णाटकका दक्षिणपूर्व भाग अर्थात् मद्रास नगर, उसके उत्तरके कुछ प्रदेश और मैसूर स्टेटका बहुसं कुछ भाग पहिले चोल देश कहलाता था—(म. प्र. ध./५/१० पं० पन्नालाल)। ३. राजा कुलोत्तुंगका अपरनाम—दे० कुलोत्तुंग।

चौतीस अतिशय—१. भगवान् के चौतीस अतिशय—दे० अहंत/६

चौतीस अतिशय व्रत—निम्न प्रकार ६५ उपवास कुल २ वर्ष ८ मास १५ दिनमें पूरे होते हैं। (१) जन्मके १० अतिशयों के लिए १० दशमियाँ; (२) केवलज्ञानके १० अतिशयों के लिए १० दशमियाँ;

(३) देवकृत १४ अतिशयोक्तियों के लिए १४ चतुर्भिः शिर्याः; (४) चार अनन्त चतुष्टयों के लिए ४ चोथः; (५) आठ प्रातिहार्यों के लिए ८ अष्टमियाँ; (६) पंच ज्ञानों के लिए ५ पंचमियाँ; (७) तथा ६ षड्वियाँ। इस प्रकार कुल ६५ उपवास। 'ओ ह्रीं णमो अहंताणं' मंत्रका त्रिकाल जाप्य। (मत् विधान संग्रह, पृ. १०६), (किशन सिंह क्रिया कोश)।

बीबीसी पूजा—३० पूजा।

च्यवन कल्प—

भ. आ./सू./२५/५०१/८ बर्जय अतिचारप्रकारं ज्ञानदर्शनचारित्र्यविषयं ...च्यवनकल्पेनोच्यन्ते।—दर्शन ज्ञान चारित्र्यके अतिचारोंका टालना च्यवनकल्पके द्वारा कहा जाता है।

व्याधित शरीर—३० निसेप/५।

च्युत शरीर—३० निसेप/५।

[छ]

छंदन—३० समाचार।

छंद बद्ध चिट्ठी—पं० जयचन्द खानड़ा (ई० १८३३) द्वारा लिखा गया अध्यात्म रहस्यपूर्ण एक पत्र।

छंद शतक—कवि वृन्दावन (ई० १८००-१८४८) द्वारा रचित भाषा पद संग्रह।

छंद शास्त्र—जैनाचार्योंने कई छन्दशास्त्र रचे हैं। (१) आ० पूज्य-पाद (ई० श० ५) द्वारा रचित; (२) रवेताम्नराचार्य हेमचन्द्र सूरि (ई० १०८८-११७३) कृत काव्यानुशासन; (३) व्याख्यालंकार पर पं० आशाधर (ई० १९७३-१९४३) कृत एक टोका; (४) पं० राजमल (ई० १५७४-१५६३) द्वारा रचित 'पिंगल' नामका ग्रन्थ।

छत्र—१. चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक—३० शलाका पुरुष/२)।
२. भगवान्के आठ प्रातिहार्योंमेंसे एक—३० अर्हन्त/८।

छत्र चूड़ामणि—बादीभ सिंह ओडमदेव (ई० ७७०-८६०) कृत जीवन्मूर्त स्वामी की कथा। विस्तार ६२५ श्लोक, १९ लम्ब। (ती०/३/३१)।

छत्रपति—आप एक कवि थे। कोका (मधुरा) के पञ्चवतीपुरवार थे। कृतियाँ—१. द्वादशानुमेक्षा, २. उद्यमप्रकाश, ३. शिक्षाप्रधान पद्य; ४. मनमोदन पंचशती। समग्र -मनमोदन पंचशतीकी प्रशस्तिके अनुसार वि० १६१६ पौष शु. १ है। (मन मोदन पंचशती/ प्र० सोन-पाल / प्रेमीजीके आधार पर)।

छत्र—(ध. १/१,१,१६/१८८/१०) छत्र ज्ञानहगारणे—ज्ञानावरण और दशनावरणको छत्र कहते हैं। (ध. १/१४,२,६/४५ । ११६/८) (प्र. सं./टी./४४/१८६/३)।

छत्रस्थ—१. कष्टण

ध./१/१,१,१६/१८८/१० छत्र ज्ञानहगारणे, तत्र तिष्ठन्तीति छत्रस्थाः।—छत्र ज्ञानावरण और दशनावरणको कहते हैं। उसमें जो रहते हैं, उन्हें छत्रस्थ कहते हैं। (ध. १/१४,२,६.१६/११६/८), (प्र. सं./टी./४४/१८६/३)।

ध./१/१५,४.१७/४४/१० संसरन्ति अनेन चातिकर्मकलापेन चतस्रु गतिष्विति चातिकर्मकलापः संसारः। तस्मिन् तिष्ठन्तीति संसारस्थाः छत्रस्थाः।—जिस चातिकर्मसमूहके कारण जीव चारों गतियोंमें संसरण करते हैं वह चातिकर्मसमूह संसार है। और इसमें रहनेवाले जीव संसारस्थ या छत्रस्थ हैं।

२. छत्रस्थके भेद

(छत्रस्थ दो प्रकारके हैं—मिथ्यादृष्टि व सम्यग्दृष्टि। सर्वलोकमें मिथ्या-दृष्टि छत्रस्थ भरे पड़े हैं। सम्यग्दृष्टि छत्रस्थ दो प्रकारके हैं—सराग व नीतराग। ४-१० गुणस्थान तक सराग छत्रस्थ है। और ११-१२ गुणस्थानवाले नीतराग छत्रस्थ हैं।

ध./७/२,१.१/५/२ छत्रुमत्या ते दुविहा—उपसंतकसाया स्त्रीणकसाया चेदि।—(नीतराग) छत्रस्थ दो प्रकारके हैं—उपशान्त कषाय और स्त्रीणकषाय।

३. कृतकृत्य छत्रस्थ

श. सा./६०३ चरिते त्वं दे पठिदे कवकणिज्जोति भण्णवे ऐसो।—(स्त्रीणकषाय गुणस्थानमें मोहरहित तीन वातिया प्रकृतियोंका कण्टक घात होता है। तहाँ अंत कांडकका घात होतों याकों कृतकृत्य छत्रस्थ कहिये। (क्योंकि तिनिका कांडकघात होनेके पश्चात् भी कुछ द्रव्य शेष रहता है, जिसका कण्टकघात सम्भव नहीं। इस शेष द्रव्यको समय-समय प्रति उदयानलीको प्राप्त करके एक-एक निषेकके क्रमसे अन्तर्मुहूर्त काल द्वारा अभाव करता है। इस अन्तर्मुहूर्त कालमें कृतकृत्य छत्रस्थ कहालाता है।

छल—१. छल सामान्यका कक्षण

न्या. सू./सू./१-२/१० बचनविधातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या छलम्।—बादी-के बचनसे दूसरा अर्थ कल्पनाकर उसके बचनमें दोष देना छल है। (रा. वा. १/६/८/३६/३); (श्लो. वा. १/-या. २७८/४३०/१६); (सि. वि./वृ./५/२/३१६/७); (स्या. म./१०/१११/१६); (स. भ. त./७६/११)

२. छलके भेद

न्या. सू./सू./१-२/११ तत्त्वविषयं बाधच्छलं सामान्यच्छलमुपचारच्छलं चेति।११।—बह तीन प्रकारका है—बाधच्छल, सामान्य छल व उपचार छल। (श्लो. वा./४/न्या. २७८/४३०/२१), (सि. वि./वृ./५/२/३१७/१३); (स्या. म./१०/१११/१६)

३. बाधच्छलका कक्षण

न्या. सू./सू./१-२/११ अविशेषाभिहितेऽर्थे वक्तुरभिप्रायादर्थान्तरकल्पना बाधच्छलम्। यथा—

स्या. म./१०/१११/२१ नवकम्बलोऽयं मानवक इति नूतनविबक्षया कथिते, परं मन्त्र्यामारोप्य निषेधति कृतोऽस्य नव कम्बलाः इति।—वक्ता-के किसी साधारण शब्दके प्रयोग करनेपर उसके विवक्षित अर्थकी जानबूझकर उपेक्षा कर अर्थान्तरकी कल्पना करके वक्ताके बचनके निषेध करनेको बाधच्छल कहते हैं। जैसे वक्ता ने कहा कि इस ब्राह्मणके पास नवकम्बल है। यहाँ हम जानते हैं कि 'नव' कहनेसे वक्ताका अभिप्राय नूतनसे है, फिर भी दुर्भाग्याने उसके बचनोंका निषेध करनेके लिए हम 'नव' शब्दका अर्थ 'नौ संख्या' करके पूछते हैं कि इस ब्राह्मणके पास नौ कंबल कहीं हैं। (श्लो. वा. ४/न्या. २७६/४३१/१२), (सि. वि./वृ./५/२/३१७/१४)

४. सामान्य छलका कक्षण

न्या. सू./सू./१-२/११/२० संभवतोऽर्थस्यातिसामान्ययोगादसंभूतार्थ-कल्पना सामान्यच्छलम्।१२।

न्या. सू./भा./१-२/१३/५०/४ अहो खण्वसौ ब्राह्मणो विद्याचरण-संपन्न इत्युक्ते कश्चिदाह संभवति ब्राह्मणे विद्याचरणसंपदिति। अस्या बचनस्य विधातोऽर्थविकल्पोपपत्त्या संभूतार्थकल्पनया क्रियते। यदि ब्राह्मणे विद्याचरणसंपन्नमिति वाक्येऽपि संभवेद वाक्येऽपि

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

ब्राह्मण. सोऽऽस्तु विद्याचरणसंपन्न इति । —सम्भावना मात्रसे कही गयी बातको सामान्य नियम बनाकर वक्तके बच्चोंके निषेध करनेको सामान्यकृत कहते हैं। जैसे 'आरच्य है, कि यह ब्राह्मण विद्या और आचरणसे युक्त है,' यह कहकर कोई पुरुष ब्राह्मणकी स्तुति करता है, इसपर कोई दूसरा पुरुष कहता है कि विद्या और आचरणका ब्राह्मणमें होना स्वाभाविक है। यहाँ यद्यपि ब्राह्मणत्वका सम्भावनामात्रसे कथन किया गया है, फिर भी छलवादी ब्राह्मणमें विद्या और आचरणके होनेके सामान्य नियम बना करके कहता है, कि यदि ब्राह्मणमें विद्या और आचरणका होना स्वाभाविक है, तो विद्या और आचरण ब्राह्मण (पतित) ब्राह्मणमें भी होना चाहिए, क्योंकि ब्राह्मण-ब्राह्मण भी ब्राह्मण है। (रत्नो. वा. ४/न्या. २६६/४४/४), (सि. वि. ५/५२/२१७/१६)

५. उपचारकलाका कक्षण

न्या. सू./५./१-२/१४/२१ धर्मविकल्पनिर्देशोऽर्थसंज्ञाप्रतिषेध उपचार-च्छलम् । १४।

न्या. सू./भा./१-२/१४/२१ यथा मन्वाः क्रोशन्तीति अर्थसंज्ञावेन प्रतिषेधः । मन्वाः पुरुषाः क्रोशन्ति न तु मन्वाः क्रोशन्ति । —उपचार अर्थमें मुख्य अर्थका निषेध करके वक्तके बच्चोंको निषेध करना उपचार छल है। जैसे कोई कहे, कि मंच रोते हैं, तो छलवादी उत्तर देता है, कहीं मंच जैसे अचेतन पदार्थ भी रो सकते हैं, अतएव यह कहना चाहिए कि मंचपर बैठे हुए आदमी रोते हैं। (रत्नो. वा. ४/न्या. ३०२/४४/२१), (सि. वि./५./१/२१७/२६)

छद्माला—५० रीततराम (ई. १७६५—१८६६) कृत तात्त्विक रचना (रे. वीलतराम) ।

छहुर बशमीवत—छहुर बशमीवत यह परकार। छह सुपात्रको येय आहार। (यह व्रत रवेताम्बर आन्नायमें प्रचलित है) । (व्रत विधान संग्रह/५० १३०), (नवलसाह कृत वर्द्धमान पुराण)

छाया—(रा. वा./५/२४/१६-१७/४८/६)...प्रकाशावरणं शरीरादि मत्स्या निमित्तं भवति सा छाया । १६। सा छाया इधा व्यवतिष्ठते । कृतः । तद्वर्णादिविकारात् प्रतिबिम्बमात्रप्रवर्णः । आदर्शतयादिषु प्रसन्नद्रव्येषु मुख्यादिविधायी तद्वर्णादिविपरिणता उपलभ्यते । इतरत्र प्रतिबिम्बमात्रमेव । —प्रकाशके आवरणभूत शरीर आदिसे छाया होती है। छाया दो प्रकारकी है—वर्ण आदि स्वच्छ द्रव्योंमें आदर्शके रंग आदिको तरह मुख्यादिका दिखना तद्वर्णपरिणता छाया है, तथा अन्यत्र प्रतिबिम्बमात्र होती है। (स. सि./५/२४/२६६/२); (त. वा./३/६६); (प्र. सं./टी./१६/५३/१०)

छाया संक्रामिणी विद्या—दे० विद्या ।

छिन्ननिमित्त ज्ञान—दे० निमित्त । ५ ।

छूआछूत—(१) सूतकपातक विचार—(दे० सूतक), (२) जुगुप्सा भावका जिधि निषेध—(दे० सूतक) । (३) शूद्रादि विचार—(दे० वर्ण व्यवस्था) ।

छेद—१. Section. (ज. प./प्र. १०६)

२. छेद सामान्यका कक्षण

स. सि./७/२५/३६६/३ कर्मानासिकादीनामवयवानामपनयनं छेदः । —कान और नाक आदि अवयवोंका छेदना छेद है। (रा. वा./७/२५/३५३/२०)

३. धर्मसम्बन्धी छेदका कक्षण

न्या. म./१२/३४/२१ पर उद्धृत हरिभद्रसुरिकृत पञ्चवस्तुक चतुर्थ-द्वारका रत्नो. नं.—“वज्रकामुद्धारणे” जेण न बाह्यज्वर तयं नियमा ।

संभवद् य परिहृष्टं सो पुण धम्ममिं छेउत्ति ।” —जिन बाह्य-क्रियाओंसे धर्ममें बाधा न आती हो, और जिससे निर्मलताकी वृद्धि हो उसे छेद कहते हैं ।

भ. आ./वि./६/३२/२१ असंयमजुगुप्सार्थमेव । असंयम के प्रति की जुगुप्सा ही छेद है ।

४. संयम सम्बन्धी छेदके भेद व कक्षण

प्र. सा./त. प्र./२११-२१२ द्विविधः किल संयमस्य छेदः. बहिरङ्गोऽन्तरङ्गश्च । तत्र कायचेष्टामात्राधिकृतो बहिरङ्गः उपयोगाधिकृतः पुनरन्तरङ्गः ।

प्र. सा./त. प्र./२१७ अशुद्धोपयोगोऽन्तरङ्गच्छेदः परमाण्वपरोपो बहिरङ्गः । —संयमका छेद दो प्रकारका है; बहिरंग और अन्तरंग । उसमें मात्र कायचेष्टा सम्बन्धी बहिरंग है और उपयोग सम्बन्धी अन्तरंग । २११-२१२ अशुद्धोपयोग अन्तरंगछेद है; परमाण्वोका व्यपरोप बहिरंगछेद है ।

छेद गणित—Logarithm (ज. प./प्र. १०६) (गणित/II/१/१०) ।

छेदना—१. छेदना सामान्यका कक्षण

ध. १४/५.६.५१३/४३५/७ छिद्यते पृथक्क्रियतेऽनेनेति छेदना । —जिसके द्वारा पृथक् किया जाता है उसको छेदना संज्ञा है ।

२. छेदनाके भेद

च. त्वं. १४/५.६/सू. ५१३-५१४/४३५ छेदना पुन दसविधा । ५१३। नाम ट्वन्ना दवियं सरीरबंधनगुणपदेसा य । बहिरं अणुत्तडेसु य उप्पइया पण्णभावे य । ५१४। —छेदना दस प्रकारकी है । ५१३। —नामछेदना, स्थापनाछेदना, द्रव्यछेदना, शरीरबन्धनगुणछेदना, प्रवेशछेदना, बहिरंछेदना, अणुछेदना, तटछेदना उत्पातछेदना, और प्रज्ञाभावन-छेदना । ५१४।

३. छेदनाके भेदोंके कक्षण

ध. १४/५.६.५१४/४३५/११ तस्य सच्चित्त-अचित्तद्वयानि अणोर्हितो पुध काऊण सण्णा जाणावेदि चिं नामच्छेदना । ट्वन्ना दुविहा सम्भावा-सम्भावट्ववणभेदेण । सा वि छेदना होदि, ताए अणोसिं दब्बाणं सरूवायगमादो । दवियं नाम उप्पादिट्ठदिभंगलवणं । तं पि छेदना होदि, दब्बादो दब्बंतरस्स परिच्छेददं सणादो । ण च एसो असिद्धो दं डादो जायणादीणं परिच्छेदुवत्तं भादो । पंचणं सरीराणं बंधनगुणो वि छेदना नाम, पण्णाए छिज्जमाणत्तादो, अविभागपडि-च्छेदपमाणेण छिज्जमाणत्तादो वा । पवेसो वा छेदना होदि, उड्ढा-होमज्जाविपवेसेहि सम्बदब्बाणं छेददं सणादो । कुडारादीहि अड्ड-रुक्खादित्वं डणं बहिरंछेदो नाम । परमाणुपदगादिद्वयसंखाए अणोसिं कब्बाणं संखावगमो अणुच्छेदो नाम । अथवा पोग्गल्लागा-सादीणं विविभागच्छेदो अणुच्छेदो नाम । दो हि वि तडैहि णदी-पमाणपरिच्छेदो अथवा दब्बाणं सममेव छेदो तडैच्छेदो नाम । रत्तोए ईदाउहधूमकेउआदीणमुप्पत्ती पडिमारोहो भूमिकप-रुहिरवरिसादो च उप्पाइया छेदना नाम, एतं रूपतैः राष्ट्रभङ्ग-नृपपातावितर्कणात् । महिसुदओहिमणपज्जवकेवल्लणाजेहि छद्दब्बावगमो पण्णभावनच्छेदना नाम । —१. सच्चित्त और अचित्त द्रव्योंको अन्य द्रव्योंसे पृथक् करने को संज्ञाका ज्ञान कराती है वह नाम छेदना है । २. स्थापना दो प्रकारकी है—संज्ञाव स्थापना और असंज्ञाव स्थापना । वह भी छेदना है, क्योंकि, उस द्वारा अन्य द्रव्योंके स्वरूपका ज्ञान होता है । ३. जो उत्पाव स्थिति और व्यय लक्षणवाला है वह द्रव्य कहलाता है । वह भी छेदना है, क्योंकि एक द्रव्यसे दूसरे द्रव्यका ज्ञान होता हुआ देखा जाता है । यह असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, दण्डसे योजनादिका परि-

ज्ञान होता हुआ उपलब्ध होता है। ४. पाँच शरीरोंका बन्धनपूज भी छेदना है, क्योंकि, उसका प्रज्ञा द्वारा छेद किया जाता है। या अविभागप्रतिच्छेदके प्रमाणसे उसका छेद किया जाता है। ५. प्रवेश भी छेदना होता है, क्योंकि, उर्ध्व प्रवेश, अधः प्रवेश और मध्य प्रवेश आदि प्रवेशोंके द्वारा सब द्रव्योंका छेद होता जाता है। ६. कुठार आदि द्वारा जंगलके वृक्ष आदिका खण्ड करना बल्लरिच्छेदना कहलाती है। ७. परमाणुगत एक आदि द्रव्योंकी संख्याद्वारा अन्य द्रव्योंकी संख्याका ज्ञान होना अणुच्छेदना कहलाती है। अथवा पुद्गल और आकाश आदिके निविभाग छेदका नाम अणुच्छेदना है। ८. दोनों ही तटोंके द्वारा नदीके परिमाणका परिच्छेद करना अथवा द्रव्योंका स्वयं ही छेद होना तटच्छेदना है। ९. रात्रिमें इन्द्रधनुष और धूमकेतु आदिको उत्पत्ति तथा प्रतिमारोध, भूमिकम्प और रुधिरकी वर्षा आदि उत्पादछेदना है, क्योंकि इन उत्पातोंके द्वारा राष्ट्रभंग और राजाका पतन आदिका अनुमान किया जाता है। १०. मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिलान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञानके द्वारा छेद द्रव्योंका ज्ञान होना प्रज्ञाभावछेदना है।

४. तट वल्लरि ब अणुच्छेदनामें अन्तर

ध. १४/१.६.१४/४३६/७ ण च पवेसच्छेदे एसो पददि, तस्स बुद्धिकज्जात्तादो; ण बल्लरिच्छेदे पददि, तस्स पउरुसेयत्तादो। णाणुच्छेदे पददि, परमाणुपज्जत्तच्छेदाभावादो। — इस (तटच्छेदना) का प्रवेश-छेदमें अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि वह बुद्धिका कार्य है। बल्लरिच्छेदनामें भी अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि वह पौरुषेय होता है। अणुच्छेदमें भी अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि इसका परमाणु पर्यंत छेद नहीं होता।

छेद प्रायश्चित्त—१. छेद प्रायश्चित्तका लक्षण

स.सि.६/२२/४४०/६ दिवसपक्षमासादिना प्रवज्याहापनं छेदः। — दिवस, पक्ष, महाना आदिको प्रवज्याका छेद करना छेदप्रायश्चित्त है। (रा.वा./६/२२/५/६२१/३०); (भ.आ./वि./६/३२/२१); (त.सा./७/२६); (वा.सा./१४३/१)।

ध. १३/४.४.२६/६१/८ दिवस-पखल-मान-उबु-अयण-संवरच्छरादिपरियायं केषूण इच्छितपरियायादो हेटिठमभूमिण ठवण छेदो णाम पाय-छित्तं। — एक दिन, एक पक्ष, एक मास, एक ऋतु, एक अयन और एक वर्ष आदि तत्करी दीक्षा पर्यायका छेद कर इच्छित पर्यायसे नीचेकी भूमिकामें स्थापित करना छेद नामका प्रायश्चित्त है।

२. छेद प्रायश्चित्तके अतिचार

भ.आ./वि./४५७/७०७/२४ एवं छेदस्यातिचारः न्यूनो जातोऽहमिति संश्लेशः। — 'मैं न्यून हो गया हूँ' ऐसा भनमें संश्लेश करना छेद प्रायश्चित्त है।

३. छेद प्रायश्चित्त किसको किस अपराधमें दिया जाता है—दे० प्रायश्चित्त/४।

छेद विधि—Mediation Method (ज. प/प्र. १०६)।

छेदोपस्थापक—

यो. सा/अ. ८/६ प्रवज्याहापकः सूरिः संयत्तानि निगीर्यते। नियर्पकाः पुनः शेषाशेषोपस्थापका मताः॥६॥— जो मुनि इतर मुनियोंको दीक्षा प्रदान करता है वह आचार्य कहा जाता है और शेष मुनि छेदोपस्थापक कहे जाते हैं। (विशेष देखो छेदोपस्थापना) (दे. नियर्पक/२)।

छेदोपस्थापना—यद्यपि दीक्षा धारण करते समय साधु पूर्णतया साम्य रहनेकी प्रतिज्ञा करता है, परन्तु पूर्ण निर्विकल्पकतामें अधिक देर टिकनेमें समर्थ न होनेपर व्रत समिति मुनि आदि रूप व्यवहार चारित्र तथा क्रियानुष्ठानोंमें अपनेको स्थापित करता है। पुनः कुछ समय पश्चात् अवकाश पाकर साम्यतामें पहुँच जाता है और पुनः परिणामोंके गिरनेपर विकल्पोंमें स्थित होता है। जनतक चारित्र-मोहका उपशम या क्षय नहीं करता तबतक इसी प्रकार झूलेमें झूलता रहता है। तहाँ निर्विकल्प न साम्य चारित्रका नाम सामायिक या निश्चय चारित्र है, और विकल्परमक चारित्रका नाम छेदोपस्थापना या व्यवहार चारित्र है।

१. छेदोपस्थापना चारित्रका लक्षण

प्र. सा/पू/२०६ एवे जल्ल भूलगुणा समणान् जिणवरेहि पण्णत्ता। तेसु पमसो सयणो छेदोपस्थापको होरि। २०६।— ये (व्रत समिति आदि) वास्तवमें भ्रमणोंके भूलगुण हैं, उनमें प्राप्त होता हुआ भ्रमण छेदोपस्थापक है। (यो. सा/अ/८८/१)।

पं. सं./प्रा/१/२३० छेत्तुण य परियायं योराणं जो ठवैह अप्पाणं। पंचजमे धम्मं सो छेदोपस्थापको जीवो। २३०।— सावध पर्यायरूप पुरानी पर्यायको छेदकर अहिंसादि पाँच प्रकारके यमरूप धर्ममें अपनी आत्माको स्थापित करना छेदोपस्थापना संयम है। (ध. १/१/१२३। गा० १८८/३७२); (पं. सं. सं. १/२३०); (गो. जी/पू/४७१/८८०)।

स. सि/६/१८/४३६/७ प्रमादकृतानर्थप्रबन्धविलोपे सम्यक्त्वप्रतिक्रिया छेदोपस्थापना विकल्पनिवृत्तिर्वा। — प्रमादकृत अनर्थप्रबन्धका अर्थात् हिंसादि अवतोंके अनुष्ठानका विलोप अर्थात् सर्वथा त्याग करनेपर जो भले प्रकार प्रतिक्रिया अर्थात् पुनः व्रतोंका ग्रहण होता है वह छेदोपस्थापना चारित्र है, अथवा विकल्पोंकी निवृत्तिका नाम छेदोपस्थापना चारित्र है। (रा. वा/६/१८/६-७/६१७/११) (वा. सा/८३/४) (गो० क/जी.प्र/४४७/७१४/६)।

यो. सा./यो/१०१ हिंसादि उपरिहार करि जो अप्पा हु ठवैह। सो वियज चारित्तु मुणि जो पंचमगह गेह। १०१।— हिंसादिकका त्याग कर जो आत्माको स्थिर करता है, उसे दूसरा (छेदोपस्थापना) समझो। यह पंचम गतिको ले जाने वाला है।

ध. १/१.१.१२३/३७०/१ तस्यैकस्य व्रतस्य छेदेन द्वित्र्यादिभेदेनोपस्थापनं व्रतसमारोपणं छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः। — उस एक (सामायिक) व्रतका छेद करनेको अर्थात् दो तीन आदिके भेदसे उपस्थापन करनेको अर्थात् व्रतोंके आरोपण करनेको छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम कहते हैं।

त. सा/६/४६ यत्र हिंसादिभेदेन त्यागः सावद्यकर्मणः। व्रतलोपे विमुक्तिर्वा छेदोपस्थापनं हि तत्। ४६।— जहाँपर हिंसा चोरी इत्यादि विशेष रूपसे भेदपूर्वक पाप क्रियाका त्याग किया जाता है और व्रत भंग हो जानेपर उसकी (प्रायश्चित्तादिसे) शुद्धि की जाती है उसको छेदोपस्थापना कहते हैं।

प्र. मा/त/प्र/२०६ तेषु यदा निर्विकल्पसामायिकसंयमाधिरूढत्वेनानभ्यस्तविकल्पवात्प्रमाद्यति तदा केवलकल्याणमात्राधिः कुण्डलबल-यादृगुलीयादिपरिग्रहः किल श्रेयात्, न पुनः सर्वथा कल्याणलाभ एवेति संप्रधार्य विकल्पेनात्मानमुपस्थापयस्व छेदोपस्थापको भवति। — जब (भ्रमण) निर्विकल्प सामायिक संयममें आरूढ़ताके कारण जिसमें विकल्पोंका अभ्यास (सेवन) नहीं है ऐसी दशांसे च्युत होता है, तब केवल सुवर्णमात्रके और्ध्वको कुण्डल कंकण अंगुठी आदिको ग्रहण करना (भी) श्रेय है, किन्तु ऐसा नहीं है कि (कुण्डल इत्यादिका ग्रहण कभी न करके) सर्वथा सुवर्णकी ही प्राप्ति करना श्रेय है, ऐसा विचारें। इसी प्रकार वह भ्रमण भूलगुणोंमें विकल्परूपसे (भेदरूपसे) अपनेको स्थापित करता हुआ छेदोपस्थापक होता है। (अन० ध/४/१७६/१०६)।

अ. सं/टी/१६/१४७/८ अथ छेदोपस्थापनं कथयति—यथा युगपत्समस्त-
विकल्पव्याकरणे परमसामाधिक्ये स्थापयितुं शक्यं जीवस्तथा—पञ्च-
प्रकारविकल्पभेदेन व्रतच्छेदेन रागादिविकल्पपञ्चसामान्यं च विवर्त्य
निजगुणात्मन्युपस्थापयतीति छेदोपस्थापनम् । अथवा छेदे
व्रतस्यैव सति निर्विकारवृत्तिरूपनिश्चयप्राप्त्यर्थेन तत्साधकवहि-
रङ्गव्यवहारप्राप्त्यर्थेन वा स्वात्मन्युपस्थापनं छेदोपस्थापनमिति ।
—अथ छेदोपस्थापनाका कथन करते हैं—अब एक ही समय समस्त
विकल्पोंके त्यागरूप परम सामाधिक्यमें, स्थित होनेमें यह जीव
असम्भव होता है, तब विकल्प भेदसे पाँच व्रतोंका छेदन होनेसे
(अर्थात् एक सामाधिक्य व्रतका पाँच व्रतरूपसे भेद हो जानेके कारण)
रागादि विकल्परूप सावधानीसे अपने आपको छुड़ाकर निज गुणात्मा-
में उपस्थापन करना;—अथवा छेद यानी कृता भंग होनेपर निर्वि-
कार निज आत्मानुभवरूप निश्चय प्राप्तिरूपके बलसे अपना
व्यवहार प्रायश्चित्तसे जो निज आत्मामें स्थित होना सो छेदोप-
स्थापना है ।

२. सामाधिक्य व छेदोपस्थापनामें कथंचित् भेद व अभेद

अ. सं/टी/१२३/१७०/२. सकलव्रतानामेकत्वमप्याद्य एकयमोपादानाद्
द्रव्याधिक्यमयः सामाधिक्यशुद्धिसंयमः । तत्तैकं व्रतं पञ्चधा ब्रह्म
वा विपाटय धारणाद् पर्यायाधिक्यमयः छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयमः ।
निश्चितशुद्धिजनानुग्रहार्थं द्रव्याधिक्यमावेधाना, मन्वयधियामनुग्रहार्थं
पर्यायाधिक्यमावेधाना । ततो नामयोः संयमयोरनुष्ठानकृतो विशेषोऽ-
स्तीति द्वितीयवेदानामनुगृहीत एक एव संयम इति चेन्नैव दोषः, इष्ट-
त्वात् ।—सम्पूर्ण व्रतोंको सामान्यकी अपेक्षा एक मानकर एक यमको
ग्रहण करनेवाला होनेसे सामाधिक्य-शुद्धिसंयम द्रव्याधिक्यनिरूपण है,
और उसी एक व्रतके पाँच अथवा अनेक प्रकारके भेद करके धारण
करनेवाला होनेसे छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयम पर्यायाधिक्यनिरूपण है ।
यहाँपर तीक्ष्ण बुद्धि मनुष्योंके अनुग्रहके लिए द्रव्याधिक्य नयका उप-
देश दिया गया है और मन्द बुद्धि प्राणियोंका अनुग्रह करनेके लिए
पर्यायाधिक्य नयका उपदेश दिया गया है । इसलिए इन दोनों संयमोंमें
अनुष्ठानकृत कोई विशेषता नहीं है । प्रश्न—तब तो उपदेशकी अपेक्षा
संयमको भले ही दो प्रकारका कह लिया जावे पर वास्तवमें तो वह
एक ही है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कथन हमें
इष्ट ही है । (देखो आगे पृष्ठ ३११) ; (स. सं. १/७/१/३४३/६) ; (रा.
बा. १/७/१/६/६२४/१२) (अ. सं. ३/१.२.४६/४४७/०) ।

अ. सं. ३/१.२.४६/४४६/१ तदो जे सामाधिक्यशुद्धिसंयमो ते चैव छेदोब्रह्म-
बणशुद्धिसंयमो होति । जे छेदोब्रह्मबणशुद्धिसंयमो ते चैव सामाधिक्य-
शुद्धिसंयमो होति त्ति ।—इसलिए जो सामाधिक्यशुद्धिसंयत जीव है,
वे ही छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयत होते हैं । तथा जो छेदोपस्थापना-
शुद्धिसंयत जीव है, वे ही सामाधिक्यशुद्धिसंयत होते हैं ।

३. सामाधिक्य व छेदोपस्थापनाका परिहारविशुद्धिसे कथंचित् भेद

अ. सं. १/१.१.१२६/३७६/० परिहारशुद्धिसंयतः किमु एकयम उत पञ्चयम
इति । किंचातो यद्येकयमः सामाधिक्येऽन्तर्भवति । अथ यदि पञ्च-
यमः छेदोपस्थापनेऽन्तर्भवति । न च संयममावेधानस्य पुरुषस्य द्रव्य-
पर्यायाधिक्याभ्यां व्यतिरिक्तस्यास्ति संभवस्ततो न परिहारसंयमो-
ऽस्तीति न, परिहारद्वैतविशयोत्पत्त्यपेक्षया ताभ्यामस्य कथंचिद्भेद-
त्वात् । तदुपापरिहारानेव परिहारद्वैतविशयिण परिणतत्वात् ताभ्या-
मभ्योऽप्यसंयम इति चेन्न, प्राग्विकमानपरिहारद्वैतविशयो ताभ्या-
मस्य भेदात् । ततः स्थितमेतत्ताभ्यामप्यः परिहारसंयमः इति ।
—प्रश्न—परिहारशुद्धि संयम क्या एक यमरूप है या पाँच यमरूप ?
इनमेंसे यदि एक यमरूप है तो उसका सामाधिक्यमें अन्तर्भाव होना

चाहिए और यदि पाँच यमरूप है तो छेदोपस्थापनामें अन्तर्भाव
होना चाहिए । संयमको धारण करनेवाले पुरुषके द्रव्याधिक्य और
पर्यायाधिक्य नयकी अपेक्षा इन दोनों संयमोंसे भिन्न तीसरे संयमको
सम्भावना ठीक नहीं है, इसलिए परिहार शुद्धि संयम नहीं बन सकता ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, परिहार श्रद्धा रूप अतिशयकी उत्पत्तिकी
अपेक्षा सामाधिक्य और छेदोपस्थापनासे परिहारविशुद्धि संयमका
कथंचित् भेद है । प्रश्न—सामाधिक्य और छेदोपस्थापनारूप अवस्था-
का त्याग न करते हुए ही परिहारशुद्धिरूप पर्यायसे यह जीव परिणत
होता है, इसलिए सामाधिक्य और छेदोपस्थापनासे भिन्न यह संयम
नहीं हो सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि, पहिले अवधिमान परन्तु
पीछेसे उत्पन्न हुई परिहार श्रद्धाकी अपेक्षा उन दोनों संयमोंसे इसका
भेद है, अतः यह बात निश्चित हो जाती है कि सामाधिक्य और
छेदोपस्थापनासे परिहारशुद्धि संयम भिन्न है ।

४. सामाधिक्य छेदोपस्थापना व सूक्ष्मसांप्रदायमें कथंचित् भेद व अभेद

अ. सं. १/१.१.२७/३७६/७ सूक्ष्मसांप्रदायः किमु एकयम उत पञ्चयम इति ।
किंचातो यद्येकयमः पञ्चयमात्रं मुक्तिरुपशमभ्येयारोहणं वा सूक्ष्म-
सांप्रदायगुणप्राप्तिमन्तरेण तदुपयाभावात् । अथ पञ्चयमः एकयमानो
पूर्वोक्तदोषो समाहोकेते । अधोभययमः एकयमपञ्चयमभेदेन सूक्ष्म-
सांप्रदायाणां द्वैविध्यमापत्तेरिति । नाद्यो विकल्पावनभ्युपगमात् ।
न तृतीयविकल्पोक्तदोषः संभवति पञ्चैकयमभेदेन संयमभेदा-
भावात् । यद्येकयमपञ्चयमौ संयमस्य न्यूनाधिकभावस्य निबन्धना-
वैवाभविष्यता संयमभेदोऽप्यभविष्यत् । न चैवं संयमं प्रति द्वयोर-
विशेषात् । ततो न सूक्ष्मसांप्रदायसंयमस्य तद्वद्वारेण द्वैविध्यमिति ।
तद्वद्वारेण संयमस्य द्वैविध्याभावे पञ्चविधसंयमोपदेशः कथं वदत
इति चेन्माषट्ठिः । तर्हि कतिविधः संयमः । चतुर्विधः पञ्चमस्य
संयमस्यानुपलम्भात् ।—प्रश्न—सूक्ष्मसांप्रदायसंयम क्या एक यमरूप
(सामाधिक्य रूप) है अथवा पंचयमरूप (छेदोपस्थापनारूप) ?
इनमेंसे यदि एकयमरूप है तो पंचयमरूप छेदोपस्थापनासे मुक्ति
अथवा उपशमवर्णीका आरोहण नहीं बन सकता है, क्योंकि, सूक्ष्म-
सांप्रदाय गुणस्थानकी प्राप्तिके बिना ये दोनों ही बातें नहीं बन
सकेंगी । यदि यह पंचयमरूप है तो एकयमरूप सामाधिक्यसंयमको
धारण करनेवाले जीवोंके पूर्वोक्त दोनों दोष प्राप्त होते हैं । यदि इसे
उभय यमरूप मानते हैं तो एक यम और पंचयमके भेदसे इसके दो
भेद हो जायेंगे । उत्तर—आदिके दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं, क्योंकि,
बैसा हमने माना नहीं है (अर्थात् वह केवल एक यमरूप या केवल
पंचयमरूप नहीं है) । इसी प्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष
भी सम्भव नहीं, क्योंकि, पंचयम और एकयमके भेदसे संयममें कोई
भेद ही सम्भव नहीं है । यदि एकयम और पंचयम, संयमके न्यूना-
धिकभावके कारण होते तो संयममें भेद भी हो जाता । परन्तु ऐसा
तो है, नहीं, क्योंकि, संयमके प्रति दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है ।
अतः सूक्ष्मसांप्रदाय संयमके उन दोनों (एकयमरूप सामाधिक्य तथा
पंचयमरूप छेदोपस्थापना) की अपेक्षा दो भेद नहीं हो सकते ।
प्रश्न—तो पाँच प्रकारके संयमका उपदेश कैसे बन सकता है ?
उत्तर—यदि पाँच प्रकारका संयम वदित नहीं होता है तो मत होजो ।
प्रश्न—तो संयम कितने प्रकारका है ? उत्तर—संयम चार प्रकारका
है, क्योंकि पाँचवाँ संयम पाया ही नहीं जाता है । विशेषार्थ—सामा-
धिक्य और छेदोपस्थापना संयममें विभक्ता भेदसे ही भेद है, वास्तवमें
नहीं, अतः वे दोनों मिलकर एक और चोब तीन (परिहार विशुद्धि,
सूक्ष्मसांप्रदाय और यथाख्यात) इस प्रकार संयम चार प्रकारके
होते हैं ।

५. सामायिक व छेदोपस्थापनाका स्वामित्व सामान्य

प. ख. १/१, १/सुत्र १२४/३७४ सामाह्यच्छेदोपस्थापनाशुद्धि-संज्ञा पत्र-संज्ञा-पत्रादि जात्र अग्नियष्टि ति ।—सामायिक और छेदोपस्थापना रूप शुद्धिको प्राप्त संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुण-स्थान तक होते हैं । (गो. जी./पू./४६७/८७८; ६८६/११२८) (द. सं./टी./३४/१४८/६) ।

म. पु./७४/३१४ चतुर्थज्ञाननेत्रस्य निसर्गजनशालिनः । तस्याधमेव चारित्रं द्वितीयं तु प्रमादिनाथ ॥१४॥—मनःपर्ययज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले और बलसे सुशोभित उन भगवान् के पहिला सामायिक चारित्र ही था, क्योंकि दूसरा छेदोपस्थापना चारित्र प्रमादी जीवों के ही हाथ है । (म. पु./२०/१७०-१७२) ।

(देखो अगला शीर्षक) (उत्तम संहननधारी जिनकल्पी मुनियों को सामायिक चारित्र होता है तथा हीनसंहनन वाले स्थविरकल्पी मुनियों को छेदोपस्थापना) ।

६. कालकी अपेक्षा सामायिक व छेदोपस्थापनाका स्वामित्व

मू. आ./६३३-६३५ बाबीस तिरथयरा सामाह्यसंज्ञमं उवदिसंति । छेदुवहावर्णियं पुण-मयवं उसहो य बीरो य ॥६३३॥ आदीए दुठिव-साधण णिहणे तह सुट्ठ दुरणुपाले य । पुरिमा य पच्छिमा वि हु कप्पाकप्पं ज जाणंति ॥६३५॥—अजितनाथको आदि लेकर भगवान् पार्श्वनाथ पर्यंत बाबीस तीर्थकर सामायिक संयमका उपदेश करते हैं और भगवान् श्वभदेव तथा महावीर स्वामी छेदोपस्थापना संयमका उपदेश करते हैं ॥६३३॥ आदि तीर्थमें शिष्य सरलस्वभावी होनेसे बुखकर शुद्ध किये जा सकते हैं । इसी तरह अन्त के तीर्थमें शिष्य कुटिल स्वभावी होनेसे बुखकर पालन कर सकते हैं । जिस कारण पूर्वकाल के शिष्य और पिछले काल के शिष्य प्रगटरीतिसे योग्य अयोग्य नहीं जानते इसी कारण अन्त तीर्थमें छेदोपस्थापनाका उपदेश है ॥६३५॥ (अन. व. ६/८०/११०) (और भी वे प्रतिक्रमण/२)

गो. क./जी. प्र./५४७/७१४/५ तत एव श्रीवर्द्धमानस्वामिना प्रोक्तोऽसम-संहननजिनकल्पाचरणपरिणतेषु तदेकधा चारित्रं । पञ्चमकाल-स्थविरकल्पापसंहननसंयमिषु त्रयोदशधोक्तं—ताहीतौ श्रीवर्द्धमान स्वामोकरि पूर्वले उत्तम संहनन के धारी जिनकल्प आचरणरूप परिणए मुनि तिनके सो सामायिकरूप एक प्रकार ही चारित्र कहा है । बहुविध पंचमकाल विधे स्थविरकल्पी हीनसंहनन के धारी तिनको सो चारित्र तेरह प्रकार कहा है ।

दे० निर्मापक/१ में भ० आ./पू./६७१ कालानुसार चारित्रमें हीनाधिकता आती रहती है ।

७. अचन्य व अकृष्ट लब्धिकी अपेक्षा सामायिक छेदोपस्थापनाका स्वामित्व

प. ७/२, ११, १६८/५६४/३ एवं सम्बजहणं सामाह्यच्छेदोपस्थापनाशुद्धि-जमस्स लद्धिद्वान् कस्स होदि मिच्छत्तपडिवज्जमणसंज्वस्स चरिम-समए ।

प. ७/२, ११, १७१/५६६/८ पसा कस्स होदि । चरिमसमयअग्नियहिसि ।—प्रश्न—सामायिक-छेदोपस्थापना-शुद्धिसंयमका यह सर्व अवश्य लब्धिस्थान किसके होता है ? उत्तर—यह स्थान मिध्यात्वको प्राप्त होनेवाले संयत के अन्तिम समयमें होता है । प्रश्न—(सामायिक-छेदोपस्थापना शुद्धिसंयमकी) यह (उत्कृष्ट) लब्धि किसके होती है ? उत्तर—अन्तिम समयवर्ती अनिवृत्तिकरण के होती है ।

८. अन्य सम्बन्धित विषय

१. दोनोंमें क्षयोपशम व उपशम भावके अस्तित्व सम्बन्धी शंका ।

—(दे० संयत/१) ।

२. इस संयममें आवके अनुसार ही व्यय होता है ।

—(दे० मार्गज/१) ।

३. छेदोपस्थापनामें गुणस्थान मार्गणास्थान आदिके अस्तित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणार्थ ।

—(दे० संयत) ।

४. सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ ।

— दे० बह बह नाम) ।

५. इस संयममें कर्मों के बन्ध उदय सत्त्व विषयक प्ररूपणार्थ ।

—(दे० बह बह नाम) ।

[ज]

अंधाचारण—दे० बुद्धि/४

जंतु—

म. पु./२४/१०३, १०५ जीमः प्राणी च जन्तुरव्य सेवह. पुरुषस्तथा । पुमा-नारमन्तरात्मा च ह्यो ज्ञातार्यस्य पर्यायाः ॥१०३॥ जन्तुरव्य जन्म-भाक् ॥१०५॥—जीव, प्राणी, जन्तु, सेवह, पुरुष, पुमा, आत्मा, अन्तरात्मा, ह्य और ज्ञानी ये सब जीवके पर्यायवाचक नाम हैं ॥१०३॥ क्योंकि यह बार बार अनेक जन्म धारण करता है, इसलिए इसे जन्तु कहते हैं ॥१०५॥

स. सा./२/६० भव्याभयविभेदेन द्विविधाः सन्ति जन्तवः ।—भव्य और अभव्यके भेदसे जन्तु या जीव दो प्रकारके हैं ।

गो. जी./जी. प्र./३६५/७७६/११ चतुर्गतिस्संसारं नानायोगिनिषु जायत इति जन्तुः संसारी इत्यर्थः ।—चतुर्गतिरूप संसारकी नाना योगियोंमें जन्म धारण करता है, इसलिए संसारी जीवको जन्तु कहा जाता है । ध. १/१, १, २/१२०/२) ।

अङ्गुलीय पण्णति—१. आ. पञ्चमण्डि नं. ४ (ई० ६७७-१०४३) द्वारा रचित, लोकस्वरूप प्रतिपादक, २४२६ प्राकृत गाथाबद्ध, १३ अधिकारों युक्त ग्रन्थ । (जै./२/७५. ७६) ।

अङ्गुलीय संज्ञायणी—रवेताम्बरार्या श्रीहरिभद्रसुरि (ई० ४८०-६२८) कृत, लोकस्वरूप प्रतिपादक, प्राकृत गाथाबद्ध एक ग्रन्थ ।

अङ्गुलीय—१. यह मध्यलोकका प्रथम द्वीप है (देखो लोक/१/१) ।

२. अङ्गुलीय नामकी सार्थकता

स. सि./३/६/११२/८ कोऽसौ । जम्बूद्वीपः । कथं जम्बूद्वीपः । जम्बूद्वीपो-पत्तिसितपाव । उत्तरकुरुणा मध्ये जम्बूद्वीपोऽनादिनिधनः पृथिवीपरि-जामोऽकृत्रिमः सपरिवारस्तुपलसितोऽयं द्वीपः ।—प्रश्न—इसे जम्बू-द्वीप क्यों कहते हैं ? उत्तर—उत्तरकुरु में अनादिनिधन पृथिवीमयी अकृत्रिम और परिवार वृत्तोंसे युक्त जम्बूद्वीप है, जिसके कारण यह जम्बूद्वीप कहा जाता है । (रा. बा./३/१०/१/६६/१४) ।

अङ्गुलीय प्रज्ञप्ति—१. अंग भुतज्ञानका एक भेद—दे० भुतज्ञान/III

२. आ. अमितागति (ई० ६६३-१०६६) द्वारा रचित, लोकस्वरूप

प्रतिपादक, संस्कृत श्लोकमञ्ज, एक ग्रन्थ। ३. आ. शक्तिकुमार (ई० श. ११) द्वारा रचित लोकस्वरूप प्रतिपादक, संस्कृतश्लोक-मञ्ज एक ग्रन्थ।

जंबूद्वीप समास—आ. उमास्वामी (ई० श० १-२) कृत, लोक-स्वरूप प्रतिपादक, संस्कृत गद्यम, एक ग्रन्थ।

जम्बूमति—भरतसेन आर्यखण्डकी नदी—वे० अनुष्ठा/४।

जम्बूवृक्ष—१. जम्बूद्वीपके उत्तरकुट्टमें स्थित एक अनादिनिघन वृक्ष तथा इसका परिवार। वे. लोक/३/१३। २. यह वृक्ष पृथिवीकायिक है जनस्वतिकायिक नहीं—वे० वृक्ष।

जम्बूकाकुपुर—विजयार्थकी दक्षिण अंग्रेजीका एक नगर—वे० विद्याधर।

जम्बूस्वामी—(म.पु./७६/श्लोक नं०) पूर्वभ्रममें ब्रह्मस्वर्गका इन्द्र (३१) वर्तमान भ्रममें सेठ अर्हदासका। माता पिता भोगोंमें फँसानेका प्रयत्न करते हैं, पर स्वभावसे ही विरक्त होनेके कारण भोगोंकी बजाय जिनदीक्षाको धारण कर अन्तिम केवली हुए (३६-१२२)। अताव-तारकी पट्टावलीके अनुसार आप भगवाद् बीरके परचात तृतीय केवली हुए। समय—बी. नि. २४-६२ (ई० पू० ६०३-४६६)—वे० इतिहास/४/४

जम्बूस्वामी चरित्र—पं० राजमल्ल (ई० १६७६-१६८३) द्वारा रचित संस्कृत काव्य। २४०० पद्य १३ सर्ग। (ती./४/७६)।

जगज्जीवन—बादशाहजहाँगीरके समयमें हुए थे। बि. १७०१ में आपने पं० बनारसीदासजी मिलरोंकी हुई कविताओंका 'बनारसी विलास' के रूपमें संग्रह किया है। समय—बि. श. १७ का अन्त १८ का पूर्व। (ती./४/२६०)।

जगत—लोक।

जगत कुसुम—रुचक पर्वतका एक फूल (वे० लोक ६/१३)।

जगतघन—(जगत अंग्रेजी)^३ = ३४३ राजू। (रा. बा./३/३५/७/२०८/२८) (ज.प्र./प्र./२०६) (ध. ४/पृ० ११/विशेषार्थ)।

जगतप्रतर—(जगत अंग्रेजी)^२ = ४६ राजू World surface, a measure of area. (रा. बा./३/६५/२०८/२८) (ज. प्र./प्र./२०६) (ध. ४/पृ० ११/विशेषार्थ)।

जगतध्वेजी—७ राजू प्रमाण लोक पंक्ति (ध. ४/पृ० ११/विशेषार्थ) (ज. प्र./प्र./२०६)।

रा. बा./३/३५/७/२०८/२६ घनांगुल (अष्टापञ्चम/असं-वर्षके समय)।

जगत्सुबरीप्रयोगमाला—आ. यशःकीर्ति (ई० श० १३) की एक रचना।

जगत्सुबरी—राष्ट्रकूटका राजा था। इसने अपने भाई इन्द्रराजकी सहायतासे कुण्डराज प्रथमके पुत्र श्रीवन्धन (गोविन्द द्वितीय) को युद्धमें परास्त करके श. सं ७१६ में उसका राज्य (वर्द्धमानपुरकी दक्षिण दिशा) जीन लिया था। इसीलिए इसका नाम गोविन्द तृतीय भी कहा जाता है। अमोघवर्ष प्रथम इसीका पुत्र था। राज्यकाल—श. सं. ७१६-७३६ (ई० ७६४-८१३)—वे० इतिहास/३/६। (व. खं १/प्र. ३१/A.N. up) (व. खं १/प्र. ३६/H.L. Jain) (आ. अनु/प्र. १०/A.N. up & H.L. Jain) (क. पा. १/प्र. ७३/पं० महेंद्र) (म. पु. प्र/प्र/१/पं० पन्नालाल)।

जगदेकमल्ल—ई० १०२४ के एक राजा थे (सि. बि./प्र./७६/शिलासेव)।

जगमोहनदास—बर्मरलोकोठके कर्ता, आरा निवासी एक हिन्दू कवि। समय—लगभग बि. १८६६ (ई. १८०७)। (ती./४/३०३)।

जटाघु—(प. पु./४१/श्लोक नं०) सीता द्वारा बनमें श्री सुगृहि मुनि-राजके आहारदानके अवसरपर (२४) वृक्षपर बैठे गृध्र पक्षीको अपने पूर्व भ्रम स्मरण हो आये (३३) शक्तिसे आकर वह मुनिराजके चरणोंमें गिर पड़ा और उनके चरण प्रक्षालनका जल पीने लगा ४२-४३। सीता-के पुछने पर मुनिराजने उसके पूर्व भ्रम कहे। और पक्षीको उपदेश दिया। १४६। तदनन्तर मुनिराजके आदेशानुसार रामने उसका पालन किया। १४०। मुनिराजके प्रतापसे उसका शरीर स्वर्णमय बन गया और उसमें से किरणें निकलने लगीं। इससे उसका नाम जटाघु पड़ गया। १६४। फिर रावण द्वारा सीता हरणके अवसर पर सीताकी सहायता करते हुए रावण द्वारा शक्तिसे मारा गया। ६६-६९।

जटासिंहनम्बि—जटासिंहनम्बिका दूसरा नाम जटाचार्य भी था।

आपके सरपर अवसर ही लम्बी लम्बी जटाएँ रही होंगी, जिससे कि इनका नाम जटासिंह पड़ा था। आप 'कोषण' देशके रहने वाले थे। वहाँ 'पल्लव' नामकी 'गुण्डु' नामकी पहाड़ीपर आपके चरण बने हुए हैं। आप अपने समयमें बहुत प्रसिद्ध विरागी थे। इसीलिए आपका स्मरण जिनसेन नयसेन आदि, अनेकों प्राचीन आचार्यों ने किया है। कृति—बराह चारित्र। समय—कवि भारवी (ई. श. ७) के पश्चात् और उद्योतन मुरि (ई. श. ६) के पूर्व। अतः ई. श. ७-८ के मध्य। (ती./२/२६२-२६४)।

जटिल—(म. पु./७४/६८) एक ब्राह्मण पुत्र। यह वर्द्धमान भगवाद्का दूरवर्ती पूर्वभ्रम है। देखो 'वर्द्धमान'।

जड़—जीवको कर्धचित्त जड़ कहना—वे० जीव/१/३।

जतुकर्ण—एक विनयवादी—वे० वैनयिक।

जनक—१—(प. पु./२६/१२१) मिथिलापुरीके राजा सीताके पिता। २—विदेहका राजा था। अपर नाम उग्रसेन था। समय—ई. पू. ६४२० (भारती इतिहास/पु. १/पृ. २८६)।

जनकपुरी—मिथिलापुरी जो अब दरभंगा (विदेह) में है। (म. पु/प्र. ६०/पं. पन्नालाल)।

जनपद—

ध. १३/६. ६. ६३/३३६/६ वैसस्स एगदेसो जणवओ णाम, जहा सूरसेण-गाम्भार-कासी-अवन्ति-आदयो। = (अंग, बंग आदि देश कहलाते हैं) देशका एकदेश जनपद कहलाता है। यथा—सूरसेन, गाम्भार, कासी, अवन्ती आदि।

जनपद सत्य—वे० सत्य/१।

जन्माचार्य—रत्न तथा पौत्र के समकक्ष कन्नड कवि। कृति—अनन्त नाथ पुराण। समय—ई. ११७०-१२३६ (ती./४/३०६)।

जन्म—जीवोंका जन्म तीन प्रकार माना गया है, गर्भज, संसृच्छन व उपपादज। तहाँ गर्भज भी तीन प्रकारका है जरायुज, अण्डज, पोतज। तहाँ मनुष्य तिर्यचोंका जन्म गर्भज व संसृच्छन दो प्रकार-में होता है और वेव नारकियोंका केवल उपपादज। माताके गर्भसे उत्पन्न होना गर्भज है, जो जेर सहित या अण्डमें उत्पन्न होते हैं वे जरायुज व अण्डज हैं, तथा जो उत्पन्न होते ही दौड़ने लगते हैं वे पोतज हैं। इधर-उधरसे कुछ परमाणुओंके मिश्रणसे जो स्वतः उत्पन्न हो जाते हैं जैसे मेंढक, वे संसृच्छन हैं। देव नारकी अपने उत्पत्ति स्थानमें इस प्रकार उत्पन्न होते हैं, मानो सीता हुआ ब्याक आग गया हो, वह उपपादज जन्म है।

सम्बन्धर्तन आदि गुण विशेषोंका अथवा नारक, तिर्यचादि पर्याय विशेषोंमें व्यक्तिका जन्मके साथ क्या सम्बन्ध है वह भी इस अधिकारमें बताया गया है।

| | |
|---|--|
| १ | जन्म सामान्य निर्देश |
| १ | जन्मका लक्षण । |
| * | योनि व कुल तथा जन्म व योनिमें अन्तर —दे० योनि, कुल । |
| २ | जन्मसे पहले जीव-प्रदेशोंके संकोचका नियम । |
| ३ | विग्रह गतिमें ही जीवका जन्म नहीं मान सकते । |
| * | आयके अनुसार ही व्यय होता है —दे० मार्गणा । |
| * | गतिबन्ध जन्मका कारण नहीं आयु है । —दे० आयु/२ । |
| * | चारों गतियोंमें जन्म लेने सम्बन्धी परिणाम । —दे० आयु/३ । |
| * | जन्मके पश्चात् बालकके जातकमें आदि —दे० संस्कार/२ । |
| २ | गर्भज आदि जन्म विशेषोंका निर्देश |
| १ | जन्मके भेद । |
| २ | बोये गये बीजमें बीजबाला ही जीव या अन्य कोई भी जीव उत्पन्न हो सकता है । |
| ३ | उपपादज व गर्भज जन्मोंका स्वाभाव । |
| * | सम्पूर्ण जन्म —दे० सम्पूर्णज । |
| ४ | उपपादज जन्मकी विशेषताएँ । |
| ५ | वीर्य प्रवेशके सात दिन पश्चात् तक जीव गर्भमें आ सकता है । |
| ६ | इसलिए कदाचित् अपने वीर्यसे स्वयं अपना भी पुत्र होना सम्भव है । |
| ७ | गर्भवासका काल प्रमाण । |
| ८ | रज व वीर्यसे शरीर निर्माणका क्रम । |
| ३ | सम्यग्दर्शनमें जीवके जन्म सम्बन्धी नियम |
| १ | अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि उच्चकुल व गतियों आदिमें ही जन्मता है, नीचमें नहीं । |
| २ | बद्धायुष्क सम्यग्दृष्टियोंकी चारों गतियोंमें उत्पत्ति सम्भव है । |
| ३ | परन्तु बद्धायुष्क उन-उन गतियोंके उत्तम स्थानोंमें ही उत्पन्न होता है नीचोंमें नहीं । |
| ४ | बद्धायुष्क क्षायिक सम्यग्दृष्टि चारों गतियोंके उत्तम स्थानोंमें उत्पन्न होता है । |
| * | नरकादि गतियोंमें जन्म सम्बन्धी शंकाएँ —दे० बह बह नाम । |
| ५ | कृतकृत्यवेदक सहित जीवोंके उत्पत्ति क्रम सम्बन्धी नियम । |
| * | उपशमसम्यक्त्व सहित देवगतिमें ही उत्पन्न होनेका नियम । —दे० मरण/१ । |
| ६ | सम्यग्दृष्टि मरणपर पुरुषवेदी ही होते हैं । |

| | |
|----|---|
| ४ | सासादन गुणस्थानमें जीवोंके जन्म सम्बन्धी मतभेद |
| १ | नरकमें जन्मका सर्वथा निषेध है । |
| २ | अन्य तीन गतियोंमें उत्पन्न होने कोष्य काल विशेष पंचोन्मेष तिर्यचोंमें गर्भज संशो पर्वोत्तमें ही जन्मता है, अन्यमें नहीं । |
| ४ | असंखियोंमें भी जन्मता है । |
| ५ | विकलेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता । |
| ६ | विकलेन्द्रियोंमें भी जन्मता है । |
| ७ | एकेन्द्रियोंमें जन्मता है । |
| ८ | एकेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता । |
| ९ | बादर पृथिवी, अप् व प्रत्येक बनस्पतिमें जन्मता है अन्य काव्योंमें नहीं । |
| १० | बादर पृथिवी आदि काव्योंमें भी नहीं जन्मता । |
| * | द्वितीयोपशमसे प्राप्त सासादन वाला निबन्धसे देवोंमें उत्पन्न होता है —दे० मरण/३ । |
| ११ | एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न नहीं होते बल्कि उनमें मारणान्तिक समुद्घात करते हैं । |
| १२ | दोनों दृष्टियोंका सम्बन्ध । |
| ५ | जीवोंके उपपाद सम्बन्ध कुछ निबन्ध |
| * | ३ तथा ५-१४ गुणस्थानोंमें उपपादका अभाव —दे० क्षेत्र/१ । |
| * | मार्गणास्थानोंमें जीवके उपपाद सम्बन्धी नियम व प्ररूपणाएँ —दे० क्षेत्र/१,४ । |
| १ | चरम शरीरियों व रुद्रादिकोंका जन्म चौथे कालमें ही होता है । |
| २ | अच्युतकल्पसे ऊपर संयमी ही जाते हैं । |
| ३ | लौकान्तिकदेवोंमें जन्मने योग्य जीव । |
| ४ | संयतासंयत नियमसे स्वर्गमें जाता है । |
| ५ | निगोदसे आकर उसी भवसे मोक्षकी सम्भावना । |
| ६ | कौनसी कषायमें मरा हुआ कहाँ जन्मता है । |
| ७ | छेद्याज्जोंमें जन्म सम्बन्धी सामान्य नियम । |
| * | महामात्यसे मरकर जन्म धारने सम्बन्धी मतभेद —दे० मरण/५/६ । |
| * | नरक व देवगतिमें जीवोंके उपपाद सम्बन्धी अन्तर प्ररूपणा । —दे० अन्तर/४ । |
| * | सत्कर्मिक जीवोंके उपपाद सम्बन्धी —दे० बह बह कर्म । |
| ६ | गति अगति चूडिका |
| १ | तात्त्विकाज्जोंमें प्रयुक्त संकेत । |
| २ | किस गुणस्थानसे मरकर किस गतिमें उपजे । |

| | |
|----|--|
| १ | मनुष्यवर्तियर्चगतिसे स्वयंकर देवगतिमें उत्पत्ति सम्भवती। |
| ४ | नरकगतिमें उत्पत्तिकी विशेष प्ररूपणा। |
| ५ | गतिगतिमें प्रवेश व निर्गमन सम्भवती गुणस्थान। |
| ६ | गतिमार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति। |
| ७ | इन्द्रिय क्लृप्त व योगकी अपेक्षा गति प्राप्ति। —दे० जन्म/४/६ में तिर्यचगति। |
| ८ | वेद मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/५। |
| ९ | कृपाय मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/५/६। |
| १० | ज्ञान व संयम मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/३। |
| ११ | लेखाकी अपेक्षा गति प्राप्ति। |
| १२ | सम्पत्त्व मार्गणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/३/४। |
| १३ | भव्यत्व, संश्लिष्ट व आहारकत्वकी अपेक्षा गति प्राप्ति —दे० जन्म/६/६। |
| १४ | संहननकी अपेक्षा गति प्राप्ति। |
| १५ | शलाका पुरुषोंकी अपेक्षा गति प्राप्ति। |
| १६ | नरकगतिमें पुनः पुनः अवधारणकी सीमा। |
| १७ | लब्धवर्षासकोंमें पुनः-पुनः अवधारणकी सीमा —दे० जायु/७। |
| १८ | सम्पत्त्विकी अवधारण सीमा —दे० सम्पत्त्विकी/१/५। |
| १९ | सत्त्विक, न. जीवकी अवधारण सीमा —दे० सत्त्विक/१/५। |
| २० | गुणोत्पादन तात्त्विका किं गतिसे किं गतिमें उत्पन्न होकर कौन गुण उत्पन्न करे |

१. जन्म सामान्य निर्देश

१. जन्मका लक्षण

- रा. बा/१/३४/१/५ देवादिशरीरनिवृत्ती हि देवादिजन्मेष्टम् ।—देव आदिकोंके शरीरकी निवृत्तिको जन्म कहा जाता है।
- रा. बा/४/४२/४/२५/१५ उभयमिमित्तसकलकारममामापचमानो भावः जायत इत्यस्य विषयः। यथा मनुष्य गत्यादिनामकर्मोदयापेक्षया आत्मा मनुष्यादित्येन जायत इत्युच्यते।—बाह्य आभ्यन्तर दोनों निमित्तोंसे आत्मसाध करना जन्म है, जैसे मनुष्यगति आदिके उदयते जीव मनुष्य पर्यायरूपसे उत्पन्न होता है।
- म. बा/वि/२५/५५/१४ प्राणग्रहणं जन्म ।—आत्माको ग्रहण करना जन्म है।

२. जन्म कारणसे पहिले जीवप्रदेशोंके संकोचका नियम

- घ. ४/१.१.२८/६ उत्रबादो एयविहो। सो हि उत्पन्नपदमसमयं चैव होवि। तस्य उत्पन्नपददी उत्पन्नमात्रं क्षेत्रं ननुर्वं व सम्प्रदि, संकोचिबासेसजीवपदेसादो।—उपपाद एक प्रकारका है, और वह जी

उत्पन्न होनेके पहिले समयमें ही होता है। उपपादमें श्रुतगतिसे उत्पन्न हुए जीवोंका क्षेत्र बहुत नहीं पाया जाता है, क्योंकि इसमें जीवके समस्त प्रदेशोंका संकोच हो जाता है।

३. विग्रहगतिमें ही जीवका नवीन जन्म नहीं मान सकते

रा. बा/२/३४/१/१४६/३ मनुष्यस्तेर्यम्यो नो वा छिन्नायुः कर्मणकाय-योगस्थो देवादिगण्युदयाद् देवादिउपदेशभांगित कृत्वा तदेवास्य जन्मेति मतमिति; तत्र किं कारणम्। शरीरनिवर्तकपुद्गलमावाद्य। देवादिशरीरनिवृत्ती हि देवादिजन्मेष्टम्।—ग्रहण—गणुष्य व तिर्य-कायके छिन्न हो जानेपर कर्मणकाययोगमें स्थित अर्थात् विग्रह गतिमें स्थित जीवको देवगतिका उदय हो जाता है; और इस कारण उसको देवसंज्ञा भी प्राप्त हो जाती है। इसलिए उस अवस्थामें ही उसका जन्म मान लेना चाहिए। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि शरीरयोग्य पुद्गलोंका ग्रहण न होनेसे उस समय जन्म नहीं माना जाता। देवादिकोंके शरीरकी निवृत्तिको ही जन्म संज्ञा प्राप्त है।

२. गर्भज आदि जन्म विशेषोंका निर्देश

१. जन्मके भेद

त. सू/२/११ सम्मूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म । ३१।

स. सि./२/३१/१८७/६ एते त्रयः संसारिणां जीवानां जन्मप्रकाराः।—सम्मूर्च्छन, गर्भज और उपपादज ये (तीन) जन्म हैं। संसारि जीवोंके ये तीनों जन्मके भेद हैं। (रा. बा/२/३१/४/१४०/३०),

२. जोध गये बीजमें बीजवाला ही जीव या अन्य कोई जीव उत्पन्न हो सकता है

गो. जी. सू./१/१८७/४२५ बीजे जोणीभूवे जीवो चंकमदि सो व अणो वा। जे बि य मूलादीया ते पत्तेया पदमदाए।—मूलको आदि वेकर जितने बीज कहे गये हैं वे जीवके उपजनेके योगिभूत स्थान हैं। उसमें जल व काल आदिका निमित्त पाकर या तो उस बीज वासा ही जीव और या कोई अन्य जीव उत्पन्न हो जाता है।

३. उपपादज व गर्भज जन्मोंका स्वाभिस्थ

ति. घ/४/२६४८ उत्पत्ती मनुवाणं गन्धजसम्मूर्च्छिद्यं तु दो भेदा १२६४८।

ति. घ. ४/२६३ उत्पत्ती तिरियाणं गन्धजसम्मूर्च्छिद्यो ति पत्तेवकं।—मनुष्योंका जन्म गर्भ व सम्मूर्च्छनके भेदसे दो प्रकारका है। १२६४८। तिर्यकोंकी उत्पत्ति गर्भ और सम्मूर्च्छन जन्मसे होती है। १२६४३।

गो. जी. सू./१०-६२/२१२ उत्रबादा छुरणिरिया गन्धजसम्मूर्च्छिमा ह नर-तिरिया १०-६०। पंचिकलतिरिक्त्वाओ गन्धजसम्मूर्च्छिमा तिरि-क्त्वाणं। भोगयुमा गन्धमवा नरपुण्णा गन्धजा चैव १६१। उत्रबाद-गन्धजेसु म लक्ष्मिज्जपज्जत्ता ग भियमेण १०-६२।—देव और नारकी उपपाद जन्मसंयुक्त हैं। मनुष्य और तिर्यच यथासम्भव गर्भज और सम्मूर्च्छन होता है। पंचैन्द्रिय तिर्यच गर्भज और सम्मूर्च्छन दोनों प्रकारके होते हैं (विकलेन्द्रिय व एकेन्द्रिय सम्मूर्च्छन ही होते हैं) तिर्यच योनिमें भोगयुमिया तिर्यच गर्भज ही होते हैं और पर्याप्त मनुष्य भी गर्भज ही होते हैं। उपपादज और गर्भज जीवोंमें नियमसे अपर्याप्त नहीं है (सम्मूर्च्छनोंमें ही होते हैं)।

सू./२/१४ देवनारकावापुपपादः १४४।—देव व नारकियोंका जन्म उपपादज ही होता है। (सू. बा/१/१३१)

४. उपपादज जन्मकी विशेषताएँ

ति.प./२/३१३-३१४ पावेण गिरयन्ति जादूणं ता मुहुसगंमेत्ते । छप्प-ज्जत्तो पाविय आकस्सियभयजुवो होदि । ३१३। ओदोए कंप्पमाणो चलिदं दुक्खेण पट्ठिओ संतो । छत्तीसाऊहमज्जे पट्ठिदूणं तथ्य उप्पलब्ध । ३१४। —नारकी जीव पापसे नरकजिलमें उत्पन्न होकर और एक मुहूर्त मात्र कालमें छह पर्याप्तियोंको प्राप्त कर आकस्मिक भयसे युक्त होता है । ३१३। पश्चात् वह नारकी जीव भयसे कौपता हुआ बड़े कष्टसे चलनेके लिए प्रस्तुत होकर और छत्तीस आयुधोंके मध्यमें गिरकर बहाँसे उछलता है (उछलनेका प्रमाण—दे० नरक/२) ।

ति.प./५/६७ जायंते सुरलोए उववाटपुरे महारिहे सयणे । जावा य मुहुत्तेणं छप्पज्जत्तोओ पावति । ६६७। — देव सुरलोकके भीतर उपपादपुरमें महार्थ शठयापर उत्पन्न होते हैं और उत्पन्न होने पर एक मुहूर्त में ही छह पर्याप्तियोंको भी प्राप्त कर लेते हैं । ६६७।

५. वीर्यप्रवेशके सात दिन पश्चात् तक जीव गर्भमें आ सकता है

यशोधर चरित्र/ पृ० १०६ वीर्य तथा रज मिलनेके पश्चात् ७ दिन तक जीव उसमें प्रवेश कर सकता है, तत्पश्चात् वह स्रवण कर जाता है ।

६. इसांकिए कदाचित् अपने वीर्यसे स्वयं भी अपना पुत्र होना सम्भव है

यशोधर चरित्र/ पृ० १०६. अपने वीर्य द्वारा बकरीके गर्भमें स्वयं मरकर उत्पन्न हुआ ।

७. गर्भवासका काल प्रमाण

ध.१०/४,२,४.६८/२७=८ गम्भम्मिपविदपढमसमयपट्टुडि के वि सत्तमासे गम्भे अचिच्छदूण गम्भादो णिस्सरंति, केवि अहुमासे, केवि गवमासे, केवि दसमासे, अचिच्छदूण गम्भादो णिप्पिफडंति । —गर्भमें आनेके प्रथम समयसे लेकर कोई सात मास गर्भमें रहकर उससे निकलते हैं, कोई आठ मास, कोई नौ मास और कोई दस मास रहकर गर्भसे निकलते हैं ।

८. रज व वीर्यसे शरीर निर्माणका क्रम

भ.आ./मृ./१००७-१०१७ कललगदं दसरत्तं अच्छदि कलुसकिदं च दसरत्तं । धिरभूदं दसरत्तं अच्छदि गम्भम्मि तं वीर्यं । १००७। तत्तो मासं बुबुदभूदं अच्छदि पुणो वि घणभूदं । जायदि मासेण तदो मंसपेसी य मासेण । १००८। मासेण पंचपुलगा तत्तो हुंति हु पुणो वि मासेण । अंगाणि उवंगाणि य जरस्स जायंति गम्भम्मि । १००९। मासम्मि सत्तमे तस्स होदि चम्मणहरोमणिप्पत्ती । फंदणमहुममासे णवमे दसमे य जिग्गमणं । १०१०। आमासयम्मि पक्कासयस्स उवरि अमेज्जमज्जम्मि । वरियपठलपच्छण्णो अच्छद्द गम्भे हु णवमासं । १०१२। दन्तेहि चत्थिदं कीलणं च सिंभेण मेसिदं सत्तं । मायाहाणि-पमणं जुत्तं पित्तेण कट्ठुएण । १०१६। वमिणं अमेज्जसरिस्सं वाहविज्जि-जिदरस्सं त्वत्तं गम्भे । आहारेदि सत्तंता उवरि विप्यंतं विच्चं । १०१६। तो सत्तमम्मि मासे उप्पलणालमरिसी हवइ माही । तत्तो पाए वमियं तं आहारेदि माहीए । १०१७। —माताके उदरमें वीर्यका

प्रवेश होनेपर वीर्यका कलस बनता है, जो दस दिन तक कासा रहता है और अगले १० दिनतक स्थिर रहता है । १००७। दूसरे मास वह बुबुदरूप हो जाता है, तीसरे मासमें उसका घट्ट बनता है और चौथे मासमें मांसपेशीका रूप धर लेता है । १००८। पाँचवें मास उसमें पाँच पुंलव (अंकुर) उत्पन्न होते हैं । नीचैके अंकुरोंसे दो पैर, ऊपरके अंकुरसे मस्तक और नीचके अंकुरोंसे दो हाथ उत्पन्न होते हैं । छठे मास उस पाँच अंगोंकी और आँख, कान आदि उपांगोंकी रचना होती है । १००९। सातवें मास उन अवयवोंपर बर्म व रोम उत्पन्न होते हैं और आठवें मास वह गर्भमें ही हिलने-डुलने लगता है । नवमें या दसवें मास वह गर्भसे बाहर आता है । १०१०। आमाशय और पक्काशयके मध्य वह जैरसे लिपटा हुआ नौ मास तक रहता है । १०१२। दौंससे चबाया गया कफसे गीला होकर मिश्रित हुआ देसा, माटा द्वारा थुल जन्म माताके उदरमें पित्तसे मिलकर कटुआ हो जाता है । १०१६। वह कटुआ जन्म एक-एक बिन्दु करके गर्भस्थ मांसकपर गिरता है और वह उसे सर्वांगसे प्रवृण करता रहता है । १०१६। सातवें महीनेमें जब कमलके ढंढलके समान शीर्ष नास पैदा हो जाता है तब उसके द्वारा उपरोक्त आहारका ग्रहण करने लगता है । इस आहारसे उसका शरीर पुष्ट होता है । १०१७।

३. सम्यग्दर्शनमें जीवके जन्म सम्बन्धी नियम

१. अबदायुक्त सम्यग्दृष्टि उच्च कुल व गतिचौं आदिमें ही जन्मता है नीचमें नहीं

१. क.आ/३६-३६ सम्यग्दर्शनमुद्धा नारकतिर्यङ्गनपुंसकस्त्रीत्वाणि । बुक्कुल-विकृताण्यायुर्हरिद्रता च ब्रजन्ति नाम्यत्रसिताः । ३६। ओजस्तेजो विद्या-वीर्ययशोवृद्धिविजयविभवसनाथाः । महाकुला महार्था मानवसिम्भका भवन्ति दर्शनपूताः । ३६। —जो सम्यग्दर्शनसे शुद्ध हैं वे अस्तरहित होने-पर भी नरक, तिर्यच, नर्पसक व स्त्रीपनेको तथा नीचकुल, विकलांग, अण्यायु और दरिद्रपनेको प्राप्त नहीं होते हैं । ३६। शुद्ध सम्यग्दृष्टि जीव कान्ति, प्रताप, विद्या, वीर्य, यशस्वी वृद्धि, विजय विभवके स्वामी उच्चकुली धर्म, अर्थ, काम, मोक्षके साधक मनुष्योंमें शिरोमणि होते हैं । ३६। (द. सं./टी./४१/१७=८ पर उद्धृत) ।

३. सं./टी./४१/१७/१७ इवान्नी वेष्वा जीवानां सम्यग्दर्शनग्रहणार्पूर्वमा-युक्त्वो नास्ति तेषां ब्रताभावेऽपि नरनारकादिकृत्सितस्थानेषु जन्म न भवतीति कथयति । —अब जिन जीवोंके सम्यग्दर्शन ग्रहण होमेसे पहले आयुका बन्ध नहीं हुआ है, वे ब्रत न होनेपर भी निम्नदीय नर नारक आदि स्थानोंमें जन्म नहीं लेते, ऐसा कथन करते हैं । (आगे उपरोक्त श्लोक उद्धृत किये हैं । अर्थात् उपरोक्त नियम अबदायुक्तके लिए जानना ब्रदायुक्तके लिए नहीं) ।

का. अ./मृ./३२७ सम्माहट्ठी जीवो दुग्गहि हेवुं ण बंधदे कम्मं । अं बहु यथेसु बद्धं दुक्कम्मं तं पि नासेदि । ३२७। —सम्यग्दृष्टि जीव ऐसे कर्मोंका बन्ध नहीं करता जो दुर्गतिके कारण हैं बल्कि पहले अनेक भवोंमें जो अशुभ कर्म किये हैं उनका भी नाश कर देता है ।

२. ब्रदायुक्त सम्यग्दृष्टिकी चारों गतिचौंमें उत्पत्ति संभव है

गो. जी./जी. प्र./१२७/३३५/१६ भिच्चाहट्ठकत्तं यतगुणस्वाममृतावसु-र्गतिषु...वोत्पज्जन्ते । —भिच्चाहट्ठि और अक्षयत गुणस्वामवर्गी चारों गतिचौंमें उत्पन्न होते हैं ।

३. परन्तु ब्रह्मयुक्त उन्-उन् गतिबोके उत्तम स्थानोंमें ही उत्पन्न होते हैं नीचोंमें नहीं

०. सं. प्रा./१/१६३ छद्म हेटिठमास पुडवीसु जोइसवणभवनसम्ब इत्थीसु। बारस मिच्छावाये सम्माइटीसु गत्थि उववाहो।—प्रथम पृथिवियोंके बिना अधस्थ छद्मों पृथिवियोंमें, ज्योतिषी व्यन्तर भवन-वासी देवोंमें सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें अर्थात् तिर्यचिनी मनुष्यणी और वैवियोंमें तथा बारह मिच्छावाहोंमें अर्थात् जिनमें केवल मिच्छात्व गुणस्थान ही सम्भव है ऐसे एकैश्वर्य विकलेश्वर्य और अर्धहीनैश्वर्य तिर्यचोंके बारह जीवसमाप्तोंमें, सम्यग्दृष्टि जीवका उत्पाद नहीं है, अर्थात् सम्यक्त्व सहित ही मरकर इनमें उत्पन्न नहीं होता है। (ध. १/१, १.२६/गा. १३३/२०६); (गो. जी./मू./१२६/३३६)।
 १. सं./टी./४१/१०६/२ इदानीं सम्यक्त्वग्रहणापूर्व वेत्तायुष्मं विहाय ये ब्रह्मयुक्तास्तास्ते प्रति सम्यक्त्वमाहात्म्यं कथयति। हेटिठमखपुडवीं जोइसवणभवनसम्बइत्थीणं। पुण्णिशरे ण हि समणो नारया-पुणे। (गो. जी./मू./१३८/३३६)। तमेवार्थं प्रकारान्तरेण कथयति—ज्योतिर्भवनभौमेषु बहस्वधः स्वभूभिषु। तिर्यक्षु नृसुरस्त्रीषु सद्दृष्टिर्नैव जायते।—अब जिन्होंने सम्यक्त्व ग्रहण करनेके पहले ही वेत्तायुक्त छोड़कर अन्य किसी आयुका बन्ध कर लिया है उनके प्रति सम्यक्त्वका माहात्म्य कहते हैं। (यहाँ दो गाथाएँ उद्धृत की हैं)। (गो. जी./मू./१२८/३३६ से)।—प्रथम नरकको छोड़कर अन्य छह नरकोंमें; ज्योतिषी, व्यन्तर व भवनवासी देवोंमें, सब स्त्री लोगोंमें और तिर्यचोंमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न नहीं होती। (गो. जी./मू./१२८)। इसी आशयको अन्य प्रकारसे कहते हैं—ज्योतिषी, भवन-वासी और व्यन्तर देवोंमें, नीचेके ६ नरकोंकी पृथिवियोंमें, तिर्यचों-में और मनुष्यणियों व वैवियोंमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न नहीं होते।

४. ब्रह्मयुक्त क्षायिक सम्यग्दृष्टि चारों ही गतिबोके उत्तम स्थानोंमें उत्पन्न होता है

क. प्रा./२/१/६२४०/३१३/३ खीणवंसणमोहणीयं वउणईसुं उपपज्जमाणं पेक्खिदुणं।—जिनके दर्शनमोहनीयका क्षय हो गया है ऐसे जीव चारों गतियोंमें उत्पन्न होते हुए देखे जाते हैं।
 ध. २/१, १/४८०/१ मणुत्सा पुब्बज्ज-तिरिक्खवयुगापच्छा सम्मत्तं घेतूण वंसणमोहणीय खविम खइय सम्माइटी होवूण अंसंखेज्जा-वत्सायुगेसु तिरिक्खेसु उपपज्जन्ति ण अणत्थ।—जिन मनुष्योंने सम्यग्दर्शन होनेसे पहले तिर्यचायुक्तों की भाँति लिया वे पीछे सम्यक्त्वको ग्रहण कर और दर्शनमोहनीयका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर अंश-रूपान्त बर्षकी आयुवाले भोगभूमिके तिर्यचोंमें ही उत्पन्न होते हैं अन्यत्र नहीं। (विशेष दे० तिर्यच/२)।
 घ. १/१, १.२६/२०६/८ सम्यग्दृष्टीनां ब्रह्मयुक्तो तत्रोत्पत्तिरस्तीति तत्रा-संयतसम्यग्दृष्टयः सन्ति।—ब्रह्मयुक्त (क्षायिक) सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति होती है, इसलिए नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टि पाये जाते हैं।
 ध. १/१, १.२६/२०६/१ प्रथमपृथिव्युत्पत्तिं प्रति निषेधाभावात्। प्रथम-पृथिव्यामिव द्वितीयादिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्ते इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्रतस्यापार्याप्तादयः सह विरोधात्।—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है। प्रश्न—प्रथम पृथिवीकी भाँति द्वितीयादि पृथिवियोंमें भी वे क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि, द्वितीयादि पृथि-वियोंकी अपर्याप्त अवस्थाके साथ सम्मगदर्शनका विरोध है। (विशेष—दे० नरक/४)।

५. कृतकृत्य वेदक सहित जीवोंके उत्पत्ति क्रम सम्बन्धी निषय

क. प्रा./२/२-६/२४२/२१६/० पढमसमयकदकरणिजो जदि मरदि गियमो वेवेसु उव्वज्जदि। जदि गेरहएसु तिरिक्खेसु मणुत्सेसु वा उव्वज्जदि तो गियमा अंतोमुहुत्तकदकरणिजो सि जइवसहाइरियपरुविद चुणि-सुत्ताहो।—कृतकृत्यवेदक जीव यदि कृतकृत्य होनेके प्रथम समयमें मरण करता है तो नियमसे वेवोंमें उत्पन्न होता है। किन्तु जो कृत-कृत्यवेदक जीव नारकी तिर्यचों और मनुष्योंमें उत्पन्न होता है वह नियमसे अन्तर्मुहूर्त काल तक कृतकृत्यवेदक रहकर ही मरता है। इस प्रकार भतिवृषभाचार्यके द्वारा कहे पूर्ण सूत्रसे जाना जाता है।
 ख. सं./१, १/४८०/१ तत्थ उपपज्जमाण कदकरणिजं पडुब्ब वेदगसम्मत्त लभदि।—उन्हीं भोग भूमिके तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले (ब्रह्मयुक्त—देखो अगला शीर्षक) जीवोंके कृतकृत्य वेदककी अपेक्षा वेदक सम्यक्त्व भी पाया जाता है।
 ग. क./मू./६६२/०६४ वेवेसु देवमणुवे सुरणरतिरिये चउणईसुं पि। कद-करणिजुत्पत्ति कमसो अंतोमुहुत्तेण १६६२।—कृतकृत्य वेदकका काल अन्तर्मुहूर्त है। ताका बार भाग कीजिए। तहाँ कमत्तं प्रथमभाग-का अन्तर्मुहूर्तकरि मरथा हुआ देवबिबै उपज्जै है, दूसरे भागका मरा हुआ देवबिबै व मनुष्यबिबै, तीसरे भागका देव मनुष्य व तिर्यच-बिबै, चौथे भागका देव, मनुष्य, तिर्यच व नारक (इन चारोंमें से) किसी एक बिबै उपज्जै है। (ल. सा./मू./१४६/२००)।

६. सम्यग्दृष्टि मरनेपर पुरुषवेदी ही होता है

ध. २/१, १/६१०/१० देव गेरहय मणुत्स-असज्जवसम्मार्हाइणो जदि मणुत्सेसु उपपज्जन्ति तो गियमा पुरिसवेदेसु चैव उपपज्जन्ति ण अणवेदेसु तेण पुरिसवेदो चैव भण्णिदो।—देव नारकी और मनुष्य असंयत सम्यग्-दृष्टि जीव मरकर यदि मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं, तो नियमसे पुरुषवेदी मनुष्योंमें ही उत्पन्न होते हैं; अन्य वेदवाले मनुष्योंमें नहीं। इससे असंयत सम्यग्दृष्टि अपर्याप्तके एक पुरुषवेद ही कहा है (विशेष दे० पर्याप्त)।

ध. १/१, १.६३/३३२/१० हुण्डावसर्पिष्यां रज्जुषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्ते इति चेन्न, उत्पद्यन्ते। कुतोऽवसीयते। अस्मादेवापार्थ।—प्रश्न—हुण्डा-सर्पिणीकाल सम्बन्धी स्त्रियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि उनमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होते हैं। प्रश्न—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है? उत्तर—इसी (ब. खं.) आगमप्रमाणसे जाना जाता है।

४. सासादन गुणस्थानमें जीवोंके जन्म सम्बन्धी मतभेद

१. नरकमें अज्यनेका सर्वथा निषेध है

ध. ६/१, ६-६/४७/४४८/८ सासादनसम्माइटीणं च निरयगविंइह पवेसो जयि। एत्थ पवेसापवुप्पायण अण्णहाणुववत्तीहो।—सासादन सम्य-ग्दृष्टियोंका नरकगतिमें प्रवेश ही नहीं है, क्योंकि यहाँ प्रवेशके प्रतिपादन न करनेकी अन्यथा उत्पत्ति नहीं बनती। (सूत्र नं. ४६ में

मिथ्यादृष्टिके नरकमें प्रवेश विषयक प्रस्तुत करने सूत्र नं० ४७ में सम्यग्दृष्टिके प्रवेश विषयक प्रस्तुत की गयी है। बीचमें सासादन व मिथ्य गुणस्थानकी प्रस्तुतएँ छोड़ दी हैं।

ध.१/१.१.२६/२०६/६ न सासादनगुणवती तत्रोत्पत्तिस्तद्गुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात् ।...किमिदमप्यादिषा विरोधश्चैस्त्वभावोऽर्थः, न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः । —सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। प्रश्न—नरकगतिमें अपर्याप्तस्थानके साथ दूसरे (सासादन) गुणस्थानका विरोध क्यों है। उत्तर—यह नारकियोंका स्वभाव है, और स्वभाव दूसरेके प्रश्नके योग्य नहीं होते।

गो.क./जी.प्र./१२७/३३८/१६ सासादनगुणस्थानमृता नरकवर्जितगतिषु गोरपन्थे । —सासादन गुणस्थानमें मरा हुआ जीव नरक रहित शेष तीन गतियोंमें उत्पन्न होते हैं।

३. अन्य तीन गतियोंमें उत्पन्न होने योग्य काकविशेष

ध.६/१.१.२८/३६/३ सासर्णं पठिषण्विदिए समए जदि मरवि, तो धियमेण देवगदीए उववज्जदि । एवं जाव आबलियाए असंखेज्जदि-भागो देवगविपाओगो कालो होदि । तवो उवरि मणुसगविपाओगो आबलियाए असंखेज्जदिभागमेत्तो कालो होदि । एवं सण्णिपंचिदिय-तिरिक्ख-चउरिदिय-तेहं दिय-वेहं दिय-एहं दियपाओगो होदि । एसो गियमो सम्मत्थ सासणगुणं पठिषण्वज्जमाणाणं । —सासादन गुणस्थानको प्राप्त होनेके द्वितीय समयमें यदि वह जीव मरता है तो नियमसे देवगतिमें उत्पन्न होता है। इस प्रकार आबलीके असंख्यातवे भाग-प्रमाणकाल देवगतिमें उत्पन्न होनेके योग्य होता है। उसके उपर मनुष्यगति (में उत्पन्न होने) के योग्यकाल आबलीके असंख्यातवे-भाग प्रमाण है। इसी प्रकारसे आगे-आगे संज्ञी पंचेन्द्रिय, असंज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यच, चतुरिन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, द्वीन्द्रिय और एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होने योग्य (काल) होता है। यह नियम सर्वत्र सासादन गुणस्थानको प्राप्त होनेवालोंका जानना चाहिए।

३. पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें गर्भज संज्ञी पर्याप्तमें ही जन्मता है अन्यमें नहीं

प.ख./६/१.६-६/सू. १२२-१२६/४६१ पंचिदिएसु गच्छता सण्णीसु गच्छति, णो असण्णीसु । १२२। सण्णीसु गच्छता गम्भोवक्कटिएसु गच्छता, णो सम्मुच्छिमेसु । १२३। गम्भोवक्कटिएसु गच्छता पज्जयत्तएसु, णो अपज्जयत्तएसु । १२४। पज्जयत्तएसु गच्छता संखेज्ज-वासउएसु वि गच्छति असंखेज्जवासउवेसु वि । १२५। —तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यात वर्षागुणक सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच । ११६। पंचेन्द्रियोंमें भी जाते हैं । १२०। पंचेन्द्रियोंमें भी संज्ञियोंमेंहीजातेहैं असंज्ञियोंमें नहीं । १२१। संज्ञियोंमें भी गर्भजोंमें जाते हैं संमुच्छिमें नहीं । १२३। गर्भजोंमें भी पर्याप्तकोंमें जाते हैं अपर्याप्तकोंमें नहीं । १२४। पर्याप्तकोंमें जानेवाले वे संख्यात वर्षागुणकोंमें भी जाते हैं और असंख्यात वर्षागुणकोंमें भी । १२५। (देखो आगे गति अगति चूलिका नं. ३ शेष गतियोंसे जानेवाले जीवोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम है ।) (ध.३/१.१/४२७)।

४. असंज्ञियोंमें भी जन्मता है

गो. जी./जी.प्र./६६६/११३१/१३ सासादने ...संख्यसंख्यपर्याप्तसंज्ञि-पर्याप्ताः...। द्वितीयोपशम सम्यक्त्वविराधकस्य सासादनत्वप्राप्तिपक्षे च संज्ञिपर्याप्तवेनापर्याप्तविति द्वी । —सासादनविषे जीवसमास असंज्ञी अपर्याप्त और संज्ञी पर्याप्त व अपर्याप्त भी होते हैं और द्वितीयोपशम सम्यक्त्वतः पड़ जो सासादनको भया होइ ताकि अपेक्षा तहाँ सेनी पर्याप्त और देव अपर्याप्त ये हो ही जीव समास है। (गो.जी./जी.प्र./७०३/१२३७/१४); (गो.क./जी.प्र./६३१/७६३/४)।

५. विकलेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता

ध.६/१.६-६/सू.१२०/४६६ तिरिक्खेसु गच्छता एहंदिप पंचिदिएसु गच्छति णो विगसिदिएसु । १२०। —तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यातवर्षा-गुणक सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच एकेन्द्रिय व पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं व विकलेन्द्रियोंमें नहीं । १२०।

ध.६/१.६-६/सू. ७६-७८; १६०-१६२/१७५ (नरक, मनुष्य व देवगतिसे आकर तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले सासादन सम्यग्दृष्टियोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम कहा गया है)।

ध.२/१.१/६७६.६८० (विकलेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त दोनों अवस्थाओंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है)।

(दे० इन्द्रिय/४/४) विकलेन्द्रियोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है।

६. विकलेन्द्रियोंमें भी जन्मता है

पं.सं./प्रा./४/६६ मिच्छा सादा दोण्णि य इहि बियसे होति ताणि पायव्वा ।

पं.सं./प्रा.टी./४/६६/६६/१ तेवेकेन्द्रियविकलेन्द्रियाणां पर्याप्ततासे एक मिथ्यात्वम् । तेषां केचित् अपर्याप्तकाले उत्पत्तिसमये सासादनं संभवति । —इन्द्रिय मार्गाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय जीवोंमें मिथ्यात्व और सासादन ये दो गुणस्थान होते हैं। यहाँ यह विशेष ज्ञातव्य है कि उक्त जीवोंमें सासादन गुणस्थान निवृत्त्यपर्याप्त दशामें ही सम्भव है अन्यत्र नहीं, क्योंकि पर्याप्त दशामें तो तहाँ एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही पाया जाता है।

गो.जी./जी.प्र./६६६/११३१/१३ सासादने जावरैकद्वित्रिचतारान्धय संख्य-संख्यपर्याप्तसंज्ञिपर्याप्ताः सप्त । —सासादन विषे जावर एकेन्द्री जेदो तेदो चौद्वी व असेनी तो अपर्याप्त और सेनी पर्याप्त व अपर्याप्त ए सात जीव समास होते हैं। (गो.जी./जी.प्र./७०३/१२३७/११); (गो.क./जी.प्र./६६१/७६३/४)।

७. एकेन्द्रियोंमें जन्मता है

प.ख./६/१.६-६/सू. १२०/४६६ तिरिक्खेसु गच्छता एहंदिपा पंचिदिएसु गच्छति, णो विगसिदिएसु । १२०। —तिर्यचोंमें जानेवाले संख्यात वर्षागुणक सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच एकेन्द्रिय व पंचेन्द्रियोंमें जाते हैं, परन्तु विकलेन्द्रियमें नहीं जाते।

प.ख./६/१.६-६/सू. ७६-७८; १६०-१६२; १७५ सारायं (नरक मनुष्य व देवगतिसे आकर तिर्यचोंमें उत्पन्न होनेवाले सासादन सम्यग्दृष्टियोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम कहा गया है)।

गो.जी./जी.प्र./६६६/११२९/१३ सासादने बाहरकडिनिचसुरिन्त्रिय-संज्ञयसंज्ञयपयसिसंज्ञिययासाः सप्त । —सासादनमें बाहर एकेन्द्रिय अपर्याप्त जीवसमास भी होता है । (गो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/११); (गो.क./जी.प्र./४६१/७६३/४) ।

८. एकेन्द्रियोंमें नहीं जन्मता

वे० इन्द्रिय/४/४ एकेन्द्रिय व विकलेन्द्रिय पर्याप्त व अपर्याप्त सप्तमें एक मिथ्यात्व गुणस्थान बताया है ।

ध.४/१.४.४/१६६/७ जो पुण वेवसासाणा एईदिएसु उपज्जति त्ति भणति तेसिमभिप्पाएण, बारहबोहसभागा वेसुणा उववावकोसणं होदि, एई पि ववरानां संत-वव्वसुत्तविशदं ति न वेत्तब्ब । —जो ऐसा कहते हैं कि सासादनसम्यग्दृष्टि वेव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं, उनके अभिप्रायसे कुछ कम १२/१४ भाग उपपादपदका स्पर्शन होता है । किन्तु यह भी व्याख्यान सरलरूपणा और ब्रह्मानु-योगद्वारेके सूत्रोंके विरुद्ध पड़ता है, इसलिए उसे नहीं ग्रहण करना चाहिए ।

ध.७/२.३.६२/४६७/२ न, सासाणाणमेईदिएसु उववादाभावादो । — सासादन सम्यग्दृष्टियोंकी एकेन्द्रियोंमें उत्पत्ति नहीं है ।

९. बाहर पृथिवी अप् व प्रत्येक जनस्पतिमें जन्मता है अन्य कायोंमें नहीं

प. सं. ६/१.६-६/सु. १२१/४६० एईदिएसु गच्छता बाहरपुडवीकाइया-बाहरआउकाइया-बाहरनण्णकाइयायपत्तेयसरीर पज्जत्तएसु गच्छंति गो अप्पज्जत्तेसु । १२१ । —एकेन्द्रियोंमें जानेवाले वे जीव (संख्यात बर्बायुष्क सासादन सम्यग्दृष्टि तिर्यच) बाहर पृथिवीकायिक, बाहर जलकायिक, बाहर वनस्पतिकायिक प्रत्येक शरीर पर्याप्तियोंमें ही जाते हैं अपर्याप्तोंमें नहीं ।

प. सं. ६/१.६-६/सु. १२३/४६० ननुम्य व वेव गत्तिसे जानेवालोंके लिए भी उपरोक्त ही नियम है ।

प. सं./ग./४/६६-६० धूरवहरिएसु वोणि पढमाणि । ६६ । तेउ बाउकाए निच्छं... । ६० ।

प. सं. प्रा./टी./४/६०/६६/६ तयोरेकं कथस् । सासादनस्यो जीवो मृत्वा तेजोबायुकायिकयोर्मध्ये न उत्पद्यते, इति हेतोः । —काय मार्गनाकी अपेक्षा पृथिवीकायिक, जलकायिक और वनस्पतिकायिक जीवोंमें अधिक वे गुणस्थान होते हैं । तेजस्कायिक और वायुकायिकोंमें एक मिथ्यात्व गुणस्थान होता है, क्योंकि सासादन सम्यग्दृष्टि जीव सरकर तेज व वायुकायिकोंमें उत्पन्न नहीं होते ।

गो. क./सु./११६/१०५ न हि सासणो अणुणे साहारणसुहमणे य तेउ-पुणे । १०५ । —अणि अपर्याप्त, साधारणशरीरयुक्त, सर्व सूक्ष्म जीव, तथा वातकायिक तेजस्कायिक विषे सासादन गुणस्थान न पाहए है ।

गो. क./जी. प्र./१०६/४३८/८ गुणस्थानद्वयं । कुतः । “न हि सासणो अणुणे...” इति परिशेषात् पृथ्व्यप्रत्येकजनस्पतिषु सासादनस्यो-त्पत्तेः । —प्रश्न—पृथिवी आदिकोंमें हो गुणस्थान कैसे होते हैं । उत्तर—“न हि सासण अणुणो—” इत्यादि उपरोक्त गाथा में १६६ में अपर्याप्तकाहि स्थानोंका निषेध किया है । परिशेष व्यायसे उनसे नवे जो पृथिवी, अप् और प्रत्येक जनस्पतिकायिक उनमें सासादनकी उत्पत्ति जानो जातो है । (गो. जी./जी. प्र./७०३/११३७/१४); (गो. क./जी. प्र./४६१/७६३/४) ।

१०. बाहर पृथिवी आदि कायिकोंमें भी नहीं जन्मते

ध. २/१.१/६००, ६१०, ६१६ सारार्ब (बाहरपृथिवीकायिक, बाहरवायु-कायिक व प्रत्येक जनस्पतिकायिक पर्याप्त व अपर्याप्त दोनों अव-स्थाओंमें सर्वत्र एक मिथ्यात्व ही गुणस्थान बताया गया है ।)

वे. काय/२/४ पृथिवी आदि सभी स्थावर कायिकोंमें केवल एक मिथ्या-त्वगुणस्थान ही बताया गया है ।

११. एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न नहीं होते वरिष्ठ उनमें मारणा-न्तिक समुद्भात करते हैं

ध. ४/१.४.४/१६२/१० अदि सासणा एईदिएसु उपज्जति, तो तत्थ दो गुणद्वानाणि होति । न च एव, संताणिओगद्वारे तत्थ एकविच्छा-दिद्विगुणप्पमुप्यायणादो दव्वाणिओगद्वारे वि तत्थ एगगुणद्वान-वव्वस्स पमाणपसव्वणादो च । को एव भणदि जधा सासणा एईदिय-सुप्पज्जति त्ति । किं तु ते तत्थ मारणंतिं मेव्वंति त्ति अम्हाणं निच्छओ । न पुण ते तत्थ उपज्जति त्ति, छिण्णाउकाले तत्थ सासणगुणाधुव्वभादो । जत्थ सासणाणधुव्वभादो गत्थि, तत्थ वि अदि सासणा मारणंतिं मेव्वंति, तो सत्तमपुडविगेरइया वि सासणगुणेण सह पंचिदियतिरिक्खेसु मारणंतिं मेव्वंत्तु, सासणत्तं पढि विसैसा-भावादो । न एस दोसो, भिण्णजादित्तादो । एवे सत्तमपुडविगेरइया पंचिदियतिरिक्खेसु गम्भोवव्वत्तिपसु वेव उपपज्जणसहावा, ते पुण वेवा पंचिदिएसु एईदिएसु य उपपज्जणसहावा, तदो न समाजआदीया । ...सम्हा सत्तमपुडविगेरइया सासणगुणेण सह वेवा इव मारणंतिं न करंति त्ति सिद्धं । ...बाउकाइएसु सासणा मारणंतिं किण करंति । न, सयलसासणाणं वेवानं व तेउ-बाउकाइएसु मारणंतिंयाभावादो, पुडविपरिणाम-विमाण-तल-सित्ता - थंभ-धूमतल - उव्वमसालहंजिया-कुडु-तोरणादीणं तत्तुप्पत्तिजोगाणं दसणादो च । —प्रश्न—यदि सासादन सम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं तो उनमें बर्बा-पर दो गुणस्थान प्राप्त होते हैं । किन्तु ऐसा नहीं है, क्योंकि सत्तरू-पणा अनुयोग द्वारमें एकेन्द्रियोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान ही कहा गया है, तथा ब्रह्मानुयोगद्वारमें भी उनमें एक ही गुणस्थानके ब्रह्मका प्रमाण प्ररूपण किया गया है । उत्तर—कौन ऐसा कहता है कि सासा-दन सम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें होते हैं । किन्तु वे उस एकेन्द्रियमें मारणान्तिक समुद्भातको करते हैं; ऐसा हमारा निश्चय है । न कि वे अथि सासादनसम्यग्दृष्टि जीव एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं; क्योंकि, उनमें आयुके छिन्न होनेके समय सासादन गुणस्थान नहीं पाया जाता है । प्रश्न—जहाँपर सासादनसम्यग्दृष्टियोंका उत्पाद नहीं है, वहाँ पर भी यदि (वे वेव) सासादन सम्यग्दृष्टि जीव मार-णान्तिक समुद्भातको करते हैं, तो सातवीं पृथिवीके नारकियोंको सासादन गुणस्थानके साथ पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें मारणान्तिक समुद्भात करना चाहिए, क्योंकि, सासादन गुणस्थानकी अपेक्षा दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, वेव और नारकी इन दोनोंकी भिन्न जाति है, ये सातवीं पृथिवीके नारकी गर्भजन्मवाले पंचेन्द्रियोंमें ही उपजनेके स्वभाववाले हैं, और वे वेव पंचेन्द्रियोंमें तथा एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होनेरूप स्वभाववाले हैं, इसलिए दोनों समान आचार्य नहीं हैं । ...इसलिए सातवीं पृथिवीके नारकी वेवोंकी तरह मारणान्तिक समुद्भात नहीं करते हैं । प्रश्न—सासादन सम्यग्दृष्टि जीव वायुकायिकोंमें मारणान्तिक समुद्भात क्यों नहीं करते । उत्तर—नहीं, क्योंकि, सकल सासादन सम्यग्दृष्टि जीवों-का वेवोंके समान तेजस्कायिक और वायुकायिक जीवोंमें मारणान्तिक समुद्भातका अभाव माना गया है । और पृथिवीके विकाररूप विमान, हय्या, धिसा, स्तम्भ और स्तूप, इनके तलभाग तथा लड़ी हुई शास्त्रार्थजिका (मिड्डीकी पुत्ती) भित्ति और तोरणादिक उनकी उत्पत्तिके योग्य वेले जाते हैं ।

१२. दोनों दृष्टियोंमें सम्बन्ध

ध. ७/२, ७, २६६/४५७/२ सामानाधिकारिक उक्तवादाभावाद् । मार्ग-
तियमेईदिएसु गदसासना तथ किण्ण उपपज्जति । ण मिच्छसासार्ग-
त्तण सासनगुणेष उपपत्तिविरोधाद् । —सासादनसम्पददृष्टियोंकी
एकैन्द्रियोंमें उत्पत्ति नहीं है । प्रश्न—एकैन्द्रियोंमें मार्गान्तिक
समुदायको प्राप्त हुए सासादन सम्पददृष्टि जीव उनमें उत्पन्न क्यों नहीं
होते ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयुके नष्ट होनेपर उक्त जीव मिथ्यात्व
गुणस्थानमें आ जाते हैं, अतः मिथ्यात्वमें आकर सासादन गुणस्थानके
साथ उत्पत्तिका विरोध है ।

ध. ६/१, ६, ६, १२०/४६६/८ यदि एईदिएसु सासनसम्पददृष्टि उपपज्जति
तो पुच्छनीकायादिसु दो गुणदृष्टानाणि होति त्ति चे ण, छिण्णाउ-
अवबसमए सासनगुणविनासाद् । —प्रश्न—यदि एकैन्द्रियोंमें
सासादन सम्पददृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो पृथिवीकायादिक
जीवोंमें मिथ्यात्व और सासादन ये दो गुणस्थान होने चाहिए ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयु क्षीण होनेके प्रथम समयमें ही सासादन
गुणस्थानका विनाश हो जाता है ।

ध. १/१, १, १, १६/२६१/८ एईदिएसु सासनगुणदृष्टानं पि सुणिज्जति तं
कथं वड्ढे । ण एदमिह सुत्ते तस्स गिसिद्धत्ताद् । विरुद्धाणं कथं
दोण्हं पि सुत्ताणमिदि ण, दोण्हं एक्कदरस्स सुत्ताद् । दोण्हं मज्जे इदं
सुत्तमिदं च ण भवदीदि कथं णव्वदि । उवदेसमंतरेण तदवगमाभावा
दोण्हं पि संगहो कायव्वो । —प्रश्न—एकैन्द्रिय जीवोंमें सासादन-
गुणस्थान भी सुननेमें आता है, इसलिए उनके केवल एक मिथ्यादृष्टि
गुणस्थानके कथन करनेसे बहु कैसे बन सकेगा । उत्तर—नहीं, क्योंकि,
इस खण्डागम सूत्रमें एकैन्द्रियादिकोंके सासादन गुणस्थानका निषेध
किया है । प्रश्न—जब कि दोनों वचन परस्पर विरोधी हैं तो उन्हें
सूत्रपना कैसे प्राप्त हो सकता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि दोनों वचन
सूत्र नहीं हो सकते हैं, किन्तु उन दोनों वचनोंमेंसे किसी एक वचन-
को ही सूत्रपना प्राप्त हो सकता है । प्रश्न—दोनों वचनोंमें यह
सूत्ररूप है और यह नहीं, यह कैसे जाना जाये । उत्तर—उपदेशके
बिना दोनोंमेंसे कौन वचन सूत्ररूप है यह नहीं जाना जा सकता है,
इसलिए दोनों वचनोंका संग्रह करना चाहिए (आचार्योंपर श्रद्धान
करके ग्रहण करनेके कारण इससे संशय भी उत्पन्न होना सम्भव नहीं ।
—दे० श्रद्धान/३) ।

५. जीवोंके उपपाद सम्बन्धी कुछ नियम

१. चरम शरीरियोंका व रुद्र आदिकोंका उपपाद चोथे
कालमें हो होता है

अ. ५/२/१८ रुद्रा यं कामदेवा गणधरदेवा व चरमवेहधरा बुस्समसुसमे
काले उपपत्ती ताणं बोद्धवो । १८५ । —रुद्र, कामदेव, गणधरदेव और
जो चरमशरीरी मनुष्य हैं, उनकी उत्पत्ति दुष्कर्मसुषमा कालमें
जानना चाहिए ।

२. अच्युत कल्पसे ऊपर संघमी ही जाते हैं

ध. ६/१, ६-६, १३३/४६६/६ उववि किण्ण गच्छंति । ण तिरिक्खसम्मा-
दृष्टीसु संजमाभावा । संजमेण विणा ण च उववि गमणमपि । ण
मिच्छादृष्टीहि तत्पुप्पज्जंतेहि विउचारी, तस्मिं पि भावसंजमेण
विणा दव्वसंजमस्स संभवा । —प्रश्न—संख्यात वर्गामुक्त अंत्यतस-
म्यदृष्टि तिर्यक् मर कर आरण अच्युत कल्पसे ऊपर क्यों नहीं जाते ?

उत्तर—नहीं, क्योंकि, तिर्यक् सम्यदृष्टि जीवोंमें संघमका अभाव
पाया जाता है । और संघमके बिना आरण अच्युत कल्पसे ऊपर
गमन होता नहीं है । इस कथनसे आरण अच्युत कल्पसे ऊपर (नव-
शेकैक पर्यन्त) उत्पन्न होनेवाले मिथ्यादृष्टि जीवोंके साथ व्यभि-
चार दोष भी नहीं आता, क्योंकि, उन मिथ्यादृष्टियोंके भी भाव-
संघम रहित द्रव्य संघम होना सम्भव है ।

३. लौकान्तिक देवोंमें जन्मने योग्य जीव

ति. ५/८/६४६-६६१ भत्तिपसत्ता सज्जसयाधीना सम्भवासेसु । ६४६ । इह
खेत्ते वेरमं बहुमेयं भाविपुण बहुकामं । ६४६ । धुरणिदासु समाणो
सुतुक्खेसुं सबंधुरिउवगो । ६४७ । जे निरवेक्खा वेहे णिहंवा णिम्ममा
गिरारंभा । निरवज्जा समणवरा । ६४८ । संयोगविप्पयोगे साहा-
लाहमि जीविहे मरणे । ६४९ । अणवरहसमं पत्ता संजमसमिदीसुं
आणजोगेसुं । तिक्खतवचरणपुत्ता समाणा । ६५० । पंचमहम्मय सहिवा
पंचसु समिदीसु चिरमि चेट्ठंति । पंचमहम्मयचिरिवा रिसिणो
लोयंसिया होति । ६५१ । —जो भक्तिमें प्रशक्त और सर्वकाल स्वा-
ध्यायमें स्थायीन होते हैं । ६४६ । बहुत काल तक बहुत प्रकारके
वैराग्यको भाकर संघमसे युक्त होते हैं । ६४६ । जो स्तुति-निम्ना, धृष्ट
दुःख और बन्धु-रिपुमें समाप्त होते हैं । ६४७ । जो वेहके विषयमें निर-
पेक्ष निर्द्वन्द्व, निर्मम, निरारम्भ और निरवच । ६४८ । जो संयोग व
वियोगमें, लाभ व अलाभमें तथा जीवित और मरणमें सम्यदृष्टि
होते हैं । ६४९ । जो संघम, समिति, ध्यान, समाधि व तप आदिमें
सदा सावधान हैं । ६५० । पंच महाव्रत, पंच समिति, पंच इन्द्रिय
निरोधके प्रति चिरकाल तक आचरण करनेवाले हैं, ऐसे विरक्त श्रुति
लौकान्तिक होते हैं । ६५१ ।

४. संवत्ससंयत नियमसे स्वर्गमें जाता है

म. पु. २६/१०३ सम्यदृष्टिः पुनर्जन्तुः कृत्वापु पुनर्धारणः । लभते परमा-
म्भोगात् भूवं स्वर्गनिवासिनाम् । १०३ । —यदि सम्यदृष्टि मनुष्य
अनुव्रत धारण करता है तो वह निश्चित ही देवोंके उत्कृष्ट भोग प्राप्त
करता है । और भी (दे० जन्म/६/३) ।

५. निगोदसे आकर उसी भवसे मोक्षकी सम्भावना

अ. आ. सू. १७/६६ चिट्ठा अणादिमिच्छाचिट्ठी जम्हा खणेण सिद्धा
य । आरणा चरितस्स तेण आराहणा सारो । १७ ।

अ. आ. वि. १७/६६/६ भङ्गनाथो राजपुत्रास्तस्मिन्नेव भवे प्रसत्तापापजाः
अतएव अनादिमिथ्यादृष्टयः प्रथमजिन्पावसुले भूतधर्मसाराः समारो-
पितरत्नत्रयाः...क्षणेन क्षणग्रहणं कालस्यान्तर्बोपलक्षणाथं सू...सिद्धाथ
परिप्राप्ताशेषज्ञानादिस्वभावाः... दृष्टाः आराधनासंपादकाः, चारि-
त्रयः । —चारित्र्यकी आराधना करनेवाले अनादिमिथ्यादृष्टि जीव भी
अल्पकालमें सम्पूर्ण कर्मोंका नाश करके मुक्त हो गये ऐसा देखा
गया है । अतः जीवोंको आराधनाका अपूर्व फल मिलता है ऐसा
समझना चाहिए ।

अनादिकालसे मिथ्यात्वका तीव्र उदय होनेसे अनादिकालपर्यन्त
जिन्होंने निश्चय निगोदपर्यायिका अनुभव लिया था ऐसे ६२३ जीव
निगोदपर्याय छोड़कर भरत चक्रवर्तीके भद्रविबर्धनादि नाम धारक
पुत्र उत्पन्न हुए थे । वे इसी अवसे त्रस पर्यायकी प्राप्त हुए थे । भगवाद्
आदिनाथके समवधारणमें द्वादशांग बाणीका सार सुनकर रत्नत्रयकी

आराधनासे अल्पकालमें ही मोक्ष प्राप्त किया है। घ. ६/१.६-८.११/२४७४)।

इ.सं./टी./१६/१०६/६ अनुपमश्रुतीयमनादिमिथ्यादृशोऽपि भरतपुत्रास्त्र-योर्बिभारयधिकनक्षत्रपरिभागास्ते च निष्पन्निगोबबासिमः क्षपित-कर्मणः इन्द्रगोपाः संजातास्तेषां च पञ्चीभूतानामुपरि भरतहस्तिना पादो दत्तस्ततस्ते मृत्वापि बद्ध मानकुमारादयो भरतपुत्रा जातास्ते... तपो गृहीत्वा क्षणस्तोककालेन मोक्षं गताः।—यह वृत्तान्त अनुपम और अश्रुतीय है कि निष्पन्निगोबबासी अनादि मिथ्यादृष्टि ६९३ जीव कर्मोंकी निर्जरा होनेसे इन्द्रगोप हुए। सो उन सबके डेरपर भरतके हाथीने घेर रख दिया। इससे वे मरकर भरतके बद्ध मान कुमार आदि पुत्र हुए। वे तप ग्रहण करके थोड़े ही कालमें मोक्ष चले गये।

देखो जन्म/६/११ (सूक्ष्म लक्ष्यपर्याप्तिक व निगोबको आदि लेख सभी १४ प्रकारके तिर्यच अनन्तर भवमें मनुष्यपर्याप्त प्राप्त करके मुक्त हो सकते हैं, पर शाकापुरुष नहीं बन सकते)।

घ./१०/४.२.४.६/२७६/४ सुष्ठुमणिगोदेहिता अण्स्थ अणुप्पाञ्जय मनु-स्तेषु उप्पणस्स संजमासंजम-समत्ताणं चैव गाहणपाओग्गल्लभादो...ग सुष्ठुमणिगोदेहिता निग्गयस्स सम्म लहुएण कालेण, संजमासंजम-गाहणाभावादो।—सूक्ष्म निगोद जीवोंमेंसे अन्यत्र न उत्पन्न होकर मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवके संजमासंजम और सम्मल्लके ही ग्रहण की योग्यता पायी जाती है। सूक्ष्म निगोदोंमेंसे निकले हुए जीवके सर्व-सुष्ठु काल द्वारा संजमासंजमका ग्रहण नहीं पाया जाता।

१. कौनसी कथायमें मरा हुआ जीव कहाँ जन्मता है

घ./४/१.६.२६०/४४६/६ कोहेण मदो गिरयगदीए ण उप्पावे दब्बो, तत्थु प्पण्णजीवाणं पढमं कोधोदयस्सुवत्तंभा। मागेण मदो मनुसगदीए ण उप्पावे दब्बो, सत्थुप्पणाणं पक्कमसमए माणोदय गियमोववेसा। मायाए मदो तिरिक्खगदीए ण उप्पावेदब्बो, तत्थुप्पणाणं पढमसमए मायोदय गियमोववेसा। लोभेण मदो वेवगदीये ण उप्पावेदब्बो, सत्थुप्पणाणं पढमं चैव लोहादओ होदि त्ति आइरियपरंपरागवुववेसा।—क्रोध कथायके साथ मरा हुआ जीव नरक गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि नरकोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके सर्व प्रथम क्रोध कथायका उदय पाया जाता है। मानकथायसे मरा हुआ जीव मनुष्य-गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि मनुष्योंमें उत्पन्न हुए जीवोंके प्रथम समयमें मानकथायके उदयका उपदेश देखा जाता है। माया कथायसे मरा हुआ जीव तिर्यगगतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि तिर्यकोंके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें माया कथायके उदयका नियम देखा जाता है। लोभकथायसे मरा हुआ जीव देव-गतिमें नहीं (१) उत्पन्न कराना चाहिए, क्योंकि उनमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके सर्वप्रथम लोभ कथायका उदय होता है; ऐसा आचार्य परम्परागत उपदेश है।

देखो जन्म/६/११ (सभी प्रकारके सूक्ष्म या बादर तिर्यच अनन्तर भव से मुक्तिके योग्य हैं।)

देखो कथाय/२/६ उपरोक्त कथायोंके उदयका नियम कथायप्राभुत सिद्धान्तके अनुसार है, भूतचक्रिके अनुसार नहीं। नोट—(उपरोक्त कथनमें विरोध प्रतीत होता है। सर्वत्र ही 'नहीं' शब्द नहीं होना चाहिए ऐसा लगता है। शेष विचाररत्न स्वयं विचार लें।)

७. छेड़ाओंमें जन्म सम्बन्धी सामान्य विषय

गो.जी./भाषा/६२८/३२६/१० जिस गति सम्बन्धी पूर्वे आयु बाध्या होइ तिस ही गति बिबे जो मरण होतै लेरया होइ ताके अनुसारि उपजै है, जैसे मनुष्यके पूर्वे देवायुका बन्ध भया, मरुरि मरण होतै कृष्णादि अष्टुभ लेरया होइ तौ भवनत्रिक बिबे ही उपजै है, ऐसे ही अन्यत्र जानना।

दे. सन्सेखना/२/६ [जिस लेरया सहित जीवका मरण होता है, उसी लेरया सहित उसका जन्म होता है।]

६. गति-अगति चूलिका

१. ताकिकाओंमें प्रयुक्त संकेत

| | | |
|--------------------|--------------------|-------------------|
| प.—पर्याप्त; | अप.—अपर्याप्त; | बा.—बादर |
| सू.—सूक्ष्म; | सं.—संज्ञी; | असं.—असंज्ञी |
| एके.—एकेन्द्रिय; | द्वी.—द्वौन्द्रिय; | त्री.—त्रीन्द्रिय |
| चतु.—चतुरिन्द्रिय; | पं.—पंचेन्द्रिय; | पृ०—पृथिवी |
| जल—अप; | ते.—तेज; | वायु—वायु |
| वन.—वनस्पति; | प्र.—प्रत्येक, | ति.—तिर्यच |
| मनु.—मनुष्य; | वि.—विकलेन्द्र; | ग.—गर्भज |

संस्थ—संस्थातवर्षागुष्क अर्थात् कर्मभूमिज।

असंस्थ—असंस्थातवर्षागुष्क अर्थात् भोगभूमिज।

सौ—सौधर्म; सौ. द्वि=सौधर्म, ईशान स्वर्ग।

२. गुणस्थानसे गति सामान्य

अर्थात्—किस गुणस्थानसे मरकर किस गतिमें उत्पन्न हो सकता है और किसमें नहीं।

| गुण स्थान | हृ | हृ | तिर्यच गति | | मनु. गति | | देव गति | | देखो |
|--------------|-------|-----|--|---------|----------|----------|----------|-------|----------------------|
| | | | हृ | असंस्था | सं-स्था | असं-स्था | सामा-न्य | विशेष | |
| मिथ्या सासा- | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | | गो जी/जी प्र १२७/३३८ |
| दृष्टि.१. | × | × | एके., पृ., अप प्र-वन, वि, सं-असं-पंचे. | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | ६/२ | जन्म/४ |
| दृष्टि.२. | × | × | सं. पंचे. मरणका अभाव | हाँ | हाँ | हाँ | × | | |
| मिश्र अविरत | प्रथम | हाँ | × | हाँ | हाँ | हाँ | हाँ | हृ | मरण/३ जन्म/२ |
| विश्वविरत | × | × | × | × | × | × | हाँ | हृ | जन्म/६ |
| प्रमत्त | × | × | × | × | × | × | हाँ | हृ | |
| ७-१२ | | | मरणका अभाव | | | | | | |

* नरकगतिकी विशेष प्ररूपणाके लिए देखो आगे (जन्म/६/४)

४. नरकगतिमें उत्पत्तिकी विशेष प्ररूपणा

(मू.आ./११५३-११५४); (ति.प./२/२८४-२८६); (रा.बा./३/६/७/१६८/१६); (ह.पु./४/३७४-३७७); (त्रि.सा./२०६) ।

अर्थात्—किस प्रकारका मनुष्य या तियाँच किस नरकमें उपजै और उत्कृष्ट कितनी मात्र उपजै।

| पुण्यस्थान | किस प्रकारका जीव | सू. आ/ ११६६- ११७७ | ति. प./ ८/५५६- ६६४ | रा. वा/ ४/२१/१० ६३७/५ | ह. पु./ ६/१०३- १०७ | त्रि./सा./ ५४५- ६४७ |
|------------|---|---|---|--|--|---|
| १ | संज्ञी- स.मान्य सं.पं.ति. असंख्या, असंज्ञी निर्गन्ध दूषित- अरित्री क्रूरउन्मागी मनिदान मन्दकषायी मधुरभाषी चरक परिमाजक संख्यासी आजीवक तापस | भ०, ठयन्तर भवनत्रिक भ०, ठयन्तर उपरि, ग्रैवे, — — — — — भवनसे महतक — सहस्रार तक भवनत्रिक | भवनत्रिक (३/२००) सहस्रारतक — भवनत्रिक भ०, ठयन्तर उपरि, ग्रैवे, अक्षप- आदिक — — — भवनसे महतक — भवनसे अच्युत — | सहस्रार तक — भवनत्रिक भ०, ठयन्तर उपरि, ग्रैवे, — — सहस्रार तक भवनत्रिक सहस्रार तक भवनत्रिक सहस्रार तक भवनत्रिक | — — — — — उपरि, ग्रैवे, — — महतक महतक — सहस्रार तक ज्योतिषी तक | — — भवनत्रिक भवनत्रिक — ग्रैवेयक — — — — — महतोत्तर तक — अच्युत तक भवनत्रिक |
| २ | ति. संख्य० ति. असंख्य मनु. संख्य मनु. असंख्य | जन्म ६/६ " " " " " " | — — — — | — — — — | सहस्रारतक भवनत्रिक ग्रैवेयक तक भवनत्रिक | — — — — |
| ३ | सं.पं.ति. संख्य० असंख्य० ति मनु. संख्य० मनु असंख्य | — जन्म ६/६ सेब जन्म ६/६ " " " " | — अच्युत — ईशान — — | सौधर्मसे अच्युत सौधर्म- ईशान — — | — — — सर्वार्थसिद्धितक सौधर्मद्विकतक | अच्युत तक सौधर्म- द्विक — — |
| ४ | पुरुष (भावक) द्वी | अच्युत तक " | सौधर्मसे अच्युत अच्युततक | सौधर्मसे अच्युत — | सौधर्मसे अच्युत — | अच्युत कल्प — |
| ५ | सामान्य दशपूर्व- धर चतुर्दश पूर्वधर | उ. ग्रै. से. सर्वार्थसि. — — | उ. ग्रै. से. सर्वार्थसि. सौधर्मसे सर्वार्थ सान्त्वसे सर्वार्थ | उ. ग्रै. से. सर्वार्थसि. — — | उ. ग्रै. से. सर्वार्थसि. — — | उ. ग्रै. से. सर्वार्थसि. — — |
| ७ | पुलाकनकुश आदि | दे. साधु/५. | | | | |

| कौन जीव | नरक | उत्कृष्ट भार | कौन जीव | नरक | उत्कृष्ट भार |
|-------------------------|-----|-----------------|--------------------|-----|-----------------|
| जसं. पं. ति. सरीसृप. | १ | ८ | भुजंगादि | १-४ | ५ |
| (गोह, केकडा आदि) | १-२ | ७ | सिंहादि | १-५ | ४ |
| पक्षी (भेरुण्ड आदि) | १-३ | ६ | स्त्री | १-६ | ३ |
| | | | मनुष्य व मत्स्य | १-७ | २ |

५. गतिर्योमे प्रवेश व निर्गमन सम्बन्धी गुणस्थान

अर्थात्—किस गतिमें कौन गुणस्थान सहित प्रवेश सम्भव है, तथा किस विवक्षित गुणस्थान सहित प्रवेश करने वाला जीव बहुत्रि किस गुणस्थान सहित निकल सकता है। (प.खं.६/१.६-६/सू.४४-७६/४७-४८६); (रा.वा/३/६/१६८/१८) ।

| सूत्र नं. | गति विशेष | सूत्र नं. | प्रवेशकालीन गुणस्थान | निर्गमन कालीन गुणस्था. | गति विशेष | सूत्र नं. | प्रवेशकालीन गुणस्थान | निर्गमन कालीन गुणस्था. |
|--------------------|-------------|-----------|----------------------|------------------------|-----------|------------|----------------------|------------------------|
| नरक गति— | | | | | | | | |
| ४८ | प्रथम | ४४-४६ | १ | १, २, ४ | ६१ | मनुष्यणी | ६१-६३ | १, २, ४ |
| | | ४७ | ४ | ४ | | | ६४ | २ |
| ४९ | १-६ | ४९-५१ | १ | १, २, ४ | | | | १, ४ |
| ५० | ७ | ५१, ५२ | १ | १ | | | | |
| दिव्य गति— | | | | | | | | |
| | | | | | ६१ | भवनजिक | ६१-६३ | १, २, ४ |
| | | | | | | वेव देवियी | ६४ | २ |
| ६० | पं. ति. | ५२-५५ | १ | १, २, ४ | | सौधर्मिहि. | | १, ४ |
| ६० | पं. ति. प. | ५६-५७ | २ | १, २, ४ | | की देवियी | | |
| ६० | पं. ति. अप. | ५७ | ४ | ४ | | | | |
| ६१ | पं. ति. | ६१-६४ | १ | १, २, ४ | ६६ | सौधर्मसे | ६६-६८ | १, २, ४ |
| | योनिमति | | | | | प्रेक्षेयक | ६९-७१ | १, २, ४ |
| | | | २ | ४ | | | ७२-७४ | १, २, ४ |
| | अप. | ५७, ४४४ | १ | १ | | | | |
| मनुष्य गति— | | | | | | | | |
| ६६ | मनुष्य सा. | ६६-६८ | १ | १, २, ४ | ७५ | अनुविशसे | ७५ | ४ |
| | मनु. प. | ६९-७१ | २ | १, २, ४ | | सर्वार्थ. | | |
| | मनु. अप. | ७२-७४ | ४ | १, २, ४ | | | | |

४. गतिमागणाकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—कौन जीव किस गतिसे किस गुणस्थान सहित निकलकर किस गतिमें उल्लस होता है। (प.व. ६/१.६-६/सू. ७६-२०२/४३७-४८४);

| सूत्र नं. | निर्गमन गति विशेष | गुणस्थान | सूत्र नं. | प्राप्त्यगति विशेष | तिर्यग् गति | संख्या | देव गति |
|--|----------------------------|----------|---------------------|--------------------|---|--------------|---------------|
| नरकगति—(रा.वा.३/६/७/१६८/२३); (ह.पु.४/३७८); (त्रि.सा./२०२) | | | | | | | |
| ६२ | १-६ | १ | ७६-८५ | × | पं.सं.ग.प.-संख्या० | ग.प.-संख्या० | × |
| | | २ | " | × | " | " | × |
| | | ३ | मरण भाव (दे० मरण/३) | | | | |
| | | ४ | ८८-९९ | × | | ग.प.-संख्या० | × |
| ६३ | ७ | १ | ९४-९६ | × | पं.सं.ग.प.-संख्या० | × | × |
| (सू.आ./११६६)—इवापद, भुजंग, व्याघ्र, सिंह, सुकर, गीध आदि होते हैं, तथा— (ह.पु.४/३७८)—पुनः तीसरे भवमें नरक जाता है। | | | | | | | |
| तिर्यग्गति— | | | | | | | |
| १०१ | सं. पं. प. संख्या० | १ | १०२-१०६ | सर्व | सर्व | सर्व | भवनसे सहस्रार |
| १०७ | असं.पं.प. | १ | १०८-११९ | प्रथ. | सर्व संख्या० | सर्व संख्या० | भवन व व्यन्तर |
| ११२ | पं.सं.असं. प. व अप. | १ | ११३-११४ | × | " | " | × |
| " | पू.जल वन निगोब | १ | " | × | " | " | × |
| " | बा. सू. प. व अप. | १ | " | × | " | " | × |
| " | वन, बा. प्र. प. व अप. | १ | " | × | " | " | × |
| " | विकलत्रय | १ | " | × | " | " | × |
| ११५ | तेज, वायु, बा.सू. प. व अप. | १ | ११६-११७ | × | " | × | × |
| ११८ | सं. पं. प. संख्या० | २ | ११८-१२६ | | एके (पू.-जल, वन-प्र. बा.सू.) पं.सं.ग.प.-संख्या० | ग.प.-संख्या० | भवनसे सहस्रार |
| १३० | संख्या० | ३ | १३७ | | मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| १३७ | असंख्या० | ३ | १३७ | | " | | |
| १३९ | संख्या० | ४-६ | १३९-१३९ | × | × | × | सौ-अच्युत |

| प्राप्त्यगति विशेष | | | | | | | |
|--------------------|-----------------------|-----------|---|--|------------------------------|---------------------|------------------|
| सूत्र नं. | निर्गमन गति विशेष | सूत्र नं. | सूत्र नं. | तियच्च गति | मनुष्य गति | देव गति | |
| १३४ | असंख्या० | १ | १३५-१३६ | × | × | × | भवनत्रिक |
| " | " | २ | " | × | × | × | " |
| १६८ | " | ४ | १६९-१७० | × | × | × | सौ० द्वि० |
| मनुष्यगति- | | | | | | | |
| १४१ | संख्या० | १ | १४२-१४६ | सर्व | सर्व | सर्व | प्रत्येकतक |
| " | " प० | १ | " | " | " | " | " |
| १४७ | संख्या० अप० | २ | १४९-१६० | एके (बा. पू.-जल, वन-प. पं. सं. ग. प. संख्या० व. संख्या० व. असंख्या०) | ग. प. संख्या० | भवनसे नव प्रत्येकतक | |
| १६१ | संख्या० | ३ | १६२ | — | मरणाभाव (दे० मरण/३) — | | |
| १६३ | संख्या० | ४ | १६४-१६५ | × | × | × | सौ० से सर्वार्थ० |
| १६६ | असंख्या० | १ | १६७-१६८ | × | × | × | भवनत्रिक |
| " | " | २ | " | × | × | × | " |
| १६९ | " | ३ | १६९ | — | मरणाभाव (देखो मरण/३) — | | |
| १७० | " | ४ | १७१-१७२ | × | × | × | सौ. द्वि. |
| — | कुमानुष | — | ति.प. ४/२५११-२६-१५-उपरोक्त असंख्यातत्त्व— | | | | |
| देवगति- | | | | | | | |
| १६० | भवनत्रिक | १ | १६०-१६३ | × | एके (बा. पू. जल, वन) संख्या० | ग. प. संख्या० | × |
| १७३ | सौ. द्वि. | १ | " | × | स. पं. ग. प. | " | × |
| " | " | २ | " | × | " | " | × |
| १८४ | " | ३ | १८४ | — | मरणाभाव (दे० मरण/३) | | |
| १८५ | " | ४ | १८६-१८९ | × | × | ग. प. संख्या० | × |
| १९१ | सनस्कृमा से सहस्रार | १ | १९१ | × | पं. सं. ग. प. संख्या० | ग. प. संख्या० | × |
| " | " | २ | " | × | " | " | × |
| " | " | ३ | " | × | मरणाभाव (दे० मरण/३) — | | |
| " | " | ४ | " | × | " | ग. प. संख्या० | × |
| १९२ | आनतसे नव प्रत्येक | १ | १९३-१९६ | × | × | " | × |
| " | " | २ | " | × | × | " | × |
| १९७ | " | ३ | १९७ | — | मरणाभाव (देखो मरण/३) — | | |
| १९८ | " | ४ | १९८-१९९ | × | × | ग. प. संख्या० | × |
| १९८ | अनुविशसे सर्वार्थ सि० | ४ | १९९-२०२ | × | × | " | × |

७. लेखाकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—किस लेखासे मरकर किस गतिमें उत्पन्न हो।

(रा.वा./४/२२/१०/२००/६) (गो.जी./५/६१६-६२८/६२०-६२६)

| निर्गमन लेखाश | देवगति | निर्गमन लेखाश | नरकगति | देव व तिर्यच |
|----------------------------|---|----------------------------|--|---|
| उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | शुक्ललेखा— सर्वार्थ सिद्धि आनतसे अपराजित शुक्लसे सहस्रारतक पञ्चलेखा— उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | कृष्णलेखा— ज्वाँ पृ० के अग्रतिष्ठान हन्त्रकमें छठी पृ० के प्रथम पटल से ज्वाँ के अगो बद्ध तक ज्वाँ पृ० के चरम पटलतक नीललेखा— उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | भवन- त्रिक योग्य पाँचों स्थावर ” ” ” |
| उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | पीतलेखा— सानकुमार साहेब के चरम पटलतक सानकुमार साहेबके द्विचरम पटलतक तथा भवनत्रिक व यथा- योग्य पाँचों स्था- वरोंमें जबन्य | उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | ३री पृ० के १ले पटलतक कापोतलेखा— उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | ” ” ” |
| जबन्य | सौधर्मत्रिकके १ले पटल तक | उत्कृष्ट मध्यम जबन्य | ३री पृ० के चरम पटलमें ३री पृ० के द्विचरम पटल से १ली पृ० के ३रे पटल तक १ली पृ० के १ले पटलतक | ” |

८. संहननकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—किस संहननसे मरकर किस गतितक उत्पन्न होना सम्भव है।

(गो.क./५/२६-३१/२४) (गो.क./जी. प्र./६४६/७२५/१४)

संकेत—१=वज्रप्रभमनाशाच; २=वज्रनाराच; ३=नाराच; ४=अर्ध-
नाराच; ५=कीर्तिशत; ६=शृण्डिका।

| संहनन | प्राप्त्य स्वर्ग | संहनन | विशेष | प्राप्त्य नरक पृ० |
|---------|------------------|-------|---------------------|----------------------|
| १ | पंच अनुत्तरतक | १ | मनु व मत्स्य | ज्वाँ पृ० तक |
| १,२ | नव अनुविशतक | १-४ | स्त्री + उपरोक्त | ६ठी पृ० तक |
| १,२,३ | नव प्रवेयकतक | १-५ | सिंह + उपरोक्त सर्व | ६वीं पृ० तक |
| १,२,३,४ | अच्युततक | ” | भुजंग + ” | ४थी पृ० तक |
| १-५ | सहस्रारतक | १-६ | पक्षी + ” | ३री पृ० तक |
| १-६ | सौधर्मसे कापिष्ठ | ” | सरीसृप + ” | २री पृ० तक |
| | | ” | असंख्यी + ” | १ली पृ० तक |

९. जलकाका पुष्पोंकी अपेक्षा गति प्राप्ति

अर्थात्—जलकाका पुष्प कौन गति नियमसे प्राप्त करते हैं—

(ति.प./४/गा.नं०)।

| | |
|-------------------|------------------|
| १४२१—प्रति नारायण | —नरकगति। |
| १४३६—नारायण | —नरकगति। |
| ” —बलदेव | —स्वर्ग व मोक्ष। |
| १४४२—रुद्र | —नरकगति। |
| १४७०—नरद | —नरकगति। |

१०. नरकगतिमें पुनः पुनर्जन्म धारणकी सीमा

च./७/२,२७/१२७/११ देव केरद्वयार्ण भोगभूमितिरिक्त्वमनुत्साणं वृ
मुदाणं पुनो तत्थे वाणंतरमुत्पत्तीए अभावाद्दो। —देव, नारकी,
भोगभूमिज तिर्यच और भोगभूमिज मनुष्य, इनके मरनेपर पुनः उसी
पर्यायमें उत्पत्ति नहीं पायी जाती, क्योंकि, इसका अत्यन्त अभाव है।
नोट—परन्तु बीचमें एक-एक अन्य भव धारण करके पुनः उसी
पर्यायमें उत्पन्न होना सम्भव है। वह उत्कृष्ट कितनी बार होना सम्भव
है, बहो बात निम्न तालिकामें बताया जाती है।

प्रमाण—ति.प./२/२८६-२८७; रा.वा./३/६/७/१६८/१२ में (इसमें केवल
अन्तर निरन्तर भव नहीं); ह. पु./४/३७१, ३७५-३७७; त्रि.सा./१०५-
२०६—

| नरक | कितनी बार | उत्कृष्ट अन्तर | नरक | कितनी बार | उत्कृष्ट अन्तर |
|-----------|-----------|----------------|-----------|-----------|----------------|
| प्रथम पृ० | ८ बार | २४ सुहृत् | पंचम पृ० | ४ बार | २ मास |
| द्वि. पृ० | ७ बार | ७ दिन | षष्ठ पृ० | ३ बार | ४ मास |
| तृ. पृ० | ६ बार | १ पक्ष | सप्तम पृ० | २ बार | ६ मास |
| चतु. पृ० | ५ बार | १ मास | | | |

जैनप्र सिद्धान्त कोश

३३. गुणोत्पादक सारणी— अर्थात् कौन गतिसे किस गतिमें उत्पन्न होकर कौन-कौनसे गुण उत्पन्न करनेके योग्य होना सम्भव है तथा शलाका पुरुषोंमेंसे क्या-क्या जलना सम्भव है ।

संकेत— × — नहीं होता; उ. — उत्पन्न कर सकते हैं; नि.उ. — नियमसे उत्पन्न करते हैं; नि.र. — नियमसे रहता है; नि.र. — विकल्पसे रहता है ।

ये सब संकेतोंके लिए देखो जन्म/६/१ ।

| कौनसे गुण उत्पन्न कर सकता है | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|--|--|----------------------|-------------------------------|-------|-------|-------|-------------|------|-------------------|-----------|-----------|------|-------------|-----------|-----------|----------|------|------|---|-------|-------------|
| सूत्र नं., प.स./६ | किस गतिसे | किस गतिमें आकर | सूत्र नं. प.स. पु. ६ | ज्ञान | | | | | साम्यजन्य | | संयम | | शलाका पुरुष | | | | | | | मोक्ष | योग जोड़ |
| | | | | मति | भुत | उदा.प | मनः- परम | केवल | साम्यक- विध्यक | साम्यजन्य | संयमासंयम | संयम | नरदेव | वास्तुदेव | चक्रवर्ती | तीर्थकार | | | | | |
| १. नरक गतिसे—(प.स./६/१.६-६/सूत्र २०३-२२०/४८४-४८६); (सू.आ./११६६-११६९); (रा.मा./३/६/०/१६८/३०); (ह.पु./४/३०६-३८२); (त्रि.सा./२०४) । | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २०३-२०४ | सहस्र पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २०६ | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | × | | |
| २०६-२०७ | षष्ठ पृथिवीसे | | २०८ | उ. | उ. | उ. | × | × | उ. | उ. | उ. | × | × | × | × | × | × | × | ६ | | |
| २०९-२१० | पंचम पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २११ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | ६ | | |
| २१३-२१४ | चतुर्थ पृथिवीसे | | २१२ | " | " | " | उ. | × | " | " | " | उ. | × | × | × | × | × | × | ८ | | |
| २१६-२१७ | चतुर्थ पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २१६ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | ६ | | |
| | | | २१६ | " | " | " | उ. | उ. | " | " | " | उ. | × | × | × | × | उ. | १० | | | |
| २१९-२२० | पु० द्वि० प्र० पृथिवीसे | { तिर्यंच मनुष्य | २१९ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | × | ६ | | |
| | | | २२० | " | " | " | उ. | उ. | " | " | " | उ. | × | × | × | उ. | उ. | ११ | | | |
| २. तिर्यंच गतिसे—(प.स./६/१.६-६/सूत्र २२१-२२६/४८७-४८९); (सि.प./६/३१०-३१४); (त्रि.सा./१४६) | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २२१-२२२ | सामान्य ति. संख्य० | नरक | २२३ | उ. | उ. | उ. | × | × | उ. | उ. | × | × | × | × | × | × | × | × | ६ | | |
| | | तिर्यंच | २२४ | " | " | " | × | × | " | " | उ. | × | × | × | × | × | × | ६ | | | |
| | | मनुष्य | २२५ | " | " | " | उ. | उ. | " | " | " | उ. | × | × | × | × | उ. | १० | | | |
| | | देव | २२६ | " | " | " | × | × | " | " | × | × | × | × | × | × | × | ६ | | | |
| ति.प./ ६/३१४ | { सभी ३४ प्रकारके सू. मा. आदि ति. (दे० जीम समास) | मनुष्य | — | — | — | — | — | — | — | — | — | × | × | × | × | उ. | | | | | |
| | | संख्य० | — | — | — | — | — | — | — | — | — | × | × | × | × | उ. | | | | | |
| — | ति. असंख्य० | देव नारक | — | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| ति. संख्यावत् ही जानना | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| ३. मनुष्य गतिसे—(प.स./६/१.६-६/सूत्र २२९-२२६/४८७-४८९) | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २२९-२३० | कारों | उपरोक्त तिर्यंचवत् | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| ४. देवगतिसे—(प.स./६/१.६-६/सूत्र २३६-२४३/४८९-४९०) | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| २३६-२३७ | देव सामान्य | { तिर्यंच | २३८ | उ. | उ. | उ. | × | × | उ. | उ. | उ. | × | × | × | × | × | × | × | ६ | | |
| | | { मनुष्य | २३९ | " | " | " | उ. | उ. | " | " | " | उ. | उ. | उ. | उ. | उ. | उ. | सर्व | | | |
| २४०-२४१ | { भवनात्मिक देवदेवी { लीचर्म द्विको देवी | { तिर्यंच | २४१ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | ६ | | | |
| | | { मनुष्य | २४२ | " | " | " | उ. | उ. | " | " | " | उ. | × | × | × | × | उ. | १० | | | |
| २४४ | { लीचर्मसे उत्पन्न { सृष्टिकार तकके देव | { तिर्यंच | २४४ | " | " | " | × | × | " | " | " | × | × | × | × | × | × | ६ | | | |
| | | { मनुष्य | " | " | " | उ. | उ. | " | " | " | उ. | उ. | उ. | उ. | उ. | उ. | १४ | | | | |
| २४६-२४७ | आनन्दसे उत्पन्न त्रैलोक्य | मनुष्य | २४७ | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | " | १४ | | | |
| २४८-२४९ | अनुदिष्टसे अपराधित | " | २४८ | नि.र. | नि.र. | नि.र. | " | " | × | नि.र. | " | नि.उ | " | × | " | " | " | १२ | | | |
| २४९-२५० | सर्वार्थ सिद्धि देव | " | २४९ | " | " | नि.र. | " | नि.उ | × | " | " | " | " | × | " | " | नि.उ | १९ | | | |

अम्बेजय—कुरुवंशी राजा परीक्षितका पुत्र और शतानीकका पिता था। पंचालवंश (कुरुवंश) का राजा था। समय—ई० पू० १४५०-१४९० (विशेष—दे० इतिहास/३/२); (भारतीय इतिहास/पु. १/पृ. २८६)।

अर्जुन—१. कल्पातीत देवोंका एक मेघ—दे० स्वर्ग/२/१२. इन देवोंका लोकमें अवस्थान—दे० स्वर्ग/५/४३. एक ग्रह—दे० ग्रह। ४. एक यक्ष—दे० यक्ष। ५. जम्बूद्वीपकी वैदिकाका पश्चिम द्वार—दे० लोक/३/१६. विजयार्धकी दक्षिण व उत्तर भेजीके दो नगर—दे० विद्याधर।

अर्जुन भट्ट—ई० ८४० के 'न्याय मंजरी' ग्रन्थके कर्ता नैयायिक विद्वाय। आपने श्रीमांसकोंका बहुत खण्डन किया है (सि.वि./प्र. ३०/पं. महेन्द्र कुमार); (स्याह्लाष्ट सिद्धि/प्र. २२/पं. हरनारीसाल कोटिया)।

अर्जुनिकी—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी महत्तरिका—दे० लोक/५/१३।

अर्जुनी—१. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—दे० लोक/५/१३; २. नन्दीवरद्वीपकी पश्चिम दिशामें स्थित बापी—दे० लोक/५/१३; ३. अपर विदेहस्थ महाब्रह्म क्षेत्रकी मुख्य नगरी—दे० लोक/५/२; ४. भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४; ५. एक मन्त्रविद्या—दे० विद्या।

अज—न्याय सम्बन्धी नादमें अज-पराजय व्यवस्था—दे० न्याय/२।

अज—१. भाषिकालीन २१ वें तीर्थंकर—दे० तीर्थंकर/५; २. (बृ. कथा कोश/कथा नं. ६/पृ.) सिंहलद्वीपके राजा गगनादित्यका पुत्र था (१७) पिताकी मृत्युके परचात् उसके एक मित्र उज्जयिनी नगरीके राजाके पासमें रहने लगा। वहाँ एक दिन भोजन करते समय अपने भाईके मुखमें सुना कि यह भोजन 'विषान्न' है। 'विषान्न' कहनेसे उसका तात्पर्य पौष्टिकता था, पर वह इसका अर्थ विषमिश्रित लगा बैठा और इसीलिए केवल विष खानेकी कल्पनाके कारण मर गया। १७-१८।

अजकीर्ति—अपर नाम प्रनकीर्ति था। आप भाषिकालीन १०वें तीर्थंकर है—दे० तीर्थंकर/५।

अजकुमार—(म.पु./सर्ग/श्लोक) कुरुजांगल देशमें हस्तिनापुरके राजा व राजा भैयासके भाई सोमप्रभके पुत्र थे (४३/७६)। राज्य पानेके परचात् (४३/८७) आप भरत चक्रवर्तिके प्रधान सेनापति बन गये। दिग्विजयके समय मेघनामा देवकी जीतनेके कारण आपका नाम मेघेश्वर पड़ गया (३२/६७-७४; ४३/३१२-३२३)। राजा अकम्पनकी पुत्री सुलोचनाके साथ विवाह हुआ (४३/३२६-३२६)। सुलोचनाके लिए भरतके पुत्र अर्ककीर्तिके साथ युद्ध किया (४४/७९-७३)। जिसमें आपने अर्ककीर्तिको नागपाशमें बाँध लिया (४४/३४४-३४५)। अकम्पन व भरत दोनोंने मिलकर उनका मनमिटाने कराया (४५/१००-७२)। एक देवी द्वारा परीक्षा किये जानेपर भी शीशसे न ठिगे (४७/५६-७३)। अन्तमें भगवान् ऋषभदेवके ७१वें गणधर बने (४७/२८५-२८६)। पूर्व भव नं. ४ में आप सैठ अशोकके पुत्र सुकान्त थे (४६/१०६, ८८)। पूर्व भव नं. ३ में 'रतिबर' (४६/८८)। पूर्व भव नं. २ में राजा जादिरय-गणिके पुत्र हिरण्यवर्मा (४६/१४५-१४६)। और पूर्व भव नं. १ में देव थे (४६/२५०-२५२)। नोट—युगपत् पूर्व भवके लिए (दे० ४६/३६४-६८)।

अजयध्वं—

अजपुर के पास फाणी ग्राम में अम्बे। पं० टोडरमल का प्रवचन सुनने अजपुर जाये। अपने पुत्र मन्वन्तल से एक विश्वेशी विद्वान को परास्त कराया। हुंदारी भाषा में अनेक ग्रन्थों पर बचनिकामें लिखी यथा—सर्वाथ सिद्धि (वि. १८६१), प्रमेपरस्तमाला (वि. १८६३), कार्तिकेयानुप्रेसा (वि. १८६३), प्रथम संग्रह (वि. १८६३), समयसार (वि. १८६४), अष्टपाहुड़ (वि. १८६७), ज्ञानार्णव (वि. १८६८) भक्तामर कथा (वि० १८७०), चण्ड प्रभचरित के द्वि. सर्ग का न्याय

भाग 'मत्स्यपुराण' (वि. १८७४), जास श्रीमांसा (वि. १८८६), धन्य कुमार चरित, खानाबिक पाठ। इनके अतिरिक्त हिन्दी भाषा में अपनी स्वतंत्र रचनायें भी कीं। यथा—पदसंग्रह, अष्टाष्टम रहस्यपूर्ण चिट्ठी (वि. १८७०) समय—वि. १८२०-१८५६ (ई. १७६३-१८७६)। (वि. जै.सा.इ./पु. १८६/कामताप्रसाद); (र.क.भा./प्र. पृ. १६/पं. परमानन्द); (न.दी./प्र. ७/रामप्रसाद जैन बन्धई)। (सी०/४/२६०)

अजयग्रन्थ—(पा. पु./सर्ग/श्लोक) कीरवोंकी तरफसे पाण्डवोंके साथ लड़ा था (१६/५३)। युद्धमें अभिमन्युको अजयग्रन्थ पूर्वक मारा (२०/३०)। अर्जुनकी अजयग्रन्थ बंधकी प्रतिज्ञासे भयभीत हो जानेपर (२०/६८) द्रोणाचार्यने धैर्य बंधाया (२०/६८)। अन्तमें अर्जुन द्वारा मारा गया। (२०/१६८)।

अजयध्वं—आ. यतिवृषभ (ई. १५०-१८०) कृत कथाय पाहुड़ ग्रन्थकी ६०,००० श्लोक प्रमाण विस्तृत टीका है। इसमेंसे २०,००० श्लोक प्रमाण भाग तो आ. कीरसेन स्वामी (ई. ७७०-८२७) कृत है और शेष ४०,००० श्लोक प्रमाण भाग उनके शिष्य आ. जिनसेन स्वामी ने ई. ८५७ में पूरा किया। (दे. परिशिष्ट १)।

अजयध्वं—नन्दिचंभ नन्दाकारणकी गुप्तवासीके अनुसार आप देवनन्दिके शिष्य तथा गुणनन्दिके गुरु थे। समय—विक्रम शक सं. ३०८-३५८ (ई. ३८६-४३६)—दे० इतिहास/७/३।

अजयपाक—श्रुतावतारकी पद्मावलीके अनुसार आप ११ अंगधारियोंमें द्वितीय थे। अपर नाम यशपाल या जलपाल था। समय—बी. वि. २६३-२८२ (ई. पू. १६४-१४४)—दे० इतिहास/४/४।

अजयपुर—भरत क्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४।

अजयपुरी—विजयार्धकी दक्षिण भेजीका एक नगर—दे० विद्याधर।

अजयबाहु—श्रुतावतारकी पद्मावलीके अनुसार आप आठ अंगधारी थे। दूसरी मान्यताके अनुसार आप केवल आचारारंगधारी थे। अपर नाम भद्रबाहु या यशोबाहु था। (विशेष देखो भद्रबाहु-द्वितीय)।

अजयमित्र—सप्त ऋषियोंमेंसे एक—दे० सप्त ऋषि।

अजयराशि—ई. ७२५-८२५ के, 'तरुणोपलब्ध सिंह' के कर्ता एक अजैन नैयायिक विद्वान्।

अजयवराह—पश्चिममें लौराष्ट्र देशका राजा था। अनुमानतः बालुक्कवंशी था। इसीके समय श्री श्रीजिनसेनाचार्यने अपना हरिवंशपुराण (श. ७०१ में) लिखना प्रारम्भ किया था। समय—श. सं. ७००-७२५ (ई. ७७८-८०३); (इ. पु./५६/५२-५३); (इ. पु./प्र. ६/पं. पञ्चालाल)।

अजयवर्मा—(म.पु./५/श्लोक नं.) गण्डला देशमें सिंहपुरनगरके राजा श्रीषेणका पुत्र था। १२०५। पिता द्वारा छोटे भाईको राज्य दिया जानेके कारण बिरक्त हो बोझा धारण कर ली। १२०७-२०८। आकाशमेंसे जाते हुए महीधर नामके विद्याधरको देखकर विद्याधरोंके भोगोंकी प्राप्तिका निदान किया। उसी समय सप्तदंशके निमित्तसे मरकर महाबल नामका विद्याधर हुआ। १२०६-१११। यह ऋषभदेवके पूर्वका दसवीं भव है—दे० ऋषभ।

अजयवान्—सप्त ऋषियोंमेंसे एक—दे० सप्त ऋषि।

अजयविलास—श्वेताम्बराचार्य यशोविजय (ई. १६३८-१६८८) द्वारा रचित भाषा पदसंग्रह।

अजयसिंह—१. जयसिंहराज प्रथम भोजवंशी राजा थे। भोजवंशीकी बंशावलीके अनुसार यह राजा भोजके पुत्र व उदयादित्यके पिता थे। इनका देश मासवा (मगध) तथा राजधानी उज्जैनी (वाराणसी)

धी। समय—वि.—१११२-१११६: (ई. १०६६-१०६८) १—विशेष वे० इतिहास/४/१ (स. स. ११/१६/१६) २. जयसिंहराज द्वि. भोजवंशी राजा थे। भोजवंशीकी वंशावलीके अनुसार राजा देवपात्रके पुत्र थे। अपर नाम जैतुनिदेव था। इनका देवा मालवा (मगध) तथा राजधानी जज्जनी (धारा नगरी) थी। समय—वि० १२५६-१२६६ (ई. १२१८-१२३६)—वे० इतिहास/३/१। ३. सिद्धराज जयसिंह गुजरात देशकी राजधानी अणहिलपुर पाटणके राजा थे। आप पहले हीन मत्ताबलम्बी थे, पीछे खेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसे प्रभावित होकर जैन हो गये थे। समय—ई. १०८८-११०३। (स. म. ११)। ४. जयसिंह सवाई जयपुरके राजा थे। वि. १७८४ में आपने ही जयपुर नगर बसाया था। समय—वि. १७४०-१८०० (ई. १७०३-१७६३) (मो. मा. प्र. १७५५. परमानन्द)।

जयसेन—१. (म. पु. ४८/१८०. नं.)। अम्बुद्वीपके पूर्वविदेह क्षेत्रमें बन्धकान्तोका राजा था। ६५ व. सप्तैषिकी युगपुर विरक्त हो वीक्षा कर ली/१२-६७। अन्तमें स्वर्गमें महाबल नामका देव हुआ/६८। यह सगर बन्धवर्तीका पूर्व भव नं. २ है।—वे० सगर। २. (म. पु. ६६/१८०. नं.) पूर्व भव नं. २ में श्रीरु नगरका राजा बसुन्धर था। ७७। पूर्व-भव नं. १ में महाशुक विमानमें देव था। ७७। वर्तमान भवमें ११वीं बन्धवर्ती हुआ। ७८। अपर नाम जय था।—वे० शालाका पुरुष/२।

जयसेन—१. भुतावतारकी पञ्चावलीके अनुसार आप भद्रपाहु भुत-केवलीके पश्चात् चौथे ११ अंग व १४ पूर्वधारी थे। समव—वि. नि. २०८-२११ (ई. ३१६-२६८) दृष्टि नं. १ के अनुसार भी, नि. २६८-२७१—वे० इतिहास/४/४। २. पुष्पाटसंव— की गुर्वावली के अनुसार आप शान्तिसेनके शिष्य तथा क्षात्रसेनके गुरु थे। समव—वि. ७८०-८३० (ई. ७९२-७७३)—वे० इतिहास/७/८। ३. बन्धस्तूप संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आर्यनन्दके शिष्य तथा धनलाकार भी श्रीरसेनके सधर्म थे। समव—ई. ७७०-८३७—वे० इतिहास/७/७। ४. साङ्गबाग संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप भावसेनके शिष्य तथा ब्रह्मसेनके गुरु थे। कृति-धर्म-रत्नाकर श्रमकाचार। समव—वि. १०५६ (ई. ६६८)—वे० इतिहास/७/१०। जं/१/३७६। ५. आचार्य बह्मनन्द (वि. ११२४-११७६; ई. १०६८-१११८) का अपर नाम। मणिस्वापाठ आदिके रचयिता।—वे० बह्मनन्द/३। ६. साङ्गबाग संघकी गुर्वावलीके अनुसार आप नरेन्द्रसेनके शिष्य तथा गुणसेन नं. २ व उदयसेन नं. २ के सधर्म थे। समव—वि. ११८०—वे० इतिहास/७/१०। श्रीरसेन के प्रशिष्य सोमसेन के शिष्य। कृतियें—समगसार, प्रबचनसार और पञ्चास्तिकाय पर सरल संस्कृत टीकायें। समव—७. बीमाश चन्द जी के अनुसार वि. सा. १३ का पूर्वार्ध, ई. सा. १२ का उत्तरार्ध। ८। ७. मेमिचन्द के अनुसार ई. सा. ११ का उत्तरार्ध १२ का पूर्वार्ध। (जं/२/१६४) (सी./३/१४३)।

जयी—१. अरहनाथ भगवात्की शासक यतिनी—वे० तीर्थकर/६/३। २. एक विद्यावर विद्या, व एक मन्त्र विद्या—वे० विद्या। ३. वाचना या उमास्वयका एक वेद—वे० वाचना।

जयवाह—विजयार्थकी उत्तरमेणीका एक नगर।—(वे. विद्यावर)।

जयकुमार—१. (ह. पु. सर्ग/१८०)—रानी जरासे बसुदेवका पुत्र था। (४८/६३) भगवात् नेमिनाथके मुखसे अपनेकी कुष्णकी मृत्युका कारण जान जंगलमें जाकर रहने लगा (६६/१०)। द्वारिका जलनेपर जब कुष्ण वनमें जाये तो बुरसे जगहें क्षिरन समझकर बाण मारा, जिससे बह मर गये (६२/३७-६१)। पाण्डवोंको आकर सब समाचार बताया (६३/४६)। और उनके द्वारा राज्य प्राप्त किया (६३/७२)। इनसे यादव वंशकी परम्परा चली। अन्तमें वीक्षा धारण

कर ली। (६६/३)। २. द्वारका बहनके पश्चात् कर्त्तव्यका राजा हुआ। इसकी सन्ततिमें ही राजा बसुध्वज हुए।—वे० इतिहास ७/१०।

जरा—

(नि. सा/ता. ४/६) तिर्यङ्मानवानां वयःकृतवेहविकार एव जरा।—तिर्यङ्को और मनुष्योंका आयुकृत वेहविकार जरा है।

जरापल्ली—जरापल्ली पार्वनाथ स्तोत्र भट्टारक-पञ्चनम्बि नं. १० (ई. १३२८-१३६३) की एक १० वल्ली वाली रचना है। (सी./३/३९६)।

जरायु—(स. सि/२/३३/१८६/१२) भज्जालवमग्निपरिवरणं मित-तमोससोपितं तज्जरायुः।—जो कालके समान प्राणियोंका आवरण है और जो मांस और शोषितसे बना है उसे जरायु कहते हैं (रा. सा/२/३३/१/१४३/३०) (गो. जी./जी प्र./४/२०७/४)।

जरसंघ—(ह. पु. सर्ग/१८०)—राजगृह नगरके स्वामी बृहद्वयका पुत्र था (१५/११-२२)। राजगृह नगरका हरिश्चर्योय राजा था। (३३/२)। अपनी पुत्री जीवन्ध्याका विवाह कंसके साथ करके उसे अपना सेनापति बना लिया (३३/२४)। कृष्ण द्वारा कंस मारा गया। (३६/४६)। युद्धमें स्वयं भी कृष्ण द्वारा मारा गया। (६२/३-८४)। यह तीन जगहका स्वामी हवीं प्रतिनारायण था (१८/२३) विशेष वे० शालाका पुरुष/६)।

जल—जीनाम्नायमें जलको भी एकैन्द्रिय जीवकाय स्वीकार किया गया है।

१. जलके पर्वानगत भेद

यू. आ/२१० ओसाय हिमग महिगा हरदशु सुसोदगे घणुदुगे य। ते जाण आउजीवा जाणित्ता परिहरेदम्बा। २१०। = ओस, बर्फ, धुआँके समान पाला, स्थूलबिन्दु रूपजल, सूक्ष्मबिन्दु रूप जल, चन्द्रकान्त मणिसे उत्पन्न शुद्ध जल, भरनेसे उत्पन्न जल, मेघका जल या घनोदधिवात जल—ये सब जलकायिक जीव हैं। (पं. स. प्र./१/७८) (ध./१/११.४२ गा१६०/२७३) (भ. आ/वि/६०८/८०६/१७) (त. मा/२/६३)।

२. प्राणायाम सम्बन्धी अप्मण्डल

शा./२६/२० अर्धचन्द्रसयाकारं वारुणाक्षरलक्षितम्। स्फुरत्सुधाम्बुसंसिक्तं चन्द्रार्धं वारुणं पुरम्। २०। = आकारतो आधे चन्द्रमाके समान, वारुण बीजाक्षरसे चिह्नित और स्फुरायमान अमृतस्वरूप जलसे सींचा हुआ देसा चन्द्रमा सरीखा सुकृत्रर्ण वरुणपुर है। यह अप्मण्डलका स्वरूप कहा।

३. अक्षय सम्बन्धित विश्व

१. जलके काय कायिकादि चार भेद—वे० पृथिवी।

२. बादर जलकायिकोंका भवनवासी देवोंके भवनों तथा नरक पृथिवियोंमें अवस्थान।—वे० काय/२/६।

३. जलमें पुद्गलके सर्वेणुणोंका अस्तित्व।—वे० पुद्गल/१०।

४. मार्गणा प्रकारमें भावमार्गणाकी इष्टता तथा वहाँ आयके अनुसार ही व्यवका नियम।—वे० मार्गणा।

५. जलकायिक सम्बन्धी गुणस्थान, मार्गणास्थान व जीवसमास आदि २० प्रकृपाणार्थ—वे० सप्त।

६. जलकायिक सम्बन्धी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्प-बहुत्व रूप आठ प्रकृपाणार्थ—वे० बहु-बहु नाम।

७. जलकायिक नामकर्मका बन्ध उदयसत्त्व—वे० बहु-बहु नाम।

८. जलका वर्ण बबल ही होता है—वे० तेरमा/३।

जलकाय व जलकायिक—दे० जल ।

जलकेतु—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

जलमत्ता खूलिका—द्वादशार्ग श्रुतज्ञानका एक भेद

—दे० श्रुतज्ञान/III ।

जल गति—एक औषधि विद्या—दे० विद्या ।

जल गालन—जैन मार्गमें जलको खानकर ही प्रयोगमें माना, यह एक बड़ा गौरवशाली धर्म समझा जाता है । जलकी शुद्धि, अशुद्धि सम्बन्धी नियम इस प्रकारमें निर्दिष्ट हैं ।

१. प्रासुक जल निर्देश

१. वर्षाका जल प्रासुक है

भा.पा/टी/११९/२६१/२९. वर्षाकाले तरुमूले तिष्ठ । वृक्षपर्णोपरि पतित्वा यज्जलं यरुषपरि पतति तस्य प्रासुकत्वाद्वाधाप्यायिकानां जीवानां न भवति ।—यत्तिजन वर्षाकालमें वर्षापाणी धारण करते हैं । वर्षाकालमें वृक्षके लोथे बैठकर ध्यान करते हैं । उस समय वृक्षके पर्तोंपर पड़ा हुआ वर्षाका जो जल यतिके शरीरपर पड़ता है उससे उसको अप्-कायिक जीवोंकी विराधनाका दोष नहीं लगता, क्योंकि वह उस प्रासुक होता है ।

२. रूप रस परिणत ही ठण्डा जल प्रासुक होता है

वे.आहार/II/४/४३ तिल, चावल, तुष या चना आदिका धोया हुआ जल अथवा गरम करके ठण्डा हो गया जल या हरड आदिसे अपरिणत जल, उसे लेनेसे साधुको अपरिणत दाप लगता है ।

भ.आ.हि.पं. दौलतराम/२५०/पृ० १२६ या पृ० ११० तिलनिके प्रशालितका जल, तथा चावल धोवनेका जल तथा जो जल तप्त होय करि ठण्डा हो गया होय तथा चणके धोवनेका जल तथा तुष धोवनेका जल तथा हरडका चूर्ण जामें मिला हाय, ऐसा जो आपका रस गन्धकू नहीं पलटवा, सो अपरिणत दाप सहित है । अर जो वर्ण रस गन्ध इत्यादि जामें पलटि गया होय सो परिणत है, साधुके लेने योग्य है ।

★ गर्म जल प्रासुक होता है—दे० जल गालन/१/४ ।

३. शौच व स्नानके लक्ष्य तो ताकित जल या बावड़ीका ताजा जल भी प्रासुक है

रत्नमाला/६३-६४ पाषाणोत्कर्षितं तोयं घटीयन्नेन ताहितम् । सद्यः संतप्तवापीनां प्रासुकं जलमुच्यते ।६३। देवर्षीणां प्रशौचाय स्नानाय च गृहस्थिनाम् । अप्रासुकं परं भारि महातीर्थजमप्यदः ।६४।—पाषाणको फोड़कर निकला हुआ अर्थात् पर्वतीय भरनोका, अथवा रहट द्वारा ताकित हुआ और बावियोंका गरम-गरम ताजा जल प्रासुक है । इसके सिवाय अन्य सब जल, चाहे महातीर्थ गंगा आदिका क्यों न हो, अप्रासुक है ।६३। यह जल देवर्षियोंको तो शौचके लिए और गृहस्थोंको स्नानके लिए वर्जनीय नहीं है ।६४।

४. जलको प्रासुक करने की विधि व उसकी मर्यादा

मत.विधान संग्रह/३१ पर उद्धृत रत्नमालाका श्लोक—सुहृत् गावितं तोयं प्रासुकं प्रहरदयम् । जम्बोदमहोरत्नयपालिप्रभिव्यते ।—जाना हुआ जल दो बड़ी ठक, हरड़े आदिसे प्रासुक किया गया (देखो ऊपर नं० २) दो पहर या सह घण्टे तक तथा उबासा हुआ जल २४ घण्टे तक प्रासुक या पीने योग्य रहता है, और उसके पश्चात् बिना छेदके समान हो जाते हैं ।

★ जलका वर्ण धक्क ही होजा है—दे० लेखा/१ ।

२. जल गालन निर्देश

१. सभी तरह बर्दाश्त जानकर प्रयोगमें छाने चाहिए

ला.सं./२/२३ गावितं दृढवस्त्रेण सर्पिस्तैलं पयो ब्रवम् । तोयं विनाग-माम्नायाहारेस्त न चान्यथा ।२३।—बी, तैल, दूध, पानी आदि पतले पदार्थोंको बिना छाने कभी काममें नहीं खाना चाहिए ।

२. दो बड़ी पीछे पुनः छानने चाहिए

सा.ध./३/१६ सुहृत्पुग्मोर्ध्वमगालनम् ।—छाने हुए पानीको भी दो सुहृत् अर्थात् चार बड़ी पीछे छाना हुआ नहीं मानना चाहिए । रत्नो. भा./२/१/२/१२/३५/२८/भाषाकार पं. भाणिकचन्द्र ।—दो बड़ी पीछे जलको पुनः छानना चाहिए ।

३. जल छानकर उसकी जिबानी करनेकी विधि

सा.ध./३/१६ अन्यत्र वा गावितबीहितस्य न्यासी निपानेऽस्य न तद्व-व्रतेऽर्च्यः ।१६।—छाननेके पश्चात् शेष बचे हुए जलको जिस स्थान-का जल है उसमें न डालकर अन्य जलाशयमें छोड़ना (या वैसे ही नालीमें बहा देना) जलगालनव्रतमें योग्य नहीं ।

४. छलनेका प्रमाण व स्वरूप

सा.ध./३/१६ वा दुर्वाससा गालनमम्बुनो...स तद्व्रतेऽर्च्यः ।—छोटे, छेदवाले या पुराने कपड़ेसे छानना योग्य नहीं ।

ला.सं./२/२३ गावितं दृढवस्त्रेण ।—पी, तैल, जल आदिको दृढ़ वस्त्र-मेंसे छानना चाहिए ।

मत.विधानसंग्रह/३० पर उद्धृत-वर्तमानद्वगुलं वस्त्रं चतुर्विंशतिवस्तु-तम् । तद्वस्त्रं द्विगुणीकृत्य तोयं तेन तु गालयेत् ।—२६ अंगुल लम्बे और २४ अंगुल चौड़े वस्त्रको दोहरा करके उसमेंसे जल छानना चाहिए ।

क्रिया कोष/पं.दौलतराम/२४४ रंगे वस्त्र न छाने नोरा । पहिरे वस्त्र न गाले बीरा ।२४४।—रंगे हुए वा पहने हुए वस्त्रमेंसे जल नहीं छानना चाहिए ।

५. जल गालनके अतिचार

सा.ध./३/१६ सुहृत्पुग्मोर्ध्वमगालनं वा दुर्वाससा गालनमम्बुनो वा । अन्यत्र वा गावितबीहितस्य न्यासी निपाने ।—छाने हुए पानीको भी दो सुहृत् अर्थात् चार बड़ी पीछे नहीं छानना, तथा छोटे, छेदवाले, मैले, और पुराने कपड़ेसे छानना; और छाननेके पश्चात् बचे हुए पानीको किसी दूसरे जलाशयमें डालना । ये जलगालन व्रतके अतिचार हैं, दार्शनिक ग्रन्थकों ये नहीं लगाने चाहिए ।

६. जल गालनका कारण जलमें सूक्ष्म जीवोंका सञ्जाव

मत.विधान संग्रह ३१ पर उद्धृत—एक विन्दुज्वा जीवाः पारावसना यदि । भूत्वोच्चरन्ति चेज्जम्बुद्वीपोऽपि पूर्यते च तैः ।—जलकी एक बूँदमें जितने जीव हैं वे जम्बुद्वीप बराबर होकर यदि उड़ें तो उनके द्वारा यह जम्बुद्वीप लबासम भर जाये ।

जगदीशचन्द्र बोस—(एक बूँद जलमें आधुनिक विज्ञानके आधारपर उम्होंने ३६४५० बैक्टीरिया जीवोंकी गिनी की है । इनके अतिरिक्त जिन जलकायिक जीवोंके शरीररूप बहु विन्दु हैं वे उनकी पहिका विषय ही नहीं है । कणका गणना अंगुल जल-जालनमें कष्ट होता है) ।

७. जल गालनका प्रयोजन रास व हिंसका वर्जन

सा.ध./२/१४ रागजीववधपायं भूयस्त्वाचहृदुष्येत् । रात्रिमत्तं तथा युज्यात्त पानीयमवाहितम् ।१४।—घमरित्वा फुल्लोंको मचाविकी तरह,

राग तथा जीवहिंसासे बचनेके लिए रात्रिभोजनका त्याग करना चाहिए। जो दोष रात्रि भोजनमें लगते हैं वही दोष अणालित पेय पदार्थोंमें भी लगते हैं, यह जानकर बिना छाने जल, दूध, ची., तेल आदि पेय पदार्थोंका भी उनको त्याग करना चाहिए। और भी वे० रात्रि भोजन।

जल चारण—वे० बुद्धि/४।

जलपथ—पा.पु./१६/७ प्रभातसे लौटनेपर पाण्डव नकुल जलपथ नगरमें रहने लगे। नोट—कुरुक्षेत्रके निकट होनेसे वर्तमान पानीपत ही 'जलपथ' प्रतीत होता है।

जल बुद्धि—वे० जल गालन।

जलावर्त—विजयार्थको दक्षिणक्षेत्रीका एक नगर—वे० विद्याधर।

जलौघ—वे० बुद्धि/७।

जल्प—१. लक्षण

म्या.सु.पु./२-२/२ यथांकोपपन्नरक्षणजातिनिग्रहस्थानसाधनोपलम्भो जल्पः/२।

म्या.सु./भा./२-२/४३/१० यस्तत्तमागौरर्थस्य साधनं तत्र छलजाति-निग्रहस्थानामङ्गभावो रक्षणार्थत्वात् तानि हि प्रयुज्यमानानि परपक्ष-विधातेन स्वपक्षे रक्षन्ति।—पूर्वोक्त लक्षणसहित 'छल' 'जाति' और 'निग्रहस्थान' से साधनका निषेध जिसमें किया जाये उसे जल्प कहते हैं। यद्यपि छल, जाति व निग्रहस्थान साक्षात् अपने पक्षके साधक नहीं होते, तथापि दूसरेके पक्षका खण्डन करके अपने पक्षकी रक्षा करते हैं, इसलिए नैयायिक लोग उनका प्रयोग करके भी दूसरेके साधनका निषेध करना न्याय मानते हैं। इसी प्रयोगका नाम जल्प है।

सि.वि./पु./४/२/१११ समर्थवचनं जल्पम्।

सि.वि./पु./४/२/३११/२८ अलजातिनिग्रहस्थानानां भेदो लक्षणं च नेह प्रतप्यते।—(जिनमार्गमें कौनों अन्वयाका प्रयोग अत्यन्त निषिद्ध है, इसलिए यहाँ जल्पका लक्षण नैयायिकोंसे भिन्न प्रकारका है।) समर्थवचनको जल्प कहते हैं। यहाँ छल, जाति व निग्रहस्थानके भेद रूप लक्षण इष्ट नहीं किया जाता है।

२. जल्पके चार अंग

सि.वि./पु./४/२/३११ जल्पं चतुरङ्गं विदुर्मुखाः।

सि.वि./पु./४/२/३११/१९ तत्राह 'चतुरङ्गम्' इति। चत्वारि बाह्य-प्रतिबाहि-प्रारिणिक-परिषदिलक्षणानि अङ्गानि, नामयमाः, वचनस्य तदनवयवत्वात्।—विद्वद् लोग जल्पको चार अंगवाला जानते हैं। वे चार अंग इस प्रकार हैं—बाह्य, प्रतिबाही, प्रारिणिक और परिषद या समासद्व। इन्हें अवयव नहीं कह सकते हैं क्योंकि अनुमानके वचन या भाष्यकी भाँति यहाँ वचनके अवयव नहीं होते।

३. जल्पका प्रयोजन व फल

वे० वितंडा।—नैयायिक लोग केवल जीतनेकी इच्छासे जल्प व वितंडाका प्रयोग भी न्याय समझते हैं। (परन्तु जैन लोग।)

सि.वि./पु./४/२/३११/३६ तदैवं जल्पस्वरूपं निरूप्य अधुना सवसि तदु-पन्यासप्रयोजनं शक्यमत्र—स्याद्वैतस्य समस्तवस्तुविषयैकान्तवा-देव्यभिप्रायस्तेष्वेकमुक्तीकृता मतिमता नैयायिकी केमुक्ती। तत्पार्थ-भिनिवेशिनी निरूपणं चारित्र्यसाधन्यज्ञानान्तचतुष्टयस्य महतो हेतुविनिष्पत्तीयते। ३८।

सि.वि./पु./४/२/३११ पक्षान्निर्णयपर्यन्तं फलं मार्गप्रमादना।—इस प्रकार जल्पस्वरूपका निरूपण करके अब उसका कथन करनेका प्रयोजन दिखाते हैं—समस्त वस्तुको विषय करनेवाले तथा समस्त एकान्त-बाह्यका निराकरण करनेवाले स्याद्वादके द्वारा अन्य कथाओंसे निवृत्त

होकर बुद्धिमानोंकी बुद्धि एक विषयके प्रति अभिसृत होती है। और न्यायमें नियुक्त होकर तत्त्वका निर्णय करनेके लिए बाधों और प्रतिबाधों दोनोंके पक्षोंमें मध्यस्थताको धारण करती हुई हीम ही अनुपम तत्त्वका निरचय कर लेती है। ३८। पक्षका निर्णय जब तक नहीं होता तब मार्ग प्रभावना होती है। यही जल्पका प्रयोजन व फल है। ३९।

४. अम्ब सम्बन्धित विषय

१. जय पराजय व्यवस्था—वे० न्याय/२।

२. वाद जल्प व वितंडामें अन्तर—वे० वाद।

३. बाह्य और अन्तर जल्प—वे० वचन/१।

४. नैयायिकों द्वारा जल्प प्रयोगका समर्थन—वे० वितंडा।

जल्पनिर्णय—आ. विद्यानिधि (ई० ७७५-८४०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक एक ग्रन्थ।

जसफल—वे० जयपाल।

जांबूनवा—एक विद्या—वे० विद्या।

जागृत—वे० निद्रा/१/३

जाति(सामान्य)—१. लक्षण

न्याय.सु./पु./२/२/६६ समानप्रवासारिमका जातिः। ६६।—द्रव्योंके आपसमें भेद रहते भी जिससे समान बुद्धि उत्पन्न हो उसे जाति कहते हैं। रा.वा./१/३३/४/६४/२६ बुद्धेवभिधानानुप्रवृत्तिलिङ्गं सादृश्यं स्वरूपा-नुगमो वा जातिः, सा चेतनाचेतनाद्यारिमिका शब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वेन प्रतिनियमात् स्वार्थव्यपदेशभाक्।—अनुगताकार बुद्धि और अनुगत शब्द प्रयोगका विषयभूत सादृश्य या स्वरूप जाति है। चेतनकी जाति चेतनत्व और अचेतनकी जाति अचेतनत्व है क्योंकि यह अपने-अपने प्रतिनियत पदार्थके ही शोक्तक है।

ध./१/१.१.१/१७/५ तस्य जाई तथभवसारिच्छ-लक्षण-सामणं।

ध./१/१.१.१/१८/३ तस्य जाइणिसं गाम गो-मनुस्स-घट-पट-रथ-भ-वेत्तादि।—तत्त्व और सादृश्य लक्षणवाले सामान्यको जाति कहते हैं। गो, मनुष्य, घट, पट, स्तम्भ और चेत इत्यादि जाति निमित्तक नाम है।

२. जीवोंकी जातियोंका निर्देश

ध./२/१.१/४१६/४ एहंदिवादी पंच जादीओ, अदीवजादि विअथि।—एकेन्द्रियादि पाँच जातियाँ होती हैं और अतीत जातिरूप स्थान भी है।

३. चार उत्तम जातियोंका निर्देश

म.पु./३६/१६८ जातिरेन्द्री भवेद्विद्या चकिणां विजयाभिता। परमा जातिराहंन्द्रे स्वामोथा सिद्धीमुषाम्।—जाति चार प्रकारकी हैं—विद्या, विजयाभिता, परमा और स्वा। इन्द्रके विद्या जाति होती है, चक्रवर्तियोंके विजयाभिता, अहंन्द्रेवके परमा और मुक्त जीवोंको स्वा जाति हाती है।

जाति (नामकर्म)—१. लक्षण

स. सि./५/११/३८६/३ तामु नरकादिवर्तिनव्यभिचारिणा सादृश्यैकै-कृतोऽर्थरत्ना जातिः। तन्निमित्तं जाति नाम।—उन नरकादि गतियोंमें जिस अव्यभिचारी सादृश्यसे एकपनेका बोध होता है, वह जाति है। और इसका निमित्त जाति नामकर्म है। (रा. वा./८/११/२/४७/१०) (गो. क./जी.प्र./३३/२८/१६)

च.६/१.६-१.२८/६१/३ तदो जसो कम्मकर्मधारो जीवाणं भुओ सरिसस-मुपज्जदे सो कम्मकर्मधारो कारणे कज्जुवयारादो जाति ति भण्णवे।

हो सकते हैं, जिनका विस्तार भी पात्रकेसरी रचित त्रिलक्ष्य कथ-
शास्त्रमें दिया गया है। अतः यहाँ उसका विस्तार नहीं किया
गया है।

३. उपशोक ३३ आसिबोंके लक्षण—दे० वह-वह नाम।

जाति कार्य—दे० आर्य।

जाति-विजाति उपचार—दे० उपचार।

जाति मंत्र—दे० मन्त्र १/६।

जाति मन्त्र—दे० मन्त्र।

जालंधर—(पा. पु./१८/१८०/क. नं.), अर्जुन द्वारा कीचकके मारे
जानेपर पाण्डवोंके विनाशके लिए जालंधर युद्धको प्रस्तुत हुआ
। ११। तहाँ पाण्डवोंने राजा बिराटको युद्धमें बाँध लिया। २२। और
पुत्रवैदी अर्जुन द्वारा बाँध लिया गया। ४०।

जाक—औद्योगिक शरीरमें जालोंका प्रमाण।—दे० औद्योगिक/१/७।

जिज्ञासा—

तत्त्वार्थविगमभाष्य/१/१५ ईहा ऊहा तर्क परीक्षा विचारणा जिज्ञासा
इत्यनर्थान्तरम्।—ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा और जिज्ञासा
ये सब एकार्थवाची हैं।

म्या. दर्शन/भाष्य/१/१३२/३३/१७ तत्राप्रतीयमानेऽर्थे प्रत्ययार्थस्य प्रव-
त्तिका जिज्ञासा।—प्रज्ञात पदार्थके जाननेकी इच्छाका नाम
जिज्ञासा है।

जित कषाय—प्र. सा/ता. वृ/२४०/३३३/१४ व्यवहारेण क्रोधादि-
कषायजयेन जितकषायः निरक्षयेन चाकषायारमभावनारतः।—
व्यवहारसे क्रोधादि कषायोंके जीतनेसे और निरक्षयसे अकषायस्वरूप
शुद्धात्मभावनामें रत रहनेसे जितकषाय है।

जितबंध—पुत्राद संघकी पुर्नवस्तीके अनुसार आप नागहस्तीके
शिरस्य तथा नन्विषेणके गुरु थे।—दे० इतिहास/७/८।

जित द्रव्य निलोप—दे० निलोप/१।

जितमोह—

(स. सा./पु/३२) जो मोहं तु जिज्ञासा पाणसहावाधिर्यं सुखं आर्धं।
तं जितमोहं साहू परमदुर्विषयमायति।—जो बुद्धि मोहको
जीतकर अपने आत्माको ज्ञानस्वभावके द्वारा अन्य द्रव्यभावोंसे
अधिक जानता है, उस बुद्धिको परमार्थके जाननेवासे जितमोह
कहते हैं।

जितशत्रु—१. (ह. पु./३४/४०. नं.) पूर्वभन नं. ३. में भानुसेठका
पुत्र खरसेन था। १७-१८। पूर्वभन नं. २ में चित्रचूल विद्याधरका पुत्र
हिमचूल था। १३२-१३३। पूर्वभन नं. १ में राजा गरुडेवका पुत्र
नन्विषेण था। १४२-१४३। (ह. पु./सर्ग/४०. नं.)—वर्तमान भवने
बभ्रुदेवका पुत्र हुआ। (३५/७)। देवने जन्मते ही कुवटि सेठके यहाँ
पहुँचा दिया। (३५/७)। वहाँ पर पोषण हुआ। योके दीक्षा धारण
कर ली। (५६/१९६-२०)। और तप किया। (६०/७)। अन्तमें गिरनार
पर्वतसे मोक्ष सिधारे। (६५/१६-१७)। २. (ह. पु./६६/६-१०) जित-
शत्रु भगवान् महावीरके पिता राजा सिद्धार्थकी छोटी बहनसे
विवाह गये थे। इनको यक्षोद्या नामकी एक कन्या थी, जिसका
विवाह उन्होंने भगवान् वीरसे करना चाहा। पर भगवान्ने दीक्षा
धारण कर ली। परन्तुत वे भी दीक्षा धार मोक्ष गये। ३. द्वितीय
रुद्र थे—दे० सत्सत्ता पुष्प १०।

जितेन्द्रिय—

स. सा./पु/३१ जो रूचिसे जिज्ञासा पाणसहावाधिर्यं सुखं आर्धं। तं
लक्षु जितेन्द्रियं ते प्रजति ये जिज्ञासा साहू। ३३।—जो इन्द्रियोंको

जीतकर ज्ञानस्वभावके द्वारा अन्य द्रव्यसे अधिक आत्माको जानते
हैं, उन्हें जो निश्चयनयमें स्थित साधु हैं वे वास्तवमें जितेन्द्रिय
कहते हैं।

त. अनु/७६ इन्द्रियाणां प्रवृत्तौ च निवृत्तौ च मनः प्रभुः। मन एव जयेत्-
स्माज्जिते तस्मिन् जितेन्द्रियः। ७६।—इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति और
निवृत्ति दोनोंमें मन प्रभु है, इसलिए मनको ही जीतना चाहिए।
मनके जीतनेपर मनुष्य जितेन्द्रिय होता है।

२. इन्द्रिय व मनको जीतनेका उपाय—दे० संयम/२।

जिन—१. जिन सामान्यका लक्षण

यू. आ./५६१ जितकोहमाणमाया जितलोहा तेन ते जिना होंति।—
क्रोध, मान, माया, सोभ इन कषायोंको जीत लेने के कारण अर्हन्त
भगवान् जिन हैं। (इ. सं. टी./१४/४७/१०)।

भ. आ./वि./३१८/५३१/२२ कर्मकवेदान्तं च जयात धर्मोऽपि कर्मण्य-
भिभवति इति जिनशब्देनोच्यते।—धर्म भी कर्मोंका पराभन करता
है अतः उसको भी जिन कहते हैं।

नि. सा./ता. वृ/१ अनेकजन्माटवीप्रापणहेतून् समस्तमोहरागद्वेषादीन्
जयतीति जिनः।—अनेक जन्मरूप अटवीको प्राप्त करानेके हेतुभूत
समस्त मोहरागद्वेषादिको जो जीत लेता है वह जिन है।

पं. का./ता. वृ./१/४/१८ अनेकभवगहनविषयव्यसनप्रापणहेतून् कर्मरा-
तीन् जयतीति जिनः।—अनेक भवोंके गहन विषयोंरूप सकटोंकी
प्राप्तिके कारणभूत कर्मरूपी शत्रुओंको जीतता है, वह जिन है।
(स. श./टी./२/२२३/५)।

२. जिनके भेद

१. सकलजिन व देशजिन

ध. ६/४.१.१/१०/७ जिना बुविहा सयलवेसजिनभेरेण।—सकलजिन व
देशजिनके भेदसे जिन दो प्रकार हैं।

२. निक्षेपोरूप भेद

ध. ६/४.१.१/६८८ (निलोप सामान्यके भेदोंके अनुरूप है)।

३. सकल व देश जिनके लक्षण

ध. ६/४.१.१/१०/७ लब्धियावाहकमा सयलजिना। के ते। अरहन्त सिद्धा।
अबरे आहरिय उवज्जाय साहू वेसजिना। तिष्कसाइदिय—मोह-
विषयादो।—जो बाँधिया कर्मोंका क्षय कर चुके हैं वे सकल जिन हैं।
वे कौन हैं—अर्हन्त और सिद्ध। इतर आचार्य, उपाध्याय और
साधु तीन कषाय, इन्द्रिय एवं मोहके जीत लेनेके कारण देश
जिन हैं।

नि. सा./ता. वृ./क. २४३, २५३ स्ववशो जीवन्मुक्त. किंचिन्मयूनी जिने-
श्वरादेवः। २४३। सर्वज्ञवीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिनः। न कामपि
भित्ता क्वापि तां विषो हा ऊहा वयस्य। २५३।—जो जीव स्ववश हैं वे
जीवन्मुक्त हैं, जिनेश्वरसे किंचित् न्यून हैं। २४३। सर्वज्ञ वीतरागमें
और इस स्ववश योगीमें कभी कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरेरे।
हम जड़ हैं कि उनमें भेद मानते हैं। २५३।

प्र. सा./ता. वृ./२०१/२७१/१३ सासादनविहीणकषायान्ता एकवेसजिना
उच्यन्ते।—सासादन गुणस्थानसे लेकर क्षीण कषाय गुणस्थान पर्यन्त
एकवेस जिन कहलाते हैं।

प्र. सं./टी./१/५/१० जितविध्यात्परागादित्वेन एकवेसजिनाः असंयत-
सम्पन्नहृदयाः।—मिथ्यात्व तथा रागादिको जीतनेके कारण असंयत
सम्पन्नहृदि आदि (वेस संयत भावक व सकल संयत साधु) एकवेस
जिन हैं।

४. अवधि व विद्याधर जिनोके लक्षण

घ. १/४.१.१/४०/५ अवधयस्य ते विनायक अवधिजिनाः ।

घ. १/४.१.१/४०/५ सिद्धविज्जार्ण पेसणं जेण इच्छंति केवलं धरंति येन अण्णाणमिस्सीए ते विज्जाहरजिना नाम ।—अवधिज्ञान स्वरूप जो जिन ने अवधि जिन हैं । जो सिद्ध हुई क्रियाओंसे काम लेनेकी इच्छा नहीं करते, केवल अज्ञानकी निवृत्तिके लिए उन्हें धारण करते हैं, वे विद्याधर जिन हैं ।

५. निक्षेपों रूप जिनोके लक्षण

घ. १/४.१.१/६-५ सारार्थ (निक्षेपोंके लक्षणोंके अनुरूप हैं) ।

६. पाँचों परमेष्ठी तथा अन्य सभी सम्मगृहियोंको जिन संज्ञा प्राप्त है—६० जिन/३ ।

जिनकल्प—१. जिनकल्प साधुका स्वरूप

भ. आ./वि./१५५/३६६/१७ जिनकल्पो निरूप्यते—जितरागप्रेषमोहा उपसंगपरीषहारिवेगसहाः, जिना इव बिहरन्ति इति जिनकल्पिका एक एवेत्यतिशयो जिनकल्पिकानाम् । इतरो लिङ्गादिआचार. प्रायेण व्यावर्णितरूप एव ।—जिन्होंने राग-द्वेष और मोहको जीत लिया है, उपमर्ग और परीषहलपी शत्रुके वेगको जो सहते हैं, और जो जिनेन्द्र भगवान्के समान बिहार करते हैं, ऐसे सुनियोंको जिनकल्पी मुनि कहते हैं । इतनी ही विशेषता इन सुनियोंमें रहती है । भाकी सब लिगादि आचार प्रायः जैसा पूर्वमें वर्णन किया है, वैसा ही इनका भी समझना चाहिए । (अर्थात् अट्ठाईस मूल गुण आदिका पालन ये भी अन्य साधुओंवत् करते हैं ।) (और भी—६० एकलविहारो) ।

१. जिनकल्पी साधु उत्तम संहनन व सामायिक चारित्र-
दाता ही होता है

गो. क./गो. प्र./५७७/७१४/५ श्रीवर्द्धमानस्वामिना प्राक्तनोत्तमसंहनन-जिनकल्पाचारणपरिणतेषु तदेकधा चारित्रम् ।—श्री वर्द्धमानस्वामीसे पहिले उत्तम संहननके धारो जिनकल्प आचरणरूप परिणते मुनि तिनके सामायिकरूप एक ही चारित्र कहा है ।

जिनगुण संपत्ति व्रत—

इस व्रतकी तीन विधि है—उत्तम, मध्य व अध्वन्य,

१. उत्तम विधि—अर्हन्त भगवान्के १० जन्मके १० अतिशयोंकी १० दशमियाँ; २. केवलज्ञानके १० अतिशयोंकी दश दशमियाँ; ३. देवकृत १४ अतिशयोंकी १४ चतुर्दशियाँ; ४. प्रातिहाय्योंकी ५ अष्टमियाँ; ५. बोद्धशकारण भावनाओंकी १६ प्रतिपदाएँ; ६. पाँच कल्याणकोंकी ५ पंचमियाँ; इस प्रकार ६३ तिथियोंके ६३ उपवास १० मासमें पूरे करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । (ह. पु./३४/१२२) ; व्रत विधान संग्रह/पृ. ६४) ; (किशनसिंह क्रियाकोश) । २. मध्यम विधि—६६ दिनमें निम्नक्रमसे ३६ उपवास व ३० पारणा करे । 'ओं ह्रीं अर्हन्त परमेष्ठिने नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । क्रम—(व.) के स्थान पर पारणा समझना—२.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१; २.१.१.१.१.१ (वर्द्धमान पुराण) ; (व्रत विधान संग्रह/पृ. ६५) । ३. अध्वन्य विधि—उपरोक्त ६३ गुणोंके उपलक्ष्यमें ६३ दिन तक एकाशना करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ६६) ; (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

जिनचन्द्र—

१. नमिंसंघ की पट्टावली के अनुसार आप भद्रबाहु हि० के वसिष्ठ आ० माघनन्दि के और उनके शिष्य जिनचन्द्र कुम्हकुम्ह के गुरु

थे । समय—३० दृष्टि के अनुसार वा सं. ४०-४६ (बी. वि. ६४६-६५४) । हि० दृष्टि के अनुसार बी. वि. ६९४-६९४ । दूसरी ओर एक जिन चन्द्र भद्रबाहु गणी के शिष्य थे जिन्होंने वि. सं. १३६ (बी. वि. ६०६) में श्वेताम्बर संघ की नींव डाली थी । विशेष में, कोश १/परिशिष्ट ४/३ । २. मुनि चन्द्रनन्दि के शिष्य । कन्नड़ कवि पोन्न के शान्ति पुराण में उल्लिखित । पोन्न (वि. १००७, ई. ६५०) से पूर्व । (जे./२/३६५) । ३. भ्रातृकर नन्दि के गुरु । कृति—सिद्धान्तसार । ई. वा. २१ का उत्तरार्ध १२ का पूर्व । (ती./१/२८६) । ४. मयन केस के शिष्याकेस सं० ६५ या ६६ (वि. ११६७) में माघ-नन्दि (वि. १२६०) के परचाय उल्लिखित । वि. १२७५ (ई. १२९८) । (जे./२/३६६) । ५. तन्मार्थ सूत्र की सुल्लोधिनी टीका के रचयिता । समय—लगभग वि. १३६३ (ई. १९८६) । (जे./१/४५१) । ६. नन्दि-संघ मत्तकारागम दिव्यती गह्वी के अहारक । कृति—सिद्धान्तसार चतुर्विंशति स्तोत्र । समय—वि. १५०७-१५७१ (ई० १४६०-१५२४) । (ती./३/३८२) ।

जिनदत्त चरित्र—आ० गुणभद्र (ई. ८७०-११०) द्वारा रचित संस्कृत रसोक्तमय एक रचना । इसमें ६ सन्धि, व २०० श्लोक हैं । पीछे दिव्यती निवासी १० मत्ततावर सिंहने इसका भाषा में पद्यानुवाक किया है । (वे. गुण भद्र) । (ती./३/१४) ।

जिनवास—

१. नन्दि संघ मत्तकारागम ईडरगही सक्ककोटि के शिष्य एक मुनि । कृतियों—जम्बू स्वामी चरित, राम चरित, हरिवंश पुराण, पुष्पाञ्जलिब्रत कथा; अलयात्रा विधि, साङ्गद्वय द्वीप पूजा, सप्तर्षि पूजा; ज्येष्ठ जिनवर पूजा, गुरु पूजा, अनन्तव्रत पूजा । वि. १४५०-१५२६ (ई. १३६३-१४६८) । ती./३/३३८) । २. आर्यवेद के पण्डित । कृतियों—हेलीरेणुका चरित, ज्ञानसूर्योदय । वि. १६००-१६६० (ई० १५४३-१५६३) । (ती./३/८३) । ३. मराठी के प्रथम ज्ञात कवि । धुवनकोटि के शिष्य । कृति—हरिवंश पुराण । समय वि० १७७८-१७६७ (ई. १७२१-१७४०) (बी./३/३९८) । ४. स्वर्गगत मित्र से प्राप्त आकाशगामी विद्या सेठ सोमवत्स को टी । (वृहद कथा कोष/४) ।

जिननंदि (आर्य)—भगवतो आराधनाके कर्ता शिवकोटिके गुरु थे । समय—ई. वा. १ का पूर्वपाद । (भ. आ./प्र. २.३/प्रेमीजी)

जिनपाकित—वत्सलण्डागमके कर्ता पुष्पवन्त आचार्यके नामा थे । आप मनवास देशके राजा थे । पीछे पुष्पवन्त आचार्य द्वारा सम्मो-धित होकर वीक्षा ले ली । तदनुसार आपका समय—बी. वि. ६३३ वि. ६३ (ई. ६) के आसपास आता है (वे. पुष्पवन्त)

जिनपूजा-पुरंदरवत—किसी भी मासकी शुक्ला १ से लेकर ८ तक उपवास या एकाशना करे । नमस्कार मन्त्र का त्रिकाल जाप्य करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ. ६३) ; (किशनसिंह क्रियाकोश)

जिनभद्र—आप एक श्वेताम्बरार्या थे । गणी व क्षमाग्रमणकी उपाधिले विप्रुचित थे । निम्न रचनाएँ की हैं—१. विशेषावरयक भाष्य, २. वृहत्सोत्रसमास, ३. वृहत्संघ्रिणी विशेषवती आदि । (वर्तमानमें उपलब्ध वृहत्संघ्रिणी चन्द्रमहर्षि कृत है । समय—विशेषावरयक भाष्य का रचनाकाल वि. ६५०, अवसान काल वि. वा. ७ का अन्त । अतः ई. ५६०-६५३ । (जे./२/६२) ।

जिनपुलावलोकावत—माघपद कृ. १ से आसोज कृ. १ तक, एक मास पर्यन्त प्रति दिन प्रातः उठकर अन्य किसीका मुख देखे बिना भगवान्के दर्शन करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे ; (व्रतविधान संग्रह/पृ. १०) ; (किशनसिंह क्रियाकोश) ।

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोष

जिनमुद्रा—६० मुद्रा ।

जिनयश कल्प—६० पूजा पाठ

जिनराजि अल—१४ वर्ष पर्यन्त प्रत्येक वर्ष फागुन कृ. १४ को उपवास करे । रात्रिको जागरण करे । पहर-पहरमें जिनदर्शन करे । ममस्कार मन्त्रका विकास जाप्य करे । (वर्तमान पुराण) , (वैतविधान संग्रह/पृ. ६१) ।

जिनकमला क्रिया—६० क्रिया/३ ।

जिनवर वृषभ—

प्र. सा./ता.पू./२०१/२७१/११ सासादनादिदीनकथायान्ता एकवैशजिना उच्यन्ते, शेषाधानगारकेवलिनो जिनवरा भव्यन्ते । तीर्थकरपरम-वैवाह्य जिनवरवृषभाः ॥ —सासादनादि दीनकथायपर्यन्त एकवैश जिन कहलाते हैं, शेष अनगारकेवली अर्थात् सामान्य केवली जिनवर तथा तीर्थकर परमवैव जिनवर वृषभ कहलाते हैं ।

प्र. सं./टी./११/१० एकवैशजिनाः असंयतसम्यग्दृष्ट्यादयस्तेषां वराः गणधरवेवास्तेषां जिनवराणां वृषभः प्रधानो जिनवरवृषभस्तीर्थकर-परमवैवः ॥ —असंयत सम्यग्दृष्टि आदि एकवैश जिन हैं । उनमें जो वर श्रेष्ठ हैं वे जिनवर यानी गणधरवैव हैं । उन जिनवरोंमें भी जो प्रधान हैं, वे जिनवरवृषभ अर्थात् तीर्थकर परमवैव हैं ।

जिनसंहिता—आ. देवसेन कृत दर्शनसारकी भाषा वचनिका ।

जिन सहस्रनाम—६० म.पू./२५/१००-२१७

जिनसागर—

देवेन्द्र कीर्ति के शिष्य । कृतिये—जीबन्धर पुराण जिन कथा पद्यावली कथा आदि । वि. १७८१-१८०१ । (ती./३/४४६) ।

जिनसेन—

१. पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप आ. श्रीमसेनके शिष्य तथा शान्तिसेनके गुरु थे । समय ई. श. ७ का अन्त—६० इतिहास /७/८, २. पुत्राटसंघकी गुर्वावलीके अनुसार आप श्री कीर्तिसेनके शिष्य थे । कृति—हरिवंश पुराण । समय—ग्रन्थ का रचनाकाल शक सं. ७०४ (ई. ७८३) । अतः लगभग ई. ७४८-८१८ । (ती./३/३) । (६० इतिहास/७/८) । ३. पंचस्तूप मंत्र । श्रीसेन स्वामी के शिष्य आचार्य विगम्बर । कृतिये—अपने गुरु की २०००० श्लोक प्रमाण जम्बूरी जयचबला टीका की ४०००० श्लोक प्रमाण अपनी टीका द्वारा पूरा किया । इनकी स्वतन्त्र रचना है । आदि पुराण जिसे इनके शिष्य गुणमित्र ने उत्तर पुराण रचकर पूरा किया । इसके अतिरिक्त कश्मीर-भुवय तथा वर्तमान पुराण । समय—जयचबला का समाप्तिकाल शक सं. ७५६ । उत्तर पुराण का समाप्तिकाल शक सं. ८२० । अतः शक सं. ७४०-८०० (ई. ८१८-८७८) । (ती./२/३३६-३४०) । (६० इतिहास/७/७) । ४. भट्टारक यशः कीर्ति के शिष्य । कृति—नेत्रिमाध रास । ग्रन्थ रचना काल वि. १५४८ (ई. १६०१) (ती./३/४८६) । ५. सेनसंघी लोमसेन भट्टारक के शिष्य । समय—शक १५७०-१५८०, १५८१ में मुर्तियें प्रतिष्ठित कराईं । अतः शक सं. १५७०-१५८५ (ई. १६२३-१६२८) । (ती./३/३८६) । (६. इति./७/६) ।

जिनस्तुति शतक—१० आ. समन्तभद्र (ई.श./२) कृत संस्कृत छन्दमय एक संहित स्तोत्र जिसमें १०० श्लोकों द्वारा जिनैन्द्र भग-वात्तका स्तवन किया गया है । १. आ. भट्टनन्द (ई. १०४१-१०४३) द्वारा भी एक 'जिन शतक' नामक स्तोत्रकी रचना हुई थी ।

जिनैन्द्र बुद्धि—आ. धृष्यपादका अपर नाम—६० धृष्यपाद ।

जिवानी—जलको जानकर उसके गालितसेवकी तिस ही जलाशयमें पहुँचाना । —विशेष ६० जलगासन/२ ।

जित्वा—१. दूसरे नरकका ७वाँ पटल—६० नरक/४/११।२. रसना इन्द्रिय—६० रसना ।

जित्वा—१. दूसरे नरकका ८वाँ पटल—६० नरक/४/११।२. गंगा नवीका वृषभाकार कूट—६० वृषभ ।

जीत—शास्त्रार्थमें जीत-हार सम्बन्धी—६० न्याय/२ ।

जीरापल्ली पादर्वनाथ स्तोत्र—२. जीरापल्ली ।

जीबन्धर—(म.पू./७४/रलो. नं.) राजा सत्यन्धरका पुत्र था । १म-धानमें जन्म हुआ था, गन्धोष्कट सेठ अपने मृत पुत्रको छोड़कर बहसि इनको उठा लाया । आ. आर्यबर्मसि शिक्षा प्राप्त की । अनेकों कथाओंको स्वयंवरोंमें जीता । २२५ पिताके घातक मन्त्री काडी-गारको मारकर राज्य प्राप्त किया । ई. ६६६। अन्तमें दोषाधार (६७६-६८२) मोक्ष सिधारे (६८५-६८७) । पूर्व भव नं. २ में आप पुण्डरी-किणी नगरीके राजा जयन्धरके 'जयग्रथ' नामके पुत्र थे । इन्होंने एक ठंसके बच्चेको आकाशसे पकड़ लिया था तथा उसके पिता (ठंस) को मार दिया था । उसीके फलस्वरूप इस भवमें जन्मते ही इनका पिता मारा गया, तथा १६ वर्ष तक मातासे पृथक् रहना पड़ा । ६३४-६४२।—तहाँसे चयकर पूर्वभव नं. १ में सहस्रार स्वर्गमें देव हुए । ६४१-६४४। और वर्तमान भवमें जीबन्धर हुए ।

जीबन्धर चंपू—उपरोक्त जीबन्धर स्वामीके चरित्रको वर्णन करने-वाले कई ग्रन्थ हैं आ. बादीर्मसिह सुरि नं. २ (ई. ७७०-८६०) द्वारा रचित गद्यचूडामणि तथा छत्रचूडामणिके आधारपर कवि हरिचन्द्र (ई.श. १० का मध्य)ने जीबन्धर चम्पूकी रचना की । इसमें संस्कृतका काव्य सौन्दर्य कूट-कूटकर भरा हुआ है । इसमें ११ आरवास हैं तथा ८०४ श्लोक प्रमाण हैं । इतना ही गद्यभाग भी है । (ती./४/२०) ।

जीबन्धर चरित्र— १. कवि रङ्गधू (ई. १४३६) कृत अपभ्रंश काव्य ग्रन्थ । २. आ. शुभचन्द्र (ई. १५४६) कृत संस्कृत छन्द-मय ग्रन्थ । (ती./४/३६७) ।

जीबन्धर पुराण—आ. जिनसागर (ई. १७३०) की एक रचना ।

जीबन्धर शतपदी—आ. कोटेश्वर (ई. १५००) की एक रचना ।

जीव—संसार या मोक्ष दोनोंमें जीव प्रधान तत्त्व है । यद्यपि ज्ञान-दर्शन स्वभावी होनेके कारण वह आत्मा ही है फिर भी संसारी दशामें प्राण धारण करनेसे जीव कहलाता है । वह अनन्तगुणोंका स्वामी एक प्रकाशरमक अमूर्तिका सत्ताधारी पदार्थ है, कल्पना मात्र नहीं है, न ही पंचभूतोंके मिश्रणसे उत्पन्न होनेवाला कोई संयोगी पदार्थ है । संसारी दशामें शरीरमें रहते हुए भी शरीरसे पृथक्, लौकिक विषयोंको करता न भोगता हुआ भी वह उनका केवल ज्ञाता है । वह यद्यपि लोकप्रमाण असंख्यात प्रवेशी है परन्तु संकोचविस्तार शक्तिके कारण शरीरप्रमाण होकर रहता है । कोई एक ही सर्वव्यापक जीव हो ऐसा जैन दर्शन नहीं मानता । वे अनन्तानन्त हैं । उनमें से जो भी साधना विशेषके द्वारा कर्मों व संस्कारोंका क्षय कर बैठा है वह सदा अतीन्द्रिय आनन्दका भोक्ता परमात्मा बन जाता है । तब वह विकल्पोसे सर्वथा शून्य हो केवल ज्ञाता ब्रह्मभावमें स्थिति पाता है । जैनदर्शनमें उसीको ईश्वर या भगवान् स्वीकार किया है उससे पृथक् किसी एक ईश्वरको वह नहीं मानता ।

| | |
|----|--|
| १ | मेद. लक्षण व निर्देश |
| २ | जीव सामान्यका लक्षण । |
| ३ | जीवके पर्यायवाची नाम । |
| ४ | जीवको अनेक नाम देनेकी विवक्षा । |
| ५ | जीवके मेदप्रमेद (संसारी, मुक्त आदि) । |
| ६ | जीवोंके अलचर बलचर आदि मेद । |
| ७ | जीवोंके गर्भज आदि मेद । |
| ८ | गर्भज व उपपादज जन्म निर्देश —दे० जन्म |
| ९ | सम्मुखि जन्म व जीव निर्देश —दे० संमुखिज |
| १० | जन्म, योनि व कुल आदि —दे० बह बह नाम |
| ११ | मुक्त जीवका लक्षण व निर्देश —दे० मोक्ष |
| १२ | संसारी, व्रत, स्थावर व पृथिवी आदि —दे० बह बह नाम |
| १३ | संशी असंशी जीवके लक्षण व निर्देश —दे० संशी |
| १४ | षट्काय जीवके मेद निर्देश —दे० काय/२ |
| १५ | सूक्ष्म-बादर जीवके लक्षण व निर्देश —दे० सूक्ष्म |
| १६ | एकेन्द्रियादि जीवोंके मेद निर्देश —दे० इन्द्रिय/४ |
| १७ | प्रत्येक साधारण व निगोद जीव —दे० वनस्पति |
| १८ | कार्यकारण जीवका लक्षण । |
| १९ | पुण्यजीव व पापजीवके लक्षण । |
| २० | नो जीवका लक्षण । |
| २१ | षट्द्रव्योंमें जीव-अजीव विभाग —दे० द्रव्य/३ |
| २२ | जीव अनन्त है । —दे० द्रव्य/२ |
| २३ | अनन्त जीवोंका लोकमें अवस्थान —दे० आकाश/३ |
| २४ | जीवके द्रव्य भाव प्राणों सम्बन्धी —दे० प्राण/२ |
| २५ | जीव अस्तिकाय है —दे० अस्तिकाय |
| २६ | जीवका स्व व परके साथ उपकार्य उपकारक भाव —दे० कारण/III/९ |
| २७ | संसारी जीवका कथंचित् मूर्तत्व —दे० मूर्त/१० |
| २८ | जीव कर्मके परस्पर बन्ध सम्बन्धी —दे० बन्ध |
| २९ | जीव व कर्ममें परस्पर कार्यकारण सम्बन्ध —दे० कारण/III/३,४ |
| ३० | जीव व शरीरकी भिन्नता —दे० कारक/२ |
| ३१ | जीवमें कथंचित् शुद्ध अशुद्धपना तथा सर्वगत व दहप्रमाणपना —दे० जीव/३ |
| ३२ | जीव विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व —दे० बह बह नाम |
| ३३ | निर्देश विषयक शंकाएँ व मतार्थ आदि |
| ३४ | मुक्तमें जीवत्व वाला लक्षण कैसे घटित हो । |
| ३५ | औपचारिक होनेसे सिद्धोंमें जीवत्व नहीं है । |
| ३६ | मार्गग्राह्यता आदि जीवके लक्षण नहीं हैं । |
| ३७ | तो फिर जीवकी सिद्धि कैसे हो । |

| | |
|----|---|
| ५ | जीव एक ब्रह्मका अंश नहीं है । |
| ६ | पूर्वोक्त लक्षणोंके मतार्थ । |
| ७ | जीवके मेद-प्रमेदादि आननेका प्रयोजन । |
| ३४ | जीवके गुण व धर्म |
| ३५ | जीवके २१ सामान्य विशेष स्वभाव । |
| ३६ | जीवके सामान्य विशेष गुण । |
| ३७ | जीवके अन्य अनेकों गुण व धर्म । |
| ३८ | ज्ञानके अतिरिक्त सर्वगुण निर्विकल्प हैं —दे० गुण/२ |
| ३९ | जीवका कथंचित् कर्ता अकर्तापना —दे० चेतना/३ |
| ४० | जीवमें सूक्ष्म, महान् आदि विरोधी धर्म । |
| ४१ | विरोधी धर्मोंकी सिद्धि व समन्वय —दे० अनेकान्त/५ |
| ४२ | जीवमें कथंचित् शुद्धत्व व अशुद्धत्व । |
| ४३ | जीव ऊर्ध्वगमन स्वभावी है —दे० गति/१ |
| ४४ | जीव क्रिनावान् है । —दे० द्रव्य/३ |
| ४५ | जीव कथंचित् सर्वव्यापी है । |
| ४६ | जीव कथंचित् देह प्रमाण है । |
| ४७ | सर्वव्यापीपनेका निषेध व देहप्रमाणत्वकी सिद्धि । |
| ४८ | जीव संकोच विस्तार स्वभावी है । |
| ४९ | संकोच विस्तार धर्मकी सिद्धि । |
| ५० | जीवकी स्वभावव्यंजनपर्याय सिद्धाव है —दे० सिद्धत्व |
| ५१ | जीवमें अनन्तों धर्म हैं —दे० गुण/३/१० |
| ५२ | जीवके प्रदेश |
| ५३ | जीव असंख्यात प्रदेशी है । |
| ५४ | जीवके प्रदेश कल्पना में युक्ति —दे० द्रव्य/४ |
| ५५ | संसारी जीवके आठ मध्यप्रदेश अचल हैं और शेष चल व अचल दोनों प्रकारके । |
| ५६ | शुद्धद्रव्यों व शुद्धजीवके प्रदेश अचल ही होते हैं । |
| ५७ | विप्रग्रहस्थिमें जीव प्रदेश चल ही होते हैं । |
| ५८ | जीवप्रदेशोंके चलितापनेका तात्पर्य परिस्यन्दन व भ्रमण आदि । |
| ५९ | जीवप्रदेशोंकी अनवस्थितताका कारण योग है । |
| ६० | अचलप्रदेशोंमें भी कर्म अवश्य बँधते हैं —दे० योग/२ |
| ६१ | चलाचल प्रदेशों सम्बन्धी शंका समाधान । |
| ६२ | जीव प्रदेशोंके साथ कर्मप्रदेश भी तदनुसार चल अचल होते हैं । |
| ६३ | जीव प्रदेशोंमें खण्डित होनेकी सम्भावना —दे० वेदनासमुद्भात/४ |

१. भेद, लक्षण व निर्देश

१. जीव सामान्यतया लक्षण

१. दश प्राणोंसे जीवे लो जीव

प्र. सा./पू./१४७ प्राणैहि ऋद्धि जीवदि जीवस्सदि जो हि जीविवो पुब्बं । सो जीवो धामा पुण पोगलव्वेहि जिक्खत्ता । १४७ । — जो बार प्राणोंसे (या दश प्राणोंसे) जीता है, जियेगा, और गहले ओठा था वह जीव है, फिर भी प्राण तो पुद्गल प्रवृत्तोंसे निष्पन्न हैं । (पं. का./पू./३०); (ध. १/१.१.२/११६/१); (म. पु./२४/१०४); (न. च. व./१२०); (इ. सं./पू./३); (नि. सा./ता/व-६); (पं. का./ता. व./१७/६६/१७); (इ. सं./टी./२/८/६); (स्वा० म./२६/३२६/१६) ।

रा. का./१/४/७२/२७ दशसु प्राणेषु यथोपासत्राणपययिषु त्रिषु कालेषु जीवनामुपपन्नस्य 'जीवति, अजीवीय, जीविष्यति' इति वा जीवः । — दश प्राणोंसे अपनी पर्यायानुसार गृहीत यथामोग्य प्राणोंके द्वारा जो जीता है, ओठा था व जीवेगा इस त्रैकालिक जीवनगुण-वालेको जीव कहते हैं ।

२. उपयोग, चेतन्य, कर्ता, भोक्ता आदि

पं. का./पू./२७ जीवो ति इवदि चेदा उवओगवित्तिसिदो... — आत्मा जीव है, चेतयिता है, उपयोग विशेष वाला है । (पं. का./पू./१०६) (प्र. सा./पू./१२७) ।

स. सा./पू./४६ अरसमल्लमर्गं अम्वत्तं वेदणागुणमसहं । जाण अलि-गगहणं जीवमणिद्विहसंहाणं । ४६ । — हे भव्य ! तू जीवको रस रहित रूप रहित, गन्ध रहित, अव्यक्त अर्थात् इन्द्रियसे अगोचर, चेतना-गुणवाला, शब्द रहित, किसी भी चिह्नको अनुमान ज्ञानसे ग्रहण न होनेवाला और आकार रहित जान । (पं. का./पू./१२७); (प्र. सा./पू./१७९); (भा. पा./पू./६४); (ध. २/१.२.१/गा. १/२) ।

भा. पा./पू./१४८ कत्ता भोइ अमुत्तो सरीरमित्तो अणाइणहणो य । ईसणणासुवओगो पिड्डिहो जिणवरिदेहि । १४८ । — जीव कर्ता है, भोक्ता है, अमूर्तक है, शरीरप्रमाण है, अनादि-निधन है, दर्शन ज्ञान उप-योगमयी है, ऐसा जिनवरन्ध्र द्वारा निर्दिष्ट है । (पं. का./पू./२७); (प. प्र./पू./१/११); (रा. बा./१/४/१४/२६/११); (म. पु./२४/६२); (ध. १/१.१.२/गा. १/११८); (न. च. व./१०६); (इ. सं./पू./२); (त. सू./१/८ उपयोगो लक्षणम् । — उपयोग जीवका लक्षण है । (न. च. व./११६) ।

स. सि./१/४/१४/३ तत्र चेतनालक्षणो जीवः । — जीवका लक्षण चेतना है । (ध. १६/११/६) ।

न. च. व./१६० लक्षणमिह भणियमादाउकेओ लब्धावसंगदो सोवि । चेयण उवसद्धो ईसण णां च लक्षणं तस्स । — आत्माका लक्षण चेतना तथा उपलब्धि है, और वह उपलब्धि ज्ञान दर्शन लक्षण-वाली है ।

इ. सं./पू./३ पिच्छमणयदो दु. वेदणा जस्स । ३ । — निश्चय नयसे जिसके चेतना है वही जीव है ।

इ. सं./टी./१/८ मुद्धनिश्चयनयेन... मुद्धचेतन्यलक्षणनिश्चयप्राप्तेन यद्यपि जीवति, तथाप्यमुद्धनयेन... इच्छाभावज्ञाने जीवतीति जीवः — मुद्ध निश्चयसे यद्यपि मुद्धचेतन्य लक्षण निश्चय प्राणोंसे जीता है, तथापि अमुद्धनयसे इच्छा व भाव प्राणोंसे जीता है । (पं. का./ता. व./२०/६६/१६); (६०/६७/१२) ।

गो. जी./ओ. प्र./२/२१/१ कर्मापाधिसायेज्ज्ञानवर्धनोपयोगचेतन्यप्राप्तेन जीवन्तीति जीवः । — (अमुद्ध निश्चयनयसे) कर्मापाधि सापेक्ष ज्ञानवर्धनोपयोग रूप चेतन्य प्राणोंसे जीते हैं वे जीव हैं । (गो. जी./जी./प्र./१२६/१४१/२) ।

२. जीवसामिकादि भाव ही जीव है

रा. बा./१/७/१२/३० जीवसामिकादिभावपर्यायो जीवः पर्यायदेशात् । ३१ पारिणामिकभावसाधनो निश्चयतः । ३२ जीवसामिकादिभावसाध-नश्च व्यवहारतः । ३३ — पर्यायाधिक नयसे जीवसामिकादि भावरूप जीव है । ३४ निश्चयनयसे जीव अपने अनादि पारिणामिक भावोंसे ही स्वरूपलाभ करता है । ३५ व्यवहारनयसे जीवसामिकादि भावोंसे तथा माता-पिताके रजनीय आहार आदिते भी स्वरूप लाभ करता है ।

त. सा./२/२ अन्यस्ताधारणा भावाः पक्षीपशमिकादयः । स्तत्परं यस्य तत्परस्य जीवः स व्यवहरियते । २ । — जीवसामिकादि पाँच भाव (वे० भाव) जिस तत्परके स्वभाव हों वही जीव कहाता है ।

३. जीवके पर्यायवाची नाम

ध. १/१.१.२/गा. २१.८२/११८-११९ जीवो कत्ता य वत्ता य पाणी भोक्ता य पोगल्लो । वेदो विण्णु सयंभू य सरीरी तह माणवो । २१ । सत्ता अत्तु य माणी य माई जीगी य र्कडो । अंसकडो य छेत्तण्ण अंतरप्पा तहेव य । २२ । — जीव कर्ता है, वक्ता है, प्राणी है, भोक्ता है, पुद्गलरूप है, वेसा है, विण्णु है, स्वयंभू है, शरीरी है, मानव है, सत्ता है, जन्तु है, मानी है, मायावी है, योगसहित है, संकुट है, अंसकुट है, सेजक है और अन्तरात्मा है । १८१-८२ ।

म. पु./२४/१०१ जीवः प्राणी च जन्तुरप क्षेत्रज्ञः पुरुषस्तथा । पुमानात्मा-न्तरात्मा च ह्यो ज्ञानीत्यस्य पर्यायः । १०३ । — जीव, प्राणी, जन्तु, क्षेत्रज्ञ, पुरुष, पुमान्, आत्मा, अन्तरात्मा, ज्ञ और ज्ञानी ये सब जीव-के पर्यायवाचक शब्द हैं ।

३. जीवको अनेक नाम देनेकी विवक्षा

१. जीव कहनेकी विवक्षा वे० जीवका लक्षण नं. १ ।

२. अजीव कहनेकी विवक्षा

वे. ओव/२/१ में ध. १/४ 'सिद्ध' जीव नहीं है, अधिकसे अधिक उनको जीवितपूर्व कह सकते हैं ।

न. च. व./१२१ जो ह्य अमुत्तो प्रणिओ जीवसहावो जिणेहिपरमथो । उवययिसहाकावो अजेयणो मुत्तिसंजुत्तो । १२१ । — जीवका जो स्वभाव जिनेन्द्र भगवान् द्वारा अमूर्त कहा गया है वह उपचरित स्वभावरूपसे मूर्त व अचेतन भी है, क्योंकि मूर्तक शरीरसे संयुक्त है ।

३. जव कहनेकी विवक्षा

प. प्र./पू./१/६३ जे णियमोहपरिद्वियहं जीवहं तुद्धइ णाणु । ईदिय जणियउ जोइया ति जित जडु वि बियाणु ६३ । — जिस अपेक्षा आत्मा ज्ञानमें ठहरे हुए (अर्थात् समाधिस्थ) जीवोंके इन्द्रियजनित ज्ञान नाशको प्राप्त होता है, हे योगी ! उसी कारण जीवको जड भी जानो ।

आराधनासार/८९ अहैतापि हि चेत्ता जगति चेद दृष्टान्तिरूपं रयजेद, तस्मान्मन्यविशेषरूपविरहात्सास्तिस्वमेव रयजेद । तत्पर्यायं जडता चित्तोऽपि भवति व्याप्यो विना व्यापकः । १०१ । — इस जगत्में जो योगी अहैत दशाको प्राप्त हो गये हैं, वे दर्शन व ज्ञानके भेदको ही त्याग देते हैं, अर्थात् वे केवल चेतनस्वरूप रह जाते हैं । और सामान्य (दर्शन) तथा विशेष (ज्ञान) के अभावसे वे एक प्रकारसे अपने अस्तित्वका ही स्थापक करते हैं । उसके रसागसे चेतन भी वे जड़ता-को प्राप्त हो जाते हैं क्योंकि व्याप्यके विना व्यापक भी नहीं होता ।

इ. सं./टी./१०/२७/२ पञ्चैन्द्रियमनोविषयविकल्परहितसमाधिकाले स्व-संवेदनलक्षणबोधसंज्ञावैद्वि बहिर्विषयेन्द्रियबोधाभावाज्जडः, न च सर्वथा सांख्यमतवत् । — पाँचों इन्द्रियों और मनके विषयोंके विकल्पोसे रहित समाधिकालमें, आत्माके अनुभवरूप ज्ञानके विद्यमान होनेपर भी बाहरी विषयरूप इन्द्रियज्ञानके अभावसे आत्मा जड़ माना गया है, परन्तु सांख्यमतकी तरह आत्मा सर्वथा जड़ नहीं है ।

४. शून्य कहनेकी विवक्षा

प.प्र./पू./१/४६ अट्ट वि कम्मसँ बहुविहँ जवणव दोस ज जेण । सुद्धँ एवक्क मि अत्थि गमि सुण्णु मि बुच्चइ तेव । — जिस कारण आठों ही अनेक भेदोंवाले कर्म तथा अठारह दोष, इनमेंसे एक भी शुद्धात्माओंके नहीं है, इसलिए उन्हें शून्य भी कहा जाता है ।

दे० शुक्लध्यान/१/४ [शुक्लध्यानके अष्टक स्थानको प्राप्त करके योगी शून्य हो जाता है, क्योंकि, रागादिसे रहित स्वभाव स्थित ज्ञान ही शून्य कहा गया है । वह वास्तवमें रत्नत्रयकी एकता स्वरूप तथा बाह्य पदार्थोंके अवलम्बनसे रहित होनेके कारण ही शून्य कहा जाता है ।]

त.अनु./१७२-१७३ तथा च परमैकाग्र्याह्नहिरण्यं सत्त्वमपि । अन्यत्र किंचिन्मात्रं स्वयैवात्मनि परमतः । १७२। अतएवाप्यशून्योऽपि नात्मा शून्यः स्वरूपतः । शून्याशून्यस्वभावोऽयमात्मनैवोपस-
धयते । १७३। — उस समाधिकालमें स्वार्थमें देखनेवाले योगीकी परम एकाग्रताके कारण बाह्यपदार्थोंके विद्यमान होते हुए भी उसे आत्माके अतिरिक्त और कुछ भी प्रतिभासित नहीं होता । १७२। इसीलिए अन्य बाह्यपदार्थोंसे शून्य होता हुआ भी आत्मा स्वरूपसे शून्य नहीं होता । आत्माका यह शून्यता और अशून्यतामय स्वभाव आत्माके द्वारा ही उपलब्ध होता है ।

प्र.सं./टी./१०/२७/३ रागादिविभावपरिणामापेक्षया शून्योऽपि भवति न चानन्तज्ञानाद्यपेक्षया बौद्धमतवत् । — आत्मा राग, द्वेष आदि विभाव परिणामोंकी अपेक्षासे शून्य होता है, किन्तु बौद्धमतके समान अनन्त ज्ञानादिकी अपेक्षा शून्य नहीं है ।

४. प्राणी, जन्तु आदि कहनेकी विवक्षा

म.पु./२४/१०६-१०८ प्राणा दशास्य सन्तीति प्राणी जन्तुरथ जन्मभाक् । क्षेत्रं स्वरूपमस्य स्यात्तज्ज्ञानात् स तथोच्यते । १०६। पुरुषः पुरुषोमेव शयनात् परिभाषितः । पुनरस्यात्मानमिति च पुनानिति निगद्यते । १०६। भवेष्वातति सातस्याह एतत्त्यामा निरुच्यते । सोऽन्तरात्माऽ-
कमन्तिवर्तित्वादभिलष्यते । १०७। ज्ञः स्याज्ज्ञानगुणोपेतो ज्ञानी च तत् एव सः । पर्यायशब्दैरेभिस्तु निर्णयोऽप्यस्य तद्विधेः । — दश प्राण विद्यमान रहनेसे यह जीव प्राणी कहा जाता है, बार-बार जन्म धारण करनेमें जन्तु कहा जाता है । इसके स्वरूपको क्षेत्र कहते हैं, उस क्षेत्रकी जाननेसे यह क्षेत्रज्ञ कहा जाता है । १०६। पुरु अर्थात् अच्छे-अच्छे भागोंमें शयन करनेसे अर्थात् प्रवृत्ति करनेसे यह पुरुष कहा जाता है, और अपने आत्माको पवित्र करनेसे पुमान् कहा जाता है । १०६। नर नारकादि पर्यायोंमें 'अतति' अर्थात् निरन्तर गमन करते रहनेसे आत्मा कहा जाता है । और ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके अन्तर्गत होनेसे अन्तरात्मा कहा जाता है । १०७। ज्ञान गुण सहित होनेसे 'ज्ञ' और ज्ञानी कहा जाता है । इसी प्रकार यह जीव अन्य भी अनेक शब्दोंसे जानने योग्य है । १०८।

५. कर्ता भोक्ता आदि कहनेकी विवक्षा

ध.१/१.१/११६/३ सच्चमसच्चं संतमसंतं ब्रह्मदीदि वत्ता । पाणा एयस्स संतीति पाणी । अमर-णर-तिरिप-णाय-भेएण चउच्चिहे संसारे कुसलमकुसलं भुंजदि त्ति भोत्ता । छव्विह-संठाणं बहुविह-वेहेहि पूरदि गलदि त्ति पोग्गलं । सुख-दुक्खं वेवेदि त्ति वेदो, वेत्ति जानातीति वा वेदः । उपात्तवेहं व्याप्नोतीति विण्णुः । स्वयमेव भूतवानिति स्वयंभू । सरोरमेयस्स अत्थि त्ति सरोरी । मनुः ज्ञानं तत्र भव इति मानवः । सज्ज-संघ-मित्त-वग्गादिस्स संजदि त्ति सत्ता । चउग्गह-संसारे जायदि जणयदि त्ति जंतु । माणो एयस्स अत्थि त्ति माणी । माया अत्थि त्ति मायी । जोगो अत्थि त्ति जोगी । अइसग्ग-वेह-पमाणेण संकुट्ठदि त्ति संकुटो । सव्वं लोगागासं वियापदि त्ति असं-

कुटो । क्षेत्रं स्वरूपं जानातीति क्षेत्रज्ञः । अट्ट-कम्मवन्तरो पित्तं तरप्पा । — सत्य, असत्य और योग्य, अयोग्य वचन बोझनेसे वत्ता है; दश प्राण पाये जानेसे प्राणी है; बार गतिरूप संसारमें पुण्यपापके फलको भोगनेसे भोक्ता है; माना प्रकारके शरीरों द्वारा छह संस्थानोंको पूरण करने व गलामेसे पुरुषल है; सुख और दुःखका वेदन करनेसे वेद है; अब्बा जाननेके कारण वेद है; प्राप्त हुए शरीरको व्याप्त करनेसे विण्णु है, स्वतः ही उत्पन्न होनेसे स्वयंभू है; संसारस्थानमें शरीरसहित होनेसे शरीरी है; मनु ज्ञानको कहते हैं, उसमें उत्पन्न होनेसे मानव है; स्वजन सम्बन्धी मित्र आदि वर्गमें असक्त रहनेसे सत्ता है; चतुर्गतिरूप संसारमें जन्म लेनेसे जन्तु है; मान कषाय पायी जानेसे मान्नी है; माया कषाय पायी जानेसे मायी है; तीन योग पाये जानेसे जोगी है । अतिसूक्ष्म वेह भिन्नसे संकुचित होता है, इसलिए संकुट है; सम्पूर्ण लोकाकाशको व्याप्त करता है, इसलिए असकुट है; लोकांशोक्तरूप क्षेत्रको अब्बा अपने स्वरूपको जाननेसे क्षेत्रज्ञ है; आठ कर्मोंमें रहनेसे अन्तरात्मा है (गो.जी./जी./३६६-३६६/७७६/२) ।

दे० चेतना/१ (जीवको कर्ता व अकर्ता कहने सम्बन्धी) —

४. जीवके भेद प्रभेद

१. संसारी व मुक्त दो भेद

त.सू./२/१० संसारिणो मुक्ताश्च । १०। — जीव दो प्रकारके हैं संसारी और मुक्त । (पं.का./पू./१०६, (मू.जा./२०४), (न.च. वृ./१०४) ।

२. संसारी जीवोंके अनेक प्रकारसे भेद

त.सू./२/११-१४, ७ जीवभव्याभय्यरानि च । ७। समनस्का मनस्काः । ११। संसारिणस्त्रसस्थावराः । १२। पृथिव्यप्तेजीवायुवनस्पतयः स्थावरः । १३। द्वीप्श्यादयस्सत्ताः । १४। — जीव दो प्रकारके हैं भव्य और अभव्य । ७। (पं.का./पू./१२०) मनसहित अर्थात् संज्ञी और मनरहित अर्थात् असंज्ञीके भेदसे भी दो प्रकारके हैं । ११। (प्र.सं./पू./१२/२६) संसारी जीव त्रस और स्थावरके भेदसे दो प्रकारके हैं (न.च./पू./१२३) तिनमें स्थावर पाँच प्रकारके हैं—पृथिवी, अप्, तेज, वायु, व वनस्पति । १३। (और भी देखो 'स्थावर') त्रस जीव चार प्रकार है—द्वीप्श्या, त्रीप्श्या, चतुरिप्श्या व पंचेप्श्या । १४। (और भी दे० इन्द्रिय/४) ।

रा.वा./४/१२४/४६५/२ द्विषिषा जीवाः वादराः सूक्ष्माश्च । — जीव दो प्रकारके हैं—वादर और सूक्ष्म—(दे० सूक्ष्म) ।

दे. आत्मा—बहिरात्मा, अन्तरात्मा, परमात्माकी अपेक्षा ३ प्रकार हैं ।

दे. काय/२/१ पाँच स्थावर व एक त्रस, ऐसे कायकी अपेक्षा ६ भेद हैं ।

दे. गति/२/३ नारक, तिर्यच, मनुष्य व देवगति की अपेक्षा चार प्रकारका है ।

गो.जी./पू. ६२२/१०७५ पुण्यजीव व पापजीवका निर्देश है / (दे० आगे पुण्य व पाप जीवका लक्षण) ।

ध.खं./१२/४/२.६/सू. ३/२६६ सिया गोजीवस्स दा/३। — 'कथं वित्तं नह नोजीवके हांती है' इस सूत्रमें नोजीवका निर्देश किया गया है ।

दे० पर्याप्त—जीवके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त व लक्ष्यपर्याप्त रूप तीन भेद हैं ।

दे. जीवसमास—एकेन्द्रिय आदि तथा पृथिवी अप् आदि तथा सूक्ष्म वादर, तथा उनके ही पर्याप्तपर्याप्त आदि विकल्पोंसे अनेकों भंग बन जाते हैं ।

ध. १/४.१.४५/गा. ७६-७७/१६८ एको चैव महत्त्वा सो दुविपप्यो त्ति लक्ष्यगो भविदो । चतुर्लक्षमणुजुत्तो पंचमणुगुणप्राणो य । ७६। छद्मा-
पक्कमजुत्तो उवजुत्तो सत्तभं गिसम्भावी । अट्ठासको णवट्ठो जीवो दस-

ठाणिकी भणितो १७७१—बहु जी । महारमा चैतन्य या उपयोग सामा-
न्यकी अपेक्षा एक प्रकार है । ज्ञान, दर्शन, या संसारी-युक्त, या भव्य-
अभव्य, या पाप-पुण्यकी अपेक्षा दो प्रकार है । ज्ञान चेतना, कर्म चेतना
कर्मफल चेतना, या उत्पाद, व्यय, भोक्तृ, या द्रव्य-गुण पर्यायकी अपेक्षा
तीन प्रकार है । चार गतिमें भ्रमण करनेकी अपेक्षा चार प्रकार है ।
औपचारिकतादि पाँच भावोंकी अपेक्षा या एकेन्द्रिय आदिकी अपेक्षा
पाँच प्रकार है । छह दिशाओंमें अक्रम युक्त होनेके कारण छह प्रकार-
का है । सप्तर्षीसे सिद्ध होनेके कारण सात प्रकारका है । आठकर्म
या सम्मकरवादि आठ गुणयुक्त होनेके कारण आठ प्रकारका है । नौ
पदार्थरूप परिणमन करनेके कारण नौ प्रकार का है । पृथिवी आदि
पाँच तथा एकेन्द्रियादि पाँच इन दस स्थानोंको प्राप्त होनेके कारण
दस प्रकारका है ।

५. जीवोंके जलचर, स्थलचर आदि भेद

मू. आ./२१६ सकलिविद्या य जलथलचरा...—पंचैन्द्रिय जीव जल-
चर, स्थलचर व नभचरके भेदसे तीन प्रकार हैं । (प. का/मू./११७)
(का. अ./मू./१२६) ।

६. जीवोंके गर्भज आदि भेद

प. सं./वा./१/७३ अंडज पोटज जराजा रसजा संसेविमा य सम्मुच्छा ।
उभिप्रदिमोववादिम गेया पंचिदिया जीवा ॥७३॥ — अंडज, पोटज,
जरायुज, रसज, स्वेदज, सम्मुच्छिद्य, उद्भेदिम और औपचारिक
जीवोंको पंचैन्द्रिय जानना चाहिए । (ध. १/१.१.३३/गा. १३६/२४६) ।
(का. अ./मू./१३०) ।

७. कार्य कारण जीवके लक्षण

नि. सा./ता. व./६ शुद्धसद्भूतव्यमहारण केवलज्ञानादिशुद्धगुणानामा-
धारभूतत्वात्कार्यशुद्धजीवः । .. शुद्धनिश्चयेन सहजज्ञानादिपरमस्व-
भावगुणानामाधारभूतत्वात्कारणशुद्धजीवः । — शुद्ध सद्भूत व्यमहारसे
केवलज्ञानादि शुद्ध गुणोंका आधार होनेके कारण 'कार्य शुद्धजीव'
(सिद्ध पर्याय) है । शुद्ध निश्चयनयसे सहजज्ञानादि परमस्वभाव-
गुणोंका आधार होनेके कारण (त्रिकाली शुद्ध चैतन्य) कारण शुद्ध-
जीव है ।

८. पुण्य-पाप जीवका लक्षण

गो. जी./मू./६२२-६२३/१०५ जीवदुर्ग उत्तदं जीवा पुण्णा हु सम्म-
गुणसहिदा । वदसहिदा वि य पावा तज्जिवरीया हुवसि ति । मिच्छा-
इदं जीवा णं ताणं ता य सासणगुणा वि ।

गो. जी./जी. प्र./६४१/१०६६/१ मिश्राः पुण्यपापमिश्रजीवाः सम्यक्त्व-
मिध्यात्वमिश्रपरिणामपरिणतत्वात् । — पहले दो प्रकारके जीव कहे
गये हैं । उनमेंसे जो सम्यक्त्व गुण युक्त या वतयुक्त होय सो पुण्य जीव
है और इनसे विपरीत पाप जीव है । मिथ्यादृष्टि और सासादन गुण-
स्थानवर्ती जीव पापजीव हैं । सम्यक्त्वमिध्यात्वरूप मिश्रपरि-
णामोंसे युक्त मिश्र गुणस्थानवर्ती, पुण्यपापमिश्र जीव है ।

९. नोजीवका लक्षण

ध. १२/४.१.६, ३/२६६/८ नोजीवो गाम अणं ताणं तविस्सासुवचरहि
उवचिदकम्मपोगल्लक्खं पो पाणधारणाभावादो पाणसंसाभावादो
वा । तत्थतणजीवो वि सिया नोजीवो, तत्तो पुथभूतस्स तस्स अणुव-
संभादो । — अनन्तान्त विससोपचयोसे उपचयको प्राप्त कर्मपुद्गल-
स्कन्ध (शरीर) प्राणधारण अथवा ज्ञानदर्शनसे रहित होनेके कारण
नोजीव कहलाता है । उससे सम्बन्ध रखनेवाला जीव भी कथंचित
नोजीव है, क्योंकि, वह उससे पृथग्भूत नहीं पाया जाता है ।

२. निर्देश विषयक शंकाएँ व मतार्थ आदि

१. शुद्ध जीवमें जीवरत्नवाला लक्षण कैसे चटित होता है

रा. बा./१/४/७/२६/२७ तथा सति सिद्धानामपि जीवत्वं सिद्धं जीवित-
पूर्वत्वात् । संप्रति न जीवन्त सिद्धा भूतपूर्वगरया जीवत्वमेवामीप-
चारिकत्वं मुख्यं चेभ्यते; नैव बोधः भावप्राणज्ञानदर्शानुभवनात्
सांप्रतिकमपि जीवत्वमस्ति । अथवा रुद्धिवाग्दोषम् । रुद्धो वा क्रिया
व्युत्पत्त्यर्थे वेति कादाचित्कं जीवमवश्यं सर्वदा वर्तते गोशब्दवत् ।
— प्रश्न—'जो वसप्राणोंसे जीता है—' आदि लक्षण करनेपर सिद्धोंके
जीवत्व चटित नहीं होता । उत्तर—सिद्धोंके यद्यपि वसप्राण नहीं
हैं, फिर भी वे इन प्राणोंसे पहले जीये थे, इसलिए उनमें भी जीवत्व
सिद्ध हो जाता है । प्रश्न—सिद्ध वर्तमानमें नहीं जीते । भूतपूर्वगत-
की उनमें जीवत्व कहना औपचारिक है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं
है, क्योंकि, भावप्राणरूप ज्ञानदर्शनका अनुभव करनेसे वर्तमानमें
भी उनमें मुख्य जीवत्व है । अथवा रुद्धिवा क्रियाकी गौणतासे जीव
शब्दका निर्बचन करना चाहिए । रुद्धिमें क्रिया गौण हो जाती है ।
जैसे कभी-कभी चलती हुई देखकर गोमें सर्वदा गो शब्दकी वृत्ति
देखी जाती है, वैसे ही कादाचित्क जीवनकी अपेक्षा करके सर्वदा
जीव शब्दकी वृत्ति हो जाती है । (भ. आ. वि./३७/१३६/२३) (म.
पु./२४/१०४) ।

२. औपचारिक होनेसे सिद्धोंमें जीवत्व नहीं है ।

ध. १४/५.६.१६/१२/३ तं च अजोगिचरिसमयादो उवरि गत्थि,
सिद्धेष्ठ पाणनिबंधणदठकम्माभावादो । तम्हा सिद्धा ण जीवा जीवद-
पुत्वा इदि । सिद्धान् पि जीवन्तं किण्ण इच्छज्जे । ण, उदयारस्स
सज्जाताभावादो । सिद्धे सु पाणाभावणहाणुवन्तीदो जीवस्स ण पारि-
णामियं किंत्तु कम्मविवाजं । — आयु आदि प्राणोंका धारण करना
जीवन है । वह अयोगिके अन्तिम समयसे आगे नहीं पाया जाता,
क्योंकि, सिद्धोंके प्राणोंके कारणभूत आठों कर्मोंका अभाव है । इस-
लिए सिद्ध जीव नहीं हैं । अधिकसे अधिक वे जीवितपूर्व कहे जा
सकते हैं । प्रश्न—सिद्धोंके भी जीवत्व क्यों नहीं स्वीकार किया
जाता है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, सिद्धोंमें जीवत्व उपचारसे है, और
उपचारको सत्य मानना ठीक नहीं है । सिद्धोंमें प्राणोंका अभाव
अन्यथा बन नहीं सकता, इससे साक्ष्य पड़ता है, कि जीवत्व परिणा-
मिक नहीं है, किन्तु वह कर्मोंके विपाकसे उत्पन्न होता है ।

३. मार्गेणास्थानादि जीवके लक्षण नहीं है

गो. सा./अ./१/५७ गुणजीवाद्यः सन्ति विहातियं प्ररूपणा ।
कर्मसंबन्धनिष्पन्नास्ता जीवस्य न लक्षणम् । ५७॥ — गुणस्थान, जीव-
समास, मार्गेणास्थान, पार्थापि आदि जो २० प्ररूपणाएँ हैं वे भी कर्मके
संबन्धसे उत्पन्न हैं, इसलिए वे जीवका लक्षण नहीं हो सकते ।

४. तो फिर जीवकी सिद्धि कैसे हो

स. सि. १५/१६/२८८/८ अत एवात्मास्तिस्वसिद्धिः । यथा यन्प्रतिमा-
चेष्टितं प्रयोक्तुरस्तिस्वं गमयति तथा प्राणपानादिकर्मोऽपि क्रियावन्त-
मात्मानं साधयति । — इसीसे आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि होती है ।
जैसे यन्त्रप्रतिमाकी चेष्टाएँ अपने प्रयोक्ताके अस्तित्वका ज्ञान कराती
हैं उसी प्रकार प्राण और अपान आदिरूप कार्य भी क्रियावाले आत्मा-
के साधक हैं । (स्या. म./७/२३४/२०) ।

रा. बा./२/८/१८/१२१/१३ 'नास्त्यात्मा अकारणत्वाद् मण्डूकशिखण्ड-
वत्' इति । हेतुरयमसिद्धो विकटोऽनैकान्तिकश्च । यत्तदणकानेवामा
इति निश्चयो नः । नरकादिभवव्यतिरिक्तद्वयार्थाभावात्, तस्य च

मिथ्यादर्शनादि कारणात्वासिद्धता। अतएव द्रव्यार्थाभावात् च पर्या-
यात्तरानाश्रयत्वाद् आश्रयाभावाच्च असिद्धता। अकारणमेव ह्यस्ति
सर्वं घटादि, तेनायं द्रव्याधिकस्य विरुद्ध एव। सतोऽकारणत्वात्
यवस्ति तन्मिथ्यमेतैवाकारणम्, न हि किञ्चिदस्ति च कारणवत्। यदि
तदस्यैव किमस्य कारणेन निरयवृत्तत्वात्। कारणवत्त्वं चास्ति एव
कार्यार्थत्वात् कारणस्येति विरुद्धार्थता। मण्डूकशिक्षणश्रुत्यादिनाम्
असत्प्रत्ययहेतुत्वेन परिच्छिन्नसत्त्वानामभ्युपगमात्सोपाय च कारणा-
भावात् उभयपक्षवृत्तेरनैकान्तिकत्वम्।

दृष्टान्तोऽपि साध्यसाधनोभयधर्मविकलः ... एकजीवसंबन्धित्वात्
मण्डूकशिक्षणं इत्यस्ति।...

नास्त्यारमा अप्रत्यक्षत्वाच्छब्दवदिति; अयमपि न हेतुः असिद्ध-
विरुद्धानैकान्तिकत्वात्प्रच्युते। सकलविमलकेवलज्ञानप्रत्यक्षत्वा-
च्छब्दार्थमा प्रत्यक्षः, कर्मनोर्कर्मपरतन्त्रविच्छादना च अधिमनःपर्यय-
ज्ञानयोरेति प्रत्यक्ष इति 'अप्रत्यक्षत्वात्' इत्यसिद्धो हेतुः। इन्द्रिय-
प्रत्यक्षाभावात्प्रत्यक्ष इति चेत्; न; तस्य परोक्षत्वाभ्युपगमात्।
अप्रत्यक्षा घटादयोऽप्राप्तकामिनिग्राहत्वाद् भूमाद्यनुमितानिबन्धः।...
अस्ति च शशशृङ्गादौ सति च विज्ञानादौ अप्रत्यक्षत्वस्य वृत्तेरनैका-
न्तिकता। अथ विज्ञानादेः स्वसंबन्धत्वात् योगिप्रत्यक्षत्वाच्च हेतोर-
भाव इति चेत्; आत्मनि कोऽपरितोषः। दृष्टान्तोऽपि साध्यसाधनो-
भयधर्मविकलः पूर्वोक्तेन विधिना अप्रत्यक्षत्वस्य नास्ति त्वस्य
चासिद्धः।

रा.वा./२/५/१९/१२३/२५ महणविज्ञानासंभक्तिवर्शनाह गृहीतुसिद्धिः
।१९। यात्यमूनि ग्रहणानि...यानि च ज्ञानानि तत्संनिकर्षजानि
तानि, तेष्वसंभक्तिफलमुपलभ्यते। किं पुनस्तत्। आत्मत्वभाव-
स्थानज्ञानविषयसंप्रतिपत्तिः। तदेतद् ग्रहणानां तावन्न संभवति;
अचेतनत्वात्, क्षणिकत्वाच्च...ततो व्यतिरिक्तेन केनचिद्विजितव्य-
मिति गृहीतुसिद्धिः।

रा.वा./२/५/२०/१२३/१ योऽममस्माकम् 'आत्माऽस्ति' इति प्रथमः स
संक्षयानध्यवसायविपर्ययसम्यक्प्रत्ययेषु यः कश्चिच्च स्यात्, सर्वेषु च
विकल्पेष्वपि सिध्यति। न तावत्संशयः निर्णयारम्भत्वात्। सत्यपि
संशये तदासम्भानात्मसिद्धिः। न हि अवस्तुविषयः संशयो भवति।
नाप्यनध्यवसायो जायन्मध्यवधिरूपशब्दवत्; अनादिसंप्रतिपत्तेः।
स्याद्विपर्ययः; एवमप्यात्मास्तिस्त्वसिद्धिः पुरुषे स्थाणुप्रतिपत्तौ
स्थाणुसिद्धिबद्धः स्यात्सम्यक्प्रत्ययः; अविबाधमेतत्—आत्मास्तिस्त्व-
मिति सिद्धो न पक्षः। —प्रश्न—उत्पादक कारणका अभाव होनेसे,
मण्डूकशिक्षणात् आत्माका भी अभाव है। उत्तर—आपका हेतु
असिद्ध, विरुद्ध व अनैकान्तिक तीनों दोषोंसे युक्त है। (१) नर-
नारकादि पर्यायोंसे पृथक् आत्मा नहीं मिलता, और वे पर्यायें
मिथ्यादर्शनादि कारणोंसे होती हैं, अतः यह हेतु असिद्ध है।
पर्यायोंको छोड़कर पृथक् आत्मद्रव्यकी सत्ता न होनेसे यह
हेतु आश्रयासिद्ध भी है। (२) जिनसे घटादि सब पदार्थ हैं
वे सब स्वभावसे ही सब हैं न कि किसी कारण
विशेषसे। जो सब है वह तो अकारण ही होता है। जो स्वयं सब
है उसकी निरयवृत्ति है अतः उसे अन्य कारणसे क्या प्रयोजन।
जिसका कोई कारण होता है वह असत् होता है, क्योंकि वह कारण-
का कार्य होता है, अतः यह हेतु विरुद्ध है। (३) मण्डूकशिक्षण
भी 'नास्ति' इस प्रथमके होनेसे सब सों हैं पर इसके उत्पादक कारण
नहीं है, अतः यह हेतु अनैकान्तिक भी है। मण्डूकशिक्षण दृष्टान्त
भी साध्य, साधन व उभय धर्मोंसे विकल होनेके कारण दृष्टान्ताभास
है। क्योंकि उसके भी किसी अपेक्षासे कारण बन जाते हैं और वह
कथंचिद् सब भी सिद्ध हो जाता है। प्रश्न—आत्मा नहीं है, क्योंकि
गंधके सीगवद् वह प्रत्यक्ष नहीं है। उत्तर—यह हेतु भी असिद्ध,

विरुद्ध व अनैकान्तिक तीनों दोषोंसे दूषित है। (४) सुखात्मा तो
सकल विमल केवलज्ञानके प्रत्यक्ष है और कर्म नोर्कर्म संयुक्त अशुद्धारमा
अवधि व मनःपर्यय ज्ञानके भी प्रत्यक्ष है अतः उपरोक्त हेतु असिद्ध
है। प्रश्न—इन्द्रिय प्रत्यक्ष न होनेसे वह अप्रत्यक्ष है। उत्तर—ऐसा
कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि इन्द्रिय प्रत्यक्षको परोक्ष ही माना
गया है। घटादि परोक्ष हैं क्योंकि वे अप्राप्तकामिनिग्राह होते
हैं, जैसे कि धूमसे अनुमित अग्नि। असद्वृत्त शशशृङ्गादि तथा
सद्वृत्त विज्ञानादि दोनों ही अप्रत्यक्ष हैं, अतः उपरोक्त हेतु अनै-
कान्तिक है। यदि बौद्ध लोग यह कहें कि विज्ञान तो स्वसंवेदन
तथा योगियोंके प्रत्यक्ष है इसलिए आपका हेतु ठीक नहीं है, तो हम
कह सकते हैं कि फिर आत्माकी ही स्वसंवेदन व योगिप्रत्यक्ष मानने
में क्या हानि है। शशशृङ्गाका दृष्टान्त भी साध्य, साधन व उभय
धर्मोंसे विकल होनेके कारण दृष्टान्ताभास है, क्योंकि मण्डूक शिखा-
वत् शशशृङ्ग भी कथंचिद् सब है। इसलिए उसे अप्रत्यक्ष कहना
असिद्ध है। (५) इन्द्रियों और तज्जनित ज्ञानोंमें जो सम्भव नहीं है
ऐसा जो, 'जो मैं देखनेवाला था वही चलनेवाला हूँ' यह एकत्व-
विषयक फल सभी विषयों व ज्ञानोंमें एकसुवता रखनेवाले गृहीता
आत्माके सज्ञानको सिद्ध करता है। आत्मस्वभावके होनेपर ही ज्ञान-
की व विषयोंकी प्राप्ति होती है, इन्द्रियोंके उसका संभवन नहीं
है, क्योंकि वे अचेतन व क्षणिक हैं। इसलिए उन इन्द्रियोंसे व्यति-
रिक्त कोई न कोई ग्रहण करनेवाला होना चाहिए, यह सिद्ध होता
है। (स्या.म./१७/२३३/१६); (६) यह जो हम सबको 'आत्मा है'
इस प्रकारका ज्ञान होता है, वह संशय, अनध्यवसाय, विपर्यय या
सम्यक् ज्ञान चार विकल्पोंमेंसे कोई एक तो होना ही चाहिए। कोई
सा भी विकल्प हमारे इष्टकी सिद्धि कर देता है। यदि यह ज्ञान
संशयरूप है तो भी आत्माकी सत्ता सिद्ध होती है, क्योंकि अवस्तु-
का संशय नहीं होता। अनादिकासे प्रत्येक व्यक्ति आत्माका अनु-
भव करता है, अतः यह ज्ञान अनध्यवसाय नहीं हो सकता। यदि
इसे विपरीत कहते हैं, तो भी आत्माकी क्वचिद् सत्ता सिद्ध हो
जाती है, क्योंकि अप्राप्ति पदार्थका विपर्यय ज्ञान नहीं होता।
और सम्यक् रूपमें तो आत्मसाधक है ही।

स्या.म./१७/२३३/५ अहं सुखी अहं दुःखी इति अन्तर्मुखस्य प्रथमस्य
आत्मासम्भनतयैवोपपत्तेः।...यत्पुनः अहं गौर अहं इयाम् इत्यादि
बहिर्मुखः प्रथमः स त्वत्वात्मोपकारकत्वेन सक्षणया शरीरे प्रयुज्यते।
यथा प्रियभृत्येऽहमिति व्यपदेशः।

स्या.म./१७/२३२/२६ यच्च, अहं प्रथमस्य कादाचित्कत्वम् तत्रैव बासना।
...यथा जीव...न तस्याहंकुरोपादाने कादाचित्केऽपि तत्पुनरावन-
शक्तिरपि कादाचित्की। तस्याः कथंचित्तिस्थत्वात्। एवमारमा सदा
संनिहितत्वेऽप्यहं प्रत्ययस्य कादाचित्कत्वम्। ...रूपाद्युपलब्धिः
सकृत् का, क्रियात्वात्, छिदिक्रियावत्। यश्चास्या, कर्ता स आत्मा।
न चान्न चक्षुरादीनां कर्तृत्वम्। तेषां कुठारादिबद्ध करणत्वेनास्वतन्त्र-
त्वात्। करणत्वं चेत् पौष्टिकत्वमेवाचेतनत्वात्, परमैर्यत्वात्,
प्रयोक्तृव्यापारानिरपेक्षप्रकृत्यभावात्।

स्या.म./१७/२३४/२० तथा च साधनोपादानपरिवर्जनद्वारेण हिताहित-
प्राप्तिपरिहारसमर्था चेष्टा प्रयत्नपूर्विका, बिंशद्विक्रियात्वात्, रथ-
क्रियावत्। शरीरं च प्रयत्नवदधिष्ठितम्, बिंशद्विक्रियाभ्यत्वात्,
रथवत्। यथास्याधिष्ठाता स आत्मा, सारथिवत्।

स्या.म./१७/२३४/१४ तथा प्रैयं मनः अभिमताविषयसंबन्धनिमित्तक्रिया-
भ्यत्वात्, वारकहस्तगतगोचकवत्। यथास्य प्रेरकः स आत्मा इति।...
तथा अस्वस्थात्मा, असमस्तपर्यायभाष्यत्वात्। यो योऽसाङ्केतिकशुद्ध-
पर्यायभाष्यः, स सोऽस्तिर्त्तं न व्यभिचरति, यथा घटादिः।...तथा
सुखादीनि द्रव्याभितानि, गुणत्वद्, रूपवद्। योऽसौ गुणो स
आत्मा। इत्यादिसिद्धानि। तस्माच्चतुर्मानसोऽप्यात्मा सिद्धः। (७)

—मैं सुखी हूँ, मैं दुःखी हूँ ऐसे अन्तर्मुखी प्रत्ययोंकी आत्माके आत्मनसे ही उत्पत्ति होती है। और मैं मोरा, मैं काला ऐसे बहिर्मुखी प्रत्यय भी शरीर मात्रके सूचक नहीं हैं, क्योंकि प्रिय नीकरमें अहं बुद्धि-की भाँति यहाँ भी अहं प्रत्ययका प्रयोग आत्माके उपकार करने-वालेने किया गया है। (पं.च./व./५.६०); (८) अहंप्रत्ययमें काराधिकारके प्रति भी उत्तर यह है कि जिस प्रकार भीजमें अंकुरकी अनिरप्यताको देखकर उसमें अंकुरोत्पत्ति की शक्तिको काराधिकार नहीं कह सकते, उसी प्रकार अहंप्रत्ययके अनिरप्य होनेसे उसे काराधिकार नहीं कह सकते हैं। (अर्थात् भले ही उपयोगमें अहं प्रत्यय काराधिकार हो, पर लब्धरूपसे वह निरप्य रहता है)। (९) क्रिया होनेके कारण रूपादिकी उपलब्धिका कोई कर्ता होना चाहिए, जैसे कि लकड़ी काटनेरूप क्रियाका कोई न कोई कर्ता अवश्य देखा जाता है। जो इसका कर्ता है वही आत्मा है। यहाँ चक्षु आदि इन्द्रियोंमें कर्तापना नहीं कहा जा सकता, क्योंकि वे तो ज्ञानके प्रति करण होनेसे परत्न हैं, जैसे कि लेखन-क्रियाके प्रति कूटारादि। बल्का करणत्व भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि पौष्टिक होनेके कारण ये ज्वलन हैं और परके द्वारा प्रेरित की जायें हैं। इसका भी कारण यह है कि प्रयोक्तके व्यापारसे निरपेक्ष करणकी प्रकृति नहीं होती। (१०) हितरूप साधनोंका ग्रहण और अहितरूप साधनोंका त्याग प्रयत्नपूर्वक ही होता है, क्योंकि यह क्रिया है, जैसे कि रथकी क्रिया। विशिष्ट क्रियाका आश्रय होनेसे शरीर प्रयत्नवातुका आधार है जैसे रथ सारथीका आधार है। और जो इस शरीरकी क्रियाका अधिष्ठाता है वह आत्मा है, जैसे कि रथकी क्रियाका अधिष्ठाता सारथी है। (११) जिस प्रकार जालकके हाथका परधरका गोला उसकी प्रेरणासे ही नियत स्थानपर पहुँच सकता है, उसी प्रकार नियत पदार्थोंकी ओर दौड़नेवाला मन आत्माकी प्रेरणासे ही पदार्थोंकी ओर जाता है। अतएव मनके प्रेरक आत्माको स्वतन्त्र इन्द्र स्वीकार करना चाहिए। (१२) 'आत्मा' शुद्ध-निर्विकार पर्यायका वाचक है, इसलिए उसका अस्तित्व अवश्य होना चाहिए। जो शब्द बिना संकेतके शुद्ध पर्यायके वाचक होते हैं उनका अस्तित्व अवश्य होता है, जैसे पट आदि। जिनका अस्तित्व नहीं होता उनके वाचक शब्द भी नहीं होते। (१३) शुद्ध-दुःख आदि किसी द्रव्यके आश्रित हैं, क्योंकि वे गुण हैं। जो गुण होते हैं वे द्रव्यके आश्रित रहते हैं, जैसे रूप। जो इन गुणोंसे युक्त है वही आत्मा है। इत्यादि अनेक साधनोंसे अनुमान द्वारा आत्माकी सिद्धि होती है।

५. जीव एक ब्रह्मका अंश नहीं है

पं. का./ता. वृ./७१/१२३/२९ कथिवाह। यथैकोऽपि चन्द्रमा बहुषु जल-घटेषु भिन्नभिन्नरूपेण दृश्यते तथैकोऽपि जीवो बहुशरीरेषु भिन्नभिन्न-रूपेण दृश्यते इति। परिहारमाह। बहुषु जलघटेषु चन्द्रकिरणो-पाधिवशेन जलपुद्गला एव चन्द्राकारेण परिणता न चाकाशस्थ-चन्द्रमा। अत्र दृष्टान्तमाह। यथा देवदत्तमुखोपाधिवशेन नानादर्प-णानां पुद्गला एव नानासुखाकारेण परिणमन्ति, न च देवदत्तमुखं नामारूपेण परिणमन्ति, यदि परिणमन्ति तदा दर्पणस्थं मुखप्रतिबिम्बं चैतन्यं प्राप्नोति; न च तथा। तथैकचन्द्रमा अपि मानारूपेण न परिणमतीति। किं च। न चैकब्रह्मनामा कोऽपि दृश्यते प्रत्यक्षेण यक्ष-चन्द्रब्रह्मनामरूपेण मधिष्यति इत्यभिप्रायः। ५. प्रश्न—जिस प्रकार एक ही चन्द्रमा बहुतसे अलके बड़ोंमें भिन्न-भिन्न रूपसे दिखाई देता है, वैसे एक ही जीव बहुतसे शरीरोंमें भिन्न-भिन्न रूपसे दिखाई देता है।

उत्तर—बहुतसे अलके बड़ोंमें तो वास्तवमें चन्द्रकिरणोंकी उपाधिके निमित्तसे अस्वरूप पुद्गल ही चन्द्राकार रूपसे परिणत होता है, आकाशस्थ चन्द्रमा नहीं। जैसे कि देवदत्तके मुखका निमित्त पाकर नाना दर्पणोंके पुद्गल ही नाना सुखाकार रूपसे परिणमन कर जाते हैं न कि देवदत्तका मुख स्वयं माना रूप हो जाता है। यदि ऐसा हुआ होता तो दर्पणस्थ मुखके प्रतिबिम्बोंको चैतन्यपना प्राप्त हो जाता, परन्तु ऐसा नहीं होता है। इसीप्रकार एकचन्द्रमाका मानारूप परिणमन नहीं सम्भूत चाहिए दूसरी बात यह भी तो है कि उपरोक्त दृष्टान्तोंमें तो चन्द्रमा व देवदत्त दोनों प्रत्यक्ष दिखाई देते हैं, वन उनका प्रतिबिम्ब जन व दर्पणमें पड़ता है, परन्तु ब्रह्म नामका कोई व्यक्ति तो प्रत्यक्ष दिखाई ही नहीं देता, जो कि चन्द्रमाकी भाँति नामारूप होवे। (पं. प्र/टी/२/१६६)।

६. पूर्वोक्त लक्षणोंका मतार्थ

पं. का./सू. ३० तथा ता. वृ. में उसका उपोद्घात १७६/८ अथ जीवभावो युक्तिरिति सौगतमतं विशेषेण निराकरोति—“सत्सदमथ उच्छेदं भव्यमप्रभं च सुष्णमिदं च। विष्णोणमविष्णोणं न विजुज्जिदि असहि सम्भावे १७७”

पं. का./ता. वृ./२७/६१/६ सामान्यचैतन्याख्यायानं सर्वमतसाधारणं ज्ञातव्यम्; अभिज्ञज्ञानदर्शनोपयोगव्याख्यानं तु नैयायिकमतानुसारि-शिष्यप्रतिबोधनार्थं; मोक्षोपदेशकमोक्षसाधकप्रभुत्वव्याख्यानं बीत-रागसर्वप्रणीतं वचनं प्रमाणं भवतीति, “रमणविवदिणयत्तु” इति दोहक-सूत्रकथितनवदृष्टान्तैर्भट्टचार्याकमतार्थताशिष्यापेक्षया सर्वज्ञ-सिद्धिर्गर्भः शुद्धाद्युपपरिणामक तृत्वव्याख्यानं तु नित्यकृतृत्वकान्त-साख्यमतानुयायिशिष्यसंबोधनार्थं, भोक्तृत्वव्याख्यानं कर्ता भर्मा-फलं न भुङ्क्ते इति बौद्धमतानुसारिशिष्यप्रतिबोधनार्थं; स्वदेहप्रमाणं व्याख्यानं नैयायिकमीमांसककपिलमतानुसारिशिष्यसंबोधनार्थं; अमूर्तत्वव्याख्यानं भट्टचार्याकमतानुसारिशिष्यसंबोधनार्थं; द्रव्यभावकर्मसंयुक्तव्याख्यानं च सदाशुक्लनिराकरणार्थमिति मतार्थो ज्ञातव्यः। = १. जीवका अभाव ही युक्ति है ऐसा माननेवाले सौगत (बौद्धमत) का निराकरण करनेके लिए कहते हैं—कि यदि मोक्षमें जीवका सद्भाव न हो तो शारमत या नाशवंत, भव्य या अभव्य, शुन्य या अशुन्य तथा विज्ञान या अविज्ञान चरित ही नहीं हो सकते १७७ अथवा कर्ता स्वयं अपने कर्मके फलको नहीं भोगता ऐसा माननेवाले बौद्धमतानुसारि शिष्यके जीवको भोक्ता कहा गया है। २. सामान्य चैतन्यका व्याख्यान सर्वमत साधारणके जाननेके लिए है। ३. अभिज्ञ ज्ञानदर्शनोपयोगका व्याख्यान नैयायिक मतानुसारि शिष्यके प्रतिबोधनार्थ है। (क्योंकि वे ज्ञानदर्शनको जीवसे पृथक् मानते हैं)। ४. स्वदेह प्रमाणका व्याख्यान नैयायिक, मीमांसक व कपिल (सांख्य) मतानुसारि शिष्यका सन्देह दूर करनेके लिए है, (क्योंकि वे जीवको बिभु या अणु प्रमाण मानते हैं)। ५. शुद्ध व अशुद्ध परिणामोंके कर्तापनेका व्याख्यान सांख्यमतानुयायी शिष्यके संबोधनार्थ है, (क्योंकि वे जीव या पुरुषको नित्य अकर्ता या अपरि-णामी मानते हैं)। ६. प्रव्य व भावकर्मोंसे संयुक्तपनेका व्याख्यान सदाशिव वादियोंका निराकरण करनेके लिए है, (क्योंकि वे जीवको सर्वथा शुद्ध व मुक्त मानते हैं)। ७. मोक्षोपदेशक, मोक्षसाधक, प्रभु, तथा बीतराग सर्वज्ञके वचन प्रमाण होते हैं, ऐसा व्याख्यान; अथवा रत्न, दीप, सूर्य, वही, दूध, घी, पाषाण, सोना, चाँदी, स्फटिकमणि और अग्नि ये जीवके नौ दृष्टान्त चारुकिं मताभि शिष्यकी अपेक्षा सर्वज्ञकी सिद्धि करनेके लिए किये गये हैं। अथवा—अमूर्तस्वका

भा० २-४३

५. जीवके कर्माच्चिद् बुद्धत्वं च अशुद्धत्वाका निर्देश

प्र. सं./पू./१३ मग्नमशुद्धाद्येहि य चववसहि हवन्ति तह असुद्धनया । विज्जेया संसारी सव्वे सुद्धा तु सुद्धनया । १३१—संसारी जीव अशुद्ध-नयकी दृष्टिसे चौबह मार्गजा तथा चौबह गुणस्थानोंसे चौबह-चौबह प्रकारके होते हैं और सुद्धनयसे सभी संसारी जीव शुद्ध हैं । (स. सा./पू./३८-४०) ।

प्र. सा./ता. प्र./१०/११ तच्च पुनरुपादानकारणं शुद्धाशुद्धभेदेन द्विधा । रागादिभिरहितस्वसंवेदनज्ञानजागममभ्यास सुखसाध्यान् वा केवल-ज्ञानोत्पत्तौ शुद्धोपादानकारणं भवति । अशुद्धात्मा तु रागादिना अशुद्धमित्यनेनाशुद्धोपादानकारणं भवतीति सूत्रार्थः ।—बह उपादान कारणत्वं जीव शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है । रागादि-भिरहित स्वसंवेदनज्ञान अथवा जागम भाषाकी अपेक्षा सुखसाध्यान्-केवलज्ञानकी उत्पत्तिमें शुद्धोपादानकारण है और अशुद्धनिरचनयसे रागादिसे अशुद्ध हुआ अशुद्ध आत्मा अशुद्ध उपादान कारण है । ऐसा तात्पर्य है ।

६. जीव कर्माच्चिद् सर्वव्यापी है

प्र. सा./२३, २६ आदा माणपमाणं जाणं जेयपमाणमुद्दिह । मेयं सोया-लोयं तम्हा माणं तु सव्वगयं । २३। सव्वगया जेयपमाणं सव्वे वि य तग्गया जणदि अह्मा । माणमयादो य जिणो विसयादो तस्स ते भविमा । २६।—१. आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान ज्ञेयप्रमाण कहा गया है, ज्ञेय लोकात्मक है, इसलिए ज्ञान सर्वगत है । २३। (पं. वि./८/५) २. जिनवर सर्वगत है और जगत्के सर्वपदार्थ जिनवरगत हैं; क्योंकि जिन ज्ञानमय है, और वे सर्वपदार्थ ज्ञानके विषय हैं, इसलिए जिनके विषय कहे गये हैं । (का. अ./पू./२६४/२६५) ।

प. प्र./पू./११/५९ अप्पा कम्मविज्जिज्जयत्त केवलमाणेन जेण । सोयालोउ वि बुण्णं जिय सव्वपु बुण्णं तेण । १२१—यह आत्मा कर्मरहित होकर केवलज्ञानसे जिस कारण लोक और अलोकको जानता है इसी लिए है जीव ! यह सर्वगत कहा जाता है ।

दे. केवली ७० (केवली सद्बुद्धिवातेके समय आत्मा सर्वलोकमें व्याप जाता है) ।

७. जीव कर्माच्चिद् देह प्रमाण है

पं. का./पू./१३ जह पउमरामरयणं त्वितं खोरे पमासयदि खीरं । तह वेही वेहत्थो सवेहत्थितं पमासयदि । १३१—जिस प्रकार पशुरागरत दूधमें छाता जानेपर दूधको प्रकाशित करता है उसी प्रकार वेही वैहमें रहता हुआ स्वदेहप्रमाण प्रकाशित होता है ।

स. सि./५/२७४/६ जीवस्तावत्सवेहोऽपि संहरणविसर्पणस्वभावस्वा-त्कर्मनिर्भरितं शरीरमशुभहृद्यतिष्ठंस्तान्दमगाह्य वसंते ।—यद्यपि जीवके प्रवेश धर्म व अधर्म या लोकाकाशके बराबर हैं, तो वह संकोच और विस्तार स्वभाववाला होनेके कारण, कर्मके निमित्त से छोटा या बड़ा जैसे शरीर मिलता है, उसी अन्याहनाका होकर रहता है । (रा. वा./५/८/४/४५६/३३) ; (का. अ./पू./१७६) ।

पं. का./ता. प्र./१४/७४/१३ सर्वत्र वैहमध्ये जीवोऽस्ति न चैकदेशे ।—देहके मध्य सर्वत्र जीव है, उसके किसी एकदेशमें नहीं ।

८. सर्वव्यापीपनेका नियेध व देहप्रमाणपनेको सिद्धि

रा. वा./१०/१०६/५१/११ यदि हि सर्वगत आत्मा स्यात्; तस्य क्रिया-भावाद् पुण्यपापयोः कर्मात्माभवे तत्पूर्वकसंसारः तदुपरतिरूपश्च मोक्षो न मोक्ष्यते इति ।—यदि आत्मा सर्वगत होता तो उसके क्रियाका अभाव हो जानेके कारण पुण्य व पापके ही कर्मुत्पत्तिका अभाव हो जाता । और पुण्य व पापके अभावसे संसार व मोक्ष इन

दोनोंकी भी कोई योजना न बन सकती, क्योंकि पुण्य-पाप पूर्वक ही संसार होता है और उनके अभावसे मोक्ष ।

रत्नो वा./२/१/४ रजो, ४५/१४६ क्रियावात् पुरुषोऽसर्वगतश्चरन्वतो यथा । पृथिव्यादि स्वसंवेधं साधनं सिद्धये नः । ४५।—आत्मा क्रियावात् है, क्योंकि अव्यापक है, जैसे पृथिवी जल आदि । और यह हेतु स्वसंवेदनसे प्रत्यक्ष है ।

प्र. सा./ता. प्र./१३७ अमूर्तसंभर्तविस्तारसिद्धिरथ स्थूलकृशशिशुकुमार-शरीरव्यापित्वावस्ति स्वसंवेदनसाध्यैव ।—अमूर्त आत्माके संकोच विस्तारकी सिद्धि तो अपने अनुभवसे ही साध्य है, क्योंकि जीव स्थूल तथा कृश शरीरमें तथा बालक और कुमारके शरीरमें व्याप्त होता है ।

का. अ./पू./१७७ सव्व-गओ जहि जीवो सव्वरथ वि बुण्णसुवजसंपत्ती । जाहज्ज ण सा दिट्ठो नियतपुमाणो तदो जीवो ।—यदि जीव व्यापक है तो इसे सर्वत्र सुखदुःखका अनुभव होना चाहिए । किन्तु ऐसा नहीं देखा जाता । अतः जीव अपने शरीरके बराबर है ।

अन. ब./३/३१/१४६ स्वाङ्ग एव स्वसंविप्या स्वार्त्मा ज्ञानसुखादिमात् । यतः संवेद्यते सर्वैः स्ववेहप्रभितिलसतः । ३२।—ज्ञान धर्मान सुख आदि गुणों और पर्यायोंसे युक्त अपनी आत्माका अपने अनुभवसे अपने शरीरके भीतर ही सब जीवोंको संवेदन होत्र है । अतः सिद्ध है कि जीव शरीरप्रमाण है ।

९. जीव संकोच विस्तार स्वभावी है

त.सू./५/१६ प्रवेशसंहारविसर्पणं प्रदीपवत् ।—दीपके प्रकाशके समान जीवके प्रवेशोका संकोच विस्तार होता है । (स. सि./५/२७४/६) ; (रा. वा./५/८/४/४५६/३३) ; (प्र. सा./ता. प्र./१३६, १३७) , (का. अ./पू./१७६) ।

१०. सर्वकोच विस्तार धर्मकी सिद्धि

रा. वा./५/१६/४-६/४५८/३२ सावयवत्वात् प्रवेशविशरणप्रसंग इति चेद; न; अमूर्तस्वभावापरिध्यागाद् । ४१।—अनेकात्माद् । ४२। यो ह्येकात्मैतन संहारविसर्पणानेवात्मा सावयवश्चेति वा प्र. यात् तं प्रत्ययबुधालम्भो घटानुपेयात् । यस्य त्वनादिपारिणामिकचैतन्यजीवब्रह्मोपयोगादि-ब्रह्मव्यापविशेषात् स्यात् प्रवेशसंहारविसर्पणं वात् । ब्रह्मव्यापविशेषात् स्यात्त्रि-रवयवः, प्रतिनियतसूक्ष्मबाह्यशरीरपक्षनिर्माणानामोदयपययाधार्थि-वेदात् स्यात् प्रवेशसंहारविसर्पणं वात्, अनादिकर्मबन्धपर्यायाधिविशेषात् स्यात् सावयवः, तं प्रत्ययबुधालम्भः । किंच—तत्प्रवेशानामकारणपूर्व-कत्वाद्बुधत् । ४३।—प्रश्न—प्रवेशोका संहार व विसर्पण माननेसे आत्माको सावयव मानना होगा तथा उसके प्रवेशोका विशरण (भरन) मानना होगा और प्रवेश विशरणसे सूक्ष्मताका प्रसंग अयेगा । उत्तर—१. बन्धकी दृष्टिसे कर्मण शरीरके साथ एकत्र होने-पर भी आत्मा अपने निजी अमूर्त स्वभावको नहीं छोड़ता, इसलिए उपरोक्त दोष नहीं आता । २. सर्वथा संहारविसर्पण व सावयव माननेवालोंपर यह दोष लागू होता है, हमपर नहीं । क्योंकि हम अनेकात्मवादी हैं । पारिणामिक चैतन्य जीवब्रह्मोपयोग आदि ब्रह्मव्यापिदृष्टिसे हम न तो प्रवेशोका संहार या विसर्प मानते हैं और न उसमें सावयवपत्ता । हाँ, प्रतिनियत सूक्ष्म बाह्य शरीरको उत्पन्न करनेवाले निर्माण नामकर्मके उद्यत्वरूप पर्यायकी विवक्षासे प्रवेशोका संहार व विसर्प माना गया है और अनादि कर्मबन्धरूपी पर्याया-धिविशेषी सावयवपत्ता । और भी—३. जिस पदार्थके अवयव कारण पूर्वक होते हैं उसके अवयवविशरणसे विनाश हो सकता है जैसे तन्पुविशरणसे कपड़ेका । परन्तु आत्माके प्रवेश अवयवविशरणसे अनिरयताको प्राप्त नहीं होता ।

४. जीवके प्रदेश

१. जीव असंख्यात प्रदेशी है

त.सू./५/८ असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मकजीवानाम् । ८। — धर्म, अधर्म और एकजीव प्रत्येक असंख्यात प्रदेश है । (नि.सा./पू./३६) ; (प.वा./पू./२/२४) ; (र.सं./पू./२६)
 प्र. सा./त.प्र./१३६ अस्ति च संवर्तविस्तारयोरपि लोकाकाशतुल्या-
 संख्येयप्रदेशापरिख्यागास्त्वित्यम् । — संकोच विस्तारके होनेपर भी जीव लोकाकाश तुल्य असंख्य प्रदेशोंको नहीं छोड़ता, इसलिए वह प्रदेशानाम् है । (गो.जी./पू./५८४/१०२६)

२. संसारी जीवके अष्ट मध्यप्रदेश अचल हैं और शेष चल व अचल दोनों प्रकारके

प. सं./१३/४/५.६/३४ जी अणादियसरीरिबंधो नाम यथा अट्टण्णं जीवमज्जपवेसाणं अणोणपवेसबंधो भवति सो सबो अणादिय-
 सरीरिबंधो नाम । ३४। — जो अनादि शरीरबन्ध है । यथा—जीवके आठ मध्यप्रदेशोंका परस्पर प्रदेशबन्ध होता है, यह सब अनादि शरीरबन्ध है ।

प. सं./२२/४.२.११/सूत्र६-७/३६७ वेयणीयवेयणा सिया ण्डिवा । ६। सिया अण्डिवा । ६। सिया टिट्ठावाटिट्ठा । ७। — वेदनीय कर्मको वेदना कथंचित् स्थित है । ६। कथंचित् वे अस्थित है । ६। कथंचित् वह स्थितअस्थित है । ७।

प. सं./१२/३३/२३/१ में उपरोक्त सूत्रोंका अर्थ देसा किया है—कि 'जारम प्रदेश चल भी है, अचल भी है और चलाचल भी है' ।

भ.आ./पू./१७७२ अट्टपवेसे सुत्तुण इमो सेसेसु सगपवेसेसु । तत्तपि अट्टरणं उव्वसपरत्तणं कुणदि । १७७६। — जैसे गरम जलमें पकते हुए चावल ऊपर-नीचे होते रहते हैं, वैसे ही इस संसारी जीवके आठ रुक्काकार मध्यप्रदेश छोड़कर बाकीके प्रदेश सदा ऊपर-नीचे घूमते हैं ।

रा.वा./४/५/१६/७५१/१३ में उद्धृत—सर्वकालं जीवाष्टमध्यप्रदेशा निर-
 पवताः सर्वजीवानां स्थिता एव, ... अयायामदुःखपरितापोद्वेकपरि-
 णतानां जीवानां यथोक्ताष्टमध्यप्रदेशावर्जितानाम् इतरे प्रदेशाः
 अस्थिता एव, क्षेत्राणां प्राणिनां स्थिताश्चास्थिताश्च इति वचना-
 न्मुल्याः एव प्रदेशाः । — जीवके आठ मध्यप्रदेश सदा निरपवाद-
 रूपसे स्थित ही रहते हैं । व्यायामके समय या दुःख परिताप आदि-
 के समय जीवोंके उक्त आठ मध्यप्रदेशोंको छोड़कर बाकी प्रदेश
 अस्थित होते हैं । शेष जीवोंके स्थित और अस्थित दोनों
 प्रकारके हैं । अतः ज्ञात होता है कि प्रत्येकके मुख्य ही प्रदेश है,
 गीन नहीं ।

प. सं./४.२.११/३६६/६ बाह्वेयणासज्जसाधिकेसिबिरिहियस्स छदु-
 मत्थस्स जीवपवेसाणं केसि पि चलाणाभावाद्वा तथ्य टिट्ठकम्मवर्धधा
 वि टिट्ठा चेव होति, तथ्येव केसि जीवपवेसाणं संचालुवत्तं भावो तथ्य
 टिट्ठकम्मवर्धधा वि संचलति, तेण ते अटिट्ठा पि भण्णति ।
 — यथाधि, वेदना एवं भय आदिक क्षेत्रोंसे रहित अस्थिके किन्हीं
 जीवप्रदेशोंका चूँकि संचार नहीं होता अतएव उनमें स्थित कर्म-
 प्रवेश भी स्थित ही होते हैं । तथा उसी अस्थिके किन्हीं जीव-
 प्रदेशोंका चूँकि संचार पाया जाता है, अतएव उनमें स्थित कर्म-
 प्रवेश भी संचारको प्राप्त होते हैं, इसलिए वे अस्थित कहे
 जाते हैं ।

गो.जी./पू./५६२/१०३१ सम्ममरुमी दम्भं अवट्ठदं अचल्लिजा पवेसावि ।
 रुमी जीवा चलिमा तिवियप्पा होति तु पवेसा । ५६२। — सर्व ही
 अरूपी प्रयोगोंके विकास स्थित अचलित प्रदेश होते हैं और रुमी

अर्थात् संसारी जीवके तीन प्रकारके होते हैं—चलित, अचलित व
 चलितान्चलित ।

१. शुद्ध प्रयोग व शुद्ध जीवके प्रदेश अचल ही होते हैं

रा.वा./५/८/१६/७५१/१३ में उद्धृत—केवलानामपि अयोगिनां सिद्धानां
 च सर्वे प्रदेशाः स्थिता एव । — अयोगकेवली और सिद्धोंके सभी
 प्रदेश स्थित हैं ।

प. सं./४.२.११.६/३६७/१२ अजोगिकेवलस्मि जीवपवेसाणं संकोच-
 विकोचाभावेण अवट्ठाणुवत्तं भावो । — अयोग केवली जिनमें समस्त
 योगोंके नष्ट हो जानेसे जीव प्रदेशोंका संकोच व विस्तार नहीं होता
 है, अतएव वे वहाँ अवस्थित पाये जाते हैं ।

गो.जी./पू./५६२/१०३१ सम्ममरुमी दम्भं अवट्ठदं अचल्लिजा पवेसावि ।
 रुमी जीवा चलिमा तिवियप्पा होति तु पवेसा । ५६२।

गो.जी./जी.प्र./५६२/१०३१/१६ अरूपिप्रत्यं सुखजीवधर्माधर्माकाशकाश-
 भेदं सर्वम-अवस्थितमेव स्थानचलनाभावात् । तत्प्रदेशा अपि अच-
 लिताः स्युः । — सर्व अरूपी प्रत्येक अर्थात् सुखजीव और धर्म-अधर्म
 आकाश व काश, ये अवस्थित हैं, क्योंकि ये अपने स्थानसे चलते
 नहीं हैं । इनके प्रदेश भी अचलित ही हैं ।

३. विग्रहगतियों जीवके प्रदेश चलित ही होते हैं

गो.जी./जी.प्र./५६२/१०३१/१६ विग्रहगती चलिताः । — विग्रह गतियों
 जीवके प्रदेश चलित होते हैं ।

५. जीवप्रदेशोंके चलितपनेका उत्पत्ति परित्यज्य व
 भ्रमण आदि

प. सं./१.१.३३/२३/१ वेदनासुत्रतोऽनगतभ्रमणेण जीवप्रदेशेषु प्रचलन्तु...

प. सं./४.२.११.६/३६४/६ जीवपवेसेसु जोगवसेण संचरमाणेसु...

प. सं./४.२.११.६/३६६/६ जीवपवेसाणं केसि पि चलाणामावाद्वा... केसि
 जीवपवेसाणं संचालुवत्तं भावो...

प. सं./४.२.११.३/३६६/११ न च परिक्खं विरिहियजीवपवेसेसु...

प. सं./४.२.११.६/३६७/१२ जीवपवेसाणं संकोचविकोचाभावेण... ।
 — १- वेदनाप्राभृतके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जाने-

पर...

२. योगके कारण जीवप्रदेशोंका संचरण होनेपर...

३. किन्हीं जीवप्रदेशोंका क्योंकि चलन नहीं होता... किन्हीं जीव-
 प्रदेशोंका क्योंकि संचालन होता है...

४. परित्यज्यनसे रहित जीव प्रदेशोंमें...

५. जीवप्रदेशोंका (अयोगीमें) संकोच विस्तार नहीं पाया जाता...

६. जीवप्रदेशोंकी अनवस्थितिका कारण योग है

प. सं./४.२.११.६/३६७/१२ अजोगकेवलस्मि अट्ठासेजोगनिम
 जीवपवेसाणं संकोचविकोचाभावेण अवट्ठाणुवत्तं भावो । — अयोग-
 केवली जिनमें समस्त योगोंके नष्ट हो जानेसे जीवप्रदेशोंका संकोच
 व विस्तार नहीं होता, अतएव वे वहाँ अवस्थित पाये जाते हैं ।

७. चलाचल प्रदेशों सम्बन्धी शंका समाधान

प. सं./१.१.३३/२३/१ भ्रमणेण जीवप्रदेशेषु प्रचलन्तु सर्वजीवानामध्य-
 प्रसङ्गादिति, नैव दोषः, सर्वजीवानामध्येण अयोगशामस्योरप्यभ्युप-
 गमात् । ... कर्मस्त्वन्धेः सह सर्वजीवानामध्येण भ्रमन्तु तत्समवेत-
 शरीरस्यापि तद्वद्भ्रमो भवेदिति चेन्न, तद्वद्भ्रमनात्स्थानां उत्समयाया-

भावना। शरीरक समवायाभावे मरणमाहोक्त इति चेन्न, आयुषः क्षयस्य मरणहेतुत्वात्। पुनः कर्म संबटत इति चेन्नानामेवोपसंहृतजीवप्रवेशानां पुनः संबटनोपसंहृत्य, द्वयोर्धूर्तयोः संबटने विरोधाभावाच्च, तत्संबटनहेतुकमौद्ध्यस्य कार्यत्वे। चम्पावचनगतवैचित्र्यस्य सत्त्वाच्च। द्रव्येन्द्रियप्रमितजीवप्रवेशानां न भ्रममिति किमप्यत इति चेन्न, तद्भ्रममन्तर्याणुभ्रमजीवानां भ्रमद्वयन्याविवर्शनामुपपत्तेः इति।
—प्रश्न—जीवप्रवेशोको भ्रमरूप अवस्थाने सम्पूर्ण जीवोको अन्ध-पनेका प्रसंग आ जायेगा, अर्थात् उस समय बहुत आदि इन्द्रियाँ कृपाधिको प्रयत्न नहीं कर सकेंगी। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवोंके सम्पूर्ण प्रवेशोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की गयी है। प्रश्न—कर्मस्त्वर्थोंके साथ जीवके सम्पूर्ण प्रवेशोंके भ्रम करने-पर जीवप्रवेशोके समवाय सम्बन्धको प्राप्त शरीरका भी जीवप्रवेशोके समान भ्रम होना चाहिए। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीव-प्रवेशोको भ्रमरूप अवस्थाने शरीरका उनसे समवाय सम्बन्ध नहीं रहता है। प्रश्न—ऐसा माननेपर मरण प्राप्त हो जायेगा। उत्तर—नहीं, क्योंकि, आयुकर्मके क्षयको मरणका कारण माना है। प्रश्न—ही जीवप्रवेशोका फिरसे समवाय सम्बन्ध कैसे हो जाता है। उत्तर—(१) इसमें भी कोई बाधा नहीं है, क्योंकि, जिनोंने नाना अवस्थाओंका उपसंहार कर लिया है, ऐसे जीवोंके प्रवेशोका फिरसे समवाय सम्बन्ध होता हुआ वैसा ही जाता है। तथा दो धूर्त पदार्थोंका सम्बन्ध होनेमें कोई विरोध भी नहीं है। (२) अथवा, जीवप्रवेश व शरीर संबटनके हेतुरूप कर्मोद्ध्यके कार्यकी निश्चिन्तासे यह सब होता है। प्रश्न—द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीवप्रवेशोका भ्रम नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यदि द्रव्येन्द्रिय प्रमाण जीव प्रवेशोका भ्रम नहीं माना जाये, तो अल्पमत द्रुतगतिसे भ्रम करते हुए जीवोंको भ्रम करती हुई पृथिवी आदिका ज्ञान नहीं हो सकता।

६. जीव प्रवेशोंके साथ कर्मप्रवेश भी तदनुसार ही चल व अचल होते हैं

घ. १३/४.२.११.२/३६६/११ वेते इव जीवपवेसेषु वि अटिठवत्ते अणुव-गममाणि पुष्पुत्तवोत्पत्तिसंगाहो च। अट्ठणं मज्झिमजीवपवेसाणं संकोको विकोको वा गणियं पित् तत्थ टिठवक्कम्मपवेसाणं पित् अटिठ-वत्तं पणियं पित्। ततो सव्वे जीवपवेसा कम्मि वि कासे अटिठवा होंति पित् सुत्तपणं ण वड्ढे। न एस सोसो, ते अटिठमज्झिम-जीवपवेसे मोत्तुण सेसजीवपवेसे अस्सिदुण एहस्स सुत्तस्स पटुत्तीरो।

घ. १३/४.२.११.३/३६६/६ जीवपवेसाणं केसि पित् वसणाभावादो तत्थ-टिठवक्कम्मवत्तां वि टिठवा चेव होंति, तत्थेव केसि जीवपवेसाणं संवासुवत्तां तत्थ टिठवक्कम्मवत्तां वि संवत्तां, तेण ते अटिठवा पित् अण्वति। —इससे वैशेके समान जीवप्रवेशोंमें भी कर्मप्रवेशोको अवस्थित स्वीकार करनेपर पूर्वोक्त दोषका प्रसंग आता है। इससे जाना जाता है कि जीव प्रवेशोंके वेशान्तरको प्राप्त होने-पर उनमें कर्म प्रवेश स्थित ही रहते हैं। प्रश्न—यतः जीवके आठ मध्य प्रवेशोका संकोच एवं विस्तार नहीं होता, अतः उनमें स्थित कर्मप्रवेशोका भी अस्थित (चलित) पना नहीं बनता और इसलिए सब जीव प्रवेश किसी भी समय अस्थित होते हैं, यह सूत्र-वचन चटित नहीं होता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके उन आठ मध्य प्रवेशोको जोड़कर सब जीवप्रवेशोका आश्रय करके इस सूत्रकी प्रवृत्ति होती है। किन्हीं जीवप्रवेशोका क्योंकि संचार नहीं होता, इसलिए उनमें स्थित कर्मप्रवेश भी स्थित ही होते हैं। तथा वही जीवके किन्हीं जीवप्रवेशोका क्योंकि संचार

पाया जाता है, अतएव उनमें स्थित कर्मप्रवेश भी संचारको प्राप्त होते हैं, इसलिए वे अस्थित (चलित) कहे जाते हैं।

जीव आत्मत्व—२० आत्म/१।

जीव कर्म—२० कर्म/२।

जीव चारण श्रद्धा—२० कश्चि/४/८।

जीवतत्त्व—२० तत्त्व।

जीव तत्त्व प्रवीणिका—१. आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती (ई. १८२१) कृत गोमटसार पर ब्रह्मचारी केशव वर्णी (ई. १९६६) कर्णाटक वृत्ति। २. अमयचन्द्र कृत मन्व प्रवीणिकी के आधार पर ज्ञानभूषण के शिष्य नेमिचन्द्र द्वारा ई. १९१६ में रचित संस्कृत की गोमटसार टीका। इस पर से ४० टोडर मल जी ने सम्पूर्ण ज्ञान चन्द्रिका टीका रची। (जे. १/४७०, ४७७)।

जीवत्व—जीवके स्वभावका नाम जीवत्व है। पारिणामिक होनेके कारण यह न द्रव्य कहा जा सकता है न गुण या पर्याय। इसे केवल चैतन्य कह सकते हैं। किसी अपेक्षा यह औदयिक भी है और इसी-लिए मुक्त जीवोंमें इसका अभाव माना जाता है।

१. कक्षण

स. सि./२/७/१६१/३ जीवत्वं चैतन्यमित्यर्थः। —जीवत्वका अर्थ चैतन्य है।

स. सा./आ./परि/शक्ति नं. १ आरमद्रव्यहेतुसूत्रचैतन्यमात्राभावधारण-लक्षणा जीवत्वशक्तिः। —आरमद्रव्यके कारणभूत ऐसे चैतन्यमात्राभावका धारण जिसका लक्षण है अर्थात् स्वरूप है, ऐसी जीवत्व शक्ति है।

२. जीवत्व भाव पारिणामिक है

रा. वा/२/७/३-६/११०/२४ आयुप्रव्यापेक्षं जीवत्वं न पारिणामिकमिति चेत्; न.; पुद्गलद्रव्यसंक्रमणे सत्त्वग्न्यद्रव्यसामर्थ्याभावात्। १। सिद्ध-स्याजीवत्वप्रसंगात्। २। जीवे त्रिकालविषयविग्रहदर्शनादिति चेत्; न.; लब्धिदान्दस्य निष्पन्नार्थत्वात्। ३। अथवा, चैतन्यं जीवद्रव्येनाभिधीयते, तच्चानाविद्रव्यमवननिमित्तत्वात् पारिणामिकम्। —प्रश्न—जीवत्व तो आयु नाम द्रव्यकर्मकी अपेक्षा करके वर्तता है, इसलिए वह पारिणामिक नहीं है। उत्तर—ऐसा नहीं है; उस पुद्गलतत्त्वक आयुद्रव्यका सम्बन्ध तो धर्मादि अन्य द्रव्योंसे भी है, अतः उनमें भी जीवत्व नहीं है। और सिद्धोंमें कर्म सम्बन्ध न होनेसे जीवत्वका अभाव होना चाहिए। शंका-“जो प्राणी द्वारा जीता है, जीता था और जीवेगा” ऐसी जीवत्व शब्दकी व्युत्पत्ति है। उत्तर—नहीं, वह केवल रूढ़िसे है। उससे कोई सिद्धान्त फलित नहीं होता। जीवका वास्तविक अर्थ तो चैतन्य ही है और वह अनादि पारिणामिक द्रव्य निमित्तक है।

३. जीवत्व भाव कथंचित् औदयिक है

घ. १४/६.६.१६/१३/१ जीवभवभाववत्तादि पारिणामिया वि अस्थि, ते एत्थ किम्मा पक्खिदा। बुद्धत्वं—आद्यआदिपणानां धारणं जीवणं तं च अजो गिच्छरिमसमयादो उव्वरि जरिय, सिद्धं सु पाणणिबंघणटठ-कम्माभावादो। —सिद्धं सु पाणाभावाणहाणुवत्तीदो जीवत्वं न पारि-णामियं किं कम्मविभागणं; अथस्य भावाभावाणुविधानतो भवति तत्त-स्येति वदन्ति सद्धि इति न्यायात्। ततो जीवभावो ओद्बुद्धो पित् सिद्धः। —प्रश्न—जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व आदिक जीव-भाव पारिणामिक भी हैं, उनका यहाँ क्यों कथन नहीं किया। उत्तर—कहते हैं—आयु आदि प्राणीका धारण करना जीवन है। वह अयोगीके अन्तिम समयसे जागे नहीं पाया जाता, क्योंकि, सिद्धोंके

प्राणोंके कारणभूत आठ कर्माका अभाव है।—सिद्धोंमें प्राणोंका अभाव अन्यथा बन नहीं सकता, इससे माक्षुम पड़ता है कि जीवत्व पारिणामिक नहीं है। किन्तु यह कर्मके विपाकसे उत्पन्न होता है, क्योंकि जो जिसके सद्भाव व असद्भावका ज्विनाभावी होता है, वह उसका है, ऐसा कार्यकारणभावके ज्ञाता कहते हैं, ऐसा ग्याय है। इसलिए जीवभाव (जीवत्व) जीवयिक है यह सिद्ध होता है।

४. पारिणामिक व औद्यिकपनेका सम्बन्ध

अ. १३/५.६.१६/१३/७ तत्त्वये जं जीवभावस्त पारिणामियत् पुरुषिदं तं पाणधारणत्तं पदुष्व न पुरुषिदं, किंतु चेदणगुणमवर्त्तयित्य तत्त्व पुरुषणा कदा। तेण तं पि न विरुज्झह। —तत्त्वार्थसूत्रमें जीवत्वको जो पारिणामिक कहा है, वह प्राणोंको धारण करनेकी अपेक्षा न कहकर चैतन्यगुणकी अपेक्षासे कहा है। इसलिए वह कथन विरोधको प्राप्त नहीं होता।

५. मोक्षमें मध्यस्व मावका अभाव हो जाता है पर जीवत्वका नहीं

त. सु./१०/३ औपशमिकाविषयत्वात् ॥३॥

रा. बा./१०/३/१/६४२/७ अन्येषां जीवत्वादीनां पारिणामिकानां मोक्षा-वस्थायामनिवृत्तिज्ञापनार्थं भव्यस्व-ग्रहणं क्रियते। तेन पारिणामिकेषु भव्यस्वस्य औपशमिकादीनां च भावानामभावान्मोक्षो भवतीत्य-वाग्यते। —भव्यस्वका ग्रहण सूत्रमें इसलिए किया है कि जीवत्वादि अन्य पारिणामिक भावोंकी निवृत्तिका प्रसंग न आ जावे। अतः पारिणामिक भावोंमें से तो भव्यस्व और औपशमिकादि शेष ४ भावों-में से सगोंका अभाव होनेसे मोक्ष होता है, यह जाना जाता है।

६. अन्य सम्मन्विष्ट विषय

१. मोक्षमें औद्यिकभावरूप जीवत्वका अभाव हो जाता है—दे० जीव/२/२। २. मोक्षमें भी कथंचित् जीवत्वकी सिद्धि—दे० जीव/२/१।

जीवस्यशा—(ह. पु./सगं/रत्नोक) —राजगृह नगरके राजा जरासन्ध (प्रतिनारायण) की पुत्री थी। कंसके साथ विवाही गयी। (३३/२४) अपनी ननद देवकीके रजोवस्त्र अतिमुक्त मुनिकों दिखानेपर मुनिने इसे आप दिया कि देवकीके पुत्र द्वारा ही उसका पति व पुत्र दोनों मारे जायेंगे। (३३/३२-३६)। और ऐसा ही हुआ। (३६/४६)।

जीवन—

स. सि./५/२०/२८८/१३ भवधारणकारणयुरात्प्यकर्मोदयाहभवस्थिया-वधानस्य जीवस्य पूर्वोक्तप्राणापानक्रियाविशेषाव्युच्छेदो जीवितमि-त्युच्यते। —पर्यायके धारण करनेमें कारणभूत आयुकर्मके उदयसे भव-स्थितिकी धारण करनेवाले जीवके पूर्वोक्त प्राण और अपानरूप क्रिया विशेषका विच्छेद नहीं होना जीवित है। (रा. बा./५/२०/३/४७४/१६); (गो. जी./जी. प्र./६०६/१०६२/१६)।

ध. १४/५.६.१६/१३/२ आउआविपानाणं धारणं जीवणं। —आयु आदि प्राणोंका धारण करना जीवन है।

ध. १४/५.६.१६/३३३/११ आउपमाणं जीविदं नाम —आयुके प्रमाणका नाम जीवित है।

म. आ./वि./२५/५६/६ जीवितं स्थितिरविनाशोऽवस्थितिरिति यावत्। —जीवन पर्यायके ही स्थिति, अविनाश, अवस्थिति ऐसे नाम हैं।

जीव निर्जरा—दे० निर्जरा/१ में भाव निर्जरा।

जीवन्मूक्त—दे० मोक्ष/१।

जीव बंध—दे० बन्ध/१।

जीव मोक्ष—दे० मोक्ष/१ में भाव मोक्ष।

जीव विषय—दे० धर्मध्यान/१।

जीव विपाकी—दे० प्रकृति बन्ध/१।

जीव संवर—दे० संवर/१ में भाव संवर।

जीव-समास—३. कल्लण

पं. सा./प्र./१/३२ जेहिं अणेया जीवा जज्जंते बहुविधा वितपादी। तं पुण संगहिदत्था जीवसमासे सि विण्णेया ॥३२॥—जिन धर्मविशेषोंके द्वारा नामा जीव और उनको नामा प्रकारकी जातियाँ, जानी जाती हैं, पदार्थोंका संग्रह करनेवाले उन धर्मविशेषोंको जीवसमास जानना चाहिये। (गो. जी./पु./७०/१८४)।

ध. १/१.२.२/१३१/२ जीवाः सम्यगस्मत्ते एभिस्ति जीवसमासाः।

घ. १/१.२.२/१६०/६ जीवाः सम्यगासत्तेऽस्मिन्निति जीवसमासाः। क्वा-सत्ते। गुणेषु। के गुणाः। औद्यिकौपशमिकभ्रायिकक्षायोपशमिकपारि-णामिका इति गुणाः। —१. जनन्तानन्त जीव और उनके भेद प्रभेदों-का जिनमें संग्रह किया जावे उन्हें जीवसमास कहते हैं। २. अथवा जिसमें जीव भले प्रकार रहते हैं अर्थात् पाये जाते हैं उसे जीवसमास कहते हैं। ग्रहण—जीव कहाँ रहते हैं। उत्तर—गुणोंमें जीव रहते हैं। ग्रहण—वे गुण कौनसे हैं। उत्तर—औद्यिक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक और पारिणामिक ये पाँच प्रकारके गुण अर्थात् भाव हैं, जिनमें जीव रहते हैं।

गो. जी./पु./७१/१८६ तसच्चतुगुणमज्जे ज्विक्खुवेहिंजुवजाधिकम्भुपये। जीवसमासा होति ह्य तन्ममसारिच्छसामन्ना ॥७१॥ —त्रस-स्थानर, बादर-सूक्ष्म, पर्याप्त-अपर्याप्त, श्रावक-साधारण ऐसी नामकर्मकी प्रकृ-तियोंके चार गुणक्षेत्रों यथास्तम्भ परस्पर विरोधरहित जो प्रकृतियाँ, उनके साथ भिन्न हुआ जो एकैन्द्रिय आदि जातिरूप नामकर्मका उदय, उसके होनेपर जो तद्भावसादरय सामान्यस्व जीवके धर्म, वे जीवसमास हैं।

१. जीव समासोंके अनेक प्रकार भेद-प्रभेद १,२ आदि भेद

| जीवसामान्यकी अपेक्षा | एक प्रकार है। |
|---|---------------|
| संसार जीवके त्रस-स्थानर भेदोंकी अपेक्षा | १ प्रकार है। |
| एकैन्द्रिय विकलैन्द्रिय, व सकलैन्द्रियकी अपेक्षा | ३ प्रकार है। |
| एकें० विक०, संज्ञी पंचे०, असंज्ञी पंचे०, की अपेक्षा | ४ प्रकार है। |
| एकें० द्वी०, त्री०, चतु० पंचैन्द्रियकी अपेक्षा | ५ प्रकार है। |
| पृथिवी, अप्, तेज, वायु, मनस्वति व त्रसकी अपेक्षा | ६ प्रकार है। |
| पृथिवी आदि पाँच स्थावर तथा विकलैन्द्रिय सकलैन्द्रिय | ७ प्रकार है। |
| उपरोक्त ७ में सकलैन्द्रियके संज्ञी असंज्ञी होनेसे | ८ प्रकार है। |
| स्थावर पाँच तथा त्रसके द्वी०, त्री०, चतु० व पंचे०—देते | ९ प्रकार है। |
| उपरोक्त ९ में पंचैन्द्रियके संज्ञी-असंज्ञी होनेसे | १० प्रकार है। |
| पाँचों स्थावरोंके बाहर सूक्ष्मसे १० तथा त्रस— | ११ प्रकार है। |
| उपरोक्त स्थावरके १० + विकलें० व सकलैन्द्रिय— | १२ प्रकार है। |
| उपरोक्त १२ में सकलैन्द्रियके संज्ञी व असंज्ञी होनेसे | १३ प्रकार है। |
| स्थावरोंके बाहर सूक्ष्मसे १० तथा त्रसके द्वी०, त्री०, चतु०, पंचे० ये चार भिन्नसे | १४ प्रकार है। |
| उपरोक्त १४ में पंचैन्द्रियके संज्ञी-असंज्ञी होनेसे | १५ प्रकार है। |
| पंच अप्, तेज, वायु, साधारण मनस्वतिके नित्य व ह्तर निगोह ये छह स्थावर इनके बाहर सूक्ष्म—१२ + श्रावक मन०, विकलैन्द्रिय, संज्ञी व असंज्ञी— | १६ प्रकार है। |

स्थावरके उपरोक्त १३+ही० ग्री० चतु० पंचे—

१७ प्रकार है

उपरोक्त १७ में पंचे० के संज्ञी और असंज्ञी होनेसे

१८ प्रकार है

पू० अप० तेज० वायु, साधारण वन०के निर्य व इतर निगोव

इन अष्ट के बाहर सूक्ष्म १२+प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित

प्रत्येक ये स्थावरके १४ समास+प्रत्येक ही०, ग्री०, चतु०

संज्ञी पंचे० असंज्ञी पंचे०—

१९ प्रकार है

(गो. जी./सू. व जी. प्र./७५-७७/१९९) ।

घ. २/१.१/१९९ में थोड़े भेदसे उपरोक्त सर्व विकल्प कहे हैं ।

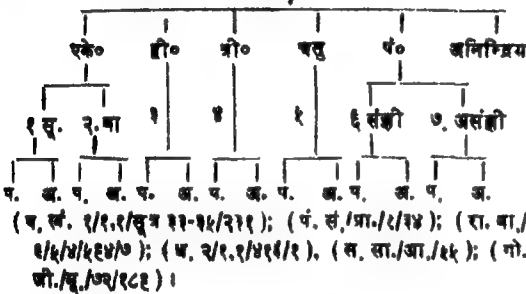
संकेत—वा=वावर; सू=सूक्ष्म; प=पर्याप्त; अ=अपर्याप्त; वृ=वृषिणी,

अप=अप; ते=तेज; वन=वनस्पति; प्रत्येक=प्रत्येक; सा=

साधारण; प्र=प्रतिष्ठित; अप्र=अप्रतिष्ठित; एके=एकेन्द्रिय; ही=

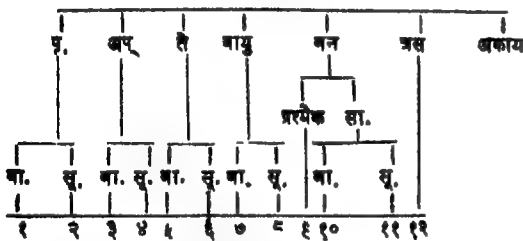
हीन्द्रिय; ग्री=ग्रीन्द्रिय; चतु=चतुरिन्द्रिय; पंच=पंचेन्द्रिय ।

३४. जीव समास इन्द्रिय मार्गणाकी अपेक्षा



३३. भेद उपरोक्त सातों विकल्पोंमें प्रत्येकके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त व लक्ष्यपर्याप्त—२१ । (पं. सं./प्रा./१/१६)

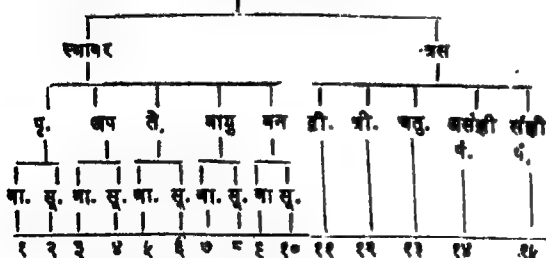
३४. भेद काय मार्गणाकी अपेक्षा



उपरोक्त १२ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त—२४ ।

(व. लं. १/१.१/सू. १६-४२/२६४-२७२)

३५. भेद वन व स्थावरकी अपेक्षा



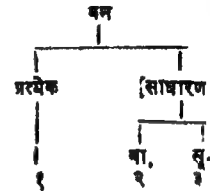
उपरोक्त १६ विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त—३०

(पं. सं./प्रा./१/१६) ।

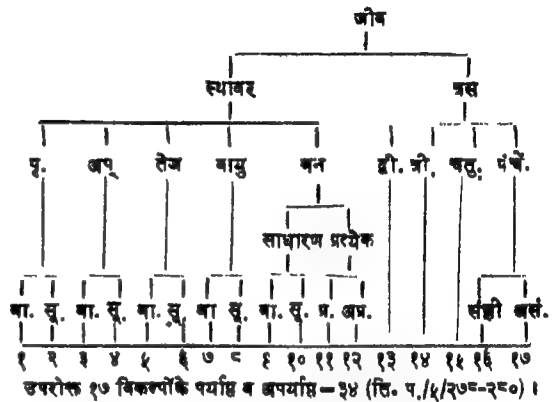
३६. भेद

उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके २ की वजाय ३ विकल्प कर देनेसे कुल १६ । इनके पर्याप्त व अपर्याप्त—३२

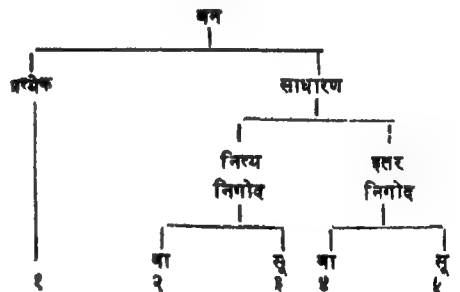
(पं. सं./प्रा./१/१७)



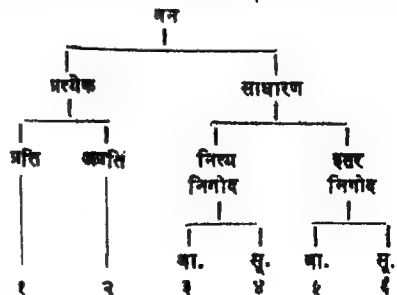
३७. भेद



३८. भेद—उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके दो विकल्पोंकी वजाय ये पाँच विकल्प लगानेसे कुल विकल्प—१८ इनके पर्याप्त व अपर्याप्त—३६ (पं. सं./प्रा./१/१८) ।



३९. भेद—उपरोक्त ३० भेदोंमें वनस्पतिके दो विकल्पोंकी वजाय ये अष्ट विकल्प लगानेसे कुल विकल्प—१९ इनके पर्याप्त व अपर्याप्त—३८ (पं. सं./प्रा./१/१९); (गो. जी./सू./७७-७८/१९६-१९६) ।

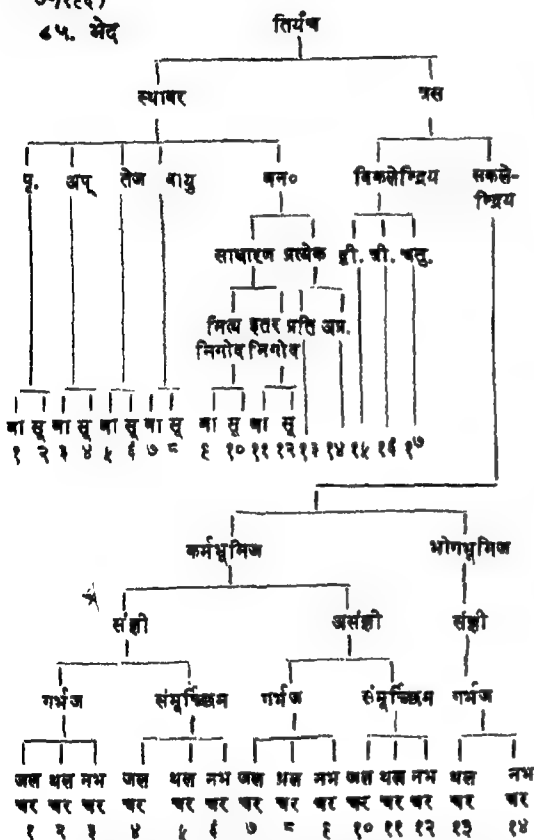


७८. **मेद**—१२ मेदोवाले १६ विकल्पोंके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व सन्ध्यपर्याप्त—४८। (पं.सं./प्रा./१/४०)

५३. **मेद**—१६ मेदोवाले २८ विकल्पोंके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व सन्ध्यपर्याप्त—५४। (पं.सं./प्रा./१/४१)

५७. **मेद**—२८ मेदोवाले १६ विकल्पोंके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व सन्ध्यपर्याप्त—५७। (पं.सं./प्रा./१/४२); (गो.जी./पू./७२/१६० तथा ७८/१६६)

८५. **मेद**



उपरोक्त सर्व विकल्पोंमें स्थावर व विकसेन्द्रिय सम्मन्धी १७ विकल्प केवल संयुक्छिन्न जन्म वाले हैं। ये १७ तथा सकसेन्द्रियके संयुक्छिन्न वाले ६ मिलकर २३ विकल्प संयुक्छिन्नके हैं। इनके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त और सन्ध्यपर्याप्त—६६—गर्मजके उपरोक्त = विकल्पोंके पर्याप्त व अपर्याप्त—२६

६६ + २६ = ८६

(गो.जी./पू./७६/१६८); (का.जा./पू./१२३-१३१)

९८. **मेद**

तिर्य्यकोंमें उपरोक्त —८६

मनुष्योंमें आर्य्यसङ्घके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व सन्ध्यपर्याप्त ये ९+२=११, मोमभूमि व कुयोगभूमि पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त ये १×२=२।

वेन व नारकियोंमें पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त

(गो.जी./पू. व जी.प्रा./७६-८०/१६८)

(का.जा./पू./१२३-१३३)

कुल—६

—४

—८

—८

७०६. **मेद**

सुख पृथिवी, अर पृथिवी, अप्, तेज, वायु, साधारण वनस्पतिके निरत्य व इतरनिगोह, इन सातोंके बाहर व सुख—१४; प्रत्येक वनस्पतिमें तुण, वेत, छोटे वृक्ष, बड़े वृक्ष और कन्दमूल ये ६। इनके प्रतिष्ठित व अप्रतिष्ठित मेदसे १०। ऐसे एकेन्द्रियके विकल्प—२४ विकसेन्द्रियके ह्री, जी व चतु इन्द्रिय, ऐसे विकल्प—३ इन २७ विकल्पोंके पर्याप्त, निवृत्त्यपर्याप्त व सन्ध्यपर्याप्त रूप तीन-तीन मेद करनेसे कुल—८१।

पंचेन्द्रिय तिर्य्यके कर्मभूमिज सङ्गी-असङ्गी, जलचर, भलचर, मधुचरके मेदसे छह। तिन छहके गर्भज पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त १२ तथा तिन्हीं छहके संयुक्छिन्न पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त व सन्ध्यपर्याप्त १८। उत्कृष्ट मध्यम अवस्थ भोगभूमिमें सङ्गी गर्भज जलचर व मधुचर ये छह, इनके पर्याप्त निवृत्त्यपर्याप्त ऐसे १२। इस प्रकार कुल विकल्प—४२।

मनुष्योंमें संयुक्छिन्न मनुष्यका आर्तसङ्घका केवल एक विकल्प तथा गर्भजके आर्य्यसङ्घ, म्लेच्छसङ्घ; उत्कृष्ट, मध्य व अवस्थ भोगभूमि; तथा कुयोगभूमि इन छह स्थानोंमें गर्भजके पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त ये १२। कुल विकल्प—११।

देवोंमें १० प्रकार भवनवासी, ८ प्रकार व्यन्तर, ६ प्रकार उद्योतिषी और ६३ पटलोकके ६३ प्रकार वैमानिक। ऐसे ८६ प्रकार देवोंके पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त —१७२

नारकियोंमें ४६ पटलोकके पर्याप्त व निवृत्त्यपर्याप्त —६८

सब—८१+४२+१२+१७२+६८ —४०६

(गो.जी./पू. व जी.प्रा./८० के पञ्चाशती तीन प्रत्येक गाथाएँ/२००)

३. जीवसमास वतानेका प्रयोजन

प्र. सं./टो./१२/११६ अवैतन्यो भिन्न निजसुखदामतरसुपादेयमिति भावार्थः।—इन जीवसमासों, प्राणों व पर्याप्तियोंसे भिन्न जो अथवा सुख आता है उसको ग्रहण करना चाहिए।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जीव समासोंका काय मार्गनामे अन्तर्भाव—दे० मार्गना। २. जीव समासोंके स्वामित्य विषयक प्रत्युपाएँ—दे० सद्।

जीवसिद्धि—आ. समग्रतत्र (ई० श० २) द्वारा रचित यह ग्रन्थ संस्कृत जन्मन है। इसमें व्याय व युक्तिपूर्वक जीवके अस्तित्वकी सिद्धि की गयी है।

जीवा—Chord (ज.प्रा./१०६) —जीवा निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गजित/II/७/३।

जीवाराज—सोलापुरके एक धनाढ्य दोगीकुलके राज थे। आपका जन्म ई० १८८० में हुआ था। केवल अंग्रेजोंकी सीसरी और मराठीकी ६वीं तक पहुँचे। बड़े समाजसेवी व धर्मवत्सल थे। ई० १९०८ में एकलक पञ्जाबसर्वोसे आनके प्रस सिधे। ई० १९१४ में कुंभकर्णिकपर नवमी प्रतिमा धारण की। और ई. १९६९ में स्वर्ण सिंघार गये। ई. १९४० में स्वयं ३०,००० रु० देकर जीवाराज जीन ग्रन्थमाहात्म्यकी स्थापना की, जो जीन-माहात्म्यकी बहुत सेवा कर रही है।

जीविका—अग्निजीविका, वनजीविका, जलोजीविका, स्फोटजीविका और आटकजीविका।—दे० साक्ष्य/१।

जुगुप्सा—१. जुगुप्सा व जुगुप्सा प्रकृतिका अन्वय

स.वि./५/६/१५६/१ ययुष्यादात्मदोषसंवरणं परदोषाविष्करणं सा जुगुप्सा । —जिसके उदयसे अपने दोषोंका संवरण (ढँकना) और परदोषोंका आविष्करण (गुप्त करना) होता है वह जुगुप्सा है । (गो.क./जी.प्र./३३/२८/८)

रा.वा./५/६/१५५/१८ कुत्साप्रकारो जुगुप्सा । ...आत्मीयदोषसंवरणं जुगुप्सा, परकीयकुत्साशीलाविदोषाविष्करणमक्षेपणभर्त्सनप्रवणः कुत्सा । —कुत्सा या ग्लानिको जुगुप्सा कहते हैं । तहाँ अपने दोषोंको ढँकना जुगुप्सा है, तथा दूसरेके कुत्त-शोष आदिमें दोष लगाना, आक्षेप करना भर्त्सना करना कुत्सा है ।

ब.६/१.६-१.२४/४८/१ जुगुप्सन जुगुप्सा वैसि कम्मानुवरणं कुगुप्सा क्वप्यप्यवि तैसि कुगुप्सा इति सण्णा । —सानि होनेको जुगुप्सा कहते हैं । जिन कर्मोंके उदयसे ग्लानि होती है उनकी 'जुगुप्सा' यह संज्ञा है ।

२. अन्वय सम्बन्धित विषय

१. जुगुप्साके दो भेद—लौकिक व लोकोत्तर —६० सूक्त ।
२. मोक्षमार्गमें जुगुप्साकी वृत्ता, अनिष्टता —६० सूक्त ।
३. जुगुप्सा देव है —६० कथाय/४ ।
४. दृष्टि पदार्थोंसे या परिबद्धों आदिसे ।
५. जुगुप्सा प्रकृतिके कन्ध बोध्य परिणाम —६० मोहनीय/१/६ ।
६. जुगुप्सा व घृणाका निषेध —६० निर्विषिकत्सा ।

सू.—लेखका प्रमाण विशेष । अपर नाम युक्त । —६० गणित/३/१/३ ।

कुत्सा—२० पृ. २ ।

जुगुप्सिधेय—भोजनशील राजा था । भोजनशीली बंशावलीके अनुसार राजा देवपालका पुत्र था । नासबा (मगध) देशपर राज्य करता था । धारा या उज्जैनी राजधानी थी । इसका अपर नाम जयसिंह था । सनव—वि. १२५५-१२६६ (ई. १२२८-१२३९) । —६० इतिहास/१/१ ।

जैन—(वि. सा./सा. ४./११६) सकलजिनस्य भगवत्स्तीर्थाधिना-धस्य पावपघोषजीविनो जेनाः, परमार्थतो गणधरदेवालयः इत्यर्थः । —सकल जिन देसे भगवात् तीर्थाधिनाधके चरणकमलकी सेवा करने-वाले वे जैन हैं । परमार्थसे गणधरदेवादि ऐसा उसका अर्थ है ।

प्र. सा./सा. ४./२०६ जिनस्य संवन्धीर्ध जिनैः प्रोक्तं वा जैनम् । —जिन भगवात्से सम्बन्धित अथवा जिन भगवात्के द्वारा कथित (जो सिंग, वह) जैन हैं ।

२. एकाग्रतादी जैन वास्तवमें जैन नहीं

स. वा./आ./३५१ ये त्वारमानं कर्तारमेव परयन्ति ते लोकोत्तरिका अपि न लौकिकतामतिवर्तन्ते; लौकिकानां परमारणा विष्णुः सुरमारकादि-कार्याणि करोति, तेषां तु स्वात्मा तानि करोतीत्यपसिद्धान्तस्य सम-त्वादः । —जो आत्माको कर्ता ही देखते या मानते हैं वे लोकोत्तर हो तो भी लौकिकताको अतिक्रमण नहीं करते, क्योंकि लौकिक जनोंके गतमें, परमात्मा विष्णु, नर नारकादि कार्य करता है और उनके (भक्तोंके) मदमें अपना आत्मा वह कार्य करता है । इस प्रकार (दोनोंमें) अपसिद्धान्तकी समझता है ।

स. सा./आ./३३३-३४४ यत एव सनत्सन्निधि कर्म करोति, कर्म दवाति, कर्म हरति च, ततः सर्व एव जीवाः जिनयमेवैकान्तोनाकर्तार एवेति निश्चिन्नुः । —सबमोहसंसारसमर्थ स्वप्नप्रपञ्चकेन सुमार्थमवबुध्य-मानाः केचिच्छ्रमणाभावाः प्रकृतयः । तेषां प्रकृतेरेकान्तोना कर्तृत्वा-

भ्युपगमेन सर्वेवानेव जीवानामेकान्तोनाकर्तृत्वापत्तेः 'जीवः कर्ते भूतः कोपी दुःशक्तयः परिहृत्यु' । —इस प्रकार स्वतन्त्रतया सब कर्म हो कर्ता है, कर्म ही वेता है, कर्म ही हर लेता है, इसलिए । यह निश्चय करते हैं कि सभी जीव सब एकान्तसे अकर्ता ही । इस प्रकार ऐसे सांख्यमतकी, अपनी प्रज्ञाके अपराधसे स्वयंके अर्थ न जाननेवाले कुछ भ्रमणाभास प्रकटित करते हैं । उनकी एका प्रकृति कर्तृत्वकी मान्यतासे समस्त जीवोंके एकान्तसे अकर्तृत्व जाता है । इसलिए 'जीवकर्ता है' ऐसी जो भृति है, उसका कोष करना अवश्य हो जाता है ।

जैनतर्क—स्वैतान्त्र्यार्थार्थ यज्ञोपविजय (ई० १६३८-१६८८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ ।

जैनतर्क वातिक—शान्त्याचार्य (ई० ६६३-१११८) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ ।

जैन दर्शन—१. जैन दर्शन परिचय

रागद्वेष विवर्जित, तथा अनन्त ज्ञान दर्शन समग्र परमार्थोपदेष्ट अर्हन्त व सिद्ध भगवात् ही देव या ईश्वर हैं, इनसे अतिरिक्त आ कोई जगत्क्यापी एक ईश्वर नहीं है । प्रत्येक व्यक्ति कर्मोंका सङ्कल्प करके परमात्मा जन सकता है । जीव, अजीव, पुण्य, पा आत्म, संवर, बन्ध, निर्धरा व मोक्ष—ये नौ तत्त्व या पदार्थ हैं । तत्त्वतः सङ्ग जीव है जो शुभाशुभ कर्मोंका कर्ता व उनके फल भोक्ता है । इससे विपरीत जड़ पदार्थ अजीव है । वह भी पुद्गल, ध अथर्म, आकाश व काशके भेदसे पाँच प्रकारका है । पुद्गलसे जीव शरीरों व कर्मोंका निर्माण होता है । सत्कर्मोंको पुण्य और अत्कर्मोंको पाप कहते हैं । मिथ्यात्व व रागादि हेतुओंसे जीव पुद्गल कर्म व शरीरके साथ बन्धको प्राप्त होकर संसारमें भ्रमण करता । तत्त्वोंका यथार्थ ज्ञान करके बाह्य प्रवृत्तिका निरोध करना संवर । उस संवर पूर्वक मनको अधिकाधिक स्वरूपमें एकाग्र करना गुं ध्यान या समाधि कहलाते हैं । उससे पूर्वबद्ध संस्कार व कर्मों धीरे-धीरे नाश होना तो निर्जरा है । स्वरूपमें निश्चल होकर बाह्य बाधाओं व परिषद्दोंकी परवाह न करना तप है, उससे अनन्तगु निर्जरा प्रतिक्षण होती है और लघुमात्र कालमें ही अनारिके व भस्म हो जानेसे जीवको मोक्ष प्राप्त हो जाता है । फिर वह संसार कभी भी नहीं आता । यह सिद्ध दशा है । तत्त्वोंके अज्ञान व ज्ञान रूप सम्म्यग्दर्शन व सम्म्यग्ज्ञान सहित धारा गया चारित्र व तप आ उस मोक्षकी प्राप्तिका उपाय है । अतः सम्म्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य कहलाते हैं ।

सम्म्यग्ज्ञान ही प्रमाण है । वह दो प्रकार है—प्रत्यक्ष व परोक्ष प्रत्यक्ष भी दो प्रकार है—सांख्यबह्यारिक व पारमार्थिक । इन्द्रिय ज्ञ सांख्यबह्यारिक प्रत्यक्ष है और अवधि, मनःपर्यय व केवलज्ञान पारमार्थिक प्रत्यक्ष । तिनमें भी अवधि व मनःपर्यय विकल प्रत्यक्ष है अ केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष । यह ज्ञान क्षीणकर्म अर्हन्त और सिद्धो ही होता है । सत् उत्पादव्ययभौव्यात्मक होनेसे प्रत्यक्ष पदा अनन्तधर्मार्थ है, जो प्रमाण व नयके द्वारा भली भाँति जाना जा है । प्रमाणके अंशको नय कहते हैं, वह वस्तुके एकदेश या एकध को जानता है । बिना नय बिनाके वस्तुका सम्म्यक् प्रकार जिन होना सम्भव नहीं है । (तत्त्वार्थ सूत्र) : (बद् दर्शन समुच्चय/४५-६ ३६-६२) ।

२ सप्तदर्शन मिश्रकर एक जैन दर्शन जन जाता है

—६० अनेकान्त/२/६ ।

जैन शतक—कविवर भूषणदास (वि. १७६९) द्वारा १०० भा अंशोंमें रचित एक आध्यात्मिक कृति (टी./४/२०६)

जीनामाची संघ—२० इतिहास/६/१।

जीनामिथेक—२० पूजापठ

जीनेत्र व्याकरण—२० व्याकरण।

जीमिनी—मीमांसादर्शनके आद्यप्रवर्तक। समय ई० पू० २००। २० मीमांसादर्शन।

जोइंदु—२० योगेष्टु।

जोड़—Addition (ज. ६/प्र. २७)। प्रक्रिया—२० गणित/II/३।

जोकी पाहुड—आ. वरसेन (बी. वि. ६००) कृत मन्त्र तन्त्र विषयक ग्रन्थ। (जै./२/१२२)।

जोधराज गोबी—सांगानेर निवासी थे। आपने हिन्दी पद्यमें निम्न कृतियाँ रची हैं—१. धर्म सेरोवर, २. सम्यक्त्व कौमुदी भाष्य; (वि. १७२४); ३. शीतकर चारित्र (वि० १७२१); ४. कथाकोश (वि० १७२२); ५. प्रवचनसार; ६. भावदीपिका वचनिका (गद्य); ७. ज्ञान ससुत्र। समय—वि० १७००-१७६०। (सी./४/३०३) (हिन्दी जैन साहित्य/पृ० १२१। कामदाप्रसादजी)।

जोनशाह—सुहम्मद तुगलकका दूसरा नाम जोनशाह था। इन्होंने जोनपुर बसाया था और इसलिये यँ बनारसीवास इन्हें जोनासाह लिखते हैं।—विशेष २० सुहम्मद तुगलक।

ज्यामिति—१. ज्यामिति = Geometry. २. ज्यामिति अवधारणार्थ = Geometrical Concepts ३. ज्यामिति विचार = Geometrical methods (ज. ५/प्र. १०६)।

ज्येष्ठ—किन्नर जातीय ज्यन्तारदेवका एक भेद—२० किन्नर।

ज्येष्ठ जिनवर व्रत—उत्तम २४ वर्षतक, मध्यम १२ वर्षतक और जवन्म एक वर्षतक प्रति वर्ष ज्येष्ठ कृ० व शु० की उपवास करे और उस महीनेके बीच २८ दिनोंमें व्रतात्मना करे। ऊँ ही ऋषभ-जिनाय नमः। इस मन्त्रका त्रिकाश जाप्य करे। (वर्तमान पुराण)। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४३)।

ज्येष्ठ स्थिति कल्प—

ध. आ./वि. ४२१/६१२/६ पञ्चमहाभूतवारिण्याश्चरप्रजिताया अपि ज्येष्ठो भवति अथुना प्रजितः पुमाद्। इत्येव सप्रमः स्थितिकल्पः पुरुषज्येष्ठत्वं। पुरुषत्वं नाम उपकारं, रक्षां च कर्तुं समर्थः। पुरुष-प्रणीतरश्च धर्मः इति तस्य ज्येष्ठता। ततः सर्वाभिः संयताभिः विनयः कर्तव्यो विरतस्य। येन च स्त्रियो लघ्व्यः परमार्थनीयाः पररक्षो-पेक्षिण्यः, न तथा पुमांस इति च पुरुषस्य ज्येष्ठत्वा उक्तं च—'जेजिच्छ्वी हु लघुसिगा परप्पसज्जका य पच्छजिगा य। भीरु पर-रक्षज्जज्जेसि तेण पुरिसो भवदि जेट्ठो—जिसने पाँच महाभूत धारण किये हैं वह ज्येष्ठ है और बहुत वर्षकी वीसित आर्थिकासे भी जाब-का वीसित मुनि ज्येष्ठ है। पुरुष संग्रह, उपकार, और रक्षण करता है, पुरुषने ही धर्मकी स्थापना की है, इसलिये उसकी ज्येष्ठता मानी है। इसलिये सर्व आर्थिकाओंको मुनिका विनय करना चाहिए। स्त्री पुरुषसे कनिष्ठ मानी गयी है, क्योंकि वह अपना रक्षण स्वयं नहीं कर सकती, दूसरों द्वारा वह रक्षा की जाती है और ऐसे अवसरों पर वह उसका प्रतिहार भी नहीं कर सकती। हममें स्वभावतः भय व कमजोरी रहती है। पुरुष ऐसा नहीं है, अतः वह ज्येष्ठ है। यही अग्निप्राय उपरोक्त उद्धृत सूत्रका भी समझना।

ज्येष्ठ—एक नक्षत्र—२० नक्षत्र।

ज्योति—परम ज्योतिके अपर नाम—२० मोहमार्ग/२/६।

ज्योतिर्मान विधि—आ. बीवर (ई. ७६१) कृत १० प्रकरणों में विधत्त ज्योतिष शास्त्र (सी./४/१२१)।

ज्योतिषकरउद्ध—विनयवर्णनी (वि. ६६०) से पूर्व ब्रह्मजी वाचनालय के अनुवासी किसी ब्रह्मेताम्बर आचार्य द्वारा रचित ज्योतिषोंक तथा काश गवना विषयक सूत्रग्रन्थ अर्धमानवी ग्रन्थ (जै./२/६६, ६०)।

ज्योतिष चारण—२. चारि/४।

ज्योतिषदेव—ज्योतिष्मात् होनेके कारण चन्द्र-सूर्यआदि ज्योतिषी कहे जाते हैं, जिनको जैन दर्शनकार वेदोंकी एक आदि विशेष मानते हैं। ये सब मिश्रकर अस्तरण्यात हैं।

१. ज्योतिषीदेवका कक्षा

स.सि.४/१२/२४४/६ ज्योतिस्त्वभावत्वाद्देवां पञ्चानामपि 'ज्योतिष्का इति सामान्यसंज्ञा अन्वर्था। सूर्यवियस्तद्विशेषसंज्ञा नामकर्मोदय-प्रत्ययाः।—ये सब पाँचों प्रकारके देव ज्योतिर्मय हैं, इसलिये इनकी ज्योतिषी यह सामान्य संज्ञा सार्थक है। तथा सूर्य आदि विशेष संज्ञाएँ विशेष नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होती हैं। (सि.५/७/३८), (रा.ना/४/१२/१/२९५/८)

२. ज्योतिषी देवोंके भेद

स.सु./४/१२ ज्योतिष्काः सूर्यचन्द्रमसौ ब्रह्मक्षत्रप्रकीर्णकताराकाश्च।—ज्योतिषदेव पाँच प्रकारके होते हैं—सूर्य, चन्द्र, ग्रह, नक्षत्र और प्रकीर्णक तारे। (सि.५/७/७) (त्रि.सा./३/३)

३. ज्योतिषी देवोंकी शक्ति उत्प्रेष आदि

सि.५/६/६६-६१८ आहारो उत्साहो उच्छेहो बोहिनामसपीओ। जीवान् उपसीमरणाई एकसमयस्मि ६१६। आउमंघनभावं हंसन-गह्वस्त कारणं विविडं। गुणठावाविपवण्णभावनहोर क्व वसत्त्वं ६१७।—आहार, उच्छेद, उत्प्रेष, अवधिज्ञान, शक्ति, एकसमय-में जीवोंकी उत्पत्ति व मरण, आयुके जन्मक भाव, सम्पत्तियों व ग्रहणके विविध कारण और गुणस्थानादिकका वर्णन प्रावनसोके समान कहना चाहिए ६१७। विशेष यह है कि ज्योतिषियोंकी ऊँचाई सात धनुष प्रमाण और अवधिज्ञानका विषय उनसे अस्तरण्यात गुणा है ६१८।

त्रि.सा./१४१ चंदिय नारसहसा पावा सीयस जरा य सुक्के हु। अइहा-इज्जसहसा तिष्ठा सेसा हु मंवरका १४१।—चन्द्रमा और सूर्य इनके नारह-नारह हजार किरणें हैं। उहाँ चन्द्रमाकी किरणें शीतल हैं और सूर्यकी किरण तीक्ष्ण हैं। शुक्रकी २५०० किरणें हैं। ते उज्ज्वल हैं। अवशेष ज्योतिषी मन्त्रप्रकाश संयुक्त हैं। (सि.५/७/१७, ६६, ६०)

नोट—(उपरोक्त अवगाहना आदिके लिए—२० अवगाहना/२/४; अवधिज्ञान/६/३; जन्म/६; आयु/३; सम्पत्तदर्शन/III/३; सप्त प्रत्येपना; भवन/१)।

४. ज्योतिषी देवोंके इन्द्रोंका निर्देश

सि.५/७/६१ सयसिवाय पविंसा एककेका होति ते वि आश्वा।—उन सब इन्द्रों (चन्द्रों) के एक-एक प्रतीक होते हैं और वे प्रतीक सूर्य हैं।

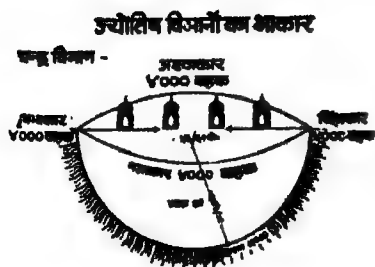
दे. इन्द्र/६ (ज्योतिषी देवोंमें दो इन्द्र होते हैं।—चन्द्र व सूर्य)।

पैनेल विद्वान् कोष्ठ

मध्य लोक में ज्योतिषी विमानों का अवस्थान,

संकेत :- आ = आवर्त ; यो = योजन

नोट :- ऊपर से मध्यलोक को देखने पर,

[illegible]

नोट—ये पञ्चोपनिषद् विमानोंके आकार की इसीके सदृश हैं। विशेषता यह कि उनका विस्तार, फिरमें, बाह्यक प्रमाण ५ वर्ग आय-आय है यथा—

| वे० ज्योतिष/२/१० | | | | | ज्योतिष २/६ | | वे० ज्योतिष/२/१० | | | | | त्रि.का./ १४१ | |
|------------------|-------------------|-------------|-------|-----------------|----------------|-------|------------------|-------------------|---------------|-------|-----|------------------|------|
| नाम | आकार | तल क्यास | गहराई | रंग | किरणे | वाहक | नाम | आकार | तल विस्तार | गहराई | रंग | किरणे | वाहक |
| चन्द्र | | २ १/२ को. | | मणि | १२००० | १६००० | पारे— | | | | | | |
| सूर्य | | ६ ६ " | | " | " | " | उत्कृष्ट | | १ को. | | | मंद | १०० |
| बुध | ↑ चंद्र मोहकार | २ को. | | सुवर्ण | मंद | ८००० | मध्यम | ↑ चंद्र मोहकार | १/१ को. | | | " | " |
| शुक्र | | १ को. | | रजत | २६०० | " | " | | १/४ को. | | | " | " |
| गुरु | | १ को. | | स्फटिक | मंद | " | अवगुण्य | | १/४ को. | | | " | " |
| शुक्र | ↓ चंद्र मोहकार | १ को. | | विस्तार से बाधा | | | | ↓ चंद्र मोहकार | | | | | |
| मंगल | | २ को. | | रक्त | मंद | " | राहु | | १ को. | | | अवगुण्य | |
| शनि | | " | | सुवर्ण | " | " | केतु | | " | | | " | |
| नक्षत्र | | १ को. | | सूर्यमुख | " | १००० | | | | | | | |

नोट—सर्वत्र पूर्वादि दिशाओं में कनसे सिंह, हारी, वैद्य न क्षत्रके आकारवाले वाहक देन उत्त
प्रमाणसे बीयाई-बीयाई होते हैं ।

नोट—सर्वत्र पूर्वादि दिशाओंमें कमसे सिंह, हाथी, बैल व असके आकारवाले बाहक सेन एक प्रवाहसे बीयाई-बीयाई होते हैं।

जम्बूद्वीपसे लेकर मानुषोत्तर पर्वत तकके मनुष्य लोकमें वींको प्रकारके) ज्योतिषी वैय निरन्तर गमन करते रहते हैं अन्त्यर्ग नहीं । (ति. प./७/११६); (रा. वा./४/१३/४/२२०/११) ।

ति. प./७/११६-११७ सम्बन्ध 'कुम्भ' पर्वार्थि जम्बूद्वीपजोहगना । अक्षपमाया आक्षरसंकेत सह योक्तव्यमस्मि (६१९) मनुस्मृत्याराधो परवो संस्मरणो ति दीव्यवर्णन । अक्षरसंकेतमिदम् जोहगनाम परवो ॥१२॥ - जम्बूद्वीपमें सब ज्योतिषीवैद्योंके समूह मेरुकी प्रवर्तिना करते हैं, तथा धातकी चन्द्र और पुष्करार्थ द्वीपमें आर्य ज्योतिषीवैद्य मेरुकी प्रवर्तिना करते हैं (६१९) मानुषोत्तर पर्वतसे आये, स्वयंभूरमण पर्वत द्वीप समुद्रोंमें अक्षर स्वरूपसे स्थित ज्योतिषी वैद्योंके समूहका निरूपण करते हैं (६१२) ।

३. ज्योतिष विमानोंका प्रमाण.

निकेत-सं. प्र. अ-संख्यात प्रारोक्त; ज. मे.-जगमेनी ।

प्रमाण-प्रत्येक विमानका प्रमाण उसके निचे दिया गया है । जहाँ केवल नैकेटमें नं० दिया है वहाँ ति. प./७/गा. समझना ।

| लोकके विमानों में | चन्द्र | ग्रह | नक्षत्र | तारे | |
|---|---------|-----------|---------|---------------|--------------------------|
| | | | | अक्षर तारे | कुलतारे कोड़ाकोड़ी |
| प्रत्येक चन्द्रका परिवार | १ | १. ८८ | २८ | | ६६९७५. (ज्योतिषी/१/५) |
| नोट-(यहाँ से आगे केवल चन्द्रव अक्षर ताराओंका प्रमाण दिया गया है, शेष विकल्प उपरोक्तउनपात के गुणाकार से प्राप्त हो जाते हैं) (ज. प./१२/८७) | | | | | |
| जम्बूद्वी | २ (११६) | २ १७६ | ५६ | ३६४१५ | १३३९५० (ज.) |
| लवण | ४ (५५०) | ४ ३५२ | ११२ | १३६५०० | २६७९०० |
| धातकी | १२ (१) | १२ १०५६ | ३३६ | १०१०० | ८०३७०० |
| कालोद | ४२ (१) | ४२ ३६९६ | ११७६ | ४११२०० | २८१२९५० |
| पुष्करार्थ | ७२ (१) | ७२ ६३३६ | २०१६ | ५३३०० | ४८२२२०० |
| (ह. पु./६/२६-२७); (ज. प./१२/ (त्रि. सा.) ३४७) | | | | | |
| १०६-१०७ (त्रि. सा./३४६) | | | | | |
| मनुष्य-लोक | १३२ | १३२ ११६१६ | ३६९६ | | ८८४०७०० |
| (ति. प./७/६०६-६०९) | | | | | |
| सर्वलोक | १३२ | १३२ ११६१६ | ३६९६ | | ८८४०७०० |
| * - ताराओंका विशेष अवस्थान दे. अगला शीर्षक | | | | | |

ज्योतिषी/२/९) जितने विमान आदि हैं उतने ही देव हैं ।

नोट-विशेषताके लिए दे० पु. ३४७ का चित्र ।

४. क्षेत्र व पर्वतों आदिपर ताराओंके प्रमाणका विभाग

त्रि. सा./३७१ जडविसयमधिबसारा सगुणसत्तासमम्भवा । भरहावि विवेहोति य तारा वस्ति य वस्सयः । - (जम्बूद्वीपके कुल १३३६५० कोड़ाकोड़ी ताराओंके क्षेत्रों व कुशाचल पर्वतोंकी अपेक्षा विभाग करते हैं ।) जम्बूद्वीपके दो चन्द्रों सम्बन्धी तारे १३३६५० की. को. हैं । इनको १२० का भाग दीजिए जो प्रमाण होय ताको भरताविसेत्र या कुशाचलकी १/२/७/८/१६/१२/६५/१२/१६/१२/२/२/२ सत्ताका करि पुणे उन उनके ताराओंका प्रमाण होता है । अर्थात् उपरोक्त सर्व ताराओंकी राशिको उपरोक्त अनुपात (Ratio) से विभाजित करनेपर क्रमसे भरतावि क्षेत्रों व कुशाचलकी ताराओंका प्रमाण प्राप्त होता है ।

५. अक्षर ज्योतिष विभाग

ह. पु./६/३१-३४ सारार्थ-मानुषोत्तर पर्वतसे ५०,००० योजन आगे चलकर सूर्य, चन्द्रमा आदि ज्योतिषी बलयके तपमें स्थित हैं । अर्थात् मानुषोत्तरसे ५०,००० योजन चलकर ज्योतिषियोंका पहला बलय है । उसके आगे एक-एक लाख योजन चलकर ज्योतिषियोंके बलय (अन्तिम स्वयंभूरमण समुद्र पर्यन्त) हैं । प्रत्येक बलयमें चार-चार सूर्य और चार-चार चन्द्र अधिक हैं, एवं एक दूसरेकी किरणें निरन्तर परस्परमें मिली हुई हैं । ३१-३४ ।)

(अन्तिम बलय स्वयंभूरमण समुद्रकी वेदीसे ५०,००० योजन इधर ही रह जाता है । प्रत्येक द्वीप या समुद्रके अपने-अपने बलयोंमें प्रथम बलयसे लेकर अन्तिम बलय तक चन्द्र व सूर्योंका प्रमाण उत्तरोत्तर चार चय करि अधिक होता गया है । इससे आगे अगले द्वीप या समुद्रका प्रथम बलय प्राप्त होता है । प्रत्येक द्वीप या सागरके प्रथम बलयमें अपनेसे पूर्ववाले द्वीप या सागरके प्रथम बलयसे वृणुने चन्द्र और सूर्य होते हैं । यह क्रम अपर पुष्करार्थके प्रथम बलयसे स्वयंभूरमण सागरके अन्तिम बलय तक ले जाना चाहिए ।) (ति. प./७/६१२-६१३ पद्य व गद्य । पृ० ७६१-७६७); (ज. प./१२/१६-२६); (त्रि. सा./३४६ ३६१) ।

| द्वीप या सागर | बलय | विमानों का चन्द्र | द्वीप या सागर | बलय | प्रथम बलयमें चन्द्र |
|---------------|------|-------------------------|----------------|-------|--------------------------|
| पुष्करार्थ | = | १४४ | नंदीश्वर द्वी. | १६१२५ | १४७४६६ |
| पुष्करोद | ३२ | २८८ | नंदी सा. | ३२७६८ | २६४६१२ |
| बारुणी द्वी. | ६४ | ५७६ | स्वयंभू | | ज. मे. १२ |
| बारुणी सा. | १२८ | ११५२ | रमण सा. | | २८ लाख |
| क्षीरवर द्वी. | २६६ | २३०४ | | | + २७/४ |
| क्षीरवर सा. | ५३२ | ४६०८ | | | (ति. प.) |
| वृषवर द्वी. | १०२४ | ८२१६ | सब | | ज. मे. १४ लाख |
| वृषवर सा. | २०४८ | १६४३२ | बलय | | - १३ |
| क्षीरवर द्वी. | ४०९६ | ३२८६४ | | | (ति. प.) |
| क्षीरवर सा. | ८१९२ | ६५७२८ | | | (ति. प./७/६१२-६१३ गद्य) |
| | | | | | (त्रि. सा./३४६-३६१ गद्य) |
| | | | | | (ज. प./१२/१८-१९) |

(ज. प./१२/१९-४०)



१. चार ज्योतिष विमानोंका चार क्षेत्र—

टिप्पण—गमनशील बिम्ब मनुष्यक्षेत्र अर्थात् जम्बूद्वीप, लवणोदसमुद्र, धातकीलण्ड, कालोद समुद्र और पुष्करार्धद्वीपमें ही है (त.स./४/-१३-१६); (स.सि./४/१३/२४६/११); (ह.पु./६/२६); (त्रि.सा./३४६); (ज.प./१२/१३)। तिनमें पृथक्-पृथक् चन्द्र आविर्भावका प्रमाण पहले बताया गया है (वे.ज्योतिषी/२/३)। ये सभी ज्योतिषी देव ११२१ योजन छोड़कर मेरुओंकी प्रदक्षिणा रूपसे स्व-स्व मार्गमें गमन करते रहते हैं।

उनके गमन करनेके मार्गको चार क्षेत्र कहते हैं। अर्थात् आकाशके इतने भागमें ही ये गमन करते हैं इसके बाहर नहीं। यद्यपि चन्द्रादिकी संख्या आगे-आगेके द्वीपोंमें बढ़ती गयी है पर उनके चार क्षेत्रका विस्तार सर्वत्र एक ही है। दो-दो चन्द्र व सूर्य का एक ही चारक्षेत्र है। अतः चन्द्रों व सूर्योंकी संख्याको दोसे भाग देनेपर उस-उस द्वीप व सागरमें उनके चार क्षेत्रोंका प्रमाण प्राप्त हो जाता है। (वे० नीचे सारिणी)

चन्द्रमा व सूर्य दोनों ही के चार क्षेत्र सर्वत्र ५१०,००० योजन चौड़े तथा उस-उस द्वीप व सागरकी परिधि प्रमाण होते हैं। चन्द्रमाके प्रत्येक चार क्षेत्रमें १६ तथा सूर्यके प्रत्येक चार क्षेत्रमें १८ गलियों कल्पित की गयी हैं। चन्द्रमाकी गलियोंके बीच अन्तराल सर्वत्र ही ३६,००० योजन तथा सूर्यकी गलियोंके बीच २ योजन होता है,

क्योंकि चारक्षेत्र समान होते हुए गलियाँ हीनाधिक हैं। प्रत्येक गलीका विस्तार अपने-अपने बिम्बके विस्तारके जितना ही समझना चाहिए अर्थात् चन्द्र पथका विस्तार $\frac{1}{4} \times \frac{1}{4}$ योजन तथा सूर्य पथका विस्तार $\frac{1}{4} \times \frac{1}{4}$ योजन चौड़ा व ऊँचा है। (वे० नीचे सारिणी)

चन्द्र व सूर्य प्रतिदिन आधी-आधी गलीका अतिक्रमण करते हुए अगली-अगली गलीको प्राप्त होते रहते हैं। शेष आधी गलीमें वे नहीं जाते हैं, क्योंकि वह द्वितीय चन्द्र व सूर्यसे भ्रमित होता है (ति.प./७/२०६)। यहाँ तक कि १६वें दिन चन्द्रमा और १८वें दिन सूर्य अन्तिम गलीमें पहुँच जाते हैं। वहाँसे पुनः शीतलकी गलियोंकी ओर झटते हैं, और क्रमसे एक-एक दिनमें एक-एक गलीका अतिक्रमण

करते हुए एक महीनेमें चन्द्र और एक वर्षमें सूर्य अपने पहली गलीको पुनः प्राप्त कर लेते हैं।

नोट—राहुकेसुके गमनके लिए (वे० ज्योतिषी/२/८)।

ति.प./७/गा./सारार्थ—जम्बू द्वीप सम्बन्धी सूर्य व चन्द्रमा १८० योजन तो द्वीप बिम्ब और ३३० $\frac{1}{4}$ योजन लवण समुद्र बिम्ब बिचरते हैं,

अर्थात् उनके ५१० $\frac{1}{4}$ यो. प्रमाण चार क्षेत्रका इतना इतना भाग द्वीप व समुद्रकी परिधियोंमें पड़ता है। (११८,२१८)। (त्रि.सा./३७६)।

(सभी) द्वीप व समुद्रोंके अपने-अपने चन्द्रोंमेंसे आधे एक भागमें अर्थात् पूर्व दिशामें और आधे दूसरे भागमें अर्थात् पश्चिम दिशामें पंक्तिक्रमसे संचार करते हैं। (१६६१)। पश्चात् चन्द्रबिम्ब अग्निदिशासे लांघकर बीधीके अर्धभागमें जाता है। द्वितीय चन्द्रसे भ्रमित होनेके कारण शेष अर्ध भागमें नहीं जाता। (इसी प्रकार) अपने-अपने सूर्योंमें से आधे एक भागमें और दूसरे आधे दूसरे भागमें पंक्तिक्रमसे संचार करते हैं। (१६७१)।

अठासी ग्रहोंका एक ही चार क्षेत्र है। (अर्थात् प्रत्येक चन्द्र सम्बन्धी ८८ ग्रहोंका पूर्वीत ही चार क्षेत्र है।) जहाँ प्रत्येक बीधीमें उनके योग्य बीधियाँ हैं और परिधियाँ हैं। (चन्द्रमानासी बीधियोंके बीचमें ही यथायोग्य ग्रहोंकी बीधियाँ हैं) वे ग्रह इन परिधियोंमें संचार करते हैं। इनका मेरु पर्वतसे अन्तराल तथा और भी जो पूर्वमें कहा जा चुका है इसका उपदेश कालवत्ता नष्ट हो चुका है। (१६७७-४६८)।

चन्द्रकी १६ गलियोंके मध्य उन २८ नक्षत्रोंकी ८ ही गलियाँ होती हैं। अभिजित आदि ६ (बेलो नक्षत्र), स्वाति, पूर्वाफाल्गुनी और उत्तराफाल्गुनी ये १२ नक्षत्र चन्द्रके प्रथम मार्गमें संचार करते हैं। चन्द्रके सृतीय पथमें पुनर्वसु और मघा, ७वेंमें रोहिणी और चित्रा, ६ठेमें कृत्तिका और ८वेंमें विशाखा नक्षत्र संचार करता है। १०वेंमें अनुराधा, ११वेंमें ज्येष्ठा, और १२वें मार्गमें हस्त, चूला, पूर्वाषाढ़, उत्तराषाढ़, मृगशिरा, आर्द्रा, पुष्य और आश्लेषा ये आठ नक्षत्र संचार करते हैं। (शेष २,४,६,८,१२,१३,१४ इन सात मार्गोंमें कोई नक्षत्र संचार नहीं करता)। (१६६६-४६९)। स्वाति, भरणी, चूला, अभिजित और कृत्तिका ये पाँच नक्षत्र अपने-अपने मार्गमें क्रमसे ऊर्ध्व, अधः, दक्षिण, उत्तर और मध्यमें संचार करते हैं। (१६६१)। तथा (त्रि.सा./३४४)। ये नक्षत्र मन्दर पर्वतके प्रदक्षिणा क्रमसे अपने अपने मार्गोंमें निरत्य ही संचार करते हैं। (१६६२)। नक्षत्र व तारे एक ही पथ बिम्ब गमन करते हैं, अन्य अन्य बीधियोंको प्राप्त नहीं होते हैं। (त्रि.सा./३४६)।

नक्षत्रोंके गमनसे सब ताराओंका गमन अधिक जानना चाहिए। इसके नामाधिकका उपदेश इस समय नष्ट हो गया। (१६६६)।

लवणोद आदिके ज्योतिषी मण्डलकी कुछ विशेषताएँ

जम्बूद्वीपमें सब ज्योतिषी देवोंके समूह, मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं तथा धातकीलण्ड और पुष्करार्धद्वीपमें आधे ज्योतिषी मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं (आधे नहीं करते)। (१६६१)। लवण समुद्र आदि चारमें जो सूर्य व चन्द्र हैं उनकी किरणें अपने अपने क्षेत्रोंमें ही जाती हैं अन्य क्षेत्रमें कदापि नहीं जातीं। (२८६)।

(उपरोक्त कुल कथन त्रि.सा./७७४-३७६ में भी दिया है)।

नोट—निम्न सारणोंमें ब्रैकेटमें रहे अंक ति.प./७/की गाथाओंको सूचित करते हैं। प्रत्येक विकल्पका प्रमाण उसके नीचे ब्रैकेटमें दिया गया है।

संकेत—उप—चन्द्र या सूर्यका अपना अपना उपरोक्त विकल्प।

प्रकार की गति

| | |
|-------|---------|
| — | पृथ्वी |
| - - - | चंद्रमा |
| ... | धूमकेतु |

सूर्य मन्द की गतिविधि

ग्रहों की कक्षाएँ

उत्तर, दक्षिण, पूर्व, पश्चिम

८. अमावस्या, ग्रहण, दिन-रात्रि आदिका उत्पत्ति क्रम

१. अमावस्या, पूर्णिमा व चन्द्र ग्रहण—

ति. प./७/गा. चन्द्रके नगरतलसे चार प्रमाणागुल नीचे जाकर राहु विमानके ध्वज वण्ड होते हैं। २०१। दिन और पर्वके मेवसे राहुओंके पुरतलोंके गमन दो प्रकार होती हैं। इनमेंसे दिन राहुकी गति चन्द्र सदृश होती है। २०४। एक बीधीको साँवकर दिन राहु और चन्द्र-बिम्ब जम्बूद्वीपकी आग्नेय और वायव्य दिशासे तदनन्तर बीधीमें आते हैं। २०७। राहु प्रतिदिन एक-एक पथमें चन्द्रमण्डलके सोलह भागोंमें से एक-एक कला (भाग) को आच्छादित करता हुआ क्रमसे चन्द्र कहला पर्यंत आच्छादित करता है। २०८, २११। इस प्रकार अन्तमें जिस मार्गमें चन्द्रकी केवल एक कला दिखाई देती है वह अमावस्या

दिवस होता है। २१२। चन्द्र दिवसका प्रमाण ३१ ३/४ घूर्णन प्रमाण है। २१३। प्रतिपदाके दिनसे वह राहु एक-एक बीधीमें गमन बिसेक्ते चन्द्रमाकी एक-एक कलाको छोड़ता है। २१४। यहाँ तक कि मनुष्य-लोकमें उनमेंसे जिस मार्गमें चन्द्रबिम्ब परिपूर्ण दिखता है वह पूर्णिमा नामक दिवस होता है। २०६। अथवा चन्द्रबिम्ब स्वभावात् ही १६ दिनों तक कृष्ण कान्ति स्वरूप और इतने ही दिनों तक सुवर्ण कान्ति स्वरूप परिणमता है। २१५। पर्वराहु नियमसे गतिविशेषोंके कारण छह मासोंमें पूर्णिमाके अन्तमें पृथक्-पृथक् चन्द्रबिम्बोंको आच्छादित करते हैं। (इससे चन्द्र ग्रहण होता है)। २१६।

२. दिन व रात

सूर्यके नगरतलसे चार प्रमाणागुल नीचे जाकर अरिष्ट (केतु) विमानोंके ध्वजवण्ड होते हैं। २०२। सूर्यके प्रथम पथमें स्थित रहनेपर १८ घूर्णन दिन और १२ घूर्णन रात्रि होती है। २०७। तदनन्तर द्वितीय पथमें रहते हुए बराबर दिनमें २/६१ की हानि और रात्रिमें इतनी ही वृद्धि होती जाती है। २०८। यहाँ तक कि बाह्य मार्गमें स्थित रहते समय सब परिधिओंमें १८ घूर्णन की रात्रि और १२ घूर्णन का दिन होता है। २०८। सूर्यके बाह्य पथसे आदि पथकी ओर आते समय पूर्वोक्त दिन व रात्रि क्रमशः (पूर्वोक्त वृद्धिसे) अधिक व हीन होते जाते हैं। (४५३); (त्रि. सा./३७६-३८१)।

३. अयन व वर्ष

सूर्य, चन्द्र, और जो अपने-अपने क्षेत्रमें संचार करनेवाले ग्रह हैं, उनके अयन होते हैं। नक्षत्र समूह व ताराओंका इस प्रकार अयनोंका नियम नहीं है। ४४८। सूर्यके प्रत्येक अयनमें १८३ दिन-रात्रियाँ और चन्द्रके अयनमें १३ १/४ दिन होते हैं। ४४९। सब सूर्योका दक्षिणायन आदिमें और उत्तरायन अन्तमें होता है। चन्द्रोंके अयनोंका क्रम इससे विपरीत है। ४५०। अभिजित आदि वै करि पुण्य पर्यन्त जो जन्म, मरण, उरकृष्ट नक्षत्र तिनके १८३ दिन उत्तरायणके हो हैं। बहुदिन इतने अधिक ३ दिन एक अयन बिधि गत दिवस हो है। (त्रि. सा./४५७)।

४. तिथिमें हानि-वृद्धि व अधिक (छोड़) मास

त्रि. सा./गा. एक मास बिधि एक दिनकी वृद्धि होइ, एक वर्ष बिधि बारह दिनकी वृद्धि होइ अर्थात् वर्ष बिधि एक मास अधिक होइ। पंचवर्षीय युग बिधि दो मास अधिक हो है। ४४४। आपाह मास बिधि पूर्णिमाके दिन अपराह समय उत्तरायणकी समाप्तिपर युगपूर्ण होता है। ४४२।

९. ज्योतिषी देवोंके निवासों व विमानोंका स्वरूप व संख्या

ति. प./७/गा. चन्द्र विमानों (नगरों) में बार-बार गोपुर द्वार, झूट, बेदी व जिन भवन हैं। ४४१-४२। विमानोंके झूटोंपर चन्द्रोंके प्रासाद होते हैं। ४५०। इन भवनोंमें उपपाद मन्दिर, अभिषेकपुर, भूषणगृह, मैथुनशाला, क्रीडाशाला, मन्त्रशाला और सभा भवन हैं। ४५२। प्रत्येक भवनमें सात-आठ भूमियाँ (मंजिलें) होती हैं। ४५३। चन्द्र विमानों व प्रासादोंवत् सूर्यके विमान व प्रासाद हैं। ४५०-४५३। इसी प्रकार ग्रहोंके विमान व प्रासाद १८६-२७३ नक्षत्रोंके विमान व प्रासाद। १९०६। तथा ताराओंके विमानों व प्रासादोंका भी वर्णन जानना। १९१३। राहु व केतुके नगरी आदिका वर्णन भी उपरोक्त प्रकार ही जानना। २०४, २७५।

चन्द्रादिकोंकी निज-निज राशिका जो प्रमाण है, उतना ही अपने-अपने नगरों, झूटों और जिन भवनोंका प्रमाण है। १९१४।

१०. ज्योतिषी देवोंके विमानोंका विस्तार व रंग आदि—

(ति. प./७/गा.); (त्रि. सा./३३७-३३९)।

संकेत :—यो, —योजन, को, —कोश।

| नाम | प्रमाण ति. प./७/गा. | आकार | व्यास | गहराई | रंग |
|--------------|------------------------|---------|--------------|-----------|----------|
| चन्द्र | ३७-१६ | अर्धगोल | ३ १/२ यो. | ३ १/२ यो. | मणिमय |
| सूर्य | ६६-६८ | " | ३ १/२ यो. | ३ १/२ यो. | " |
| बुध | ८४-८५ | " | १/२ को. | १/४ को. | स्वर्ण |
| शुक्र | ६०-६१ | " | १ को. | १/२ को. | रजत |
| बृहस्पति | ६४-६५ | " | कुछ कम १ को. | १/२ को. | रक्त |
| मंगल | ६७-६८ | " | १/२ को. | १/४ को. | रक्त |
| शनि | ६६-६७ | " | १/२ को. | १/४ को. | स्वर्ण |
| नक्षत्र | १०६ | " | १ को. | १/२ को. | सूर्यवत् |
| तारे उरकृष्ट | १०६-११० | " | १ को. | १/२ को. | ... |
| .. मध्यम | १०६-१११ | " | ३/४ को. | ३/४ को. | ... |
| .. जवन्म | १०६-१११ | " | १/४ को. | १/८ को. | ... |
| राहु | २०२-२०३ | " | १ यो. | २५० धनु | अंजन |
| केतु | २७३-२७४ | " | " | " | " |

नोट—चन्द्रके आकार व विस्तार आदिका चित्र—पृ. ३४८।

ज्योतिष विद्या—१. ज्योतिष देवों (चन्द्र सूर्य आदि) की गति-विधि पर से भूत अविष्यत् को जानने वाला एक महालिम्बित ज्ञान *Astronomy* (प. ४/१-२७)। २. साधुजन को ज्योतिष विद्या के प्रयोग का कर्त्तव्य विधि निवेद्य।—दे. मंत्र।

ज्वाला मालिनी कल्प—

महारक इन्द्र मन्दिर (वि. ६६४) कृत १० परिच्छेद ३७९ पद्य वाला ताम्रिक ग्रन्थ। (ती./३/१८०)।

ज्वालानी कल्प—

महारक अक्षयिण (ई. १०४४) कृत १४ पद्यों वाला लघुकाय ताम्रिक ग्रन्थ। (ती./३/१७६)।

[अ]

अंशावात—(अ० आ०/ प्रा०/६००/६००/१८)—जलवृष्टि सहित जो वायु बहती है उसे अंशावात कहते हैं ।

अव—१ में नरकका ३रा पटल—वे० नरक/५/११ ।

आव दशमीव्रत—आम दशमीव्रत वरा दशपुरी । वरा आमक दे भोजन करी ।

नोट—यह व्रत रवेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है । (नवलसाह कृत वर्द्धमान पुराण) ; (व्रत विधान संग्रह/पृ० १३०)

मूठ—वे० असत्य ।

[ट]

टंक—(घ. १४/५.६.६४१/४६४/४)—सिलामयपञ्जरसु उकिण्णबाबी-कूब-सलाय-जिणधरादीणि टंकाणि नाम ।—सिलामय पर्बतोंमें उकीरे गये बापी, कुँआ, तालाब, और जिनवर आदि टंक कहलाते हैं ।

टंकण—रेरावती नदी व गिरिकूट पर्वतके निकट स्थित एक नगर—वे० मनुष्य/४ ।

टंकोत्कीर्ण—(प्र. सा०/त. प्र./५१) क्षायिक हि ज्ञानं...तद्दृष्टोत्कीर्ण-न्यायान्वस्थित समस्तवस्तुज्ञेयाकारतयाधिरोपितनिर्यत्यम् ।—वास्तव में क्षायिक (केवल) ज्ञान अपनेमें समस्त वस्तुओंके ज्ञयाकार टंकोत्कीर्ण भ्यायसे स्थित होनेसे जिनसे निर्यत्य प्राप्त किया है ।

टिप्पणी—गणित विषयक Notes (घ. ५/प्र. २७) ।

टीका—(क. पा. २/१.२२/४२६/१४/८) विसिद्धतुल्यविरणार टीकाव-नएसामो ।—वृत्तिसूत्रके विशद व्याख्यानको टीका कहते हैं ।

टोडर मरु—नगर जयपुर, पिताका नामजोगीदास, माताका नाम रम्भादेवी, गोत्र गोदीका (बड़ जातीया), जाति खण्डेलनाल, पंथ-तेरापंथ, गुरु बंशीधर थे । अयबसाय साहूकारी था । जैन आम्नायमें आप अपने समयमें एक क्रान्तिकारी पण्डित हुए हैं । आपके दो पुत्र थे हरिचम्प व गुमानोराम । आपने निम्न रचनाएँ की हैं—१. गोमह-साः; २. लब्धिसार; ३. स्वप्नसार; ४. त्रिलोकसार; ५. आरामानु-शासन, ६. पुरुषार्थ सिद्धमुपाय—इन छह ग्रन्थोंकी टीकाएँ । ७. गोमहसार व लब्धिसारकी अर्थ संदृष्टियाँ, ८. गोमहसार पूजा, ९. मोक्षमार्ग प्रकाशक; १०. रहस्यपूर्ण चिट्ठी । आप शास्त्र रचनामें इतने संलग्न रहते थे कि ई महीने तक, जब तक कि गोमहसारकी टीका पूर्ण न हो गयी, आपको यह भी भान न हुआ कि माता भोजनमें नमक नहीं डालती है । आप अत्यन्त विरक्त थे । उनकी बिर्रता व अश्वेत तर्कोंसे चिढ़कर किसी बिह्वेपीने राधासे उनकी खुशुली खायी । फल स्वरूप केवल ३२ वर्षको आयुमें उन्हें हाथीके पाँव तले रौंदकर मार डालनेका दण्ड दिया गया, जिसे उन्होंने सहर्ष स्वीकार ही न किया बल्कि इस पापकार्यमें प्रवृत्ति न करते हुए हाथीको स्वयं सम्बोधकर प्रवृत्ति भी करायी । समय—जन्म वि. १७६७ मृत्यु वि. १८२४ (ई. १७४०-१७९७) । (मो. मा. प्र./प्र. ६/ पं० परमानन्द जी शास्त्री), (तर्ज/४/२८३) ।

[ठ]

ठड्डा—चित्रकूट (चित्तौड़गढ़) के निवासी एक पण्डित थे । श्रीपलाके पुत्र तथा प्राग्वाट (पोरवाड या परवार) जातीय वैश्य थे । आपने

विष्णुचर पंच संग्रहके आधारपर एक संस्कृत पंचसंग्रह नामक ग्रन्थ लिखा है । समय—वि० स० १७ । (पं. सं. प्र. ४१/ A. N. up) वि. स. १९ पूर्वाभि (ई./१/१७६) ।

हूँदिया मत—वे० रवेताम्बर ।

[ण]

णमोकार पेंतीसी व्रत—आषाढ़ शु० से आसीज शु० तक ७ सप्तमियाँ; कार्तिक कृ० ५ से पौष कृ० ५ तक ५ पंचमियाँ; पौष कृ० १४ से आषाढ़ शु० १४ तक १४ चतुर्थियाँ; आषाढ कृ० ६ से आसीज कृ० ६ तक ६ नवमियाँ, इस प्रकार ३६ तिथियोंमें ३६ उपवास करे । णमोकार मन्त्रकी त्रिकाल जाप्य करे । नमस्कार मन्त्रकी ही पूजा करे । (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४६) ।

णमोकार मन्त्र—वे० मन्त्र/२ ।

जिबखोदिम—वे० नितेय/५/६ ।

[त]

तंडुल मत्स्य—वे० सम्पूचर्छ/७

तंतुवारण ऋद्धि—वे० ऋद्धि/४ ।

तंत्र—वे० मंत्र ।

तंत्र सिद्धांत—तंत्र सिद्धांतके लक्षण व भेदादि—वे० सिद्धांत ।

तक्षशिला—वर्तमान टैक्सिला । उत्तर पंजाबका एक प्रसिद्ध नगर । (म.पु./प्र.४६ पं. पञ्जाबाल) । सिन्ध नदीसे जेहलम तकके समस्त प्रवेशका नाम तक्षशिला था । जिसपर सिकन्दरके समय राजा अम्भी राज्य करता था । (वर्तमान भारतका इतिहास)

तत्क—द्वितीय नरकका प्रथम पटल । वे० नरक/५ ।

तत्—स.सि./१/२/१३ तदिति सर्वनामपदम् । सर्वनाम च सामान्ये वर्तते ।—‘तत्’ यह सर्वनाम पद है । और सर्वनाम सामान्य पदमें रहता है । (रा.वा/१/२/५/१६/१६) (घ.१३/५.६.६०/२८५/१९)

घ.१/१.१.१/१३२/४ तच्छब्दः पूर्वप्रक्रान्तपरामर्शो इति ।—‘तत्’ शब्द पूर्व प्रकरणमें आये हुए अर्थका परामर्शक होता है ।

पं.घ./३१२ ‘तद्...भावविचार परिणामो...सदशो वा ।—तदके कथनमें सदश परिणाम विवक्षित होता है ।

२. द्रव्यमें तत् धर्म—वे० अनेकान्त/४ ।

तत्त्व—चोथे नरकका चौथा पटल—वे० नरक/५ ।

तत्त्व—प्रयोजनयुक्त वस्तुके स्वभावको तत्त्व कहते हैं । परमार्थमें एक शुद्धात्मा ही प्रयोजनयुक्त तत्त्व है । वह संसारावस्थामें कर्मोंसे बंधा हुआ है । उसको उस बन्धनसे मुक्त करना इष्ट है । ऐसे हेतु व उपा-देयके भेदसे वह दो प्रकारका है अथवा विशेष भेद करनेसे वह सात प्रकारका कहा जाता है । अथवा पुण्य व पाप दोनों ही जालन हैं, परन्तु संसारमें इन्हीं दोनोंकी प्रसिद्धि होनेके कारण इनका पृथक् निर्देश करनेसे वे तत्त्व नी हो जाते हैं ।

१. मेव व लक्षण

१. तत्त्वका अर्थ

१. वस्तुका निज स्वरूप

स.सि./२/१/१६/११ तद्व भावस्तत्त्वम् । — जिस वस्तुका जो भाव है वह तत्त्व है । (स.सि./५/४२/११०/६); (घ.१३/६.१.६०/१२६/११); (गो.मा.प्र./५/५०/१४)

रा.बा./२/१/६/१००/२६ एवं तत्त्वं स्वतत्त्वं, स्वोभावोऽसाधारणो धर्मः । — अपना तत्त्व स्वतत्त्व होता है, स्वभाव असाधारण धर्मको कहते हैं । अर्थात् वस्तुके असाधारण रूप स्वतत्त्वको तत्त्व कहते हैं ।

स. हा./टी./३६/१३६ आत्मनस्तत्त्वमात्मनस्वरूपम् । — आत्म तत्त्व अर्थात् आत्माका स्वरूप ।

स. सा./आ./३६/४६१/७ यस्य यज्जवति तत्तदेव भवति... इति तत्त्व सम्बन्धे जीवति । — जिसका जो होता है वह वही होता है... ऐसा तात्त्विक सम्बन्ध जीवित होनेसे...

२. क्यावस्थित वस्तु स्वभाव

स.सि./१/२/५ तत्त्वशब्दो भावसामान्यवाची । कथम् । तदिति सर्वनामपदम् । सर्वनाम च सामान्ये वर्तते । तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्य-कस्य । योऽर्थो यथावस्थितस्तथा तस्य भवति तत्त्वम् । — तत्त्व शब्द भाव सामान्य वाचक है, क्योंकि 'तत्' यह सर्वनाम पद है और सर्वनाम सामान्य अर्थमें रहता है अतः उसका भाव तत्त्व कहलाया । यहाँ तत्त्व पदसे कोई भी पदार्थ लिया गया है । आशय यह कि जो पदार्थ जिस रूपसे अवस्थित है, उसका उस रूप होना यही यहाँ तत्त्व शब्दका अर्थ है । (रा.बा./१/२/११६/६); (रा.बा./२/५/१६/१६); (भ.आ./वि./६६/१६०/१६); (स्या.म./२६/१६६/१६)

३. सत्, द्रव्य, कार्य इत्यादि

भ.च./४.३.३७ तद्व परमदृढ द्रव्यसहार्थं तदेव परमपरं । धर्मं बुद्धं परमं एयदृष्टा हुंति अधिहाना । — तत्त्व, परमार्थ, द्रव्यस्वभाव, परमपरम, ज्येष्ठ, शुद्ध और परम ये सब परकार्यवाची शब्द हैं ।

गो.जी./जी.प्र./६६/१००६ आर्यं नं.१ प्रवेशप्रचारकायाः प्रवणु-द्रव्यनामकाः । परिच्छेदावस्थितैः तत्त्वं वस्तु स्वरूपतः । — बहुत प्रवेशनिका प्रचय समूहकी धरें हैं ताते काय कहिये । नहुरि अपने गुण पर्यायनिकों द्वे हैं ताते द्रव्यनाम कहिए । जीवनकरि जानने योग्य हैं ताते अर्थ कहिए, नहुरि वस्तुस्वरूपनामों धरें हैं ताते तत्त्व कहिए ।

प.घ./५./५ तत्त्वं सङ्गाज्ञानिकं सार्वभौमं वा यतः स्वतः सिद्धम् । उत्साह-नादिनिधनं स्वसहायं निर्विकल्पं च । — तत्त्वका लक्षण सत् है अथवा सत् ही तत्त्व है । जिस कारणसे कि वह स्वभावसे ही सिद्ध है, इसलिए वह अनादि निधन है, वह स्वसहाय है और निर्विकल्प है ।

४. अविपरीत विषय

रा.बा./१/२/१/१६/५ अविपरीतार्थविषयं तत्त्वमित्युच्यते । — अविपरीत अर्थके विषयको तत्त्व कहते हैं ।

५. श्रुतज्ञानके अर्थमें

घ.१३/६.६.६०/२२६/११ तदिति विधिस्तस्य भावस्तत्त्वम् । कथं श्रुतस्य विधिब्यपदेशः । सर्वनयविषयानामस्ति तत्त्वविधायकत्वात् । तत्त्वं श्रुतज्ञानम् । — 'तत्' इस सर्वनामसे विधिकी विश्वासा है, 'तत्' का भाव तत्त्व है । प्रश्न—श्रुतकी विधि सङ्गा कैसे है । उत्तर—क्योंकि वह सब नयोंके विषयके अस्तित्व विधायक है, इसलिए श्रुतकी विधि सङ्गा उचित ही है । तत्त्व श्रुतज्ञान है । इस प्रकार तत्त्वका विचार किया गया है ।

२. तत्त्वार्थका अर्थ

नि.सा./धृ./६ जीवाभोगलकाया चम्माधम्मा य कात्त आयासं । तत्त्वत्वा इति भगिवा जालागुणपज्जरहि संजुता । — जीव, पुद्गलकाय, धर्म, अधर्म, कात्त और आकाश, यह तत्त्वार्थ कहे हैं, जो कि विविध-गुणधर्मयोंसे संयुक्त है ।

स.सि./१/२/५ अर्थत इत्यर्थो निरुचीयत इति यावत् । तत्त्वैतान्यस्त-त्त्वार्थः अथवा भावेन भाववतोऽभिधानम्, तदव्यतिरेकात् । तत्त्वमेवा-र्थस्तत्त्वार्थः । — अर्थ शब्दका अनुपस्थितस्य अर्थ है — अर्थसे निरुची-यते इत्यर्थः — जो निश्चय किया जाता है । यहाँ तत्त्व और अर्थ इन दोनों शब्दोंके संयोगसे तत्त्वार्थ शब्द बना है जो 'तत्त्वेन अर्थः तत्त्वार्थः' ऐसा समास करनेपर प्राप्त होता है । अथवा भाव द्वारा भाववाले पदार्थका कथन किया जाता है, क्योंकि भाव भाववालेसे अलग नहीं पाया जाता है । ऐसे हासतमें इसका समास होना 'तत्त्व-मेव अर्थः तत्त्वार्थः' ।

रा.बा./१/२/६/१६/१३ अर्थते गम्यते ह्यवर्ते इत्यर्थः, तत्त्वैतान्यस्त-त्त्वार्थः । येन भावेनार्थो व्यनक्तिस्तस्मै भावेनार्थस्य प्रहणं (तत्त्वार्थः) । — अर्थ माने जो जाना जावे । तत्त्वार्थ माने जो पदार्थ जिस रूपसे स्थित है उसका उसी रूपसे प्रहण ।

३. तत्त्वोंके ३,७ वा ९ भेद

त.सू./१/४ जीवाजीवाज्ञवन्धनसंवरनिर्जराभोक्षास्तत्त्वम् । — जीव, अजीव, आत्म, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये सात तत्त्व हैं । (न.च./१६०)

नि.सा./ता.वृ./६/१२/१ तत्त्वानि बहिस्तत्त्वान्तस्त्वत्परमात्मतत्त्वमेव-भिज्ञानि अथवा जीवाजीवाज्ञवन्धनसंवरनिर्जराभोक्षाणां भेदास्तद्व्या-भवाति । — तत्त्व बहिस्तत्त्व और अन्तस्तत्त्व रूप परमात्म तत्त्व ऐसे (दो) भेदों वाले हैं । अथवा जीव, अजीव, आत्म, संवर, निर्जरा, बन्ध और मोक्ष ऐसे भेदोंके कारण सात प्रकारके हैं । (इन्हींमें पुण्य, पाप और मिसा देनेपर तत्त्व नौ कहलाते हैं) । नौ तत्त्वोंका नाम निर्देश—३० पदार्थ ।

★ गद्व तत्त्व आदि ज्याम योग्य तत्त्व—३० वह नह नाम ।

★ परम तत्त्वके अपर नाम—३० मोक्षमार्ग/२/६ ।

२. सप्त तत्त्व व नव पदार्थ निर्देश

१. तत्त्व वास्तवमें एक है

स.सि./१/४/१६/१ तत्त्वशब्दो भाववाचीत्युक्तः । स कथं जीवादिभि-र्द्रव्यवचनैः समानाधिकरण्यं प्रतिपद्यते । अव्यतिरेकात्तद्वभावाध्या-रोपाच्च समानाधिकरण्यं भवति । यथा उपयोग एवास्मा इति । यच्च तत्त्वसिद्धिसङ्गातुमुपयुक्तिक्रमो न भवति । — प्रश्न—तत्त्व शब्द भाववाची है इसलिए उसका द्रव्यवाची जीवादि शब्दोंके साथ समानाधिकरण कैसे हो सकता है । उत्तर—एक तो भाव द्रव्यसे अलग नहीं पाया जाता, दूसरा भावमें द्रव्यका अध्यारोप कर लिया जाता है इसलिए समानाधिकरण नम जाता है । जैसे—'उपयोग ही आत्मा है' इस वचनमें गुणवाची उपयोगके साथ द्रव्यवाची आत्मा शब्दका समानाधिकरण है उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । प्रश्न—यदि ऐसा है, तो विशेष्यका जो लिंग और संख्या है वही विशेष्यको भी प्राप्त होते हैं । उत्तर—व्याकरणका ऐसा नियम है कि 'विशेषण विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और संख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लंघन नहीं होता' अतः यहाँ विशेष्य और विशेष्यके लिंगके पृथक्-पृथक् रहने-पर भी कोई दोष नहीं है । (रा.बा./१/४/२६-२०/२०)

रा.वा./२/१/१६/१०१/२० औपसमिकाविषयतयाकलामानाधिकरण्या-
त्तत्त्वस्य बहुवचनं प्राप्नोतीति; तत्र: किं कारणम् । भावस्यैक-
त्वात्, 'तत्त्वम्' इत्येव एको भावः । —ग्रहण—औपसमिकादि पाँच
भावों के समानाधिकरण होनेसे 'तत्त्व' शब्दके बहुवचन प्राप्त होता
है । उल्टर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य स्वतत्त्वकी दृष्टिसे यह
एकवचन निर्देश है ।

पं.ध./४/१८६ ततोऽन्यन्तरं तैभ्यः किञ्चित्सङ्ख्यमनीहृशम् । शुद्धं नव
पदान्ध्वेन तद्विकारादृते परम् । १८६। —शुद्ध तत्त्व कुछ उन तत्त्वोंसे
विलक्षण अर्थात्तर नहीं है, किन्तु केवल नव सम्बन्धी विकारको
छोड़कर नव तत्त्व ही शुद्ध है । (पं.ध./३./१६६)

२. सात तत्त्व या नौपदार्थोंमें केवल जीव व अजीव ही प्रधान हैं

स.सा./आ./१३/३१ विकार्यविकारकोभयं पुण्यं तथा पापम्, आत्मव्या-
सावकोभयमात्मनः, संसार्यसंसारकोभयं संवरः, निर्जयनिर्जरकोभयं
निर्जरा, बन्धवबन्धकोभयं बन्धः, मोक्षमोक्षकोभयं मोक्षः, स्वयमे-
कस्य पुण्यपापान्नवसंवरनिर्जराबन्धमोक्षानुपपत्तेः । तदुभयं च जीवा-
जीवाभित्तिः । —विकारी होने योग्य और विकार करनेवाला दोनों पुण्य
हैं तथा दोनों पाप हैं, आत्म होने योग्य और आत्म करनेवाला
दोनों आत्म हैं, संवर रूप होने योग्य और संवर करनेवाला—
दोनों संवर हैं; निर्जरा होने योग्य और निर्जरा करनेवाला दोनों
निर्जरा हैं, बंधनेके योग्य और बन्धन करनेवाला—दोनों बन्ध हैं,
और मोक्ष होने योग्य और मोक्ष करनेवाला—दोनों मोक्ष हैं; क्योंकि
एकके ही अपने आप पुण्य, पाप, आत्म, संवर, निर्जरा, बन्ध,
मोक्षकी उत्पत्ति नहीं बनती । वे दोनों जीव और अजीव हैं ।

पं.ध./३/१६२ तद्यथा नव तत्त्वानि केवलं जीवपुद्गलौ । स्वद्रव्याद्यैर-
नन्यत्वाद्दत्तुतः कर्तुं कर्मणोः । १६२। —ये नव तत्त्व केवल जीव और
पुद्गल रूप हैं, क्योंकि वास्तवमें अपने द्रव्य क्षेत्रादिकके द्वारा कर्ता
तथा कर्ममें अन्यत्वं है—अन्यत्वं नहीं है ।

३. शेष ५ तत्त्वों या ७ पदार्थोंका आधार एक जीव ही है

पं.ध./३/२६ आत्मवाया यतस्तेषां जीवोऽधिष्ठानमन्यथात् ।

पं.ध./३/१६६ अर्थाश्रयपदीभूय जीवश्चैको विराजते । तदास्तेऽपि परं
शुद्धस्तद्विशिष्टदशामृते । १६६। —आत्मवादि शेष तत्त्वोंमें जीवका
आधार है । १६६। अर्थात् एक जीव ही जीवादिक नव पदार्थ रूप
होकरके विराजमान है, और उन नव पदार्थोंकी अवस्थामें भी यदि
विशेष दशाकी विवक्षा न की जावे तो केवल शुद्ध जीव ही अनुभवमें
आता है । (पं.ध./३./१६६)

४. शेष ५ तत्त्व या सात पदार्थ जीव अजीवकी ही पर्याय हैं

पं.का./ता.पृ./१२८—१३०/१६२/११ यतस्तेऽपि तयोः एव पर्याया इति ।
—आत्मवादि जीव व अजीवकी पर्याय हैं ।

प्र.सं./सू. म.टी./२८/८६ आत्मव बंधन संवर निज्जर सपुण्यपापा जे ।
जीवाजीवमिसेसा तैवि समालेण पप्रणामो । २८। चैतन्या अशुद्ध-
परिणामा जीवस्य, अचेतनाः कर्मपुद्गलस्यपर्याया अजीवस्येत्यर्थः ।

प्र.सं./चू.लिका/२८/८६/२ आत्मबन्धपुण्यपापपदार्थाः जीवपुद्गलसंयोग-
परिणामरूपविभावपर्यायिणोऽप्युच्यन्ते । संवरनिर्जरा मोक्षपदार्थाः पुण्य-
जीवपुद्गलसंयोगपरिणामविनाशोत्पन्नेन विभक्षितस्वभावपर्यायि-
णेति स्थितम् । —जीव, अजीवके भेदरूप जो आत्म, बन्ध, संवर,
निर्जरा, मोक्ष, पुण्य तथा पाप ऐसे सात पदार्थ हैं । २८। चैतन्य

आत्मवादि तो जीवके अशुद्ध परिणाम हैं और जो अचेतन कर्म-
पुद्गलकी पर्याय हैं वे अजीवके हैं । आत्म, बन्ध, पुण्य और पाप
ये चार पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग परिणामस्वरूप जो विभाव
पर्याय हैं उनसे उत्पन्न होते हैं । और संवर, निर्जरा तथा मोक्ष ये
तीन पदार्थ जीव और पुद्गलके संयोग रूप परिणामके विनाशसे
उत्पन्न जो विभक्षित स्वभाव पर्याय हैं, उससे उत्पन्न होते हैं, यह
निर्णीत हुआ ।

रलो.वा.२/१/४/४८/१६६/६ जीवाजीवौ हि धर्मिणी तद्वर्मास्वात्मवादय
इति । धर्मिधर्मिण्यं तत्त्वं सप्तविधमुक्तम् । —सात तत्त्वोंमें जीव
और अजीव ही तत्त्व तो नियमसे धर्म हैं । तथा आत्म, बन्ध,
संवर, निर्जरा और मोक्ष ये पाँच उन जीव तथा अजीवके धर्म
हैं । इस प्रकार दो धर्मों स्वरूप और पाँच धर्म स्वरूप ये सात
प्रकारके तत्त्व उमास्वामी महाराजने कहे हैं ।

५. जीव पुद्गलके निमित्त नैमित्तिक सम्बन्धसे इनकी उत्पत्ति होती है

प्र.सं./चू.लिका/२८/८१—८२/६ कथंचित्परिणामित्वे सति जीवपुद्गल-
संयोगपरिणतिनिवृत्तरावासावदिसप्तपदार्था घटन्ते । — इनके
कथंचित् परिणामित्वे (सिद्ध) होनेपर जीव और पुद्गलके संयोगसे
बने हुए आत्मवादि सप्त पदार्थ घटित होते हैं ।

पं.ध./३/१६४ किन्तु सम्बन्धयोरेव तद्व्ययोरितरेतरम् । नैमित्तिक-
निमित्ताभ्यां भाषा नव पदा अस्मी । १६४। —परस्परमें सम्बन्धको
प्राप्त उन दोनों जीव और पुद्गलोंके ही नैमित्तिक निमित्त सम्बन्ध-
से होनेवाले भाव ये नव पदार्थ हैं । और भी —दे० ऊपर
शोधक नं. ४ ।

६. पुण्य पापका आत्मव बन्धमें अन्तर्भाव करनेपर ९ पदार्थ ही सात तत्त्व बन जाते हैं

प्र.सं./चू.लिका/२८/८१/११ नव पदार्थाः । पुण्यपापपदार्थद्वयस्या-
भेदवयेन कृत्वा पुण्यपापयोजनपदार्थस्य वा मध्ये अन्तर्भावविक्षया
सप्ततत्त्वानि भव्यन्ते । —नौ पदार्थोंमें पुण्य और पाप दो पदार्थोंका
सात पदार्थोंसे अभेद करनेपर अथवा पुण्य और पाप पदार्थका बन्ध
पदार्थमें अन्तर्भाव करनेपर सात तत्त्व कहे जाते हैं ।

पुण्य व पापका आत्मवमें अन्तर्भाव—दे० पुण्य/२/४ ।

३. तत्त्वोपदेशका कारण व प्रयोजन

१. सप्त तत्त्व निर्देश व उसके क्रमका कारण

स.सि./१/४/१४/६/सर्वस्य फलस्यात्माधीनत्वात्तदनन्तरमात्मवग्रहणम् ।
तत्पूर्वकत्वात्तदनन्तरं बन्धाभिधानम् । संबृतस्य बन्धाभावात्तत्प्रत्य-
नीकप्रतिपत्त्यर्थं तदनन्तरं संवरवचनम् । संवरे सति निर्जरोपपत्ते-
स्तदन्तिके निर्जरावचनम् । अन्ते प्राप्यरवात्मोक्षस्यान्ते वचनम् । ...
इह मोक्षः प्रकृतः सोऽवश्यं निर्देश्यः । स च संसारपूर्वकः संसा-
रस्य प्रधानहेतुरात्मनो बन्धवः । मोक्षस्य प्रधानहेतुः संवरो निर्जरा
च । अतः प्रधानहेतुहेतुमत्फलनिर्दर्शनार्थस्वारूपधुपदेशः कृतः ।
—सप्त फल जीवको मिलता है । अतः सूत्रके प्रारम्भमें जीवका ग्रहण
किया है । अजीव जीवका उपकारी है यह दिखलानेके लिए जीवके
बाद अजीवका कथन किया है । आत्म जीव और अजीव दोनोंको
विषय करता है अतः इन दोनोंके बाद आत्मका ग्रहण किया है ।
बन्ध आत्म पूर्वक होता है, इसलिये आत्मके बाद बन्धका कथन
किया है । संबृत जीवके बन्ध नहीं होता, अतः संवर बन्धका

उन्हा हुआ इस बातका ज्ञान करानेके लिए बन्धके बाद संवरका कथन किया है। संवरके होनेपर निर्जरा होती है इसलिये संवरके पास निर्जरा कही है। मोक्ष अन्तमें प्राप्त होता है। इसलिये उसका अन्तमें कथन किया है। अथवा क्योंकि यहाँ मोक्षका प्रकरण है। इसलिये उसका कथन करना आवश्यक है। वह संसार पूर्वक होता है, और संसारके प्रधान कारण आत्म और बन्ध हैं तथा मोक्षके प्रधान कारण संवर और निर्जरा हैं अतः प्रधान हेतु, हेतुवाले और उनके फलके दिखलानेके लिए अलग-अलग उपदेश किया है। (रा.भा./१/४/३/२४/६)

द्र.सं./पुस्तिका/२८/८२/३ यथैवाभेदनयेन पुण्यपापपदार्थद्वयस्यान्तर्भावो जातस्तथैव विशेषाभेदनयविषयायासात्ममादिपदार्थानामपि जीवाजीवद्वयमध्येऽन्तर्भावे कृते जीवाजीवो द्वावेव पदार्थमिति। तत्र परिहारः—हेयोपादेयतत्त्वपरिज्ञानप्रयोजनार्थमात्ममादिपदार्थाः व्याख्येया भवन्ति। तत्रैव कथयति—उपादेयतत्त्वमक्षयानन्तसुखं तस्य कारणं मोक्षो। मोक्षस्य कारणं संवरनिर्जराद्वयं, तस्य कारणं विशुद्ध... निश्चयरत्नत्रयस्वरूपमात्मा। ...आकुलोत्पादकं नारक आदि दुःखं निश्चयेनेन्द्रियसुखं च हेयतत्त्वम्। तस्य कारणं संसारः संसारकारण-मात्मबन्धपदार्थद्वयं, तस्य कारणं...मिथ्यादर्शनज्ञानाचारित्र्यमिति। एवं हेयोपादेयतत्त्वव्याख्याने कृति सति समस्ततत्त्ववचनार्थाः स्वयमेव सिद्धाः। —प्रश्न—अभेदनयकी अपेक्षा पुण्य, पाप, इन दो पदार्थोंका सात पदार्थोंमें अन्तर्भाव हुआ है उसी तरह विशेष अभेदनयकी अपेक्षासे आत्ममादि पदार्थोंका भी इन दो पदार्थोंमें अन्तर्भाव कर लेतेसे जीव तथा जीवज ही दो पदार्थोंमें सिद्ध होते हैं। उत्तर—'कौन तत्त्व हेय है और कौन तत्त्व उपदेय है' इस विषयका परिज्ञान करानेके लिए आत्ममादि पदार्थ निरूपण करने योग्य हैं। इसीको कहते हैं—अविनाशी अनन्तसुख उपादेय तत्त्व है। उस अनन्त सुखका कारण मोक्ष है, मोक्षके कारण संवर और निर्जरा हैं। उन संवर और निर्जराका कारण, विशुद्ध...निश्चय रत्नत्रय स्वरूप आत्मा है। अब हेयतत्त्वको कहते हैं—आकुलताको उत्पन्न करनेवाला नरकगति आदिका दुःख तथा इन्द्रियोंमें उत्पन्न हुआ सुख हेय यानी—व्याज्य है, उसका कारण संसार है और उसके कारण आत्म तथा बन्ध ये दो पदार्थ हैं, और उस आत्मका तथा बन्धका कारण पहले कहे हुए...मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान तथा मिथ्याचारित्र्य हैं। इस प्रकार हेय और उपादेय तत्त्वका निरूपण करनेपर सात तत्त्व तथा नौ पदार्थ स्वयं सिद्ध हो गये हैं। (प.का./ता.बृ./१२८—१३०/१६२/१९)

२. सप्त तत्त्व नव पदार्थके उपदेशका कारण

पं.का./त.प्र./१२७ एवमिह जीवाजीवयोर्विस्तारो भेदः सम्यग्ज्ञानिनां मार्गप्रसिद्धयर्थं प्रतिपादित इति। —यहाँ जीव और अजीवका वास्तविक भेद सम्यग्ज्ञानियोंके मार्गकी प्रसिद्धिके हेतु प्रतिपादित किया गया है।

पं.ध./उ./१७३ तदसत्सर्वतस्त्यागः स्यादसिद्धः प्रमाणतः। तथा सैम्योऽतिरिक्तस्य, शुद्धस्यानुपलब्धतः। १७५। —उक्त कथन ठीक नहीं है, क्योंकि उनका सर्वथा त्याग अर्थात् अभाव प्रमाणसे असिद्ध है तथा उन नव पदार्थोंको सर्वथा हेय माननेपर उनके बिना शुद्धात्माकी उपलब्धि नहीं हो सकती है।

३. हेय तत्त्वोंके व्याख्यानका कारण

द्र.सं./टी./१४/४६/१० हेयतत्त्वपरिज्ञाने सति पश्चादुपादेयस्वीकारो भवतीति। —पहले हेय तत्त्वका ज्ञान होनेपर फिर उपादेय पदार्थ स्वीकार होता है।

पं.ध./उ./१७६,१७८ नावरमं वाच्यता सिद्धयेत्सर्वतो हेयवस्तुनि। नान्यकारेऽप्रविष्टस्य प्रकाशानुभवो मनाक्। १७६। न स्यात्सैम्योऽतिरिक्तस्य सिद्धिः शुद्धस्य सर्वतः। साधनाभावतस्तस्य तत्त्वानुपलब्धतः। १७८। —सर्वथा हेय वस्तुमें अभावान्मक वस्तुमें वाच्यता अवश्य सिद्ध नहीं हो सकती है। क्योंकि अन्धकारमें प्रवेश नहीं करनेवाले मनुष्यको कुछ भी प्रकाशका अनुभव नहीं होता है। १७६। नौ पदार्थोंसे अतिरिक्त सर्वथा शुद्ध द्रव्यको सिद्ध नहीं हो सकती है क्योंकि साधनका अभाव होनेसे उस शुद्ध द्रव्यकी उपलब्धि नहीं हो सकती।

४. सप्त तत्त्व व नव पदार्थोंके व्याख्यानका प्रयोजन शुद्धात्मोपादेयता

नि.सा./पू./३८ जीवादि बहुसत्त्व हेयमुपादेयमप्यनो अप्पा। कम्मोपाधिसमुत्पन्नगुणपञ्जाएहि वदिरितो। ३८। —जीवादि बाह्य तत्त्व हेय है, कर्मोपाधिजनित गुणपदार्थोंसे अतिरिक्त आत्मा आत्माकी उपादेय है।

इ.उ./पू./५० जीवोऽन्यः पुद्गलक्षान्य इत्यसौ तत्त्वसंग्रहः। यदन्य-बुध्यते किञ्चित् सोऽस्तु तस्यैव विस्तरः। ५०। —जीव शारीरिक पुद्गलसे भिन्न है और पुद्गल जीवसे भिन्न है यही तत्त्वका संग्रह है, इसके अतिरिक्त जो कुछ भी कहा जाता है वह सब इसहीका विस्तार है। —दे० सम्यग्दर्शन/II/१/१ (पर व स्ममें हेयोपादेय बुद्धि पूर्वक एक शुद्धात्माका आश्रय करना)।

मोक्ष पञ्चाशत्/३७-३८ जीवे जीवापितो बन्धः परिणामविकारकृत्। आत्मवादात्मनोऽशुद्धपरिणामात्प्रजायते। ३७। इति बुद्धात्मं कृत्वा कुरु संवरसुत्तमम्। अहोहि पूर्वकर्मणि तपसा निर्वृतिं ब्रज। ३८। —जीवमें जीवके द्वारा किया गया बन्ध परिणामोंमें विकार पैदा करता है और आत्माके अशुद्ध परिणामोंसे कर्मोंका आत्म होता है। ऐसा जानकर आत्मको रोको, उत्तम संवरको करो, तपके द्वारा पूर्वजन्म कर्मोंकी निर्जरा करो और मोक्षको प्राप्त करो।

का अनु./पू./२०४ उत्तम-गुणान धाम सख-दम्बाण उत्तमं दम्बं। तन्नाण परम-तत्त्वं जीवं जाणेणि पिच्छयदो। २०४। —जीव ही उत्तम गुणोंका धाम है, सब द्रव्योंमें उत्तम द्रव्य है और सब तत्त्वोंमें परम तत्त्व है, यह निश्चयसे जानो। २०४।

स.सा./ता.बृ./३८६/४६८० व्यावहारिकनवपदार्थमध्ये भूतार्थनयेन शुद्धजीव एक एव वास्तवः स्थित इति। —व्यावहारिक नव पदार्थमें निश्चयनयसे एक शुद्ध जीव ही वास्तवमें उपादेय है।

पं.का./ता.बृ./१२८—१३०/१६२/१९ रागादिपरिणामानां कर्मणश्च मोऽसौ परस्परं कार्यकारणभावः स एव बक्ष्यमाणपुण्यादिपदार्थानां कारणमिति ज्ञात्वा पूर्वोक्तसंसारचक्रविनाशाशयमव्यावाधानन्तसुखादि-गुणानां चक्रभूते समूहरूपे निजात्मस्वरूपे रागादिविकल्पपरिहारेण भावना कर्तव्येति। —रागादि परिणामों और कर्मोंको जो परस्पर में कार्यकारण भाव है वही यहाँ बक्ष्यमाण पुण्यादि पदार्थोंका कारण है। ऐसा जानकर संसार चक्रके विनाश करनेके लिए अव्यावाध अनन्त सुखादि गुणोंके समूह रूप निजात्म स्वरूपमें रागादि भावोंके परिहारसे भावना करनी चाहिए।

नि.सा./ता.बृ./१८ निजपरमात्मानमन्तरणे न किञ्चिदुपादेयमस्तीति। —निज परमात्माके अतिरिक्त (अन्य) कुछ उपादेय नहीं है।

प.प्र./१/७/१४/४ नवपदार्थेषु मध्ये शुद्धजीवास्तिकायशुद्ध जीवद्रव्य-शुद्धजीवतत्त्वशुद्धजीवपदार्थसंज्ञस्वशुद्धात्मभावमुपादेयं तस्माच्चान्य-द्रव्यं। —नवपदार्थोंमें, शुद्ध जीवास्तिकाय निजशुद्ध जीवद्रव्य, निजशुद्ध जीवतत्त्व, निज शुद्ध जीवपदार्थ जो आप शुद्धात्मा है, वही उपादेय है, अन्य सब त्यागने योग्य है (द्र.सं./टी./४३/२२०/८)।

पं.ध./३/४५७ तत्रायं जीवसंज्ञो यः स्वयं (यं) वेद्यरिचदात्मकः। सोऽहमप्ये तु राणाया तेषाः पीडगलिका अमी। ४५७। —उन नव तत्त्वोंमें जो यह

स्वसंवेदन प्रत्यक्षता विषय चैतन्यात्मक और जीव संज्ञा बाला है वह मैं उपादेय हैं तथा ये सुकृते भिन्न पौष्टगलिक रागादिक भाव व्याज्य हैं।

ब्र.सं./चूडिका/२८/८२/६ हेयोपादेयतत्त्वपरिज्ञानप्रयोजनायमात्रबादि-पदार्थाः व्याख्याया भवन्ति। —कौन तत्त्व हेय है और कौन तत्त्व उपादेय है इस विषयके परिज्ञानके लिए आत्मवादि तत्त्वोंका व्याख्यान करने योग्य है।

मो.मा.प्र./७/३३१/११ यहु जीवकी क्रिया है, ताका पुद्गल निमित्त है, यहु पुद्गलकी क्रिया है, ताका जीव निमित्त है इत्यादि भिन्न-भिन्न भाव भासे माही...ताते जीव अजीव जाननेका प्रयोजन तो यही था। भा.पा./टी./११४४—प्रथम जीव तत्त्वकी भावना करनी, पीछे 'ऐसा मैं हूँ' ऐसे आत्म तत्त्वकी भावना करनी। दूसरे अजीव तत्त्वकी भावना...करनी जो यह मैं...माहीं हूँ। तीसरा आत्म तत्त्व...तै संसार होय है ताते तिनिका कर्ता न होना। चौथा बन्धतत्त्व...तै मेरे विभाव तथा पुद्गल कर्म सर्व हेय है.. (अतः) मोक्ष राग द्वेष मोह न करना। पाँचवाँ तत्त्व संसार है...सो अपना भाव है...याही करि भ्रमण मिटे है ऐसे इन पाँच तत्त्वनि की भावना करनेमें आत्म-तत्त्व की भावना प्रधान है। (इस प्रकार) आत्म भाव शुद्ध अनुक्रम तै होना तो निर्जरा तत्त्व भया। और (तिन छहका फलरूप) सर्व कर्मका अभाव होना मोक्ष भया।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सप्त तत्त्व नव पदार्थके व्याख्यानका प्रयोजन कर्ता कर्म रूप भेद विज्ञान —दे० ज्ञान/II/१।
२. सप्त तत्त्व अज्ञानका सम्यग्दर्शनमें स्थान —दे० सम्यग्दर्शन/II/१।
३. सम्यग्दृष्टि व मिथ्यादृष्टिके तत्त्वोंका कर्तृत्व —दे० मिथ्यादृष्टि/४।
४. मिथ्यादृष्टिका तत्त्व विचार मिथ्या है —दे० मिथ्यादृष्टि/३।
५. तत्त्वोंका यथार्थ ज्ञान कानेका उपाय —दे० न्याय।

तत्त्वज्ञान तरंगिनी—आचार्य ज्ञानभूषण (ई० १४४७-१४६६) द्वारा रचित शुद्ध चैतन्य प्रतिपादक ग्रन्थ है। इसमें १७ अधिकार हैं तथा कुल ३६६ श्लोक हैं (ती./३/३६२)।

तत्त्वत्रय प्रकाशिका—आचार्य सुभषण्ड (ई० १००३-११८८) कृत ज्ञानार्णवके गण भागपर की गयी महारक श्रुतसागर(ई० १४८०-१४६६) कृत संस्कृत टीका जिसमें शिवतत्त्व, गरुड़ तत्त्व और काम तत्त्व, इन तत्त्वोंका वर्णन है (ती./३/३६८)।

तत्त्व बीषिका—आ० जगन्नेव (वि.श. १२ पूर्व) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक आध्यात्मिक ग्रन्थ।

तत्त्व निर्णय—आ० सुभषण्ड (ई० १६१६-१६६६) द्वारा रचित न्याय विषयक ग्रन्थ।

तत्त्व प्रकाशिका—आ० योगेन्द्रदेव (ई० १०६६) द्वारा रचित तत्त्वार्थ सूत्रकी प्रामुक्त भाषा वज्र टीका है।

तत्त्व प्रवीषिका—प्रबचनसार व पंचास्तिकाय दोनों ग्रन्थोंकी आ० अमृतचन्द्र (ई० १६२-१०६६) द्वारा रचित संस्कृत टीकाओंका यही नाम है। —दे० अमृत चन्द्र

तत्त्वबतीधारणा —

हा./३७/२०/२६ सप्तधातुनिर्मितं पूर्णचन्द्रामलविषयं। सर्वज्ञकण-
मात्मानं ततः स्मरन्ति संयमी ॥८॥ —तत्त्वशास्त्र (बाल्मी धारणाके

परचात) संयमी मुनि सप्त धातुरहित, पूर्णचन्द्रामाके समान है निर्मल प्रभा जिसकी ऐसे सर्वज्ञ समान अपने आत्माका ध्यान करे ॥२॥ विबोध—दे० पिंडस्थ ध्यान का लक्षण।

★ **ध्यान सम्बन्धी ६ तत्त्व**—दे० ध्येय।

★ **प्राणायाम सम्बन्धी तत्त्व**—दे० ध्येय।

तत्त्व शक्ति—स.सा./आ./परि० शक्ति नं० २६ तद्व्यपन्नरूपा तत्त्वशक्तिः। —तत्त्वरूप होना जिसका स्वरूप है ऐसी उमतीसर्वा तत्त्वशक्ति है, जो वस्तुका स्वभाव है उसे तत्त्व कहते हैं वही तत्त्व-शक्ति है। (के./२/६८६)।

तत्त्वसार—आ० वेबसन (ई० ११३-१६६६) द्वारा रचित प्राकृत भाषा-वज्र ग्रन्थ है।

तत्त्वानुशासन—१. आ० समन्तभद्र (ई० १००२) द्वारा रचित यह ग्रन्थ न्याय पूर्वक तत्त्वोंका अनुशासन करता है। आज उपलब्ध नहीं है। (ती./२/१६८)। २. आ० रामसेन (ई० १०१२-१०२०) द्वारा रचित संस्कृत छन्द वज्र ध्यान विषयक ग्रन्थ। इसमें २६६ श्लोक हैं। (ती./३/२१८)।

तत्त्वार्थ—दे० तत्त्व/१।

तत्त्वार्थ बोध—८. कुधजन (ई० १८१४) द्वारा रचित भाषा छन्द वज्र तत्त्वार्थ विषयक कृति।

तत्त्वार्थ राजवार्तिक—दे० राजवार्तिक।

तत्त्वार्थसार—राजवार्तिकालंकारके आधारपर लिखा गया यह ग्रन्थ तत्त्वार्थका प्ररूपक है। आ० अमृतचन्द्र (ई० १०६६-१६६६) द्वारा संस्कृत श्लोकोंमें रचा गया है। इसमें ६ अधिकार और कुल ७२० श्लोक हैं।

तत्त्वार्थसार बीषक—आ० सकलकीर्ति (ई० १४०६-१४४२) कृत सप्त तत्त्व विवेचना। संस्कृत ग्रन्थ। (ती./३/३३६)।

तत्त्वार्थ सूत्र—आ० उमास्वामी (ई. स. ३) कृत मोक्षमार्ग, तत्त्वार्थ दर्शन विषयक १० अध्यायोंमें सूत्रवज्र ग्रन्थ है। कुल सूत्र ३६७ हैं। इसीकी मोक्षशास्त्र भी कहते हैं। दिगम्बर व श्वेताम्बर दोनोंको समान रूपसे मान्य है। जैन आम्नायमें यह सर्व प्रधान सिद्धान्त ग्रन्थ माना जाता है। जैन वंशन प्ररूपक होनेके कारण यह जैन बाइबलके रूपमें समझा जाता है। इसके मंगलाचरण रूप प्रथम श्लोकपर ही आ० समन्तभद्र (ई० १००२) ने आप्तमीमांसा (वेदागम स्तोत्र) की रचना की थी, जिसकी पीछे अकलंकदेव (ई० ६२०-६८०) ने ८०० श्लोक प्रमाण अष्टशती नामकी टीका की। आगे आ० विद्यानन्ध नं० १ (ई० ७७६-८४०) ने इस अष्टशतीपर भी ८००० श्लोक प्रमाण अष्टसहस्री नामकी व्याख्या की। इसके अतिरिक्त इस ग्रन्थपर अनेकों भाष्य व टीकारें उपलब्ध हैं—१. श्वेताम्बरआचार्य बाककउमास्वामीकृततत्त्वार्थविधिगम भाष्य (संस्कृत); २. आ० समन्त-भद्र (ई० २) विरचित ६६०० श्लोक प्रमाण गणधर्तित महाभाष्य; ३. श्री पूज्यपाद (ई० १०६०) विरचित सर्वासिद्धि; ४. योगीन्द्र देव विरचित तत्त्व प्रकाशिका (ई० १०६६) ६. श्री अकलंक भट्ट (ई० ६२०-६८०) विरचित तत्त्वार्थ राजवार्तिक; ६. श्री अग्रयनन्ध (ई० १०००-१०११) विरचित तत्त्वार्थ वृत्ति; ७. श्री विद्यानन्ध (ई० ७७६-८४०) विरचित श्लोकवार्तिक। ८. आ० शिवकीर्ति (ई० १०१२) द्वारा रचित रत्नमाला नामकी टीका। ९. आ० भास्करनन्ध (ई० १०६०) कृत सुखबोध नामक टीका। १०. आ० बालचन्द्र (ई० १०१३) कृत कण्ठ टीका। ११. विभुधत्तेनाचार्य (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका। १२. योगदेव(ई० १६७६)विरचित तत्त्वार्थ वृत्ति। १३. वभाचन्द्र नं० ८ (ई. १४३२) कृत तत्त्वार्थ रत्न प्रभाकर अष्टारक

भुतसागर (वि. सं. १६) कृत तत्त्वार्थ कृति (भूत सागरी) । १६. द्वितीय भुतसागर विरचित तत्त्वार्थ सुखबोधिनी । १६. पं. सदाशुख (ई० १७६३-१८६३) कृत अर्ध प्रकाशिका नाम टीका । (विशेष-दे० परि-शिष्ट/१) । उपयुक्त युक्त तत्त्वार्थ सूत्र के अनुसार प्रभावान्न द्वारा रचित द्वितीय रचना (ती./३/३००) ।

तत्त्वप्रतियोगी प्रत्यभिज्ञान—दे० 'प्रत्यभिज्ञान' ।

तत्त्वबोध—गो.क./जी.प्र./५००/६७६/६ तत्त्वबोधतत्त्वज्ञाने हर्वाभावः ।

—तत्त्वज्ञानमें हर्वाका न होना तत्त्वबोध कहलाता है ।

तत्त्वप्रमाण—दे० प्रमाण/६ ।

तत्त्वप्रायोगिक शब्द—दे० 'शब्द' ।

तथाविधत्व—प्र.सा./ता.ब./६६/१२६/१६ तथाविधत्वं कोऽर्थः, उत्पादवयवप्राथम्यगुणपर्यायस्वरूपेण परिणमन्ति तथा सर्वव्याप्ति स्वकीयस्वकीययथोचितोत्पादवयवप्राथम्यैस्तथैव गुणपर्यायैश्च सह यद्यपि संज्ञासंज्ञप्रयोजनाविधिभिर्न कुर्वन्ति तथापि सत्तास्वरूपेण भेदं न कुर्वन्ति, स्वभावत एव तथाविधत्वमवस्थन्ते । —प्रश्न—तथाविधत्वका क्या अर्थ है ? उत्तर—(ब्रह्म) उत्पाद, भय, भौतिक, और गुण पर्यायों स्वरूपसे परिणमन करते हैं । जो ऐसे—सर्व ही ब्रह्म अपने-अपने यथोचित उत्पाद, भय, भौतिक के साथ और गुण पर्यायों के साथ यद्यपि संज्ञा, संज्ञा और प्रयोजनादिसे भेदको प्राप्त होते हैं, तथापि सत्तास्वरूप ब्रह्मसे भेदको प्राप्त नहीं होते हैं । स्वभावसे ही उस स्वरूपका अवलम्बन करते हैं ।

तदाहतादान—स.सि./७/२७/३६७/४ अप्रयुक्तनानुमतेन च चौरगानीतस्य ग्रहणं तदाहतादानम् । —अपने द्वारा अप्रयुक्त और असंमत चोरके द्वारा ली हुई वस्तुका ले लेना तदाहतादान है । (रा.बा./७/२७/३/६४/८) ।

तदुभय प्रायश्चित्त—दे० प्रायश्चित्त/१ ।

तदुभय मरण—दे० मरण/१ ।

तदुभय केवली—दे० केवली/१ ।

तद्भाव—दे० अभाव ।

तद्व्यतिरिक्त ब्रह्म निषेध—दे० निषेध/६ ।

तद्व्यतिरिक्त संयमलब्धिस्थान—दे० लब्धि/६ ।

तनक—दूसरे नरकका द्वितीय पटल—दे० नरक/६/११ ।

तनु वातवलय—दे० वातवलय ।

तप—तप नाम यद्यपि कुछ भयान्तर प्रतीत होता है, परन्तु वास्तवमें ऐसा नहीं है, यदि अन्तरंग बीतरागता ब साम्यताकी रक्षा ब बुद्धिके लिए किया जाये तो तप एक महान् धर्म सिद्ध होता है, क्योंकि वह दुःखदायक न होकर आनन्द प्रदायक होता है । इसीलिए ज्ञानी शास्त्र अनुसार तप करनेकी नित्य भावना भाते रहते हैं और प्रभाव नहीं करते । इतना अवश्य है कि अन्तरंग साम्यतासे निरपेक्ष किया गया तप कायक्लेश मात्र है, जिसका मोक्षमार्गमें कोई स्थान नहीं । तप द्वारा जनाधिके नये कर्म ब संस्कार हृदय में बिगड़ते जाते हैं । इसीलिए सम्यक् तपका मोक्षमार्गमें एक बड़ा स्थान है । इसी कारण गुरुजन शिष्योंके दोष दूर करनेके लिए कहाचित्त प्रायश्चित्त रूपमें भी उन्हें तप करनेका आदेश दिया करते हैं ।

१ **भेद व कष्टान्न**

२ तपका निश्चय कष्टान्न ।

३ तपका व्यवहार कष्टान्न ।

४ भावककी अपेक्षा तपके कष्टान्न ।

५ तपके मेद-ममेद ।

६ कठिन-कठिन तप —दे० कायक्लेश ।

७ बाह्य व आन्तरिक तपके कष्टान्न ।

८ तप विशेष —दे० बहु बहु नाम ।

९ पंचानि तपका कष्टान्न पंचाचार —दे० जपित ।

१० बाल तपका कष्टान्न ।

११ **तप निर्देश**

१ तप भी संयमका एक अंग है ।

२ तप प्रतिष्ठान पूर्वक होता है ।

३ तप मनुष्यगतिमें ही सम्भव है ।

४ गृहस्थके लिए तप करनेका विधि-निषेध ।

५ तप शक्तिके अनुसार करना चाहिए ।

६ तपमें फलेच्छा नहीं होनी चाहिए ।

७ पंचमकारमें तपकी अप्रधानता ।

८ तप धर्म पाठनार्थ विशेष भावनायें ।

९ **बाह्यान्तर तपका समन्वय**

१ सम्यक्त्व सहित ही तप तप है ।

२ सम्यक्त्व रहित तप अकिंचित्कर है ।

३ सम्यक् व मिथ्यादृष्टिकी कर्म भणनामें अन्तर —दे० मिथ्यादृष्टि/४ ।

४ संयम बिना तप निरर्थक है ।

५ तपके साथ चारित्रिका स्थान —दे० चारित्र/२ ।

६ अन्तरंग तपके बिना बाह्य तप निरर्थक है ।

७ अन्तरंग सहित बाह्य तप कार्यकारी है ।

८ बाह्य तप केवल पुण्यबन्धका कारण है ।

९ तपमें बाह्य-आन्तरिक विशेषणोंका कारण —दे० इनके लक्षण ।

१० बाह्य तपोंको तप कहनेका कारण ।

११ बाह्य-आन्तरिक तपका समन्वय ।

१२ **तपके कारण व प्रयोजनादि**

१-३ तप करनेका उपदेश; तथा उसउपदेशका कारण ।

४ तपको तप कहनेका कारण ।

५ तपसे कष्टकी वृद्धि होती है ।

६ तप निर्जरा व संवर दोनोंका कारण है ।

७ तपमें निर्जराकी प्रधानता —दे० निर्जरा ।

८ तप दुःखका कारण नहीं आनन्दका कारण है ।

९ तपकी महिमा ।

| | |
|---|--|
| ५ | शक्ति-समाधान |
| १ | देवादि पदोंकी मासिका कारण तप निर्जराका कारण कैसे । |
| ६ | तपकी प्रवृत्तिमें निवृत्तिका अंश ही संवरका कारण है —वे० संवर/२/५ |
| २ | दुःख प्रदायक तपसे असातका आत्मव होना चाहिए । |
| ३ | तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है । |
| ४ | तप धर्म भावना व प्रायश्चित्त निर्देश |
| ६ | धर्मसे पृथक् पुनः तपका निर्देश क्यों —वे० निर्जरा/२/४ |
| ६ | कायक्लेश तप व परिहृजयमें अन्तर —वे० कायक्लेश । |
| १ | शक्तिस्तप भावनाका लक्षण |
| २ | शक्तिस्तप भावनामें शेष १५ भावनाओंका समावेश |
| ६ | शक्तिस्तप भावनासे ही तीर्थंकर प्रकृतिका संभव —वे० भावना/२ । |
| ३ | तप प्रायश्चित्तका लक्षण । |
| ६ | तप प्रायश्चित्तके अतिचार —वे० वह वह नाम । |
| ६ | तप प्रायश्चित्त किस अपराधमें तथा किसको दिया जाता है । —वे० प्रायश्चित्त/४ । |

१. भेद व लक्षण

१. तपका निश्चय लक्षण—१-निरुक्तधर्म ।

स.सि./१६/४१२/१९ कर्मक्षयार्थं तप्यत इति तपः ।—कर्मक्षयके लिए जो तप जाता है वह तप है । (रा. बा./१६/१७/५६८/३) ; (त. सा./६/१८/३४४) ।

रा. बा./१६/१८/६१६/३१ कर्मदहनान्तपः ।—कर्मको दहन अर्थात् भस्म कर देनेके कारण तप कहा जाता है ।

द. वि./१/६८ कर्ममलविलयहेतुर्बोधदृशा तप्यते तपः प्रोक्तम् ।—सम्यग्ज्ञानरूपी नेत्रको धारण करनेवाले साधुके द्वारा जो कर्मरूपी मैलको दूर करनेके लिए तप जाता है उसे तप कहा गया है (बा. सा./१३३/४) ।

२. आत्मनि प्रतपनः

बा. अ./७७ विसयकसायविजिगृहभावं काउण काणसिज्झीए । जो भावइ अप्पायं तस्स तवं होवि णियमेण ७७।—पाषाणों इन्द्रियोंके विषयोंको तथा चारों कवायोंको रोककर शुभध्यानकी प्राप्तिके लिए जो अपनी आत्माका विचार करता है, उसके नियमसे तप होता है ।

प्र. सा./त. प्र./१४/१६/३ स्वरूपविश्रान्तनिस्तरङ्गचैतन्यप्रतपनाच्च...तपः ।—स्वरूप विश्रान्त निस्तरङ्ग चैतन्य प्रतपन होनेसे—तपयुक्त है । (प्र. सा./ता. वृ./७६/१००/१२) ; (द. सं./५२/२९६/३) ।

नि. सा./ता. वृ./५५.१९८, १२३ सहजनिश्चयनयामकपरमस्वभावस्वक-परमात्मनि प्रतपनं तपः ५५। प्रसिद्धसुखकाशपरमात्मतत्त्वे सदान्त-मूलतया प्रतपनं यत्तपः १९९। आत्मनमात्मन्यात्मना संबन्ध इत्य-ध्यात्मं तपनम् ।—सहज निश्चय नयामक परमस्वभावस्वरूप परमात्मनि प्रतपन सो तप है ५५। प्रसिद्ध सुख कारण परमात्म तपके

सदा अन्तर्मुख रहकर जो प्रतपन वह तप...है १९९। आत्माको आत्म-में आत्मासे धारण कर रखता है—टिका रखता है—जोड़ रखता है वह अध्यात्म है और वह अध्यात्म सो तप है ।

३. इच्छा निरोध

मोक्ष पंचाशत्/४८ तस्माद्द्वीयसमुद्रकाविच्छादोघस्तपो विदुः । बाह्यं बाह्यायसंयुतमान्तरं मानसं स्मृतम् ४८। —वीर्यका उग्रके होनेके कारणसे इच्छा निरोधको तप कहते हैं ।...

घ. १३/५.४.२६/५४/१२ तिष्ठन् रमणान्माविग्भावदुर्मिच्छानिरोहो ।—तीनों रत्नोंको प्रगट करनेके लिए इच्छानिरोधको तप कहते हैं । (बा. सा./१३३/४) ।

नि. सा./ता. वृ./६/१५ में उद्धृत—तपो विसयणिग्गहो जय ।—तप वह है जहाँ विषयोंका निग्रह है ।

प्र. सा./ता. वृ./७६/१००/१२ समस्तभावेच्छायागेन स्वस्वरूपे प्रतपनं विजयनं तपः ।—भावोंमें समस्त इच्छाके त्यागसे स्व-स्वरूपमें प्रतपन करना, विजयन करना सो तप है ।

प्र. सं./२१/६३/४ समस्तबहिर्मुख्येच्छानिबृत्तिलक्षणतपश्चरण ।—संपूर्ण बाह्य वृत्तियोंकी इच्छाको दूर करनेरूप लक्षणका धारक तपश्चरण । (प्र. सं./३६/१५१/७) ; (प्र. सं./५२/२९६/३) ।

अन. घ./७/३/६५६ तपो मनोऽक्षकायाणां तपनात् संनिरोधनात् । निरु-च्यते दृगाद्याविर्भावायेच्छानिरोधनम् १२।—तप शब्दका अर्थ समी-चीनतया निरोध करना होता है । अतएव रत्नत्रयका आधिर्भाव करनेके लिए इष्टानिह इन्द्रिय विषयोंकी आकांक्षाके निरोधका नाम तप है ।

४. चारित्र्यमें उद्योग

भ. आ./मृ./१० चरणमि तम्मि जो उज्जमो य आउंजणा म जो होई । सो वेव जिणेहि तबो भणियो असढं चरतस्स १०।—चारित्र्यमें जो उद्योग और उपयोग किया जाता है जिनेन्द्र भगवाद् उसको ही तप कहते हैं ।

२. तपका व्यवहार लक्षण

कुरल, का./२७/१ सर्वेषामेव जोनानां हिंसाया विरतिस्तथा । शान्त्या हि सर्वदुःखानां सहनं तप इष्यते ११।—शान्तिपूर्वक दुःख सहन करना और जीबहिंसा न करना, बस इन्हींमें तपस्याका समस्त सार है ।

स.सि./६/२४/३३८/१२ अनिष्टोत्तवीर्यस्य मार्गाविरोधिकायक्लेशस्तपः । शक्तिको न क्षिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश देना यथा-शक्ति तप है । (रा. बा./६/२४/७/५२६) ।

रा. बा./६/१६/२१/६१६/३३ वेहस्येन्द्रिययाणां च तपं करोतीत्यनशानादि- [अतः] तप इत्युच्यते ।—वेह और इन्द्रियोंकी विषय प्रवृत्तिको रोककर उन्हें तथा बेते हैं । अतः ये तप कहे जाते हैं ।

रा. बा./६/२४/७/५२६/३२ यथाशक्ति मार्गाविरोधिकायक्लेशानुष्ठानं तप इति निश्चीयते ।—अपनी शक्तिको न क्षिपाकर मार्गाविरोधी कायक्लेश आवि करना तप है । (बा. सा./१३३/३) ; (भा. पा./टी./७७/२२१/८) ।

का. अ./मृ./४०० इह-पर-लोय-सुहायं निरवेकलो जो करेदि सम-भावो । निविहं काय-क्लेशं तपधम्मो णिम्मसो तस्स ।—जो समभावी इस लोक और परलोकके सुखकी अपेक्षा न करके अनेक प्रकारका काय-क्लेश करता है उसके निर्मल तपधर्म होता है ।

३. आवककी अपेक्षा तपके लक्षण

प. वृ./१४/२४२-२४३ नियमश्च तपश्चेति द्वयमेतन्न मिथते २४२। तेन युक्तो जनः शक्त्या तपस्वीति निगद्यते । तत्र सर्वं प्रयत्नेन नतिः कार्यं

सुमेधसा ॥२४३॥ — नियम और तप ये दो पदार्थ जुड़े जुड़े नहीं हैं । ॥२४२॥ जो मनुष्य नियमसे युक्त है वह शक्तिके अनुसार तपस्वी कह-
लाता है । इसलिए बुद्धिमान् मनुष्यको सब प्रकारसे नियम अथवा
तपमें प्रवृत्त रहना चाहिए ॥२४३॥

प. वि./६/२६ पर्वस्वयं यथाशक्ति भुक्तिर्यागादिकं तपः । बन्धपूर्तं पिबे-
त्तोर्यं रात्रिभोजनवर्जनम् । — श्रावकको पर्वदिनों (अष्टमी एवं चतु-
र्विंशति आदि) में अपनी शक्तिके अनुसार भोजनके परित्याग आदि
रूप (अनशनादि) तपोंको करना चाहिए । इसके साथ ही उन्हें
रात्रि भोजनको छोड़कर बन्धसे छुना हुआ जल भी पीना चाहिए ।

४. तपके भेद-प्रभेद

१. तप सामान्यके भेद

सू. आ./३४६ बुविहो य तवाचारो बाहिर अर्धतरो मुण्येयम् । एकैको
वि छद्वा जघाकम्भं तं पश्येमी ॥३४६॥ — तपाचारके दो भेद हैं—
बाह्य आभ्यन्तर । उनमें भी एक-एकके छह-छह भेद जानना । (स.
सि./६/१६/४३८/२) ; (बा. सा./१३३/३) ; (रा. वा./६/१६ की उत्था-
निका/१८/१९) ;

२. बाह्य तपके भेद

त. सू./६/१६ अनशनात्ममौढमृत्तुपरिस्त्रयानरमपरित्यागविविक्तश्रद्धा-
सनकायकलेशा बाह्यं तपः ॥१६॥ अनशन, अवमौढ्य, वृत्तिपरिस्त्रयान,
रसपरित्याग, विविक्तश्रद्धासन और कायकलेश यह छह प्रकारका
बाह्य तप है । (सू. आ./३४६) ; (भ. आ./सू./२०८) ; (द्र. सं./-
६७/२२८) ।

३. आभ्यन्तर तपके भेद

त. सू./६/२० प्रायश्चित्तविनयवैयाकृत्यस्वाध्यायव्युत्सर्गध्यानाभ्युत्तरम्
॥२०॥ — प्रायश्चित्त, विनय, वैयाकृत्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग और
ध्यान यह छह प्रकारका आभ्यन्तर तप है । (सू. आ./३४०)
(द्र. सं./६७/२२८) ।

५. बाह्य-आभ्यन्तर तपके लक्षण

स. सि./६/१६/४३६/३ बाह्यद्रव्यापेक्षत्वात्परमरसत्वाच्च बाह्यत्वम् ।

स. सि./६/२०/४३६/६ कथमस्याभ्यन्तरत्वम् । मनोनियमनार्थत्वात् ।
— बाह्यतप बाह्यद्रव्यके अवलम्बनसे होता है और दूसरोंके देखनेमें
आता है, इसलिए इसे बाह्य तप कहते हैं । (रा. वा./६/१६/१७-१८/-
६१६/२४) (जन. घ./७/६) और मनका नियमन करनेवाला होनेसे
प्रायश्चित्तादिको अन्त्यतर तप कहते हैं ।

रा. वा./६/१६/१६/६१६/२६ अनशनादि हि तीव्र्यैर्गृहस्थैश्च क्रियते
ततोऽभ्यस्य बाह्यत्वम् ।

रा. वा./६/२०/१-३/६२० अन्यतीर्ष्यान्म्यस्तत्वाहुत्तरत्वम् ॥१॥ अन्तः-
करणव्यापारात् ॥ २ ॥ बाह्यद्रव्यापेक्षत्वाच्च ॥ ३ ॥ — (उपरोक्तके
अतिरिक्त) बाह्यजन अग्न्य मतवाले और गृहस्थ भी चूँकि इन तपों-
को करते हैं, इसलिए इनको बाह्य तप कहते हैं । (भ. आ./वि./१०७/-
२६८/३) ; (जन. घ./७/६) प्रायश्चित्तादि तप चूँकि बाह्य द्रव्योंकी
अपेक्षा नहीं करते, अन्तःकरणके व्यापारसे होते हैं । अग्न्यमतवालोंसे
अन्यस्त और अप्राप्तपार हैं अतः ये उत्तर अर्थात् अन्त्यतर तप हैं ।
भ. आ./वि./१०७/२६४/४ सन्मार्गाद्वा अन्त्यतराः । तद्वगम्यत्वात् षटा-
दिवसैराचारितत्वाद्वा बाह्यभ्यन्तरमिति । — रत्नत्रयको जाननेवाले
मुनि जिसका आचरण करते हैं, ऐसे तप आभ्यन्तर तप इस शब्दसे
कहे जाते हैं ।

जन. घ./७/३३ बाह्यद्रव्यापेक्षत्वात् स्वर्तविक्रमतः परैः । अग्न्या-
द्यातपः प्रायश्चित्ताभ्यन्तरं भवेत् ॥३३॥ — प्रायश्चित्तादि तपोंमें

बाह्यद्रव्यकी अपेक्षा नहीं रहती है । अन्तरंग परिणामोंकी मुख्यता
रहती है तथा इनका स्वयं ही संबेदन होता है । ये देखनेमें नहीं आते
तथा इसको अनार्हत लोग धारण नहीं कर सकते, इसलिए प्रायश्चि-
त्तादिको अन्त्यतर तप माना है ।

६. बाल तपका लक्षण

स. सा./सू./१६२ परमदृग्मिदु अतिदो जो कृणदि तर्ब बदे च धारेई ।
तं सर्वं बालतर्ब बालवर्दं बिति सम्बन्ध ॥१६२॥ — परमार्थमें अस्थित
जो जीव तप करता है और ब्रत धारण करता है, उसके उन सब तपों
और ब्रतोंको सर्वज्ञदेव बालतप और बालव्रत कहते हैं ।

स. सि./६/२०/३३६/१ बालतपो मिथ्यादर्शनोपेतमनुपायकायकलेशप्रचुरं
निकृतिमङ्गलव्रतधारणम् । — मिथ्यात्वके कारण मोक्षमार्गमें उपयोगी
न पड़नेवाले कामकलेश बहुत मायासे ब्रतोंका धारण करना बालतप
है । (रा. वा./६/२०/१/६२७/१८) ; (गो. क./जी. प्र./६४८/७१७/२३)

रा. वा./६/१२/७/६१२/२८ यथार्थप्रतिपत्त्यभावाद्बालानि नो बाला
मिथ्यादृष्ट्यादयस्तेषां तपः बालतपः अग्निप्रवेश-कारीच-साधनादि
प्रतीतम् । — यथार्थ ज्ञानके अभावमें अज्ञानी मिथ्यादृष्टियोंके
अग्निप्रवेश, पंचाग्नितप आदि तपको बालतप कहते हैं ।

स. सा./आ./१६२ अज्ञानकृतयोर्ब्रततपःकर्मणोः बन्धहेतुत्वाद्बालव्य-
पदेशेन प्रतिषिद्धत्वे सति । — अज्ञानपूर्वक किये गये ब्रत, तप, आदि
कर्मबन्धके कारण हैं, इसलिए उन कर्मोंको 'बाल' संज्ञा देकर उनका
निषेध किया है ।

२. तप निर्देश

१. तप भी संयमका एक अंग है

भ. आ./सू./६/३९ संयममाराहेण तपो आराहिओ हुवे नियमा । आरा-
हेणेण तर्ब चारित्तं होइ भयमिज्जं ॥६॥ — जो चारित्र अर्थात् संयम-
की आराधना करते हैं उनको अवश्य ही नियमसे तपकी भी आरा-
धना हो जाती है । और जो तपकी आराधना करते हैं उनको चारित्र-
की आराधना भजनीय होती है ।

भ. आ./वि./६/३३/१ एवं स्वाध्यायो ध्यानं च अविरतिप्रमादकषाय-
रत्यजनरूपतया । इत्थं चारित्राराधनयोक्त्या प्रत्येतु क्षमस्या तपसारा-
धना... त्रयोदशारमके चारित्रे सर्वथा प्रयत्न संयमः स च बाह्यतप
संस्कारिताभ्यन्तरतपसा बिना न संभवति । तदुपकृतात्मकत्वासंयम-
स्वरूपस्येति । — अविरति, प्रमाद, कषायोंका त्याग स्वाध्याय
करनेसे तथा ध्यान करनेसे होता है इस वास्ते वे भी चारित्र रूप हैं ।
अतः सब तपोंका चारित्राराधनामें अन्तर्भाव हो जाता है ।...तेरह
प्रकारके चारित्रमें सर्वथा प्रयत्न करना वह संयम है । वह संयम
बाह्य व आभ्यन्तर तपसे सुसंस्कृत होता है तब प्राप्त होता है उसके
बिना नहीं होता । अतः संयम बाह्य व आभ्यन्तर तपसे सुसंस्कृत
होता है ।

पु. सि. व./१६७ चारित्रान्तर्भावत् तपोऽपि मोक्षसामगमे गदितम् ।
अनिर्गृहितानिजबीर्यैस्तद्वपि निषेव्यं समाहितस्वान्तेः । — जैन
सिद्धान्तमें चारित्रके अन्तर्बर्ती होनेसे तप भी मोक्षका अंग कहा
गया है अतएव अपने पराक्रमको नहीं छिपानेवाले तथा सावधान
चित्तवाले पुरुषोंको वह तप भी सेवन करने योग्य है ।

२. तप अतिज्ञान पूर्वक होता है

व. ६/४, १. १/६३/३ संपदि-मुद-मनपञ्चमणालसबाई मदिनामपुब्बा
इदि । — जब भुत और मनःपर्यवधान तथा तपादि चूँकि अतिज्ञान
पूर्वक होते हैं ।

१. तप मनुष्यगतिमें ही सम्भव है

घ./११/४. ४. ३६/१/४ वेरवसु खोराजियसरीरस्स उदयाभावाद्दो पंचमह्वयाभावाद्दो ।...तिरिक्खेसु मह्वयाभावाद्दो । —(नारकी वेव, तथा तिर्यचोमें तपकर्म नहीं होते) क्योंकि नारकी व देवोंके औदारिक शरीरका उदय तथा पंचमहाव्रत नहीं होते तथा... तिर्यचोमें महाव्रत नहीं होते ।

४. गृहस्थके लिए तप करनेका बिधि निवेद्य

भ. आ./घ./७ सम्मादिहिस्स वि अविरदस्स तपो महागुणो होदि । होदि तु इत्थिण्णं बुद्धचुत्तं व तं तस्स । ७७ — अविरत सम्यग्दृष्टि पुरुषका तप महाद उपकार करनेवाला नहीं होता है, वह उसका तप हाथीके स्नानके सदृश होता है। अथवा नर्मसि जैसे घेव पाड़ते (करते) समय डोरी बाँधकर बुमाते हैं तो वह डोरी एक तरफसे खुलती है दूसरी तरफसे हड़ बंध जाती है । (घू. आ./६४०)

सा. घ./७/१० भावको वीर्यचर्या—प्रतिमात्तापनादिषु । स्यात्ताधि-कारी... १६०५ — भावक वीर्यचर्या, विनये प्रतिमायोग धारण करना आदि रूप दुनियोंके करने योग्य कार्योंके विषयमें... अधिकारी नहीं है । और भी वे० तप/१/१ ।

५. तप शक्तिके अनुसार करना चाहिए

घू. आ./६६० बलवीर्यमासेज य जेते काले सरीरसहजं । काजो-सगं कुज्जा इमे वु दोसे परिहरंते ॥६६०॥ — बल और आरमशक्ति-का आश्रयकर क्षेत्र, काल, शरीरके सहजमन—इनके बलकी अपेक्षा कर कायोत्सर्गके कहे जानेवाले दोषोंका त्याग करता हुआ कायोत्सर्ग करे । (घू. आ./६६०१)

अन. घ./६/६६ प्रव्यं लेखं तं कालं भावं वीर्यं समीक्ष्य च । स्वास्थ्याय वर्तता सर्वविद्वज्ज्ञानैः सुधीः ॥६६॥ — विचारक साधुओंको आरोग्य और आरमस्वरूपमें अवस्थान करनेके लिए प्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव, बल और वीर्य, इन छह बातोंका अच्छी तरह पर्यालोचन करके सर्वांगी, विद्वान्ज्ञान और शुद्धज्ञानके द्वारा आहारमें प्रवृत्ति करना चाहिए ।

६. तपमें फलेच्छा नहीं होनी चाहिए

रा. बा./६/१६/१६/६१६/२४ इत्यतः सम्यग्रहणमनुवर्त्तते, तेन दृढफल-निवृत्ति कृता भवति सर्वत्र । — 'सम्यक्' पदकी अनुवृत्ति आनेसे दृढफल निरपेक्षताका होना तपोंमें अनिवार्य है ।

७. पंचमकालमें तपकी अप्रधानता

म. प्र./४१/६६ करोम्वमारनिर्भुग्गपुष्ट्याश्चरस्य बीक्षणाद् । कृत्स्नाद् तपोगुणान्भोवुं नालं दुष्पमसाधमः ॥६६॥ — भगवान् आश्रमभवेन भरत चक्रवर्तिके स्वप्नोंका फल बताते हुए कहा कि 'बड़े हाथीके उठाने योग्य बोझसे जिसकी पीठ फुक गयी है, ऐसे बोझके देखनेसे नास्त्य होता है कि पंचमकालके साधु तपश्चरणके समस्त गुणोंको धारण करनेमें समर्थ नहीं हो सकेंगे ।

८. तप धर्म पाठनाय विशेष माधनार्थ

भ. आ./घू./१४६३. १४६२ अप्पा य वंछिओ तेण होई विरियं च गृहियं भवदि । सुह सोलदाए जीवो बंधदि तु असावबेवणीयं ॥१४६३॥ संसारमहाहाहेण उज्जमानस्स होह सीमधरं । सुत्तनोदाहेण जहा सीयधरं उज्जमानस्स ॥१४६२॥ — शाक्यनुरूप तपमें जो प्रवृत्ति नहीं करता है, उसने अपने आपका फँसाया है और अपनी शक्ति भी खिपा दी है ऐसा मानना चाहिए, सुलासक होनेसे जोबको असाता

बेवणीयका अनेक भ्रममें तीव्र दुःख देनेवाला, तीव्र पापबंध होता है ॥१४६३॥ जैसे सूर्यकी प्रचंड किरणोंसे संतप्त मनुष्यका शरीरबाह्य धारागृहसे नष्ट होता है वैसे संसारके महाबाह्यसे बंध होनेवाले भव्योंके लिए तप जलगृहके समान शान्ति देनेवाला है । तपमें सांसारिक दुःख निर्यूलन करना यह गुण है ऐसा यह गाथा कहती है । (भ. आ./टी./१४६०-१४७५); (पं. वि./१/१६८-१७०)

वे. तप./४/७ (तपकी महिमा अपार है । जो तप नहीं करता वह तुल्यके समान है ।)

३. बाह्याभ्यन्तर तपका समन्वय

१. सम्बन्धस्व सहित ही तप तप है

मो. मा./घू./६६ तवरहियं जं णाणं णाणमिजुत्तो तपो वि अकमस्यो । — जो ज्ञान तप रहित है, और जो तप है सो भी ज्ञान रहित है तो दोऊही अकार्य हैं ।

का. अ./२०२ बारस-विहेण तवसा गियाण-रहियस्स णिज्जरा होदि । वेरग-भावणादो गिरहंकारस्स गाणिस ॥२०२॥ — निदान रहित, निरभिमानी, ज्ञानी पुरुषके वैराग्यकी भावनासे अथवा वैराग्य और भावनासे बारह प्रकारके तपके द्वारा कर्मोंकी निर्जरा होती है ।

२. सम्बन्धस्व रहित तप अकिंचित्कर है

नि. सा./घू./१२४ किं काहिदि वणवासो कायकलेसो विचित्त उववासो । अज्जमयीणपहुदी समदारहियस्स समणस्स ॥२४॥ — वनवास, कायवसेश रूप अनेक प्रकारके उपवास, अध्ययन मौन आदि समता रहित मुनिको क्या करते हैं—वया लाभ करते हैं । अर्थात् कुछ नहीं । इ. पा./घू./५ सम्मत्तविरहियाणं सुदुत्तं वि उगं तवं चरंताणं । ण सहंति बोहिलाहं अवि वाससहस्सकोडोहि ॥५॥ सम्बन्धस्व बिना करोड़ों वर्ष तक उग्र तप भी तप तो भी बोधिकी प्राप्ति नहीं (मो. पा./६/७. ६६); (र. सा./१०३), (घू. आ./६००) ।

मो. पा./६६ किं काहिदि बहिकम्मं किं काहिदि बहुविहं च खवणं तु । किं काहिदि आदावं आदसहावस्स विवरीदो ॥६६॥ — आरम स्वभावसे विपरीत प्रतिकूल बाह्यकर्म जो क्रियाकांड सो कहा करेगा । कछु मोक्षका कार्य तो किंचित्मात्र भी नहीं करेगा, बहुविह अनेक प्रकार क्षमण कहिए उपवासादिक कहा करेगा । आतापनयोगादि कायवसेश कहा करेगा । कछु भी नहीं करेगा ।

स. श./३३ यो न वेत्ति परं वेदावेवमात्मानमव्ययम् । लभते स न निर्वाणं तत्त्वापि परमं तपः ॥३३॥ — जो अविनाशो आत्माको शरीरसे भिन्न नहीं जानता है, वह चोर तपश्चरण करके भी मोक्षको नहीं प्राप्त करता है (झा./३२/४७) ।

यो. सा. अ./६/१० बाह्याभ्यन्तरं द्वेषा प्रत्येकं कुर्वता तपः । नैनो निर्जीर्यते सुखमात्मतपश्चमजानता ॥१०॥ — जो पुरुष सुख आरम-स्वरूपको नहीं जानता है वह बाह्य बाह्य आभ्यन्तर दोनों प्रकारके तप करे वा एक प्रकारका करे, कभी कर्मोंकी निर्जरा नहीं कर सकता ।

पं. वि./१/६७ कासत्रये बहिवरिधितज्जातपवर्षीतातपप्रमुजसंघटितोप्र-दुःखे । आरमप्रबोधविकसे सकलोऽपि कायवसेशो बृथा वृत्तिरिबो-ज्जितशालिवत्रे ॥६७॥ — साधु जिन तीन कालोंमें बर जोड़कर बाहिर रहने से उत्पन्न हुए बर्बा, शैत्य और धूप आदिके तीव्र दुःखको सहता है वह यदि उन तीन कालोंमें अध्ययन ज्ञानसे रहित होता है तो उसका यह सब ही कायवसेश इस प्रकार व्यर्थ होता है जिस प्रकार कि धान्यकुटीरोंसे रहित खेतोंमें बाँसों या काँटों आदिसे बाड़का निर्माण करना ॥६७॥ (पं. वि./१/६०) ।

३. संयम बिना तप निरर्थक है

शी.पा./५/५ संयमहीणो य तपो जाह्वरह गिरत्ययं सम्भ ॥५॥
—बहुत्र संयमरहित तप होय सो निरर्थक है। ऐसे प आचरण करे तो सर्व निरर्थक है (सू.आ./७/७)।

सू.आ./६४० सम्मथिद्विस्स वि अविस्स ग तपो महागुणो होवि । होदि तु हथिणह्वाणं बुद्धिद्वक्कम्म तं तस्स ॥६४०॥ —संयम रहित तप... महात् उपकारी नहीं। उसका तप हस्तिस्तनकी भाँति जानना, खयबा दही मथने के रस्सीकी तरह जानना। (भ.आ./५/७)।

भ.आ./५/७०...संयमहीणो य तपो जो कुणदि गिरत्ययं कुणदि ।
—संयम रहित तप करना निरर्थक है, अर्थात् उससे मोक्षकी प्राप्ति नहीं होती।

४. अंतरंग तपके बिना बाह्य तप निरर्थक है

प.प्र./५/१६१ कोर कन्तु वि तपचरणु सयल वि सत्थ सुचत्तु । परम-
समाहिबिबज्जियत्त य वि वेवल्ल सित संतु ॥१६१॥ —घोर तपश्चरण करता हुआ भी और सब शास्त्रोंको जानता हुआ भी जो परम समाधिसे रहित है वह शास्त्ररूप बुद्ध्यात्मको नहीं देख सकता।

भ.आ./वि./१४४/१३०४/१ यद्वि यदर्थं तत्प्रधानं इति प्रधानताम्यन्तर-
तपसः । तच्च शुभशुक्लपरिणामात्मकं तेन बिना न निर्जरायै बाह्यमस्य ।
—आभ्यन्तर तपके लिए बाह्य तप है। अतः आभ्यन्तर तप प्रधान है। यह आभ्यन्तर तप शुभ और शुक्ल परिणामोंसे युक्त रहता है इसके बिना बाह्य तप कर्म निर्जरा करनेमें असमर्थ है।

स.सा./आ./२०४/क, १४२ विलसयन्ता स्वयमेव दुष्करतरमोक्षोन्मुखैः
कर्मभिः, विलसयन्ता च परे महाव्रततपो भारेण भग्नारिचरत् ।
साक्षात्मोक्ष इदं निरामयपदं संवेद्यमानं स्वयं, ज्ञानं ज्ञानगुणं बिना
कथमपि प्राप्तुं क्षमन्ते नहि ॥१४२॥ —कोई जीव दुष्करतर और मोक्षसे पराङ्मुख कर्मोंके द्वारा स्वयमेव मोक्ष पाते हैं तो पाखी और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भग्न होते हुए मोक्ष प्राप्त करें तो करो, जो साक्षात् मोक्ष स्वरूप है, निरामय पद है, और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे इस ज्ञानको ज्ञानगुणके बिना किसी भी प्रकारसे वे प्राप्त नहीं कर सकते।

झा./२२/१४/२४ मनःशुद्धयैव बुद्धिः स्यादेहिना नात्र संशयः । बुधा
सहचरितरेकेन कायस्यैव कथं नय ॥२४॥ —निःसंशय मनकी बुद्धिसे ही जीवोंके शुद्धता होती है, मनकी बुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना बुधा है (झा./२२/२५)।

आचार्य/१११ अति करोतु तपः पालयतु संयमं पठतु सकलशास्त्राणि ।
यावन्म ध्यायत्यारमानं तावन्म मोक्षो जिनो भणति ।

आ.सा./४४/१२६ सकलशास्त्रं सेवितां सूरिसंघातं दृढयतु ॥ तपश्चा-
भ्यस्तु स्कीतयोगं । चरतु विनयवृत्तिं बुध्यतां विरचतन्त्रं यदि
विषयविलासः सर्वमेतन्म किञ्चित् । — १. अति तप भी करे, संयमका पालन भी करे, और सकल शास्त्रोंका अध्ययन भी करे, परन्तु जब तक आत्माको नहीं ध्याता है, तब तक मोक्ष नहीं होती है ऐसा जिनैन्द्र भगवान्ने कहा है ॥११॥ २. सकल शास्त्रको पढ़े, आचार्यके संघको दृढ़ करे, और निरचल योगकर तपश्चरण भी करे, विनय वृत्ति धारण करे, तथा समस्त विरचके तन्त्रोंको भी जाने, परन्तु यदि विषय विलास है तो ये सर्व निरर्थक हैं।

मो.मा.प्र./७/१४०/१ जो बाह्य तप तो करे अन्तरंग तप न होय, तो उपचार ते भी बाकों तप संज्ञा नहीं।

मो.मा.प्र./७/३४२/८ बीतराग भावरूप तपको न जानें अर इन्हींको तप जानि संग्रह करे तो संसार ही में भवे।

५. अंतरंग सहित ही बाह्य तप कार्वकारी है

घ.२३/६.४.२६/६६/१ न च उज्जिह्वआहारपरिष्काणो येन अनेसवं,
रागादिहिं सह तत्त्वागत्स अनेसजनावभुवनमादो । —पर इसका

(अनशनादिका) यह अर्थ नहीं कि चारों प्रकारके आहारका त्याग ही अनेषण कहलाता है क्योंकि रागादिके साथ ही उन चारोंके (चार प्रकारका आहार) रसागको अनेषण रूपसे स्वीकार किया है।

६. बाह्य तप केवल पुण्य कर्मका कारण है

झा./८/७४३ सुगुप्तेन सुकायेन कायोत्सर्गेण बानिदम् । संचिनीति शुभं
कर्म काययोगेन संयमी ॥७॥ —भले प्रकार गुप्त रूप किये हुए, अर्थात् अपने बखीभूत किये हुए कायसे तथा निरन्तर कायोत्सर्गसे संयमी मुनि शुभकर्मको संचय करते हैं।

७. बाह्य तपोंकी तप कहनेका कारण

अन.प./७/६, = वेहासतपनात्कर्मदहनादान्तरस्य च । तपसो बुद्धिहेतु-
त्वात् स्वात्तपोऽनशनादिकस्य ॥६॥ बाह्यैस्तपोभिः कायस्य कर्शनात्-
क्षमर्दने । क्षिप्तबाहो भट इव विक्रामति कियम्भनः ॥८॥ —अनशनादि तप इसलिये हैं कि इनके होनेपर शरीर इन्द्रियों उद्विग्न नहीं हो सकती किन्तु क्रुश हो जाती हैं। दूसरे इनके निमित्तसे सम्पूर्ण अशुभकर्म अग्निसे द्वारा ईधनकी तरह भस्मसात् हो जाते हैं। तीसरे आभ्यन्तर प्रायश्चित्त आदि तपोंके बढ़ानेमें कारण हैं ॥६॥ बाह्य तपोंके द्वारा शरीरका कर्मण हो जानेसे इन्द्रियोंका मर्दन हो जाता है, इन्द्रिय दलनसे मन अपना पराक्रम किस तरह प्रगट कर सकता है कंसा भी जोड़ा ही प्रतियोद्धा द्वारा अपना जोड़ा मारा जानेपर अवश्य निर्बल हो जायेगा।

मो.मा.प्र./७/३४०/१ बाह्य साधन भए अन्तरंग तपकी बुद्धि हो है। तातें उपचार करि इनको तप कहे हैं।

८. बाह्य अभ्यन्तर तपका समन्वय

स्व. स्तो./८३ बाह्यं तप. परमदुश्चरमाचरंस्व-माध्यात्मिकस्य
तपसः परिबृंहणार्थम् । ध्यानं निरस्य क्लृप्तद्वयसुतरस्मिन्, ध्यान-
द्वये बहुविधैः साधनयोग्यम् ॥३॥ —आपने आध्यात्मिक तपकी परि-
बुद्धिके लिए परम दुश्चर बाह्य तप किया है। और आप आर्तरीत्र रूप हो क्लृप्ति ध्यानोंको निराकरण करके उत्तरवर्ती हो सात्विशय ध्यानमें प्रवृत्त हुए हैं। (भ.आ./वि./१३४८/१३०६/१)।

भ.आ./५/११६० सिंगं च होदि आभ्यन्तरस्स सोधीए बाहिरा सोधी ।
भिउडोकरणं सिंगं जहसंतो जयकोदस्स ॥११६०॥ —अभ्यन्तर परिणाम बुद्धिका अनशनादि बाह्य तप चिह्न है। जैसे किसी मनुष्यके मनमें जब क्रोध उत्पन्न होता है, तब उसकी भौहे चढ़ती है इस प्रकार इन तपोंमें सिंग सिंगी भाव है।

प्र.सं./टी./६७/२२८/११ द्वादशविधं तपः । तेनैव साध्यं शुद्धारमस्वरूपे
प्रतपनं विजयनं निश्चयतपश्च । — बारह प्रकारका तप है। उसी (व्यवहार) तपसे सिद्ध होने योग्य निज शुद्ध आत्म स्वरूपमें प्रतपन अर्थात् विजय करने रूप निश्चय तप है।

मो.मा.प्र./७/३४०/१ बाह्य साधन होते अंतरंग तपकी बुद्धि होती है। इससे उपचारसे उसको तप कहते हैं। परन्तु जो बाह्य तप तो करे अर अंतरंग तप न होय सो उपचारसे भी उसको तप संज्ञा प्राप्त नहीं।

४. तपके कारण व प्रयोजनादि

१. तप करनेका उपदेश

मो. पा./५/४० बुधसिद्धी तित्थयरो चउणाजजुवो करेइ तवयरणं ।
जाऊन बुधं कुञ्जा तवयरणं जाणजुतो वि ॥४०॥ —आचार्य कहे हैं—
बेलो जाके नियमकर मोक्ष होनी है अर उम्पर ज्ञान मति, भुत्ति, अवधि, मनःपर्यय इतिकरि युक्त है ऐसा दीर्घकर है सो भी तपश्चरण करे है, ऐसे निश्चय करि जानि ज्ञान करि युक्त होतें भी तप करना योग्य है।

२. तपके उपदेशका कारण

म. आ./मू./१६१.२३७-२४६ पुष्कमकारिदजोगो समाधिकामो तहा मरणकाले । न भवति परीसहसहो विसयसुहपरम्सुहो जीवो । १६१। सो नाम बाहिरतथो जेन मणो तुकडं न उट्ठेदि । जेन य सहु आयवि जेन य जोगा न हायति । २३६। बाहिरतवेच होदि हु सव्या हुहसीखवा परिचत्ता । सचित्तहिद च सरीरं ठविदो अप्पा य संवेगे । २३७। —यदि पूर्व कालमें तपश्चरण नहीं किया होय तो मरण कालमें समाधिको इच्छा करता हुआ भी परीसहोको सहन नहीं करता है, अर्थात् विषय सुखों में आसक्त हो जाता है । १६१। जिस तपके आचरणसे मन पुष्कर्मके प्रति प्रवृत्त नहीं होता है, तथा जिसके आचरणसे अन्धन्तर प्रायश्चित्तादि तपोंमें अज्ञा होती है जिसके आचरणसे पूर्वके धारण किये हुए बातोंका नाश नहीं होता है, उसी तपका अनुष्ठान करना योग्य है । २३६। तपसे सम्पूर्ण सुख स्वभावका त्याग होता है । बाह्य तप करनेसे शरीर सन्तुलनके उपायकी प्राप्ति होती है और आत्मा संसारभीरुता नामक गुणमें स्थिर होता है । (म. आ./मू./१६१) (म. आ./मू. १८८) ।

मो. पा./मू. ६२ सुहेन भाविचं णाणं वुहे जावे विणस्सवि । तन्हा जहा-बलं जोई अप्पा दुक्खोहं भावए । ६२। —जो सुखकरि भाया हुआ ज्ञान है सो उपसर्ग परीसहादिक करि दुखकू उपजतं नष्ट हो जाय है ताते यह उपवेह है जो योगी ध्यानी सुनि है सो तपश्चरणादिकके कष्ट दुखसहित आत्माकू भावे । (स. रा./मू. १०२) (छा०/३२/१०२/१३४) ।

अन. ध./७/१ ज्ञाततत्त्वोऽपि वैतुष्यादते नाप्नोति तपदम् । ततस्तत्सि-
द्धये धीरसप्ततप्येत नित्यज्ञः । १। तपोंका ज्ञाता होनेपर भी, बीतरागताके बिना अनन्तचतुष्टय रूप परम पदको प्राप्त नहीं हो सकता । अतः बीतरागताकी सिद्धिके अर्थ धीर बीर साधुओंको तपका नित्य हो संन्य करना चाहिए ।

३. तपको तप कहनेका कारण

रा. बा./६/१६/२०-२१/६१६/३१ ययाग्निः संचितं तृणादि दहति तथा कर्म मिथ्यादर्शनाद्यजितं निर्वहतीति तप इति निरुच्यते । २०। वेहेन्द्रियतापाज्ञा । २१। —जैसे-अग्नि संचित तृणादि इन्धनको भस्म कर देती है उसी तरह अनशनादि अजित मिथ्यादर्शनादि कर्मोंका दाह करते हैं । तथा वेह और इन्द्रियोंकी विषय प्रवृत्ति रोककर उन्हें तपा देते हैं अतः ये तप कह जाते हैं ।

४. तपसे बलकी वृद्धि होती है

ब. ६/४.१.२२/८१/१ आवादाउआ वि छम्मासोववासा चेव होंति, छवुरि संकिल्लुप्पसीदो ति ण तवोवलेणुप्पण्णविरियंतरावयवत्तओ-
मसमानं तन्मलेण मंदोकासादावेदणीओदयणमेस गियमो तस्य छव्विरोहाहो । —प्रथम—अवातायुष्क भी छह मास तक उपवास करने-
वाले ही होते हैं, क्योंकि इसके आगे तन्मलेश उत्पन्न हो जाता है ।
उत्तर—...तपके बलसे उत्पन्न हुए बीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे संयुक्त
तथा उसके बलसे ही असाता वेदनीयके उदयको मन्द कर चुकने-
वाले साधुओंके लिए यह नियम नहीं है । क्योंकि उनमें इसका विरोध है ।

५. तप निर्जरा व संवरका कारण है

त. सू./६/३ तपसा निर्जरा च । ३। —तपसे संवर और निर्जरा होती है ।
रा. बा./८/१३/७/६४ पर उड्ढुत्त—कायमणोवचिगुत्तो ओ तवसा चेदुदे
अजेयविहं । सो कम्मणिज्जराए विपुलाए बहूदे मनुत्तोति । —काय,
मन और वचन गुहिले मुक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप करता है वह
मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है ।

न. वि./मू./३/६४/३३७ तपसश्च प्रभावेन निर्जोर्ल कर्म जायते । ६४। —
तपके प्रभावे कर्म निर्जोर्ल हो जाते हैं ।

वे० निर्जरा/२/४ [तप निर्जराका ही नहीं संवरका भी कारण है ।] ।

६. तप दुखका कारण नहीं आनन्दका कारण है

स. श./३४ आरमवेहान्तरज्ञानजनिताह्लादिनिवृत्तः । तपसा युष्कृतं चोरं
धुञ्जानोऽपि न लिखते । ३४। —आरम और शरीरके भेद-विज्ञानसे
उत्पन्न हुए आनन्दसे जो आनन्दित है वह तपके द्वारा उदयमें लाये
हुए भयानक दुष्कर्मोंके फलको भोगता हुआ भी खेदको प्राप्त नहीं
होता है ।

ह. उ./४८ आनन्दो निर्दहयुद्धं कर्मधनमनारतम् । न बासी लिखते
योगी बहिरुःखेष्वाचेतन । ४८। —वह परमानन्द सदा आनेवाली
कर्म रूपी ईधनको जला डालता है । उस समय ध्यान मग्न योगीके
बाह्य पदार्थसे जायमान दुखोंका कुछ भी भान न होनेके कारण कोई
खेद नहीं होता ।

हा./३२/४८/२१४ स्वपरान्तरविज्ञानमुष्पाद्यस्वाभिमानितः । लिखते न
तपः कुर्वन्नपि क्लेशैः शरीरजे । ४८। —भेद-विज्ञानी सुनि आत्मा और
परके अन्तर्मयी विज्ञानरूप अमृतके वेगसे आनन्दरूप होता हुआ न
तप करता हुआ भी शरीरसे उत्पन्न हुए खेद क्लेशादिले लिख नहीं
होता है । ४८।

७. तपकी महिमा

म. आ./मू./१४७२-१४७३ तं गच्छि जं ण सम्भइ तवसा सम्मं कप्पण
पुरिस्सस्स । अग्गीव तणं जल्लिओ कम्ममत्तणं उहदि य तवग्गी । १४७२।
सम्मं कदस्स अपरिस्सवस्स ण फलं तवस्स वण्णेषु । कोई अरिथ
समथे जस्स वि जिम्मासयसहस्सं । १४७३। —निर्दोष तपसे जो प्राप्त न
होगा ऐसा पदार्थ जगतमें है नहीं । अर्थात् तपसे पुरुषको सर्व उत्तम
पदार्थोंकी प्राप्ति होती है । जैसे प्रज्वलित अग्नि तृणको जलाती है
वैसे तपरूप अग्नि कर्म रूप तृणको जलाती है । १४७२। उत्तम प्रकारसे
किया गया और कर्मासव रहित तपका फल वर्णन करनेमें जिसको
हजार जिह्वा है ऐसा भी कोई शेषादि देव समर्थ नहीं है । (म. आ./
मू./१४५०-१४७५) ।

कुरल०/२७/७ यथा भवति तीक्ष्णाग्निस्तथैवोज्ज्वलताक्षानम् । तपस्यैव
यथाकष्टं मनःशुद्धिस्तथैव हि । ७। —क्षोनेको जिस आगमें पिघलाते
हैं वह जितनी ही तेज होती है, सोनेका रंग उतना ही अधिक
उज्ज्वल निकलता है । ठीक इसी तरह तपस्वी जितने ही बड़े कष्टों-
को सहता है उसके उतने ही अधिक आत्मिक भाव निर्मल होते हैं ।

आराधना सार/७/२६ निकाचितानि कर्माणि तावद्भस्मवन्ति न । याव-
त्प्रवचने प्रोक्तस्तपोवर्द्धनं शीघ्र्यते । ७। —निकाचित कर्म तब तक
भस्म नहीं होते हैं, जब तक कि प्रवचनमें कही गयी तप रूपी अग्नि
शीघ्र नहीं होती है ।

रा. बा./६/२७/५६६/२२ तपः सर्वार्थसाधनम् । तत एव ऋद्धयः संजा-
यन्ते । तपस्विभिरप्युषिताम्येव क्षेत्राणि लोके तीर्थताम्रपगतानि ।
तथस्य न लिखते स तृणावलेपुर्लभ्यते । मुञ्चन्ति तं सर्वे गुणाः ।
नासी मुञ्चति संसारम् । —तपसे सभी अर्थोंकी सिद्धि होती है । इससे
ऋद्धियोंकी प्राप्ति होती है । तपस्वियोंकी चरणरजसे पवित्र स्थान ही
तीर्थ बने हैं । जिसके तप नहीं वह तिनकेसे भी लघु है । उसे सब
गुण छोड़ देते हैं वह संसारसे मुक्त नहीं हो सकता ।

आ. अनु./११४ इहैव सहजस्य रिपून् विजयते प्रकोपादिकात्, गुणाः
परिणमन्ति यानहृदयरम्यं बाष्पयति । पुरश्च पुरुषार्थसिद्धिरधि-
रास्त्रयं यायिनी, नरो न रमते कथं तपसि तापसंहारिणि । ११४।
—इसके अतिरिक्त वह तप इसी लोकमें समा, शान्ति, एवं विशिष्ट
शुद्धि आदि दुर्लभ गुणोंको भी प्राप्त कराता है । वह चूँकि परलोक-
मोक्ष पुरुषार्थको सिद्ध कराता है अतएव वह परलोकमें भी हितका

साधक है। इस प्रकार विचार करके जो विवेकी जीव हैं वे उभय-
लोकके सन्तापको दूर करने वाले उस तपमें अवश्य प्रवृत्त होते हैं।

प. वि./१/६६-१०० कषायविषयोद्भूतप्रचुरतत्करोषो हठात् तपः-
सुभटताडितो विषटते यतो दुर्जयः। अतो हि निरुपश्वरश्चरति तेन
धर्मश्रिया, यतिः सधुपलक्षितः पथि विमुक्तिपुर्वाः सुखम् ॥६६॥
मिथ्यास्वादेर्यदिह यथिता दुःखमग्नं तपोभ्यो, जातं तस्मादुदककणि-
कैकेव सर्वाश्विनीराय। स्तोत्रं तेन प्रथममखिलं कृच्छ्रलब्धे नरस्त्रे,
यद्येतिह स्वलति तदहो का क्षतिर्जीव तै स्यात् ॥१००॥ —जो
क्रोधादि कषायों और पंचेन्द्रिय विषयोंरूपी उद्भूत एवं बहुतसे
चोटोंका समुदाय बड़ी कठिनाईसे जाता जा सकता है वह चूंकि
तपस्वी सुभटके द्वारा बलपूर्वक टाटित होकर नष्ट हो जाता है।
अतएव उस तपसे तथा धर्मरूपी लक्ष्मीसे संयुक्त साधु मुक्तिरूपी
ममरीके मार्गमें सब प्रकारकी बिचन-बाधाओंसे रहित होकर सुख-
पूर्वक गमन करता है ॥६६॥ लोकमें मिथ्यात्व आदि के निमित्तसे जो
तीव्र दुःख प्राप्त होनेवाला है उसकी अपेक्षा तपसे उत्पन्न होनेवाला दुःख
हल्का होता है कि समुद्रके सम्पूर्ण जलकी अपेक्षा उसकी एक
बूंद होती है। उस तपसे सब कुछ आधिभूत हो जाता है। इसलिये
हे जीव! कष्टसे प्राप्त होनेवाली मनुष्य पर्याय प्राप्त होनेपर भी यदि
सुख तपसे भ्रष्ट होते हो तो फिर तुम्हारी कौन-सी हानि होगी।
अर्थात् सब छुट जायेगा ॥१००॥

५. शंका समाधान

१. देवादि पदोंकी प्राप्ति का कारण तप निर्जरा का कारण कैसे

रा. वा./६/१/४-४/११ तपसोऽभ्युदयहेतुस्वाज्ञाज्ञाज्ञत्वाभाव इति चेत्,
नः एकस्यानेककार्यसम्भेदनात् ॥४॥ गुणप्रधानफलोपपत्तेर्वा कृषी-
बलवत् ॥५॥ यथा कृषीबलस्य कृषिक्रियायाः पलाशशयफलशुण-
प्रधानफलाभिर्बन्धः तथा भुनेरपि तपःक्रियायाः प्रधानोपसर्जनभ्यु-
दयनिधेयसफलाभिर्बन्धोऽभिसन्धिषदाह वैदितव्यः ॥—प्रश्न—
तप देवादि स्थानोंकी प्राप्ति का कारण होनेसे निर्जरा का कारण नहीं
हो सकता। उत्तर—एक कारणसे अनेक कार्य होते हैं। जैसे एक
ही अग्नि पाक और भस्म करना आदि अनेक कार्य करती है। अथवा
जैसे किसान मुख्यरूपसे धान्यके लिए खेती करता है, यवाला तो
उसे यों ही मिल जाता है। उसी तरह मुख्यतः तप क्रिया कर्मस्यके
लिए है, अभ्युदयकी प्राप्ति तो पयालकी तरह आनुवंशिक ही है, गौण
है। किसीको विशेष अभिप्रायसे उसकी सृष्टि प्राप्ति हो जाती है।

२. दुःख प्रदायक तपसे तो असाक्षात्का आसक्त होना चाहिए

रा. वा./६/११/१६-२०/४२६/१६ स्यादेतत्—यदि दुःखाधिकरणमसंवेद्यहेतुः,
ननु नाग्यलोचनशान्तितापःकरणं दुःखहेतुरिति तदनुष्ठानोपदेशं
स्वतन्त्रं करस्य विरुद्धं, तद्विरुद्धे च दुःखादीनामसंवेद्यालस्यमुक्ति-
रिति; तन्नः किं कारणम् ॥—यथा अनिष्टद्रव्यसंपर्कहि द्वेषोपपत्ती
दुःखोत्पत्तिः न तथा बाह्याभ्यन्तरतपःप्रवृत्तौ धर्मध्यानपरिणतस्य
यत्तेरनशानकेशलुब्धनादिकरणकारणापादितकायकलेशोऽस्ति द्वेषसंभवः
तस्मात्तस्यद्वेषमन्वोऽस्ति। क्रोधाद्याद्यैरे हि सति स्वपरोभयदुःखा-
दीनां पापासक्तहेतुत्वमिह न केवलात्मा ॥—तथा अनादिसांसारिक-
जातिजन्ममरणवैशनाजिवासां प्रत्यापूर्णा यतिः तदुपाये प्रवर्तमानः
स्वपरस्य दुःखादिहेतुत्वे सरयपि क्रोधात्माभावात् पापस्यामन्धकः।
—प्रश्न—यदि दुःखके कारणोंसे असाक्षात् केवलीयका आसक्त होता है
तो गमन रहना केशलुब्ध और अनशन आदि तपोंका उपदेश भी

दुःखके कारणोंका उपदेश हुआ। उत्तर—क्रोधादिके आवेशके कारण
द्वेषपूर्वक होनेवाले स्व पर और उभयके दुःखादि पापासक्तके हेतु होते
हैं न कि स्वच्छासे आत्मसुखार्थ किमे जानेवाले तप आदि। जैसे
अग्निष्ट द्रव्यके सम्पर्कसे द्वेषपूर्वक दुःख उत्पन्न होता है उस तरह
बाह्य और अन्तर तपकी प्रवृत्तिमें धर्म ध्यान परिणत मुनिके अन-
शन केशलुब्धनादि करने या करानेमें द्वेषकी सम्भावना नहीं है अतः
असाक्षात्का बन्ध नहीं होता ॥ अनादि कालीन सांसारिक जन्म
मरणकी वेदनाको नाश करनेकी इच्छासे तप आदि उपायोंमें प्रवृत्ति
करनेवाले यतिके कार्योंमें स्वपर-उभयमें दुःखहेतुता दीखनेपर भी
क्रोधादि न होनेके कारण पापका बन्धक नहीं होता। (स. सि./६/११/-
३२६/६)

३. तपसे इन्द्रिय दमन कैसे होता है

भ. आ./वि./१८८/४०६/५ ननु ज्ञानशान्तादी प्रवृत्तस्याहारवर्जाने तद्वाता-
श्रवणे तदासेवाया चाबरो नितान्तं प्रवर्तते ततोऽसुखमुच्यते तपो-
भावमया दान्तानीन्द्रियाणीति। इन्द्रियविषयरागकोपपरिणामानां
कर्मासक्तहेतुतया अहितप्रकाशनेपरिज्ञानपुरःसरतपोभावनया
विषयसुखपरित्यागात्मकेन अनशनदिना दान्तानि भवन्ति इन्द्रि-
याणि। पुनः पुनः सैवमानं विषयसुखं रागं जनयति। न भाक्-
नान्तरान्तहितमिति मन्यते। —प्रश्न—उपवासादि तपोंमें प्रवृत्त हुए
पुरुषको आहारके दर्शनसे और उसकी कथा सुननेसे, उसको भक्षण
करनेकी इच्छा उत्पन्न होती है। अतः तपोभावनानेसे इन्द्रियोंका दमन
होता है। यह कहना अयोग्य है। उत्तर—इन्द्रियोंके इष्टानिष्ट
स्पर्शादि विषयोंपर आत्मा रागी और द्वेषी जब होता है तब उसके
राग द्वेष परिणाम कर्मागमनके हेतु बनते हैं। ये राग जीवनाका अहित
करते हैं, ऐसा सम्यग्ज्ञान जीवको बतलाता है। सम्यग्ज्ञान युक्त तपो-
भावनानेसे जो कि विषय सुखोंका स्वरूप और अनशानादि रूप है,
इन्द्रियोंका दमन करती हैं। पुनः पुनः विषयसुखका सेवन करनेसे राग
भाव उत्पन्न होता है परन्तु तपोभावनानेसे जब आत्मा सुसंस्कृत होता
है तब इन्द्रियों विषय सुखोंको तरफ दौड़ती नहीं हैं।

६. तपधर्म, भावना व प्रायश्चित्त निर्देश

१. शक्तितत्त्व भावनाका लक्षण

स. सि./६/२४/३३८/१२ अनियुहितवीर्यस्य मार्गाविरोधि कायक्लेश-
स्तपः। —शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश
देना यथाशक्ति तप है। (भा. पा./टी./७७-२२१) (वा. सा./४/४/३)
रा. वा./६/२४/७/४२६/३० शरीरमिदं दुःखकारणमनित्यमशुचि, नास्य
यथेष्टभोगविधिना परिपोषो युक्तः, अशुच्यपीदं गुणरत्नसंभवोपका-
गीति विचिन्त्य विनिवृत्तविषयसुखाभिव्यक्तस्य स्वकार्यं प्रयेतद्वभृत-
कमिव नियुज्जानस्य यथाशक्ति मार्गाविरोधि कायक्लेशानुष्ठानं
तप इति निश्चीयते। —अपनी शक्तिको नहीं छिपाकर मार्ग-
विरोधी कायक्लेशादि करना तप है। यह शरीर दुःखका कारण है,
अशुचि है, कितना भी भोग भोगो पर इसकी तृप्ति नहीं होती। यह
अशुचि होकर भी शीलवत् आदि गुणोंके लक्ष्यमें आत्माको सहायता
करता है यह विचारकर विषय विरक्त हो आत्म कार्यके प्रति शरीर-
का नौकरकी तरह उपयोग कर लेना उचित है। अतः मार्गाविरोधी
कायक्लेशादि करना यथाशक्ति तप भावना है।

२. एक शक्तितत्त्वमें ही १५ भावनाओंका समावेश

घ. ८/३.३१/८६/११ जहायामते सयससेसितत्पयरकारणां संभवाद्दो,
जदो जहायामो जाय ओषजलस्स धीरस्स जाणदंसजकसिरस्स
होदि। ॥ ३ ॥ तस्य दंसजविमुज्जमादोणमभाबो, तद्वा तत्तत्तस्स अण्ण-
हाणुववत्तोदो ॥ —प्रश्न—(शक्तितत्त्वमें) शेष भावनाएँ कैसे

संभव है। उत्तर—यथाशक्ति तपमें तीर्थ कर नामकर्मके मन्त्रके सभी शेष काण सम्भव हैं, क्योंकि, यथाधाम तप ज्ञान, दर्शनसे युक्त सामान्य बसवान और और व्यक्तिके होता है, और इसलिये उसमें दर्शनविशुद्धतादिकोंका अभाव नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होनेपर यथाधाम तप बन नहीं सकता।

३. तपप्रायश्चित्तका उद्देश्य

प. = ५४/२६/६९/५ तपप्रायश्चित्तनिष्कर्मणि न पुरिमंडलेमहाणां तपो नाम। —उपवास, आचाम्ना, निर्विकृति, और चित्तके पूर्वार्धमें एकासन तप (प्रायश्चित्त) है।

पा. सा. १४२/५ सव्यादिगुणानां कृतेन कृतापराधेनोपवासैकस्थानाचाम्ना-निर्विकृतादिभिः क्रियमाणं तप इत्युच्यते। —जो शारीरिक व मान-सिक बल आदि गुणोंसे परिपूर्ण हैं, और जिनसे कुछ अपराध हुआ है ऐसे मुनि उपवास, एकासन, आचाम्ना आदिके द्वारा जो तपस्वरण करते हैं उसे तप प्रायश्चित्त कहते हैं।

स. सि. १६/२२/४४०/८ अनशानवमौर्व्यादिसंज्ञं तपः। —अनशन, अवमौर्व्या आदि करना तप प्रायश्चित्त है। (रा. वा. १६/२२/७-६२१/२६)।

तप ऋद्धि—वे० ऋद्धि/५।

तपन—१. तीसरे नरकका तीसरा पटल—वे० नरक/५/१९३

२. विद्युत्पथ गजवन्त का कूट तथा वेव—वे० लोक/५/४;

३. लक्षक पर्वत का कूट—वे. लोक/५/१३।

तपनतापि—आकाशोपपन्न देव—वे० देव/II/३।

तपनीय—१. मातृघोतर पर्वतस्थ एक कूट—वे० लोक/५/१०।

२. तीर्थमें स्वर्गका १६वाँ पटल व इन्द्रक—वे० स्वर्ग/५/२।

तप प्रायश्चित्त—वे० तप/६।

तपनव—वे० नव।

तपविद्या—वे० विद्या।

तपविनय—वे० विनय/१।

तपस्वी—र. क. भा. १० विषयासावशातीतो निरारम्भोऽपरिग्रहः। ज्ञानध्यानतपोरक्ततपस्वी स प्रशस्यते। १०।—जो विषयोंकी आशाके बहासे रहित हो, चौबीस प्रकारके परिग्रहसे रहित और ज्ञान-ध्यान-नयमें लक्ष्मी हो, वह तपस्वी गुरु प्रशंसाके योग्य है।

स. सि. १६/२४/४४२/८ महोपवासानुष्ठायी तपस्वी। —महोपवासादिका अनुष्ठान करनेवाला तपस्वी कहलाता है। (रा. वा. १६/२४/५/६२३); (बा. सा. १६/१/१)

तपाचार—वे० आचार।

तपाराधना—वे० आराधना।

तपित—तीसरे नरकका द्वितीय पटल—वे० नरक/५/११।

तपोनिधि व्रत—इस व्रतकी दो प्रकार विधि वर्णन की गयी है—बृहद् व लघु।

बृहद्विधि—ह. पु. १४/६२-६६ १ उपवास, २ प्रास, ३ प्रास। इसी प्रकार एक प्रास वृद्धि क्रमसे सातवें दिन ७ प्रास। आठ दिनोंका यह क्रम ७ बार दोहराएँ। पीछेसे अन्तमें एक उपवास करें और अगले दिन पारणा। यह 'सप्त सप्त' तपो विधि हुई। इसी प्रकार अष्टम अष्टम, नवम नवम आदि रूपसे द्वात्रिंशत् द्वात्रिंशत् (३२-३२) पर्यंत करना। अंतर्ही तप विधि हो उतने ही प्रास तक वृद्धि करें, और उतनी ही बार क्रमको दोहराये।

इस प्रकार करते करते सप्तम सप्तमके (८×७) + १ = ५७ दिन; अष्टम अष्टमके (८×८) + १ = ७३ दिन; नवम नवमके (९×८) + १ = ६१ दिन... द्वात्रिंशत्सप्त द्वात्रिंशत्सप्तके (३२×३२) + १ = १०५७ दिन।

लघुविधि—ह. पु. १४/६२-६६ उपरोक्तवत् ही विधि है। अन्तर केवल इसका है कि यहाँ उपवास का ग्रहण न करने। केवल प्रासोंका वृद्धिक्रम ग्रहण करना।

तपो भावना—वे० भावना/१।

तपोशुद्धि व्रत—ह. पु. १४/१०० मन्त्र—२.१, २.६, २.९ + १६, ३०, १०, ६.२.१। विधि—अनशनके २; अवमौर्व्याका १; इति परिसंख्यान-का १; रसपरित्यागके ५; विविक्त शय्यासनका १; कायक्लेशका १; इस प्रकार बाह्य तपके ११ उपवास। प्रायश्चित्तके १६; मित्यके १०, वैद्यावृत्तिके १०, स्वाध्यायके ५; व्युत्सर्गके २; ध्यानका १; इस प्रकार अन्तरंग तपके ६७ उपवास। कुल—७८ उपवास बीचके १२ स्थानोंमें एक पारणा।

तम—१. प्रथम नरकका नवाँ पटल—वे० नरक/५/११ तथा रत्नप्रभा २. तृतीय पृथिवीका प्रथम पटल—वे० नरक/५ तथा लोक/२/८।

तमजला—पूर्व विदेहकी एक विमिंगा नदी—वे० लोक/५/८।

तप्ततम ऋद्धि—वे० ऋद्धि/६।

तम—स. सि. ५/२४/२६६/८ तमो वृष्टिप्रतिबन्धकारणं प्रकाशविरोधि। —जिससे वृष्टिमें प्रतिबन्ध होता और जो प्रकाशका विरोधी है वह तम कहलाता है। (रा. वा. ५/२४/१५/४८६/७); (त. सा. ३/६/१६१); (प्र. सं. १६/५३/११)

रा. वा. ५/२४/१/४८६/१४ पूर्वोपात्ताशुभकर्मावयव तात्पर्य आत्मा, तन्मतेऽनेन, तमनमात्रं वा तमः। —पूर्वोपात्त शुभकर्मके उदयसे जो स्वरूपको अन्धकारावृत्त करता है या जिसके द्वारा किया जाता है, या तमन मात्रको तम कहते हैं।

तमःप्रभा—उद्देश्य व नामकी सार्थकता

स. सि. ३/१/२०१/६ तमःप्रभासहचरिता भूमिस्तमःप्रभाः। —जिसकी प्रभा अन्धकारके समान है वह तमःप्रभा भूमि है। (ति. पं. २/२१); (रा. वा. ३/१/२/५६/१६)

रा. वा. ३/१/४-६/१६६/२१ तमः प्रमेति विकृतिमिति चेत्; न; स्वाम-प्रभोपपत्तेः। ३।... न दीप्तिरूपैव प्रभा... इत्याणां स्वामैव मृदा प्रभा यस्तन्निधानात् अनुव्यादीनामयं संबन्धहारो भवति स्निग्धकृष्ण-भ्रमिदं रूक्षकृष्णप्रभमिदमिति, ततस्त्वमसोऽपि स्वामैव कृष्णा प्रभा अस्तीति नास्ति विरोधः। बाह्यप्रकाशापेक्षा सेति चेत्; अविशेष-प्रसङ्गः स्यात्। अनादिपारिणामिकसंज्ञानिर्देशाद्वा इन्द्रगोपवत्। ५। मेघरूक्षिशब्दानामगमकरवयवार्थमाभावेति चेत्; न; सूत्रस्य प्रतिपादनोपायत्वात्। —प्रश्न—तमः और प्रभा कहना यह विकृति है। उत्तर—नहीं; तमकी एक अपनी आभा होती है। केवल दीप्तिका नाम ही प्रभा नहीं है, किन्तु प्रयोंका जो अपना विशेष विशेष सत्त्वोपापन होता है, उसीसे कहा जाता है कि यह स्निग्ध कृष्ण-प्रभावाला है, यह रूक्ष कृष्ण प्रभावाला है। जैसे—मखमली कीड़ेकी 'इन्द्रगोप' संज्ञा रखे है, इसमें व्युत्पत्ति अपेक्षित नहीं है। उसी तरह तमःप्रभा आदि संज्ञाएँ अनादि पारिणामिकी रूढ़ समझनी चाहिए। यद्यपि ये रूढ़ शब्द हैं फिर भी ये अपने प्रतिनियत अर्थोंको रखती हैं।

★ **तमःप्रभा पृथिवीका आकार व विस्तारादि**

—वे. नरक/५/११।

★ **तमःप्रभा पृथिवीका नकशा—**वे० लोक/२/८।

★ **अत्र नाम मघवा—**वे० नरक/५।

तमक—१. चतुर्थ नरकका पंचम पटल—वे० नरक/५/११ २. पाँचवें नरकका पहला पटल—वे. नरक/५/११।

तमका—बीचे नरकका पाँचवा पटल—वे० नरक/५/११।

तमसा—भरतसेत्र आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

तमिळ—१. पाँचवें नरक का पाँचवा पटल—वे. नरक/५/११।
२. विजयार्थ पर्वत की गुफा—वे० लोक/१/६।

तमो—पाँचवें नरकका पहला पटल—वे० नरक/५/११।

तमोर वशमी बत—ब्रतविधान सं./पृ. १३० 'तम्बोल वशमी बत-को यह बोर, वश सुपात्रको देय तमोर।' (यह बत खेताम्बर व स्थानकवासी आश्राममें प्रचलित है।)

तर्क—का कक्षण

तत्त्वार्थविधिमभाष्य/१/१५ ईहा, ऊहा तर्कः परीक्षा विचारणा जिज्ञासा इत्यनर्थान्तरम् ।—ईहा, ऊहा, तर्क, परीक्षा, विचारणा और जिज्ञासा यह सब शब्द एक अर्थवाले हैं।

रत्नो. बा./१/१/११/११६/२२ साध्यसाधनसंज्ञाहानविभूतिरूपे साक्षात् स्वार्थनिवृत्त्ये फले साधकसमस्तर्कः ।—साध्य और साधन-के अविनाभावरूप सम्बन्धके अज्ञानकी निवृत्ति करना रूप स्वार्थ निरवयवस्वरूप अव्यवहित फलको उत्पन्न करनेमें जो प्रकृष्ट उपकारक है, उसे तर्क कहते हैं।

प.सु./१/११-१३ उपलम्भानुपलम्भनिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूहः ।११। इवम-स्मिन्साध्येन भवत्यसति न भवत्येवेति च।१२। यथानावेन धूमस्तत्तथावे न भवत्येवेति च।१३।—उपलम्भ और अनुपलम्भकी सहायतासे होनेवाले व्याप्तिज्ञानको तर्क कहते हैं, और उसका स्वरूप है कि इसके होते ही यह होता है इसके न होते होता ही नहीं, जैसे अग्निके होते ही धुआँ होता है और अग्निके न होते होता ही नहीं है।

न्या. शो./३/४१५-१६/६२/१ व्याप्तिज्ञानं तर्कः । साध्यसाधनयोग्य-गमकभाषप्रयोजको व्यभिचारगन्धासहिष्णुः संबन्धविशेषो व्याप्तिर-विनाभाव इति च व्यपदिश्यते । तत्साधनधर्मस्वरूपग्यादि धूमादि-रेव गमयति न तु बटादिः तदभावात् । तत्स्यारवाविनाभावापर-नाम्न्याः व्याप्तेः । प्रमितौ मरसाधकतमं तद्विदं तर्कव्यं प्रमाणमि-त्यर्थः ।...अत्र यत्र धूमवत्त्वं तत्र तत्राग्निसम्बन्धमिति ।—व्याप्तिके ज्ञानको तर्क कहते हैं। साध्य और साधनमें गम्य और गमक (बोध्य और बोधक) भावका साधक और व्यभिचारीकी गन्धसे रहित को सम्बन्ध विशेष है, उसे व्याप्ति कहते हैं। उसीको अविनाभाव भी कहते हैं। उस व्याप्तिके होनेसे अग्नि आदिको धूमादिक ही जानते हैं, बटादिक नहीं। क्योंकि बटादिककी अग्नि आदिके साथ व्याप्ति नहीं है। इस अविनाभाव रूप व्याप्तिके ज्ञानमें जो साधकतम है वह यही तर्क नामका प्रमाण है।...उदाहरण—जहाँ कहीं धूम होता है वहाँ वहाँ अग्नि होती है।

स्मा. न./५८/१२१/२७ उपलम्भानुपलम्भसम्बन्धं त्रिकालीकसितसाध्य-साधनसंज्ञाद्यालसम्बन्धमिदमस्मिन् सत्येव भवतीत्याद्याकारं संवेदन-मूहस्तर्कापरपर्यायः । यथा यावात् कश्चिद् धूमः स सर्वो बहो सत्येव भवतीति तस्मिन्नसति असौ न भवत्येवेति वा ।—उपलम्भ और अनुपलम्भसे उत्पन्न तीन कालमें होनेवाले साध्य साधनके सम्बन्ध आदिसे होनेवाले, इसके होनेपर यह होता है, इस प्रकारके ज्ञानको ऊहा अथवा तर्क कहते हैं जैसे—अग्निके होनेपर ही धूम होता है, अग्निके न होनेपर धूम नहीं होता है।

२. तर्कभासका कक्षण

प.सु./४/१०/६५ असंख्ये तत्त्वज्ञानं तर्कभासं ।१०४।—जिन पदार्थोंका आपसमें सम्बन्ध नहीं उनका सम्बन्ध मानना तर्कभास है।

३. तर्कमें पर समयकी मुख्यतासे व्याख्यायन होता है

प्र. सं./टी./४४/१६२/४ तर्के ब्रह्मब्रह्मपरसमयव्याख्यायन ।—तर्कमें मुख्यतासे अन्य मतोंका व्याख्यान होता है।

४. अन्ध सङ्कल्पित विषय

* भूतिज्ञानके तर्क प्रत्यभिज्ञान आदि भेद व इनकी उत्पत्तिका क्रम । —वे० भूतिज्ञान/३

* आगम प्रमाणमें तर्क नहीं चलता । —वे० आगम/६

* आगम सुतर्क द्वारा वाचिष नहीं होता । —वे० आगम/५

* आगम विरुद्धतर्क तर्क ही नहीं । —वे० आगम/५

* तर्क आगम व सिद्धान्तोंमें अन्तर । —वे० पञ्चति

* स्वभावमें तर्क नहीं चलता । —वे० स्वभाव/२

तर्जित—कायोत्सर्गका एक अतिचार —वे० व्युत्सर्ग/१

तर्कवर—त्रि. सा./टी./६=३ तलवर कहिये कोटवाक ।

तात्पर्यबुद्धि—इस नामकी कई टीकाएँ उपलब्ध हैं—१. आ० अमयनम्बि (ई० ६३०-६५०) कृत तत्त्वार्थ सूत्रकी टीका; २. आ० विद्यानम्बि कृत अष्ट सङ्कीर्ण सङ्घ समन्तभद्र (ई० १०००) कृत बुद्धि; ३. आचार्य जयसेन (ई० १०११-१२) कृत समयसार, प्रवचनसार व पञ्चास्तिकायकी टीकाएँ।

तादात्म्य संबन्ध—स.सा./१३/५७,६१ आनेल्लगुमेनेव सह तादात्म्यलक्षणसंबन्धः ।५७। यत्किञ्च सर्वात्म्यवत्त्वात् यदात्म-कत्वेन व्याप्तं भवति तदात्मकत्वव्याप्तिशून्यं न भवति तत्त्व तैः सह तादात्म्यलक्षणसंबन्धः स्यात् ।—अग्नि और उष्णताके साथ तादात्म्य रूप सम्बन्ध है ।५७। जो निरवयवसे समस्त ही अवस्थाओंमें यह—आत्मकपनेसे अर्थात् जिस स्वरूपपनेसे व्याप्त हो और तद्—आत्मक-पनेकी अर्थात् उस स्वरूपपनेकी व्याप्तिसे रहित न हो उसका उनके साथ तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध होता है।

ताप—स.सि./४/११/३२६/१ परिवादादिभिनिस्तादात्मिकान्तःकरणस्य तीक्ष्णशयस्तापः ।—अपवाद आदिके निमित्तसे मनके खिन्न होने पर जो तीव्र अनुशय सन्ताप होता है, वह ताप है। (रा.बा./६/११/३/५१६)।

स्या.म./१२/१४२/२ पर उद्भूत रत्नो ३ जीवाभाववाओ न्धावपसाइयो ह्वं तावो ।—जीवोंसे सम्बद्ध दुःख और बन्धको सहना करना ताप है।

तापन— तीसरे नरकका चौथा पटल— वे० नरक/५/११।

तापस—१. एक विनयवादी—वे० वैनयिक; २. भरतसेत्र परिचय आर्य खण्डका एक वेश—वे० मनुष्य/४।

तापो—भरत सेत्रस्थ आर्यखण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

तामस दान—वे० दान ।

तामिल वेद—एसाचार्य (अपरनाम कुन्दकुन्द) द्वारा रचित कुरल-काव्यका अपरनाम है।

ताम्रलिप्ती—वर्तमान ताम्रलूक नगर। कुछ देशकी राजधानी थी (म.पु./म.४६/५, पन्नासार)।

ताम्रा—पूर्व आर्यखण्डस्थ एक नदी—वे० मनुष्य/४।

तार—चतुर्थ नरकका दूसरी पटल—वे० नरक/५/११।

तारक—१. पिशाच जातीय व्यस्तर बेबोंका एक भेष—वे० पिशाचः २. म.पु./५५/६३ भरतक्षेत्रके मलय देशका राजा विन्ध्यशक्ति या। चिरकाल तक अनेकों योनियोंमें भ्रमणकर वर्तमान भवमें द्वितीय प्रतिनारायण हुआ। विशेष परिचय—वे० शलाकापुरुष/५; ३. पा. पु./१७/६५—अर्जुन (पाण्डव) का शिष्य एवं मित्र था। बनबासके समय सहायबनमें दुर्योधन द्वारा चढ़ाई करनेपर अपना सौर्य प्रगट किया।

तारे—१. तारोंके नाम उपलब्ध नहीं हैं

ति.प./७/३२ संपहि कालवसेन ताराणामाणं गच्छि उन्वसेतो...।३२।—इस समय कालके वशसे ताराओंके नामोंका उपवेश नहीं है।

* ताराओंकी संख्या, भेद व उनका लोकमें अवस्थान —वे० ज्योतिषवेद/२।

ताल प्रलम्ब—

भ.आ./वि./११३३/११३०/११ तालशब्दो न तद्विशेषवचनः किंतु वनस्पत्येकदेशस्तद्विशेष उपलक्षणाय वनस्पतीनां गृहीतं ...प्रलम्बं द्विविधं मूलप्रलम्बं, अग्रप्रलम्बं च। कन्दमूलफलसाम्यं, धूम्यगुणवैशि- कन्दमूलप्रलम्बं अङ्कुरप्रनालफलपत्राणि अग्रप्रलम्बानि। तालस्य प्रलम्बं तालप्रलम्बं वनस्पतैरङ्कुरादिकं च लभ्यत इति। —ताल प्रलम्ब इस सामासिक शब्दमें जो ताल शब्द है उसका अर्थ ताड़का वृक्ष इतना ही लोक नहीं समझते हैं। किन्तु वनस्पतिका एकदेश रूप जो ताड़का वृक्ष वह इन वनस्पतियोंका उपलक्षण रूप समझकर उससे सम्पूर्ण वनस्पतिओंका ग्रहण करते हैं।...

‘ताल प्रलम्ब’ इस शब्दमें जो प्रलम्ब शब्द है उसका स्पष्टीकरण करते हैं—प्रलम्बके मूल प्रलम्ब, अग्र प्रलम्ब ऐसे दो भेद हैं। कन्दमूल और अङ्कुर जो भूमिमें प्रविष्ट हुए हैं उनको मूलप्रलम्ब कहते हैं। अङ्कुर, कोमल पत्ते, फल और कठोर पत्ते इनको अग्रप्रलम्ब कहते हैं। अर्थात् तालप्रलम्ब इस शब्दका अर्थ उपलक्षणसे वनस्पतियोंके अङ्कुरादिक ऐसा होता है (ध.१/१.१.१/६ पर विशेषार्थ)।

तिगिच्छ—निषध पर्वतस्थ एक हृद। इसमेंसे हरित व सीतोदा नदियाँ निकलती हैं। धृतिदेवी इसमें निवास करती हैं।—वे० लोक/३/८।

तिसिणवा—तिसिणवा अतिचार सामान्य—वे० अतिचार/३।

तिमिन्न—१. विजयार्थ पर्वतकी कूट तथा देव—वे० लोक/५/४।

२ पौषमें नरकका पौषवर्ष पटल—वे० नरक/५/१११।

तिरस्कारिणी—एक विद्या—वे० विद्या।

तिरस्तक तैवर—

गद्य चिन्तामणि, छत्र चूड़ामणि व जीवन्धर चम्पू के आधार पर रचित जीवक चिन्तामणि। समय—ई. श. ७। (ती./४/११३)।

तिर्यच—पशु, पक्षी, कीट, पतंग यहाँ तक कि वृक्ष, जल, पुषिबी, व निगोद जीव भी तिर्यच कहलाते हैं। एकेन्द्रियसे पंचेन्द्रिय पर्यन्त अनेक प्रकारके कुछ जलवासी कुछ धलवासी और कुछ आकाशचारी होते हैं। इनमेंसे अर्धजो पयन्त सन सम्पूजिम व मिथ्यादृष्टि होते हैं। परन्तु सँजी तिर्यच सम्यक्त्व व देशव्रत भी धारण कर सकते हैं। तिर्यचोंका निवास मध्य लोकके सभी अर्धस्थायी द्वीप समुद्रोंमें है। इतना विशेष है कि अर्ध द्वीपसे आगेके सभी समुद्रोंमें जलके अतिरिक्त अन्य कोई जीव नहीं पाये जाते और उन द्वीपोंमें विकल-त्रय नहीं पाये जाते। अन्तिम स्वयम्भूरमण सागरमें अवश्य सँजी पंचेन्द्रिय तिर्यच पाये जाते हैं। अतः यह सारा मध्यलोक तिर्यच लोक कहलाता है।

१ भेद व कक्षण

१ तिर्यच सामान्यका लक्षण।

२ जलचरादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

३ गर्भजादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

४ मार्गाणाकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

* जीव समाप्तोंकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद।

—वे० जीव समाप्त।

* सम्पूजिम तिर्यच।

—वे० सम्पूजिम।

* महात्म्यकी विशाल काय।

—वे० सम्पूजिम।

* भोगभूमिया तिर्यच निर्देश।

—वे० धूमि/८।

२ तिर्यचोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शकायँ

१ तिर्यचगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व।

* औपशमिकादि सम्यक्त्वका स्वामित्व।

—वे० सम्पूजिम /IV/।

* जन्मके पश्चात् सम्यक्त्वग्रहणकी योग्यता।

—वे० सम्पूजिम /IV/२/५

* जन्मके पश्चात् संयम ग्रहणकी योग्यता

—वे० संयम/२।

२ तिर्यचोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व।

* गति-अगतिके समय सम्यक्त्व व गुणस्थान।

—वे० जन्म/६।

* स्त्री, पुरुष व नपुंसकवेदी तिर्यचों सम्बन्धी।

—वे० वेद।

३ धार्मिक सम्यग्दृष्टिसंयतासंयत मनुष्य ही होय तिर्यच नहीं।

४ तिर्यच संयतासंयतोंमें धार्मिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

५ तिर्यचनीमें धार्मिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

६ अपर्याप्त तिर्यचिनामें सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* पर्याप्तपर्याप्त तिर्यच।

—वे० पर्याप्त।

७ अपर्याप्त तिर्यचोंमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है।

८ अपर्याप्त तिर्यचोंमें संयमासंयम क्यों नहीं।

* तिर्यचायुका बन्ध होनेपर अणुव्रत नहीं होते।

—वे० आयु/६।

* तिर्यचायुके बन्ध योग्य परिणाम।

—वे० आयु/३।

९ तिर्यच संयत क्यों नहीं होते।

१० सर्व द्वीप समुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यच कैसे सम्भव हैं।

११ ढाई द्वीपसे बाहर सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं।

१२ कर्मभूमिया तिर्यचोंमें धार्मिक सम्यक्त्व क्यों नहीं।

* तिर्यच गतिके दुःख।

—वे० भ.आ./पु./१५८-१५९७।

* तिर्यचोंमें संभव वेद, कषाय, लेख्या व पर्याप्त आदि।

—वे० वह वह नाम।

| | |
|---|-----------------|
| * कोन तिर्यच मरकर कहाँ उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे | —दे० जन्म/६। |
| * तिर्यच गतिमें १४ मार्गणाओंके अस्तित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणार्थ। | —दे० सत्। |
| * तिर्यच गतिमें सत्, संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल, | |
| * अन्तर, भाव व अल्प-बहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ | —दे० वह वह नाम। |
| * तिर्यच गतिमें कर्मोंका बन्ध उद्भव व सत्त्व प्ररूपणार्थ व तत्त्वम्बन्धी नियमादि। | —दे० वह वह नाम। |
| * तिर्यचगति व आयुर्कर्मकी प्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व प्ररूपणार्थ व तत्त्वम्बन्धी नियमादि। | —दे० वह वह नाम। |
| * भाव मार्गणाको दृष्टता तथा उसमें भी आयुके अनुसार ही व्यय होनेका नियम। | —दे० मार्गणा। |
| ३ तिर्यच लोक निर्देश | |
| १ तिर्यच लोक सामान्य निर्देश। | |
| २ तिर्यच लोकके नामका सायंज्य। | |
| ३ तिर्यच लोककी संमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि भेद। | |
| ४ विकलेन्द्रिय जीवोंका अवस्थान। | |
| ५ पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका अवस्थान। | |
| ६ जलचर जीवोंका अवस्थान। | |
| * कर्म व भोग भूमियोंमें जीवोंका अवस्थान। | —दे० भूमि। |
| * तैजस कार्यात्की अवस्थान सम्बन्धी दृष्टि भेद। | —दे० काय/२/५। |
| * पारणान्तिक समुद्रातगत महामत्स्य सम्बन्धी भेद दृष्टि। | —दे० मरण/५/६। |
| ७ वैरी जीवोंके कारण विकलत्रय सर्वत्र तिर्यक् लोक में होते हैं। | |

१. भेद व लक्षण

१. तिर्यच सामान्यका लक्षण

त. सू. ४/२७ औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनयः ॥२७॥ —उपपाद जन्मवाले और मनुष्योंके सिवा शेष सब जीव तिर्यचयोनि वाले हैं ॥२७॥

घ. १/११.२४/गा. १२६/२०२ तिरिर्यति कुटिल-भाबं सुविध-सण्णा-णिगिट्ठमणणा। अचंचत-पाव-बहुला तम्हा तेरिच्छया णाम। — जो मन, बचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त हैं, जिनकी आहारादि संज्ञाएँ सुस्पष्ट हैं, जो निकट अज्ञानी हैं और जिनके अत्यधिक पापकी बहुलता पायी जावे उनको तिर्यच कहते हैं ॥२२६॥ (प. सं./प्रा./१/६९); (गो. जी./पू./१४८)।

रा. बा./४/२७/३/२४६ तिरिभाबो न्यग्भावः उपमाह्यात्वमिर्यर्थः, तत् कर्मविद्यापादितभावा तिर्यग्योनिरिरयाख्यायते। तिरिच्छयोनिर्यथा ते तिर्यग्योनयः। —तिरोभाव अर्थात् मोक्ष रहना—कोभाव होनेके लायक। कर्मोदयसे जिनमें तिरिभाव प्राप्त हो वे तिर्यग्योनि हैं।

घ. १/११/५५.१४०/३६२/२ तिरः अक्षन्ति कौटिल्यमिति तिर्यचः। 'तिर.' अर्थात् कुटिलताको प्राप्त होते हैं वे तिर्यच कहलाते हैं।

२. जलचर आदिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

रा. बा./२/३६/५/२०६/३० पञ्चेन्द्रियाः तैर्यग्योनयः पञ्चविधाः—जलचरा, परिसर्पा, उरगाः, पक्षिण, चतुष्पादश्चेति। —पञ्चेन्द्रिय तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—जलचर—(मछली आदि), परिसर्प (गोह नकुलादि); उरग-सर्प; पक्षी, और चतुष्पद।

प. का./ता. वृ./११८/१८९/११ पृथिव्याद्येकेन्द्रियभेदेन शम्भुकयूकोह-शकादिविकलेन्द्रियभेदेन जलचरस्थलचरजलचरद्विपदचतुःपदादि-पञ्चेन्द्रियभेदेन तिर्यचो बहुप्रकाराः। —तिर्यचगतिके जोष पृथिवी आदि एकेन्द्रियके भेदसे; शम्भुक, जूँ व मच्छर आदि विकलेन्द्रियके भेदसे; जलचर, स्थलचर, आकाशचर, द्विपद, चतुष्पदादि पञ्चेन्द्रियके भेदसे बहुत प्रकारके होते हैं।

३. गर्भजादिकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

का. आ./१२६-१३० पञ्चकला वि य तिविहा जल-धल-आयासगामिणो तिरिया। पतये ते दुविहा मणेण जुता अजुता य ॥२२६॥ ते वि पुणो वि य दुविहा गम्भजजम्मा तहेव संसुच्छा। भोगमुवा गम्भ-भुवा थलधर-गह-गामिणो सण्णी ॥२३०॥ —पंचेन्द्रिय तिर्यच जीवोंके भी तीन भेद हैं—जलचर, धलचर और गम्भचर। इन तीनोंमें से प्रत्येकके दो-दो भेद हैं—सैनी और असैनी ॥२२६॥ इन छह प्रकारके तिर्यचोंके भी दो भेद हैं—गर्भज, दूसरा सम्पूर्द्धिम जन्मवाले...

४. मार्गणाकी अपेक्षा तिर्यचोंके भेद

घ. १/११.२६/२०८/३ तिर्यचः पञ्चविधाः। तिर्यचः पञ्चेन्द्रियतिर्यचः, पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यचः, पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिर्यचः। पञ्चेन्द्रियापर्याप्त-तिर्यच इति। —तिर्यच पाँच प्रकारके होते हैं—सामान्य तिर्यच, पंचेन्द्रिय तिर्यच, पंचेन्द्रियपर्याप्ततिर्यच, पंचेन्द्रिय पर्याप्त-योनि-मतो, पंचेन्द्रिय अपर्याप्त-तिर्यच। (गो. जी./पू. १५०)।

२. तिर्यचोंमें सम्यक्त्व व गुणस्थान निर्देश व शंकाएँ

१. तिर्यच गतिमें सम्यक्त्वका स्वाभिरव

घ. खं./१/११/पू. १५६-१६१/४०१ तिरिभल अत्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टी संजहासंजदा ति ॥१५६॥ एवं जाव सम्म दीव-समुद्रवेसु ॥१५७॥ तिरिक्खा असंजदसम्मा-इट्टि-ट्ठाणे अत्थि खड्यसम्माइट्टी वेदगसम्माइट्टी उवसमसम्मा-इट्टी ॥१५८॥ तिरिक्खा संजहासंजदट्ठाणे त्वड्यसम्माइट्टी गत्थि अवसेसा अत्थि ॥१५९॥ एवं पंचिदियतिरिक्खा-पज्जत्ता ॥१६०॥ पंचि-दिय-तिरिक्खा-जोगिणीसु असंजदसम्माइट्टी-संजदासंजदट्ठाणे त्वड्यसम्माइट्टी गत्थि, अवसेसा अत्थि ॥१६१॥ —तिर्यच मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यग्दृष्टि और संयतासंयत होते हैं ॥१५६॥ इस प्रकार समस्त द्वीप-समुद्रवर्ती तिर्यचोंमें समझना चाहिए ॥१५७॥ तिर्यच असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदक सम्यग्दृष्टि और उपशम सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१५८॥ तिर्यच संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥१५९॥ इसी प्रकार पंचेन्द्रिय तिर्यच और पंचेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यच भी होते हैं ॥१६०॥ योनिमयी पंचेन्द्रिय तिर्यचोंके असंयत सम्यग्दृष्टि और संयता-संयतगुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव नहीं होते हैं। शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥१६१॥

२. तिर्यचोमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

क. खं. १/१, १/५. ८४-८८/३२६ तिरिक्ता मिच्छाहट्ठि-सासनसम्माहट्ठि-
असंजवसम्माहट्ठि-ट्ठणो सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता । ८४।
सम्माहिच्छाहट्ठि-संजवसंजवट्ठणो-णियमा पज्जत्ता । ८५। एवं
पंचिदिय-तिरिक्तापज्जत्ता । ८६। पंचिदियतिरिक्ता-जोणिणीतु
मिच्छाहट्ठिसासनसम्माहट्ठि-ट्ठणो सिया पज्जत्तियाओ सिया
अपज्जत्तियाओ । ८७। सम्माहिच्छाहट्ठि-असंजवसम्माहट्ठि-
संजवसंजवट्ठणो णियमा पज्जत्तियाओ । ८८। = तिर्यक् मिध्याहट्ठि,
सासादनसम्यग्हट्ठि, और असंयत सम्यग्हट्ठि गुणस्थानमें पर्याप्त भी
होते हैं अर्थात् भी होते हैं । ८५। तिर्यक् सम्यग्मिध्याहट्ठि और
संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं । ८६। तिर्यक्
सम्बन्धी सामान्य प्ररूपणके समान पंचेन्द्रिय तिर्यक् और पर्याप्त-
पंचेन्द्रिय तिर्यक् भी होते हैं । ८७। योनिमत्ती-पंचेन्द्रिय-तिर्यक्
मिध्याहट्ठि और सासादन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अर्थात्
पर्याप्त भी होते हैं । ८८। योनिमत्ती तिर्यक् सम्यग्मिध्याहट्ठि, असंयत
सम्यग्हट्ठि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते
हैं । ८८।

५. खं. १/१२/२५, २६/२०० तिरिक्त्वा पंचसु दृष्टाणसु अतिथि मिच्छा-
इहो सासणसम्माइहो सम्माभिच्छाइहो असंजदसम्माइहो संजदा-
संजदा ति। १२६।-मिथ्याइहि, सासादन सम्म्यगइहि, सम्मग्निधया-
इहि, संयत्त सम्म्यगइहि और संयत्तासंयत्त इन पाँच गुणस्थानोंमें
तिर्य्यं ह्रोते है। १२६।

ति. प. ५५/२६६-३०१ तैत्तिरीयसंहितातिसंज्ञाभाष्ये सञ्ज्वालम्भिः । मिच्छसत्पुण्ड्राणां चोच्छ्रं सन्णीय तं मायं । २९६। गणपणञ्ज्वालं च भरहेराश्वविदिदिम्भि मिच्छसत् । अग्रे वरश्मि पण गुण्डाणाणि कयाइ-दीप्तंति । ३००। पंचविदेहो सदृष्टसमिपणदसदञ्ज्वालं च तत्तो । विज्जाहृसेडोद्वाहिरभाणे सयपहृगिरीदो । ३०१। सासणमिस्स-विहीणा सिगुण्डाणाणि धोवकालम्भि । अग्रे वरश्मि पण गुण्डाणाइ कयाइ दीप्तंति । ३०२। सबेसु वि भोगभूके दो गुण्डाणाणि धोवकाल-म्भि । दीप्तंति षण्णियप्पं सव्व मिस्सिच्छम्भि मिच्छसत् । ३०३। -संज्ञो जीबोंको छोड़ो शेष तैत्तिरीय प्रकारके भेदोंसे युक्त तिर्यंच जीबोंके सब कालमें एक मिथ्यास्थ गुणस्थान रहता है । संज्ञो जीबोंके गुणस्थान प्रमाणको कहते हैं । २९६। भरत और ऐरावत क्षेत्रके भीतर पाँच-पाँच आर्यखण्डोंमें जन्मग्रह रूपसे एक मिथ्यास्थ गुणस्थान और उत्कृष्ट रूपसे कदाचित् पाँच गुणस्थान भी देखे जाते हैं । ३००। पाँच विदेहोंके भीतर एकही साठ आर्यखण्डोंमें त्रिधाध्व भ्रमियोंमें और स्वर्गप्रभ पर्वतके बाह्य भागमें सासानन एवं मिश्र गुणस्थानको छोड़ तीन गुण-स्थान जन्मग्रह रूपसे स्तोत्र कालके लिए रहते हैं । उत्कृष्ट रूपसे पाँच गुणस्थान भी कदाचित् देखे जाते हैं । ३०१-३०२। सर्व भोगभूमियोंमें दो गुणस्थान और स्तोत्र कालके लिए चार गुणस्थान देखे जाते हैं । सर्वस्नेहखण्डोंमें एक मिथ्यास्थ गुणस्थान ही रहता है । ३०३।

प.१/१-१२६/२०८/६ लक्ष्यपर्याप्तितेष्टु मिथ्याहृष्टिवातिरिक्तशेषगुणा-
संभवात्...शेषेषु पञ्चापि गुणस्थानानि सन्ति, ...तिरस्त्रक्षेत्रपर्याप्ता-
ज्यायां मिथ्याहृष्टिसामादना एव सन्ति, न शेषास्तत्र तस्मिन् रूपकार्थ-
भावात् । —लक्ष्यपर्याप्तिकोमि एक मिथ्याहृष्टि गुणस्थानको छोड़कर
शेष गुणस्थान असंभव हैं।—शेष चार प्रकारके तिर्यक्षोमि पाँचों ही
गुणस्थान होते हैं।—तिर्यक्षिनियोंके अपर्याप्त कालमें मिथ्याहृष्टि और
सासादन ये दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेष तीन गुणस्थानवाले
ही होते हैं । मिशेष—दे० सत ।

३. क्षाधिक सम्बन्धित संयतासंयत मनुष्य ही होते हैं
तियं नही

घ.८/३,२७५/३६३/१० तिरिबसेसु खइयसम्माराइहीसु सजंदासंजवाणमधु-
बलंभावो । - तिर्यच क्षायिक सम्यग्दृष्टिओंमें संयतासंयत जीव पाये
नहीं जाते ।

गो.क./जी.प./३२६/४०२/५ क्षायिकसम्पद्दृष्टिवेशांसंयतो मनुष्य एव ततः
कारणात्तत्र तिर्यगायुष्योत्पत्तिर्यंगतिरश्चेति त्रीण्युदये न सन्ति ।
—क्षायिक सम्पद्दृष्टि वेशांसंयत मनुष्य ही होता है, इसलिए तिर्यगायु,
उद्योत, तिर्यंगति, पंचम गूणस्थान भिदे नहीं ।

४. तिर्यंघ संयतासंयतो में क्षायिक सम्यक्त्व क्यों नहीं

ध.१/१.१.१६/४०२/६ तिर्यक्ष क्षायिकसम्यग्दृष्टयः संयतासंयताः किमिति न सन्तीति चेन्न, क्षायिकसम्यग्दृष्टोनां भोगभूमिमन्तरेणोत्पत्तेरभावात् । न च भोगभूमावुरप्नानामणुव्रतोपादानं संभवति तत्र तद्विरोधात् । — परन्तु—तिर्यक्षोऽपि क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव संयतासंयत कथं नहीं होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तिर्यक्षोऽपि यदि क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं दूसरी जगह नहीं । परन्तु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुव्रतकी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि वहाँपर अणुव्रतके होनेमें आगममें विरोध आता है । (ध.१/१.१.५६/३२७/१) (ध.२/१.१/४८२/२) ।

५. तिरुचिनीमें क्षायिक सम्प्रदाय क्यों नहीं

स.सि/१६/२३/३ निरस्त्रीनीं शायिकं नास्ति । क्त इत्युक्ते मनुष्य-
कर्मभूमिज एव दर्शनमोक्षपणाप्रारम्भको भवति । क्षपणाप्रारम्भ-
कालात्पूर्वं तिर्यक्षु ब्रह्मायुक्तोऽपि उत्कृष्टभोगभूमितिर्यक्तपुरुषत्वे-
नोपपद्यते न तिर्यक्स्त्रीयु द्वयवैदराज्ञां तासां शायिककर्मभावात् ।
—तिर्यक्निर्गमोऽयं शायिकः सम्भवत्यन्ये नहीं होता है । प्रश्न—क्यों ।
उत्तर—कर्मभूमिज मनुष्य ही दर्शन मोक्षकी क्षपणा प्रारम्भ करता है । क्षपणा कालके प्रारम्भसे पूर्व यदि कोई तिर्यचायु ब्रह्मायुक्त हो तो
वह उत्कृष्ट भोगभूमिके पुरुषवैरी तिर्यचोर्मि ही उत्पन्न होता है,
स्त्रीवैरी तिर्यचोर्मि नहीं । क्योंकि ब्रह्म स्त्रीवैदी तिर्यचोर्मि शायिक
सम्भवत्वकी अस्मात्माना है ।

प. १/१, १.१६१/२०३/४ तत्र श्यायिकसम्यग्दृष्टोनामुत्पत्तेरभावात्तत्र दर्शन-
मोहनीयस्य क्षपणाभावाच्च। - योनिमती वक्षेन्द्रिय त्रिमूर्तौ नै
शाश्विक सम्यग्दृष्टि जीव मरकर उत्पन्न नहीं होते। तथा उनमें
दर्शन मोहनीयकी क्ष-णाका अभाव है।

६. अपर्याप्त तिर्यचिर्नामों का प्रयोग क्यों नहीं

ध. १/१२.२६/२०६/४ भयवु नामसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतानां तत्रासत्वं पर्याप्ताज्ञायामेवेति नियमोपलभ्यते । कथं पुनरस्यतसम्यग्दृष्टौ नामसत्त्वमिति न, तत्रासत्त्वमस्यग्दृष्टीनामुपत्तेरभावात् । = प्रश्न =
तिर्यच्चनियोके अपर्याप्तकालमें सम्यग्प्रश्यादृष्टि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानयानोंका अभाव रहा आवे, क्योंकि ये दो गुणस्थान पर्याप्त कालमें ही पाये जाते हैं, ऐसा नियम मिलता है । परन्तु उनके अपर्याप्त कालमें असत्त्वसम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है ? उत्तर = नहीं, क्योंकि तिर्यच्चनियोमें असंयत सम्यग्दृष्टिकी उपस्थिति नहीं होती, इसलिए उनके अपर्याप्त कालमें चौथा गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।

७. अपर्याप्त तिर्यं चोंमें सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

च. १/१.१.२४/३२१/४ मनुष्य नाम मिथ्यादृष्टिसाधनसम्यग्दृष्टीनां तिर्यं च पर्याप्तापर्याप्तद्वयोः सत्त्वं तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्टयस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते तिर्यगपर्याप्तपर्यायेण सम्यग्दर्शनस्य विरोधादिति । न विरोधः, अस्त्यार्थस्याप्राप्त्यप्रसङ्गात् । क्षाधिकसम्यग्दृष्टिः सेविततीर्थकरः क्षपितसप्तप्रकृतिः कथं तिर्यं च दुःखभूयस्त्वुत्पद्यते इति चेन्न, तिर्यं चो नारकेभ्यो दुःखाधिक्याभावात् । नारकेभ्यः सम्यग्दृष्टयो नोत्पत्त्यस्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिप्रतिपादकार्षोपसम्भासः । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनोपादानात् प्राक् मिथ्यादृष्टव्यवस्थायां बद्धतिर्यङ्कराकामुत्क्रावात् । सम्यग्दर्शनेन तत् किमिति न छिद्यते । इति चेत् किमिति तन्न छिद्यते । अपि तु न तस्य निर्यसच्छेदः । तदपि कुत । स्वाभाव्यात् । — प्रश्न—मिथ्यादृष्टि और सासाधन सम्यग्दृष्टि जीवोंकी तिर्यं चोंमें सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्था में भले ही सत्ता रही आये, क्योंकि इन दो गुणस्थानोंकी तिर्यं च सम्बन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्था में उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । परन्तु सम्यग्दृष्टि जीव तो तिर्यं चों में उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि तिर्यं चोंकी अपर्याप्त पर्याप्तके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है । उत्तर—विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जावे तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण हो जायेगा । प्रश्न—जिसने तीर्थकरकी सेवा की है और जिसने मोहनोयकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसा क्षाधिक-सम्यग्दृष्टि जीव दुःख बहुत तिर्यं चोंमें कैसे उत्पन्न होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि तिर्यं चों के नारकियोंकी अपेक्षा अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं । प्रश्न—तो फिर नारकियोंमें भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होंगे । उत्तर—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंकी नारकियोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करनेवाला आगम प्रमाण पाया जाता है । प्रश्न—सम्यग्दृष्टि जीव नारकियोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले मिथ्यादृष्टि अवस्था में तिर्यं चायु और नरकायुका बन्ध कर लिया है उनकी सम्यग्दर्शनके साथ बर्हापर उत्पत्ति माननेमें कोई आपत्ति नहीं आती है । प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है । उत्तर—उसका छेद क्यों नहीं होता है । अवर्य होता है । किन्तु उसका समूल नाश नहीं होता है । प्रश्न—समूल नाश क्यों नहीं होता है । उत्तर—आगेके भवके बाँध हुए आयुर्कर्मका समूल नाश नहीं होता है, इस प्रकारका स्वभाव ही है ।

ध. १/१.१/४८१/१ मनुस्सा पुठमज्ज-तिरिक्खवगुया पच्छा सम्मत्तं वेत्तु... खड्दयसम्मादृष्टी हांणु असंखेज्ज-वत्ससुगोसु तिरिक्खेसु उप्पज्जति ण अणस्थ, तेण भोगभूमि-तिरिक्खेसुप्पज्जमाणं पेविक्खण असंजद-सम्मादृष्टि-उप्पज्जसकाले खड्दयसम्मत्तं लभति । तत्थ उप्पज्जमाण-कदकरिणं पडुक्ख वेदगसम्मत्तं लभति । — (इन क्षाधिक व क्षायोपशमिक) दो सम्यक्दर्शनों (वहाँ) होनेका कारण यह है कि जिन मनुष्योंने सम्यग्दर्शन होनेके पहले तिर्यं च आयुको बाँध लिया है वे पीछे सम्यक्त्वको ग्रहण कर... क्षाधिक सम्यग्दृष्टि होकर असंख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यं चोंमें ही उत्पन्न होते हैं अन्यत्र नहीं । इस कारण भोगभूमिके तिर्यं चोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंकी अपेक्षासे असंयत सम्यग्दृष्टिके अपर्याप्त कालमें क्षाधिक सम्यक्त्व पाया जाता है । और उन्हीं भोग भूमिके तिर्यं चोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके कृतकृत्य वेदककी अपेक्षा वेदक सम्यक्त्व भी पाया जाता है ।

८. अपर्याप्त तिर्यं चोंमें संयमानंथम क्यों नहीं

ध. १/१.१.८४/३२६/५ मनुष्याः मिथ्यादृष्टव्यवस्थायां बद्धतिर्यगायुषः परचासम्यग्दर्शनेन सहात्ताप्रत्याख्यानाः क्षपितसप्तप्रकृतयस्तिर्यं च

किन्तोत्पद्यन्ते । इति चेत् किंवातोऽप्रत्याख्यानगुणस्य तिर्यगपर्याप्तैस्तु सत्त्वापत्तिः । न, वेदगतिर्यगतिरिक्तगतित्रयसंबन्धायुषोपलक्षितानामनुवर्तोपादानबुद्धयनुत्पत्तेः । — प्रश्न—जिन्होंने मिथ्यादृष्टि अवस्था में तिर्यं चायुका बन्ध करनेके परचाव देशसंयमको ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे मनुष्य तिर्यं चोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं । यदि होते हैं तो इससे तिर्यं च अपर्याप्तोंमें देशसंयमके प्राप्त होनेकी क्या आपत्ति आती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वेदगतिको छोड़कर शेष तीन गति सम्बन्धी आयुबन्धसे युक्त जीवोंके अनुवर्तको ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है ।

९. तिर्यं च संयत क्यों नहीं होते

च. १/१.१.१२६/४०१/८ संयस्तशरीरत्वात्त्यकाहाराणां तिर्यं च किमिति संयमो न भवेदिति चेन्न, अन्तराकायाः सकलनिवृत्तेरभावात् । किमिति तदभावरजैज्जातिविशेषात् । — प्रश्न—शरीरसे संयत्तास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होंने आहारका रयाम कर दिया है ऐसे तिर्यं चोंके संयम क्यों नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव है । प्रश्न—उसके आभ्यन्तर सकल निवृत्तिका अभाव क्यों है । उत्तर—जिस जातिमें वे उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है, इसलिए उनके संयम नहीं पाया जाता है ।

१०. सर्व द्वीपसमुद्रोंमें सम्यग्दृष्टि व संयतासंयत तिर्यं च कैसे सम्भव हैं

ध. १/१.१.१६७/४०२/१ स्वयंप्रभादारामानुषोत्तरापरतो भोगभूमि-समानत्वात् तत्र देशमतिन सन्ति तत् एतस्युच्चं न घटत इति न, वैरसंयमेन देवैर्दानवैर्विरक्षिण्य क्षिप्तानां सर्वत्र सत्त्वाविरोधात् । — प्रश्न—स्वयंप्रभम द्वीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुषोत्तर पर्वतके उस ओर असंख्यात द्वीपोंमें भोगभूमिके समान रचना होनेसे बर्हापर देशवर्ती नहीं पाये जाते हैं, इसलिए यह सूत्र बरित नहीं होता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वैरके सम्बन्धसे देवों अथवा दानवोंके द्वारा कर्मभूमिसे उठाकर लाये गये कर्मभूमिक तिर्यं चोंका सब जगह सञ्चार होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए बर्हापर तिर्यं चोंके पाँचों गुणस्थान बन जाते हैं । (ध. ४/१.४.८/१६६/७); (ध. ६/१.६.६.२०/४२६/१०) ।

११. ठाई द्वीपसे बाहर क्षाधिक सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्यों नहीं

ध. ६/१.६-८.११/२४४/२ अवाइज्जा वीवेसु वंसणमोहणीयकम्मत्स खवणमाववेदि ति, णो सेसदीवेसु । कुवो । सेसदीवदिठ्ठजोबाणं तत्तवणसत्तीए अभावावो । लवण-कालोदइसणिवेसु दोसु समुदु वंसणमोहणीयं कम्मं खवेति, णो सेससमुदुवेसु, तत्थ सहकारिकारणाभावा ।... 'जम्हि जिणा तिथयत' ति जिसेसणेण पड्डिसिद्धसादो । — अवाइ द्वीपोंमें ही दर्शनमोहनीय कर्मके क्षपणको आरम्भ करता है, शेष द्वीपोंमें नहीं । इसका कारण यह है कि शेष द्वीपोंमें स्थित जीवोंके दर्शन मोहनीय कर्मके क्षपणकी शक्तिका अभाव होता है । लवण और कालोदक सञ्चारवाले दो समुद्रोंमें जीव दर्शनमोहनीयकर्मका क्षपण करते हैं, शेष समुद्रोंमें नहीं, क्योंकि उनमें दर्शनमोहके क्षपण करनेके सहकारी कारणोंका अभाव है ।... 'जहाँ जिन तीर्थकर सम्भव हैं' इस विशेषणके द्वारा उसका प्रतिषेध कर दिया गया है ।

३२. कर्मभूमिवा तिर्यकोंमें आवधिक सम्बन्ध कबों नहीं

ब. ४/१६-२२/२४/१ कर्मभूमिस्तु दिष्ट-देव-मनुष्यतिरिक्ताणं सम्बन्धि वि गृह्यं किण्व पावैरि ति. भविष्ये ण पावैरि, कर्मभूमि-
ह्यप्यन्यमनुष्ठाणमुपकारेण कर्मभूमिभववेसाहो । तो वि तिरिक्ताणं
गृह्यं पावैरि, तैरि तत्थ वि उत्पत्तिसंभवाहो । न, वेरि तत्थेव
उत्पत्तो, न अप्यरथ संभवो जत्थि, तैरि चैव मनुष्ठाणं पण्णारसकम्म-
भूमिभववसो, न तिरिक्ताणं सयंपह्वणवदपरभावे उत्पज्जणेण सम्ब-
धिवारणं ।—प्रश्न—(सूत्रमें तो) 'पण्ह कर्मभूमियोमें' ऐसा
सामान्य पद कहनेपर कर्मभूमियोमें स्थित, देव मनुष्य और
तिर्यक्, इन सभीका ग्रहण क्यों नहीं प्राप्त होता है ? उत्तर—नहीं
प्राप्त होता है, क्योंकि, कर्मभूमियोमें उत्पन्न हुए मनुष्योंकी उपचार-
से 'कर्मभूमि' यह संज्ञा दी गयी है । प्रश्न—यदि कर्मभूमिमें उत्पन्न
हुए जीवोंको 'कर्मभूमि' यह संज्ञा है, तो भी तिर्यकोंका ग्रहण प्राप्त
होता है, क्योंकि, उनकी भी कर्मभूमिमें उत्पत्ति सम्भव है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि, जिनकी वहाँपर ही उत्पत्ति होती है, और अन्यत्र
उत्पत्ति सम्भव नहीं है, उनकी मनुष्योंके पण्ह कर्मभूमियोका
व्यवस्था किया गया है, न कि स्वयंप्रभ पर्वतके परभागमें उत्पन्न होने-
से व्यवहारको प्राप्त तिर्यकोंके ।

३. तिर्यक् लोक निर्देश

१. तिर्यक् लोक सामान्य निर्देश

स. वि. ४/१६/२४०/१२ बाह्येन तत्प्रमाणस्तिर्यक्प्रवृत्तस्तिर्यक्लोकः ।
—मैत्र पर्वतकी जितनी ऊँचाई है, उतना मोटा और तिरछा केला
हुआ तिर्यक्लोक है ।

ति. ५/४/४-७ मंदरगिरिपूजाहो इतिमन्त्रं जयमानि बहुसन्मि ।
रज्ज्वय पर्वतके चिह्नके तिरियत्सकोजो । ६। पञ्चमीसकोडाकोडी-
पनाय उद्धारपन्नोदमसमा । विजोवहीणसंज्ञा तत्संज्ञं दीवजतणिही
कमसो । ७।—मंदर पर्वतके दूनसे एक लाख योजन बाह्य रूप राजू-
प्रसर अर्थात् एक राजू सम्ने चौड़े क्षेत्रमें तिर्यक्त्रस लोक स्थित है । ६।
पञ्चमीस कोडाकोडी उद्धार पर्वतके रोमोंके प्रमाण द्वीप व समुद्र
दोनोंकी संख्या है । इसकी आधी क्रमशः द्वीपोंकी और आधी
समुद्रोंकी संख्या है । (गो. जो / भाषा / ४४३/६४/१५) ।

२. तिर्यक्लोकके नामका साधन

रा. बा. १/७/उत्तराधिका/१६६/६ कुतः पुनरियं तिर्यक्लोकसंज्ञा प्रवृत्तेति ।
उच्यते—यतोऽसंख्येया स्वयंप्रभमपर्यन्तास्तिर्यक्प्रवृत्तविलोचना-
वस्थिता द्वीपसमुद्रास्ततः तिर्यक्लोक इति ।—प्रश्न—इसको तिर्यक्-
लोक क्यों कहते हैं ? उत्तर—क्योंकि स्वयंप्रभम पर्यन्त असंख्यात
द्वीप समुद्र तिर्यक्-समभूमिपर तिरछे व्यवस्थित हैं अतः इसको
तिर्यक् लोक कहते हैं ।

३. तिर्यक् लोककी सीमा व विस्तार सम्बन्धी दृष्टि श्रेष्ठ

ब. ३/१२, ३/४/४४ का विशेषार्थ—कितने ही आचार्योंका ऐसा मत है कि
स्वयंप्रभम समुद्रकी बाह्य वैधिकापर जाकर रज्जु समाप्त होती है ।
तथा कितने ही आचार्योंका ऐसा मत है कि असंख्यात द्वीपों और
समुद्रोंकी चौड़ाईसे रुके हुए क्षेत्रसे संख्यात पुणे योजन जाकर रज्जु-
की समाप्ति होती है । स्वयं बीरसेन स्वामीने इस मतको अधिक
महत्त्व दिया है । उनका कहना है कि ज्योतिषियोंके प्रमाणको खाने-
के लिए २५६ अंगुलके बर्ग प्रमाण जो भागाहार मतसाया है उससे
यही पता चलता है कि स्वयंप्रभम समुद्रसे संख्यातपुणे योजन
जाकर नच्यलोककी समाप्ति होती है ।

ब. ४/१२, ३/४/४४ तिर्हं भोगममसंसेज्जविभागे तिरियलोगो होवि
त्ति के वि आहरिया भवति । तं न बडदे ।—तीनों लोकोंके अर्ध-
स्थानसे भाग क्षेत्रमें तिर्यक् लोक है । ऐसा कितने ही आचार्य कहते
हैं, परन्तु उनका इस प्रकार कहना बर्धित नहीं होता ।

ब. ११/४, ३/४, ८/१७/४ स्वयंप्रभमसमुद्रस्स बाहिरिस्ततो नाम तत्तत्त-
वधुवबाहिरिवैद्यार, तत्थ महामन्त्रो जक्खिदो त्ति के वि आहरिया
भवति । तत्थ बडदे, 'कायसेत्तियाए लग्गो' त्ति उव्वरि भण्णमान-
सुत्तेण सह विरोहारी । न च स्वयंप्रभमसमुद्रबाहिरिवैद्यार संभञ्जा
तिणि वि वाचवत्तया, तिरियलोगयिक्खंभस्स एणरज्जुपमानाहो-
कवत्तत्तत्तगाहो ।—स्वयंप्रभम समुद्रके बाह्य तटका अर्ध उसकी
अंगभूत बाह्य वैधिका है, वहाँ स्थित महामन्त्र ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं, किन्तु वह बर्धित नहीं होता क्योंकि ऐसा स्वीकार
करने पर... 'तनुवातवलयसे संलग्न हुआ' इस सूत्रके साथ विरोध
जाता है । कारण कि स्वयंप्रभमसमुद्रकी बाह्य वैधिकासे तीनों
ही वातवलय सम्बन्ध नहीं हैं, क्योंकि वैसा माननेपर तिर्यक्लोक
सम्बन्धी विस्तार प्रमाणके एक राजूसे हीन होनेका प्रसंग जाता है ।

४. विकलेन्द्रिय जीवोंका अवस्थान

ह. पु. ४/६३३ मानुषोत्तरपर्यन्ता अन्तरो विकलेन्द्रियाः । अन्यद्वीपा-
न्तः सन्ति परस्तासे यथा परे ६३३३ ।—इस और विकलेन्द्रिय जीव
मानुषोत्तर पर्वत तक ही रहते हैं । उस और स्वयंप्रभम द्वीपके
अर्धभागसे लेकर अन्ततक पाये जाते हैं ६३३३ ।

ब. ४/१, ३, २/१३/२ भोगभूमिस्तु पुण विगलिविया जत्थि । पंचिदिया
वि तत्थ सुट्ठु धोवा, सुहकम्माह जीवानं बहुगामसंभवाहो ।
—भोगभूमिमें तो विकलेन्द्रिय जीव नहीं होते हैं, और वहाँपर पंचे-
न्द्रिय जीव भी स्वल्प होते हैं, क्योंकि शुभकर्मकी अधिकतावाले
बहुत जीवोंका होना असंभव है ।

का. अ. टी. १/४२ वि-ति-चउरवत्ता जीवा हवति नियमैण कम्म-
भूमिस्तु । चरिसे दीने अन्ने चरन-समुदे वि सम्बेसु १४२१ ।—दी-
न्द्रिय, तेन्द्रिय और चौदन्द्रिय जीव नियमसे कर्मभूमिमें ही होते
हैं । तथा अन्तके आगे द्वीपमें और अन्तके सारे समुद्रमें होते हैं । १४२१ ।

५. पंचेन्द्रिय तिर्यकोंका अवस्थान

ध. ७/२, ७, १६/३७६/३ अधवा सम्बेसु दीव-समुद्रेषु पंचिदियतिरिक्ता-
अपज्जता होति । कुदो । पुव्ववहिरियेवसंबंधेण कम्मभूमिपडिभापु-
त्तण्णपंचिदियतिरिक्ताणं एगबंधनवद्वज्जजीवणिकाओगाढ ओरा-
सिय देहानं सम्बदीवसमुद्रेषु पंचिदियतिरिक्ताअपज्जता होति ।
—अधवा सभी द्वीप समुद्रोंमें पंचेन्द्रिय तिर्यक् अपमसि जीव होते
हैं, क्योंकि, पूर्वके बैरी वेदोंके सम्बन्धसे एक बन्धनमें बद्ध छह
जीवनिकायोसे व्याप्त औदारिक शरीरको धारण करनेवाले कर्मभूमि
प्रतिभागमें उत्पन्न हुए पंचेन्द्रिय तिर्यकोंका सर्व समुद्रोंमें अवस्थान
वेला जाता है ।

६. जलचर जीवोंका अवस्थान

यू. आ. १/०८१ सबवे कालसमुद्रे स्वयंप्रभमे य होति मच्छा पु । जलसे-
सेसु समुद्रेषु जत्थि मच्छा य मयरा का १०८१ ।—सबसमुद्र और
कालसमुद्र तथा स्वयंप्रभम समुद्रमें तो जलचर आदि जीव रहते हैं,
और वे सब समुद्रोंमें मच्छा-मगर आदि कोई भी जलचर जीव नहीं
रहता है । (ति. प. ४/३९) ; (रा. बा. ३/३२/८/१६४/१५) ; (ह. पु. १-
४/६३०) ; (ज. प. ११/६९) ; (का. अ. पु. १४४)

ति. प. ४/१७३१ ...। भोगवर्णीण मदीओ सरपहुदी जलचरविहीणा ।
—भोगभूमियोंकी नदियाँ, तालाब आदिक जलचर जीवोंसे रहित
हैं १७३३ ।

क. ४/१, ६-२, २०/४२४/१० वरिण मच्छा वा मगरा वा त्रि जेन तस-
जीवपडिसेहो भोगभूमिपडिभागिएहु समुद्रहु कहो, तीन तस
पडमसम्मत्तसत्तस उपपत्ती न जुउमुत्ति ति । न एस बोसो, पुब्बवहरिय-
वेवेहि तिससपंचिधिवसिरिकलान् तस्य संभवावो । —अन्व—अर्थिक
'भोगभूमिके प्रतिभागी समुद्रोंमें मत्स्य वा मगर नहीं हैं' ऐसा बड़ा
प्रस जीवोंका प्रतिषेध किया गया है, इसलिये उन समुद्रोंमें प्रथम
सम्यक्त्वकी उत्पत्ति मानना उपयुक्त नहीं है । उद्धर—यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि, पूर्वके बैरी वेवोंके द्वारा उन समुद्रोंमें डाले गये
पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंकी सम्भावना है ।

त्रि. सा./१२० जहायजीवा लभजे कालेयतिसस्यधुरमजे य । कम्ममही
पडिमजे न हि तेसे जलमरा जीवा ३३२०४ —जलचर जीव लक्षण
समुद्रविषे बहुतिर कालोवक विषे बहुतिर अन्तका स्वयम्भूरमन विषे
पाइये है । जाते थे तीन समुद्र कर्मभूमि सम्बन्धी हैं । बहुतिर अवशेष
सर्व समुद्र भोगभूमि सम्बन्धी हैं । भोगभूमि विषे जलचर जीवोंका
अभाव है । ताते इन तीन बिना अन्य समुद्र विषे जलचर जीव
नहीं ।

७. बैरी जीवोंके कारण विकल्पाव सवंच तिर्यंच
लोक में होते हैं

प. ४/१, ४. ६६/२४३/८ सेसपवेहि महरिसंभवेण विगल्लिधिया सज्जरथ
तिरियपवरम्भंतरे होंति ति । —बैरी जीवोंके सम्बन्धसे विकल-
ेन्द्रिय जीव सर्वत्र तिर्यंचप्रकारके भीतर ही होते हैं ।

घ. ७/२, ७. ६२/३६७/४ अथवा पुब्बवेरियवेवपजोगेण भोगभूमि पडि-
भागदीव-समुद्र पडिवतिरिक्कल्लेवरेसु तस ज्जज्जसाणमुप्पत्ती
अत्थि ति भणंताणमहिप्पाएण । —[विकलेन्द्रिय अपर्याप्त जीवों-
का अवस्थान क्षेत्र स्वयंप्रभयवर्तके परभागमें ही है क्योंकि भोगभूमि
प्रतिभागमें उनकी उत्पत्तिका अभाव है] अथवा पूर्व बैरीके प्रयोगसे
भोगभूमि प्रतिभागरूप द्वीप समुद्रोंमें पड़े हुए तिर्यंच शरीरोंमें प्रस
अपर्याप्तोंकी उत्पत्ति होती है ऐसा कहनेवाले आचार्योंके अभिप्रायसे...

तिर्यंचायु—वे० आ० ।

तिर्यंचिनी—वे० वे६/३ ।

तिर्यंच आयत चतुरस्र—Cuboid (ज. प. प्र. १०६)

तिर्यंच क्रम—वे० क्रम/१ ।

तिर्यंच गच्छ—गुण हानिवोका प्रमाण । विशेष —वे० गणित/-
II/५ ।

तिर्यंच प्रथम—वे० क्रम/१ ।

तिर्यंच प्रतर्—राष्ट्र (घ. १३/१, १. ११६/४०३/१०)

तिर्यंच लोक—वे० तिर्यंच/३ ।

तिरु—एक ग्रह । —वे० 'ग्रह' ।

तिरुल—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक मगर । —वे० विद्याधर ।

तिरुपुच्छ—एक ग्रह । —वे० 'ग्रह' ।

तिरुल्लोय पण्णसि—आ० यतिवृषभ (ई० १७६) द्वारा रचित
लोकके स्वरूपका प्रतिपादक प्राकृत गायानन्द ग्रन्थ है । उसमें ६
अधिकार और लगभग ६००० गद्यांश हैं । (जै./२/३६, ४०) ।

तीन—तीनकी संख्या कृति कहलाती है । —वे० कृति ।

तीन चौबीसी जत—प्रतिवर्ष तीन वर्ष एक भाद्रपद कृ० ३ को
उपवास करे । तथा नवमस्कार अन्नका त्रिकाश जाप्य । (अतविधान
सं./५० ८६) किशानसिंह क्रियाकोष ।

तीर्थंकर्य—भरत क्षेत्रके उत्तर आर्य लण्डका एक देश । —वे० मनुस्म/४

तीर्थंकर—महापरिनिर्वाण सूत्र, महावरण दिव्यावदान आदि नीज
ग्रन्थोंके अनुसार महारमा बुद्धके सनकासीन ग्रह तीर्थंकर थे—

१. जगदात् महावीर; २. महारमा बुद्ध; ३. मस्करीगोशाल; ४. पूरम
कश्यप...

तीर्थंकर—संसार सागरको स्वयं पार करने तथा दूसरोंको पार
करानेवाले महापुरुष तीर्थंकर कहलाते हैं । प्रत्येक कल्पमें वे २४ होते
हैं । उनके गर्भांतरण, जन्म, दीक्षा, केवलज्ञानोत्पत्ति व निर्वास
इन पांच अवसरोंपर महात् उत्सव होते हैं जिन्हें पंच कल्याणक कहते
हैं । तीर्थंकर बननेके संस्कार षोडशकारण रूप अग्रयण विद्युत्त भाष-
नाओं द्वारा उत्पन्न होते हैं, उसे तीर्थंकर प्रकृतिका बंधना कहते हैं ।
ऐसे परिणाम केवल मनुष्य भ्रममें और बहों भी किसी तीर्थंकर वा
केवलीके पावयुसमें ही होने सम्भव हैं । ऐसे व्यक्ति प्रायः देवगतिमें
ही जाते हैं । फिर भी यदि पहलेसे नरकामुका बंध हुआ हो और
पीछे तीर्थंकर प्रकृति बंधे तो वह जीव केवल तीसरे नरक तक ही
उत्पन्न होते हैं, उससे अनन्तर भ्रममें वे अवश्य दुक्तिको प्राप्त करते हैं ।

१ तीर्थंकर निर्देश

१ तीर्थंकरका छक्षण ।

२ तीर्थंकर माताका दूध नहीं पीते ।

३ गृहस्थावस्थामें अवधिशान होता है पर उसका प्रयोग
नहीं करते ।

४ तीर्थंकरोंके पांच कल्याणक होते हैं ।

५ तीर्थंकरके जन्मपर रत्नवृष्टि आदि अतिशय ।

—वे० कल्याणक ।

५ कदाचित् तीन व दो कल्याणक भी संभव हैं अर्थात्
तीर्थंकर प्रकृतिका बंध करके उसी मजसे मुक्त
हो सकता है ?

६ तीर्थंकरोंके शरीरकी विशेषताएँ ।

७ केवलज्ञानके पश्चात् शरीर ५००० धनुष ऊपर चला
जाता है । —वे० केवली/२ ।

८ तीर्थंकरोंका शरीर मृत्युके पश्चात् कूर्पूरवत् उड
जाता है । —वे० मोक्ष/५ ।

९ हुं बाक्सपिणीमें तीर्थंकरोंपर कदाचित् उफ्सर्ग भी
होता है ।

१० तीर्थंकर एक कालमें एक क्षेत्रमें एक ही होता है ।

उत्कृष्ट १७० व जपन्व २० होते हैं । —वे० विवेक/१ ।

११ दो तीर्थंकरोंका परस्पर मिलाप सम्भव नहीं है ।

—वे० शालाका पुरुष/१ ।

१२ तीसरे कालमें भी तीर्थंकरकी उत्पत्ति सम्भव है ।

१३ तीर्थंकर दीक्षित होकर सामायिक संन्यस ही ग्रहण

करते हैं । —वे० खेरोपस्थापना/५ ।

१४ प्रथम व अन्तिम तीर्थंकि द्वेदोपस्थापना चारित्र्यकी

प्रधानता । —वे० खेरोपस्थापना ।

| | |
|----|---|
| ६ | सभी तीर्थंकर आठ वर्षकी आयुमें अनुमती हो जाते हैं । |
| ७ | सभी तीर्थंकरोंने पूर्वभवोंमें ११ अंगका ज्ञान प्राप्त किया था । —वे० बहू बहू तीर्थंकर । |
| ८ | कोको तीर्थंकर कहना युक्त नहीं —वे० वेव/७/६ । |
| ९ | तीर्थंकरोंके गुण अतिशय १००८ लक्षणादि । —वे० अहंता/१ । |
| १० | तीर्थंकरोंके साता-असाताके उदादि सम्बन्धी । —वे० केवली/४ । |
| १ | तीर्थंकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश |
| १ | तीर्थंकर प्रकृतिका लक्षण । |
| २ | तीर्थंकर प्रकृतिकी बन्ध, उदय, सत्य प्ररूपणार्थ । —वे० बहू बहू नाम । |
| ३ | तीर्थंकर प्रकृतिके बन्ध योग्य परिणाम —वे० प्रावना/२ । |
| ४ | दर्शनविशुद्धि आदि भावनाएँ —वे० बहू बहू नाम । |
| २ | इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्मन है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही होता है । |
| ३ | परन्तु देवियोंके इसका बन्ध सम्मन नहीं । |
| ४ | मिथ्यात्वके अमिश्रण जीव तीर्थंकर प्रकृतिका उत्पत्ति करता है । |
| ५ | अष्टम लक्षणादिमें इसका बन्ध सम्मन है । |
| ६ | तीर्थंकर प्रकृति संतकर्मिक तीसरे भव अवश्य युक्ति प्राप्त कर लेता है । |
| ७ | तीर्थंकर प्रकृतिका महत्त्व । |
| ८ | तीर्थंकर व आहारक दोनों प्रकृतियोंका गुणयत् सत्य मिथ्यावृत्तिको सम्मन नहीं —वे० सत्य/२ । |
| ९ | तीर्थंकर प्रकृतिवत् गणधर आदि प्रकृतियोंका भी उत्प्रेषण क्यों नहीं किया । —वे० नामकर्म । |
| १० | तीर्थंकर प्रकृति व उच्छोषमें अन्तर । —वे० वर्णव्यवस्था/१ । |
| ३ | तीर्थंकर प्रकृति बन्धमें गति, आयु व सम्भवत्व सम्बन्धी निश्चय |
| १ | तीर्थंकर प्रकृति बन्धकी प्रतिष्ठापना संबंधी नियम । |
| २ | प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका नियम । |
| ३ | नरक तीर्थंकरगति नामकर्मके बन्धके साथ इसके बन्धका विरोध है । |
| ४ | इसके साथ केवल देवगति वैधती है । |
| ५ | इसके बन्धके स्वामी । |

| | |
|----|---|
| ६ | मनुष्य व तिर्यगायुक्ता बन्धके साथ इसकी प्रतिष्ठापनाका विरोध है । |
| ७ | सभी सम्भवत्वोंमें तथा ४-८ गुणस्वान्तोंमें वैधनेका नियम । |
| ८ | तीर्थंकर बन्धके पश्चात् सम्भवत्व व्युत्पत्ति अभाव । |
| ९ | ब्रह्म नरकायुक्त मरणकालमें सम्भवत्वसे व्युत्पत्ति होता है । |
| १० | उत्पत्ति आयुवाते जीवोंमें तीर्थंकर संतकर्मिक मिथ्यावृत्ति नहीं जाते । |
| ११ | नरकमें भी तीसरे नरकके मध्यम पटलसे आगे नहीं जाते । |
| १२ | वहाँ भी अन्तिम समय नरकोपसर्ग दूर हो जाता है । |
| १३ | तीर्थंकर संतकर्मिकको क्षायिक सम्भवत्वकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है । |
| १४ | नरक व देवगतिसे आगे जीव ही तीर्थंकर होते हैं । |
| ७ | तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी हांका-समाधान |
| १ | मनुष्य गतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों ? |
| २ | केवलीके पादमूलमें ही वैधनेका नियम क्यों ? |
| ३ | अन्य गतिवर्गोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है । |
| ४ | तिर्यं चगतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ? |
| ५ | नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है । |
| ६ | दुष्ण व नील लक्ष्यमें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों ? |
| ७ | प्रयत्नोपशम सम्भवत्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी वृत्ति-भेद । |
| ५ | तीर्थंकर परिचय सूची |
| १ | मृत, भावी तीर्थंकर परिचय । |
| २ | वर्तमान चौबीसीके पूर्वभव नं० २ का परिचय । |
| ३ | वर्तमान चौबीसीके वर्तमान भवका परिचय (सामान्य) |
| १ | १ गभविस्तरण । |
| २ | २ जम्मावस्तरण । |
| ३ | ३ दीक्षा धारण । |
| ४ | ४ ज्ञानावस्तरण । |
| ५ | ५ निर्वाण-प्राप्ति । |
| ६ | ६ संघ । |
| ४ | वर्तमान चौबीसीके आयुकालका विभाव परिचय । |
| ५ | वर्तमान चौबीसीके तीर्थंकराल व तत्कालीन प्रसिद्ध पुरुष । |
| ६ | विदेह क्षेत्रस्थ तीर्थंकरोंका परिचय । |

१. तीर्थकर निर्देश

१. तीर्थकरका लक्षण

ध.१/१.१.६/ग.४४/५८ सकलधुवनने कनाथस्तीर्थकरो वर्ण्यते मुनिवरिणः । विधुधनसचामाराणां तस्य स्याद्वै चतुःषष्टिः ॥४४॥ — जिनके ऊपर चन्द्रमाके समान धवल चौसठ चक्र बरते हैं, ऐसे सकल धुवनके अद्वितीय स्वामीको श्रेष्ठ मुनि तीर्थकर कहते हैं ।

म.जा./पू./१०२/५१६ तित्थयरो चतुर्णाणी सुरमहिषो सिद्धिदम्बय-धुवन्मि ।

म.जा./वि./१०२/५१६/७ श्रुतं गणधरा...तदुभयकरणातीर्थकरः । मार्गो रत्नत्रयामकः उच्यते तत्करणातीर्थकरो भवति । — मति, मुष्ट, अक्षि और मनःपर्यय ऐसे चार ज्ञानोंके धारक, स्वर्गवितरण, जन्माभिषेक और वीक्षा कल्याणाधिकारोंमें चतुर्णिकाम देवोंसे जो पूजे गये हैं, जिनको नियमसे मोक्ष प्राप्ति होगी ऐसे तीर्थकर...। श्रुत और गणधरको भी जो कारण हैं उनको तीर्थकर कहते हैं । ...अथवा रत्नत्रयामक मोक्ष-मार्गको जो प्रवर्धित करते हैं उनको तीर्थकर कहते हैं ।

स.रा./टी./२/२२२/२४ तीर्थकृतः संसारोत्तरणहेतुधृतत्वातीर्थमिव तीर्थ-मागमः तत्कृतवतः । — संसारसे पार होनेके कारणको तीर्थ कहते हैं, उसके समान होनेसे आगमको तीर्थ कहते हैं, उस आगमके कर्ताको तीर्थकर है ।

त्रि.सा./६८६ सयलधुवनेक्षणो तित्थयरो कोमुदीव कुवं वा । बभूवेहि चामरेहि चउसद्धिहि विजमानो सो ॥६८॥ — जो सकल लोकका एक अद्वितीय नाथ है । बहुदिगद्वानी समान वा कुम्बेका फूलके समान श्वेत चौसठि चक्ररत्न करि भीज्यमान है सो तीर्थकर जानना ।

२. तीर्थकर माताका दूध नहीं पीते

म.पु./१४/१६५ धाम्यो निमोजिताध्यास्य वेद्यः शक्रेण साहरम् । मज्जने मण्डने स्तन्ये संस्कारे क्रीडनेऽपि च ॥६५॥ — इन्द्रने आदर सहित भगवांन्को स्नान कराने, बस्त्राभूषण पहनाने, दूध पिलाने, शरीरके संस्कार करने और खिलानेके कार्य करनेमें अनेकों देवियोंको धाय बनाकर नियुक्त किया था ॥६५॥

३. गृहस्थावस्थामें ही अर्धविज्ञान होता है पर उसका प्रयोग नहीं करते

ह.पु./४३/७८ योऽपि नेमिकुमारोऽत्र ज्ञानत्रयविलोचन । जानन्नपि न स मयात्र विप्रो केन हेतुना ॥७८॥ — [कृष्णके पुत्र प्रद्युम्नके धूमकेतु नामके अहुर द्वारा बुराये जानेपर नारद कृष्णसे कहता है]...यहाँ जो तीन ज्ञानके धारक नेमिकुमार (नेमिनाथ) हैं वे जानते हुए भी नहीं कहेंगे । किस कारणसे नहीं कहेंगे । यह मैं नहीं जानता ।

४. तीर्थकरोंके पाँच कल्याणक होते हैं

गो.जी./जी.प्र./१८०/१६ अथ तृतीयभवे हन्ति तदा नियमेन देवापुरेव बह्विधा देवो भवेत् तस्य पञ्चकल्याणानि स्युः । यो बह्वनारकायु-स्तीर्थसत्त्वः स प्रथमपुच्छ्यां द्वितीयायां तृतीयायां वा जायते । तस्य पञ्चासावशेषे बह्वमनुष्यायुषकस्य नारकोपसर्गनिवारणं गमवितरण-कल्याणादयश्च भवन्ति । — तीसरा भव विषै जाति कर्म नाश करे तो नियम करि देवाय ही जायें तहाँ वेवपर्यय विषै देवाय सहित एकसौ अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके अः महीजा अवशेष रहै मनु-ष्यायुका बन्ध होइ अर पंच कल्याणक ताकें होइ । बहुदिगद्वि विषै नरकायुका बंध भया वा अर तीर्थकरका सत्त्व होई तो वह जीव नरक पुष्पोविषै उपजै तहाँ नरकायु सहित एक

सौ अठतीस सत्त्व पाइये, तिसके अह महीना आयुका अवशेष रहे मनुष्यायुका बन्ध होई अर नारक उपसर्गका निवारण होइ अर गर्भ कल्याणाधिक होई । (गो.क./जी.प्र./५४६/७०८/११); (गो.क./जी.प्र./५४६/७०८/११)

५. कदाचित् तीन व दो कल्याणक भी सम्भव हैं

गो.क./जी.प्र./५४६/७०८/११ तीर्थबन्धप्रारम्भश्चरमाज्ञाणा संयतवेस-संयतयोस्तथा कल्याणानि निष्कमभावीनि त्रीणि, प्रमत्ताप्रमत्तयोस्तथा ज्ञाननिर्वाणि द्वे । — तीर्थकर बन्धका प्रारम्भ चरम शरीरीनिकै असंयत वेशसंयत गुणस्थानविषै होइ तो तिनके उप कल्याणादि तीन ही कल्याण होई अर प्रमत्त अप्रमत्त विषै होई तो ज्ञान निर्वाण दो ही कल्याण होई (गो.क./जी.प्र./३८१/५४६/५) ।

६. तीर्थकरोंके शरीरकी विशेषताएँ

गो.पा./टी./१२/६८ पर उद्भूत-तित्थयरो हसहरचक्री य अहचक्री य । देवा य धूमधूमा आहारो अरिष गच्छि नीहारो ॥१॥ तथा तीर्थकराणां स्वभूणी कृशश्च न भवति, शिरसि कुन्तलास्तु भवन्ति । — तीर्थकरोंके, उनके पिताओंके, बलदेवोंके, चक्रवर्तीके, अर्धचक्रवर्तीके, देवोंके तथा भोगधूमिजोंके आहार होता है परन्तु नीहार नहीं होता है । तथा तीर्थकरोंके सूक्ष्म-बाही नहीं होती परन्तु शिरपर नास होते हैं । निगोब से रहित होता है ।

७. हुंदावसर्पिणीमें तीर्थकरोंपर कदाचित् उपसर्ग भी होता है

ति.प./४/१६३० सप्तमतेवोसंतिमतिथयराणं च उपसर्गो ॥६३०॥ — (हुंदावसर्पिणी कासमें) सातवें, सैसवें और अन्तिम तीर्थकरके उपसर्ग भी होता है ।

८. तीसरे कासमें भी तीर्थकरकी उत्पत्ति सम्भव

ति.प./४/१६१७ तत्काले जायते पद्मजिजो पद्मनवकी य ॥६१७॥ — (हुंदावसर्पिणी) कासमें प्रथम तीर्थकर और प्रथम चक्रवर्ती भी उत्पन्न हो जाते हैं ॥६१७॥

९. सभी तीर्थकर आठ वर्षकी आयुमें देसमत्ती हो जाते हैं

म.पु./५२/३५ स्वायुराष्टवर्षेभ्यः सर्वेषां परतो भवेत् । उदितहकवायायां तीर्थेषां वेशसंयमः ॥३५॥ — जिनके प्रत्यात्मानावरण और संज्वलन सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इन आठ कषायोंका ही केवल उदय रह जाता है, ऐसे सभी तीर्थकरोंके अपनी आयुके आठ वर्षके बाद वेश संयम हो जाता है ।

२. तीर्थकर प्रकृति बन्ध सामान्य निर्देश

१. तीर्थकर प्रकृतिका लक्षण

स.सि./८/११/३६२/७ आर्हन्त्यकारणं तीर्थकरत्वनाम । — आर्हन्त्यका कारण तीर्थकर नामकर्म है । (रा.वा./८/११/४०/५०); (गो.क./जी.प्र./३३/३०/१२) ।

व.६/१.६-१.३०/६७/१ अस्त कम्मस उव्वण जीवस तिसोगपूजा होवि तं तित्थयरं नाम । — जिस कर्मके उदयसे जीवकी प्रितोकी पूजा होती है वह तीर्थकर नामकर्म है ।

ध. १३/६.१०१/३६६/७ अस्स कम्मसुदण्ण जीवो पंचमहाकल्पाणाणि पाबिदूण तिर्य्य बुधालसंगं कुणवि तं तिस्थयरणाम् । — जिस कर्मके उदयसे जीव पाँच महा कल्पानकोंको प्राप्त करके तीर्थ अर्थात् बारह अंगोंकी रचना करता है वह तीर्थंकर नामकर्म है ।

२. इसका बन्ध तीनों वेदोंमें सम्मन है पर उदय केवल पुरुष वेदमें ही

गो. क./जी. प्र./११६/१११/१६ स्त्रीबन्धेयोरपि तीर्थाहारकर्मणो न विरुध्यते उदयस्त्वैव ंवेदिषु नियमात् । — स्त्रीवेदी अर नपुंसकवेदी के तीर्थंकर अर आहारक विकका उदय तो न होइ पुरुषवेदी ही के होइ अर बंध होने बिबे किज्जु बिरोध नाहीं ।

दे० वेद/७/६ षोडशकारण भावना भावेवाला सम्यग्दृष्टि जीव मरकर स्त्रियोंमें उत्पन्न नहीं हो सकता ।

३. मनुष्य देवियोंके इसका बन्ध सम्मन नहीं

गो. क./जी. प्र./१११/१८६/६ कण्वस्तोषु च तीर्थबन्धाभावात् । — कण्व-वासिनी वेदांगनाके तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध सम्मन नाहीं (गो. क./जी. प्र./१११/१८६/१३) ।

४. मिथ्यात्वके अभिमुख जीव तीर्थंकर प्रकृतिका उत्कृष्ट बन्ध करता है

म. बं./२/३७०/२६७/८ तिस्थयरं उक्कं टिठहिं कस्स । अण्णदं मणु-सस्स असंजुहसम्मदिट्ठस्स सागार-जागारं तप्पाओगस्सं मिच्छाविट्ठसुहस्स । — प्रश्न—तीर्थंकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थिति बन्धका स्वामी कौन है ? उत्तर—जो साकार जागृत है, त प्रायोग्य संक्षेप परिणामवाला है और मिथ्यात्वके अभिमुख है ऐसा अन्यतर मनुष्य असंयत सम्यग्दृष्टि जीव तीर्थंकर प्रकृतिके उत्कृष्ट स्थितिबन्ध-का स्वामी है ।

५. अशुभ लेश्याओंमें इसका बन्ध सम्मन है

म. बं./१/३१८७/१३२/४ किण्णणीलासु तिस्थयरं-समुत्तं काव्वं । — कृष्ण और नील लेश्याओंमें तीर्थंकर...को संयुक्त करना चाहिए । गो. क./जी. प्र./३६४/६०६/८ अशुभलेश्यात्रये तीर्थबन्धप्रारम्भाभावात् । ब्रह्मनाशकापोषोऽपि द्वितीयतृतीयपञ्चयोः कपोतलेशययैव मननात् । — अशुभ लेश्या बिबे तीर्थंकरका प्रारम्भ न होय बहुरि जाके नरकायु बंध्या होइ सो दूसरी तीसरी पुष्पी बिबे उवजै तहाँ भी कपोत लेश्या पाइये ।

६. तीर्थंकर संतकर्मिक तीसरे भव अवश्य मुक्ति प्राप्त करा है

ध. ८/३.३८/७५/१ पारद्वतिस्थयरबंधभावाद्दो तद्वियभवे तिस्थयरसंत-कम्मियजीवाणं मोक्खगमणियमादो । — जिस भवमें तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध प्रारम्भ किया है उससे तीसरे भवमें तीर्थंकर प्रकृतिके साथ युक्त जीवोंके मोक्ष जानेका नियम है ।

७. तीर्थंकर प्रकृतिका महरक्ष

ह. पु. २/२४ प्रच्छन्नोऽभासयद्गर्भस्तां रविः प्राकृष्य यथा । २४ । — जिस प्रकार मेघमालाके भीतर छिपा हुआ सूर्य वर्षा झुलको सुशोभित करता है । उसी प्रकार माता प्रियकारिणीको वह प्रच्छन्नगर्भ सुशोभित करता था ।

म. पु. १२/६६-६७.१६३ ब्रह्मासांमिति सापत्तत् पुण्ये नामिषुपालये । स्वर्गावतरणार्थं भर्तुः प्राकटां वृन्मसंततिः । ६६ । परचाच नमसासेषु

बसुधारा तदा मता । अहो महात् प्रभावोऽस्य तीर्थंकरस्य भाविनः । ६७ । तदा प्रभृति सुत्रावशासनात्ताः सिधेबिरे । दिक्कुमार्योऽनुचारिण्यः तत्कालोचितकर्मभिः । ६६३ । — कुबेरने स्वामी बुधभदेवके स्वर्गावतरण-से छह महीने पहलेसे लेकर अतिशय पवित्र नाभिराजके धरपर रत्न और सुवर्णकी वर्षा की थी । ६६ । और इसी प्रकार गर्भावतरणसे पीछे भी नौ महीने तक रत्न तथा सुवर्णकी वर्षा होती रही थी । सो ठीक है क्योंकि होनेवाले तीर्थंकरका आश्चर्यकारक बड़ा भारी प्रभाव होता है । ६७ । उसी समयसे लेकर इन्द्रकी आज्ञासे विष्णुमारी देवियाँ उस समय होने योग्य कार्योंके द्वारा वासियोंके समान मरुवेदीकी सेवा करने लगीं । ६६३ । और भी — दे० कल्पानक ।

३. तीर्थंकर प्रकृतिबन्धमें गति, आयु व सम्यक्त्व सम्बन्धी नियम

१. तीर्थंकर प्रकृतिबन्धकी प्रतिष्ठापना सम्बन्धी नियम

ध. ८/३.४०/७८/७ तस्य मणुस्सगदीए चैव तिस्थयरकम्मस्स बंधपारंभो होवि, ण अण्णत्थेति । — केवलणाणोवलवित्तयजीवद्वयसहकारि-कारणस्स तिस्थयरणामकम्मबंधपारंभस्स तेण विणा समुत्पत्तिविरो-हादो । — मनुष्य गतिमें ही तीर्थंकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ होता है, अन्यत्र नहीं । — क्योंकि अन्य गतियोंमें उसके बन्धका प्रारम्भ नहीं होता, कारण कि तीर्थंकर नामकर्मके बन्धके प्रारम्भका सहकारी कारण केवलज्ञानसे उपलब्ध जीवव्रतव्य है, अतएव, मनुष्यगतिके बिना उसके बन्ध प्रारम्भकी उत्पत्तिका विरोध है । गो. क./जी. प्र./६३/७८/७ ।

२. प्रतिष्ठापनाके पश्चात् निरन्तर बन्ध रहनेका नियम

ध. ८/३.३८/७४/४ गितं तरो बंधो, सगबंधकारणे संते अद्वाक्खएण बंधु-वरमाभावादो । — बन्ध इस प्रकृतिका निरन्तर है, क्योंकि अपने कारणके होनेपर कालक्षयसे बन्धका विधायन नहीं होता । गो. क./जी. प्र./६३/७८/१० न च तिर्यगजितंगतित्रये तीर्थबन्धाभावा-ऽस्ति तद्वबन्धकालस्य उत्कृष्टेन अन्तर्मुहूर्ताधिकारहर्षोऽनपूर्वकोटि-द्वयाधिकत्रयस्त्रिंशत्सागरोपममात्रत्वात् । — तिर्यग गति बिना तीनों गति बिबे तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध है । ताकी प्रारम्भ कहिये तिस समयतें लगाय समय समय बिबे समयप्रबद्ध रूप बन्ध बिबे तीर्थंकर प्रकृतिका भी बंध हुआ करै है । सो उत्कृष्टपने अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष घाटि दोय कोडि पूर्व अधिक तेतोस सागर प्रमाणकाल पर्यन्त बन्ध हो है (गो. क./भाषा./७४६/६०५/१६); (गो. क./भाषा./३६७/६२६/८) ।

३. नरक व तिर्यंच गति नामकर्मके बन्धके साथ इसके बन्धका विरोध है

ध. ८/३.३८/७४/६ तिस्थयरबंधस्स गिरय-तिरिक्खगहंवेहि सह विरो-हादो । — तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धका नरक व तिर्यंच गतियोंके बन्धके साथ विरोध है ।

४. इसके साथ केवल देवगति बंधती है

ध. ८/३.३८/७४/६ उवरिमा देवगहसंजुत्तं, मणुसगहदिउद्वजीवाणं तिस्थयरबंधस्स देवगहं ओत्तुण अण्णगईहि सह विरोहत्ता । — उपरिम जीव देवगतिसे संयुक्त बंधते हैं, क्योंकि, मनुष्यगतिके स्थित जीवोंके तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धका देवगतिको छोड़कर अन्य गतियों-के साथ विरोध है ।

५. इसके बन्धन के स्वरूपी

च. ८/३, ३८/७४/७ तिथि अंतर्भवसम्प्राप्तिही सानी, तिरिस्सगईर तिरिस्सयस्स बंधभावाद्वा। — तीन गतियोंके अंतर्गत सम्प्राप्तिही जीव इसके बन्धन के स्वरूपी है, क्योंकि तिरिस्सगति के साथ तीर्थंकर के बन्धन का अभाव है।

६. मनुष्य व तिरिंगायु बन्धन के साथ इसकी प्रतिष्ठापना का विरोध है

गो. क./जी. प्र./३६६/१२४/११ बद्धतिर्यग्मनुष्यायुष्कयोस्तीर्थसत्त्वाभावात्।...वेवनारकासंयतेऽपि तद्वर्ध...संभवात्। — मनुष्यायु तिरिंगायुका पहले बन्ध भया होइ ताके तीर्थंकरका बन्धन न होइ।...वेवनारकी विषे तीर्थंकरका बन्ध सम्भव है।

७. सभी सम्मन्धनों तथा ७-८ गुणस्थानोंमें बन्धन के निषेध

गो. क./द्व./६३/७८ पठवुबलमिये सम्मे सेसतिये अविदाविचत्तारि। तिरिस्सयस्संभवाद् भया नरा केवसिक्कुंते। ६३।

गो. क./जी. प्र./२२/७७/१२ तीर्थंकर अंतर्गतायुर्ब्रह्मण्यभागात्सम्प्राप्तिश्चैव। — प्रथमोपशम सम्मन्धन विषे वा अवशेष द्वितीयोपशम सम्मन्धन, तृतीयोपशम, क्षाधिक सम्मन्धन विषे अंतर्गत लगाइ उपमत्त गुणस्थान पर्यन्त मनुष्य ही तीर्थंकर प्रकृति के बन्धन को प्रारम्भ करे है। तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध अंतर्गत लगाई अपूर्वकरणका छटा भाग पर्यन्त सम्प्राप्ति विषे ही हो है।

८. तीर्थंकर बन्धन के पश्चात् सम्मन्धन द्युतिक का अभाव

गो. क./जी. प्र./११०/७४/३ प्रारब्धतीर्थंकरस्य बद्धवेवायुष्कबद्धदायुष्कस्यापि सम्मन्धनप्रचुराभावात्। — वेवायुका बन्ध सहित तीर्थंकर बन्धनवाले के जैसे सम्मन्धन तें प्रहता न होइ तैसे अवदायु देव के भी न होइ।

गो. क./जी. प्र./७४/६ प्राग्बद्धतीर्थंकरस्यत्यत्र बद्धनरकायुष्कात्सम्मन्धनाप्रचुरिर्नैति तीर्थंकरस्य नैरन्तर्यात्। — तीर्थंकर बन्धनका प्रारम्भ भवे पीछे पूर्वे नरक आयु बन्ध बिना सम्मन्धन तें प्रहता न होइ अर तीर्थंकरका बन्ध निरन्तर है।

९. बद्ध नरकमुक्त मरण कालमें सम्मन्धन से द्युत होता है

च. ८/३, ४४/१०४/६ तिरिस्सयस्स बंधमाणसम्प्राप्तिही निच्छत्तं गंतुं तिरिस्सयस्संतकमेण सह विदिय-तदियपुव्वीह व उप्पज्जमाणमभावाद्वा। — तीर्थंकर प्रकृतिको बंधनेवाले सम्प्राप्ति जीव मिथ्यात्वको प्राप्त होकर तीर्थंकर प्रकृतिकी सत्ता के साथ द्वितीय व तृतीय पृथिवियोंमें उत्पन्न होते हैं जैसे इन पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते।

गो. क./जी. प्र./११४/७८/३ मिथ्याद्विगुणस्थाने कश्चिदाहारकद्वय-मुक्तेष्व नरकायुष्कात्संयतो भूत्वा तीर्थं बद्धवा द्वितीयतृतीय-पृथ्वीमनकाले पुनर्मिथ्याद्विर्भवति। — मिथ्यात्व गुणस्थानमें आय आहारकद्विकका उद्भवन किया, पीछे नरकायुका बन्ध किया, तहाँ पीछे अंतर्गत गुणस्थानकर्त्ता होइ तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध किया पीछे दूसरी वा तीसरी नरक पृथ्वीकी जानेका कालविषे मिथ्या-द्वी भया।

गो. क./जी. प्र./१४६/७२/१८ बंधामेषयोः सतीर्था पर्याप्तत्वे नियमेन मिथ्यात्वं त्यक्त्वा सम्प्राप्तिर्भवति। — बंधा मेवा विषे तीर्थंकर उत्पन्न सहित जीव को पर्याप्त पूर्ण अर नियमकरि मिथ्यात्वको छोड़ि सम्प्राप्ति होइ।

१०. उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थंकर सम्मन्धनिक मिथ्याद्वि नहीं आते

च. ८/३, २५/२३२/४ व चत्तकस्सात्तरु तिरिस्सयस्संतकम्मियमिच्छा-हट्ठीणमुववाद्वा अत्थि, तहोवसंभावाद्वा। — उत्कृष्ट आयुवाले जीवोंमें तीर्थंकर सम्मन्धनिक मिथ्याद्विहीनका उत्पन्न है, नहीं, क्योंकि वैसा उपदेश नहीं है।

११. नरकमें भी तीसरे नरकके सम्मन्धन बटकरसे आने नहीं आते

च. ८/३, २५/३३२/३ तत्थ हेट्ठमइइय पीससेस्सात्तरु तिरिस्सयस्संतकम्मियमिच्छाहट्ठीणमुववाद्वाभावाद्वा। कुवो तत्थ तित्ते पुव्वीए उक्कस्सात्तंसंभावाद्वा। — (तीसरी पृथिवी में) नील कैरया युक्त अवस्थान इन्द्रकमें तीर्थंकर प्रकृति के सत्त्ववाले मिथ्याद्विहीनकी उत्पत्तिका अभाव है। इसका कारण यह है कि वहाँ उस पृथिवीकी उत्कृष्ट आयु वैली जाती है। (च. ८/३, ४४/१०४/६); (गो. क./जी. प्र./३८६/४४/७)।

१२. वहाँ अन्तिम समय उपसर्ग हुए हो जाता है

वि. सा./१६६ तिरिस्सयस्संतकमुवसर्गं गिरए निवारयंति वुरा। छम्मा-साउगसेसे सग्गे अवसाणमाल्लोको। १६६। — तीर्थंकर प्रकृति के सत्त्ववाले जीव के नरकायु विषे छह महीना अवशेष रहे वेव नरक विषे ताका उपसर्ग निवारण करे है। नहुरि स्वर्ग विषे छह महीना आयु अवशेष रहे मालाका मलिन होना बिन्ह न हो है।

गो. क./जी. प्र./३८६/४४/७ यो बद्धनरकायुस्तीर्थसत्त्वा...तस्य कम्मा-साधोवै बद्धमनुष्यायुष्कस्य नरकोपसर्गनिवारणं गर्भांतरणकम्मा-साधयस्व भवन्ति। — जिस जीवके नरकायुका बन्ध तथा तीर्थंकरका सत्त्व होइ, तिसके छह महीना आयुका अवशेष रहे मनुष्यायुका बन्ध होइ अर नरक उपसर्गका निवारण अर गर्भ कल्याणाधिक होई।

१३. तीर्थंकर संतकर्मिकों क्षाधिक सम्मन्धनकी प्राप्ति स्वतः हो जाती है

च. ६/१-६, १२/२४७/१७ विरोधार्थ—पूर्वोक्त व्याख्यानका अभिप्राय यह है कि सामान्यतः तो जीव पुनर्जन्म-कालमें तीर्थंकर, केवली या चतुर्वर्षपूर्वके पावपुलमें ही दर्शनमोहनीयकी क्षणका प्रारम्भ करते हैं, किन्तु जो उसी भवमें तीर्थंकर या जिन होनेवाले हैं वे तीर्थंकराधिकी अनुपस्थितिमें तथा पुनर्जन्म कालमें भी दर्शन-मोहका क्षण करते हैं। उदाहरणार्थ—कुण्ठादि व बर्धनकुमार।

१४. नरक व देवगतिसे आवे जीव ही तीर्थंकर होते हैं

च. खं. ६/१, ६-६/सू. २२०, २२६ मनुसेसु उववण्णलया मनुसा...केरं तिरिस्सयस्समुत्पाएत्ति...। २२०। मनुसेसु उववण्णलया मनुसा...केरं तिरिस्सयस्समुत्पाएत्ति। २२६। मनुसेसु उववण्णलया मनुसा...को तिरिस्सयस्समुत्पाएत्ति। — ऊपरकी तीन पृथिवियोंसे निकसकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य...कोई तीर्थंकरत्व उत्पन्न करते हैं। २२०। देवगतिसे निकसकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य...कोई तीर्थंकरत्व उत्पन्न करते हैं। २२६। भवनवासी आदि देव-देवियों मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य होकर...तीर्थंकरत्व उत्पन्न नहीं करते हैं। २२३। [इसी प्रकार तिरिस्सय व मनुष्य तथा जीवी आदि पृथिवियोंसे मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले मनुष्य तीर्थंकरत्व उत्पन्न नहीं करते हैं।] रा. वा./३/६/१६६/२ उपरि तिष्ठन्त्य उद्धतिता...मनुष्यैरुत्पन्नाः...केचित्तीर्थंकरस्तुत्पादयन्ति। — तीसरी पृथ्वीसे निकसकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले कोई तीर्थंकरत्वको उत्पन्न करते हैं।

४. तीर्थंकर प्रकृति सम्बन्धी शंका-समाधान

१. मनुष्यगतिमें ही इसकी प्रतिष्ठापना क्यों

ख. =/१, ४०/७८/८ अण्णमदीसु किण्ण पारंभो होदिस्सि दुप्पे—अ होदि, केवलाणोमसवित्थमजीवदम्मसहकारिकारणवत्स तित्थयरनामकम्म-बंधपारंभस्स तेण विणा समुपत्तिविरोहादो। —प्रश्न—मनुष्य-गतिके सिवाय अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ क्यों नहीं होता। उत्तर—अन्य गतियोंमें इसके बन्धका प्रारम्भ नहीं होता, कारण कि तीर्थंकर मायकर्मके प्रारम्भका सहकारी कारण केवलज्ञानसे उपलब्धित जीव इच्छ है, अतएव मनुष्य गतिके बिना उसके बन्ध प्रारम्भकी उत्पत्तिका विरोध है।

गो. क./जी. प्र./१३/७८/१० मरा इति विरोधेण शेषगतिज्ञानमपाकरोति विशिष्टप्रणिधानस्योपशमादिसामग्रीविशेषाभावात्। —बहुरि मनुष्य कहनेका अभिप्राय यह है जो और गतिवाले जीव तीर्थंकर बंधका प्रारंभ न करें जाते और गतिवाले जीवनि के विशिष्ट निवार समो-पशमादि सामग्रीका अभाव है सो प्रारंभ तो मनुष्य विषे ही है।

२. केवलिके पादयूलमें ही बन्धनेका नियम क्यों

गो. क./जी. प्र./१३/७८/११ केवलिकेपादो एवेति नियमः तदम्यत्र ताहण-विशुद्धिविशेषासंभवात्। —प्रश्न—[केवलिके पादयूलमें ही बन्धने का नियम क्यों?] उत्तर—बहुरि केवलिके निकट कहनेका अभिप्राय यह है जो और ठिकाने देसी विशुद्धता होई नाहीं, जिससे तीर्थंकर बंधका प्रारंभ होई।

३. अन्य गतियोंमें तीर्थंकरका बन्ध कैसे सम्भव है

गो. क./जी. प्र./१२४/१२ देवनारकासंयतेऽपि तद्वन्धः कथं। सम्यक्त्वा-प्रभुतामुत्कृष्टतत्त्वित्तरनामक सत्यान्तर्मुहूर्तधिकाद्वर्त्यमनपूर्वको-दिह्याधिकमयजिज्ञासागदोपममात्रत्वेन तत्रापि संभवात्। —प्रश्न—जो मनुष्य ही विषे तीर्थंकर बंधका प्रारम्भ कहा तो कैव. नारकीके अंत्यतविषे तीर्थंकर बन्ध कैसे कहा। उत्तर—जो पहिले तीर्थंकर बंधका प्रारंभ तो मनुष्य ही के होइ पीछे जो सम्यक्त्वस्वों भ्रष्ट न होइ तो समय समय प्रति अन्तर्मुहूर्त अधिक जाठ बर्ष चाटि दोय-कोडि पूर्व अधिक तेरीस सागर पर्यन्त उत्कृष्ट पवै तीर्थंकर प्रकृति-का बंध समयप्रवृत्तिविषे हुआ करे ताते देव नारकी विषे भी तीर्थ-करका बंध संभवे है।

४. तीर्थंकरगतिमें उसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

ख. =/१, १८/७४/८ मा होवु तरथ तित्थयरकम्मबंधस्स पारंभो, जिणा-वममवादो। किणु पुब्बं बद्धतिरिक्खाउज्झाणं पच्छा पडिक्खणसम्म-त्तादिगुणेहि तित्थयरकम्म बंधमाणं पुणो तिरिक्खेसुप्पण्णं तित्थयरस्स बंधस्स सामितं सम्भवि ति दुत्ते—अ, बद्धतिरिक्ख-मणुस्साउज्झाणं जीवाणं बद्धतिरिय-वेवाउज्झाणं जीवाणं व तित्थयर-कम्मस्स बंधाभावादो। तं पि कुवो। पारद्वितित्थयरबंधमवादो तदिय भवे तित्थयरसंतकम्मियजीवाणं मौक्खगमन-नियमादो। अ व तिरिक्ख-मणुस्सेसुप्पणमणुससम्माइडोणं बेवेसु अणुप्पज्जय देवनेर-इसुप्पण्णं व मणुस्सेसुप्पती अरिय जेण तिरिक्ख-मणुस्सेसुप्पण-मणुससम्माइडोणं तदियभवे जिणुई होज्ज। तन्हा तिगइअसंजह-सम्माइडिठोणं वेव सामिया पि सिद्धं। —प्रश्न—तीर्थंकरगतिमें तीर्थंकर कर्मके बन्धका प्रारम्भ भले ही न हो, क्योंकि नहीं जिनोका अभाव है। किन्तु जिन्होंने पूर्वमें तिर्यगायुको बान्ध लिया है, उनके पीछे सम्यक्त्वादि गुणोंके प्राप्त हो जानेसे तीर्थंकर कर्मको बान्धकर पुनः तिर्यग्बंधोंमें उत्पन्न होनेपर तीर्थंकरके बन्धका स्वाभौपना पाया

जाता है। उत्तर—ऐसा होना सम्भव नहीं है, क्योंकि जिन्होंने पूर्वमें तिर्यच व मनुष्यायुका बन्ध कर लिया है उन जीवोंके नरक व देव आयुओंके बन्धसे संयुक्त जीवोंके समान तीर्थंकर कर्मके बन्धका अभाव है। प्रश्न—बहु भी कैसे सम्भव है। उत्तर—क्योंकि जिस भवमें तीर्थंकर प्रकृतिका बंध प्रारम्भ किया है उससे तृतीय भवमें तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्वयुक्त जीवोंके मोक्ष जानेका नियम है। परंतु तिर्यच और मनुष्योंमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्म्यग्दृष्टियोंकी देवोंमें उत्पन्न न होकर देव नारकियोंमें उत्पन्न हुए जीवोंके समान मनुष्योंमें उत्पत्ति होती नहीं, जिससे कि तिर्यच व मनुष्योंमें उत्पन्न हुए मनुष्य सम्म्यग्दृष्टियोंकी तृतीय भवमें मुक्ति हो सके। इस कारण तीन गतियोंके अंत्यत सम्म्यग्दृष्टि ही तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके स्वामी हैं।

५. नरकगतिमें उसका बन्ध कैसे सम्भव है।

गो. क./जी. प्र./१६०/७४२/२० नन्वविरादिषत्तारितित्थयरबंधपारंभया मरा केवलि दुर्गतै इत्युक्तं तदा नारकेषु तद्व्युत्पत्त्यां कथं बध्नाति। तत्र। प्राग्वहनरकायुवा प्रथमोपशमसम्यक्त्वे वैदकसम्यक्त्वे वा प्रारब्धतीर्थबंधानां मिथ्यादृष्टिरेव मृत्वा तृतीयपुष्पयन्तं गतानां शरीरपर्याप्तैरुपरि प्राप्ततदव्युत्पत्तिसम्यक्त्वानां तद्वन्धस्यावश्यं-भावात्। —प्रश्न—“अविरादि षत्तारि तित्थयरबंधपारंभया मरा केवलिदुर्गते” इस मन्त्रन तै अविरादि ष्यारि गुणस्थानवाले मनुष्य ही केवली द्विकर्के निकट तीर्थंकर बंधके प्रारंभक कहे नरक विषे कैसे तीर्थंकरका बंध है। उत्तर—जिनके पूर्वे नरकायुका बंध होइ, प्रथमोपशम वा वैदक सम्म्यग्दृष्टि होय तीर्थंकरका बन्ध प्रारम्भ मनुष्य करे पीछे मरण समय मिथ्यादृष्टि होइ तृतीय पुष्पयन्तं उपजै तहां शरीर पर्याप्त पूर्ण भए पीछे तिन दोऊनि मै स्थो किन्ती सम्यक्त्वको पाई समय प्रवृत्ति विषे तीर्थंकरका भी बंध करे है।

६. कृष्ण व नील क्षेत्रांमें इसके बन्धका सर्वथा निषेध क्यों

ख. =/१, २६८/३२२/१ तत्थ हेटिठमइए नीलहेत्सासहिए तित्थयर-संतकम्मियमिच्छाइडोणमुबवादाभावादो। ... तित्थयरसंतकम्मिय-मिच्छाइडोणं मेरइएसुबवज्जमाणं सम्माइडोणं व काठहेत्सं मोक्षुण अण्णहेत्साभावादो वा अ नीलकिण्हेत्साए तित्थयरसंत-कम्मिया अत्थि। —प्रश्न—[कृष्ण, नीलक्षेत्रांमें इसका बंध क्यों सम्भव नहीं है?] उत्तर—नील क्षेत्रा युक्त अवस्तन इच्छ-में तीर्थंकर प्रकृतिके सत्त्ववाले मिथ्यादृष्टियोंकी उत्पत्तिका अभाव है। ...अथवा नारकियोंमें उत्पन्न होनेवाले तीर्थंकर संतकर्मिक मिथ्यादृष्टि जीवोंके सम्म्यग्दृष्टियोंके समान कापीत क्षेत्राको छोड़कर अन्य क्षेत्राओंका अभाव होनेसे नील और कृष्ण क्षेत्रांमें तीर्थंकरकी सत्तावाले जीव नहीं होते हैं। (गो. क./जी. प्र./३६४/१०६८)

७. प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें इसके बन्ध सम्बन्धी दृष्टि मेद

गो. क./जी. प्र./१३/७८/८ अत्र प्रथमोपशमसम्यक्त्वे इति भिन्नविभक्ति-करणं तत्सम्यक्त्वे स्तोकात्तर्मुहूर्तकालात्वात् बोधश्रावनासमुत्पन्न-भावात् तद्वन्धप्रारम्भो न इति केवाचित्तस्य ह्यापयति। —इहां प्रथमोपशम सम्यक्त्वका जुदा कहनेका अभिप्राय ऐसा है जो कोई आचार्यनिका मरा है कि प्रथमोपशमका काल बोरा अंतर्मुहूर्त मात्र है ताते बोडस भावना भाई जाइ नाहीं, ताते प्रथमोपशम विषे तीर्थंकर प्रकृतिके बंधका प्रारंभ नाहीं है।

५. तीर्थंकर परिचय सारणी

१. मूल भाषी तीर्थंकर परिचय

| जम्बू द्वीप भरत क्षेत्रस्थ चतुर्विंशतितीर्थंकरोंका परिचय | | | | | | | | | | अन्य द्वीप व अन्य क्षेत्रस्थ |
|--|--------------------------------|-----------------------------|-----------------------|---------------------|----------------------|----------------------------------|--|----------------------|--|------------------------------------|
| १. भूतकालीन | | २. भाषि कालीनका नाम निर्देश | | | | | ३. भाषि तीर्थंकरोंके पूर्व जनस्त भवके नाम | | तीर्थंकरोंका परिचय | |
| क्र० | जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/४७०-४६३ | ति.प./४/ १६७६-१६८१ | त्रि० सा०/ ८७३-८७५ | ह०पु०/६०/ १६-१६२ | म०पु०/७६/ ४७६-४८० | जय सेन प्रतिष्ठा, पाठ/६२०-६४३ | ति.प./४/ १६८६-१६८६ | म.पु./७६/ ४७१-४७६ | ति.प./४/ २३६६ | |
| १ | निर्वाण | महापद्म | महापद्म | महापद्म | महापद्म | महापद्म | भेषिक | भेषिक | जबकि किसी तस्मिं सलागापुरिसा भवति के कोई । ताम् नामापाहुदिसु उवसेतो संपद पण्डितो ॥३६६॥ विकीय यह कि उल (हरिमत) सेममें जो कोई बलाका पुरुष होते है उनके नामादि विषयक उपदेश नष्ट हो चुका है । | |
| २ | सागर | सुरदेव | सुरदेव | सुरदेव | सुरदेव | सुरप्रभ | सुपार्व | सुपार्व | | |
| ३ | महासाधु | सुपार्व | सुपार्व | सुपार्व | सुपार्व | सुप्रभ | उदङ्क | उदङ्क | | |
| ४ | बिमलप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | स्वयंप्रभ | प्रोष्ठिल | प्रोष्ठिल | | |
| ५ | शुद्धाभवेव | सर्वप्रभ | सर्वार्मभूत | सर्वार्मभूत | सर्वार्मभूत | सर्वार्मभूत | कृतसुय | कटपू | | |
| ६ | श्रीधर | देवसुत | देवपुत्र | देवदेव | देवपुत्र | जयदेव | सत्रिय | सत्रिय | | |
| ७ | श्रीधर | कुलसुत | कुलपुत्र | प्रभोदय | कुलपुत्र | उदयप्रभ | पाविल | भेष्ठी | | |
| ८ | सिद्धाभवेव | उदङ्क | उदङ्क | उदङ्क | उदङ्क | प्रभावेव | शङ्ख | शङ्ख | | |
| ९ | अमलप्रभ | प्रोष्ठिल | प्रोष्ठिल | प्ररनकीर्ति | प्रोष्ठिल | उदङ्क | नन्द | नन्दन | | |
| १० | उद्गारदेव | जयकीर्ति | जयकीर्ति | जयकीर्ति | जयकीर्ति | प्ररनकीर्ति | सुनन्द | सुनन्द | | |
| ११ | अग्निदेव | सुनिमुमत | सुनिमुमत | सुमत | सुनिमुमत | जयकीर्ति | शशाङ्क | शशाङ्क | | |
| १२ | संयम | अर | अर | अर | अरनाथ | पूर्णबुद्धि | सेवक | सेवक | | |
| १३ | शिव | अपाप | निष्पाप | पुण्यभूति | अपाप | निष्काय | प्रेमक | प्रेमक | | |
| १४ | पुष्पाञ्जलि | निष्काय | निष्काय | निष्काय | निष्काय | बिमलप्रभ | अतोरण | अतोरण | | |
| १५ | उत्साह | बिभुल | बिभुल | बिभुल | बिभुल | बहुलप्रभ | रैवत | रैवत | | |
| १६ | परमेश्वर | निर्मल | निर्मल | निर्मल | निर्मल | निर्मल | कृष्ण | बासुदेव | | |
| १७ | ज्ञानेश्वर | चित्रगुप्त | चित्रगुप्त | चित्रगुप्त | चित्रगुप्त | चित्रगुप्ति | सीरी | भगलि | | |
| १८ | निर्मलेश्वर | समाधिगुप्त | समाधिगुप्त | मनाधिगुप्त | समाधिगुप्त | समाधिगुप्ति | भगलि | बागलि | | |
| १९ | यशोधर | स्वयम्भू | स्वयम्भू | स्वयम्भू | स्वयम्भू | स्वयम्भू | बिगलि | हैपायन | | |
| २० | कृष्णमति | अनिवर्तक | अनिवर्तक | अनिवर्तक | अनिवर्तक | कंदर्प | होपायन | कनकपाद | | |
| २१ | ज्ञानमति | जय | जय | जय | जय | जयनाथ | माणक | नारद | | |
| २२ | शुद्धमति | बिमल | बिमल | बिमल | बिमल | बिमल | नारद | चारुपाद | | |
| २३ | बीमद्व | देवपाल | देवपाल | दिव्यपाद | देवपाल | दिव्यपाद | सुरूपदत्त | सत्यकिपुत्र | | |
| २४ | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | अनन्तवीर्य | सत्यकिपुत्र | एक कोई अन्य | | |

३. वर्तमान चौकीलीके पूर्व मध्य नं० २ (देवसे पूर्व) का परिचय

| नं० | १. वर्तमानका नाम निदेश | २. पूर्व मध्य नं० २ (देव गतिसे पूर्व) के नाम | ३. क्या ये | ४. पिताजीके नाम | ५. पूर्व मध्यके देश व नगरके नाम |
|-----|------------------------|--|-------------------|-------------------|---------------------------------|
| नं० | प्रमाण (दे० जगदी सूची) | महापुराण सर्ग/श्लो० नाम | प.पु./सर्ग/श्लो० | ह.पु./२०/२५-३० | ह.पु./६०/१६३ |
| १ | अभिषेकनाथ | ७७/११७ | वज्रनाथि विमलवाहन | वज्रनाथि विमलवाहन | १९/८ |
| २ | अभिषेकनाथ | ७८/१४ | वज्रनाथि विमलवाहन | वज्रनाथि विमलवाहन | ४८/४ |
| ३ | साम्बनाथ | ७९/१६ | वज्रनाथि विमलवाहन | वज्रनाथि विमलवाहन | ४९/३ |
| ४ | अभिषेकनाथ | ८०/६६ | महाबल | स्वयंप्रभ | ५०/३ |
| ५ | सुमतिनाथ | ८१/८६ | रतिप्रेम | विमलवाहन | ५१/३ |
| ६ | पद्मनाथ | ८२/७७ | अभिषेक | सोमनाथ | ५२/३ |
| ७ | सुप्रभात | ८३/६६ | अभिषेक | पिहितोक्त | ५३/३ |
| ८ | बन्धनाथ | ८४/१७६ | नन्दियेन | अभिषेक | ५४/१३० |
| ९ | सुप्रभात | ८५/६२ | पद्मनाथ | सुप्रभात | ५५/३ |
| १० | सोमनाथ | ८६/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ५६/३ |
| ११ | सोमनाथ | ८७/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ५७/३ |
| १२ | सोमनाथ | ८८/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ५८/३ |
| १३ | सोमनाथ | ८९/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ५९/३ |
| १४ | सोमनाथ | ९०/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६०/३ |
| १५ | सोमनाथ | ९१/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६१/३ |
| १६ | सोमनाथ | ९२/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६२/३ |
| १७ | सोमनाथ | ९३/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६३/३ |
| १८ | सोमनाथ | ९४/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६४/३ |
| १९ | सोमनाथ | ९५/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६५/३ |
| २० | सोमनाथ | ९६/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६६/३ |
| २१ | सोमनाथ | ९७/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६७/३ |
| २२ | सोमनाथ | ९८/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६८/३ |
| २३ | सोमनाथ | ९९/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ६९/३ |
| २४ | सोमनाथ | १००/६६ | पद्मनाथ | सर्वजानाथ | ७०/३ |

३. बटंमाय चौबीसीके बटंमाण अवका परिणव—(सामान्य)

[illegible]

३ दीक्षा धारण

| नं० | १८ वैराग्य कारण | | १९ दीक्षा तिथि | | २० दीक्षा मन्त्र | | २१ दीक्षा काल | | २२ दीक्षापवास | | | | |
|-----|------------------|---------------|------------------|----------------|------------------|---------------|--------------------|------------------|---------------|------------|------------------|---------------------|------------------|
| | ति. प. ४/६०७-६११ | विषय | म. पु./सर्ग/श्ल. | सामान्य | प्रमाण नं. | विशेष | ति. प. ४/६०७-६११ | म. पु./सर्ग/श्ल. | सामान्य | प्रमाण नं० | विशेष | ति. प. ४/६०७-६११ | म. पु./सर्ग/श्ल. |
| | | | | | | | | | | | | | |
| १ | नोताञ्जना मरु | नोताञ्जना मरु | १०/२३ | चैत्र कृ. ६ | १२ | मार्ग. शु. १५ | उत्तराषाढा रोहिणी | अपराह | ३ | ३ | सार्यकाल | षष्ठोपवास | तेला |
| २ | उत्तराषाढा | उत्तराषाढा | ४८/३७-३९ | माघ शु. ६ | | | ज्येष्ठा पुनर्वसु | " | ३ | ३ | " | अष्ट भक्त तृतीय उप. | " |
| ३ | मेघ | मेघ | ४८/३६-३७ | माघ शु. १२ | | | | पूर्वाह | २-३ | २-३ | अपराह सार्यकाल | " | " |
| ४ | गन्धर्व नगर | गन्धर्व नगर | ४९/४०-४२ | वैशाख. ६ | | | मघा चित्रा | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | तेला |
| ५ | जातिस्मरण | जातिस्मरण | ४९/४१-४३ | कार्तिक कृ. १३ | | | चित्रा विशाखा | पूर्वाह | २ | २ | अपराह सार्यकाल | " | तेला |
| ६ | पतङ्ग | पतङ्ग | ४९/४४-४६ | उषेष्ठ शु. १२ | | | विशाखा अनुराधा | अपराह | २-३ | २-३ | अपराह सार्यकाल | " | " |
| ७ | तक्षिण | तक्षिण | ४९/४७-४९ | पौष कृ. ११ | २ | पौष शु. ११ | " | " | ३ | ३ | सार्यकाल | " | " |
| ८ | उत्तराषाढा | उत्तराषाढा | ५०/५०-५२ | मार्ग. शु. १ | | | मूल भवण | पूर्वाह | ३ | ३ | सार्यकाल | " | " |
| ९ | हिमनाश | हिमनाश | ५०/५३-५५ | मार्ग. कृ. १२ | | | अश्लेषा विशाखा | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सार्यकाल | " | " |
| १० | पतङ्ग | पतङ्ग | ५०/५८-६० | फा. कृ. ११ | | | मूल भवण | पूर्वाह | ३ | ३ | सार्यकाल | " | " |
| ११ | जातिस्मरण | जातिस्मरण | ५०/६३-६५ | फा. कृ. १४ | | | उ. भाद्रपदा रोहिणी | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सार्यकाल | " | " |
| १२ | मेघ | मेघ | ५०/६८-७० | माघ शु. १३ | | | रेवती पुष्य | " | ३ | ३ | " | एक उप. तृतीय | १ उपवास |
| १३ | उत्तराषाढा | उत्तराषाढा | ५०/७३-७५ | उषेष्ठ कृ. १२ | | | उ. भाद्रपदा रोहिणी | अपराह | ३ | ३ | सार्यकाल | " | तेला |
| १४ | " | " | ५०/७८-८० | माघ शु. १३ | २ | माघ शु. १३ | पुष्य भरणी | " | ३ | ३ | " | " | " |
| १५ | जातिस्मरण | जातिस्मरण | ५०/८३-८५ | वैशाख. १ | | | कृत्तिका रेवती | " | ३ | ३ | सार्यकाल | " | " |
| १६ | मेघ | मेघ | ५०/८८-९० | मार्ग. शु. १० | | | रेवती अश्लेषा | पूर्वाह | ३ | ३ | सन्ध्या सार्यकाल | " | तेला |
| १७ | तक्षिण | तक्षिण | ५०/९३-९५ | मार्ग. शु. ११ | | | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | सार्यकाल | " | तेला |
| १८ | जातिस्मरण | जातिस्मरण | ५०/९८-१०० | वैशाख. १० | २ | वैशाख. १० | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | एक उपवास |
| १९ | " | " | ५०/१०३-१०५ | आषा. कृ. १० | २ | आषा. कृ. १० | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | तेला |
| २० | जातिस्मरण | जातिस्मरण | ५०/१०८-११० | आषा. कृ. ११ | | | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | तेला |
| २१ | " | " | ५०/११३-११५ | आषा. कृ. १० | | | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | तेला |
| २२ | " | " | ५०/११८-१२० | आषा. कृ. ११ | | | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | तेला |
| २३ | " | " | ५०/१२३-१२५ | आषा. कृ. ११ | | | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | तेला |
| २४ | " | " | ५०/१२८-१३० | आषा. कृ. १० | | | अश्लेषा भवण | अपराह | ३ | ३ | प्रतः सन्ध्या | " | तेला |

| न० | म. पु./सर्ग/म्लो. | २६. केवल स्थान | | ३० केवल वन | | ३१ केवल मूल (अशोक मूल) | | ३२ समस्तसकल | | ३३. योग निवृत्ति काल | |
|----|-------------------|-----------------------|-----------------|----------------------|-----------------|--------------------------|---------------------------|----------------------|-------------------|----------------------|--|
| | | ह. पु./६०/ २१४-२६६ | म. पु./पूर्ववत् | ति. प./४/ ६७६-७०९ | म. पु./पूर्ववत् | १. ति. प./४/- १६६-१६८ | २. ह. पु./६०/- १८२-२०६ | ति. प./४/ ७१६-७१६ | म. पु./सर्ग/म्लो० | ति. प./४/ १९०६ | |
| १ | २०/११६-२१० | पूर्वतालका | पुरिमताल | पुरिमताल | शकट | व्यमोघ | वट | १९ यो० | ४०/१३६ | १४ दिन पूर्व | |
| २ | ४७/४० | अयोध्या | साकेत | सहेतुक | × | समर्पण | × | ११ दे | ४८/६१ | १ मास पूर्व | |
| ३ | ४६/४०-४१ | आबस्तो | आबस्तो | " | × | शाल | शाकमलि | ११ " | ४६/६१ | " | |
| ४ | ६०/४४-६१ | अयोध्या | अयोध्या | उग्रवन | × | सरल | असन | १० दे | ६०/६६ | " | |
| ५ | ६१/७४ | " | × | सहेतुक | सहेतुक | प्रियगु | प्रियगु | १० " | ६१/८४ | " | |
| ६ | ६२/६३ | कौशान्दी | वर्धमान व. | मनोहर | × | " | × | १० दे | ६२/६६-६६ | " | |
| ७ | ६३/४३-४४ | काशी | × | सहेतुक | सहेतुक | श्रीष | श्रीष | १० " | ६३/६२ | " | |
| ८ | ६४/४३ | बन्धपुरी | × | सर्वाथ | सुवर्तक | नाग | नाग | ८ दे | ६४/१०० | " | |
| ९ | ६५/५० | काकन्दी | × | पुष्प | पुष्प | आश | नाग | ८ दे | ६५/६४-६६ | " | |
| १० | ६६/४८ | मद्रिल | × | सहेतुक | × | (बहेका) | वेल | ७ दे | ६६/६६-६७ | १ मास पूर्व | |
| ११ | ६७/४९ | सिंहनादपुर | × | मनोहर | मनोहर | धूलीशाल | सुन्दुर | ७ " | ६७-६० | " | |
| १२ | ६८/४९-४२ | बन्धपुरी | × | " | " | पाटल | कमन्ध | ६ दे | ६८/६१ | " | |
| १३ | ६९/४४ | कम्पिता | × | सहेतुक | सहेतुक | जम्बू | जम्बू | ६ " | ६९/४४ | " | |
| १४ | ६०/३६ | अयोध्या | × | " | " | पीपल | पीपल | ६ दे | ६०/४४ | " | |
| १५ | ६१/४२ | रत्नपुर | × | " | " | दधिपर्ण | ससज्जद | ६ दे | ६१/६१ | " | |
| १६ | ६३/४८९ | हस्तनागपुर | × | आम्रवन | सहस्राश | नन्दी | नन्दी | ४ दे | ६३/४६६ | " | |
| १७ | ६४/४९ | " | × | सहेतुक | सहेतुक | तिलक | तिलक | ४ " | ६४/६१ | " | |
| १८ | ६५/४७ | मि. | × | " | " | आश | आम्र | ३ दे | ६५/४६ | " | |
| १९ | ६६/४९ | " | × | मनोहर | रवेत | कैकेलि | अशोक | ३ " | ६६/६१ | " | |
| २० | ६७/४६ | कुशाग्रनगर | × | नील | नील | बन्धक | बन्धक | २ दे | ६७/६६ | " | |
| २१ | ६८/४७ | मिथिला | × | चित्र | चित्र | बकुल | बकुल | २ " | ६८/६७ | " | |
| २२ | ७०/१०६-१०० | गिरनार | गिरनार | सहस्राश | सहस्राश | मेघशृंग | मीस | १ दे | ७०/१०३ | " | |
| २३ | ७३/१२४ | आम्रमकेस | × | आम्रवन | आम्रवन | शब | रेवदाक | १ दे | ७३/१६६ | " | |
| २४ | ७४/३४६-३५० | कृजुङ्गला | कृजुङ्गला | कृजुङ्गला | कृजुङ्गला | शाल | शाल | १ " | ७४/११० | " | |

१. निर्वाचन-प्रति

| नं. | व.सु.सर्ग/स्रो. | ३४. निर्वाचन तिथि | | ३५. निर्वाचन महान | | ३६. निर्वाचन काळ | | ३७. निर्वाचन क्षेत्र | ३८. सह कुल | |
|-----|-----------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|----------------------|
| | | सामान्य | विशेष | सामान्य | विशेष | सामान्य | विशेष | | ३८. सह कुल | ३८. सह कुल |
| | | १. ति.प./४/१९८८-१९८८ | २. व.सु./६/१९८८-१९८८ | १. ति.प./४/१९८८-१९८८ | २. व.सु./६/१९८८-१९८८ | १. ति.प./४/१९८८-१९८८ | २. व.सु./६/१९८८-१९८८ | १. ति.प./४/१९८८-१९८८ | २. व.सु./६/१९८८-१९८८ | ३. व.सु./६/१९८८-१९८८ |
| १ | ४०/३३६-३३८ | मा. क. १४ | दे. सु. ६ | उत्तराखण्डा | अभिजित् | पूर्वाङ्ग | सुप्रीय | कैलास | १०,००० | १०,००० |
| २ | ४८/५१-५२ | वै. सु. ६ | वै. सु. ११ | भरणी | रोहिणी | " | प्रातः | सन्नेद | १००० | १००० |
| ३ | ४८/५१-५३ | वै. सु. ६ | वै. सु. ११ | उन्नेडा | मुगलिया | अपराह | सुप्रीय | " | " | " |
| ४ | ४०/६६-६६ | दे. सु. ७ | फा. सु. ७ | पुनर्बहु | | पूर्वाङ्ग | सुप्रीय | " | " | " |
| ५ | ४१/७७ | वै. सु. १० | फा. सु. ७ | मवा | | " | सुप्रीय | " | " | " |
| ६ | ४२/६५-६८ | फा. सु. ४ | फा. सु. ७ | चित्रा | विशाला | अपराह | सुप्रीय | " | " | " |
| ७ | ४३/५२-५३ | " " ६ | फा. सु. ७ | उत्तराखण्डा | | पूर्वाङ्ग | सुप्रीय | " | " | " |
| ८ | ४४/५६-५७ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | ज्येष्ठा | | " | सुप्रीय | " | " | " |
| ९ | ४५/५६-५७ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | मूल | | " | सुप्रीय | " | " | " |
| १० | ४६/५७-५८ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | पूर्वाङ्ग | | अपराह | सुप्रीय | " | " | " |
| ११ | ४७/५८-५९ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | प्रतिष्ठा | | पूर्वाङ्ग | सुप्रीय | " | " | " |
| १२ | ४८/५९-६० | मा. क. ७ | मा. क. ७ | अभिजित् | विशाला | " | सुप्रीय | " | " | " |
| १३ | ४९/६०-६१ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | पूर्व भाद्रपद | उत्तराखण्डा | अपराह | सुप्रीय | " | " | " |
| १४ | ५०/६१-६२ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | देवती | | सर्व | सुप्रीय | " | " | " |
| १५ | ५१/६२-६३ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | पुष्प | | प्रातः | सुप्रीय | " | " | " |
| १६ | ५२/६३-६४ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | अभिजित् | | सर्व | सुप्रीय | " | " | " |
| १७ | ५३/६४-६५ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | देवती | | प्रातः | सुप्रीय | " | " | " |
| १८ | ५४/६५-६६ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | अभिजित् | | सर्व | सुप्रीय | " | " | " |
| १९ | ५५/६६-६७ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | देवती | | प्रातः | सुप्रीय | " | " | " |
| २० | ५६/६७-६८ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | अभिजित् | | सर्व | सुप्रीय | " | " | " |
| २१ | ५७/६८-६९ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | देवती | | प्रातः | सुप्रीय | " | " | " |
| २२ | ५८/६९-७० | मा. क. ७ | मा. क. ७ | अभिजित् | | सर्व | सुप्रीय | " | " | " |
| २३ | ५९/७०-७१ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | देवती | | प्रातः | सुप्रीय | " | " | " |
| २४ | ६०/७१-७२ | मा. क. ७ | मा. क. ७ | अभिजित् | | सर्व | सुप्रीय | " | " | " |

सर्वकार परिवय सारणी

[illegible]

| नं० | म. पु./ सर्ग/लि० | ४४ मन पर्यवहन्ती | | | ४५ वादी | | | ४६ सर्ग क्रिपि संख्या | | | ४७ लघुपर संख्या | | | ४८ मुख्य लघुपर | | |
|-----|---------------------|------------------|---------------|-------|-----------|---------------|-------|-----------------------|---------------|-------|-----------------|---------------|----------------|----------------|----------------------|-----------------------------|
| | | श्लोकान्य | प्रमाण नं० | विशेष | श्लोकान्य | प्रमाण नं० | विशेष | श्लोकान्य | प्रमाण नं० | विशेष | श्लोकान्य | प्रमाण नं० | विशेष | श्लोकान्य | प्रमाण नं० | विशेष |
| १ | ४०/२६०-१६४ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | ८४८४ | ८४ | २ | | ८४ | २ | शुभमतेन | २.३ | १. ति. १/४/६६४-६६६ | { शुभमतेन " २४/६६४ |
| २ | ४०/२६०-४८ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | १०००० | | | १० | | केसरिलेन | २.३ | २. ह. पु./६०/३४६-३४७ | { सिद्धिलेन वाकिलेन |
| ३ | ४०/२६०-४८ | १२०१० | २.३ | | १२०१० | २.३ | | २०००० | | | १०३ | | वाकिलेन | ३ | ३. म. पु./३४६-३४७ | { वाकिलेन म. पु. ३४६-३४७ |
| ४ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३२००० | | | ११६ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| ५ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३३- | | | ११९ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| ६ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| ७ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| ८ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| ९ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १० | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| ११ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १२ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १३ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १४ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १५ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १६ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १७ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १८ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| १९ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| २० | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| २१ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| २२ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| २३ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |
| २४ | ४०/२६०-६३ | १२०१० | २ | | १२०१० | २ | | ३०००० | | | ११ | | म. पु. ३४६-३४७ | २.३ | | { म. पु. ३४६-३४७ |

| नं० | म. पु./ सर्ग/पत्रो. | ४२ आदि का संख्या | | | ४० मुख्य आदि का | | | ४१ आदि का संख्या | | |
|-----|------------------------|------------------|--------|-------|-----------------|--------|-------|------------------|--------|-------|
| | | सामान्य | प्रमाण | विशेष | सामान्य | प्रमाण | विशेष | सामान्य | प्रमाण | विशेष |
| १ | ३०/२८-२६४ | ३५०००० | | | आदि | | | ३५०००० | | |
| २ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ३ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ४ | ३०/३०-६३ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ५ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ६ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ७ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ८ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ९ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १० | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| ११ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १२ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १३ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १४ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १५ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १६ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १७ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १८ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| १९ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| २० | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| २१ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| २२ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |
| २३ | ३८/३२-४८ | ३२०००० | ३ | | प्रमाण | | | " | | |

| नं० | क्रि.सं./पु.सं./पृ.सं. | १६. जन्मोत्पत्ति काल | | | १७. केवलोत्पत्ति काल | | १८. निवर्ति काल | |
|-----|------------------------|--|---------------------------------|----------------------|-----------------------------------|---|---------------------------|---------------------------|
| | | १. ति.प./सं./पृ.सं. | २. ति.सं./पृ.सं. | ३. प.पु.दि०-२१ | ४. म.पु.पूर्ववत् | ५. ति.प./सं./पृ.सं. | ६. ति.प./सं./पृ.सं. | ७. ति.सं./पृ.सं. |
| १ | ४८/१६ | बौद्धे कालमें ८४ सा० पू० ३ वर्ष ८३ मास केव रहनेपर उत्पन्न हुए। | ६० सा० को० सा० | ३० " " " | ६० सा० को० सा० | ६० सा० को० सा० + ८३६६०२ वर्ष | ६० सा० को० सा० | ६० सा० को० सा० |
| २ | ४८/१६ | ६० " " " + १२ " " | ३० " " " | ३० " " " | ३० " " " | ३० " " " + ३ पूर्वांग २ वर्ष | ३० " " " | ३० " " " |
| ३ | ६०/१६ | ६० " " " + १० " " | २० " " " | २० " " " | २० " " " | २० " " " + ४ " " | २० " " " | २० " " " |
| ४ | ६१/१६ | ६० " " " + १० " " | ६ " " " " | ६ " " " " | ६ " " " " | ६ " " " + ४ " " २ " | ६ " " " " | ६ " " " " |
| ५ | ६२/१६ | ६०,००० " " + १० " " | ६०,००० " " | ६०,००० " " | ६०,००० " " | ६०,००० " " + ३ पूर्वांग ८३६६६०२ वर्ष | ६०,००० को० सा० | ६०,००० को० सा० |
| ६ | ६३/१६ | ६००० " " + १० " " | ६००० " " | ६००० " " | ६००० " " | ६००० " " + ४ " " ८३६६६०२ वर्ष | ६००० " " | ६००० " " |
| ७ | ६४/१०८ | ६०० " " + १० " " | ६०० " " | ६०० " " | ६०० " " | ६०० " " + ३ " " ८३६६६०२ वर्ष | ६०० " " | ६०० " " |
| ८ | ६५/१६ | ६० " " + ५ " " | ६० " " " | ६० " " " | ६० " " " | ६० " " + ४ " " ३३६६६०२ वर्ष | ६० " " " | ६० " " " |
| ९ | ६६/१० | ६ " " + १ " " | ६ " " " | ६ " " " | ६ " " " | { ६ को० सा० ७४६६६६ वर्ष ८३६६६०२ पूर्वांग ८३६६६६६ वर्ष | ६ " " " | ६ " " " |
| १० | ६६/१६ | { १ को० सा० + १ सा० पू०— (१०० सा० + १००२ (१०० वर्ष) | १ को० सा०—१०० सा० | १ को० सा०—१०० सा० | { १ क.सा.—(१०० सा० + ६६६६०० वर्ष) | { ६६६६६०० सा० २४६६६६ वर्ष ७४६६६६१२४६६६ वर्ष | ३३७३६०० सा० | ३३७३६०० सा० |
| ११ | ६८/१६ | ६४ सा० + १२ सा० वर्ष | ६४ सा० | ६४ सा० | ६४ सा० | ६४ सा० ३३००००२ वर्ष | ६४ सा० | ६४ सा० |
| १२ | ६८/१६ | ३० " + १२ " " | ३० " " | ३० " " | ३० " " | ३० " ३२००००२ वर्ष | ३० " " | ३० " " |
| १३ | ६९/१६ | ६ " + ३० " " | ६ " " | ६ " " | ६ " " | ६ " ७४६६६६ " " | ६ " " | ६ " " |
| १४ | ६९/१० | ४ " + २० " " | ४ " " | ४ " " | ४ " " | ४ " ४६६६६६ " " | ४ " " | ४ " " |
| १५ | ६९/१६ | { ३ सा० ६ सा० वर्ष—३/४ परम | ३ सा०—३/४ परम | ३ सा०—३/४ परम | ३ सा०—३/४ परम | ३ " २३६०१६ वर्ष—३/४ परम | ३ सा०—३/४ परम | ३ सा०—३/४ परम |
| १६ | ६९/१६ | १/२ परम + २००० वर्ष | १/२ परम | १/२ परम | १/२ परम | १/२ परम १२१० वर्ष | १/२ परम | १/२ परम |
| १७ | ६९/१६ | १/४ परम—६६६६६८००० वर्ष | १/४ प. १००० को० वर्ष | १/४ प. १००० को० वर्ष | १/४ प. १००० को० वर्ष | १/४ "—६६६६६८०२०० वर्ष | १/४ प. १०००—१००० को० वर्ष | १/४ प. १०००—१००० को० वर्ष |
| १८ | ६९/१६ | १०००००२६००० वर्ष | { १००० को० सा०— ६६८४००० वर्ष | { १००० को० वर्ष | १००० को० वर्ष | ६६६६६६८०८४ वर्ष ६ दिन | १००० को० वर्ष | १००० को० वर्ष |
| १९ | ६९/१७ | ६४२६००० " " | ६४००००० वर्ष | ६४००००० वर्ष | ६४००००० वर्ष | ६४४४४०० वर्ष १० मास २४ दिन | ६४ सा० वर्ष | ६४ सा० वर्ष |
| २० | ६९/१७ | ६२०,००० " " | ६००००० " " | ६००,००० वर्ष (१) | ६०,००,००० वर्ष (१) | ६०,००० वर्ष १ मास | ६ " " " | ६ " " " |
| २१ | ७१/१६ | ६०६००० " " | ६०,००० " " | ६०,००० वर्ष | ६०००,००० वर्ष | ६०७७६६ वर्ष ६६ दिन | ६ " " " | ६ " " " |
| २२ | ७१/१७ | ८४६१० " " | ८४,००० " " | ८४,००० वर्ष | ८४७६० वर्ष | ८४३८० वर्ष २ मास ४ दिन | ८४७६० वर्ष | ८४७६० वर्ष |
| २३ | ७१/१७ | २०८ " " | २४,००० " " | २४,००० वर्ष | २४० वर्ष | २४६ " मास | २४० " " | २४० " " |
| २४ | ७१/१७ | बौद्धे कालमें ७६ वर्ष ८३ मास केव रहने पर उत्पन्न हुए थे। | | | | | | |

१. विवेकसेवक तीर्थंकरोंका परिचय

| १ जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/५४६-५६४ | | | | | १. वि. सा./ ६८९ २. म. पु./७६/४६६ ३- जयसेन प्रतिष्ठा पाठ/५६६ |
|-------------------------------|----------|------------|------------|---------|--|
| १ नाम | २ पित्र | ३ नगरी | ४ पिता | ५ माता | ६ विवेकस्य तीर्थंकरोंकी संख्या |
| १ सीमन्धर | अचम | पुण्डरीकजी | हंस | | सिन्धुदसयलचकी सद्गुरुयं पुण्डरीक अचमरेण । बीस बीस जयसेन सेतो सत्त- रिसयं वरयो । ६८९। छोथकर पुथक-पुथक एक एक विवेक वैराग्यै एक एक होइ तब उत्कृष्ट- पनी करि एकसौ साठि होइ । वहुनि अवगुणने करि सीता सीतादाका वसिष्ठ उत्तर ठट विवै एक एक होइ ऐसे एक मेरु अपेक्षा ध्यारि होइ । सब मिलि करि पंच मेरुके विवेक अपेक्षाकरि बीस हो है । |
| २ युगमन्धर | | | भी रुद्र | | |
| ३ बाहु | हरिण | हुसीना | सुपीव | विजया | |
| ४ सुबाहु | | अचम्यवेश | | समन्वा | |
| ५ संकात | सूर्य | असकापुरी | वेवसेन | | |
| ६ स्वयंभू | चन्द्रमा | गंगा | | | |
| ७ अचमान | | हुसीना | | वीरसेना | |
| ८ अनन्तवीर्य | | | | | |
| ९ सुरिप्रभ | अचम | | | | |
| १० विशालप्रभ | हनु | पुण्डरीकजी | वीर्य | विजया | |
| ११ नक्षत्र | हंस | | पञ्चरथ | सरस्वती | |
| १२ चन्द्रानन | गो | पुण्डरीकजी | | दयावती | |
| १३ चन्द्रबाहु | कनक | | | रेणुका | |
| १४ भुजंगन | चन्द्रमा | | महाप्रभ | | |
| १५ ईश्वर | | हुसीना | अससेन | ज्वाला | |
| १६ मेदिप्रभ | सूर्य | | | | |
| १७ वीरसेन | | पुण्डरीकजी | भूमिपाल | वीरसेना | |
| १८ महाप्रभ | | विजया | वैराज | ज्वा | |
| १९ वैद्यराज | | हुसीना | स्वप्रभृति | गंगा | |
| २० अजितवीर्य | कनक | | कनक | | |

तीर्थंकर वेलाव्रत—अत विधान संग्रह/११० नृपभनायका ७-८ का वेला तथा १ को तीन अंगुली शर्यतका पारणा । अञ्जितनायका १३-१४ का वेला तथा १६ को तीन अंगुली बृधका पारणा । सम्भवनायका नृपभनायक तथा अमिनन्दन नायका अञ्जितनायक । इसी प्रकार आगे भी तीर्थंकर नं० ६, ७, ८, ११, १३, १६, १७, १९, २१, २३ का नृपभनायक और तीर्थंकर नं० ६, ८, १०, १२, १४, १६, १८, २०, २२, २४ का अञ्जितनायक जानना । आप्त—“ओ ह्रीं नृपभादिचतुर्विंशति-तीर्थंकराय नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप ।

तीर्थंकरव्रत—अत विधान संग्रह/४८—२४ तीर्थंकरों के नामसे २४ दिन तक लगातार २४ उपवास । आप्त—“ओ ह्रीं नृपभादिचतुर्विंशतितीर्थंकरेभ्यो नमः” इस मन्त्रका त्रिकाल जाप ।

तीर्थ—१. निश्चय तीर्थका कक्षण

नो. पा./सू./२६-२७ बयसंमत्तविमुक्तं पंचेदियसंजवे गिरावेमखो । गृहापठ सुणीं तिरवे धिक्कासिक्का सुग्राणेण । २६। [शुद्धबुद्धकल्पभाव-कक्षणे निजामस्वरूपे संसारसमुद्रतारणसमर्थे तीर्थे स्नातु विमुक्तो भवतु] अं शिम्मन्त् बुधन्मं सम्मत्तं संजयं गाणं । तं तिर्यंजिमन्गे हवेव यदि संतिमायेण । २७।—सम्यक्त्व करि विमुक्त, पाँच इन्द्रिय-संयत संवर सहित, निरवेष ऐसा आरमस्वरूप तीर्थ बिबे बोझा शिक्षा रूप स्नान करि पवित्र होओ । २६। [शुद्ध बुद्ध एक स्वभाव है कक्षण-जिसका ऐसे निजाम स्वरूप रूप तीर्थमें जो कि संसार समुद्र-से पार करनेमें समर्थ है । स्नान करके विमुक्त होओ । ऐसा भाव है । नो. पा./टी./१६/१२/२१] जिन मार्ग बिबे जो निर्मल उत्तम समाधि धर्म निर्बोध सम्यक्त्व, निर्मल संयम, बारह प्रकार निर्मल तप, और पदार्थनिका यथार्थ ज्ञान ये तीर्थ हैं । ये भी जो शान्त भाव सहित होय कषाय भाव न होय तब निर्मल तीर्थ हैं ।

सू. आ./६६७-००१ सुवधम्मो एरथ पुण तिर्यं ।—भूत धर्म तीर्थ कहा जाता है ।

प. ८/३, ४२/१२/७ धम्मो नाम सम्मह सज-गाणवरित्ताणि । एदेहि संसारसायरं तरंति त्ति एवाणि तिर्यं ।—धर्मका अर्थ सम्यक्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य है । भूँकि इनसे संसार सागरको तरते हैं इसलिए इन्हें तीर्थ कहा है ।

म. आ./बि. ३०२/६१६/६ तरंति संसारं येन मव्यास्ततीर्थं केव्वन तरन्ति भुतेन गणधरेवोत्तमन्तर्भूतं रिति भूतं गणधरा वा तीर्थंभिरुच्यते ।—जिसका आश्रय लेकर भव्य जीव संसारसे तिरकर मुक्तिको प्राप्त होते हैं उसको तीर्थ कहते हैं । कितनेक भव्य जीव भूतसे अथवा गणधरकी सहायतासे संसारसे उन्नीत होते हैं, इसलिए भूत और गणधरको तीर्थ कहते हैं । (स्व. स्तो./टी./१०६/२९६) ।

स. सा./टी./१/२९२/२४ तीर्थं कृतः संसारोत्तरणहेतुपुत्तत्वातीर्थं निज त्तिर्थागमः ।—संसारसे पार उतरनेके कारणको तीर्थ कहते हैं, उसके समान होनेसे आगमको तीर्थ कहते हैं ।

प्र. सा./ता./प्र./१/३/२३ दृष्टभुतामुत्तुतविषयमुत्ताभिज्ञावरूपनिरववेषा-रहितेन परमसमाधिपोतेनोत्तीर्णसंसारसमुद्रत्वात्, अन्येषां तरकोपाय-भूतत्वात्पच तीर्थं ।—दृष्ट, भूत और अनुभूत ऐसे विषय-मुक्तकी अभिज्ञा रूप जलके प्रवेशसे जो दृष्टि है ऐसी परम अंभाधि रूप नौकाके द्वारा जो संसार समुद्रसे पार हो जानेके कारण तथा दूसरोंके लिए पार उतरनेका उपाय अर्थात् कारण होनेसे (वर्तमान भगवात्) परम तीर्थ है ।

२. अवधार तीर्थका कक्षण

नो. पा./टी./२७/६१/७ तज्जगत्तसिद्धं निश्चयतीर्थं प्राक्षिकारं बुद्ध-भुविपावद्वन्द्वं तीर्थं ऊर्ध्वयन्तसंनृजमसाददेशपामागिरि...तीर्थंकर-पञ्चकन्यामस्थानानि चेत्यादिमार्गे याति तीर्थानि वर्तन्ते तानि

कर्मक्षयकारणानि बन्धनीयानि ।—निश्चय तीर्थकी प्राक्षिका जो कारण हैं ऐसे जगत्त सिद्ध तथा सुखजीवोंके बरनकमलोंसे स्पृह ऊर्ध्वयन्त, वायुज्ज्वल, सादृश, पामागिरि आदि तीर्थ हैं । ये तीर्थ-करोंके पंचकन्यामको स्थान हैं । ये जितने भी तीर्थ इस पृथिवी-पर वर्त रहे हैं वे सब कर्मक्षयके कारण होनेसे बन्धनीय हैं । (नो. पा./भाषा./४३/१३६/१०) ।

३. तीर्थके भेद व कक्षण

सू. पा./६६८-६६० बुभिडं च होइ तिर्यं जावब्बं वव्वभावंसंजुतं । एवेसि वोण्हं पिय पत्तेयं वरुवणा होइ । ६६८। दाहोपसमणं तण्हा सेदो मत्तपक्कवहणं वेव । तिहि कारणेहि जुत्तो तण्हा तं वव्ववो तिर्यं । ६६९। वंसजणावचरितं भिज्जुत्ता जिणवरं वु सव्वेपि । तिहि कारणेहि जुत्ता तण्हा ते भाववो तिर्यं । ६६०।—तीर्थके दो भेद हैं—द्रव्य और भाव । इन दोनोंकी प्रकृषणा भिन्न भिन्न है ऐसा जानना । ६६८। संताप शान्त होता है, दुष्काका नाश होता है, मत्त पक्की शुद्ध होती है, ये तीन कार्य होते हैं इसलिए यह द्रव्य तीर्थ है । ६६९। सभी जिनवेव दर्शन ज्ञान चारित्र्य कर संयुक्त हैं । इन तीन कारणोंसे युक्त हैं इसलिए वे जिनवेव भाव तीर्थ हैं । ६६०।

* जगत्तान् बीर का ज्ञमंतीर्थ—वे० महावीर/२ ।

तीर्थकृद् भावना क्रिया—वे० संस्कार/२ ।

तीर्थका कक्षण—

ध. ११/४, २, ६, २४६/३४६/१३ तिव्व-मंवदा नाम तेसि जहणुक्कस्सपरि-गामाणमविभागपठिक्खेवाणमव्वाणहुणं वरुवेदि ।—तीर्थ-मन्त्रता अनुयोग द्वार उन (स्थितिपन्थाध्वन्यायस्थानों) के अवस्थ व उत्कृष्ट परिणामोंके अधिभाग प्रतिक्रियाओंके अल्पवहुत्वकी प्रकृषणा करता है ।

* कषायकी तीर्थता मन्दता—वे० कषाय ।

* परिणामोंकी तीर्थता मन्दता—वे० परिणाम ।

तीसिय—स. सा./भाषा./२९६/२०६/१ जिन (कर्मजि) की तीस कोझाकोड़ी (सागर) की उरकृष्ट स्थिति है ऐसे ज्ञानावरण, दर्शना-वरण, अन्तराय, वेदनीय तिनकी तीसिय कहिये ।

सुंवर—गन्धर्व नामा व्यन्तर जातिका एक भेद—वे० गन्धर्व ।

सुंवरव—सुमतिनाथ भगवात्का शासक यक्ष—वे० तीर्थंकर/६/२ ।

सुंवरकाचार्य—आपके असली नामका पता नहीं । सुंवर नाममें रहनेके कारण आपका यह नाम ही प्रसिद्ध है । आप शामकण्ड आचार्य के कुछ परचाद हुए हैं । कृति—आपने बट्खण्डके प्रथम पाँच खण्डोंपर बूझामणि नामकी टीका लिखी है । सम्व—ई. स. ३-४ (व. लं./प्र. ४६ (H. L. Jain)

तुल्य—वर्तमान तुल्लिस्तान (न. पु./प्र. ६० पत्राशास) ।

तुलसीदास—आपको सन्त गोस्वामी तुलसीदास कहते हैं । कृति—रामायण, मन्त्रगुणविधान । सम्व—वि० १६८० (हि. जे. सा. ३/११६ कामतामसाद) ।

तुला—तोलाका प्रमाण बिबेध—वे० गणित/१/१/२ ।

तुल्लि—भरत क्षेत्रस्थ आर्य खण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४ ।

तुल्य—तुल्य बल विरोध—वे० विरोध ।

तुल्लि—१. लौकान्तिक देवोंका एक भेद—वे० लौकान्तिक ।

तुल्य—तुल्य जातिका कल्पवृक्ष—वे० वृक्ष/१ ।

तुल्यीक—पिछाव जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद—वे० पिछाव ।

जैनसिद्धांत कोश

तृणचारेण ऋद्धि—२० ऋद्धि/४/८ ।

तृणचारेण—तोहाका एक प्रमाण विशेष—२० गणित/१/११

तृणचारेणपरिचय—स. सि./६/६/४२६/१ तृणचारेणपरिचय कस्य-
चिद्व्ययधनदुःखकारणस्य । तेन मुक्ततृणचारेणकारका—आदि व्ययधनकृत-
पादवेदनाशरी सस्या तत्राग्रहितचेतसस्यार्थाश्रयानिचयासु प्राणिपीडा-
परिहारे निरयमप्रमत्तचेतसस्तृणाचारेणकारकापरिचयविषयो चेति-
तव्यः ।—जो कोई विधने रूप दुखका कारण है उसका 'तृण' पदका
ग्रहण उपलक्षण है । इसलिये सूता, तिनका, कठोर, कड़क...आदिके
विधनेसे पीरोंमें वेदनाके होनेपर उसमें जिसका चित्त उपयुक्त नहीं है
तथा चर्चा श्रय्या और निश्चयमें प्राणि-पीडाका परिहार करनेके लिये
जिसका चित्त निरन्तर प्रमाद रहित है उसके तृण स्वर्णादि बाधा
परिहृ जय जानना चाहिए । (रा. बा./६/६/२२/६११/२६) (चा.
सा./१२४/३) ।

तृतीय अस्त—२० प्रोबधोपवास/१ ।

तृणापरोक्ष—२० पिपासा ।

तृणवा—२० राग तथा अधिमाया ।

तेज—आतप तेज व उद्योतमें अन्तर—२० आतप । १. अग्नि के अर्ध
में है. अग्नि ।

तेजांग कल्पवृक्ष—२० वृक्ष/१ ।

तेजोअ—२० जोअ ।

तेला अस्त—अत विधान सं./१२३ पहले दिन दोपहरको एकाशन
करके अन्तरमें जाये । तीन दिन तक उपवास करे । पाँचवें दिन
दोपहरको एकलठाना (एक स्थानपर मौनसे भोजन करे) ।

तेजस—स्थूल शरीरमें दोषि विशेषका कारण भूत एक अत्यन्त सूक्ष्म
शरीर अस्मक जीवको होता है, जिसे तेजस शरीर कहते हैं । इसके
अतिरिक्त तप व ऋद्धि विशेषके द्वारा भी बायें व बायें कन्धसे कोई
विशेष प्रकारका प्रज्वलित सुतला सरीसा उत्पन्न किया जाता है उसे
तेजस समुद्रात कहते हैं । बायें कन्धेवाला तेजस रोग बुझिस आदि-
को दूर करनेके कारण शुभ और बायें कन्धेवाला सामनेके पदार्थों व
नगरी आदिके भ्रम करनेके कारण अशुभ होता है ।

| | |
|----|--|
| १ | तेजस शरीर निर्देश |
| २ | तेजस शरीर सामान्यका लक्षण । |
| ३ | तेजस शरीरके भेद । |
| ४ | अनिस्तरणात्मक शरीरका लक्षण । |
| ५ | निस्तरणात्मक शरीरका लक्षण । —२०तेजस/२/१ । |
| ६ | तेजस शरीर तप द्वारा भी प्राप्त किया जा सकता है । |
| ७ | तेजस शरीर योगका निमित्त नहीं । |
| ८ | तेजस व कामेण शरीरका साद्धि अनादिपना । |
| ९ | तेजस व कामेण शरीर आत्म-प्रदेशोंके साथ रहते हैं । |
| १० | तेजस व कामेण शरीर अग्रतिपाती हैं । |
| ११ | तेजस व कामेण शरीर का निष्पत्तीकरण । |
| १२ | तेजस व कामेण शरीर का स्वाभाविक । |
| १३ | अन्ध सम्बन्धित विषय |

| | |
|---|---------------------------------|
| २ | तेजस समुद्रात निर्देश |
| १ | तेजस समुद्रात सामान्यका लक्षण । |
| २ | तेजस समुद्रातके भेद । |
| ३ | अशुभ तेजस समुद्रातका लक्षण । |
| ४ | शुभ तेजस समुद्रातका लक्षण । |
| ५ | तेजस समुद्रातका वर्ण कति आदि । |
| ६ | तेजस समुद्रातका स्वाभाविक । |
| ७ | अन्ध सम्बन्धित विषय |

१. तेजस शरीर निर्देश

१. तेजस शरीर सामान्यका लक्षण

क. सं. १४/६/६/२४०/३२० तेजसशरीरगुणतमिदि तेजस्य । —तेज और
प्रभा रूप गुणसे युक्त है इसलिए तेजस है । २४० ।

ख. सि./२/३६/१६१/८ यत्तेजोनिमित्तं तेजसि वा अर्थं तत्तेजसम् । —जो
दोषिका कारण है या तेजमें उत्पन्न होता है उसे तेजस शरीर कहते
हैं । (रा. बा./२/३६/८/१६१/११)

ग. बा./२/३६/८/१६३/१४ शब्दधनप्रभासत्तेजसम् । —शब्दके समान
शुभ तेजस होता है ।

घ. १४/६/६/२४०/३२०/१३ शरीरस्कन्धस्थ पशरागमनिर्गन्ततेजः शरीरा-
निर्गन्तरविमलप्रभा, तप अर्थं तेजसं शरीरम् । —शरीर स्कन्धके
पशराग मणिके समान वर्णका नाम तेज है । तथा शरीरसे निकली
हुई रश्मि कलाका नाम प्रभा है । इसमें जो हुआ है वह तेजस शरीर
है । तेज और प्रभागुणसे युक्त तेजस शरीर है यह उक्त कथनका
तात्पर्य है ।

२. तेजस शरीरके भेद

अ. १४/६/६/२४०/३२०/१ तं तेजस्यशरीरं निस्तरणमप्यमग्निसरणाप्य
चेति बुद्धिः । तस्य कं तं निस्तरणमप्यं तं बुद्धिः—सुहृत्सुहृत् चेति ।

—तेजस शरीर निःसरणात्मक और अग्निःसरणात्मक इस तरह दो
प्रकारका है । (रा. बा./२/३६/१६३/१६) उसमें जो निःसरणात्मक तेजस
शरीर है वह दो प्रकारका है—शुभ और अशुभ । (घ. ४/१/३/२/
२७/७)

ब. ७/२/६/६/३००/४ तेजासरीरं बुद्धिः पसरधमपसत्थं चेति । —तेजस
शरीर प्रसास और अग्रसासके भेदसे दो प्रकारका है ।

३. अग्निःसरणात्मक तेजस शरीरका लक्षण

ग. बा./२/३६/८/१६३/१६ औदारिकमै क्रियाकाहारकवेहाभ्यन्तरस्थं वेहस्म
दोषितेतरनिःसरणात्मकम् । —औदारिक, मैक्रियिक और आहा-
रक शरीरमें रौमक सामेवाला अग्निःसरणात्मक तेजस है ।

घ. १४/६/६/२४०/३२०/८ तं तमग्निसरणमप्यं तेजस्यशरीरं तं भुत्तन्म-
यागप्याचर्यं होवून अचर्यं अतो । —जो अग्निःसरणात्मक तेजस
शरीर है वह भुत्त अन्नपानका पाचक होकर भीतर स्थित रहता है ।

७. तेजस शरीर तप द्वारा जो प्राप्त किया जा सकता
है

त. सु./२/३८/४६ अग्निप्रत्ययं च । ४८८ तेजसमपि । ४८९ —तेजस शरीर
अग्निसे पैदा होता है । ४८८-४८९ ।

५. तेजस शरीर योगका निमित्त नहीं है

स. सि./२/३६/१६६/३ तेजसं शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति ।
—तेजस-शरीर योगमें निमित्त नहीं होता । (रा. बा./२/३६/१/६६१)

६. तैजस व कार्मण शरीरका सादि अनाविपना

त.सू./१/४१ अनाविसम्बन्धे च ॥४१॥ - तैजस और कार्मण शरीर आत्माके साथ अनावि सम्बन्ध नासे हैं ।

रा.वा./२/४९/१-६/१४६ अन्धसंस्तव्यैसमा अनादिः संबन्धः । साक्षि विशेषतो बीजवृक्षवत् ॥२॥ एकान्तेनाविपत्ये अभिनवशरीरसंबन्धाभाषो निर्निमित्तमुद्रात् ॥३॥ मुक्तास्माभाषप्रसङ्गश्च ॥४॥ एकान्तेनाविपत्ये चानिमोक्षप्रसङ्गः ॥५॥ - तस्मात् साधुर्त्तं केनचित्कारणं अनादिः संबन्धः, केनचित्कारणोपनिमित्तम् । - ये दोनों शरीर अनाविसे इस जीवके साथ हैं । उपचय-अपचयकी दृष्टिसे इनका सम्बन्ध भी सादि होता है । बीज और वृक्षकी भाँति । जैसे वृक्षसे बीज और बीजसे वृक्ष इस प्रकार बीज वृक्ष अनावि होकर भी तद्वर्गीय और तद्वृक्षकी अपेक्षा सादि है । यदि सर्वथा आदिमात् मान लिया जाये तो अशरीर आत्माके घुटन शरीरका सम्बन्ध ही नहीं हो सकेगा, क्योंकि शरीर सम्बन्धका कोई निमित्त ही नहीं है । यदि निर्निमित्त होने लगे तो मुक्तास्माके साथ भी शरीरका सम्बन्ध हो जायेगा ॥२-४॥ यदि अनावि होनेसे अनन्त माना जायेगा तो भी किसीकी मोक्ष नहीं हो सकेगा ॥५॥ अतः सिद्ध होता है कि किसी अपेक्षासे अनावि है तथा किसी अपेक्षासे सादि है ।

७. तैजस व कार्मण शरीर आत्मप्रवेष्टोके साथ रहते हैं

रा.वा./२/४६/५/१६४/१६ तैजसकार्मणौ जघन्येन यथोपासीदारिकशरीर-प्रमाणे, उत्कर्षेण केवलिसमुद्रघाते सर्वलोकाप्रमाणे । - तैजस और कार्मण शरीर जघन्यसे अपने औदारिक शरीरके बराबर होते हैं और उत्कृष्टसे केवलिसमुद्रघातमें सर्वलोक प्रमाण होते हैं ।

८. तैजस कार्मण शरीरका निरुपभोगत्व

त.सू./२/४४ निरुपभोगमन्यम् ॥४४॥ - अन्तिम अर्थात् तैजस और कार्मण शरीर उपभोग रहित हैं ।

स.सि./२/४४/१६६/५ अन्ते भवमन्यम् । किं तत् । कार्मणम् । इन्द्रिय-प्रणालिकया शब्दादीनामुपलब्धिरुपभोगः । तदभावाच्चिरुपभोगम् । विग्रहणतो सरयामपि इन्द्रियशब्दौ प्रत्येन्द्रियनिरुपभोगाच्छब्दा-द्युपभोगाभावा इति । ननु तैजसमपि निरुपभोगम् । तत्र किमुच्यते निरुपभोगमन्यमिति । तैजसं शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति, ततोऽप्युपभोगविचारोऽनधिकारः । - जो अन्तमें होता है वह अन्य कहलाता है । प्रश्न-अन्तका शरीर कौन है ? उत्तर-कार्मण । इन्द्रिय रूपी नलियोक-द्वारा शब्दादिके ग्रहण करनेको उपभोग कहते हैं । यह बात अन्तके शरीरमें नहीं पायी जाती; अतः वह निरुपभोग है । विग्रहणतिसं लक्षिरूप भावेन्द्रियोंके रहते हुए भी प्रत्येन्द्रियोंकी रचना न होनेसे शब्दादिकका उपभोग नहीं होता । प्रश्न-तैजस शरीर भी निरुपभोग है इसलिए नहीं यह क्यों कहते हो कि अन्तका शरीर निरुपभोग है । उत्तर-तैजस शरीर भोगमें निमित्त भी नहीं होता, इसलिए इसका उपभोगके विचारमें अधिकार नहीं है । (रा.वा./२/४४/२-३/१६५)

९. तैजस व कार्मण शरीरोंका स्वामित्व

त.सू./२/४२ सर्वस्य ॥४२॥ - तैजस व कार्मण शरीर सर्व संसारी जीवोंके होते हैं ।

नोट-तैजस कार्मण शरीरके उत्कृष्ट व अनुत्कृष्ट प्रवेशाश्रितोंका स्वामित्व -वे० (च.सं./१४/६.६/सू./४५८-४७५/४१६-४२२) तैजस व कार्मण शरीरोंके लक्षण व अजघन्य प्रवेशाश्रितोंके संबन्धका स्वामित्व । -वे० (च.सं./१४/६.६/सू./४६१-४६६/३२८)

१०. अन्ध सम्बन्धित विषय

१. तैजस व कार्मण शरीर अर्थात्वादी है । -वे० शरीर/१/६ ।

२. जीवों शरीरोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मता व उनका स्वामित्व ।

-वे० शरीर/१/६ ।

३. तैजस शरीरकी सत्, संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व आठ प्ररूपणार्थ । -वे० वह वह नाम ।

४. तैजस शरीरकी संघातन परिरातन दृष्टि ।

-वे० च./६/३६६-४६९ ।

५. मार्गणा प्रकरणमें भाव मार्गणाकी दृष्टता तथा आयके अनुसार व्यव होनेका नियम । -वे० मार्गणा ।

२. तैजस समुद्रघात निर्देश

१. तैजस समुद्रघात सामान्यका कक्षण

रा.वा./१/१०/१२/७०/१६ जीवानुग्रहोपघातप्रवणतैजसशरीरनिर्वर्तनार्थ-स्तेजस्समुद्रघातः । - जीवोंके अनुग्रह और विनाशमें समर्थ तैजस शरीर-की रचनाके लिए तैजस समुद्रघात होता है ।

च.४/१.१.२/१७/७ तैजसशरीरसमुद्रघातो नाम तेजस्यशरीरविच्छेदनम् । - तैजसं शरीरके विसर्पणका नाम तैजसशरीरसमुद्रघात है ।

* तैजस समुद्रघातके भेद

मिस्तरनात्मक तैजस शरीरवत् -वे० तैजस/१/२ ।

२. अक्षुभ तैजस समुद्रघातका कक्षण

रा.वा./२/४६/८/१६३/१६ यतैरुपचारित्रस्यासिद्धुत्स्य जीवप्रवेश-संयुक्तं वह्निष्कम्य दाघं परिहृत्यावतिष्ठमानं निष्पावहरितकल-परिपूर्णा स्थालीमिव पचति, पक्वा च निवर्तते, अथ चिरमवतिष्ठते अग्निसाह दाघोऽर्थो भवति, तदैतन्निःशरणात्मकम् । - निःशरणात्मक तैजस उपचारित्र्यासे अग्निकोभी यतिके शरीरसे निकलकर जिसपर कोष है उसे बेरकर ठहरता है और उसे शाकम्भी तरह पका देता है, फिर वापिस होकर यतिके शरीरमें ही समा जाता है । यदि अधिक बेर ठहर जाये तो उसे भस्मसात् कर देता है ।

च.१४/१.६.२/४१/३२८/६ कोषं गवस्स संजघत्स नान्यसावो नारह-जोयनायामेन नवजोयनविबलमेन सूचिबहुलस्य संजेज्जहिष्माणमेत बाहुल्येन जासवणकुलनयणेन भिस्तरिबुज सगवसेसम्भर्तदिठयसस-विनाशं काऊन पुनो पविसमार्थं तं जं चैव संजघमाकूरेपि तममुत्तं नाम । - कोषको प्राण हुए संयतके नाम जंसे नारह योजन लम्बा, नौ योजन चौड़ा और सूच्यगुलके संख्यासबे प्राण प्रमाण मोटा तथा जपाकुसुमके रंगवाला शरीर निकलकर अपने क्षेत्रके भीतर स्थित हुए जीवोंका विनाश करके पुनः प्रवेश करती हुए जो उसी संयतको व्याप्त करता है वह अक्षुभ तैजस शरीर है । (च./४/१.३.२/२८/१)

ब्र. सं./टी./१०/१३/८ स्वस्य मनोऽनित्यजनकं किंचित्कारणान्तरमवलोक्य कक्षुत्पन्नक्रोधस्य संयमनिधानस्य महाभुनेर्लशरीरमपरित्यज्य सिन्धूरुच्यज्रभो दीर्घत्वेन द्वादशयोजनप्रमाणः सूच्यगुलसंख्येयभाग-युक्तमिस्सारो नवयोजनमिस्सारः काह्लाकृतिपुरुषो यामिस्काधा-जिर्गस्य वामवदक्षिणेन द्वये निहितं विकृष्टं वस्तु भस्मसात्कृत्य तैनेव संयमिना सह स च भस्म जघति द्विःपायनमुनिवत् । असाव-सुभतेजःसमुद्रघातः । - जनेन मनको अनित्य उत्पन्न करनेवाले किसी कारणको देखकर क्रोधी संयमके निधान महाभुनिके कार्ये कण्ठसे सिन्धूरके ढेर जैसी कान्तिवाला; बारह योजन लम्बा सूच्यगुलके संख्यासबे प्राण प्रमाण युक्त मिस्सार और नौ योजनके अग्र मिस्सारवाला; काह्ला (विषाव) के आकारका धारक पुरुष निकल करके भायीं प्रदक्षिणा देकर, बुनि जिसपर क्रोधी हो उस पदार्थको भस्म करके और उसी बुनिके साथ आप भी भस्म हो जाये जैसे द्विपायन बुनि । सो अक्षुभ तैजस समुद्रघात है ।

१. शुभ तैजस समुद्रातका कथन

ब. १४/६.२४०/३२५/३ संजदस्त उगगचरितस्त दयापुरंगम-अनुकंपा-
द्विदस्त इच्छाए इच्छिनीसावो इंससंभवमे विस्तरिबुन मारीवि-
रमरमाहिबिषणाहुभिभवसुवसणाविपसमणदुबारेण सम्मजीवान् संव-
वस्त यज सुहसुप्पावयवि तं सुहं वाम । —उग्र चारित्र्यमाद्य तथा
दयापूर्वक अनुकम्पासे आपुरित संयतके इच्छा होनेपर दाहिने कंधेसे
इंस और शंखके वर्णवाला शरीर निकलकर मारी, बिरमर, व्याधि,
वेदना, दुर्भिक्ष और उपसर्ग आदिके प्रशमन द्वारा सब जीवों और
संयतके जो सुख उत्पन्न करता है। ननु शुभ तैजस कहलाता है । (च.
४/१.१.२/२५/३) (च. ७/२.६.१/१००/६) ।

अ. सं. १टी./१०/२६ लोक व्याधिदुर्भिक्षादिपीडितमनलोभ्य समुत्पन्न-
कृपस्य परमसंयमनिधानस्य महर्षेर्मूलशरीरमपरित्यज्य सुधाकृतिः
प्रापुक्तवेष्टप्रमाणः पुरुषो दक्षिणप्रदक्षिणेन व्याधिदुर्भिक्षादिके स्फोट-
विष्णा पुनरेति स्वस्थाने प्रविशति, असौ शुभरूपस्तैजःसमुद्भवातः ।
—जगत्को रोग दुर्भिक्ष आदिसे दुःखित होकर जिसको बड़ा उपपन्न
हुई ऐसे परम संयमनिधान महाकृतिके मूल शरीरको न त्यागकर
पूर्वोक्त वेष्टके प्रमाण, सौम्य आकृतिका धातुक पुरुष दायें कन्धेसे
निकलकर दक्षिण प्रदक्षिणा लेकर रोग, दुर्भिक्षादिको दूर कर फिर
अपने स्थानमें आकर प्रवेश करे वह शुभ तैजस समुद्भवात है ।

४. तैजस समुद्रातका वर्ण शक्ति आदि

प्रमाण—वे० उपरोक्त लक्षण

| विषय | अप्रशस्त | प्रशस्त |
|--------------------|--|---|
| वर्ण शक्ति | जपाकुसुमव रक्त भूमि व पर्वतको जलानेमें समर्थ | इंसवद धवल रोग मारी आदिके प्रशमन करनेमें समर्थ |
| उत्पत्ति- स्थान | बायां कंधा | दायां कन्धा |
| विसर्पण | इच्छित क्षेत्र प्रमाण अथवा १२ यो०×६ यो. = सुचर्य- गुलके = संख्यात भाग प्रमाण | जगत्सत्त्ववत् |
| निमित्त | रोग | प्राप्तिमेंके प्रति अनुकंपा |

५. तैजस समुद्रातका स्वामित्व

अ. सं. १टी./१०/२६ संयमनिधानस्य । —संयमके निधान महापुनिके
तैजस समुद्भवात होता है ।

ब. ४/१. ३. ८२/१३६/४ जगति पमत्तसंजवत्स उवसमसम्पत्तेज तैजाहारं
अस्ति । —प्रमत्त संयतके उपपन्न सम्यक्त्वके साथ तैजस समुद्भवात
...नहीं होते हैं ।

च. ७/२. ६. १/१६६/१० तेजस्यसमुद्भवावो...विना महव्यरहि तव-
भावावो । —विना महाव्रतोंके तैजस समुद्भवात नहीं होता ।

६. अन्य सम्बन्धित विषय

१. सारो समुद्रातोंके स्वामित्वकी ओर आदेश प्रस्तुत ।

—वे० समुद्भवात ।

२. तैजस समुद्रातका फैलाव दशों दिशाओंमें होता है ।

—वे० समुद्भवात ।

३. तैजस समुद्रातकी स्थिति संख्यात समय है ।

—वे० समुद्भवात ।

४. परिहारविद्युदि संयमके साथ तैजस व आहारक समुत्पत्तका
विरोध । —वे० परिहारविद्युदि ।

तैजसाय—वे० अग्नि ।

तैजस वर्णजा—वे० वर्णजा ।

तैजस शरीर—वे० तैजस/१ ।

तैजस समुद्भवात—वे० तैजस/१ ।

तैसिक—भरत क्षेत्र एक देश । —वे० मनुष्य/४ ।

तैका—भरत क्षेत्र आर्य जगत् एक नदी । —वे० मनुष्य/४ ।

तैक्षिण्येव—कन्याग (बम्बई) के राजा थे । इनके हाथसे राजा
मुंजकी युद्धमें मृत्यु हुई थी । समय—वि. सं. १०६८ (ई० ११९१)
(व. सं. प्र. ३६ प्रेमी) ।

तौर्यधरा—मन्वन्वन्तमें स्थित विजयकूटकी स्वामिनी दिवकुमारी
देवी । —वे० लोक/६/६ ।

तोरण—च. १४/६. ६. ६२/३६/४ पुराण पुराण पासादान् बंधन-
मासबंधनटठं पुरो दृष्टिविरुद्धवितेसा तोरणं नाम । —प्रत्येक पुर
पासाहोंपर बन्धनेवाला बांधनेके लिए आगे जो बंधन विशेष रखे जाते
हैं वह तोरण कहलाता है ।

तोरणाचार्य—राष्ट्रकूटवंशी राजा गोविन्द पु० के समयके अर्चात
शक सं० ७२४ व ७९६ के दो तादृश उपलब्ध हुए हैं । उनके अनुसार
आप कुम्भकुम्भान्वयमें-से थे । और पुष्पनन्दि के गुरु तथा प्रधाचन्द्रके
दादागुरु थे । तदनुसार आपका समय श० सं० ६०० (ई० ६७८) के
लगभग आता है । (च. प्रा. प्र. ४-६ प्रेमीजी) (स. सा. प्र. K. B.
Pathak) (कै. ३/१११) ।

तोरमाण—मगधदेशकी राज्य वंशावलीके अनुसार (—वे० इतिहास)
यह हर्गवंशका राजा था । इसने ई० ६०० में गुप्त साम्राज्य (भागुगुप्त-
की) शक्तिको कमजोर पाकर समस्त पंजाब व मालवा प्रवेशपर
अपना अधिकार कर लिया था । पीछे इसीका पुत्र मिहिरकुल हुआ ।
जिसने गुप्तवंशको प्रायः नष्ट कर दिया था । यह राजा अत्यन्त
अत्याचारी होनेके कारण कर्णकी नामसे प्रसिद्ध था । (—वे० कर्णकी) ।
समय—वी० नि० १०००-१०३३ (ई० ४७४-५०७) विशेष—वे०
इतिहास/३/४ ।

त्यक्त शरीर—वे० निसेप/६ ।

त्याग—नीतराग श्रेयस्मार्गमें त्यागका बड़ा महत्त्व है इसीलिए
इसका निर्वेश गृहस्थोंके लिए शान्तके रूपमें तथा साधुओंके लिए
परिग्रह त्यागवत् व त्यागधर्मके रूपमें किया गया है । अपनी शक्ति-
को न खिपाकर इस धर्मकी भावना करनेवाला तीर्थंकर प्रकृतिका
बन्ध करता है ।

१. त्याग सामान्यका लक्षण

निश्चय त्यागका लक्षण

वा. अ. १०८ निष्पेगतिर्य भाव मोह बहज्ज सत्त्वव्येष्ट । जो तत्त्व
होने उपागो इदि अजिब जिगव रिहेहि १७८ । —जिनेन्द्र भगवान्ने कहा
है कि, जो जीव सारे ब्रह्मधर्मोंके मोह छोड़कर संसार, वेद और
ओगोंसे उदासीन रूप परिणाम रखता है, उसके त्याग धर्म होता है ।
स. सि. १६/२६/२४३/१० व्युत्सर्जनं व्युत्सर्गस्त्यागः । —व्युत्सर्जन करना
व्युत्सर्ग है । जिसका अर्थ त्याग होता है ।

स. सा. भाषा/३४ पं. कथयन्त—पर साधको पर जानना, और फिर पर-
भाषका प्रत्यक्ष न करना सो यही त्याग है ।

२. व्यवहार त्यागका लक्षण

स.सि./६/४/२१/१ संयत्तस्य योग्यं ज्ञानादिवानं त्यागः । — संयत्तके योग्यं ज्ञानादिका दान कर्मा त्याग कहुलाता है (रा.बा./६/४/२०/६६८/११); (स.सा./६/१६/३४६) ।

रा.बा./६/४/२८/६६८/६ परिग्रहस्य चेतनाचेतनलक्षणस्य निवृत्तिरस्याग इति निश्चीयते । — सचेतन और अचेतन परिग्रहकी निवृत्तिको त्याग कहते हैं ।

म.आ./वि./४६/१६४/१६ संयत्तमायोग्यगृहाराधिवानं त्यागः । — मुनियों-के लिए योग्य ऐसे आहारादि चीजें देना सो त्यागधर्म है ।

व.वि./१/१०२/४० व्याख्या यद् क्रियते भुतस्य यतमे यद्योयते पुस्तकं, स्थानं संयमसाधनादिकमपि श्रोत्या सदाचारिणा । स त्यागो—१०६ । — सदाचारो पुरुषके द्वारा मुनिके लिए जो प्रेमपूर्ण आगमका व्याख्यान किया जाता है, पुस्तक दी जाती है, तथा संयमकी साधन-भूत पीछे आदि भी दी जाती है उसे त्यागधर्म कहा जाता है । (अन.घ./६/६२-६३/१०६) ।

का.अ./पू./१४०/१ जो यद्यदि मिट्ट-मोर्छं उदयरं राय-बोस-संयम्य । मसि मसतेशु बाय-पुणो सो हवे तस्य । — जो मिट्ट भोजनको, रागद्वेषको उत्पन्न करनेवाले उपकरणको, तथा ममत्वभावके उत्पन्न होनेमें निमित्त मसिणको छोड़ देता है उस मुनिके त्यागधर्म होता है ।

प्र.सा./ता.ब./२१६/३३२/१३ निजशुद्धात्मपरिग्रहं कृत्वा बाह्याभ्यन्तर-परिग्रहनिवृत्तिरत्यागः । — निज शुद्धात्माको ग्रहण करके बाह्य और आभ्यन्तर परिग्रहकी निवृत्ति सो त्याग है ।

३. त्यागके भेद

स.सि./६/२६/४४३/१० स द्विविधः—बाह्योपधित्यागोऽभ्यन्तरोपधि-रत्यागश्चेति । — त्याग दो प्रकारका है—बाह्यउपधिका त्याग और आभ्यन्तरउपधिका त्याग ।

रा.बा./६/२६/६/६२४/१६ स पुनर्द्विविधः—नियतकालो यामज्जीवं चेति । — आभ्यन्तर त्याग दो प्रकारका है—यामत् जीवन व नियत काल ।

पू.सि./७/७ कृतकारितानुमननैर्वास्कायमनोभिरिष्यते नमघा । औत्सर्गिकी निवृत्तिर्बिभ्रन्नरुपावारिकी चेदा । — उत्सर्ग रूप निवृत्ति त्याग कृत, कारित अनुमोदनारूप मन, बचन व काय करके नव प्रकारकी कही है और यह अपवाद रूप निवृत्ति तो अनेक रूप है ।

★ बाह्याभ्यन्तर त्यागके लक्षण—३० उपधि ।

★ एकदेश व सकलदेश त्यागके लक्षण—३० संयम/१/६ ।

६. शक्तितत्याग वा साधुप्राप्तुषु वरित्यागताका लक्षण

रा.बा./६/२४/६/६२६/२७ परमोत्तिकाशतिसर्जनं त्यागः । ६ । आहारो वतः पात्राय तस्मिन्महनि तप्तीतिहेतुर्मनसि, अभयदानमुपपातितमैक-भवव्यसननोदनस्, सम्यग्ज्ञानदानं पुनः अनेकभवसतासहस्रबुःखोत्तरण-कारणम् । अत एतत्त्रिविधं यथाविधि प्रतिपद्यमानं त्यागव्यपदेश-आगमयति । — परकी प्रीतिके लिए अपनी वस्तुको देना त्याग है । आहार देनेसे पात्रको उस विन प्रीति होती है । अभयदानसे उस भवका दुःख छूटता है, अतः पात्रको सन्तोष होता है । ज्ञानदान तो अनेक सहस्र भवोंके दुःखसे छूटकारा दिसानेवाला है । ये तीनों दान यथाविधि दिये गये त्याग कहुलाते हैं (स.सि./६/२४/३३८/११); (वा.सा./६/६) ।

घ.८/३.४१/२७/३ साधुं पाशुअपरिच्छागदा-अनंतमान-दंसन-वीरिय-विर-व-व्यस्यस्यसादीनं साहया साधू नाज । पगदा ओसरिदा आसवा जम्हा तं पाशुअं, अथवा जं गिरवज्जं तं पाशुअं । किं ।

पाण-दंसन-परित्यागि । तस्य परिच्छागो विसज्जनं । तस्य भावो पाशुअपरिच्छागदा । दयानुद्धिमे साधुं पाण-दंसन-परित्यागपरिच्छागो दानं पाशुअपरिच्छागदा नाम । — साधुओंके द्वारा विहित पाशुअ अर्थात् निरवयवज्ञान दर्शनादिकके त्यागसे तीर्थंकर नामकम बन्धता है—अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तवीर्य, विरति और क्षायिक सम्यक्स्वादि गुणोंके जो साधक हैं वे साधु कहलाते हैं । जिससे आसन दूर हो गये हैं उसका नाम साधुक है, अथवा जो निरमय हैं उसका नाम साधुक है । वह ज्ञान, दर्शन व चारित्र्यादिक ही तो हो सकते हैं । उनके परित्याग अर्थात् विसर्जनको पाशुअपरित्याग और इसके भावको पाशुअपरित्यागता कहते हैं । अर्थात् दया बुद्धिसे साधुओंके द्वारा किये जानेवाले ज्ञान, दर्शन व चारित्रिके परित्याग या दानका नाम साधुक परित्यागता है ।

मा.पा./टी./७७/२२१/८ स्वभावशून्यरूपं दानं । — अपनी शक्तिके अनुरूप दान देना सो शक्तितत्याग भावना है ।

७. यह भावना गृहस्थोंके सम्भव नहीं

घ.८/३.४१/२७/७ न चैवं कारणं वरत्येधु संभवति, तस्य चरित्ताभावात् । तिरयणोवदेसो वि न वरत्येधु अथि, तेसि विटिठवावादि-उपरिमत्तुतोवदेसो अहियाराभावात् तदो एवं कारणं महेसिणं चैव होवि । — [साधु पाशुअ परित्यागता] गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, उनमें चारित्रका अभाव है । रत्नत्रयका उपदेश भी गृहस्थोंमें सम्भव नहीं है, क्योंकि, इष्टिवादादिक उपरिमभुतके उपदेश देनेमें उनका अधिकार नहीं है । अतएव यह कारण महर्षियोंके ही होता है ।

८. एक त्याग भावनामें शेष १५ भावनार्योंका समावेश

घ.८/३.४१/२७/१० न च एत सत्कारणानमसंभवो । न च अरहंतादिषु अ-भक्तिमते जवपदयविसयसङ्गं नेमुमुक्ते साधिवारसीलज्जदे परिहीन-वासए गिरवज्जो पाण-दंसन-परित्यागपरिच्छागो संभवति, विरोहात् । तदो एवमदृष्टं कारणं । — प्रश्न—[शक्तितत्यागामें शेष भावनार्यों कैसे सम्भव हैं ?] उत्तर—इसमें शेष कारणोंकी असम्भावना नहीं है । क्योंकि अरहंतादिकोंमें भक्तिसे रहित, नौ पदार्थ विषयक प्रज्ञानसे उन्मुक्त, साविचार सीलज्जतोसे सहित और आवश्यकोंकी हीनतासे संयुक्त होनेपर निरवयव ज्ञान, दर्शन व चारित्रका परित्याग विरोध होनेसे सम्भव ही नहीं है । इस कारण यह तीर्थंकर नामकमबन्धका आठवां कारण है ।

९. त्यागधर्म पावनार्थ विशेष भावनार्यों

रा.बा./६/४/२०/६६६/२६ उपधिरत्यागः पुरुषहितः । यतो यतः परिग्रहा-पेतः ततस्ततोऽस्य वेदो व्यपगतो भवति । निरवयव मनःप्रणिधानं पुण्यविधानं । परिग्रहाशा बलवती सर्वदोषप्रसमयोनिः । न तस्या उपधिभिः सुशिरस्ति वसितैरिव वसिलनिधेरिव बहुमायाः । अपि च, कः पूरयति दुःपूरमाशागतं य । दिने दिने यत्रास्तमस्तमाधेयमा-चारत्याग कल्पते । शरीरादिषु निर्ममत्वः परमनिवृत्तिमवाप्नोति । शरीरादिषु कृताभिष्मकस्य सर्वकालमभिष्मक पच संसारः । — परिग्रह-का त्याग करना पुरुषके हितके लिए है । जैसे जैसे वह परिग्रहसे रहित होता है वैसे वैसे उसके लेवके कारण हटते जाते हैं । लेवरहित मनमें उपयोगी एकाग्रता और पुण्यसंचय होता है । परिग्रहकी आशा नहीं बचती है । वह समस्त दोषोंकी उत्पत्तिका स्थान है । जैसे पानीसे सङ्क्रमक बहुमानस शान्त नहीं होता उसी तरह परिग्रहसे आशासङ्क्रमकी तृप्ति नहीं हो सकती । यह आशा वा गड़वा दुष्पूर है । इसका भरना बहुत कठिन है । प्रतिदिन जो उसमें डाला जाता है वही समाकर मुँह बाने लगता है । शरीरादिसे ममत्वशून्यव्यक्त परम सन्तोषको प्राप्त होता है । शरीर आदिमें राग करनेवालेके सदा संसार परिग्रमव सुनिश्चित है (रा.बा./हि/६/६/६६६-६६६) ।

७. त्याग धर्मकी महिमा

कुरल/३४/१६ मन्वे ज्ञानी प्रतिज्ञाय यत् किञ्चित् परिसुखं । तदुत्पन्न-
महादुःखात्रिजालमा तेन रहितं । १। अहं ममेति संकल्पो गर्वस्वायित्व-
संभूतः । जेतास्य याति तं लोकं स्वर्गादुपपरिवर्तिनम् । ६। — मनुष्य-
ने जो बस्तु छोड़ दी है उससे पैदा होनेवाले दुःखसे उसने अपनेको
मुक्त कर लिया है । १। 'मैं' और 'मेरे' के जो भाव हैं, वे बमण्ड
और स्वार्थपूर्णताके अतिरिक्त और कुछ नहीं हैं । जो मनुष्य उनका
दमन कर लेता है वह देवलोकसे भी उच्चलोकको प्राप्त होता है । ६।

८. अन्ध सन्धन्धित विषय

१. अकेले शक्तिरसत्याग भावनासे तीर्थकरत्व प्रकृतिबन्धकी
सम्भावना । — वे० भावना/२।
२. व्युत्सर्ग तप त्र त्याग धर्ममें अन्तर । — वे० व्युत्सर्ग/२।
३. त्याग व शौच धर्ममें अन्तर । — वे० शौच ।
४. अन्तरंग व बाह्य त्याग समन्वय । — वे० परिग्रह/५/६-७।
५. दस धर्म सम्बन्धी विशेषताएँ । — वे० धर्म/८।

प्रस—अपनी रक्षा र्थ स्वयं चलने-फिरनेकी शक्तिवाले जीव प्रस कह-
लाते हैं । दो इन्द्रियसे लेकर सँझी पंचेन्द्रिय तक अर्थात् लट्,
पीटी आदिसे लेकर मनुष्यदेव आदि सब प्रस हैं । ये जीव यद्यपि
अपर्याप्त होने सम्भव हैं पर सूक्ष्म कभी नहीं होते । लोकके मध्यमें
१ राघु विस्तृत और १४ राघु लम्बी जो प्रस नाली कथिप्त की गयी
है, उससे बाहरमें ये नहीं रहते, न हो जा सकते हैं ।

१. प्रस जीव निर्देश

१. प्रस जीवका कक्षण

स.सि./३/१२/७१/३ प्रसनामकर्मोदयवशीकृतास्त्रसाः । — जिनके प्रस
नामकर्मका उदय है वे प्रस कहलाते हैं ।

रा.बा./३/१२/१/१२६ जीवनामकर्मणो जीवविपाकिन उदयापादित वृत्ति-
विशेषाः प्रसा इति व्यपदिश्यन्ते । — जीवविपाकी प्रस नामकर्मके
उदयसे उत्पन्न वृत्ति विशेषवाले जीव प्रस कहे जाते हैं । (घ.१/१.१.
३६/२६५/८)

२. प्रस जाँवोंके भेद

त.सु./२/१४ द्वोन्द्रियादयस्त्रसाः । १४। — दो इन्द्रिय आदिक जीव प्रस
हैं । १४।

सू.आ./२/८ बुधिया तसा य उसा विगसा सगलेंदिया मुनेयम्बा । बिति
चउरिदिय विगसा सेसा सगलिविया जीबा । २१८। — प्रसकाय दो
प्रकार कहे हैं—बिकलेन्द्रिय और सकलेन्द्रिय । दो इन्द्रिय, तेइन्द्रिय,
चतुरिन्द्रिय इन तीनोंको बिकलेन्द्रिय जानना और शेष पंचेन्द्रिय
जीवोंको सकलेन्द्रिय जानना । २१८। (ति.प./५/२८०); (रा.बा./३/३६/
४/२०६); (का.अ./१२८)

पं. सं./प्रा./१/८६ बिहि तिहि चउहि पंचहि सहिया जे इंदिरहि
लोयम्हि । ते सस काया जीबा जेया बीरोबवेसैण । ८६। — लोकमें जो
दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पाँच इन्द्रियसे सहित
जीव दिखाई देते हैं उन्हें बीर भगवान् के उपदेशसे प्रसकायिक
जानना चाहिए । ८६। (घ.१/१.१.४६/गा.१५४/२७४) (पं.सं./सं./१/१६०);
(गो.जी./पू./१६८); (प्र.सं./पू./११)

न.च./१२३...चबु तसा तह य । १२३। — प्रस जीव चार प्रकारके हैं—
दो, तीन व चार तथा पाँच इन्द्रिय ।

३. सकलेन्द्रिय व बिकलेन्द्रियके कक्षण

सू.आ./२१६ संखो गोभी भमरादिआ दु विकलिविया मुनेदम्बा ।
सकलिविया य जलथलखचरा हुरणारयणरा य । २१६। — संख आदि,
गोपालिका चींटी आदि, मौरा आदि, जीव दोइन्द्रिय, तीनइन्द्रिय,
चार इन्द्रिय बिकलेन्द्रिय जानना । तथा सिंह आदि स्थलचर, मच्छ
आदि जलचर, हंस आदि आकाशचर तिर्यच और देव, नारकी,
मनुष्य—ये सब पंचेन्द्रिय हैं । २१६।

४. प्रस दो प्रकार हैं—पर्याप्त और अपर्याप्त

च.लं./११/सू.४२/२७२ तसकाइया बुबिहा, पजता अपजता । ४२। — प्रस
कायिक जीव दो प्रकार होते हैं पर्याप्त अपर्याप्त ।

५. प्रस जीव बादर ही होते हैं

घ.१/१.१.४७/२७२ किं प्रसा सूक्ष्मा उत बावरा इति । बादरा एव न
सूक्ष्माः । कुतः । तस्मैत्यविधायकार्थाभावात् । — प्रश्न—प्रस
जीव क्या सूक्ष्म होते हैं अथवा बादर । उत्तर—प्रस जीव बादर ही
होते हैं, सूक्ष्म नहीं होते । प्रश्न—यह कैसे जाना जाये । उत्तर—
क्योंकि, प्रस जीव सूक्ष्म होते हैं, इस प्रकार कथन करनेवाला
आगम प्रमाण नहीं पाया जाता है । (घ.१/१.१.७१/३४३/६); (का.
अ./पू./१२५)

६. प्रस जीवोंमें कथंचित् सूक्ष्मत्व

घ.१०/४.२.४.१४/४७/८ सुहमणामकम्मोदयजणिस्सुहमसेण विणा विग्गह-
गदीए बहुमाणतसाणं सुहमत्तम्भुवगमादो । कधं ते सुहमा । अणंता-
णंतविस्ससोवचएहि उबच्चियओरालियणोकम्मवत्तं धादो विणिग्गय-
देहत्तादो । — यहाँपर सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे जो सूक्ष्मता उत्पन्न
होती है, उसके बिना विग्रहणतिमें वर्तमान प्रसोंको सूक्ष्मता स्वी-
कार की गयी है । प्रश्न—वे सूक्ष्म कैसे हैं । उत्तर—क्योंकि उनका
शरीर अनन्तानन्त विसर्पचयोंसे उपचित औदारिक नोकर्म-
स्कन्धोंसे रहित है, अतः वे सूक्ष्म हैं ।

७. प्रसोंमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

च.लं./१/१.१/सू.३६-४४ एईदिया बीईदिया तीईदिया चउरिविया
असणिपंचिदिया एकम्मि चैव मिच्छाइटि ठट्ठाणे । ३६। पंचिदिया
असणि पंचिदिय-मिच्छत्तप्पहुडि आन अजोगिकेवलि ति । ३७।
तसकाइयाबीईदया-प्पहुडि आन अजोगिकेवलि ति । ३४। — एकेन्द्रिय
द्वोन्द्रिय त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीव
मिथ्यादृष्टि सामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं । ३६। असंज्ञी पंचेन्द्रिय
मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवलि गुणस्थानतक पंचेन्द्रिय
जीव होते हैं । ३७। द्वोन्द्रियादिसे लेकर अयोगिकेवलीतक प्रसजीव
होते हैं । ३४।

रा.बा./६/७/११/६०६/२४ एकद्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञिपञ्चेन्द्रियेषु एक-
मेव गुणस्थानमाद्यम् । पञ्चेन्द्रियेषु संज्ञिषु चतुर्दशापि सन्ति ।
— एकेन्द्रिय, द्वोन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचे-
न्द्रियमें एक ही पहला मिथ्यादृष्टि गुणस्थान होता है । पंचेन्द्रिय
संज्ञियोंमें चौदह ही गुणस्थान होते हैं ।

गो.जी./जी.प्र./६६५/११३१/१३ सासादने बावरेकद्वित्रिचतुरिन्द्रियसंज्ञ्य-
पर्याप्तसंज्ञिपर्याप्ताः सप्त । — सासादने बिषे बादर एकेन्द्रिय, द्वेन्द्रिय
तेइन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय व सँझी और असंज्ञी पर्याप्त ए सात पाइए ।
(गो.जी./जी.प्र./७०३/११३७/१४); (गो.क./जी.प्र./६६१/७६३/७)

(विशेष दे. जम्भ/४) ।

६. त्रसके कक्षय सम्बन्धी शंका समाधान

रा. बा./२/१२/२/१२६/२७ स्यात्सत्य-त्रसहेतुजनक्रियस्य त्रस्यन्तीति त्रसा इति । तत्र; किं कारणम् । गर्भविषु तदभावात् । अत्र सत्यप्रस-
ङ्गात् । गर्भविषयकचित्तसुषुप्तादीनां त्रसानां बाह्यप्रयानमिच्छोप-
निपाते सति चक्षुषाभावाच्च सत्यं स्यात् । कथं तर्ह्यस्य निष्पत्तिः
'त्रस्यन्तीति त्रसाः' इति । व्युत्पत्तिमात्रमेव नार्थः प्राधान्येनाधीयते
गोशब्दप्रवृत्तिवत् । —यद्यन—अयभीत होकर गति करे सो त्रस ऐसा
लक्षण क्यों नहीं करते । उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा लक्षण करनेसे
गर्भस्थ, अण्डस्थ, सूक्ष्म, सुषुप्त आदिमें अत्रसत्त्वका प्रसंग जा
जायेगा । अर्थात् त्रस जीवोंमें बाह्यप्रयानके निमित्त भिल्लनेपर भी
हलन-चलन नहीं होता अतः इनमें अत्रसत्त्व प्राप्त हो जायेगा ।
यद्यन—तो फिर अयभीत होकर गति करे सो त्रस, ऐसी निष्पत्ति
क्यों की गयी । उत्तर—यह केवल लक्षितवा प्रहण की गयी है । 'जो
चले सो गऊ,' ऐसी व्युत्पत्ति मात्र है । इसलिए चलन और अचलन-
की अपेक्षा त्रस और स्थावर व्यवहार नहीं किया जा सकता ।
कर्मादयकी अपेक्षासे ही किया गया है । यह बात सिद्ध है । (स.सि./
२/१२/१७१/४); (ध.१/१.१.३०/२६६/२)

७. अन्य सम्बन्धित बिषय

१. त्रसजीवके भेद-प्रमेदोंका लोकमें अवस्थान ।
—वे० हन्ध्रिय, काय, मनुष्यादि ।
२. वायु व अग्निकायिकोंमें कथंचित् त्रसपना ।
—वे० स्थावर/६ ।
३. त्रसजीवोंमें कर्मोंका बन्ध, उदय व सत्त्व ।
—वे० बह बह नाम ।
४. मार्गणा प्रकरणमें भावमार्गणाकी दृष्टता और वहाँ आवके
अनुसार ही व्यय होनेका नियम । —वे० मार्गणा ।
५. त्रसजीवोंके स्वामित्व सम्बन्धी गुणस्थान जीवसमाप्त, मार्गणा-
स्थान आदि २० प्ररूपणाएँ । —वे० सत् ।
६. त्रसजीवोंमें प्राणोंका स्वामित्व । —वे० प्राण/१ ।
७. त्रसजीवोंके सत् (अस्तित्व) रःस्था, क्षेत्र, स्पर्शन, काष्ठ,
अन्तर, भाव, अल्प-बहुत्वरूप आठ प्ररूपणाएँ ।
—वे० बह बह नाम ।

२. त्रस नामकर्म व त्रसलोक

१. त्रस नामकर्मका कक्षय

स. सि./८/११/१६१/१० यदुपयाह्नीन्द्रियाविषु जन्म तत् त्रसनाम । —
जिसके उदयसे हीन्द्रियाविकमें जन्म होता है वह त्रस नामकर्म है ।
(रा.बा./८/१२/२१/४७/२७) (घ.६/१.१-१.२/६१/४) (गो.क./जी.प्र./
१३/२६/३१)

ध.१३/६.६.१०१/१६६/३ अस्स कम्मस्सुदणं जीवाणं संवरणासंवरण-
भावी होवि तं कम्मं तसणाम् । —जिस कर्मके उदयसे जीवोंके
गमनगमनभाव होता है वह त्रस नामकर्म है ।

२. त्रसलोक निर्देश

सि.प./६/६ मरुगरिदुसाहो इणिलक्खजोयणाणि बहुलस्मि । रज्जुय
पवरक्केते चिट्ठेदि तिरियत्तसोओ । ६ । —मन्वरपर्वतके घूसे एक
लाख योजन बाह्यरूप राशुप्रतर अर्थात् एक लाख सम्बन्धी
क्षेत्रमें तिर्यक् त्रसलोक स्थित है ।

३. त्रसनाली निर्देश

सि.प./२/६ लोयबहुनक्कवेसे तक्किम सारं व रज्जुपदरज्जुवा । तेरस-
रज्जुच्छेहा किचुणा होवि तसनाली । ६ । —जिस प्रकार ठीक मध्य-
भागमें सार हुआ करता है, उसी प्रकार लोकके बहु मध्यभाग
अर्थात् बीचमें एक राशु सम्बन्धी चौड़ी और कुछ कम तेरह राशु
ऊँची त्रसनाली (त्रस जीवोंका निवासक्षेत्र) है ।

४. त्रसजीव त्रसनालीसे बाहर नहीं रहते

ध.४/१.४.४/१४६/६ तसजीवलोणालीए अम्भंतरे चैव होति, जो
नहिहा । —त्रसजीव त्रसनालीके भीतर होते हैं बाहर नहीं । (का.
अ./पू./१२२)

गो.जी./पू./१६६ उववाद्मारणं तियपरिणत्तसमुद्धिज्जण सेसत्ता । तस-
णासिवाहिरस्मि य जस्थिति जिनेहि मिद्धिट्ठं । १६६ । —उपपाद
और मारणात्तिक समुद्घातके सिवाय शेष त्रसजीव त्रसनालीसे
बाहर नहीं हैं, ऐसा जिनेन्द्र भगवान्ने कहा है ।

५. कथंचित् सारा लोक त्रसनाली है

सि.प./२/८ उववाद्मारणं तियपरिणत्तसमुद्धिज्जण गहो । केवलिणो
अवलंभिय सम्भज्जो होवि तसनाली । ८ । —उपपाद और मरणा-
त्तिक समुद्घातमें परिणत त्रस तथा लोकपूरण समुद्घातको प्राप्त
केवलीका आश्रय करके सारा लोक ही त्रसनाली है । ८ ।

* त्रस नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ

—वे० बह बह नाम ।

* त्रस नामकर्मके असंख्याओं भेद सम्भव हैं

—वे० नामकर्म ।

त्रसरेणु—तेत्रका प्रमाण विशेष । अपरनाम त्रसरेणु —वे०
गणित/१/१/१ ।

त्रसित—प्रथम नरकका दसवाँ पटल —वे० नरक/६/११ ।

त्रस्त—१. प्रथम नरकका दसवाँ पटल —वे० नरक/६/११२. तृतीय
नरकका दूसरा पटल —वे० नरक/६/११ ।

त्रायस्त्रिंश—१. त्रायस्त्रिंश देवका कक्षय

स.सि./४/४/१६६/३ मन्त्रिपुरोहितस्थानीयास्त्रायस्त्रिंशाः । त्रयस्त्रिंशदेव
त्रायस्त्रिंशाः । —जो मन्त्री और पुरोहितके समान हैं वे त्रायस्त्रिंश
कहलाते हैं । ये तेतीस ही होते हैं इसलिए त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं ।
(रा.बा./४/४/१६६/३); (म.पू./२२/२४)

सि.प./३/६६.... पुत्तणिहा तेत्तीसत्तिहसा....६६ । —त्रायस्त्रिंश देव पुत्र-
के सहस्र होते हैं । (त्रि.सा./२२४)

* भवनवासी व स्वर्गवासी इन्द्रोंके परिवारोंमें त्राय- स्त्रिंश देवोंका निर्देश

—वे० भवनवासी आदि भेद ।

२. कल्पवासी इन्द्रोंके त्रायस्त्रिंशदेवोंका परिमाण

सि.प./८/२८६.३१६ पडिइवाणं सामाणिमाणं तेत्तीससुत्तराणं च । वस-
मेवा परिवाराणि यियइवसमा य पत्तेक्कं । २८६ । पडिइवादिदितियस्स य
जियजियइवेहिं सरिसवेओओ । संखाए जामेहिं विक्किरियारिदि
चत्तारि । ३१६ । तत्परिवारा कमसो चउएक्कसहस्सयारि पंचसया ।
अड्ढाईअसयाणि तद्धल्लेस तद्धल्लेसटिहवत्तीसं । ३२० । —प्रतीन्द्र,
सामाजिक और त्रायस्त्रिंश देवोंमें से प्रत्येकके दश प्रकारके परिवार
अपने इन्द्रके समान होते हैं । २८६ । प्रतीन्द्रादिक तीनकी वैधियाँ
संख्या, नाम, विक्रिया और क्रिद्धि, इन चारोंमें अपने-अपने इन्द्रों-
के सहस्र हैं । ३१६ । (वे०—स्वर्ग/३) । उनके परिवारका प्रमाण क्रमसे
४०००, २०००, १०००, ५००, २५०, १२५, ६३, ३२ हैं ।

त्रिकण्डेय—Number of times that a number can be divided by ३. (च.६/प्र.२७) विशेष—३० गणित/II/२/१।

त्रिकरण—१. भरतसेत्रका एक पर्वत—३० मनुष्य/४। २. विज-
यार्थकी दक्षिण ओणीका एक नगर—३० मनुष्य/४। ३. पूर्व विवेह-
का एक बक्षार उसका एक कूट तथा रक्षकदेव—३० लोक/७। ४.
पूर्व विवेहस्थ आत्माञ्जन बक्षारका एक कूट व उसका रक्षकदेव
—३० लोक/७। ५. अद्यकरण आदि—३० करण/३।

त्रिकालिग—मध्य आर्यखण्डका एक देश—३० मनुष्य/४।

त्रिकाल—भुतज्ञानादिकी त्रिकालज्ञता—३० बह बह नाम।

त्रिकृत्वा—च.१३/६.४.२८/८६/१ पदादिगणमंशगाविकिरियाणं
तिष्ठिणवारकरणं तित्तुत्तं नाम। अथवा एकस्मिन् चैव दिवसे जिण-
गुरुरितिसंबन्धादौ तिष्ठिणवारं किञ्जलिं चित् तित्तुत्तं नाम।—प्रद-
क्षिणा और नमस्कारादि क्रियाओंका तीन बार करना त्रि-
कृत्वा है। अथवा एक ही दिनमें जिन, गुरु और भविष्योकी बन्धना
तीन बार की जाती है, इसलिये इसका नाम त्रिःकृत्वा है।

त्रिखण्ड—भरतसिंह क्षेत्रोंमें छह-छह खण्ड हैं। विजयार्थके एक और
तीन स्लेशखण्ड हैं और दूसरी ओर एक आर्यखण्ड व दो स्लेशखण्ड
हैं। इन तीन स्लेशखण्डोंकी ही त्रिखण्ड कहते हैं, जिसे अर्धचक्र-
वर्ती जीतता है।

त्रिगत—भरतसेत्र मध्य आर्यखण्डका एक देश—३० मनुष्य/४।

त्रिगुणसारव्रत—व्रतविधान सं./५६ क्रमशः १.१.२.३.४ ६.४.४.
३.२.१ इस प्रकार ३० उपवास करे। बीचके १० स्थान व अन्तमें
एक-एक पारणा करे। आप—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जप्य।

त्रिज्या—Radius (च.६/प्र.२७)।

त्रिपर्वा—एक अं बची बिद्या—३० बिद्या।

त्रिपातिनी—एक ओं बची बिद्या—३० बिद्या।

त्रिपुर—भरतसेत्र विन्ध्याचलका एक देश—३० मनुष्य/४।

त्रिपुष्ट—म.पु./सर्ग/रत्नोक—यह अपने पूर्वभ्रममें पुत्ररत्ना नामक एक
भील था। मुनिराजसे अनुमतिसे ग्रहण पूर्वक सौधर्म स्वर्गमें उत्पन्न
हुआ। फिर भरत चक्रवर्तिके मरौचि नामक पुत्र हुआ, जिसने
मिथ्या मार्गको चलाया था। तबनन्तर चिरकालतक भ्रमण कर
(६२/८६-९०) राजगृह मगरके राजा विश्वभूषिका पुत्र विश्वनम्बि
हुआ (६७/७२)। फिर महाशुक्र स्वर्गमें वेष्ट हुआ (६७/८२) तत्पश्चात्
वर्तमान भ्रममें श्रेयांसनाथ भगवात्के समयमें प्रथम नारायण हुए
(६७/८६); (८२/९०) विशेष परिचय— ३० हालाका पुरुष/४। यह
वर्धमान भगवात्का पूर्वका दसवाँ भव है। (७६/६३४-६४३);
(७४/२४१-२६०)—३० महावीर।

त्रिभंगीसार—विभिन्न आचार्यों द्वारा रचित आख्य बन्धसत्त्व
आदि नाम वाली ६ त्रिभंगियों का संग्रह। (जै./१/४४२)।

त्रिभुवन ब्रह्ममणि—भद्रशास्त्र नाममें स्थित दो सिद्धायन कूट
—३० लोक/३/१९।

त्रिमुख—संभवनाथ भगवात्का हासक यक्ष।—३० तीर्थकर/६/३।

त्रिराशि गणित—३० गणित/II/४।

त्रिलक्षण कवचधन—पात्रकेशरी नं० १ (ई.स.६-७) द्वारा
संस्कृत भाषामें रचित न्यायविषयक ग्रन्थ। (तो./२/२४१)।

त्रिलोक तीज व्रत—व्रत विधान सं./१०६ तीन वर्षतक प्रतिवर्ष
भाद्रपद शुक्ला तीजको उपवास। आच--ओं ह्रीं त्रिलोक सम्बन्धी
अकृत्रिमजिन चैर्यालयेभ्यो नमः। इस मन्त्रका त्रिकाल जप।

त्रिलोक विन्दुसार—अंग मुद्राज्ञानका चौदहवाँ पूर्व—३० मुद्रा-
ज्ञान/II।

त्रिलोकमंडन—प.पु./सर्ग/रत्नोक अपने पूर्वके मुनिभ्रममें अपनी
छूटी प्रशंसाको चुपचाप सुननेके फलसे हाथी हुआ। रावणने इसको
मदमस्त अवस्थामें पकड़कर इसका त्रिलोकमण्डन नाम रखा (८/४३२)
एक समय मुनियोंसे अनुमति ग्रहणकर चार वर्षतक उग्र तप किया
(८७-१-७)। अन्तमें सन्तोषना धारणकर ब्रह्मोत्तर स्वर्गमें बैठा हुआ
(८७/७)।

त्रिलोकसार—आ० नेमिचन्द्र (ई० स० ११ पूर्व) द्वारा रचित
लोक प्ररूपक प्राकृत गाथाबद्ध ग्रन्थ है। गाथा प्रमाण १०१८ है।
इस ग्रन्थपर निम्न टीकाएँ प्राप्त हैं—१. आ. माधवचन्द्र त्रिविधदेव-
कृत संस्कृत टीका, २. पं० टोडरमलजी कृत भाषा टीका (ई० १७६४)।

त्रिलोकसार व्रत—

ह.पु./३४/६६-६९ क्रमशः त्रिलोकाकार
रचनाके अनुसार नीचेसे ऊपरकी
ओर ६, ४, ३, २, १, २, ३, ४, ३,
२, १, इस प्रकार ३० उपवास व
बीचके स्थानोंमें ११ पारणा।

०
००
०००
००००
०००
००
०
रचना
त्रिलोकाकार
००
०००
००००
०००००

त्रिवर्ग—१. निक्षेप आदि त्रिवर्ग निर्देश

न.च.६/१६८ निक्षेपवर्णयपमाना व्यहृत् सुद एव जो अप्पा। तत्कं
पवयणनामा अज्झप्पं होइ हु तिबर्गं ११६८—निक्षेप मय प्रमाण दो
तर्क या युक्ति रूप प्रथम वर्ग है। छह ब्रह्मोंका निरूपण प्रवचन या
आगम रूप दूसरा वर्ग है। और शुद्ध आत्मा अध्यात्मरूप तीसरा
वर्ग है।

२. धर्म, अर्थ, कामरूप त्रिवर्गका निर्देश

न.पु./३/३१-३२ ११य धर्मतरोरर्थः फलं कामस्तु तद्वसः। सत्रिवर्ग-
त्रयस्यास्य दूर्लभं पुण्यकथाभूति ३३१ धर्मादर्थश्च कामश्च स्वर्ग-
रश्चैवविमानतः। धर्मः कामार्थयोः सुतिरित्याद्युष्मन्निनिश्चिनु
३३२—हे श्रेणिक! देखो, यह धर्म एक दुर्लभ है। अर्थ उसका फल
है और काम उसके फलोंका रस है। धर्म, अर्थ, और काम इन
तीनोंको त्रिवर्ग कहते हैं, इस त्रिवर्गकी प्राप्तिका सूत्रकारण धर्मका
सुनना है ३३१। तुम यह निश्चय करो कि धर्मसे ही अर्थ, काम-
स्वर्गकी प्राप्ति होती है सचमुच यह धर्म ही अर्थ और कामका
उत्पत्ति स्थान है ३३२।

त्रिवर्ग महेन्द्र सातकि जल्प—आ० सोमदेव (ई० ६४३-६६८)
कृत न्याय विषयक ग्रन्थ है।

त्रिवर्गबाद—त्रिवर्गबादका कक्षण

च./६/४, १, ४६/गा. ८०/२०८ एककेवकं तिष्ठिण जना दो हो यज इच्छते
तिबर्गमि। एवको तिष्ठिण व इच्छते सत्त्ववि पार्थेति मिच्छतं ४८०३
—तीनजन त्रिवर्ग अर्थात् धर्म, अर्थ और काममें एक-एककी इच्छा
करते हैं। दूसरे तीन जन उनमें दो-दोको इच्छा करते हैं। कोई एक
तीनकी इच्छा नहीं करता है। इस प्रकार ये सातोंजन मिथ्यात्वको
प्राप्त होते हैं।

त्रिवर्णाचार—सोमदेव बहुरक (ई. १६१०) कृत पुजा अधिवेक के
याज्ञिक विधि विधान विषयक ग्रन्थ। (जै./१/४६३)।

त्रिवलित—कायोस्पर्शका अतिचार।—दे० ऋग्वेद/१

त्रिशिरा—१. कुण्डल पर्वतस्थ वज्रकूटका स्वामी एक नागेन्द्रदेव।
—दे० लोक/१२। २. रुचक पर्वतके स्वयंप्रभकूटपर रहनेवासी विद्युत्-कुमारी देवी।—दे० लोक/१/२३।

त्रिवशिष्टलाकापुरुष चरित्र—१. चासुण्डराय द्वारा -रचित संस्कृत भाषाबद्ध रचना है। समय—(ई० श० १०-११ २. श्वेताम्बर-चार्य हेमचन्द्र द्वारा रचित। समय ई १०८८-११७३।

त्रिन्द्रिय—१. त्रिन्द्रिय जीव विषयक।—दे० इन्द्रिय/४। २. त्रिन्द्रिय जाति नामकर्म।—दे० जाति (नामकर्म)

त्रुटरेणु—सेत्रका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१/३।

त्रुटित—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१/४।

त्रुटिताङ्ग—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१/४।

त्रेपन क्रियावत—वत विद्यान स./४६ १. आठमूलगुणकी आठ अष्टमी; २. पाँच अणुवतकी पाँच पंचमी; ३. तीन गुणवतकी तीर्थ; तोज ४. चार शिक्षावतकी चार चौथ; ५. बारह तपकी १२ द्वादशी; ६. समता भावकी १ पडिमा, ७. ग्यारह प्रतिमाकी ११ एकादशी; ८. चार दानकी चार चौथ, ९. जल गालनकी एक पडिमा; १०. रात्रि भोजन त्यागकी एक पडिमा; ११. तीन रत्नत्रयकी तीन तोज। इस प्रकार त्रेपन तिथियोंके ५१ उपवास। जाप—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप।

त्रैकाल्य योगो—संधके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (—दे० इतिहास) उपा गोलाचार्यके शिष्य तथा अभयनन्दि केरु गुफ थे। समय—वि० ६२०-६३०। (ई० ८६३-८७३); (प. वि. प्र. १४ H. L. Jain); (प. वि. प्र. २८ A N up)--दे० इतिहास/७/२।

त्रैराशिक—Rule of three (घ./५/प्र. २७) विशेष—दे० गणित/१/४।

त्रैराशिकवाद—नन्विमूत्र/२३६ गोदानप्रवर्तिना आजीविका पावण्डिनत्रैराशिका उच्यन्ते। कम्मादिति चेदुच्यते, इह ते सर्वं वस्तु त्रयारमकमिच्छन्ति। तद्यथा जीवोऽजीवा जीवाजीवाश्च, लोका अलोका लोकालोकाश्च, सदसत्सदसत्। नयविन्तायामपि त्रिविधं नयमिच्छन्ति। तद्यथा, द्रव्यास्तिक पर्यायास्तिकमुभयास्तिकं च। ततस्त्रिभो राशिभिश्चरन्तीति त्रैराशिका।—गोशालके द्वारा प्रवर्तित पावण्डो आजीविक और त्रैराशिक कहलाते हैं। ऐसा क्यों कहलाते हैं? क्योंकि वे सर्व ही वस्तुओंको ध्यात्मक मानते हैं। इस प्रकार है जैसे कि—जीव अजीव व जीवाजीव; लोक, अलोक व लोकालोक; सत् असत् व सदसत्। नयकी विचारणामें तीन प्रकारकी नय मानते हैं। वह इस प्रकार—द्रव्याधिक पर्यायाधिक व उभयाधिक। इस प्रकार तीन राशियों द्वारा चरण करते हैं, इसलिये त्रैराशिक कहलाते हैं।

घ./१/१, १, २/ग. ७६/११२ अठ्ठासी-अष्ट्यारेषु षण्णहमहियाराण-मस्थि णिहंसा। पढमा अबधयणं विदिओ तैरासियाणं बोद्धवो ॥७६॥—(दृष्टिवाद अंगके) मूत्र नामक अर्थाधिके अठ्ठासी अब्ज-धिकारोंका नामनिर्देश मिलता है। उसमें दूसरा त्रैराशिक वादियोंका जानना।

त्रैलिंग—वर्तमान तैलंगदेश जो हैदराबाद दक्षिणके अन्तर्गत है। (म. पु. प्र./१० पं. पन्नालाल)

त्रैविध्यदेव—१. नन्दिसंधके देशीयगणकी गुर्वावलीके अनुसार (दे० इतिहास/७/५)। पाँच आचार्योंकी उपाधि त्रैविध्यदेव थी।

१. मेघचन्द्र प्र ई. ६३०-६४०; २. मेघचन्द्र द्वि. ई. १०९०-११५६; ३. माघनन्दि ई. ११३३-११६३; ४. अकलक द्वि. ई. ११५८-८२; ५. रामचन्द्र ई. ११५८-११८२। इनके अतिरिक्त भी दो अन्य आचार्य इस नाम से प्रसिद्ध थे—६. माघचन्द्र वि. श. ११ का पूर्व; ७. पद्मनन्दि नं० ७ (वि. १३७३ में स्वर्णवास) के गुरु वि. १३००-१३५०। ई. १२५३-१२६८)। ८. इतिहास/७/५)।

त्वक्—दे० स्पर्श/१।

त्वचा—१. त्वचा व नोत्वचाका कक्षण

घ./१२/५, ३, २०/१६/८ तयो नाम कनकावर्णं मच्छाणं कंधाणं वा नखलं। तस्सुवरि पप्पदकलाओ गोतयं। सुरणल्लयपल्लं दुहल्लिहादीणं वा मज्ज पप्पदकलाओ गोतयं नाम।—इत्थं, मच्छ या स्कन्धोंकी छालको त्वचा कहते हैं और उसके ऊपर जो पपड़ीका समूह होता है उसे नोत्वचा कहते हैं। अथवा सुरण, अदरव, प्याज और हलदी आदिकी जो बाह्य पपड़ी समूह है उसे नोत्वचा कहते हैं।

★ औदारिक धारारमें त्वचाओंका प्रमाण—दे० औदारिक/१/१०

[थ]

थिउपक संक्रमण—दे० संक्रमण/१०।

[द]

दंड—१. चक्रवर्तीके चौदह रत्नोंमेंसे एक—दे० शलाका पुरुष/२; २. सेत्रका प्रमाण विशेष—अपरनाम धनुष, मूसल, युग, नाली—दे० गणित/१/१/३।

दंड—१. भेद व कक्षण

चा. सा./६६/५ दण्डस्त्रिविधं, मनोवाक्यमेवेन। तत्र रागद्वेषमोहविकल्पात्मानसो दण्डस्त्रिविधः।—अनुतोपवातवैद्यपरुषाभिर्ज्ञानपरितोषहिंसनभेदाद्वा दण्डः सप्तविधः। प्राणिबधचौर्यमैधुनपरिग्रहारम्भ-ताडनोद्यवेशविकल्पात्कायदण्डाऽपि च सप्तविधः।—मन, बचन, कायके भेदसे दण्ड तीन प्रकारका है, और उसमें भी राग, द्वेष, मोहके भेद से मानसिक दण्ड भी तीन प्रकारका है।—दण्डभोक्तृता, बचनसे कहकर किसीके ज्ञानका घात करना, चुगली करना, कठोर बचन कहना, अपनी प्रशंसा करना, संताप उत्पन्न करनेवाला बचन कहना और हिसाके बचन कहना, यह सात तरहका बचन दण्ड कहलाता है। प्राणियोंका बध करना, चोरी करना, मैधुन करना, परिग्रह रखना, आरम्भ करना, ताडन करना, और उपवेश (भयानक) धारण करना इस तरह कायदण्ड भी सात प्रकारका कहलाता है।

दंडपति—त्रि. सा./भाषा./६८३ दण्डपति कहिये समस्त सेनाका नायक।

दंडमूत सहस्रक—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या।

दंडसमुद्घात—दे० केवली/७।

दंडाध्यक्षगण—विद्याधर विद्या है—दे० विद्या।

दंतकर्म—दे० निसेप/४।

दशमशक परीषद्—१. का कक्षण

स. सि./६/४२१/१० दशमशकग्रहणमुपलक्षणम्।—तैत्तिरीय दशमशक-मक्षिकापिण्डपुष्टिकामरकुणकीटपिपीलिकावृश्चिकादयो गृह्यन्ते।

तत्कृता बाधामप्रतीकारा सहमानस्य तेषां बाधां त्रिधाप्यकुर्वन्त्यस्य निर्वाणप्राप्तिमात्रसंक्षेपप्रवणस्य तद्वेदनासहनं दंशमशकपरिग्रहश्चेत्युच्यते ।—सूत्रमें 'दंशमशक' पदका ग्रहण उपलक्षण है ।—दंशमशक पदसे दंशमशक, मकखी, पिस्सू, छोटी मकखी, खटमल, कीट, चींटी और बिच्छू आदिका ग्रहण होता है । जो इनके द्वारा की गयी बाधा-को बिना प्रतिकार किये सहन करता है, मन, वचन और कायसे उन्हें बाधा नहीं पहुँचाता है और निर्वाणकी प्राप्ति मात्र संक्षेप ही जिसका ओढ़ना है उसके उनको वेदनाको सह लेना दंशमशक परी-बहण्य है । (रा. वा./६/६/८-६/६/८/१८); (चा. सा./११३/३) ।

२. दंश व मशक की एकता

रा. वा./६/१७/४-६/६/६, दंशमशकस्य युगपत्प्रवृत्तेरकात्रविंशतिविकल्प इति चेत्; न; प्रकारार्थस्वान्मशकशब्दस्य ।४। दंशग्रहणात्तुल्यजातीय-संप्रत्यय इति चेत्; न; श्रुतिविरोधात् ।५।—अन्यतरेण परीषहस्य निरूपितत्वात् ।६।—प्रश्न—दंश और मशकको जुड़ी-जुड़ी मानकर और प्रज्ञा व अज्ञानको एक मानकर, इस प्रकार एक जीवके युगपत् ११ परीषह कहे जा सकती हैं । उत्तर—यह समाधान ठीक नहीं है । क्योंकि 'दंशमशक' एक ही परीषह है । मशक शब्द तो प्रकारबाची है । प्रश्न—दंश शब्दसे ही तुल्य जातियोंका बोध हो जाता है । अतः मशक शब्द निरर्थक है । उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है । क्योंकि इससे श्रुतिविरोध होता है ।—दंश शब्द प्रकारार्थक तो है नहीं । यद्यपि मशक शब्दका सीधा प्रकार अर्थ नहीं होता, पर जब दंश शब्द डाँस अर्थको कहकर परीषहका निरूपण कर देता है तब मशक शब्द प्रकार अर्थका ज्ञापन करा देता है ।

दश—ह. पु./१७/श्लोक—पुनितुवतनाथ भगवात्का पोता तथा सुवत राजाका पुत्र था (१-२) । अपनी पुत्रीपर मोहित होकर उससे व्यभिचार किया । (१६) ।

दक्षिण प्रतिपत्ति—आगममें आचार्य परम्परागत उपदेशोंको ऋजु व सरल होनेके कारण दक्षिणप्रतिपत्ति कहा गया है । ध्वलाकार श्री-बोरसेनस्वामी इसको प्रधानता देते हैं । (ध. ४/१६.३७/३२/६); (ध. १/प्र. ६०); (ध. २/प्र. १६) ।

दक्षिणाग्नि—वे० अग्नि ।

दत्त—म. पु./६/६/१०३-१०६ पूर्वके दूसरे भवमें पिताका विशेष प्रेम न था । इस कारण युवराजपद प्राप्त न कर सके । इसलिए पितासे द्वेषपूर्वक दोषा धारणकर सौधर्म स्वर्गमें देव हुए । वहाँसे वर्तमान भवमें सप्तम नारायण हुए ।—वे० शलाका पुरुष/४ ।

दत्ति—वे० दान ।

दधिमुख—नन्दोत्तर द्वीपमें पूर्वादि चारों दिशाओंमें स्थित चार-चार बावडियाँ हैं । प्रत्येक बावडोके मध्यमें एक-एक ढोलाकार (Cylindrical) पर्वत है । ध्वलवर्ण होनेके कारण इनका नाम दधिमुख है । इस प्रकार कुल १६ दधिमुख हैं । जिनमेंसे प्रत्येकके शीशपर एक-एक जिन मन्दिर हैं । विशेष—वे० लोक/४/६ ।

दमितारी—म. पु./६/२/श्लोक—पूर्व विदेहक्षेत्रमें शिवमन्दिरका राजा था (४३४) । नारदके कहनेपर दो सुन्दर नर्तकियों लिए अनन्तवीर्य नारायणसे युद्ध किया (४३६) । उस युद्धमें चक्र द्वारा मारा गया (४८४) ।

दया—वे० करुणा ।

दयावत्ति—वे० दान ।

दयासागर—१. धर्मवत्त चरित्र के कर्ता । समय—ई. १४२६ । (जै. सा. ६/४४) । २. हनुमान पुराण के कर्ता मराठी कवि । समय—शक. १७३६. ई. १८१३ । (टी. ४/३२२) ।

दर्प—भ. आ./वि./६/१३/८२/३ दर्पोऽनेकप्रकारः ।। कीडासंघर्ष, व्यायामकुहक, रसायनसेवा, हास्य, गीतशृङ्गारवचन, प्लवन-मिर्यादिको दर्पः ।—दर्पके अनेक प्रकार हैं—कीडामें स्पर्धा, व्यायाम, कपट, रसायन सेवा, हास्य, गीत और शृङ्गारवचन, दौड़ना और कूदना ये दर्पके प्रकार हैं ।

दर्शन—१. दक्षिण धातकीखण्डका स्वामीदेव—वे० व्यन्तर/४ । २. दर्शन (उपयोग)—वे० आगे ।

दर्शन—(षड्दर्शन) १. दर्शनका कक्षण

षड्दर्शन समुच्चय/पु. २/१८ दर्शनं शासनं सामान्यावबोधलक्षणम् ।—दर्शन सामान्यावबोध लक्षणवाला शासन है । (दर्शन शब्द 'दृश' देखना) धातुसे कर्ण अर्थमें 'ल्युट्' प्रत्यय लगाकर बना है । इसका अर्थ है जिसके द्वारा देखा जाये । अर्थात् जीवन व जीवनविकासका ज्ञान प्राप्त किया जाये ।

षड्दर्शन समुच्चय/३/१० देवतातत्त्वभेदेन ज्ञातव्यानि मनीषिभिः ।३।—बह दर्शन देवता और तत्त्वके भेदमें जाना जाता है । ऐसा ऋषियोंने कहा है । और भी—वे० दर्शन(उपयोग)/१/१

२. दर्शनके भेद

षड्दर्शनसमुच्चय/प्र./२-३ दर्शनानि षडेवात्र मूलभेदव्यपेक्षया...।२। बौद्ध नैयायिक सार्व्य जैन वैशेषिक तथा । जमिनोयं च नामानि दर्शनानाममूयहो ।३।—मूल भेदकी अपेक्षा दर्शन छह ही होते हैं । उनके नाम यह हैं—बौद्ध, नैयायिक, सार्व्य, जैन, वैशेषिक तथा जमिनीय ।

षड्दर्शनसमुच्चय/टी./२/३/१२ अत्र जगति प्रसिद्धानि षडेव दर्शनानि, एव शब्दोऽवधारणे, यद्यपि भेदप्रमेदतया बहूनि दर्शनानि प्रसिद्धानि ।—जगत प्रसिद्ध छह ही दर्शन हैं । एव शब्द यहाँ अवधारण अर्थमें है । परन्तु भेद-प्रमेदसे बहुत प्रसिद्ध हैं ।

३. वैदिक दर्शनका परिचय

वैदिक दर्शन भारतीय संस्कृति में अपना विशिष्ट स्थान रखता है । आकाश की भाँति विधु परन्तु एक ऐसा तत्त्व इसका प्रतिपाद्य है जो कि स्वयं निराकार होते हुए भी जगत के रूप साकार मा हुआ प्रतीत होता है, स्वयं स्थिर होता हुआ भी इस जगत के रूप अस्थिर सा हुआ प्रतीत होता है । यह अखिल विस्तार इसकी क्षुद्र स्फुरण मात्र है जो सागर की तरंगों की भाँति उसी प्रकार इसमें से उदित हो होकर लीन होता रहता है जिस प्रकार कि हमारे चित्त में वैकल्पिक जगत । इस प्रकार यह इस अखिल बाह्यऽन्यन्तर विस्तार का मूल कारण है । बुद्धि पूर्वक कुछ न करते हुए भी इसका कर्तव्यकर्ता तथा संहर्ता है, धाता विधाता तथा नियन्ता है । इसलिये यह इस सारे जगत का आत्मा है, ईश्वर है, ब्रह्म है ।

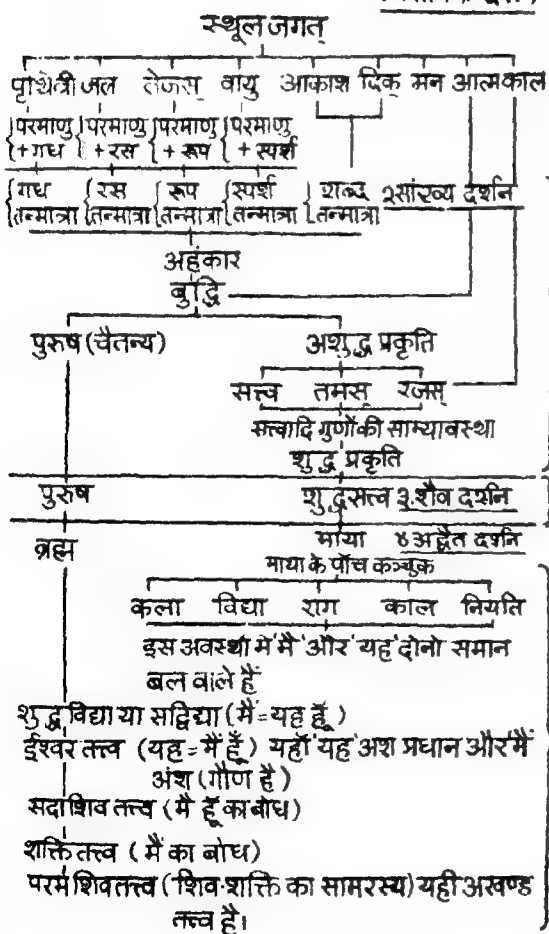
किसी प्राथमिक अवस्था अनिष्ठात शिष्य को अत्यन्त गूढ़ इस तत्त्व का परिचय देना शक्य न होने से यह दर्शन एक होते हुए भी छ' भागों में विभाजित हो गया है—वैशेषिक, नैयायिक, मीमांसक, सार्व्य, योग और वेदान्त । यद्यपि व्यवहार सूत्र पर ये छहों अपनी-अपनी स्वतन्त्र सत्ता रखते प्रतीत होते हैं, तबपि परमार्थतः एक दूसरे से पृथक कुछ न होकर ये एक अखण्ड वैदिक

दर्शन के उत्तरात्तर उन्नत छः सोपान हैं। अपने अपने प्रतिपाद्य की सिद्ध करने में दूर होने के कारण यद्यपि इनके तर्क हेतु तथा युक्ति एक दूसरे का निराकरण करते हैं तदपि परमार्थतः ये एक दूसरे के पूरक हैं। एक अखण्ड तत्त्व सहसा कहना अथवा समझना शक्य न होने से ये भेदभाव से प्रारम्भ होकर धीरे धीरे अभेदवाद की ओर जाते हैं, अनेक तत्त्ववाद से प्रारम्भ करने के धीरे धीरे एक तत्त्ववाद की ओर जाते हैं। कार्य पर से प्रारम्भ होकर धीरे धीरे कारण की ओर जाते हैं, स्थूल पर से प्रारम्भ होकर धीरे धीरे सूक्ष्म की ओर जाते हैं।

३. वैदिक दर्शनों का क्रमिक विकास

वैशेषिक दर्शन इसका सर्व प्रथम सोपान है, यही कारण है कि जगत की तात्त्विक व्यवस्था का विधान करने के लिए इसे जड़ चेतन तथा चिदाभासों अनेक द्रव्यों की सत्ता मानकर चलना पड़ता है। इन द्रव्यों का स्वरूप दर्शने के लिये भी गुण-गुणों में, अवयव अवयवों में तथा परमाणु परमाणु में इसे भेद मानना अनिवार्य है। इसी कारण इसका 'वैशेषिक' नाम अन्वर्थक है। इसके द्वारा स्थापित तत्त्वों को युक्ति पूर्वक सिद्ध करके उनके प्रति प्रज्ञा जाग्रत करना 'नैयायिक' दर्शन का प्रयोजन है। इसलिये प्रमेय तथा प्रमाण के अतिरिक्त इन दोनों में कोई मौलिक भेद नहीं है। दोनों प्रायः समकक्ष हैं।

१ वैशेषिक दर्शन



'मीमांसा' दर्शन के तीन अवान्तर भेद हैं जो वैशेषिक मान्य भेदभाव को धीरे धीरे अभेद की ओर ले जाते हैं। अन्तिम भूमि के प्राप्त होने पर वह इतना कहने के लिये समर्थ हो जाता है कि परमार्थतः ब्रह्म ही एक पदार्थ है परन्तु व्यवहार भूमि पर धर्म धर्मों आधार व प्रवेश ऐसे चार तत्त्वों को स्थापित करके उसे समझा जा सकता है।

'सांख्य' की उन्नत भूमि में पदार्थ हो जाने पर जड़ तथा चेतन ऐसे दो तत्त्व ही शेष रह जाते हैं। धर्म धर्मों में भेद करने की इसे आवश्यकता नहीं। 'योग' दर्शन ध्यान धारण समाधि आदि के द्वारा इन दो तत्त्वों का साक्षात् करने का उपाय सुझाता है। इसलिये वैशेषिक तथा नैयायिक की प्रतिस्पर्धा तथा योग भी परमार्थतः समतन्त्र है। सांख्य के द्वारा स्थापित तत्त्व साध्य हैं और योग उनके साक्षात्कार का साधन। 'वेदान्त' इस ध्यान समाधिकी वह चरम भूमि है जहाँ पहुँचने पर चित्त शुद्ध हो जाता है। जिसका कारण सांख्य कृत जड़ चेतन का विभाग भी अस्तावल को चला जाता है। यद्यपि इस विभाग को लेकर इसमें चार सम्प्रदाय उत्पन्न हो जाते हैं, तदपि अन्त में पहुँचकर ये सब अपने विकल्पों को उस एक के चरणों में समर्पित कर देते हैं। (विशेष वे. वह वह नाम)।

५. बौद्ध दर्शन

अद्वैतवादो होने के कारण बौद्ध दर्शन भी वैदिक दर्शन के समकक्ष है। विशेषता यह है कि वैदिक दर्शन जहाँ समस्त भेदों तथा विशेषों को एक महा सामान्य में लीन करके समाप्त करता है वहाँ बौद्ध दर्शन एक सामान्य को विशिष्ट करता हुआ उस महा विशेष को प्राप्त करता है जिसमें अन्य कोई विशेष देखा जाना सम्भव नहीं हो सकता। इसलिये जिस प्रकार वैदिक दर्शन का तत्त्व एक अखण्ड तथा निर्विशेष है उसी प्रकार इस दर्शन का तत्त्व भी एक अखण्ड तथा निर्विशेष है। यह अपने तत्त्व को ब्रह्म न कहकर विज्ञान कहता है जो द्रव्य प्रमाण की अपेक्षा एक क्षेत्र प्रमाण की अपेक्षा अणु प्रमाण, काल की अपेक्षा क्षण स्थायी और भाव की अपेक्षा स्वतंत्र मात्र है। व्यवहार भूमि पर दिखने वाला यह विस्तार वास्तव में भ्रांति है जो क्षण क्षण प्रति उत्पन्न हो होकर नष्ट होते रहने वाले विज्ञानाणुओं में अट्ट प्रवाह के कारण प्रतीति की विषय बन रहती है।

* सर्व दर्शन किसी न किसी नयमें गमित हैं।

— (वे० अनेकांत/३।६)।

६. जैन दर्शन

जैन दर्शन अपनी जाति का स्वयं है। यद्यपि आचार के क्षेत्र में यह भी जीव अजीव आदि सात तत्त्वों की व्यवस्था करता है, तदपि दार्शनिक क्षेत्र में अमृत, भेद-अभेद, नित्य-अनित्य आदि पक्षों को पकड़कर एक दूसरे का निराकरण करने में प्रवृत्त हुए एक सर्व दर्शनों में सामञ्जस्य की स्थापना करने के मंत्रों की प्राप्ति जाग्रत करना इसका प्रधान प्रयोजन है। वैदिक दर्शन अपने निर्विकल्प तत्त्व का अध्ययन कराने के लिये जहाँ वैशेषिक आदि छः दर्शनों के स्थापना करता है, वहाँ जैन दर्शन स्वमत मान्य तथा अन्य मान्य पदार्थों में सामञ्जस्य उत्पन्न करने के लिये दृष्टिवाद या नशवाद की स्थापना करता है। किसी भी एक पदार्थ को विभिन्न दृष्टिकोणों से देखने में इसमें नये एक दूसरी का निराकरण न करके परस्पर में एक दूसरी को पूरक होकर रहती है। इस कारण यह दर्शननयवादी, अपेक्षावादी, स्वाहादी अथवा समन्वयवादी के नाम से प्रसिद्ध है। इसका विशाल द्रव्य उक्त सभी दर्शन को, किसी न किसी नय में संग्रह करके शास्त्रसात कर लेने के लिये समर्थ है।

७. जैन दर्शन व वैदिक दर्शनों का समन्वय

भले हो साम्प्रदायिकता के कारण सर्वदर्शन एक-दूसरे के तत्त्वों का खण्डन करते हैं। परन्तु साम्प्रदायी जैन दर्शन सबका खण्डन करके उनका समन्वय करता है। या यह कहिए कि उन सर्वदर्शन-मयी ही जैन दर्शन है, अथवा वे सर्वदर्शन जैनदर्शन के ही अंग हैं। अन्तर केवल इतना ही है कि जिस अद्वैत शुद्धतत्त्वका परिचय देने के लिए वेद कर्ताओं को पाँच या सात दर्शनों की स्थापना करनी पड़ी, उसीका परिचय देने के लिए जैनदर्शन नयों का आश्रय लेता है। तहाँ वैशेषिक व नैयायिक दर्शनों के स्थान पर असद्विभूत व सद्विभूत व्यवहार नय है। सार्वभ्य व योगदर्शन के स्थान पर शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिकनय है। अद्वैतदर्शन के स्थान पर शुद्ध संग्रहनय है। इनके मध्य के अनेक विकल्पों के लिए भी जनेकों नय व उपनय हैं, जिनसे तत्त्वका सुन्दर व स्पष्ट परिचय मिलता है। प्ररूपणा करने के ढंग में अन्तर होते हुए भी, दोनों एक ही सत्यको प्राप्त करते हैं। अद्वैतदर्शन की जिस निर्विकल्प दशाका ऊपर वर्णन कर आये हैं वही जैनदर्शन की कवच्य अवस्था है। पूर्वमीमांसा के स्थान पर यहाँ शान व पूजा विधानादि, मध्य मीमांसा के स्थान पर यहाँ जिनेन्द्र भक्ति रूप व्यवहार धर्म तथा उत्तरमीमांसा के स्थान पर धर्म व शुक्लध्यान है। तहाँ भी धर्मध्यान तो उसकी पहली व दूसरी अवस्था है और शुक्लध्यान उसकी तीसरी व चौथी अवस्था है।

★ सब एकान्तदर्शन मिलकर एक जैनदर्शन है—
वे० अनेकांतर/२।

दर्शन उपयोग—जीवकी चेतन्यशक्ति दर्पणकी स्वच्छस्व शक्ति-वत है। जैसे—बाह्य पदार्थों के प्रतिबिम्बों के बिना का दर्पण पाषाण है, उसी प्रकार ज्ञेयाकारों के बिना की चेतना जड़ है। तहाँ दर्पणकी निजी स्वच्छतावत् चेतनका निजी प्रतिभास दर्शन है और दर्पण के प्रतिबिम्बोंवत् चेतनामें पड़े ज्ञेयाकार ज्ञान है। जिस प्रकार प्रति-बिम्ब विशिष्ट स्वच्छता परिपूर्ण दर्पण है उसी प्रकार ज्ञान विशिष्ट दर्शन परिपूर्ण चेतना है। तहाँ दर्शनरूप अन्तर चित्प्रकाश तो सामान्य व निर्विकल्प है, और ज्ञानरूप बाह्य चित्प्रकाश विशेष व सविकल्प है। यद्यपि दर्शन सामान्य होने के कारण एक है परन्तु साधारण जनोको समझाने के लिए उसके चक्षुः आदि भेद कर दिशे गये हैं। जिस प्रकार दर्पणको देखने पर तो दर्पण व प्रतिबिम्ब दोनों युगपत् दिखाने देते हैं, परन्तु पृथक्-पृथक् पदार्थोंको देखने से वे आगे-पीछे दिखाने देते हैं, इसी प्रकार आरम्भ समाधिमें लीन महायोगियों-को तो दर्शन व ज्ञान युगपत् प्रतिभासित होते हैं, परन्तु लौकिक-जनोको वे क्रमसे होते हैं। यद्यपि सभी संसारी जीवोंको इन्द्रिय-ज्ञानसे पूर्व दर्शन अवश्य होता है, परन्तु क्षणिक व सूक्ष्म होने के कारण उसकी पकड़ वे नहीं कर पाते। समाधिगत योगी उसका प्रयत्न करते हैं। निज स्वरूपका परिचय या स्वसंवेदन क्योंकि दर्शनोपयोगसे ही होता है, इसलिए सम्यग्दर्शनमें श्रद्धा शब्दका प्रयोग न करके दर्शन शब्दका प्रयोग किया है। चेतना दर्शन व ज्ञान स्वरूप होने के कारण ही सम्यग्दर्शनको सामान्य और सम्यग्-ज्ञानको विशेष धर्म कहा है।

१ दर्शनोपयोग निर्देश

- १ दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ।
- २ दर्शनका व्युत्पत्ति अर्थ।
- ३ दर्शनोपयोगके अनेकों लक्षण
 १. विषय-विषयी सन्निकर्षके अनन्तर 'कुछ है' इतना मात्र ग्रहण।
 २. सामान्यमात्र ग्राही।
 ३. उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके लिए व्यापार विशेष।
 ४. आलोचना व स्वरूप संवेदन।
 ५. अन्तर्निष्प्रकाश।
- * निराकार व निर्विकल्प। —वे० आकार व विकल्प।
- * स्वभाव-विभाव दर्शन अथवा कारण-कार्यदर्शन निर्देश।
—वे० उपयोग/1/१।
- * सम्यक्त्व व श्रद्धाके अर्थमें दर्शन।
—वे० सम्यग्दर्शन/1/१।
- * सम्यक् व मिथ्यादर्शन निर्देश। —वे० वह वह नाम।
- * दर्शनोपयोग व शुद्धोपयोगमें अन्तर। —वे० उपयोग/1/२।
- * शुद्धात्मदर्शनके अपर नाम। —वे० मोक्षमार्ग/२/४।
- * देव दर्शन निर्देश। —वे० पूजा।

२ ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

- १ दर्शनके लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं।
- २ अन्तर व बाह्य चित्प्रकाशका तात्पर्य अनाकार व साकार ग्रहण है।
- ३ केवल सामान्यग्राहक दर्शन और केवल विशेषग्राहक ज्ञान हो, ऐसा नहीं है। (इसमें हेतु)।
- ४ केवल सामान्य का ग्रहण माननेसे द्रव्यका जानना ही अशक्य है।
- ५ अतः सामान्य विशेषात्मक उभयरूप ही अन्तरंग व बाह्यका ग्रहण दर्शन व ज्ञान है।
- * ज्ञान भी कथंचित् आत्माको जानता है।
—वे० दर्शन/२/६।
- * ज्ञानको ही द्विस्वभावी नहीं माना जा सकता।
—वे० दर्शन/४/६।
- ६ दर्शन व ज्ञानकी स्व-पर ग्राहकताका समन्वय।
- ७ दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थका ग्रहण।
- ८ दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है।
- * दर्शन व ज्ञानके लक्षणोंका समन्वय। —वे० दर्शन/४/७।
- ९ दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर।
- १० दर्शन व संग्रहनयमें अन्तर।

३ दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

- १ लक्षणोंको दर्शन व ज्ञान क्रमपूर्वक होते हैं और केवलोंको अक्रम।

| | |
|----|--|
| २ | केवलीके दर्शनज्ञानकी अक्षमवृत्तिमें हेतु । |
| * | अक्षमवृत्ति होनेपर भी केवलदर्शनका उत्कृष्टकाल अन्तर्भूत है। देनेका कारण । —दे० दर्शन/३/२/४ । |
| ३ | छद्मार्थके दर्शनज्ञानकी अक्षमवृत्तिमें हेतु । |
| * | दर्शनपूर्वक ईहा आदि घान देनेका क्रम । —दे० मतिज्ञान/३ । |
| ४ | दर्शनोपयोग सिद्धि |
| * | दर्शन प्रमाण है । —दे० दर्शन/४/१ । |
| १ | आत्मग्रहण अन्वयवमारूप नहीं है । |
| २ | दर्शनके लक्षणमें सामान्यपदका अर्थ आत्मा । |
| ३ | सामान्य शब्दका अर्थ बड़ा निर्विकल्परूपसे सामान्य विशेषात्मक ग्रहण है । |
| ४ | सामान्यविशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है । |
| * | दर्शनका अर्थ स्वरूप संवेदन करनेपर सभी जीव सम्यग्दृष्टि हो जायेगे । —दे० सम्यग्दर्शन/१/१ । |
| * | यदि आत्मग्राहक ही दर्शन है तो चक्षु आदि दर्शनो- की बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा क्यों की । —दे० दर्शन/४/३, ४ । |
| * | यदि दर्शन बाह्यार्थको नहीं जानता तो सर्वान्धत्वका प्रसंग आता है । —दे० दर्शन/२/७ । |
| ५ | दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि । |
| * | अनाकार व अव्यक्त उपयोगके अस्तित्वकी सिद्धि । —दे० आकार/२/३ । |
| ६ | दर्शनावरण प्रकृति भी स्वरूप संवेदनकी धातवी है । |
| ७ | सामान्यग्रहण व आत्मग्रहणका समन्वय । |
| ८ | दर्शनोपयोगके भेदोंका निर्देश |
| १ | दर्शनोपयोगके भेदोंका नाम निर्देश । |
| २ | चक्षु आदि दर्शनोके लक्षण । |
| ३ | बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है । |
| ४ | बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण । |
| ५ | चक्षुदर्शन सिद्धि । |
| ६ | दृष्टकी स्मृतिका नाम अचक्षु दर्शन नहीं । |
| ७ | पांच दर्शनोके लिए एक अचक्षुदर्शन नाम क्यों ? |
| * | चक्षु, अचक्षु व अवधिदर्शन ध्यायोपशमिक कैसे हैं । —दे० मतिज्ञान/२/४ । |
| ८ | केवलज्ञान व दर्शन दोनों कर्थावयव एक हैं । |
| ९ | केवलज्ञानसे भिन्न केवलदर्शनकी सिद्धि । |
| १० | आवरणकर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता । |

| | |
|---|---|
| ६ | श्रुत विमंग व मनःपर्ययके दर्शनों सम्बन्धी |
| १ | श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति । |
| २ | विमंगदर्शनके अस्तित्वका कथन विधि-निषेध । |
| ३ | मनःपर्यय दर्शनके अभावमें युक्ति । |
| ४ | मतिज्ञान ही श्रुत व मनःपर्ययका दर्शन है । |
| ७ | दर्शनोपयोग सम्बन्धी कृत प्ररूपणाएँ |
| * | ज्ञान दर्शन उपयोग व घान-दर्शनमार्गणामें अन्तर । —दे० उपयोग/१/२ । |
| १ | दर्शनोपयोग अन्तर्भूत अवस्थायी है । |
| २ | लब्धपर्याप्त दशामें चक्षुदर्शनका उपयोग नहीं होता पर निवृत्त्यपर्याप्त दशामें कथंचित् होता है । |
| ३ | मिश्र व कामाणकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव । |
| * | उत्कृष्ट संक्लेश व विशुद्ध परिणामोंमें दर्शनोपयोग संभव नहीं । —दे० विशुद्धि । |
| ४ | दर्शन मार्गणामें गुणस्थानोंका स्वामित्व । |
| * | दर्शन मार्गणा विषयक गुणस्थान, जीवसमास, मार्गणास्थान आदिके स्वामित्वकी २० प्ररूपणा । —दे० सत् । |
| * | दर्शन विषयक सत्, संख्या, क्षेत्र, स्थान, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व । —दे० वह वह नाम । |
| * | दर्शनमार्गणामें आवके अनुसार ही व्यय होनेका नियम । —दे० मार्गणा । |
| * | दर्शन मार्गणामें कर्मोंका बन्ध उदय सत्त्व । —दे० वह वह नाम । |

१. दर्शनोपयोग निर्देश

१. दर्शनका आध्यात्मिक अर्थ

- द. पा./सू. १४ दुविह पि गंधचार्य तीसु वि जोरसु संजमो ठावि ।
जाणम्मि करणसुद्धे उब्भसणे दंसणं होई । १४। —बाह्याभ्यन्तर परि-
ग्रहका त्याग होय, तीनों योगविधे संयम होय, तीन काण जामें शुद्ध
होय, ऐसा ज्ञान होय, बहुरि निर्दोष खड़ा पाणिपात्र आहार करै,
ऐसे प्रतिमत्त दर्शन होय ।
- बो. पा./सू. १४ दंसंस्स मोक्खमग्गं सम्मत्तसंयमं सुधम्मं च । जिगंध-
जाणमयं जिणमग्गे दंसणं भणियं । १४। —जो मोक्षमार्गको दिखाने सो
दर्शन है । वह मोक्षमार्ग सम्यक्त्व, संयम और उत्तमक्षमादि सुधर्म
रूप है । तथा बाह्यमें निर्ग्रन्थ और अन्तरंगमें ज्ञानमयी ऐसे मुनिके
रूपको जिनमार्गमें दर्शन कहा है ।
- द. पा./पं. जयचन्द्र/१/३/१० दर्शन कहिये मत (द. पा./पं. जयचन्द्र/
१४/२६/३) ।
- द. पा./पं. जयचन्द्र/२/६/२ दर्शन नाम देखनेका है । ऐसे (उपरोक्त
प्रकार) धर्मकी मूर्ति (दिग्गम्बर मुनि) देखनेमें आवे सो दर्शन है, सो
प्रसिद्धतासे जामें धर्मका ग्रहण होय ऐसा मतकू दर्शन ऐसा नाम है ।

२. दर्शनका व्युत्पत्ति अर्थ

स. सि./१/१६/१ परयति हरयतेऽनेन दृष्टिमात्रं वा दर्शनम् = दर्शन शब्दका व्युत्पत्तिस्थाय अर्थ है—जो देखता है, जिसके द्वारा देखा जाय अथवा देखना मात्र। (गो. जो./जो. प्र./४८३/८८६/२)।

रा. बा./१/१/वार्तिक नं. पृष्ठ नं./वृत्ति नं. परयाति वा येन तद् दर्शनं। (१/१/४/४/२४)। एवम्भूतनयवक्तव्यवशात्—दर्शनपर्यायपरिणत आत्मैव...दर्शनम् (१/१/४/४/१) परयतीति दर्शनम्। (१/१/२४-६/१)। दृष्टिदर्शनम्/ (१/१/२६/६/१२)। —जिससे देखा जाये वह दर्शन है। एवम्भूतनयकी अपेक्षा दर्शनपर्यायसे परिणत आत्मा ही दर्शन है। जो देखता है सो दर्शन है। देखना मात्र ही दर्शन है।

ध. १/१.२.४/१४५/३ हरयतेऽनेनेति दर्शनम्। —जिसके द्वारा देखा जाय या अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं।

३. दर्शनोपयोगके अनेकों लक्षण

१. विषयविषयी सन्निपात होनेपर 'कुछ है' इतना मात्र ग्रहण।

स. सि./१/१५/१११/३ विषयविषयिसंनिपाते सति दर्शनं भवति। —विषय और विषयीका सन्निपात होनेपर दर्शन होता है। (रा. बा./१/१५/१६०/२)। (तत्त्वार्थवृत्ति/१/१५)।

ध. १/१.२.४/१४६/२ विषयविषयिसंनिपातात् पूर्वविस्था दर्शनमित्यर्थः। ध. १/१.२.४.२०५/३३३/७ सा वज्रमथ्यगहणमुहावत्या चैव दंसणं, किन्तु वज्रमथ्यगहणमुहावतसंहरणपदमसमयपपुष्टि आम् वज्रमथ्यगहणचरिम-समिओ त्ति दंसणुवजो गो त्ति चेत्तत्त्वम्। —१. विषय और विषयीके योग्य वेशमें होनेकी पूर्वविस्थाको दर्शन कहते हैं। बाह्य अर्थके ग्रहणके उन्मुख होनेपर जो अवस्था होती है, वही दर्शन हो, ऐसी बात भी नहीं है; किन्तु ग्राह्यग्रहणके उपसंहारके प्रथम समयमें लेकर बाह्यार्थके अग्रहणके अन्तिम समय तक दर्शनोपयोग होता है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। (विशेष दे० दर्शन/२/६)।

स. भं. त./४७/६ दर्शनस्य किञ्चिदिरयादिरूपेणाकारग्रहणम् स्वरूपम्। —विशेषण विशेष्यभावसे शून्य 'कुछ है' इत्यादि आकारका ग्रहण दर्शनका स्वरूप है।

२. सामान्य मात्रका ग्राही

पं. सं./मू./१/१३८ जं सामणं गहणं भावाणं णेव कट्ठ आयायं। अवि-सेसिज्ज अर्थ दंसणमिदि भण्णे समए। —सामान्य विशेषात्मक पदार्थोंके आकार विशेषको ग्रहण न करके जो केवल निर्विकल्प रूपसे अंशका या स्वरूपमात्रका सामान्य ग्रहण होता है, उसे परमागममें दर्शन कहते हैं। (ध. १/१.२४/गा. ६३/१४६)। (ध. ७/५.५.६६/गा. १६/१००)। (प. प्र./मू./२/३४)। (गो. जी. मू./४८२/८८८)। (द्र. सं./मू./४३)।

दे. दर्शन/४/३/ (यह अमुक पदार्थ है यह अमुक पदार्थ है, ऐसी व्यवस्था किये बिना जानना ही आकारका न ग्रहण करना है)।

गो. जी./मू./४८३/८८८ भावाणं सामणविसेसयाणं सत्त्वमेत्तं जं। वण्णहीमगहणं जीवेण य दंसणं होदि ४८३। —सामान्य विशेषात्मक जे पदार्थ तिनिका स्वरूपमात्र भेद रहित जैसे है तैसे जीवकर सहित जो स्वपर सत्ताका प्रकाशना सो दर्शन है।

द्र. सं./टी./४३/१८६/१० अयमत्र भावः—यदा कोऽपि किमप्यवलोकयति परयति; तदा यावत् विकल्पं न करोति तावत् सत्तामात्रग्रहणं दर्शनं भण्यते। परचाच्छ्रुतादिविकल्पे जाते ज्ञानमिति। —तात्पर्य यह है कि—जब कोई भी किसी पदार्थको देखता है, तब जब तक वह देखने-वाला विकल्प न करे तबतक तो जो सत्तामात्रका ग्रहण है उसको दर्शन कहते हैं। और फिर जब यह शुद्ध है, यह कृष्ण इत्यादि रूपसे विकल्प उत्पन्न होते हैं तब उसको ज्ञान कहते हैं।

स्या. म./१/१०/३२ सामान्यप्रधानमुपसर्जनीकृतविशेषमर्थग्रहणं दर्शन-मुच्यते। तथा प्रधानविशेषमुपसर्जनीकृतसामान्यं च ज्ञानमिति। —सामान्यकी मुख्यतापूर्वक विशेषको गौण करके पदार्थके जाननेको दर्शन कहते हैं और विशेषकी मुख्यतापूर्वक सामान्यको गौण करके पदार्थके जाननेको ज्ञान कहते हैं।

३. उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिके लिए व्यापार विशेष

ध. १/१.२.४/१४६/१ प्रकाशवृत्तिर्वा दर्शनम्। अस्य गमनिका, प्रकाशो ज्ञानम्। तदर्थं मास्मनो वृत्तिः प्रकाशवृत्तिस्तद्दर्शनमिति। —अथवा प्रकाश वृत्तिको दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ इस प्रकार है, कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं, और उस ज्ञानके लिए जो आत्माका व्यापार होता है, उसे प्रकाश वृत्ति कहते हैं। और वही दर्शन है।

ध. ३/१.२.१६/१४५/२ उत्तरज्ञानोत्पत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवे-दनस्य दर्शनत्वात्। —उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-विशिष्ट स्वसंवेदनको दर्शन माना है। (द्र. सं./टी./४४/१८६/५)

ध. ६/१.६-१. १६/३२/८ ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंवेदो दर्शनं आरम-विशेषोपयोग इत्यर्थः। नात्र ज्ञानोत्पादकप्रयत्नस्य तन्त्रता, प्रयत्न-रहितक्षीणावरणान्तरङ्गोपयोगस्य अदर्शनत्वप्रसंगात्। —ज्ञानका उत्पादन करनेवाले प्रयत्नसे सम्बद्ध स्वसंवेदन, अर्थात् आरमविषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं। इस दर्शनमें ज्ञानके उत्पादक प्रयत्नकी पराधीनता नहीं है। यदि ऐसा न माना जाय तो प्रयत्न रहित क्षीणा-वरण और अन्तरंग उपयोगवाले केवलीके अदर्शनत्वका प्रसंग आता है।

४. आलोचन या स्वरूप संवेदन

रा. बा./६/७/११/६०४/११ दर्शनावरणक्षयक्षयोपशमाविर्भूतवृत्तिरालो-चनं दर्शनम्। —दर्शनावरणके क्षय और क्षयोपशमसे होनेवाला आलोचन दर्शन है।

ध. १/१.२.४/१४८/६ आलोकनवृत्तिर्वा दर्शनम्। अस्व गमनिका, आलो-कत इत्यालोकनमात्मा, वर्तनं वृत्तिः, आलोकनस्य वृत्तिरालोकनवृत्तिः स्वसंवेदनं, नद्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः। —आलोकन अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ यह है कि जो आलोकन करता है उसे आलोकन या आत्मा कहते हैं और वर्तन अर्थात् वृत्तिको आत्माकी वृत्ति कहते हैं। तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति अर्थात् वेदनरूप व्यापारको आलोकन वृत्ति या स्वसंवेदनकहते हैं। और उसीको दर्शन कहते हैं। यहाँपर दर्शन इस शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है।

ध. ११/४.२.६.२०५/३३३/७ अन्तरंगउपजोगो।वज्रमथ्यगहणसंते विसिद्धसगसरूपसंबयणं दंसणमिदि सिद्धं। —अन्तरंग उपयोगको दर्शनोपयोग कहते हैं। बाह्य अर्थका ग्रहण होनेपर जो विशिष्ट आरम-स्वरूपका वेदन होता है वह दर्शन है। (ध. ६/१.६-१.६/६/३)। (ध. १६/६/१)।

५. अन्तर्निवृत्त्यकारा

ध. १/१.२.४/१४५/४ अन्तर्बहिर्मुखयोश्चरप्रकाशयोर्दर्शनज्ञानव्यपदेश-भाजो...। —अन्तर्बिषयकाशको दर्शन और बहिर्बिषयकाशको ज्ञान माना है। नोट—(इस लक्षण सम्बन्धी विशेष विस्तारके लिए देखो आगे दर्शन/२)।

२. ज्ञान व दर्शनमें अन्तर

१. दर्शनके लक्षणमें देखनेका अर्थ ज्ञान नहीं है

ध. १/१.२.४/१४५/३ हरयतेऽनेनेति दर्शनम्। नाक्षालोकेन चातिप्रसङ्ग-योरनारम्भत्वात्। हरयते ज्ञायतेऽनेनेति दर्शनमित्युच्यमाने ज्ञान-

दर्शनयोरविशेषः स्यादिति चेन्न, अन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्रप्रकाशयोर्दर्शन-ज्ञानव्यपदेशभाजोरैकत्वविरोधात् । — प्रश्न—‘जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाये उसे दर्शन कहते हैं’, दर्शनका इस प्रकार सङ्गण करनेसे, चक्षु इन्द्रिय व आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे, उनमें दर्शनका सङ्गण चला जाता है, इसलिए अतिप्रसंग दोष जाता है । उत्तर—नहीं आता, क्योंकि इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं । यहाँ चक्षुसे द्रव्य चक्षुका ही ग्रहण करना चाहिए । प्रश्न—जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं । दर्शनका इस प्रकार सङ्गण करने पर, ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि अन्तर्मुख चित्रप्रकाशको दर्शन और बहिर्मुख-चित्रकाशको ज्ञान माना है, इसलिए इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है ।

२. अन्तर्मुख व बहिर्मुख चित्रप्रकाशका तात्पर्य—अनाकार व साकार ग्रहण

ध.१/१.१.४/१४४/६ स्वतो व्यतिरिक्ताबाह्यार्थविगतिः प्रकाश इत्यन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्रप्रकाशयोर्जानित्यनेनात्मानं बाह्यार्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोर्भेद इति चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । — प्रश्न—अपनेसे ‘मित्र बाह्यपदार्थोंके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिए अन्तर्मुख चेतन्य और बहिर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके द्वारा यह जोब अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं । इस प्रकारकी व्याख्याके सिद्ध हो जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता आ जाती है, इसलिए उनमें भेद सिद्ध नहीं हो सकता है । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि जिस तरह ज्ञानके द्वारा ‘यह घट है’, ‘यह पट है’ इत्यादि विशेष रूपसे प्रतिनियत व्यवस्था होती है उस तरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है, इसलिए इन दोनोंमें भेद है ।

क.पा.१/१-१६/३३०६/३३७/२ अन्तरंगविसयस्स उबजोगस्स दंसणत्तभुवगमादो । तं कथं णव्ववे । अणायारत्तणहामुववत्तोदो । — अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार किया है । प्रश्न—दर्शन उपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ है यह कैसे जाना जाता है । उत्तर—यदि दर्शनोपयोगका विषय अन्तरंग पदार्थ न माना जाय तो वह अनाकार नहीं बन सकता ।

वे० आकार/२/३ (‘मैं इस पदार्थको जानता हूँ’ इस प्रकारका पृथग्भूत कर्ता कर्म नहीं पाये जानेसे अन्तरंग व निराकार उपयोग विषयाकार नहीं होता)

प्र.सं./टी/४४/१८६/१० यथा कोऽपि पुरुषो घटविषयविकल्पं कुर्वन्नास्ते, पश्चात् घटपरिज्ञानार्थं चित्ते जाते सति घटविकल्पाद् व्यापृश्य यत् स्वरूपे प्रयत्नमवलोकनं परिच्छेदनं करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तरं पटोऽयमिति निश्चयं यद्बहिर्विषयरूपेण पदार्थग्रहणविकल्पं करोति तद् ज्ञानं भण्यते । — जैसे कोई पुरुष पहिले घटके विषयका विकल्प (मैं इस घटको जानता हूँ अथवा यह घट लाल है, इत्यादि) करता हुआ बैठता है । फिर उसी पुरुषका चित्त जब घटके जाननेके लिए होता है, तब वह पुरुष घटके विकल्पसे हटकर जो स्वरूपमें प्रयत्न अर्थात् अवलोकन करता है, उसको दर्शन कहते हैं । उसके अनन्तर ‘यह पट है’ इस प्रकारसे निश्चय रूप जो बाह्य विषय रूपसे पदार्थ-ग्रहणस्वरूप विकल्पको करता है वह विकल्प ज्ञान कहलाता है ।

३. केवल सामान्य ग्राहक दर्शन और केवल विशेष-ग्राही ज्ञान—ऐसा नहीं है

ध.१/१.१.४/१४४/३ तर्ह्यस्त्वन्तर्बाह्यासामान्यग्रहणं दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनो विक्रमेणोपलभ्यात् ।

सौऽप्यस्तु न करिष्यिहरोध इति चेन्न, ‘हृदि दुवे गत्ति उबजोगा’ इत्यनेन सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं प्रमाणं सामान्यव्यतिरिक्त-विशेषस्थार्थक्रियाकर्तृत्वं प्रत्यक्षमर्थवतोऽस्तुनो ग्रहणात् । न तस्य ग्रहणमपि सामान्यव्यतिरिक्ते विशेषे ज्ञानस्तुति कर्तृकर्मरूपाभावात् । तद् एव न दर्शनमपि प्रमाणम् । — प्रश्न—यदि ऐसा है तो (यदि दर्शन द्वारा प्रतिनियत घट पट आदि पदार्थोंको नहीं जानता तो) अन्तरंग सामान्य और बहिरंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है, और अन्तर्बाह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिए । उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका क्रमके बिना ही ग्रहण होता है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो होने दो, क्योंकि क्रमके बिना भी सामान्य व विशेषका ग्रहण माननेमें कोई विरोध नहीं है । उत्तर—१, ऐसा नहीं है, क्योंकि, ‘छयत्थोंके दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते हैं’ इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है । (इस सम्बन्धी विशेष देखो आगे ‘दर्शन/३’), (ध.१३/१.४.१६/२०५/१); (ध.६/१.६-१, २६/३३/५) २, दूसरी बात यह है कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ है । और जो अर्थ क्रिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तु रूप पड़ता है । (क.पा./१/३३२९/३६१/३) (ध.१/१.४/१४४/२); (ध.६/१.६-१.१६/३३/६) । (वे० सामान्य) ३, उस (अवस्तु) का ग्रहण करनेवाला ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता, और केवल विशेषका ग्रहण भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्य रहित केवल विशेषमें कर्ता कर्म रूप व्यवहार (मैं इसको जानता हूँ ऐसा भेद) नहीं बन सकता है । इस तरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणता सिद्ध नहीं होनेसे केवल सामान्यको ग्रहण करने वाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं । (ध.६/१.६-१.१६/३३/१०), (प्र.सं./टी/४४/१६०/५) ४, और इस प्रकार दोनों उपयोगोंका ही अभाव प्राप्त होता है । (वे० आगे शीर्षक नं. ४) ५, (द्रव्याधिक व पर्यायाधिक नयके बिना वस्तुका ग्रहण होनेमें विरोध आता है) (ध.१३/१.४.१६/२०५/४)

ध.६/१.६-१.१६/३३/६ बाह्यार्थसामान्यग्रहणं दर्शनमिति केचिवाक्षते; तन्न; सामान्यग्रहणास्तिरत्वं प्रत्यविशेषतः श्रुतमनःपर्यययोरपि दर्शनस्यास्तित्वप्रसंगात् । — ६, बाह्य पदार्थको सामान्य रूपसे ग्रहण करना दर्शन है, ऐसा कितने ही आचार्य कहते हैं । किन्तु वह कथन समीचीन नहीं है, क्योंकि सामान्य ग्रहणके अस्तित्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे, श्रुतज्ञान और मनःपर्ययज्ञान, इन दोनोंको भी दर्शनके अस्तित्वका प्रसंग आता है । (तथा इन दोनोंके दर्शन माने नहीं गये हैं (वे० आगे दर्शन/४))

४. ज्ञान व दर्शनको केवल सामान्य या विशेषग्राही माननेसे द्रव्यका जानना ही अक्षय्य है

ध.७/२.१.१६/१७/१ न चासेसजिसेसमेत्तग्राही केवलणानं चेव जेण सयल-त्थसामण्ण केवलदंसणस्स विसजो होज्ज, संसारावत्थाए आरमग्गसेण कमेव पवहुमाणणानदंसणानं दव्वागमाभाभवप्संगादो । कुदो । न जाणं दव्वपरिच्छेदयं, सामण्णविदित्तिजिसेसेसु तस्स बावारादो । न दंसणं पि दव्वपरिच्छेदयं, तस्स जिसेसविदित्तिजसामण्णम्मि बावारादो । न केवलं संसारावत्थाए चेव दव्वगणहणाभावो, किन्तु न केवलमिह वि दव्वगणहणमत्तिव, सामण्णजिसेसेसु एयंत्तं दुरत्तपंच-संठिएण्ण बावदानं केवलदंसणणानाणं दव्वम्मि, बावारविरोहादो । न च एयंत्तं सामण्णजिसेसा अत्तिव जेण तेसिं विसजो होज्ज । असं-तस्स पमेयत्ते इच्छिज्जमाणे गह्हसिंणं पि पमेयत्तमण्णिपज्ज, अभावं पठिजिसेसामावादो । पमेयाभावे न पमानं पि, तस्स तण्णिबंध-णादो । — अवशेष विशेषमात्रको ग्रहण करने वाला केवलज्ञान ही,

ऐसा नहीं है, जिससे कि सकल पदार्थोंका ज्ञान सामान्य धर्म केवल दर्शनका विषय हो जाय। क्योंकि ऐसा माननेसे, ज्ञान दर्शनकी क्रमप्रवृत्तिवाली संसारावस्थामें द्रव्यके ज्ञानका अभाव होनेका प्रसंग आता है। कैसे?—ज्ञान तो द्रव्यको न जान सकेगा, क्योंकि सामान्य रहित केवल विशेषमें ही उसका व्यापार परिमित हो गया है। दर्शन भी द्रव्यको नहीं जान सकता, क्योंकि विशेषोंसे रहित केवल सामान्यमें उसका व्यापार परिमित हो गया है। केवल संसारावस्थामें ही नहीं किन्तु केवलोंमें भी द्रव्यका ग्रहण नहीं हो सकेगा, क्योंकि, एकान्तस्वपी दुरन्तपथमें स्थित सामान्य व विशेषमें प्रवृत्त हुए केवलदर्शन और केवलज्ञानका (उभयरूप) द्रव्यमात्रमें व्यापार माननेमें विरोध आता है। एकान्ततः पृथक् सामान्य व विशेष तो होते नहीं हैं, जिससे कि वे क्रमशः केवलदर्शन और केवलज्ञानके विषय हो सकें। और यदि असत्यको भी प्रमेय मानोगे तो गधेका सींग भी प्रमेय कोटिमें आ जायेगा, क्योंकि अभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रही। प्रमेयके न होने पर प्रमाण भी नहीं रहता, क्योंकि प्रमाण तो प्रमेयमूलक ही होता है। (क. पा. १/१-२०/४३२३/३६४/१; ४३२४/३६४/१)

५. सामान्य विशेषात्मक उभयरूप ही अन्तरंग ग्रहण दर्शन और बाह्यग्रहण ज्ञान है

ध. १/१.४/१४०/२ ततः सामान्यविशेषात्मकबाह्यार्थग्रहणं ज्ञानं तत्तात्मकस्वरूपग्रहणं दर्शनमिति सिद्धम्। — अतः सामान्य विशेषात्मक बाह्यपदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्य विशेषात्मक स्वरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है यह सिद्ध हो जाता है। (क. पा. १/१-२०/४३२४/३६४/१)

ध. १/१.१२३/३८०/३ अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेषात्मक इति। तद्विधिप्रतिषेधसामान्ययोरुपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्तव्या। तथा च न सोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनं तस्य सामान्यविशेषविषयत्वादिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दवाच्यत्वेनोपादानात्। — अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य विशेषात्मक होता है, इसलिए विधि सामान्य और प्रतिषेध सामान्यमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिए। अर्थात् दोनोंका युगपद ही ग्रहण होता है। प्रश्न—इस कथनको मान लेने पर वह अन्तरंग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि (यहाँ) उस अन्तरंग उपयोगकी सामान्य विशेषात्मक पदार्थको विषय करनेवाला मान लिया गया है (जब कि उसका लक्षण केवल सामान्यको विषय करना है (दे०—दर्शन/१/३/२)। उत्तर—नहीं, क्योंकि, यहाँ पर सामान्य विशेषात्मक आत्माका सामान्य शब्दके वाच्यरूपसे ग्रहण किया है। (विशेष दे० आगे दर्शन/३)

६. दर्शन व ज्ञानकी स्व-पर ग्राहकताका समन्वय

नि. सा. १/१.१६१-१७१ ज्ञानं परप्पयासं दिट्ठी अप्पप्पयासया चैव। अप्पा सपरपयासो होदि चि हि मण्णवे जदि हि १६१। ज्ञानं परप्पयासं तद्दया जणेण दंसणं भिण्णं। ण हव्वदि परदव्वगयं दंसणमिदि बणिणं दं तम्हा १६२। अप्पा परप्पयासो तद्दया अप्पेण दंसणं भिण्णं। ण हव्वदि परदव्वगयं दंसणमिदि बणिणं दं तम्हा १६३। ज्ञानं परप्पयासं बहाराणयएण दंसणं तम्हा। अप्पा परप्पयासो बहाराणयएण दंसणं तम्हा १६४। ज्ञानं अप्पपयासं णिच्छयणयएण दंसणं तम्हा। अप्पा अप्पपयासो णिच्छयणयएण दंसणं तम्हा १६५। — एकान्तसे ज्ञानको परप्रकाशक, दर्शनको स्वप्रकाशक तथा आत्माको स्वपरप्रकाशक यदि कोई माने तो वह ठीक नहीं है, क्योंकि वैसा माननेमें विरोध आता है १६१। ज्ञानको एकान्तसे

परप्रकाशक माननेपर वह दर्शनसे भिन्न ही एक पदार्थ बन बैठेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता १६२। इसी प्रकार ज्ञानकी अपेक्षा आत्माको एकान्तसे परप्रकाशक माननेपर भी वह दर्शनसे भिन्न हो जायेगा, क्योंकि दर्शनको वह सर्वथा परद्रव्यगत नहीं मानता १६३। (ऐसे ही दर्शनको या आत्माको एकान्तसे स्वप्रकाशक मानने पर वे ज्ञानसे भिन्न हो जायेंगे, क्योंकि ज्ञानको वह सर्वथा स्वप्रकाशक न मान सकेगा। अतः इसका समन्वय अनेकान्त द्वारा इस प्रकार किया जाना चाहिए, कि —) क्योंकि व्यग्रहारनयसे अर्थात् भेद विनशासे ज्ञान व आत्मा दोनों परप्रकाशक हैं, इसलिए दर्शन भी परप्रकाशक है। इसी प्रकार, क्योंकि निरचयनयसे अर्थात् अभेद विनशासे ज्ञान व आत्मा दोनों स्वप्रकाशक हैं इसलिए दर्शन भी स्वप्रकाशक है १६४। (तात्पर्य यह कि दर्शन, ज्ञान व आत्मा ये तीनों कोई पृथक्-पृथक् स्वतन्त्र पदार्थ तो हैं नहीं जो कि एकका धर्म दूसरेसे सर्वथा अस्पृष्ट रहे। तीनों एक पदार्थ-स्वरूप होनेके कारण एक रस हैं। अतः ज्ञान ज्ञाता ज्ञेयकी अथवा दर्शन द्रष्टा दृश्यकी भेद विनशा होनेपर तीनों ही परप्रकाशक हैं तथा उन्हींमें अभेद विनशा होने पर जो ज्ञान है, वही ज्ञाता है, वही ज्ञेय है, वही दर्शन है, वही द्रष्टा है और वही दृश्य है। अतः ये तीनों ही स्वप्रकाशक हैं।) (अथवा—जब दर्शनके द्वारा आत्माका ग्रहण होता है, तब स्वतः ज्ञानका तथा उसमें प्रतिबिम्बित परपदार्थोंका भी ग्रहण कैसे न होगा, होगा ही।) (दे० आगे शीर्षक नं० ७); (केवलज्ञान/६/६) (दे० आगे दोनों उद्धरण भी)

ध. ६/१.६-१.१६/३४/४ तस्मादात्मा स्वपरावभासक इति निश्चेतव्यम्। तत्र स्वावभासः केवलदर्शनम्, परावभासः केवलज्ञानम्। तथा सति कथं केवलज्ञानदर्शनयोः साम्यमिति इति चेन्न, ज्ञेयप्रमाणज्ञानात्मकान्मानुभवस्य ज्ञानप्रमाणत्वाविरोधात्। — इसलिए (उपरोक्त व्याख्याके अनुसार) आत्मा ही (वास्तवमें) स्व-पर अवभासक है, ऐसा निश्चय करना चाहिए। उसमें स्वातिभामको केवल दर्शन कहते हैं और पर प्रतिभासको केवलज्ञान कहते हैं। (क. पा. १/१-२०/४३२६/३६५/२); (ध. ७/२.१.६/६६/१०) प्रश्न—उक्त प्रकाशकी व्यवस्था मानने पर केवलज्ञान और केवलदर्शनमें समानता कैसे रह सकेगी? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ज्ञेयप्रमाण ज्ञानात्मक आत्मानुभवके ज्ञानको प्रमाण होनेमें कोई विरोध नहीं है। (ध. १/१.१.३४/३५/७)

द्र. सं./टी. ४४/१८२/११ अत्राह शिष्यः—यथात्मग्राहकं दर्शनं, परग्राहकं ज्ञानं भण्यते, तर्हि यथा नैयायिकमते ज्ञानमारमानं न जानाति; तथा जैनमतेऽपि ज्ञानमारमानं न जानातीति दूषणं प्राप्नोति। अत्र परिहारः। नैयायिकमते ज्ञानं पृथग्दर्शनं पृथगिति भ्रुणद्वयं नास्ति; तेन कारणेन तेषामात्मपरिज्ञानाभावदूषणं प्राप्नोति। जैनमते भ्रुण-ज्ञानिगुणेन परद्रव्यं जानाति, दर्शनगुणेनारमानं च जानातीत्यात्मपरिज्ञानाभावदूषणं न प्राप्नोति। कस्मादिति चेत्—यथैकोऽप्यग्निर्बहतीति दाहकः, पचतीति पाचको, विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। तथैवाभेदेनैकमपि चैतन्यं भेदनयविबक्ष्यायां यदात्मग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तदा तस्य दर्शनमिति संज्ञा, पश्चात् यच्च परद्रव्यग्राहकत्वेन प्रवृत्तं तस्य ज्ञानसंज्ञाति विषयभेदेन द्विधा भिद्यते। — प्रश्न—यदि अपनेको ग्रहण करनेवाला दर्शन और पर पदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, तो नैयायिकोंके मतमें जैसे ज्ञान अपनेको नहीं जानता है, वैसे ही जैनमतमें भी 'ज्ञान आत्माको नहीं जानता है' ऐसा दूषण आता है। उत्तर—नैयायिकमतमें ज्ञान और दर्शन दो अलग-अलग गुण नहीं माने गये हैं, इसलिए उनके यहाँ तो उपरोक्त दूषण प्राप्त हो सकता है; परन्तु जैनसिद्धान्तमें 'आत्मा' ज्ञान गुणसे तो पर पदार्थको जानता है, और दर्शन गुणसे आत्माको जानता है, इस कारण यहाँ वह दूषण प्राप्त नहीं होता। प्रश्न—यह दूषण क्यों नहीं होता? उत्तर—जैसे कि एक ही अग्नि दहनगुणसे जलाता होनेसे दाहक

कहलाता है, और पाचन गुणसे पकाता होनेसे पाचक कहलाता है। इस प्रकार विषय भेदसे वह एक भी दाहक व पाचक रूप दो प्रकारका है। उसी प्रकार अभेदवस्तुसे एक ही चैतन्य भेदनयकी विवक्षामें जब आरम्भग्रहण रूपसे प्रवृत्त हुआ तब तो उसका नाम दर्शन हुआ; जब परपदार्थको ग्रहण करनेसे रूप प्रवृत्त हुआ तब उस चैतन्यका नाम ज्ञान हुआ; इस प्रकार विषयभेदसे वह एक भी चैतन्य दो प्रकारका होता है।

७. दर्शनमें भी कथंचित् बाह्य पदार्थोंका ग्रहण होता है

प्र. सं./टो./४४/१११/३ अथ मत—यदि दर्शनं बहिर्विषये न प्रवर्तते तदान्वधत् सर्वजनानामन्धत्वात् प्राप्नोतीति। नैवं बलव्यम्। बहिर्विषये दर्शनाभावेऽपि ज्ञानेन विशेषेण सर्वं परिच्छिन्नतीति। अयं तु विशेषः—दर्शनेनात्मनि गृहीते सार्वभौमविनाश्रुतं ज्ञानमपि गृहीतं भवति; ज्ञाने च गृहीते सति ज्ञानविषयभूतं बहिर्वस्त्वपि गृहीतं भवतीति। —प्रश्न—यदि दर्शनं बाह्य विषयको ग्रहण नहीं करता तो अन्धेकी तरह सब मनुष्योंके अन्धेपनेकी प्राप्ति होती है? उत्तर—ऐसा नहीं कहना चाहिए। क्योंकि यद्यपि बाह्य विषयमें दर्शनका अभाव है, तो भी आत्मज्ञान द्वारा विशेष रूपसे सब पदार्थोंको जानाता है। उसका विशेष खुलासा इस प्रकार है, कि—जब दर्शनसे आत्माका ग्रहण होता है, तब आत्मामें व्याप्त जो ज्ञान है, वह भी दर्शन द्वारा ग्रहण कर लिया जाता है; और जब दर्शनसे ज्ञानको ग्रहण किया तो ज्ञानका विषयभूत जो बाह्य वस्तु है उसका भी (स्वतः) ग्रहण कर लिया (या हो गया)। (और भी—दे० दर्शन/४/६)

८. दर्शनका विषय ज्ञानकी अपेक्षा अधिक है

प्र./१/१. १. १३४/३८/१ स्वजीवस्वपर्यायैर्ज्ञानादर्शनमधिकमिति चेन्न। इष्टत्वात्। कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम्। न; अन्योन्यात्मकयोस्तदविरोधात्। —प्रश्न—(ज्ञान केवल बाह्य पदार्थोंको ही ग्रहण करता है, आत्मको नहीं; जबकि दर्शन आत्मको व कथंचित् बाह्य पदार्थोंको भी ग्रहण करता है। तो) जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है। प्रश्न—ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है? उत्तर—समानता नहीं हो सकती यह बात नहीं है, क्योंकि एक दूसरेकी अपेक्षा करनेवाले उन दोनोंमें (कथंचित्) समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

९. दर्शन और अवग्रह ज्ञानमें अन्तर

रा. बा./१/१४/१३/६१/१३ कश्चिदाह—यदुक्तं भवता विषय-विषयिसंनिपाते दर्शनं भवति, तदनन्तरमवग्रह इति; तदयुक्तम्; अवैलक्षण्यात्। ...अत्रोच्यते—न; वैलक्षण्यात्। कथम्। इह बक्षुषा—‘किंचिदेतद्वस्तु’ इत्यालोकनमनाकारं दर्शनमित्युच्यते, बालवत्। यथा जातमात्रस्य बालस्य प्राथमिक उन्मेषोऽसौ अविभावितरूपद्रव्यविशेषालोचना-दर्शनं निबध्ति तथा सर्वेषाम्। ततो द्वित्रासिसमयभाविष्यन्मेषेषु... ‘रूपमिदम्’ इति विभक्तिविशेषोऽवग्रहः। यत् प्रथमसमयोन्मेषितस्य बालस्य दर्शनं तद् यदि अवग्रहजातीयत्वात् ज्ञानमिदम्; तन्मिथ्याज्ञानं वा स्यात्, सम्यग्ज्ञानं वा। मिथ्याज्ञानत्वेऽपि संशय-विपर्ययात्म्यवसायप्रारम्भक (वा) स्यात्। तत्र न तावत् संशयविपर्ययात्मकं बाऽच्छेदितं तस्य सम्यग्ज्ञानपूर्वकत्वात्। प्राथमिकत्वाच्च तत्रास्तीति। न वानध्यवसायरूपस्य; जात्यन्धबधिरशब्दवत् वस्तुमात्र-प्रतिपत्तेः। न सम्यग्ज्ञानम्, अयकाराबलम्बनाभावात्। किं च—कारणानानात्वात् कार्यनानात्वसिद्धेः। यथा मृत्तन्तुकारणभेदात् घट-पटकार्यभेदः तथा दर्शनज्ञानावरणसंयोगप्रारम्भकारणभेदात् तत्कार्यदर्शन-ज्ञानभेद इति। —प्रश्न—विषय विषयीके सन्निरापात होनेपर प्रथम क्षणमें

दर्शन होता है और तदनन्तर अवग्रह, आपने जो ऐसा कहा है, सो युक्त नहीं है, क्योंकि दोनोंके लक्षणोंमें कोई भेद नहीं है। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि दोनोंके लक्षण भिन्न हैं। वह इस प्रकार कि—‘असु इन्द्रियसे ‘यह कुछ है’ इतना मात्र आलोकन दर्शन कहा गया है। इसके बाद दूसरे आदि समयोंमें ‘यह रूप है’ ‘यह पुरुष है’ इत्यादि रूपसे विशेषांशका निश्चय अवग्रह कहलाता है। जैसे कि जातमात्र बालकका ज्ञान जातमात्र बालकके प्रथम समयमें होनेवाले सामान्यालोचनको यदि अवग्रह जातीय ज्ञान कहा जाये तो प्रश्न होता है कि कौन-सा ज्ञान है—मिथ्याज्ञान या सम्यग्ज्ञान। मिथ्या-ज्ञान है तो संशयरूप है, या विपर्ययरूप, या अनध्यवसाय रूप। तहाँ वह संशय और विपर्यय तो कहा नहीं जा सकता, क्योंकि ये दोनों ज्ञान सम्यग्ज्ञान पूर्वक होते हैं। अर्थात् जिसने पहले कभी स्थाणु, पुरुष आदिका निश्चय किया है उसे ही वर्तमानमें देखे गये पदार्थमें संशय या विपर्यय हो सकता है। परन्तु प्राथमिक होनेके कारण उस प्रकारका सम्यग्ज्ञान यहाँ होना सम्भव नहीं है। यह ज्ञान अनध्यवसायरूप भी नहीं है; क्योंकि जन्मान्ध और जन्मबधिरकी तरह रूप-मात्र व शब्दमात्रका तो स्पष्ट बोध हो ही रहा है। इसे सम्यग्ज्ञान भी नहीं कह सकते, क्योंकि उसे किसी भी अर्थ विशेषके आकारका निश्चय नहीं हुआ है। (घ. ६/४, १. ४४/१४४/६)। २. जिस प्रकार मिट्टी और तन्तु ऐसे विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण घट व पट भिन्न हैं, उसी प्रकार दर्शनावरण और ज्ञानावरणके क्षयोपशमरूप विभिन्न कारणोंसे उत्पन्न होनेके कारण दर्शन व ज्ञानमें भेद है। (और भी दे० दर्शन/४/४)।

१०. दर्शन व संग्रहणमें अन्तर

रलो. बा ३/१/१४/१४/४४४/२४ न हि सन्मात्रग्राही संग्रहो नयो दर्शनं स्यादिरयतिव्याप्तिं शङ्कनीया तस्य भूतभेदत्वादस्पष्टावभासितया नयत्वोपपत्तेः भूतभेदा नया इति वचनात्। —सम्पूर्ण वस्तुओंकी संग्रहीत केवल सत्ताको ग्रहण करनेवाला संग्रहणय दर्शनोपयोग हो जायेगा, ऐसी आशंका नहीं करना चाहिए, क्योंकि वह संग्रहणय तो भूतज्ञानका भेद है। अविदाद प्रतिभासवाला होनेसे उसे नयपना बन रहा है। और ग्रन्थोंमें भूतज्ञानके भेदको नयज्ञान कहा गया है।

३. दर्शन व ज्ञानकी क्रम व अक्रम प्रवृत्ति

१. छद्मस्थोंके दर्शन व ज्ञान क्रम पूर्वक होते हैं और केवलीकी अक्रम

नि. सा./सू. १६० जुगर्बं बहुहृणं केवलजिणागिस्त दंसणं च तथा। दिग्यरपयासतापं जह बड्डहं तुणेयव्वं १६०। —केवलज्ञानीको ज्ञान तथा दर्शन युगपत् वर्तते हैं। सूर्यके प्रकाश व ताप जिस प्रकार वर्तते हैं, उसी प्रकार जानना।

घ. १३/४. ४. ४४/३६६/१ छदुमरयणाणि दंसणगुज्वाणि केवलजणं पुण केवलदंसणसमकालभावी निरावणत्तादो। —छद्मस्थोंके ज्ञान दर्शन पूर्वक होते हैं परन्तु केवलज्ञान केवलदर्शनके समान कालमें होता है; क्योंकि, उनके ज्ञान और दर्शन ये दोनों निरावरण हैं। (रा. बा./२/६/३/१२४/११); (प. प्र./सू./२/३५); (घ. ३/१. २. १६१/४५७/२); (प्र. सं./सू. ४४)।

२. केवल दर्शन व केवलज्ञानकी युगपत् प्रवृत्तिमें हेतु

क. पा. १/१-२०/ प्रकरण/१४/पंक्ति—केवलजणकेवलदंसणाणमुक्त्तस् उव-जोगकालो जेण ‘अंतोमुहुससेत्तो’ त्ति भण्णिदो तेण णव्वे अहा केवल-जणदंसणाणमक्कमेण उत्ती गहोदि त्ति। (११६/३६१/२)। अथ

परिहारो उच्यते । तं जहा केवलज्ञानादंशानावरणं किमज्ञानमवकाशो, अहो कमेति । ...अक्रमेण विनामे संते केवलज्ञानेण सह केवलदंशेण वि खप्पज्जेयवत्, अक्रमेण अविकलकारणे संते तेसि कमुप्पत्तिविरो-
हादो । ...तस्मा अक्रमेण उपपण्णत्तादो ण केवलज्ञानादंशानां कमउत्ती-
त्ति । (§ ३२०/३६१/६) होउ णाम केवलज्ञानादंशानामक्रमेणुप्पत्ती;
अक्रमेण विणट्ठावरणत्तादो, किंतु केवलज्ञानं दशगुणजो गो कमेण चैव
होति, सामण्वित्तिसयसेण अवसत्त वत्त-सख्वाणमक्रमेण पत्तित्तिविरो-
हादो ति । (§ ३२१/३६२/७) । होदि एसो दोसो जदि केवलज्ञानं
वित्तिसयसयं चैव केवलदंशं पि सामण्वित्तिसयं चैव । ण च एव,
दोहं पि वित्तिसयाभावेण अभावप्पसंगादो । (§ ३२२/३६३/९) । तदो
सामण्वित्तिसयसयत्ते केवलज्ञान-दंशानामभावो होउज्ज णिवित्तिसय-
त्तादो ति सिद्धं । उत्तं च—अहिट्ठं अण्णादं केवलसि एसो हु भासइ
सदा वि । एयसमयम्मि हंदि हु वयणवित्तिसी ण संभवइ । १४०।
अण्णादं पासतो अदिट्ठमरहा सया तो वियाणतो । किं जाणइ
किं पामइ कह सव्वणहो ति वा होइ । १४१। (§ ३२४/३६६/३) ।
ण च दोहमुज्जोगाणमक्रमेण बुत्ती विरुद्धा; कम्मकयस्स कम्मस्स
तदभावेण अभावसुवज्जयस्स तथ्य सत्तिविरोहादो । (§ ३२५/३६६/१०) ।
एवं संते केवलज्ञानादंशानामुक्तमेण अंतोमुहुत्तमेतकालो कथं जुज्जे ।
सह बग्घ-छन्न-सव-विमालाईहि खज्जमाणेसु उपपण्व केवलज्ञान-
दंशगुणत्सकालगणनादो जुज्जे । (§ ३२६/३६७/६) । —प्रश्न—चूँकि
केवलज्ञान और केवलदर्शनका उत्कृष्ट उपयोगकाल अन्तर्मुहूर्त कहा
है, इससे जाना जाता है कि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी प्रवृत्ति
एक साथ नहीं होती ? उत्तर—१. उक्त शंकाका समाधान करते हैं।
हम पूछते हैं कि केवलज्ञानावरण व केवलदर्शनावरणका क्षय एक साथ
होता है या क्रमसे होता है ? (क्रमसे तो होता नहीं है, क्योंकि
आगममें ज्ञानावरण, दर्शनावरण व अन्तराय इन तीनों कर्मोंकी
सम्बन्धव्युत्पत्ति १२ वें गुणस्थानके अन्तमें युगपत् बताया है (दे०
सम्बन्ध) । यदि अक्रमसे क्षय माना जाये तो केवलज्ञानके साथ केवल-
दर्शन भी उत्पन्न होना चाहिए, क्योंकि केवलज्ञान और केवलदर्शनकी
उत्पत्तिके सभी अविकल कारणोंके एक साथ मिल जानेपर उनकी
क्रमसे उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । और क्योंकि वे अक्रमसे
उत्पन्न होते हैं इसलिए उनकी प्रवृत्ति भी क्रमसे नहीं बन सकती ।
२. प्रश्न—केवलज्ञान व केवलदर्शनकी उत्पत्ति एक साथ रहती
आओ क्योंकि उनके आवरणोंका विनाश एक साथ होता है ।
किन्तु केवलज्ञानोपयोग और केवलदर्शनोपयोग क्रमसे ही
होते हैं, क्योंकि केवलदर्शन सामान्यको विषय करनेवाला होनेसे
अव्यक्त रूप है और केवलज्ञान विशेषको विषय करनेवाला होनेसे
व्यक्त रूप है, इसलिए उनकी एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध
आता है । उत्तर—यदि केवलज्ञान केवल विशेषको और केवलदर्शन
केवल सामान्यको विषय करता, तो यह दोष सम्भव होता, पर ऐसा
नहीं है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेषरूप विषयका अभाव
होनेसे उन दोनों (ज्ञान व दर्शन) के भी अभावका प्रसंग प्राप्त होता है ।
अतः जब कि सामान्य विशेषात्मक वस्तु है तो केवलदर्शनको केवल
सामान्यको विषय करनेवाला और केवलज्ञानको केवल विशेषको
विषय करनेवाला माननेपर दोनों उपयोगोंका अभाव प्राप्त होता
है, क्योंकि केवल सामान्य और केवल विशेष रूप पदार्थ नहीं
पाये जाते । कहा भी है—यदि दर्शनका विषय केवल सामान्य और
ज्ञानका विषय केवल विशेष माना जाये तो जिनमें जो अदृष्ट है ऐसे
ज्ञात पदार्थको तथा जो अज्ञात है ऐसे दृष्ट पदार्थको ही सवा कहते हैं,
ऐसी आपत्ति प्राप्त होगी । और इसलिए 'एक समयमें ज्ञात और
दृष्ट पदार्थको केवली जिन कहते हैं' यह वचन विशेष नहीं बन सकता
है । १४०। अज्ञात पदार्थको देखते हुए और अदृष्ट पदार्थको जानते

हुए अरहंत बन क्या जानते हैं और क्या देखते हैं ? तथा उनके सर्व-
ज्ञता भी कैसे बन सकता है ? १४१। (और भी दे० दर्शन/२/३.४) ।
३. दोनों उपयोगोंकी एक साथ प्रवृत्ति माननेमें विरोध भी
नहीं आता है, क्योंकि, उपयोगोंकी क्रमवृत्ति कर्मका कार्य है, और
कर्मका अभाव ही जानेसे उपयोगोंकी क्रमवृत्तिका भी अभाव हो
जाता है, इसलिए निरावरण केवलज्ञान और केवलदर्शनकी
क्रमवृत्तिके माननेमें विरोध आता है । ४. प्रश्न—यदि ऐसा
है तो इन दोनोंका उत्कृष्टरूपसे अन्तर्मुहूर्तकाल कैसे बन सकता है ?
उत्तर—चूँकि, यहाँपर सिंह, व्याघ्र, छत्रवाल, शिवा और स्याल
आदिके द्वारा खाये जानेवाले जीवोंमें उत्पन्न हुए केवलज्ञान
दर्शनके उत्कृष्टकालका ग्रहण किया है, इसलिए इनका अन्तर्मुहूर्त
प्रमाण काल बन जाता है ।

३. छद्मस्थोके दर्शनज्ञानकी क्रमवृत्तिमें हेतु

ध. १/१.१.१३३/३७४/१ भवतु छद्मस्थायामप्यक्रमेण एगोवरणे इव
तयोः प्रवृत्तिरिति चेन्न, आवरणाविरुद्धाक्रमयोरक्रमप्रवृत्तिविरोधात् ।
अस्मत्संविद्रूपो न कदापिदप्याधोपलभ्यत इति चेन्न, बहिरङ्गोप-
योगावस्थायामन्तरङ्गोपयोगानुपलभ्यत । —प्रश्न—आवरण कर्मसे
रहित जीवोंमें जिस प्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति पायी
जाती है, उसी प्रकार छद्मस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ
प्रवृत्ति होओ ? उत्तर—१. नहीं क्योंकि आवरण कर्मके उदयसे
जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी शक्ति रुक गयी है, ऐसे छद्मस्थ
जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है ।
प्रश्न—२ अपने आपके संबेदनसे रहित आत्माकी तो कभी भी उप-
लब्धि नहीं होती है । (अर्थात् निज संबेदन तो प्रत्येक जीवकी हर
समय रहता ही है) । उत्तर—नहीं, क्योंकि, बहिरंग पदार्थोंके उप-
योगरूप अवस्थामें अन्तरंग पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है ।

४. दर्शनोपयोग सिद्धि

१. आत्म ग्रहण अनध्यवसाय रूप नहीं है

ध. १/१.१.४/१४८/१ सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्यादिति चेन्न, स्वाध्य-
वसायस्थानध्यवसायाद्व्याप्यस्य दर्शनत्वात् । दर्शनं प्रमाणमेव अवि-
संबादिस्वाध, प्रभासः प्रमाणं चाप्रमाणं च विसंबादाविसंबादोभय-
रूपस्य तत्रोपलभ्यत । —प्रश्न—दर्शनके लक्षणको इस प्रकारका
(सामान्य आत्म पदार्थग्राहक) मान लेनेपर अनध्यवसायको दर्शन
मानना पड़ेगा ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थका निश्चय न करते
हुए भी स्वरूपका निश्चय करनेवाला दर्शन है, इसलिए वह अनध्य-
वसायरूप नहीं है । ऐसा दर्शन अविंसंबादी होनेके कारण प्रमाण ही
है । और अनध्यवसायरूप जो प्रतिभास है वह प्रमाण भी है और
अप्रमाण भी है, क्योंकि उसमें विसंबाद और अविंसंबाद दोनों पाये
जाते हैं । ('कृच्छ्र' है—ऐसा अनध्यवसाय निश्चयारमक या अविंसंबादी है
और 'क्या है' ऐसा अनध्यवसाय अनिश्चयारमक या विसंबादी है) ।

२. दर्शनके लक्षणमें 'सामान्य' पदका अर्थ आत्मा ही है

ध. १/१.१.४/१४७/३ तथा च 'अं सामण्वं गृहणं तं दंशं' इति वच-
नेन विरोधः स्यादिति चेन्न, तत्रारमनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः
सामान्यव्यपदेशभाजो ग्रहणात् । —प्रश्न—उक्त प्रकारसे दर्शन और
ज्ञानका स्वरूप मान लेनेपर अन्तरंग सामान्य विशेषका ग्रहण दर्शन,
बाह्य सामान्य विशेषका ग्रहण ज्ञान (दे० दर्शन/२/३.४) 'वस्तुका
जो सामान्य ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं' परमाणमके इस

वचनके साथ (वे० दर्शन/१/३/२) विरोध आता है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है (अर्थात् सर्व पदार्थ प्रतिभासात्मक है), इसलिए उत्कृष्टवचनमें सामान्य संज्ञाको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया है। (ध. १/१.१.१३१/३५०/५); (ध. ७/२.१.५६/१००/७); (ध. १३/५.५.८५/३५४/११); (क. पा. १/१-२०/३३२६/३६०/३); (द. सं./टी/४४/१६१/६) — (विशेष वे० दर्शन/२/३.४)।

६. सामान्य शब्दका अर्थ निर्विकल्प रूपसे सामान्य-विशेषात्मक ग्रहण है

ध. १/१.१.४/१४७/४ तदपि कथमवसीयत इति चेन्न, 'भावार्थ जेव कट्टु आगार' इति वचनात्। तद्यथा भावानां बाह्यार्थानामाकारं प्रतिकर्मव्यवस्थामकुरवा यद्ग्रहणं तद्दर्शनम्। अस्त्यैवार्थस्य पुनरपि हृदी-करणार्थ, 'अवितेसिउण उट्ठे' इति, अर्थान्वितोऽयं यद्ग्रहणं तद्दर्शनमिति। न बाह्यार्थगतसामान्यग्रहणं दर्शनमित्याशङ्कनीयं तस्या-वस्तुनः कर्मत्वाभावात्। न च तदन्तरेण विशेषेण ग्राह्यत्वमास्त्वन्तरीत्य-तिप्रसङ्गात्। = प्रश्न—यह कैसे जाना जाये कि यहाँपर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है? उत्तर—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि, 'पदार्थोंके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके' सूत्रमें कहे गये इस वचनसे उक्त कथनको पुष्टि होती है। इसीको स्पष्ट करते हैं, भावोंके अर्थात् बाह्य पदार्थोंके, आकाररूप प्रति कर्म व्यवस्थाको नहीं करके, अर्थात् भेदरूपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण नहीं करके, जो (सामान्य) ग्रहण होता है, उसको दर्शन कहते हैं। फिर भी इसी अर्थको दृढ़ करनेके लिए सूत्रकार कहते हैं (वे० दर्शन/१/३/२) कि 'यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ है' इत्यादि रूपसे पदार्थोंकी विशेषता न करके जो ग्रहण होता है, उसे दर्शन कहते हैं। इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशंका करे कि बाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसकी ऐसी आशंका करनी भी ठीक नहीं है, क्योंकि विशेषकी अपेक्षा रहित केवल सामान्य अवस्तरूप है, इसलिए वह दर्शनके विषयभावको नहीं प्राप्त कर सकता है। उसी प्रकार सामान्यके बिना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्य नहीं हो सकता, क्योंकि, अवस्तरूप केवल सामान्य अथवा केवल विशेषका ग्रहण मान लिया जाये तो अतिप्रसंग दोष आता है। (और भी वे० दर्शन/२/३)।

४. सामान्य विशेषात्मक आत्मा केवल सामान्य कैसे कहा जा सकता है

क. पा. १/१-२०/३३६/३६०/४ सामान्यता न तत्पञ्चा जीवो कथं सामण्णं। न असेत्थपयासभावेण रायदोसानमभावेण य तस्स समा-णत्तदंसणादो। = प्रश्न—जीव सामान्य विशेषात्मक है, वह केवल सामान्य कैसे हो सकता है? उत्तर—१. क्योंकि, जीव समस्त पदार्थोंको बिना किसी भेद-भावके जानता है और उसमें राग-द्वेषका अभाव है, इसलिए जीवमें समानता देखी जाती है। (ध. १३/५.५.८५/३५४/११)।

द. सं./टी/४४/१६१/८ आत्मा वस्तुपरिच्छिन्नं कुर्वन्निदं जानामीदं न जानामीति विशेषपक्षपातं न करोति; किन्तु सामान्येन वस्तु परिच्छिन्नमिति, तेन कारणेन सामान्यशब्देन आत्मा भण्यते। = वस्तुका ज्ञान करता हुआ जो आत्मा है वह 'मैं' इसको जानता हूँ और 'इसको नहीं जानता हूँ', इस प्रकार विशेष पक्षपातको नहीं करता है किन्तु सामान्य रूपसे पदार्थको जानता है। इस कारण 'सामान्य' इस शब्दसे आत्मा कहा जाता है।

ध. १/१.१.४/१४७/४ आत्मनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्य-व्यपदेशभावात्। = आत्मा सम्पूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारण रूपसे पाया जाता है, इसलिए 'सामान्य' शब्दसे आत्माका व्यपदेश किया गया है।

ध. ७/२.१.५६/१००/५ न च जीवस्स सामण्णत्तमसिद्धं नियमेण विणा विसईकयत्तिकालगोयराणं तत्थवेणपज्जयस्सवत्तं तरंगणं तत्थ सामणत्ताविरोहादो। = जीवका सामान्यत्व असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि नियमके बिना ज्ञानके विषयभूत किये गए त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यंजन पर्यायोंसे संक्षिप्त बहिरंग और अन्तरंग पदार्थोंका, जीवमें सामान्यत्व माननेमें विरोध नहीं आता।

८. दर्शन सामान्यके अस्तित्वकी सिद्धि

ध. ७/२.१.५६/१००/५ पत्ति न दंसणमत्थि विसयाभावादो। न वज्जत्थ-सामण्णगहणं दंसणं, केवलदंसणस्माभावात्पसंगादो। कुदो। केवल-माणेण तिकासगोयराणं तत्थवेणपज्जयस्सवत्तं सम्बन्धेसु अवणएस्स केवलदंसणस्स विसयाभावा (६६/८)। न चासेसवितेसगाही केवलणणं जेण सयसत्थसामण्णं केवलदंसणस्स विसओ होज्ज। (६७/१) तम्हा न दंसणमत्थि ति सिद्धं (६७/१०)।

एत्थ परिहारो उच्चवे—अर्थि दंसणं, अहुकम्मणिबेसादो।...न चासंते आवरणिज्जे आवयरमत्थि, अण्णत्थतहाणुवत्तभादो।...न चावरणिज्जं गत्थि, चक्खुदंसणी अवचक्खुदंसणी ओहिदंसणी खबोसमियाए, केवलदंसणी खयाए लद्धीए त्ति तदत्थिपटुप्पायण-जिणवयणदंसणादो — (६८/१)।

एओ मे सस्सदो अप्पा णाणदंसणं लक्खणो। १६। इच्चादि उवसंहारसुत्तदंसणादो च (६८/१०)।

आगमपमाणेण होदु णाम दंसणस्स अत्थितं, न जुत्तीटु च। न, जुत्ती हि आमस्स बाह्याभावादो। आगमेण वि जच्चा जुत्ती न बाहिज्ज ति चे। सच्चंण बाहिज्जदि जच्चा जुत्ती, किंतु इमा बाहिज्जदि जच्चादाभावादो। तं जहा—न णाणेण वितेसो चैव वेप्पदि सामण्णवितेसपयत्ताणेण पत्तजच्चत्तरदब्बुवत्तभादो (६८/१०)।

न च एवं संते दंसणस्स अभावो, वज्जत्थे मोदुण तस्स अंत-रंगत्थे बावारादो। न च केवलमाणमेव सत्तिदुवसंजुत्तसादो बहि-रंतरंगत्थपरिच्छेदयं, तम्हा अंतरंगोवज्जोणादो बहिरंगुवज्जोणेण पुधुधूवेण होदब्बमण्णहा सव्वणहुत्ताणुवत्तसादो। अंतरंग बहिरंगुव-ज्जोणसणिदुवसत्तीजुत्तो अप्पा इच्छिदब्बो। 'अं सामण्णं गहणं...' न च एवेण सुत्तेगेदं वक्खणं विरुज्जवे, अप्परथमि पउत्तसामण्ण-सहग्गहणादो (६९/७)।

होदु णाम सामण्णेण दंसणस्स सिद्धो, केवलदंसणस्स सिद्धो च, न सेस दंसणाणं (१००/६)।

= प्रश्न—दर्शन है ही नहीं, क्योंकि, उसका कोई विषय नहीं है। बाह्य पदार्थोंके सामान्यको ग्रहण करना दर्शन नहीं हो सकता, क्योंकि वेसा माननेपर केवलदर्शनके अभावका प्रसंग आ जायेगा। इसका कारण यह है कि जब केवलज्ञानके द्वारा त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यंजन पर्याय स्वरूप समस्त द्रव्योंको जान लिया जाता है, तब केवल दर्शनके (जाननेके) लिए कोई विषय ही (वेब) नहीं रहता। यह भी नहीं हो सकता कि समस्त विशेषमात्रका ग्रहण करने-वाला ही केवलज्ञान हो, जिससे कि समस्त पदार्थोंका सामान्य धर्म दर्शनका विषय हो जाये (क्योंकि इसका पहले ही निराकरण कर दिया गया—वे० दर्शन/२/३) इसलिए दर्शनकी कोई पृथक् सत्ता है ही नहीं यह सिद्ध हुआ। उत्तर—१. अब यहाँ उक्त शंकाका परिहार करते हैं। दर्शन है, क्योंकि सूत्रमें आठकर्मोंका निर्देश किया गया है। आचरणीयके अभावमें आवरण ही नहीं सकता, क्योंकि अन्यत्र देसा

पाया नहीं जाता। (क.पा.१/१-२०/४३२७/३६१/१) (और भी—वे० अगला शीर्षक)। २. आवरणीय है ही नहीं, सो बात भी नहीं है, 'अधुदर्शनी', अधुदर्शनी और अधिदर्शनी क्षायिक लब्धिसे और केवलदर्शनी क्षायिक लब्धिसे होते हैं (ब.ख.७/२,१/सूत्र ६७-६८/१०२,१०३)। ऐसे आवरणीयके अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाले जिन भगवाद्के वचन देखे जाते हैं। तथा—'ज्ञान और दर्शन लक्षणवाला मेरा एक आरमा ही शारवत है' इस प्रकारके अनेक उपसंहारयुक्त देखनेसे भी यही सिद्ध होता है, कि दर्शन है। प्रश्न २—आगम-प्रमाणसे भले ही दर्शनका अस्तित्व हो, किन्तु युक्तिसे तो दर्शनका अस्तित्व सिद्ध नहीं होता। उत्तर—होता है, क्योंकि युक्तियोंसे आगमको बाधा नहीं होती। प्रश्न—आगमसे भी तो उत्तम युक्तिको बाधा नहीं होनी चाहिए। उत्तर—सम्बन्ध ही आगमसे उत्तम युक्तिको बाधा नहीं होती, किन्तु प्रस्तुत युक्तिको बाधा अवश्य होती है, क्योंकि वह (ऊपर दी गयी युक्ति) उत्तम युक्ति नहीं है। ३. वह इस प्रकार है—ज्ञान द्वारा केवल विशेषका ग्रहण नहीं होता, क्योंकि सामान्य विशेषात्मक होनेसे ही द्रव्यका जात्यंतर स्वरूप पाया जाता है (विशेष वे० दर्शन/२/३,४)। ४. इस प्रकार आगम और युक्ति दोनों से दर्शनका अस्तित्व सिद्ध होनेपर उसका अभाव नहीं माना जा सकता, क्योंकि दर्शनका व्यापार बाह्य वस्तुको छोड़कर अन्तरंग वस्तुमें होता है। (विशेष वे० दर्शन/२/१)। ५. यहाँ यह भी नहीं कह सकते कि केवलज्ञान ही दो शक्तियोंसे संयुक्त होनेके कारण, बहिरंग और अंतरंग दोनों वस्तुओंका परिच्छेदक है (क्योंकि इसका निराकरण पहले ही कर दिया जा चुका है) (वे० दर्शन/५/६)। ६. इसलिए अन्तरंग उपयोगसे बहिरंग उपयोगको पृथक् ही होना चाहिए अन्यथा सर्वज्ञत्वकी उपपत्ति नहीं बनती। अतएव आरमाको अंतरंग उपयोग और बहिरंग उपयोग ऐसी दो शक्तियोंसे युक्त मानना अभीष्ट सिद्ध होता है (विशेष वे० दर्शन/२/६)। ७. ऐसा माननेपर 'वस्तुसामान्यका ग्राहक दर्शन है' इस सूत्रसे प्रस्तुत व्याख्यान विरुद्ध भी नहीं पड़ता है, क्योंकि उक्त सूत्रमें 'सामान्य' शब्दका प्रयोग आरम पदार्थके लिए हो किया गया है (विशेष वे० दर्शन/४/२-४)। प्रश्न—इस प्रकारसे सामान्यसे दर्शनकी सिद्धि और केवलदर्शनकी सिद्धि भले हो जाये, किन्तु उससे शेष दर्शनोंकी सिद्धि नहीं होती, क्योंकि (सूत्रवचनोंमें उनकी प्रारूपणा बाह्यार्थ विषयक रूपसे की गयी है)। उत्तर—(अन्य दर्शनोंकी सिद्धि भी अवश्य होती है, क्योंकि वहाँ की गयी बाह्या-र्थाश्रित प्रारूपणा भी वास्तवमें अन्तरंग विषयको ही बताती है—वे० दर्शन/४/३)।

६. दर्शनावरण प्रकृति में स्वरूपसंबेदनको घातती है

ध.६/१,६ १०६/३२/६ कथमेदेसि पंचणहं दंसणावरणववसो। ण, येयणमवहरंतस्स सव्वदंसणविरोहिणो दंसणावरणत्तपडिबिरोहाभावा। कि दर्शनम्? ज्ञानोत्पादकप्रयत्नानुविद्धस्वसंबेदो दर्शनं आरम-विषयोपयोग इत्यर्थः।—प्रश्न—इन पाँचों निद्राओंको दर्शनावरण संज्ञा कैसे है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, आरमाके चेतन गुणको अपहरण करनेवाले और सर्वदर्शनके विरोधी कर्मके दर्शनावरणत्वके प्रति कोई विरोध नहीं है।—प्रश्न—दर्शन किसे कहते हैं? उत्तर—ज्ञानको उत्पादन करनेवाले प्रयत्नसे संबद्ध स्व-संबन्धेन अर्थात् आरम विषयक उपयोगको दर्शन कहते हैं।

ध.७/६,६ ५४/३६४/२ एदासि पंचणपयडोणं बहिरंतरंगथगहणपडि-कूलणं कथं दंसणावरणसण्णा दण्णमाबारयणमेगावारयत्तविरो-हावो। ण, एदाओ पंच वि पयडोओ दंसणावरणीयं चैव, सगसंबेयण-

विणासणकारणादो। बहिरंतरंगथगहणामावो वि ततो चैव होदि पि ण बोत्तं जुत्तं, दंसणाभावेण तविणासादो। किमट्ठं दंसणाभावेण णाणाभावो। जिहाए विणासिद बज्जमथगहणजणसत्तिसादो। ण च तज्जणजसत्ती णाणं, तित्से दंसणपयजीवसादो।—प्रश्न—ये पाँचों (निद्रादि) प्रकृतियाँ बहिरंग और अंतरंग दोनों ही प्रकारके अर्थके ग्रहणमें बाधक हैं, इसलिए इनकी दर्शनावरण संज्ञा कैसे हो सकती है, क्योंकि दोनोंको आवरण करनेवालोंको एकका आवरण करनेवाला माननेमें विरोध आता है। उत्तर—नहीं, ये पाँचों ही प्रकृतियाँ दर्शनावरणीय ही हैं, क्योंकि वे स्वसंबन्धेनका विनाश करती हैं (ध.६/११/६/१) प्रश्न—बहिरंग अर्थके ग्रहणका अभाव भी तो उन्हीं-से होता है। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि उसका विनाश दर्शनके अभावसे होता है। प्रश्न—दर्शनका अभाव होनेसे ज्ञानका अभाव क्यों होता है? उत्तर—कारण कि निद्रा बाधा अर्थके ग्रहणको उपपन्न करनेवाली शक्ति (प्रयत्न विशेष) की विनाशक है। और यह शक्ति ज्ञान तो हो नहीं सकती, क्योंकि, वह दर्शनात्मक जीव स्वरूप है (वे० दर्शन/१/३/३)।

७. सामान्य ग्रहण व आरमग्रहणका सम्बन्ध

प्र. सं./टी.४४/१६२/२ कि बहुना यदि कोऽपि तर्कार्थं सिद्धार्थं च ज्ञातवैकान्तदुराग्रहस्यागेन नयविभागेन मध्यस्थवृत्त्या व्याख्यानं करोति, तदा इयमपि घटत इति। कथमिति चेत्—तर्कं मुख्यवृत्त्या परसमयव्याख्यानं, तत्र यदा कोऽपि परसमयो पृच्छति जैनानामे दर्शनं ज्ञानं चेति पुण्ड्रयं जीवस्य कथ्यते तर्कथं घटत इति। तदा तैवमारमग्राहकं दर्शनमिति कथिते सति तेन जानन्ति। पश्चादाचार्यैस्तेषां प्रतीत्यर्थं स्थूलव्याख्यानेन बहिर्विषये यस्सामान्यपरिच्छेदनं तस्य सत्तावलोचनदर्शनसंज्ञा स्थापिता, यच्च शुबलमिदमिरयादिविशेषपरिच्छेदनं तस्य ज्ञानसंज्ञा स्थापितेतत् दोषो नास्ति। सिद्धान्ते पुनः स्वसमयव्याख्यानं मुख्यवृत्त्या। तत्र सूक्ष्मव्याख्यानं क्रियमाणे सत्याचार्यैरारमग्राहकं दर्शनं व्याख्यातमिरयत्रापि दोषो नास्ति।—अधिक कहनेसे क्या—यदि कोई भी तर्क और सिद्धान्तके अर्थको जानकर, एकान्त दुराग्रहको त्याग करके, नयीके विभागसे मध्यस्थता धारण करके, व्याख्यान करता है तब तो सामान्य और आरमा ये दोनों ही घटित होते हैं। सो कैसे?—तर्कमें मुख्यतासे अन्वयमतको दृष्टिमें रखकर कथन किया जाता है। इसलिए उसमें यदि कोई अन्वयमतानुवन्धी पृष्ठे कि जैन सिद्धान्तमें जीवके 'दर्शन और ज्ञान' ये जो दो गुण कहे जाते हैं, वे कैसे घटित होते हैं। तब इसके उत्तरमें यदि उसे कहा जाय कि 'आरमग्राहक दर्शन है' तो वह समझेगा नहीं। तब आचार्योंने उनको प्रतीति करनेके लिए विस्तृत व्याख्यानसे 'जो बाह्य विषयमें सामान्य जानना है उसका नाम 'दर्शन' स्थापित किया और जो 'यह सफ है' इत्यादि रूपसे बाह्य में विशेषका जानना है उसका नाम 'ज्ञान' ठहराया, अतः दोष नहीं है। सिद्धान्तमें मुख्यतासे निजसमयका व्याख्यान होता है, इसलिए सिद्धान्तमें जब सूक्ष्म व्याख्यान किया गया तब आचार्योंने 'आरम-ग्राहक दर्शन है' ऐसा कहा। अतः इसमें भी दोष नहीं है।

५. दर्शनोपयोगके भेदोंका निर्देश

१. दर्शनके भेदोंके नाम निर्देश

ब. खं./१,६ १/सूत्र १३१/३७८ दंसणापुवायेण अरिथ चवत्तुदंसणी अच-बवुदंसणो अधिदंसणी केवलदंसणी चेदि।—दर्शनमार्गणके अनुवादसे अधुदर्शन, अधिदर्शन और केवलदर्शन धारण करनेवाले जीव होते हैं। (पं. का./पू./४२), (नि. सा./पू.-१३/१४) स. सि./२/६/१६२/६), (रा. बा./२/६/३/१२४/६), (प्र. सं./टी./१३१-३८/४), (प. प्र./२/३४/१४६/२)

१. चक्षु आदि दर्शनोंके लक्षण

पं. सं./१/१३६-१४१ चक्षुर्ग्राह्यं पयासइ दीसइ तं चक्षुर्दं सणं विति ।
 सेसिंदियपयासो नायव्भो सो अवबुद्धिं ति ॥१३६॥ परमाणुआदियाइ
 अंतिमस्वध ति मुत्तदव्वाइ । तं ओहिदंसणं पुण जं पस्सइ ताइ
 पञ्चस्व ॥१४०॥ बहुविह बहुपयारा उज्जोवा परिवियमिह खेतमिह ।
 लोयालोयवित्तिमिरो सो केवलदंसणुज्जोवो ॥१४१॥ — चक्षु इन्द्रिय-
 के द्वारा जो पदार्थका सामान्य अंश प्रकाशित होता है, अथवा
 दिखाई देता है, उसे चक्षुदर्शन कहते हैं। शेष चार इन्द्रियोंसे और
 मनसे जो सामान्य प्रतिभास होता है उसे अचक्षुदर्शन जानना चाहिए
 ॥१३६॥ सबलघु परमाणुसे आदि लेकर सर्वमहान् अन्तिम स्कन्ध तक
 जितने मूर्तद्रव्य हैं, उन्हें जो प्रत्यक्ष देखता है, उसे अवधिदर्शन कहते
 हैं ॥१४०॥ बहुत जातिके और बहुत प्रकारके चन्द्र सूर्य आदिके
 उद्योतता परिमित क्षेत्रमें ही पाये जाते हैं। अर्थात् वे थोड़ेसे ही
 पदार्थोंको अल्प परिमाण प्रकाशित करते हैं। किन्तु जो केवल दर्शन
 उद्योत है, वह लोकको और अलोकको भी प्रकाशित करता है,
 अर्थात् सर्व चराचर जगत्को स्पष्ट देखता है ॥१४१॥ (ध. १/१, १, १३१/
 गा १६६-१६७/३२)। (ध. ७/६, ६, ६/गा. २०-२१/१००), (गो. जी./
 सू. ४/४४-४५/८८६) ।

पं. का./त. प्र./४२ तदावरणक्षयोपशमाच्चक्षुरिन्द्रियबलम्नाच्च मूर्तद्रव्यं
 विकलं सामान्येनावबुध्यते तच्चक्षुर्दर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमाच्चक्षु-
 बलितैतच्चक्षुरिन्द्रियानिन्द्रियबलम्नाच्च मूर्तमूर्तद्रव्यं विकलं
 सामान्येनावबुध्यते तदचक्षुर्दर्शनम् । यत्तदावरणक्षयोपशमादेव मूर्त-
 द्रव्यं विकलं सामान्येनावबुध्यते तदवधिदर्शनम् । यत्सकलावरणा-
 त्यन्तक्षये केवल एव मूर्तमूर्तद्रव्यं सकलं सामान्येनावबुध्यते तत्स्वा-
 भाविकं केवलदर्शनमिति स्वरूपाभिधानम् । — अपने आवरणके
 क्षयोपशमसे और चक्षुइन्द्रियके आलम्बनसे मूर्त द्रव्यको विकलरूप
 से (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है वह चक्षुदर्शन है।
 उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे तथा चक्षुसे अतिरिक्त शेष चार
 इन्द्रियों और मनके अवलम्बनसे मूर्त अमूर्त द्रव्योंको विकलरूपसे
 (एकदेश) जो सामान्यतः अवबोध करता है, वह अचक्षुदर्शन है।
 उस प्रकारके आवरणके क्षयोपशमसे ही (जिना किसी इन्द्रियके
 अवलम्बनके) मूर्त द्रव्यको विकलरूपसे (एकदेश) जो सामान्यतः
 अवबोधन करता है, वह अवधिदर्शन है। समस्त आवरणके अत्यंत
 क्षयसे केवल (आत्मा) ही मूर्त अमूर्त द्रव्यको सकलरूपसे जो
 सामान्यतः अवबोध करता है वह स्वाभाविक केवलदर्शन है। इस
 प्रकार (दर्शनोपयोगिके भेदोंका) स्वरूपकथन है। (नि. सा./ता,
 ५/१३, १४); (प्र. सं./टी ४/१३/६) ।

३. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणा परमार्थसे अन्तरंग विषयको ही बताती है

ध. ७/२, १, ६६/१००/१९ इदि बज्जक्खविसयदंसणपरूवणादो । ण एदाणं
 गाहणं परमत्थराधाणुपगमादो । को सो परमत्थराधो । बुद्धदे—यत्
 चक्षुषां प्रकाशते चक्षुषा दृश्यते वा तत् चक्षुर्दर्शनमिति ब्रुवते ।
 चक्षिंदियणादो जो पुष्पमेव सुवसत्तीए सामणए अणुहो अवबु-
 णाणुपत्तिणिमित्तो तं चक्षुर्दंसणमिदि उत्तं होदि । गाहाए अल-
 भंजणमकाऊण उज्जुवरथो किण्ण वेपपिदि । ण, तत्थ पुप्पुत्तासेसदोस-
 प्पसंगादो ।

शेषेन्द्रियैः प्रतिपन्नस्यार्थस्य यस्मात् अवगमनं ज्ञातव्यं तत्
 अचक्षुर्दर्शनमिति । सेसिंदियणाणुपत्तीदो जो पुष्पमेव सुवसत्तीए
 अणुजो विसयमि पडिबद्धाए सामणए संबेदो अचक्षुणाणुपत्ति-
 णिमित्तो तमचक्षुर्दंसणमिदि उत्तं होदि ।

परमाणवादिकानि आ परिचमस्कन्धादिति मूर्तिद्रव्याणि यस्मात्
 पर्यति जानीते तानि साक्षात् तत् अवधिदर्शनमिति द्रष्टव्यम् ।
 परमाणुयादि काद्रुण जाव पच्छिमस्वंधो ति द्विदपोगलदव्वाणमव-
 गमावो पषक्खादो जो पुष्पमेव सुवसत्तीविसयउवजोओ ओहिणाणु-
 पत्तिणिमित्तो तं ओहिदंसणमिदि वेतव्वं । अणुहा णाणदंसणाणं
 भेदाभावादो । — प्रश्न—इन सूत्रवचनोंमें (दे० पहिलेवाला शीर्षक
 नं० २) दर्शनकी प्ररूपणा बाह्यार्थविषयक रूपसे की गयी है !
 उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, तुमने इन गाथाओंका परमार्थ नहीं
 समझा। प्रश्न—वह परमार्थ कौन-सा है ? उत्तर—बहुते हैं—१,
 (गाथाके पूर्वार्धका इस प्रकार है) जो चक्षुओंको प्रकाशित होता
 अर्थात् दिखता है, अथवा आँख द्वारा देखा जाता है, वह चक्षुदर्शन
 है—इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए कि चक्षु इन्द्रियज्ञानसे जो
 पूर्व ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है, जो कि चक्षु ज्ञानकी
 उत्पत्तिमें निमित्तरूप है, वह चक्षुदर्शन है। प्रश्न—गाथाका गला न
 बोटकर सीधा अर्थ क्यों नहीं करते ? उत्तर—नहीं करते, क्योंकि
 वैसा करनेसे पूर्वार्धक समस्त दोषोंका प्रसंग आता है। २—गाथाके
 उत्तरार्धका अर्थ इस प्रकार है—‘जो देखा गया है, अर्थात् जो पदार्थ
 शेष इन्द्रियोंके द्वारा जाना गया है’ उससे जो ज्ञान होता है, उसे
 अचक्षुदर्शन जानना चाहिए। (इसका अर्थ ऐसा समझना चाहिए
 कि—) चक्षु इन्द्रियको छोड़कर शेष इन्द्रियज्ञानोंकी उत्पत्तिसे पूर्व
 ही अपने विषयमें प्रतिबद्ध स्वशक्तिका, अचक्षुज्ञानकी उत्पत्तिमें
 निमित्तभूत जो सामान्यसे संवेदन या अनुभव होता है, वह अचक्षु-
 दर्शन है। ३—द्वितीय गाथाका अर्थ इस प्रकार है—‘परमाणुसे
 लगाकर अन्तिम स्कन्ध पर्यन्त जितने मूर्त द्रव्य हैं, उन्हें जिसके
 द्वारा साक्षात् देखता है या जानता है, वह अवधिदर्शन है।’ इसका
 अर्थ ऐसा समझना चाहिए, कि—परमाणुसे लेकर अन्तिम स्कन्ध
 पर्यन्त जो पुद्गलद्रव्य स्थित हैं, उनके प्रत्यक्ष ज्ञानसे पूर्व ही जो
 अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका निमित्तभूत स्वशक्ति विषयक उपयोग
 होता है, वही अवधिदर्शन है, ऐसा ग्रहण करना चाहिए। अन्यथा
 ज्ञान और दर्शनमें कोई भेद नहीं रहता। (ध. ६/१, ६-१, १६/३३/२);
 (ध. १३/६, ४, ८६/३६६/७) ।

४. बाह्यार्थाश्रित प्ररूपणाका कारण

ध. १६/६/११ पुब्बं सव्वं पि दंसणमज्जरथविसयमिदि परूविदं, संपहिं
 चक्षुर्दंसणस्स बज्जक्खविसत्तं परूविदं ति णेदं चड्डे, पुष्पावर-
 बिरोहादो । ण एस दोसो, एवमिहेसु बज्जक्खेसु पडिबद्धसगसत्ति-
 संबेयणं चक्षुर्दंसणं ति जानावणट्ठं बज्जक्खविसयपरूव-
 णाकरणदो । — प्रश्न १—सभी दर्शन अध्यात्म अर्थको विषय
 करनेवाले हैं, ऐसी प्ररूपणा पहिले की जा चुकी है। किन्तु इस
 समय बाह्यार्थको चक्षुदर्शनका विषय कहा है, इस प्रकार यह कथन
 संगत नहीं है, क्योंकि इससे पूर्वपर विरोध होता है ! उत्तर—यह
 कोई दोष नहीं है, क्योंकि इस प्रकारके बाह्यार्थमें प्रतिबद्ध आत्म
 शक्तिका संवेदन करनेको चक्षुदर्शन कहा जाता है, यह बतलानेके
 लिए उपर्युक्त बाह्यार्थ विषयताकी प्ररूपणा की गई है।

ध. ७/२, १, ६६/१०१/४ कधमत्तरंगाए चक्षिंदियविसयपडिबद्धाए सत्तीए
 चक्षिंदियस्स पउत्ती । ण अंतरंगे बहिरं परथोवयारेण बालजण-
 कोहणट्ठं चक्षुषां च दिस्सदि तं चक्षुर्दंसणमिदि परूवणादो । —
 प्रश्न २—उस चक्षु इन्द्रियसे प्रतिबद्ध अन्तरंग शक्तिमें चक्षु इन्द्रिय-
 की प्रवृत्ति कैसे हो सकती है ? उत्तर—नहीं, यथार्थमें तो चक्षु इन्द्रिय-
 की अन्तरगमें ही प्रवृत्ति होती है, किन्तु बालक जनोंके ज्ञान कराने-
 के लिए अन्तरगमें बाह्यार्थके उपचारसे ‘चक्षुओंको जो दिखता है,
 वही चक्षुदर्शन है, ऐसा प्ररूपण किया गया है।

क. पा. १/१-२०/४३४/३५७/३ इति मज्झिमसुत्तसंघादो ण दंसणमंतरं गमय-
विसयमिदि णासकमिदं । विसयमिदं सवुवारेण विसयमि-
दं सादो अण्णेण पयारेण अंतरं गमिसयमिदं विसयमिदो ।
—प्रश्न २—इसमें (पूर्वोक्त अवधिदर्शनकी व्याख्यामें) दर्शनका
विषय बाह्य पदार्थ बतलाया है, अतः दर्शन अन्तरंग पदार्थको
विषय करता है, यह कहना ठीक नहीं है । उत्तर—ऐसी आशंका
नहीं करनी चाहिए, क्योंकि गाथामें विषयके निर्देश द्वारा विषयोका
निर्देश किया गया है । क्योंकि अन्तरंग विषयका निरूपण अन्य
प्रकारसे किया नहीं जा सकता है ।

५. अक्षुब्धदर्शन सिद्धि

घ. १/१.१.१३१/३७६/१ अथ स्याद्विषयविषयितं पातसमनन्तरमाद्यग्रहणं
अवग्रहः । न तेन बाह्यार्थगतविधिसामान्यं परिच्छिद्यते तस्यावस्तुनः
कर्मत्वाभावात् । ... तस्माद्विधिविषयमिदं बाह्यार्थग्रहणमवग्रहः । न
स दर्शनं सामान्यग्रहणस्य दर्शनव्यपदेशात् । ततो न अक्षुब्धदर्शनमिति ।
अत्र प्रतिविधीयते, नैते दोषाः दर्शनमात्रोक्तं तस्यान्तरंगविषय-
त्वात् । ... सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्यशब्दवाच्यत्वेनो-
पादानात् । तस्य कथं सामान्यतेति चेदुच्यते । अक्षुरिन्द्रियक्षयोप-
शमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टस्यैवार्थग्रहणस्यो-
पलम्भात् । तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितस्ततो नीलादिष्वेक-
रूपेण निशिष्टवस्त्वुपलम्भात् । तस्माद्विधिरिन्द्रियक्षयोपशमो रूप-
विशिष्टार्थं प्रति समान आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपशमाभावादात्मापि
तद्वहारेण समानः । तस्य भावः सामान्यं तद्वर्णनस्य विषय इति
स्थितम् ।

अथ स्याच्चक्षुषा प्रकाशते तद्वर्णनम् । न चारमा अक्षुषा
प्रकाशते तथानुपलम्भात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेषविशिष्टार्थः ।
न स दर्शनमर्थस्योपयोगरूपत्वविरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनं
तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न अक्षुब्धदर्शनमिति, न. अक्षुब्धदर्शनावरणी-
यस्य कर्मणोऽस्ति स्वाभ्यासानुपपत्तेराध्यात्मभावे आधारकस्याप्य-
भावात् । तस्माच्चक्षुर्वर्णनमन्तरं विषयमिर्यक्कोर्तव्यम् । —प्रश्न १—
विषय और विषयीके योग्य सम्बन्धके अनन्तर प्रथम ग्रहणको जो
अवग्रह कहा है । सो उस अवग्रहके द्वारा बाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-
सामान्यका ज्ञान तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहने-
वाला विधि सामान्य अवस्तु है । इसलिए वह कर्म अर्थात् ज्ञानका
विषय नहीं हो सकता है । इसलिए विधिविषयमिदं बाह्यपदार्थको
अवग्रह मानना चाहिए । परन्तु वह अवग्रह दर्शनरूप तो हो नहीं
सकता, क्योंकि जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है
(वे० दर्शन/१/३/२) अतः अक्षुब्धदर्शन नहीं बनता है । उत्तर—ऊपर
दिये गये ये सब दोष (अक्षुब्ध दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि वह
अन्तरंग पदार्थको विषय करता है । और अन्तरंग पदार्थ भी
सामान्य विशेषात्मक होता है । ... (वे० दर्शन/२/४) । और वह उस
सामान्यविशेषात्मक आत्माका ही 'सामान्य' शब्दके वाच्यरूपमें
ग्रहण किया है । प्रश्न २—उस (आत्मा) को सामान्यपना कैसे है ?
उत्तर—अक्षुरिन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपमें ही नियमित है ।
इसलिए उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है । वहाँपर
भी अक्षुब्धदर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है, इसलिए उससे नीला-
दिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुकी उपलब्धि नहीं
होती है । अतः अक्षुरिन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपविशिष्ट अर्थके
प्रति समान हैं । आत्माको जो उठकर क्षयोपशम पाया नहीं जाता है,
इसलिए आत्मा भी क्षयोपशमकी अपेक्षा समान है । उस समानके
भावको सामान्य कहते हैं । वह दर्शनका विषय है । प्रश्न ३—अक्षु

इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं । परन्तु
आत्मा तो अक्षुब्ध इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं है, क्योंकि, अक्षुब्ध
इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है ।
४. अक्षुब्ध इन्द्रियसे रूप सामान्य और रूपविशेषसे युक्त पदार्थ
प्रकाशित होता है । परन्तु पदार्थ तो उपयोगरूप हो नहीं सकता,
क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप माननेमें विरोध आता है । ५. पदार्थ-
का उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि उपयोग ज्ञानरूप
पड़ता है । इसलिए अक्षुब्धदर्शनका अस्तित्व नहीं बनता है । उत्तर—
नहीं, क्योंकि, यदि अक्षुब्धदर्शन नहीं हो तो अक्षुब्धदर्शनावरण कर्म नहीं
बन सकता है, क्योंकि, आध्यात्मिक अवस्थामें आधारकका भी अवग्रह
हो जाता है । इसलिए अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाला अक्षुब्धदर्शन
है, यह बात स्वीकार कर लेना चाहिए ।

६. दृष्टकी स्मृतिका नाम अक्षुब्धदर्शन नहीं है

घ. १/१.१.१३१/३७६/२ दृष्टान्तस्मरणमक्षुब्धदर्शनमिति केचिदाचक्षते तत्र
वर्तते एकेन्द्रियेषु अक्षुरभावतोऽक्षुब्धदर्शनस्याभावात्संजननात् । दृष्टान्त
उपलम्भाच्च इति चेन्न उपलम्भार्थविषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे
मनसो निर्बिषयतावसे । ततः स्वरूपसंवेदनं दर्शनमित्यङ्गीकर्तव्यम् ।
—दृष्टान्त अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अक्षुब्धदर्शन है,
इस प्रकार कितने ही पुरुष कहते हैं, परन्तु उनका ऐसा कहना चरित
नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर एकेन्द्रियजीवोंमें अक्षुर (आत्मा)
का अभाव होनेसे (पदार्थको पहिले देखना) हो असम्भव होनेके कारण
उनके अक्षुब्धदर्शनके अभावका प्रमाण आ जायगा । प्रश्न—दृष्टान्तमें
'दृष्ट' शब्द उपलम्भवाचक ग्रहण करना चाहिए । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, उपलम्भ पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन स्वीकार
कर लेनेपर मनको विषय रहितपनेकी आपत्ति आ जाती है । इसलिए
स्वरूपसंवेदन (अक्षुब्ध) दर्शन है, ऐसा स्वीकार करना चाहिए ।

७. पाँच दर्शनोंके लिए एक अक्षुब्धदर्शन नाम क्यों

घ. १.६/१०/२ पंचर्णं दंसणमचक्षुब्धमणमिदि एगणिहोसो किमट्ठं
कदो । तेसि पच्चासत्ती अथि प्ति जाणवणट्ठं कदो । कथं तेसि
पच्चासत्ती । विसईवो पुथपुदस्स अक्कणेण सग-परपच्चनत्तस्स चक्षु-
दंसणविसयस्सेव तेसि विसयस्स तेसि जाणवणोवायाभावं पठि-
समाणत्तादो । —प्रश्न—(अक्षुब्ध इन्द्रियसे अतिरिक्त चार इन्द्रिय ब
मन विषयक) पाँच दर्शनोंके लिए अक्षुब्धदर्शन ऐसा एक निर्देश किस
लिए किया । (अर्थात् अक्षुब्धदर्शनवत् इनका भी रसना दर्शन आदि
रूपसे पृथक्-पृथक् व्यवस्था क्यों न किया) । उत्तर—उनकी परस्पर-
में प्रयासति है, इस बातके अतल्लानेके लिए वैसा निर्देश किया गया
है । प्रश्न—उनकी परस्परमें प्रयासति कैसे है ? उत्तर—विषयीसे
पृथक्पृथक् पता । युगपत् स्म और परको प्रत्यक्ष होनेवाले ऐसे अक्षु-
दर्शनके विषयके समान उन पाँचों दर्शनोंके विषयका दूसरोंके लिए
ज्ञान करानेका कोई उपाय नहीं है । इसकी समानता पाँचों ही
दर्शनोंमें है । यही उनमें प्रयासति है ।

८. केवल ज्ञान व दर्शन दोनों कथंचित् एक हैं

क. पा. १/१-२०/गा. १४४/३५७ मणपज्जवणाणं तो णाणस्स य दंसणस्स
य विसो । केवलियं णाणं पुण णाणं प्ति य दंसणं प्ति य समारणं
। १४३ । —मनःपरमं ज्ञानन्यस्तं ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें विशेष
अर्थात् भेद है, परन्तु केवलज्ञानकी अपेक्षासे तो ज्ञान और दर्शन
दोनों समान हैं । नोट—यद्यपि अगले शीर्षक नं० ६ के अनुसार
इनकी एकताकी स्वीकार नहीं किया जाता है और उपरोक्त गाथाका
भी खण्डन किया गया है, परन्तु घ. १ में इसी बातकी पुष्टि की
है । यथा—) । (घ. ६/३४/२)

घ. १/१.१.१३६/३८६/६ अनन्तत्रिकालगोचरमाद्योऽयं प्रवृत्तं केवलज्ञानं (स्वतोऽभिव्यक्त्युपरिच्छेदकं च दर्शनमिति) कथमनयोः समानतेति चेत्कथमेतः। ज्ञानप्रमाणमात्रमा ज्ञानं च त्रिकालगोचरानन्तप्रत्ययपर्याय-परिमाणं ततो ज्ञानदर्शनयोः समानत्वमिति। —प्रश्न—त्रिकाल-गोचर अनन्त बाह्यपदार्थोंमें प्रवृत्ति करनेवाला ज्ञान है और स्वरूप मात्रमें प्रवृत्ति करनेवाला दर्शन है, इसलिए इन दोनोंमें समानता कैसे हो सकती है। उत्तर—आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभूत द्रव्योंको अनन्त पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे तत्परिमाण है, इसलिए ज्ञान और दर्शनमें समानता है। (घ. ७/२.१.६६/१०२/६) (घ. ६/१.६-१.९७/१४/६) (और भी वे० दर्शन/२/७)।

दे० दर्शन/२/८ (यद्यपि स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा दर्शनका विषय ज्ञानसे अधिक है, फिर भी एक दूसरेको अपेक्षा करनेके कारण उनमें समा-नता बन जाती है)।

९. केवलज्ञानसे सिद्ध केवल दर्शनकी सिद्धि

क. पा. १/१-२०/प्रकरण/पृष्ठ/पंक्ति जेण केवलज्ञानं सपरपयासयं, तेण केवलदंसणं गच्छिस्सि के वि भणंति। एत्थुबउज्जंतीओ गाहाओ—“मणपज्जवणाणं तो” (६३२१/३६७/४)। एदं पि ण चठवे; केवलज्ञानस्स पज्जायस्स पज्जायाभावादो। ण पज्जायस्स पज्जाया अस्सि अण-बराभावावपसंगादो। ण केवलज्ञानं जाणइ पस्सइ वा; तस्स कत्तारत्ता-भावादो। तन्हा सपरपयासओ जीओ प्ति इच्छियम्भं। ण च दोण्हं पयासाणमेयत्तं; बज्जं तरंगत्थविसयाणं सायार-अणायारणमे-यत्तविरोहादो। (६३२६/३६७/८)। केवलज्ञानादो केवलदसनमभिण्ण-मिदि केवलदंसणस्स केवलज्ञानाणं किण्ण होज्ज। ण एवं संते विसेसा-भावेण णाणस्स वि दंसणपसंगादो (६३२७/३६८/४)। —प्रश्न—चूँकि केवलज्ञान स्व और पर दोनोंका प्रकाशक है, इसलिए केवल दर्शन नहीं है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। और इस विषयकी उपयुक्त गाथा देते हैं—मनःपर्ययज्ञानपर्यन्त... (वे० दर्शन/६/८) उत्तर—परन्तु उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है। १. क्योंकि केवलज्ञान-स्वयं पर्याय है, इसलिए उसकी दूसरी पर्याय नहीं हो सकती है। पर्यायकी पर्याय नहीं होती, क्योंकि, ऐसा माननेपर अनवस्था दोष आता है। (घ. ६/१.६-१.९७/१४/२)। (घ. ७/२.१.६६/१०२/८)। २. केवलज्ञान स्वयं तो न जानता ही है और न देखता ही है, क्योंकि वह स्वयं जानने व देखनेका कर्ता नहीं है (आत्मा ही उसके द्वारा जानता है)। इसलिए ज्ञानको अन्तरंग व बहिरंग दोनोंका प्रकाशक न मानकर जोव स्व व परका प्रकाशक है, ऐसा मानना चाहिए। (विशेष वे० दर्शन/२/६)। ३—केवल दर्शन व केवलज्ञान ये दोनों प्रकाश एक है, ऐसा भी नहीं कहना चाहिए, क्योंकि बाह्य पदार्थोंको विषय करनेवाले साकार उपयोग और अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले अनाकार उपयोगको एक माननेमें विरोध आता है। (घ. १.१.१३३/३८३/११); (घ. ७/२.१.६६/१०२/८)। ४. प्रश्न—केवलज्ञानसे केवलदर्शन अभिन्न है, इसलिए केवलदर्शन केवलज्ञान क्यों नहीं हो जाता। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा होनेपर ज्ञान और दर्शन इन दोनोंमें कोई विशेषता नहीं रहती है, इसलिए ज्ञानको भी दर्शन-पनेका प्रसंग प्राप्त होता है। (विशेष वे० दर्शन/२)।

१०. आवरण कर्मके अभावसे केवलदर्शनका अभाव नहीं होता

क. पा. १/१-२०/४ ३२८-३२९/३६६/२ मङ्गणं व जेण दंसणमावरणजि-बंधणं तेण स्त्रीणावरणज्जे ण दंसणमिदि के वि भणंति। एत्थुब-उज्जंती गाहा—“मणइ स्त्रीणावरणे” (६३२८)। एदं पि ण चठवे;

आवरणकयस्स मङ्गणास्सेव होउ णाम आवरणकमचसुअचवधु-ओहिदं सजाणमावरणाभावेण अभावो ण केवलदंसणस्स तस्स कम्मिण अज्जिदत्तादो। ण कम्मज्जिदं केवलदंसणं, सगसरूपयासेण विणा णिच्छेयणस्स जीमस्स माणस्स वि अभावपसंगादो। —चूँकि दर्शन मतिज्ञानके समान आवरणके निमित्तसे होता है, इसलिए आवरणके नष्ट हो जानेपर दर्शन नहीं रहता है, ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं। इस विषयमें उपयुक्त गाथा इस प्रकार है—“जिस प्रकार ज्ञानावरणसे रहित जिनभगवान्त्में—इत्यादि”...पर उनका ऐसा कहना भी नहीं बनता है, क्योंकि जिस प्रकार मतिज्ञान आवरणका कार्य है, इसलिए अवरणके नष्ट हो जानेपर मतिज्ञानका अभाव हो जाता है। उसी प्रकार आव-रणका अभाव होनेसे आवरणके कार्य चक्षुदर्शन अक्षसुदर्शन और अवधिदर्शनका भी अभाव होता है तो होओ पर इससे केवल दर्शनका अभाव नहीं हो सकता है, क्योंकि केवल दर्शन कर्मजनित नहीं है। उसे कर्मजनित मानना भी ठीक नहीं है, ऐसा माननेसे, दर्शनावरण-का अभाव हो जानेसे भगवान्को केवलदर्शनकी उत्पत्ति नहीं होगी, और उसकी उत्पत्ति न होनेसे वे अपने स्वरूपको न जान सकेंगे, जिससे वे अचेतन हो जायेंगे और ऐसी अवस्थामें उसके ज्ञानका भी अभाव प्राप्त होगा।

६. श्रुत विभंग व मनःपर्ययके दर्शन सम्बन्धी

१. श्रुतदर्शनके अभावमें युक्ति

घ. १/१.१.१३३/३८४/६ श्रुतदर्शनं किमिति नोच्यते इति चेन्न, तस्य मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्वविरोधात्। यदि बहिरङ्गात्सामान्यविषयं दर्शनमभिव्यक्तत्वा श्रुतज्ञानदर्शनमपि समप्रविध्यत। —प्रश्न—श्रुतदर्शन क्यों नहीं कहा। उत्तर—१. नहीं, क्योंकि, मतिज्ञान पूर्वक होनेवाले श्रुतज्ञानको दर्शनपूर्वक माननेमें विरोध आता है। (घ. १/१.१.१३६/१०); (घ. १३/६.६.८६/३६६/२) (और भी वे० आगे दर्शन/६/४) २. दूसरे यदि बहिरंग पदार्थको सामान्य रूपसे विषय करनेवाला दर्शन होता तो श्रुतज्ञान सम्बन्धी दर्शन भी होता। परन्तु ऐसा नहीं (अर्थात् श्रुत ज्ञानका व्यापार बाह्य पदार्थ है अन्त-रंग नहीं, जब कि दर्शनका विषय अन्तरंग पदार्थ है) इसलिए श्रुत-ज्ञानके पहिले दर्शन नहीं होता। घ. ३/१.२.१६१/४६७/९ जदि सरूपसंवेदनं दंसणं तो एवेसि पि दंसणस्स अरिथत्तं पसज्जेवे चेन्न, उत्तरहानोत्पत्तिनिमित्तप्रयत्नविशिष्टस्वसंवे-दनस्य दर्शनत्वात्। ३. प्रश्न—यदि स्वरूपसंवेदन दर्शन है, तो इन दोनों (श्रुत व मनःपर्यय) ज्ञानोंके भी दर्शनके अस्तित्वकी प्राप्ति होती है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, उत्तरज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्न-विशिष्ट स्वसंवेदनको दर्शन माना गया है। (यहाँ वह कार्य दर्शनकी अपेक्षा मतिज्ञानसे सिद्ध होता है।

२. विभंग दर्शनके अस्तित्वका कथंचित् विधि निषेध

दे. सत प्ररूपणा' (विभंगज्ञानीको अवधि दर्शन नहीं होता)। घ. १/१.१.१३४/३८६/१ विभङ्गदर्शनं किमिति पृथग् नोपदिष्टमिति चेन्न, तस्यावधिदर्शनेऽन्तर्भावाद। —विभङ्ग दर्शनका पृथक् रूपसे उपवेश क्यों नहीं किया। उत्तर—नहीं, क्योंकि उसका अवधि दर्शनमें अन्तर्भाव हो जाता है। (घ. १३/६.६.८६/३६६) घ. १३/६.६.८६/३६६/४ तथा सिद्धिविनिर्बयेऽप्युक्तम्—अवधिभिर्भग-योऽवधिदर्शनम् इति। —ऐसा ही सिद्धिविनिर्बयमें भी कहा है, —“अवधिज्ञान व विभंगज्ञानके अवधिदर्शन ही होता है”।

२. मनःपर्ययदर्शनके अभावमें युक्ति

रा.वा./६/१० वातिक/५४/पंक्ति—यथा अवधिज्ञानं दर्शनपूर्वकं तथा मनः-पर्ययज्ञानेनापि दर्शनपुरस्सरेण भवितव्यमिति चेत्; तन्नः किं कारणम्। कारणाभावात्। न मनःपर्ययदर्शनावस्थास्ति। दर्शनावरणचतुष्टयोप-वेशात्, तद्भावात् तत्क्षयोपशमाभावे तन्निमित्तमनःपर्ययदर्शनोपयोगा-भावः। (४१८/५१८/३२)। मनःपर्ययज्ञानं स्वविषये अवधिज्ञानवत् न स्वमुखेन वर्तते। कथं तर्हि। परकीयमनःप्रणालिकथा। ततो यथा मनोऽतीतानागतार्थाश्चित्तयति न तु पश्यति तथा मनःपर्ययज्ञान्यपि भूतभविष्यन्तो वेत्ति न पश्यति। वर्तमानमतिमनोविषयविशेषा-कारणैव प्रतिपद्यते, ततः सामान्यपूर्वकवृत्त्यभावात् मनःपर्ययदर्शना-भावः। (४१८/५१८/३)।—प्रश्न—जिस प्रकार अवधिज्ञान दर्शन पूर्वक होता है, उसी प्रकार मनःपर्ययज्ञानको भी दर्शन पूर्वक होना चाहिए। उत्तर—१, ऐसा नहीं है, क्योंकि, तहाँ कारणका अभाव है। मनःपर्यय दर्शनावरण नहीं है, क्योंकि बहुत आदि चार ही दर्शना-वरणोंका उपवेश उपलब्ध है। और उसके अभावके कारण उसके क्षयोपशमका भी अभाव है, और उसके अभावमें तन्निमित्तक मनः-पर्ययदर्शनोपयोगका भी अभाव है। २. मनःपर्ययज्ञान अवधिज्ञान-की तरह स्वमुखसे विषयोंको नहीं जानता, किन्तु परकीय मनः-प्रणालीसे जानता है। अतः जिस प्रकार मन अतीत व अनागत अर्थों-का विचार चिन्तन तो करता है पर देखता नहीं, उसी तरह मनः-पर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यतको जानता तो है, पर देखता नहीं। वह वर्तमान भी मनको विषयविशेषाकारसे जानता है, अतः सामान्यावलोकन पूर्वक प्रवृत्ति न होनेसे मनःपर्यय दर्शन नहीं बनता। च. १/१.१.१३४/१८/२ मनःपर्ययदर्शनं तर्हि वक्तव्यमिति चेन्न, मति-पूर्वकत्वात्स्य दर्शनाभावात्।—प्रश्न—मनःपर्यय दर्शनको भिन्न रूप-से कहना चाहिए। उत्तर—१, नहीं, क्योंकि, मनःपर्ययज्ञान मति-ज्ञानपूर्वक होता है, इसलिए मनःपर्यय दर्शन नहीं होता। (घ. २/१.२.१६१/४६६/१०); (घ. १३/१.१.८५/३४६/५); (घ. ६/१.६-१.१४/२६/२); (घ. ६/१.६/४३/१)।

वे. ऊपर भूत दर्शन सम्बन्धी—(उत्तर ज्ञानकी उत्पत्तिमें कारणभूत प्रयत्नरूप स्वसंवेदनको दर्शन कहते हैं, परन्तु यहाँ उत्तर ज्ञानकी उत्पत्ति का कार्य मतिज्ञान ही सिद्ध कर देता है।)

४. मति ज्ञान ही भूत व मनःपर्ययका दर्शन है

प्र.सं./टी./४४/१८८/६ भूतज्ञानमनःपर्ययज्ञानजनकं यदवग्रहेहादिरूपं मतिज्ञानं भणितम्, तदपि दर्शनपूर्वकत्वात्तदुपचारेण दर्शनं भण्यते, यत्तस्तेन कारणेन भूतज्ञानमनःपर्ययज्ञानद्वयमपि दर्शनपूर्वकं ज्ञात-व्यमिति।—यहाँ भूतज्ञानको उत्पन्न करनेवाला जो अवग्रह और मनः-पर्ययज्ञानको उत्पन्न करनेवाला ईहारूप मतिज्ञान कहा है; वह मति-ज्ञान भी दर्शनपूर्वक होता है इसलिए वह मतिज्ञान भी उपचारसे दर्शन कहलाता है। इस कारण भूतज्ञान और मनःपर्ययज्ञान इन दोनोंको भी दर्शन पूर्वक जानना चाहिए।

७. दर्शनोपयोग सम्बन्धी कुछ प्ररूपणाएँ

१. दर्शनोपयोग अन्तर्मुहूर्त अवस्थायी है

घ. १३/१.१.२३/२९६/१३ ज्ञानोत्पत्तेः पूर्वविस्था विषयविषयिसपातः ज्ञानोत्पादनकारणपरिणामविशेषसंतत्युत्पत्त्युपलक्षितः अन्तर्मुहूर्त-कालः दर्शनव्यपदेशभाक्।—ज्ञानोत्पत्तिकी पूर्वविस्था विषय व विषयीका सम्पात (सम्बन्ध) है, जो दर्शन नामसे कहा जाता है। यह दर्शन ज्ञानोत्पत्तिके कारणभूत परिणाम विशेषकी सम्पत्तिकी उत्पत्तिसे उपलक्षित होकर अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है।)

वे. दर्शन/३/२ (केवलदर्शनोपयोग भी तद्वत्तत्त्व उपसर्ग केवलियोंकी अन्तर्मुहूर्त कालस्थायी है) नोट—(उपरोक्त अन्तर्मुहूर्त काल दर्शनो-पयोगकी अपेक्षा है और काल प्ररूपणामें दिये गये काल क्षयोपशम सामान्यकी अपेक्षासे है, अतः दोनोंमें विरोध नहीं है।)

२. लक्ष्यपर्याप्त दशामें चक्षुदर्शनोपयोग संभव नहीं पर निवृत्त्यपर्याप्त दशामें संभव है

घ. ४/१.३.६७/१२६/८ यदि एवं, तो तद्विषयज्ज्ञानं पि चक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानं पस्यन्ते। तं च जगत्, चक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानं जगत्कालस्स परं गुलस्स अस्-खेज्जदिभागमेत्तपमाणप्पसंगादो। ण एस दोसो, णिम्बत्तिअपज्ज्ञातं चक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानमर्थि; उत्तरकाले णिच्छएण चक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानोपयोग-समुत्पत्तोए अविनाभावचक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानोपयोगसमंसादा। चउरि-दियं चिदियलद्विअपज्ज्ञानं चक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानं जगत्, तत्त चक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानो-पयोगसमुत्पत्तोए अविनाभावचक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानोपयोगसमाभावादो।—प्रश्न—यदि ऐसा है (अर्थात् अपर्याप्तकालमें भी क्षयोपशमकी अपेक्षा चक्षुदर्शन पाया जाता है) तो लक्ष्यपर्याप्त जीवोंमें भी चक्षु-दर्शनोपयोगका प्रसंग प्राप्त होता है। किन्तु लक्ष्यपर्याप्त जीवोंके चक्षु-दर्शन होता नहीं है। यदि लक्ष्यपर्याप्त जीवोंके भी चक्षुदर्शनोपयोग-का सम्मान माना जायेगा, तो चक्षुदर्शनी जीवोंके अवहारकालको प्र-रंगुलके असंख्यातबे भगमात्र प्रमाणपनेका प्रसंग प्राप्त होता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, निवृत्त्यपर्याप्त जीवोंके चक्षु-दर्शन होता है। इसका कारण यह है, कि उत्तरकालमें, अर्थात् अप-र्याप्त काल समाप्त होनेके पश्चात् निश्चयसे चक्षुदर्शनोपयोगकी समु-त्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनका क्षयोपशम देखा जाता है। हों चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय लक्ष्यपर्याप्त जीवोंके चक्षुदर्शन नहीं होता, क्योंकि, उनमें चक्षुदर्शनोपयोगकी समुत्पत्तिका अविनाभावी चक्षुदर्शनावरणकर्मके क्षयोपशमका अभाव है। (घ. ४/१.६.२७८/४४६/६)।

३. मिश्र व कामर्णकाययोगियोंमें चक्षुदर्शनोपयोगका अभाव

पं. सं./पा./४/२७-२६ ओरालमिस्स-कम्मे मणपज्जविहंगचक्खुहीणा इति १२० तम्मिस्से केवलदुग्ग मणपज्जविहंगचक्खूणा १२०। केवलदुग्ग-मणपज्जव-अण्णाणेतिएहि होंति ते ऊणा। आहारजुयसजोए...१२६।—योगमार्गणाकी अपेक्षा औदारिक मिश्र व कामर्ण काययोगमें मनः-पर्ययज्ञान विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन तीन रहित ६ उपयोग होते हैं। १२६। वैकियक मिश्र काययोगमें केवलद्विक, मनःपर्यय, विभंगावधि और चक्षुदर्शन इन पाँचको छोड़कर शेष ७ उपयोग होते हैं। १२८। आहारक मिश्रकाय योगमें केवलद्विक, मनःपर्ययज्ञान और अज्ञानत्रिक, इन छहको छोड़कर शेष ४ उपयोग होते हैं (अर्थात् आहारमिश्रमें चक्षुदर्शनोपयोग होता है)।

४. दर्शनमार्गणामें गुणस्थानोंका स्वाभित्त्व

घ. ख. १/१.१/सू. १३२-१३५/३२-३५ चक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानं चउरिदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीरयायछदुमत्थात्ति १३३। अचक्षुर्दृष्टिर्ज्ञानं चउरिदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीरयायछदुमत्थात्ति १३३। ओधिदंसणी असंजवसम्माइट्टप्पहुडि जाव खीणकसायवीरयायछदुमत्थात्ति १३४। केवलदंसणी तिस्र ट्ठाणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि १३५।—चक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिन्द्रिय (मिध्यादृष्टि) से लेकर (संज्ञी पंचेन्द्रिय) क्षीण कषाय वीतराग छग्रस्थ गुणस्थान तक होते हैं। १३३। अचक्षुदर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रिय (मिध्या-दृष्टि) से लेकर (संज्ञी पंचेन्द्रिय) क्षीणकषाय वीतराग छग्रस्थ गुण-

स्थान तक होते हैं। ११३३। अर्वाधिवर्शन वाले जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय हो) असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय बीतराग धृष्टस्थ गुण-स्थान तक होते हैं। ११३४। केवल दर्शनके धारक जीव (संज्ञी पंचेन्द्रिय व अग्निन्द्रिय सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं। ११३५।

दर्शनकथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषा में रचित कथा।

दर्शनक्रिया—दे० क्रिया/३/२।

दर्शनपाहुड—आ० कुन्दकुम्भ (ई० १२७-१७१) कृत सम्यग्दर्शन विषयक ३६ प्राकृत गाथाओंमें निबद्ध ग्रन्थ है। इस पर आ० श्रुत-सागर (ई० १४८१-१४९६) कृत संस्कृत टीका और पं० जयचम्पू झावड़ा (ई० १८००) कृत भाषा बचनिका उपलब्ध है। (तो./२/११४)।

दर्शनप्रतिभा—भावककी ११ भूमिकाओंमेंसे पहलीका नाम दर्शन प्रतिभा है। इस भूमिकामें यद्यपि बहु यमरूपसे १२ व्रतोंकी धारण नहीं कर पाता पर अभ्यास रूपसे उनका पालन करता है। सम्यग्-दर्शनमें अत्यन्त दृढ हो जाता है और अष्टमूलगुण आदि भी निरति-चार पालने लगता है।

१. दर्शन प्रतिभाका लक्षण

१. संसार शरीर भोग से निर्विण्ण पंचगुण भक्ति

बा. सा./३/५ दार्शनिकः संसारशरीरभोगनिर्विण्णः पञ्चगुणचरणभक्तः सम्यग्दर्शनविशुद्धश्च भवति। —दर्शन प्रतिभावाला संसार और शरीर भोगोंसे विरक्त पाँचों परमेष्ठियोंके चरणकमलोंका मत्त रहता है और सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध रहता है।

२. संवेगादि सहित साष्टांग सम्यग्दृष्टि

सुभाषितरत्नसन्दोह/८३३ शंकाविदोषनिर्मुक्तं संवेगादिगुणान्वितं। यो धत्ते दर्शनं सोऽत्र दर्शनी कथितो जिनैः॥८३३॥ —जो पुरुष शंकादि दोषोंसे निर्दोष संवेगादि गुणोंमें संयुक्त सम्यग्दर्शनको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि (दर्शन प्रतिभावाला) कहा गया है॥८३३॥

२ दर्शन प्रतिभाधारीके गुण व व्रतादि

१. निशि भोजनका त्यागी

बसु. भा./३१४ एयारसेसु पदमं वि जदो णिसि भोग्यं कृणंत्स। हाणं ण ठाह तम्हा णिसि भुत्ति परिहेरि णियमा॥३१४॥ —बूँकि रात्रिको भोजन करनेवाले मनुष्यके ग्यारह प्रतिमाओंमेंसे पहली भी प्रतिभा नहीं ठहरती है, इसलिए नियमसे रात्रि भोजनका परिहार करना चाहिए। (बा. सं./२/४५)।

२. सप्त व्यसन व पंचुदंबर फलका त्यागी

बसु. भा./२०५ पंचुबरसहियाहं परिहेरि इयं जो सत्त विसणाहं। सम्मत्तविशुद्धमहं सो वंसणसावजो भणिजो॥२०५॥ —जो सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध बुद्धि जीव इन पाँच उदुम्बर सहित सातों व्यसनोका परिषयाग करता है, वह प्रथम प्रतिभाधारी दर्शन भावक कहा गया है॥२०५॥ (बसु. भा./५६-५८) (गुणभद्र भा./११२) (गो. जी./जी. प्र/४७७/८८४ में उद्धृत)।

३. मद्य मांसादिका त्यागी

का. जा./घू./३२८-३२९ बहु-तप्त-समण्णं जं भज्जं नंसादि जिदिदं दब्बं। जो ण य सेवदि णियदं सो वंसण-सावजो होदि॥३२८॥ जो दिद्विस्सो कीरदि एवं पि जयणियाणपरिहीणो। बैरग्ग-भाविजमणो

सो वि य वंसण-गुणो होदि॥३२९॥ —बहुत प्रसजीबोंसे युक्त मद्य, मांस आदि निषेधीय वस्तुओंका जो नियमसे सेवन नहीं करता वह दार्शनिक भावक है॥३२८॥ बैराग्यसे जिसका मन भीगा हुआ है ऐसा जो भावक अपने चित्तको दृढ करके तथा निरागमको छोड़कर उक्त व्रतोंको पालता है वह दार्शनिक भावक है॥३२९॥ (का. ज./घू./२०५)।

४. अष्टमूल गुणधारी, निष्प्रयोजन हिंसाका त्यागी

र. क. भा./घू./१३७ सम्यग्दर्शनशुद्धः संसारशरीरभोगनिर्विण्णः। दण्ड-गुरुचरणशरणो दर्शनिकस्तत्त्वपथगुह्यः। —जो संसार भोगोंसे विरक्त हो, जिसका सम्यग्दर्शन विशुद्ध अर्थात् अतिचार रहित हो, जिसके पंचपरमेष्ठीके चरणोंकी धारण हो, तथा जो व्रतोंके मार्गमें मद्यत्यागादि आठ मूलगुणोंका ग्रहण करनेवाला हो, वह दर्शन प्रतिभाधारी दार्शनिक है॥२३७॥

प्र. सं./टी./४५/१६५/३ सम्यक्पूर्वकत्वेन मद्यमांसमधुर्यागोद्युम्बरपञ्चक-परिहाररूपाष्टमूलगुणसहितः सत् संग्रामादिप्रवृत्तौऽपि पापवर्णादि-भिन्निष्प्रयोजनजीवजातावेः निवृत्तः प्रथमो दार्शनिकभावको भण्यते। —सम्यग्दर्शन पूर्वक मद्य, मांस, मधु और पाँच उदुम्बर कलोंके त्यागरूप आठ मूलगुणोंको पालता हुआ जो जीव युद्धादिमें प्रवृत्त होनेपर भी पापकी बढ़ानेवाले शिकार आदिके समान बिना प्रयोजन जीव बात नहीं करता, उसको प्रथम दार्शनिक भावक कहते हैं।

५. अष्टमूलगुण धारण व सप्त व्यसनका त्याग

ना. सं./२/६ अष्टमूलगुणोपेतो द्यूतादिभ्यसनोऽजिमतः। नरो दार्शनिकः प्रोक्तः स्याच्छैलसहृदोऽनाम्बितः॥६॥ —जो जीव सम्यग्दर्शनको धारण करनेवाला हो और फिर वह यदि आठों मूलगुणोंको धारण कर सके तथा जुआ, चोरी आदि सातों व्यसनोका त्याग कर दे तो वह दर्शन प्रतिभाको धारण करनेवाला कहलाता है॥६॥

६. निरतिचार अष्टगुणधारी

सा. घ./३/७-८ पाक्षिकाचारसंस्कार-द्वीकृतविशुद्धहृत्। भवाङ्गभोग-निर्विण्णः, परमेष्ठिपदे कधीः॥७॥ निर्मूलयमसाम्प्रसूतगुणेष्वग्रगुणो-त्सुकः। न्याय्या कृत्ति तनुन्धिरये, तन्वद् दार्शनिको मतः॥८॥ —पाक्षिक भावकके आचरणोंके संस्कारसे निरचल और निर्दोष हो गया है सम्यग्दर्शन जिसका ऐसा संसार शरीर और भोगोंसे अथवा संसारके कारण भूत भोगोंसे विरक्त पंचपरमेष्ठीके चरणोंका भक्त मूल गुणोंमेंसे अतिचारोंको दूर करनेवाला व्रतिक आदि पदोंको धारण करनेमें उत्सुक तथा शरीरको स्थिर रखनेके लिए व्यायामपुष्कल आजीविकाको करनेवाला व्यक्ति दर्शनप्रतिभाधारी भावक माना गया है।

७. सप्त व्यसन व विषय तृष्णाका त्यागी

क्रिया कोष/१०४९ पहिली पड़िमा धर बुद्धा सम्यग्दर्शन शुद्धा। रयागे जो सातो व्यसना छोड़े विषयनिकी तृष्णा॥१०४९॥ —प्रथम प्रतिभा-का धारी सम्यग्दर्शनसे शुद्ध होता है, तथा सातों व्यसनोको और विषयोंकी तृष्णाको छोड़ता है।

८. स्थूल पंचाणुव्रतधारी

र. सा./८ उहयगुणवसनभयमलबैरगाहचार भक्तिविग्धं वा। एदे सत्त-त्तरिया वंसणसावयगुणा भणिमा॥८॥ —आठ मूलगुण और बारह उत्तरगुणों (बारह व्रत अनुव्रत गुणव्रत शिक्षाव्रत) का प्रतिपालन, सात व्यसन और पञ्चबीस सम्यक्त्वके दोषोंका परिषयाग, बारह बैराग्य भावनाका चित्तबल, सम्यग्दर्शनके पाँच अष्टीचारोंका परिषयाग, भक्ति भावना इस प्रकार दर्शनको धारण करनेवाले सम्यग्दृष्टि भावकके सत्तर गुण हैं।

रा. बा. हि./७/२०/५५८ प्रथम प्रतिमा बिबै ही स्थूल त्याग रूप पाँच अणुवतका प्रहण है...ताहाँ ऐसा समझना जो...पाँच उद्गमर फलमें तो प्रसके मारनेका त्याग भया। ऐसा अहिंसा अणुवत भया। चोरी तथा परस्त्री त्यागमें दोऊ अचौर्य व महाचर्य अणुवत भये। पूत कर्मादि अति त्यागमें असत्यका त्याग तथा परिग्रहकी अति चाह मिटी (सत्य व परिग्रह परिणाम अणुवत हुए)। मांस, मद्य, शरादिक त्यागमें ब्रस कू मारकर भक्षण करनेका त्याग भया (अहिंसा अणुवत हुआ) ऐसे पहिली प्रतिमामें पाँच अणुवतकी प्रवृत्ति सम्भव है। अर इनके अतिचार दूर कर सके नाहीं तातैं ब्रत प्रतिमा नाम न पावै अतिचारके त्यागका अभ्यास यहाँ अवश्य करे। (बा. पा./भाषा/२३)।

३. अचिरत सम्यग्दृष्टि व दर्शन प्रतिमामें अन्तर

प. पु./१९८/१६-१६ इयं भीधर ते नित्यं दयिता मदिरात्तमा। इमां तावत् पिब म्यस्तां चक्रे विकचोत्पले ॥१५॥ इत्युक्त्वा तां मुखे म्यस्य चकार सुमहादरः। कथं विशतु सा तत्र चार्वा संक्रान्तचेतने ॥१६॥ —हे लक्ष्मीधर! तुम्हें यह उत्तम मदिरा निरन्तर प्रिय रहती थी सो खिले हुए नील कमलसे सुशोभित पानपात्रमें रखी हुई इस मदिराको पिओ ॥१५॥ ऐसा कहकर उन्होंने बड़े आदरके साथ वह मदिरा उनके मुखमें रख दी पर वह सुन्दर मदिरा निश्चेतन मुखमें कैसे प्रवेश करती ॥१६॥

प. प्र./टी./२/१३३ गृहस्थावस्थायां दानशीलपूजोपवासादिरूपसम्यक्त्व-पूर्वको गृहिधर्मो न कृतः। दार्शनिकव्रतिकाद्येकादशविधभावकधर्म-रूपो वा।—गृहस्थावस्थामें जिसने सम्यक्त्व पूर्वक दान, शील, पूजा, उपवासादिरूप गृहस्थका धर्म नहीं किया, दर्शन प्रतिमा ब्रत प्रतिमा आदि ग्यारह प्रतिमाके भेदरूप भावक धर्म नहीं धारण किया।

बसु. भा./५६-५७ परिसगुण अटुजुयं सम्मतं जो धरेह दिव्यचित्तो। सो हबइ सम्मदिट्ठो सहस्रमाणो पयस्येय ॥५६॥ पंचुवरसहियाइ सत्त वि विसणाइ जो विवज्जेइ। सम्मत्तविमुदमई सो दंसणसावजो भणिओ ॥५७॥ —जो जीव दृढचित्त होकर जीवादिक पदार्थोंका भ्रमान करता हुआ उपर्युक्त इन आठ (निर्शक्तिादि) गुणोंसे युक्त सम्यक्त्वको धारण करता है, वह सम्यग्दृष्टि कहलाता है ॥५६॥ और जो सम्यग्दर्शनसे विशुद्ध है बुद्धि जिसकी, ऐसा जो जीव पाँच उदु-म्बर फल सहित सातों ही व्यसनोका त्याग करता है वह दर्शन भावक कहा गया है ॥५७॥

सा.सं./३/१३१ दर्शनप्रतिमा मास्य गुणस्थानं न पञ्चमम्। केवलपाक्षिक-सः स्याद्विगुणस्थानादसंयतः ॥१३१॥ —जो मनुष्य महावि तथा सप्त व्यसनोका सेवन नहीं करता परन्तु उनके सेवन न करनेका नियम भी नहीं लेता, उसके न तो दर्शन प्रतिमा है और न पाँचवाँ गुण-स्थान ही होता है। उसको केवल पाक्षिक प्रावक कहते हैं, उसके असंयत नामा चौथा गुणस्थान होता है। भावार्थ—जो सम्यग्दृष्टि मद्य मांसादिक त्यागका नियम नहीं लेता, परन्तु कुल क्रमसे चली आयी परिणटीके अनुसार उनका सेवन भी नहीं करता उसके चौथा गुणस्थान होता है।

का.अ./भाषा पं. जयचन्द/३०७ पञ्चोस दोषोंसे रहित निर्मल सम्यग्दर्शन का धारक अविरत सम्यग्दृष्टि है तथा अष्टमूल गुण धारक तथा सप्त व्यसन त्यागी शुद्ध सम्यग्दृष्टि है।

४. दर्शन प्रतिमा व ब्रत प्रतिमामें अन्तर

रा.बा./हि./७/२०/५५८ पहिली प्रतिमामें पाँच अणुवतोंकी प्रवृत्ति सम्भव है अर इनके अतिचार दूर कर सके नाहीं तातैं ब्रत प्रतिमा नाम न पावै।

बा.पा./पं. जयचन्द/२३/६३ दर्शन प्रतिमाका धारक भी अणुवती ही है...याके अणुवत अतिचार सहित होय है तातैं ब्रती नाम न कहा

दूजी प्रतिमामें अणुवत अतिचार रहित पालै तातैं ब्रत नाम कहा इहाँ सम्यक्त्वके अतिचार टालै है सम्यक्त्व ही प्रधान है तातैं दर्शन प्रतिमा नाम है (क्रिया कोष/१०४२-१०४३)।

५. दर्शन प्रतिमाके अतिचार

बा.पा./टी./२१/४३/१० (नोट—मूलके लिए दे० सांकेतिक स्थान)। समस्त कन्दमूलका त्याग करता है, तथा पुष्प जातिका त्याग करता है। (दे० भक्ष्याभक्ष्य/४/३५०)। नमक तेल आदि अमर्यादित वस्तुओंका त्याग करता है (दे०—भक्ष्याभक्ष्य/२) तथा मांसादिसे स्पर्शित वस्तुका त्याग (दे०—भक्ष्याभक्ष्य/३) एवं द्विदलका दूधके संग त्याग करता है (भक्ष्याभक्ष्य/३) तथा रात्रिकां ताम्रमूल, औषधादि और जलका त्याग करता है। (दे० रात्रि भोजन)। अन्तराय टोलवर भोजन करता है। (दे० अन्तराय/२) उपरोक्त त्यागमें यदि कोई दोष लगे तो वह दर्शन प्रतिमाका अतिचार कहलाता है। विशेष दे० भक्ष्याभक्ष्य।

सप्त व्यसनके अतिचार—दे० बहु बहु नाम।

★ दर्शन प्रतिमामें प्रासुक पदार्थोंके प्रहणका निर्देश

—दे० सचित्त।

दर्शनमोह—दे० मोहनीय।

दर्शनबाध—दे० भ्रद्धानबाध।

दर्शन विनय—दे० विनय/१।

दर्शनविशुद्धि—तीर्थकरत्वकी कारणभूत षोडश भावनाओंमें सर्व प्रथम व सर्व प्रधान भावना दर्शनविशुद्धि है। इसके बिना शेष १५ भावनाएँ निरर्थक हैं। क्योंकि दर्शनविशुद्धि ही आत्मस्वरूप संबेदनके प्रति एक मात्र कारण है। सम्यग्दर्शनका अत्यन्त निर्मल व दृढ हो जाना ही दर्शनविशुद्धि है।

१. दर्शनविशुद्धि भावनाका लक्षण

१. तत्त्वार्थके भ्रद्धान द्वारा शुद्ध सम्यग्दर्शन

प्र.सा./ता.बु./८२/१०४/१८ निजशुद्धात्मरुचिरूपनिरचयसम्यक्त्वसाधकेन मूढत्रयादिपञ्चविंशतिमत्तरहितेन तत्त्वार्थभ्रद्धानलक्षणेन दर्शनेन शुद्धा दर्शनशुद्धा पुरुषा।—निज शुद्धात्मकी रुचि रूप सम्यक्त्वका जो साधक है ऐसा तीन मूढताओं और २५ मलसे रहित तत्त्वार्थके भ्रद्धान रूप लक्षणवाले दर्शनसे जो शुद्ध हैं वे पुरुष दर्शनशुद्ध कहे जाते हैं।

२. साष्टांग सम्यग्दर्शन

रा.बा./६/२४/१/५/२६ जिनोपदिष्टे निर्ग्रन्थे मोक्षवर्त्मनि रुचिः निःशङ्क-कितम्बाद्यष्टाङ्गादर्शनविशुद्धिः ॥१॥ —जिनोपदिष्ट निर्ग्रन्थ मोक्षमार्गमें रुचि तथा निर्शक्तिादि आठ अंग सहित होना सो दर्शनविशुद्धि है (स.सि./६/२४/३३८/६)।

प्र. जा./वि./१६७/३८०/१० निर्शक्तिस्वादिविगुणपरिणतिर्दर्शनविशुद्धिः तस्यां सत्यां शङ्काकाङ्क्षाविचिकित्सादोषा अशुभपरिणामानां परिग्रहणां त्यागो भवति।—निर्शक्ति बगैरह गुणोंकी आत्मायें परिणति होना यह दर्शनशुद्धि है। यह शुद्ध होनेसे कांक्षा, विचिकित्सा बगैरह अशुभ परिणामरूपी परिग्रहोंका त्याग होता है।

३. निर्दोष सम्यग्दर्शन

ष.८/३.४१/७६/६ दंसणं सम्मह'सणं, तस्स विमुज्झमा दंसणविमुज्झमा, तोए दंसणविमुज्झमाए जीवा तिस्थयरणामगोदं कम्मं बंधंति। तियुद्धाबोद्ध-अहु-मल्लवदिरित्तसम्मह'सणभावो दंसणविमुज्झमा णाम।—'दर्शन' का अर्थ सम्यग्दर्शन है। उसकी विशुद्धताका नाम दर्शनविशुद्धता है।—उस दर्शनविशुद्धिसे जीव तीर्थकर नामकर्मका

बन्ध करते हैं। तीन घूड़ताओंसे रहित और आठ मलोंसे व्यतिरिक्त जो सम्यग्दर्शनभाव है उसे दर्शनविशुद्धता कहते हैं (बा.सा./६१/६)।

४. अभक्ष्य भक्षणके त्याग सहित साष्टांग सम्यग्दर्शन

भा. पा./टो./७७/२१/२ एतैः (निशङ्कितश्चादि) अष्टभिर्गुणैर्युक्तं चर्मजलतैलघृतभूतनाशनाप्रयोगश्च मूलकगजं रसुरणकन्दगृञ्जनपला-
ण्डुविशदौ रिधककलिङ्गपञ्चपुष्पसधानककौसुम्भपत्रपत्रशाकमांसादि-
भक्षकभाजनभोजनादिपरिहरणं च दर्शनविशुद्धिः । —सम्यग्दर्शनके आठ गुणोंसे युक्त होना। चर्मकी वस्तुमें रखे जल, तेल, घी आदि खानेकी वस्तुओंका प्रयोग न करना। कन्द, मूली, गाजर आदि जमीकन्द, आलू, बड़फलादि तरबूज, पंच पुष्प, आचार, कौसुम्भ पत्र और पत्तेके शाक तथा मांसादिके खानेवालोंके वर्तनोंमें रखे हुए भोजनको त्यागना यह दर्शनविशुद्धि है।

५ सम्यग्दर्शनकी ओर अविचल झुकाव

ध ८/३/४१/८०/२ न तिमूढा बोद्धट्टमलवदिरेगेहि चैव दंसणविमुज्झदा सुद्धणयाहिप्पाएण होदि, किट्ट पुट्ठिक्कल्लगुणेहि सरूबं लद्ध ण हिद-
सम्मदंसणस्स साहूणं पासु अपरिच्चागे- पयट्ठावणं विमुज्झदा णाम । —शुद्ध नयके अभिप्रायसे तीन घूड़ताओं और आठ मलोंसे रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती, किन्तु पूर्वोक्त गुणोंमें अपने निज स्वरूपको प्राप्तकर स्थाित सम्यग्दर्शनकी साधुओंकी प्रामुख्य परित्याग आदि...की युक्ततामें प्रवर्तनेका नाम विशुद्धता है।

१. सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देशका कारण

बा.सा./४२/१ विशुद्धि बिना दर्शनमात्रादेन तीर्थंकरनामकर्मबंधो न भवति त्रिमुद्रापोडाष्टमदार्तरहितत्वात् उपलब्धनिजम्वरूपरेय सम्य-
ग्दर्शनस्य...शेषभावनानां तत्रैवान्तर्भाववादिति दर्शनविशुद्धता व्याख्याता । —प्रश्न—(सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा दर्शनविशुद्धि निर्देश क्यों किया ?) उत्तर—क्योंकि, सम्यग्दर्शनकी विशुद्धिके बिना केवल सम्यग्दर्शन होने मात्रसे तीर्थंकर नामकर्मका बन्ध नहीं होता। वह विशुद्ध सम्यग्दर्शनमें (चाहे तोनमेंसे कोई सा भी हो) तीन घूड़ता और आठ मलोंसे रहित होनेके कारण अपने आत्माका निज-
स्वरूप प्रत्यक्ष होना चाहिए। बाकीकी पद्धत भावनाएँ भी उसी एक दर्शनविशुद्धिमें ही शामिल हो जाती हैं, इसलिए दर्शन-
विशुद्धताका व्याख्यान किया।

१. सोलह भावनाओंमें दर्शनविशुद्धिकी प्रज्ञानता

भ.आ./सू./७४० सुद्धे सम्मत्ते अविरदो वि अउजेदि निस्थगण्णाम् । जादो बु सेणियो आगमेसि अरुहो अविरदो वि ७४०१ —शका, कांक्षा बगैरह अतिचारोंसे रहित अविरत सम्यग्दर्शिकी भी तीर्थंकर नाम-
कर्मका बंध होता है। केवल सम्यग्दर्शनकी सहायतासे ही श्रेष्ठिक राजा भविष्यकालमें अरहंत हुआ।

द.सं/टो/२८/१४६/४ पाडशभावनासु मध्ये परमागमभाषया पञ्चविंशति-
मलरहिता तथाध्यातमभाषया निजशुद्धारमोपादेयरुचिररूपा सम्यक्त्व-
भावनेव मुख्येति विज्ञेयः । —इन सोलह भावनाओंमें, परमागम भाषासे...२५ दोषोंसे रहित तथा अध्यात्म भाषासे निजशुद्ध आत्मामें उपादेय रूप रहि ऐसी सम्यक्त्वकी भावना ही मुख्य है, ऐसा जानना चाहिए।

४. एक दर्शनविशुद्धिसे ही तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध कैसे सम्भव है

ध ८/३/४१/८०/१ कथं ताए एक्काए चैव तिरथयरणामकम्मस्स बंधो, सम्मसम्मोडट्ठीणं तिरथयरणामकम्मबधपसंगादो ति । वुत्त्वरे —ण
तिमूढावोडट्ठमलवदिरेगेहि चैव दंसणविमुज्झदा सुद्धणयाहिप्पा-

एण होदि, किट्ट पुट्ठिक्कल्लगुणेहि सरूबं लद्ध ण हिदसम्मदंसणस्स साहूणं पासु अपरिच्चागे साहूणं समाहिंसंधारणे साहूणं वैजायन्तजोने अरहंतभत्तीए बहुसूदभत्तीए पवयणभत्तीए पवयणक्कल्लदाए पवयणे पट्ठावणे अभिक्खणं णाणोवजोगजुत्त सणे पयट्ठावणं विमुज्झदा णाम । तीए वंसणविमुज्झदाए एक्काए वि तिरथयरकम्मं बंधंति ।

ध. ८/३/४१/८६/६ अरहंतनुत्तामुट्ठाणाशुवत्तणं तदमुट्ठाणपासो वा अरहंतभत्ती ण म । ण च एसा दंसणविमुज्झदावीहि विणा संभवइ, विराहादो । —प्रश्न—केवल उस एक दर्शनविशुद्धतासे ही तीर्थंकर नामकर्मका बन्ध कैसे सम्भव है, क्योंकि, ऐसा माननेसे सब सम्य-
ग्दर्शियोंके तीर्थंकर नामकर्मके बन्धका प्रसंग आवेगा । उत्तर—इस शंकाके उत्तरमें कहते हैं कि शुद्ध नयके अभिप्रायसे तीन घूड़ताओं और आठ मलोंसे रहित होनेपर ही दर्शनविशुद्धता नहीं होती, किन्तु पूर्वोक्त गुणोंसे (तीन घूड़ताओं व आठ मलों रहित) अपने निज स्वरूपको प्राप्तकर स्थित, सम्यग्दर्शनके, साधुओंको प्रामुख्य परित्याग, साधुओंकी समाधिप्रधारणा, साधुओंकी वैधायनिका संयोग, अरहन्त भक्ति, बहुभुत भक्ति, प्रवचन भक्ति, प्रवचन वस्-
लता, प्रवचन प्रभावना, और अभीक्ष्णज्ञानोपयोग युक्ततामें प्रवर्तनेका नाम विशुद्धता है। उस एक ही दर्शनविशुद्धतासे ही तीर्थंकर कर्म-
को बंधते हैं। (बा.सा./४२/४) अरहन्तके द्वारा उपदिष्ट अनुष्ठानके अनुकूल प्रवृत्ति करने या उक्त अनुष्ठानके स्पर्शको अरहंत भक्ति कहते हैं। और यह दर्शनविशुद्धताविकोंके बिना सम्भव नहीं है।

दर्शनविशुद्धि मत—ओपशमिकादि (उपशम, क्षयोपशम व शायिक) तीनों सम्यक्त्वोंके आठ अंगोंकी अपेक्षा २४ अंग होते हैं। एक उपवास एक पारणा क्रमसे २४ उपवास पूरे करें । जाप—नमोकार मन्त्रका जिकाल जाप. (ह. पु./३४/६६) (मत विधान संग्रह/१०७) (सुहृदितं गिणी/)

दर्शनशुद्धि—आ० चन्द्रप्रभ सूरि (ई० ११०२) द्वारा रचित सम्यक्त्व विषयक व्यापपूर्ण ग्रन्थ । भाषायावत्तार/४० ४/सतीसा चम

दर्शनसार—आ० देवसेन (ई० ६३३) द्वारा रचित प्राकृत गाथा बद्ध ग्रन्थ है। इसमें मिथ्या मतों व जैनभाषाका संक्षिप्त वर्णन किया गया है। गाथा प्रमाण ११ हैं। (टी./१/१६६) (जे/१/४२०)

दर्शनाचार—दे० आचार ।

दर्शनाराधना—दे० आराधना ।

दर्शनावरण—१. दर्शनावरण सामान्यका लक्षण

स. सि./८/३/३७८/१० दर्शनावरणस्य का प्रकृति । अथनालोकनम् । स. सि./८/४/३८०/३ आबुणाध्यायितेनेनेति वा ज्ञानावरणम् । — दर्शनावरण कर्मकी क्या प्रकृति है ? अर्थका आलोकन नहीं होना । जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहा जाता है । (रा. बा./८/३/२/६६७)

ध. १/१.१.१३१/३८१/८ अन्तरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं दर्शना-
वरणीयम् । —अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रति-
बन्धक दर्शनावरण कर्म है ।

ध. ६/१.६-२.७/१०/३ एदं दंसणमावारेदि ति दंसणावरणीयं । जो योगलक्ष्णं...जीवसमवेदो दंसणगुणपडिबंधो सो दंसणावरणीय-
मिदि वेत्तवो । —जो दर्शनगुणको आवरण करता है, वह दर्शना-
वरणीय कर्म है। अर्थात् जो पुद्गल स्कन्ध...जीवके साथ समवाय संबंधको प्राप्त है और दर्शनगुणका प्रतिबन्ध करनेवाला है, वह दर्शनावरण कर्म है ।

गो. क./जो प्र./२०/१३/१२ दर्शनमाबुणोत्पेति दर्शनावरणयं तस्य का प्रकृति । दर्शनप्रच्छादनता । किंत् । राजद्वारप्रतिनियुक्तप्रीहार-
वत् । —दर्शनको आवरे सो दर्शनावरणय है । याकी यह प्रकृति है

जैसे राजद्वारविषे तिष्ठता राजपाल राजाकी देखने से नाहीं तैसे दर्शनावरण दर्शनको आच्छादित है। (प्र. सं./टी./३३/६/१)

२. दर्शनावरणके ९ भेद

प. सं. ६/१.६-१/सू. १६/३१ निदानिद्रा पयसापयसा धीमगिद्रो निद्रा पयसा य, अक्षदृशनावरणोयं अक्षदृशनावरणोयं ओहृदसनावरणोयं केवलदृशनावरणोयं चेति ॥६॥—निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्थानगुह्य, निद्रा और प्रचला; तथा अक्षदृशनावरणोयं, अक्षदृशनावरणोयं, अवधिदर्शनावरणोयं, और केवलदर्शनावरणोयं ये नौ दर्शनावरणोयं कर्मकी उत्तर प्रकृतियाँ हैं ॥६॥ (प. सं. १३/५.५/सू. ५४/३५१) (त. सू./८/७) (सू. आ./१२२५) (च. स. प्रा./४/४५/८) (मं. बं. प्र. १/६६/२८/१) (त. सा./३/२५-२६.३२२) (गो. क./जी. प्र./४३/२०/६)।

३. दर्शनावरणके असंख्यात भेद

घ. १२/४.२.१५.४/४७६/३ नागावरणीयस्स दंसनावरणोयस्स च कम्मस्स पयसीओ सहाभा सत्तीओ असंखेज्जलोगमेत्ता। कुदो एत्तियाओ हौति प्ति गम्भवे। आवरणिज्जगण-दंसनावरणसंखेज्जलोगमेत्तभेदु वल्लभायो।—चूँकि आवरणके योग्य ज्ञान व दर्शनके असंख्यात लोकमात्र भेद पाये जाते हैं। अतएव उनके आवरण उक्त कर्मोंकी प्रकृतियों भी उतनी ही होनी चाहिए।

४. अक्षु अक्षु दर्शनावरणके असंख्यात भेद हैं

घ. १२/४.२.१५.४/४७६/१३ अक्षु-अक्षदृशनावरणोयपयसीओ च पुध-पुध असंखेज्जलोगमेत्ताओ होदुण।—अक्षु व अक्षु दर्शनावरणोयकी प्रकृतियाँ पृथक् पृथक् असंख्यात लोक मात्र हैं।

५. अवधि दर्शनावरणके असंख्यात भेद

घ. १२/४.२.१५.४/४७६/१९ ओहृदसनावरणोयपयसीओ च पुध पुध असंखेज्जलोगमेत्ता होदुण।—अवधिदर्शनावरणकी प्रकृतियाँ पृथक्-पृथक् असंख्यात लोकमात्र हैं।

६. केवलदर्शनावरणकी केवल एक प्रकृति है

घ. १२/४.२.१५.४/४७६/२६ केवलदंसनावरणस एका पयसी अस्ति।—केवल-दर्शनावरणोयकी एक प्रकृति है।

७. अक्षुरादि दर्शनावरणके लक्षण

रा. बा./८/७/१२-१६/५७३ अक्षुरादिदर्शनावरणोदयात् अक्षुरादोन्निद्रया-लोचनविकलः ॥१२॥ ...पञ्चैन्द्रियरूपेऽप्युपहृतेन्द्रियालोचनसामर्थ्यश्च भवति। अवधिदर्शनावरणोदयादवधिदर्शमभिप्रमुक्तः ॥१३॥ केवल-दर्शनावरणोदयादाविभूतकेवलदर्शनः ॥१४॥ निद्रा-निद्रानिद्रोदयात्-मोमहातमोऽवस्था ॥१५॥ प्रचला-प्रचलोदयाच्चलनातिचलनभावः ॥१६॥—अक्षुदर्शनावरण और अक्षुदर्शनावरणके उदयसे आरम्भके अक्षुरादि इन्द्रियजन्य आलोचन नहीं हो पाता। इन इन्द्रियोंसे होनेवाले ज्ञान-के पहिले जो सामान्यालोचन होता है उसपर इन दर्शनावरणोंका असर होता है। अवधिदर्शनावरणके उदयसे अवधिदर्शन और केवल-दर्शनावरणके उदयसे केवलदर्शन नहीं हो पाता। निद्राके उदयसे तम-अवस्था और निद्रा-निद्राके उदयसे महातम अवस्था होती है। प्रचलाके उदयसे बैठे-बैठे हो घूमने लगता है, नेत्र और शरीर चलने लगते हैं, देखते हुए भी देख नहीं पाता। प्रचला प्रचलाके उदयसे अत्यन्तार्जवता है,

८. अक्षुरादि दर्शनावरण व निद्रादि दर्शनावरणमें अन्तर

स. सि./८/७/३८३/४ अक्षुराक्षुराधिकेवलानामिति दर्शनावरणोपेक्षया भेदनिर्देशः अक्षुदर्शनावरण...निद्रादिभिर्दर्शनावरणं सामानाधिकरण्या-नाभिसंबध्यते निद्रादर्शनावरणं निद्रानिद्रादर्शनावरणमिदं।—अक्षु, अक्षु, अवधि और केवलका दर्शनावरणकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है। यथा अक्षुदर्शनावरण इत्यादि। ...यहाँ निद्रादि पक्षके साथ दर्शनावरण पक्षका सामानाधिकरण रूपसे सम्बन्ध होता है। यथा निद्रादर्शनावरण, निद्रानिद्रादर्शनावरण इत्यादि।

९. निद्रानिद्रा आदिमें द्वित्वकी क्या आवश्यकता

रा. बा./८/७/५७२/२२ बीप्साभावाद् असति द्वित्वे निद्रानिद्रा प्रचला-प्रचलेति निर्देशो नोपपद्यत इति, तत्र; कि कारणम्। कासाविभेदाद् भेदोपपत्तेः बीप्सा युज्यते। ...अथवा सुहृर्महृत् सिराभीक्ष्ण्यं तस्य विवक्षायां द्वित्वं भवति यथा गेहमनुप्रवेशमनुप्रवेशमास्त इति।—प्रश्न—बीप्सारथक द्वित्वका अभाव होनेसे निद्रानिद्रादि निर्देश नहीं बनता है? उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि कालभेदसे द्वित्व होकर बीप्सारथक द्वित्व बन जायेगा। अथवा अभीक्ष्ण्य—सततप्रवृत्ति—बार-बार प्रवृत्ति अर्थमें द्वित्व होकर निद्रा-निद्रा प्रयोग बन जाता है जैसे कि घरमें घुस-घुसकर बंटा है अर्थात् बार-बार घरमें घुस जाता है यहाँ।

* अन्य सम्बन्धित विषय

- दर्शनावरणका उदाहरण—वे० प्रकृति बंध/३।
- दर्शनावरण कृतियोंका वातिया, सर्व वातिया व देश वातियापना।
—वे० अनुभाग ४।
- दर्शनावरणके बंध योग्य परिणाम—वे० ज्ञानावरण/४।
- निद्रादि प्रकृतियों सम्बन्धी—वे० निद्रा।
- निद्रा आदि प्रकृतियोंको दर्शनावरण क्यों कहते हैं।
—वे० दर्शन/४/६।
- दर्शनावरणकी बन्ध, उदय व सत्त्व प्ररूपणा—वे० वह वह नाम।

दल—आधा करना। वे० गणित/२/१॥

दशप्रभा कर्म—वे० सामय/५।

दशकरण—वे० करण/२।

दशपक्षा—एक ओषधि विद्या—वे० विद्या।

दशपुर—वर्तमान मन्दौर (म. पु. प्र. ४६ पं. पन्नालाल)

दशपूर्वित्व ऋद्धि—वे० ऋद्धि/२।

दशपूर्वो—वे० भूतकेवलो।

दशभक्ति—१. वे० भक्ति। २. दशभक्तिकी प्रयोगविधि।—वे० कृतिकर्म/४।

दशमभक्त—बीला—वे० प्रोषधोपवास/१।

दशमलव—Decimal (ज. प्र. प्र. १०७)।

दशमान—१ Decimal Place Value Notation (घ. क/प्र. २७); २. Scaleoften (घ. क/प्र. २७)।

दशमिनिमानोन्नत—आर्यों सुदी वशमीको व्रत धारण करके और फिर आदर सहित दूसरेके घर आहार करें। (यह व्रत श्वेताम्बर व

स्थानकवाली आम्नायमें प्रचलित है। (व्रतविधान संग्रह/१२६)
(नवलसाहस्र बर्तमान पुराण)।

दशरथ—१. पंचस्तूप संवत् की गुरुवारीके अनुसार (दे० इतिहास) आप धबलाकार बीरसेन स्वामीके शिष्य थे। सम्व—ई० ८२०-८७० (म. पु./२.११ पं० पञ्जालाल) —दे० इतिहास/अ ७। २. म. पु./६१/२-६ पूर्वधातकीखण्ड द्वीपके पूर्व विवेह क्षेत्रमें बरस नामक देशमें सुसीमा नगरका राजा था। महारथ नामक पुत्रको राज्य लेकर दीक्षा धारण की। तब ग्यारह अंगोंका अध्ययन कर सोलह कारणभावनाओं का चिन्तन कर तीर्थकर प्रकृतिका वन्द्य किया। अन्तमें समाधि-मरण पूर्वक सर्वार्थसिद्धिमें अहमिम्न हुआ। यह धर्मनाथ भगवात्का पूर्वका तोसरा भव है। (दे० धर्मनाथ) १. प. पु./सर्ग/रत्नोक्त रघुवंशी राजा अनरण्यके पुत्र थे (२२/१६२)। नारद द्वारा यह जान कि 'राज्य इनको मारनेको उद्यत है (१३/२६) देशसे बाहर भ्रमण करने लगे। ब्रह्म केकयीको स्वयंवरमें जीता (२४/१०४)। तथा अन्य राजाओंका विरोध करनेपर केकयीको सहायतासे विजय प्राप्त की, तथा प्रसन्न होकर केकयीको बरदान दिया (२४/१२०)। राम, लक्ष्मण, भरत व दाम्पत्य यह इनके चार पुत्र थे (२६/२२-२६)। अन्तमें केकयीके बरके फलमें रामको जनबास मांगनेपर दीक्षा धारण कर ली। (२६/८०)।

दशलक्षणव्रत—इस व्रतकी विधि तीन प्रकारसे वर्णन की गयी है—उत्तम, मध्यम व जघन्य। उत्तम—१० वर्ष तक प्रतिवर्ष तीन बार माघ, चैत्र व भाद्रपदकी शु० ५ से शु० १४ तकके दश दिन व्रत लक्षण धर्मके दिन कहलाते हैं। इन दश दिनोंमें उपवास करना। मध्यम—वर्षमें तीन बार दश वर्ष तक १, ८, ११, १४ इन तिथियोंको उपवास और शेष ६ दिन एकाशन। जघन्य—वर्षमें तीन बार दश वर्ष तक दशों दिन एकाशन करना। जाप्य—जो ही अर्हन्मुख-कमलमसुधभूतोत्तममहादिदशलक्ष्णी कथमाय नाम का त्रिकाल जाप्य।

दशवैकालिक—द्वादशांग ज्ञानके चौदह पूर्वोंमेंसे सातवां अंग माहा। —दे० श्रुतज्ञान/III।

दशार्ण—१. मालवाका पूर्व भाग। इस देशमें वेन्नवती (वेतवा) नदी बहती है। कुछ स्थानोंमें दशार्ण (धसान) नदी भी बहती है और अन्तमें चलकर वेन्नवतीमें जा मिलती है। विदिशा (भेलसा) इसकी राजधानी है। २. भरतक्षेत्र आर्य खण्डका एक देश —दे० मनुष्य/४।

दशार्णक—भरत क्षेत्र विन्ध्याचलका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दशोक्त—भरत क्षेत्र उत्तर आर्य खण्डका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दही शुद्धि—दे० भक्ष्याभक्ष्य/४।

दांडोक—भरत क्षेत्र दक्षिण आर्य खण्डका एक देश। —दे० मनुष्य/४।

दांत—१. दांतका लक्षण

दे० साधु/१ उत्तम चारित्रवाले मुनियोंके ये नाम हैं—प्रमण, संयत, श्रुति, मुनि, साधु, बीतराग, अनगर, भद्रत, दांत और यति। पंचेन्द्रियोंके रोकनेमें लीन वह दांत कहा जाता है।

★ औदागिक शरीर^२ दांतोंका प्रमाण—दे० औदारिक/१/७।

दाता—आहार दानके योग्य दातार —दे० आहार/II/५।

दातृ—वस्तिकाका एक दोष —दे० वस्तिका।

दान—शुद्ध धर्मका अवकाश न होनेसे गृहस्थ धर्ममें दानकी प्रधानता है। वह दान दो भागोंमें विभाजित किया जा सकता है—अलौकिक व लौकिक। अलौकिक दान साधुओंको दिया जाता है जो चार प्रकारका है—आहार, औषध, ज्ञान व अभय तथा लौकिक दान

साधारण व्यक्तियोंको दिया जाता है जैसे समदत्ति, करुणादत्ति, औषधालय, स्कूल, सहायत, प्याऊ आदि खुलवाना इत्यादि।

निरपेक्ष बुद्धिसे सम्यक्त्व पूर्वक सहायताको दिया गया अलौकिक दान दातारको परम्परा मोक्ष प्रदान करता है। पात्र, कुपात्र व अपात्रको दिये गये दानमें भावोंकी विचित्रताके कारण फलमें बड़ी विचित्रता पड़ती है।

१ दान सामान्य निर्देश

१ दान सामान्यका लक्षण।

२ दानके भेद।

३ औषधालय सदाव्रतादि खुलवानेका विधान।

४ दया दत्ति आदिके लक्षण।

५ सात्त्विक राजसादि दानोंके लक्षण।

६ सात्त्विकादि दानोंमें परस्पर तरतमता।

७ तिर्यक्तोके लिए भी दान देना सम्भव है।

८ दान कबचित् आयोपशामिक भाव है।

—दे० आयोपशामिक।

९ दान भी कथंचित् सावय योग है। —दे० सावय/७।

१० विधि दान क्रिया। —दे० संस्कार/२।

२ धार्मिक दान निर्देश

१ धार्मिक दानका लक्षण।

२ धार्मिक दान सम्बन्धी शंका समाधान।

३ सिद्धांतमें धार्मिक दान क्या है।

३ गृहस्थोंके लिए दान धर्मकी प्रधानता

१ सत् पात्रको दान देना ही गृहस्थका परमधर्म है।

२ दान देकर खाना ही योग्य है।

३ दान दिये बिना खाना योग्य नहीं।

४ दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है।

५ दानको परम धर्म कहनेका कारण।

६ दान दियेबिना धनको खाना महापाप है।

—दे० पूजा/२/१।

४ दानका महत्त्व व फल

१ पात्रदान सामान्यका महत्त्व।

२ आहार दानका महत्त्व।

३ औषध व ज्ञान दानका महत्त्व।

४ अभयदानका महत्त्व।

५ सत्पात्रको दान देना सम्यग्दृष्टिको मोक्षका कारण है।

६ सत्पात्र दान भिम्यादृष्टिको सुमोग भूमिका कारण है।

७ कुपात्र दान कुमोग भूमिका कारण है।

८ अपात्र दानका फल अत्यन्त अनिष्ट है।

९ विधि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें विशेषता आ जाती है।

| | |
|---|--|
| * मन्दिरमें घंटी, चमर आदिके दानका महत्त्व व फल । —दे० पूजा/४/२ । | |
| १० दानके प्रकृष्ट फलका कारण । | |
| * विधि, द्रव्य, दातृ, पात्रादि निर्देश | |
| * भक्ति पूर्वक ही पात्रको दान देना चाहिए । —दे० आहार/II/१ । | |
| * दानकी विधि अर्थात् नवधा भक्ति । —दे० भक्ति/६ । | |
| १ दान योग्य द्रव्य । | |
| * साधुको दान देने योग्य दातार । —दे० आहार/II/५ । | |
| * दान योग्य पात्र कुपात्र आदि निर्देश । —दे० पात्र । | |
| * दानके लिए पात्रकी परीक्षाका विधि निषेध । —दे० विनय/५ । | |
| २ दान प्रति उपकारकी भावनासे निरपेक्ष देना चाहिए । | |
| ३ गाय आदिका दान योग्य नहीं । | |
| ४ मिथ्यादृष्टिको दान देनेका निषेध । | |
| ५ कुपात्र व अपात्र को करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है । | |
| ६ दुःखित भुक्तिको भी करुणा बुद्धिसे दान दिया जाता है । | |
| ७ ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं । | |
| ८ दानार्थ धन संग्रहका विधि निषेध | |
| १ दानके लिए धनकी इच्छा अशान है । | |
| २ दान देनेकी बजाय धनका ग्रहण ही न करे । | |
| ३ दानार्थ धन संग्रहकी कथञ्चित् इष्टता । | |
| ४ आयका वर्गाकरण । | |

१. दान सामान्य निर्देश

१. दान सामान्यका लक्षण

त.सं./७/३८ अनुग्रहाय स्वस्यातिसर्गो दानम् । ३८ स्वपरोपकारोऽनुग्रह (म.सि./७/३८) । = स्वयं अपना और दूसरेके उपकारके लिए अपनी वस्तुका त्याग करना दान है ।
स.सि./६/१२/३३०/१४ परानुग्रहबुद्ध्या स्वस्यातिसर्जनं दानम् । = दूसरे का उपकार हो इस बुद्धिसे अपनी वस्तुका अपेण करना दान है । (रा. वा./६/१२/४/५२२)
ध.१३/५.५.१३७/३८/१२ रत्नत्रयबद्धम्य' स्वविसपरिरयागो दानं रत्न-त्रयसाधनादिस्सा वा । = रत्नत्रयसे युक्त जीवोंके लिए अपने वित्तका त्याग करने या रत्नत्रयके योग्य साधनोंके प्रदान करनेकी इच्छाका नाम दान है ।

२. दानके भेद

र.क.पा./घ./११७ आहारोपधयोरनुपवर्गणावासयोश्च दानेन वैवाचर्यं भूते चतुरारमखेन चतुरसा. ११७ । = चार ज्ञानके धारक गणधर

आहार, औषधके तथा ज्ञानके साधन शास्त्रादिक उपकरण और स्थानके (वस्तिकाके) दानसे चार प्रकारका वैवाचर्य कहते हैं । ११७। (ज.प./२/१४८) (वसु.भा./२३३) (पं.वि./२/५०)

स.सि./६/२४/३३८/११ त्यागो दानम् । तत्त्रिविधम्—आहारदानम-भयदानं ज्ञानदानं चेति । = त्याग दान है । यह तीन प्रकारका है—आहारदान, अभयदान और ज्ञानदान ।

म.पु./३८/३५...१ चतुर्धा वर्णिता दत्तिः दयापात्रसमान्वये । ३५। = दया-दत्ति, पात्रदत्ति, समदत्ति और अन्वय दत्ति ये चार प्रकारकी दत्ति कहाँ गयी है । (चा.सा./४३/६)

सा.ध./५/४७ में उद्धृत—तीन प्रकारका दान कहा गया है—सात्त्विक, राजस और तामस दान ।

३. औषधाख्य सदायत आदि सुखदानेका विधान

सा.ध./२/४० सत्रमध्यमुक्तम्यानां, सुजेदनुजिघृक्षया । चिकित्साशाल-बद्धदृष्ट्येन्नेज्जयै वाटिकाएषि । ४०। = पाक्षिक श्रावक, औषधालय-की तरह दुखी प्राणियोंके उपकारकी चाहसे अन्न और जल बितरण-के स्थानको भी बनवाये और जिनपूजाके लिए पुष्पवाटिकाएँ बाबड़ी व सरोवर आदि बनवानेमें भी हर्ज नहीं है ।

४. दया दत्ति आदिके लक्षण

म.पु./३८/३६-४१ सानुकम्पमनुयाहो प्राणिबन्धेऽभयप्रदा । त्रिगुणधनुगतो-स्यै दयादत्तिर्मता बुधैः । ३६। महातपोधनाचार्याप्रतिग्रहपुर सङ्गम् । प्रधानमशनादीना पात्रदानं तदिष्यते । ३७। समानायात्मानान्यस्मै क्रियामन्त्रवतादिभिः । निस्तारोऽन्तमायेह भूहेमाद्यतिसर्जनम् । ३८। समानदत्तिरेषा स्यात् पात्रे मध्यमतायिते । समानप्रतिपत्त्येव प्रवृत्ता श्रद्धयान्विता । ३९। आरमान्वयप्रतिष्ठार्थं भूनेवे यदशेषतः । समं समयवित्ताभ्यां स्ववर्गस्यातिसर्जनम् । ४०। संपा सकलदत्तिः ... । ४१। = अनुग्रह करने योग्य प्राणियोंके समूह पर दयापूर्वक मन, वचन, कायकी बुद्धिके साथ उनके भय दूर करनेको पण्डित लोग दयादत्ति मानते हैं । ३६। महा तपस्वी मुनियोंके लिए मस्कार पूर्वक पङ्कगृह कर जो आहार आदि दिया जाता है उसे पात्र दत्ति कहते हैं । ३७। क्रिया, मन्त्र और व्रत आदिसे जो अपने समान हैं तथा जो ससार समुद्रसे पार कर देने वाला कोई अन्य उत्तम गृहस्थ है उसके लिए (कन्या, हस्ति, घोडा, रथ, रत्न (चा, सा) पृथिवी सुवर्ण आदि देना अथवा मध्यम पात्रके लिए समान बुद्धिसे श्रद्धाके साथ जो दान दिया जाता है वह समान दत्ति कहलाता है । ३८-३९। अपने वंशकी प्रतिष्ठाके लिए पुत्रको समस्त कुल पद्धति तथा धनके साथ अपना कटुम्ब समर्पण करनेको सकल दत्ति (ना अन्वयदत्ति) कहते हैं । ४०। (चा.सा./४३/६); (सा.ध./७/२७-२८)

वसु.भा./२३४-२३८ असर्गं पाणं ग्राह्यं सादयमिदं चउत्रिहो वराहारो । पुण्ड्र-णव-विहार्णेह त्रिविहपनस्स दायव्वो । २३४। अइनुद्ध-बाल-सूयध-वाहिर-वेसंतरीय-गोडाणं । जह जोगं दायव्वं करुणादाणं त्ति प्रणिऊण । २३५। उववास-वाहि-परिसम-किलेस-परिपीडयं मुणेऊण । परथ सरोरजोगं भेसजदाणं पि दायव्वं । २३६। आगम-सत्थाइं लिहाविऊण दिज्जंति ज जहाजोगं । त जाण सत्थदाणं जिणवयणज्जावणं च तथा । २३७। जं कोइ परिक्खवा णिच्चं मरण-अभयभोरुजोवाणं । तं जाण अभयदाणं सिहामणि सच्च-दाणणं । २३८। = अशन, पान, ग्राह्य और स्वाद्य ये चार प्रकारका श्रेष्ठ आहार पूर्वोक्त नवधा भक्तिसे तीन प्रकारके पात्रको देना चाहिए । २३४। अति, बालक, यूक (यूँगा), अन्ध, बधिर (बहिरा), देश-न्तरीय (परबेसी) और रोगी दग्धो जीवोको 'करुणादान दे रहा हूँ' ऐसा कहकर अर्थात् समझकर यथायोग्य आहार आदि देना चाहिए । २३५। उपवास, व्याधि, परिश्रम और वनेशसे परिपीड़ित

जोबको जानकर अर्थात् बेसकर शरीरके योग्य पद्मरूप औषधदान भी देना चाहिए। १२३६। जो आगम-शास्त्र लिखाकर यथायोग्य पात्रोंको दिये जाते हैं, उसे वास्त्रदान जानना चाहिए तथा जिन-बच्चनोंका अध्यापन कराना पढ़ाना भी शास्त्रदान है। १२३७। मरणसे भयभीत जीवोंका जो निर्य्य परिरक्षण किया जाता है, वह सब दानोंका शिखामणिरूप अभयदान जानना चाहिए। १२३८।

भा.सा./४४/६ दयादत्तिरनुकम्पयाऽनुयाहोम्यः प्राणिभ्यस्त्रिभिरभयदानं । — जिस पर अनुग्रह करना आवश्यक है ऐसे दुखी प्राणियोंको दयापूर्वक मन, बचन, कायकी शुद्धतासे अभयदान देना दयादत्ति है।

प.प्र./३/१२७/२४३/१० निश्चयेन वीतरागनिर्बिकल्पस्वसंवेदनपरिणामरूपमभयप्रदानं स्वकीयजीवर्य्य व्यवहारेण प्राणरक्षारूपमभयप्रदानं परजीवानी । — निश्चयनयकर वीतराग निर्बिकल्प स्वसंवेदन परिणाम रूप जो निज भावोंका अभयदान निज जीवकी रक्षा और व्यवहार नयकर परप्राणियोंके प्राणोंकी रक्षारूप अभयदान यह स्वदया परदयास्वरूप अभयदान है।

७. सार्विक राजस्यादि दानोंके लक्षण

सा.ध./४/४७ में उद्धृत — आतिथेयं हितं यत्र यत्र पात्रपरीक्षणं । गुणाः श्रद्धादयो यत्र तद्दानं सार्विकं विदुः । यदास्मवर्णनप्रायं क्षणिका-हार्यविभ्रमं । परप्रत्ययसंभूतं दानं तद्वाजस मत् । पात्रापात्रसमा-वेशमसत्कारमसंस्तुतं । दासभूयकृतोद्योगं दानं तामसमुचिरे । — जिस दानमें अतिथिका कल्याण हो, जिसमें पात्रकी परीक्षा वा निरीक्षण स्वयं किया गया हो और जिसमें भद्रादि समस्त गुण हों उसे सार्विक दान कहते हैं। जो दान केवल अपने यशके लिए किया गया हो, जो थोड़े समयके लिए हो सुन्दर और शक्ति करने वाला हो और दूसरेसे दिलाया गया हो उसको राजस दान कहते हैं। जिसमें पात्र अपात्रका कुछ खयाल न किया गया हो, अतिथिका सत्कार न किया गया हो, जो निन्द्य हो, और जिसके सब उद्योग दास और सेवकोंसे कराये गये हों, ऐसे दानको तामसदान कहते हैं।

८. सार्विकादि दानोंमें परस्पर उत्तमता

सा.ध./४/४७ में उद्धृत — उत्तमं सार्विकं दानं मध्यमं राजसं भवेत् । दानानामेव सर्वेषां जघन्यं तामसं पुनः । — सार्विक दान उत्तम है, राजस मध्यम है, और सब दानोंमें तामस दान जघन्य है।

९. तिर्यचोंके लिए भी दान देना सम्भव है

ध.७/२.२.९६/१२३/४ कथं तिरिक्सेषु दाणस्स संभवो । ण, तिरिक्ख-संजदासंजदाणं सच्चित्तभंजणे गहिदपञ्चकदाणं सण्णइपल्लवादि देततिरिक्खणां तद्विरोधादो । — प्रश्न—तिर्यचोंमें दान देना कैसे सम्भव हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि जो तिर्यच संयतासंयत जीव सच्चित्त भंजनके प्रत्याख्यान अर्थात् व्रतको ग्रहण कर लेते हैं उनके लिए मल्लकीके पत्तों आदिका दान करने वाले तिर्यचोंके दान देना मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता।

२. क्षायिक दान निर्देश

१. क्षायिक दानका लक्षण

म.सि./३/४/१५४/४ दानान्तरायकर्मण्यन्तप्रदादनन्तप्राणिगणानुग्रहकं क्षायिकमभयदानम् । — दानान्तरायकर्मके अत्यन्त हृद्यसे अत्यन्त प्राणियोंके समुदायका उत्कार करने वाला क्षायिक अभयदान होता है। (रा.वा./२/४/२/१०५/२८)

२. क्षायिक दान सम्बन्धी शंका समाधान

ध.१४/६.६.१८/१७/१ अरहता क्षीयदाणतराहया सम्भेसि जीवाणमिच्छित्तमे किण्ण वेसि । ण, तेसि जीवाणं ताहतराहयाभावादो । — प्रश्न—अरिहन्तोंके दानान्तरायका तो क्षय हो गया है, फिर वे सब जीवोंको इच्छित अर्थ क्यों नहीं देते। उत्तर—नहीं, क्योंकि उन जीवोंके सामान्तराय कर्मका सद्भाव पाया जाता है।

३. सिद्धोंमें क्षायिक दान क्या है

स.सि./२/४/१५५/१ यदि क्षायिकदानादिभावकृतमभयदानादि, निहृधे-ज्वपि तत्प्रसङ्गं, नैव बोधः, शरीरनामतीर्थकरनामकर्मोदयाद्यपेक्ष-त्वात् । तेषां तदभावे तदप्रसङ्गः । कथं तर्हि तेषां सिद्धेषु वृत्तिः । परमानन्दाद्याबाधरूपेणैव तेषां तत्र वृत्तिः । केवलज्ञानरूपेणान्त-र्बोध्यवृत्तिवत् । — प्रश्न—यदि क्षायिक दानादि भावोंके निमित्तसे अभय दानादि कार्य होते हैं तो सिद्धोंमें भी उनका प्रसंग प्राप्त होता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि इन अभयदानादि-के होनेमें शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मके उदयका अपेक्षा रहती है। परन्तु सिद्धोंके शरीरनामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं होते अतः उनके अभयदानादि नहीं प्राप्त होते। प्रश्न—तो सिद्धोंमें क्षायिक दानादि भावोंका सद्भाव कैसे माना जाय। उत्तर—जिस प्रकार सिद्धोंके केवलज्ञान रूपसे अत्यन्त बौद्धिक सद्भाव माना गया है उसी प्रकार परमानन्दके अद्याबाध रूपसे ही उनका सिद्धोंके सद्भाव है।

३. गृहस्थोंके लिए दान-धर्मकी प्रधानता

१. सद्पात्रको दान देना ही गृहस्थका धर्म है

र.सा./पू./११ दाणं पूजा मुखे सावयध्मे ण सावया तेणविणा । ॥११॥ — सुपात्रमें चार प्रकारका दान देना और भी देवशास्त्र गुरुकी पूजा करना भावकका मुख्य धर्म है। निर्य्य इन दोनोंको जो अपना मुख्य कर्तव्य मानकर पालन करता है वही भावक है, धर्मात्मा व सम्म-गृष्टि है। (र.सा./पू./१३) (प.वि/७/७)

प.प्र./दो./२/१११/४/२३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिकमेव परमो धर्मः । — गृहस्थोंके तो आहार दानादिक ही बड़े धर्म है।

२. दान देकर स्थाना ही योग्य है

र.सा./पू./२२ जो मणिभुक्तसेसं भुंजहसी भुंजए जणवहिट्ठं । संसार-सारगोक्खं कमसो णिव्वाणवरसाम्भं । — जो 'भय्य जीव मुनीश्वरों-को आहारदान देनेके पश्चात् अवशेष अन्नको प्रसाद समझ कर सेवन करता है वह संसारके सारभूत उत्तम सुखोंको प्राप्त होता है और कमसे मोक्ष सुखको प्राप्त होता है।

का.अ./पू./१२-१३...लच्छी दिज्जउ दाणे दया-पहाणेण । जा जल-तरंग-बबला दो तिण्णि दिणाइ चिट्ठेइ । १२। जो पुण लच्छि संघदि ण य...वेदि पत्तेसु । सो अप्पाणं बंधदि मणुयत्त णिप्फलं तस्स । १३। — यह सस्मी पानीमें उठनेवाली लहरोंके समान बंधल है, दो तीन दिन ठहरने वाली है तब इसे...दयालु होकर दान दो । १२। जो मनुष्य लस्मीका केवल संघ करता है...उसे जघन्य, मध्यम अथवा उत्तम पात्रोंमें दान देता है, वह अपनी आत्माको ठगता है, और उसका मनुष्य पययिमें जन्म लेना वृथा है।

३. दान दिखे बिना स्थाना योग्य नहीं

कुरल/६/२ यदि देवाइ गृहे बासो देवस्यातिथिरूपिणः । पीयूषस्यापि पानं हितं विना नैव शोभते २। — जब घरमें अतिथि हो तब चाहे अमृत ही क्यों न हो, अकेले नहीं पीना चाहिए।

क्रिया कोप/१८=६ जानी गृह समान ताके सुतदारादिका । जो नहीं करे सुदान ताके धन आनिष सम ॥१८८६॥ — जो दान नहीं करता है उसका धन मांसके समान है, और उसे खाने वाले पुत्र भी आदिक गिद्ध मण्डलीके समान हैं ।

३. दान देनेसे ही जीवन व धन सफल है

का.व./सू./१४.१६-२० जो संविउण लच्छि धरणिमले संठवेदि अह-
पूरे । सो पुरिसो तं लच्छि पाहाण-सामाणिं कुणदि ॥१४॥ जो बड्ड-
माण-लच्छि अणवरयं देदि धम्म-कज्जेसु । सो पंडितहि धुक्खदि
तस्स वि सयला हवे लच्छी ॥१६॥ एवं जो जाणिसा बिहसिय-लोयाण
धम्मजुलानं । णिबेक्खो तं वेदि हु तस्स हवे जीवियं सहलं ॥२०॥
— जो मनुष्य लक्ष्मीका संचय करके पृथिवीके गहरे तलमें उसे गाड़
देता है, वह मनुष्य उस लक्ष्मीको पत्थरके समान कर देता है ॥१४॥
जो मनुष्य अपनी बड़ती हुई लक्ष्मीको सर्वथा धर्मके कामोंमें देता है,
उसकी लक्ष्मी सदा सफल है और पण्डित जन भी उसकी प्रशंसा
करते हैं ॥१६॥ इस प्रकार लक्ष्मीको अथिर्य जानकर जो उसे निर्धन
धर्मिमा व्यक्तियोंको देता है और बदलेमें प्रयुपकारको बांछा नहीं
करता, उसीका जीवन सफल है ॥२०॥

५. दानको परम धर्म कहनेका कारण

पं. वि./२/१३ नानागृहव्यतिकराजितपापपुरुजैः लज्जोक्तानि गृह्णिणो
न तथा व्रतानि । उक्त्वा, फलं विदधतीह यथैकदापि श्रेयाति शुद्ध-
मनसा कृतपात्रदानम् ॥१३॥ — लोकमें अत्यन्त विशुद्ध मन वाले
गृहस्थके द्वारा प्रीति पूर्वक पात्रके लिए एक बार भी किया गया दान
जैसे उन्नत फलको करता है जैसे फलको गृहको अनेक फलदोसे
उत्पन्न हुए पाप समूहोंके द्वारा कुण्डे अर्थात् शक्तिहीन किये गये
गृहस्थके व्रत नहीं करते हैं ॥१३॥

पं. वि./२/१११.४/२३१/१६ कस्मात् स एव परमो धर्म इति चेत्, निर-
स्तरवियकथायाधीनतया अर्तः ॥१॥ यानरतानां निश्चयस्त्वनवय-
लक्षणस्य शुद्धोपयोगपरमधर्मस्यावकाशा नास्तीति । — प्रश्न—
भावकोंका दानादिक हो परम धर्म कैसे है ? उत्तर— वह ऐसे है, कि
ये गृहस्थ लोग हमेशा विषय कषायके अधीन हैं, इससे इनके आर्त,
रीढ़ ध्यान उत्पन्न होते रहते हैं, इस कारण निश्चय स्त्वनवय रूप
शुद्धोपयोग परमधर्मका तो इनके ठिकाना ही नहीं है । अर्थात् अव-
काश ही नहीं है ।

४. दानका महत्त्व व फल

१. पात्र दान सामान्यका महत्त्व

र.सा./१६-२१ दिण्णं सुपत्तदाणं विसमो होइ भोगसग मही ।
णिज्वाणमुहं कमसो णिहिट्टं जिणवरिदेहि ॥१६॥ खेत्तविसमे काले
विय सुवीर्यं फलं जहा बिउलं । होइ तथा तं जाणइ पत्तविसेसु
राणफल ॥१७॥ इह गियसुत्तवीर्यं जो बवइ जिणुम मत्तखेसेसु ।
सो तिहुवणरज्जफलं भंजदि कल्लाणपंचफलं ॥१८॥ मादुपिहुपुत्तमि-
कलत्त-धणधणवरत्तु बाहणविसयं । संमारसरसोक्खं जाणउ सुपत्तदा-
णफल ॥१९॥ सत्तगरज्ज गवणिहिंभंडार सटंगवलचउइहरणं । छणव-
दिसहसिच्छिविहउ जाणउ सुपत्तदाणफलं ॥२०॥ सुकलसुरुवसुलकवण
सुमइ सुसिक्खी सुमील सुगुण चारित्त । सुहेलं सुहणामं सुहसादं
सुपत्तदाणफल ॥२१॥ — सुपात्रको दान प्रदान करनेसे भोगभूमि तथा
स्वर्गके सर्वोत्तम सुखको प्राप्ति होती है । और अनुक्रमसे मोक्ष सुख-
को प्राप्ति होती है ॥१६॥ जो मनुष्य उत्तम खेतमें अच्छे बीजको बोता
है तो उसका फल मनवांछित पूर्ण रूपसे प्राप्त होता है । इसा प्रकार
उत्तम पात्रमें रिधिपूर्वक दान देनेसे सर्वोत्कृष्ट सुखको प्राप्ति होती है

॥१७॥ जो भव्यात्मा अपने द्रव्यको सात क्षेत्रोंमें विभाजित करता है वह
पंचकल्याणकसे सुशीलत त्रिभुवनके राज्यसुखको प्राप्त होता है ॥१८॥
माता, पिता, पुत्र, स्त्री, मित्र आदि कुटुम्ब परिवारका सुख और
धन-धान्य, वस्त्र-अलंकार, हाथी, रथ, महल तथा महाविभूति आदि-
का सुख एक सुपात्र दानका फल है ॥१९॥ सात प्रकार राज्यके अंग,
नवविधि, चौदह रत्न, माल खजाना, गाय, हाथी, घोड़े, सात प्रकार
की सेना, षट्खण्डका राज्य और छद्मानवे हजार रामी ये सर्व सुपात्र
दानका ही फल है ॥२०॥ उत्तम कुल, सुन्दर स्वरूप, शुभ लक्षण,
श्रेष्ठ बुद्धि, उत्तम निर्दोष शिक्षा, उत्तमशील, उत्तम उत्कृष्ट गुण,
अच्छा सम्यक्चारित्र्य, उत्तम शुभ लेश्या, शुभ नाम और समस्त
प्रकारके भोगोपभोगकी सामग्री आदि सब सुखके साधन सुपात्र दान-
के फलसे प्राप्त होते हैं ॥२१॥

र. क. भा./सू./११६-११६ उक्केगीं प्रणतेभोगो दानादुपासनात्पुजा ।
भक्तः सुन्दररूपं स्वप्ननाकीर्तिस्तपोनिधिषु ॥११६॥ क्षितिगतमिष
वटबीजं पात्रगतं दानमल्पमिति काले । फलति स्थायाविभवं बहु-
फलमिष्टं शरीरभूता ॥११६॥ — तपस्वी मुनियोंको नमस्कार करतेसे
उच्छीघ्र, दान देनेसे भोग, उपासना करनेसे प्रतिष्ठा, भक्ति करनेसे
सुन्दर रूप और स्वप्न करनेसे कीर्ति होती है ॥११६॥ जीवोंको
पात्रमें गया हुआ थोड़ा-सा भी दान समयपर पृथ्वीमें प्राप्त हुए वट
बीजके छाया विभव वाले वृक्षकी तरह मनोवांछित बहुत फलको
फलता है ॥११६॥ (पं. वि./२/८-११)

पु. सि. उ/१७४ कृतमारमार्थं मुनये ददाति भक्तमिति भावितव्याग ।
अरतिविषादविमुक्तः शिथिलितलोभो भवत्यहिमेव ॥७४॥ — हम
अतिथि सबिभाग व्रतमें द्रव्य अहिंसा ता परजावोका दुःख दूर करने
के निमित्त प्रयत्न ही है, रहा भावित अहिंसा वह भी लोभ कषायके
त्यागकी अपेक्षा समझनी चाहिए ।

पं. वि./२/१५-४४ प्रायः कुतो गृहगते परमात्मबोधः शुद्धात्मनो भुवि यतः
पुरुषार्थसिद्धिः । दानात्पुनरेव चतुर्विधतः करस्था या नीलयेव कृत-
पात्रजनानुषंगत ॥४५॥ कि ते गुणा किमिह तत्सुलभमिति लोके सा
किं विभूतिरथ या न वशं प्रयाति । दानवनादिजनिता यदि मानव-
स्य धर्मो जगत्त्रयवशीकरणे कमन्वा ॥४६॥ सौभाग्यश्रीसुररूप-
विवेकिताया विद्यावर्धनगृहाण कुले च जन्म । संपद्यतेऽखिलमिदं
किल पात्रदानात् तस्मात् किमत्र मत्तं क्रियते न यत्नः ॥४७॥
— जगत्में जिस आत्मस्वरूपके ज्ञानमें शुद्ध आत्माके पुरुषार्थकी
सिद्धि होती है, वह आत्मज्ञान गृहमें स्थित मनुष्योंके प्रायः कहाँसे
होती है ? अर्थात् नहीं हा सकती । किन्तु वह पुरुषार्थकी सिद्धि
पात्र जननोंमें किये गये चार प्रकारके दानसे अनायास ही हस्तगत हो
जाती है ॥४५॥ यदि मनुष्यके पाप तीनों लोकोंको वशीभूत करने-
के लिए अद्वितीय वशीकरण मन्त्रके समान दान एवं व्रतादिसे
उत्पन्न हुआ धर्म विद्यमान है तो ऐसे कौनसे गुण हैं जो उसके
वशमें न हो सके, तथा वह तीन-सी विभूति है जो उसके अधीन
न हो अर्थात् धर्मिमा मनुष्योंके लिए सब प्रकारके गुण, उत्तम
सुख और अनुपम विभूति भी स्वयमेव प्राप्त हो जाती है ॥४६॥
सौभाग्य, शरीरवीरता, सुख, सुन्दरता, विवेक, बुद्धि, आदि विद्या,
शरीर, धन, और महल तथा उत्तम कुलमें जन्म होना यह सब
निश्चयसे पात्रदानके द्वारा ही प्राप्त होता है । फिर हे भव्य जन !
तुम इस पात्रदानके विषयमें क्यों नहीं यत्न करते हो ॥४७॥

२. आहार दानका महत्त्व

र. क. भा./सू./११४ गृहकर्मणि निश्चितं कर्म विमार्ष्टि त्वनु गृहवि-
मुक्तानां । अतिथीनां प्रतिपूजा रुधिरमलं धावते वारि ॥११४॥ — जैसे
जल निश्चय करके रुधिरको धावता है, तैसे ही गृहारहत अति-
थियोंका प्रतिपूजन करना अर्थात् नवधाभक्ति-पूर्वक आहारदान

करना भी निश्चय करके गृहकार्योंमें संचित हुए पापको नष्ट करता है । ११४। (पं.वि./७/१३)

कुरल./५/४ परनिन्दाभयं यस्य विना दानं न भोजनम् । कृतिनस्तस्य निर्भीजो बंशो नैव कदाचन ।४।

कुरल./३३/१ इदं हि धर्मसर्वस्वं शास्त्रतूष्णीं वचने ह्ययम् । शुधात्तेन समं भुक्तिः प्राणिनां चैव रक्षणम् ।२। = जो बुराईमें डरता है और भोजन करनेमें पहले दूसरोंको दान देता है, उसका बंश कभी निर्भीज नहीं होता । ४। शुधाभाषितोंके साथ अपनी रोटि बाँटकर खाना और हिंसासे दूर रहना, यह सब धर्म उपदेशोंके समस्त उपदेशोंमें श्रेष्ठतम उपदेश है । २। (पं.वि./६/३१)

पं.वि./७/८ सर्वो वाञ्छति मौख्यमेव तनुभुक्तमोक्षएव स्फुटम् । दृष्ट्वा-दित्रय एव सिद्ध्यति स तद्भिन्नं पञ्च रथितम् । तद्भुक्तिरपुण्योऽस्य दृष्टिरज्ञानात्तद्विषये भावके कानि विनष्टानिऽपि मोक्षपदवी प्रायस्तदा वर्तते । ८। = सब प्राणी सुखको इच्छा करते हैं, वह सुख राहतया मोक्षमें ही है। वह मोक्ष सम्मग्नदर्शनादि स्वरूप रत्नत्रयके होनेपर ही सिद्ध होता है, वह रत्नत्रय साधुके होता है, उस साधुकी स्थिति शरीरके निमित्तसे होती है, उस शरीरकी स्थिति भोजनके निमित्तसे होती है, और वह भोजन भावकोंके द्वारा दिया जाता है। इस प्रकार इस अतिशय क्लेशयुक्त कालमें भी मोक्षमार्गकी प्रवृत्ति प्रायः उन भावकोंके निमित्तसे ही हो रही है । ८।

का.अ./मू./३६३-३६४ भोयण दाणे दिण्णे तिण्णि वि दाणाणि होति दिण्णाणि । भुक्ख-त्तिताए बाही दिण्णे दिणे होति देहोणं । ३६३। भोयण-बलेण साहू मग्गं तेवेदि रत्तिदिवसं पि । भोयणदाणे दिण्णे पाणा वि य रत्तिवया होति । ३६४। = भोजन दान देनेपर तीनो दान दिये होते हैं। क्योंकि प्राणियोंको भूख और प्यास रूपी व्याधि प्रतिदिन हाती है। भोजनके बलसे हा साधु रात दिन शास्त्रका अभ्यास करता है और भोजन दान देनेपर प्राणोंकी भी रक्षा होती है । ३६३-३६४। भावार्थ—आहार दान देनेसे विद्या, धर्म, तप, ज्ञान, मोक्ष सभी नियमसे दिया हुआ समझना चाहिए ।

अमि.भा./११/२६.३० केवलज्ञानतो ज्ञान निर्वाणमुखतः सुखम् । आहार-दानतो दानं नोत्तमं विद्यते परम् । २६। बहुनात्र किमुक्तेन विना सकलवेदिना । फलं नाहारदानस्य परं शक्नोति भाषितम् । ३१। = केवलज्ञानते दूजा उत्तम ज्ञान नहीं, आर माश सुखते और दूजा सुख नहीं और आहारदानते और दूजा उत्तम दान नहीं । २६। जा किछु वस्तु तीन लोकविगे सुन्दर देखिये है सो सर्व वस्तु अन्नदान करता जो पुरुष ताकरि लीलामात्र करि शीघ्र पाछे है । (अमि.भा./११/२४-४१)।

सा.ध./पु. १६१ पर फुट नोट—आहाराद्योगवान् भवेत् । = आहार दानसे भोगोपभोग मिलता है ।

३. औषध व ज्ञान दानका महत्त्व

अमि.भा./११/२७-५० आजन्म जयते यस्य न व्याधिरतनुतापकः । किं सुखं कथ्यते तस्य मित्रस्यैव महारमन । ३७। निधानमेष कात्तोनां कीर्त्तनां कुलमन्दिरम् । जगण्याना नदीनाथो भैषज्यं येन दीयते । ३८। लभ्यते केवलज्ञानं यतो विश्वावभासकम् । अपरज्ञानलाभेषु कीदृशां तस्य वर्णना । ४०। शास्त्रदायी सता पूज्यः सेवनीयो मनोपणाम् । नादो वाग्मी कविर्मान्यः ख्यातशिशुः प्रजायते । ४०। = जाके जन्म तै लगाय शरीरको ताप उपजावनेवाला रोग न होय है तिस सिद्धसमान महारमाका सुख कहिये । भावार्थ—इहँ सिद्ध समान कहा सो जेमे सिद्धनिकी रोग नाही तैमे याके भी रोग नही, ऐसी समानता देखी उपमा दीनि है । ३७। जा पुरुषकरि औषध दीजिये है सो यह पुरुष कान्ति कहिये दीक्षिनिका तौ भण्डार होय है, और कीर्त्तनिका कुल मन्दिर होय है जामे यशकीर्त्ति सदा बसे है, बहुदि सुन्दरतानिका समुद्र होय है ऐसा जानना । ३८। जिस

शास्त्रदान करि पवित्र मुक्ति दीजिये है ताके संसारकी लक्ष्मी देते कहा भ्रम है । ३६। शास्त्रकी सेनेवाला पुरुष संतानिके पूजनीक होय है और पंडितानिके सेवनीक होय है, नादीनिके जीतेवाला होय है, सभाको रंजायमान करनेवाला बक्ता होय है, नवीन ग्रन्थ रचनेवाला कवि होय है और मानने योग्य होय है और विख्यात है शिक्षा जाको ऐसा होय है । ४०।

पं.वि./७/६-१० स्वेच्छाहारविहारजल्पनतया नीरुग्गपुर्जगते । साधूनां त न सा ततस्तदपटु प्रायेण संभाव्यते ॥ कुर्यादौषधपथ्यभारिभिरिदं चारित्रभारक्षमं यत्तस्मादिह वर्तते प्रशमितां धर्मो गृहस्थोत्तमात् । ६। व्याख्याता पुस्तकदानमुन्नतधियां पाठाय भव्यात्मना । भक्षया यत्क्रियते भूताभयमिदं दानं तदाहुर्मुधाः । सिद्धेऽस्मिन् जनान्तरेषु कतिपु त्रैलोक्यलोकोत्सवश्रीकारिप्रकटोक्ताखिलजगत्कल्याणभाजो जनाः । १०। = शरीर इच्छाभुसार भोजन, गमन और सम्भाषणसे नीरोग रहता है । परन्तु इस प्रकारकी इच्छानुसार प्रवृत्ति साधुओंके सम्भव नहीं है । इसलिए उनका शरीर प्रायः अस्वस्थ हो जाता है । ऐसी अवस्थामें चूँकि भावक उस शरीरको औषध पथ्य भोजन और जलके द्वारा अतृप्तिपरिपालनके योग्य करता है अतएव यहाँ उन मुनियों का धर्म उत्तम भावकके निमित्तसे ही चलता है । ६। उन्नत बुद्धिके धारक भव्य जीवोंका जो भाँकसे पुस्तकका दान किया जाता है अथवा उनके लिए तत्त्वका व्याख्यान किया जाता है, इसे विद्वद्भजन श्रुतदान (ज्ञानदान) कहते हैं । इस ज्ञानदानके सिद्ध हो जानेपर कुछ थोड़ेसे ही भवोंमें मनुष्य उस केवलज्ञानको प्राप्त कर लेते हैं जिसके द्वारा सम्पूर्ण विश्व साक्षात् देखा जाता है । तथा जिसके प्रगट होनेपर तीनो लोकोंके प्राणी उत्सवकी शोभा करते हैं । १०।

सा.ध./पु. १६१ पर फुट नोट—आरोग्यमौषधाजं तं य भूतास्स्यात् श्रुत-केवली ॥ औषध दानसे आरोग्य मिलता है तथा शास्त्रदान अर्थात् (विद्यादान) देनेसे श्रुतकेवली होता है ।

४. अभयदानका महत्त्व

मू.आ./६२६ मरण भयभोर आणं अभयं जो देदि सन्नजोबाणं । तं दाणाणवि तं दाण पुण जोगेमु मूलजोग पि । २६। = मरणभयसे भययुक्त सब जीवोंको जो अभय दान है वही दान सब दानोंमें उत्तम है और वह दान सब आचरणोंमें प्रधान आचरण है । २६।

शा.८/५४ किं न तत्तत् तपस्तेन किं न दत्तं महारमना । वितोर्णमभयं येन प्रीतिमानस्य देहिनाम् । ५४। = जिस महापुरुषने जीवोंको प्रीतिका आश्रय देकर अभयदान दिया उस महारमाने कौनसा तप नहीं किया और कौनसा दान नहीं दिया । अर्थात् उस महापुरुषने समस्त तप, दान किया । क्योंकि अभयदानमें सब तप, दान आ जाते हैं ।

अमि.भा./१३ शरीरं धियते येन शममेव महावतम् । कस्तस्याभयदानस्य फलं शक्नोति भाषितम् । १३। = जिस अभयदान करि जीवनिका शरीर पोषि है जेमे समभावकरि महावत पोषि तैमे सो, तिस अभयदानके फल कहनेको कौन समर्थ है । १३।

पं.वि./७/११ सर्वेषामभयं प्रवृत्तरूपेण दीयते प्राणिनां, दानं रयादभ-याधि तेन रहितं दानत्रयं निष्फलम् । अहारौषधशास्त्रदानविधिभिः क्षुद्रोगजाद्याभ्यं यत्तत्प्राजने विनश्यति ततो दानं तदेकं परम् । ११। = दयालुपुरुषोंके द्वारा जो सब प्राणियोंको अभयदान दिया जाता है, वह अभयदान कहलाता है उससे रहित तीन प्रकारका दान व्यर्थ होता है । चूँकि आहार, औषध और शास्त्रके दानकी विधिमें क्रमसे क्षुधा, रोग और अज्ञानताका भय ही नष्ट होता है अतएव वह एक अभयदान ही श्रेष्ठ है । ११। भावार्थ—अभयदानका अर्थ प्राणियोंके सर्व प्रकारके भय दूर करना है, अतः आहारादि दान अभयदानने ही अन्तर्गत आ जाते हैं ।

जेनेन्द्र सिद्धान्त कोश

५. सत्पात्रको दान देना सम्यग्दर्शकों कोशिका कारण है

अमि. भा./११/१०२, १२३ पात्राय विधिना दत्त्वा दानं मृत्वा समाधिना । अच्युतात्तेषु कणेषु जायन्ते सुदृढवृक्षः ॥१०२॥ निषेज्य लक्ष्मीमिति शर्मकारिणीं प्रभोयसीं द्वित्रिभवेषु कर्मणाम् । प्रदह्यते ध्यानकृशानु-नाखिन श्रयन्ति मिद्धि विधुनापदं सदा ॥१२३॥ — पात्रके अधि दान देकर समाधि सहित मरके सम्यग्दर्शि जीव हैं ते अच्युतपर्यंत स्वर्ग-निविष्ट उपजे हैं ॥१०२॥ (अमि. भा./१०२) या प्रकार सुखकी करने-वाली महात् लक्ष्मी को भोगके दाय तोन भवनिविष्ट समस्त कर्म-निकी ध्यान अतिकरि जरायके ते जीव आपदारहित मोक्ष अव-स्थाकी सदा सेवे हैं ॥१२३॥ (प. प्र./टी./२/१११-४/२३१/१६) ।

बसु. भा./२४६-२६६ ब्रह्मागमा सुदिष्टो अणुमोक्षणेति तिरिया वि । निय-मेणुवज्जति य ते उत्तमभागभूमौ २४६ । जे पुण सम्मादृष्टी विरया-विरया वि तिविषयस्तस्स । जायंति दाणफलं कम्मैसु महडिड्डया देवा ॥२६६॥ पडिबुद्धिज्जण चड्डज्जण गिवसिंरि संजमं च विपुण । उपपाड्डज्जण णाणं केहि गच्छति जिक्खणं ॥२६७॥ अण्णे उ सुवेवत्तं सुमाणुमत्तं पुणो पुणो लहिज्जण । सत्तड्डमवोहि ततो तंति कम्मवत्तयं गियमा ॥२६८॥ — ब्रह्मायुष्क सम्यग्दर्शि अर्थात् जिसने मिथ्यात्व अवस्थायमें पहिले मनुष्यायुको बाँध लिया है, और पोछे सम्यग्दर्शन उत्पन्न किया है, ऐसे मनुष्य पात्रदान देनेसे और उत्त प्रकारके हाँ तिर्यच पात्रदानको अनुमादना करनेसे नियमसे वे उत्तम भोग-भूमियोंमें उत्पन्न होते हैं ॥२६६॥ जो अविरत सम्यग्दर्शि और देश-संयत जीव हैं, वे सोनों प्रकारके पात्रोंका दान देनेके फलसे स्वर्गमें महद्भिक देव होते हैं ॥२६६॥ (उत्त प्रकारके सभी जीव मनुष्योंमें आकर चक्रवर्ती आदि होते हैं ।) तब कोई बराबरका कारण देखकर प्रतिबुद्ध हो, राजनक्ष्मोंको छाडकर और संयमको ग्रहण कर कितने हो केवलज्ञानको उत्पन्न कर निर्वाणका प्राप्त हाते है । और कितने हो जीव सुदेवत्व और सुमानुषत्वको पुन पुन प्राप्त कर सात आठ भवमें नियमसे कर्मसयको करते हैं ॥२६६-२६८॥

६. सत्पात्र दान मिथ्यादर्शकों सुभोगभूमिका कारण है

म. पु./६/८६ दानाद् दानानुमोदाद्वा यत्र पात्रममाप्रितात् । प्राणिनः सुखमेधन्ते यावज्जीवमनामया ॥८६॥ — उत्तम पात्रके लिए दान देने अथवा उनके लिए दिये हुए दानकी अनुमादनामे जीव जिस भाग-भूमिमें उत्पन्न हाते है उसमें जीवन पर्यन्त नागव रहकर सुखसे बढ़ते रहते हैं ॥८६॥

अमि. भा./६२ पात्रेभ्यो य प्रकृष्टेभ्यो मिथ्यादर्श प्रयच्छति । स याति भोगभूमौषु प्रकृष्टासु महोदय ॥६२॥ — जो मिथ्यादर्शि उत्कृष्ट पात्रानिके अधि दान देय है सो महात् है उदय जाका ऐसा उत्कृष्ट भ. भूमि की जाय है । (बसु. भा./२४६)

बसु. भा./२४६-२४७ जा मज्झिमस्सिम पसस्सिम देह दाणं खु बामदिहो वि । सो मज्झिमसु जीवा उपपज्जह भायभूमौसु ॥२४६॥ जो पुण जहणपसस्सिम देह दाणं तहाविहो विणरो । जायह फलेण जहणसु भायभूमौसु सो जीवो ॥२४७॥ — अर जो मिथ्यादर्शि भी पुरुष मध्यम-पात्रमें दान देता है वह जीव मध्यम भोगभूमिमें उत्पन्न होता है ॥२४६॥ और जो जोय तथाविध अर्थात् उत्त प्रकारका मिथ्यादर्शि भी मनुष्य जघन्य पात्रमें दानको देता है, वह जीव उस दानके फलसे जघन्य भोग भूमियोंमें उत्पन्न होता है ॥२४७॥

७. कुपात्र दान कुभोग भूमिका कारण है

प्र. सा./पू./२५६ छष्यविहिद्वत्पुसु बक्षियमज्जयणफाणदानरदो । ण लहदि अपुत्रभावं भावं सादपणं लहदि ॥ — जो जीव छष्यवि-विहित वरतुओंमें (देव, गुरु धर्मादिकमें) दत्त-नियम-अध्ययन-

ध्यान-दानमें रत होता है वह भोगको प्राप्त नहीं होता, (किन्तु) सात्तात्मक भावको प्राप्त होता है ॥२५६॥

ह. पु./७/११६ कुपात्रदानतो भूत्वा तिर्यक्को भोगभूमिषु । संभुज्जतेऽन्तरं द्वीपं कुमानुषकुलेषु वा ॥११६॥ — कुपात्र दानके प्रभावसे मनुष्य, भोग-भूमियोंमें तिर्यक्च होते हैं अथवा कुमानुष कुलोंमें उत्पन्न होकर अन्तर द्वीपोंका उपभोग करते हैं ॥११६॥

अमि. भा./८४-८८ कुपात्रदानतो याति कुस्मिन् भोगमेदिनीम् । उपते कः कुस्मिन्ते क्षेत्रे सुक्षेत्रकनमश्नुते ॥८४॥ येऽन्तरद्वीपजाः सन्ति ये नरा म्लेच्छखण्डजा । कुपात्रदानतः सर्वे ते भवन्ति यथायथम् ॥८५॥ बर्ध-मध्यजघन्यासु तिर्यक्च सन्ति भूमिषु । कुपात्रदानवृत्तोऽर्थं भुञ्जते तेऽखिलाः फलम् ॥८६॥ दासीदासद्विपम्लेच्छसारमेयादयोऽत्र ये । कुपात्रदानतो भोगस्तेषां भोगवतां स्फुटम् ॥८७॥ दृश्यन्ते नीचजातीनां ये भोगा भोगिनामिह । सर्वे कुपात्रदानेन ते दीयन्ते महोदया ॥८८॥ — कुपात्रके दानतें जीव कुभोगभूमिमें प्राप्त होय है, इहां दृष्टांत कहै है—(खोटा क्षेत्रविषे बोज बांये संतें सुक्षेत्रके फलको कौन प्राप्त होय, अपितु कोई न होय है ॥८४॥ (बसु. भा./२४८) । जे अन्तरद्वीप लवण समुद्रविषे वा कातोद समुद्र विषे छपानमें कुभोग भूमिके टापू परे हैं, तिनविषे उपजे मनुष्य हैं अर म्लेच्छ खण्ड विषे उपजे मनुष्य हैं ते सर्व कुपात्र दानतें यगायोग होय हैं ॥८५॥ उत्तम, मध्यम, जघन्य भोग भूमिन विषे जे तिर्यच हैं ते सर्व कुपात्र दान रूप वृक्षतें उपज्या जो फल ताहि खाय हैं ॥८६॥ इहां आर्य खण्डमें जो दासी, दास, हाथी, म्लेच्छ, कुत्ता आदि भोगबंत जीव हैं तिनकी जो भोगें सो प्रगटपने कुपात्र दानतें हैं, ऐसा जानना ॥८७॥ इहां आर्य खण्ड विषे नीच जातिके भोगी जीवनिंके जे भोग महाउदय रूप देखिये है ते सर्व कुपात्र दान करि दीजिये है ॥८८॥

८. अपात्र दानका फल भयान्त अनिष्ट है

प्र. सा./पू./२५७ अविदिदपरमथेसु य विसयकसायाधिगेसु पुर्मिसेसु । जुट्ठं कदं व दसं फलदि कुदेवेसु मणुवेसु ॥२५७॥ — जिन्होंने परमार्थ-का नहीं जाना है, और जो विषय कषायमें अधिक है, ऐसे पुरुषोंके प्रति सेवा, उपकार या दान कुदेवरूपमें और कुमानुष रूपमें फलता है ॥२५७॥

ह. पु./७/११८ अम्बु निम्बद्रुमे गीर्धं काश्चै मवृकह यथा । विषं व्यालसुखे क्षीरमपात्रे पतितं तथा ॥११८॥ — जिस प्रकार नीमके वृक्षमें पड़ा हुआ पानी कड़वा हो जाता है, कोठोंमें दिया पानी मदकारक हो जाता है, और सर्पके मुखमें पड़ा दूध विष हो जाता है, उसी प्रकार अपात्रके लिये दिया हुआ दान विपरीत फलको करनेवाला हो जाता है ॥११८॥ (अमि. भा./६६-६६) (बसु. भा./२४७) ।

बसु. भा./२४७ जह उसस्मिं विस्ते पण्णकोयं ण किं पि लहेह । फला बज्जियं वियाणह अपसट्ठिणं तथा दाणं ॥२४७॥ — जिस प्रकार उसर खेतमें बोया गया बीज कुछ भी नहीं उगता है, उसी प्रकार अपात्रमें दिया गया दान भी फल रहित जानना चाहिए ॥२४७॥

९. विधि, द्रव्य, दाता व पात्रके कारण दानके फलमें विशेषता आ जाती है

त. सु./७/३६ त्रिधिद्रव्यदातृपात्रविशेषास्तत्रिषोऽ ॥३६॥ — विधि, देय-वस्तु, दाता और पात्रकी विशेषतासे दानको विशेषता है ॥३६॥

कुल./६/७ आतिथ्यपूर्णमाहारम्यवर्णने न ह्यमा वयम् । दातृपात्रविधि-द्रव्यैस्तस्मिन्नस्ति विशेषता ॥७॥ — हम किसी अतिथि सेवकके माहारम्य-का वर्णन नहीं कर सकते कि उसमें कितना पुण्य है । अतिथि यज्ञका महत्त्व तो अतिथिकी योग्यता पर निर्भर है ।

प्र. सा./पू./२५६ रागो पसरत्तुभूवो वरयुविसेसेण फलदि बिबरीदं । णाणाभूमिगदाणिह बीजाणिम सरसकालमिह ॥ — जैसे इस जगतमें

अनेक प्रकारकी भूमियोंमें पड़े हुए बीज धान्य कालमें विपरीततया फलित होते हैं, उसी प्रकार प्रशस्तभूत राग वस्तु भेदसे (पात्र भेदसे) विपरीततया फलता है ॥२४४॥

स. सि./७/३६/३७३/६ प्रतिग्रहादिस्वादाग-
नादरक्तो भेदः । तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिहेतुस्वादिद्रव्यविशेषः ।
अनसूयाविषादादिदत्तविशेषः । मोक्षकारणगुणसंयोगः पात्रविशेषः ।
तत्तत्प्र पुण्यफलविशेषः क्षिप्त्यादिविशेषाद् बीजफलविशेषवत् । —प्रति-
ग्रह आदि करनेका जो क्रम है वह विधि है । —प्रतिग्रह आदिमें
आवर और अनादर होनेसे जो भेद होता है वह विधि विशेष है ।
जिससे तप और स्वाध्याय आदिकी वृद्धि होती है वह द्रव्य विशेष
है । अनसूया और विषाद आदिका न होना दाताकी विशेषता है ।
तथा मोक्षके कारणभूत गुणोंसे युक्त रहना पात्रकी विशेषता है । जैसे
पृथिवी आदिमें विशेषता होनेसे उससे उत्पन्न हुए बीजमें विशेषता आ
जाती है वैसे ही विधि आदिक की विशेषतासे दानसे प्राप्त होनेवाले
पुण्य फलमें विशेषता आ जाती है । (रा. बा./७/३६/१-६/६५६)
(अमि. भा./१०/१०) (वसु. भा./२४०-२४१) ।

१०. दानके प्रकृत फलका कारण

र. क. भा./११६ नन्वेर्विधिं विशिष्टं फलं स्वर्णं दानं कथं संपाद-
यतीत्याशङ्कामपनोदार्थमाह —क्षितिगतमिव वटकोऽं पात्रगतं
दानमप्यपि काले । फलतिच्छायाविभवं बहुफलमिदं शरीरभूतां
॥११६॥ —प्रश्न—स्वर्ण मात्र दानतै रतना विशिष्ट फल कैसे हो
सकता है । उत्तर—जीवोंको पात्रमें गया हुआ अर्थात् मुनि अजिका
आदिके लिए दिया हुआ थोड़ा-सा भी दान समय पर पृथ्वीमें प्राप्त
हुए वट बीजके छाया विभबवाले वृक्षकी तरह मनोबांछित फलको
फलता है ॥११६॥ (वसु. भा./२४०) (बा. सा./२६/१) ।

प. वि./२/३८ पुण्यक्षयारक्षयमुपैति न दीयमाना लक्ष्मीरतः कुरुत मतत-
पात्रदानम् । कृपे न परयत जलं गृहिणः समन्तादाकृष्यमाणमपि बर्धत
एव नित्यम् ॥३८॥ —सम्पत्ति पुण्यके क्षयसे क्षयको प्राप्त होती है. न
कि दान करनेसे । अतएव हे श्रावको ! आप निरन्तर पात्र दान करे ।
क्या आप यह नहीं देखते कि कृपे से सब ओरसे निकाला जानेवाला
भी जल नित्य बढ़ता ही रहता है ।

५. विधि द्रव्य दातृ पात्र आदि निर्देश

१. दान योग्य द्रव्य

र. सा./२३-२४ सोढुण्ड वाउविउलं सिलेसियं तह परीसमव्वाहिं । काय-
किलेसुव्वासं जाणिज्जे दिण्णए दाणं ॥२३॥ हियमियमणपणं गिर-
बज्जोसहिगिराउलं ठाण । सयणासणमुबयरण जाणिज्जा देह मोक्ख-
रवो ॥२४॥ —मुनिराजकी प्रकृति, शीत, उष्ण, वायु, रसेऽप्य या पित्त
रूपमें-से कौन-सी है । कायोऽसर्ग वा गमनागमनसे किसेना परिभ्रम
हुआ है, शरीरमें ज्वरादि पीड़ा तो नहीं है । उपवाससे कण्ठ शुष्क
तो नहीं है इत्यादि बातोंका विचार करके उसके उपचार स्वरूप
दान देना चाहिए ॥२३॥ हित-मित-प्राप्तक शुद्ध अन्न, पान, निर्दोष
हितकारी औषधि, निराकुल स्थान, शयनोपकरण, आसनोपकरण,
वास्त्रोपकरण आदि दान योग्य वस्तुओंको आवश्यकताके अनुसार
मुपात्रमें देना है वह मोक्षमार्गमें अग्रगामी होता है ॥२४॥

७. सि. उ./१७० रागद्वेषासंयममददुःखभयादिकं न यत्कुरुते । द्रव्यं तदेव
देयं सुतपःस्वाध्यायवृद्धिकरम् ॥१७०॥ —दान देने योग्य पदार्थ-
जिन वस्तुओंके देनेसे राग द्वेष, मान, दुःख, भय, आदिक पापोंकी
उत्पत्ति होती है, वह देने योग्य नहीं । जिन वस्तुओंके देनेसे तप-
स्वरण, पठन, पाठन स्वाध्यायादि कार्योंमें वृद्धि होती है, वही देने
योग्य है ॥१७०॥ (अमि. भा./६/४४) (सा. ध./२/४५) ।

बा. सा./२८/३ दीयमानेऽन्नादी प्रतिगृहीतुस्तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिकरण-
त्वाद्द्रव्यविशेषः । —भूमिमें जो अन्न दिया जाता है वह यदि
आहार लेनेवाले साधुके तपस्वरण स्वाध्याय आदिको बढ़ानेवाला
हो तो वही द्रव्यकी विशेषता कहलाती है ।

२. दान प्रति उपकारकी भावनासे निरपेक्ष देना चाहिए

का. अ./२० एवं जो जाणिता विहलिय-लोयाण धम्मजुत्ताणं । गिर-
बेक्खो तं देदि हु तरस हव्वे जीवियं सहलं ॥२०॥ —इस प्रकार लक्ष्मी-
को अनित्य जानकर जो उसे निर्धन धर्मात्मा व्यक्तियोंको देता है
और उसके बदलेमें उससे प्रत्युपकारकी बांछा नहीं करता, उसीका
जीवन सफल है ॥२०॥

३. गाय आदिका दान योग्य नहीं

प. वि./२/१० नाय्यानि गोकनकभूमिरथाज्ञानादिदानानि निश्चितमवध-
कराणि यस्मात् ॥१०॥ —आहारादि चतुर्विध दानसे अतिरिक्त गाय,
सुवर्ण, पृथिवी रथ और स्त्री आदिके दान, मत्स्य फलको देनेवाले
नहीं हैं ॥१०॥

सा. ध./६/३३ हिसार्थस्वात्र भूगेह-लोहणोऽन्नादिर्नष्टिकः । न दद्याद्
ग्रहसंक्रान्ति-भास्वादौ वा मृतरुद्दि ॥३३॥ —नैष्ठिक श्रावक प्राणियों-
की हिसाके निमित्त होनेसे भूमि, शस्त्र, गौ, बैल, घोडा वगैरह हैं
आदिमें जिनके देमे कन्या, सुवर्ण, और अन्न आदि पदार्थोंको दान
नहीं देवे । (सा. ध./६/२६-२६) ।

४. मिथ्यादृष्टिको दान देनेका निषेध

द. पा./टी/२/३/१ दर्शनहीनः सत्यान्नदानादिकमपि न वेद्यं । उक्तं
च—मिथ्यादृष्ट्यो ददद्दानं दाता मिथ्यास्ववर्धकः । —मिथ्यादृष्टिको
अन्नादिक दान भी नहीं देना चाहिए । कहा भी है—मिथ्यादृष्टिको
दिया गया दान दाताको मिथ्याश्रयका बढ़ानेवाला है ।

अमि० भा०/५० तद्योनाष्टपदं यस्य दीयते हितकाम्यया । स तस्याष्टपदं
मन्ये दत्ते जीवितशान्तये ॥५०॥ —जैसे कोऊ जीवनेके अर्थ काहूकी
अष्टपद हिसक जीवकी देय तो ताका मरन हो होय है तैरै धर्मके
अर्थ मिथ्यादृष्टीनकी दिया जो सुवर्ण तातै हिसादिक होने तै परके
वा आपके पाप हो होय है ऐसा जानना ॥५०॥

सा. ध./२/६४/१४६ फुट नोट—मिथ्यास्वस्तचिन्तेषु चारित्राभास-
भाणिषु । दीपार्थेव भवेद्दानं पय पानमिवादिषु । —चारित्राभासको
धारण करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंको दान देना सर्पको दुध पिलानेके
समान केवल अशुभके लिए ही होता है ।

५. कुपात्र व अपात्रकी करणा बुद्धिसे दान दिया जाता है

प. ध./उ./७२० कुपात्रायाप्यपात्राय दानं देयं यथोचितम् । पात्रबुद्ध्या
निषिद्धं त्याज्यनिषिद्धं न कृपाधिया ॥७२०॥ कुपात्रके लिए और अपात्रके
लिए भी यथायोग्य दान देना चाहिए क्योंकि कुपात्र तथा अपात्रके
लिए केवल पात्र बुद्धिसे दान देना निषिद्ध है, करुणा बुद्धि से दान
देना निषिद्ध नहीं है । ॥७२०॥ (ला. सं./३/१६१) (ला. सं./६/२२५) ।

६. दुस्खित भुखितको भी करुणाबुद्धिसे दान दिया जाता है

प. ध./३०/७३१ शेषैभ्यः क्षुरिपपासादिपीडितैभ्योऽशुभोदयात् । दीनेभ्यो-
ऽभयदानादि दातव्यं करुणार्थेव ॥७३१॥ —दयालु श्रावकोंको अशुभ
कर्मके उदयसे क्षुधा, तृषा, आदिसे दुखी शेष दीन प्राणियोंके लिए
भी अभय दानादिक देना चाहिए ॥७३१॥ (ला. सं./३/१६२) ।

७. ग्रहण व संक्रान्ति आदिके कारण दान देना योग्य नहीं

अमि. भा./६०-६१ यः संक्रान्तौ ग्रहणे वारे नित्तं ददाति पूत्रमिति । सम्यक्प्रवचनं छिन्ना मिथ्यास्वयमं वपत्येव । ६०। ये ददते मृतपुत्रस्य बहुधादानानि नूनमस्तधियः । पल्लववित्तं तरुं ते भस्मोभूतं निषिञ्चन्ति । ६१।—जो मृतपुत्र पुरुष संक्रान्तिविषे आदित्यवारादि (ग्रहण) वार विषे धनको देय है सो सम्यक्प्रवचनको छेदिके मिथ्यास्वयनको बोध है । ६०। जे निर्बुद्धि पुरुष मरे जीवकी तृप्तिके अर्थ बहुत प्रकार दान देय है ते निरव्यकर अग्निकर भस्मरूप वृक्षकौ पत्र सहित करनेकौ सोच है । ६१।

सा. ध./५/५३ हिसार्थस्वात्र भूगृह-लोहगोदरवादिनं पिटकः । न दद्याद् ग्रहसंक्रान्ति-आद्यादौ वा सुदृग्दृष्टिः । ५३।—नैष्ठिक आचर प्राणियोंकी हिसामें निमित्त होनेसे भूमि आदि को दान नहीं देवे । और जिनको पर्व माननेसे सम्यक्प्रवचन घात होता है ऐसे ग्रहण, संक्रान्ति, तथा आद्य वर्गमें अपने द्रव्यका दान नहीं देवे । ५३।

६. दानार्थ धन संग्रहका विधि निषेध

१. दानके लिए धनकी इच्छा भ्रष्टान है

इ. उ./५/१६ रयागम भेयसे नित्तमनित्त. संबिन्नोति यः । स्वशरीरं म पश्चैव स्नास्यामिति विलिप्तिः । १६।—जो निर्धन मनुष्य पात्रदान, देवपूजा आदि प्रशस्त कार्योंके लिए अपूर्व पुण्य प्राप्ति और पाप विनाशकी आशासे सेवा, कृषि और वाणिज्य आदि कार्योंके द्वारा धन उपार्जन करता है वह मनुष्य अपने निर्मल शरीरमें नहा खूँगा' इस आशासे कीचड़ लपेटता है । १६।

२. दान देनेकी अपेक्षा धनका ग्रहण ही न करे

आ. अनु./१०२ अधिभ्यस्तुणवद्विचित्र्य विषयान् कश्चिच्छ्रयं दत्तवान् पापं तामवितपिणी, विगणयन्नादात् परस्वत्कृत्वा । प्रागेव कुशलां विमुरय सुभगोऽप्यन्यो न पर्यग्रहीत एते ते विदितोत्तरोत्तरवरा सर्वोत्तमास्त्रयागिनः । १०२।—कोई विद्वात् मनुष्य विषयोंको तृणके समान तुच्छ समझकर लक्ष्मीको याचकोंके लिए दे देता है, कोई पाप रूप समझकर किसीको बिना दिये ही रयाग देता है । सर्वोत्तम वह है जो पहिलेसे ही अग्रयागकारी जानकर ग्रहण नहीं करता । १०२।

३. दानार्थ धन संग्रहकी कथंचित् इष्टता

कुरल./२३/६ आर्तश्रुत्वा विनाशाय नियमोऽयं शुभावहः । कर्तव्यो धनिभिर्निर्यमानये वित्तसंग्रहः । ६।—गरीबोंके पेटकी उबलाको शान्त करनेका यही एक मार्ग है कि जिससे श्रीमानोंको अपने पास विशेष करके धन संग्रह कर रखना चाहिए । ६।

४. आयका वर्गीकरण

पं. वि./२/१२ ग्रासस्तदर्धमणि देयमथार्धमेव तस्यापि संततमणुवतिना यथार्द्रि । इच्छानुसामिह कस्य कदात्र संके द्रव्यं भविष्यति सदृत्त-मदानहेतुः । १२।—अणुव्रती प्रायक्को निरन्तर अपनी सम्पत्तिके अनुसार एक ग्रास, आधा ग्रास उसके भी आधे भाग अर्थात् चतुर्धाश-को भी देना चाहिए । कारण यह है कि यहाँ लोकमें इच्छानुसार द्रव्य किसके किस समय होगा जो कि उत्तम दानको दे सके, यह कुछ नहीं कहा जा सकता । १२।

ना. ध./१/११/२२ पर फुट नोट—पादमागानिधि कुर्यात्पादं विनाय खट्वमेत । धर्मोपभोगयोः पादं पादं भर्तव्योपयोगे । अथवा—आयार्द्रि च नियुज्यते धर्मे समाधिर्दत्तः । लोपेण शेषं कुर्वीत यत्नस्तुच्छ-

नैष्ठिकं ।—गृहस्थ अपने कमाये हुए धनके चार भाग करे, उसमेंसे एक भाग तो जमा रखे, दूसरे भागसे वर्तन वस्त्रादि घरकी चीजें खरीदे, तीसरे भागसे धर्मकार्य और अपने भोग उपभोगमें खर्च करे और चौथे भागसे अपने कुटुम्बका पालन करे । अथवा अपने कमाये हुए धनका आधा अथवा कुछ अधिक धर्मकार्यमें खर्च करे और बचे हुए द्रव्यसे यत्नपूर्वक कुटुम्ब आदिका पालन पोषण करे ।

दानकथा—कवि भारामल (ई० १७५६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा ।

दानांतराय कर्म—दे० अन्तराय/१ ।

दामनन्दि—नाम्द संघके देशीयगण—गुणनन्दि शास्त्रा के अनुसार आप स्वर्चन्द्रके शिष्य और बीरनन्दिके गुरु थे । समय—वि. १०००-१०३० ई० ६४३-६७३ । २. इसी संघ की गयीकीति शास्त्रा के अनुसार आप रविचन्द्र के शिष्य व श्रीवरदेव के गुरु थे ।—दे० इतिहास/७/५१

दायक—१. आहारका एक दोष । दे० आहार/११/४; २. वस्तिकाका एक दोष । दे० वस्तिका ।

दारवेणी—आर्य (वण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४ ।

दासी—दासी पत्नी । दे० स्त्री ।

दिक—१. दिशाएँ—दे० दिशा । २. लवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत दे० लोक/५/६ ।

दिकुमार—१. भवनवासी देवीका एक—भेद—दे० भवन/१/४ २. दिकुमार भवनवासी देवीका अवस्थान—दे० भवन/४/१ ।

दिकुमारी—१. आठ दिक्कुमारी देवियाँ नन्दन वनमें स्थित आठ कूटोंपर रहती हैं—सुमेधा, मेघमालिनी, तोयधरा, विचित्रा, मणिमालिनी, (पुष्पमाता) आनन्दिता, मेघंकरी ।—दे० लोक/१/६ ४ व; लोक/७/४४। दिक्कुमारी देवियाँ रुचक पर्वतके कूटोंपर निवास करती हैं । जो गर्भके समय भगवातकी माताकी सेवा करती हैं ।—दे० लोक/४/७ । कुछ अन्य देवियोंके नाम निर्देश—जया, विजया, अजिता, अपराजिता, जम्भा, मोहा, स्तम्भा, स्तम्भिनी । (प्रतिष्ठासारोद्धार/३/३९७-२४) । श्री, ह्री, धृति, कीर्ति, बुद्धि, लक्ष्मी, शान्ति व पुष्टि । (प्रतिष्ठासारोद्धार/४/२७) ।

दिकपालदेव—दे० लोकपाल ।

दिकवास—नवण समुद्रमें स्थित एक पर्वत—दे० लोक/५/६

दिकव्रत—दे० दिग्मत ।

दिगंतरक्षित—१. एक लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक ।

दिगंबर—१. अरैल मुद्रा का उपासक जिन प्रणीतमार्ग । २. मूल हि० साधु ल'ब (दे० इतिहास/५, १), ३. श्वेताम्बर नाम्य नवोन उरपति—दे० श्वेताम्बर ।

दिगिग्र—दे० इन्द्र ।

दिग्गजेंद्र—१. त्रिवेह क्षेत्रमें सुमेरु पर्वतके दोनों ओर भद्रशाल वनमें सीता व सीतोदा नदीके प्रत्येक तटपर दो-दो दिग्गजेंद्र पर्वत हैं । इनके अंजन शैल, कुमुद शैल, स्वस्तिक शैल, पलाशगिरि, रोचक, पद्मोत्तर, नील ये नाम हैं ।—दे० लोक/३/८ । २. उपरोक्त कूटोंपर दिग्गजेंद्र देव रहते हैं ।—दे० व्यतर/४/५ लोक/३/८ इनके अतिरिक्त रुचक पर्वतके चार कूटोंपर भी चार दिग्गजेंद्र देव रहते हैं ।—दे० व्यतर/४/५ लोक/४/७ ।

दिग्नाग—एक बौद्ध विद्वान् । कृति—न्यायप्रवेश । समय—ई० सं० ४२५ (सि. वि./२१ पं० महेंद्र)

दिग्घट चौरासी—स्वेताम्बराचार्य यशोमिजय (ई० १६३८-१६८८) द्वारा भाषा छद्मशैली रचित ग्रन्थ है। जिसमें दिग्घट मत्पर चौरासी आसेप किये गये हैं।

दिग्विजय—चक्रवर्ती व मारायणकी दिग्विजयका परिचय—दे० शालाका पुरुष/२. ४।

दिग्घट - १ दिग्घटका लक्षण

र. क. भा./६८-६९ दिग्घटतमं परिगणितं कृत्वातोऽहं बहिर्न यास्यामि। इति संकथो दिग्घटमासुरयणुपापविनिवृत्त्यै। ६८। मकराकरमरिच-टबोगिरिजनदद्याजमानि मर्यादाः। प्राहुर्दिशा दशानां प्रतिसंहारे प्रोक्तानि। ६९।—मरण पर्यन्त सूक्ष्म पापोंकी विनिवृत्ति के लिए दशों दिशाओंका परिमाण करके इससे बाहर में नहीं जाऊँगा इस प्रकार संकल्प करना या निश्चय कर लेना सः दिग्घट है। ६८। दशों दिशाओंके रथागमें प्रसिद्ध-मिद्ध, समुद्र, नदी, पर्वत, वेश और योजन पर्यन्तकी मर्यादा कहते हैं। ६९। (स. सि./७/२१/३६/१०) : (रा. वा./७/२१/१६/४४=२६) : (सा. ध./४/२) : (का. अ./मू./३४२) वसु. भा./२१४ पुष्पुनर-दक्षिण-पश्चिमासु काऊण जोजयणप्रमाण। परदा गमननियता दिग्घटं विदितं गुणस्वयं पठम्।—पूर्व, उत्तर, दक्षिण और पश्चिम दिशाओंमें योजनोंका प्रमाण करके उससे आगे दिशाओं और विदिशाओंमें गमन नहीं करना, यह प्रथम दिग्घट नामका गुणवत है। १२१४।

१. दिग्घटके पाँच अनिवार

त. मू./७/३० ऊर्ध्वध्वस्तिर्यग्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिसमुर्यन्तराधानानि। ३०।—ऊर्ध्वगतिक्रम, अग्रेयगतिक्रम, तिर्यग्यगतिक्रम, क्षेत्रवृद्धि और समुर्यन्तराधान ये दिग्विगत व्रतके पाँच अतिचार हैं। ३०।

र. क. भा./७३ ऊर्ध्वध्वस्तिर्यग्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धि। विस्मरणं दिग्विगतैरवशादा पञ्च मन्वन्ते। ७३।—अज्ञान व प्रमादसे ऊपरकी, नीचेकी तथा विदिशाओंकी मर्यादाका उल्लंघन करना, क्षेत्रकी मर्यादा बढ़ा लेना और की हुई मर्यादाओंका भूल जाना, ये पाँच दिग्घटके अतिचार माने गये हैं।

२. परिग्रह परिमाण घट और क्षेत्रवृद्धि अतिचारमें अन्तर

रा. वा./७/३०/४-६/४४/२१ अभिगृहीताया दिशो लोभावेसादाधिका-भितन्धि क्षेत्रवृद्धि। ३१।—स्यावेतत्—इच्छापरिणामे पञ्चमेऽणुवते अस्यान्तर्भावात् पुनर्ग्रहणं पुनरुक्तमिति, तत्र; कि कारणम्। तस्यान्या-धिकरणत्वात्। इच्छापरिणामं क्षेत्रवास्त्वादिविषयम्। इदं पुन दिग्-विस्मरणमन्यायम्। अस्यां दिशि लाभे जीवितलाभे च मरणमतोऽन्यत्र लाभेऽपि न गमनमिति, न तु दिशि क्षेत्रादिविषय परिग्रहबुद्ध्यात्म-सात्करणत्वात् परिणामकरणमिति, ततोऽप्यविशेषोऽन्यायमेव।—लोभ आदिके कारण स्वीकृत मर्यादाका बढ़ा लेना क्षेत्रवृद्धि है। प्रश्न—इच्छा परिणाम नामक पाँचवे अणुवतमें इसका अन्तर्भाव है। जाने के कारण इनका पुनः ग्रहण करना पुनरुक्त है। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि, उसका अधिकरण अन्य है। इच्छा-का परिमाण क्षेत्र, वास्तु आदि विषयक है, परन्तु यह दिशा विस्मरण उसमें अन्य है। इस दिशामें लाभ होगा अन्यत्र लाभ नहीं होगा और लाभालाभमें जीवन-मरणकी समस्या जुटो है फिर भी स्वीकृत दिशा मर्यादासे आगे लाभ होनेपर भी गमन नहीं करना दिग्विगति है। दिशाओंका क्षेत्र वास्तु आदिकी तरह परिग्रह बुद्धिसे अपने आधोन करके प्रमाण नहीं किया जाता। इसलिए इन दोनोंमें भेद जानने योग्य है।

★ दिग्घट व देशव्रतमें अन्तर :—दे० देशव्रत।

४. दिग्घटका प्रयोजन व महत्त्व

र. क. भा./७०-७१ अवधेर्वाहिरुपापप्रतिविरते दिग्घटानि धारयताम्। पञ्चमहाव्रतपरिणतिमणुजानि प्रपद्यन्ते। ७०। प्रत्याग्यान्तनुस्वान्मन्द-तराश्च चरणमोहपरिणामाः। सन्नेन दुरवधारा महाव्रताय प्रकथ्यते। ७१।—मर्यादासे बाहर सूक्ष्म पापोंकी निवृत्ति (रथाग) होनेसे दिग्घट-धारियोंके अणुवत पञ्च महाव्रतोंकी सदृशताकी प्राप्ति होती है। ७०। प्रत्या-ग्यानावरणीय क्रोध, मान, माया, लोभके मन्द होनेसे अतिशय मन्द रूप चारित्र्य मोहनीय परिणाम महाव्रतकी कल्पनाकी उपपन्न करते हैं अर्थात् महाव्रत सरोखे प्रतीत होते हैं। और वे परिणाम बड़े कष्टसे जाननेमें आने योग्य हैं। अर्थात् वे कष्टाय परिणाम इतने सूक्ष्म होते हैं कि उनका अस्तित्व भी कठिनातासे प्रतीत होता है। ७१।

रा. वा./७/२१/१७-१६/४४/२९ अगमनेऽपि तदन्तरावेन्धितप्राणिबधाय-मुहानं प्रसक्तम्, अन्यथा वा दिक्परिमाणमनर्थकमिति; तत्र, कि कारणम्। निवृत्त्यर्थत्वात्। कारस्पर्शेन निवृत्ति कर्तुमशक्नुवत्। शबरया प्राणिबधविरति प्रत्याग्यात् स्यात् प्राणयात्रा भवन्तु मा मा भूद्। सरयपि प्रयोजनभूयस्त्वे परिमितदिग्घटैर्हिनारिकस्यामिति प्राणिधानाश्च दोषः। प्रवृद्धे चक्षुर्य आरमनस्तरया दिशि बिना यत्नात् मणिरत्ना-दित्तामोऽस्तोर्येवम्। अन्येन प्रोत्साहितस्यापि मणिरत्नादिसंप्राप्ति-तृष्णाप्राकाम्यनिरोधः कथं तन्निवृत्तौ भवेदिति दिग्घटविरतिः श्रेयसी। अहिंसाद्यणुवतधारिणोऽन्यस्य परिमितादिगुणवर्धनं हिर्मनोबाधकाय-योग्यः कृतकारितानुमतविकल्पे, हिंसादिसर्वसाधनिवृत्तिरिति महा-व्रतस्वमवसेयम्।—प्रश्न—(परिमाणित) दिशाओंके (बाहर) भागमें गमन न करने पर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाके कारण पापबन्ध होता है। इसलिए दिशाओंका परिमाण अनर्थक हो जायेगा। उत्तर—ऐसा नहीं है, क्योंकि दिग्विगतिका उद्देश्य निवृत्ति प्रधान होनेसे बाह्य क्षेत्रमें हिंसादिकी निवृत्ति करनेके कारण कोई दोष नहीं है। जा पूर्णरूपसे हिंसादिकी निवृत्ति करनेमें असमर्थ है पर उस सकलविरतिके प्रति आदरणीय है बहुभाषक जीवन निर्वाह हा या न हो, अनेक प्रयोजन होनेपर भी स्वीकृत क्षेत्र मर्यादाकी नहीं लांघता अतः हिंसा निवृत्ति होनेसे यह बर्ती है। किसी परिग्रही व्यक्तिको 'इस दिशामें अनुकूल जगह जानेपर बिना प्रयत्नके मणि-मोती आदि उपलब्ध होते हैं', इस प्रकार प्रोत्साहित करनेपर भी दिग्घटके कारण बाहर जानेकी और मणि-मोती आदिकी सहज प्राप्ति की लालसाका निरोध होनेसे दिग्घट श्रेयस्कर है। अहिंसाद्यणुवतो भी परिमित दिशाओंसे बाहर मन, बचन, काय व कृत, कारित, अनु-मोदना सभी प्रकारोंके द्वारा हिंसादि सर्वसाधनोंसे विरक्त होता है। अतः वहाँ उसके महाव्रत ही माना जाता है।

स. सि./७/२१/३६/१० ततो बहिरव्रतस्थावरव्यपरोपणनिवृत्तमहाव्रतव-मवसेयम्। तत्र लाभे सरयपि परिणामस्य निवृत्तसोमनिरासश्च कृतो भवति।—उस (दिग्घटमें की गयी) मर्यादाके बाहर व्रत और स्थावर हिंसाका रथाग हो जानेसे उतने अंशमें महाव्रत होता है। और मर्यादाके बाहर उसमें परिणाम न रहनेके कारण लोभका रथाग हो जाता है। (रा. वा./७/२१/१६-१६/४४) : (पु. सि. उ./१३८) : (का. अ./मू./२४१)।

दिन—दिन-रात्रि प्रगट होनेका क्रम—दे० ज्योतिष/२/८।

दिवाकरनंदि—नन्दि संघके वेशोभ्य गणकी गुर्विलोके अनुसार (दे० इतिहास) आप चन्द्रकीतिके शिष्य तथा शुभचन्द्रके गुरु थे। समय—वि० ११३६-११६६ (ई० १०६८-१०९८) : (प. खं. २/प्र. १० H. L. Jam)—दे० इतिहास/७/६।

दिवाकर सेन—सेन संघकी युवांगीकी अनुसार (दे० इतिहास) आप इन्द्रसेनके शिष्य तथा अर्जुन सेनके गुरु थे। समय—वि ६४०-६८० (ई. ८८३-९२३); (म. पु. १२३/१६८ प्रसारित); (प. पु. प. १६ पं. पत्रालाल), दे० इतिहास/७/६।

दिव्य तिलक—विजयार्थकी उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० त्रिणापर।

दिव्यध्वनि—केवलज्ञान होनेके परचाय अर्थात् भगवानके सर्वांगमे एक विचित्र गर्जना रूप लैकाध्वनि शिवस्ती है जिसे दिव्यध्वनि कहते हैं। भगवानकी इच्छा न होतो हुए भी भठर जोरोंके पुष्पमे सहज गिगरी है पर गणधर देखकी अनुपस्थितिमें नहीं गिरती। इसके सम्बन्धमें अनेको मतभेद हैं जेमे कि—यह मुख्यमे हारी है, मुख्यमे नहीं होती, भावात्मक होती है, भावात्मक नहीं होती उपाधि। उन सबका समन्वय यहाँ किया गया है।

१. दिव्यध्वनि सामान्य निर्देश

१. दिव्यध्वनि देवकृत नहीं होती—

ह. पु. १/१६-२८ केवल भावार्थ—(यहाँ) उसके दो भेद कर दिये गये हैं—एक दिव्यध्वनि दूसरे सर्वमागधी भाषा। उनमें से दिव्यध्वनिका प्रतिहानिमें ओर सर्वमागधी भाषाका देवकृत अतिशयोक्ति गिनाया है। और भी देखा दिव्यध्वनि/२/७।

★ दिव्यध्वनि कथञ्चित् देवकृत है—दे० दिव्यध्वनि/२/१३

२. दिव्यध्वनि इच्छापूर्वक नहीं होती

प्र. मा. म. २४ टागणितेजविज्ञान धम्ममुचरं गो य नियमस्य तेमि। अरहतत्वं काले मायाचारो एव इत्येति ॥४४॥ अतः अरहन्त भगवन्तों के उस समय लखे रहना, बैठना, विहार और धर्मापदेश स्थितियोंके मायाचारकी भाँति स्वाभाविक हों प्रयत्नके बिना ही होता है। (म. ग. २/१०५)। (म. श. म. २/१)।

म. पु. २४/८४ विराममन्तरेणास्मि विविक्तामीत् सरस्वती। = भगवानकी वह बाणी बोलनेकी इच्छाके बिना ही प्रकट हो रही थी। (म. पु. १/१८६)। (नि. मा. मा. व. १/१४)।

३. इच्छाके अभावमें भी दिव्यध्वनि कैसे सम्भव है

अष्टमहर्षी/पु. ७३ निर्णयसार बम्बई [इच्छामन्तरेण वाक् प्रवृत्तिर्न स भवति] न च 'इच्छामन्तरेण वाक् प्रवृत्तिर्न स भवति' इति वाच्यं निग्रमाभावात्। निग्रमाभ्युपगमे सुषुप्ताया वा निरभिप्राय-प्रवृत्तिर्न स्यात्। न हि सुषुप्ता गोत्रस्वतन्त्रादौ वाच्यवहारादि-हेतुरिच्छास्मिन्, चेतनप्रकरणपाठयोरेव साधकतत्त्वम्। (इच्छा वाक् प्रवृत्तिर्हेतुर्न) तत्प्रकार्यापत्तिरुचिताभावात् बुद्ध्यादिवत्। न हि यथा बुद्ध शक्तश्चाप्रकर्षे नास्तीति चतुर्थीरूपेण पत गते तथा दोषजाते (इच्छाया) अपि, सम्प्रकाशवाच्यप्रवृत्तिस्तदप्यर्थे एव तात्पर्यात्। यत्ता बन्तर्द्विजाति (इच्छा) अनुमायते। विज्ञान गुणदोषाभ्यामेव वाक्प्रवृत्तिर्गोचरता व्यतिष्ठते न पुनर्निवृत्ताता दोषजातेर्वि, तदुक्तम्—विज्ञानगुणदोषाभ्यां वाक्प्रवृत्तिर्गोचरता। वाक्प्रवृत्तिः न च क्त्वा शारवाणा मन्दबुद्धयः ॥

न्यायविनिरूप/२८४-२८६ विवक्षामन्तरेणापि वाक्प्रवृत्तिरिति वीक्षते। वाक्प्रवृत्ति न वक्तव्य शारवाणा मन्दबुद्धयः इत्येव प्रजा मेषु पटीयस्य प्राया वचनहेतवः। विवक्षानिरपेक्षरते पुनरपि प्रजाया ॥२८५॥ = 'इच्छाके बिना वचन प्रवृत्ति नहीं होती' ऐसा नहीं कहना चाहिये क्योंकि इस प्रकारके नियमका अभाव है। यदि ऐसा नियम स्वीकार करते हैं तो हनुमि आदिमे बिना अभिप्रायके प्रवृत्ति नहीं हानी चाहिये। सुषुप्तिमें या ग. र. स्थान आदिमे वचन व्यवहारकी हेतु इच्छा नहीं है। चेतन्य और इन्द्रियाकी पटुता ही उसमें प्रमुख

कारण है इच्छा वचन प्रवृत्तिका हेतु नहीं है। उसके प्रकर्ष और अपकर्षके साथ वचन प्रवृत्तिका प्रकर्ष और अपकर्ष नहीं देखा जाता जैसा बुद्धिके साथ देखा जाता है। जैसे बुद्धि और शक्तिका प्रकर्ष होनेपर बाणीका प्रकर्ष और अपकर्ष होने पर अपकर्ष देखा जाता है उस प्रकार दोष जातिका नहीं। दोष जातिका प्रकर्ष होनेपर वचनका अपकर्ष देखा जाता है दोष जातिका अपकर्ष होनेपर ही वचन प्रवृत्तिका प्रकर्ष देखा जाता है इसलिए वचन प्रवृत्तिसे दोष जातिका अनुमान नहीं किया जा सकता। विज्ञानके गुण और दोषसे ही वचन प्रवृत्तिको गुण दोषता व्यवस्थित होती है, विवक्षा या दोष जातिमे नहीं। कहा है—विज्ञानके गुण और दोष द्वारा वचन प्रवृत्तिमें गुण और दोष होते हैं। इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले शास्त्रोंके शक्ता नहीं होते हैं। कभी बिना (बालनेकी इच्छा) के बिना भी वचनकी प्रवृत्ति देखी जाती है। इच्छा रखते हुए भी मन्दबुद्धिवाले शास्त्रोंके शक्ता नहीं होते हैं। जिनमें वचनकी कारण कुशल प्रज्ञा होती है वे प्रायः विवक्षा रहित होकर भी पुरुषार्थका उपदेश देते हैं। प्र. मा. न. प्र. ४४ अपि चाविबुद्धमेतदम्भेधरदृष्टान्तात्। यथा खरव-म्भोधराकारवाग्निताता पुद्गलानां गमनमवस्थान गर्जनमम्बुवर्ग च पुरुषप्रयत्नमन्तरेणापि दृश्यन्ते तथा केवलिना स्थानाद्योऽबुद्धिपूर्वका एव दृश्यन्ते। = यह (प्रयत्नके बिना ही विहारादिकका होना) बादलके दृष्टान्तसे अविरुद्ध है। जैसे बादलके आकार रूप परिणमित पुद्गलका गमन, स्थिरता, गर्जन और जलवृष्टि पुरुष प्रयत्नके बिना भी देखी जाती है उसी प्रकार केवली भगवानके लखे रहना उपादि प्रवृत्तिपूर्वक ही (इच्छाके बिना ही) देखा जाता है।

४. केवलज्ञानियोंकी ही हांता है

ति. प. १/८४ जादे अणतणणे णट्टे द्धमुमिद्विदियमि णाणम्मि। णव-विहपदरथसाग दिव्यध्वणी यह सुचर्य ॥७४॥ = अनन्तज्ञान अर्थात् केवलज्ञानकी उत्पत्ति और व्यर्थ अवस्थामें रहनेवाले मति श्रुत, अर्थात् यथा मन पर्यय रूप चार ज्ञानोंका अभाव होनेपर भी प्रकारके पदार्थोंके सारको विवक्ष्य करनेवाली दिव्यध्वनि सूनायकी रहती है ॥७४॥ (ति. व. १/१२)। (ध. १/१, १/११, ६०/६४)।

५. सामान्य कथकियोंकी भी हानी सम्भव है

म. ८/३६/२० इत्थं स निरवविद्विदं प्रोणयन् स्ववचोऽमुते। वेलास-मचलं प्राणत पूर्तं सनिधना गुरो ॥२०३॥ = इस प्रकार समस्त पदार्थोंकी जाननेवाले बाहुमनी अपने वचनरूपी अमृतके द्वारा समस्त समारम्भ लान्ठ करके हुए, पूज्य पिता भगवान् बुधभदेवके सामीप्यसे पवित्र हुए केलाग पर्वतपर जा पहुँचे ॥२०३॥

म. पु. ८/३६ विहृत्य सुचिरं विनेयजनतोपकृस्वामुपो, मुहूर्तपरमा-भ्यतो विहृतसत्त्वमौ चिच्युतो। ॥३६८॥ = चिरकाल तक विहार कर जिन्होंने शिक्षा देने योग्य जनसमूहका भारी कल्याण किया है ऐसे भूत महाराजने अपनी आशुकी अन्तर्महूर्त प्रमाण विवक्षित रहनेपर याग निरोध किया ॥३६८॥

★ अन्य केवलियोंका उपदेश समवधारणसे बाहर होता

है।

—दे० समवधारण।

६. मनके अभावमें वचन कैसे सम्भव है

ध. १/१, १, ८०/२८४/२ असतो मनस' कथ वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति चित्र, उपचारमन्तयोस्तत् समुत्पत्तिविधानात्। = प्रश्न—जबकि केवलीके यथार्थमें अर्थात् एयापशमिक मन नहीं पाया जाता है, तो उसमे सत्य और अनुभव इन दो वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उपचारी मनके द्वारा इन दोनों प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है।

घ. १/१. १. १२२/३६८/३ तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्वमिति चैत्र, तस्य ज्ञानकार्यत्वात् । —प्रश्न—अरहत परमेष्ठीमें मनका अभाव होनेपर मनके कार्यरूप वचनका सङ्भाव भी नहीं पाया जा सकता । उत्तर—नहीं, क्योंकि वचनज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं ।

७. अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे सम्भव है

घ. १/१. १. १२२/३६८/४ अक्रमज्ञानात्मकं क्रमवर्ती वचनानामुत्पत्तिरिति चैत्र, षटविषयक्रमज्ञानसमवेतकुम्भकारादृत्य क्रमेणोपपन्नमुपलम्भात् । —प्रश्न—अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है । उत्तर—नहीं, क्योंकि षटविषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकार द्वारा क्रमसे षटकी उत्पत्ति देखी जाती है । इसलिए अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

* सर्वज्ञत्वके साथ दिव्यध्वनिका विरोध नहीं है—

—दे० केवलज्ञान/६/६ ।

८. दिव्यध्वनि किस कारणसे होती है

का. ता. वृ. १/१६/१४ बीतरागसर्वज्ञदिव्यध्वनिशास्त्रे प्रवृत्ते कि कारणम् । भव्यपुण्यप्रेरणत्वात् । —प्रश्न—बीतराग सर्वज्ञके दिव्यध्वनि रूप शास्त्रकी प्रवृत्ति किस कारणसे हुई । उत्तर—भव्य जीवोंके पुण्यकी प्रेरणा से ।

९. गणधरके बिना दिव्यध्वनि नहीं खिरती

घ. ६/४. १. ४४/१२०/१० दिव्यज्जुणीए किमटुं तत्थापउत्ती । —गणधरका अभाव होनेसे— दिव्यध्वनिकी प्रवृत्ति नहीं (होती है) ।
दे. नि. शंकिता/३ (गणधरके सहायको दूर करनेके लिए हाती है) ।

१०. जिनपादमूलमें दीक्षित मुनिकी उपस्थितिमें भी होती है

क. पा. १/१-१/७६/३ सगपादमूलमि पडिण्णमहव्वयं मोत्तूण अणमुत्तिस्सिय दिव्वज्जुणी किण्ण पयट्ठे । साहाबियादो । —प्रश्न—जिसने अपने पादमूलमें महाब्रत स्वीकार किया है, ऐसे पुरुषको छोड़कर अन्यके निमित्तसे दिव्यध्वनि क्यों नहीं खिरती ? उत्तर—ऐसा ही स्वभाव है । (घ. ६/४. १. ४४/१२१/२) ।

११. दिव्यध्वनिका समय, अवस्थान अन्तर व निमित्तादि

ति. प. ४/६०३-६०४ पठादीए अक्खलिओ संभत्तिदय णवमुहुणाणि । निस्सरवि गिरुवमाणो दिव्वज्जुणी जाव जोगययं ॥६०३॥ सेत्थुं समएसुं गणहरवेविदच्चकवहीणं । पण्णाणुरुवमयं दिव्वज्जुणी अ सत्तर्भगीहि ॥६०४॥ —भगवान् जिनेन्द्रकी स्वभावतः अस्खलित और अनुपम दिव्यध्वनि तीनों संध्याकालोंमें जब सुहृत् तक निकलती है और एक योजन पर्यन्त जाती है । इसके अतिरिक्त गणधर देव इन्द्र अथवा चक्रवर्तीके प्रशान्तरूप अर्थके निरूपणार्थ वह दिव्यध्वनि क्षेत्र समयोंमें भी निकलती है ॥६०३-६०४॥ (क. पा. १/१. १/१६६/१२६/२) ।
गो. जी. जी. प्र. ३/५६/७६/१० तीर्थकरस्य पुनर्दिग्मध्याह्नापरः कार्यरात्रिषु षट्षट्षट्टिकाकाशपर्यन्तं द्वादशगणसभामध्ये स्वभावतो दिव्यध्वनिरुद्गच्छति अण्यकालेऽपि गणधरशुक्लध्वजप्रशान्ततरं यावद्भवति एवं समुद्भूतो दिव्यध्वनिः । —तीर्थकरके पूर्वाह्न, मध्याह्न, अपराह्न अर्धरात्रि कालमें छह-छह घड़ी पर्यन्त बारह सभाके मध्य सहज ही दिव्यध्वनि होय है । बहुविध गणधर इन्द्र चक्रवर्ति इनके प्रश्न करने से और काल बिषे भी दिव्यध्वनि होय है ।

* भगवान् महावीरकी दिव्यध्वनि खिरनेकी तिथि—

—दे० महावीर ।

२. दिव्यध्वनिका भाषात्मक व अभाषात्मकपना

१. दिव्यध्वनि मुख्यमें नहीं होती है

ति. प. १/६२ एदासि भासाणं तात्तुवदं तोट्ठकंठवावार् । पग्गुरियं एक्ककालं भवज्जणाणं वरभासो ॥६२॥ —तात्तु, इन्त, ओष्ठ तथा कण्ठके हलन-चलन रूप व्यापारसे रहित होकर एक ही समयमें भव्यजनोंकी आनन्द करनेवाली भाषा (दिव्यध्वनि) के स्वामी है ॥६२॥ (स. हा./पृ. २/२) ; (ति. प. ७/६०२) ; (ह. पु. २/११३) ; (ह. पु. ६/२२४) ; (ह. पु. ६६/११६) ; (ह. पु. ६/२२३) ; (म. पु. १/१८४) ; (म. पु. २४/८२) ; (पं. का./ता. वृ. १/१४/६ पर उद्धृत) ; (पं. का./ता. वृ. २/८/६ पर उद्धृत) ।

क. पा. १/११. १/३६८/१२६/१४ विशेषार्थ—जिस समय दिव्यध्वनि खिरती है उस समय भगवान्का मुख बन्द रहता है ।

२. दिव्यध्वनि मुख्यसे होती है

रा. मा. २/१६/१०/१३२/७ सकलज्ञानावरणसंशयाभिर्भूतातिन्द्रियवेवल-ज्ञानरसनापट्टमभावादेव वस्तुत्वेन परिणतं । सकलान् श्रुतविषयानर्थानुपविशति । —सकल ज्ञानावरणके क्षयसे उत्पन्न अतीन्द्रिय केवलज्ञान जिहा इन्द्रियके आश्रय मात्रसे वस्तुत्व रूप परिणत होकर सकलश्रुत विषयक अर्थाके उपदेश करता है ।

ह. पु. ५/८५/३ तत्परान्तर धातुधनुर्मूलविनिर्गता । चतुर्मुखफला सार्था चतुर्वर्णाप्रमाप्रया ॥३॥ —गणधरके प्रश्नके अनन्तर दिव्यध्वनि खिरने लगी । भगवान्को दिव्यध्वनि चारों दिशाओंमें दिखनेवाले चारमुखोंसे निकलती थी, चार पुरुषार्थरूप चार फलको देनेवाली थी, सार्थक थी ।

म. पु. २/३/६६ दिव्यमहाध्वानिरस्य मुखाम्जामेवरवानुवृत्तिरनिरगच्छत् । भव्यमनागतमाहतमादनन् अश्रु तदेव यथैव तमोर् ॥६६॥

म. पु. २/४/८३ स्फुरद्गिरिगुहं द्रुपुतप्रतिभुद् ध्वनिसंनिभं । प्रस्पृष्टवर्णो निरगाद् ध्वनि स्वायम्भुवान्मुखात् ॥८३॥ —भगवान्के मुखरूपी कमलसे बादलोंको गर्जनाका अनुकरण करनेवाली अतिशययुक्त महा-दिव्यध्वनि निकल रही थी और वह भव्य जीवोंके मनमें स्थित मोहरूपी अधकारको नष्ट करती हुई सूर्यके समान सुशोभित हो रही थी ॥८३॥ जिसमें सब अक्षर स्पष्ट है ऐसी वह दिव्यध्वनि भगवान्के मुखसे इस प्रकार निकल रही थी जिस प्रकार पर्वतकी गुफाके अग्र-भागसे प्रतिध्वनि निकलती है ॥८३॥

नि. सा. ता. वृ. १/७४ केवलमुखारविन्दविनिर्गतो दिव्यध्वनिः । —केवलीके मुखारविन्दसे निकलती हुई दिव्यध्वनि ... ।

स्या. म. ३/३०/३३४/२० उत्पादव्ययधौव्यप्रपञ्चः समयः । तेषां च भगवता साक्षात्मातृकापदरूपतया भधानात् । —उत्पाद, व्यय, धौव्यके वर्णन-को समय कहते हैं, उनके स्वरूपको साक्षात् भगवान्ने अपने मुखसे अक्षररूप कहा ।

३. दिव्यध्वनि अनक्षरात्मक होती है

पं. का. ता. वृ. १/४/६ पर उद्धृत—यत्सर्वमहितं न वर्णसहितं । —जो सबका हित करनेवाली तथा वर्ण विन्याससे रहित है (ऐसी दिव्यध्वनि...) ।

पं. का. ता. वृ. ७६/१३५/६ भाषारमको द्विविधोऽक्षरात्मकोऽनक्षरात्मकश्चेति । अक्षरात्मकः संस्कृतः, अनक्षरात्मको द्वीन्द्रियादिशब्द-रूपो दिव्यध्वनिरुपश्च । —भाषारमक शब्द दो प्रकारके होते हैं । —अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक । अक्षरात्मक शब्द संस्कृतादि भाषाके हेतु हैं । अनक्षरात्मक शब्द द्वीन्द्रियादिके शब्द रूप और दिव्य ध्वनि रूप होते हैं ।

४. दिव्यध्वनि अनक्षरात्मक नहीं होती

ध.१/१.१.६०/२८३/८ तीर्थकरवचनमनशरत्वाद् ध्वनिरूपं तत् एव तदेकम् । एकरत्नात् तस्य द्वैविध्यं घटत इति चेन्न, तत्र म्यादिस्यादि असत्यमोपवचनसम्बन्धतस्य ध्वनेऽपि नास्वादिह्ये । ॥ प्रश्न—तीर्थकरके वचन अनक्षर रूप होनेके कारण ध्वनिरूप है, और इसलिए वे एक रूप है, और एक रूप होनेके कारण वे मरय और अनुभय इस प्रकार दो प्रकारके नहीं हो सकते । उत्तर—नहीं, क्योंकि केवलीके वचनमें 'स्यात्' इत्यादि रूपमें अनुभय रूप वचनका सम्भाव पाया जाता है, इसलिए केवलीकी ध्वनि अनक्षरात्मक है यह बात असिद्ध है ।

म.पु.२/३/७३ साक्षर एव च वर्णसमूहान्यै विनार्थगतितर्जगत म्यात् ।
—दिव्य ध्वनि असररूप ही है, क्योंकि असरोंके समूहके बिना लोकमें अर्थका परिज्ञान नहीं हो सकता । ७३।

म.पु.१/१६० यस्मिन्महादितस्तेन तत्सर्वमनुबुद्धं । वाचस्पतिरनायासाद्भरतं प्रत्यबुद्धत् ११६० = भरतने जो कुछ प्रष्टा उसको भगवान् स्वयम्भवेव बिना किसी कष्टके सम्यक् कहने लगे । ११६०।

५. दिव्यध्वनि सर्व भाषास्वभावी है

स्व.स्तो./५/६७ तत्र बागमूर्तं श्रीमत्सर्व-भाषा स्वभावकम् । प्रोध्यम्यमूर्तं यद्वैष्णविनो व्यापि संसिद्धि ११२। = सर्व भाषाओंमें परिणत होनेके स्वभावको लिये हुए और समव्यपन सभामें व्याप्त हुआ आपका श्री सम्पन्न वचनामूर्त प्राणियोंकी उसी प्रकार तृप्त करता है जिस प्रकार कि अमृत पान ११२। (क.पा.१/१.१/१०६/१) (ध.१/१.१.६०/२८४/२) (चन्द्रप्रभ चरित/१/१७), (अनार (चन्तामणि/१/६६)

ध.१/१.१.६१/१ याजनाम्तद्वत्समोपपत्तिर्यथाभाषासमस्तगतकृपाया-युत-तिर्यग्देवमनुष्यभाषाकारमृताधिकभाषायात्तमधुमनाहृगम्भीर-विशदवागतिगयत्संपन्नः महावीरोऽयं कर्ता । = एक याजनक भीतर दूर जयवा समीप बैठे हुए अठारह मन्त्रभाषा और सातसौ लघु भाषाओंमें युक्त ऐसे तीर्थंकर, मनु २, देवी भाषाके रूपमें परिणत होने वाली तथा न्यूनता और अधिकतामें रहित, मधुर, मनाहर, गम्भीर और विशद ऐसी भाषाके अतिशयका प्राप्त श्री महावीर तीर्थंकर अर्थकर्ता है । (क.पा.१/१.१/६४/२/३) (क.पा.ता.वृ.१/४६ पर उद्धृत)

ध.६/४.१.६२/३ एवेहिषो संखेजगुणभानावभलितित्यग्रवयनविजि-गयज्जुणि... = हमसे (चार अश्विहिणी अक्षर-अनक्षर भाषाओंसे) संख्यातगुणी भाषाओंमें भरी हुई तीर्थंकरके मुखमें निकली दिव्य-ध्वनि... (पं.का./ता.वृ./२/८/६ पर उद्धृत)

द.पा./टी./३६/२८/१२ अर्द्धं च सर्वभाषात्मकं । = दिव्यध्वनि आधी सर्वभाषा रूप थी । (क्रि.क./३-१६/२८८/२)

६. दिव्यध्वनि एक भाषा स्वभावी है

म.पु./२३/७० एकतयोऽपि च सर्ववृभाषा । = यद्यपि वह दिव्यध्वनि एक प्रकारकी (अर्थात् एक भाषा रूप) थी तथापि भगवान्के माहात्म्यसे सर्व मनुष्योंकी भाषा रूप हो रही थी ।

७. दिव्यध्वनि आधी मागधी भाषा व आधी सर्वभाषा रूप है

द.पा./टी./३६/२८/१२ अर्द्धं भगवद्भाषाया मगधदेशभाषात्मकं । अर्द्धं च सर्वभाषात्मकं । = तीर्थंकरकी दिव्यध्वनि आधी मगध देशकी भाषा रूप और आधी सर्व भाषा रूप होती है । (चन्द्रप्रभचरित/१८/१) (क्रि.क./३-१६/२८८/२)

८. दिव्यध्वनि बीजाक्षर रूप होती है

क.पा.१/१.१/६६/१२६/२ आगत्यगम्भीरजीवपदवटियसरीरा... = जो अनन्त पदार्थोंका वर्णन करती है, जिसका शरीर बीजपदोंसे गढ़ा गया है ।

ध.६/४.१.४४/१२७/१ संवित्सहरगणमणं तत्थावगमहेदुधुषाणेगणि-संगयं बीजपदं नाम । तैसिमणियाणं बीजपदानं पुत्रालसंगप्याणम-द्वारमनतमयभास-कुभाससंस्कारं परूवओ अर्थकतारो नाम । = संक्षिप्त शब्द रचनासे सहित व अनन्त अर्थोंके ज्ञानके हेतुभूत अनेक चिह्नोंसे सहित बीजपद कहलाता है । अठारह भाषा व सात सौ कुभाषा स्वरूप द्वादशाक्षरमक उन अनेक बीजपदोंका प्ररूपक अर्थकर्ता है । (ध.६/४.१.४४/१२७/१)

९. दिव्यध्वनि मंघ गर्जना रूप होती है

म.पु./२३/६६ दिव्यमहाध्वनिरस्य मुखा जाम्बेध्वानुत्तिरितगच्छत् । = भगवान्के मुख रूपी कमलसे बादलोंकी गर्जनाका अनुकरण करने वाली अतिशय शक्ति महादिव्यध्वनि निकल रही थी ।

१०. दिव्यध्वनि अक्षर अनक्षर उभयस्वरूप थी

क.पा./१/१.१/६६/१२६/२ अव्यवहारव्यवहारोऽप्ययम् । = (दिव्यध्वनि) अक्षर-अनक्षरात्मक है ।

११. दिव्यध्वनि अर्थ निरूपक है

ति.प.१/१/६०५ शृङ्गवर्णवपयस्थे पञ्चद्वीकायसुस्तन्त्राणि । णाणाविहृहृहि दिव्यभुजा भण्ड भव्याणि १६०५। = यह दिव्यध्वनि भव्य जीवोंको छह द्रव्य, नौ पदार्थ, पाँच अस्तिकाय और सात तत्त्वोंका नाना प्रकारके हेतुआ द्वारा निरूपण करता है । १६०५। (क. पा.१/१.१/६६/१२६/२)

पं.का./ता.वृ./२/८/६१५ तत्तदभीष्टारतुवयनम् । = जो दिव्यध्वनि उम उसकी अभीष्ट वस्तुका स्पष्ट कथन करनेवाली है ।

१२. श्रोतार्योंकी जापारूप परिणमन कर जाती है

ह.पु./४८/१६ अनानारमापि तद्वत्तं नानापात्रगुणाभयम् । सभायां हरयते नानादिव्यमम्बु यथावती १६। = जिस प्रकार आकाशसे बरसा पानी एक रूप होता है, परन्तु पृथिवी पर पड़ते ही वह नाना रूप दिखाई देने लगता है, उसी प्रकार भगवान्की वह वाणी यद्यपि एक रूप था तथापि सभामें सब जीव अपनी अपनी भाषामें उसका भाव पूर्णतः समझते थे । (म.पु./१/१८०)

म.पु./२३/७० एकतयोऽपि च सर्ववृभाषाः सोत्तरनेहबहुधा कुभाषाः । अप्रतिपत्तिमपास्य च तत्त्वं बाध्यन्ति स्म जिनस्य महिम्ना ७०। = यद्यपि वह दिव्यध्वनि एक प्रकारकी थी तथापि भगवान्के माहात्म्यसे समस्त मनुष्योंकी भाषाओं और अनेक कुभाषाओंको अपने अन्तर्भूत कर रही थी अर्थात् सर्वको अपनी-अपनी भाषारूप परिणमन कर रही थी, और लोगोंका अज्ञान दूर कर उन्हें तत्त्वोंका बोध करा रही थी ७०। (क. पा.१/१.१/६४/७२/४) (ध.१/१.१.६०/२८४/२) (पं.का./ता.वृ./१/४/६)

गो जी./जी प्र./२२७/४८८/१६ अनक्षरात्मकत्वेन श्रोतृश्रोत्रप्रदेशप्राप्ति-समयपर्यन्त...तदनन्तर च श्रोतृजनः श्रोतृश्रोत्रप्रदेशेषु संशयादिनिराकरणेन सम्यग्ज्ञानजनकः । = केवलीकी दिव्य ध्वनि सुनने वालेके कर्ण प्रदेशकी यावत् प्राप्त न होइ तावत् काल पर्यन्त अनक्षर ही है...जब सुनने वालेके कर्ण विषय प्राप्त हो है तब अक्षर रूप होइ यथार्थ वचनका अभिप्राय रूप संशयादिकोंसे दूर करे है ।

१३. देव उसे सब भाषा रूप परिणामते हैं

द.पा./टी./१६/२८/१३ कथमेवं देवोपनीतस्त्विति चेत् । मागधदेवसंनिधाने तथा परिणामतया भाषया संस्कृतभाषया प्रवर्तते । —प्रश्न—यह देवोपनीत कैसे है ? उत्तर—यह देवोपनीत इसलिए है कि मागध देवोंके निमित्तसे संस्कृत रूप परिणत हो जाती है । (क्रि क./टी./१-१६/२८/१)

१४. यदि अनक्षरात्मक है तो ध्वनि रूप क्यों कहते हैं

ध.१/१.१.१४०/२८/१ तथा च कथं तस्य ध्वनिस्त्विति चेत्, एतद्भाषा-रूपमेवेति निर्देष्टुमशक्यत्वात्, तस्य ध्वनिस्त्विति । —प्रश्न—जब कि वह अनेक भाषा रूप है तो उसे ध्वनि रूप कैसे माना जा सकता है ? उत्तर—नहीं, केवलोके बचन इसी भाषा रूप हो हैं, ऐसा निर्देश नहीं किया जा सकता है, इसलिए उनके बचन ध्वनि-रूप है, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

१५. अनक्षरात्मक है तो अर्थ प्ररूपक कैसे हो सकती है

ध.१/४.१.४४/१२६/८ वयणेण विणा अस्थपट्टपायणं ण संबवह, सुहुम-अस्थानं सण्णाए गुरुवणायुवत्तीदो ण चाणवरए भुणीए अस्थपट्ट-पायणं जुजवे, अणवरणभासतिरिक्खे मोत्तुण्णेसि ततो अधाव-गमाभावादो । ण च दिव्वज्जुगी अणवरणपियया चेव, अट्टारम-सत्तमयभास-कुभासपियस्तादो । —तेसिमणेयाणं भोजपदाणं दुबाल-सगणपायणमहारस-सत्तसयभास-कुभासरूपाणं गुरुवओ अस्थकत्तर-णाम, भोजपदणिलोणस्थपुरुवयाणं दुबाल-संगणं कारआ, गणहर-भट्टारओ गंधकत्तरओ ति अ-भुवगमादो । —प्रश्न—बचनके बिना अर्थका व्याख्यान सम्भव नहीं, क्योंकि सूक्ष्म पदार्थोंकी सज्ञा अर्थात् संकेत द्वारा प्ररूपणा नहीं बन सकती । यदि कहा जाय कि अनक्षरा-त्मक ध्वनि द्वारा अर्थको प्ररूपणा हो सकती है, तो भी योग्य नहीं है; क्योंकि, अनेक भाषायुक्त निर्देशोंको प्ररूपक अर्थ जोवोंको उसने अर्थ ज्ञान नहीं हो सकता है । और दिव्य-ध्वनि अनक्षरात्मक हो है, सो भी बात नहीं है; क्योंकि वह अट्टारह भाषा व शात सौ कुभाषा स्वरूप है । उत्तर—अट्टारह भाषा व शात सौ कुभाषा स्वरूप द्वाद्दशांगामक उन अनेक भोज पदोंका प्ररूपक अर्थकर्ता है । तथा भोज पदोंमें तीन अर्थके प्ररूपक बारह अंगोंके कर्ता गणधर भट्टारक ग्रन्थकर्ता है, ऐसा स्वीकार किया गया है । अभिप्राय यह है कि भोजपदोंका जो व्याख्याता है वह ग्रन्थकर्ता कहलाता है । (और भी दे० वक्ता/३)

ध.१/४.१.४४/१२८/१० ण भोजमुद्रोये अभायो, ताए विणा अवगयत्तिथयर-वयणविणिग्गयअकवरणस्वरप्पगबहुलिंगयभोजपदाणं गणहरदेवाण दुबालसंगा भावप्पसंगादो । —भोजमुद्रिका अभाव नहीं हो सकता क्योंकि उसके बिना गणधर देवोंका तीर्थकरके मुखमे निकले हुए अक्षर और अनक्षर स्वरूप भोजपदोंका ज्ञान न होनेसे द्वाद्दशांगके अभावका प्रसंग आयेगा ।

१६. एक ही भाषा सर्व श्रोताओंकी भाषा कैसे बन सकती है

ध.१/४.१.४४/१२८/६ परोववेणे विणा अववरणकवरसरूपासेमभास-तरकुसलो समवसरणजणमेत्तरूपपरिसणेण अम्हम्हाणं भासाहि अम्हम्हाणं चेव कहदि ति सज्जेसि पच्चउपायओ समवसरण-जणसोदिदिपसु सगमुहविणिग्गयाणेयभासाण संकरेण पवेसर-विणियारओ गणहरदेवा गंधकत्तारो । —प्रश्न—एक ही भोजपद रूप भाषा सर्व जोवोंको उन-उनकी भाषा रूपसे ग्रहण होनी कैसे सम्भव है । उत्तर—परोपदेशके बिना अक्षर व अनक्षर रूप सम

भाषाओंमें कुशल समवसरणमें स्थित जन मात्ररूपके धारी होनेसे 'हमारी हमारी भाषासे हम-हमको ही कहते हैं' इस प्रकार सबको विश्वास बरानेवाले, तथा समवसरणस्थ जनोंके कर्ण इन्द्रियोंमें अपने मंहसे निकली हुई अनेक भाषाओंके सम्मिश्रित प्रदेशके निवारक ऐसे गणधर देव ग्रन्थकर्ता हैं । (वास्तवमें गणधर देव ही जनताको उपदेश देते हैं ।)

* गणधर विभावियेके रूपमें काम करते हैं

—दे० दिव्यध्वनि /२/१५

विव्ययोजन—क्षेत्रता प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१ ।

विव्यलक्षण पंक्ति व्रत—दे० पंक्ति व्रत ।

दिव्यापध—निजगार्धको दक्षिण ओंकी एक नगर—दे० विद्याधर ।

विश संस्थित—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

विशा—१. दिशाका लक्षण

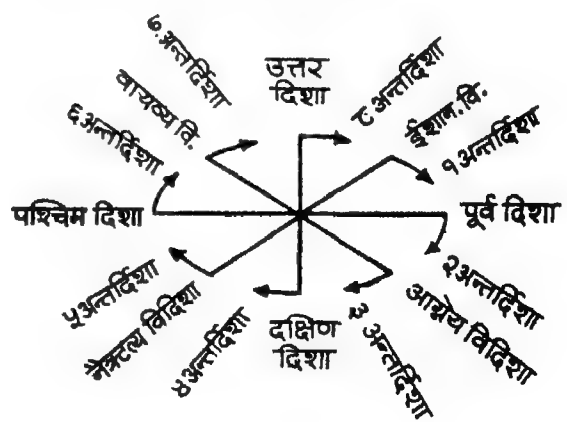
भ. आ./वि /१८/१६६/२ दिशा पञ्चानादिगुपदर्शपरः सूरिणा स्थापितः भवती दिश मांशवर्तन्याभ्यामपदिशति यः सूरिः स दिशा इत्युच्यते । —दिशा अर्थात् आचार्यने अपने स्थानपर स्थापित किया हुआ शिष्य जो परलोकका उपदेश करके मोक्षमार्गमें भक्त्योंको स्थिर करता है । स वाधिपति आचार्यने यावज्जीव आचार्य पदवीका त्याग करके अपने पदपर स्थापित हुआ और आचार्यके समान जिसका गुणमनुदाय है ऐसा जो उनका शिष्य उनको दिशा अर्थात् बानाचार्य कहते हैं ।

दिशा—१. दिशा व विदिशाका लक्षण

स. सि /५/३/२६६/१० आदिरगोवयाकपेः या आकाशप्रदेशपट्टिस्तु इत इदमिति व्यवहारोपपन्नः । —सूर्यके उदयादिककी अपेक्षा आकाश-प्रदेश पंक्तियोंमें यहाँसे यह दिशा है इस प्रकारके व्यवहारकी उत्पत्ति होती है ।

ध. ४/१.४.४३/२२६/४ सगट्टाणदो कडुजुवा दिसा णाम । ताओ छच्चेव, अण्णेमिसमववाडा । —सगट्टाणदो कणायारेण टिट्टक्षितं विदिसा । —अपने स्थानसे बाणकी तरह सीधे क्षेत्रका दिशा ग्रहण है । ये दिशाएँ धृष्ट हो होती हैं, क्योंकि अन्ध दिशाओंका होना असम्भव है—अपने स्थानसे कर्णरेखाके आकारसे स्थित क्षेत्रवी विदिशा ग्रहण है—

२. दिशा विदिशाओंके नाम व क्रम



जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

३. शुभ कार्योंमें पूर्व व उत्तर दिशाकी अप्रभाजताका कारण

भ. आ./वि./५६०/७७१/३ तिमिरापसारणपरस्य धर्मरमेरुदयदिगिति उदयार्थी तद्वदस्मत्कार्याभ्युदयो यथा स्यादिति लोकः प्रादुर्मुखो भवति ।...उदङ्मुखता तु स्वयंप्रभावितीर्थकृतो विदेहस्थात् चैतसि कृत्वा तदभियुक्तया कार्यसिद्धिरिति ।—अन्धकारका नाश करने-वाले सूर्यका पूर्व दिशामें उदय होता है अतः पूर्व दिशा प्रशस्त है । सूर्यके उदयके समान हमारे कार्यमें भी दिन प्रतिदिन उज्जति होके ऐसी इच्छा करनेवाले लोक पूर्व दिशाकी तरफ अपना मुख करके अपना इष्ट कार्य करते हैं ।...विदेहसेत्रमे स्वयंप्रभावि तीर्थकर हो गये हैं, विदेह क्षेत्र उत्तर दिशाकी तरफ है अतः उन तीर्थंकरोंको हृदयमें धारणकर उस दिशाकी तरफ आचार्य अपना मुख कार्य सिद्धिके लिए करते हैं ।

विशामन्य—

विशामावि—

विशामुत्तर—

सुमेरु पर्वतके अपर नाम—दे० सुमेरु

बीक्षा—दे० प्रजया ।

बीति—ह. पु./२२/५१-५५ यह धरणेन्द्रकी देवी है । इसने धरणेन्द्रकी आज्ञासे तपश्च नमि तथा विनमिको विचारें तथा औपधियों दी थीं ।

बीपचंदशह—सांगानेर (जयपुर) के निवासी एक पण्डित थे । कृति—चित्रिलास, आत्मबलोकन व अनुभवप्रकाश आदि । सम्व—वि. १७७६ ई० १७२२ । (ती/४/२६) । मो, मा, प्र./प्र. २ परमानन्द शास्त्री ।

बीपदशमी व्रत—व्रतविधान संग्रह/१३० दीपदशमी दश दीप बनाय, जिनहि चडाय आहार कराय ।—दश दीपक बनाकर भगवा-को चढ़ाये फिर आहार करे । यह व्रत रवैताम्बर आम्नायमें प्रचलित है ।

बीपमालिका व्रत—व्रतविधान संग्रह/१०८ कार्तिक कृ० ३० को बीरनिर्वाणके दिन बीपमालि मनायी जाती है । उस दिन उपवास करे व सार्यकाल दीप जलाये । जाप—‘ओं ह्रीं श्रीमहावीरस्वामिने नमः’ इस मन्त्रका त्रिकाल जप करे ।

बीपसेन—पुत्राट संघकी पुर्वावलीके अनुसार आप नन्दिसेनके शिष्य तथा धरसेन (भुतावतार बालसे भिन्न) के गुरु थे ।—दे० इतिहास /७/८ ।

बीपांग—कण्वश्रुओंका एक भेद—दे० वृत्त/१ ।

बीततप ऋद्धि—दे० श्रुद्धि/५ ।

बीर्घस्वर—दे० अक्षर ।

दुःख—दुःखसे सब डरते हैं । शारीरिक, मानसिक आधिके भेदसे दुःख कई प्रकारका है । तहाँ शारीरिक दुःखको ही लोकमें दुःख माना जाता है । पर वास्तवमें वह सबसे तुच्छ दुःख है । उससे ऊपर मानसिक और सबसे बड़ा स्वाभाविक दुःख होता है, जो व्याकुलता रूप है । उसे न जाननेके कारण ही जीव नारक, तिर्यचादि योनियोंके विविध दुःखोंको भोगता रहता है । जो उसे जान लेता है वह दुःखसे छूट जाता है ।

१. भेद व लक्षण

१. दुःखका सामान्य लक्षण

स. सि./५/२०/१८८/१२ सदसद्वैचोदयेऽन्तरङ्गहेतौ सति बाह्यद्रव्यादि-परिपाकनिमित्तबशादुत्पद्यमानः प्रीतिपरितापरूपः परिणामः सुखदुःखमित्याख्यायते ।

स. सि./६/११/३२८/१२ पीडालक्षणः परिणामो दुःखम् ।—साता और असाता रूप अन्तरंग हेतुके रहते हुए बाह्य द्रव्यादिके परिपाकके निमित्तसे प्रीति और परिताप रूप परिणाम उत्पन्न होते हैं, वे सुख और दुःख कहे जाते हैं । अथवा—पीड़ा रूप आत्माका परिणाम दुःख है । (रा. बा./६/११/१/५१६); (रा. बा./५/२०/२/४७४); (गो. जो./जी. प्र./६०६/१०६२/१५) ।

ध. १३/५.६३/३३४/५ अणिद्वयसमागमो हृदयविद्योगो च दुःखं नाम ।—अनिष्ट अर्थके समागम और इष्ट अर्थके विद्योगका नाम दुःख है ।

ध. १५/६/६ सिरावेयणादी दुःखं नाम ।—सिरकी वेदनादिका नाम दुःख है ।

२. दुःखके भेद

भा. पा./मू./११ आर्गस्तुक् माणसियं सहजं शारीरियं चत्तारि । दुःखार्हं...११/—आर्गस्तुक, मानसिक, स्वाभाविक तथा शारीरिक, इस प्रकार दुःख चार प्रकार का होता है ।

न. च./६३ सहजं...नैमित्तिकं वेहजं...मानसिकम् ।६३।—दुःख चार प्रकारका होता है—सहज, नैमित्तिक, शारीरिक और मानसिक ।

का. अ./मू./३५ असुरोदीरिय-दुःखं-सारीर-माणसं तथा तिविहः त्रिवि-ध्वं च तिव्वं अण्णोण-कयं च पंचविहं ।३५।—पहला असुरकुमारोंके द्वारा दिया गया दुःख, दूसरा शारीरिक दुःख, तीसरा मानसिक दुःख, चौथा क्षेत्रसे उत्पन्न होनेवाला अनेक प्रकारका दुःख, पाँचवाँ परस्परमें दिया गया दुःख, ये दुःखके पाँच प्रकार हैं ।३५।

३. मानसिकादि दुःखोंके लक्षण

न. च./६३ सहजबुधाहजावं नयमितं सीदवादमादीहि । रोगादिया ये वेहज अणिद्वजोगे तु माणसियं ।६३।—क्षुधादिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख स्वाभाविक, शीत, बायु आदिसे उत्पन्न होनेवाला दुःख नैमित्तिक, रोगादिसे उत्पन्न होनेवाला शारीरिक तथा अनिष्ट वस्तुके संयोग ही जानेपर उत्पन्न होनेवाला दुःख मानसिक कहलाता है ।

★ पीडारूप दुःख—दे० वेदना ।

२. दुःख निर्देश

१. चतुर्गतिके दुःखका स्वरूप

भ. आ./मू./१५७६-१५६६ पलंगतरुधिरधारो पलंगचम्मो पभिन्नपोह-सिरो । पउत्तिवहिवजो जं फुडिरथो पडिचूरियंमो च ।१५७६। ताड-णसासणबध्णबाहणल्लखणविहेठणं दमणं । कण्णच्छेदणणासावेहणणि-ल्लखणं वेव ।१५८२। रोगा विविहा बाधाओ तह्य य निच्च भयं च सव्वसो । तिब्बाओ वेवणाओ धाडणपादाभिधाओ ।१५८५। दंडण-मूडणताडणधरिसणपरिपोससंक्किलेसां य । धणहरणहारधरिसणवर-वाहजलादिधणनासं ।१५६२। वेवो माणी संतो पासिय वेवे महहिउए अण्णे । जं दुक्खं संपत्ती धोरं भग्गेण माणेण ।१५६६।—जिसके शारीर-मेंसे रक्तकी बारा बहर रही है, शरीरका चमड़ा नीचे लटक रहा है, जिसका पेट और मस्तक फूट गया है, जिसका हृदय तप्त हुआ है, आँखें फूट गयी हैं, तथा सग शरीर चूर्ण हुआ है, ऐसा तु नरकमें अनेक बार दुःख भोगता था ।१५७६। लाठी बगैरहसे पीटना, भय दिखावना, डोरी बगैरहसे बाँधना, बोझ लादकर देशान्तरमें ले जाना,

शोक-पश्चादिक आकारसे उनके शरीरपर बाह्य करना, तकलीफ देना, कान नाक खेदना, अँठका नास करना इत्यादिक दुःख तिर्यग्गतिमें भोगने पड़ते हैं। १५८२। इस पशुगतिमें नामा प्रकारके रोग, अनेक तरहकी वेदनाएँ तथा निरर्थक शरीर तरफसे भय भी प्राप्त होता है। अनेक प्रकारके बायसे रगड़ना, ठोकना इत्यादि दुःखोंकी प्राप्ति पुनः पशुगतिमें प्राप्त हुई थी। १५८५। मनुष्यगतिमें अपराध होनेपर राजा-दिकसे धनापहार होता है यह दुःख दुःख है। मस्तकके केशोंका झुठका करवा देना, फटके लगाना, धर्षणा अर्थात् आसेव सहित दोषारोपण करनेसे मनमें दुःख होता है। परिमोष अर्थात् राजा धन छुटवाता है। शोर प्रव्य हरण करते हैं तब धन हरण दुःख होता है। भायिका जबरबस्ती हरण होनेपर, बर जलनेसे, धन नष्ट होने इत्यादिक कारणोंसे मानसिक दुःख उत्पन्न होते हैं। १५८२। मानी देव अन्य श्रद्धिवाली देवोंको देवकार जिस शोर दुःखको प्राप्त होता है वह मनुष्य गतिके दुःखोंकी अपेक्षा अनन्तगुणित है। श्रद्धिवाली देवोंको देवकार उसका गर्व शतशः पूर्ण होनेसे वह महाकष्टी होता है। १५८६। (भा. पा./५/१५)।

भा. पा./५/१०-१२ त्वणुसावणवालनवेयमिच्छेयणागिरोहं च। पक्षोसि भावरहिओ तिरियगई चिरं कालं। १०। सुरणिलयेसु सुर-चरविओयकाले य माणसं तिव्वं। संयतोसि महाजस दुस्सं सुह-भावनारहिओ। १२। —हे जीव ! तै तिर्यग्गति विषं (वनन, उत्तापन, ज्वलन, वेदन, व्युच्छेदन, निरोधन इत्यादि) दुःख बहुत काल पर्यन्त पाये। भाव रहित भया संता। हे महाजस ! तै देवलोको विषं प्यारी अस्तराका वियोग काल विषे वियोग सम्बन्धी दुःख तथा इन्द्रादिक बड़े श्रद्धिधारीनिकुं आपकं हीन मानना ऐसा मानसिक दुःख, ऐसे तीव्र दुःख शुभ भावना कैर रहित भये सन्ते पाया। १२।

१. संज्ञीसे असंज्ञी जीवोंमें दुःखकी अधिकता

पं. ध./३/३४१ महच्चैरसंज्ञिनां दुःखं स्वप्नं चासंज्ञिनां न वा। यतो नीचपदादुच्चैः पदं श्रेयस्तथा भूतम्। ३४१। —यदि कदाचित् यह कहा जाये कि संज्ञी जीवोंको बहुत दुःख होता है, और असंज्ञी जीवोंको बहुत थोड़ा दुःख होता है, तो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि नीच पदसे वैसा अर्थात् संज्ञी कैसे ऊँच पद श्रेष्ठ माना जाता है। ३४१। इसलिए तेनीसे असेनीके कम दुःख सिद्ध नहीं हो सकता है किन्तु उल्टा असेनीको ही अधिक दुःख सिद्ध होता है। (पं. ध./३/३४१-३४४)।

२. संसारी जीवोंको अबुद्धि पूर्वक दुःख निरन्तर रहता है

पं. ध./३/३१८-३१९ अस्ति संसारि जीवस्य भूतं दुःखमबुद्धिजम्। सुखस्यादर्शनं स्वस्य सर्वतः कथमन्यथा। ३१८। ततोऽनुमीयते दुःख-मस्ति भूतमबुद्धिजम्। अवश्यं कर्मबद्धस्य निरन्तर्योदयादितः। ३१९। —पर पदार्थमें दूषित संसारी जीवोंके सुखके अदर्शनमें भी निश्चयसे अबुद्धिपूर्वक दुःख कारण है क्योंकि यदि ऐसा न होता तो उनके आत्माके सुखक। अवर्शन कैसे होता—क्यों होता। ३१८। इसलिए निश्चय करके कर्मबद्ध संसारी जीवके निरन्तर कर्मके उदय आविके कारण अवश्य ही अबुद्धि पूर्वक दुःख है, ऐसा अनुमान किया जाता है। ३१९।

★ लौकिक सुख वास्तवमें दुःख है—३० सुख।

४. शारीरिक दुःखसे मानसिक दुःख बड़ा है

का. अ./५/१० सारीरिय-दुःखस्यो माणस-दुःखं हवैह अल्पतरं। माणस-दुःख-वृद्धस हि विसया वि दुहायहा हुंति। १०। —शारीरिक दुःखसे मानसिक दुःख बड़ा होता है। क्योंकि जिसका मन दुःखी है, उसे विषय भी दुःखदायक लगते हैं। १०।

५. शारीरिक दुःखोंकी गणना

का. अ./टी./२८८/२०० शारीरं शरीरोद्भवं शरीतोष्णसुनुवापन्नकोटवट-वटिसंज्ञनवनवतिसहस्रपञ्चशतचतुरशीतिव्याध्यादि अं — शरीरसे उत्पन्न होनेवाला दुःख शारीरिक कहलाता है। भूख प्यास, शीत उष्णके कष्ट तथा पाँच करोड़ अङ्गुष्ठ लाल मिथ्यानवे हजार पाँच सौ चौरासी व्याधियोंसे उत्पन्न होनेवाले शारीरिक दुःख होते हैं।

३. दुःखके कारणादि

१. दुःखका कारण शरीर व बाह्य पदार्थ

स. वा./५/१५ भूतं संसारदुःखस्य वेह पद्मात्मधीस्ततः। एयमत्वेनां प्रविशेदन्तर्महिरव्यापुतेन्द्रियं। १५। —इस जड़ शरीरमें आत्मबुद्धिका होना ही संसारके दुःखोंका कारण है। इसलिए शरीरमें आत्मत्वकी मिथ्या कल्पनाको छोड़कर बाह्य विषयोंमें इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिको रोकता हुआ अन्तरंगमें प्रवेश करे। १५।

आ. अनु./१६५ आत्मा तनोर्ननमनम हतेन्द्रियाणि काङ्क्षन्ति तानि विषयात् विषयार्थं माने। हानिप्रयासभयपापक्रयोनिराः स्मृभूतं ततस्तनुरनर्थपरं पराणम्। १६५। —आत्मनमें शरीर उत्पन्न होता है, इस शरीरसे कुछ इन्द्रियाँ होती हैं, वे अपने-अपने विषयोंको चाहती हैं; और वे विषय मानहानि, परिश्रम, भय, पाप एवं दुर्गतिको देने-वाले हैं। इस प्रकारसे समस्त अनर्थोंकी परम्पराका मूल कारण वह शरीर ही है। १६५।

ज्ञा./७/११ भवोद्भवानि दुःखानि यानि यानीह देहिभिः। सहान्ते तानि तान्युच्चैर्बपुरादाय केवलम्। ११। —इस जगत्में संसारसे उत्पन्न जो जो दुःख जीवोंको सहने पड़ते हैं, वे सब इस शरीरके ग्रहणसे ही सहने पड़ते हैं। इस शरीरसे निवृत्त होनेपर फिर कोई भी दुःख नहीं है। ११। (ज्ञा./७/१०)।

२. दुःखका कारण ज्ञानका ज्ञेयार्थ परिणामन

पं. ध./३/२७८-२७९ भूतं यस्परतो ज्ञानं प्रत्यर्थं परिणामियम्। व्याकुलं मोहसंप्रकृतमर्थाद्दुःखमनर्थवत्। २७८। सिद्धं दुःखरूपस्योच्चैर्ब्याकुल-रूपोपलब्धितः। ज्ञातव्योपार्थसंज्ञाये तद्बुधुरसादिवर्शनात्। २७९। —निश्चयसे जो ज्ञान इन्द्रियादिके अवलम्बनसे होता है और जो ज्ञान प्रत्येक अर्थके प्रति परिणामनशील रहता है अर्थात् प्रत्येक अर्थके अनुसार परिणामी होता है वह ज्ञान व्याकुल तथा राग-द्वेष सहित होता है इसलिए वास्तवमें वह ज्ञान दुःखरूप तथा निष्प्रयोजनके समान है। २७८। प्रत्यर्थ परिणामी होनेके कारण ज्ञानमें व्याकुलता पामी जाती है इसलिए ऐसे इन्द्रियजन्य ज्ञानमें दुःखपना अच्छी तरह सिद्ध होता है। क्योंकि जाने हुए पदार्थके सिवाय अन्य पदार्थोंके जाननेकी इच्छा रहती है। २७९।

३. दुःखका कारण क्रमिक ज्ञान

प्र.सा./ता.प्र./६० खेदस्यायतनानि घातिकर्माणि, न नामकेवलं परिणाम-मात्रम्। घातिकर्माणि हि...परिच्छेद्यमर्थं प्रत्ययमानं यतः परिणाम-यति, ततस्तानि तस्य प्रत्यर्थं परिणम्य परिणम्य भ्राम्यतः खेदनिदानं प्रतिपद्यन्ते। —खेदके कारण घातिकर्म हैं, केवल परिणामन मात्र नहीं। वे घातिकर्म प्रत्येक पदार्थके प्रति परिणमित हो-हो कर धकने वाले आत्माके लिए खेदके कारण होते हैं।

प.सा./ता.प्र./६०/७१/१२ क्रमकरणव्यवधानग्रहणे खेदो भवति। —इन्द्रिय-ज्ञान क्रमपूर्वक होता है, इन्द्रियोंके आश्रयसे होता है, तथा प्रकाशादि-का आश्रय ले कर होता है, इसलिए दुःखका कारण है।

पं. ध./३/३८९ प्रमत्तं मोहयुक्तस्त्वानिर्कृष्टं हेतुगौरवात्। व्युच्छिन्नं क्रमवर्तित्वात्कृच्छ्रं वैहाण्युपक्रमात्। ३८९। —वह इन्द्रियजन्य ज्ञान

मोहसे युक्त होनेके कारण प्रमत्त, अप्रतीक्षितिके बहुतेके कारणोंकी लक्षणा रखनेसे निकट, क्रमपूर्वक पदार्थोंको विषय करनेके कारण व्युत्थिम्न और ईहा आदि पूर्वक होनेसे दुःस्वरूप कहलाता है ॥२८॥

४. दुःस्वप्नका कारण जीवके औद्यमिक भाव

पं.ब./व./१२० नावाच्यता यथोक्तस्य दुःस्वप्नात्स्य साधने । अर्थाद-
दुःस्वप्नात्स्य हेतोरीदयिकत्वतः ॥१२०॥ — वास्तवमें सम्पूर्ण अनुवि
पूर्वक दुःस्वप्नका कारण जीवका औद्यमिक भाव ही है इसलिए उपर्युक्त
सम्पूर्ण अनुवि पूर्वक दुःस्वप्नके सिद्ध करनेमें अवाच्यता नहीं है ।

★ दुःस्वप्नका सहेतुकत्वना—दे० विधान/१ ।

५. श्लोकादि भाव स्वयं दुःस्वरूप हैं

स.सा./व./७४ भीमजिह्वा एव अधुन अणिच्छा तद्वा अस्तरण ॥ दुःस्वप्ना
दुःस्वप्नफलापि यथावत्तु निवृत्तपत्तिर्हि ॥७४॥ — यह आत्मन जीवके
साध निवृत्त है, अधुन है, अनित्य है तथा अस्तरण है और वे दुःस्वरूप
हैं, दुःस्वप्न ही जिनका फल है ऐसे हैं—देसा जानकर जानो उनसे निवृत्त
होता है ।

६. दुःस्वप्न दूर करनेका उपाय

स.सा./व./४१ आत्मविधर्मण दुःस्वप्नात्स्य ज्ञानात्सामान्यतः । नायतास्तत्र
निर्वर्तिता कृत्वापि परमं तपः ॥४१॥ — शरीराधिकमें आत्म बुद्धिरूप
विधर्मसे उत्पन्न होनेवाला दुःस्वप्न-कष्ट शरीरादिके भिन्नरूप आत्म
स्वरूपके करनेसे हान्त हो जाता है । अतएव जो पुरुष भेद विज्ञान के
द्वारा आत्मस्वरूपकी प्राप्तिमें प्रयत्न नहीं करते वे उत्कृष्ट तप करके
भी निर्वर्तनको प्राप्त नहीं करते ॥४१॥

आ.अनु./१८६-१८७ हानेः शोकस्ततो दुःस्वप्नं साधमागस्ततः सुखम् । तेन
हानावशोकः सद्यः सुखी स्यात्सर्वथा सुधीः ॥१८६॥—सुखं सकलसंन्यासो
दुःस्वप्नं तस्य विपर्ययः ॥१८७॥ — यह वस्तुकी हानिसे शोक और फिर
उससे दुःस्वप्न होता है, तथा फिर उसके लाभसे राग तथा फिर उससे
सुख होता है । इसलिए बुद्धिमाद पुरुषको इष्टकी हानिमें शोकसे
रहित होकर सदा सुखी रहना चाहिए ॥१८६॥ समस्त इन्द्रिय विषयों-
से विरक्त होनेका नाम सुख और उनमें आसक्त होनेका नाम ही दुःस्वप्न
है । (अतः विषयोसे विरक्त होनेका उपाय करना चाहिए) ॥१८७॥

★ असावाके उदयमें औषध आदि भी सामर्थ्यहीन हैं

—दे० कारण/III/५/४ ।

दुःपक्ष—आहारमें एक दोष—दे० भोगोपभोग/५

दुःशासन—पा.पु./सर्ग/श्लोक धृतराष्ट्रका गान्धारीसे पुत्र था ॥८/१६२॥
भीष्म तथा शोणाचार्यसे क्रमसे शिक्षा तथा धनुर्विद्या प्राप्त की
॥८/२०८॥ पाण्डवोंसे अनेकों बार युद्ध किया ॥१६/६१॥ अन्तमें भीम
द्वारा मारा गया ॥२०/२६६॥

दुःभृति—अनर्थदण्डका एक भेद—दे० अनर्थदण्ड ।

दुःस्वर—दे० स्वर ।

दुःखभुक्—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

दुःखमा—अपरनाम दुःखमा—दे० काल/४ ।

दुःखहरण व्रत—इस व्रतकी विधि दो प्रकारसे वर्णन की गयी है—
सपुत्र वृद्ध ।

सपुत्र विधि—एक उपवास एक पारण क्रमसे १२० उपवास पूरे
करे । जाप—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य (व्रत विधान सं./
६२) (वर्धमान पुराण) ।

ह.पु./१४/११६ जघन्य व उत्कृष्ट आयुकी अपेक्षा सर्वत्र बेला होता है ।
तहाँ—सात नरकोंके ७; पर्याप्त-अपर्याप्तके २; पर्याप्त-अपर्याप्त मनुष्यके
२; सौधर्म-ईशान स्वर्गका १; समस्कृमारसे अच्युत पर्यन्तके ११; नव-
ग्रहैयके ६; नव अनुविद्याका १; पाँच अनुत्तरोंका एक । इस प्रकार
१४ बेले । नीचेके १४ स्थानों में एक एक पारणा ।

दुर्गुच्छा—दे० जुगुप्सा ।

दुग्धरसी व्रत—व्रत विधान सं./१०२ भाद्रपद शुक्ला १२ को
केवल दूधका आहार ले । सारा समय धर्मध्यानमें व्यतीत करे । इस
प्रकार १२ वर्ष पर्यन्त करे । जाप्य—नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य ।

दुग्धशुद्धि—दे० भस्याभक्ष्य/३ ।

दुर्गुच्छा—पा.पु./२४/श्लोक—दुग्धशुद्धि नामक वैरयकी पुत्री थी (२४-२५) ।
इसके स्थाभाधिक दुर्गुच्छाके कारण इसका पति जिनदत्त इसे छोड़ कर
भाग गया (४२-४४) । पीछे आर्याकाओंको आहार दिया तथा उनसे
वीक्षा धारण कर ली (६४-६७) । चोर तपकर अन्तमें अच्युत स्वर्गमें
बैठे हुए (६८-७२) । यह द्रौपदीका पूर्वका दूसरा भव है ।—दे०
द्रौपदी ।

दुर्ग—१. भरत क्षेत्र पश्चिम आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४;
२. विजयार्थकी उत्तर भेगीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दुर्गाटवी—त्रि.सा./भाषा/६७४ पर्वतके उपरि जो होइ सो दुर्गाटवी
है ।

दुर्वर—१. कायोत्सर्गका एक अतिचार—दे० व्युत्सर्ग/१; २. भरत-
क्षेत्र मध्य आर्यखण्डके मलयगिरिके निकटस्थ एक पर्वत—दे०
मनुष्य/४ ।

दुर्वर—विजयार्थकी उत्तर भेगीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

दुर्भंग—दे० दुर्भग ।

दुर्भाषा—दे० भाषा ।

दुर्मुक्त—यह सप्तम नारद थे । अपरनाम चतुर्मुख । विशेष
—दे० शलाका पुरुष/६ ।

दुर्योधन—पा.पु./सर्ग/श्लोक—धृतराष्ट्रका पुत्र था (८/१८३) । भीष्म
तथा शोणाचार्यसे क्रमसे शिक्षा प्राप्त किया (८/२०८) । पाण्डवोंके
साथ अनेकों बार अन्यायपूर्ण युद्ध किये । अन्तमें भीम द्वारा मारा
गया (२०/२६४) ।

दुर्बिनीत—यह पूज्यपाद द्वितीयके शिष्य थे । गंग बंशी राजा
अबिनीतके पुत्र थे । समब—वि. ६३६-६७० (ई० ४७८-५१३);
(सं.सि./प्र.६६ पं. फूलचन्द्र); (सं.श./१० पं. जुगलकिशोर); (व.सा./
प्र.३८ प्रेमी) ।

दुषमा—अपरनाम दुषमा—दे० काल/४ ।

दुष्पक्ष—आहारमें एक दोष—दे० भोगोपभोग/५

दुष्प्रणिधान—सामाधिक व्रतका एक अतिचार—दे० सामायिक/३ ।

दुष्प्रमृष्टनिसोपाधिकरण—दे० अधिकरण ।

दूत—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४ । २. वसतिाका
एक दोष—दे० वसतिा ।

दूष शुद्धि—दे० भस्याभक्ष्य/३ ।

दूरस्थ—दे० दूरार्थ ।

दूरास्पर्श ऋद्धि—
दूराद् द्रान ऋद्धि—
दूराद्गान ऋद्धि—
दूराद् भवन ऋद्धि—

} —वे० ऋद्धि/२/६।

दूरापकृष्टि—१. दूरापकृष्टि सामान्य व लक्षण

सा.सा./जी.प्र./१२०/१६१/६ पक्षे उरुकृष्टसंख्यातेन भक्ते यत्नस्य तस्मादेकैकहान्या जघन्यपरिमितासंख्यातेन भक्ते पक्षे यत्नस्य तस्मादेकोत्तरवृद्ध्या यावन्तो विकल्पास्तौ दूरापकृष्टिभेदाः।
—पक्षको उत्कृष्ट अंशव्याप्तका भाग दिये जो प्रमाण आवै तातै एक एक बटता क्रम करि पक्षको जघन्य परीतासंख्यातका भाग दिये जो प्रमाण आवै तहाँ पर्यन्त एक-एक वृद्धि के द्वारा जितने विकल्प हैं, ते सब दूरापकृष्टि के भेद हैं।

२. दूरापकृष्टि स्थिति बन्धका लक्षण

स.सा./भावा/४१६/४००/१६ पक्ष/अंश-मात्र स्थितिबन्धको दूरापकृष्टि नाम स्थितिबन्ध कहिये।

दूरार्थ—म्या. दी./२६२२/४१/६ दूरा (अर्था) देशविक्रष्टा नेवादि।
—दूर वे हैं जो देशसे विक्रष्ट हैं, जैसे मेरु आदि। अर्थात् जो पदार्थ तेजसे दूर हैं वे दूरार्थ कहलाते हैं।

पं.ध./उ./४५४ दूरार्थ भाविनोऽतोता रामरावणचक्रिण। —भूत भविष्यत कालवर्ती राम, रावण, चक्रवर्ती आदि कालही अनेकाले अत्यन्त दूर होनेसे दूरार्थ कहलाते हैं।

दूरास्वावन ऋद्धि—वे० ऋद्धि/२/६।

दूष्य क्षेत्र—Cubic (ज.प्र./प्र./१००)

वृद्धरथ—म.पु./६२/श्लोक—पुष्कलावती देशमें पुण्डरीकिणी नगरीके राजा घनरथका पुत्र था (१४२)। राज्य लेना अस्वीकार कर वीक्षा धारण कर लो (३०७)। अन्तमें एक माहके उपवास सहित संन्यास मरणकर स्वर्गमें अहमिन्द्र हुआ (३३६)। यह शान्तिनाथ भगवात्के प्रथम गणधर चक्रायुधका पूर्वका दूसरा भव है।—वे० चक्रायुध।

वृद्धयक्रम—स.सा./४८० अपूर्व स्पर्धक करण कालका प्रथमादि समय-निमित्तै हरय कहिये देखनेमें आवै ऐसा परमाणुनिका प्रमाण ताका अनुक्रम सो हरयक्रम कहिये। (तहाँ पूर्वमें जो नवीन वेद्य द्रव्य मिलकर कुल द्रव्य होता है वह द्रव्य द्रव्य जानना।) प्रथम वर्गनासे लगाय अन्तिम वर्गना पर्यन्त एक एक चय या विशेष बटता हरय चय होता है, तातै प्रथम वर्गनातै लगाय पूर्व स्पर्धकनिको अन्तिम वर्गना पर्यन्त एक गोपुच्छा भया।

वृद्धयमान द्रव्य—स.सा./मू./४०६ का भावार्थ—किसी भी स्पर्धक या कृष्टि आविमें पूर्वका द्रव्य या निषेक या वर्गनाएँ तथा नया मिलाया गया द्रव्य दोनों मिलकर हरयमान द्रव्य होता है। अर्थात् वर्तमान समयमें जितना द्रव्य दिखाई दे रहा है, वह हरयमान द्रव्य है।

वृष्ट—कायोस्पर्शका एक अतिचार—वे० व्युत्सर्ग/१।

वृष्टान्त—हेतुकी सिद्धिमें साधनयुक्त कोई दृष्ट पदार्थ जिससे कि वादी व प्रतिवादी दोनों सम्मत हों, दृष्टान्त कहलाता है। और उसको बतानेके लिए जिन बचनोका प्रयोग किया जाता है वह उदाहरण कहलाता है। अनुमान ज्ञानमें इसका एक प्रमुख स्थान है।

१. दृष्टान्त व उदाहरणोंके भेद व लक्षण

१. दृष्टान्त व उदाहरण सामान्यका लक्षण

म्या. सू./मू./१/१/२६/३० लौकिकपरीक्षकाणां यस्मिन्नर्थे बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः। १२६।—लौकिक (शास्त्रसे अनभिज्ञ) और परीक्षक (जो प्रमाण द्वारा शास्त्रकी परीक्षा कर सकते हैं) इन दोनोंके ज्ञानकी समता जिसमें हो उसे दृष्टान्त कहते हैं।

म्या. वि./मू./२/२११/२४० संबन्धो यत्र निष्ठात साध्यसाधनधर्मयोः। स दृष्टान्तस्तदाभासाः साध्यादिविकलादयः। १२१।—जहाँ या जिसमें साध्य व साधन इन दोनों धर्मोंके अविनाभावी सम्बन्धकी प्रतिपत्ति होती है वह दृष्टान्त है।

म्या. दी./३/३३२/७८/३ व्याप्तिपूर्वकदृष्टान्तबचनमुदाहरणम्।

म्या. दी./३/३६४-६६/१०४/१ उदाहरणं च सम्यग्दृष्टान्तबचनम्। कोऽयं दृष्टान्तो नाम? इति चेत् उच्यते; व्याप्तिप्रतिपत्तिप्रवेशो दृष्टान्तः।—तस्याः संप्रतिपत्तिनामवादिनोर्बुद्धिसाम्यम्। सैषा यत्र सम्भवति स सम्प्रतिपत्तिप्रवेशो महानसादिहंदादिरच तत्रैव भूमादौ सति नियमेनाऽन्यादिरस्ति, अन्याद्यभावे नियमेन भूमादि-नास्तीति संप्रतिपत्तिर्न संभाव्य।—दृष्टान्तो चेत्तो दृष्टान्तो धर्मो साध्यसाधनरूपी यत्र स दृष्टान्त इत्यर्थादुच्यते। उक्त लक्षणस्यास्य दृष्टान्तस्य यत्सम्यग्बचनं तदुदाहरणम्। न च बचनमात्रमयं दृष्टान्त इति। किन्तु दृष्टान्तत्वेन बचनम्। तद्यथा—यो यो धूमवानसाव-सावनिमात् यथा मज्जनस इति। यत्राग्निर्नास्ति तत्र धूमोऽपि नास्ति, यथा महाहृद इति च। एवंविधैव बचनेन दृष्टान्तस्य दृष्टान्तत्वेन प्रतिपादनसंभवात्।—व्याप्तिको कहते हुए दृष्टान्तके कहनेको उदाहरण कहते हैं। अथवा—यथार्थ दृष्टान्तके ऋद्धिको उदाहरण कहते हैं। यह दृष्टान्त क्या है? जहाँ साध्य और साधनकी व्याप्ति विलम्बी जाती है उसे दृष्टान्त कहते हैं।—वादी और प्रति-वादीकी बुद्धि साम्यताको व्याप्तिकी सम्प्रतिपत्ति कहते हैं। और सम्प्रतिपत्ति जहाँ सम्भव है वह सम्प्रतिपत्ति प्रवेश कहलाता है जैसे—रसोई घर आदि, अथवा तालाब आदि। क्योंकि 'वहाँ' भूमादि होने-पर नियमसे अग्नि आदि पाये जाते हैं, और अन्यादिके अभावमें नियमसे भूमादि नहीं पाये जाते' इस प्रकारकी बुद्धिसाम्यता सम्भव है।—ये दोनों ही दृष्टान्त हैं, क्योंकि साध्य और साधनरूप अन्त अर्थात् धर्म जहाँ देखे जाते हैं वह दृष्टान्त कहलाता है, ऐसा 'दृष्टान्त' शब्दका अर्थ उनमें पाया जाता है। इस उपर्युक्त दृष्टान्तका जो सम्यक् बचन है—प्रयोग है वह उदाहरण है। 'केवल' बचनका नाम उदाहरण नहीं है, किन्तु दृष्टान्त रूपसे जो बचन प्रयोग है वह उदाहरण है। जैसे—जो-जो धूमवाला होता है वह-वह अग्निवाला होता है, जैसे रसोईघर, और जहाँ अग्नि नहीं है वहाँ धूम भी नहीं है जैसे—तालाब। इस प्रकारके बचनके साथ ही दृष्टान्तका दृष्टान्तरूपसे प्रतिपादन होता है।

२. दृष्टान्त व उदाहरणके भेद

म्या. वि./मू./२/२११/२४०/२६ स च द्वेधा साधर्म्येन वैधर्म्येन च।
—दृष्टान्तके दो भेद हैं, साधर्म्य और वैधर्म्य।

प. पु./३/४०/२१ दृष्टान्तो द्वेधा, अन्यव्यतिरेकभेदात्। १७७।—दृष्टान्तके दो भेद हैं—एक अन्यव्यतिरेक द्वारा व्यतिरेक दृष्टान्त। (म्या. दी./३/३३२/७८/३) (म्या. दी./३/३६४/१०४/८)।

३. साधर्म्य और वैधर्म्य सामान्यका लक्षण

म्या. सू./मू./१.टी./१/२६/३७/३६ साध्यसाधनधर्म्यार्थभावी दृष्टान्त उदाहरणम्। १६।—शब्दोऽप्युत्पत्तिधर्मकत्वादित्यः स्वाध्यादिवदि-

रघुवाहियते । टीका। तद्विपर्ययाद्वा विपरीतम् । ३७१०० अनिरयः शब्द उत्पत्तिधर्मकत्वात् अनुत्पत्तिधर्मकं नित्यमात्मनि सोऽयमात्मनि-
दृष्टान्तः । —साध्यके साधनं तुल्य धर्मतासे साध्यका धर्म जिसमें हो ऐसे दृष्टान्तको (साधर्म्य) उदाहरण कहते हैं । ३६। शब्द अनिरय है, क्योंकि उत्पत्ति धर्मवाला है, जो-जो उत्पत्ति धर्मवाला होता है वह-वह अनिरय होता है जैसे कि 'बट' । यह अन्ययी (साधर्म्य) उदाहरणका लक्षण कहा । साध्यके विरुद्ध धर्मसे विपरीत (वैधर्म्य) उदाहरण होता है, जैसे शब्द अनिरय है, उत्पत्त्यर्थवाला होनेसे, जो उत्पत्ति धर्मवाला नहीं होता है, वह निरय वेला गया है, जैसे—आकाश, आरमा, कास आदि ।

म्या. वि./टी./२/२११/२४०/२० तत्र साध्यमेव कृतकत्वादनिरयत्वे साध्ये षट्, तत्रान्वयमुक्तेन तयोः संबन्धप्रतिपत्तेः । वैधर्म्येणाकारं तत्रापि व्यतिरेकद्वारेण तयोस्तत्परिज्ञानात् । —कृतक होनेसे अनिरय है जैसे कि 'बट' । इस हेतुमें दिया गया दृष्टान्त साधर्म्य है । जहाँ अन्ययकी प्रधानतासे कृतकत्व और अनिरयत्व इन दोनोंकी व्याप्ति वक्षायी गयी है । अकृतक होनेसे अनिरय नहीं है जैसे कि 'आकाश', यहाँ व्यतिरेक द्वारा कृतक व अनिरयत्व धर्मोंकी व्याप्ति वक्षायी गयी है । (म्या. टी./३/३३२/४८/०)

प./मु./३/४८-४९/२१ साध्यं व्याप्तं साधनं यत्र प्रदर्शयते सोऽन्य-
दृष्टान्तः । ४८। साध्याभावे साधनाभावां यत्र कथ्यते स व्यतिरेक-
दृष्टान्तः । ४९। —जहाँ हेतुकी मौजूदगीसे साध्यकी मौजूदगी बतलायी जाये उसे अन्य दृष्टान्त कहते हैं । और जहाँ साध्यके अभावमें साधनका अभाव कहा जाय उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं । ४८-४९।

म्या. टी./३/३३२/४८/७ यो यो धूमवानसावसावग्निसाम्, यथा महानस इति साधर्म्योदाहरणम् । यो योऽग्निमात्रं भवति स स धूमवान् भवति, यथा महाइव इति वैधर्म्योदाहरणम् । पूर्वत्रोदाहरणभेदे हेतोरन्यव्याप्तिः प्रदर्शयते द्वितीये तु व्यतिरेकव्याप्तिः । तद्यथा—
अन्यव्याप्तिप्रदर्शनस्थानमन्यदृष्टान्तः, व्यतिरेकव्याप्तिप्रदर्शनप्रदेशो व्यतिरेकदृष्टान्तः ।

म्या. टी./३/३३४/१०४/७ धूमादौ सति नियमेनाग्न्यादिरस्ति, अग्न्याभावे नियमेन धूमादिर्नास्तीति तत्र महानसादिरन्य-
दृष्टान्तः । अत्र साध्यसाधनयोर्भारूपान्वयसंप्रतिपत्तिसंभवात् ह्वादिस्तु व्यतिरेकदृष्टान्तः । अत्र साध्यसाधनयोरभारूप-
व्यतिरेकसंप्रतिपत्तिसंभवात् । — जो जो धूमवाला है वह वह अग्नि वाला है जैसे— रसोईघर । यह साधर्म्य उदाहरण है । जो जो अग्निवाला नहीं होता वह वह धूम-
वाला नहीं होता जैसे—तालाब । यह वैधर्म्य उदाहरण है । उदाहरण के पहले भेदमें हेतुकी अन्यय व्याप्ति (साध्यकी मौजूदगीमें साधन-
की मौजूदगी) दिखायी जाती है और दूसरे भेदमें व्यतिरेकव्याप्ति (साध्यकी गैरमौजूदगीमें साधनकी गैरमौजूदगी) बतलायी जाती है । जहाँ अन्यय व्याप्ति प्रदर्शित की जाती है उसे अन्य दृष्टान्त कहते हैं, और जहाँ व्यतिरेक व्याप्ति दिखायी जाती है उसे व्यतिरेक दृष्टान्त कहते हैं । धूमादिके होनेपर नियमसे अग्नि आदि पाये जाते हैं, और अग्न्यादिके अभावमें नियमसे धूमादिक नहीं पाये जाते । उनमें रसोईशाला आदि दृष्टान्त अन्यय हैं, क्योंकि वृत्तसे साध्य और साधनके सन्नारूप अन्यय बुद्धि होती है । और तालाबादि व्यतिरेक दृष्टान्त हैं, क्योंकि वृत्तसे साध्य और साधन के अभावरूप व्यतिरेकका ज्ञान होता है ।

४. उदाहरणभास सामान्यका लक्षण व भेद

म्या. टी./३/३३६/१०६/१० उदाहरणलक्षणरहित उदाहरणमदवभासमान
उदाहरणभासः । उदाहरणलक्षणरहित उदाहरण संभवति, दृष्टान्त-
स्यासाम्यवचनेनादृष्टान्तस्य साम्यवचनेन वा । —जो उदाहरणके

लक्षणसे रहित है किन्तु उदाहरण जैसा प्रतीत होता है वह उदा-
हरणभास है । उदाहरणके लक्षणकी रहितता (अभाव) दो
तरहसे होता है—१. दृष्टान्तका साम्यवचन न होना और दूसरा
जो दृष्टान्त नहीं है उसका साम्यवचन होना ।

५. उदाहरणभासके भेदोंके लक्षण

म्या. टी./३/३३६/१०६/१२ तत्राथ यथा, यो योऽग्निमात् स स धूमवात्,
यथा महानस इति, यत्र यत्र धूमो नास्ति तत्र तत्राग्निर्नास्ति, यथा
महाइव इति च व्याप्यव्यापकयोर्बेपरोर्येन कथनम् ।

म्या. टी./३/३३६/१०८/७ अदृष्टान्तवचनं तु, अन्ययव्याप्ती व्यतिरेक-
दृष्टान्तवचनम्, व्यतिरेकव्याप्तावन्यदृष्टान्तवचनं च, उदाहरण-
भासौ । स्पष्टमुदाहरणम् । —उनमें पहलेका उदाहरण इस प्रकार
है—जो-जो अग्निवाला होता है वह-वह धूमवाला होता है, जैसे
रसोईघर । जहाँ-जहाँ धूम नहीं है वहाँ-वहाँ अग्नि नहीं है जैसे—
तालाब । इस तरह व्याप्य और व्यापकका विपरीत (उल्टा) कथन
करना दृष्टान्तका असाम्यवचन है । 'अदृष्टान्त वचन' (जो दृष्टान्त
नहीं है उसका साम्यवचन होना) नामका दूसरा उदाहरणभास
इस प्रकार है—अन्यय व्याप्तिमें व्यतिरेक दृष्टान्त कह देना, और
व्यतिरेक व्याप्तिमें अन्यय दृष्टान्त बोलना, उदाहरणभास है, इन
दोनोंके उदाहरण स्पष्ट हैं ।

६. दृष्टान्ताभास सामान्यके लक्षण

म्या. वि./मु./२/२११/२४० सामान्यो यत्र निर्हातः साध्यसाधनधर्मयोः ।
स दृष्टान्तस्तदाभासः साध्यादिविकलादयः । —जो दृष्टान्त न होकर
दृष्टान्तवत् प्रतीत होवे वे दृष्टान्ताभास हैं ।

प./ध./मु./४१० दृष्टान्ताभासा इति निश्चिताः स्वेष्टसाध्यशून्यरवात् । ...
४१०। —इस प्रकार दिये हुए दृष्टान्त अपने इस साध्यके द्वारा शून्य
होनेसे अर्थात् अपने इस साध्यके साधक न होनेसे दृष्टान्ताभास हैं...
४१०।

७. दृष्टान्ताभासके भेद

म्या. वि./टी./२/२११/२४०/२६ भावार्थ —साधर्म्यदृष्टान्ताभास नौ प्रकार-
का है—साध्य विकल, साधन विकल, उभय विकल, सन्निधसाध्य,
सन्निधसाधन, सन्निधोभय, अन्ययसिद्ध, अप्रदर्शिताभय और
विपरीताभय ।

इसी प्रकार वैधर्म्य दृष्टान्ताभास भी नौ प्रकारका होता है—
साध्य विकल, साधन विकल, उभय-विकल सन्निध, साध्य,
सन्निधसाधन, सन्निधोभय, अन्ययव्यतिरेक, अप्रदर्शित व्यतिरेक,
विपरीत व्यतिरेक ।

प./मु./६/४०.४४ दृष्टान्ताभासा अन्ययेऽसिद्धसाध्यसाधनोभयाः । ४०।
व्यतिरेकसिद्धव्यतिरेकाः । ४४। —अन्ययदृष्टान्ता भास तीन प्रकार-
का है—साध्यविकल, साधनविकल और उभयविकल । ४०। व्यतिरेक-
दृष्टान्ताभासके तीन भेद हैं—साध्यव्यतिरेकविकल, साधनव्यतिरेक-
विकल एवं साध्यसाधन उभय व्यतिरेकविकल ।

८. दृष्टान्ताभासके भेदोंके लक्षण

म्या. वि./मु./२/२११/२४०/२८ तत्र नित्यसाध्योऽमूर्तत्वादिति साधने कर्म-
वदिति साध्यविकलं निर्वर्तनम् अनिरयत्वात् कर्मणः । परमाणु-
वदिति साधनविकलं मूर्तत्वात् परमाणुत्वात् । षट्बहिरुभयविकलम्
अनिरयत्वाभ्युत्पत्त्यात् षट्स्य । 'रागादिमात् मृगतः कृतकत्वात्'
इत्यत्र रम्यापुरुषवदिति संनिधसाध्यं रम्यापुरुषं रागादिमत्त्वस्य
निरुक्तुमशक्यत्वात् त्रयसंख्याप्रवृत्तेः व्यापारादेश्च रागादिप्रभवस्या-
न्यथापि संभवात्, कीलरागाणामपि सरागवच्छेदोपपत्तेः । भरण-
धर्मयं रागादिमत्त्वात् इत्यत्र संनिधसाधनं तत्र रागादिमत्त्वात्-

निरन्तरत्वोक्तत्वात् । अतएव असर्वज्ञोऽयं रागादिमत्त्वविरहस्त-
संदिग्धोभयम् । रागादिमत्त्वे वस्तुत्वादित्यन्वयम्, रागादिमत्त्व-
स्यैव तत्रासिद्धौ तत्रान्वयस्यासिद्धेः । अप्रदक्षितान्वयं यथा शब्दोऽ-
निरत्यः कृतकत्वात् घटादिबन्धितः । न ह्यत्र 'यत्कृतकं तत्सद-
निरत्यम्' इत्यन्वयदर्शनमस्ति । विपरीतान्वयं यथा यन्निरत्यं तत्कृ-
तकमिति । तत्रैव नव साधर्म्येण दृष्टान्ताभासाः । वैधर्म्येणापि
नवैव । तत्त्वथा निरत्यः शब्दः अमूर्तत्वात् यदनिरत्यं न भवति
तदमूर्तमपि न भवति परमाणुबन्धितः साध्यव्यावृत्तं परमाणुषु
साधनव्यावृत्तावपि साध्यस्य निरत्यत्वस्याव्यावृत्तेः । कर्मबन्धितः
साधनाव्यावृत्तं तत्र साध्यव्यावृत्तावपि साधनस्य अमूर्तत्वस्या-
व्यावृत्तेः आकाशवदित्युभयावृत्तस्य अमूर्तत्वनिरत्यत्वयोरुभयोर-
प्याकाशाव्यावृत्तेः । संदिग्धसाध्यव्यतिरेकं यथा सुगतः सर्व-
ज्ञोऽनुपवेशादिप्रमाणोपपन्नत्वबन्धनात्, यस्तु न सर्वज्ञो नास्ती
तद्वचनो यथा बीथी पुरुष इति तत्र सर्वज्ञत्वव्यतिरेकस्यानिरन्तरत्वात्
परचेतोवृत्तानामित्थंभावेन दुरवबोधत्वात् । संदिग्धसाधनव्यतिरेकं
यथा अनिरत्यः शब्दः सत्त्वात् यदनिरत्यं न भवति तत्सदपि न
भवति यथा गमनमिति, गगने हि सत्त्वव्यावृत्तिरनुपलम्भात्,
तस्य च न गमकत्वमहरथविषयत्वात् । संदिग्धोभयव्यतिरेकं
यथा यः संसारी स न तद्वाच्यं यथा बुद्ध इति, बुद्धात् संसारित्वा-
विद्यादिमत्त्वव्यावृत्तेः अनवधारणात् । तस्य च तृतीये प्रस्तावे निरु-
पणात् । अव्यतिरेकं यथा निरत्यः शब्दः अमूर्तत्वात् यन्न निरत्यं
न तदमूर्तं यथा घट इति घटे साध्यनिवृत्तेर्भावेऽपि हेतुव्यतिरेकस्य
तत्प्रयुक्तत्वाभावात् कर्मव्यतिरेकस्य अमूर्तत्वभावात् । अप्रदक्षितव्यतिरेकं
यथा अनिरत्यः शब्दः सत्त्वात् वैधर्म्येण आकाशपुष्पबन्धितः । विपरीत
व्यतिरेकं यथा अत्रैव साध्ये यत्संज्ञा भवति तदनिरत्यमपि न भवति
यथा व्योमेति साधनव्यावृत्त्या साध्यनिवृत्तेरुपदर्शनात् । —१.
अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'अमूर्तं' होनेसे शब्द अनिरत्य है'
इस हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' ऐसा दृष्टान्त साध्यविकल है, क्योंकि
कर्म अनिरत्य है, निरत्यत्व रूप साध्यसे विपरीत है । २. 'परमाणुवत्'
ऐसा दृष्टान्त देना साधनविकल है, क्योंकि वह मूर्त है और अमू-
र्तत्व रूप साधनसे (हेतुसे) विपरीत है । ३. 'घटवत्' ऐसा दृष्टान्त
देना उभय विकल है । क्योंकि घट मूर्त न अनिरत्य है । यह अमूर्तत्व-
रूप साधन तथा अनिरत्यत्व रूप साध्यसे विपरीत है । ४. 'सुगत
(बुद्धवैव) रागवाला है, क्योंकि वह कृतक है' इस हेतुमें दिया
गया—'रथ्या पुरुषवत्' ऐसा दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य है, क्योंकि रथ्या-
पुरुषमें रागादिमत्त्वका निरन्तर होना अशक्य है । उसके व्यापार या
चेष्टादि परसे भी उसके रागादिमत्त्वकी सिद्धि नहीं की जा सकती,
क्योंकि बीतरागियोंमें भी शरीरवत् चेष्टा पायी जाती है । ५. तहाँ
रागादिमत्त्वकी सिद्धिमें 'मरणधर्मापनेका' दृष्टान्त देना सन्दिग्ध
साधन है, क्योंकि मरणधर्मा होते हुए भी रागादिधर्मापनेका निरन्तर
नहीं है । ६. 'असर्वज्ञपनेका' दृष्टान्त देना सन्दिग्धसाध्य न सन्दिग्ध
साधन उभय रूप है । ७. वस्तुत्वपनेका दृष्टान्त देना अनन्वय है,
क्योंकि रागादिमत्त्वके साथ वस्तुत्वका अन्वय नहीं है । ८. 'कृतक
होनेसे शब्द अनिरत्य है' इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदक्षितान्वय है । क्योंकि जो जो कृतक हो वह वह नियमसे
अनिरत्य होता है, ऐसा अन्वय पक्ष दर्शाया नहीं गया । ९. जो जो
अनिरत्य होता है वह-वह कृतक होता है, यह विपरीतान्वय है ।
२. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'अमूर्त' होनेसे शब्द अनिरत्य
है, जो-जो निरत्य नहीं होता वह-वह अमूर्त नहीं होता' इस हेतुमें
दिया गया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल है, क्योंकि परमाणुमें
साधनरूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति होनेपर भी साध्य रूप निरत्यत्वकी
व्यावृत्ति नहीं है । २. उपरोक्त हेतुमें दिया गया 'कर्मवत्' यह
दृष्टान्त साधन विकल है, क्योंकि यहाँ साध्यरूप निरत्यत्वकी व्यावृत्ति
होनेपर भी साधन रूप अमूर्तत्वकी व्यावृत्ति नहीं है । ३. उपरोक्त

हेतुमें ही दिया गया 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है,
क्योंकि यहाँ न तो साध्यरूप निरत्यत्वकी व्यावृत्ति है, और न साधन
रूप निरत्यत्वकी । ४. 'सुगत सर्वज्ञ है क्योंकि उसके वचन प्रमाण
है, जो-जो सर्वज्ञ नहीं होता, उसके वचन भी प्रमाण नहीं होते,
इस हेतुमें दिया गया 'बीथी पुरुषवत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साध्य
है, क्योंकि बीथी पुरुषमें साध्यरूप सर्वज्ञत्वके व्यतिरेकका निरन्तर
नहीं है, दूसरे अन्यके वचनकी वृत्तियोंका निरन्तर करना शक्य
नहीं है । ५. 'सत्त्व होनेके कारण शब्द अनिरत्य है, जो जो अनिरत्य नहीं
होता वह वह सत्त्व भी नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाश-
वत्' यह दृष्टान्त सन्दिग्ध साधन है, क्योंकि आकाशमें न तो साधन
रूप सत्त्वकी व्यावृत्ति पायी जाती है, और अदृष्ट होनेके कारणसे
न ही उसके सत्त्वका निरन्तर हो पाता है । ६. 'अविद्यामत्त्व होनेके
कारण हरि हर आदि संसारी हैं, जो जो संसारी नहीं होता वह वह
अविद्यामत्त्व भी नहीं होता । इस हेतुमें दिया गया 'बुद्धवत्' यह
दृष्टान्त सन्दिग्धोभय व्यतिरेकी है । क्योंकि बुद्धके साथ साध्यरूप
संसारोपनेकी और साधन रूप 'अविद्यामत्त्वपने' दोनों ही की
व्यावृत्तिका कोई निरन्तर नहीं है । ७. अमूर्त होनेके कारणसे शब्द
निरत्य है, जो जो निरत्य नहीं होता वह वह अमूर्त भी नहीं
होता, इस हेतुमें दिया गया 'घटवत्' यह दृष्टान्त अव्यतिरेकी है,
क्योंकि घटमें साध्यरूप निरत्यत्वकी निवृत्तिका स्वभाव होती हुए भी
साधन रूप अमूर्तत्वकी निवृत्तिका अभाव है । ८. 'सत्त्व होनेके
कारण शब्द अनिरत्य है, जो-जो अनिरत्य नहीं होता, वह-वह सत्त्व भी
नहीं होता' इस हेतुमें दिया गया 'आकाशपुष्पवत्' यह दृष्टान्त
अप्रदक्षित व्यतिरेकी है, क्योंकि आकाशमें साध्यरूप अनिरत्यत्वके
साथ साधन रूप सत्त्वका विरोध दर्शाया नहीं गया है । ९. 'जो
जो सत्त्व नहीं होता, वह वह अनिरत्य नहीं होता, इस हेतुमें दिया
गया आकाशपुष्पवत् यह दृष्टान्त विपरीत व्यतिरेकी है, क्योंकि
यहाँ आकाशमें साधन रूप सत्त्वकी व्यावृत्तिके द्वारा साध्यरूप
निरत्यत्वकी निवृत्ति दिखायी गयी है न कि अनिरत्यत्वकी ।

म. सु. ६/४१-४५ अपौरुषेयः शब्दोऽमूर्तत्वादिन्द्रियसुखपरमाणुघटवत्
॥४१॥ विपरीतान्वयश्च यदपौरुषेयं तदमूर्तं । विहयुदादिनाति-
प्रसंगात् ॥४२-४३॥ व्यतिरेकसिद्धतदव्यतिरेकाः परमाण्विन्द्रियसुखा-
काशवत् विपरीतव्यतिरेकश्च यन्नामूर्तं तन्नापौरुषेयं ॥४४-४५॥

१. अन्वयदृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'शब्द अपौरुषेय है' क्योंकि
वह अमूर्त है' इस हेतुमें दिया गया—'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त
साध्य विकल है क्योंकि इन्द्रिय सुख अपौरुषेय नहीं है किन्तु
पुरुषकृत ही है । २. 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साधन विकल है
क्योंकि परमाणुमें रूप, रस, गन्ध आदि रहते हैं इसलिए वह मूर्त
है अमूर्त नहीं है । ३. 'घटवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
घट पुरुषकृत है, और मूर्त है, इसलिए इसमें अपौरुषेयत्व साध्य
एवं अमूर्तत्व हेतु दोनों ही नहीं रहते । ४. उपर्युक्त अनुमानमें
जो जो अमूर्त होता है वह वह अपौरुषेय होता है, ऐसी व्याप्ति है,
परन्तु जो जो अपौरुषेय होता है वह वह अमूर्त होता है ऐसी उलटो
व्याप्ति दिखाना भी अन्वयदृष्टान्ताभास है, क्योंकि बिजली आदि-
से व्यभिचार आता है, अर्थात् बिजली अपौरुषेय है परन्तु अमूर्त
नहीं है ॥४२-४३॥

२. व्यतिरेक दृष्टान्ताभासके लक्षण—१. 'शब्द अपौरुषेय है' क्योंकि
अमूर्त है' इस हेतुमें दिया 'परमाणुवत्' यह दृष्टान्त साध्य विकल
है, क्योंकि अपौरुषेयत्व रूप साध्यका व्यतिरेक (अभाव) पौरुषेयत्व
परमाणुमें नहीं पाया जाता । २. 'इन्द्रियसुखवत्' यह दृष्टान्त साधन
विकल है, क्योंकि अमूर्तत्व रूप साधनका व्यतिरेक इसमें नहीं पाया
जाता । ३. 'आकाशवत्' यह दृष्टान्त उभय विकल है, क्योंकि
इसमें पौरुषेयत्व मूर्तत्व दोनों ही नहीं रहते । ४. जो मूर्त नहीं है
वह अपौरुषेय भी नहीं है इस प्रकार व्यतिरेकदृष्टान्ताभास है ।

क्योंकि व्यतिरेकमें पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा जाता है परन्तु यहाँ पहले साधनाभाव और पीछे साधनाभाव कहा गया है इसलिए व्यतिरेक दृष्टान्ताभास है १४४-४४।

९. विषय दृष्टान्तका कलण

न्या. वि. सू. १/१४२/१६२ विषयोऽयमुपस्थासस्तयोरचेत्सदसत्वंतः...१४२।
—दृष्टान्तके सदृश न हो उसे विषय दृष्टान्त कहते हैं, और वह विषयता भी देश और कालके सत्त्व और असत्त्वकी अपेक्षासे दो प्रकारकी हो जाती है। ज्ञान वाले क्षेत्रमें असत् होते हुए भी ज्ञानके कालमें उसकी व्यक्तिका सङ्ग्राह हो अथवा क्षेत्रकी भाँति ज्ञानके कालमें भी उसका सङ्ग्राह न हो ऐसे दृष्टांत विषय कहलाते हैं।

२. दृष्टान्त-निर्देश

१. दृष्टान्त सर्वदेशी नहीं होता

घ. ११/४.४.१२०/३८०/६ ण, सव्यवपणा सरिसविदृष्टताभावाद्वा। भावे वा चंदसुखी कणो ति ण चड्ढे, चंदम्मि भूमुहम्मि-णासादीणम-भावाद्वा। —दृष्टान्त सर्वात्मना सदृश नहीं पाया जाता। यदि कहो कि सर्वात्मना सदृश दृष्टान्त होता है तो 'चन्द्रमुखी कन्या' यह बटित नहीं हो सकता, क्योंकि चन्द्रमें भू, सुख, आँख और नाक आदिक नहीं पाये जाते।

२. अनिष्ठातजनोंके लिए ही दृष्टान्तका प्रयोग होता है

प. सु. ३/४६ बालव्युत्पत्त्यर्थ—तात्रयोपगमे शास्त्र एवास्ती न वादे, अनुपयोगात् १४६। —दृष्टान्तविके स्वरूपसे सर्वाभा अनभिज्ञ बालकोंके समझानेके लिए यद्यपि दृष्टि (उपनयननिगमन) कहना उपयोगी है, परन्तु शास्त्रमें ही उनका स्वरूप समझना चाहिए, बादमें नहीं, क्योंकि बाद व्युत्पत्तिका ही होता है १४६।

३. व्यतिरेक रूप ही दृष्टान्त नहीं होते

न्या. वि. सू. २/२१२/२४१ सर्वत्रैव न दृष्टान्तोऽनन्वयेनापि साधनात्। अन्यथा सर्वभावानामसिद्धोऽयं क्षणक्षयः १२१२। —सर्वत्र अन्वय की ही सिद्ध करने वाले दृष्टान्त नहीं होते, क्योंकि दूसरेके द्वारा अभिमत सर्व ही भावोंकी सिद्धि उससे नहीं होती, सफल और विफल इन दोनों धर्मियोंका अभाव होने से।

दृष्टि अमृतसर ऋद्धि—२० ऋद्धि/८।

दृष्टि निर्विषय ओषध ऋद्धि—२० ऋद्धि/७।

दृष्टि प्रवाद—घ. ६/४.१.४४/२०४/६ दिष्टिवादो ति गुणजानं, दिष्टोऽपि ववति ति सहजिप्यत्तोदी। —दृष्टिवाद यह गुणनाम है, क्योंकि दृष्टियोंको जो कहता है, वह दृष्टिवाद है, इस प्रकार दृष्टिवाद शब्दकी सिद्धि है। यह द्वावशांग भूत ज्ञानका १२वाँ अंग है। विशेष दे० भूतज्ञान/III।

दृष्टिमेव—यद्यपि अनुभवगम्य आध्यात्मिक विषयमें आगममें कहीं भी पृथक्पर विरोध या दृष्टिमेव होना सम्भव नहीं है, परन्तु सूक्ष्म दूरस्थ न अन्तरित पक्षोंके सम्मन्वयमें कहीं-कहीं आप्तियोंका मतमेव पाया जाता है। प्रत्यक्ष ज्ञानियोंके अभावमें उनका निर्णय दुरन्त होनेके कारण धबलाकार की ओरसेन स्वामीका सर्वत्र यही आवेक है कि दोनों दृष्टियोंका यथायोग्य रूपमें ग्रहण कर लेना योग्य है। यहाँ कुछ दृष्टिमेवोंका निर्देश मात्र निम्न सारणी द्वारा किया जाता है। उनका विशेष कथन उस उस अधिकारमें ही दिया है।

| नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | दे०— |
|-----|---|---|---|--|
| १ | मार्गपात्रोंकी अपेक्षा | | | |
| १ | स्वर्गवादी इन्द्रोकी संख्या | २४ | २८ | स्वर्ग/१ |
| २ | ज्योतिषी देवोंका अवस्थान | नक्षत्रादि ३ योजन की दूरी पर | ४ योजनकी दूरीपर | ज्यो- तिषी देव/II १२/८ मरण/ ४/४ जन्म |
| ३ | देवोंकी बिक्रिया | स्व अवधि क्षेत्र प्रमाण | घटित नहीं होता | |
| ४ | देवोंका मरण | भूत शरीरमें प्रवेश करके ही मरते हैं | नियम नहीं | |
| ५ | साक्षात्तन सम्मग- दृष्टि देवोंका जन्म | एकेन्द्रियोंमें होता है | नहीं होता | जन्म |
| ६ | प्राप्यकारी इन्द्रियों- का विषय | ६ योजन तकके पुद्गलोंसे संबंध करके जान सकती है | नहीं | इन्द्रिय |
| ७ | बादर तेजस्कायिक जीवोंका लोकमें अवस्थान | डाई द्वीप व अर्ध- स्वयंभूरमण द्वीपमें ही होते हैं। | सर्व द्वीप समुद्रोंमें सम्भव हैं | काय/२ |
| ८ | लब्धि अपर्याप्तके 'परिणाम योग' | आयुवस्थ कालमें होता है | घटित नहीं होता | योग |
| ९ | चारों गतियोंमें कषायोंकी प्रधानता | एक एक कषाय प्रधान है | नियम नहीं | कषाय |
| १० | द्रव्य भूतके अध्य- यनकी अपेक्षा भेद | सूत्र समाधि अनेकों भेद हैं | नहीं है | निरूपेण/५ |
| ११ | द्रव्य भूतज्ञानमें बट- गुणज्ञानि वृद्धि | अक्षर भूतज्ञान ६ वृद्धियोंसे बढ़ता है | नहीं | भूतज्ञान |
| १२ | अक्षर भूतज्ञानसे आगेके भूतज्ञानोंमें वृद्धि कम | बुधुने-तिगुने आदि कमसे होती है | सर्वत्र बढ़्स्थान वृद्धि होती है | " |
| १३ | संकी संयुक्तनोंमें अवधिज्ञान | होता है | नहीं होता | अवधि- ज्ञान |
| १४ | क्षेत्रकी अपेक्षा अवश्य अवधिज्ञानका विषय | एक भेदी रूप ही जानता है | नहीं | " |
| १५ | क्षेत्रकी अपेक्षा अवश्य अवधिज्ञानका विषय | सूक्ष्म निगोदिया- की अवगाहना प्रमाण आकाशकी अनेक श्रेणियोंको जानता है | नहीं | " |
| १६ | सर्वावधिका क्षेत्र | परमावधिसे अर्धं गुणित है | नहीं | " |
| १७ | अवधिज्ञानके करण- चिह्न | करणचिह्नोंका स्थान अवस्थित है | नहीं है | " |
| १८ | क्षेत्रकी अपेक्षा मनः- पर्यय ज्ञानका विषय | एककाश भेदीमें ही जानता है | नहीं | मनःपर्य- य ज्ञान |
| १९ | क्षेत्रकी अपेक्षा मनः- पर्यय ज्ञानका विषय | मनुष्य क्षेत्रके भीतर भीतर ही जानता है | नहीं | " |
| २० | जन्मके परचात तिर्यचोंमें संयमा- संयम ग्रहणकी योग्यता | सुहृत् पृथक्त्व अधिक दो माससे पहले संभव नहीं | तीन पक्ष तीन दिन और अन्त- र्मुहूर्तके परचात भी संभव है | संयम |

| नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | वे०— | नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | वे०— |
|-----|--|---|--|------------------|-----|--|---|-----------------------------------|-------------------|
| २१ | जन्मके परचाट मनुष्योंमें संयम व संयमासंयम ग्रहण-की योग्यता | अन्तर्मुख अथि आठ वर्षसे पहले संभव नहीं | आठ वर्ष पश्चात् भी संभव है | संयम | २७ | प्रत्येक शरीर वर्गणा व ध्रुव शून्य वर्गणामें अल्प-बहुत्व-का गुणकार | मनाबलीके असं-ख्यातवें भाग | अनन्तलोक | अल्प-बहुत्व १/५ |
| २२ | जन्मके परचाट मनुष्योंमें संयम व संयमासंयम ग्रहण-की योग्यता | गर्भसे लेकर आठ वर्ष पश्चात् भी जानेके परचाट संभव है | जन्मसे लेकर आठ वर्षके पश्चात् सम्भव है | " | २८ | आहारक वर्गणाके अल्प-बहुत्वका गुण-कार । | परस्पर अनंतगुणा | भागहारोंसे अनन्तगुणा | अल्प-बहुत्व / १/५ |
| २३ | केवलदर्शनका अस्तित्व | केवलज्ञान ही है दर्शन नहीं | दोनों है | दर्शन | २९ | दर्शनमोह प्रकृतियों-का अल्प-बहुत्व | सम्य० मिथ्यात्वसे सम्यक प्र० की अस्मिन् फालि असंख्यात गुणी है | विशेषाधिक है | अल्प-बहुत्व / १/७ |
| २४ | लेख्या | ब्रह्मलेख्याके अनु-सार ही भावलेख्या होती है | नियम नहीं | लेख्या | ३० | प्रकृति बंध | नरकगतिके साथ उदय योग्य प्रक०-का बंध भी नरक-गतिके साथ ही होता है | नियम नहीं | प्रकृति-बंध |
| २५ | लेख्या | बहुसाधिका अपेक्षा संयमियोंमें भी अल्प-लेख्या सम्भव है | नहीं | " | ३१ | " | बन्धयोग्य प्रकृति १२० है | १४८ है | " |
| २६ | द्वितीयोपशमकी प्राप्ति | ४-७ गुणस्थान तक सम्भव है | केवल ७वें गुण-स्थानमें ही संभव है | सम्य-दर्शन | ३२ | अनिवृत्तिकरणमें बंध व्युत्पत्ति | मान व मायाकी बन्ध व्युत्पत्ति क्रमसे असं भाग काल व्यतीत होने-पर होती है | नियम नहीं | " |
| २७ | सासादन सम्य-दर्शनकी प्राप्ति | द्वितीयोपशम सम्म० से गिरकर प्राप्त होना सम्भव है | नहीं | सासादन | ३३ | आयुका अपवर्तन | उत्कृष्ट आयुका अपवर्तन नहीं होता | होता है | आयु ५/१ |
| २८ | सासादन पूर्वक मरण करके जन्म संभव | एक० विक०में उत्पन्न नहीं होता | हो सकता है | जन्म | ३४ | आठ अपकर्षोंमें आयु न बंधे तो | आयुमें आबलीका असं भाग शेष रहनेपर बंधती है | समयघाट सुहृत् शेष रहनेपर बंधती है | आयु/ ४/१.४ |
| २९ | सर्वार्थसिद्धिके देवोंकी संख्या | पर्याप्त मनुष्योंसे तिगुनी है | सात गुणी है | संख्या/२ | ३५ | तीथकर प्र० का स्थिति बंध | ३३+२ प्र० की + २ वर्ष हैं | बटित नहीं होता | स्थिति |
| ३० | उपशमक जीवों-की संख्या | ८ समय अधिक वर्ष पृथक्त्वमें ३०० होते हैं | ३०४ होते हैं या १६६ होते हैं | " | ३६ | परमाणुओंका पर-स्पर बंध | समगुणवर्ती विषम परमाणुओंका बन्ध नहीं होता | होता है | बन्ध स्कन्ध |
| ३१ | तैजसकायिक जीवों-की संख्या | कौपी बार स्थापित शलाका राशिके अर्ध भागसे ऊपर होती है | नहीं | " | ३७ | परमाणुओंका पर-स्पर बंध | एक गुणके अन्तरसे बंध नहीं होता | विषम परमा-णुओंमें होता है | " |
| ३२ | बाहर निगोदकी एक श्रेणी वर्गणाओं का गुणकार | जगत श्रेणीके असं० वें भाग | असंख्यात प्रत-राबली | " | ३८ | उदय व्युत्पत्ति | एक० आदि प्रक०की उदय व्युत्पत्ति पहले गुणस्थानमें हो जाती है | दूसरे गुणस्थानमें होती है | उदय |
| ३३ | विग्रहगतिमें जीव-का गमन | उपपादस्थानकी अतिक्रमण नहीं करता | कर जाता है | लेख/१/४ | ३९ | उदय योग्य प्रकृति | १२२ है | १४८ है | उदय १/७ |
| ३४ | कषायोंका अधन्य काल | एक समय है | अन्तर्मुख है | काल | ४० | प्रकृतियोंकी सत्ता | सासादनमें आहारक बहुत्वका सत्त्व है | महीं है | सत्त्व |
| ३५ | सिद्धोंकी अल्पबहुत्व | सिद्ध कालकी अपेक्षा सिद्ध जीव असं-ख्यात गुणे हैं | विवेकाधिक है | अल्प-बहुत्व/ १/४ | ४१ | " | ८वें गुण०में प्रक० का सत्त्व स्थान नहीं है | है | " |
| ३६ | अधन्य व बाहर निगोद वर्गणामें अल्प-बहुत्वका गुणकार | जगत श्रेणीके असं-ख्यातवें भाग | आबलीके असं-ख्यातवें भाग | " १/५ | ४२ | " | मायाके सत्त्व रहित ४ स्थान एवं गुण० तक है । | १० वें गुणस्थान तक है | " |

| नं. | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | वे०— |
|-----|---|--|--|--------------|
| ६३ | प्रकृतियोंकी सत्ता | मिथुनगुणस्थानमें तीर्थकरका सत्त्व नहीं है वे गुणस्थानमें पहले ८ कषायोंकी व्युच्छित्ति होती है पोछे १६ प्रकृ० की उपात्त समयमें ७२ की चरम समयमें १३ की दो मत हैं । | है पहले १६ प्रकृ० की व्युच्छित्ति होती है पीछे ८ कषायोंकी उपात्त समयमें ७३ चरम समय में १२ | सत्त्व .. |
| ६४ | १४ वें गुणस्थानमें नामकर्मकी प्रकृ०की सत्त्व व्युच्छित्ति | | | |
| ६५ | उत्कर्षण विधानमें उत्कृष्ट निपेक्ष सम्बन्धी | | | उत्कर्षण |
| ६६ | अनिवृत्तिकरणमें सम्यक्त्व प्रकृतिकी क्षणता | ८ वर्षों की छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण | सम्प्राप्त हजार वर्षोंकी छोड़कर शेष सर्व स्थिति सत्त्वका ग्रहण | क्षय/२/५ |
| ६७ | महामरस्यका शरीर | मुख और घुँघुर पर अतिसूक्ष्म है दुखमाकालके आदिमें ३ हाथ होती है | घटित नहीं होता ३२ हाथ होती है | संमूर्धन काल |
| ६८ | अवगाहना | | | |
| ६९ | मरण | जिस गुणस्थानमें आयु बंधी है उसी में मरण होता है | नियम नहीं है | मरण/३ |
| ७० | " | मरण समय सभी देव अशुभ तीन लेश्याओंमें आ जाते हैं | केवल कापोत लेश्यामें आते हैं | मरण/३ |
| ७१ | " | द्वितीयोपशमसे प्राप्त मामात्रनमें मरण नहीं होता है | हांता है | " |
| ७२ | " | कृतकृत्य बेदक जीव मरण नहीं करता | करता है | " |
| ७३ | " | जघन्य आयुवाले जीवोंका मरण नहीं होता | होता है | " |
| ७४ | मारणान्तिक समुं गत महामरस्यका जन्म | निगोद व नरक दो जगह सम्भव है | घटित नहीं होता | मरण/ ४/६ |
| ७५ | तिर्यग्लोकका अन्त | बातवलयोंके अंतमें होता है | भीतर-भीतर हो रहत है | तिर्यंच ३/३ |
| ७६ | बातवलयोंका क्रम | धनोदधि घन व तनु | घन धनोदधि तनु | लोक/ २/४ |
| ७७ | देव व उत्तर कुरुमें स्थित द्रव व कांचन गिरि | सीता व सीतोदा नदीके दोनों किनारोंपर पाँच द्रव हैं, कुल २० द्रव हैं प्रत्येक द्रवके दोनों तरफ ६५६ कांचन गिरि हैं, कुल १०० हैं | सीता व सीतोदा नदीके मध्य पाँच द्रव हैं ऐसे १० द्रव हैं प्रत्येकके दोनों तरफ १०-१० कांचन गिरि हैं कुल १०० हैं | लोक/ ३/१ |
| ७८ | " | | | |

| नं० | विषय | दृष्टि नं० १ | दृष्टि नं० २ | वे०— |
|-----|---|--|--|--------------|
| ६६ | लवण समुद्रमें देवों की नगरियाँ | आकाशमें भी हैं और सागरके दोनों किनारोंपर पृथ्वी पर भी | पृथ्वीपर नगरियाँ नहीं हैं | लोक/ ४/१ |
| ७० | नंदोश्वर द्वीपस्थ रतिकर पर्वत | प्रत्येक दिशामें आठ रतिकर हैं | १६ रतिकर हैं | लोक/ ४/५ |
| ७१ | नंदोश्वर द्वीपकी विदिशाओंमें स्थित अंजन शैल | है | नहीं है | " |
| ७२ | कुण्डलवर द्वीपस्थ जिनेन्द्र कूट | चार हैं | आठ हैं | लोक/ ४/६ |
| ७३ | कुमानुप द्वीपोंकी स्थिति | जम्बू द्वीपकी वेदिकासे इनका अन्तराल बताया जाता है | विभिन्न प्रकार से बताया जाता है | लोक/ ४/९ |
| ७४ | पाण्डुशिलाका विस्तार | १००×५०×८ यो० है | ५००×२५०×४ योजन है | लोक/ ३/७ |
| ७५ | सीमनस वनमें स्थित बलभद्र नामा कूट | १००×१००×५० यो० | १०००×१००×५०० योजन | लोक/ ३/६ |
| ७६ | गजदत्तोंका विस्तार | सर्वत्र ५०० योजन | मेरुके पास ५०० और कुलधरके पास २५० यो० | लोक/ ३/८ |
| ७७ | लवण समुद्रका विस्तार | पृथ्वीसे ७०० यो० ऊँचे | ११०० यो० ऊँचे | लोक/ ४/१ |
| ७८ | शुक्ल व कृष्ण पक्ष में लवण समुद्रकी वृद्धि-हानि | २०० कोश बढ़ता है | ५००० यो० बढ़ता है | लोक/ ४/१ |
| ७९ | गंगा नदीका विस्तार | मुखपर २५ यो० है | ६८ यो० है | लोक/ ६/७ |
| ८० | चक्रवर्तीके रत्नोंकी उत्पत्ति | आयुधशालादिमें उत्पन्न होते हैं | कोई नियम नहीं है | शलाका पुरुष |
| ८१ | बीज बुद्धि श्रद्धा | पहले बीजपक्षका अर्थ जानते हैं फिर उसका विस्तार जानते हैं | दोनों एक साथ जानते हैं | श्रद्धा/ २/२ |
| ८२ | केवली समुद्रात | सभी केवलियोंको होता है | किसी-किसीको होता है | केवली/ ७/४ |
| ८३ | " | ६ माह आयु शेष रहनेपर समुद्रात होता है | अन्तर्मुहूर्त शेष रहनेपर भी हो जाता है | केवली/ ४/६ |
| ८४ | स्पर्शादि गुणोंके भंग | परस्पर संयोगसे अनेक भंग बन जाते हैं | नहीं बँधते हैं | ध./पु. १३/२५ |
| ८५ | बीर निर्वाण परचात राजा शकको उत्पत्ति | ४६१ वर्ष परचात | १७८५ वर्ष परचात | इतिहास/ १/६ |
| ८६ | " | १४७६३ वर्ष परचात | ६०५ वर्ष परचात | " |
| ८७ | " | ७६६५ वर्ष परचात | " | " |
| ८८ | कषाय पाहुड़ ग्रन्थ | १८० गाथाएँ नाग-हस्ती आचार्यने रची | कुल ग्रन्थ गुण-धर आचार्यने रचा है | कषाय पाहुड़ |
| ८९ | सुग्रीवका भाई बाली | दोषा धारण कर ली | लक्ष्मणके हाथसे मारा गया | बाली |

दृष्टि विषय रस अद्वि—अद्वि/८।

दृष्टि शक्ति—स.सा./आ./परि./शक्ति नं. ३ अनाकारोपयोगमयी दृष्टिशक्तिः।—यह तोसरो दर्शन क्रिया रूप शक्ति है। कैसी है। जिसमें क्रिय रूप आकारका विशेष नहीं है ऐसे दर्शनोपयोगमयी (सत्तामात्र पदार्थसे उपयुक्त होने स्वरूप) है।

देय—गणितकी विरलन देय विधि—दे० गणित/II/१/६।

देयक्रम—(स.सा./भाषा/४७६/४६६/६) अपकर्षण कोया द्रव्यको जैसे दीया तैसे जो अनुक्रम सो देयक्रम है।

देयद्रव्य—जो द्रव्य निकेतों व कृष्टियों आदिमें जोड़ा जाता है उसे देय द्रव्य कहते हैं।

देव—भुतावतारकी पढ़ावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (भुत केवली) के परचात दसवे ११ अंग व १० पूर्वके धारी हुए। आपका अपर नाम गंगदेव था। समय—बी.नि./३१५/३२६ (ई.पू. १११-१६७) —दे० इतिहास/४/४।

देव—देव शब्दका प्रयोग बीतरागी भगवान् अर्थात् अर्हंत सिद्धके लिए तथा देव गतिके ससारी जोबोंके लिए होता है। अतः कथनके प्रसंगकी देखकर देव शब्दका अर्थ करना चाहिए। इनके अतिरिक्त पंच परमेश्वी, चर्य, चर्यालय, शास्त्र तथा तीर्थक्षेत्र में नौ देवता माने गये हैं। देवगतिके देव चार प्रकारके होते हैं—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी व स्वर्गवासी। इन सभीके इन्द्र सामानिक आदि दश श्रेणियाँ होती हैं। देवोंके चारों भेदोंका कथन तो उन उनके नामके अन्तर्गत किया गया है, यहाँ तो देव सामान्य तथा उनके सामान्य भेदोंका परिचय दिया जाता है।

I देव (भगवान्)**१ देव निर्देश**

१ देवका लक्षण।

२ देवके भेदोंका निर्देश।

३ नव देवता निर्देश।

४ आचार्य, उपाध्याय साधुमें भी कार्यचिद् देवत्व।

५ आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शंका समाधान।

२ अन्य सम्बन्धित विषय

* सिद्ध भगवान् —दे० मोक्ष।

* अर्हन्त भगवान् —दे० अर्हंत।

* देव बाहरमें नहीं मनमें हैं —दे० पूजा/३।

* सुदेवके श्रद्धालका सम्पददर्शनमें स्थान —दे० सम्पददर्शन/II/१।

* प्रतिमामें भी कार्यचिद् देवत्व —दे० पूजा/३।

II देव (गति)**१ भेद व कक्षण**

१ देवका लक्षण।

२ देवोंके भवनवासी आदि चार भेद।

* व्यन्तर आदि देव विशेष —दे० वह वह नाम।

३ आकाशोपपन्न देवोंके भेद।

४ पर्याप्तोपयोगकी अपेक्षा भेद।

२ देव निर्देश

१ देवोंमें इन्द्रसामानिकादि १० विभाग।

* इन्द्र सामानिकादि विशेष भेद —दे० वह वह नाम।

* देवोंके सर्व भेद नामकर्म कृत हैं —दे० नामकर्म।

२ कन्दर्पादि देव नीच देव हैं

* देवोंका दिव्य जन्म (उपपाद शय्यापर होता है) —दे० जन्म/२।

३ सभी देव नियमसे जिनेन्द्र पूजन करते हैं।

४ देवोंके शरीरको दिव्यता

५ देवोंका दिव्य आहार।

६ देवोंके रोग नहीं होता।

७ देव गतिमें सुख व दुःख निर्देश।

* देवविशेष, उनके इन्द्र, वैभव व क्षेत्रादि —दे० वह वह नाम।

८ देवोंके गमनागमनमें उनके शरीर सम्बन्धी नियम

* मारणात्मिक समुदातगत देवोंके मूल शरीरमें प्रवेश करके या बिना किये ही मरण सम्बन्धी दो मत —दे० मरण/४/५।

* मरण समय अशुभ तीन लेश्याओंमें या केवल कापोत लेश्यामें पतन सम्बन्धी दो मत —दे० मरण/३।

* भाव मार्गणामें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम —दे० मार्गणा।

९ ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें सुख अधिक और विषय सामग्री हीन होती जाती है।

१० ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविचार भी हीन-हीन होता है, और उसमें उनका वीर्य क्षरण नहीं होता।

*** देवायु व देवगति नामकर्म**

* देवायु के बन्ध योग्य परिणाम —दे० आयु/३।

* देवायुकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।

* बद्धायुष्कोको देवायु बन्धमें ही व्रत होने सम्भव है —दे० आयु/६/७।

* देवगतिकी बन्ध, उदय, सत्त्वादि प्ररूपणाएँ —दे० वह वह नाम।

* देवगतिमें उद्योत कर्मका अभाव—दे० उदय/५।

३ सत्यस्त्वादि सम्बन्धी निर्देश व शंका समाधान

* देवगतिके गुणस्थान, जीवसमास, मार्गणास्थानके स्वामित्व सम्बन्धी २० प्ररूपणाएँ—दे० सत्।

* देवगति सम्बन्धी सत् (अस्तित्व) संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणाएँ—दे० वह वह नाम।

* कौन देव मरकर कहाँ उत्पन्न हो और क्या गुण प्राप्त करे—दे० जन्म/६।

| | |
|---|--|
| १ | देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व । |
| * | देवगतिमें वेद, पर्याप्ति, लेख्यादि—वे० वह वह नाम । |
| २ | देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व । |
| * | जन्म-मरण कालमें सम्भव गुणस्थानोंका परस्पर सम्बन्ध—वे० जन्म/६/६ । |
| ३ | अपर्याप्त देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है । |
| ४ | अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तावस्थामें उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं । |
| ५ | फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों । |
| ६ | भवनवासी देव-देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यक्त्व कि क्यों नहीं उत्पन्न होते । |
| ७ | भवनत्रिक देव-देवी व कल्पवासी देवीमें क्षाधिक सम्यक्त्व क्यों नहीं होता । |
| ८ | फिर उपशमादि सम्यक्त्व भवनत्रिक देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव है । |

1 देव (भगवान्)

१. देव निर्देश

१. देव का लक्षण

र.क./भा./मू./५ आप्तोत्तौच्छिन्नदोषेण सर्वज्ञेनागमेशिना । भवितव्यं नियोगेन नाम्यथा ह्यासता भवेत् । ५।—नियमसे बीतराग, सर्वज्ञ और आगमका ईश ही आप्त होता है, निश्चय करके किसी अन्य प्रकार आप्तपना नहीं हो सकता । ५। (ज.प./१३/८४/६५) ।

बो.पा./मू./२४-२५ सो देवो जो आर्थ धर्म काम सुखेण च । सो वेह जस्स ज्जिथ हु अत्थो धम्मो य पव्वज्जा । २४। देवो बवगय-मोहो उदयय्थो भव्वजीवान् । २५।—जो धन, धर्म, भोग और मोक्षका कारण ज्ञानको देने सो देव है । तहाँ ऐसा न्याय है जो जाके वस्तु होय सो देवे अर जाके जो वस्तु न होय सो कैसे दे, इस न्यायकरि अर्थ, धर्म, स्वर्गके भोग अर मोक्षका कारण जो प्रब्रज्या जाके होय सो देव है । २४। बहुरि देव है सो नष्ट भया है मोह जाका ऐसा है सो भय जीवनिके उदयका करने वाला है ।

का.अ./मू./३०२ जो जाणदि पच्चवर्णं तियास-गुण-पच्चरहिं संजुत्तं । सोयालोयं सयलं सो सव्वण्हू ह्वे देवो । ३०२।—जो त्रिकालवर्ती गुण पर्याप्तोंसे संयुक्त समस्त लोक और अलोकको प्रत्यक्ष जानता है वह सर्वज्ञ देव है ।

का.अ./टी./१/१/१५ दीव्यति क्रीडति परमानन्दे इति देवः, अथवा दीव्यति कर्माणि जेतुमिच्छति इति देवः, वा दीव्यति कोटि-सूर्याधिकतेजसा शीतल इति देवः अर्हत्, वा दीव्यति धर्मव्यवहारं विवधाति देवः, वा दीव्यति लोकलोकं गच्छति जानाति, ये गत्यर्थस्ते ज्ञानार्थ इति वचनात्, इति देवः, सिद्धपरमेष्ठो वा दीव्यति स्तौति स्वर्णिमूपमिति देवः सूरिपाठकसाधुरूपस्ताम् ।—देव शब्द 'दिव' धातुसे बना है, और 'दिव' धातुके 'क्रीड़ा करना'

जयकी इच्छा करना आदि अनेक अर्थ होते हैं । अतः जो परमसुखमें क्रीड़ा करता है सो देव है, या जो कर्मोंको जीतनेकी इच्छा करता है वह देव है, अथवा जो करोड़ों सूर्योंके भी अधिक तेजसे देदीप्यमान होता है वह देव है जैसे—अर्हन्त परमेष्ठो । अथवा जो धर्मयुक्त व्यवहारका विधाता है, वह देव है । अथवा जो लोक अलोकको जानता है, वह देव है जैसे सिद्ध परमेष्ठो । अथवा जो अपने आत्मस्वरूपका स्तवन करता है वह देव है जैसे—आचार्य, उपाध्याय, साधु ।

प.घ./उ./६०३-६०४ दोषो रागादिसङ्गावः स्यादावरणं च कर्म तत् । तयोरभावाऽस्ति निःशेषो यत्रासी देव उच्यते । ६०३। अस्त्यत्र केवलं ज्ञानं क्षाधिकं वर्शनं सुखम् । बीर्यं चेति सुविरम्यात् स्यादन्तश्चतुष्टयम् । ६०४।—रागादिकका सङ्गाव रूप दोष प्रसिद्ध ज्ञानावरणाधिकर्म, इन दोनोंका जिनमें सर्वथा अभाव पाया जाता है वह देव कहलाता है । ६०३। सचचे देवमें केवलज्ञान, केवल वर्शन, अनन्तसुख और अनन्त बीर्य, इस प्रकार अनन्त चतुष्टय प्रगट हो जाता है । ६०४। (व, पा./२/१२/२०) ।

२. देवके भेदोंका निर्देश

पं. का./ता. वृ./१/४/८ त्रिधा देवता कथ्यते । केन । इष्टाधिकृताभिमत-मेवेन—तोन प्रकारके देवता कहे गये हैं । १. जो सुमको इष्ट हों; २ जिसका प्रकरण हो; ३. जो सबको मान्य हों ।

पं.घ./उ./६०६ एको देवो स द्वयार्थात्सिद्ध शुद्धोपलब्धितः । अर्हजिति सिद्धश्च पर्यायार्थाद्विधा मतः । ६०६।—वह देव शुद्धोपलब्धि रूप द्वयार्थिक नयकी अपेक्षासे एक प्रकारका प्रसिद्ध है, और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे अर्हत तथा सिद्ध दो प्रकारका माना गया है ।

३. नव देवता निर्देश

र.क. भा./११६/१६८ पर उद्भूत—अर्हन्तसिद्धसाहृतिदयं जिणधम्मवयण पडिमाहू । जिण णिलया इदिरार णवदेवता दितु मे बोहि ।—पंच परमेष्ठो, जिनधर्म, बचन, प्रतिमा व मन्दिर, ये नव देवता मुझे रत्नत्रयकी पूर्णता देवो ।

४. आचार्य उपाध्याय साधुमें भी कथंचित् देवत्व

नि.सा./ता.वृ./१४६/क.२५३/२६६ सर्वज्ञबीतरागस्य स्ववशस्यास्य योगिनः । न कामपि भिदां कापि तां बिधो हा जडा बयम् ।—सर्वज्ञ-बीतरागमें और इस स्ववश योगीमें कभी कुछ भी भेद नहीं है, तथापि अरे । हम जड हैं कि उनमें भेद मानते हैं । २५३।

दे.देव./१/१/बो.पा. धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष तथा उनको कारणभूत प्रब्रज्याको देनेवाले ऐसे आचार्यादि देव हैं ।

५. आचार्यादिमें देवत्व सम्बन्धी शंका समाधान

घ.१/१.१/५२/२ युक्तः प्राप्तात्मस्वरूपानामर्हता सिद्धानां च नमस्कारः, नाचार्यादीनामप्राप्तात्मस्वरूपवत्तत्तेषां देवत्वाभावादिति न. देवो हि नाम त्रीणि रत्नानि स्वभेदतोऽनन्तमेव भिन्नानि, तद्विशिष्टो जीवोऽपि देवः अन्यथा शेषजीवानामपि देवत्वापत्तेः । तत् आचार्यादयोऽपि देवा रत्नत्रयास्तिर्यक् प्रत्यक्षिष्येयत्वात् । नाचार्यादिस्थितरत्नानां सिद्ध-स्थरत्नेभ्यो भेदो रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावापत्तेः । न कारण-कार्यत्वाद्भेदः सत्स्वेवाचार्यादिस्थितरत्नावयवेष्वन्यस्य तिरोहितस्य रत्नाभोगस्य स्वावरणविगमत् आभिर्भावोपलम्भात् । न परोक्ष-परोक्षकृतो भेदो वस्तुपरिच्छिन्नं प्रत्येकत्वात् । नैकस्य ज्ञानस्या-वस्थाभेदतो भेदो निर्मलानिर्मलभावस्थावरितदर्पणस्यापि भेदापत्तेः । नावयवावयविकृतो भेदः अवयवस्यावयवविनोऽव्यतिरेकात् । सम्पूर्ण-रत्नानि देवो न तदेकदेश इति चेत्, रत्नैकदेशस्य देवत्वाभावे समस्तस्यापि तदसम्भापत्तेः । न आचार्यादिस्थितरत्नानि कृत्स्न-कर्मक्षयकतर्हण रत्नैकदेशवादिति चेत्, अग्निसमूहकार्यस्य

पलालराशिदाहस्य तत्कणादप्युपलम्भात् । तस्मादाचार्यादयोऽपि देश इति स्थितम् । = प्रश्न—जिन्होंने आत्म स्वरूपको प्राप्त कर लिया है, ऐसे अरहन्त, सिद्ध, परमेष्ठियोंको नमस्कार करना योग्य है, किन्तु आचार्यादिक तीन परमेष्ठियोंने आत्म स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है, इसलिए उनमें देवपना नहीं आ सकता है, अतएव उन्हें नमस्कार करना योग्य नहीं है । उत्तर—ऐसा नहीं है, १. क्योंकि अपने-अपने भेदोंसे अनन्त भेदरूप रत्नत्रय हो देव है, अतएव रत्नत्रयसे युक्त जीव भी देव है, अन्यथा सम्पूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी आपत्ति आजायेगी, इसलिए यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्नत्रयके अथायोग्य धारक होनेसे देव हैं, क्योंकि अरहन्तादिकसे आचार्यादिकमें रत्नत्रयके सत्तावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है, इसलिए आशिक रत्नत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना बन जाता है । २. आचार्यादिकमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध-परमेष्ठोंमें स्थित रत्नोंसे भेद भी नहीं है, यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान लिया जावे, तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आजायेगा । ३ आचार्यादिक और सिद्धपरमेष्ठोंके सम्यग्दर्शनादिक रत्नोंमें कारण कार्यके भेदसे भी भेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अवयवोंके रहनेपर ही तिरोहित, दूसरे रत्नावयवोंका अपने आवरण कर्मके अभाव हो जानेके कारण जाविर्भाव पाया जाता है । इसलिए उनमें कार्य-कारणपना भी नहीं बन सकता है । ४. इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें परोक्ष और प्रत्यक्ष जन्म भेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि बस्तुके ज्ञान सामान्यकी अपेक्षा दोनों एक है । केवल एक ज्ञानके अवस्था भेदसे भेद नहीं माना जा सकता । यदि ज्ञानमें उपाधिकृत अवस्था भेदसे भेद माना जावे तो निर्मल और मलिन दशाको प्राप्त दर्पणमें भी भेद मानना पड़ेगा । ६. इसी प्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें अवयव और अवयवीजन्य भेद भी नहीं है, क्योंकि अवयव अवयवीसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं । प्रश्न—पूर्णताको प्राप्त रत्नोंको ही देव माना जा सकता है, रत्नोंके एक देशको देव नहीं माना जा सकता । उत्तर—ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, रत्नोंके एक देशमें देवपनाका अभाव मान लेनेपर रत्नोंकी समप्रता (पूर्णता) में भी देवपना नहीं बन सकता है । प्रश्न—आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि उनके रत्न एकदेश हैं । उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जिस प्रकार पलाल राशिका अग्नि-समूहका कार्य एक कणसे भी बेला जाता है, उसी प्रकार यहाँ पर भी समझना चाहिए । इसलिए आचार्यादिक भी देव हैं, यह बात निश्चित हो जाती है । (ध. ४/४, १, १/११/१) ।

II. देव (गति)

१. भेद व लक्षण

१. देवका लक्षण

स.सि./४/१/२९६/५ देवगतिनामकर्मोदये सत्यम्यन्तरे हेतो बाह्यविभूति-विशेषे- द्वीपसमुद्रादिप्रदेशेषु यथेष्टं दीव्यन्ति क्रीडन्तीति देवा । —अभ्यन्तर कारण देवगति नामकर्मके उदय होनेपर नाना प्रकारकी बाह्य विभूतितसे द्वीप समुद्रादि अनेक स्थानोंमें इच्छानुसार क्रीड़ा करते हैं वे देव कहलाते हैं । (रा.वा.४/१/१/२०६/६) ।

पं.सं./मा./१/४३ क्रीडन्ति जदो णिच्चं गुणेहिं जदठेहिं दिव्यभावेहिं । भासंयदिव्यकाया तन्हा ते षण्णया देवा । ६३३—जो दिव्यभाव-युक्त अणिमादि आठ गुणोंसे नित्य क्रीड़ा करते रहते हैं, और जिसका प्रकाशमान दिव्य शरीर है, वे देव कहे गये हैं । ६३३। (ध. १/१, २, ४/१३१/२०३) ; (गो.जी./पू./१६१) ; (पं.सं./सं./१/१४०) ; (ध. १३/४, ६, १४१/३६२/१) ।

२. देवोंके भवनवासी आदि ४ भेद

त.सू./४/१ देवाश्चतुर्णिकायाः । १। के पुनस्ते । भवनवासिनो व्यन्तरा ज्योतिष्का वैमानिकाश्चेति । (स.सि./४/१/२३७/१) ।—देव चार निकायवाले हैं । १। प्रश्न—इन चार निकायोंके क्या नाम हैं । उत्तर—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी और वैमानिक । (पं.का./पू./१९८) ; (रा.वा./४/१/३/२११/१५) ; (मि.सा./ता.पू./१६-१७) ।

ग.वा./४/२३/४/२४२/१३ षण्णिकायाः (अपि) संभन्ति भवनपाता-लव्यन्तरज्योतिष्ककण्ठपोषपन्नविमानाधिष्ठानात् । ...अथवा सप्त देव-निकायाः । त एवाकाशोपपन्नेः सह ।—देवोंके भवनवासी, पाताल-वासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क, कण्ठवासी और विमानवासीके भेदसे छह प्रकार हैं । इन छहमें ही आकाशोपपन्न देवोंकी और मिला देनेसे सात प्रकारके देव बन जाते हैं ।

३. आकाशोपपन्न देवोंके भेद

रा.वा./४/२३/४/२४२/१७ आकाशोपपन्नाश्च द्वादशविधाः । पानुतापि-लवणतापि-तपनतापि - भवनतापि-सोमकायिक-यमकायिक-वरुण-कायिक - वैश्रवणकायिक-पितृकायिक-अनलकायिक - रिष्ट-अरिष्ट - संभवा इति । —आकाशोपपन्न देव बारह प्रकारके हैं—पानुतापि, लवणतापि, तपनतापि, भवनतापि, सोमकायिक, यमकायिक, वरुण-कायिक, वैश्रवणकायिक, पितृकायिक, अनलकायिक, रिष्टक, अरिष्टक और संभव ।

४. पर्याप्तपर्याप्तकी अपेक्षा भेद

का.अ.पू./१३३...देवा वि ते द्विहा । १३३। पर्याप्ताः निर्वृत्त्यपर्याप्ता-श्चेति । टी०।—देव और नारकी निर्वृत्त्यपर्याप्त और पर्याप्तके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ।

२. देव निर्देश

१. देवोंमें इन्द्र सामानिकादि दश विभाग

त.सू./४/४ इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशपाण्डित्यदामरक्षलोकपालानोकप्रकी-र्णकाभियोग्यकिन्निषिकाश्चैकशः । ४।—(चारों निकायके देव क्रमसे १०, ५, ५, १२ भेदवाले हैं—वे० बह बह नाम) इन उक्त दश आदि भेदोंमें प्रत्येकके इन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिषद, आत्तरक्ष, लोकपाल, अनीक, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किन्निषिकरूप हैं । ४। (ति.प./३/६२-६३) ।

त्रि.सा./२२३ इंदपडिदविगिदा तेनीससुरा समानतनुरक्खा । परिससय-आणीया पडण्णगभियोगकिठिभसिया । २२३।—इन्द्र, प्रतीन्द्र, दिगीन्द्र कहिये लोकपाल, त्रायस्त्रिंशदेव, सामानिक, तनुरक्षक, तीन प्रकार पारिषद, अनीक, प्रकीर्णक, आभियोग्य, किन्निषिक ऐसे भेद जानने । २२३।

२. कन्दर्प आदि देव नोच देव हैं

पू.आ./६३ कंदर्पमाभिजोगं किन्नर संमोहमासुरंत च । ता देव-दुग्गईओ मरणम्म विराहिए होति । ६३।—मृत्युके समय सम्यक्त्वका बिनाश होनेसे कंदर्प, आभियोग्य, कैनिष, संमोह और आसुर—ये पाँच देव दुर्गतिप्राप्ति होती हैं । ६३।

३. सर्व देव निचमसे जिनेन्द्र पूजन करते हैं

ति.प./३/२२८-२२९ णिस्सेसकम्मसखवणेकहेतुं मणंतया तत्थ जिणिद-पूणं । सम्मत्तविरया कुठवंति णिच्च देवा महान्तविसोहिपुठवं । २२८। कुलाहिदेवा इव मणमाणा पुराणदेवाण पलोधणेण । मिच्छाजुदा ते य जिणिदपूणं भत्तीए णिच्चं णियमा कुणंति । २२९।—बहाँ पर अविरत सम्यग्दृष्टि देव जिनपूजाको समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें अहिंसी-

कारण समझकर नियम ही महात्मा अनन्तगुणी विष्णुछि पूर्वक उसे करते हैं। १२२८। पुराने देवोंके उपदेशमें मिथ्यादृष्टि देव भी जिन प्रतिमाओंको कुनाधिदेवता मानकर नियमसे भक्ति पूर्वक जिनैन्द्रार्चन करते हैं। १२२९। (ति.प./८/४८८-४८९); (त्रि.सा./४४२-४४३)।

४. देवोंके शरीरकी दिव्यता

ति.प./३/२०८ अष्टिमिरारुह्यमामुलपुरीसाणि केमलोमाहं। चम्प-
डमसम्पुष्टो ण होह देवान् मंघणु ॥२०८॥ देवोंके शरीरमें हड्डी, नस,
रुधिर, शर्मा, युव, मल, केश, रोम, चमड़ा और मांसादिक नहीं
होता। (ति.प./८/४६८)।

ध. १४/४६.६१/८१/८ देव...पत्तयेसरोरा बुच्चंति एवेमि णिमोदजीवेहि
सह सर्वधाभावो। = देव...प्रत्येक शरीरवाले होते हैं, क्योंकि
इनका निगोद ओंकोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता।

ज. १.११/२४४ अट्टगुणमहिद्धोओसुहविउरुग्वणविसेससंजुतो। सम-
चउरं समुसंखिय संघणेषु य असंघणो ॥२४४॥ = अणिमा, महिमादि
आठ गुणों व महा-श्रद्धिसे सहित, शुभ विक्रिया विशेषसे संयुक्त,
समचतुरल शरीर संरधानसे युक्त, छह संहननोंमें संहननसे रहित,
(सौधर्मैन्द्रका शरीर) होता है।

मो.पा./टी./३२/६/१५ पर उइवृत्त—देवा...आहारो अरिय णत्थि
नोहारो। निबुद्धं चिया होति। ११—देवोंके आहार होता है, परन्तु
निहार नहीं होता, तथा देव मूत्र-दाढीसे रहित होते हैं। इनके शरीर
किंगोव से रहित होते हैं।

५. देवोंका दिव्य आहार

ति.प./८/४५१ उवहिउवमाणजोवीवरिससहस्सेण दिव्वअमयमयं।
भुज्जदि मणसाहारं निरुवमयं तुट्ठिपुट्टिकरं ॥४५१॥ (तेसु कवलासण-
णत्थि)। (ति.प./६/८७) = देवोंके दिव्य, अमृतमय, अनुपम और तुष्टि
एवं पुष्टिकारक मानसिक आहार होता है। ४५१। उनके कवलाहार
नहीं होता। (ति.प./६/८७)।

६. देवोंके रोग नहीं होता

ति.प./३/२०६ वणरसगंधकासे अइसयवेकुअरिदिव्वखंदा हि। नेवेसु
रोयवादिउठिदी कम्माणुभावेण ॥२०६॥ = चूँकि वर्ण, रस, गन्ध और
स्पर्शके विषयमें अतिशयकी प्राप्त नैकिकयक दिव्य स्कन्ध होते हैं,
इसलिए इन देवोंके कर्मके प्रभावसे रोग आदिकी उपस्थिति नहीं
होती। २०६। (ति.प./८/४६६)।

७. देवगतिमें सुख व दुःख निर्देश

ति.प./३/१४१-२३८ चमरिंदो सोहम्मे ईसदि बहरोयणो य ईसाणे।
भूदानं दे वेणु धरणानंदम्मि वेणुधारी त्ति ॥१४१॥ एवे अट्ठ सुविदा
अण्णोणं बहुविहाओ भूवीओ। दट्ठण मच्छरेण ईसंति सहावदो
केहि ॥१४२॥ विविहरतिकरणभाविदविसुअनुद्धोहि दिव्वरुवेहि।
णाणविकुअणं बहुविलाससंपत्तिजुत्ताहि ॥२३१॥ मायाचारविवाजिज-
दपकिदिसण्णाहि अछारारहि मर्म। गियणियविभूदिजोगं संकप्पव-
संगदं सोमगं ॥२३२॥ पडुपठहप्पहुदीहि मत्तसराभरणमहरगोदेहि।
वरत्तलितणचचेहि देवा भुजंति उवभोगं ॥२३३॥ ओहि पि विजाणतो
अण्णोणुपण्णपेम्ममुलमणा। कामं धा ते सव्वे गदं पि कालं ण
याणंति ॥२३४॥ वरयणकंचणाए विचित्तसयलुज्जलम्मि पासादे।
कालागुरुगंधद्वे रागणिधाने रमंति सुरा ॥२३५॥ सयणाणि आसणणि
मउवाणि विचित्तसवररदाणि। तणुमणवयणाणंदगजणाणि होति
देवान् ॥२३६॥ फासरसरुवसदधुणिगंधेहि बहिय्याणि सोक्खणि।
उवभुजंता देवा तित्ति ण लहति निमिमं पि ॥२३७॥ दीवेसु गदिसेसुं
भोगविदोए वि णंदणवणेसुं। वरपोवखरिणीं पुत्तिणयत्थेषु कोठंति
राएण ॥२३८॥ = चमरेन्द्र सौधर्मसे ईर्ष्या करता है, वैरोचन ईशानसे,

वेणु भूतानन्दसे और वेणुधारी धरानानन्दसे। इस प्रकार ये आठ
सुरेन्द्र परस्पर नाना प्रकारकी विभूतियोंको लेकर मास्सयसे, व
कितने ही स्वभावसे ईर्ष्या करते हैं। १४१-१४२।

(त्रि.सा./२१२); (म.आ./पू./१६६८-१६७१) वे देव विविध रतिके
प्रकटीकरणमें चतुर, दिव्यरूपोंमें युक्त, नाना प्रकारकी विक्रिया व बहुत
विलास सम्पत्तिसे सहित स्वभावसे प्रसन्न रहनेवाली ऐसी अप्सराओंके
साथ अपनी-अपनी विभूतिके योग्य एवं संकल्पमात्रसे प्राप्त होनेवाले
उत्तम पट्ट आदि बाविर 'एवं उत्कृष्ट सुन्दर नृत्याका उपभोग करते
हैं। २३१-२३३। 'कामांध हंकर बीते हुए समयको भी नहीं जानते
हैं।' सुगन्धसे व्याप्त रागके स्थान भूत प्रासादमें रमण करते हैं।
२३४-२३६। देवोंके शयन और आसन मृदुल, विचित्र रूपसे रचित,
शरीर एवं मनको आनन्दोपादाक होते हैं। २३६। ये देव स्पर्श, रस,
रूप, सुन्दर शब्द और गंधसे वृद्धिको प्राप्त हुए सुखोंको अनुभव
करते हुए क्षणमात्र भी तृप्तिको प्राप्त नहीं होते हैं। २३७ ये कुमारदेव
रागसे द्वीप, कुलाचल, भोगभूमि, नन्दनवन और उत्तम बावड़ी
अथवा नदियोंके तटस्थानोंमें भी क्रीडा करते हैं। २३८।

त्रि.सा./२१६ अट्ठगुणिद्विविचिद्विज्जणामणि भूसणेही दित्तांग। भुजंति
भोगमिट्ठं सगपुअवतवेण तत्थ सुरा ॥२१६॥ (ति.प./८/६००-६६४)।
= तहाँ जे देव हैं ते अणिमा, महिमादि आठ गुण श्रद्धि करि विशिष्ट
हैं, अर नाना प्रकार मणिका आभूषणनि करि प्रकाशमान हैं अंग
जिनका ऐसी हैं। ते अपना पूर्व कीया तपका फल करि इह भोगकों
भोगवैं हैं। २१६।

८. देवोंके तपनागमनमें उनके शरीर सम्बन्धी नियम

ति.प./८/४६६-४६६ गम्भावरयपहुदिसु उत्तरदेहासुगणगच्छंति।
जम्मण ठाणेषु सुहं मूलसरोराणि चेदंति ॥४६६॥ णवरि विसेसे एसो
सोहम्मोसाणजाददेवाणं। वच्चंति मूलदेहा णियणियकप्पामराण
पासम्मि ॥४६६॥ = गर्भ और जन्मादि कल्याणकोंमें देवोंके उत्तर
शरीर जाते हैं, उनके मूल शरीर सुख पूर्वक जन्म स्थानमें रहते
हैं। ४६६। विशेष यह है कि सौधर्म और ईशान कल्पमें हुई देवियोंके
मूलशरीर अपने अपने कल्पके देवोंके पासमें जाते हैं। ४६६।

ध. ४/१.३.१५/७६/८ अप्पणो ओहिखेत्तेसं देवा विउठवन्ति त्ति जं
आइरियवयणं तण्ण वडवे। = देव अपने अपने अवधिज्ञानके क्षेत्र
प्रमाण विक्रिया करते हैं, इस प्रकार जो अन्य आचार्योंका वचन है,
वह घटित नहीं होता।

९. ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें सुख अधिक और विषय सासग्री हीन होती जाती है

त.मू./४/२०-२१ स्थितिप्रभावसुखेषु तिलेश्याविश्रान्तिन्द्रयावधिषिय-
तोऽधिकाः। २०। गतिशरीरपरिग्रहाभिमनतो हीनाः। २१। = स्थिति,
प्रभाव, सुख, च्युति, लेरयाविश्रुति, इन्द्रिय विषय और अवधि-
विषयकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव अधिक हैं। २०। गति, शरीर,
परिग्रह और अभिमानकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव हीन हैं। २१।

१०. ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें प्रविचार भी हीन-हीन होता है और उसमें उनका वीर्यक्षरण नहीं होता

त.सू./४/७-८ कायप्रविचारा आ ऐशानाव ॥७॥ शेषा. स्पर्शरूपशब्दमन-
प्रवीचाराः ॥८॥ परेऽप्रवीचाराः ॥९॥ = (भवनवासी, व्यस्तार, ज्योतिष
और) ऐशान तकके देव काय प्रवीचार अर्थात् शरीरसे विषयसुख
भोगने वाले होते हैं ॥८॥ शेष देव, स्पर्श, रूप, शब्द और मनसे विषय
सुख भोगने वाले होते हैं ॥९॥ जाकीके सब देव विषय सुखसे रहित
होते हैं ॥९॥ (मू.आ./११३६-११४४); (ध.१/१.१.६८/३३८/५), (ति.प./-
३३६-३३७)

ति.१./३/१३०-१३१ अमुरादिभवनसुरा सञ्जे ते होति कायप्रविचारा । वेदसुदीर्घाए अनुभवं माणुसमाणं । १३०। घाउविहीणसादी रेदविगमगममथि न हु ताणं । सकप्प सुहं जायदि वेदस् उदी- रणाविगमे । १३१। — वे सञ्ज अमुरादि भवनवासी देव (अर्थात् काय प्रविचार वाले समस्त देव) कायप्रविचारसे युक्त होते हैं तथा वेद नोकषायकी उदीरणा होनेपर वे मनुष्योंके समान कामसुखका अनुभव करते हैं । परन्तु सप्त धातुओंसे रहित होनेके कारण निश्चय से उन देवोंके भीर्यका क्षरण नहीं होता । केवल वेद नोकषायकी उदीरणा शास्त होनेपर उन्हें संकल्प सुख होता है ।

३. सम्यक्त्वादि सम्बन्धी निर्देश व शंका-समाधान

१. देवगतिमें सम्यक्त्वका स्वामित्व

घ. खं. १/१.१/सू. १६६-१७१/४०६ देवा अरिथ मिच्छाइट्टी सासणसम्मा- इट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ति । १६६। एवं जाव उव- रिम-नेवेज्ज-विमाण-वासिय-देवा ति । १६७। देवा असंजदसम्माइट्ठि- ठाणे अरिथ खइयसम्माइट्ठी वेदयसम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठि ति । १६८। भवणवासिय-वाणवेतर-जोइमिय-देवा देवीओ व सोध- म्मीसाण-कप्पवासिय-देवीओ व अमंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे खइय- सम्माइट्ठी गरिथ अबसेसा अरिथ अबसेसियाओ अरिथ । १६९। सोधम्मीसाण-प्पट्ठि जाव उवरिम-उवरिम नेवज्ज-विमाण-वासिय- देवा असंजदसम्माइट्ठिठाणे अरिथ खइयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी । १७०। अनुदिस-अणुत्तर-विजय-वइज्यंत- जयंतावराजिदसवट्ठसिद्धि - विमाण - वासिय - देवा असंजद- सम्माइट्ठिठाणे अरिथ खइयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी । १७१। — देव मिध्याइट्ठि, सासादनसम्यग्हट्ठि, सम्यग्मिध्याइट्ठि और असंयत सम्यग्हट्ठि होते हैं । १६६। इस प्रकार उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम पटल तक जानना चाहिए । १६७। देव असंयत सम्यग्हट्ठि गुणस्थानमें, क्षायिक सम्यग्हट्ठि, वेदगसम्यग्हट्ठि और उपशम सम्यग्हट्ठि होते हैं । १६८। भवन- वासी, बाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा उनकी देवियाँ और सौधर्म तथा ईशान कल्पवासी देवियाँ असंयत सम्यग्हट्ठि गुणस्थान- में क्षायिक सम्यग्हट्ठि नहीं होते हैं या नहीं होती हैं । शेष दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं या होती हैं । १६९। सौधर्म और ऐशान कल्पसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तक रहने वाले देव असंयत सम्यग्हट्ठि गुणस्थानमें क्षायिक सम्यग्हट्ठि, वेदग सम्यग्हट्ठि और उपशम सम्यग्हट्ठि होते हैं । १७०। नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, और जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थसिद्धि इन पाँच अनुत्तरोंमें रहने वाले देव असंयत सम्यग्हट्ठिगुणस्थानमें क्षायिकसम्य- ग्हट्ठि, वेदगसम्यग्हट्ठि और उपशम सम्यग्हट्ठि होते हैं । १७१।

२. देवगतिमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

घ. खं. १/१.१/सू. १७४ देवा चट्ठु ट्ठाणेषु अरिथ मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ति । (२९। २६६) देवा मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जता सिया अपज्जता । १६४। सम्मामिच्छाइट्ठिठाणे नियमा प्प- ज्जता । १६५। भवणवासिय-वाणवेतर-जोइमिय-देवा देवीओ सोधम्मी- साण-कप्पवासिय-देवीओ व मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जता, सिया अपज्जता, सिया पज्जतिओ सिया अपज्जतिओ । १६६। सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे नियमा पज्जत नियमा पज्जतियाओ । १६७। सोधम्मीसाण-प्पट्ठि जाव उवरिम-उव- रिम नेवज्जं ति विमाणवासिय-वेवेसु मिच्छाइट्ठि-सासणसम्मा- इट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जता मिथा अपज्जता । १६८। सम्माइट्ठि-ट्ठाणे नियमा पज्जता । १६९। अनुदिस-अणुत्तर-विजय-

वइज्यंत-जयंतावराजितसवट्ठसिद्धि-विमाण-वासिय-देवा असंजद- सम्माइट्ठि-ट्ठाणे सिया पज्जता सिया अपज्जता । १७०। (१६४- १७०/३३६) — मिध्याइट्ठि, सासादनसम्यग्हट्ठि, सम्यग्मिध्याइट्ठि और असंयतसम्यग्हट्ठि इन चार गुणस्थानोंमें देव पाये जाते हैं । १२८। देव मिध्याइट्ठि सासादन सम्यग्हट्ठि और असंयतसम्यग्हट्ठि गुण- स्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं । १६४। देव सम्यग्मिध्याइट्ठि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्त होते हैं । १६५। भवन- वासी बाणव्यन्तर और ज्योतिषी देव और उनकी देवियाँ तथा सौधर्म और ईशान कल्पवासिनी देवियाँ ये सब मिध्याइट्ठि और सासादनसम्यग्हट्ठि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं, और अपर्याप्त भी । १६६। सम्यग्मिध्याइट्ठि और असंयतसम्यग्हट्ठि गुण- स्थानमें पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्त होते हैं (गो.जी./जी.प्र./७०३/- १११७/६) और पूर्वोक्त देवियाँ नियमसे पर्याप्त होती हैं । १६७। सौधर्म और ईशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तक विमानवासी देवों सम्बन्धी मिध्याइट्ठि, सासादन सम्यग्हट्ठि और असंयत सम्यग्हट्ठि गुणस्थानमें जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं । १६८। सम्यग्मिध्याइट्ठि गुणस्थानमें देव नियमसे पर्याप्त होते हैं । १६९। नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि इन पाँच अनुत्तर विमानोंमें रहनेवाले देव असंयत सम्यग्हट्ठि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं । १७०। [इन विमानोंमें केवल असंयतसम्यग्हट्ठि गुणस्थान ही होता है, शेष नहीं] घ. ३/१.२.७२/२८२/१। (गा.जी./जी.प्र./७०३/ १११७/८) ।

घ. ४/१.६.२६३/४६३/६ अंतोमुहत्तण्डवाइज्जमागरोवमेसु उत्पण्णसम्मा- इट्ठिठस्स सोहम्मणिवासिस्स मिच्छत्तगमणे मंभवाभावादो । — अन्तर्मुहूर्त कप अट्टाई सागरोपमकी स्थिति बाने देवोंमें उत्पन्न हुए सौधर्म निवासी सम्यग्हट्ठिदेवके मिध्यारबमें जानेकी सम्भावना- का अभाव है ।

गो.क./जी.प्र./५५१/७६२/१ का भावार्थ — सामादन गुणस्थानमें भवन- त्रिकादि सहस्रार स्वर्ग पर्यन्तके देव पर्याप्त भी होते हैं, और अप- र्याप्त भी होते हैं ।

३. अपर्याप्त देवोंमें उपशम सम्यक्त्व कैसे सम्भव है

घ. २/१.१/५६६/४ देवासंजदसम्माइट्ठीणं कथमपज्जत्तेकाने उवसम- सम्मत्तं सभ्भदि । बुद्धवे — वेदगसम्यक्तमुवसायिय उवसममेदिमरुहिय पुणे ओदरियपमत्तापमत्तंजद-असंजद-संजदामंजद-उवसमसम्मा- इट्ठि-ट्ठाणेहि मज्झिमतेउलेस्सं परिणमिय कालं काऊण सोध- म्मीसाण-देवेसुप्पण्णाणं अपज्जत्तकाले उवसमसम्मत्तं सभ्भदि । अथ ते चैव ... सणक्कुमारमहिदे... बह्व-बह्वोत्तर-लोत्तव-काविट्ठ- मुक्क महासुक्क-सदारसहस्सारदेवेसु उत्पज्जति । अथ उवसममेदि विदिय पुणे दिण्णा चैव मज्झिम-मुक्कलेस्माए परिणदा संता जदि कालं करेति तां उवसमसम्मत्तेण सह आणद-पाणद आरणच्चुद-णव- नेवज्जविमाणवासिय देवेसुप्पज्जति ! पुणे ते चैव उक्कस्म-मुक्कलेस्सं परिणमिय जदि कालं करेति तो उवसमसम्मत्तेण सह णाणुदिस- पंचाणुत्तरविमाणदेवेसुप्पज्जति । तेण सोधम्मादि-उवरिमसव- देवासंजदसम्माइट्ठीणमपज्जत्तकाले उवसमसम्मत्तं सभ्भदि ति । — प्रश्न — असंयत सम्यग्हट्ठि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व कैसे पाया जाता है ? उत्तर — वेदक सम्यक्त्वको उपशमा करके और उपशम अणोपर चढकर फिर वहाँसे उत्तरकर प्रमत्त संयत, अप्रमत्त संयत, असंयत, संयतामंयत, उपशम सम्यग्हट्ठि गुणस्थानोंसे मध्यम तेजोलेशयाको परिणत होकर और मरण करके सौधर्म ऐशान कल्पवासी देवोंमें उत्पन्न होने वाले जीवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जाता है । तथा उपर्युक्त गुणस्थान- वर्तों ही जीव (यथायोग्य उत्तरोत्तर विधुद्ध लेशयासे मरण करे तो)

सनकुमार और माहेन्द्र, ब्रह्म, महोत्तर, सात्त्विक, कापिष्ठ, शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कणवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा उपशम श्रेणीपर चढ़ करके और पुनः उतर करके मध्य शुक्र शेरयासे परिणत होते हुए यदि मरण करते हैं तो उपशम सम्यक्त्वके साथ आनत, प्राणत, आरण, अच्युत और नी ग्रंथेयक विमानवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा पूर्वोक्त उपशम सम्यग्दृष्टि जीव ही उत्कृष्ट शुक्ल शेरयाको परिणत होकर यदि मरण करते हैं, तो उपशम सम्यक्त्वके साथ नी अनुदिश और पाँच अनुत्तर विमानवासी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। इस कारण सौधर्म स्वर्णसे लेकर ऊपरके सभी असंयतसम्यग्दृष्टि देवोंके अपर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व पाया जाता है (स.सि./१/७/२३/७)।

४. अनुदिशादि विमानोंमें पर्याप्तवस्थामें भी उपशम सम्यक्त्व क्यों नहीं

ध.१/१.१/६६/१ के कारणेण (अनुदिशादिषु) उवसमसम्मतं गच्छति । नुचचे—तस्य द्विधा देवा न ताव उवसमसम्मतं पठिष्यज्जति तस्य मिच्छादृष्टीणमभावादो । भवदु नाम मिच्छादृष्टीणमभावो उव-समसम्मतं पित्तस्य दृष्टिदा देवा पठिष्यज्जति को तस्य विरोधो । इदि न 'अणंतरं' पचस्सो य मिच्छत्तं' इदि अणेण पाहुउत्तणे सह विरोहादो । न तस्य दृष्टिद-वेदगसम्मादृष्टिणो उवसमसम्मतं पठिष्यज्जति मणुसगदि-वदित्तिणगदोसु वेदगसम्मादृष्टिजीवान् दंसगमोहुवसमणहेदु परिणामाभावादो । न य वेदगसम्मादृष्टित्तं पठि मणुस्सेहितो विसेसाभावादो मणुस्साणं च दंसगमोहुवसमणजोग-परिणामेहि तस्य णियमेण होदव्वं मणुस्स-संजम-उवसमसेदिसमा-रुहणजोगत्तणेहि भेददसणादो । उवसम-सेद्विम्हा कालं काउणुवसम-सम्मतोण सह वेवेसुपण्णजीवा न उवसमसम्मतोण सह छ पउजत्तीओ समान्ति तस्य तणुवसमसम्मतकालोदो छ-पउजत्तीणं समाणकालस्स बहुलुबलंभादो । तमहा पउजत्तकाले न एवेसु देवेषु उवसमसम्मत-मस्थि त्ति सिद्धं ।—प्रश्न—नौ अनुदिश और पाँच अनुत्तर विमानोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व किस कारणसे नहीं होता ? उत्तर—वहाँपर विद्यमान देव तो उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होते नहीं हैं, क्योंकि वहाँपर मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव है। प्रश्न—भले ही वहाँ मिथ्यादृष्टि जीवोंका अभाव रहा आवे, किन्तु यदि वहाँ रहनेवाले देव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करे तो, इसमें क्या विरोध है ? उत्तर—१. 'अनादि मिथ्यादृष्टि जीवके प्रथमोपशम सम्यक्त्वकः परात्त मिथ्यात्वका उदय नियमसे होता है परन्तु सादि मिथ्यादृष्टिके भाज्य है' इस कथ्याप्राप्तके गाथासूत्रके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है। २. यदि कहा जाये कि वहाँ रहनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि देव औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त होते हैं, सो भी बात नहीं है, क्योंकि मनुष्यागतिके सिवाय अन्य तीन गतिस्थानोंमें रहनेवाले वेदक सम्यग्दृष्टि जीवोंके दर्शनमोहनीयके उपशमन करनेके कारणभूत परिणामोंका अभाव है। ३. यदि कहा जाये कि वेदक सम्यग्दृष्टिके प्रति मनुष्योंसे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके कोई विशेषता नहीं है, अतएव जो दर्शनमोहनीयके उपशमन योग्य परिणाम मनुष्योंके पाये जाते हैं वे अनुदिशादि विमानवासी देवोंके नियमसे होना चाहिए, सो भी कहना युक्ति सगत नहीं है, क्योंकि संयमको धारण करनेकी तथा उपशमश्रेणीके समारोहण आदिकी योग्यता मनुष्योंमें होनेके कारण दोनोंमें भेद देखा जाता है। ४. तथा उपशमश्रेणीमें मरण करके औपशमिक सम्यक्त्वके साथ देवोंमें उत्पन्न होनेवाले जीव औपशमिक सम्यक्त्वके साथ छह पर्याप्तियोंको समाप्त नहीं कर पाते हैं, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें होनेवाले औपशमिक सम्यक्त्वके कालसे छहों पर्याप्तियोंके समाप्त होनेका काल अधिक पाया जाता है, इसलिए यह बात सिद्ध हुई कि

अनुदिश और अनुत्तर विमानवासी देवोंके पर्याप्त कालमें औपशमिक सम्यक्त्व नहीं होता है।

५. फिर इन अनुदिशादि विमानोंमें उपशम सम्यक्त्वका निर्देश क्यों

ध.१/१.१/७१/४०७/७ कथं तत्रोपशमसम्यक्त्वस्य सत्त्वमिति चेत्कथं च तत्र तस्यासत्त्वं । तत्रोत्पन्नेभ्यः क्षायिकक्षायोपशमिकसम्यग्दर्शने-भ्यस्तदनुत्पत्तेः । नापि मिथ्यादृष्ट्य उपात्तोपशमिकसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते तेषां तेन सह मरणाभावात् । न, उपशमश्रेण्याकूडा-नामारुह्यतीर्णानां च तत्रोत्पत्तितस्तत्र तत्सत्त्वावरोधात् ।—प्रश्न—अनुदिश और अनुत्तर विमानोंमें उपशम सम्यग्दर्शन सद्भाव कैसे पाया जाता है ? प्रतिज्ञाका—वहाँपर उसका सद्भाव कैसे नहीं पाया जा सकता है ? उत्तर—वहाँपर जो उत्पन्न होते हैं उनके क्षायिक, क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पाया जाता है, इसलिए उनके उपशम सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है। और मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि उपशम सम्यग्दृष्टियोंका उपशम सम्यक्त्वके साथ मरण नहीं होता। उत्तर—नहीं, क्योंकि उपशम श्रेणी चढ़नेवाले और चढ़कर उतरनेवाले जीवोंको अनुदिश और अनुत्तरोंमें उत्पत्ति होती है, इसलिए वहाँपर उपशम सम्यक्त्वके सद्भाव रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है। वे०-मरण/३ द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें मरण सम्भव है परन्तु प्रथमोपशम सम्यक्त्वमें मरण नहीं होता है।

६. भवनवासी देव देवियों व कल्पवासी देवियोंमें सम्यग्दृष्टि क्यों नहीं उत्पन्न होते

ध.१/१.१/७३/३६६/५ भवतु सम्यग्मिथ्यादृष्टेरुत्पत्तिरनुत्तरस्य तद्गुणेन मरणाभावात् विस्त्वेतन्न घटते यस्ययतसम्यग्दृष्टिर्मरणवोत्पन्नोपपद्यत इति न, जघन्येषु तस्योत्पत्तेरभावात् । नारकेषु तिर्यक्षु च कनिष्ठेष्टूपपद्यमानस्तत्र तेभ्योऽधिष्ठेषु किमिति नोत्पद्यन्त इति चेन्न, मिथ्यादृष्टीनां प्राग्ब्रह्मायुष्काणां परात्तात्तसम्यग्दर्शनानां नारका-द्युत्पत्तिप्रतिबन्धनं प्रति सम्प्रदर्शनस्यासामर्थ्यात् । तद्वद् वेष्वापि किन्न स्यादिति चेत्सस्यमिष्टत्वात् । तथा च भवनवास्यादिष्वप्य-संयतसम्यग्दृष्टेरुत्पत्तिरसम्भवेदिति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य ब्रह्मायुषां प्राणिनां तत्तद्गत्यायु सामान्येनावरोधनस्तत्तद्गतिविशेषोत्पत्ति-विरोधित्वोपलम्भात् । तथा च भवनवासिद्युत्पत्तिरप्योत्पत्तिप्रकीर्ण-काधियोग्यकिञ्चिच्च...उत्पत्त्या विरोधो असंयतसम्यग्दृष्टेः सिद्धवेदिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते ।—प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी उक्त देव देवियोंमें उत्पत्ति मत होओ, क्योंकि इस गुणस्थानमें मरण नहीं होता है। परन्तु यह बात नहीं घटती कि मरनेवाला असंयत सम्यग्दृष्टि जीव उक्त देव-देवियोंमें उत्पन्न नहीं होता है ? उत्तर—नहीं क्योंकि सम्यग्दृष्टिकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं होती। प्रश्न—जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारकियोंमें और तिर्यक्षोंमें उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त भवनवासी देव और देवियोंमें तथा कल्पवासीनी देवियोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो आयुर्कर्मका बन्ध करते समय मिथ्यादृष्टि थे और जिन्होंने अनन्तर सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है, ऐसे जीवोंकी नरकादि गतिमें उत्पत्तिके रोकनेका सामर्थ्य सम्यग्दर्शनमें नहीं है। प्रश्न—सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिस प्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति होती है उसी प्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है ? उत्तर—यह कहना ठीक है, क्योंकि यह बात इष्ट हो है। प्रश्न—यदि ऐसा है तो भवनवासी आदिमें भी असंयत सम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति प्राप्त हो जायेगी ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आयु कर्मका बन्ध

कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्म्यग्दर्शनका उस गति सम्बन्धी आशु सामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी उस-उस गति सम्बन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया है। ऐसी अवस्थामें भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किञ्चिदधिक देवोंमें ...अत्यंतसम्यग्दृष्टिका उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है।

७. भवनत्रिक देव-देवी व कल्पवासी देवीमें श्वायिक सम्म्यक्त्व क्यों नहीं होता

ध. १/१९. १६६/४०६/५ किमिति श्वायिकसम्यग्दृष्ट्यस्तत्र न सन्तीति चेन्न. देवेषु दर्शनमोहक्षपणाभावात्स्पष्टदर्शनमोहकर्मणामपि प्राणिनां भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु चोत्पत्तेरभावाच्च। = प्रश्न—श्वायिक सम्यग्दृष्टि जीव उक्त स्थानोंमें (भवनत्रिक देव तथा सर्व देवियोंमें) क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं? उत्तर—नहीं, क्योंकि, एक तो वहाँपर दर्शनमोहनीयका क्षण नहीं होता है। दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शन मोहका क्षय कर दिया है उनकी भवन-वासी आदि अधम देवीमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है।

८. फिर उपशमादि सम्म्यक्ता भवनत्रिक देव व सर्व देवियोंमें कैसे सम्भव है

ध. १/१९. १६६/४०६/७ शेषसम्यक्त्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न. तत्रोरपन्नजीवानां परचास्पद्यपरिणतेः सत्त्वात्। = प्रश्न—शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका उक्त स्थानोंमें (भवनत्रिक देव तथा सर्व देवियोंमें) सद्भाव कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, वहाँपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्यग्दर्शनरूप पययि हो जाती है, इसलिए शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका वहाँ सद्भाव पाया जाता है।

देव ऋद्धि—आचारण जाद आगम के संवलयिता प्रधान स्वेताम्बराचार्य। बल्लहपुरम्मिह नयरे वेवट्ठिपुसुहसयलसंधेहिं। आगमपुत्थे निम्हिओ णवसय असोआओ वरिओ। (अगमसूत्रमें उद्धृत) इसके अनुसार आप सकल संघ सहित बल्लभीपुर में बी. नि. ६८० (ई. ४६१) में जाये थे। ई. ६६३ के विरोधावरयक भाष्य में आपका नामोल्लेख है। समय—स्वेताम्बर संघ के संस्थापक जिनचन्द्र (ई. ७६) और वि. आ. भा. (ई. ६६३) के मध्य। (व. सा./प्र. ११/प्रेमी जी)।

देव ऋषि—दे० ऋषि।

देवकीर्ति—१. दक्षिण संघ की गुर्विलीके अनुसार आप अनन्तवीर्यके शिष्य नगुणकीर्तिके सहचर्य थे। समय—ई. ६६०-१०४० (दे. इति-हास/७/पृ. ६६)। २. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्विलीके अनुसार आप माधनन्द कोष्ठापुरीयके शिष्य तथा गण्ड, विमुक्त, वादि, चतुर्मुख आदि अनेक साधुओं व भ्रातृकोंके गुरु थे। आपने कोष्ठापुरकी रूप-नारायण बसदिके आधीन केल्लगेरेय प्रतापपुरका पुनरुद्धार कराया था। तथा जिननाथपुरमें एक वानशाला स्थापित की थी। इनके शिष्य हुल्लराज मन्त्रीने इनके परचात् इनकी निषयका बनवायी थी। समय—वि. ११६०-१२२० (ई. ११३३-११६३); (व. खं. २/प्र. ४ H. L. Jain) —दे० इतिहास/७/६। ३. नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्विलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप गण्डविमुक्तदेवके शिष्य थे। समय—शक १०८४में समाधि (ई. ११३४-११६३); (व. खं. २/प्र. ४ H. L. Jain) —दे० इतिहास/७/६।

देवकुरु—१. विदेह क्षेत्रस्थ एक उत्तम भोगभूमि जिसके दक्षिणमें निषध, उत्तरमें सुमेरु, पूर्वमें सोमनस गजदन्त व पश्चिममें विष्णु तन्म गजदन्त है। २. इसका अवस्थान व विस्तार —दे० लोक/३/१२ ३. इसमें काल परिवर्तन आदि विशेषताएँ —दे० काल/४

देवकुरु—१. गन्धमादनके उत्तरकुरु कूटका स्वामी देव —दे० लोक/५/४ २. विष्णु तन्म गजदन्तस्थ एक कूट —दे० लोक/५/४ ३. सोमनस गजदन्तस्थ एक कूट —दे० लोक/५/४ ४. सोमनस गजदन्तस्थ देवकुरु कूटका स्वामी देव —दे० लोक/५/४ ५. देवकुरुमें स्थित ब्रह्मा नाम—दे० लोक/५/६

देव कूट—१. अपर विदेहस्थ चन्द्रगिरि बक्षारका एक कूट —दे० लोक/७; २. उपरंत कूटका रक्षक एक देव—दे० लोक/७।

देवचंद्र—१. नन्दिसंघ देशीयगण के अनुसार आप माधनन्द कोष्ठापुरीयके शिष्य, एक कुशल तान्त्रिक थे। समय—वि. ११६०-१२२० (ई० ११३३-११६३)। दे०—इतिहास/७/६। २. पासणाह चरित्र के रचयिता एक गृहवासी। गुरु परम्परा—शुतकीर्ति, देवकीर्ति, मीनीदेव, माधनचन्द्र, अभयनन्द, बासवचन्द्र। समय—वि. श. १२ का मध्य (सी०/४/१८०)। ३. राजबलि कथे (कन्नड़ ग्रन्थ) के रचयिता। समय—वि० १८६६ (ई० १८३६)। (म० आ०/प्र० ४/प्रेमी जी)।

देव जी—कृति—सम्मैद शिवर बिलास, परमारप्रकाशकी भाषा टीका। समय—वि. १७३४। (हि. जै. सा. १/६६ का मत)।

देवता—१. देवी-देवता —दे० देव/II। २. नव देवता निर्देश। —दे० देव/I।

देवनंदि—१. नन्दिसंघ बनारकारगणकी गुर्विलीके अनुसार आप यशोनन्दिके शिष्य थे और जयनन्दिके गुरु थे। समय—वि. श. २११-२६८ (ई. ३३६-३८६)। —दे० इतिहास/अ२। २. आ० पुण्यपाद (ई० श. १) का अपरनाम। ३. रोहिणीविष्णु कथा के रचयिता एक अपभ्रंश कवि। समय—वि. श. १६ (ई. श. १६ पूर्व)। (सी०/४/२४९)।

देवपाल—१. भावि कालीन तीसरे तीर्थंकर हैं। अपरनाम दिव्य-पाद। —दे० तीर्थंकर/६। २. ह-पु/सर्ग/श्लोक पूर्वके तीसरे भवमें भानुवत्त सेठका पुत्र भानुषेण था (३४/६७)। फिर दूसरे भवमें चित्र-चूल विद्याधरका सेनकान्त नामक पुत्र हुआ (३४/१३२)। फिर गंग-देव राजाका पुत्र गंगवर्ष हुआ (३४-१४२)। वर्तमान भवमें बल्लुदेवका पुत्र था (३४/३)। सुहृदि नामक सेठके घर इनका पालन हुआ (३४/४-६)। नेमिनाथ भगवाणके समबर्णराममें धर्म प्रवण कर, दीक्षा ले ली (तथा घोर तप किया); (६६/११६/६०/७)। (अन्तमें मोक्ष प्राप्त की) (६६/१६)। ३. भोजवंशी राजा था। भोजवंश वंशावलीके अनुसार (दे० इतिहास) आप राजा बमकि पुत्र और जैतुगिदके पिता थे। मालवा (मागध) देशके राजा थे। धारी व उज्जैनी आपकी राजधानी थी। समय—ई. १२१८-१२२८ (दे० सा./प्र. १६-३७ प्रेमी. जी)—दे० इतिहास/३/१।

देवमाल—अपर विदेहस्थ एक बक्षार। अपरनाम मेघमाल। —दे० लोक/६/३

देवमूढता—दे० मूढता।

देवराय—विजयनगरका राजा था। समय—ई. १४१८-१४४६।

देवलोको—१. देवलोको निर्देश—दे० स्वर्ग/६। २. देवलोकोमें पृथ्वी कायिकावि जीवोंकी सम्भावना—दे० काय/२/६।

देववर—मध्यलोकके अन्तमें तृतीय सागर व द्वीप—दे० लोक/६/१।

देव विमान—१. देवोंके विमानोंका स्वरूप — दे० विमान । २. देव विमानोंमें चैत्य चैत्यालयका निर्देश—दे० चैत्य/चैत्यालय/२।

देवसुत—भाषिकालीन छठे तीर्थकर हैं। अपरनाम देवपुत्र व जय-देव—दे० तीर्थकर/१।

देवसेन—१. पंचस्तूप संघकी गुर्वावलीके अनुसार—दे० इतिहास । आप बीरसेन (धनसाकार) के शिष्य थे। समय—ई. ८२०-८७० (म. पु./प्र./३१ पं. पन्नालाल)—दे० इतिहास/७/७। २. माधुर संघी ३५० विमल गणों के शिष्य तथा अभितगति प्र० के गुरु। कृतियों—वर्णनसार, भाग्यसंग्रह, आराधनासार, नयचक्र, आराधनपद्धति, तत्त्वार्थसार, ज्ञानसार, धर्मसंग्रह, सामय धम्मदोहा। समय—वि. ११०-१०१२ (ई० १११-११६६)। वर्णनसार का रचनाकाल वि. ११०। (ती०/२/३६६)। (दे० इतिहास/७/११)। (जै०/२/३६६)। ३. पं० बरमानन्द जी के अनुसार बुद्धोचमा चरित्र के कर्ता देवसेन ही भाग-संग्रह के कर्ता थे, देवसेन हि० नहीं। समय—वि. १११२-११६२ (ई० १०७६-११३६)। (ती०/२/३६६, ४/१६१) ४. इ.पु./१८/१६ भोजक-वृष्णिका पुत्र उपसेनका छोटा भाई था। ४. वरांगचरित/सर्ग/ श्लोक ललितपुर के राजा थे, तथा वरांगके मामा लगते थे (१६/१३)। वरांगको युद्धमें विजय देख उसके लिए अपना आधा राज्य व कन्या प्रदान की (१६/३०)।

देवागम स्तोत्र—दे०—आप्तमीमांसा

देवारण्यक—उत्तर कुरु, देव कुरु व पूर्व विदेहके बनखण्ड—दे० लोक/३/१४४।

देवीदास—आप फौसी निवासी एक प्रसिद्ध हिन्दी जैन कवि थे। कवि बुद्धावनके समकालीन थे। हिन्दीके ललित छन्दोंमें निबद्ध आपकी निम्न रचनाएँ उपलब्ध हैं—१ प्रबचनसार; २ परमानन्द विलास; ३ चिह्निलास वचनिका; ४ चौबीसी पूजापाठ। समय—आपने प्रबचनसार ग्रन्थ वि. १८२४ में लिखा था। वि. १८१२-१८२४ (ई. १७६६-१७६७) (बुद्धावन विलास/प्र. १४ प्रेमी जो) (हि. जै. सा. इ./२१८ कामता)।

देवेंद्र—आप नन्दिसंघके देशीयगणकी गुर्वावली (—दे० इतिहास) के अनुसार पुण्यनन्दिके शिष्य तथा वसुनन्दिके गुरु थे/श.सं./७८२ के साधव्रतके अनुसार मान्यखेटके राजा अमोघवर्ष द्वारा एक देवेंद्र आचार्यको दान देनेका उल्लेख मिलता है। सम्भवतः यह वही हों। समय—शक. ७८०-८२०; वि. ११६-१६६; (ई. ८६८-८८८) (म.पु./प्र. ४१ पं. पन्नालाल) (च.खं.२/प्र. १० H.L. Jain)—दे० इतिहास/७/६।

देवेंद्र कीर्ति—१. नन्दिसंघ सूरत साला के जाध भट्टारक। समय—वि. १४६०—१४६६ (ई० १३६३-१४४२)। दे० इतिहास/७/४। २. कथाकीर्ण आदि के रचयिता सांगानेर के भट्टारक। समय—वि. १६४०—१६६९। (भद्रबाहु चरित्र/प्र० ७/उदयलाल)। ३. कन्यावध नचिर तथा विद्यापहार पूजा के रचयिता कारम्णाहाला के भट्टारक। समय—वि. १७७८-१७८६। (ती०/३/४४८)। ४. काशिका पुराण के रचयिता मराठी कवि जो संस्कृत, प्राकृत, अपभ्रंश तथा गुजराती भाषा में भी बत थे। (ती०/४/३२१)।

देवेंद्र सूरि—कर्मविपाक, कर्मस्तव, बन्धननाशिन, वडवीरि, शतक तथा इन चारों की स्तोत्र छंदा के रचयिता गुरु जगन्नाथ सूरि। समय—वि. श० १३ के अन्त से वि० १३२७ तक। (जै०/४/३६६)।

देश—१. देशका लक्षण

१. देश सामान्य

घ.१३/६.६.६३/३३६/३ अंग-बंग-कलिंग-मगधादयो देसो नाम । —अंग, बंग, कलिंग और मगध आदि देश कहलाते हैं।

२. देश द्रव्य

पं.घ./पु./१४७ का भावार्थ—स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल तथा स्वमन इन सबके समुदायका नाम देश है।

३. देश अवयव

रा. बा./७/२/१/६३६/१८ कुतरिचदवयवाद् दिश्यत इति देशः प्रवेशः, एकदेश इत्यर्थः। —कहींपर देश शब्द अवयव अर्थमें होता है। जैसे—देश अर्थात् एक भाग।

घ.१३/६.३.१८/१८/६ एगस्स दण्वस्स देसं अवयवं । —एकद्रव्यका देश अर्थात् अवयव।

गो.क./जी.प्र./७८८/६६१/६ वेसोन् वेसोन् एकमसंयमं दिशति परिहरतोति देशैकदेशः देशसंयतः । —देश कहिए देश किंचित एक जु है असंयम ताकी परिहारे है ऐसा देशैकदेश कहिए देशसंयत।

४. देशसम्यक्त्व

घ.१३/६.६.६६/३६२/७ देस सम्मत्तं । —देशका अर्थ सम्यक्त्व है।

२. एकदेश लक्षण

पं.घ./पु./१ नामैकदेशेन नामग्रहणं । —नामके एकदेश ग्रहणसे पूर्ण देशका ग्रहण हो जाता है, उसे एकदेश न्याय कहते हैं।

देशक्रम—दे० क्रम/१।

देशघाती प्रकृति—अनुभाग/४।

देशघाती स्पर्धक—दे० स्पर्धक।

देशचारित्र—दे० संयतासंयत।

देशनालब्धि—दे० लब्धि/३।

देशप्रत्यक्ष—दे० परत्यक्ष/१।

देशभूषण—प.पु./३६/श्लोकबंधधर पर्वतपर ध्यानालूक थे (३३)। पूर्व वैरसे अग्निप्रभ नाम देवने घोर उपसर्ग किया (१६), जो कि बनवासी रामके आनेपर दूर हुआ (७२)। तदनन्तर इनको केवल-ज्ञान हो गया (७५)।

देशविरत—२० विरताविरत।

देशव्रत—१. देशव्रतका लक्षण

र.क.भा./६२-६४ देशवकाशिकं स्यात्कालपरिच्छेदमेव देशव्रतम् । प्रत्यह-मधुव्रतानां प्रतिस्मरारो विशालस्य १२१। गृहहारिग्रामाणां क्षेत्रनदी-दावयोजनानां च । देशवकाशिकस्य स्मरन्ति सोमना तपोबुद्धाः १२३। संवत्सरमृत्तरयनं मासचतुर्मासपक्षमूर्धं च । देशवकाशिकस्य प्राहुः कालावधि प्राज्ञाः १६४। —विश्रुतमे प्रमाण किये हुए विशाल देशमें कालके विभागे प्रतिदिन रयाग करना सो अनुव्रतधारियोंका देशवकाशिक व्रत होता है १२२। तपसे बुद्धरूप जे गणधरादिक हैं, वे देशवकाशिकव्रतके क्षेत्रनी मर्यादा अमुक घर, गली अथवा कटक-छामनी ग्राम तथा क्षेत्र, नदी, वन और किसी योजना तककी स्मरण करते हैं अर्थात् कहते हैं १२३। गणधरादिक ज्ञानी पुरुष देशवकाशिक व्रतकी एक वर्ष, दो मास, छह मास, एक मास, चार मास, एक पक्ष और नक्षत्र तक कालकी मर्यादा कहते हैं १६४। (सा.घ./६/२६) (सा.सं./६/१२२)

स.सि./७/२१/३६६/१९ ग्रामापीनामवधुतपरिमाणः प्रदेशो देशः । ततो-
बहिर्निवृत्तिदेशविरतिव्रतम् । —ग्रामादिकी निश्चित मर्यादारूप
प्रदेश देश कहलाता है । उससे बाहर जानेका त्याग कर देना देश-
विरतिव्रत कहलाता है । (रा.वा./७/२१/३/६४७/२७), (पु.सि.उ./१३६)
का.जा./पु./३६७-३६८ पुष्प-पमान-कदार्ण सठवदिसीणं पुणो वि संव-
रणं । इदियधिसयाण तहा पुणो वि जो कुणदि संवरणं । ३६७।
भासादिकयपमाणं दिणे दिणे लोह-काम-समणहु' । ३६८। — जो श्रावक
लौम और कामको घटानेके लिए तथा पापको छोड़नेके लिए वर्ष
आदिकी अथवा प्रतिदिनकी मर्यादा करके, पहले दिग्ब्रतमें किये
हुए दिशाओंके प्रमाणको, भोगोपभोग परिमाणव्रतमें किये हुए
इन्द्रियोंके विषयोंके परिमाणको और भी कम करता है वह देशाव-
काशिक नामका शिक्षाव्रत है ।

ब.भ.भा./३१६ बयभंश-कारणं होइ जन्मि वेसम्मि तत्थ गियमेण ।
कोरइ गमणणियत्तो तं जाणा गुणव्वयं विदियं । २१६। — जिस देशमें
रहते हुए व्रत भंगका कारण उपस्थित हो, उस देशमें नियमसे जो
गमन निवृत्ति की जाती है, उसे दूसरा देशव्रत नामका गुणव्रत
जानना चाहिए । २१६। (गुण.भा./१४१)

शा.सं./६/१२३ तद्विषयो गतिस्स्यागस्तथा चाशनवर्जनम् । मैथुनस्य
परित्यागो यद्वा मौनादिधारणम् । १२३। — देशावकाशिक व्रतका
विषय गमन करनेका त्याग, भोजन करनेका त्याग, मैथुन करनेका
त्याग, अथवा मौन धारण करना आदि है ।

जैनसिद्धान्त प्रवेदिका/२२४ श्रावकके व्रतोंको देशचारित्र कहते हैं ।

२. देशव्रतके पाँच अतिचारोंका निर्देश

त.यू./७/३१ आनयनप्रेषप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलक्षेपः । ३१। — आन-
यन, प्रेषप्रयोग, शब्दानुपात, रूपानुपात और पुद्गलक्षेप ये देश-
विरतिव्रतके पाँच अतिचार हैं । ३१। (र.क.भा./पु./६६)

३. दिग्ब्रत व देशव्रतमें भ्रन्तर

रा.वा./७/२१/२०/३ अयमनयोविशेष — दिग्ब्रति' सार्वकालिकी देश-
विरतिर्यथाशक्ति कालनियमेनेति । — दिग्ब्रति यावज्जीवन — सर्व-
कालके लिए होती है जबकि देशव्रत शक्यानुसार नियतकालके लिए
होता है । (वा.सा./१६/१)

४. देशव्रतका प्रयोजन व महत्त्व

स.सि./७/२१/३६६/१३ पूर्ववद्वर्हिर्महाव्रतस्य व्यवस्थाप्यम् । — यहाँ भी
पहलेके (दिग्ब्रतके) समान मर्यादाके बाहर महाव्रत होता है । (रा.वा./
७/२१/२०/६४६/२)

र.क.भा./६६ सीमान्तानां परत स्थूलेतरपञ्चपापसंख्यागात् । देशावकाशि-
केन च महाव्रतानि प्रसाध्यन्ते । ६६। — सीमाओंके परे स्थूल सूक्ष्मरूप
पापों पापोंका भले प्रकार त्याग हो जानेसे देशावकाशिकव्रतके द्वारा
भी महाव्रत साधे जाते हैं । ६६। (पु.सि.उ./१४७)

देशसंयत — दे० संयतासंयत ।

देशसत्य — दे० सत्य/१ ।

देशस्कंध — दे० स्कंध/१ ।

देशस्पर्श — दे० स्पर्श/१ ।

देशातिचार — अतिचारका एक भेद — दे० अतिचार/३ ।

देशावधिज्ञान — दे० अवधिज्ञान/१ ।

देशीनाममाला — दे० शब्दकोष ।

देशीयगण — नन्दिसंघकी एक शाखा — दे० इतिहास/६/२.७/६ ।

देश — १. दे० शरीर; २. पिशाच जातीय व्यन्तर देवोंका एक भेद
— दे० पिशाच ।

देश — दे० नियति/३ ।

दो — १. यह जवन्य संख्या समझी जाती है । २. दोकी संख्या अव-
क्तव्य कहलाती है । — दे० अवक्तव्य ।

दोरायित — कायोत्सर्गका एक अतिचार — दे० व्युत्सर्ग/१ ।

दोष — १. सम्यक्त्वके २६ दोष निर्देश — दे० सम्यग्दर्शन/१/२ २. संसा-
रियोंके अठारह दोष — दे० अहंता/३ । ३. आसमेंसे सर्वदोषोंका
अमान सम्भव है । — दे० मोक्ष/६/४ । ४. आहार सम्बन्धी ४६ दोष —
दे० आहार/११/४ । ५. न्याय सम्बन्धी दोष — दे० न्याय/१ ।

दोष — १. जाँबके दोष रागादि हैं

स.श./टी./४/२२६/३ दोषाश्च रागादयः । — रागादि दोष कहलाते हैं ।
(पं.ध.उ./६०३)

ब. सं/टी./१४/४६/११ निर्दोषपरमात्मन् भिन्ना रागादयो दोषाः ।
निर्दोष परमात्मने भिन्न रागादि दोष कहलाते हैं ।

दोहा पाहुड़ — १. योगेन्दुरेव (ई०श० ६ उत्तरार्ध) कृत अष्टांश
आध्यात्मिक ग्रन्थ । २. देवसेन कृत । समय — ई० १००० ।
(H.L. Jarr), (जं० २/१८३) ।

दोहासार — दे० योगसार नं. ३ ।

दोलतराम — १. जयपुर राज्यके बकील बनकर उदयपुर गए
और वहाँ ३० वर्ष रहे । कृतियों — अनेक पुराणों की बचनिकायें,
परमात्मप्रकाश बचनिका । आत्मबलसो, आध्यात्म बारहलड़ी,
सार समुच्चय, तत्त्वार्थमृग भाषा, चौबीस दण्डक, क्रियाकोष ।
टोडरमल कृत पुरुषार्थ सिद्धयुपायकी टीका पूर्ण की । समय — वि०
१७७० — १८६२ हाथरस वाली कपडा छापने का व्यवसाय ।
पत्नीयाल जाति । हाथरस से मधुरा और वहाँ से लखनौ चले गये ।
कृतियों — लखनौवाली, पदसंग्रह । समय — जन्म वि० १८६६, मृत्यु वि०
१९२३ । (सी०/४/२८८) ।

द्यानतराय — आगरा निवासो गीयल गौत्री अग्रवाल श्रावक थे ।
कृतियों — धर्मविलास (पदसंग्रह), पुष्पापाठ व भक्तिस्तोत्र, रूपक,
काव्य, प्रकीर्णक काव्य । समय — वि० १७३८ — १७५६ । (सी०/४/२७६) ।

द्युति — स.सि./४/२०/२६१/८ शरीरवसनाभरणादिदीप्ति द्युति ।
— शरीर, वस्त्र और आभूषण आदिको कास्तिको द्युति कहते हैं ।
(रा. वा./४/२०/४/२३६/१०)

द्युतक्रीड़ा — १. द्युतके अतिचार

सा ध./३/१६ दोषो होदाद्यपि मनो-विनोदार्थं पणोजिभनः । हर्षोऽमर्षो-
दयाक्लृप्ताव, कषायो ह्यहंसेऽज्जमा । १६। — जूआके त्याग करनेवाले
श्रावकके मनोविनोदके लिए भी हर्ष और विनोदकी उत्पत्तिका
कारण होनेसे शर्त लगाकर दौड़ना, जूआ खेलना आदि अतिचार
होता है, क्योंकि वास्तवमें कषायरूप परिणाम पापके लिए
होता है । १६।

ला.सं./३/११४, १२० असपाशादिनिक्षिप्तं विज्ञाज्यपराजयम् । क्रियायां विद्यते यत्र सर्वं द्यूतमिति स्मृतम् । ११४। अन्योन्यस्यैव यत्र विजिगीषा द्वयोरिति । व्यवसायादृते कर्म द्यूतातीचार इत्यस्यै १२०। —जिस क्रियामें खेलनेके पास डालकर धनकी हार-जीत होती है, वह सब जूआ कहलाता है अर्थात् हार-जीतकी शर्त लगाकर ताश खेलना, चौपड़ खेलना, शतरंज खेलना, आदि सब जूआ कहलाता है । ११४। अपने-अपने व्यापारके कार्योंके अतिरिक्त कोई भी दो पुरुष परस्पर एक-दूसरेकी ईप्स्यसि किसी भी कार्यमें एक-दूसरेको जीतना चाहते हों तो उन दोनोंके द्वारा उस कार्यका करना भी जूआ खेलनेका अतिचार कहलाता है । १२०।

★ रसायन सिद्धि शर्त कगाना आदि भी जूआ है
—वे० द्यूतश्रीका/१।

२. द्यूतका निषेध तथा उसका कारण

पु.सि.उ./१४६ सर्वानर्थप्रथमं मथनं शौचस्य सद्य मायायाः । दूरागारि-
हरणीये चौर्यासत्यास्पदं द्यूतम् । १४६। —सप्त व्यसनोंका प्रथम यानी सम्पूर्ण अनर्थोंका मुखिया, सन्तोषका नाश करनेवाला, मायाचारका घर, और चोरी तथा असत्यका स्थान जूआ दूर होसे रखा कर देना चाहिए । १४६। (ला.सं./३/११८)

सा.ध./३/१७ द्यूते हिमानृतस्तेयलोभमायामये सजत् । नव स्वं क्षिपति
नानर्थे वैश्यादिटान्यदारवत् । १७। —जूआ खेलनेमें हिंसा, भूट, चोरी, लोभ और कपट आदि दोषोंकी अधिकता होती है । इसलिए जैसे वैश्या, परस्त्री सेवन और शिकार खेलनेसे यह जीव स्वयं नष्ट होता है तथा धर्म-भ्रष्ट होता है, इसी प्रकार जूआ खेलनेवाला अपने-
को किस-किस आपत्तिमें नहीं डालता ।

ला.सं./३/११६ प्रसिद्ध द्यूतकर्मदेवं सद्यो बन्धकरं स्मृतम् । यावदापन्मयं
हारा स्याज्यं धर्मानुरागिणा । ११६। —जूआ खेलना संसार भरमें प्रसिद्ध है । उसी समय महा अशुभकर्मका बन्ध करनेवाला है, मरस्त आपत्तियोंको उत्पन्न करनेवाला है, ऐसा जानकर धर्मानुरागियोंको इसे छोड़ देना चाहिए । ११६।

द्योतन—वे० उद्योत ।

द्रमिक—दक्षिण भारतका वह भाग है, जो मद्राससे सेरिंगपट्टम और कामोरिम तक फैला हुआ है । और जिसकी पुगनी राजधानी कांचीपुर है । (ध.१/प्र.३२/H.L. Jain)

द्रविड़ देश—दक्षिण प्रान्तका एक देश है जिसमें आचार्य कुन्दकुन्द हुए हैं ।—वे० कुन्दकुन्द ।

द्रविड़ संघ—दिगम्बर साधुओंका संघ ।—वे० इतिहास/६/३ ।

द्रव्य—लोक द्रव्योंका समूह है और वे द्रव्य छह मुख्य जातियोंमें विभाजित हैं । गणनामें वे अनन्तानन्त हैं । परिणमन करते रहना उनका स्वभाव है, क्योंकि बिना परिणमनके अर्थक्रिया और अर्थ-
क्रियाके बिना द्रव्यके लोपका प्रसंग आता है । यद्यपि द्रव्यमें एक समय एक ही पर्याय रहती है पर ज्ञानमें देखनेपर वह अनन्तों गुणों व उनकी त्रिकाली पर्यायोंका पिण्ड दिखाई देता है । द्रव्य, गुण व पर्यायमें यद्यपि कथन क्रमकी अपेक्षा भेद प्रतीत होता है पर वास्तवमें उनका स्वरूप एक रसात्मक है । द्रव्यकी यह उपरोक्त व्यवस्था स्वतः सिद्ध है, कृतक नहीं है ।

१ द्रव्यके भेद व लक्षण

- १ द्रव्यका निरुक्त्यर्थ ।
- २ द्रव्यका लक्षण 'सत्' ।
- ३ द्रव्यका लक्षण 'गुणसमुदाय' ।
- ४ द्रव्यका लक्षण 'गुणपर्यायवान्' ।
- ५ द्रव्यका लक्षण 'ऊर्ध्व व तिर्यगंश पिण्ड' ।
- ६ द्रव्यका लक्षण 'त्रिकाल पर्याय पिण्ड' ।
- ७ द्रव्यका लक्षण 'अर्थक्रियाकारित्व' । —वे० वस्तु ।
- ८ द्रव्यके 'अन्वय, सामान्य' आदि अनेक नाम ।
- ९ द्रव्यके छह प्रधान भेद ।
- १० द्रव्यके दो भेद—संयोग व समवाय ।
- ११ द्रव्यके अन्य प्रकार भेद-प्रभेद । —वे० द्रव्य/१ ।
- १२ पंचास्तिकाय । —वे० अस्तिकाय ।
- १३ संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण ।
- १४ स्व पर द्रव्यके लक्षण ।

२ द्रव्य निर्देश व शंका समाधान

- १ द्रव्यमें अनन्तों गुण हैं । —वे० गुण/१ ।
- २ द्रव्य सामान्य विशेषात्मक है । —वे० सामान्य ।
- ३ एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं ।
- ४ द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोंका सङ्काव कैसे ।
- ५ द्रव्यका परिणमन । —वे० उत्पत्ति/२ ।
- ६ शुद्ध द्रव्योंको अपरिणामी कहनेकी विवक्षा । —वे० द्रव्य/१ ।
- ७ षट् द्रव्योंकी सिद्धि । —वे० वह वह नाम ।
- ८ षट् द्रव्योंकी पृथक्-पृथक् सख्या ।
- ९ अनन्त द्रव्योंका लोकमें अवस्थान कैसे । —वे० आकाश/१ ।
- १० षट् द्रव्योंकी संख्यामें अल्पबहुत्व । —वे० उत्पन्नबहुत्व ।
- ११ षट् द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन ।
- १२ द्रव्योंका स्वरूप जाननेका उपाय । —वे० न्याय ।
- १३ द्रव्योंमें अच्छे बुरेकी कल्पना व्यक्तिकी रुचिपर आधारित है । —वे० राग/२ ।
- १४ अष्ट मंगल द्रव्य व उपकरण द्रव्य । —वे० चैत्य/१/११ ।
- १५ दान योग्य द्रव्य । —वे० दान/४ ।
- १६ निमोन्य द्रव्य । —वे० पूजा/४ ।

३ षट् द्रव्य विभाजन

- १-१ चेतन अचेतन व मूर्तामूर्त विभाग ।
- २ संसारी जीवका कथंचित् मूर्तत्व । —वे० मूर्त/२ ।
- ३ त्रिधावान् व भाववान् विभाग ।
- ४-५ एक अनेक व परिणामी-नित्य विभाग ।
- ६-७ सप्रदेशी-अप्रदेशी व क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान् विभाग ।

- ८ सर्वगत व असर्वगत विभाग ।
 * द्रव्योके भेदादि जाननेका प्रयोजन ।
 —वे० सम्यग्दर्शन/II/३/३ ।
 * जीवका असर्वगतपना । —वे० जीव/३/८ ।
 * कारण अकारण विभाग । —वे० कारण/III/१ ।
 ९ कर्ता व भोक्ता विभाग ।
 १० द्रव्यका एक-दो आदि भागोंमें विभाजन ।
 ४ सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 १ सत् वा द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत अद्वैत
 (१-२) एकान्त द्वैत व अद्वैतका निरास ।
 (३) कथंचित् द्वैत व अद्वैतका सम्बन्ध ।
 २ क्षेत्र या प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 (१) द्रव्यमें प्रदेश कल्पनाका निर्वेश ।
 (२-३) आकाश व जीवके प्रदेशत्वमें हेतु ।
 (४) द्रव्यमें भेदाभेद उपचार नहीं है ।
 (५) प्रदेशभेद करनेमें द्रव्य (वर्णित नहीं होता ।
 (६) सावयव व निरवयवपनेका सम्बन्ध ।
 * परमाणुमें कथंचित् सावयव निरवयवपना ।
 —वे० परमाणु/३ ।
 ३ काल या पर्यायकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 (१-३) कथंचित् भेद व अभेद पक्षमें युक्ति व सम्बन्ध ।
 * द्रव्यमें कथंचित् निरयानियत्व । —वे० उत्पाद/२ ।
 ४ भाव अर्थात् धर्म-धर्मोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद
 (१-३) कथंचित् अभेद व भेदपक्षमें युक्ति व सम्बन्ध ।
 * द्रव्यको गुण पर्याय ओर गुण पर्यायको द्रव्य रूपसे लक्षित करना । —वे० उपचार/३ ।
 ५ अनेक अपेक्षाओंसे द्रव्यमें भेदाभेद व विधि-निषेध ।
 —वे० सत्प्रभंगी/५ ।
 * द्रव्यमें परस्पर घट्टकारकी भेद व अभेद ।
 —वे० कारण, कारण व कर्ता ।
 ५ एकान्त भेद वा अभेद पक्षका निरास
 (१-२) एकान्त अभेद व भेद पक्षका निरास ।
 (३-४) धर्म व धर्मोंमें संयोग व समवाय सम्बन्धका निरास ।
 ५ द्रव्यकी स्वतन्त्रता
 * द्रव्य स्वतः सिद्ध है । —वे० सत् ।
 १ द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता ।
 २ एक द्रव्य अन्य द्रव्यरूप परिणमन नहीं करता ।
 * द्रव्य परिणमनकी कथंचित् स्वतन्त्रता व परतन्त्रता ।
 —वे० कारण/II ।
 ३ द्रव्य अनन्य शरण है ।
 ४ द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आकाशस्थित कहना व्यवहार है ।

१. द्रव्यके भेद व लक्षण

१. द्रव्यका निरूपण

पं. का./पू./६ द्रव्यविदं गच्छति तां तां सम्भवापजयां जं ।
 द्रव्यं तं भण्यते अण्णभूदंतु सत्तादो ।१।—उन उन सम्भाव पर्यायों-
 को जो द्रवित होता है, प्राप्त होता है, उसे द्रव्य कहते हैं जो कि
 सत्तासे अनन्यभूत है । (रा. बा./१/३३/६४/४) ।
 स. सि./१/५/१७/५ गुणैर्गुणान्वा द्रुतं गतं गुणैर्द्रव्यमस्ते, गुणान्द्रव्यमतीति
 वा द्रव्यम् ।

स. सि./५/२/२६६/१० यथास्व पर्यायैर्द्रव्यमस्ते द्रव्यमिति वा तानि इति
 द्रव्याणि ।—जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया गया था अथवा गुणोंको प्राप्त
 हुआ था, अथवा जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया जायगा वा गुणोंका प्राप्त
 होगा उसे द्रव्य कहते हैं । जो यथायोग्य अपनी अपनी पर्यायोंके
 द्वारा प्राप्त होते हैं या पर्यायोंको प्राप्त होते हैं वे द्रव्य कहलाते हैं ।
 (रा. बा./५/२/१/३३६/१४) ; (ध. १/१.१.१/१=१/११) ; (ध. २/१.२.
 १/२/१) (च. ६/४.१.४५/१६७/१०) ; (ध. १५/३३/६) ; (क. पा. १/
 १.४४/४१७७/१११/४) ; (न. च. ४/३६) ; (आ. प./६) (यो. सा./
 अ/२/५) ।

रा. बा./५/२/३/४३६/२६ अथवा द्रव्यं भव्यं [जैनेन्द्र व्यास, ४/१/१५८]
 इत्यनेन निपातितो द्रव्यशब्दो वेदितव्यः । द्रु इव भवतीति द्रव्यम् ।
 कः उपमार्थः । द्रु इति दारु नाम यथा अग्रस्थि अजिह्वा दारु तक्ष्णो-
 पकल्प्यमानं तेन तेन अभिलक्षितेनाकारेण आभिर्भूयति, तथा द्रव्य-
 मपि आत्मपरिणामगमनसमर्थं पाषाणत्वजलोदकवदविभक्तकृत्यकरण-
 सुभयनिमित्तवशोपनीतारमना तेन तेन पर्यायेण द्रु इव भवतीति
 द्रव्यमिरयुपमीयते ।—अथवा द्रव्य शब्दको इवार्थक निपात मानना
 चाहिए । 'द्रव्यं भव्यं' इस जैनेन्द्र व्याकरणके सूत्रानुसार 'द्रु' की
 तरह जो हो वह 'द्रव्य' यह समझ लेना चाहिए । जिस प्रकार बिना
 गाँठकी सोधी द्रु अर्थात् लकड़ी बड़ई आदिके निमित्तसे टेबल कुर्सी
 आदि अनेक आकारोंको प्राप्त होती है, उसी तरह द्रव्य भी उभय
 (बाह्य व आन्तर) कारणोंसे उन उन पर्यायोंको प्राप्त होता रहता
 है । जैसे 'पाषाण लोदनेसे पानी निकलता है' यहाँ अविभक्त कर्तृ-
 करण है उसी प्रकार द्रव्य और पर्यायमें भी समझना चाहिए ।

२. द्रव्यका लक्षण सत् तथा उत्पादव्ययधौव्य

त. सू./५/२६ सत् द्रव्यलक्षणम् ।२६।—द्रव्यका लक्षण सत् है ।

पं. का./पू./१० द्रव्यं सत्सत्त्वमयं उत्पादव्ययधुवत्संजुतं ।—जो सत्
 लक्षणवाला तथा उत्पादव्ययधौव्य युक्त है उसे द्रव्य कहते हैं ।
 (प्र. सा./पू./६५-६६) (न. च. ४/१७) (आ. प./६) (यो. सा. अ./
 २/६) (पं. घ./पू./८, ८६) (वे. सत्) ।

प्र. सा./त. प्रा./१६ अस्तित्वं हि किल द्रव्यस्य स्वभावः, तत्पुनस्य साधन-
 निरपेक्षत्वादानाद्यनन्ततया हेतुक्यैकरूपया वृत्त्या निर्यप्रवृत्त्यात्...
 द्रव्येण सहैकत्वमवलम्बमानं द्रव्यस्य स्वभाव एव कथं न भवेत् ।—
 अस्तित्व वास्तवमें द्रव्यका स्वभाव है, और वह अन्य साधनसे निर-
 पेक्ष होनेके कारण अनाद्यनन्त होनेसे तथा अहेतुक एकरूप वृत्तिसे सदा
 ही प्रवर्तता होनेके कारण द्रव्यके साथ एकरूपको धारण करता हुआ,
 द्रव्यका स्वभाव ही कौन न हो ।

३. द्रव्यका लक्षण गुण समुदाय

स. सि./५/२/२६७/४ गुणसमुदायो द्रव्यमिति ।—गुणोंका समुदाय द्रव्य
 होता है ।

पं. का./प्र./४४ द्रव्यं हि गुणानां समुदायः ।—वास्तवमें द्रव्य गुणोंका
 समुदाय है । (पं. घ./पू./७३) ।

४. द्रव्यका लक्षण गुणपर्यायवान्—

त.सू./५/३८ गुणपर्यायवद्द्रव्यम् ॥३८॥ गुण और पर्यायोंवाला द्रव्य है ।
(नि. सा. सू./६) ; (प्र. सा. सू./६६) (पं. का. सू./१०) (न्या. वि./
सू./१/११६/४२८) (न. च./४./३७) (आ. प./६) ; (का. अ./सू./
२४२) ; (त. अनु./१००) (पं. घ./५./४३८) ।

स. सि./५/३८/१०६ पर उद्भूत—गुण इति द्रव्यविहाणं द्रव्यविकारो
हि पञ्चभो भणितो । तेहि अपूर्णं द्रव्यं अजुगदमिदं हवे निचच ।
द्रव्यमें भेद करनेवाले धर्मको गुण और द्रव्यके विकारको पर्याय कहते
हैं । द्रव्य इन दोनोंसे युक्त होता है । तथा वह अयुतसिद्ध और निरप
होता है ।

प्र. सा./त. प्र./२३ समगुणपर्यायं द्रव्यं इति वचनात् ।—‘युगपत् सर्व-
गुणपर्यायं ही द्रव्य है’ ऐसा वचन है । (पं. घ./५./७६) ।

पं. घ./५./७२ गुणपर्यायसमुदायो द्रव्यं पुनरस्य भवति वाक्यार्थः ।—
‘गुण और पर्यायोंके समूहका नाम ही द्रव्य है और यही इस द्रव्यके
लक्षणका वाक्यार्थ है ।

पं. घ./५./७३ गुणसमुदायो द्रव्यं लक्षणमेतावताऽप्युदाहृति बुधा ।
समगुणपर्यायो वा द्रव्यं कैश्चिन्निरूप्यते ब्रूते ।—गुणोंके समुदायको
द्रव्य कहते हैं; केवल इतनेसे भी कोई आचार्य द्रव्यका लक्षण करते
हैं, जधवा कोई कोई ब्रह्म आचार्यों द्वारा युगपत् सम्पूर्ण गुण और
पर्याय ही द्रव्य कहा जाता है ।

५. द्रव्यका लक्षण ऊर्ध्व व तिर्यगंश आदिका समूह

न्या. वि./सू./१/११६/४२८ गुणपर्यायवद्द्रव्यं ते सहकमप्रवृत्तयः ।—गुण और
पर्यायोंवाला द्रव्य होता है और वे गुण पर्याय क्रमसे सह प्रवृत्त और
क्रमप्रवृत्त होते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./१० वस्तु पुनरुद्भवात्सामान्यलक्षणे द्रव्ये महभाविविशेष-
लक्षणेषु गुणेषु क्रमभाविविशेषलक्षणेषु पर्यायेषु व्यवस्थितमुत्पादव्यय-
धौढ्यमयास्ति त्वेन निवर्तितनिर्वाणमच ।—वस्तु तो ऊर्ध्वता-
सामान्यरूप द्रव्यमें, सहभावी विशेषस्वरूप गुणोंमें तथा क्रमभावी
विशेषस्वरूप पर्यायोंमें रही हुई और उत्पादव्ययधौढ्यमय अस्तित्वसे
बनी हुई है ।

प्र. सा./त. प्र./६३ इह खलु य कश्चन परिच्छिद्यमानः पदार्थः स सर्व एव
विस्तारयत्त-सामान्यसमुदायारमना द्रव्येणाभिनिर्वाणतत्त्वाद्द्रव्यमयः ।
—इस विश्वमें जो कोई जाननेमें आनेवाला पदार्थ है, वह समस्त ही
विस्तारसामान्य समुदायारमक (गुणसमुदायारमक) और आयतसामान्य
समुदायारमक (पर्यायसमुदायारमक) द्रव्यसे रचित होनेसे द्रव्यमय है ।

६. द्रव्यका लक्षण त्रिकाली पर्यायोंका पिंड

ध. १/१.१.१३६/गा. १६६/१८६ एय दक्षिणमि जे अस्थपज्जया वयण
पज्जया नाहि । तोदाणागयधूदा तावदियं तं हवइ द्रव्यं ॥१६६॥
—एक द्रव्यमें अतीत अनागत और ‘अणि’ शब्दसे वर्तमान पर्यायरूप
जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं, तत्प्रमाण वह द्रव्य होता
है । (ध. ३/१.२.१/गा. ४६) (ध. ४/४.१.४६/गा. ६७/१८३) (का. पा. १/१.१४/
गा. १०८/२५३) (गो. जी. सू./५/८८२/१०२३) ।

आप्त. मी./१०० नयोपनयैकान्तानां त्रिकालानां समुच्चयः । अविज-
गभावसंबन्धो द्रव्यमेकमेककथा ॥१००॥—जो नैगमान्वित और उनकी
शाखा उपशाखारूप उपनयोंके विषयभूत त्रिकालवर्ती पर्यायोंका
अभिन्न सम्बन्धरूप समुदाय है उसे द्रव्य कहते हैं । (ध. ३/१.२.१/गा.
४/६) ; (ध. ४/४.१.४६/गा. ६६/१८३) (ध. १३/५.६.६६/गा. ३२/३१०) ।

रत्नो. भा. २/१/५/६३/२६६/३ पर्यायवद्द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण वदता
त्रिकालगोचरान्तकमभाविपरिणामाश्रितं द्रव्यमुक्तम् ।—पर्यायवाला

द्रव्य होता है इस प्रकार कहनेवाले सूत्रकारने हीनों कालोंमें क्रमसे
होनेवाली पर्यायोंका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है ।

प्र. सा./त. प्र./३६ ज्ञेयं तु वृत्तवर्तमानवर्तिष्यमाणविचित्रपर्यायपरम्परा-
प्रकारेण त्रिधाकालकाटिकस्पर्शास्वावदानाद्यनन्तं द्रव्यं ।—ज्ञेय—वर्त-
बुकी, वर्तारही और वर्तनेवाली ऐसी विचित्र पर्यायोंके परम्पराके
प्रकारसे त्रिधा कालकाटिको स्पर्श करता होनेसे अनादि अनन्त
द्रव्य है ।

७. द्रव्यके अन्वय सामान्यादि अनेकों नाम

स. सि./१/३३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गं अनुवृत्तिरित्यर्थः । द्रव्यका
अर्थ सामान्य उत्सर्ग और अनुवृत्ति है ।

पं. घ./५./१४३ सत्ता सर्वं ब्रह्मा सामान्यं द्रव्यमन्वयो वस्तु । अर्थो
विधिरविशेषादेकार्थवाचका अत्रो शब्दाः ।—सत्ता, सत् अथवा सर्व,
सामान्य, द्रव्य, अन्वय, वस्तु, अर्थ और विधि ये नौ शब्द सामान्य-
रूपसे एक द्रव्यरूप अर्थके ही वाचक हैं ।

८. द्रव्यके छह प्रधान भेद

नि मा./सू./६ जीवा पोगलकाया धर्माधर्मा य काल आयासं । लक्ष्म्या
इति भणितो णाणगुणपज्जएहि संजुता ॥—जीव, पुद्गलकाय,
धर्म, अधर्म, काल और आकाश ये सत्त्वार्थ कहे हैं जो कि विविध
गुण और पर्यायोंसे संयुक्त हैं ।

त. सू./५/१-३, २६ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गला ॥१॥ द्रव्याणि ॥२॥
जीवाश्च ॥३॥ कालश्च ॥६॥—धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये
अजीवकाय हैं ॥१॥ ये चारों द्रव्य हैं ॥२॥ जीव भी द्रव्य है ॥३॥ काल
भी द्रव्य है ॥६॥ (नि. सा./अ./२११) (द्र. स./सू./१६५०) ।

९. द्रव्यके दो भेद संयोग व समवाय द्रव्य

ध. १/१.१.१/१८/६ वज्रं दुर्विहं, सज्जगद्वं समवायद्वं चेदि । (नाम
निर्लेखके प्रकरणमें) द्रव्य-निमित्तके दो भेद हैं—संयोगद्रव्य और
समवायद्रव्य ।

१०. संयोग व समवाय द्रव्यके लक्षण

ध. १/१.१.१/१७/६ तस्य संजोयद्वं नाम पुध पुध पत्तिद्वान् द्रव्याणं
संजोणेण णिप्पणं । समवायद्वं नाम जं द्रव्यमि समवेदं ।...
संजोयद्वनिमित्तं नाम दंडो छत्री मौली इच्चेवमादि । समवाय-
निमित्तं नाम गलगंडो काणो कुंडो इच्चेवमादि ।—अलग-अलग
सत्ता रखनेवाले द्रव्योंके मेलनेसे जो दैदा हो उसे संयोग द्रव्य कहते
हैं । जो द्रव्यमें समवेत हो अर्थात् कथंचित् तादात्म्य रखता हो उसे
समवायद्रव्य कहते हैं । दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोगद्रव्य
निमित्तक नाम हैं; क्योंकि दण्ड, छत्री, मुकुट इत्यादि स्वतन्त्र
सत्तावाले पदार्थ हैं और उनके संयोगमें दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि
नाम व्यवहारमें आते हैं । गलगण्ड, काना, कुण्डा इत्यादि समवाय-
द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि जिसके लिए गलगण्ड इस नामका
उपयोग किया गया है उससे गलेका गण्ड उससे भिन्न सत्तावाला
नहीं है । इसी प्रकार काना, कुण्डा आदि नाम समक लेना चाहिए ।

११. स्व व पर द्रव्यके लक्षण

प्र. सा./ता. सू./११६/१६६/१० विवक्षितप्रकारेण स्वद्रव्यादिचतुष्टयेन
तच्चतुष्टयं, शुद्धजीवविषये कथ्यते । शुद्धगुणपर्यायाधारभूत शुद्धात्म-
द्रव्यं इदं भण्यते ।... यथा शुद्धात्मद्रव्ये दक्षितं तथा यथासम्भवं
सर्वपदार्थेषु द्रष्टव्यमिति ।—विवक्षितप्रकारसे स्वद्रव्य, स्वसेव,
स्वकाल और स्वभाव, ये चार भातों स्वचतुष्टय कहलाती हैं । तहाँ
शुद्ध जीवके विषयमें कहते हैं । शुद्ध गुणपर्यायोंका आधारभूत शुद्धात्म

द्रव्यको स्वद्रव्य कहते हैं। जिस प्रकार शुद्धात्मद्रव्यमें दिखाया गया उसी प्रकार यथासम्भव सर्वपदार्थोंमें भी जानना चाहिए।

प. घ. पू. ७४, २६४ अयमत्राभिप्रायो ये देशाः सद्गुणास्तदंशाश्च। एकालापेन समं द्रव्यं नाम्ना त एव निःशेषम् ७४। एका हि महासत्ता सत्ता वा स्यादवाप्तराख्या च। पृथक्प्रवेशवचनं स्वरूपभेदोऽपि मानयोरेव १२६४। — देश सत्स्वरूप अनुजीवीगुण और उसके अंश देशांश तथा गुणांश हैं। वे ही सब युगपत् एकालापके द्वारा नामसे द्रव्य कहे जाते हैं ७४। निश्चयसे एक महासत्ता तथा दूसरी अवान्तर नामकी सत्ता है। इन दोनों ही में पृथक् प्रवेशपना नहीं है तथा स्वरूपभेद भी नहीं है।

२. द्रव्य निर्देश व शंका समाधान

१. एकान्त पक्षमें द्रव्यका लक्षण सम्भव नहीं

रा. बा. ५/२/१२/४४१/९ द्रव्यं भव्ये इत्ययमपि द्रव्यशब्दः एकान्तवादिनां न संभवति, स्वतोऽसिद्धस्य द्रव्यस्य भव्यार्थासंभवात्। संसर्गवादिनां स्तारत गुणकर्म...मामाग्यविशेषेभ्यो द्रव्यस्याख्यन्तमन्यत्वे खर-विषाणकषपस्य स्वतोऽसिद्धत्वात् न भवनक्रियाया कर्तृत्वं युज्यते।... अनेकान्तवादिनस्तु गुणसन्दाबो द्रव्यम्, द्रव्यं भव्ये इति चोत्पद्यत, पर्यायपर्याययोः कथं विद्मः होपपत्तिरित्युक्तं पुरस्तात्। — एकान्त अभेदवादियों अथवा गुण कर्म आदिसे द्रव्यको अख्यन्त भिन्न माननेवाले एकान्त संसर्गवादियोंके हैं द्रव्य ही सिद्ध नहीं है जिसमें कि भवन क्रियाकी कल्पना की जा सके। अतः उनके हैं 'द्रव्यं भव्ये' यह लक्षण भी नहीं बनता। (इसी प्रकार 'गुणपर्यायद्रव्यं' या 'गुणसमुदायो द्रव्यं' भी वे नहीं कह सकते—दे० द्रव्य १४) अनेकान्तवादियोंके मतमें तो द्रव्य और पर्यायमें कथंचित् भेद हानस गुणसन्दाबो द्रव्यं और 'द्रव्यं भव्ये' (अथवा अन्य भी) लक्षण बन जाते हैं।

२. द्रव्यमें त्रिकाली पर्यायोंका सञ्चार कैसे सम्भव है

श्री. बा. २/१/५/२६६/१ नन्वनागतपरिणामविशेषं प्रति गृहीताभिमुख्यं द्रव्यमिति द्रव्यलक्षणमयुक्तं, गुणपर्यायबद्धद्रव्यमिति तस्य सूत्रितत्वात्, तदागमविरोधादिति कश्चित्, सोऽपि सूत्रार्थनिभङ्गः। पर्यायबद्ध-द्रव्यमिति हि सूत्रकारेण बहता त्रिकालगोचरानन्तरक्रमभाविपर्याया-भित्तं द्रव्यमुक्तम्। तच्च यदनागतपरिणामविशेषं प्रत्यभिमुखं तदा वर्तमानपर्यायाक्रान्तं परित्यक्तपूर्वपर्यायं च निश्चयीतेऽन्यथानागत-परिणामाभिमुख्यानुपपत्तेः खरविषाणादिबद्। — निसेपप्रकरणे तथा द्रव्यलक्षणमुक्तम्। — मदन — 'भविष्यमें आनेवाले विशेष परिणामोंके प्रति अभिमुखपनेको ग्रहण करनेवाला द्रव्य है' इस प्रकार द्रव्यका लक्षण करनेसे 'गुणपर्यायबद्धद्रव्यं' इस सूत्रके साथ विरोध आता है। उत्तर—आप सूत्रके अर्थसे अनभिङ्ग है। द्रव्यको गुणपर्यायवान् कहनेसे सूत्रकारने तीनों कालोंमें क्रमसे होनेवाली अनन्त पर्यायोंका आश्रय हो रहा द्रव्य कहा है। वह द्रव्य जब भविष्यमें होनेवाले विशेष परिणामके प्रति अभिमुख है, तब वर्तमानकी पर्यायोंसे तो घिरा हुआ है और भूतकालकी पर्यायोंको छोड़ चुका है, ऐसा निर्णीतरूपसे जाना जा रहा है। अन्यथा खरविषाणके समान भविष्य परिणामके प्रति अभिमुखपना न बन सकेगा। इस प्रकारका लक्षण यहाँ निसेपके प्रकरणमें किया गया है। (इसलिए) क्रमशः—

ध. १३/५.५.७०/३७०/११ तोदाणागमपञ्जायाणं सगसरूवेण जीवे संभवादो। — (जिसका भविष्यमें चिन्तन करेंगे उसे भी मनः-पर्यायज्ञान जानता है।) क्योंकि, अतीत और अनागत पर्यायोंका अपने स्वरूपसे जीवमें पाया जाना सम्भव है।

(दे० केवलज्ञान/५१२) — (पदार्थमें शक्तिरूपसे भूत और भविष्यतकी पर्याय भी विद्यमान हो रहती है, इसलिए, अतीतानागत पदार्थोंका

ज्ञान भी सम्भव है। तथा ज्ञानमें भी हेतुकाररूपसे वे विद्यमान रहती हैं, इसलिए कोई विरोध नहीं है)।

३. षट्द्रव्योंकी संख्याका निर्देश

गो. जी. पू. ५/५८/१०२७ जीवा अणतसंख्यानं तगुणा पुगला हु तत्तो वु। धम्मतिथं एक्केनकं लोपपदेसप्पमा कालो ५८८। — द्रव्य प्रमाणकरि जीवद्रव्य अनन्त हैं, बहुरि तिनितं पुद्गल परमाणु अनन्त हैं, बहुरि धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य और आकाशद्रव्य एक-एक ही हैं, जाते ये तीनों अखण्ड द्रव्य हैं। बहुरि जेते लोकाकाशके (असंख्यात) प्रवेश हैं तितने कालाणु हैं। (त. सू./५६)।

४. षट्द्रव्योंको जाननेका प्रयोजन

प. प्र. पू. २/२७ दुक्खहं कारणं मुणिवि जिय दब्बहं एहु सहाउ। होयवि मोक्खहं मणि लहु गमिउज्जह परलोउ २७। — हे जीव परद्रव्योंके ये स्वभाव दुःखके कारण जानकर मोक्षके मार्गमें लगकर शीघ्र ही उरुकट-लोकरूप मोक्षमें जाना चाहिए।

न. च. वृ. २/२५४ में उद्धृत — गीयद्वयजालणट्टं इयरं कहियं जिणेहि छद्दम्। तम्हा परखद्दम्मे जाणगभावोण होइ सण्णणं।

न. च. वृ. १/१० णायम्बं इयिमाणं लक्खणसंसिद्धिहेतुगुणियरं। तह पणायसहाव एयं विणासणट्ठा वि १०। — निजद्रव्यके ज्ञापनार्थ ही जिनैन्द्र भगवान्ने षट्द्रव्योंका कथन किया है। इसलिए अपनेसे अतिरिक्त पर षट्द्रव्योंको जाननेसे सम्यग्ज्ञान नहीं होता। एकान्तके विनाशार्थ द्रव्योंके लक्षण और उनकी सिद्धिके हेतुभूत गुण व पर्याय स्वभाव है, ऐसा जानना चाहिए।

का. आ. मं. २/२०४ उत्तमगुणाणधामं सव्वदवशाण उत्तमं दब्बं। तच्चण परमतच्चं जीव जाणेह णिच्छयदो २०४। — जीव ही उत्तमगुणोंका धाम है, सब द्रव्योंमें उत्तम द्रव्य है और सब तत्त्वोंमें परमतत्त्व है, यह निश्चयसे जानो।

पं. का. ता. वृ. १५/३३/१६ अत्र षट्द्रव्येषु मध्ये शुद्धजीवास्तिकाया-भिधानं शुद्धात्मद्रव्यं ध्यातव्यमित्यभिप्रायः। — यह द्रव्योंमेंसे शुद्ध जीवास्तिकाय नामवाला शुद्धात्मद्रव्य ही ध्यात किया जाने योग्य है, ऐसा अभिप्राय है।

द्र. सं. टी./अधिकां २ की त्रिलिका/पृ. ७६/८ अतः उर्ध्वं पुनरपि षट्-द्रव्याणां मध्ये हेयोपादेयस्वरूपं विशेषेण विचारयति। तत्र शुद्ध-निश्चयनयेन शक्तिरूपेण शुद्धबुद्धीकम्बभावश्चास्त्वे जीवा उपादेया भवन्ति। व्यक्तिरूपेण पुनः पञ्चपरमेष्ठिन एव। तत्राप्यर्हत्सिद्धद्रव्यमेव। तत्रापि निश्चयेन सिद्ध एव। परमनिश्चयेन तु... परमसमाधिकाले सिद्धसदृशं स्वशुद्धात्मेनोपादेयं शेषद्रव्याणि हेयानीति तत्पर्यायम्। — तदनन्तर छह द्रव्योंमेंसे क्या हेय है और क्या उपादेय इसका विशेष विचार करते हैं। वहाँ शुद्ध निश्चयनयको अपेक्षा शक्तिरूपसे शुद्ध-बुद्ध एक स्वभावके धारक मभी जीव उपादेय है, और व्यक्तिरूपसे पञ्चपरमेष्ठो ही उपादेय है। उनमें भी अर्हन्त और सिद्ध ये दो ही उपादेय हैं। इन दो में भी निश्चयनय की अपेक्षा सिद्ध ही उपादेय है। परम निश्चयनयसे परम समाधिके कालमें सिद्ध समान निज शुद्धात्मा ही उपादेय है। अन्य द्रव्यहेय हैं ऐसा तत्पर्याय है।

३. षट्द्रव्य विभाजन

१. चेतनाचेतन विभाग

प्र. सा. पू. १/२७ दब्बं जीवमजीवं जीवो पुण चेटनोवजोगमजो। पोग-लदवप्पमुहं अचेदणं हवदि य अज्जीव। — द्रव्य जीव और अजीवके भेदसे दो प्रकार हैं। उसमें चेतनामय तथा उपयोगमय जीव है और

पुद्गलद्रव्यादिक अचेतन द्रव्य है। (घ. ३/१.२.१/२/२) (बसु.भा./२८) (पं. का./ता. बृ. ६६/१५) (द्र. सं./टो./अधि २ की चूलिका/७६/८) (म्या. दो./३/९७६/१२२)।

पं. का./घृ./१२४ आगासकालपुद्गलधर्माधर्माधर्मेषु जरिथ जीवगुणा। तेसि अचेदणत्थं भण्णिं जीवस्स चेदणदा। १२४।—आकाश, काल, पुद्गल, धर्म और अधर्ममें जीवके गुण नहीं हैं, उन्हें अचेतनपना कहा है। जीवको चेतनता है। अर्थात् छह द्रव्योंमें पाँच अचेतन हैं और एक चेतन। (त. सू./५/१-४) (पं. का./त. प्र./६७)

२. मूर्तामूर्त विभाग

पं. का./घृ./६७ आगासकालजीवा धर्माधर्मा य मुत्तिपरिहीणा। मुत्तं पुगलद्वयं जीवो खल्लु चेदणो तेसु।—आकाश, काल, जीव, धर्म, और अधर्म अमूर्त हैं। पुद्गलद्रव्य मूर्त है। (त. सू./५/५) (बसु. भा./२८) (द्र. सं./टो./अधि २ की चूलिका/७७/२) (पं. का./ता. बृ./२७/५६/१८)।

घ. ३/१.२.१/२/ पंक्तिं न—तं च द्वयं दुबिहं, जीवद्वयं अजीवद्वयं चेदि। २। जं तं अजीवद्वयं तं दुबिहं, खल्लु अजीवद्वयं अरुवि अजीवद्वयं चेदि। तस्य जं तं खल्लु अजीवद्वयं...पुद्गला रूपि अजीवद्वयं शब्दादि। ६। जं तं अरुवि अजीवद्वयं तं चउत्तिहं, धम्मद्वयं, अधम्मद्वयं, आगासद्वयं कालद्वयं चेदि। ४।—वह द्रव्य दो प्रकारका है—जीवद्रव्य और अजीवद्रव्य। उनमेंसे अजीवद्रव्य दो प्रकारका है—रूपी अजीवद्रव्य और अरूपी अजीवद्रव्य। तहाँ रूपी अजीवद्रव्य तो पुद्गल व शब्दादि हैं, तथा अरूपी अजीवद्रव्य चार प्रकारका है—धर्मद्रव्य, अधर्मद्रव्य, आकाशद्रव्य और कालद्रव्य। (गो. जी./सू./५६३-५६४/१००८)।

३. क्रियावान् व भाववान् विभाग

त. सू./५/७ निष्क्रियाणि च/७/

स. सि./६/७/२७३/१२ अधिकृतानां धर्माधर्माकाशानां निष्क्रियत्वेऽभ्युपगमे जीवपुद्गलानां सक्रियत्वमयादापन्नम्।—धर्माधर्मादिक निष्क्रिय है। अधिकृत धर्म अधर्म और आकाशद्रव्यको निष्क्रिय मान लेनेपर जीव और पुद्गल सक्रिय हैं यह बात अर्थापत्तिसे प्राप्त हो जाती है। (बसु. भा./३२) (द्र. सं./टो./अधि २ की चूलिका/७७) (पं. का./ता. बृ./२७/५७/८)।

प्र. सा./म. प्र./१२६ क्रियाभाववत्त्वेन केवलभाववत्त्वेन च द्रव्यस्यास्ति विशेषः। तत्र भाववन्तौ क्रियावन्तौ च पुद्गलजीवौ परिणामाद्भेद-सघाताभ्यां चोत्पद्यमानावतिष्ठमानाभज्यमानत्वात्। शेषद्रव्याणि तु भाववन्त्येव परिणामादेवोत्पद्यमानावतिष्ठमानाभज्यमानत्वादिति निश्चयः। तत्र परिणामलक्षणो भावः, परिस्पन्दलक्षण क्रिया। तत्र सर्वद्रव्याणि परिणामस्वभावात्...क्रियावन्तरच भवन्ति। तथा जीवा अपि परिस्पन्दस्वभावात्...क्रियावन्तरच भवन्ति।—क्रिया व भाव-यान् तथा केवलभाववान्को अपेक्षा द्रव्योंके दो भेद हैं। तहाँ पुद्गल और जीव तो क्रिया व भाव दोनोंवाले हैं, क्योंकि परिणाम द्वारा तथा संघात व भेद द्वारा दोनों प्रकारसे उनके उत्पाद, व्यय व स्थिति होती हैं और शेष द्रव्य केवल भाववाले ही हैं क्योंकि केवल परिणाम द्वारा ही उनके उत्पादादि होते हैं। भावका लक्षण परिणाममात्र है और क्रियाका लक्षण परिस्पन्दन। समस्त ही द्रव्य भाववाले हैं, क्योंकि परिणाम स्वभावी है। पुद्गल क्रियावान् भी होते हैं, क्योंकि परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। तथा जीव भी क्रियावान् भी होते हैं, क्योंकि वे भी परिस्पन्दन स्वभाववाले हैं। (पं. घ./उ./२५)।

गो. जी./घृ./५६६/१०१२ गदिठानोग्गहकिरिया जीवाणं पुगलानामेव हवे। धम्मतिथेण हि किरिया सुखा पुण साधगा होति। ६६६।—गति स्थिति और अवगाहन ये तीन क्रिया जीव और पुद्गलके ही पाइये हैं। बहुरि धर्म अधर्म आकाशविवे ये क्रिया नहीं हैं। बहुरि वे तीनों द्रव्य उन क्रियाओंके केवल साधक हैं।

पं. का./ता. बृ./२७/५७/६ क्रियावन्तौ जीवपुद्गलौ धर्माधर्माकाशकाल-द्रव्याणि पुनर्निष्क्रियाणि।—जीव और पुद्गल ये दो द्रव्य क्रियावान् हैं। धर्म, अधर्म, आकाश और काल ये चारों निष्क्रिय हैं। (पं. घ./उ./१३३)।

दे. जीव/३/८ (असर्बगत होनेके कारण जीव क्रियावान् है; जैसे कि पृथिवी, जल आदि असर्बगत पदार्थ)।

४. एक अनेककी अपेक्षा विभाग

रा. वा./५/६/६/४४५/२७ धर्मद्रव्यमधर्मद्रव्यं च द्रव्यत एकमेव।... एकमेवाकाशमिति न जीवपुद्गलवदेषा बहुत्वम्, नापि धर्मादिवत् जीवपुद्गलानामेकद्रव्यत्वम्।—‘धर्म’ और ‘अधर्म’ द्रव्यकी अपेक्षा एक ही है, इसी प्रकार आकाश भी एक ही है। जीव व पुद्गलों-को भी तब इनके बहुत्वपना नहीं है। और न ही धर्मादिकी भौति जीव व पुद्गलोंके एक द्रव्यपना है। (द्र. सं./टो./अधि २ की चूलिका/७७/६); (पं. का./ता. बृ./२७/५७/६)।

बसु. भा./२० धर्माधर्मागासा एगारूपा परसअविओगा। वनहारकाल-पुगल-जीवा तु अणेरूपा ते। ३०।—धर्म, अधर्म और आकाश ये तीनों द्रव्य एक स्वरूप हैं अर्थात् अपने स्वरूपको बदलते नहीं, क्योंकि इन तीनों द्रव्योंके प्रवेश परस्पर अव्युक्त हैं अर्थात् लोका-काशमें व्याप्त हैं। व्यवहारकाल, पुद्गल और जीव ये तीन द्रव्य अनेक स्वरूप हैं, अर्थात् वे अनेक रूप धारण करते हैं।

५. परिणामी व निष्पत्ती अपेक्षा विभाग

बसु. भा./२७, ३३ वंजनपरिणङ्गविरहा धम्मादीआ हवे अपरिणामा। अस्थपरिणामभासिय सव्वं परिणामिणो अस्था। २७। सुत्ता जीवं कार्यं णिक्खा सेसा पर्याप्तिया समये। वंजनमपरिणामचुया इथरे तं परिणय-पत्ता। ३।—धर्म, अधर्म, आकाश और चार द्रव्य व्यंजनपर्यायके अभावसे अपरिणामी कहलाते हैं। किन्तु अर्थपर्यायकी अपेक्षा सभी पदार्थ परिणामी माने जाते हैं, क्योंकि अर्थपर्याय सभी द्रव्योंमें होता है। २७। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंको छोड़कर शेष चारों द्रव्योंको परमाणुमें निरय कहा गया है, क्योंकि उनमें व्यंजनपर्याय नहीं पायी जाती हैं। जीव और पुद्गल इन दो द्रव्योंमें व्यंजनपर्याय पायी जाती है, इसलिए वे परिणामी व अनिरय हैं। ३३। (द्र. सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७६-७; ७७-१०) (पं. का./ता. बृ./२७/५७/६)।

६. सप्रदेशी व असप्रदेशीकी अपेक्षा विभाग

बसु. भा./२६ सपरसपंचकालं सुत्तुण परससंचया गेया। अपएसो खल्ल कालो परसवन्धचुदो जम्हा। २६।—कालद्रव्यको छोड़कर शेष पाँच द्रव्य सप्रदेशी जानना चाहिए, क्योंकि, उनमें प्रदेशोंका संचय पाया जाता है। कालद्रव्य असप्रदेशी है, क्योंकि वह प्रदेशोंके बन्ध या समूहसे रहित है, अर्थात् कालद्रव्यके कालाणु भिन्न-भिन्न ही रहते हैं। (द्र. सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७७/४); (पं. का./ता. बृ./२७/५७/४)। (विशेष हे० अस्तिकाय)

७. क्षेत्रवान् व अक्षेत्रवान्की अपेक्षा विभाग

बसु. भा./३१ आगासमेव सिनं अवगाहणलक्षणाजदो भणियं। सेसाणि पुणोऽसिन् अवगाहणलक्षणाभावा।—एक आकाश द्रव्य ही

क्षेत्रवाद् है क्योंकि उसका अवगाहन लक्षण कहा गया है। शेष पाँच द्रव्य क्षेत्रवाद् नहीं हैं, क्योंकि उनमें अवगाहन लक्षण नहीं पाया जाता (पं.का./ता.वृ./२७/५७/९) (द.सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७७/७)। (विशेष वे० आकाश/१)।

कर्तापना है। वस्तुतः पुण्य पाप आदि रूपसे उनके अकर्तापना है। (पं.का./ता.वृ./२७/५७/२५)।

१०. द्रव्यके या वस्तुके एक दो भादि भेदोंकी अपेक्षा विभाग

१. सर्वगत व असर्वगतकी अपेक्षा विभाग

बसु.भा./३६ सर्वगतता सर्वगम, तसं गेव मेसगं दव्वं। = सर्वव्यापक होनेसे आकाशको सर्वगत कहते हैं। शेष कोई भी सर्वगत नहीं है।

द.सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७८/११ सर्वगतं लोकालोकव्याप्यपेक्षया सर्वगतमाकाशं भवति। लोकव्याप्योऽयं धर्मधर्मि च। जीवद्रव्यं पुनरेकजीवापेक्षया लोकपूणविरथायां विहाय असर्वगतं, नानाजीवापेक्षया सर्वगतमेव भवति। पुद्गलद्रव्यं पुनर्लोकरूपमहास्कन्धापेक्षया सर्वगतं, शेषपुद्गलापेक्षया सर्वगतं न भवति। कालद्रव्यं पुनरेककालापुद्गलपेक्षया सर्वगतं न भवति, लोकप्रवेशप्रमणनानाकालानुविधस्या लोके सर्वगतं भवति। = लोकालोकव्यापक होनेकी अपेक्षा आकाश सर्वगत कहा जाता है। लोकमें व्यापक होनेकी अपेक्षा धर्म और अधर्म सर्वगत हैं। जीवद्रव्य एकजीवकी अपेक्षा लोकपूरण समुद्रातके सिवाय असर्वगत है। और नाना जीवोंकी अपेक्षा सर्वगत ही है। पुद्गलद्रव्य लोकव्यापक महास्कन्धकी अपेक्षा सर्वगत है और शेष पुद्गलोंकी अपेक्षा असर्वगत है। एक कालानुद्रव्यकी अपेक्षा तो कालद्रव्य सर्वगत नहीं है, किन्तु लोकप्रवेशके बग़र असंख्यात कालानुद्रव्योंकी अपेक्षा कालद्रव्य लोकमें सर्वगत है (पं.का./ता.वृ./२७/५७/२१)।

२. कर्ता व मोक्ताकी अपेक्षा विभाग

बसु.भा./३५ कर्ता सुहासुहार्णं कम्मणं फलभोगो जम्हा। जीवो तत्फलभोगो सेसा ण कर्तारा। १५।

द.सं./टी./अधि. २ की चूलिका/७८/६ शुद्धद्रव्याधिकनयेन यद्यपि... घटपटादीनामकर्ता जीवस्तथाप्यशुद्धनिरचयेन...पुण्यपापबन्धयोः कर्ता तत्फलभोक्ता च भवति। मोक्षस्यापि कर्ता तत्फलभोक्ता चेति। शुभाशुभशुद्धपरिणामानां परिणमनमेव कर्तृत्वं सर्वत्र ज्ञातव्यमिति। पुद्गलादिपञ्चद्रव्याणां च स्वकीय-स्वकीयपरिणामेन परिणमनमेव कर्तृत्वम्। वस्तुवृत्त्या पुनः पुण्यपापादिरूपेण कर्तृत्वमेव। = १. जीव शुभ और अशुभ कर्मोंका कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है, किन्तु शेष द्रव्य न कर्मके कर्ता है न भोक्ता। २। २. शुद्धद्रव्याधिकनयेन यद्यपि जीव घटपट आदिका अकर्ता है, तथापि अशुद्धनिरचयनयसे पुण्य, पाप व बन्ध, मोक्ष तत्त्वोंका कर्ता तथा उनके फलका भोक्ता है। शुभ, अशुभ और शुद्ध परिणामोंका परिणमन ही सर्वत्र जीवका कर्तापना जानना चाहिए। पुद्गलादि पाँच द्रव्योंका स्वकीय-स्वकीय परिणामोंके द्वारा परिणमन करना ही

| विकल्प | द्रव्यकी अपेक्षा (क.पा.०/१-२४/११७०/ २११-२१५) | वस्तुकी अपेक्षा (ध.६/४,१,४५/१६८-१६९) |
|--------|--|--|
| १ | सत्ता | सत् |
| २ | जीव, अजीव | जीवभाव-अजीवभाव। विधि-निषेध। मूर्त-अमूर्त। अस्तिकाय-अनस्तिकाय |
| ३ | भव्य, अभव्य, अनुभय | द्रव्य, गुण, पर्याय |
| ४ | (जीव) = समारी, असमारी (अजीव) = पुद्गल, अपुद्गल | बद्ध, मुक्त, बन्धकारण, मोक्षकारण |
| ५ | (जीव) = भव्य, अभव्य, अनुभय (अजीव) = मूर्त, अमूर्त | औद्यमिक, औपशमिक, सायिक, सायोपशमिक, पारिणामिक |
| ६ | जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म काल व आकाश | द्रव्यवत् |
| ७ | जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, संवर, निर्जरा, मोक्ष | बद्ध, मुक्त, पुद्गल, धर्म, अधर्म, काल व आकाश |
| ८ | जीवात्मनः, अजीवात्मनः, जयसंवर, अजयसंवर जीवनिर्जरा, अजीवनिर्जरा जीवमोक्ष, अजीवमोक्ष | भव्य संसारी, अभव्य संसारी, मुक्त जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल |
| ९ | जीव, अजीव, पुण्य, पाप, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष | द्रव्यवत् |
| १० | (जीव) = एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुर्गिन्द्रिय, पञ्चेन्द्रिय (अजीव) = पुद्गल धर्म, अधर्म, आकाश, काल | द्रव्यवत् |
| ११ | (जीव) = पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, व त्रम तथा (अजीव) = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व काल | द्रव्यवत् |
| १२ | (जीव) = पृथिवी, अप, तेज, वायु, वनस्पति, संज्ञी, असंज्ञी; तथा (अजीव) = पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश व काल | --- |
| १३ | (जीव) = भव्य, अभव्य, अनुभय; (पुद्गल) = बादर-बादर, बादर, बादरसूक्ष्म, सूक्ष्मबादर, सूक्ष्म, सूक्ष्म-सूक्ष्म; (अमूर्त अजीव) = धर्म, अधर्म, आकाश, काल | --- |

४. सत् व द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. सत् वा द्रव्यकी अपेक्षा द्वैत-अद्वैत

१. एकान्त अद्वैतपक्षका निरास

अणुमें एक ब्रह्मके अतिरिक्त अन्य कुछ नहीं, ऐसा 'ब्रह्माद्वैत' माननेसे—प्रत्यक्ष गोचर कर्ता, कर्म आदिके भेद तथा शुभ-अशुभ कर्म, उनके सुख-दुःखरूप फल, सुन्द-दुःखके आश्रयभूत यह लोक व परलोक, विद्या व अविद्या तथा बन्ध व मोक्ष इन सब प्रकारके द्वैतोंका सर्वथा अभाव ठहरे। (आप्त. मी./२४-२५)। बौद्धदर्शनका प्रतिभासाद्वैत तो किसी प्रकार सिद्ध ही नहीं किया जा सकता। यदि ज्ञेयभूत वस्तुओंका प्रतिभासमें गभित करनेके लिए हेतु देते हों तो हेतु और साधयरूप द्वैतकी स्वीकृति करनी पड़ती है और आगम प्रमाणसे मानते हों तो बन्धनमात्रसे ही द्वैतता आ जाती है। (आप्त. मी./२६) दूसरी बात यह भी तो है कि जेमें 'हेतु' के बिना 'अहेतु' शब्दको उत्पत्ति नहीं होती वैसे ही द्वैतके बिना अद्वैतकी प्रतिपत्ति कैसे होगी। (आप्त. मी./२७)।

२. एकान्त द्वैतपक्षका निरास

वैशेषिक लोग द्रव्य, गुण, कर्म आदि पदार्थोंको सर्वथा भिन्न मानते हैं। परन्तु उनकी यह मान्यता युक्त नहीं है, क्योंकि जिस पृथक्त्व नामा गुणके द्वारा वे ये भेद करते हैं, वह स्वयं ही बेबारा द्रव्यादिसे पृथक् होकर, निराश्रय हो जानेके कारण अपनी सत्ता खो बैठेगा, तब दूसरोंका पृथक् कैसे करेगा। और यदि उस पृथक्त्वको द्रव्यसे अभिन्न मानकर अपने प्रयोजनकी सिद्धि करना चाहते हों तो उन गुण, कर्म आदिको द्रव्यसे अभिन्न क्यों नहीं मान लेते। (आप्त. मी./२८) इसी प्रकार भेदवादी बौद्धोंके यहाँ भी सन्तान, समुदाय, व प्रेत्यभाव (परलोक) आदि पदार्थ नहीं बन सकेंगे। परन्तु ये सब बातें प्रमाण सिद्ध हैं। दूसरी बात यह है कि भेद पक्षके कारण वे ज्ञेयको ज्ञानसे सर्वथा भिन्न मानते हैं। तब ज्ञान ही किसके कहोगे? ज्ञानके अभावसे ज्ञेयका भी अभाव हो जायेगा। (आप्त. मी./२९-३०)।

३. कथंचित् द्वैत व अद्वैतका समन्वय

अतः दोनोंको सर्वथा निरन्तर न मानकर परस्पर सापेक्ष मानना चाहिए, क्योंकि, एकत्वके बिना पृथक्त्व और पृथक्त्वके बिना एकत्व प्रमाणताको प्राप्त नहीं होते। जिस प्रकार हेतु अन्वय व व्यतिरेक दोनों रूपोंका प्राप्त होकर ही साध्यकी सिद्धि करता है, इसी प्रकार एकत्व व पृथक्त्व दोनोंसे पदार्थकी सिद्धि होती है। (आप्त. मी./३३) सब सामान्यकी अपेक्षा सर्वद्रव्य एक है और सब स्व लक्षण व गुणों आदिको धारण करनेके कारण सब पृथक्-पृथक् है। (प्र. सा./मृ. व त. प्र./६७-६८); (आप्त. मी./३४); (का. अ./२३६) प्रमाणगोचर होनेसे उपरोक्त द्वैत व अद्वैत दोनों सम्बन्धपूर्ण हैं उपचार नहीं इसलिए गौण मुख्य विवक्षासे उन दोनोंमें अविरोध है। (आप्त. मी./३६) (और भी देवो क्षेत्र, काल व भावकी अपेक्षा भेदाभेद)।

२. क्षेत्र वा प्रदेशोंकी अपेक्षा द्रव्यमें भेद कथंचित् भेदाभेद

१. द्रव्यमें प्रदेशकल्पनाका निर्देश

जिस पदार्थमें न एक प्रदेश है और न बहुत बहूँ अल्प मात्र है। (प्र. सा./मृ./१४४-१४५) आगममें प्रत्येक द्रव्यके प्रदेशोंका निर्देश किया है (दे० बहूँ बहूँ नाम)।—आरम्भा अमर्यादा प्रदेशी है, उसके एक-एक प्रदेशपर अनन्तानन्त कर्मप्रदेश, एक-एक कर्मप्रदेशमें अनन्त-नन्त औदारिक शरीर प्रदेश, एक-एक शरीरप्रदेशमें अनन्त-

मन्त्र विस्मयोपचय परमाणु हैं। इसी प्रकार धर्मादि द्रव्योंमें भी प्रदेश भेद जान लेना चाहिए। (रा. बा./५/८/१५/४५१/७)।

२. आकाशके प्रदेशत्वमें हेतु

१. घटका क्षेत्र पटका नहीं हो जाता। तथा यदि प्रदेशभिन्नता न होती तो आकाश सर्वव्यापी न होता। (रा. बा./५/८/४/४५०/३); (पं. का./त.प्र./५)। २. यदि आकाश अप्रदेशी होता तो पटना मधुरा आदि प्रतिनियत स्थानोंमें न होकर एक ही स्थानपर हो जाते। (रा. बा./५/८/१८/४५१/२१)। ३. यदि आकाशके प्रदेश न माने जायें तो सम्पूर्ण आकाश ही श्रोत्र बन जायेगा। उसके भीतर आये हुए प्रतिनियत प्रदेश नहीं। तब सभी शब्द सभीको सुनाई देने चाहिए। (रा. बा./५/८/१८/४५१/२७)। ४. एक परमाणु यदि पूरे आकाशसे स्पर्श करता है तो आकाश अणुवत् बन जायेगा अथवा परमाणु विभु बन जायेगा, और यदि उसके एक देशसे स्पर्श करता है तो आकाशके प्रदेश मुख्य ही सिद्ध होते हैं, औपचारिक नहीं। (रा. बा./५/८/१८/४५१/२८)। ५. एक आश्रयमें हटाकर दूसरे आश्रयमें अपने आधारको ले जाना, यह वैशेषिक मान्य 'कर्म' पदार्थका स्वभाव है। आकाशमें प्रदेशभेदके बिना यह प्रदेशान्तर संक्रमण नहीं बन सकता। (रा. बा./५/८/२०/४५१/३१)। ६. आकाशमें दो उर्गालियाँ फेलाकर इनका एक क्षेत्र कहनेपर—यदि आकाश अभि-ज्ञाशवाला अविभागी एक द्रव्य है तो दोनों से एकबाले अंशका अभाव हो जायेगा, और इसी प्रकार अन्य अन्य अशोंका भी अभाव हो जानेसे आकाश अणुमात्र रह जायेगा। यदि भिन्नाशवाला एक द्रव्य है तो फिर आकाशमें प्रदेशभेद सिद्ध हो गया।—यदि उर्ग-नियोंका क्षेत्र भिन्न है तो आकाशको सविभागी एक द्रव्य माननेपर उसे अनन्तपना प्राप्त होता है और अविभागी एकद्रव्य माननेपर उसमें प्रदेश भेद सिद्ध होता है (प्र. सा./त. प्र./१४०) (विशेष दे० आकाश/२)

३. जीव द्रव्यके प्रदेशत्वमें हेतु

१. आगममें जीवद्रव्य प्रदेशोंका निर्देश किया है। (दे० जीव/४/१); (रा. बा./५/८/१५/४५१/७)। २. आगममें जीवके प्रदेशोंमें चल व अचल प्रदेशरूप विभाग किया है (दे० जीव/४)। ३. आगममें श्वशु आदि इन्द्रियोंमें प्रतिनियत आरमप्रदेशोंका अवस्थान कहा है। (दे० इन्द्रिय/३/५)। उनका परस्परमें स्थान संक्रमण भी नहीं होता। (रा. बा./५/८/१७/४५१/१८)। ४. अनादि कर्मबन्धनबद्ध संसारो जीवमें सावयवपना प्रत्यक्ष है। (रा. बा./५/८/२२/४५२/८)। ५. आरम्भाके किसी एक देशमें परिणमन होनेपर उसके सर्वदेशमें परिणमन पाया जाता है। (पं. ध./५/६४)।

४. द्रव्योंका यह प्रदेशभेद उपचार नहीं है

१. मुख्यके अभावमें प्रयोजनवश अन्य प्रसिद्ध धर्मका अन्यमें आरोप करना उपचार है। यहाँ सिंह व माणवकवत् पुद्गलादिके प्रदेशत्वत्वमें मुख्यता और धर्मादि द्रव्योंके प्रदेशत्वत्वमें गौणता हो ऐसा नहीं है, क्योंकि दोनों ही अबगाहकी अपेक्षा तुल्य हैं। (रा. बा./५/८/११/४५०/२६)। २. जैसे पुद्गल पदार्थोंमें 'घटके प्रदेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है, वैसे ही धर्मादिमें भी 'धर्मद्रव्यके प्रदेश' ऐसा सोपपद व्यवहार होता है। 'सिंह' व 'माणवक सिंह' ऐसा निरुपपद व सोपपदरूप भेद यहाँ नहीं है। (रा. बा./५/८/११/४५०/२६)। ३. सिंहमें मुख्य कृता आदि धर्मोंको देखकर उसके माणवकमें उपचार करना बन जाता है, परन्तु यहाँ पुद्गल और धर्मादि सभी द्रव्योंके मुख्य प्रदेश होनेके कारण, एकका दूसरेमें उपचार करना नहीं बनता। (रा. बा./५/८/१३/४५०/३२)। ४. पौद्गलिक घटादिक द्रव्य प्रत्यक्ष हैं। इसलिए उनमें प्रोवा वेदा आदि निज अवयवों द्वारा प्रदेशोंका व्यवहार बन जाता है, परन्तु धर्मादि द्रव्य परोक्ष होनेसे

वेसा व्यवहार सम्भव नहीं है। इसलिए उनमें मुख्य प्रवेश विद्यमान रहनेपर भी परमाणुके नामसे उनका व्यवहार किया जाता है।

५. प्रदेशभेद करनेसे द्रव्य खण्डित नहीं होता

१. घटादिकी भौति धर्मादि द्रव्योंमें विभागी प्रदेश नहीं हैं। अतः अविभागी प्रदेश होनेसे वे निरवयव हैं। (रा. वा./४/८/४४०/८)।

२. प्रदेशको ही स्वतन्त्र द्रव्य मान लेनेसे द्रव्यके गुणोंका परिणमन भी सर्वप्रथम न होकर देशांशोंमें ही होगा। परन्तु ऐसा देखा नहीं जाता, क्योंकि, वेहके एकदेशमें स्पर्श होनेपर सर्व शरीरमें इन्द्रियजन्य ज्ञान पाया जाता है। एक सिरेपर हिलाया बाँस अपने सब पर्वोंमें बराबर हिलता है। (पं. घ./पू./३१-३४)

३. यद्यपि परमाणु व कालाणु एकप्रदेशी भी द्रव्य हैं, परन्तु वे भी अखण्ड हैं। (पं. घ./पू./३६)

४. द्रव्यके प्रत्येक प्रदेशमें 'यह वही द्रव्य है' ऐसा प्रत्यय होता है। (पं. घ./पू./३६)

६. सावयव व निरवयवपनेका सम्बन्ध

१. पुरुषकी दृष्टिसे एकरव और हाथ-पाँव आदि अंगोंकी दृष्टिसे अनेकत्वकी भौति आत्माके प्रदेशोंमें द्रव्य व पर्याय दृष्टिसे एकरव अनेकत्वके प्रति अनेकान्त है। (रा. वा./४/८/२१/४४२/१) २. एक पुरुषमें लावक पावक आदि रूप अनेकत्वकी भौति धर्मादि द्रव्योंमें भी द्रव्यकी अपेक्षा और प्रतिनियत प्रदेशोंकी अपेक्षा अनेकत्व है। (रा. वा./४/८/२१/४४२/३) ३. अखण्ड उपयोगस्वरूपकी दृष्टिसे एक होता हुआ भी व्यवहार दृष्टिसे आत्मा संसारावस्थामें सावयव व प्रदेशवात् है।

३. कावकी या पर्याय-पर्यायोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अनेद पक्षमें युक्ति

१. पर्यायसे रहित द्रव्य (पर्यायो) और द्रव्यसे रहित पर्याय पायी नहीं जाती, अतः दोनों अनन्य हैं। (पं. का./पू./१२) २. गुणों व पर्यायोंकी सत्ता भिन्न नहीं है। (प्र. सा./पू./१०७); (घ. ल./३. ४/६/४); (पं. घ./पू./११७)

२. कथंचित् भेद पक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य है, सो गुण नहीं और जो गुण है सो पर्याय नहीं, ऐसा इनमें स्वरूप भेद पाया जाता है। (प्र. सा./त. प्र./१३०)

३. भेदाभेदका सम्बन्ध

१. लक्षणकी अपेक्षा द्रव्य (पर्यायी) व पर्यायमें भेद है, तथा वह द्रव्यसे पृथक् नहीं पायी जाती इसलिए अनेद है। (क. पा. १/१-१४/६३४३-२४४/२८८/१); (क. पा. १/१-२१/६३६४/३८३/३) २. धर्म-धर्मोत्पत्ति भेद होते हुए भी वस्तुस्वरूपसे पर्याय व पर्यायोंमें भेद नहीं है। (पं. का./त. प्र./१२); (का. अ./पू./२४६) ३. सर्व पर्यायोंमें अन्वयस्वरूपसे पाया जानेके कारण द्रव्य एक है, तथा अपने गुण-पर्यायोंकी अपेक्षा अनेक है। (घ. १/१. २. १/१लो. ४/६) ४. त्रिकाली पर्यायोंका पिण्ड होनेसे द्रव्य कथंचित् एक व अनेक है। (घ. ३/१. २. १/१लो. ३/६); (घ. १/४. १. ४६/१लो. ६६/१८३) ५. द्रव्यरूपसे एक तथा पर्याय रूपसे अनेक है। (रा. वा./१/१/११६/७/२१); (न. दी./३/६७६/१२३)

४. मानकी अर्थात् धर्म-धर्मोंकी अपेक्षा द्रव्यमें कथंचित् भेदाभेद

१. कथंचित् अनेदपक्षमें युक्ति

१. द्रव्य, गुण व पर्याय ये तीनों ही धर्म प्रदेशोंसे पृथक्-पृथक् होकर युतसिद्ध नहीं हैं बल्कि तादात्म्य हैं। (पं. का./पू./४०); (स. सि./४/३८/३० पर उद्धृत गाथा); (प्र. सा./त. प्र./१८८, १०६) २. अयुतसिद्ध पदार्थोंमें संयोग व समवाय आदि किसी प्रकारका भी सम्बन्ध सम्भव नहीं है। (रा. वा./४/१०/४३६/२६); (क. पा./१/१-२०/६३२३/३४४/१) ३. गुण द्रव्यके आश्रय रहते हैं। धर्मोंके बिना धर्म और धर्मके बिना धर्मों टिक नहीं सकता। (पं. का./पू./११); (आप्त. मो./७६); (घ. १/४. १. २/४०/६); (पं. घ./पू./७) ४. यदि द्रव्य स्वयं सत् नहीं तो वह द्रव्य नहीं हो सकता। (प्र. सा./पू./१०६) ५. तादात्म्य होनेके कारण गुणोंकी आत्मा या उनका शरीर ही द्रव्य है। (आप्त. मो./७६); (पं. घ./पू./३६, ४३८) ६. यह कहना भी युक्त नहीं है कि अनेद होनेसे उनमें परस्पर लक्ष्य-लक्षण भाव न बन सकेगा, क्योंकि जैसे अनेद होनेपर भी दोषक और प्रकाशमें लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है, उसी प्रकार आत्मा व ज्ञानमें तथा अन्य द्रव्यों व उनके गुणोंमें भी अनेद होते हुए लक्ष्य-लक्षण भाव बन जाता है। (रा. वा./४/२१/४४०/१) ७. द्रव्य व उसके गुणोंमें द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावकी अपेक्षा अनेद है। (पं. का./ता. वृ./४२/८६/८)।

२. कथंचित् भेदपक्षमें युक्ति

१. जो द्रव्य होता है सो गुण व पर्याय नहीं होता और जो गुण पर्याय है वे द्रव्य नहीं होते, इस प्रकार इनमें परस्पर स्वरूप भेद है। (प्र. सा./त. प्र./१३०) २. यदि गुण-गुणी रूपसे भी भेद न कर्ते तो दोनोंमेंसे किसीके भी लक्षणका कथन सम्भव नहीं। (घ. ३/१. २. १/६/३); (का. अ./पू./१८०)।

३. भेदाभेदका सम्बन्ध

१. लक्ष्य-लक्षण रूप भेद होनेपर भी वस्तु स्वरूपसे गुण व गुणी अभिन्न हैं। (पं. का./त. प्र./१६) २. विशेष्य-विशेषणरूप भेद होते हुए भी दोनों वस्तुत् अणुयुक्त हैं। (क. पा. १/१-१४/६३४२/२८६/३) ३. द्रव्यमें गुण गुणी भेद प्रादेशिक नहीं बल्कि अत-आविक है अर्थात् उस उसके स्वरूपकी अपेक्षा है। (प्र. सा./त. प्र./१८) ४. संज्ञा आदिका भेद होनेपर भी दोनों लक्ष्य-लक्षण रूपसे अभिन्न हैं। (रा. वा./२/८/११६/२२) ५. संज्ञाकी अपेक्षा भेद होनेपर भी सत्ताकी अपेक्षा दोनोंमें अनेद है। (पं. का./त. प्र./१३) ६. संज्ञा आदिका भेद होनेपर भी स्वभावसे भेद नहीं है। (पं. का./पू./४१-४२) ७. संज्ञा लक्षण प्रयोजनसे भेद होते हुए भी दोनोंमें प्रदेशोंसे अनेद है। (पं. का./पू./४६-४६); (आप्त. मो./७१-७२); (स. सि./४/२/२६७/७); (पं. का./त. प्र./४०-४२) ८. धर्मोंके प्रत्येक धर्मका अन्य अन्य प्रयोजन होता है। उनमेंसे किसी एक धर्मके मुख्य होनेपर शेष गौण हो जाते हैं। (आप्त. मो./२२); (घ. १/४. १. ४६/१लो. ६८/१८३) ९. द्रव्याधिक दृष्टिसे द्रव्य एक व अखण्ड है, तथा पर्यायाधिक दृष्टिसे उसमें प्रदेश, गुण व पर्याय आदिके भेद हैं। (पं. घ./पू./४४)

५. एकान्त भेद या अनेद पक्षका निरास

१. एकान्त अनेद पक्षका निरास

१. गुण व गुणीमें सर्वथा अनेद हो जानेपर या तो गुण ही रहेंगे, या फिर गुणी हो रहेगा। तब दोनोंका पृथक्-पृथक्

व्यवस्था भी सम्भव न हो सकेगा। (रा. बा./५/२/६/४३६/१२)
 २. अकेले गुणके या गुणीके रहनेपर—यदि गुणी रहता है तो गुणका अभाव होनेके कारण वह निःस्वभावी होकर अपना भी बिनाश कर बैठेगा। और यदि गुण रहता है तो निराश्रय होनेके कारण वह कहाँ टिकेगा। (रा. बा./५/२/६/४३६/१३). (रा. बा./५/२/१२/४४०/१०)
 ३. द्रव्यको सर्वथा गुण समुदाय मानने वालोंसे हम पूछते हैं, कि वह समुदाय द्रव्यसे भिन्न है या अभिन्न? दोनों ही पक्षोंमें अमेद व भेदपक्षमें कहे गये दोष आते हैं। (रा. बा./५/२/१/४४०/१४)

२. एकान्त भेद पक्षका निरास्त

१. गुण व गुणी अविभक्त प्रवेशो हैं, इसलिए भिन्न नहीं हैं। (पं. का./पू./४५) २. द्रव्यसे पृथक् गुण उपलब्ध नहीं होते। (रा. बा./५/३८/४/५०/२०) ३. धर्म व धर्मोंको सर्वथा भिन्न मान लेनेपर कारणकार्य, गुण-गुणी आदिमें परस्पर 'यह इसका कारण है और यह इसका गुण है' इस प्रकारकी वृत्ति सम्भव न हो सकेगी। या दण्ड दण्डीकी भाँति युतसिद्धरूप वृत्ति होगी। (आप्त. मी./६२-६३)
 ४. धर्म-धर्मोंको सर्वथा भिन्न माननेसे विशेष्य-विशेषण भाव घटित नहीं हो सकते। (स. म./४/१७/१८) ५. द्रव्यसे पृथक् रहनेवाला गुण निराश्रय होनेसे अस्त हो जायेगा और गुणसे पृथक् रहनेवाला द्रव्य निःस्वस्वरूप होनेसे कल्पना मात्र बनकर रह जायेगा। (पं. का./पू./४४-४५) (रा. बा./५/२/६/४३६/१५) ६. क्योंकि नियमसे गुण द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं, इसलिए जितने गुण होंगे उतने ही द्रव्य हो जायेंगे। (पं. का./पू./४४) ७. आत्मा ज्ञानसे पृथक् हो जानेके कारण जड़ बनकर रह जायेगा। (रा. बा./१/६/१२/४६/१५)

३. धर्म-धर्मोंमें संयोग सम्बन्धका निरास्त

अब यदि भेद पक्षका स्वीकार करनेवाले वैशेषिक या बौद्ध दण्ड-दण्डीय गुणके संयोगसे द्रव्यको 'गुणवात्' कहते हैं तो उनके पक्षमें अनेकों दूषण आते हैं—१. द्रव्यरव या उष्णरव आदि सामान्य धर्मोंके योगसे द्रव्य व अग्नि द्रव्यरववात् या उष्णरववात् बन सकते हैं पर द्रव्य या उष्ण नहीं। (रा. बा./५/२/४/४३२/३२); (रा. बा./१/१/१३/६/४) २. जैसे 'घट', 'पट' को प्राप्त नहीं कर सकता अर्थात् उस रूप नहीं हो सकता, तब 'गुण', 'द्रव्य' को कैसे प्राप्त कर सकेगा (रा. बा./५/२/१/४३६/३१) ३. जैसे कच्चे मिट्टीके घड़ेके अग्निमें पकनेके परचाप साल रंग रूप पाकज धर्म उत्पन्न हो जाता है, उसी प्रकार पहले न रहनेवाले धर्म भी पदार्थमें पीछेसे उत्पन्न हो जाते हैं। इस प्रकार 'पिठर पाक' सिद्धान्तको बतानेवाले वैशेषिकोंके प्रति कहते हैं कि इस प्रकार गुणको द्रव्यसे पृथक् मानना होगा, और वैसा माननेसे पूर्वोक्त सर्व दूषण स्वतः प्राप्त हो जायेंगे। (रा. बा./५/२/१०/४३६/२२) ४. और गुण-गुणीमें दण्ड-दण्डीय युतसिद्धत्व दिखाई भी तो नहीं देता। (प्र. सा./ता. वृ./६८) ५. यदि युत सिद्धपना मान भी लिया जाये तो हम पूछते हैं, कि गुण जिते निष्क्रिय स्वीकार किया गया है, संयोगको प्राप्त होनेके लिए चलकर द्रव्यके पास कैसे जायेगा। (रा. बा./५/२/६/४३६/१६) ६. दूसरी बात यह भी है कि संयोग सम्बन्ध तो दो स्वतन्त्र सत्ताधारी पदार्थोंमें होता है, जैसे कि वेदवत् व फरसेका सम्बन्ध। परन्तु यहाँ तो द्रव्य व गुण भिन्न सत्ताधारी पदार्थ ही प्रसिद्ध नहीं हैं, जिनका कि संयोग होना सम्भव हो सके। (स. सि./५/२/२६६/१०) (रा. बा./१/५/७/५/८); (रा. बा./१/६/१२/४६/१६); (रा. बा./५/२/१०/४३६/२०); (रा. बा./५/२/३/४३६/११); (क. पा. १/१-२०/६ ३२२/३५/६) ७. गुण व गुणीके संयोगसे पहले न गुणका लक्षण किया जा सकता है और न गुणीका। तथा न निराश्रय गुणकी सत्ता रह सकती है और न निःस्वभावी गुणी की। (पं. वं./पू./४१-४४) ८.

यदि उष्ण गुणके संयोगसे अग्नि उष्ण होती है तो वह उष्णगुण भी अन्य उष्णगुणके योगसे उष्ण होना चाहिए। इस प्रकार गुणके योगसे द्रव्यको गुणी माननेसे अनवस्थादोष आता है। (रा. बा./१/१/१०/५/२५); (रा. बा./२/८/५/१९६/१७) ९. यदि जिनका अपना कोई भी लक्षण नहीं है ऐसे द्रव्य व गुण, इन दो पदार्थोंके मिलनेसे एक गुण-वात् द्रव्य उत्पन्न हो सकता है तो दो अन्धोंके मिलनेसे एक नेत्रवात् हो जाना चाहिए। (रा. बा./१/६/१२/४६/२०); (रा. बा./५/२/३/४३७/५) १०. जैसे दीपकका संयोग किसी जारयंध व्यक्तिको दृष्टि प्रदान नहीं कर सकता उसी प्रकार गुण किसी निर्गुण पदार्थमें अनर्हृष्ट शक्ति उत्पन्न नहीं कर सकता। (रा. बा./१/१०/६/५०/१५)

४. धर्म व धर्मोंमें समवाय सम्बन्धका निरास्त

यदि यह कहा जाये कि गुण व गुणीमें संयोग सम्बन्ध नहीं है बल्कि समवाय सम्बन्ध है जो कि समवाय नामक 'एक', 'विधु', व 'निरत्य' पदार्थ द्वारा कराया जाता है, तो वह भी कहना नहीं बनता—क्योंकि, १. पहले तो वह समवाय नामका पदार्थ ही सिद्ध नहीं है (वे० समवाय)। २. और यदि उसे मान भी लिया जाये तो, जो स्वयं ही द्रव्यसे पृथक् होकर रहता है ऐसा समवाय नामका पदार्थ भला गुण व द्रव्यका सम्बन्ध कैसे करा सकता है। (आप्त. मी./६४, ६६); (रा. बा./१/२/१४/६/१६) ३. दूसरे एक समवाय पदार्थकी अनेकोंमें वृत्ति कैसे सम्भव है। (आप्त. मी. ६५) (रा. बा./१/३/३/५/६६/१७) ४. गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले वह द्रव्य गुणवात् है, या निर्गुण? यदि गुणवात् तो फिर समवाय द्वारा सम्बन्ध करानेको कल्पना ही व्यर्थ है, और यदि वह निर्गुण है तो गुणके सम्बन्धमें भी वह गुणवात् कैसे बन सकेगा। क्योंकि किसी भी पदार्थमें असत् शक्तिका उत्पाद असम्भव है। यदि ऐसा होने लगे तो ज्ञानके सम्बन्धमें घट भी चेतन बन बैठेगा। (पं. का./पू./४८-४९); (रा. बा./१/१/६/५/२१), (रा. बा./१/३/३/६/६३); (रा. बा./५/२/३/४३०/७) ५. ज्ञानका सम्बन्ध जोब से ही होगा घटसे नहीं यह नियम भी तो नहीं किया जा सकता। (रा. बा./१/१/१३/६/८), (रा. बा./१/६/११/४६/१६) ६. यदि कहा जाये कि समवाय सम्बन्ध अपने समवायिकारणमें ही गुणका सम्बन्ध कराता है, अन्यमें नहीं और इसलिए उपरोक्त दूषण नहीं आता तो हम पूछते हैं कि गुणका सम्बन्ध होनेसे पहले जब द्रव्यका अपना कोई स्वरूप ही नहीं है, तो समवायिकारण ही किसे कहेंगे। (रा. बा./५/२/३/४३७/१७)

५. द्रव्यकी स्वतन्त्रता

१. द्रव्य अपना स्वभाव कभी नहीं छोड़ता

पं. का./पू./७ अणोष्णं पविस्संता दिता ओगासमणमणस्स। मेलंता वि य निच्चं सर्गं सभावं विजहंति।—वे वहाँ द्रव्य एक दूसरेमें प्रवेश करते हैं, एक दूसरेको अवकाश देते हैं, परस्पर (क्षीरनीरवत्) मिल जाते हैं, तथापि सदा अपने-अपने स्वभावको नहीं छोड़ते। (प. प्र./पू./२/२५)। (सं. सा./आ/३) १.
 पं. का./त. प्र./३७ द्रव्यं स्वद्रव्येण सदाशून्यमिति।—द्रव्य स्वद्रव्य-से सदा अशून्य है।

२. एक द्रव्य अन्य रूप परिणमन नहीं करता

प. प्र./पू./१/६७ अप्पु अप्पु जि पत्तु जि पत्तु अप्पा पत्तु जि न होहं। पत्तु जि कयाहं वि अप्पु जवि नियमे पयणहि जोहं।—निजवस्तु आत्मा ही है, बेहादि पदार्थ पर ही हैं। आत्मा तो परद्रव्य नहीं होता और परद्रव्य आत्मा नहीं होता, ऐसा निश्चय कर योगीवर कहते हैं।

न. च. वृ. ७ अवरोधपरं विमिस्सा सह अणोण्णावगासदो गिच्चं । संतो वि एयखेत्ते ण परसहावेहि गच्छंति । ७७ = परस्परमें मिले हुए तथा एक दूसरेमें प्रवेश पाकर नित्य एकक्षेत्रमें रहते हुए भी इन छहों द्रव्योंमेंसे कोई भी अन्य द्रव्यके स्वभावको प्राप्त नहीं होता । (स. सा./आ./३) ।

यो. सा./अ./६/४६ सर्वे भावाः स्वभावेन स्वस्वभावव्यवस्थिताः । न क्षमयन्तेऽन्यथा कर्तुं ते परेण कदाचन । = समस्त पदार्थ स्वभावसे हो अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वे कभी अन्य पदार्थसे अन्यथा नहीं किये जा सकते ।

पं. ध./पू./४६१ न यतोऽक्षयविबेचनमेकक्षेत्रावगाहिनां चास्ति । एकरज्जनेकरत्वं न हि तेषां तथापि तदयोगात् ॥ = यद्यपि ये सभी द्रव्य एक क्षेत्रावगाही हैं, तो भी उनमें एकरत्वं नहीं है, इसलिए द्रव्योंमें क्षेत्रकृत एकरत्वं अनेकरत्वं मानना युक्त नहीं है । (पं. ध./पू./४६१) ।

पं. का./त. प्र./३७ द्रव्यमन्यद्रव्यैः सदा शून्यमिति । = द्रव्य अन्य द्रव्योंसे सदा शून्य है ।

३. द्रव्य अनन्यशरण है

बा. अ./११ जाडजरमरणरोगभयदो रक्वेदि अप्पणो अप्पा । तम्हा आदा सरणं बधादयमत्तकम्मवदिरित्तो । १११ = जन्म, जरा, मरण, रोग और भय आदिसे आत्मा ही आगनी रक्षा करता है, इसलिए वास्तवमें जो कर्मोंको बन्ध उदय और सत्ता अवस्थामें भिन्न है, वह आत्मा ही उस संसारमें शरण है ।

पं. ध./पू./८. ५२८ तत्त्वं सस्रक्षणिक्...स्वसहायं निर्विकल्पं च । ८८ अस्तमितसर्वसंस्कारोपक्षितसर्वशून्यदोषं वा । अणुरिव वस्तुसमस्तं ज्ञानं भवतीत्यनन्यशरणम् । ५२८ = तत्त्वं सत् लक्षणवाला, स्वसहाय व निर्विकल्प होता है । ८८ सम्पूर्ण संसार व शून्य दोषोंसे रहित सम्पूर्ण वस्तु सद्भूत व्यवहारनयसे अणुकी तरह अनन्य शरण है, ऐसा ज्ञान होता है ।

४. द्रव्य निश्चयसे अपनेमें ही स्थित है, आकाशस्थित कहना व्यवहार है

रा. वा./५/१२/८-६/४५/२८ एवंभूतनयविशालं सर्वद्रव्याणि परमार्थतया आत्मप्रतिष्ठानि... । अन्योन्याधारताव्याघात इति; चैत्र; व्यवहारतस्तत्सिद्धये । ६८ = एवंभूतनयकी दृष्टिसे देखा जाये तो सभी द्रव्य स्वप्रतिष्ठित ही हैं, इनमें आधारार्थेय भाव नहीं है, व्यवहारनयसे ही परस्पर आधार-आधेयभावकी कल्पना होती है । जैसे कि वायुके लिए आकाश, जलको वायु, पृथिवीको जल आधार माने जाते हैं ।

द्रव्य आख्य—दे० आख्य/१ ।

द्रव्य इन्द्रिय—दे० इन्द्रिय/१ ।

द्रव्य कर्म—दे० कर्म/२ ।

द्रव्यत्व—वैशे. द./१/२/११/४६ अनेकद्रव्यवत्त्वे द्रव्यत्वमुक्तम् । = अनेक द्रव्योंमें रहनेवाला एक तथा नित्य धर्म, जिसके द्वारा द्रव्यकी गुण व कर्म (पर्याय) से पृथक् पहचान होती है ।

द्रव्य नय—दे० नय/१/५ ।

द्रव्य निक्षेप—दे० निक्षेप/५ ।

द्रव्य निर्जरा—दे० निर्जरा/१ ।

द्रव्य नेगम नय—दे० नय/११/२ ।

द्रव्य परमाणु—दे० परमाणु/१ ।

द्रव्य परिवर्तनरूप संसार—दे० संसार/२ ।

द्रव्य पर्याय—दे० पर्याय/१ ।

द्रव्य पूजा—दे० पूजा/४ ।

द्रव्य बंध—दे० बंध/२ ।

द्रव्य भूट—दे० भूट ।

द्रव्य मोक्ष—दे० मोक्ष/१ ।

द्रव्य लिग—दे० लिग/३. ५ ।

द्रव्य लेदया—दे० लेदया/३ ।

द्रव्यवाद—दे० सांख्यदर्शन ।

द्रव्य शुद्धि—दे० शुद्धि ।

द्रव्य भुतज्ञान—दे० भुतज्ञान/१११ ।

द्रव्य संग्रह— नेमिचन्द्र सिद्धान्तिक वैष्णवी तत्त्व व द्रव्य वृत्ति-पादक एक वसिष्ठ प्राकृत गाथाबद्ध रचना । पहले २६ गाथा प्रमाण लघु संग्रह रचा, पीछे उसमें दो अधिकार और जोड़कर ५८ गाथा प्रमाण बृहत् संग्रह रचा । दो टीकायें हैं । एक प्रभाचन्द्र (वि० सा० १९) कृत और दूसरी जगदेव कृत । समय—ई० सा० ११ (वै/१/३१७, ३४१, ३४३) ।

द्रव्य संवर—दे० संवर/१ ।

द्रव्यानुयोग—दे० अनुयोग/१ ।

द्रव्याधिकनय—१. द्रव्याधिकनयके भेद व लक्षण आदि—दे० नय IV/१-२ । २. द्रव्याधिक व पर्यायाधिकसे पृथक् गुणाधिक नय नहीं होती—दे० नय I/१/५ । ३. निक्षेपोका यथायोग्य द्रव्याधिकनयमें अन्तर्भाव—दे० निक्षेप/२ ।

द्रह—उत्तर कुरु व देव कुरुमें स्थित २० द्रह हैं जिनके दोनों तरफ कांचनगिरि पर्वत हैं—दे० लोक/३/१२ ।

द्रहवती—पूर्वविदेहकी एक विभगा नदी । —दे० लोक/४/८ ।

द्रमसेन—दे० ध्रुवसेन ।

द्रोण—तोलका एक प्रमाण । —दे० गणित/१/१/२ ।

द्रोणमुख—

ति. प./४/१४०० द्रोणमुहाभिधानं सरिवद्वेलाए वेडिय जाण । = समुद्रकी बेलासे वेडित द्रोणमुख होता है ।

ध. १३/५. ६३/३१५/१० समुद्रनिम्नगासमीपस्थमवतरन्तो निबहं द्रोणमुखं नाम । = जो समुद्र और नदीके समीपमें स्थित है, और जहाँ नौकाएँ आती जाती हैं, उसकी द्रोणमुख संज्ञा है ।

म. पु./१६/१७३. १७५ भवेद् द्रोणमुखं नाम्ना निम्नगातटमाश्रितम् । १७३। शतान्यष्टौ च चत्वारि द्वे च स्युर्ग्रामसंख्याः । राजधान्यास्तथा द्रोणमुखकटया । क्रमात् । १७५। = जो किसी नदीके किनारे पर हो उसे द्रोणमुख कहते हैं । १७३। एक द्रोणमुखमें ४०० गाँव होते हैं । १७५।

त्रि. सा./६७४-६७६ (नदी कमि वेडित द्रोण है ।)

द्रोणाचार्य—(पा. पु./सर्ग./१नो.) कौरव तथा पाण्डवके गुरु थे । (८/-२१०-२१२) । अश्वत्थामा इनका पुत्र था । (१०/१४६-१६२) । पाण्डवोंका कौरवों द्वारा मायामहलमें जलना सुनकर दुःखी हुए । (१२/१६७) कौरवोंकी ओरसे अनेक बार पाण्डवोंसे लड़े । (१६/६१) । अन्तमें स्वयं शस्त्र छोड़ दिये । (२०/२२२-२३२) । धृष्टार्जुन द्वारा मारे गये (२०/२३३) ।

द्वीपदी—१. (पं. पु./सर्ग/श्लो.)—दूरवर्ती पूर्वभूमि में नागभी ब्राह्मणी थी। (२४/२२)। फिर दक्षिण नामक सर्प हुई। (२४/२-६)। वहाँसे वह द्वितीय नरकमें गयी। (२४/६)। तत्पश्चात् त्रस, स्थावर योनियोंमें कुछ कम दो सागर पर्यन्त भ्रमण किया। (२४/१०)। पूर्वके भव नं० ३ में अज्ञानी 'मातंगी' हुई (२४/११)। पूर्वभव नं० २ में 'दुर्गन्धा' नामकी कन्या हुई (२४/२४)। पूर्वभव नं० १ में अच्युत स्वर्गमें देवी हुई (२४/७१)। वर्तमान भवमें द्वीपदी हुई (२४/७८)। यह माकन्दी नगरीके राजा द्रुपदकी पुत्री थी। (१६/४३)। गण्डीव धनुष चढ़ाकर अर्जुनने इसे स्वयंवरमें जीता। अर्जुनके गलेमें डालते हुए द्वीपदीके हाथकी माला टूटकर उसके फूल पाँचों पाण्डवोंकी गोदमें जा गिरे, जिससे इसे पंचभरतीरूपनेका अपवाद सहना पड़ा। (१६/१०६, ११२)। शीलमें अत्यन्त दृढ़ रही। (१६/२२६)। जूएमें युधिष्ठिर द्वारा हारी जाने पर दुःशासनने इसे घसीटा। (१६/१२६)। भीष्मने कहकर इसे छुड़ाया। (१६/१२६)। पाण्डव बनवासके समय जब वे विराट् नगरमें रहे तब राजा विराट्-का साला कीचक इसपर मोहित हो गया। (१७/२४६)। भीष्मने कीचकको मारकर इसकी रक्षा की। (१७/२७८)। नारदने इससे क्रुद्ध होकर (२१/१४) धातकीखण्डमें पचनाभ राजाने जा इसके रूपकी चर्चा की (२१/३२)। विद्या सिद्धकर पचनाभने इसका हरण किया। (२१/४७-४४)। पाण्डव इसे पुन वहाँसे छुड़ा लाये। (२१/१४०)। अन्तमें नेमिनाथके मुखसे अपने पूर्वभव सुनकर दीक्षा ले ली। (२६/१६)। स्त्री पर्यायिका नाश कर १६वें स्वर्गमें देव हुई। (२६/२४९)।

द्वंद्व—मो./पा./टो./१२/३१२/१२ द्वन्द्व कलहयुग्मयो। —द्वन्द्वका अर्थ कलह व युग्म (जोड़ा) होता है।

द्वित्रिंशतिका—१. श्वेताम्बराचार्य मिश्रसेन दिवाकर (वि.श. ७-८) द्वारा विरचित अध्यात्म भावना पूर्ण ३२ श्लोक प्रमाण एक रचना। २. आ अमितागति (ई. ६६३-१०१६) द्वारा रचित समताभाषोरपादक ३२ श्लोक प्रमाण सामायिक पाठ। ३—श्वेताम्बराचार्य हेमचन्द्रसूरि (ई. १०८८-११७३) कृत अयोग व्यवहृत्ति नामक न्यायविषयक ३२ श्लोक प्रमाण ग्रन्थ, जिसपर स्याद्वादमंजरी नामक टीका उपलब्ध है। (बे. उस उस आचार्य का नाम)।

द्वारशो व्रत—१२ वर्ष पर्यन्त प्रति वर्ष भाद्रपद शु. १२ को उपवास करे। "ॐ ह्रीं अर्हद्भ्यो नमः" इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १२२); (जेन व्रत कथा)।

द्वारपाल—दे० लोकपाल।

द्वारबाग—वर्तमान दरभंगा जिला। (म.पु./प्र.५०/पं. पञ्जालाल)

द्विकावली व्रत—इसकी तीन प्रकार विधि है बृहद्, मध्यम व जघन्य। —तहाँ एक बेला एक पारणाके क्रमसे ४८ बेले करना बृहद् विधि है। एक वर्ष पर्यन्त प्रतिमास शुक्ल १-२, ४-६; ८-९ व १४-१६ तथा कृष्ण ४-६; ८-९; १४-१६ इस प्रकार ७ बेले करे। १२ मासके ८४ बेले करना मध्यम विधि है। एक बेला, २ पारणा, १ एका-शनाका क्रम २४ बार दोहराये। इस प्रकार १२० दिनमें २४ बेले करना जघन्य विधि है। —सर्वत्र नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह.पु./३४/६८—केवल बृहद् विधि); (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ७७-७८); (नवलसाह कृत वर्धमान पुराण)

द्विगुण क्रम—Operation of Duplication (ध.५/प्र.२७)

द्विचरम—दे० चरम।

द्विज—दे० ब्राह्मण।

द्वितीयस्थिति—दे० स्थिति/१।

द्वितीयावली—दे० आवली।

द्वितीयोपशम—द्वितीयोपशम सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति का विधान—दे० उपशम/२; इस सम्बन्धी विषय—दे० सम्यग्दर्शन/IV/३।

द्विपर्वा—एक औषध विद्या—दे० विद्या।

द्विपुष्ट—(म.पु./५८/श्लोक नं०) पूर्व भव नं० ३ में भरतसेन स्थित कनकपुरका राजा 'सुपेण' था (६९)। पूर्वभव नं. २ में प्राणत स्वर्गमें देव हुआ। (७६)। वर्तमानभवमें द्वितीय नारायण हुए। —दे० शालाका पुरुष/४।

द्विविस्तारात्मक—Two Dimensional, Superficial (ध.५/प्र.२७)।

द्विद्विज जाति—दे० जाति/ (नामकर्म)।

द्विद्विज जीव—दे० इन्द्रिय/४।

द्वीप—१. कक्षण—मध्य लोकमें स्थित तथा समुद्रोंसे वेष्टित अम्बु द्वीपादि भूखण्डोंको द्वीप कहते हैं। एकके परचाए एकके क्रमसे ये असंख्यात हैं। इनके अतिरिक्त सागरोंमें स्थित छोटे-छोटे भूखण्ड अन्तर्द्वीप कहलाते हैं, जिनमें कुभोगभूमिकी रचना है। लवण सागरमें ये ४८ हैं। अन्य सागरोंमें ये नहीं हैं।

२. द्वीपोंमें कालवर्तन आदि सम्बन्धी विशेषताएँ

असंख्यात द्वीपोंमेंसे मध्यके अर्द्धाई द्वीपोंमें भरत ऐरावत आदि क्षेत्र व कुनाचल पर्वत आदि हैं। तहाँ सभी भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें षट् काल वर्तन होता है (दे० भरतक्षेत्र)। हैमवत व हैरण्यवत क्षेत्रोंमें जघन्य भोगभूमि, हरि व रम्यक क्षेत्रोंमें मध्यम भोगभूमि तथा विदेह क्षेत्रके मध्य उत्तर व देवकूर्ममें उत्तम भोगभूमियोंकी रचना है। विदेहके ३२, ३२ क्षेत्रोंमें तथा सर्व विद्याधर भेणियोंमें दुषमासुषमा नामक एक ही काल होता है। भरत व ऐरावत क्षेत्रोंमें एक-एक आर्य खण्ड और पाँच-पाँच स्लेच्छर खण्ड हैं। तहाँ सर्व ही आर्य खण्डोंमें तो षट्-कालवर्तन है, परन्तु सभी स्लेच्छरखण्डोंमें केवल एक दुषमासुषमाकाल रहता है। (दे० वह वह नाम) सभी अन्तर्द्वीपोंमें कुभोगभूमि अर्थात् जघन्य भोगभूमिकी रचना है (दे० भूमि/५) अर्द्धाई द्वीपोंसे आगे नागेन्द्र पर्वत तकके असंख्यात द्वीपमें एकमात्र जघन्य भोगभूमिकी रचना है तथा नागेन्द्र पर्वतसे आगे अन्तिम स्वयम्भूरमण द्वीपमें एकमात्र दुःखमा काल अवस्थित रहता है (दे० भूमि/५)।

★ द्वीपोंका अवस्थान व विस्तार आदि—दे० लोक।

द्वीपकुमार—भवनवासी देवोंका एक भेद व उनका लोकमें अवस्थान—दे० भवन/१/४ २/२

द्वीप सागर प्रज्ञप्ति—अंग श्रुतज्ञानका एक भेद—दे० श्रुत-ज्ञान/III।

द्वीपायन—दे० द्वेपायन।

द्वेष्ट—१. द्वेष्टका कक्षण

म.सा./आ./५१ अप्रीतिरूपो द्वेष्टः।

प्र.सा./ता.प्र./८५ मोहम्—अनमोष्टविषयाग्रीरयाद्वेष्टमिति।

नि.सा./ता.वृ./६६ अमहाजनेषु बापि चासह्यपदार्थसाधेषु वा वैरस्य परिणामो द्वेष्टः। —१. अनिष्ट विषयोंमें अप्रीति रखना भी मोहका

ही एक भेद है। उसे द्वेष कहते हैं। २. असह्यजनोंमें तथा असह्य-पराधीके समूहमें बेरके परिणाम रखना द्वेष कहलाता है। और भी वे० राग/२।

१. द्वेषके भेद

क.पा.१/१-१४/चूर्ण सूत्र/४२३/२७० दोसो निमित्तवियव्वो णामदोसो दुवदोसो दब्बदोसो भावदोसो चेदि । —नामदोष, स्थापनादोष, द्रव्यदोष और भावदोष इस प्रकार दोष (द्वेष) का निक्षेप करना चाहिए। (इनके उत्तर भेदोंके लिए दे० निक्षेप)।

दे० कथाय/४ क्रोध, मान, अरति, शोक, भय, व जुगुप्सा ये छह कथाय द्वेषरूप हैं।

३. द्वेषके भेदोंके लक्षण

क.पा.१/१-१४/चूर्ण सूत्र/४२३-२३३/२८०-२८३ णामदुवणा-आगमदब्ब-णोआगमदब्बजाणुगमसीर-मविय-णिवत्तेवा सुगमा त्ति वट्टु तेमिम-रथमभणिय तव्वदिरित्त-णोआगमदब्बदोससरूपवरुणट्टमुत्तरत्तं भणदि । —णोआगमदब्बदोसो णामं दब्बं जेण उवधाणेण उवभोगं ण एदि तस्स दब्बस्स सो उवधादो दोसो णाम । —तं जहा—सादियए अगिदद्दं वा मूसयभविमय वा एवमादि । —नामनिक्षेप, स्थापनानिक्षेप, आगमद्वयनिक्षेप और नोआगम-द्रव्यनिक्षेपके दो भेद ह्यायकशरीर और भावो ये सष निक्षेप सुगम है (दे० निक्षेप)। ऐसा समझकर इन सब निक्षेपोंके स्वरूपका कथन नहीं करके तद्वत्परित्त नोआगमद्रव्यदोषके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—जो द्रव्य हम उपघातके निमित्तमें उपभोगको नहीं प्राप्त होता है वह उपघात उस द्रव्यका दोष है। इसे ही तद्वत्परित्तनोआगमद्रव्यदोष समझना चाहिए। वह उपघात दोष कौन-सा है। माडीका अग्निसे जल जाना अथवा चूहोंके द्वारा खाया जाना तथा इसी प्रकार और दूसरे भी दाप है।

★ द्वेष सम्बन्धी अन्य विषय—दे० राग ।

★ द्वेषका स्वभाव विभावना तथा सहेतुक अहेतुकपना
—दे० विभाव/२, ४।

द्वैत—(पं.वि/४/३३) बन्धमोक्षी रतिद्वेषो कर्मरिमानो शुभाशुभौ । इति द्वैताभिप्ता बुद्धिरसिद्धिरभिधीयते । —बन्ध और मोक्ष, राग और द्वेष, कर्म और आराम, तथा शुभ और अशुभ, इस प्रकार-की बुद्धि द्वैतके आश्रयसे होती है।

★ द्वैत व अद्वैतवादका विधि निषेध व समन्वय

—दे० द्रव्य/४।

द्वैताद्वैतवाद—दे० वेदान्त/३, ४, ६

द्वैपायन—(ह.पु./६१/श्लो.) रांहिणीका भाई बलदेवका मामा भग-वात्से यह सुनकर कि उसके द्वारा द्वारिका जलेगी; तो वह विरक्त होकर मुनि हो गया (२८)। कठिन तपश्चरणके द्वारा तैजस ऋद्धि प्राप्त हो गयी, तब भ्रान्तिवश बारह वर्षसे कुछ पहले ही द्वारिका देखनेके लिए आये (४४)। भदिरा पीनेके द्वारा उन्मत्त हुए कृष्णके भाइयोंने उसको अपशब्द कहे तथा उसपर पत्थर मारे (४५)। जिसके कारण उसे क्रोध आ गया और तैजस समुद्रघात द्वारा द्वारिकाको भस्म कर दिया। बड़ी अनुनय और विनय करनेके पश्चात् केवल कृष्ण व बलदेव दो ही बचने पाये (४६-८६)। यह भावि-कालकी चौबीसीमें समयमधु नामके १६वें तीर्थंकर होंगे।

—वे० तीर्थंकर/४।

२. द्वैपायनके उत्तरमव सम्बन्धी

ह.पु./६१/६६ मृत्वा क्रोधाग्निर्दग्धतपःसारधनश्च सः । बभूवाग्नि-कुमारारूपो मिथ्याहम्भवनामरः । ६६। —क्रोधरूपी अग्नि के द्वारा जिनका तपस्व श्रेष्ठ धन भस्म हो चुका था ऐसे द्वैपायन मुनि मर-कर अग्निकुमार नामक मिथ्यादृष्टि भवनवासी देव हुए। (ध १२/४.३.७.१६/२१/४)

द्वैपायन महाकाव्य—स्वैताम्बराचार्य हेमचन्द्र सूरी (ई. १०८८-११७३) की एक रचना।

[ध]

धनंजय—१. विजयार्थकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर । २. दिगम्बरान्ध्यायके एक कवि थे। आपने द्विसन्धानकाव्य और नाममाला कोश लिखे हैं। समय—७१० के, बी. पाठकके अनुसार आपका समय ई. ११२३-११४० है। परन्तु पं. महेंद्र कुमार ब. पं. पञ्जालालके अनुसार ई. श. ८। (सि.वि/प.३७/पं. महेंद्र), (झा./प्र. ६/पं. पञ्जालाल)

धन—१. लक्षण

स.सि./७/२६/३६८/६ धनं गवादि । = धनसे गाय आदिका ग्रहण होता है। (रा बा/७/२६/४४४/६), (मो.पा./टी/४६/१११/८)

★ जायका वर्गीकरण—दे० दान/६।

★ दानार्थ मी धन संग्रहका कथंश्चित् विधि निषेध

—दे० दान/६।

★ पदधन, सर्वधन आदि—दे० गणित/११/४/३।

धनव—दे० कुबेर।

धनव कलशव्रत—भाद्रपद क. १ से शु १६ तक पूरे महीने प्रति-दिन चन्दनादि मंगलद्रव्ययुक्त कलशोंसे जिनभगवान्का अभिषेक व पूजन करे। गमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत-विधान संग्रह/पृ. ८८)

धनदेव—(म.पु./मर्ग/श्लोक) जम्बूद्वीपके पूर्व विदेहमें स्थित पुष्य-लावती देशकी पुण्डरीकिणी नगरीके निवासी कुबेरदत्त नामक बणिक्-का पुत्र था (११/१४)। चक्रवर्ती वज्रनाभिकी निधियोंमें गृहपति नामका तेजस्वी स्तन हुआ १११/४७। चक्रवर्तीके साथ-साथ इन्होंने भी दीक्षा धारण कर ली १११/६१-६२।

धनपति—(म.पु./६४/श्लोक) कच्छदेशमें क्षेमपुरीका राजा था। १२। पुत्रको राज्य दे दीक्षा धारण की ६-७। ग्यारह अंगोंका ज्ञान प्राप्त कर तीर्थंकर प्रकृति का बन्ध किया। समाधिमरण कर जयन्त विमानमें अहमिन्द्र हुए। ८-९। यह अरहनाथ भगवात्का पूर्वका दूसरा अवतार है—दे० अरनाथ।

धनपाल—यक्ष जातिके व्यन्तरवैवोंका एक भेद—दे० यक्ष।

धनराशि—जिस राशिको धूलराशिमें जोड़ा जाये उसे धनराशि कहते हैं।—दे० गणित/११/१।

धनानन्द—नन्दवंशका अन्तिम राजा था, जिसे चन्द्रगुप्तमौर्यने परास्त करके मगध देशपर अधिकार किया था। समय—ई०पू० ३३८-३२६. दे०—इतिहास/३/४ (वर्तमानका भारतीय इतिहास)।

धनिष्ठा—एक नक्षत्र—दे० नक्षत्र।

धनुष—१. क्षेत्रका एक प्रमाण। अपर नाम दण्ड, युग, मूसल, नाली —दे० गणित/११/३ २. arc (अ. पं./प्र. १०६); (गणित/११/७/३)

धनुषपृष्ठ—धनुषपृष्ठ निकालनेकी प्रक्रिया—दे० गणित/II/७/३

धन्य—भगवान् महावीरके तीर्थके १० अनुत्तरोपपादकोंमेंसे एक—दे० अनुत्तरोपपादक ।

धन्यकुमार चरित्र—आ. गुणभद्र (ई. १९८२) द्वारा रचित

७ परिच्छेदप्रमाण । संस्कृत श्लोकमय एक चरित्र ग्रन्थ। पीछेसे अनेक कवियोंने इसका भाषाये रूपान्तर किया है । (टी०/४/६०) ।

धम्मरसायण—मुनि पद्मनन्द (ई० ६७७) कृत संसार वेद भग. में विरक्ति विषयक १६३ गाथा प्रमाण मुक्तककाव्य । (ता०/३/१२१) ।

धरण—तालिका एक प्रमाण—दे० गणित/II/१/२ ।

धरणी—१

ध. १३/६/६/मूत्र ४०/२४३ धरणी धरणाद्वचना कोट्टा पविट्टा १४०१= धरणी, धरणा, स्थापना, कोष्ठा, और प्रतिष्ठा ये एकार्थवाची नाम हैं ।

२. मित्राचार्यको उत्तर श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धरणातिलक—भरतक्षेत्रका एक नगर—दे० मनुष्य/४ ।

धरणधर—(प पु /६/श्लोक) भगवान् स्वपदेवका युग समाप्त हो जानेपर इन्द्रावतुर्दशमें अयोध्या नगरका राजा १६६-६७१ तथा अजितनाथ भगवान्के पञ्चमाभा थे । ६३३

धरणीवराह—राजा महोपालका अपरनाम—दे० महोपाल

धरणेन्द्र—१ एक लोकपाल—दे० लोकपाल । २. (प पु /३/ ३०७), (ह. पु /२२/६१-६६) । नमि और विनमि जब भगवान् ऋषभनाथसे राज्यकी प्रार्थना कर रहे थे तब इमने आकर उनको अपनी दिगि व अदिति नामक देवियोंसे विद्याकोष दिलवाकर सन्तुष्ट किया था । ३. (म पु /७/श्लोक) अपनी पूर्वपर्यायमें एक सर्प था । महिपाल (दे० कमठके जीवका आठवाँ भव) द्वारा पचाग्नि तपके लिए जिस नवकड़में आग लगा रखी थी, उसीमें यह बैठा था । भगवान् पार्वनाथ द्वारा बताया जानेपर जब उसने वह नवकड़ काटा तो वह धारन होकर मर गया । १०१-१०३। मृगे समय भगवान् पार्वनाथने उसे जा उपदेश दिया उसके प्रभावमें वह भवनवासी देवोंमें धरणेन्द्र हुआ । ११८-११९। जब कमठने भगवान् पार्वनाथपर उपसर्ग किया तो इसने आकर उनको रक्षा की । १३६-१४१ ।

धरसेन—आचार्य अष्टहकी के समकालीन, पूर्वविद, बटखण्डागम के मूल, पुष्पदन्त तथा भूतबली के गुरु । समय—बी. नि. ६६६-६९३ (ई० ३८-१०६) । (विशेष दे० कोश १/परिशिष्ट २/१०) । २. पुत्राट-संघ की पट्टाबली के अनुसार दीपसेन के शिष्य, सुधर्मसेन के गुरु समय—ई. श. ६ (ई. इतिहास/७/८) ।

धराधर—विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर ।

धर्म—१. (म पु /६/श्लोक नं०) पूर्वभब नं. २ में भरतसेनके कुणालदेशमें भावस्ती नगरीका राजा था । ७२। पूर्वभब नं० १ में लान्तव स्वर्गमें देव हुआ । ८५। और वहाँसे चयकर वर्तमानभवमें तृतीय बलभद्र हुए ।—दे० शलाकापुरुष/३ । २. (म पु /१७/श्लोक नं०) यह एक देव था । कृत्याविद्या द्वारा पाण्डवोंके भस्म किये जानेका पापग्रन्थ जानकर उनके रक्षणार्थ आया था । १५६-१६२। उसने द्रौपदीका ता वहाँमें हरण कर लिया और पाण्डवोंको सरोवरके जलसे मुश्किल कर दिया । कृत्याविद्याके आनेपर भीलका रूप बना पाण्डवोंके शरीरोंको मृत बताकर उसे धोकेमें डाल दिया । विद्याने वहाँ में लौटकर कोधसे अपने साधकोंको ही मार दिया । अन्तमें वह देव पाण्डवोंको सबैत करके अपने स्थानपर चला गया । १६३-२२६।

धर्म—धर्म नाम स्वभाव का है । जीवका स्वभाव आनन्द है, ऐन्द्रिय सुख नहीं । अतः वह अतोन्द्रिय आनन्द ही जीवका धर्म है, या

कारणमें कार्यका उपचार करके, जिस अनुष्ठान विशेषसे उस आनन्दकी प्राप्ति हो उसे भी धर्म कहते हैं । वह दो प्रकार का है—एक बाह्य दूसरा अन्तरंग । बाह्य अनुष्ठान तो पूजा, दान, शील, संयम, व्रत, त्याग आदि करना है और अन्तरंग अनुष्ठान साम्यता व भीतरागभावमें स्थितिकी अधिकाधिक साधना करना है । तहाँ बाह्य अनुष्ठानको व्यवहारधर्म कहते हैं और अन्तरंगको निश्चयधर्म । तहाँ निश्चयधर्म तो साक्षात् समता स्वरूप होनेके कारण वास्तविक है और व्यवहार धर्म उसका कारण होनेसे औपचारिक । निश्चयधर्म तो सम्यक्त्व सहित ही होता है, पर व्यवहार धर्म सम्यक्त्व सहित भी होता है और उससे रहित भी । उनमेंसे पहला तो निश्चयधर्म से बिलकुल अस्पष्ट रहता है और दूसरा निश्चयधर्म के अंश सहित होता है । पहला कृत्रिम है और दूसरा स्वाभाविक । पहला तो साम्यताके अभिप्रायसे न होकर पुण्य आदिके अभिप्रायसे होता है और दूसरा केवल उपयोगको बाह्य विषयोंमें रक्षाके लिए होता है । पहलेमें कृत्रिम उपायोंसे बाह्य विषयोंके प्रति अरुचि उत्पन्न कराना इष्ट है और दूसरेमें वह अरुचि स्वाभाविक होती है । इसलिए पहला धर्म बाह्यसे भीतरकी ओर जाता है जब कि दूसरा भीतरसे बाहरकी ओर निकलता है । इसलिए पहला तो आनन्द प्राप्तिके प्रति अकिञ्चिद्वत् रहता है और दूसरा उसका परम्परा साधन होता है, क्योंकि वह साधकोंको धीरे-धीरे भूमिकानुसार साम्यताके प्रति अधिकाधिक भुक्ता हुआ अन्तमें परम लक्ष्यके साथ घुल-मिलकर अपनी सत्ता खो देता है । पहला व्यवहार धर्म भी कदाचित् निश्चयधर्मरूप साम्यताका साधक हो सकता है, परन्तु तभी जब कि अन्य सब प्रयोजनोंको छोड़कर मात्र साम्यताकी प्राप्तिके लिए किया जाये तो । निश्चय सापेक्ष व्यवहारधर्म भी साधकोंकी भूमिकानुसार दो प्रकारका होता है—एक सागार दूसरा अनगार । सागारधर्म गृहस्थ या भावकके लिए है और अनगारधर्म साधुके लिए । पहलेमें विकल्प अधिक होनेके कारण निश्चयका अंश अत्यन्त अल्प होता है और दूसरेमें साम्यताकी वृद्धि हो जानेके कारण वह अंश अधिक होता है । अतः पहलेमें निश्चय धर्म अप्रधान और दूसरेमें वह प्रधान होता है । निश्चयधर्म अथवा निश्चयसापेक्ष व्यवहार धर्म दोनोंमें ही यथायोग्य क्षमा, मार्दव आदि दस लक्षण प्रकट होते हैं, जिसके कारण कि धर्मको दमलक्षण धर्म अथवा दशविध धर्म कह दिया जाता है ।

| | |
|---|---|
| १ | धर्मके भेद व लक्षण |
| १ | संसारसे रक्षा करे या स्वभावमें धारण करे तो धर्म । |
| २ | धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि । |
| * | स्वभाव गुण आदिके अर्थमें धर्म—दे० स्वभाव/१ । |
| * | धर्मका लक्षण उत्तमक्षमादि ।—दे० धर्म/८ । |
| ३ | धर्मका लक्षण रत्नत्रय । |
| * | मेदामेद रत्नत्रय—दे० मोक्षमार्ग । |
| ४ | व्यवहार धर्मके लक्षण । |
| * | व्यवहार धर्म व शुभोपयोग ।—दे० उपयोग/II/४ । |
| * | व्यवहार धर्म व पुण्य ।—दे० पुण्य । |
| ५ | निश्चय धर्मका लक्षण । |
| | १. साम्यता व मोक्षोभ विहीन परिणाम । |
| | २. शुद्धात्मपरिणति । |
| * | निश्चयधर्म के अपरनाम धर्मके भेद । |
| | —दे० मोक्षमार्ग/२/६ । |
| ६ | धर्मके भेद । |
| * | सागार व अनगार धर्म ।—दे० वह-वह नाम । |

| | |
|---|--|
| २ | धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान |
| १ | सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है। |
| * | मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन प्रधान है। —दे० सम्यग्दर्शन/II/५। |
| २ | धर्म सम्यक्त्वपूर्वक ही होता है। |
| * | सच्चा व्यवहार धर्म सम्यग्दृष्टिको ही होता है। —दे० भक्ति। |
| ३ | सम्यक्व्युक्त ही धर्म मोक्षका कारण है रहित नहीं। |
| ४ | सम्यक्त्व रहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं हैं। |
| ५ | सम्यक्त्वरहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है। |
| ६ | सम्यक्त्वरहित धर्म कृथा व अकिंचित्कर है। |
| * | धर्मके श्रद्धानका सम्यग्दर्शनमें स्थान। —दे० सम्यग्दर्शन/II/१। |
| ३ | निश्चय धर्मकी कथंचित् प्रधानता |
| १ | निश्चयधर्म ही भूतार्थ है। |
| २ | शुभ-अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है। |
| * | धर्म वास्तवमें एक है, उसके भेद, प्रयोजन वश किये गये हैं।—दे० मोक्षमार्ग/४। |
| ३ | एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब लक्षण गर्भित हैं। |
| ४ | निश्चयधर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है, पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं। |
| ५ | निश्चय रहित व्यवहार धर्म कृथा है। |
| ६ | निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती। |
| ७ | निश्चय धर्मका माहात्म्य। |
| * | यदि निश्चय ही धर्म है तो सांख्यादि मतोंको मिथ्या क्यों कहते हो।—दे० मोक्षमार्ग/१/३। |
| ४ | व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता |
| १ | व्यवहार धर्म शान्ति व अशान्ति दोनोंको सम्भव है। |
| २ | व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते। |
| ३ | व्यवहार धर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है। |
| ४ | व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध, अग्नि व दुःस्वरूप है। |
| ५ | व्यवहार धर्म परमार्थसे मोह व पापरूप है। |
| * | व्यवहार धर्ममें कथंचित् सावधपना।—दे० सावध। |
| ६ | व्यवहार धर्म अकिंचित्कर है। |
| * | व्यवहार धर्म कथंचित् विरुद्धकार्य (बन्ध) को करने वाला है।—दे० चारित्र/५/५; (धर्म/७)। |
| ७ | व्यवहार धर्म कथंचित् देय है। |
| ८ | व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग बूँद। |
| ९ | व्यवहारको धर्म कहना उपचार है। |

| | |
|---|---|
| ५ | व्यवहारधर्मकी कथंचित् प्रधानता |
| १ | व्यवहारधर्म निश्चयका साधन है। |
| २ | व्यवहारधर्मकी कथंचित् दृष्टता। |
| ३ | अन्यके प्रति व्यक्तिका कर्तव्य अकर्तव्य। |
| ४ | व्यवहार धर्मका महत्त्व। |
| ६ | निश्चय व व्यवहार धर्म समन्वय |
| १ | निश्चयधर्मकी प्रधानताका कारण। |
| * | यदि व्यवहारधर्म देय है तो सम्यग्दृष्टि क्यों करता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४। |
| २ | व्यवहारधर्म निषेधका कारण। |
| ३ | व्यवहार धर्म निषेधका प्रयोजन। |
| ४ | व्यवहार धर्मके त्यागका उपाय व क्रम। |
| * | स्वभाव आराधनाके समय व्यवहारधर्म त्याग देना चाहिए।—दे० नय/II/३/६। |
| ५ | व्यवहारधर्मको उपादेय कहनेका कारण। |
| * | व्यवहार धर्मका पालन अशुभ वंचनार्थ होता है। —दे० मिथ्यादृष्टि/४/४। |
| * | व्यवहार पूर्वक गुणस्थान क्रमसे आरोहण किया जाता है। —धर्मध्यान/६/६। |
| * | निश्चयधर्म साधुको मुख्य और गृहस्थको गौण होता है। —दे० अनुभव/५। |
| ६ | व्यवहारधर्म साधुको गौण और गृहस्थको मुख्य होता है। |
| * | साधु व गृहस्थके व्यवहारधर्ममें अन्तर। —दे० संयम/१/६। |
| * | साधु व गृहस्थके निश्चयधर्ममें अन्तर। —दे० अनुभव/५। |
| ७ | उपरोक्त नियम चारित्रकी अपेक्षा है श्रद्धाकी अपेक्षा नहीं। |
| ८ | निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म हैं निरपेक्ष नहीं। |
| * | उत्सर्ग व अपवाद मार्गकी परस्पर सापेक्षता। —दे० अपवाद/४। |
| * | ज्ञान व क्रियानयका समन्वय।—दे० चेतना/३/८। |
| * | धर्म विषयक पुरुषार्थ।—दे० पुरुषार्थ। |
| ७ | निश्चय व्यवहारधर्ममें मोक्ष व बन्धका कारणपना |
| १ | निश्चयधर्म साक्षात् मोक्षका कारण है। |
| २ | केवल व्यवहार मोक्षका कारण नहीं। |
| ३ | व्यवहारको मोक्षका कारण मानना अशान है। |
| ४ | वास्तवमें व्यवहार मोक्षका नहीं संसारका कारण है। |
| ५ | व्यवहारधर्म बन्धका कारण है। |

| | |
|----|--|
| ६ | केवल व्यवहारधर्म मोक्षका नहीं बन्धका कारण है। |
| ७ | व्यवहारधर्म पुण्यबन्धका कारण है। |
| ८ | परन्तु सम्यक् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य विनाष्ट प्रकारका होता है। |
| * | मिथ्यात्व युक्त ही व्यवहारधर्म संसारका कारण है सम्यक् सहित नहीं।—दे० मिथ्यादृष्टि/४। |
| ९ | सम्यक् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्षका कारण है। |
| * | देव पूजा असंख्यातगुणो निर्जराका कारण है। दे० पूजा/१। |
| * | सम्यक् व्यवहारधर्ममें संवरका अंश अवश्य रहता है। —दे० संवर/२। |
| १० | परन्तु निश्चय सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं। |
| ११ | यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यबन्ध ही होता है, पर परम्परामें मोक्षका कारण पक्का है। |
| १२ | परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य। |
| ८ | दशधर्म निर्देश |
| १ | धर्मका लक्षण उत्तम क्षमादि। |
| * | दशधर्मोंके नाम निर्देश। —दे० धर्म/१/६। |
| २ | दशधर्मोंके साथ 'उत्तम' विशेषणकी सार्यकता। |
| ३ | ये दशधर्म साधुओंके लिये कहे गये हैं। |
| ४ | परन्तु यथासम्भव मुनि व श्रावक दोनोंको होते हैं। |
| ५ | इन दशोंको धर्म कहनेमें हेतु। |
| * | दशों धर्म विशेष। —दे० वह वह नाम। |
| * | गुप्ति, समिति व दशधर्मोंमें अन्तर।—दे० गुप्ति/२। |
| * | धर्मबिच्छेद व पुनः उसकी स्थापना —दे० कवकी। |

१. धर्मके भेद व लक्षण

१. संसारसे रक्षा करे व स्वभावमें धारण करे सो धर्म

र.क.भा./२ देश्यामि समीचीनं धर्मं कर्मनिवर्तनम्। संसारदुःखतः सत्त्वात् यो धरत्युत्तमे सुखे।२। —जो प्राणियोंको संसारके दुःखसे उठाकर उत्तम सुख (बीतराग सुख) में धारण करे उसे धर्म कहते हैं। वह धर्म कर्मोंका विनाशक तथा समीचीन है। (म.पु./२/३७) (भा./२-१०/१५)

स.सि./१/२/४०६/११ इहस्थाने धत्ते इति धर्मः। —जो इह स्थान (स्वर्ग मोक्ष) में धारण करता है उसे धर्म कहते हैं। (रा.भा./१/२/३/६६१/३२)।

प.प्र./पु./२/६८ भाउ विमुक्त्यु जप्पणज धम्मो भणेविशु लेहु। चउगइ दुक्खहं जो धरइ जोउ पणंतउ सहु।६८। —निजी शुद्धभावका नाम हो धर्म है। वह संसारमें पड़े हुए जीवोंकी चतुर्गतिके दुःखोंसे रक्षा करता है। (म.पु./४७/३०२); (वा.सा./३/१)

प्र.सा./ता.बु./७/६/६ मिथ्यास्वरागादिसंसारणरूपेण भावसंसारं प्राणिन-मुद्गृह्य निर्भिकारशुद्धचैतन्ये धरतीति धर्मः। —मिथ्यास्व व रागादि-

में निरप्य संसरण करने रूप भावसंसारसे प्राणि को उठाकर जो निर्भिकार शुद्ध चैतन्यमें धारण करे, वह धर्म है।

प्र.सं./टी./३५/१०१/८ निश्चयेन संसारे पतन्तमारमानं धरतीति विमुक्त-ज्ञान दशनं लक्षणं निजं शुद्धात्म भावनात्मको धर्मः, व्यवहारेण तत्साधनार्थं देवेन्द्रनरेन्द्रादिवन्धवदे धरतीत्युत्तमक्षमादि--दश-प्रकारो धर्मः। —निश्चयसे संसारमें गिरते हुए आत्माको जो धारण करे यानी रक्षा करे सो विमुक्तज्ञानदर्शन लक्षणवाला निजशुद्धात्माकी भावनास्वरूप धर्म है। व्यवहारानयसे उसके साधनके लिए इन्द्र चक्रवर्ती आदिका जो बन्दने योग्य पद है उसमें पहुँचानेवाला उत्तम क्षमा आदि दश प्रकारका धर्म है।

पं.ध./उ./७१५ धर्मो नीचैः पदादुच्छेदे, पक्षे धरति धार्मिकम्। तत्राज-बज्जवो नीचैः पदमुच्छेदस्तदवयव, १७१५। —जो धर्मात्मा पुरुषोंको नीचपदसे उच्छेदमें धारण करता है वह धर्म कहलाता है। तथा उनमें संसार नीचपद है और मोक्ष उच्छेद है।

२. धर्मका लक्षण अहिंसा व दया आदि

बो.पा./मू./२५ धम्मो दयाविशुद्धो। —धर्म दया करके विशुद्ध होता है। (नि.सा./ता.बु./६ में उद्धृत); (पं.वि./१/८), (द.पा./टी.३/२/२०)

स.सि./६/७/४१६/२ अयं जिनोपदिष्टो धर्मोऽहिंसा लक्षणः सत्याधिष्ठिता विनयमूलः। क्षमाबला ब्रह्मचर्यगुणः उपशमप्रधानो नियतिलक्षणो निष्परिग्रहतावलम्बनः। —जिनेन्द्रदेवने जो यह अहिंसा लक्षण धर्म कहा है—सत्य उसका आधार है, विनय उसकी जड़ है, क्षमा उसका बल है, ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशम उसकी प्रधानता है, नियति उसका लक्षण है, निष्परिग्रहता उसका अवलम्बन है।

रा.भा./६/१३४/५२४/६ अहिंसादिलक्षणे धर्मः। —धर्म अहिंसा आदि लक्षण वाला है। (प्र.सं./टी./३५/१४६/७)

का.अ./मू./४७८ जीवानां रक्षणं धम्मो। —जीवोंको रक्षा करनेको धर्म कहते हैं। (द.पा./टी./६/८/५)

३. धर्मका लक्षण रक्षणप्रय

र.क.भा./३ सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्मं धर्मेश्वरा विदुः। —गणधरादि आचार्य सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चाग्रिकोंको धर्म करते हैं। (का.अ./मू./४७८); (त.अनु./५१) (प्र.सं./टी./१५४/३)

४. व्यवहार धर्मके लक्षण

प्र.सा./ता.बु./८/६/१८ पञ्चपरमेष्ठ्यादिभक्तिपरिणामरूपो व्यवहारधर्म-स्तावदुच्यते। —पञ्चपरमेष्ठी आदिकी भक्तिपरिणामरूप व्यवहार धर्म होता है।

प.प्र./टी./२/३/११६/१६ धर्मशब्देनात्र पुण्यं कथ्यते। —धर्मशब्दमें यहाँ (धर्म पुरुषार्थके प्रकरणमें) पुण्य कहा गया है।

प.प्र./टी./२/१११-४/३३१/१४ गृहस्थानामाहारदानादिकमेव परमो धर्म-स्तेनैव सम्यक्त्वपूर्वेण परंपरया मोक्षं लभन्ते। —आहार दान आदिक ही गृहस्थोंका परम धर्म है। सम्यक्त्वपूर्वक किये गये उसी धर्मसे परम्परा मोक्षकी प्राप्ति हो जाती है।

प.प्र./टी./२/३४२/२५१/२ व्यवहारधर्मं च पुनः पडावश्यकादिलक्षणे गृहस्थापेक्षया दानपूजादिलक्षणे वा शुभोपयोगस्वरूपे इति कुरु। —साधुओंकी अपेक्षा बडावश्यक लक्षणवाले तथा गृहस्थोंकी अपेक्षा दान पूजादि लक्षणवाले शुभोपयोग स्वरूप व्यवहारधर्ममें रति करो।

५. निश्चयधर्मका लक्षण

१. साम्यता व मोहदोष विहीन परिणाम

प्र.सा./मू./७ चारितं खलु धम्मो धम्मो जो मो समो त्ति णिहिट्ठो। मोहकलोहविहीणो परिणामो अपणो हि समो। —चारित्र्य ही धर्म

है। जो धर्म है सो साम्य है और साम्य मोहसोम रहित (रागद्वेष तथा मन, बन्धन, कामके योगों रहित) आत्माके परिणाम है।

(मो.वा./पृ./४०)

भा.पा./पृ./८३ मोहलोहविहीनो परिणामो अप्पणो धम्मो । —मोह व होम रहित अर्थात् रागद्वेष व योगों रहित आत्माके परिणाम धर्म है। (स.म./३२/१४२/२२ पर उद्धृत), (प.प्र./पृ./२/६८) (उ.अनु./१२)

न.च.वृ./३६६ समया तह मज्झत्थं सुद्धोभायो य बीयरायत्तं । तह चारित्तं धम्मो सहाबारहणा भणिया । —समता, माध्यस्थता, सुद्ध-भाव, बीतरागता, चारित्त, धर्म, स्वभावकी आराधना व सव एकार्थ-वाची शब्द हैं।

पं.ध./उ./७६६ अर्थात्प्राग्वयो हिंसा वास्यधर्मो व्रतच्युतिः । अहिंसा तत्परिरयागो व्रतं धर्मोऽथवा किल । —वस्तुस्वरूपकी अपेक्षा रागादि ही हिंसा, अवर्त्म व अव्रत है। और उनका त्याग ही अहिंसा, धर्म व व्रत है।

२. सुद्धात्म परिणति

भा.पा./पृ./८६ अप्पा अप्पम्मि रओ रायादिस्स सहसदोसपरिचनो । संसारतरणहेतुं धम्मो पित्ति जिणेहिं निदिद्धो । —रागादि समस्त-दोषोंसे रहित होकर आत्माका आत्मानं ही रत होना धर्म है। प्र.सा./त.प्र./११ निरुपरागतएवोपलम्भसक्षणो धर्मोपलम्भो । —निरुप-रागतत्वकी उपलब्धि सक्षणवाला धर्म—

प्र.सा./त.प्र./७८ वस्तुस्वभावस्वात्म्यः । सुद्धचैतन्यप्रकाशनमित्यर्थः । ७७—ततोऽयमात्मा धर्मेण परिणतो धर्म एव भवति । —वस्तुका स्वभाव धर्म है। सुद्ध चैतन्यका प्रकाश करना यह इसका अर्थ है। इसलिए धर्मसे परिणत आत्मा ही धर्म है।

पं. का./ता. वृ./८१/१४३/२१ रागादिदोषरहितः सुद्धात्मानुपपत्तिसहितो निधमधर्मो । —रागादि दोषोंसे रहित तथा सुद्धात्माकी अनुपपत्ति सहित निधमधर्म होता है। (पं.वि./१/७), (पं.प्र./टो./२/१३४/२६१/१), (पं.ध./उ./४३२)

३. धर्मके भेद

भा.अ./७० उत्तमवममहवज्जसससउत्तमं च संजमं चैव । तवतागम-किचण्हं बन्हा इति दसिण्हं होचि १०० । —उत्तम हमा, मार्दव, आर्जव, सत्य, शौच, संयम, तप, त्याग, आर्तिचम्य और ब्रह्म-चर्य ये दशमेव मुनिधर्मके हैं। (त.सु./६/६), (म.आ./वि./४६/१६४/१० पर उद्धृत)

मू.आ./१६७ तिबिहो य होचि धम्मो सुवधम्मो अत्थिकामधम्मो य । तथिओ चरित्तधम्मो सुवधम्मो एत्थ पुण तिर्यं । —धर्मके तीन भेद हैं—शुद्धधर्म, अत्थिकामधर्म, चारित्तधर्म। इन तीनोंमेंसे शुद्धधर्म तीर्थ कहा जाता है।

पं.वि./६/४ संपूर्णदेशमेवाभ्यां स च धर्मो विद्या भवेत् । —सम्पूर्ण और एक देशके भेदसे यह धर्म दो प्रकार है। अर्थात् मुनि व गृहस्थ धर्म या जनगार व सागार धर्मके भेदसे दो प्रकारका है। (भा.अ./६८) (का.अ./पृ./३०४), (भा.सा./३/१), (पं.ध./उ./१०१७)

पं.वि./१/७ धर्मो जीववया गृहस्थशमिनीर्मेदाह विद्या च त्रयं । रत्नानां परमं तथा दशविधोत्कृष्टसमादिस्ततः । —व्यास्वरूप धर्म, गृहस्थ और मुनिके भेदसे दो प्रकारका है। बही धर्म सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान व सम्यग्चारित्र्यरूप उत्कृष्ट रत्नत्रयके भेदसे तीन प्रकारका है, तथा उत्तम हमादिके भेदसे दश प्रकारका है। (प्र.सं./टो./३६/१४३/३)

२. धर्ममें सम्यग्दर्शनका स्थान

१. सम्यग्दर्शन ही धर्मका मूल है

द.पा./पृ./२ संसणमूलो धम्मो उवइट्ठो जिणवरेहिं सिस्साणं । —सर्वज्ञ-देवने अपने शिष्योंको 'दर्शन' धर्मका मूल है ऐसा उपदेश दिया है। (पं.ध./उ./७१६)

२. धर्म सम्बन्ध पूर्वक ही होता है

भा.अ./६८ एयारसदसमेयं धम्मं सम्मत्तपुब्बयं भणियं । सागारणगराणं उत्तमसुहसंपजुत्तेहिं ६८ । —आमकी व मुनियोंका जो धर्म है वह सम्बन्ध पूर्वक होता है। (पं.ध./उ./७१७)

३. सम्यक्त्वपुष्प धर्म ही मोक्षका कारण है रहित नहीं

भा.अनु./६७ जण्णाणवत्सं किरिया मोक्खणिमित्तं परंपरया । —जो क्रिया ज्ञानपूर्वक होती है वही परम्परा मोक्षका कारण होती है।

र.सा./१० दाणं पूजा सोलं उपवासं बहुविहं वि विवणं पि । सम्मजुहं मोक्खसुहं सम्मग्गिणा दोहसंसारं १० । —दान, पूजा, ब्रह्मचर्य, उप-वास, अनेक प्रकारके व्रत और मुनित्तग धारण आदि सर्व एक सम्य-ग्दर्शन होनेपर मोक्षमार्गके कारणभूत हैं और सम्यग्दर्शनके बिना संसारकी बड़ानेवाले हैं।

यो.सा./यो./१८ गिहि-बावार परिद्विया हेयाहेउ मुणंति । अणुविशु-क्कायहि देउ जिणु लहु पिज्जाणु लहंति । —जो गृहस्थीके धन्धेमें रहते हुए भी हेयाहेयको समझते हैं और जिनभगवान्का निरन्तर ध्यान करती हैं, वे शीघ्र ही निर्वाणको पाते हैं।

भावसंग्रह/४०४.६१० सम्यग्दृष्टेः पुण्यं न भवति संसारकारणं निय-मात् । मोक्षस्य भवति हेतुः यदि च निदानं स न करोति ४०४ । आवश्यकानि कर्म वैयावृत्त्यं च दानपूजादि । यत्करोति सम्यग्दृष्टि-स्तत्सर्वं निर्जरानिमित्तम् ६१० । —सम्यग्दृष्टिका पुण्य नियमसे संसारका कारण नहीं होता है। और यदि व निदान न करे तो मोक्ष-का कारण होता है ४०४ । बडावश्यक क्रिया, वैयावृत्त्य, दान, पूजा आदि जो कुछ भी धार्मिक क्रिया सम्यग्दृष्टि करता है वह सब उसके लिए निर्जराके निमित्त है ६१० ।

स सा./ता. वृ./१४६ की उत्थानिका/२०८/११ बीतरागसम्यक्त्वं विना व्रतदानादिकं पुण्यबन्धकारणमेव न च मुक्तिकारणं । सम्यक्त्वसहितं पुनः परंपरया मुक्तिकारणं च भवति । —बीतरागसम्यक्त्वके बिना व्रत दानादिक पुण्यबन्धके कारण हैं, मुक्तिके नहीं। परन्तु सम्यक्त्व सहित वे ही पुण्य बन्धके साथ-साथ परम्पराले मोक्षके कारण भी हैं। (प्र.सा./ता. वृ./२६६/३४८/२०) (नि.सा./ता. वृ./१८/क. ३२) (प्र.सा./ता. वृ./२६६/३४८/२) (प.प्र./टो./६८/६३/४) (प.प्र./टो./१६१/२६७/१)

४. सम्यक्त्वरहित क्रियाएँ वास्तविक व धर्मरूप नहीं हैं

यो.सा./यो./४७-४८ धम्मो न पविश्यं होइ धम्मो न पोरायापिच्छियं । धम्मो न मडिय-परसि धम्मो न मत्था लुं चियं ४७ । राय-रोस वे परिहरिबि जो अप्पाणि बसेइ । सो धम्मो वि जिण उत्तमउ जो पंचम-ग्गाह गेइ ४८ । —पड लेनेसे धर्म नहीं होता, पुस्तक और पीछी-से भी धर्म नहीं होता, किसी मठमें रहनेसे भी धर्म नहीं है, तथा केसलोंके करनेसे भी धर्म नहीं कहा जाता ४७ । जो राग और द्वेष दोनोंको छोड़कर निष्कारणमें बास करना है, उसे ही जिनेन्द्रदेवने धर्म कहा है। यह धर्म पंचम गतिको ले जाता है।

ध. ६/४.१.१/६/३ न च सम्मत्तेज विरहियाणं जाणकाभाणमसंखेजुण-सेज्जिकम्मणिजराए अणिमिसाणं जाणज्जाणवमएसो परमत्थिओ

अरिष्ट । —सम्यक्सत्वे रहित ध्यानके असंस्थित गुणभेगीरूप कर्म-निर्णयके कारण न होनेसे 'ज्ञानध्यान' यह संज्ञा वास्तविक नहीं है ।

स. सा./आ./२७१ भोगनिमित्तं शुभकर्ममात्रमभूतार्थमेव । —भोगके निमित्तभूत शुभकर्ममात्र जो कि अभूतार्थ है (उनकी ही अवश्य भक्षा करता है) ।

अन. च./१११/१०६ व्यवहारमभूतार्थं प्रायो भूतार्थ-विमुक्तजनमोहात् । केवलमुपयुक्तजानो व्यवहारमभूतार्थ स्वार्थात् । —भूतार्थसे विमुक्त रहनेवाले व्यक्ति मोहवश अभूतार्थ व्यवहार क्रियाओंमें ही उपयुक्त रहते हुए, स्वर रहित व्यवजनके प्रयोगवत् स्वार्थसे भ्रष्ट हो जाते हैं ।

पं. च./उ./४४४ नापि धर्मः क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थतः । —मिथ्या-दृष्टिके केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना भी धर्म नहीं हो सकता ।

पं. च./उ./७१७ न धर्मस्तद्विना कथंचित् । —सम्यग्दर्शनके बिना कहीं भी वह (सागर या अनगर धर्म) धर्म नहीं कहलाता ।

७. सम्यक्सत्त्व रहित धर्म परमार्थसे अधर्म व पाप है

स. सा./आ./२००/क. १३७ सम्यग्दृष्टि स्वयमहं जातु बंधो न मे स्यादि-त्युक्तानोरपुलकवदना राणिणोऽप्याचरन्तु । आलम्बन्तां समितिपरतां ते यतोऽद्यापि पापं, आत्मानात्मावगमविरहास्सन्ति सम्यक्सत्त्विकाः । १३७। —यह मैं स्वयं सम्यग्दृष्टि हूँ, मुझे कभी बन्ध नहीं होता, ऐसा मानकर जिनका मुख गर्वसे ऊँचा और पुष्किल हो रहा है, ऐसे रागी जीव भले ही महाव्रतादिका आचरण करें तथा समितियोंकी उत्कृष्टताका आलम्बन करें, तथापि वे पापी ही हैं, क्योंकि वे आत्मा और अनारम्भाके ज्ञानसे रहित होनेसे सम्यक्सत्त्व रहित हैं ।

पं. च./उ./४४४ नापि धर्मः क्रियामात्रं मिथ्यादृष्टेरिहार्थतः । नित्य रागादिसङ्घमाव प्रत्युताधर्म एव सः । ४४४। —मिथ्यादृष्टिके सदा रागादि भावोंका सङ्घम रहनेसे केवल क्रियारूप धर्मका पाया जाना भी वास्तवमें धर्म नहीं हो सकता, किन्तु व अधर्म ही है ।

९. सम्यक्सत्त्व रहित धर्म कृपा व अकिंचित्कर है

स. सा./मू./१६२ परमहृदि तु कठिबो जो कुण्डलि तर्जं वदं च धारेई । तं सत्त्वं बालत्वं बालवदं विंति सत्त्वंगुह १६२। —परमार्थमें अस्थित जो जीव तप करता है और व्रत धारण करता है, उसके उन सब तप और व्रतको सर्वज्ञ देव बाल तप और बालव्रत कहते हैं ।

मो. पा./मू./१६६ किं काहिदि बहिकम्मं किं काहिदि बहुविहं च खणं तु । किं काहिदि आदावं आदसहावस्स विवरीदो १६६। —आत्म-स्वभावसे विपरीत क्रिया क्या करेगी, अनेक प्रकारके उपवासादि तप भी क्या करेगा, तथा आतापन योगादि कायक्लेश भी क्या करेगा ।

म. आ./मू./ गा. नं. १ जे वि अहिंसादिगुणा मरणे मिच्छस्तककुण्णिदा होति । ते तस्स कहुगवोद्वियगदं च दुद्धं हने अफला १६७। तह मिच्छस्तककुण्णिदे जीवै तवणाचरणविरियाणि । आसंति वंतमिच्छा-सम्मि य सफलानि आर्यंति १७३५। घोडगल्लिहसमानस्स तस्स अर्ण-सम्मि कुण्ठिदस्स । अहिरकरणं किं से काहिदि बगणिहुदकरणस्स । १९४७। —अहिंसा आदि आत्माके गुण हैं, परन्तु मरण समय में मिथ्यात्वसे युक्त हो जायें तो कड़वी तृन्नीमें रसे हुए दुधके समान व्यर्थ होते हैं । १६७। मिथ्यात्वके कारण विपरीत, अज्ञानी बने हुए इस जोबमें तप, ज्ञान, चारित्र और भीर्य ये गुण नष्ट होते हैं, और मिथ्यात्व रहित तप आदि सुक्तिके उपाय हैं । १७३५। बोझेली जीव दुर्गन्धियुक्त रहती है परन्तु माहुरसे वह स्निग्ध कांक्षितसे युक्त होती है । अन्ध भी वह वैसी नहीं होती । उपर्युक्त इष्टान्तके समान किसी पुरुषका—सुनिका आचरण ऊपरसे अच्छा—निर्दोष दीख पड़ता है परन्तु उसके अन्दरके विचार कषायसे मलिन—अर्थात् गन्दे रहते हैं । यह माहाचरण उपवास, अवमोक्षार्थिक तप उतकी कुछ उन्नति नहीं करता है क्योंकि इन्ध्रिय कषायरूप,

अन्तरंग मलिन परिणामोंसे उसका अन्धन्तर तप नष्ट हुआ है, जैसे बगुला ऊपरसे स्वच्छ और ध्यान धारण करता हुआ दीखता परन्तु अन्तरंगमें मलिन धारणके गन्धे विचारोंसे युक्त ही होता है । १९४७।

यो. सा./यो./११ वडतउसंजमुसीलु जिय ए सव्वहं अकयत्थु । जां व ज जाणइ इक्क पल मुल्लउ भाउ पवित्तु १११। —जब तक जीवको एक परमेशुद्ध पवित्रभावका ज्ञान नहीं होता, तब तक व्रत, तप, संयम और कील में सब कुछ भी कार्यकारी नहीं हैं ।

आ. अनु./१६ शमकोधकृततपसा पाषाणस्यैव गौरवं पुंसः । पूज्यं महा-मणेरिव तस्यैव सम्यक्सत्त्वसंयुक्तवत् १६। —पुरुषके सम्यक्सत्वे रहित शान्ति, ज्ञान, चारित्र और तप इनका महत्त्व पत्थरके भारीपनके समान व्यर्थ है । परन्तु वही उसका महत्त्व यदि सम्यक्सत्वे सहित है तो मृग्यवात् मलिके महत्त्वके समान पूज्य है ।

पं. बि./१/६० अम्यस्यतान्तरदशां किमु लोकभरया, मोहं कृशीकुरुत किं वपुषा कृतेन । एतद्वयं यदि न किं बहुभिन्नयोगैः, क्लेशैश्च किं किमपरं प्रचुरैस्तपोभिः १६०। —हे मुनिजन ! सम्यग्ज्ञानरूप अम्य-न्तरैत्रका अम्यास कीजिए । आपको लोकभक्तिके क्या प्रयोजन है । इसके अतिरिक्त आप मोहको कृश करें । केवल शरीरको कृश करनेसे कुछ भी लाभ नहीं है । कारण कि यदि उक्त दोनों नहीं हैं तो फिर उनके बिना बहुतसे यम नियमोंसे, कावस्त्वोंसे और दूसरे प्रचुर तपोंसे कुछ भी प्रयोजन सिद्ध नहीं होता ।

म. सं./टी./४१/१६६/७ एवं सम्यक्सत्त्वमाहात्म्येन ज्ञानतपश्चरणवतो-पक्षमध्यानादिकं मिथ्यात्वरूपमपि सम्यग्भवति । तदभावे विषयुक्त-दुर्गन्धिव सर्व कृथेति ज्ञातव्यम् । —सम्यक्सत्त्वके माहात्म्यसे मिथ्याज्ञान, तपश्चरण, व्रत-उपवास तथा ध्यान आदि हैं वे सम्यक् हो जाते हैं । और सम्यक्सत्त्वके बिना विषय मिले हुए दुधके समान ज्ञान तपश्चर-णादि सब कृषा है, ऐसा जानना चाहिए ।

३. निश्चयधर्मकी कथंचित् प्रधानता

१. निश्चय धर्म ही भूतार्थ है

स. सा./आ./२७६ ज्ञानमात्रं भूतार्थं धर्मं न भद्वते । —अवश्य व्यक्ति ज्ञानमात्र भूतार्थ धर्मकी भक्षा नहीं करता ।

२. शुभ अशुभसे अतीत तीसरी भूमिका ही वास्तविक धर्म है

प्र. सा./मू./१८१ सुहपरिणामो पुण्यं असुहो पाव त्ति भणियमण्णेषु । परिणामो णण्णगवो दुक्खस्सयकारणं समये । —परके प्रति शुभ परिणाम पुण्य है और अशुभ परिणाम पाप है । और दूसरेके प्रति प्रवर्तमान नहीं है ऐसा परिणाम, आगममें दुःख सयका कारण कहा है । (प. प्र./२/७१)

स. श./८३ अपुण्यमव्रतेः पुण्यं व्रतैर्मोक्षस्तयोर्व्ययः । अव्रतानीव मोक्षार्थं व्रतान्यपि ततस्स्यजेत १८३। —हिंसादि अव्रतोंसे पाप तथा अहिंसादि व्रतोंसे पुण्य होता है । पुण्य व पाप दोनों कर्मोंका विनाश मोक्ष है । अतः सुमुमुक्षुको अव्रतोंकी भी व्रतोंकी भी छोड़ देना चाहिए । (यो. सा./यो./१२) (आ. अनु./१८१) (जा. १/१२/२७)

यो. सा./अ./६/७२ सर्वत्र यः सवोवास्ते न च द्वेष्टि न च रज्यते । प्रया-स्यानादतिक्रान्तः स दोषानामशेषतः ७२। —जो महानुभाव सर्वत्र उदासीनभाव रखता है, तथा न किसी पदार्थमें द्वेष करता है और न राग, वह महानुभाव प्रयास्यानके द्वारा समस्त दोषोंसे रहित हो जाता है ।

दे० चारित्र/४/१ (प्रयास्यान व अप्रयास्यानसे अतीत अप्रयास्यान-रूप तीसरी भूमिका ही अमृतकुम्भ है)

३. एक शुद्धोपयोगमें धर्मके सब कक्षण गर्मित हैं

प.प्र./टी./२/६८/१६०/८ धर्मशब्देनात्र निरचयेन जीवस्य शुद्धपरिणाम एव ग्राह्यः । तस्य तु मध्ये बीतरागसर्वज्ञप्रणीतनयविभागेन सर्वे धर्मा अन्तर्भूता लभ्यन्ते । यथा अहिंसालक्षणो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावं विना न संभवति । सागारानगारलक्षणो धर्मः सोऽपि तथैव । उत्तमक्षमादिदशविधो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धभावमपेक्षते । 'सदृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्म धर्मेश्वरा विदुः' इत्युक्तं यद्धर्मलक्षणं तदपि तथैव । रागद्वेषमोहरहितः परिणामो धर्मः सोऽपि जीवशुद्धस्वभाव एव । वस्तुस्वभावो धर्मः सोऽपि तथैव । ...अत्राह शिष्यः । पूर्वसूत्रे भणित शुद्धोपयोगमध्ये संयमादयः सर्वे गुणाः लभ्यन्ते । अतएव तु भणितमात्मनः शुद्धपरिणाम एव धर्मः, तत्र सर्वे धर्माश्च लभ्यन्ते । को विशेषः । परिहारमाह । तत्र शुद्धोपयोगसंज्ञा मुख्य्या, अत्र तु धर्मसंज्ञा मुख्य्या एतावात् विशेषः । तात्पर्यं तदेव । —यहाँ धर्म शब्दसे निश्चयसे जीवके शुद्धपरिणाम ग्रहण करने चाहिए । उसमें ही नयविभागरूपसे बीतरागसर्वज्ञप्रणीत सर्व धर्म अन्तर्भूत हो जाते हैं । वह ऐसे कि—१. अहिंसा लक्षण धर्म है सो जीवके शुद्ध-भावके बिना सम्भव नहीं । (दे० अहिंसा/२/१) । २. सागार अन-गार लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ३. उत्तमक्षमादि दशप्रकार-के लक्षणवाला धर्म भी जीवके शुद्धभावको अपेक्षा करता है । ४. रत्नत्रय लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । ५. रागद्वेषमोहके अभाव-रूप लक्षणवाला धर्म भी जीवका शुद्ध स्वभाव ही बताता है । और ६. वस्तुस्वभाव लक्षणवाला धर्म भी वैसा ही है । प्रश्न—पहले सूत्रमें तो शुद्धोपयोगमें सर्व गुण प्राप्त होते हैं, ऐसा बताया गया है, (दे० धर्म/३/७) । और यहाँ आत्माके शुद्ध परिणामको धर्म बता-कर उसमें सर्व धर्मोंको प्राप्त कही गयी । इन दोनोंमें क्या विशेष है । उत्तर—वहाँ शुद्धोपयोग संज्ञा मुख्य थी और यहाँ धर्म संज्ञा मुख्य है । इतना ही इन दोनोंमें विशेष है । तात्पर्य एक ही है । (प्र.सं./ता.वृ./११/१६) (और भी दे० आगे धर्म/३/७)

४. निश्चय धर्मकी व्याप्ति व्यवहार धर्मके साथ है पर व्यवहारकी निश्चयके साथ नहीं

भ.आ./पू./१३४४/१३०६ अर्थान्तरसोधीषु शुद्ध नियमेन बहिरं करणं । अर्थान्तरदोषेण तु कुण्दि चरो बहिरंगयोः । —अर्थान्तर शुद्धिपर नियमसे बाह्यशुद्धि अवलम्बित है । क्योंकि अर्थान्तर (मनके) परिणाम निर्मल होनेपर बचन व कायकी प्रवृत्ति भी निर्दोष होती है । और अर्थान्तर (मनके) परिणाम मलिन होने पर बचन व काय-की प्रवृत्ति भी नियमसे सदोष होती है ।
लि.पा./पू./२ धर्मेण होइ लिगं ण लिगमसेण धम्मसंपत्ती । जाणेहि भावधम्मं किं ते लिगेण कायव्वो । २ । —धर्मसे लिग होता है, पर लिगमात्रसे धर्मकी प्राप्ति नहीं होती । हे भव्य ! तू भावरूप धर्म-को जान । केवल लिगसे तुझे क्या प्रयोजन है ।
(दे० लिग/२) (भावलिग होनेपर द्रव्यलिग अवश्य होता है पर द्रव्य-लिग होने पर भावलिग भजितव्य है)
प्र.सा./पू./२४५ समणा सुबुधजुता सहोवजुता य होंति समयम्मि ।
प्र.सा./त.प्र./२४५ अस्ति तावच्चुप्रभोपयोगस्य धर्मेण सहैकार्यसमवायः । —शास्त्रोंमें ऐसा कहा है कि जो शुद्धोपयोगी श्रमण होते हैं वे शुभो-पयोगी भी होते हैं । इसलिए शुभोपयोगका धर्मके साथ एकार्य समवाय है ।

५. निश्चय रहित व्यवहार धर्म कृथा है

भा.पा./पू./८६ बाहिरसंगक्काओ गिरिसिरिदरिक्कराइ जाबासो । सयलो णाणज्जण्यो गिरिस्थओ भावरहियार्णं । ८६ । —भावरहित व्यक्तिके

बाह्यपरिग्रहका रयाण, गिरि-नदी-गुफामें बसना, ध्यान, आसन, अध्ययन आदि सब निरर्थक है । (अन.घ./१/२६/८७१)

६. निश्चय रहित व्यवहार धर्मसे शुद्धात्माकी प्राप्ति नहीं होती

स.सा./पू./११६ मोत्तुण निच्छयट्ठं बवहारेण विदुसा पवट्ठंति । परमट्ठमस्सिदाणं तु जदीण कम्मवत्तओ विहिओ । —निश्चयके विषयको छोड़कर विज्ञात व्यवहार [शुभ कर्मों (त.प्र. टीका)] द्वारा प्रवर्तते हैं किन्तु परमार्थके आश्रित योगीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा है ।

स.सा./आ./२०४/क १४२ किरयन्तां स्वयमेव पुष्करतर्रोक्षोन्मुत्तेः कर्मभिः । किरयन्तां च परे महाव्रततपोभारेण भग्नानश्चरन् । साक्षा-न्मोक्ष इदं निरामयपदं संवेद्यमानं स्वयं, ज्ञानं ज्ञानगुणं विना कथ-मपि प्राप्तुं क्षमं ते न हि । —कोई मोक्षसे पराङ्मुख हुए पुष्करतर-कर्मोंके द्वारा स्वयमेव क्लेश पाते हैं तो पाओ और अन्य कोई जीव महाव्रत और तपके भारसे बहुत समय तक भ्रमण होते हुए क्लेश प्राप्त करें तो करो; जो साक्षात् मोक्षस्वरूप है, निरामय पद है और स्वयं संवेद्यमान है, ऐसे इस ज्ञानको ज्ञानगुणके बिना किसी भी प्रकारसे वे प्राप्त नहीं कर सकते ।

झा./२२/१४ मनं शुद्धयैव बुद्धिः स्याद्देहिनां नात्र संशयः । बुधा तद्वच-तिरैकेण कायस्यैव कथ्यन्ते । १४ । —निःसन्देह मनकी बुद्धिसे ही जीवोंकी बुद्धि होती है, मनकी बुद्धिके बिना केवल कायको क्षीण करना बुधा है ।

७. निश्चयधर्मका माहात्म्य

प.प्र./पू./१/१०४ जइ जिविसिद्धं वि कुं वि करइ परमप्पइ अणुराट् । अगिण्णकी जिम कट्ठंगिरी उहइ असेसु वि पाठ । ११४ ।

प.प्र./पू./२/६७ सुद्धं संजमु सोलु नउ सुद्धं दंसणु णाणु । सुद्धं कम्मवत्तउ हवइ सुद्धउ तेण पहाणु । ६७ । —जो आधे निमेषमात्र भी कोई परमात्मामें प्रीतिको करे, तो जैसे अग्निकी कणी काठके पहाड़-को भस्म करती है, उसी तरह सब ही पापोंको भस्म कर डाले । ११४। शुद्धोपयोगियोंके ही संयम, शील और तप होते हैं, शुद्धोंके ही सम्य-दर्शन और बीतराग स्वसंबेदन ज्ञान होता है, शुद्धोपयोगियोंके ही कर्मोंका नाश होता है, इसलिए शुद्धोपयोग ही जगत्में मुख्य है ।
यो.सा./यो./६६ सागारु वि नागारु कुं वि जो अप्पाणि बसेइ । सो लहु पावइ सिद्धि-सुहु जिणवरु एम भणेइ । —गृहस्थ हो या मुनि हो, जो कोई भी निज आत्मामें बास करता है, वह शीघ्र ही सिद्धिमुख-को पाता है, ऐसा जिनभगवान्ने कहा है ।

न. च. वृ./४१२-४१४ एवेण सयलदोसा जीवाणासंतिरायमावीया । मोत्तुण विविहभावं एत्थे वियं संठिया सिद्धा । —इस (परम चैतन्य तरबको जानने) से जीव रागादिक सकल दोषोंका नाश कर देता है । और विविध विकल्पोंसे मुक्त होकर, यहाँ ही, इस संसार-में ही सिद्धबत रहता है ।

झा./२२/२६ अनन्तागम्यजानेककर्मबन्धस्थितिहंता । भावशुद्धि प्रपन्नस्य मुनेः प्रक्षीयते क्षणात् । —जो अनन्त जन्मसे उत्पन्न हुई दृढ़ कर्मबन्ध-की स्थिति है सो भावशुद्धिको प्राप्त होनेवाले मुनिके क्षणभरमें नष्ट हो जाती है । क्योंकि कर्मस्य करनेमें भावोंकी शुद्धता ही प्रधान कारण है ।

४. व्यवहार धर्मकी कथंचित् गौणता

१. व्यवहार धर्म ज्ञानी व अज्ञानी दोनोंको सम्भव है

पं.का./त.प्र./१३६ अहंस्तिद्धादिषु भक्तिः, धर्मं व्यवहारचारिणानुष्ठाने भासनाप्रधाना चेत्ता, ...अर्थ हि स्थूलवस्तुतया केवलभक्तिप्रधानस्या-

ज्ञानिनो भवति । उपरितनभूमिकायामलम्बास्पदस्यास्थानराग-
निषेधार्थं तोवरागज्वरबिन्दोदार्थं वा कदाचिज्ज्ञानिनोऽपि भवतीति ।
—धर्ममें अर्थात् व्यवहारचारित्रके अनुष्ठानमें भावप्रधान चेष्टा । ...
यह (प्रशस्त राग) वास्तवमें जो स्थूल सक्षमासे होनेसे मात्र भक्ति
प्रधान है ऐसे ज्ञानीको होता है । उच्चभूमिकामें स्थिति प्राप्त न
की हो तब, अस्थान (अस्थिति) का राग रोकनेके हेतु अथवा
तीव्र राग ज्वर मिटानेके हेतु कदाचित् ज्ञानीको भी होता है ।
(नि.सा./ता.व./१०४)

२. व्यवहाररत जीव परमार्थको नहीं जानते

स.सा./मू./४१३ पासंडोलिगेसु व गहिंसिगेसु व बहुपयारेसु । कुर्वति
जे ममत्तं तेहिं न पायं समयसारं । ४१३।—जो बहुत प्रकारके मुनि-
सिगोंमें अथवा गृहीसिगोंमें ममता करते हैं, अर्थात् यह मानते हैं कि
द्रव्य सिंग ही मोक्षका कारण है उन्होंने समयसारको नहीं जाना ।

३. व्यवहारधर्ममें रुचि करना मिथ्यात्व है

पं. का./ता.व./१६६/२३८/१६ यदि पुनः शुद्धारमावनासमर्थोऽपि तां
त्यक्त्वा शुभोपयोगादेव मोक्षो भवतीत्येकान्तेन मन्यते तदा स्थूलपर-
समयपरिणामेनाज्ञानी मिथ्यादृष्टिर्भवति ।—यदि शुद्धारमाकी भावना-
में समर्थ होते हुए भी कोई उसे छोड़कर शुभोपयोगसे ही मोक्ष होता
है, ऐसा एकान्तसे मानता है, उस स्थूल परसमयरूप परिणामसे
अज्ञानी मिथ्यादृष्टि होता है ।

४. व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध अग्नि व दुःस्वस्व- रूप है

पु. सि. उ./२२० रत्नत्रयमिह हेतुर्निर्वाणस्यैव भवति नान्यस्य । आस-
वति यत्तु पुण्यं शुभोपयोगोऽयमपराधः ।—इस लोकमें-रत्नत्रयरूप
धर्मनिर्वाणका ही कारण है, अन्य गतिका नहीं । और जो रत्नत्रयमें
पुण्यका आसब होता है, यह अपराध शुभोपयोगका है । (और भी
बेलो चारित्र/४/३) ।

प्र. सा./त. प्र./७०. ७६ यस्तु पुनः...धर्मानुरागमवलम्बते स खलु परत-
चित्तभित्तितया तिरस्कृतशुद्धोपयोगशक्तिरासंसारं शरीरं दुःखमेवा-
नुभवति । ७७। यः खलु...शुभोपयोगकृत्या बकाभिसारिकयेनाभिसार्य-
माणो न मोहबाहिनीविधेयतामविकरति स किल समासन्नमहादुःख-
संकटः कथमात्मानमविच्छुत्तं लभते । ७८।—जो जीव (पुण्यरूप) धर्मा-
नुरागपर अत्यन्त अवलम्बित है, वह जीव वास्तवमें चित्तभूमिके
उपरक्त होनेसे (उपाधिसे रंगी होनेसे) जिसने शुद्धोपयोग शक्तिका
तिरस्कार किया है, ऐसा वर्तता हुआ संसार पर्यन्त शारीरिक दुःख-
का ही अनुभव करता है । ७७। जो जीव धूर्त अभिसारिका की भाँति
शुभोपयोग परिणतिसे अभिसार (मिलन) को प्राप्त हुआ मोहकी
सेनाकी बशवर्तितताको दूर नहीं कर डालता है, तो जिसके महादुःख-
संकट निकट है वह, शुद्ध आरमाको कैसे प्राप्त कर सकता है । ७८।

पं. का./त. प्र./१७२ अर्हदादिगतमपि रागं चन्दनगसङ्गतमग्निमिव
सुरलोकादिक्लेशराश्याख्यन्तामन्तर्दाहाय कण्ठमानमाकलयन्... । —
अर्हन्तादिगत रागको भी, चन्दनवृक्षसंगत अग्निकी भाँति वेवलो-
कादिके क्लेश प्राप्ति द्वारा अत्यन्त अन्तर्दाहका कारण समझकर (प्र.
सा./त. प्र./११) (यो. सा./अ./६/२६) (नि. सा./ता. व. /१४४) ।
पं. का./त. प्र./१६८ रागकलिलालसमूल एवायमनर्थसंज्ञान इति ।
—यह (भक्ति आदि रूप रागपरिणति) अनर्थसंज्ञिका मूल रागरूप
क्लेशका मिलास ही है ।

५. व्यवहार धर्म मोह व पापरूप है

प्र. सा./मू./=६ अट्ठे अजघागहणं करुणामावो य तिरियमणुरसु । विस-

एसु च पसंगो मोहस्तेदाणि सिगाणि ।—पदार्थका अयथाग्रहण, तिर्यक्
मनुष्योंके प्रति करुणामाव और विषयोंकी संगति, ये सब मोहके चिह्न
हैं । (अर्थात् पहला तो दर्शन मोहका, दूसरा शुभरागरूप मोहका तथा
तीसरा अशुभरागरूप मोहका चिह्न है ।) (पं. का. वू./१३६/१३६) ।
पं. वि./७/२६ तस्मात्तत्पदसाधनस्वधर्मोऽपि नो संमतः । यो
भोगाविनिमित्तमेव स पुनः पापं बुधैर्मन्यते ।—जो धर्म पुरुषार्थ
मोक्षपुरुषार्थका साधक होता है वह तो हमें अमीठ है, किन्तु जो धर्म
केवल भोगादिका ही कारण होता है उसे बिहज्जन पाप ही समझते
हैं ।

६. व्यवहारधर्म अकिञ्चित्कर है

स. सा./आ./१५३ अज्ञानमेव बन्धहेतुः, तदभावे स्वयं ज्ञानभूतानां
ज्ञानिनां बहिर्गतनियमशीलतयः प्रभृतिशुभकर्मासङ्गादेऽपि मोक्षसङ्गा-
त्वात् ।—अज्ञान ही बन्धका कारण है, क्योंकि उसके अभावमें स्वयं
ही ज्ञानरूप होनेवाले ज्ञानियोंके बाह्य ऋत, नियम, शील, तप इत्यादि
शुभ कर्मोंका असङ्गाव होनेपर भी मोक्षका सङ्गाव है ।

आ./२२/२७ यस्य चित्तं स्थिरीभूतं प्रसन्नं ज्ञानवासितम् । सिद्धमेव
मुनेस्तस्य साध्यं किं कायदण्डनः । २७। जिस मुनिका चित्त स्थिरी-
भूत है, प्रसन्न है, रागादिकी क्लृप्ततासे रहित तथा ज्ञानकी वासमासे
युक्त है, उसके सब काय सिद्ध हैं, इसलिए उस मुनिको कायदण्ड देनेसे
क्या लाभ है ।

७. व्यवहार धर्म कथञ्चित् हेय है

स. सा./आ./२७१/क. १७३ सर्वप्राप्यवसानमेवमखितं त्याज्यं यदुक्तं
जिनैस्तत्त्वान्ये व्यवहार एव निविलोऽप्यप्याप्रयस्त्रयाजितः ।—
सर्व वस्तुओंमें जो अध्यवसान होते हैं वे सब जिनैश्च भगवान्ने
त्यागने योग्य कहे हैं, इसलिए हम यह मानते हैं कि पर जिसका
आश्रय है ऐसा व्यवहार ही सम्पूर्ण छुड़ाया है ।

प्र. सा./त. प्र./१६७ स्वसमयप्रसिद्धयर्थं पिबज्जनलनतूलस्यासन्धाय-
मदिधताऽर्हदादिबिषयोऽपि क्रमेण रागरेषुरपसारणीय इति ।—जीव-
को स्वसमयकी प्रसिद्धिके अर्थ, धुनकीमें बिषकी हुई रूईके न्यायसे,
अर्हत आदि विषयक भी रागरेषु क्रमशः दूर करने योग्य है ।
(अन्यथा जैसे वह थोड़ी-सी भी रूई जिस प्रकार अधिकाधिक रूई-
को अपने साथ चिपटाती जाती है और अन्तमें धुनकीको धुनने नहीं
देती उसी प्रकार अण्यमात्र भी वह शुभ राग अधिकाधिक रागकी
वृद्धिका कारण बनता हुआ जीवको संसारमें गिरा देता है ।)

८. व्यवहार धर्म बहुत कर लिया अब कोई और मार्ग हूँ

अमृताशोति/६६ गिरिगहनगुहाधारमशुभप्रवेश-स्थितिकरणनिरोध-
ध्यानतीर्थोपसेवा । पठनजपनहोमैत्रं ह्यणो नास्ति सिद्धिः, मृगय तदपरं
त्वं भोः प्रकारं गुरुम् ।—गिरि, गहन, गुफा, आदि तथा शून्यवन
प्रवेशोंमें स्थिति, इन्द्रियनिरोध, ध्यान, तीर्थसेवा, पाठ, जप, होम
आदिकोंसे ब्रह्म (व्यक्ति) को सिद्धि नहीं हो सकती । अतः हे
भगवन् ! गुरुओंके द्वारा कोई अन्य ही उपाय खोज ।

९. व्यवहारको धर्म कहना उपचार है

स. सा./आ./४१४ यः खलु श्रमणमणोपासकभवेन द्विविधं द्रव्यसिगं
भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपणप्रकारः, स केवलं व्यवहार एव, न पर-
मार्थः ।—अनगार व सागार, ऐसे दो प्रकारके द्रव्य सिंगरूप मोक्षमार्ग-
का प्ररूपण करना व्यवहार है परमार्थ नहीं ।

यो. मा. प्र./७/३६७-१६: ३६६/२९ : ३७२/३ : ३७६/६: ३७७/१९
निम्न युमि में शुभोपयोग और शङ्कोपयोग का सहवर्तीपान होने से,

तथा सम्यग्दृष्टि को शुभोपयोग होने पर निकट में ही शुद्धोपयोग की प्राप्ति हो जाता है इसलिये, अतादिरूप शुभोपयोग की उपचार से मोक्षमार्ग कह दिया जाता है।

५. व्यवहार धर्मकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहार धर्म निश्चयका साधन है

प्र.सा./टी./३६/१०२/६ अथ निश्चयरत्नत्रयपरिणतं शुद्धात्मब्रह्म तद्वहिरङ्गसहकारिकारणभूतं पञ्चपरमेष्ठ्याराधनं च शरणम् ।—निश्चय रत्न-त्रयसे परिणत जो स्वशुद्धात्मब्रह्म है वह और उसका बहिरङ्गसह-कारोकारणभूत पञ्चपरमेष्ठियोंका आराधन है।

२. व्यवहारकी कथंचित् इष्टता

प्र.सा./मू./२६० अष्टभोवयोगरहिता सुदुष्पजुता सुहोमजुता वा । शित्वा-र्यमति लोगं तेषु पश्यन् लहदि भता । २६०।—जो अष्टभोपयोग रहित वर्तते हुए सुदुष्पयुक्त अथवा सुभोपयुक्त होते हैं वे (मन) लोगोंको तार देते हैं। उनकी भक्ति से प्रशस्त पुण्य होता है। २६०।

दे. पुण्य/४/४ (अथ जीवोंको सदा पुण्यरूप धर्म करते रहना चाहिए।) कुलकाव्य/४/६ करिष्यामीति संकल्पं त्यक्त्वा धर्मो भवद्रुतम् । धर्म एव परं मित्रं यन्मृतो सह गच्छति । ६।—यह मत सोचो कि मैं धीरे-धीरे धर्म मार्गका अवलम्बन करूँगा। किन्तु अभी बिना विलम्ब किये ही शुभ कर्म करना प्रारम्भ कर दो, क्योंकि, धर्म ही वह अमर मित्र है, जो मृत्युके समय तुम्हारा साथ देनेवाला होगा। स.स्तो/६८ पूज्यं जिनं स्वाकर्म्यतो जिनस्य, सावचलेशो बहुपुण्य-राशौ । दोषायनाशं कणिका निषस्य, न वृत्तिका दीपतिशाम्पुताशौ । ६८।—हे पूज्य जो बाहुपूज्य स्वामी ! जिस प्रकार निष की एक कणिका सागर के जल को दूषित नहीं कर सकती, उसी प्रकार आपकी पूजा में होने वाला नैशामात्र सावध योग उससे प्राप्त बहुपुण्य राशि को दूषित नहीं कर सकता।

रा.वा./६/३/७/६०७/१४ उत्कृष्टः शुभपरिणामः अशुभजन्मभ्यानुयागमन्ध-हेतुत्वेऽपि भूयसः शुभस्य हेतुरिति शुभः पुण्यस्येवमुक्त्यते, यथा अन्पाकारहेतुरपि बहुपाकारसङ्गावयुपाकार इत्युच्यते ।—यद्यपि शुभ परिणाम अशुभके अवश्य अनुभागमन्धके भी कारण होते हैं, पर बहुत शुभके कारण होनेसे 'शुभः पुण्यस्य' यह सूत्र सार्थक है। जैसे कि थोड़ा अपकार करनेपर भी बहुत उपकार करनेवाला उपकारक ही माना जाता है।

प.प्र./टी./२/६६/१७७/४ अत्राह प्रभाकरभट्टः । तर्हि ये केचन पुण्यपाप-द्वयं समानं कृत्वा तिष्ठन्तीति तेषां किमिति दूषणं दीयते भवद्भि-रिति । भगवानाह यदि शुद्धात्मानुभूतिसंक्षणं—समाधिं लब्ध्वा तिष्ठन्ति तदा संमतमेव । यदि पुनस्तथाविधमवस्थामसम्माना अपि सन्तो गृहस्थावस्थायां दानपूजादिकं त्यजन्ति तपोधनाम-स्थायीं वडावरयकादिकं च त्यक्त्वोभयभ्रष्टाः सन्तः तिष्ठन्ति तदा दूषणमेवेति तात्पर्यम् ।—प्रश्न—यदि कोई पुण्य व पाप दोनोंको समान समझकर व्यवहार धर्मको छोड़ तिष्ठे तो उसे क्या दूषण है ? उत्तर—यदि शुद्धात्मानुभूतिरूप समाधिको प्राप्त करके ऐसा करता है, तब तो हमें सम्मत ही है। और यदि उस प्रकारकी अवस्थाको प्राप्त किये बिना ही गृहस्थावस्थामें दान पूजादिक तथा साधुकी अवस्थामें वडावरयकादि छोड़ देता है तो उभय भ्रष्ट हो जानेसे उसे दूषण ही है।

प्र.सा./ता.मू./२६०/३४४/१३ इदमत्र तात्पर्यम् । योऽसौ स्वशरीरपोष-णार्थं शिष्यादिमोहेन वा सावधं नेच्छति तस्मैद् व्याख्यानां शोभते, यदि पुनरन्यत्र सावधमिच्छति, वैद्यादृश्यादिवकीयावस्थायोग्ये धर्मकार्ये नेच्छति तदा तस्य सम्यक्त्वमेव नास्ति ।—यहाँ यह

तात्पर्य समझना कि जो व्यक्ति स्वशरीर पोषणार्थ या शिष्यादिके मोहवश सावधकी इच्छा नहीं करते उनको ही यह व्याख्यान (वैद्यादृश्यादिमें रत रहनेवाला साधु गृहस्थके समान है) शोभा देता है। किन्तु जो अन्यत्र तो सावधकी इच्छा करे और धर्म कार्यों के सावध का त्याग करे, उसे तो सम्यक्त्व ही नहीं है।

द.पा./टी./३/४/१३ इति ज्ञात्वा—दानपूजादिसत्कर्म न निषेधनीय, आस्तिकभावेन सदा स्थातव्यमिरयम् । (द.पा./टी./४/६/२२)

वा.पा./टी./५/१३३/१० एवमर्थं ज्ञात्वा ये जिनपूजनस्तपनस्तपननवजीर्ण-चैर्यचैत्यालयोद्धारणयात्राप्रतिष्ठादिकं महापुण्यं कर्म—प्रभावनाङ्गं गृहस्थाः सन्तोऽपि निषेधन्ति ते पापात्मनो मिथ्यादृष्टयो—अनन्त-संसारिणो भवन्तीति— । १. ऐसा जानकर दान पूजादि सत्कर्म निषेध करने योग्य नहीं हैं, बल्कि आस्तिक भावसे स्थापित करने योग्य है। (द.पा./टी./४/६/२२) २. जिनपूजन, अभिषेक, स्तवन, मंत्र या पुराने चैर्य चैत्यालयाका जीर्णोद्धार, यात्रा प्रतिष्ठादिक महापुण्य कर्म रूप प्रभावना आंगको यदि गृहस्थ होते हुए भी निषेध करते हैं तो वे पापात्मा मिथ्यादृष्टि अनन्त संसारमें घूमन करते हैं। (प.प्र./७१६-७१६)

३. अन्धके प्रति व्यक्तिका कर्तव्य-प्रकटन

ज्ञा./२-१०/२१ यद्यस्त्वस्यामिष्टं तत्तद्वाक्चित्तकर्मभिः कार्यम् । स्वप्ने-ऽपि नो परेषामिति धर्मस्याग्रिमं लिङ्गम् । २१।—धर्मका मुख्य चिह्न यह है कि, जो जो क्रियार्थ अपनेको अनिष्ट लगती हों, सो सो अन्ध-के लिए मन बचन कायसे स्वप्नमें भी नहीं करना चाहिए।

४. व्यवहार धर्मका महत्त्व

आ.अनु./२९४,२९६ विषयविरतिः संश्रयागः कषाबनिग्रहः, शमयम-दमास्तस्मात्मास्तपश्चरणोद्यमः । नियमितमनोवृत्तिर्भक्तिजिनेषु दयालुता, भवति कृतिनः संसाराम्बेस्तदे निकटे सति । २९४। समाधि-गतसमस्ताः सर्वसावधदूरा, स्वहितनिहिताचिता शान्तसर्वप्रचाराः । स्वपरसफलजन्ताः सर्वसंकल्पमुक्ताः, कथमिह न विमुक्तेर्भजिनं ते विमुक्ताः । २९६।—इन्द्रिय विषयोंसे विरक्ति, परिग्रहका त्याग, कषायोंका दमन, शम, यम, दम आदि तथा तत्त्वान्यास, तपश्चरण-का उद्यम, मनकी प्रवृत्तिपर नियन्त्रण, जिनमगनात्मं भक्ति, और दयालुता, ये सब गुण उसी पुण्यात्मा जीवके होते हैं, जिसके कि संसाररूप समुद्रका किनारा निकट आ चुका है। २९४। जो समस्त हेयोपादेय तत्त्वोंके जानकार, सर्वसावधसे दूर, आत्महितमें चित्तको लगाकर समस्त इन्द्रियव्यापारको शान्त करनेवाले हैं, स्व व परके हितकर वचनका प्रयोग करते हैं, तथा सब संकल्पोंसे रहित हो चुके हैं, ऐसे युनि कैसे मुक्तिके पात्र न होंगे । २९६।

का.अ./धृ./४३१ उत्तमधम्मणे जुहो होदि तिरिक्खो वि उत्तमो वेवो । चंडालो वि सुदिदो उत्तमधम्मणे संभवदि । ४३१।—उत्तम धर्मसे युक्त तिर्यक भी वेव होता है, तथा उत्तम धर्मसे युक्त चाण्डाल भी सुरेन्द्र हो जाता है।

ज्ञा./२-१०/४,११ चिन्तामणिनिधिरिव्यं स्वधेनुः कल्पपादाः । धर्म-स्येते भिया साङ्गं अन्ये भूयारिचरन्तनाः । ११। धर्मो गुरुच मित्रं च धर्मः स्वामी च बान्धवः । अनाथवत्सलः सोऽयं संज्ज्ञाता कारणं विना । ११।—तस्मिन्सहित चिन्तामणि, दिव्य मन्त्रनिधि, कामधेनु और कल्पवृक्ष, ये सब धर्मके चिरकालसे किस्से हैं, ऐसा मैं मानता हूँ। ११। धर्म गुरु है, मित्र है, स्वामी है, बान्धव है, हित है, और धर्म ही बिना कारण अनाथोंका प्रीतिपूर्वक रक्षा करनेवाला है। इसलिए प्राणोंको धर्मके अतिरिक्त और कोई शरण नहीं है। ११।

६. निश्चय व व्यवहारधर्म समन्वय

१. निश्चय धर्मकी प्रधानताका कारण

प.प्र./धृ./२/६० सुदहं संजय सीतु तउ सुदहं दंसणु नाणु । सुदहं कम्म-

कवच हृदय सुदृढ तेन पहाणु ॥६७॥ — वास्तवमें शुद्धोपयोगियों को ही संयम, शील, तप, दर्शन, ज्ञान व कर्मका क्षय होता है इसलिए शुद्धोपयोग ही प्रधान है । (और भी वे० धर्म/३/३)

२. व्यवहारधर्म निषेधका कारण

मो.पा./मू./३१,३२ जो सुक्तो बहारे सो जोइ जगए सकजम्मि । जो जग्गहि बहारे सो सुक्तो अप्पणो कज्जे ॥३१॥ इदि जाणिऊण जोई बहारे चयइ सव्वहा सव्वं । फायइ परमप्पाणं अह भणियं जिण-वरिदेहि ॥३२॥ — जा योगी व्यवहारमें सोता है सो अपने स्वरूपके कार्यमें जागता है और जो व्यवहारविषे जागता है, वह अपने आत्मकार्य विषे सोता है । ऐसा जानकर वह योगी सर्व व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है, और सर्वज्ञ देवके कहे अनुसार परमात्मस्वरूपको ध्याता है । (स.श./७८)

प.प्र./मू./२/१६४ जातु सुहासुह-भावडा ण वि सयल वि तुट्ठंति । परम समाहि ण तासु सुणि केवलि एसु भणंति । — जब तक सकल शुभाशुभा परिणाम दूर नहीं हो जाते, तब तक रागादि विकल्प रहित शुद्ध चित्तमें परम समाधि नहीं हो सकती, ऐसा केवली भगवान् कहते हैं । (यो.सा./यो./३७)

न.ब.बृ./३८१ णिक्खयधो खलु मोक्खो बंधो बहारेचारिणो जम्हा । तम्हा णिक्खुविकामो बहारे चयइ तिविहेण । — क्योंकि व्यवहार-चारीको बन्ध होता है और निश्चयसे मोक्ष होता है, इसलिए मोक्षकी इच्छा करनेवाला व्यवहारका मन बचन कायसे त्याग करता है ।

पं.भि./४/३२ निश्चयेन तदेकस्वमद्वैतममृतं परम् । द्वितीयेन कृतं द्वैतं संसृतिर्व्यवहारतः ॥३२॥ — निश्चयसे जो वह एकत्व है वही अद्वैत है, जो कि उत्कृष्ट अमृत और मोक्ष स्वरूप है । किन्तु दूसरे (कर्म व शरीरादि) के निमित्तसे जो द्वैताभाव उदित होता है, वह व्यवहारकी अपेक्षा रक्त रेत संसारका कारण होता है ।

(वे० धर्म/४/नं०) व्यवहार धर्मकी रोक करना मिथ्यात्व है ॥३॥ व्यवहार धर्म परमार्थसे अपराध व दुःखस्वरूप है ॥४॥ परमार्थसे मोक्ष व पाप है ॥५॥ इन उपरोक्त कारणोंसे व्यवहार त्यागने योग्य है ॥८॥

वे० चारित्र/६/६ अनिष्ट(स्वर्ग)फलप्रदायी होने से सराग चारित्र हेय है । वे० चारित्र/६/४ पहले अशुभ को छोड़कर ज्ञाति कारण करे । पीछे शुद्ध को उपलब्धि हो जाने पर उसे भी छोड़ दे । (और भी वे० चारित्र ७/१०) ।

वे० धर्म/१/२ । शुद्धोपयोगी सुसुप्त अवतों की भाँति ज्ञातोंको भी छोड़ दे । वे० धर्म/६/२ । शुद्धोपलब्धि होने पर शुभ का त्याग न्याय है, अन्यथा उभय पथ से भ्रष्ट होकर नष्ट होता है ।

वे० धर्म/६/४ । जिस प्रकार शुभ से अशुभ का निरोध होता है । उसी प्रकार शुद्ध से शुभ का भी निरोध होता है ।

वे० धर्म/७/४ । व्यवहार धर्म मोक्ष का नहीं संसार(स्वर्ग) का कारण है ।

वे० धर्म/७/५ । व्यवहार धर्मबन्ध (पुण्य बन्ध) का कारण है ।

वे० धर्म/७/६ । व्यवहार धर्म मोक्ष का नहीं बन्ध (पुण्य बन्ध) का कारण है ।

वे० धर्मध्यान/६/६ । व्यवहार पूर्वक क्रम से गुणस्थान आरोहण होता है । वे० नय/३/६ । स्वरूपपरायणा के समय निश्चय व्यवहार के समस्त विकल्प या पक्ष स्वतः क्षान्त हो जाते हैं ।

३. व्यवहार धर्मके निषेधका प्रयोजन

का.अ./मू./४०६ एवे दंहुप्पयारा पावं कम्मस्स आसया भणिया । पुणस्स य संजणया पर पुणरर्थं ण कायव्वा । — ये धर्मके दश भेद पापकर्मका नाश करनेवाले तथा पुण्यकर्मका बन्ध करनेवाले कहे हैं । किन्तु

इन्हें पुण्यके लिए नहीं करना चाहिए ।

पं.का./ता.बृ./१७२/२४६/६ मोक्षाभिलाषी भव्योऽर्हतादिविषयेऽपि स्वसंवित्तिलक्षणरागं मा करोतु । — मोक्षाभिलाषी भव्य अर्हतादि विषयोंमें स्वसंवित्तिलक्षणवाला राग मत करो, अर्थात् उनके साथ तन्मय होकर अपने स्वरूपको न भूलो ।

मो० मा० प्र० ७/३७३/३ ज्ञाति के त्याग मात्र से धर्म का लोप नहीं हो जाता ।

वे० मिथ्याहृद्/४/४ व्यवहारधर्म का द्वयोजनविषयकभाव से बचना है ।

वे० चारित्र/७/६ मत पक्ष के त्याग मात्र से कर्म क्षिप्त नहीं हो जाते ।

४. व्यवहारधर्मके त्यागका उपाय व क्रम

प्र.सा./मू./१५१,१५६ जो इदियादिविजई भवीय उवओगमप्पणं भावि । कम्महि सो ण रंजदि किह तं पाणा अणुचरंति ॥१५१॥ असुहोव-ओगरहिओ सुहोवजुत्तो ण अण्णदविमम्हि । होज्जं मज्झथोऽं णाणप्पगमप्पणं काए ॥१५६॥ — जो इन्द्रियादिका विजयी होकर लक्ष्ययोग मात्र आत्माका ध्यान करता है कर्मोंके द्वारा रंजित नहीं होता, उसे प्राज्ञ कैसे अनुसरण कर सकते हैं ॥१५१॥ अन्य द्रव्यमें मध्यस्थ होता हुआ मैं अनुभोपभोग तथा शुभोपभोगसे युक्त न होकर ज्ञानात्मक आत्मको ध्याता हूँ । (इ.उ./२२)

न.ब.बृ./१४७ जह वि गिरुदं असुहं सुहेण सुहमवि तहेव सुहवेण । तम्हा एण कमेण य जोई उक्काएउ गियआदं ॥३४७॥ — जिस प्रकार शुभसे अशुभका निरोध होता है । उसी प्रकार शुद्धसे शुभका निरोध होता है । इसलिए इस क्रमसे ही योगी निजआत्माको ध्याओ अर्थात् पहिले अशुभको छोड़नेके लिए शुभका आचरण करना और पीछे उसे भी छोड़कर शुद्धमें स्थित होना । (और भी वे० चारित्र/७/१०)

आ.अनु./१२२ अशुभाच्छुभमायातः शुद्धः स्यादयमागमात् । रत्नैरप्राप्त-संध्यस्य तप्तसो न समुद्भगः ॥१२२॥ — यह आराधक भव्य जीव आगमज्ञानके प्रभावसे अशुभसे शुभरूप होता हुआ शुद्ध हो जाता है, जैसे कि जिना सन्ध्या (प्रभात) को प्राप्त किमे सूर्य अन्धकारका विनाश नहीं कर सकता ।

पं.का./ता.बृ./१६७/२४०/१५ पूर्व विषयानुरागं त्यक्त्वा तदनन्तरं गुण-स्थानसोपानक्रमेण रागादिरहितनिजशुद्धात्मनि स्थित्वा चार्हदादि-विषयेऽपि रागस्त्याज्य इत्यभिप्रायः । — पहिले विषयोंके अनुरागको छोड़कर, तदनन्तर गुणस्थान सोपानके क्रमसे रागादि रहित निज-शुद्धात्मामें स्थित होता हुआ अर्हतादि विषयोंमें भी रागको छोड़ना चाहिए ऐसा अभिप्राय है ।

प.प्र./टी./२/३१/१६१/३ यद्यपि व्यवहारेण सविकल्पावस्थायो चित्त-स्थिरीकरणार्थं देवेन्द्रचक्रवर्त्यदिविभूतिविशेषकारणं परंपरया शुद्धात्मप्राप्तिहेतुभूतं पक्षपरमेष्ठिरूपस्तवस्तुतस्तुगुणस्तवादि-वचनेन स्तुत्यं भवति मनसा च तदस्वरूपादिकं प्राथमिकानां ध्येयं भवति, तथापि पूर्वोक्तनिश्चयरत्नत्रयपरिणतिकाले केवलज्ञानाद्यनन्तगुणपरिणत, स्वशुद्धात्मैव ध्येय इति । — यद्यपि व्यवहारसे सविकल्पावस्थामें चित्तको स्थिर करनेके लिए, देवेन्द्र चक्रवर्ती आदि विभूति विशेषको कारण तथा परम्परासे शुद्धात्माकी प्राप्ति का हेतुभूत पक्षपरमेष्ठिका बचनों द्वारा रूप वस्तु व गुण स्तवनादिक तथा मन द्वारा उनके बाचक अक्षर व उनके रूपादिक प्राथमिक जनोंके लिए ध्येय होते हैं, तथापि पूर्वोक्त निश्चय रत्नत्रयरूप परिणतिके कालमें केवलज्ञान आदि अनन्तगुणपरिणत स्वशुद्धात्म ही ध्येय है ।

५. व्यवहारको उपादेय कहनेका कारण

प्र.सा./त.प्र./२५४ पक्षेन शुद्धाध्यानागयोगिप्रज्ञस्तत्त्वचर्यरूप उपवर्जितः शुभोपयोगः तस्यै...गृहिणा तु समस्तचिरतेरभावेन...कषामसद्भाव-सम्बर्त्तमानोऽपि स्पष्टिकसंपर्कभाक्तेजस इमे धर्मा रागसंयोगेन शुद्धा-

स्मृतोऽनुभवक्रमतः परमनिर्वाणकत्वाच्च मुख्यः । —इस प्रकार शुद्धात्मानुरागयुक्त (अर्थात् सम्मगृहीत) प्रशस्तचर्यारूप जो यह शुभोपयोग वर्णित किया गया है वह शुभोपयोग (श्रमणों के लिये गौण होता है पर) गृहस्थों के लिये, सर्वविरति के अभाव से शुद्धात्म-प्रकाशनका अभाव होने से कषाय के सम्भाव के कारण प्रवर्तमान होता हुआ भी मुख्य है, क्योंकि जैसे ईश्वरको स्फटिक के सम्पर्क से सूर्य के तेजका अनुभव होता है और वह क्रमशः जल उठता है, उसी प्रकार गृहस्थको राग के संयोग से शुद्धात्माका अनुभव होता है, और क्रमशः परम निर्वाणसौख्यका कारण होता है । (प.प्र./टी./५/१११-४/२३१/१५)

पं. बि./१/३० चारित्र्य यदभाणि केवलदशा वेव त्वया मुक्तये, पुंसा तस्मिन् मादृशेन विषये काले कलौ दुर्धरम् । अस्ति यः समभूषितस्ववि दृढा पुण्यैः पुरोपाजितैः संसारान् वतारणे जिन ततः सैवास्तु पोतो मम । ३०। —हे जिन वेव केवलज्ञानी । आपने जो मुक्तिके लिए चारित्र्य बतलाया है, उसे निश्चय से मुक्त जैसा पुरुष इस विषय पंचम काल में धारण नहीं कर सकता है । इसलिए पूर्वोपाजित महात् पुण्य से यहाँ जो मेरी आपके विषय में दृढभक्ति हुई है वही मुझे इस संसाररूपी समुद्र से पार होने के लिए अज्ञात के समान होने ।

(और भी दे० मोक्षमार्ग/४/४-६ व्यवहार निश्चयका साधन है)

६. व्यवहार धर्म साधुको गौण व गृहस्थको मुख्य होता है

दे० वैयाकरण/८ (बाल वृद्ध आदि साधुओंको वैयाकरण करना साधुओं के लिए गौण है और गृहस्थों के लिए प्रधान है ।)

दे० साधु/१/४ [दान पूजा आदि गृहस्थों के लिए प्रधान है और ध्यानाध्ययन मुनियों के लिए ।]

दे० समय/१/६ [व्रत समर्पित गुप्ति आदि साधुका धर्म है और पूजा दया दान आदि गृहस्थोंका ।]

दे० धर्म/४/४ (गृहस्थोंको व्यवहार धर्मको मुख्यताका कारण यह है कि उनके रागको प्रकर्षता के कारण निश्चय धर्मको शक्तिका वर्तमान में अभाव है ।

७. उपरोक्त नियम चारित्रिकी अपेक्षा है अज्ञाकी अपेक्षा नहीं

प्र. सा./पं. जयचन्द/३५४ दर्शनापेक्षा से तो श्रमणका तथा सम्मगृहीत गृहस्थको शुद्धात्माका ही आश्रय है । परन्तु चारित्रिकी अपेक्षा से श्रमण के शुद्धात्मपरिणति मुख्य होने से शुभोपयोग गौण होता है और सम्मगृहीत गृहस्थ के मुनि योग्य शुद्धपरिणतिको प्राप्त न हो सकने से अशुभ बचनार्थ शुभोपयोग मुख्य है ।

मो.सा.प्र./७/३३२/१४ सो ऐसी (बीतराग) दशा न होई, तावत् प्रशस्त रागरूप प्रवर्त्तौ । परन्तु अज्ञान तो ऐसा राखी—यह (प्रशस्तराग) भी बन्धका कारण है, हेय है । अज्ञान विषय याकी मोक्षमार्ग जानै मिथ्यादृष्टि ही है ।

८. निश्चय व व्यवहार परस्पर सापेक्ष ही धर्म है निरपेक्ष नहीं

पं. बि./६/६० अन्तस्तत्त्वविशुद्धात्मा बहिस्तत्त्व दयादृग्निषु । द्वयोः सम्मोलेन मोक्षस्तस्माद्वितीयमाश्रयेत् । ६०। —अभ्यन्तर तत्त्व तो विशुद्धात्मा और बाह्य तत्त्व प्राणिमूर्तियोंकी दया, इन दोनोंके मिलने पर मोक्ष होता है । इसलिए उन दोनोंका आश्रय करना चाहिए ।

प.प्र./टी./२/१३३/२५०/२ इदमत्र तात्पर्यम् । गृहस्थेनाभेदरत्नत्रयपर-स्वरूपमुपादेयं कृत्वा भेदरत्नत्रयस्यैव भावकधर्मः कर्तव्यः, यतिना तु निश्चयरत्नत्रये स्थित्वा व्यावहारिकरत्नत्रयवलेन विशिष्टतप-श्चरणं कर्तव्यम् । —इसका यह तात्पर्य है कि गृहस्थ तो अभेद रत्न-त्रय के स्वरूपको उपादेय मानकर भेदरत्नत्रयस्यैव भावकधर्मको करे और साधु निश्चयरत्नत्रय में स्थित होकर व्यावहारिक रत्नत्रय के बल से विशिष्ट तपश्चरण करे ।

पं.का./ता.बृ./१७२/२४७/१२ तच्च बीतरागत्वं निश्चयव्यवहारनयाम्यं साध्यसाधकत्वेन परस्परसापेक्षाम्यामेव भवति श्रुतिसिद्धये न पुन-निरपेक्षाम्यामिति वास्तविकम् । तद्यथा—ये केचन...निश्चयमोक्षमार्ग-निरपेक्षं केवलशुभानुष्ठानरूपं व्यवहारनयमेव मोक्षमार्गं मन्यन्ते तेन तु झुरलोकादिकेशपरंपरया संसारं परिभ्रमन्तीति, यदि पुनः शुद्धात्मानुभूतिलक्षणं निश्चयमोक्षमार्गं मन्यन्ते निश्चयमोक्षमार्ग-मुष्ठानशक्त्यभावाच्चिरात्साधकं शुभानुष्ठानं च कुर्वन्ति तर्हि...पर-परया मोक्षं लभन्ते; इति व्यवहारैकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन बाध्यद्वयं गतं । येऽपि केवलनिश्चयनयानवलम्बिनः सन्तोऽपि...शुद्धात्मानमलभ-माना अपि तपोधनाचरणयोग्यं षडावयवाद्यनुष्ठानं भावकाचरण-योग्यं दानपूजाद्यनुष्ठानं च वृषयन्ते तेऽप्युभयघटा सन्तो...वापमेव वृणन्ति । यदि पुनः शुद्धात्मानुष्ठानरूपं निश्चयमोक्षमार्गं तत्साधकं व्यवहारमोक्षमार्गं मन्यन्ते तर्हि चारित्र्यमोहोदयात् शक्यभावेन शुभाशुभानुष्ठानरहितापि यद्यपि शुद्धात्मभावनासापेक्षशुभानुष्ठानरत-पुरुषसदृशा न भवन्ति तथापि...परंपरया मोक्षं च लभन्ते इति निश्चयेकान्तनिराकरणमुख्यत्वेन बाध्यद्वयं गतं । ततः स्थितमेत-न्निरचयव्यवहारपरस्परसाध्यसाधकभावेन रागादिकण्ठपरहितपरम-समाधिबलेनैव मोक्षं लभन्ते । —वह बीतरागता साध्यसाधकभाव से परस्पर सापेक्ष निश्चय व व्यवहार नयों के द्वारा ही साध्य है निर-पेक्ष के द्वारा नहीं । वह ऐसे कि—(नयोंकी अपेक्षा साधकोंकी तीन कोटियोंमें विभाजित किया जा सकता है —केवल व्यवहारबलम्बी, केवल निश्चयबलम्बी और नयातीत । इनमें से भी पहिले के दो भेद हैं—निश्चय निरपेक्ष व्यवहार और निश्चय सापेक्ष व्यवहार । इसी प्रकार दूसरे के भी दो भेद हैं—व्यवहार निरपेक्ष निश्चय और व्यवहार सापेक्ष निश्चय । इन पाँच विकल्पोंका ही यहाँ स्वरूप दर्शाकर विषयका समन्वय किया गया है ।) १. जो कोई निश्चय मोक्षमार्ग से निरपेक्ष केवल शुभानुष्ठानरूप व्यवहारनयको ही मोक्ष-मार्ग मानते हैं, वे उससे झुरलोकादिकी क्लेशपरम्परा के द्वारा संसार-में ही परिभ्रमण करते हैं । २. यदि वे ही अज्ञान शुभानुभूति लक्षणवाले मोक्षमार्गको मानते हुए, चारित्र्य में निश्चयमोक्षमार्ग के अनुष्ठान (निर्विकल्प समाधि) की शक्तिका अभाव होने के कारण, निश्चयको सिद्ध करनेवाले ऐसे शुभानुष्ठानको करें तो परम्परा से मोक्ष प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त व्यवहार के निराकरणकी मुख्यता से दो विकल्प कहे । ३. जो कोई केवल निश्चयनयानवलम्बी होकर, शुद्धात्माकी प्राप्ति न होते हुए भी, साधुओं के योग्य षडा-वयवादि अनुष्ठानको और भावकों के योग्य दान पूजादि अनुष्ठान-को वृषण देते हैं, तो उभय घट हुए केवल पापका ही बन्ध करते हैं । ४. यदि वे ही अज्ञान शुद्धात्मा के अनुष्ठानरूप निश्चयमोक्षमार्ग-को तथा उसके साधक व्यवहार मोक्षमार्गको मानते हय; चारित्र्य में चारित्र्यमोहोदयवश शुद्धचारित्र्यकी शक्तिका अभाव होने के कारण, अन्य साधारण शुभ व अशुभ अनुष्ठान से रहित वर्तते हुए भी; शुद्धा-त्मभावना सापेक्ष शुभानुष्ठानरत पुरुष के सदृश न होने पर भी, पर-म्परा से मोक्षको प्राप्त करते हैं । इस प्रकार एकान्त निश्चय के निरा-करणकी मुख्यता से दो विकल्प कहे । ५. इसलिए यह सिद्ध होता है कि निश्चय व व्यवहार के साध्यसाधकभाव से प्राप्त निर्विकल्प समाधि-के बल से मोक्ष प्राप्त करते हैं ।

(और भी दे० चारित्र्य/७/७) (और भी दे० मोक्षमार्ग/४/६)

७. निश्चय व्यवहारधर्ममें कथंचित् मोक्ष व बन्धका कारणपना

१. निश्चयधर्म साक्षात् मोक्षका कारण

स.सा./मू./१५६ मोक्षं निश्चयदृष्टं बहारेण बिदुसा पवट्टति । परमट्ठमस्सिदाणं हु जदीणं कम्मवत्तओ बिहिओ ॥ — निश्चयके विषयको छोड़कर बिद्वान् लोग व्यवहार (व्रत तप आदि शुभकर्म—(टीका)] द्वारा प्रवर्तते हैं । परन्तु परमार्थके आश्रित यतीश्वरोंके ही कर्मोंका नाश आगममें कहा है ।

यो.सा./यो./१६,४८ अप्पा-वंसणु एक्कं पठ अणुणं किं पि वियणि । मोक्खहं कारणं जोइया निच्छहं पडह जाणि । १६ । रायरोस वे परिहरिबि जो अप्पाणि बसेइ । सो धम्मं वि जण उत्तियउ जो पंचमगइ णेइ । ४८ । — हे योगिन् ! एक परम आत्मदर्शन ही मोक्षका कारण है, अन्य कुछ भी मोक्षका कारण नहीं, यह तू निश्चय समझ । १६ । जो राग और द्वेष दोनोंको छोड़कर निजआत्मामें वसना है, उसे ही जिनैन्द्रदेवने धर्म कहा है । वह धर्म पंचम गतिको ले जानेवाला है । (नि.सा./ता.बु./१८/क.३४) ।

प.प्र./मू./२/२८,१६६ अचछइ जिस्सउ कालु सुणि अप्प-सस्सवि णिलोणु । संवरणिज्जर जाणि तुहुं सयल वियप्प बिहीणु । — मुनिराज जबतक आत्मस्वरूपमें लीन हुआ रहता है, सकल विकल्पोंसे रहित उस मुनिका हो तू संवर निजरा स्वरूप जान ।

न.च.बु./३६६ सुद्धसंवेयणेण अप्पा भुक्खे कम्म णोकम्म । — सुद्ध संवेदनसे आत्मा कर्मों व नोकर्मोंसे मुक्त होता है (पं.वि./१/८१) ।

२. केवल व्यवहार मोक्षका कारण नहीं

स.सा./मू./१६१ बदणियमाणि धरंता सीलाणि तथा तवं च कुर्वंता । परमट्ठमाहिंसा जे निज्जाणं ते न बिदंति । १६१ । — व्रत और नियमोंको धारण करते हुए भी तथा शील और तप करते हुए भी जो परमार्थसे बाहर हैं, वे निर्वाणको प्राप्त नहीं होते (मू.पा./मू./१५); (यो.सा./यो./मू./१/६८); (यो.सा./अ./१/४८) ।

र.सा./७० न हु दडइ कोहाइ वेहं दंडेइ कइ खवइ कम्म । सप्पो किं सुवइ तथा वम्मिउ मारिउ साए । ७० । — हे बहिरात्मा ! तू क्रोध, मान, मोह आदिका त्याग न करके जो व्रत तपश्चरमादिके द्वारा शरीरको दण्ड देता है, क्या इससे तेरे कर्म नष्ट हो जायेंगे । कदापि नहीं । इस जगत्में क्या कभी बिलको पीटनेसे भी सर्प मरता है । कदापि नहीं ।

३. व्यवहारको मोक्षका कारण मानना अज्ञान है

पं.का./मू./१६६ अण्णाणादो णाणी जदि मण्णदि सुद्धसंपज्जोणादो । हवदि सि दुक्खमोक्खं परसमयरदो हवदि जीवो । — सुद्धसंप्रयोग अर्थात् शुभ भक्तिभावसे दुःखमाश होता है, ऐसा यदि अज्ञानके कारण ज्ञानी माने तो वह परसमयरत जीव है ।

४. वास्तवमें व्यवहार मोक्षका नहीं संसारका कारण है

भा.पा./मू./८४ अहं पुण अप्पा निच्छदि पुण्णाइ गिरवसेसाणि । तहं विण पावदि सिद्धिं संसारथो पुणो भमदि । — जो आत्माको तो प्राप्त करनेकी इच्छा नहीं करते और सर्व हो प्रकारके पुण्यकार्योंको करते हैं, वे भी मोक्षको प्राप्त न करके संसारमें ही भ्रमण करते हैं (स.सा./मू./१६४) ।

भा.अणु./४६ पारंपज्जएणं बु आसवकिरियाए णत्थि निज्जाणं । संसार-गमणकारणमिदि जिदं आसवो जाण । — कर्मोंका आसव करनेवाली (शुभ) क्रियासे परम्परासे भी निर्वाण नहीं हो सकता । इसलिये संसारमें भटकनेवाले आसवको बुरा समझना चाहिए ।

न.च.बु./२६६ असुहं सुहं चियं कम्मं दुविडं तं दब्बभावभेयगयं । तं पियं पडुच्चं मोहं संसारो तेण जीवस्स । २६६ । — प्रव्यं व भाव दोनों प्रकारके शुभ व अशुभ कर्मोंसे मोहके निमित्तसे उत्पन्न होनेके कारण, संसार भ्रमण होता है (न.च.बु./३७६) ।

५. व्यवहारधर्म बन्धका कारण है

न.च.बु./२८४ न हु सुहमसुहं हु तं पियं बंधो हवे गियमा ।

न.च.बु./३६६ असुद्धसंवेयणेण अप्पा बंधेइ कम्म णोकम्म । — शुभ और अशुभ रूप असुद्ध संवेदनसे जीवको नियमसे कर्म व नोकर्मका बन्ध होता है (पं.वि./१/८१) ।

पं.घ./उ./६६८ सराणे बीतराणे वा नूनमौदयिकी क्रिया । अस्ति बन्ध-फलाश्रयं मोहस्यान्यतमोदयात् । — मोहके उदयसे उत्पन्न होनेके कारण, सराणकी या बीतराणकी जितनी भी औदयिक क्रियाएँ हैं वे अवश्य ही बन्ध करनेवाली हैं ।

६. केवल व्यवहारधर्म मोक्षका नहीं बन्धका कारण है

पं.का./मू./१६६ अहंतसिद्धिदियपवयणगणजणभत्तिंसपण्णो । धंधदि पुणं बहुसो न हु सो कम्मवत्तयं कुणदि । — अरहंत, सिद्ध चैत्य, प्रवचन (शास्त्र) और ज्ञानके प्रति भक्तिसम्पन्न जीव बहुत पुण्य बाँधता है परन्तु वास्तवमें कर्मोंका क्षय नहीं करता (प.प्र./मू./२/६१); (बहु.भा./४०) ।

स.सा./मू./२७५ सहहदि य पत्तेदि य रोवेदि य तहं पुणो य फासेदि । धम्मं भोगणिमिंसं न तु स कम्मवत्तयणिमित्तं । — अभव्य जीव भोगके निमित्तरूप धर्मको (अर्थात् व्यवहारधर्मकी) ही भट्ठा, प्रतीति व रूचि करता है, तथा उसे ही स्पर्श करता है, परन्तु कर्मक्षयके निमित्तरूप (निश्चय) धर्मको नहीं ।

ध.१३/६,४,२८/८१ पराहोणभावेण किरिया वम्म किण्ण कीरदे । न तथा किरियाकम्मं कुणमाणस्स कम्मवत्तयभावादो । जिणिदादि-अच्चासणुवारेण कम्मबंधसंभवादो च । — प्रश्न—पराधीन भावसे क्रिया-कर्म क्यों नहीं किया जाता ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, उस प्रकार क्रियाकर्म करनेवालेके कर्मोंका क्षय नहीं होता और जिनैन्द्रदेव आदिकी आसादना होनेसे कर्मोंका बन्ध होता है ।

७. व्यवहारधर्म पुण्यबन्धका कारण है

प्र.सा./मू./१६६ उवओगो जदि हि सुहो पुणं जीवस्स सचयं जादि । असुहो वा तथ पावं तेसिमभावेण चयमत्थि । — उपयोग यदि शुभ हो तो जीवका पुण्य संचयको प्राप्त होता है, और यदि अशुभ हो तो पाप संचय होता है । दोनोंके अभावमें सचय नहीं होता (प्र.सा./मू./१८१) ।

पं.का./मू./१३५ रागो जस्स पसरथो अणुक्पासंसिदा य परिणामो । चित्तमिह णत्थि कल्लसं पुणं जीवस्स आसवदि । — जिस जीवको प्रशस्त राग है, अनुकम्पा युक्त परिणाम हैं और चित्तमें कल्लवृत्ताका अभाव है उस जीवको पुण्यका आसव होता है (यो.सा./अ./४/२७) ।

का.अ./मू./४८ विरलो अज्जदि पुणं सम्मादिट्ठो वरहि संजुतो । उवसमभावे सहिदो जिदणं गरहाहि संजुतो । — सम्यग्दृष्टि, व्रती, उपशमभावसे युक्त तथा अपनीनिन्दा और गर्हा करनेवाले विरले जन ही पुण्यकर्मका उपार्जन करते हैं ।

पं.का./ता.बु./२६४/२३७/११ स्वभावेन सुत्तिकारणान्यपि पञ्चपरमेष्ठया-दिप्रशस्तद्रव्याश्रितानि साक्षात्पुण्यबन्धकारणानि भवन्ति । — सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रय यद्यपि स्वभावसे मोक्षके कारण हैं, परन्तु यदि पंचपरमेष्ठी आदि प्रशस्त द्रव्योंके आश्रित हों तो साक्षात् पुण्य-बन्धके कारण होते हैं ।

८. परन्तु सम्मत् व्यवहारधर्मसे उत्पन्न पुण्य-विशिष्ट प्रकारका होता है

प्र.सं./टी./३६/१५२/५ तन्मये तीर्थकरमुखादि विशिष्टपुण्यवन्धकारणं भवति । — (सम्यग्दृष्टिकी श्रुत क्रियाएँ) उस धर्ममें तीर्थकर प्रकृति आदि रूप विशिष्ट पुण्यवन्धकी कारण होती हैं (प्र.सं./टी./३८/१६०/२); (प्र.सा./ता.व./६/२/१०), (प्र.प्र./टी./२/६/७१/१६६/६) ।

प्र.प्र./टी./२/६/१२२/१ एवं पूर्वोक्तं पुण्यं मेधाभेदरत्नत्रयादायना-रहितेन दृष्टश्रुतानुभूतभोगाकांक्षाविविधानवन्धपरिणामवर्जितेन जीवेन यद्युपाजितं पूर्वभवे तदेव ममकाराहंकारं जनयति, बुद्धि-विनाशं च करोति । न च पुनः सम्यक्त्वादिगुणसहितं भरतसगराराम-पाण्ड्यादिपुण्यवन्धवत् । यदि पुनः सर्वेषां भवं जनयति तर्हि ते कथं पुण्यभाषनाः सन्तो मन्दाहंकारादिविकल्पं त्यक्त्वा मोक्षं गता इति भावार्थः । — जो यह पुण्य पहले कहा गया है वह सर्वत्र समान नहीं होता । मेधाभेद रत्नत्रयकी आराधनासे रहित तथा दृष्ट श्रुत व अनुभूत भोगोंकी आकांक्षा रूप निदानवन्धवासे परिणामोंसे सहित ऐसे मिथ्यादृष्टि जीवोंके द्वारा जो पूर्वभवेमें उपाजित किया गया पुण्य होता है, वह ही ममकार व अहंकारको उत्पन्न करता है तथा बुद्धि-का विनाश करता है । परन्तु सम्मत् व्यवहार आदि गुणोंके सहित उपाजित पुण्य ऐसा नहीं करता, जैसे कि भरत, सगर, राम, पाण्डव आदिका पुण्य । यदि सभी जीवोंका पुण्य अब उत्पन्न करता होता तो पुण्यके भाजन होकर भी वे अब अहंकारादि विकल्पोंको छोड़कर मोक्ष कैसे पाते ।

(और भी—दे० निम्नादृष्टि/४); (निम्नादृष्टिका पुण्य पापानुबन्धी होता है पर सम्यग्दृष्टिका पुण्य पुण्यानुबन्धी होता है) ।

९. सम्मत् व्यवहारधर्म निर्जराका तथा परम्परा मोक्ष-का कारण है

प्र.सा./बु. प्रसेपक/७६-२ तं देवदेवं जतिवरवसहं गृहं तिलोयस्त । पणमति जे मनुस्सा ते सोक्खं अल्लसं अंति । — जो त्रिलोकगुरु जतिवरवसह उस देवादिदेवको नमस्कार करते हैं, वे मनुष्य अक्षय सुख प्राप्त करते हैं ।

भाव संग्रह/४०४/६१० सम्यग्दृष्टेः पुण्यं न भवति संसारकारणं नियमात् । मोक्षस्य भवति हेतुः यदि च निदानं न करोति । ४०४। आचर्यकादि कर्म वैयावत्पर्यं च दानपूजादि । अकरोति सम्यग्दृष्टिस्तत्सर्वं निर्जरामितिसत् । ६१०। — सम्यग्दृष्टिका पुण्य नियमसे। संसारका कारण नहीं होता, बल्कि यदि वह निदान न करे तो मोक्षका कारण है । ४०४। आचर्यक आदि या वैयावत्पर्यं वा दान पूजा आदि जो कुछ भी श्रमक्रिया सम्यग्दृष्टि करता है, वह सबकी सब उसके लिए निर्जराकी निमित्त होती है ।

पु.सि.उ./२११ अलमयं भावयतो रत्नत्रयमस्ति कर्मवन्धो यः । सविपक्षकृतोऽजयं मोक्षोपायो न बन्धनोपायः । २११। — मेदरत्नत्रय-की भावनासे जो पुण्य कर्मका बन्ध होता है वह यद्यपि रागकृत है, तो भी वे मिथ्यादृष्टिकी भाँति उसे संसारका कारण नहीं है बल्कि परम्परासे मोक्षका ही कारण है ।

नि.सा./ता.व./०६/क. १०० शीतमपवर्गयोषिबन्धुलस्यापि भूषणा-चार्याः । प्राहुर्मयहातमकृत्स्नमपि तस्य परम्पराहेतुः । — जाचार्यों-ने शीतको मुक्तिद्वन्द्वीके अर्गवस्तुका भूषण कारण कहा । व्यवहारा-त्मक चारित्र्य भी उसका परम्परा कारण है ।

प्र.सं./टी./३६/१५२/६ परम्पर्येन मुक्तिकारणं चेति । — (बहु विशिष्ट पुण्यवन्ध) परम्परासे मुक्तिका कारण है ।

१०. परन्तु निरवयव सहित ही व्यवहार मोक्षका कारण है रहित नहीं

स.सा./बु./१५६ मोक्षं निष्कलमदं व्यवहारं विमुक्ता पश्यन्ति । परमदंमस्तिदानं तु जहीन कम्मन्तज्जो विहिज्जो । — निरवयवके विषयको छोड़कर विहास व्यवहारके द्वारा प्रवर्तते हैं, परन्तु परमार्थ-के आश्रित यतीश्वरोंके ही कर्मोंका बाह्य आगममें कहा गया है ।

स.स./७९ सुक्तिरेकान्तिकी तस्य चित्ते यस्याचलाधृतिः । तस्य नैकान्तिकी मुक्तिर्यस्य नास्त्यचला धृतिः । — जिस पुरुषके चित्तमें आत्मस्वरूपको निरवयव धारणा है, उसकी नियमसे मुक्ति होती है, और जिस पुरुषको आत्मस्वरूपमें निरवयव धारणा नहीं है, उसकी अवयवभावितानी मुक्ति नहीं होती है (अर्थात् हो भी और न भी हो) ।

प्र.प्र./टी./२/१६१ यदि निजशुद्धात्मैवोपायेय इति मत्वा तत्साधकत्वेन तदनुकूलं तत्परचरणं करोति, तत्परिहानसाधकं च पठति तथा परम्परा मोक्षसाधकं भवति, नो चेत् पुण्यवन्धकारणं तमेवेति । — यदि 'निज शुद्धात्मा ही उपायेय है' ऐसी श्रद्धा करके, उसके साधकरूपसे तदनुकूल तत्परचरण (चारित्र्य) करता है, और उसके ही विशेष परिहानके लिए शास्त्रादि पढ़ता है तो वह भेद रत्नत्रय परम्परासे मोक्षका साधक होता है । यदि ऐसा न करके केवल बाह्य क्रिया करता है तो वही पुण्यवन्धका कारण है । (प्र.का / ता.व./१७२/२४६/६); (प्र.सा./ता.व./२५६/२४६/१) ।

११. यद्यपि मुख्यरूपसे पुण्यवन्ध ही होता पर परम्परा-से मोक्षका कारण पड़ता है

प्र.सा./ता.व./२५६/३४८/२० यथा पूर्वसूत्रकथितस्यायमेन सम्यक्त्वपूर्वकः सुभोगयोगो भवति तथा मुख्यवृत्त्या पुण्यवन्धो भवति परंपरया निर्वाणं च । — जब पूर्वसूत्रमें कहे अनुसार सम्यक्त्वपूर्वक सुभोगयोग होता है तब मुख्यरूपसे तो पुण्यवन्ध होता है, परन्तु परंपरासे निर्वाण भी होता है ।

१२. परम्परा मोक्षका कारण कहनेका तात्पर्य

प्र.का./ता.व./१७०/२४३/१६ तेन कारणेन यत्पुण्यमन्तर्गतं सारधेयं करोति कोऽयमचरमवैहस्तद्वै कर्मस्य न करोति तथापि...भवान्तरे पुनर्वैवेन्द्रादिपदं लभते । तत्र...पञ्चविधेहेतु गत्वा समवधारणे बीतराग-सर्वज्ञानं परयति...तदनन्तरं विशेषेण दृढधर्मां भूत्वा चतुर्थं गुणज्ञान-योग्यमारमभावनामपरिचयत् सत् देवलोके काशं गमयति ततोऽपि जीवितान्ते स्वर्गादागच्छ मनुष्यभवे चकवत्परिधिभूतिं लब्ध्वापि पूर्वयवभाषितशुद्धात्मभावनामसेन मोक्षं न करोति तत्तत्र विषयसुखं परिहृत्य जिनदीक्षां गृहीत्वा निर्विकल्पसमाधिबिधानेन विमुक्त-ज्ञानवर्त्तनस्वभावे निजशुद्धात्मनि स्थित्वा मोक्षं गच्छतीति भावार्थः । — उस पूजादि सुभानुष्ठानके कारणसे यद्यपि अनन्तसंसारकी स्थिति-का छेद करता है, परन्तु कोई भी अचरमवैही उसी धर्ममें कर्मस्य नहीं करता । तथापि भवान्तरमें वैवेन्द्रादि पदोंको प्राप्त करता है । तहाँ पंचविधेहोंमें जाकर समवधारणमें तीर्थकर भगवान्के साक्षात् दर्शन करता है । तदनन्तर विशेष रूपसे दृढधर्मां होकर चतुर्थ गुण-ज्ञानके योग्य आत्मभावनाको न छोड़ता हुआ देवलोके काश गँवाता है । जीवनके अन्तमें स्वर्गसे स्वर्ग मनुष्य धर्ममें चक्रवर्ती आदिकी विभूतिको प्राप्त करके भी पूर्वभवेमें भाषित शुद्धात्मभावनाके वलसे मोक्ष नहीं करता । और विषयसुखको छोड़कर जिनदीक्षा ग्रहण करके निर्विकल्पसमाधिकी विधिसे विमुक्त ज्ञानवर्त्तनस्वभावी निजशुद्धात्मनि स्थित होकर मोक्षको प्राप्त करता है । (प्र.सं./टी./३८/१६०/१); (प्र.सं./टी./३६/१५२/६); (धर्मप्याम/५/१); (भा.पा./टी./१/२३३/६) ।

८. दशधर्म निर्देश

१. धर्मका कक्षण उत्तम धर्मादि

हा./२-१०/२ दशोत्तमयुतः सोऽयं जिनैर्धर्मः प्रकीर्तितः । —जिनेन्द्र भगवान्ने धर्मको दश कक्षण युक्त कहा है (पं.वि./१/७); (का.अ./४७८); (ब.सं./टी./३५/१०१/८); (ब.सं./टी./३५/१४५/३); (द.पा.टी./६/८/४) ।

२. दशधर्मों के साथ 'उत्तम' विशेषणकी सार्थकता

स.सि./६/४१३/५ दृष्टप्रयोजनपरिवर्जनार्थमुत्तमविशेषणम् । —दृष्ट प्रयोजनकी निवृत्तिके अर्थ इनके साथ 'उत्तम' विशेषण दिया है । (रा.बा./६/३६/५६८/२६) ।

चा.सा./५/१ उत्तमग्रहणं कृपातिपूजाविनिवृत्त्यर्थं । —स्मृति व पूजाधिकी भावनाकी निवृत्तिके अर्थ उत्तम विशेषण दिया है । अर्थात् स्मृति पूजा आदिके अभिप्रायसे धारी गयी समा आदि उत्तम नहीं है ।

३. ये दशधर्म साधुओं के किए कहे गये हैं

वा.अनु./६/६ दयारस दसमेयं धम्मं सम्मत्तं पुब्बयं भणियं । सागारज-गाराणउत्तमं सुहसंपुत्तं हि । —उत्तम सुहसंपुत्त जितेन्द्रदेवने सागर धर्मके ग्यारह भेद और अनगर धर्मके दश भेद कहे हैं । (का.अ./पू.३०४); (चा.सा./५/१) ।

४. परन्तु यथासम्भव मुनि व आचक दोनोंको ही होते हैं

पं.वि./६/६ आद्योत्तमसमा यत्र सो धर्मो दशभेदभाक् । भावकैरपि मेव्योऽसौ यथाशक्ति यथागम्य । —उत्तम समा है आदिमें जिसके तथा जो दश भेदोंसे युक्त है, उस धर्मका आचकोंको भी अपनी शक्ति और आगमके अनुसार सेवन करना चाहिए ।

रा.बा./हि./६/६/६ ये धर्म अविरत सन्यग्रहि आदिके जैसे क्रोधादिकी निवृत्ति होय तैसे यथा सम्भव होय है, अर मुनिनिके प्रधानपने होय है ।

५. इन दशोंको धर्म कहनेमें हेतु

रा.बा./६/२४/५६८/२२ तेषां संवरणधारणसामर्थ्याद्धर्म इत्येषा संज्ञा अभ्यर्थिता । —इन धर्मोंमें 'धर्म' संवरणको धारण करनेकी सामर्थ्य है, इसलिए 'धारण करनेसे धर्म' इस सार्थक संज्ञाको प्राप्त होते हैं ।

धर्मकथा—२० कथा ।

धर्मकीर्ति—१. त्रिमलय देशमें उत्पन्न एक प्रकाण्ड बौद्ध नैयायिक थे । आप नासन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य धर्मपालके शिष्य तथा प्रज्ञागुप्तके गुरु थे । आपके पिताका नाम कोरुनन्द था । आपकी निम्न कृतियाँ न्यायसूत्रमें अतिप्रसिद्ध हैं—१. प्रमाण वास्तिक, २. प्रमाणविनिश्चय, ३. न्यायविन्दु, ४. सन्तानान्तर सिद्धि, ५. सम्बन्ध परीक्षा, ६. नादव्याप्य, ७. हेतु-विन्दु । समय—ई. ६२६-६५० । (बे./२/३३१) । २. वसपुराज व हरिवंश पुराण के रचयिता बलाकार गणौय महारक । गुरु परम्परा-त्रिभुवन कीर्ति, वसुधन्वि, महाकीर्ति, वसुधकीर्ति, धर्मकीर्ति । समय—बि० १६४६-१६८२ । टी०/१/४ ३३) ।

धर्मचरित्र—आप रत्नकीर्तिमहारकके गुरु थे । तदनुसार आपका समय बि. १२०१ (ई. १२२४) आता है । (माहुवलिचरित्र/प्र.अ/उपयासक)

धर्मचक्र—(म.पु./१२/२६२-२६३) तां पीठिकामलं चक्रुः अष्टमङ्गल-संपदः । धर्मचक्राणि बोधानि प्राशुभिर्यस्य धर्मैः ॥२६२॥ सहस्राणि तान्युद्यमप्रनररमोनि रेजिरे । भानुविम्बानिबोधयन्ति पीठिकोद्य-पर्वतात् ॥२६३॥ —उस (समवशरण स्थित) पीठिकाको अष्टमङ्गल-रूपी सम्पदाएँ और यक्षोंके ऊँचे-ऊँचे मस्तकोंपर रखे हुए धर्म-चक्र अलंकृत कर रहे थे ॥२६२॥ जिनमें लगे हुए रत्नोंकी किरणें ऊपरकी ओर उठ रही हैं ऐसे, हफार-हफार आरोंवाले वे धर्मचक्र ऐसे सुशोभित हो रहे थे मानो पीठिकारूपी उदयाचलसे उदय होते हुए सूर्यके विम्ब ही हों ॥२६३॥

धर्मचक्रव्रत—इस व्रतकी तीन प्रकार विधि है—बृहद्, मध्यम व लघु । १. बृहद् विधि—धर्मचक्रके १००० आरोंकी अपेक्षा एक उपवास एक पारणाके क्रमसे १००० उपवास करे । आदि अन्तमें एक एक बेला पृथक् करे । इस प्रकार कुछ २००४ दिनमें (५ वर्षोंमें) यह व्रत पूरा होता है । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका आप्य करे । (ह.पु./१४/१२४), २. मध्यम विधि—१०१० दिन तक प्रतिदिन एकाक्षना करे । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका आप्य करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ.१६३); (नवलसाह कृत बर्तमान पुराण) ३. लघु विधि—क्रमशः १२, ३, ४, ६, ९ इस प्रकार कुल १६ उपवास करे । बीचके स्थानोंमें सर्वत्र एक-एक पारणा करे । त्रिकाल नमस्कार मन्त्रका आप्य करे । (व्रतविधान संग्रह/पृ.१६३); (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

धर्मतीर्थ—धर्मतीर्थ की उत्पत्ति—२० महावीर/२

धर्मवसुचरित्र—आ. दयासागर सूरि (ई. १४२६) कृत एक चरित्र ग्रन्थ ।

धर्मव्रत—२० धर्माधर्म ।

धर्मधर—१. नागकुमार चरित तथा श्रीपाद चरित के रचयिता । मूल संव सरस्वती गच्छ । महादेव के प्रपुत्र, आशपाल के पुत्र । समय—बि० १६११ । (ती०/४/५७) ।

धर्मध्यान—मनको एकाग्र करना ध्यान है । जैसे तो किसी न किसी विषयमें हुर समय ही मन अटका रहनेके कारण व्यक्तिको कोई न कोई ध्यान बना ही रहता है, परन्तु राग-द्वेषमूलक होनेसे श्रेयोमार्गमें वे सब अहित हैं । साधक साम्यताका अभ्यास करनेके लिए जिस ध्यानको ध्याता है, वह धर्मध्यान है । अभ्यास दशा समाप्त हो जाने पर पूर्ण ज्ञातादृष्टा आचरूप शुक्लध्यान हो जाता है । इसलिए किसी अपेक्षा धर्म व शुक्ल दोनों ध्यान समान है । धर्म-ध्यान दो प्रकारका है—बाह्य व आध्यात्मिक । बचन व कायपरसे सर्व प्रत्यक्ष होने वाला बाह्य और मानसिक चिन्तनरूप आध्या-त्मिक है । वह आध्यात्मिक भी आह्ला, अपाय आदिके चिन्तननके भेदसे दस भेदरूप है । ये दसों भेद जैसा कि उनके लक्षणोंपरसे प्रगट है, आह्ला, अपाय विपाक व संस्थान इन चारमें गमित हो जाते हैं—अपाय विषय तो अपायमें समा जाता है और जीव, अजीव, भव, विराग व हेतु विषय-संस्थान विषयमें समा जाते हैं । तहाँ इन सबको भी दोमें गमित किया जा सकता है—व्यवहार व निरव्यय । आह्ला, अपाय व विपाक तो परावसम्भ ही होनेसे व्यव-हार ही है पर संस्थानविषय चार भेदरूप है—पिंडस्थ (सरोरा-कृतिका चिन्तनन); पदस्थ (मन्त्राक्षरोंका चिन्तनन), रूपस्थ (पुरुषाकार आत्माका चिन्तनन) और रूपातीत अर्थात् मात्र ज्ञाता दृष्टाभाव । यहाँ पहले तीन धर्मध्यानरूप हैं और अन्तिम शुक्लध्यान-रूप । पहले तीनोंमें 'पिंडस्थ' व 'पदस्थ' तो परावसम्भ होनेसे व्यवहार है और 'रूपस्थ' स्वावसम्भ होनेसे निरव्यय है । निरव्यय-ध्यान ही वास्तविक है पर व्यवहार भी उसका साधन होनेसे रह है ।

| | |
|---|--|
| १ | धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश |
| १ | धर्मध्यान सामान्यके लक्षण । |
| २ | धर्मध्यानके चिह्न । |
| ३ | धर्मध्यान योग्य सामग्री । |
| * | धर्मध्यान योग्य मुद्रा, आसन, क्षेत्र, पीठ व दिशा । —दे० कृति कर्म/३ । |
| * | धर्मध्यान योग्य काल । —दे० ध्यात/३ । |
| * | धर्मध्यानकी विधि । —दे० ध्यात/३ । |
| * | धर्मध्यान सम्बन्धी धारणार्थ । —दे० पिहस्थ । |
| ४ | धर्मध्यानके भेद आशा, अपाय आदि व बाह्य आध्यात्मिक आदि । |
| ५ | आशा, विचय आदि १० ध्यातके लक्षण । |
| ६ | संस्थान विचय धर्मध्यानका स्वरूप । |
| ७ | संस्थान विचयके पिहस्थ आदि भेदोंका निर्देश । |
| * | पिहस्थ आदि ध्यान । —दे० बहु बह नाम । |
| ८ | बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानका लक्षण । |
| २ | धर्मध्यानमें सम्यक्त्व व माधों आदिका निर्देश |
| * | धर्मध्यानमें आवश्यक ध्यानकी सीमा । —दे० ध्याता/१ । |
| १ | धर्मध्यानमें विषय परिवर्तन क्रम । |
| २ | धर्मध्यानमें सम्भव भाव व लक्ष्यार्थ । |
| * | धर्मध्यान योग्य ध्याता । —दे० ध्याता/२,४ । |
| * | सम्यग्दृष्टिको ही सम्भव है । —दे० ध्याता/२,४ । |
| ३ | मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं । |
| ४ | गुणस्थानोंको अपेक्षा स्वामित्व । |
| * | साधु व श्रावकको निश्चय ध्यानका कथंचित् विधि, निषेध । —दे० अनुभव/४ । |
| ५ | धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ— १. मिथ्यादृष्टिको भी तो देखा जाता है । २. प्रमत्त जनोंको ध्यान कैसे सम्भव है । ३. कषायरहित जीवोंमें ही मानना चाहिए । |
| * | धर्मध्यानमें संहनन सम्बन्धी चर्चा । —दे० संहनन । |
| ३ | धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर |
| १ | ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर । |
| २ | अथवा अनुप्रेक्षादिमें अपायविचयमें गर्भित समझना चाहिए । |
| ३ | ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर । |
| ४ | माला जपना आदि ध्यान नहीं है । |
| * | प्राणायाम, समाधि आदि ध्यान नहीं । —दे० प्राणायाम । |
| ५ | धर्मध्यान व शुक्रध्यानमें कथंचित् भेदामेद । |

| | |
|---|--|
| ४ | धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उसका समन्वय |
| १ | धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य । |
| २ | धर्मध्यानका फल संवर, निर्जरा व कर्मक्षय । |
| ३ | धर्मध्यानका फल मोक्ष । |
| * | धर्मध्यानकी महिमा । —दे० ध्यात/२ । |
| ४ | एक ही धर्मध्यानसे मोहनीयका उपशम व क्षय दोनों कैसे सम्भव है ? |
| ५ | पुण्यालव व मोक्ष दोनों होनेका समन्वय । |
| ६ | परपदार्थोंके चिन्तनसे कर्मक्षय कैसे सम्भव है ? |
| ५ | पंचमकालमें भी धर्मध्यानको सकलता |
| १ | यदि ध्यानमें मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता ? |
| २ | यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन । |
| ३ | पंचम कालमें भी अध्यात्म ध्यानका कथंचित् सद्भाव व असद्भाव । |
| ४ | परन्तु इस कालमें भी ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है । |
| ५ | पंचमकालमें शुक्लध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है । |
| ३ | निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश |
| * | साधु व श्रावकके योग्य शुद्धोपयोग । —दे० अनुभव । |
| १ | निश्चय धर्मध्यानका लक्षण । |
| * | निश्चय धर्मध्यान योग्य ध्येय व भावनाएँ । —दे० ध्येय । |
| २ | व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण । |
| * | बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानके लक्षण । —दे० धर्मध्यान/१ । |
| * | व्यवहार ध्यान योग्य अनेकों ध्येय । —दे० ध्येय । |
| * | सब ध्येयोंमें आत्मा प्रधान है । —दे० ध्येय । |
| * | परम ध्यानके अपर नाम । —दे० मार्गमार्ग/१ । |
| * | निश्चय ही ध्यान सार्बक है व्यवहार नहीं । |
| १ | व्यवहारध्यान कथंचित् अज्ञान है । |
| ४ | व्यवहारध्यान निश्चयका साधन है । |
| ५ | निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साधक साधकपनेका समन्वय । |
| ७ | निश्चय व व्यवहार ध्यानमें 'निश्चय' शब्दकी आंशिक प्रवृत्ति । |
| ८ | निरोह भावसे किया गया सभी उपयोग एक आत्मोपयोग ही है । |
| * | सविकल्प अवस्थासे निर्विकल्पावस्थामें चढ़नेका क्रम । —दे० धर्म/६/४ । |

१. धर्मध्यान व उसके भेदोंका सामान्य निर्देश

१. धर्मध्यान सामान्यका लक्षण

१. धर्मसे युक्त ध्यान

म. आ./मू./१७०६/१५४१ धम्मस्स लक्खणं ते अज्जक्खल्लुगसमहवोवसमा । उववेसणा य सुत्ते णिसग्गजाओ रुक्खीओ वे ॥१७०६॥ — जिससे धर्मका परिज्ञान होता है वह धर्मध्यानका लक्षण समझना चाहिए । आर्यत्व, लघुत्व, मार्दव और उपवेश ये इसके लक्षण हैं । (मू. आ./१७६) ।

स. सि./६/२८/४४४/११ धर्मो व्याख्यातः । धर्मादिनपेत धर्म्यम् । — धर्मका व्याख्यान पहले कर आये हैं (उसमें समाधि लक्षणवाला धर्म है) जो धर्मसे युक्त होता है वह धर्म्य है । (स. सि./६/३६/४४०/४) ; (रा. बा./६/२८/३/६२७/३०) ; (रा. बा./६/३६/११/६३२/११) ; (म. पु./२१/१३३) ; (त. अनु./४४) ; (भा. पा./टी./७८/२२६/१७) ।

नोट—यहाँ धर्मके अनेकों लक्षणोंके लिए देखो धर्म/१) उन सभी प्रकारके धर्मोंसे युक्त प्रवृत्तिका नाम धर्मध्यान है, ऐसा समझना चाहिए । इस लक्षणकी सिद्धिके लिए—दे० (धर्मध्यान/४/१/२) ।

२. शास्त्र, स्वाध्याय व तत्त्व चिन्तन

र. सा./मू./६७ पाबारं भणिविचिः पुणारं भवउत्तिकरणं पि । णाण धम्मज्झाणं जिणभणियं सव्वजोवार्णं ॥६७॥ — पाप कार्यकी निवृत्ति और पुण्य कार्योंमें प्रवृत्तिका मूलकारण एक सम्यग्ज्ञान है, इसलिए सुमुक्षु जीवोंके लिए सम्यग्ज्ञान (जिनागमाध्यास-ग. ६८) ही धर्मध्यान श्री जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

म. आ./मू./१७१० आलंभणं च बायण पुच्छण परिबट्टणानुपेहाओ । धम्मस्स तेण अबिमुत्ताओ सव्वानुपेहाओ ॥१७१०॥ — बाचना, पृच्छना, अनुपेक्षा, आम्नाय और परिवर्तन ये स्वाध्यायके भेद हैं । ये भेद धर्मध्यानके आधार भी हैं । इस धर्मध्यानके साथ अनुपेक्षाओंका अवरोध है । (म. आ./मू./१८७५/१६८०) ; (घ. १३/५४.२६/गा. २१/६७) ; (त. अनु./८१) ।

ज्ञा. सा./१७ जीवाद्यो ये पदार्थाः ध्यातव्याः ते यथास्थिताः चैव । धर्मध्यानं भणितं रागद्वेषो प्रमुच्यते ॥१७॥ — रागद्वेषको त्यागकर अर्थात् साम्यभावसे जीवादि पदार्थोंका, वे जैसे-जैसे अपने स्वरूपमें स्थित हैं, वैसे-वैसे ध्यान या चिन्तन करना धर्मध्यान कहा गया है ।

ज्ञा./३/२६ पुण्याशयवशाज्जातं शुद्धलेख्यावलम्बनात् । चिन्तनाद्वस्तु-तत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते ॥२६॥ — पुण्यरूप आशयके वशसे तथा शुद्धलेख्याके अवलम्बनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनसे उत्पन्न हुआ ध्यान प्रशस्त कहलाता है । (ज्ञा./३५/१८) ।

३. रत्नत्रय व संयम आदिमें चित्तको लगाना

मू. आ./६७८-६८० हंसणणावरिते उवओणे संजमे विउस्सगो । पच-कलाणे करणे पणिधाणे तह य समिदीसु ॥६७८॥ विज्जावरणमहववस-माधिगुणवभवेरखक्काए ॥ समणिग्गह अज्जवमहवमुत्ती विणए च सहङ्गणे ॥६७९॥ एवं गुणो महत्थो भणसंकप्पो पसरथ नीसरथो । संकप्पोत्ति विद्याणह जिणसासणसम्मदं सव्वे ॥६८०॥ — दर्शन ज्ञान चारित्र्यमें, उपयोगमें, संयममें, कायोत्सर्गमें, शुभ योगमें, धर्मध्यानमें, समितिमें, द्वादशांगमें, भिक्षाशुद्धिमें, महाव्रतोंमें, संन्यासमें, गुणमें, ब्रह्मचर्यमें, पृथिवी आदि जगत् काय जीवोंकी रक्षामें, समामे, इन्द्रिय-निग्रहमें, आर्जवमें, मार्दवमें, सब परिग्रह त्यागमें, विनयमें, अज्ञानमें; इन सबमें जो मनका परिणाम है, वह कर्मक्षयका कारण है, सबके विश्वास योग्य है । इस प्रकार जिनशासनमें माना गया सब संकल्प है; उसको तुम शुभ ध्यान जानो ।

४. परमेष्ठी आदिकी भक्ति

द्र. सं./टी./४८/२०५/३ पञ्चपरमेष्ठिमक्यादितवज्जुल्लुगुभाजुहानं पुनर्बहि-रङ्गधर्मध्यानं भवति । — पंच परमेष्ठिकी भक्ति आदि तथा उसके अनुकूल गुभानुष्ठान (पूजा, वान. अम्बुस्थान, विनय आदि) बहिरंग धर्मध्यान होता है । (पं. का./ता. वृ./१५०/२१७/१६) ।

२. धर्मध्यानके चिह्न

घ. १३/५४.२६/गा. ५४-५५/७६ आगमउववेसणा णिसग्गदो जं जिणप्प-णीमाणं । भावार्णं सहङ्गणं धम्मज्झाणस्स तत्तिलगं ॥५४॥ जिण-साङ्ग-गुणक्षित्तण-पसंसणा-विणय-दानसंपण्णा । सुद सीलसंजमरदा धम्मज्झाणे युगेयव्वा ॥५५॥ — आगम, उपवेश और जिनाज्ञाके अनु-सार निसर्गसे जो जिन भगवान् के द्वारा कहे गये पदार्थोंका अज्ञान होता है वह धर्मध्यानका लिंग है ॥५४॥ जिन और साधुके गुणोंका कीर्तन करना, प्रशंसा करना, विनय-दानसम्पन्नता, श्रुत, शील और संयममें रत होना, ये सब बातें धर्मध्यानमें होती हैं । ॥५५॥

म. सु./२१/१५६-१६१ प्रसन्नचित्ता धर्मसंगेः शुभयोगता सुभुतरत्नं समाधानं आह्लाधिगमजाः रुचिः ॥१५६॥ भवन्त्येतानि लिङ्गानि धर्म्य-स्यान्तर्गतानि वै । सानुप्रेक्षाश्च पूर्वोक्ता विविधाः शुभभावनाः ॥१६०॥ बाह्यं च लिङ्गमङ्गानां संनिवेशः पुरोहितः । प्रसन्नवक्त्रता सौम्या दृष्टिरचेत्यादि लक्ष्यताम् ॥१६१॥ — प्रसन्नचित्त रहना, धर्मसे प्रेम करना, शुभयोग रचना, उत्तम शास्त्रोंका अभ्यास करना, चित्त स्थिर रखना और शास्त्राज्ञा तथा स्वकीय ज्ञानसे एक प्रकारकी विशेष रुचि (प्रतीति अथवा अज्ञा) उत्पन्न होना, ये धर्मध्यानके बाह्य चिह्न हैं, और अनुप्रेक्षाएँ तथा पहले कही हुई अनेक प्रकारकी शुभ भावनाएँ उसके अन्तरंग चिह्न हैं ॥१५६-१६०॥ पहले कहा हुआ अंगोंका संनिवेश होना, अर्थात् पहले जिन पर्यंकादि आसनोंका वर्णन कर चुके हैं (दे० 'कृतिकर्म') उन आसनोंको धारण करना, मुखकी प्रसन्नता होना, और दृष्टिका सौम्य होना आदि सब भी धर्मध्यानके बाह्य चिह्न समझने चाहिए ।

ज्ञा./४१/१५-१६ में उद्धृष्ट—अलौक्यमारोग्यमनिष्ठुरत्वं गन्धः शुभो मूत्र-पुरीषमन्यम् । कश्चित् प्रसादं स्वरसौम्यता च योगप्रवृत्तेः प्रथमं हि चिह्नम् ॥१॥ विषय लम्पटताका न होना शरीर नीरोग होना निष्ठुरताका न होना, शरीरमेंसे शुभ गन्ध आना, मलमूत्रका अप्रप होना, शरीरकी कान्ति शक्तिहीन न होना, चित्तकी प्रसन्नता, शब्दोंका उच्चारण सौम्य होना—ये चिह्न योगकी प्रवृत्ति करनेवालेके अर्थात् ध्यान करनेवालेके प्रारम्भ दशामें होते हैं । (विशेष दे० ध्याता) ।

३. धर्मध्यान योग्य सामग्री

द्र. सं./टी./५७/२२६/३ में उद्धृष्ट—'तथा चोक्तं—'वैराग्यं तत्त्वविविधानं नैर्धन्यं समचित्तता । परीषहजयश्चेति पञ्चैते ध्यानहेतवः । — श्री ही कहा है कि—वैराग्य, तत्त्वोंका ज्ञान, परिग्रहत्याग, साम्यभाव और परीषहजय ये पाँच ध्यानके कारण हैं ।

त. अनु./७५. २१८ संगरयागः कषायानां निग्रहो ब्रतधारणम् । मनोऽ-क्षाणां जयरचेति सामग्रीध्यानजन्मनि ॥७५॥ ध्यानस्य च पुनर्मुख्यो हेतुरेतच्चतुष्टयम् । गुरुपदेशः अज्ञानं सदाभ्यासः स्थिरं मनः ॥२१८॥ — परिग्रह त्याग, कषायनिग्रह, ब्रतधारण, इन्द्रिय व मनोविजय, ये सब ध्यानकी उत्पत्तिमें सहाय्यभूत सामग्री हैं ॥७५॥ गुरुपदेश, अज्ञान, निरन्तर अभ्यास और मनकी स्थिरता, ये चार ध्यानकी सिद्धिके मुख्य कारण हैं । (ज्ञा./४/१५६-२५) ।

दे. ध्यान/३ (धर्मध्यानके योग्य उत्कृष्ट मध्यम व जडव्यस्त्य इत्येतेत्रकाल-भावस्वरूप सामग्री विषय) ।

द्वारा तत्त्वका समर्थन करनेके लिए, उसके जो तर्क नय और प्रमाण की योजनारूप निरन्तर चिन्तन होता है, वह सर्वज्ञकी आज्ञाको प्रकाशित करनेवाला होनेसे आज्ञाविचय कहा जाता है। (रा.वा./६/३६/४-६/३०/५); (ह.पु./६/४/४६); (बा.सा./२०२/५); (त.सा./७/४०); (झा./३३/४-२२); (ब.सं./टी./४८/२०२/६)।

५. जीवविचय

ह.पु./६/४२-४३ अनादिनिधना जीवा द्रव्याधादिन्यधान्यथा। अस्तम्ये-यमवेक्षास्ते स्वोपयोगस्वलक्षणाः। ४२। अचेतनोपकरणः स्वकृतो-चितभोगिनः। इत्यादिचेतनाध्यानं यज्जीवविचयं हि तत् ॥—द्रव्या-धिकनयसे जीव अनादि निधन है, और पर्यायाधिक नयसे सावि-सनिधन है, अस्तम्यात प्रवेशी है, उपयोग लक्षणस्वरूप है, शरीर-रूप अचेतन उपकरणसे युक्त है, और अपने द्वारा किये गये कर्मके फलको भोगते हैं...इत्यादि रूपसे जीवका जो ध्यान करना है वह जीवविचय नामका तीसरा धर्मध्यान है। (बा.सा./१७३/५)

६. भवविचय

ह.पु./६/४७ श्रेयभावो भवोऽमीषा चतुर्गतिषु देहिनाम्। दुःखास्ते-रयादिचिन्ता तु भवादिविचयं पुनः। ४७। —चारों गतियोंमें भ्रमण करनेवाले इन जीवोंको मरनेके बाद जो पर्याय होता है वह भव कहलाता है। यह भव दुःखरूप है। इस प्रकार चिन्तन करना सो भवविचय नामका सातवाँ धर्मध्यान है। (बा.सा./१७६/१)

७. विपाकविचय

भ.आ./पू./१७१३/१६४५ एयाण्येयभगवद् जीवाणं पुणपावकम्मफलं। उदओदीरण संकमबन्धे मोक्षं च विचिणादि। —जीवोंको जो एक और अनेक भवमें पुण्य और पापकर्मका फल प्राप्त होता है उसका तथा उदय, उदीरण, संक्रम, बन्ध और मोक्षका चिन्तन करता है। (पू.आ./४०१); (ध.१३/५.४.२६/गा.४२/७२); (स.सि./६/३६/-४६/०/३); (रा.वा./६/३६/८-६/६३०-६/३२ में विस्तृत कथन); (भ.आ./वि./१७०५/१६३६/२१); (म.पु./२१/१४३-१४७); (त.सा./७/४२); (झा./३६/१-२१); (ब.सं./टी./४८/२०२/१०)।

ह.पु./६/४६ यच्चतुविधबन्धस्य कर्मणोऽष्टविधस्य तु विपाकचित्तनं धर्म्यं विपाकविचयं विदुः। ४६। —ज्ञानावरणादि आठ कर्मके प्रकृति, स्थिति और अनुभाग रूप चार प्रकारके बन्धोंके विपाकफलका विचार करना, सो विपाकविचय नामका पाँचवाँ धर्मध्यान है। (बा.सा./१७४/२)।

८. विराग विचय

ह.पु./६/४६ शरीरमनुचिर्भोगा किपाकफलपाकिनः। विरागमुद्धिरि-रयादि विरागविचयं स्मृतम्। ४६। —शरीर अपवित्र है और भोग किपाकफलके समान तदाश्च मनोहर है, इसलिए इनसे विरक्तबुद्धिका होना ही श्रेयस्कर है, इत्यादि चिन्तन करना विरागविचय नामका छठा धर्मध्यान है। (बा.सा./१७१/१)

९. संस्थान विचय

(देखो आगे पृथक् शीर्षक)

१०. हेतु विचय

ह.पु./६/५० तर्कानुसारिणं संसं स्याद्वादप्रक्रियाप्रयात्। सम्मार्गा-भयनध्यानं यद्देहेतुविचयं हि तत्। ५०। —और तर्कका अनुसरण पुरुष स्याद्वादकी प्रक्रियाका आश्रय लेते हुए समीचीन मार्गका आश्रय करते हैं, इस प्रकार चिन्तन करना सो हेतुविचय नामका दसवाँ धर्मध्यान है। (बा.सा./२०२/३)

२. संस्थानविचय धर्मध्यानका स्वरूप

घ.१३/५.४.२६/गा. ४२-५०/७२/१३ तिष्ठणं लोगाणं संठाणपमाणाआउ-यादिचित्तणं संठाणविचयं नाम चउत्थं धम्मज्जाणं। एत्थ गाहाओ—

जिणदेसियाइ लक्खणसंठाणासणविहाणमाणाई। उप्पादिट्ठिदि-अंगादिपज्जया जे य दह्वाणं। १३। पंचास्तिक्कायमयं लोयमणाइणि-हूणं जिणक्खादं। णामादिमेयविहियं तिबिहमहोलोगभागाविं। १४। खिदिसलयदीवसायरणयरविमाणभवणादिसंठाणं। बोमादि पडिट्ठाणं णिययं लोगाटिट्ठिदिनिहाणं। १५। उवजोगलक्खणमणाइणिहणमत्थं तदं सरीरादो। जीवमरुत्वि कारिं मोई स समयस्स कम्मस्स। १६। तस्स य सक्कम्मज्जाणियं जम्माइज्जलं कसयापायालं। बसणसयसावमीणं मोहावत्तं महाभीमं। १७। णामयकण्हारं वरवारिस्समयमहापोयं। संसारसागरमणोरपारमसुत्तं विचित्तेज्जो। १८। सव्वणयसमूहमयं उक्कायज्जो समयसम्भावं। १९। उक्काणोवरमे वि सुणी णिक्कम्मणि-क्खादि चित्तापरमो। होइ सुभाविमचित्तो धम्मज्जाणे किह व पुब्बं। २०—१. तीन लोकोंके संस्थान, प्रमाण और आयु आदिका चिन्तन करना संस्थान विचय नामका चौथा धर्म ध्यान है।

(स.सि./६/३६/४५०/३); (रा.वा./६/३६/१०/६३२/६); (भ.आ./वि./१७०५/१६३६/२३); (त.सा./७/४३); (झा./३६/१८४.१५६); (ब.सं./टी./४८/२०३/२)। २. जिनदेवके द्वारा कहे गये छह द्रव्योंके लक्षण, संस्थान, रहनेका स्थान, भेद, प्रमाण उनकी उत्पत्ति स्थिति और गम्य आदिरूप पर्यायोंका चिन्तन करना। १३। पंचास्तिक्कायका चिन्तन करना। १४। (दे० पीछे जीव-अजीव विचयके लक्षण)। ३. अधोलोक आदि भागरूपसे तीन प्रकारके (अधो, मध्य व ऊर्ध्व) लोकका, तथा पृथिवी, बलय, द्वीप, सागर, नगर, विमान, भवन आदिके संस्थानों (आकारों) का एवं उसका आकाशमें प्रतिष्ठान, नियत और लोक-स्थिति आदि भेदका चिन्तन करे। ४४-४५। (भ.आ./पू./१७१४/१६४५) (पू.आ./४०२); (ह.पु./६/४५००); (म.पु./२१/१४८-१५०), (झा./३६/१-१०, ८२-८०); (विशेष दे० लोक) ४. जीव उपयोग लक्षणवाला है, अनादिनिधन है, शरीरसे भिन्न है, अरूपी है, तथा अपने कर्मोंका कर्ता और भोक्ता है। ४६। (म.पु./२१/१५१) (और दे० पीछे 'जीव विचय' का लक्षण) ५. उस जीवके कर्मसे उत्पन्न हुआ जन्म, मरण आदि यही जल है, कषाय यही पाताल है, सैकड़ों व्यसनरूपी छोटे मत्स्य हैं; मोहरूपी आर्क्ष हैं, और अत्यन्त भयंकर है, ज्ञानरूपी कर्मधार है, उत्कृष्ट चारित्र्यमय महापोत है। ऐसे इस अशुभ और अनादि अनन्त (आध्यात्मिक) संसारका चिन्तन करे। ४७-४८।

(म.पु./२१/१५२-१५३) ६. बहुत कहनेसे क्या लाभ, यह जितना जीवादि पदार्थोंका विस्तार कहा है, उस सबसे युक्त और सर्वनय-समूहमय सम्यग्मद्भाषका (द्वादशांगमय सकल श्रुतका) ध्यान करे। ४९। (म.पु./२१/१५४) ७. ऐसा ध्यान करके उसके अन्तमें बुद्धि निरन्तर अनित्यादि भावभावोंके चिन्तनमें तत्पर होता है। जिससे वह पहलेकी भाँति धर्मध्यानमें सुभावितचित्त होता है। ५०। (भ.आ./पू./१७१४/१६४५); (पू.आ./४०२); (बा.सा./१७७/१); (विराग विचयका लक्षण) नोट—(अनुपेक्षाओंके भेद व लक्षणा—दे० अनुपेक्षा) झा./३६/१ल. नं. ८. (नरकके दुःखोंका चिन्तन करे) ११-८१। (विशेष देखो नरक) (भव विचयका लक्षण) ८. (स्वर्गके सुख तथा देवेन्द्रोंके वैभव आदिका चिन्तन। ८०-१८२। (विशेष दे० स्वर्ग) १०. (सिद्धलोकका तथा सिद्धोंके स्वरूपका चिन्तन करे। १८३। ११. (जन्तमें कर्ममलसे रहित अपनी निर्मल आत्माका चिन्तन करे)। १८४।

३. संस्थान विचयके पिण्डस्थ आदि भेदोंका निर्देश

झा./३७/१ तथा भाषाकारकी उत्थानिका—पिण्डस्थं व पदस्थं च स्वरूपस्थं रूपवजितम्। चतुर्धा ध्यानमाप्नात् भव्यराजीवभास्करे,

११। — इस संस्थान विषय नामा धर्मध्यानमें चार भेद कहे हैं, उनका वर्णन किया जाता है—जा भव्यरूपी कमलोंको प्रफुल्लित करनेके लिए सूर्यके समान योगीश्वर हैं उन्होंने ध्यानको पिण्डस्थ, पदस्थ, रूपस्थ और रूपातीत ऐसे चार प्रकारका कहा है। (भा. पा./टी./८६/२३६/१३)

द्व.सं./टी./४८/२०५/३ में उद्धृत—पदस्थमन्त्रवाक्यस्थं पिण्डस्थं स्वात्मचिन्तनम् । रूपस्थं सर्वचिद्रूपं रूपातीतं निरञ्जनम् ।

द्व.सं./टी./४८/२०६/७ पदस्थपिण्डस्थरूपस्थध्यानत्रयस्य ध्येयभूतमहत्सर्वज्ञस्वरूपं दर्शयामोति । —मन्त्रवाक्योर्नि स्थिति पदस्थ, निजात्माका चिन्तन पिण्डस्थ, सर्वचिद्रूपका चिन्तन रूपस्थ और निरञ्जनका (त्रिकाली शुद्धात्माका) ध्यान रूपातीत है। (भा. पा./टी./८६/२३६ पर उद्धृत) पदस्थ, पिण्डस्थ व रूपस्थमें अद्वैत सर्वज्ञ ध्येय होते हैं। नोट—उपरोक्त चार भेदोंमें पिण्डस्थ ध्यान तो अर्हत भगवान्की शरीर-कृतिका विचार करता है, पदस्थ ध्यान पंचपरमेष्ठिके बाष्पक अक्षरों व मन्त्रोंका अनेक प्रकारसे विचार करता है, रूपस्थ ध्यान निज आत्माका पञ्चाकाररूपसे विचार करता है और रूपातीत ध्यान विचार व चिन्तनमें अतीत मात्र ज्ञाता द्रष्टा रूपसे ज्ञानका भवन है (दे० उन-उत्पत्ति लक्षण व विशेष) तहाँ पहुँचे तोन ध्यान तो धर्मध्यानमें गभित है और चौथा ध्यान पूर्ण निर्विकल्प होनेसे शुक्लध्यान रूप है (दे० शुक्लध्यान) इस प्रकार संस्थान विषय धर्मध्यानका विषय बहुत व्यापक है।

८. बाह्य व आध्यात्मिक ध्यानका लक्षण

ह.पु./५६/३६-३८ लक्षणं द्विविधं तस्य बाह्याध्यात्मिकभेदतः । सूत्रार्थमार्गणं शीलं गुणमालानुगातिः ३६। जम्भाजृम्भाश्रुतीद्गुणाग्रप्राणापानादिमन्दता । निभूतारमवतामव तत्र बाह्य प्रकीर्तितम् ३७। दशधाऽऽध्यात्मिकं धर्म्यमपायविचयादिकम् ३८। —बाह्य और आध्यात्मिक भेदसे धर्मध्यानका लक्षण दो प्रकारका है। शास्त्रके अर्थका व्याज करना, शीलवतका पालन करना, गुणोंके समूहमें अनुगम रचना आँगड़ाई जमुहाई छीक उकार और स्वासोच्छ्वासमें मन्दता रहना, शरीरोंका निरचल रखना तथा आत्माको व्रतोंसे युक्त करना, यह धर्मध्यानका बाह्य लक्षण है। और आध्यात्मिक लक्षण अपाय विचय आदिके भेदसे दस प्रकारका है।

चा.सा./१०२/३ धर्म्यध्यानं बाह्याध्यात्मिकभेदेन द्विप्रकारम् । तत्र परानुमेयं बाह्यं सूत्रार्थगवेषणं दृढवतशीलगुणानुरागानिभूतकरचरणवदनकायपरिरूपन्दबाग्यपापं जम्भजम्भोदरक्षुवयप्राणपातोदेकादिविरमणलक्षणं भवति । स्वसंवेद्यमाध्यात्मिकम्, तद्विशिष्टम्—। —बाह्य और आध्यात्मिक भेदसे धर्मध्यान दो प्रकारका है। जिसे अन्य लोग भी अनुमानसे जान सकें उसे बाह्य धर्मध्यान कहते हैं। सूत्रोंके अर्थकी गवेषणा (विचार व मनन), व्रतोंको दृढ रखना, शील गुणोंमें अनुगम रचना, हाथ पैर मुँह कायका परिरूपन्दन और वचन-व्यापारका बन्द करना, जभाई, जभाईके उद्गार प्रगट करना, छीकना तथा प्राण-अपानका उद्देक आदि सब क्रियाओंका त्याग करना बाह्य धर्मध्यान है। जिसे केवल अपना आत्मा ही जान सकें उसे आध्यात्मिक कहते हैं। वह आज्ञाविषय आदिके भेदसे दस प्रकारका है।

२. धर्मध्यानमें सम्भवत्व व भावों आदिका निर्देश

१. धर्मध्यानमें विषय परिवर्तन निर्देश

प्र.सा./ता.वृ./१९६/२६२/६ अथ ध्यानसंतानः कथ्यते—यत्रान्तर्मुहूर्तपर्यन्तं ध्यानं तदनन्तरमन्तर्मुहूर्तपर्यन्तं तत्त्वचिन्ता, पुनरप्यन्तर्मुहूर्तपर्यन्तं ध्यानम् । पुनरपि तत् चिन्तयेति प्रमत्ताप्रमत्तगुणस्थानव-

दन्तर्मुहूर्तान्तर्मुहूर्तं गते सति परावर्तनमस्ति स ध्यानसंताना भण्यते । —ध्यानकी सन्तान बताते हैं—जहाँ अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त ध्यान होता है, तदनन्तर अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त तत्त्वचिन्ता होती है। पुनः अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त ध्यान होता है, पुनः तत्त्वचिन्ता होती है। इस प्रकार प्रमत्त व अप्रमत्त गुणस्थानकी भाँति अन्तर्मुहूर्त में परावर्तन होता रहता है, उसे ही ध्यानकी सन्तान कहते हैं। (चा.सा./२००/२)।

२. धर्मध्यानमें सम्भव भाव व केश्याएँ

ध. १३/६.४.२६/५३/५६ होति कम्मविमुद्धाओ लेस्साओ पीय पउम-सुक्काओ । धम्मज्झाणावगयस्स तिब्बमंदादिमेयाओ १५१। —धर्मध्यानका प्राप्त हुए जीवके तब मन्द आदि भेदोंको लिये हुए, क्रमसे विमुक्तिका प्राप्त हुई पीत, पद्म और शुबल लेश्याएँ होती हैं। (म.पु./२१/१५६)।

चा.सा./२०३ सर्वमेतद् धर्मध्यानं पीतपद्मशुबलेश्वरया मलाधानम्... पराश्रयान्वात सायोपशमिकभावम् । —सर्व ही प्रकारके धर्मध्यान पीत पद्म व शुबलेश्वरयाके बलसे होते हैं, तथा पराश्रयान्वात होनेसे सायोपशमिक हैं। (म.पु./२१/१५६-१५७)

ज्ञा./४२/१४ धर्मध्यानस्य विज्ञेया स्थितिरान्तर्मुहूर्तकी । सायोपशमिकी भावो लेश्या शुबलैव शाश्वती १४४। —इस धर्मध्यानकी स्थिति अन्तर्मुहूर्त है, इसका भाव सायोपशमिक है और लेश्या सदा शुबल ही रहती है। (यहाँ धर्मध्यानके अन्तिम पायेसे आभिमय है)।

३. वास्तविक धर्मध्यान मिथ्यादृष्टिको सम्भव नहीं

न.च.वृ./१७६ भाणस्स भावणाविय ण हु सा आराहजो हवे नियमा । जा ण विजाणइ वरुध पमाणाणयणिच्छयं किच्चा । —जो प्रमाण व नयके द्वारा वस्तुका निश्चय करके उसे नहीं जानता, वह ध्यानकी भावनाके द्वारा भा आराधक नहीं हो सकता। ऐसा नियम है।

ज्ञा./६/४ रत्नत्रयमनासाद्य य. साक्षाद्गानुमिच्छति । त्वुर्ध्वं कुरुते मूढ म वन्धुसुतशेखरम्/४।

ज्ञा./४/१५३० दुष्टशमपि न ध्यानसिद्धि स्वप्नेऽपि जायते । गृह्णतां दृष्टिकव्याप्तस्तुजात गृहच्छया १८। ध्यानसन्त्रं निषेध्यन्ते नैते मिथ्यादृश परम् । मुनयाऽपि जिनेशाज्ञाप्रत्ययनीकारचलाशया/२०। —जो पुरुष भाषात रत्नत्रयको प्राप्त न होकर ध्यान करना चाहता है, वह मूर्ख आकाशके फूलोंसे बन्धावुत्रके लिए सेहरा बनाना चाहता है। दृष्टिको विकलतासे वस्तुसमूहको अपनी इच्छानुसार ग्रहण करनेवाले मिथ्यादृष्टिकोंके ध्यानकी सिद्धि स्वप्नमें भी नहीं होती है। १८। सिद्धांतसे ध्यानमात्र केवल मिथ्यादृष्टियोंके ही नहीं निषेधते हैं, किन्तु जो जिनेन्द्र भगवान्की आज्ञाने प्रतिकूल हैं तथा जिनका चित्त चलित है और जैन साधु कहाते हैं, उनके भी ध्यानका निषेध किया जाता है, क्योंकि उनके ध्यानकी सिद्धि नहीं होती/२०।

पं.ध./उ./२०६ नापनन्धिरसिद्धास्य स्वादुसंवेदनास्त्वयम् । अग्धादे-हास्य संस्कारमन्तरेण सुदर्शनात् २०६। —संसारी जीवोंके में सुखी दुःखी इत्यादि रूपसे सुख-दुःखके स्वादका अनुभव होनेके कारण अशुद्धोपलब्ध असिद्ध नहीं है, क्योंकि उनके स्वयं ही दूसरी अपेक्षाका (स्वरूपसंवेदनका) संस्कार नहीं होता है।

४. गुणस्थानोंकी अपेक्षा धर्मध्यानका रवामिन्ध

स.सि./१३६/४५०/५ धर्म्यध्यानं चतुर्विकल्पमवसेयम् । तदविरतदेश-विरतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां भवति ।

स.सि./१३७/२६३/६ श्रेण्यारोहणास्त्राधर्म्यं श्रेण्यो शुक्ले इति व्याख्याते ।

—१. धर्मध्यान चार प्रकारका जानना चाहिए। यह अविरत, देश-विस्त, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्त संयत जीवोंके होता है। (रा. वा./६/३६/१३/६३२/१८) : (ज्ञा./२८/२८)। —२. श्रेणी चढ़नेसे पूर्व धर्मध्यान

होता है और दोनों श्रेणियोंमें आदिके दो शुक्लध्यान होते हैं ।
(रा.वा./६/३७/२/६३३/३) ।

ध.१३/४.४.२६/७४/१० असंजदसम्भादिटिठ-संजदासंजदपमत्तसंजद-
अपमत्तसंजद-अपुण्वसंजद-अणियटिठसंजद-सुहुमसांपराइयववगोब -
सामएसु धम्मज्जाणस्स पबुत्तो हादि त्ति जिणानएसादा । = २.
असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, क्षपक
व उपशामक अपूर्वकरणसंयत, क्षपक व उपशामक अनिवृत्तिकरण-
संयत, क्षपक व उपशामक सूक्ष्मसाम्परायसंयत जोबोंके धर्मध्यानकी
प्रवृत्ति होती है; ऐसा जिनदेवका उपदेश है । (इसमें जाना जाता है
कि धर्मध्यान कथाय सहित जोबोंके होता है और शुक्लध्यान
उपशान्त या क्षीणकथाय जोबोंके) (स सि /६/३७/४३/४) ; (रा.वा/
६/३७/२/६३२/३२) ।

५. धर्मध्यानके स्वामित्व सम्बन्धी शंकाएँ

१. मिथ्यादृष्टियोंको भी तो धर्मध्यान देखा जाता है

रा.वा./हि/१/३६/७४७ प्रश्न—मिथ्यादृष्टि अन्यमती तथा भद्रपरिणामी
बत, शील, सगमादि तथा जीवनिकी दयाका अभिप्रायकरि तथा
भगवाद्की सामान्य भक्ति करि धर्मबुद्धिते चित्तार्जुं एकाग्रकरि
चिन्तन करे है, तिनिके शुभ धर्मध्यान कहिये कि नहीं ? उत्तर—
इहाँ मोक्षमार्गका प्रकरण है । ताते जिस ध्यान ते कर्मकी निर्जरा होय
सो ही यहाँ गिणिये है । सो सम्यग्दृष्टि बिना कर्मकी निर्जरा होय
नाहीं । मिथ्यादृष्टिके शुभध्यान शुभबन्ध होका कारण है । अनादि ते
कई बार ऐसा ध्यानकरि शुभकर्म बान्धे हैं, परन्तु निर्जरा बिना
मोक्षमार्ग नाहीं । ताते मिथ्यादृष्टिका ध्यान मोक्षमार्गमें सराहा
नाहीं । (र.क.भा./प.सदासुबदास/पृ. ३१६) ।

म.पु./२१/१६६ का भाषाकारकृत भावार्थ—धर्मध्यानको धारण करनेके
लिए कमसे कम सम्यग्दृष्टि अवश्य होना चाहिए । मन्दकपायी
मिथ्यादृष्टि जोबोंके जो ध्यान होता है उसे शुभ भावना कहते हैं ।

२. प्रमत्तजनोंको ध्यान कैसे सम्भव है

रा.वा./६/३६/१३/६३२/१७ कश्चिदाह—धर्मप्रमत्तसंयतस्योवेति, तत्र;
कि कारणम् । पूर्वेषां विनिवृत्तिप्रमत्तात् । अमयत्तसम्यग्दृष्टिसंयता-
संयत-प्रमत्तसंयतानामपि धर्मध्यानमिष्यते सम्यक्त्वप्रभवत्वात् । =
प्रश्न—धर्मध्यान तो अप्रमत्तसंयतोंके ही होता है । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, ऐसा माननेसे पहलेके गुणस्थानोंमें धर्मध्यानका निषेध प्राप्त
होता है । परन्तु सम्यक्त्वके प्रभावमें असंयत सम्यग्दृष्टि, संयता-
संयत और प्रमत्तसंयतजनोंमें भी धर्मध्यान होना इष्ट है ।

३. कथाय रहित जीवोंमें ही ध्यान मानना चाहिए

रा.वा./६/३६/१४/६३२/२१ कश्चिदाह—उपशान्तक्षीणकपाययोश्च
धर्मध्यानं भवति न पूर्वेषामेवेति; तत्र, कि कारणम् । शुक्लभाव-
प्रसङ्गात् । उपशान्तक्षीणकपाययोहि शुक्लध्यानमिष्यते तस्याभाव-
प्रसङ्गेति । = प्रश्न—उपशान्त व क्षीणकपाय इन दो गुणस्थानोंमें
धर्मध्यान होता, इससे पहले गुणस्थानोंमें बिलकुल नहीं होता ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे शुक्लध्यानके अभावका प्रसंग
प्राप्त होता है । उपशान्त व क्षीण कपायगुणस्थानमें शुक्लध्यान होना
इष्ट है ।

३. धर्मध्यान व अनुप्रेक्षादिमें अन्तर

१. ध्यान, अनुप्रेक्षा, भावना व चिन्तामें अन्तर

भ.आ./सू./१७१/१६४३ (दे धर्मध्यान/१/१२)—धर्मध्यान आधेय है
और अनुप्रेक्षा उसका आधार है । अर्थात् धर्मध्यान करते समय
अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन किया जाता है । (भ.आ./सू./१७१४
१६४४) ।

ध.१३/४.४.२६/पा. १२/६४ जं धिरमज्जवसाणं तं उज्जाणं जं चरित्तयं
चिन्तं । तं होह भावणा वा अपुपेहा वा अहव चिन्ता (१२) । = जो
परिणामोंकी स्थिरता होती है उसका नाम ध्यान है, और जो चित्तका
एक पदार्थसे दूसरे पदार्थमें चलायमान होना है वह या तो भावना
है, या अनुप्रेक्षा है या चिन्ता है । १२। (म.पु./२१/६) । (दे, शुक्ल-
ध्यान/१/४) ।

रा.वा./६/३६/१२/६३२/१४ स्यावेतत्-अनुप्रेक्षा अपि धर्मध्यानेऽन्तर्भ-
वन्तीति पृथगासामुपदेशोऽनर्थक इति; तत्र; कि कारणम् । ज्ञान-
प्रवृत्तिविकल्पत्वात् । अनित्यादिविषयचिन्तनं यदा ज्ञानं तदा
अनुप्रेक्षाव्यपदेशो भवति, यदा तत्रैकाग्रचिन्तानिरोधस्तदा धर्मध्या-
नम् । = प्रश्न—अनुप्रेक्षाओंका भी ध्यानमें ही अन्तर्भाव हो जाता
है, अतः उनका पृथक् उपपदेश करना निरर्थक है । उत्तर—नहीं,
क्योंकि, ध्यान व अनुप्रेक्षा ये दोनों ज्ञानप्रवृत्तिके विकल्प हैं । जब
अनित्यादि विषयोंमें बार-बार चिन्तनधारा चालू रहती है तब वे
ज्ञानरूप हैं और जब उनमें एकाग्र चिन्तानिरोध होकर चिन्तनधारा
केन्द्रित हो जाती है, तब वे ध्यान कहलाती हैं ।

ज्ञा./२६/१६ एकाग्रचिन्तानिरोधो यस्तद्व्यापनभावनापरा । अनुप्रेक्षार्थ-
चिन्ता वा तज्ज्ञैरभ्युपगम्यते । १६। = ज्ञानका एक क्षेत्रमें निश्चल
ठहरना ध्यान है और उससे भिन्न भावना है, जिसे विज्ञान अनुप्रेक्षा
या अर्थचिन्ता भी कहते हैं ।

भा.पा.टो/७५/२२६/१ एकस्मिन्निष्ठे वस्तुनि निश्चला मतिर्ध्यानिम् ।
आतर्गौद्रधमपिषया तु मतिश्चञ्चला अशुभा शुभा वा सा भावना
कथ्यते, चिन्तं चिन्तनं अनेकनययुक्तानुप्रेक्षणं व्यापनं श्रुतज्ञानपदा-
लोचनं वा कथ्यते न तु ध्यानम् । = किसी एक इष्ट वस्तुमें मत्तिका
निश्चल होना ध्यान है । आतर्, रौद्र और धर्मध्यानकी अपेक्षा अर्थात्
इन तीनों ध्यानोंमें मति चञ्चल रहती है उसे वास्तवमें अशुभ या
शुभ भावना कहना चाहिए । अनेक नययुक्त अर्थात् पुनः-पुनः चिन्तन
करना अनुप्रेक्षा, व्यापन श्रुतज्ञानके पदोंकी आलोचना कहलाता है,
ध्यान नहीं ।

२. अथवा अनुप्रेक्षादिको अपायविचय धर्मध्यानमें गमित समझना चाहिए

म.पु./२१/१४२ तदपायप्रतिकारचिन्तोपायानुचिन्तनम् । अत्रैवात्सर्गतं
ध्येय अनुप्रेक्षादिलक्षणम् । १४२। = अथवा उन अपायों (दुःखों) के
दूर करनेकी चिन्तासे उन्हें दूर करनेवाले अनेक उपायोंका चिन्तन
करना भी अपायविचय कहलाता है । बारह अनुप्रेक्षा तथा दशधर्म
आदिका चिन्तन करना इसी अपायविचय नामके धर्मध्यानमें
शामिल समझना चाहिए ।

३. ध्यान व कायोत्सर्गमें अन्तर

ध.१३/४.४.२७/८/३ टिठ्यस्स णिसण्णस्स णिव्वणस्स वा साहुस्स
कसाएहि सह देहपरिच्चागो काउसग्गो णाम । णेदं उज्जाणस्संती
णिवददि; बारहाणुवेक्खासु बावदचित्तस्स वि काओत्सर्गगुववत्तीदो ।
एवं तवोकम्मं परुविदं । = स्थित या बैठे हुए कायोत्सर्ग करनेवाले
साधुका कपायोंके साथ शरीरका त्याग करना कायोत्सर्ग नामका तपः-
कर्म है । इसका ध्यानमें अन्तर्भाव नहीं होता, क्योंकि जिसका बारह
अनुप्रेक्षाओंके चिन्तनमें चित्त लगा हुआ है, उसके भी कायोत्सर्गकी
उत्पत्ति देखी जाती है । इस प्रकार तपःकर्मका कथन समाप्त हुआ ।

४. मात्का अपना आदि ध्यान नहीं

रा. वा./६/२७/२४/६२७/१० स्यामत्तं मात्रकालपरिगणनं ध्यानमिति;
तत्र; कि कारणम् । ध्यानातिक्रमात् । मात्राभिर्यदि कालगणनं
क्रियते ध्यानमेव न स्याद्वैयग्रथात् । = प्रश्न—समयमात्राओंका

गिनना ध्यान है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेसे ध्यानके लक्षणका अतिक्रमण हो जाता है, क्योंकि, इसमें एकाग्रता नहीं है। गिनती करनेमें व्यग्रता स्पष्ट ही है।

५. धर्मध्यान व शुक्लध्यानमें कथंचित् भेदाभेद

१. विषय व स्थिरता आदिकी अपेक्षा दोनों समान हैं

बा.अनु./६४ सुदध्रुवजोगेण पुणो धम्मं सुवकं च होदि जीवस्स। तम्हा सवरहेवू भाणोत्ति विचित्ते णिच्चं। ६४। —१. शुद्धोपयोगसे ही जोवको धर्मध्यान व शुक्लध्यान होते हैं। इसलिए सबरका कारण ध्यान है, ऐसा निरन्तर विचारते रहना चाहिए। (दे० मोक्षमार्ग/२/४); (त.अनु./१८०)

ध.१३/४.४.२६/७४/१ जदि सत्त्वो समयसम्भावो धम्मज्झाणस्सेव विसओ होदि तो झुक्कज्झाणेण णिविसरणेण होद्व्वमिदि। ण एस दोसो दोणं पि ज्झाणणं विसयं पडिभेदाभावादो। जदि एवं तो दोणं ज्झाणणमेयत्तं पसज्जदे। कुदो। —खज्जंतो बि...फाडिज्जंतो बि...कबलिज्जंतो बि...लालिज्जंतो बि जिस्से अत्तराए ज्जेयादो ण चलदि सा जोवावस्था ज्झाणं णाम। एसो बि स्थिरभावो उभयस्थ सरिसो, ज्झणहाज्झाणभावानुवक्खीदो त्ति। एत्थ परिहारो मुच्चदे—सच्चं एदेहि दोहि विसरुवेहि दोणं ज्झाणणं भेदाभावादो। —प्रश्न—२. यदि समस्त समयसद्भाव (संस्थानविषय) धर्मध्यानका ही विषय है तो शुक्लध्यानका कोई विषय कौन नहीं रहता। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि दोनों ही ध्यानोंमें विषयकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है। (बा. सा./२१०/३) प्रश्न—यदि ऐसा है तो दोनों ही ध्यानोंमें अभेद प्राप्त होता है। क्योंकि (व्याघ्रादि द्वारा) भक्षण किया गया भी, (करोतों द्वारा) फाड़ा गया भी, (दावानल द्वारा) ग्रसता गया भी, (अप्सराओं द्वारा) लालित किया गया भी, जो जिस अवस्थामें ध्येयसे चलायमान नहीं होता, वह जोवकी अवस्था ध्यान कहलाती है। इस प्रकारका यह भाव दोनों ध्यानोंमें समान है, अन्यथा ध्यानरूप परिणामकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। उत्तर—यह बात सत्य है, कि इन दोनों प्रकारके स्वरूपोंकी अपेक्षा दोनों ही ध्यानोंमें कोई भेद नहीं है।

म.पु./२१/१३१ साधारणमिदं ध्येयं ध्यानयोर्धर्मशुक्लयोः। —विषयकी अपेक्षा तो अभी तक जिन ध्यान करने योग्य पदार्थोंका (दे० धर्मध्यान सामान्य व विशेषके लक्षण) वर्णन किया गया है, वे सब धर्मध्यान और शुक्लध्यान इन दोनों ही ध्यानोंके साधारण ध्येय हैं। (त.अनु./१८०)

२. स्वामी, रियतिकाए, फल व विगुहिकी अपेक्षा भेद है

ध.१३/४.४.२६/७४/८ तदो सकसायाकसायसामिभेवेण अचिरकालचिर-कालावट्ठाणेण य दोणं ज्झाणणं सिद्धो भेवो।

ध.१३/४.४.२६/८०/१३ अट्ठाबीसभेयभिण्णमोहणीयस्स सव्वुवसमाव-ट्ठाणफलं पुत्तविदक्कबीचारसुक्कज्झाण। मोहसव्वुसमो पुण धम्मज्झाणफलं; सकसायत्तणेण धम्मज्झाणो सुहुमसांपराइयस्स चरिमसमए मोहणीयस्स सव्वुवसमुवलंभादो। तिण्णं चादिकम्माणं णिम्मूलविणसफलमेयत्तविदक्कअबीचारज्झाणं। मोहणीय विणसो पुण धम्मज्झाणफलं; सुहुसांपरायचरिमसमए तस्स विणसुवलंभादो। —१. सकषाय और अकषायरूप स्वामीके भेदसे तथा—(बा.सा./२१०/४)। २. अचिरकाल और चिरकाल तक अवस्थिति रहनेके कारण इन दोनों ध्यानोंका भेद सिद्ध है। (बा. सा./२१०/४)। ३. अट्ठाईस प्रकारके मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना हो जानेपर उसमें स्थित रहना पृथक्त्व-वितर्कबीचार नामक शुक्लध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका सर्वोपशमन करना धर्मध्यानका फल

है। क्योंकि, कषायसहित धर्मध्यानीके सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें मोहनीय कर्मकी सर्वोपशमना देखी जाती है। ४. तीन घातिकर्मोंका सपूलविनाश करना एकवितर्क अबोधार (शुक्ल) ध्यानका फल है, परन्तु मोहनीयका विनाश करना धर्मध्यानका फल है। क्योंकि, सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तिम समयमें उसका विनाश देखा जाता है।

म.पु./२१/१३१ विगुहिस्वामिभेदात्तु तद्विशेषोऽवधार्यताम्। —५. इन दोनोंमें स्वामी व विगुहिके भेदसे परस्पर विशेषता समझनी चाहिए। (त.अनु./१८०)

दे० धर्मध्यान/४/६/३ ६. धर्मध्यान शुक्लध्यानका कारण है।

दे० समयसार—धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्य समयसार है।

४. धर्मध्यानका फल पुण्य व मोक्ष तथा उनका समन्वय

१. धर्मध्यानका फल अतिशय पुण्य

ध.१३/४.४.२६/६६/७७ होत्ति सुहासव सवर णिज्जमरसुहाई बिउ-लाई। ज्झाणवरस्स फलाइ सुहाणुबंधीण धम्मस्स। —उत्कृष्ट धर्मध्यानके शुभासव, सवर, निजरा, और वेदोंका सुख ये शुभानुबन्धी बिपुल फल होते हैं।

झा/४१/१६ अथावसाने स्वतनुं बिहाय ध्यानेन संन्यस्तसमस्तसङ्गाः। प्रवेयकानुत्तरपुण्यबासे सर्वार्थसिद्धौ च भवन्ति भव्याः। —जो भव्य पुरुष इस पर्यायके अन्त समयमें समस्त परिग्रहोंको छोड़कर धर्मध्यानसे अपना शरीर छोड़ते हैं, वे पुरुष पुण्यके स्थानरूप ऐसे ग्रैवेयक व अनुत्तर विमानोंमें तथा सर्वार्थसिद्धिमें उत्पन्न होते हैं।

२. धर्मध्यानका फल संवर निजरा व कर्मक्षय

ध.१३/४.४.२६/२६/७७/७७ णवकम्माणार्दानं, पोरानवि णिज्जरा-सुहादानं। चारित्तभावणाए ज्झाणमयत्तेण य समेह। २६। अह वा धनसचाया खणेण पवणाहया विसिज्जंति। ज्झाणपवणोवहया तह कम्मवणा विसिज्जंति। ७७। —चारित्र भावनाके बलसे जो ध्यानमें लीन है, उसके वृत्तन कर्मोंका ग्रहण नहीं होता, पुराने कर्मोंकी निजरा होती है और शुभ कर्मोंका आसव होता है। २६।

(ध.१३/४/४/२६/६६/७७—दे० ऊपरवाला शीर्षक) अथवा जैसे मेघपटल पवनसे ताड़ित होकर क्षणमात्रमें विलीन हो जाते हैं, वैसे ही (धर्म) ध्यानरूपी पवनसे उपहत होकर कर्ममेघ भी विलीन हो जाते हैं। ७७।

(दे० आगे धर्मध्यान/६/३ में ति. प.), (स्वभावसंसक्त मुनिका ध्यान निजराका हेतु है।)

(दे० पीछे/धर्मध्यान/३/५/२); (सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तमें कर्मोंकी सर्वोपशमना तथा मोहनीयकर्मका क्षय धर्मध्यानका फल है।)

झा./२२/१२ ध्यानशुद्धि मनःशुद्धिः करोत्येव न केवलम्। विच्छिन्नचयपि निःशङ्कं कर्मजालानि देहिमायुः। १२। —मनकी शुद्धता केवल ध्यानकी शुद्धताकी ही नहीं करती है, किन्तु जोवके कर्मजालको भी निःसन्देह काटती है।

पं.का./ता.वृ./१७१/२६३/२६ पर उद्धृत—एकाग्रचिन्तनं ध्यानं फलं संवरनिजरे। —एकाग्र चिन्तन करना तो (धर्म) ध्यान है और संवर निजरा उसका फल है।

३. धर्मध्यानका फल मोक्ष

त. सु./६/२९ परे मोक्षहेतु ॥२६॥—अन्तके दो ध्यान (धर्म्य व शुक्ल-ध्यान) मोक्षके हेतु हैं ।

बा. सा./१७२/२ संसारलतामूलोच्छेदहेतुभूतं प्रशस्तध्यानं । तद्वि-
विधं, धर्म्यं शुक्लं चेति ।—संसारलताके मूलोच्छेदका हेतुभूत प्रशस्त
ध्यान है । वह दो प्रकारका है—धर्म्य व शुक्ल ।

४. एक धर्मध्यानसे मोहनीयके उपशम व क्षय दोनों होनेका सम्भव

ध. १३/५.४.२६/८१/३ मोहणीयस्त उवसमो यदि धम्मज्झाणफलो ऽ।
ण क्ववदो, एयादो दोष्णं कज्जाणमुपपत्तिविरोहादो । ण धम्मज्झा-
णादो अण्येभ्येभिण्णादो अण्येकज्जाणमुपपत्तौ विरोहाभावादो ।—
प्रश्न—मोहनीय कर्मका उपशम करना यदि धर्म्यध्यानका फल हो
तो इसीसे मोहनीयका क्षय नहीं हो सकता । क्योंकि एक कारणसे दो
कार्योंको उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है । उत्तर—नहीं, क्योंकि
धर्म्यध्यानअनेक प्रकारका है । इसलिए उससे अनेक प्रकारके कार्योंकी
उत्पत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता ।

५. धर्म्यध्यानसे पुण्याश्रय व मोक्ष दोनों होनेका सम्भव

१. साक्षात् नहीं परम्परा मोक्षका कारण है

झा./३/३० शुभध्यानफलोद्भूतां भ्रिय त्रिदशमंभवाम् । निविशन्ति
नरा नाके क्रमाद्यान्ति परं पदम् ॥३२॥ —मनुष्य शुभध्यानके फलसे
उत्पन्न हुई स्वर्गको लक्ष्मीको स्वर्गमें भोगते हैं और क्रमसे मोक्षको
प्राप्त होते हैं । और भी वे० आगे धर्म्यध्यान/५/२) ।

२. अचरम शरीरियोंको स्वर्ग और चरम शरीरियोंको मोक्षप्रदायक है

ध. १३/५.४.२६/७७/१ किफलमेवं धम्मज्झाणं । अवबवएसु विउला-
मरसुहफलं गुणसेडीए कम्मणिज्जरा फलं च । खवएसु पुण अंसंखेज्ज-
गुणसेडीए कम्मपदेसणिज्जरणफलं सुहकम्माणमुक्खस्सागुभागविहाण-
फलं च । अतएव धम्म्यदिनवेत्तं धर्म्यध्यानमिति सिद्धम् ।—प्रश्न—
इस धर्म्यध्यानका क्या फल है ? उत्तर—अक्षपक जीवोंको (या अच-
रम शरीरियोंको) देवपदार्थ सम्बन्धी विपुलसुख मिलना उसका
फल है, और गुणश्रेणीमें कर्मोंकी निर्जरा होना भी उसका फल है ।
तथा क्षपक जीवोंके तो अंसंख्यात गुणश्रेणीरूपसे कर्मप्रदेशोंकी
निर्जरा होना और शुभकर्मोंके उत्कृष्ट अनुभागका होना उसका फल
है । अतएव जो धर्मसे अनवेत्त है व धर्मध्यान है यह बात सिद्ध
होती है ।

त. अनु./१६७. २२४ ध्यातोऽहंस्मिन्नरूपेण चरमाङ्गस्य मुक्तये । तद्व्या-
नोपात्तपुण्यस्य वा एवान्यस्य भुक्तये ॥१६७॥ ध्यानाभ्यासप्रकर्षेण
वृत्तशब्दोहस्य योगिनः । चरमाङ्गस्य मुक्तिः स्यात्तदैवान्यस्य च क्रमात् ॥२२४॥—अहंरूप अथवा सिद्धरूपसे ध्यान किया गया (यह आत्मा)
चरमशरीरी ध्याताके मुक्तिका और उससे भिन्न अन्य ध्याताके
भुक्ति (भोग) का कारण बनता है, जिसने उस ध्यानसे विशिष्ट
पुण्यका उपाजन किया है ॥१६७॥ ध्यानके अभ्यासकी प्रकर्षतासे मोह-
को नाश करनेवाले चरमशरीरी योगीके तो उस भवमें मुक्ति होती
है और जो चरम शरीरी नहीं है उनके क्रमसे मुक्ति होती है ॥२२४॥

३. क्योंकि मोक्षका साक्षात् हेतुभूत शुक्लध्यान धर्म्यध्यान पूर्वक ही होता है ।

झा./४२/३ अथ धर्म्यमतिक्रान्तः शुद्धिं चारयन्तिकीं भित् । ध्यातुमार-
भते वीरः शुक्लमरमन्तनिर्मलम् ॥३॥ — इस धर्म्यध्यानके अनन्तर

धर्म्यध्यानसे अतिक्रान्त होकर अत्यन्त शुद्धताको प्राप्त हुआ वीर वीर
मुनि अत्यन्त निर्मल शुक्लध्यानके ध्यातृके प्रारम्भ करता है ।
विशेष दे० धर्मध्यान/६/६ । (पं० का/१५०) —(वे० 'समयसार')—
धर्मध्यान कारण समयसार है और शुक्लध्यान कार्यसमयसार ।

६. परपदार्थोंके चिन्तनसे कर्मक्षय कैसे सम्भव है

ध. १३/५.४.२६/७७/४ कथं ते निग्गुणा कम्मसंखकारिणो । ण तेसिं
रागादिणिरोहे निमित्तकारणं तदविरोहादो ।—प्रश्न—जब कि नौ
पदार्थ निर्गुण होते हैं, अर्थात् अतिशय रहित होते हैं, ऐसी हालतमें
वे कर्मक्षयके कर्ता कैसे हो सकते हैं ? उत्तर—नहीं, क्योंकि वे रागादि-
के निरोध करनेमें निमित्तकारण हैं, इसलिए उन्हें कर्मक्षयका निमित्त
माननेमें विरोध नहीं आता । (अर्थात् उन जीवादोंकी नौ पदार्थोंके
स्वभावका चिन्तन करनेसे साम्यभाव जागृत होता है ।)

५. पंचमकालमें भी धर्मध्यानकी सफलता

१. यदि ध्यानसे मोक्ष होता है तो अब क्यों नहीं होता

प. प्र./टी./१/६७/६२/४ यच्चन्तर्मुहूर्तपरमात्मध्यानेन मोक्षो भवति तर्हि
इदानीं अस्माकं तद्व्याप्तं कुर्वीमहे किं न भवति । परिहारमाह—
यादृशं तेषां प्रथममंहननसहितानां शुक्लध्यानं भवति तादृशमिदानीं
नास्तीति ।—प्रश्न—यदि अन्तर्मुहूर्तमात्र परमात्मध्यानेसे मोक्ष होता
है तो ध्यान करनेवाले भी हमें आज वह क्यों नहीं होता । उत्तर—
जिस प्रकारका शुक्लध्यान प्रथम संहननवाले जीवोंको होता है वैसे
अब नहीं होता ।

२. यदि इस कालमें मोक्ष नहीं तो ध्यान करनेसे क्या प्रयोजन

झ. सं./टी./५७/२३३/१९ अथ मतं—मोक्षार्थं ध्यानं क्रियते, न चाद्यकाले
मोक्षाऽस्ति, ध्यानेन किं प्रयोजनम् । न च अद्यकालेऽपि परम्परया
मोक्षाऽस्ति । कथमिति चेत्, स्वशुद्धात्मभावनावलेन संसारस्थिति
स्तोकं कृत्वा देवलोक गच्छति, तस्मादागम्य मनुष्यभवे रत्नत्रय-
भावनां लब्ध्वा शीघ्रं मोक्षं गच्छतीति । येऽपि भरतसगररामपाण्ड-
बादयो मोक्षं गतास्तेऽपि पूर्वभवेऽभेदरत्नत्रयभावनायां संसारस्थिति
स्तोकं कृत्वा पश्चात्तमोक्षं गताः । तद्वन्मवे सर्वेषां मोक्षो भवतीति
नियमो नास्ति ।—प्रश्न—मोक्षके लिए ध्यान किया जाता है, और
मोक्ष इस पंचमकालमें होता नहीं है, इस कारण ध्यानके करनेसे क्या
प्रयोजन ? उत्तर—इस पंचमकालमें भी परम्परासे मोक्ष है । प्रश्न—
तो कैसे है ? उत्तर—ध्यानी पुरुष निज शुद्धात्माकी भावनाके बलसे
संसारकी स्थितिको अल्प करके स्वर्गमें जाता है । वहाँसे मनुष्यभवमें
आकर रत्नत्रयकी भावनाको प्राप्त होकर शीघ्र ही मोक्षको चला जाता
है । जो भरतचक्रवर्ती, सगरचक्रवर्ती, रामचन्द्र तथा पाण्डव युधिष्ठिर,
अर्जुन और भीम आदि मोक्षकी गये हैं, उन्होंने भी पूर्वभवमें अभेद-
रत्नत्रयकी भावनासे अपने संसारको स्थितिको घटा लिया था । इस
कारण उसी भवमें मोक्ष गये । उसी भवमें सबको मोक्ष हो जाता हो,
ऐसा नियम नहीं है । (और भी देवो/७/१२) ।

३. पंचमकालमें अध्यात्मध्यानका कथंचित् सञ्जाव व असञ्जाव

न. च. व./३४३ मज्झिमज्झसुक्खा सराय इव वीरययसामग्गी । तम्हा
सुखचरित्ता पंचमकाले वि देसदो अस्थि ॥३४३॥ — सरागकी भाँति
बीतरागताकी सामग्गी जषण्य, मध्यम व उत्कृष्ट होती है । इसलिए
पंचमकालमें भी सुखचरित्र कहा गया है । (और भी दे० अनु-
भव/१/२) ।

नि.सा./ता.वृ./१५४/क. २६४ असारे संसारे कलिबिलसिते पापबहुले, न मुक्तिमार्गेऽस्मिन्ननर्थजिननाथस्य भवति । अनोऽध्यात्म ध्यानं कथमिह भवन्नर्मलधिया निज्जात्मश्रद्धानं भवभयहृन् स्वीकृतविदम् । १२६४। — अमार संसारात्, पापं भरपूर कलिकालका विलास होनेपर, इस निर्दोष जिननाथके मार्गमें मुक्ति नहीं है । इसलिए इस कालमें अध्यात्मध्यान कैसे हो सकता है ? इसलिए निर्मल बुद्धिवाले भव-भयका नाश करनेवाली ऐसी इस निज्जात्मश्रद्धाको अंगीकृत करते हैं ।

४. परन्तु इस क कर्म ध्यानका सर्वथा अभाव नहीं है

मो. पा./मू./७६ भरहे वृत्तमकाले धम्मज्जाणं हवेइ साहुस्स । तं अप्प-सहावद्दिदेण हु मण्णइ सो वि अण्णाजी ७६। — इस भरतक्षेत्रमें दुःख-मकाल अर्थात् पंचमकालमें भी आरमस्वभावस्थित साधुको धर्मध्यान होता है । जो ऐसा नहीं मानता वह अज्ञानी है । (र. सा./६०); (त. अनु./८२) ।

ज्ञा./४/३७ दुःपमत्वाद्यं कालः कार्यसिद्धयेन साधक्यु । इण्डुवत्वा स्वस्य चाप्येषां कैश्चिद्व्याप्तं निषिध्यते ७७। — कोई-कोई साधु ऐसा कहकर अपने तथा परके ध्यानका निषेध करते हैं कि इस दुःखमा पंचमकालमें ध्यानकी योग्यता किसीके भी नहीं है । (उन अज्ञानियोंके ध्यानकी सिद्धि कैसे हो सकती है ?) ।

५. पंचमकालमें शुक्लध्यान नहीं पर धर्मध्यान अवश्य सम्भव है

त. अनु./८३ अत्रेदानीं निषेधन्ति शुक्लध्यानं जिनोत्तमा । धर्मध्यानं पुनः प्राहुः श्रेणिभ्यां प्राग्बलितानाम् ८३। — यहाँ (भरत क्षेत्रमें) इस (पंचम) कालमें जिनेन्द्रदेव शुक्लध्यानका निषेध करते हैं परन्तु श्रेणीसे पूर्ववर्तियोंके धर्मध्यान बतलाते हैं । (द्र. स./टी./४७/२३१/११) (पं. का./ता. वृ./१४६/२११/१७) ।

६. निश्चय व्यवहार धर्मध्यान निर्देश

१. निश्चय धर्मध्यानका लक्षण

मो. पा./मू./८४ पुरिसायारो अप्पा जोई वरणणदसणसम्मगा । जो उक्कायदि सो जोई पावहरो भवदि णिहं दो ८४। — जो योगी शुद्धज्ञान-दर्शन समय पुरुषाकार आत्माको ध्याता है वह निर्द्वन्द्व तथा पापोंका विनाश करनेवाला होता है ।

द्र. सं./मू./४५-४६ जं किंविचि चित्तं तो णिरोहवित्ति हवे जदा साहु । लद्धुण य एयत्तं तदाहुः तं णिच्छयं फाणं ४५। मा चित्ठह मा अप्पह मा चित्तह किंवि जेण होइ थिरो । अप्पा अप्पम्मि रओ इणमेव परं हवे फाणं ४६। — ध्येयमें एकाग्र चित्त होकर जिस-किसी भी पदार्थका ध्यान करता हुआ साधु जब निस्पृह वृत्ति होता है उस समय वह उसका ध्यान निश्चय होता है ४५। हे भव पुरुषो ! तुन कुछ भी चेष्टा मत करो, कुछ भी मत बोओ और कुछ भी मत विचारो, अर्थात् काय, वचन व मन तीनोंकी प्रवृत्तियोंको रोक; जिससे कि तुम्हारा आत्मा अपने आत्मामें स्थिर होवे । आत्मामें लीन होना परमध्यान है ४६।

का. अ./मू./४८२ वज्जिय-सयल-विमप्पो अप्पसरूवे मणं णिरुं धंतो । जं चित्तिदि साणदे तं धम्मं उत्तमं उक्काणं ४८२। — सकल विकल्पों-को छोड़कर और आरमस्वरूपमें मनको रोककर आनन्दसहित जो चिन्तन होता है वही उत्तम धर्मध्यान है ।

त. अनु./स्तो. नं./ भावार्थ — निश्चयादधुना स्वारामलम्बनं तन्निरुच्यते १४४। पूर्व श्रुतेन संस्कारं स्वात्मन्यारोपयेत्ततः । तत्रैकाग्र्यं समासाद्य न किंचिदपि चिन्तयेत् १४४। — अब निश्चयमयसे स्वात्मलम्बन स्वरूप-ध्यानका निरूपण करते हैं १४४। श्रुतके द्वारा आत्मामें आत्मसंस्कार-

को आगोपित करके, तथा उसमें ही एकाग्रताको प्राप्त होकर अन्य कुछ भी चिन्तन न करे १४४। और और में अन्य-अन्य है १४४। मैं सदा सत्, चित, ज्ञाता, द्रष्टा, उदात्तान, वेह परिमाण व आकाशवत् अमूर्तक हूँ १४४। एह अगत् न इह है न हिह किम्पु उपेय है १४४। इस प्रकार अपने आत्माको अन्य शरीरादिकसे भिन्न करके अन्य कुछ भी चिन्तन न करे १४४। यह चिन्ताभाव तुच्छाभाव रूप नहीं है, बल्कि समतारूप आत्मके स्वसंवेदनरूप है १४४। (शा./३१/२०-३७) ।

द्र. टी./४८/२०४/११ में अनन्त ज्ञानादिका धारक तथा अनन्त स्वरूप है, इत्यादि भावना अन्तरंग धर्मध्यान है । (पं. का./ता. वृ./१४०-१४१/२१८/१) ।

२. व्यवहार धर्मध्यानका लक्षण

त. अनु./१४१ व्यवहारममादेवं ध्यानमुक्त पराश्रयम् । — इस प्रकार व्यवहार नयसे पराश्रित धर्मध्यानका लक्षण कहा है । (अर्थात् धर्म-ध्यान सामान्य व उसके आज्ञा अपाय विचय आदि भेद सब व्यवहार ध्यानमें गभित है ।)

३. निश्चय ही ध्यान सार्थक है व्यवहार नहीं

प्र. सा./१६३-१६४ देहा वा दविणा वा सुहवुक्खा वाधसत्तुमित्तज्जा । जोवस्स ण संति धुवा धुवोवओगअप्पगा अप्पा १६३। जो एवं जाणिताउक्कादि परं अप्पणं विसुद्धप्पा । साकारोऽनाकारः क्षययति स मोहदुर्गन्धम् १६४। — शरीर, धन, सुख, दुःख अथवा शत्रु, मित्र-जन ये सब ही जीवनके कुछ नहीं हैं, ध्रुव तो उपयोगात्मक आत्मा है १६३। जो ऐसा जानकर विमुद्धात्मा होता हुआ परम आत्माका ध्यान करता है, वह साकार हो या अनाकार, मोहदुर्गन्धका क्षय करता है ।

ति. प./६/२९, ५० संमणणसमगं उक्काणं णो अण्णदव्वसंसत्तं । जायदि णिज्जरहेदू मभावसहिदस्स साहुस्स २९। उक्काणे जदि णियआदा णाणादो पावभाससे जस्स । उक्काणं होदि ण तं पुण जाण पमादो, हु मोहमुच्छा वा ३०। — शुद्ध स्वभावसे सहित साधुका दर्शन-ज्ञानसे परिपूर्ण ध्यान निर्जराका कारण होता है, अन्य प्रबन्धोंसे संसक्त वह निर्जराका कारण नहीं होता २९। जिस जीवके ध्यानमें यदि ज्ञानसे निज आत्मका प्रतिभास नहीं होता है तो वह ध्यान नहीं है । उसे प्रमाद, मोह अथवा मूर्च्छा ही जानना चाहिए ३०। (त. अनु./१६६)

आराधनासार/८३ यावद्विकल्पः कश्चिदपि जायते योगिनो ध्यानयुक्तस्य । तावन् शून्यं ध्यानं, चिन्ता वा भावनाथवा ८३। — जब तक ध्यानयुक्त योगीको किसी प्रकारका भी विकल्प उत्पन्न होता रहता है, तब तक उसे शून्य ध्यान नहीं है, या तो चिन्ता है या भावना है । (और भी ६० धर्मध्यान/३/१)

ज्ञा./२८/१६ अविशिष्टं यदा चेत स्वतत्त्वाभिमुखं भवेत् । मनस्तदैव निर्विन्ना ध्यानमिन्द्रिदाहता १६। — जिस समय मुनिका चित्त सोभरहित हो आत्मस्वरूपके सम्मुख होता है, उस काल ही ध्यानकी सिद्धि निर्विघ्न होती है ।

प्र. सा./त. प्र./१६४ अमुना यथोदितेन विधिना शुद्धात्मानं ध्रुवमधिगच्छ-तत्तस्मिन्नेन प्रवृत्तेः शुद्धात्मत्वं स्यात् । ततोऽनन्तशक्तिश्चिन्मात्रस्य परमस्यात्मन एकाग्रसंचेतनसहस्रं ध्यानं स्यात् । — इस यथोक्त विधिके द्वारा जो शुद्धात्माको ध्रुव जानता है, उसे उसीमें प्रवृत्तिके द्वारा शुद्धात्मत्व होता है, इसलिए अनन्त शक्तिलासे चिन्मात्र परम आत्माका एकाग्रसंचेतन लक्षण ध्यान होता है (प्र. सा./त. प्र./१६६), (नि. सा./ता. वृ./११६)

प्र.सा./त.प्र./२४३ गो हि न खलु ज्ञानात्मानमात्मानमेकमग्रं भावयति सोऽवश्यं ज्ञेयभूतं द्रव्यमन्यवामीदति ।...तथाभूतश्च बध्यत एव न तु मुच्यते । — जो वास्तवमें ज्ञानारमक आत्मारूप एक अग्रको नहीं भाता, वह अवश्य ज्ञेयभूत अन्य द्रव्यका आश्रय करता है और ऐसा होता हुआ बन्धको ही प्राप्त होता है, परन्तु मुक्त नहीं होता ।

नि.सा./ता.ब्र./१४४. यः खलु व्यावहारिकधर्मध्यानपरिणतः अत एव चरणकरणप्रधानः...किन्तु म निरपेक्षतपोधनः साक्षान्मोक्षकारणं स्वात्माश्रयावश्यकर्म निश्चयतः परमात्मवैश्वान्तरूपं निश्चय-धर्मध्यानं शुक्लध्यानं च न जानीते, अतः परद्रव्यगतत्वादन्यवशा इत्युक्तः । — जो वास्तवमें व्यावहारिक धर्मध्यानमें परिणत रहता है, इसलिए चरणकरणप्रधान है; किन्तु वह निरपेक्ष तपोधन साक्षात् मोक्षके कारणभूत स्वात्माश्रित आवश्यककर्मको, निश्चयसे परमात्मतेजस्वमें विश्रान्तिरूप निश्चयधर्मध्यानको तथा शुक्लध्यानको नहीं जानता, इसलिए परद्रव्यमें परिणत होनेसे उसे अन्यवशा कहा गया है ।

४. व्यवहार ध्यान कथंचित् अज्ञान है

स.सा./आ./१६१ एतेन कर्मबन्धविषयचिन्ताप्रबन्धात्मकविशुद्धधर्म-ध्यानान्धबुद्धयो बोध्यन्ते । — इस कथनमें कर्मबन्धमें चिन्ताप्रबन्ध-स्वरूप विशुद्ध धर्मध्यानसे जिनको बुद्धि अन्वी है, उनको समझाया है ।

५. व्यवहार ध्यान निश्चयका साधन है

प्र.सं./टी./४६/२०६/४ निश्चयध्यानस्य परम्परया कारणभूतं यच्छुभो-पयोगलक्षणं व्यवहारध्यानम् । — निश्चयध्यानका परम्परासे कारणभूत जो शुभोपयोग लक्षण व्यवहारध्यान है । (प्र.सं./टी./४३/२२९/२)

६. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें साध्यसाधकपनेका सम्बन्ध

ध.११/४.४.२६/२२/६७ विसमं हि समाशोहह द्वालांभयो जहा पुरिसो । सुत्तादिकयालको तह भागवत् समारुहह । १२१ — जिस प्रकार कोई पुरुष नसेनी (सोढ़ी) आदि द्रव्यके आलम्बनसे विषम-भूमिग भी आरोहण करता है, उसी प्रकार ध्याता भी सूत्र आदिके आलम्बनसे उत्तम ध्यानको प्राप्त होता है । (भ.आ./वि./१८७७/१६८१/२२)

ज्ञा./३३/२.४ अविद्यावासनावेशविशेषनिबन्धशरमनाम् । योज्यमानमपि स्वस्मिन् न चेतः कुरुते स्थितिम् । १२। अलक्ष्यं लक्ष्यसम्बन्धात् स्थूला-सूक्ष्मं विचिन्तयेत् । सालम्बाच्च निरालम्बं तत्त्ववित्तत्त्वमञ्जसा । १४। — आत्माके स्वरूपको यथार्थ जानकर, अपनेमें जोड़ता हुआ भी अविद्याकी वासनासे विवश है आत्मा जिनका, उनका चित्त स्थिरताको नहीं धारण करता है । १२। तब लक्ष्यके सम्बन्धसे अलक्ष्यको अर्थात् इन्द्रियगोचरके सम्बन्धसे इन्द्रियातीत पदार्थोंको तथा स्थूलके आलम्बनसे सूक्ष्मको चिन्तन करता है । इस प्रकार सालम्ब ध्यानसे निरालम्बके साथ तन्मय हो जाता है । १४। (और भी वे ० चारित्र/७/१०)

पं.का./ता.ब्र./१४२/२२०/६ अग्रमत्र भावार्थ — प्राथमिकानां चित्तस्थि-रोकरणार्थं विषयाभिलाषरूपध्यानवञ्चनाय च परम्परया मुक्तिकारणं पञ्चपरमेष्ठ्यादिपदार्थं ध्येयं भवति, दृढतरध्यानाभ्यासेन चित्ते स्थिरं जाते सति निजशुद्धात्मस्वरूपमेव ध्येयं ।...इति परस्परसापेक्ष-निश्चयव्यवहारनयार्थं साध्यसाधकभावं ज्ञात्वा ध्येयविषये विवादो

न कर्तव्यः । — प्राथमिक जनोको चित्त स्थिर करनेके लिए तथा विषयाभिलाषरूप ध्येयानिसे बचनेके लिए परम्परा मुक्तिके कारणभूत पञ्च परमेष्ठी आदि परद्रव्य ध्येय होते हैं । तथा दृढतर ध्यानके अभ्यास द्वारा चित्तके स्थिर हो जानेपर निजशुद्ध आत्मस्वरूप ही ध्येय होता है । ऐसा भावार्थ है । इस प्रकार परस्पर सापेक्ष निश्चय व्यवहारनयोंके द्वारा साध्यसाधक भावको जानकर ध्येयके विषयमें विवाद नहीं करना चाहिए । (प्र.सं./टी./४६/२२३/१२), (प.प्र./टी./२/३३/१४४/२)

पं. का./ता.ब्र./१४०/२१७/१४ यदायं जीवः...सरागसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा पञ्च-परमेष्ठिभक्त्यादिरूपेण पराश्रितधर्मध्यानमहिरङ्गसहकारित्वेनानन्त-ज्ञानादिस्वरूपोऽहमित्यादिभावनास्वरूपमामाश्रितं धर्मध्यानं प्राप्य आगमकथितक्रमेणासंयतसम्यग्दृष्ट्यादिगुणस्थानचतुष्टयमध्ये वृथापि गुणस्थाने दर्शनमोहक्षयेणक्षायिक सम्यक्त्वं कृत्वा तदनन्तरमपूर्वक-रणादिगुणस्थानेषु प्रकृतिपुरुषनिर्मलविवेकज्योतिरूपप्रथमशुक्लध्यान-मनुभूय...मोहक्षयं कृत्वा भावमोक्षं प्राप्नोति । — अनादिकालसे अशुद्ध हुआ यह जीव सरागसम्यग्दृष्टि होकर पञ्चपरमेष्ठी आदिकी भक्ति आदि रूपसे पराश्रित धर्मध्यानके सहकारिपनेसे 'मै अनन्त ज्ञानादि स्वरूप हूँ' ऐसे आत्माश्रित धर्मध्यानको प्राप्त होता है, तत्पश्चात् आगम कथित क्रमसे असंयत सम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयत पर्यन्तके चार गुणस्थानोंमें किसी एक गुणस्थानमें दर्शनमोहका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो जाता है । तदनन्तर अपूर्वकरण आदि गुणस्थानोंमें प्रकृति व पुरुष (कर्म व जीव) सम्बन्धी निर्मल विवेक ज्योतिरूप प्रथम शुक्लध्यानका अनुभव करनेके द्वारा वीतराग चारित्रको प्राप्त करके मोहका क्षय करता है, और अन्तमें भावमोक्ष प्राप्त कर नेता है ।

७. निश्चय व व्यवहार ध्यानमें निश्चय शब्दकी आंशिक प्रवृत्ति

प्र.सं./टी./४६-४६/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुक्लनिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोग लक्षणविवक्षितैदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्यः । विशेषनिश्चयः पुनरग्रे बक्ष्यमाणस्तिष्ठतीति सूत्रार्थः । ४६। 'मा चिद्वह...' इद-मेवात्मसुखरूपे तन्मयत्वं निश्चयेन परमुक्तध्यानं भवति । — 'निश्चय' शब्दसे अग्र्याम करनेवाले पुरुषकी अपेक्षासे व्यवहार रत्न-त्रयके अनुक्ल निश्चय ग्रहण करना चाहिए और जिनके ध्यान सिद्ध हो गया है उस पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेशशुद्ध निश्चय ग्रहण करना चाहिए । विशेष निश्चय आगेके सूत्रमें कहा है, कि मन, बचन, कायकी प्रवृत्तिको रोककर आत्माके सुखरूपमें तन्मय हो जाना निश्चयसे परम उत्कृष्ट ध्यान है । (विशेष वे ० अनुभव/४/७)

८. निरोहभावसे किया गया समी उपयोग एक आत्म उपयोग ही है

पं.ध./उ./८६१-८६२ अस्ति ज्ञानोपयोगस्य स्वभावमहिमोदयः । आत्मपरो-भ्याकारभावश्च प्रदीपवत् । ७६१। निर्विशेषाद्यथात्मानमिव ज्ञेय-मवैति च । तथा मूर्तानुमूर्तरिच धर्मादीनवगच्छति । ७६२। स्वस्मिन्ने-वोपयुक्तो वा नोपयुक्तः स एव हि । परस्मिन्नुपयुक्तो वा नोपयुक्तः स एव हि । ७६३। स्वस्मिन्नेवोपयुक्तोऽपि नोत्कर्षाय स वस्तुतः । उपयुक्तः परत्रापि नापकर्षाय तत्त्वतः । ७६४। तस्मात् स्वस्थितयेऽन्यस्मादेका-कारचिकीर्षया । मासीदसि महाप्राज्ञः सार्थमर्थमवै हि भोः । ७६५। — निजमहिमासे ही ज्ञान प्रदीपवत् स्व, पर व उभयका युगपत् अव-भासक है । ७६१। वह किसी प्रकारका भी भेदभाव न करके अपनी तरह ही अपने विषयभूत मूर्त व अपूर्त धर्म अधर्मादि द्रव्योंको भी

जानता है ॥८६२॥ अतः केवलनिजारमोपयोगी अथवा परपदार्थोपयोगी ही न होकर निरन्तरसे वह उभयविषयोपयोगी है ॥८६३॥ उस सम्पत्तिशक्ति के समर्थ उपयुक्त होनेसे कुछ उत्कर्ष (विशेष संवर निर्जरा) और परमै उपयुक्त होनेसे कुछ अपकर्ष (बन्ध) होता हो, ऐसा नहीं है ॥८६४॥ इसलिए परपदार्थोंके साथ अभिन्नता देखकर तुम दुःखी मत होओ। प्रयोजनभूत अर्थको समझो। और भी वे, ध्यान/४/५ (अर्हताका ध्यान वास्तवमें तद्गुणपूर्ण आत्माका ध्यान ही है)।

धर्मनाथ—(म. पु./६१/श्लोक)—पूर्वभवं नं० २ में पूर्व घातको-खण्डके पूर्वविदेहके वत्सदेशकी सुमीमा नगरीके राजा दशरथ थे। (२-३)। पूर्वभवं नं० १ में सर्वाधिसिद्धिमें देव थे। (६)। वर्तमानभवमें १५ वे तीर्थकर हुए १२३-५५। (विशेष वे० तीर्थकर/५)।

धर्मपत्नी—वे० स्त्री।

धर्मपरोक्षा—१. अ., अमितगतिद्वारा वि० १०७० में रचित संस्कृत श्लोक ब्रह्म एक कथानक जिसमें वैदिक मान्यताओंका उपहास किया गया है ॥ (ती./२/३६३), (जै./१/३८१)। २. कवि कृति मिलास (ई. श. १२ पूर्वार्ध) कृत उपर्युक्त विषयक कवच रचना। ३. भुतकीर्ति (वि. श. १६) कृत १७६ अपभ्रंशकवचक प्रमाण उपर्युक्त विषयक रचना। (ती./३/४३२)।

धर्मपाल—नालन्दा विश्वविद्यालयके आचार्य एक बौद्ध नैयायिक थे। समय—ई० ६००-६४५। (सि. वि./प्र. २५/पं. महेन्द्र)।

धर्मभूषण—१. इनके आदेशसे ही ज० केशव वर्णने गोमटसारपर कर्णाटक भाषामें कृति लिखी थी। समय—वि० १४१६ (ई० १३५६)। २. न्याय दीपिका के रचयिता ज्ञानदेव संघीय भट्टारक (गुरु परम्परा देवेन्द्र कीर्ति, विशाल कीर्ति, शुभ कीर्ति, धर्मभूषण प्र०, अमरकीर्ति, धर्मभूषण द्वि०, धर्मभूषण तृ०)। समय—प्रथम का शक १२२०-१२४५; द्वि. का शक १२७०-१२८६; तृ. का मायण (शक १२१२) के सम-कालीन (ई. १३५८-१४१८)। (ती./३/३५४-३५७)

धर्ममूढता—वे० मूढता।

धर्मरत्नाकर—आ० जयसेन (ई० ६६८) कृत सप्ततारक निरूपक एक संस्कृत श्लोकबद्ध धावकाचार (जै./१/१७५)।

धर्म विलास—पं० दानत राय (ई० १७३३) द्वारा रचित एक परसंग्रह।

धर्मशाम्पुवय—१. कवि असग (ई. ६८८) कृत २१ सर्ग प्रमाण धर्मनाथ तीर्थकर चरित (ती./४/२०)। २. कवि हरिचन्द्र (ई. १० का मध्य) कृत उपर्युक्त विषयक १७५४ श्लोक प्रमाण संस्कृत काव्य।

धर्मसंग्रहभावकाचार—१० अधिकारों में बद्ध कवि मेधावी (वि. १५४१) का रचना (ती./४/६८)।

धर्मसूरि—महेन्द्रसूरिके शिष्य थे। हिन्दी भाषामें 'जम्बूस्वामी' सरना नामक ग्रन्थकी रचना की। समय—वि० १२६६ (ई० १२०६)। (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/पृ. ५५। कामताप्रसाद)।

धर्मसेन—१. भूतावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमके पश्चात् ११ वे एकादशांग पूर्वधारी थे। समय—वी० नि० ३२६-३४५ (ई० २८८-३०७)। दृष्टि न० ३ का अपेक्षा बी. नि. ३८६-४०५—वे० इतिहास/४/४। २. भवणबेलगोलाके शिलालेख नं० ७ के अनुसार आप श्रीबालचन्द्रके गुरु थे। समय—वि. ७३२ (ई. ६७५)। (भ. आ./प्र. १६/प्रमोजी)। ३. लाङ्गनागड़ सवकी गुर्विलीके अनुसार आप श्रीशान्तिसेनके गुरु थे। समय—वि. ६५५ (ई. ८६८)। वे० इतिहास/७/१०

धर्मसेन—(वरांग चरित/सर्ग/श्लोक)। उत्तमपुरके भोजवशीय राजा थे। (१/४६)। बरांगकुमारके पिता थे। (२/२)। बरांगकी युव-

राजपद दे दिया तब दूसरे पुत्रने छलपूर्वक वरांगकी बहसि गायब कर दिया। इसपर आप बहुत दुःखी हुए। (२०/७)।

धर्माकरवत्—अर्चट कबिका अपर नाम।

धर्मानुकम्पा—वे० अनुकम्पा।

धर्मानुप्रेक्षा—वे० अनुप्रेक्षा।

धर्माधर्म—लोकमें छह द्रव्य स्वीकार किये गये हैं (वे० द्रव्य)। तहाँ धर्म व अधर्म नामके दो द्रव्य हैं। दोनों लोकाकाशप्रमाण व्यापक असंख्यात प्रदेशी अमूर्त द्रव्य हैं। ये जीव व पुद्गलके गमन व स्थितिमें उदासीन रूपसे सहकारी हैं, यही कारण है कि जीव व पुद्गल स्वयं समर्थ होते हुए भी इनकी सीमासे बाहर नहीं जाते, जैसे मछली स्वयं चलनेमें समर्थ होते हुए भी जलसे बाहर नहीं जा सकती। इस प्रकार इन दोनोंके द्वारा ही एक अखण्ड आकाश लोक व अलोक रूप दो विभाग उत्पन्न हो गये हैं।

१. धर्माधर्म द्रव्योंका लोक व्यापक रूप

१. दोनों अमूर्तक अजीव द्रव्य हैं गला। १। द्रव्याणि। १। त.सू./५/१.२.४ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः। १। द्रव्याणि। १। नित्यावस्थितान्यद्रव्याणि। १। —धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये चारों अजीवकाय हैं। १। चारों ही द्रव्य हैं। १। और नित्य अवस्थित व अरूपो है। १। (नि.सा./पृ. ३७), (गो.जी./पृ./५८३.६६२) पं.का./पृ./८३ धर्मस्थिकायमरसं अवर्णगंधं असहमपकासं। —धर्मास्थिकाय अस्पर्श, अरस, अगन्ध, अवर्ण और अशब्द है।

२. दोनों असंख्यात प्रदेशी हैं

त.सू./५/८ असंख्यायां प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानी। ८। —धर्म, अधर्म, और एक जीव इन तीनोंके असंख्यात प्रदेश हैं। (प्र. सा./पृ./१३५), (नि.सा./पृ./३५), (पं.का./पृ./८३), (प.प्र./पृ./३/२४); (प्र.सं./पृ./२५), (गो.जी./पृ./५६१/१०२६)

★ **द्रव्योंमें प्रदेश कल्पना व युक्ति**—वे० द्रव्य/४।

★ **दोनों एक-एक व निष्क्रिय हैं**—वे० द्रव्य/३।

★ **दोनों अस्तिकाय हैं**—वे० अस्तिकाय।

★ **दोनोंकी संख्या**—वे० द्रव्य/२।

३. दोनों एक एक व अखण्ड हैं

त.सू./५/६ आ आकाशादेकद्रव्याणि। ६। —धर्म, अधर्म और आकाश ये तीनों एक-एक द्रव्य हैं। (गो.जी./पृ./५८८/१०२७)

गो.जी./जी.प्र./५८८/१०२७/१८ धर्माधर्माकाश। एकैक एव अखण्डद्रव्यत्वात्। —धर्म, अधर्म और आकाश एक-एक हैं, क्योंकि अखण्ड हैं। (पं.का./त.प्र./८३)

४. दोनों लोकमें व्यापक स्थित हैं

त.सू./५/१२.१३ लोकाकाशोऽवगाहः। १२। धर्माधर्मयोः कृत्स्ने। १३। —इन धर्मादिक द्रव्योंका अवगाह लोकाकाशमें है। १२। धर्म और अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकाकाशमें व्याप्त हैं। १३। (पं.का./पृ./८३), (प्र. सा./पृ./१३६)

स.सि./५/८-१८/पृ. पृष्ठ-पंक्ति—धर्माधर्मो निष्क्रियो लोकाकाशं व्याप्य स्थितौ। (८/२७४/६)। उक्तानां धर्मादीनां द्रव्याणां लोकाकाशोऽवगाहो न बहिरिष्यर्थः। (१२/२७७/१)। कृत्स्नवचनमशेषव्याप्तिप्रदर्शनार्थम्। अगारे यथा घट इति यथा तथा धर्माधर्मयोर्लोकाकाशोऽवगाहो न भवति। किं तद्धि। कृत्स्ने तिलेषु तैलमदिति। (१३/२७८/१०)। धर्माधर्मविधि अवगाहक्रियाभावेऽपि सर्वत्रव्याप्तिप्रदर्शनाद्यवगाहिनावित्युपचर्यते। (१८/२८४/६)। —धर्म और अधर्म द्रव्य

निष्क्रिय हैं और लोकाकाश भरमें फैले हुए हैं। ८। धर्मादिक द्रव्यों-का लोकाकाशमें अवगाह है बाहर नहीं, यह इस सूत्रका तात्पर्य है। १२। सब लोकाकाशके साथ व्याप्ति दिखलानेके लिए सूत्रमें कृत्स्न पद रखा है। घरमें जिस प्रकार घट अवस्थित रहता है, उस प्रकार लोकाकाशमें धर्म व अधर्म द्रव्योंका अवगाह नहीं है। किन्तु जिस प्रकार तिलमें तैल रहता है उस प्रकार सब लोकाकाशमें धर्म और अधर्मका अवगाह है। १३। यद्यपि धर्म और अधर्म द्रव्योंमें अवगाहन-रूप क्रिया नहीं पायी जाती, तो भी लोकाकाशमें सर्वत्र व्यापनेसे वे अवगाही हैं, ऐसा उपचार किया जाता है। १८। (रा.वा./५/१३/१/४५६/१४), (पं.का./त.प्र./८६), (प्र.सा./त.प्र./१३६), (गो.जी./१/५८३/१०२४/८)

५. व्याप्त होते हुए भी पृथक् सत्ताधारी हैं

पं.का./मू./६६ धर्माधर्मागासाख्युपध्वृदासमाणपरिमाण। अबुधगुण-लब्धिविसेसा करिति एगलमणसं। १६। = धर्म, अधर्म और आकाश, समान परिमाणवाले तथा अपृथग्भूत होनेसे, तथा पृथक् उपलब्धि-विशेषवाले होनेसे एकत्व तथा अन्यत्वको करते हैं। (पं. का./मू./-ब टो./८७)

स.सि./५/१३/२७५/११ अन्योऽन्यपदेशप्रदेशव्याघाताभावः अवगाहन-शक्तियोगाद्विदितव्यः। = यद्यपि ये एक जगह रहते हैं, तो भी अवगाहनशक्तिके योगसे, इनके प्रदेश परस्पर प्रविष्ट होकर व्याघात-को प्राप्त नहीं होते। (रा.वा./५/१३/२-३/४५६/१८)

रा.वा./५/१६/१०-११/४६०/१ न धर्मादीनां नानात्वम्, कुतः। देश-मस्थानकालदर्शनस्पर्शनावगाहनाद्यभेदात्। १७। न अतस्तस्मिद्द्वे। १९। यत एव धर्मादीनां देशादिभिः अविशेषस्त्वया चोद्यते अत एव नानात्वमिति, यथा नामति नानात्वेऽविशेषवत्तिष्ठति। न ह्येकस्या-विशेषोऽस्ति। किं च, यथा रूपमादीनां तुल्यदेशादिस्त्वे नैकत्वं तथा धर्मादीनामपि नानात्वमिति। = प्रश्न—जिस देशमें धर्म द्रव्य है उसी देशमें अधर्म और आकाशादि स्थित है, जो धर्मका आकार है वही अधर्मादिका भी है, और इसी प्रकार कालकी अपेक्षा, स्पर्शकी अपेक्षा, केवलज्ञानका विषय होनेकी अपेक्षा और अरूपत्व-द्रव्यत्व तथा ज्ञेयत्व आदिकी अपेक्षा इनमें कोई विशेषता न होनेसे धर्मादि द्रव्योंमें नानापना घटित नहीं होता। उत्तर—जिस कारण तुमने धर्मादि द्रव्योंमें एकत्वका प्रश्न किया है, उसी कारण उनकी भिन्नता स्वयं सिद्ध है। जब वे भिन्न-भिन्न हैं तभी तो उनमें अमुक दृष्टिमाने एकत्वकी सम्भावना की गयी है। यदि ये एक होते तो यह प्रश्न ही नहीं उठता। तथा जिस तरह रूप, रस आदिमें तुल्य देशकालत्व आदि होनेपर भी अपने-अपने विशिष्ट लक्षणके होनेसे अनेकता है, उसी तरह धर्मादि द्रव्योंमें भी लक्षणभेदसे अनेकता है। (दे० आगे धर्माधर्म/२/१)

६. कोक्यापी माननेमें हेतु

रा.वा./५/१७/.../४६०/१४ अणुस्कन्धभेदात् पुद्गलानाम्, असंख्येयदेश-त्वाच्च आरम्भानाम्, अवगाहिनाम्, एकप्रदेशादिषु पुद्गलानाम्, असंख्येय-भागादिषु च जीवानामवस्थानं युक्तमुक्तम्। तुल्ये पुनरसंख्येय प्रदेशत्वे कृत्स्नलोकाव्यापित्वमेव धर्माधर्मयो न पुनरसंख्येयभागादिवृत्ति-रित्येतत्कथमनपदिष्टहेतुकमवसातुं शक्यमिति? अत्र ब्रूम—अव-सेयमसंशयम्। यथा मरत्यगमनस्य जलमुपग्रहकारणमिति नासति जले मरत्यगमनं भवति, तथा जीवपुद्गलानां प्रयोगविलसा परि-णामनिमित्ताहितप्रकारां गतिस्थितिलक्षणा क्रियां स्वत एवाऽऽरम्भमा-णानां सर्वत्रभावात् तदुपग्रहकारणाम्यामपि धर्माधर्माभ्यां सर्व-गताभ्यां भवितव्यम्; नास्ततोस्तयोर्गतिस्थितिर्बुत्तिरिति। = प्रश्न—अणु स्कन्ध भेदरूप पुद्गल तथा असंख्यप्रदेशी जीव, ये तो अवगाही

द्रव्य हैं। अतः एक प्रदेशादिकमें पुद्गलोंका और लोकके असंख्या-तबे भाग आदिमें जीवोंका अवस्थान कहना तो युक्त है। परन्तु जो तुल्य असंख्यात प्रदेशी तथा लोकव्यापी हैं, ऐसे धर्म और अधर्म द्रव्योंकी लाकके असंख्येय भाग आदिमें वृत्ति कैसे हो सकती है? उत्तर—निःसंशय रूपसे हो सकती है।

जैसे जल मछलीके तैरनेमें उपकारक है, जनके अभावमें मछलीका तैरना सम्भव नहीं है, वैसे ही जीव और पुद्गलोंकी प्रायोगिक और स्वाभाविक गति और स्थिति रूप परिणाममें धर्म और अधर्म सहायक होते हैं (दे० आगे धर्माधर्म/२)। क्योंकि स्वतः ही गति-स्थिति लक्षणक्रियाको आरम्भ करनेवाले जीव व पुद्गल लोकमें सर्वत्र पाये जाते हैं, अतः यह जाना जाता है कि उनके उपकारक कारणोंको भी सर्वगत ही होना चाहिए। क्योंकि उनके सर्वगत न होनेपर उनकी सर्वत्र वृत्ति होना सम्भव नहीं है।

प्र.सा./त.प्र./१३६ धर्माधर्मौ सर्वत्रलोके तन्निमित्तगमनस्थानानां जीव-पुद्गलानां लाकाद्वयहिस्तदेकदेशे च गमनस्थानासंभवात्। = धर्म और अधर्म द्रव्य सर्वत्र नाकमें हैं, क्योंकि उनमें निमित्तसे जिनकी गति और स्थिति होता है, ऐसे जीव और पुद्गलोंकी गति या स्थिति लोकमें बाहर नहीं होता, और न लोकके एकदेशमें होता है।

७. इन दोनोंसे ही लोक व अलोकके विभागकी व्यवस्था है

पं. का./मू./८७ जादो अलागनोगा जेसि सम्भावदो ग गमण्टिदो। = जीव व पुद्गलकी गति, स्थिति तथा अलोक और लोकका विभाग उन दो द्रव्योंके सद्भावमें होता है।

म.सि./५/१२/२७५/३ लोकानोकविभागश्च धर्माधर्मास्तिकायसद्भाव-सद्भावाद्विज्ञेयः। अस्ति हि तस्मिन्धर्मास्तिकाये जीवपुद्गलानां गतिनियमहेतुत्वभावाद्विभागा न स्यात्। अस्ति चाधर्मास्तिकाये स्थितेराश्रयनिमित्ताभावात् स्थितेरभावो लालालोकाविभागाभावा वा स्यात्। तस्मादुभयसद्भावसद्भावाच्छालोकाविभागसिद्धिः। = यह लोकालोकका विभाग धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकायके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षामें जानना चाहिए। अर्थात् धर्मा-स्तिकाय और अधर्मास्तिकाय जहाँ तक पाये जाते हैं, वह लोका-काश है और इसमें बाहर अलाकाकाश है, यदि धर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो जीव और पुद्गलोंकी गतिके नियमका हेतु न रहनेसे लोकालोकका विभाग नहीं बनता। उसी प्रकार यदि अधर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो स्थितिका निमित्त न रहनेसे जीव और पुद्गलोंकी स्थितिका अभाव होता है, जिससे लोकालोकका विभाग नहीं बनता। इसलिए इन दोनोंके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षा लोकालोकके विभागकी सिद्धि होती है। (स.सि./१०/८/४७१/४); (रा.वा./५/१२/४७१/३); (न.च.व./१३६)

२. दोनोंके लक्षण व गुण गतिस्थितिहेतुत्व

१. दोनोंके लक्षण व विशेष गुण

प्र.सा./मू./१३३ आगासस्सवगाहो धम्मदब्बस्स गमणहेतुत्तं। धम्मदेर-दब्बस्स वु गुणां पुणा ठाणकारणदा। = धर्म द्रव्यका गमनहेतुत्व और अधर्म द्रव्यका गुण स्थान कारणता है। (नि.सा./मू./३०); (पं.का./मू./८४८६), (त.सु./५/१७); (ध./१५/३३/६); (गो.जी./मू./६०५/१०६०), (नि.सा./ता.वृ./८)

आ. प./२ धर्मद्रव्ये गतिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमेते त्रयो गुणाः । अधर्म-
द्रव्ये स्थितिहेतुत्वममूर्तत्वमचेतनत्वमिति । — धर्मद्रव्यमें गतिहेतुत्व,
अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं और अधर्म द्रव्यमें स्थिति-
हेतुत्व, अमूर्तत्व व अचेतनत्व ये तीन गुण हैं । नोट :— इनके
अतिरिक्त अस्तिरत्वादि १० सामान्य गुण या स्वभाव होते हैं ।
— (दे० गुण/३)

२. दोनोंका उदासीन निमित्तपना

पं. का./मू./८६-८६ उदयं जह मच्छाणं गमणाणुगहकरं हवदि लोए । तह
जीवपुगलानं धम्मं दव्वं बियाणाहि । ८६। जह हवदि धम्मदव्वं तह
तं जाणेह दव्वमधमव्वं । टिदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं तु पुढबीव
। ८६। — जिस प्रकार जगदमें पानी मछलियोंको गमनमें अनुग्रह
करता है, उसी प्रकार धर्मद्रव्य जीव पुद्गलोंको गमनमें अनुग्रह करता
है ऐसा जानो । ८६। जिस प्रकार धर्म द्रव्य है उसी प्रकारका अधर्म
नामका द्रव्य भी है, परन्तु वह स्थिति क्रियायुक्त जीव पुद्गलोंको
पृथिवीको भीति (उदासीन) कारणभूत है ।

स. सि./१७/२८३/४ गतिपरिणामिनो जीवपुद्गलानां गत्युपगमे
कर्तव्ये धर्मास्तिकायः साधारणश्रयो जलबन्धमप्यगमने । तथा स्थिति-
परिणामिनो जीवपुद्गलानां स्थिरयुपगमे कर्तव्ये अधर्मास्तिकायः
साधारणश्रयो पृथिवीधातुरिवाश्रयविद्यताविति । — जिस प्रकार
मछलीके गमनमें जल साधारण निमित्त है, उसी प्रकार गमन करते
हुए जीव और पुद्गलोंके गमनमें धर्मास्तिकाय साधारण निमित्त है ।
तथा जिस प्रकार बोझा आदिके ठहरनेमें पृथिवी साधारण निमित्त है
(या पथिकको ठहरनेके लिए कुम्भी छाया साधारण निमित्त है प्र.स.)
उसी प्रकार ठहरनेवाले जीव और पुद्गलोंके ठहरनेमें अधर्मास्तिकाय
साधारण निमित्त है । (रा. बा./४/११६-२०/४३३/३०); (प्र.सं./मू./
१७-१८); (गो. जी./जी.प्र./६०४/१०६०/३); (विशेष दे० कारण/
१११/२/२)

३. धर्माधर्म दोनोंकी कथञ्चित् प्रधानता

भ. आ./मू./२१३४/१८३४ धर्माभावेण दु लो गगो पहिहम्मवे अलोणेण ।
गदियुवकुणदि दु धम्मो जीवाणं पोगल्लानं । २१३४। — धर्मास्तिकाय-
का अभाव होनेके कारण सिद्धमगवात् लोकसे ऊपर नहीं जाते ।
इसलिए धर्मद्रव्य ही सर्वदा जीव पुद्गलकी गतिको करता है ।
(नि. सा./सू./१८४); (स. सू./१०/८)

भ. आ./मू./२१३४/१८३८ कालमणं तमधम्मोपगगहिदो ठादि गयणमोगादे ।
सो उवकारो इदो अठिदि समावेण जीवाणं । २१३८। — अधर्म द्रव्य-
के निमित्तसे ही सिद्धमगवात् लोकशश्वरपर अनन्तकाल निरचल
ठहरते हैं । इसलिए अधर्म ही सर्वदा जीव व पुद्गलकी स्थितिके
कर्ता है ।

स. सि./१०/८/४७१/२ आह — यदि मुक्त ऊर्ध्वगतिस्वभावा लोकान्ता-
वृष्टमर्षि कस्मान्नोत्पत्तौ त्यक्तोच्यते — गत्युपगमकारणभूतो धर्मास्ति-
कायो नोपर्यस्तीत्यलोकके गमनाभावः । तदभावे च लोकालोकविभागा-
भावः प्रसज्यते । — प्रश्न — यदि मुक्त प्रीव ऊर्ध्वगति स्वभाववाला है
तो लोकान्तसे ऊपर भी किस कारणसे गमन नहीं करता है । उत्तर —
गतिरूप उपकारका कारणभूत धर्मास्तिकाय लोकान्तके ऊपर नहीं है,
इसलिए, अलोकमें गमन नहीं होता । और यदि अलोकमें गमन माना
जाता है तो लोकालोकके विभागाका अभाव प्राप्त होता है । (दे०
धर्माधर्म/१/७); (रा. बा./१०/८१/६४६/६); (ध. १३/४.४.२४/२२३/३);
(त. सा./८/४४)

पं. का./त. प्र./८७ तत्र जीवपुद्गलौ स्वरसत एव गतिरपूर्वस्थिति-
परिणामापन्नौ । तयोर्वदि गतिपरिणामं तत्पूर्वस्थितिपरिणामं वा
स्वयमनुभवतोर्बहिरङ्गहेतु धर्माधर्मौ न भवेताम्, तदा तयोर्निरर्गल-

गतिस्थितिपरिणामत्वादलोककेऽपि वृत्तिः केन वार्यते । ततो न लोकालो-
कविभागः सिध्येत । — जीव व पुद्गल स्वभावसे ही गति परिणामको
तथा गतिपूर्वक स्थिति परिणामको प्राप्त होते हैं । यदि गति परिणाम
और गतिपूर्वक स्थिति परिणामका स्वयं अनुभव करनेवाले उन जीव
पुद्गलको बहिरंगहेतु धर्म और अधर्म न हों, तो जीव पुद्गलके
निरर्गल गतिपरिणाम और स्थितिपरिणाम होनेसे, अलोकमें भी
उनका होना किससे निवारण जा सकता है । इसलिए लोक और
अलोकका विभाग सिद्ध नहीं होता । (पं. का./त. प्र./६२), (दे० धर्मा-
धर्म/३/५)

३. धर्माधर्म द्रव्योंकी सिद्धि

१. दोनोंमें निरत्य परिणमन होनेका निर्देश

पं. का./मू./८४, ८६ अगुलधुगेहि सया तेहि अणंतेहि परिणदं णिक्खं ।
गदिकिरियाजुत्ताणं कारणभूदं समयकज्जं । ८४। जह हवदि धम्मदव्वं
तह तं जाणेह दव्वमधमव्वं... । ८६। — वह (धर्मास्तिकाय) अनन्त
ऐसे जो अगुलधुगुण उन रूप सदैव परिणमित होता है । निरत्य है,
गतिक्रियायुक्त द्रव्योंकी क्रियामें निमित्तभूत है और स्वयं अकार्य
है । जैसा धर्मद्रव्य होता है वैसा ही अधर्मद्रव्य होता है । (गो. जी./
मू./५६६/१०१५)

२. परस्परमें विरोध विषयक शंकाका निरास

स. सि./४/१७/२८३/६ तुल्यवस्तुत्वात्योगतस्थितिप्रतिबन्ध इति चेत् ।
न, अप्रेरकत्वात् । — प्रश्न — धर्म और अधर्म ये दोनों द्रव्यतुल्य बल-
वाले हैं, अतः गतिमें स्थितिका और स्थितिमें गतिका प्रतिबन्ध होना
चाहिए । उत्तर — नहीं, क्योंकि, ये अप्रेरक हैं । (विशेष दे० कारण/
१११/२/२)

३. प्रत्यक्ष न हाने सम्बन्धी शंकाका निरास

स. सि./४/१७/२८३/६ अनुपलब्धेन तौ स्तः । तद्विषयानवदिति चेत् । न;
सर्वप्रतिवादिनः । प्रत्यक्षाप्रत्यक्षानर्थानभिवाञ्छति । अस्मान्प्रति
हेतोरसिद्धश्च । सर्वज्ञेन निरतिशयप्रत्यक्षज्ञानचक्षुषा धर्मादयः सर्वे
उपलभ्यन्ते । तदुपदेशान्च श्रुतज्ञानिभिरपि । — प्रश्न — धर्म और अधर्म
द्रव्य नहीं हैं, क्योंकि, उनकी उपलब्धि नहीं होती, जैसे गंधके सींग ।
उत्तर — नहीं, क्योंकि, इसमें सब बादियोंको विवाद नहीं है । जितने
भी वादो हैं, वे प्रत्यक्ष और परोक्ष दोनों प्रकारके पदार्थोंको स्वीकार
करते हैं । इसलिए इनका अभाव नहीं किया जा सकता । दूसरे हम
जैनोंके प्रति 'अनुपलब्धि' हेतु असिद्ध है, क्योंकि जिनके सांतिशय
प्रत्यक्ष ज्ञानरूपी नेत्र विद्यमान हैं, ऐसे सर्वज्ञ देव सब धर्मादिक द्रव्यों
को प्रत्यक्ष जानते हैं और उनके उपदेशसे श्रुतज्ञानी भी जानते हैं ।
(रा. बा./४/१७/२८-३०/४६४/१६)

४. दोनोंके अस्तित्वकी सिद्धिमें हेतु

स. सि./१०/८/४७१/४ तदभावे च लोकालोकविभागाभावः प्रसज्यते ।
— १. उनका अभाव माननेपर लोकालोकके विभागाके अभावका प्रसंग
प्राप्त होता है । — (विशेष दे० धर्माधर्म/१/७)

प्र. सा./त. प्र./१३३ तथैकवारमेव गतिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामा-
लोकाद्गमनहेतुत्वमप्रदेशत्वात्कालपुद्गलयो समुदातान्यत्र लोका-
संख्येयभागमात्रत्वाज्जीवस्य लोकालोकसौम्योऽप्यलित्वादाकाशस्य
विकल्पाकार्यहेतुत्वादधर्मस्यासंभवादमधिगमयति । तथैकवारमेव
स्थितिपरिणतसमस्तजीवपुद्गलानामालोकास्थानहेतुत्वम्... अधर्म-
मधिगमयति । — २. एक ही कालमें गतिपरिणत समस्त जीव-
पुद्गलोंको लोकतक गमनका हेतुत्व धर्मको बतलाता है, क्योंकि काल

और पुद्गल अपदेशी हैं, इसलिए उनके वह सम्भव नहीं है; जीव द्रव्य समुदायको छोड़कर अन्यत्र लोकके अस्तित्वात्में भाग मात्र है, इसलिए उसके वह सम्भव नहीं है। लोक अलोककी सीमा अचलित होनेसे आकाशके वह सम्भव नहीं है और विरुद्ध कार्यका हेतु होनेसे अधर्मके वह सम्भव नहीं है। इसी प्रकार एक ही कालमें स्थिति-परिणत समस्त जीव-पुद्गलोंको लोकतक स्थितिका हेतुत्व अधर्म द्रव्यको बतलाता है। (हेतु उपरोक्तवत् हो है) (विशेष दे० धर्माधर्म/१/६)

५. आकाशके गति हेतुत्वका निरास

पं का./५/६२-६६ आगासं अवगासं गमणट्टिकारणेहि देदि जदि । उट्टुगदिपधणा सिद्धा चिट्ठन्ति किध तत्थ । ६२। जम्हा उवरि-ट्टाणं सिद्धाणं जिणवरेहि पणत्तं । तम्हा गमणट्टाणं आयासे जाण पत्थि ति । ६३। जदि हवदि गमणहेतू आगासं ठाणकारणं तैसि । पसजदि अनोपगहणीं लोणस्स च अंतपरिवट्टी । ६४। तम्हा धम्मा-धम्मा गमणट्टिकारणाणि णागासं । इदि जिणवरेहि भणदं लोण-सहाबं सणत्ताणं । ६५। —१. यदि आकाश ही अवकाश हेतुकी भाँति गतिस्थिति हेतु भी हो तो उर्ध्वगतिप्रधान सिद्ध उसमें (लोकमें) क्यों स्थित हो । (आगे क्यों गमन न करें) । ६२। क्योंकि जिनवरोंने सिद्धोंकी स्थिति लोक शिखरपर कहा है, इसलिए गति स्थिति (हेतुत्व) आकाशमें नहीं होता, ऐसा जानो । ६३। २. यदि आकाश जीव व पुद्गलोंका गतिहेतु और स्थितिहेतु हो तो अलोककी हानि-का और लोकके अन्तकी वृद्धिका प्रसंग आये । ६४। इसलिए गति और स्थितिके कारण धर्म और अधर्म हैं, आकाश नहीं है, ऐसा लोक-स्वभावके श्रोताओंसे जिनवरोंने कहा है । (और भी दे० धर्माधर्म/१/७) (रा. बा./५/१७/२१/४६२/३१)

स.सि./५/६७/२८३/१ आह धर्माधर्मयोय उपकारः स आकाशस्य युक्तः, सर्वगतत्वादिति चेत् । तदयुक्तम्; तस्यान्योपकारसङ्गात्वात् । सर्वेषां धर्मादीनां द्रव्याणामवगाहनं तत्प्रयोजनम् । एकस्यानेकप्रयोजन-कल्पनायां लोकालोकविभागाभावः । —प्रश्न—३. धर्म और अधर्म द्रव्यका जो उपकार है, उसे आकाशका मान लेना युक्त है, क्योंकि आकाश सर्वगत है ! उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है; क्योंकि, आकाशका अन्य उपकार है । सब धर्मादिक द्रव्योंको अवगाहन देना आकाशका प्रयोजन है । यदि एक द्रव्यके अनेक प्रयोजन माने जाते हैं तो लोकालोकके विभागका अभाव प्राप्त होता है । (रा. बा./५/१७/२०/४६२/२३)

रा. बा./५/१७/२०-२१/४६२/२६ न चान्यस्य धर्मोऽन्यस्य भवितुमर्हति । यदि स्यात्, अन्तेजोगुणा द्रवदहनादयः पृथिव्या एव कल्प्यन्ताम् । किं च —यथा अनिमिषस्य ब्रज्या जलोपग्रहाद्भवति, जलाभावे च भुवि न भवति सत्प्रप्याकाशे । यथाकाशोपग्रहात् मोनस्य गतिर्भवत् भुवि अपि भवेत् । तथा गतिस्थितिपरिणामिनाम् आत्मपुद्गलानां धर्मो-ऽधर्मोपग्रहात् गतिस्थिती भवतो नाकाशोपग्रहात् । —४. अन्य द्रव्य-का धर्म अन्य द्रव्यका नहीं हो सकता, क्योंकि, ऐसा माननेसे तो जल और अग्नि के द्रवता और उष्णतागुण पृथिवीके भी मान लेने चाहिए । (रा. बा./५/१७/२३/४६२/६) (पं. का./ता. वृ./२४/५१/४) । ५. जिस प्रकार मछलीकी गति जलमें होती है, जलके अभावमें पृथिवीपर नहीं होती, यद्यपि आकाश विद्यमान है । इसी प्रकार आकाशके रहनेपर भी धर्माधर्मके होनेपर ही जीव व पुद्गलकी गति और स्थिति होती है । यदि आकाशको निमित्त माना आये तो मछलीकी गति पृथिवी पर भी होनी चाहिए । परन्तु ऐसा नहीं होता । इसलिए धर्म व अधर्म ही गतिस्थितिमें निमित्त हैं आकाश नहीं ।

६. भूमि जल आदिके गतिहेतुत्वका निरास

स. सि./५/१७/२८३/३ भूमिजलादीन्वेव तत्प्रयोजनसमर्थानि नाथो धर्मा-धर्मभ्यामिति चेत् । न; साधारणाश्रय इति विशिष्टोक्तत्वात् । अनेक-कारणसाध्यत्वाच्चेकस्य कार्यस्य । —प्रश्न—१. धर्म अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन हैं, पृथिवी व जल आदिक ही उनके करनेमें समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, धर्म और अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण हैं, और यह (प्रश्न) विशेषरूपसे कहा है । (रा. बा./५/१७/२३/४६३/१) । २. तथा एक कार्य अनेक कारणोंसे होता है इसलिए धर्म अधर्म द्रव्य-को मानना युक्त है ।

रा. बा./५/१७/२७/५६४/८ यथा नायमेकान्तः—सर्वेष्वसुष्मान् बाह्य-प्रकाशोपग्रहाद् रूपं गृह्णातीति । यस्माद् द्वीपमाजरादयः...विनापि बाह्यप्रदीपाद्युपग्रहाद् रूपग्रहणसमर्थाः...यथा वा नायमेकान्तः सर्व एव गतिमन्तो यद्यथाद्युपग्रहात् गतिमारभन्ते न चेत्...तथा नायमे-कान्तः—सर्वेषामात्मपुद्गलानां सर्वे बाह्योपग्रहेतवः सतीति, किन्तु केषांचित् पतत्रिप्रभृतीनां धर्माधर्मविवेक, अपरेषां जलादयोऽपीत्यने-कान्तः । —३. जैसे यह कोई एकान्तिक नियम नहीं है कि सभी आँखवालोंको रूप ग्रहण करनेके लिए बाह्य प्रकाशका आश्रय हो ही, क्योंकि व्याप्त बिन्दुओं आदिको बाह्य प्रकाशको आवश्यकता नहीं भी रहती । जैसे यह कोई नियम नहीं कि सभी चलनेवाले लाठीका सहारा लेते ही हों । उसी प्रकार यह कोई नियम नहीं कि सभी जीव और पुद्गलोंको सर्वबाह्य पदार्थ निमित्त ही हों, किन्तु पक्षी आदिकोंको धर्म व अधर्म ही निमित्त है और किन्हीं अन्यको धर्म व अधर्मके साथ जल आदिक भी निमित्त है, ऐसा अनेकान्त है ।

७. अमूर्तिकरूप हेतुका निरास

रा. बा./५/१७/४०-४१/४६६/३ अमूर्तत्वाद्गतिस्थितिनिमित्तस्वानुप-पत्तिरिति चेत् । न; दृष्टान्ताभावात् । —न हि दृष्टान्तोऽस्ति येना-मूर्तत्वात् गतिस्थितिहेतुत्वं व्यावर्तेत । किं च—आकाशप्रधानविज्ञा-नादिबत्तरिषद्धेः । यथा वा अपूर्वाख्यो धर्मः क्रियया अभिव्युक्त सप्रभुर्त्तोऽपि पुरुषस्योपकारी वर्तते, तथा धर्माधर्मयोरेव गतिस्थित्यु-पग्रहोऽवसेयः । —प्रश्न—अमूर्त होनेके कारण धर्म व अधर्ममें गति व स्थितिके निमित्तपनेकी उपपत्ति नहीं बनती । उत्तर—१. नहीं, क्योंकि, ऐसा कोई दृष्टान्त नहीं जिससे कि अमूर्तत्वके कारण गति-स्थितिका अभाव किया जा सके । २. जिस प्रकार अमूर्त भी आकाश सब द्रव्योंको अवकाश देनेमें निमित्त होता है, जिस प्रकार अमूर्त भी सांख्यमतका प्रधान तत्त्व पुरुषके भोगका निमित्त होता है, जिस प्रकार अमूर्त भी बौद्धोंका विज्ञान नाम रूपकी उत्पत्तिके कारण है, जिस प्रकार अमूर्त भी मोमांसकोंका अष्ट पुरुषके उपभोगका का साधन है, उसी प्रकार अमूर्त भी धर्म और अधर्म गति और स्थितिमें साधारण निमित्त हो जाओ ।

★ निष्क्रिय होनेके हेतुका निरास—दे० कारण/III/२।२।

★ स्वभावसे गति स्थिति होनेका निरास

—दे० काल/२/११।

धर्मामृत—आ० नयसेन (ई. ११२३) कृत १४ कथाओं का संग्रह ।

धर्मास्तिकाय—दे० धर्माधर्म ।

धर्मो—दे० पक्ष ।

धर्मोत्तर—अर्चटका शिष्य एक बौद्ध-नैयायिक । समय—ई. श. ७ का अन्तिम भाग । कृतिगर्भ—१. न्यायबिन्दुकी टीका, २. प्रमाण-

परीक्षा, ३. अपोह प्रकरण, ४. परलोकसिद्धि, ५. क्षमभंगसिद्धि, ६. प्रमाणविनिश्चय टीका ।

अवल—अपभ्रंश भाषावत् हरिवंश पुराणके कर्ता एक कवि ।
समय—वि.श. १०-२२ । (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास/२७ ।
कामता प्रसाद) (सी./४/१६) ।

अवल सेठ—कौशाम्बी नगरका एक सेठ था । सागरमें जहाज रुक गया तब एक मनुष्यको बलि देनेको तैयार हो गया । तब श्रीपाल-ने जहाज चलाया । मार्गमें बोरोंने उसे बाँध दिया । तब श्रीपाल-ने उसे छुड़ाया । इतने उपकारी उसी श्रीपालकी जो रैनमंजूषा पर मोहित होकर उसे सागरमें धका दे दिया । एक देवने रैन मंजूषा-की रक्षा की और सेठको खून मारा । पीछे श्रीपालका संयोग होने-पर उससे क्षमा माँगी । (श्रीपाल चरित्र)

अवला—आ, धृतबलि (ई १३६-१५६) कृत बद्धखण्डागम ग्रन्थके प्रथम ५ खण्डों पर ७२००० श्लोकप्रमाण एक विस्तृत टीका है, जिसे आ, बोरसेन स्वामीने ई. ८१६ में लिखकर पूरी की । (६०परिशिष्ट/१)

अवलाचार्य—हरिवंशके कर्ता एक युनि । समय—ई.श. ११ । (बरांग चरित्र/प्र. २१-२३/पं. खुसालचन्द)

धातकीखंड—मध्यलोकमें स्थित एक द्वीप है ।

ति.प./४/२६०० उत्तरदेवकुलसं क्षेत्रसुं तत्तथा धादईरुक्ता । चेदंति य गुणगामो तेण पुढं धादईखंडो । १६००॥ —धातकीखण्ड द्वीपके भीतर उत्तरकुल और देवकुल क्षेत्रोंमें धातकी वृक्ष स्थित हैं, इसी कारण इस द्वीपका 'धातकी खण्ड' यह सार्थक नाम है । (स.सि./३/३३/२२७/६), (रा.वा./३/३३/६/१६६/३) नोट—इस द्वीप सम्बन्धी विषय (दे० लोक/४/२)

धातु—शरीरमें धातु उपधातुओंका निर्देश - दे० औदारिक/१ ।

धात्री—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४ । २. वस्तिका-का एक दोष—दे० वस्तिका ।

धान्य रस—दे० रस ।

धारणा—१. मतिज्ञान विषयक धारणाका कक्षण

ब.खं.१३/५.५/सूत्र ४०/२४३ धरणी धारणा दृढव्या कोट्टा पविट्ठा । —धरणी, धारणा, स्थापना, कोष्ठा और प्रतिष्ठा ये एकार्थ नाम हैं ।

स. सि./१/१५/१११/७ अवैतस्य कालान्तरेऽविस्मरणकारणं धारणा । यथा—सर्वेयं बलाका पूर्वार्द्धे यामहमप्राक्षसमिति । —अनाम ज्ञानके द्वारा जानी गयी वस्तुका जिस (संस्कारके घ./१) कारणसे कालान्तरे विस्मरण नहीं होता उसे धारणा कहते हैं । (रा.वा./१/१५/४/६०/८); (घ.१/१.१.११५/३४४/४); (घ.६/१. ६-१.१४/१८/७); (घ.६/४. १.४५/१४४/७); (घ. ६३/५.५.३३/२३३/४); (गो. जो./घ. ३०६/६६६); (ग्या.दी./२/३११/३२/७)

२. धारणा ईहा व अवावक्य नहीं है

घ.१३/५.५.३३/२३३/१ धारणापञ्चओ कि बवसायससुको कि जिण्जय-ससुको ति । पठमपञ्चो धारणेहापञ्चयानमेयत्तं, मेहाभावाहो । विधिप धारणावायपञ्चयानमेयत्तं, जिण्जयेभावेण दोणं मेहाभावाहो ति । ण एस दोसो, अवैतस्यपुलिगगहणदुवारेण कालंतरे अविस्मरणहेतु-संस्कारजण्णं विण्णणं धारणेति अण्णुवगमाहो । —ग्रहण—धारणा ज्ञान का व्यवसायरूप है या का निश्चयस्वरूप है ? प्रथमपक्षके स्वीकार करने पर धारणा और ईहा ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि उनमें कोई भेद नहीं रहता । दूसरे पक्षके स्वीकार करनेपर धारणा और अनाम ये दोनों ज्ञान एक हो जाते हैं, क्योंकि निश्चयभावकी अपेक्षा दोनोंमें कोई भेद नहीं है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है;

क्योंकि अनामके द्वारा वस्तुके लिंगको ग्रहण करके उसके द्वारा उसके द्वारा कालान्तरे अविस्मरणके कारणभूत संस्कारको उत्पन्न करने-वाला विज्ञान धारणा है, ऐसा स्वीकार किया है ।

३. धारणा अप्रमाण नहीं है

ब.१३/५.५.३३/२३३/५ ण वेहं गहिदग्गाहि ति अप्पमार्जं, अविस्मरण-हुवुल्लिगगहिसि गहिदग्गहणत्ताभावाहो । —यह गृहीतप्राप्ती होनेसे अप्रमाण है, ऐसा नहीं माना जा सकता है; क्योंकि अविस्मरणके हेतुभूत लिंगको ग्रहण करनेवाला होनेसे यह गृहीतप्राप्ती नहीं हो सकता ।

४. ध्यान विषयक धारणाका कक्षण

म.पु./२१/२२७ धारणा भुतनिर्दिष्टबीजानामवधारणम् । —शास्त्रोंमें वत-साये हुए बीजाक्षरोंका अवधारण करना धारणा है ।

स.सा./ता.घ./३०६/३८८/११ पञ्चनमस्कारप्रभृतिमन्त्रप्रतिमाविनिर्दिष्टव्या-वसम्भवेन चित्तस्थिरीकरणं धारणा । —पंचनमस्कार आदि मन्त्र तथा प्रतिमा आदि बाह्य वस्तुओंके आत्मन्वसे चित्तको स्थिर करना धारणा है ।

५. अन्य सम्बन्धित विषय

१. धारणाके ध्यानपनेकी सिद्धि । —दे० ईहा/३ ।

२. धारणा व भुतज्ञानमें अन्तर । —दे० भुतज्ञान/II/३ ।

३. धारणाज्ञानकी मतिज्ञान कहने सम्बन्धी शंका समाधान —दे० मतिज्ञान/३ ।

४. अवग्रह आदि तीनों शानोंकी उत्पत्तिका स्थान । —दे० मतिज्ञान/३

५. धारणा ध्यानका जघन्य व उत्कृष्ट काल । —दे० ऋद्धि/१/३ ।

६. ध्यान योग्य पाँच धारणाओंका निर्देश । —दे० पिण्डस्थ ।

७. आग्नेयी आदि धारणाओंका स्वरूप । —दे० बहु बहु नाम ।

धारणी—विजयार्थकी उत्तर प्रेणीका एक मगर —दे० विधाधर ।

धारः—सर्व धारा, वर्गधारा आदि अनेकों विक्षण ।

दे० गणित/II/५/२ ।

धारा धारण—एक ऋद्धि—दे० ऋद्धि/४/७ ।

धारा नगरी—वर्तमान 'धार'—(म.पु./प्र.४६/पं. पञ्जालाल)

धारा बाहिक ज्ञान—दे० भुतज्ञान/II/१ ।

धारिणी—एक जीवध विद्या —दे० विद्या ।

धीर—

नि.सा./ता.घ./७३ निखिलधोरोपसर्गविजयोपाजितधीरगुणगम्भीराः । —समस्त धीर उपसर्गोंपर विजय प्राप्त करते हैं, इसलिए धीर और गुणगम्भीर (वे आचार्य) होते हैं ।

भा.पा./टी./४३/१५६/१२ ज्येयं प्रति धियं बुद्धिमीरयति प्रेरयतीति धीर इति व्युपदिश्यते । —ज्येयोंके प्रति जिनकी बुद्धि गमन करती है या प्रेरणा करती है उन्हें धीर कहते हैं ।

धुवसेन—दे० धुवसेन ।

धूप बहामो व्रत—धूपवशमि वत धूप दशांग । खेवो जिन ठिग भव अयंग । (यह व्रत खेताम्बर आम्नायमें प्रचलित है ।) (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १३०); (नवलसाहस्र वर्यमान पुराण)

धूमकेतु—१. एक ग्रह—दे० ग्रह । २. (ह.पु./४३/श्लोक) पूर्वप्रभवमें वरपुरका राजा बोरसेन था । १६६१ वर्तमान भवमें स्त्री विद्योगके

कारण अज्ञानतप करके देव हुआ। २२१। पूर्व वैरके कारण इसने प्रथमको चुराकर एक पत्रकी शिलाके नीचे दबा दिया। २२२।

भूम चारण—दे० ऋद्धि/४।

भूम दोष—१. आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४। २. वस्ति-काका एक दोष—दे० वस्ति/का।

भूमप्रभा—

स.सि./४/१/१०३/८ भूमप्रभा सहचरिता भूमिर्भूमप्रभा।—जिस पृथिवी-की प्रभा भूजोके समान है वह भूमि भूमप्रभा है। (ति. प./२/२९), (रा.वा./४/१/११६/१६)

ज. प./११/१२९ अवसेसा पुढवीओ बोझवा होति पंकवहुलाओ।—रत्नप्रभाको छोड़कर (नरककी) लेख छः पृथिवियोंको पंक बहल जानना चाहिए।

★ इस पृथिवीका विस्तार—दे० लोक/६।

★ इसके अवस्थान नक्षत्रों—दे० लोक/७।

भूलिकलशाभिषेक—दे० प्रतिष्ठा विधान।

भूलिशाक—समचरणाका प्रथम कोट—दे० समचरण।

घृतराष्ट्र—(पा.पु./सर्ग/श्लोक) भीष्मके सीतेसे भाई व्यासका पुत्र था। (७/११७)। इसके दुर्योधन आदि सौ कौरव पुत्र थे। (प./१२-१०६)। मुनियोंसे भावी युद्धमें उन पुत्रोंकी मृत्यु जानकर रोक्षित हो गया। (१०/१२-१६)

घृति—दे० संस्कार/२।

घृति (देवी)—१. निषध पर्वतपर स्थित तिगिछ हृद व घृति हृत्की स्वामिनी देवी—दे० लोक/४/४ २. रुचक पर्वत निवासिनी एक शिवकुमारी देवी।—दे० लोक/४/१३।

घृति भावना—दे० भावना/२।

घृतिषेण—श्रुतावतारकी पद्मावलीके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथम (श्रुतकेवली) के परमात्मा सातवें ११ अंग १० पूर्वधारी थे। समय—वी.नि. २६३-२८२; (ई.पू. २६३-२४६)—दे० इतिहास/४/४।

धैवत—दे० स्वर।

धैर्या—भरत क्षेत्र आर्यवन्धकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४।

ध्याता—धर्म व शुक्लध्यानोंको ध्यानेवाले योगीको ध्याता कहते हैं। उसीकी विशेषताओंका परिचय यहाँ दिया गया है।

१. प्रकृत ध्यातामें ज्ञान सत्त्वगुणों विषय व स्वष्टीकरण

स.सु./६/३० शुक्ले चाये पूर्वविद्। ३७।

स.सि./६/३७/४३/४ आये शुक्लध्याने पूर्वविद् भवतः श्रुतकेवलिन इत्यर्थः। (नेतरस्य (रा.वा.)) वक्ष्येन धर्ममपि समुच्यते।—शुक्लध्यानके भेदोंमेंसे आदिके दो शुक्लध्यान (पृथक्त्व व एकत्व वितर्कबीचार) पूर्वविद् अर्थात् श्रुतकेवलीके होते हैं अन्यके नहीं।

सूत्रमें दिये गये 'च' शब्दसे धर्मध्यानका भी समुच्चय होता है। (अर्थात् शुक्लध्यान तो पूर्वविद्को ही होता है परन्तु धर्मध्यान पूर्वविद्को भी होता है और अन्वयश्रुतको भी।) (रा.वा./६/३७/४/६३२/१०)

घ.१३/४.४.२६/६४/६ चउदस्तपुष्पहरो वा [दस] जवपुष्पहरो वा, जाणेन विद्या जववगज-जवपयस्स काणाकुववलीयो।—चौदस-दस-जवपुष्पेहि विद्या धोणेन नि गंधेन जवपयस्सागमोवर्त्तमावो। ज. धोणेन गंधेन गिस्सेसमवर्त्तुं बीजबुद्धिमुणिमो मोत्तुण जन्नेसिमु-

वायाभावादो।—ज च दव्वसुदेण एव अहिमारो, पोण्णलवियारस्स जठस्स जाणोवसिणभूदस्स सुदत्तविरोहावो। थोवदव्वसुदेण जवगया-सेस-जवपयस्सागं सिमभूदिआदिबीजबुद्धीणं उक्काणाभावेण मोववा-भावप्पसंगावो। धोणेन जाणेन अदि उक्काणं होदि सो जवगसेहि-उवसमसेठिणमप्पाजोगघम्मउक्काणं चैव होदि। चौदस-दस-जवपुष्प-हरा पुण घम्मसुक्कउक्काणं दोण्णं पि सामिस्समुवणमति, अविरोहावो। तेण तेसि चैव एव गिहो सो कदो।—जो चौदह पूर्वोंको चारण करनेवाला होता है, वह ध्याता होता है, क्योंकि इतना ज्ञान हुए बिना, जिसने नौ पदार्थोंको भली प्रकार नहीं जाना है, उसके ध्यानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है। प्रश्न—चौदह, दस और नौ पूर्वोंके बिना स्तोत्रग्रन्थसे भी नौ पदार्थ विषयक ज्ञान देखा जाता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि स्तोत्र ग्रन्थसे बीजबुद्धि मुनि ही पूरा जान सकते हैं, उनके सिवा दूसरे मुनियोंको जाननेका कोई साधन नहीं है। (अर्थात् जो बीजबुद्धि नहीं है वे बिना श्रुतके पदार्थोंका ज्ञान करनेको समर्थ नहीं हैं) और द्रव्यभूतका यहाँ अधिकार नहीं है।

क्योंकि ज्ञानके उत्पत्तिभूत पुण्यलक्षके विकारस्वरूप जड़भूतको श्रुत (ज्ञान) माननेमें विरोध जाता है। प्रश्न—स्तोत्र द्रव्यश्रुतसे नौ पदार्थोंको पूरी तरह जानकर शिवभूति आदि बीजबुद्धि मुनियोंके ध्यान नहीं माननेसे मोक्षका जमाव प्राप्त होता है। उत्तर—स्तोत्र ज्ञानसे यदि ध्यान होता है तो वह क्षणिक व उपशमश्रेणीके अयोग्य धर्मध्यान ही होता है (वचलाकार पृथक्त्व वितर्कबीचारको धर्मध्यान मानते हैं—दे० धर्मध्यान/२/४-६) परन्तु चौदह, दस और नौ पूर्वोंके चारों ती धर्म और शुक्ल दोनों ही ध्यानोंके स्वामी होते हैं। क्योंकि ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं जाता। इसलिए उन्हींका यहाँ निर्देश किया गया है।

म.पु./२४/१०१-१०२ स चतुर्वशपूर्वज्ञो दशपूर्वधरोऽपि वा। नवपूर्वधरो वा स्याद् ध्याता सम्पूर्णलक्षणः। १०१। श्रुतेन विकलेनापि स्याद् ध्याता सामग्रीं प्राप्य पुष्कलात्। क्षणकोपशमश्रेणो, उत्कृष्टं ध्यान-मुच्छति। १०४।—यदि ध्यान करनेवाला मुनि चौदह पूर्वका, या दश पूर्वका, या नौ पूर्वका जाननेवाला हो तो वह ध्याता सम्पूर्ण लक्षणोंसे युक्त कहलाता है। १०१। इसके सिवाय अल्पभूतज्ञानी अतिशय बुद्धिमात् और भणोंके पहले पहले धर्मध्यान चारण करने-वाला उत्कृष्ट मुनि भी उत्तम ध्याता कहलाता है। १०२।

स.सा./ता.१./१०/२२/११ ननु तर्हि स्वसंवेदनज्ञानवलेनारिमन् कालेऽपि श्रुतकेवली भवति। तत्र; यादृशं पूर्वपुरुषाणां शुक्लध्यानरूपं स्वसंवेदन-ज्ञानं तादृशमिदानीं नास्ति किन्तु धर्मध्यानयोग्यमस्तीति।—प्रश्न—स्वसंवेदनज्ञानके वलसे इस कालमें भी श्रुतकेवली होने चाहिए। उत्तर—नहीं, क्योंकि जिस प्रकारका शुक्लध्यान रूप स्वसंवेदन पूर्वपुरुषोंके होता था, उस प्रकारका इस कालमें नहीं होता। केवल धर्मध्यान योग्य होता है।

इ.सं/टी./४७/२३२/६ यथोक्तं दशचतुर्वशपूर्वगतश्रुतज्ञानेन ध्यानं भवति तद्वस्तुसर्गवचनम्। अपवादव्याख्यानेन पुनः पञ्चसमितित्रिगुसिप्रति-पादकसारश्रुतनापि ध्यानं भवति।—तथा जो ऐसा कहा है, कि 'दश तथा चौदह पूर्वगत श्रुतज्ञानसे ध्यान होता है, वह उत्तम गहन है। अपवाद व्याख्यानसे तो पाँच समिति और तीन गुप्तिको प्रतिपादन करनेवाले सारभूतश्रुतज्ञानसे भी ध्यान होता है। (पं.का./ता.४./१४६/२१२/६); (और भी दे० श्रुतकेवली)

२. प्रकृत ध्यातामें ध्यानसामान्य योग्य ध्याता

घ.१३/४.४.२६/६४/६ तस्य उत्तमसंघटनो ओषवलो ओषसूरो चौदस-पुष्पहरो वा [दस] जवपुष्पहरो वा।—जो उत्तम संहननवाला, निसर्गसे बलशाली और दूर, तथा चौदह या दस या नौ पूर्वोंको चारण करनेवाला होता है वह ध्याता है। (म.पु./२१/८४)

म.पु./२१/८६-८७ दारोरासात्तिदुर्धर्मानो दुर्लेख्या. परिशर्जयन् । लेश्या-
विशुद्धिमालम्ब्य भावयन्नप्रमत्तताम् । ८६। प्रज्ञापारमिता योगी ध्याता
स्याद्धीबनान्वितः । सूत्रार्थलिम्बनो धीरः सोढाशेषपरीषहः । ८७। अपि
चोद्भूतमंगे प्राप्तिर्वेदभावनः । वैराग्यभावनोत्कर्षति पश्यन्
भोगान्तपकान् । ८८। सम्यग्ज्ञानभावनापास्तमिध्याज्ञानतमोधनः ।
विशुद्धदर्शनापोढगाढमिध्यात्वशून्यकः । ८९। —आर्तं व रीद्र ध्यानांसे
दूर, अगुभ लेश्याओंसे रहित, लेश्याओंकी विशुद्धतासे अवलम्बित,
अप्रमत्त अवस्थाकी भावना भानेवाला । ८६। बुद्धिके पारको प्राप्त,
योगी, बुद्धिबलयुक्त, सूत्रार्थ अवलम्बी, धीर वीर, समस्त परीषहों-
को सहनेवाला । ८७। संसारसे भयभीत, वैराग्य भावनाएँ भानेवाला,
वैराग्यके कारण भोगोपभोगको सामग्रीको अस्तिक्कर देखता हुआ
। ८८। सम्यग्ज्ञानकी भावनासे मिध्याज्ञानरूपी गाढ़ अन्धकारको नष्ट
करनेवाला, तथा विशुद्ध सम्यग्दर्शन द्वारा मिध्या शून्यको दूर भगाने
वाला, मुनि ध्याता होता है । ८९। (दे० ध्याता/४ त. अनु.)

प्र.मं./पू./७० तत्सुदवदमं चेदा फणरह धुरं धरो हवे जम्हा । तम्हा तत्तिय
णिरदा तत्तल्लोए सदा होह । —क्योंकि तप व्रत और भुतज्ञानका
धारक आत्मा ध्यानरूपी रथकी धुराको धारण करनेवाला होता है,
इस कारण ते भव्य पुरुषो । 'तुम उस ध्यानकी प्राप्तिके लिए निरन्तर
तप भुत और व्रतमें तत्पर होओ ।

सा.मा./१६७/२ ध्याता • गुप्तेन्द्रियश्च । —प्रशस्त ध्यानका ध्याता मम
वचन कायको बशमें रखनेवाला होता है ।

ज्ञा./४/६ सुमुधुर्जमनिर्बिण्ण शान्तचित्तो बशी स्थिरः । जिताक्षः
संयुतो धीरो ध्याता शास्त्रे प्रशस्यते । ६। —सुसुधु हो, ससारसे
विरक्त हो, शान्तचित्त हो, मनको बश करनेवाला हो, शरीर व
आसन जमका स्थिर हो, जितेन्द्रिय हो, चित्त सवरयुक्त हो
(विषयोंमें विकल न हो), धीर हो, अर्थात् उपसर्ग आनेपर न डिगे,
ऐसे ध्याताका ही शास्त्रोंमें प्रशंसा की गयी है । (म.पु./२१/८०-८६),
(ज्ञा./२७/३)

३. ध्याता न होने योग्य व्यक्तिक

ज्ञा./४/१ श्लोक नं. केवल भावार्थ—जो मायाचारी हो । १२। मुनि होकर
भी जो परिग्रहधारी हो । ३३। रघ्याति लाभ पूजाके व्यापारमें आसक्त
हो । ३४। 'नो सौ चूहे खाके बिस्ती हजको चली' इस उपारम्भानको
सरय करनेवाला हो । ४२। इन्द्रियोंका दास हो । ४३। विरागताको प्राप्त
न हुआ हो । ४४। ऐसे साधुओंको ध्यानके प्राप्ति नहीं होती ।

ज्ञा./४/६२ एते पण्डितमानिन शमदमस्वाध्यायचिन्तायुता, रागादि-
ग्रहबन्धिता गतिगुणप्रध्वंसतृष्णानना । व्याकुष्टा विषयैर्मदै प्रमुदिता
शङ्काभिरङ्गीकृता, न ध्यान न विवेचन न च तप कर्तुं बराका क्षमा । ६२। —जो पण्डित तो नहीं है, परन्तु अपनेको पण्डित मानते हैं,
और शम, दम, स्वाध्यायमें रहित तथा रागद्वेषादि पिशाचोंमें बन्धित
हैं, एवं मुनिपनेके गुण नष्ट करके अपना मुंह काला करनेवाले हैं,
विषयोंसे आकर्षित, मदोंमें प्रसन्न और शंका सन्देह शङ्कादिसे ग्रस्त
हों, ऐसे रंक पुरुष न ध्यान करनेको समर्थ है, न भेदज्ञान करनेको
समर्थ हैं और न तप ही कर सकते हैं ।

वे० मंत्र—(मन्त्र यन्त्रादिको सिद्धि द्वारा बशीकरण आदि कार्योंकी
सिद्धि करनेवालोंको ध्यानकी सिद्धि नहीं होती)

वे० धर्मध्यान/२/३ (मिध्यादृष्टियोंकोमार्थ धर्म व शुक्लध्यान होना
सम्भव नहीं है)

वे० अनुभव/४/६ (साधुको ही निश्चयध्यान सम्भव है गृहस्थको नहीं,
क्योंकि प्रपञ्चग्रस्त होनेके कारण उसका मन सदा चंचल रहता है ।

४. धर्मध्यानके योग्य ध्याता

का.अ./पू./४७६ धम्मे एयमगमो जो णवि वेदेदि पंचहा विसयं ।
वेरगममो णाणी धम्मज्झाणं हवे तत्स । ४७६। —जो ज्ञानी पुरुष

धर्ममें एकाग्रमन रहता है, और इन्द्रियोंके विषयोंका अनुभव
नहीं करता, उनसे सदा विरक्त रहता है, उसीके धर्मध्यान होता है ।
(दे० ध्याता/२ में ज्ञा./४/६)

त. अनु./४१-४५ तत्रासन्नोभवमुक्तिः किंचिदासाद्य कारणम् । विरक्तः
कामभोगैर्म्यस्त्यक्त-सर्वपरिग्रहः । ४१। अभ्येत्य सम्यग्गचार्यं दीक्षां
जैनेश्वरी श्रितः । तपोसंगमसंपन्नः प्रमादरहिताश्रयः । ४२। सम्य-
गनिर्णतजोबादिध्येयवस्तुव्यवस्थितिः । आर्तगैरपरिग्रयागारलब्ध-
चित्तप्रसक्तिकः । ४३। मुक्तलोकाद्व्यापेक्षः सोढाशेषपरीषहः । अनुष्ठित-
क्रियायांगो ध्यानयोगे कृतोद्यमः । ४४। महामन्त्र, परिशक्तदुर्लेख्या-
ऽशुभभावना । इतीहालक्षणे ध्याता धर्मध्यानस्य संमतः । ४५।
—धर्मध्यानका ध्याता इस प्रकारके लक्षणोंवाला माना गया है—
जिसकी मुक्ति निकट आ रही हो, जो कोई भी कारण पाकर काम-
सेवा तथा इन्द्रियभोगोंसे विरक्त हो गया हो, जिसने समस्त परि-
ग्रहका त्याग किया हो, जिसने आचार्यके पास जाकर भले प्रकार
जैनेश्वरी दीक्षा धारण की हो, जो जैनधर्ममें दीक्षित होकर मुनि
बना हो, जो तप और संयमसे सम्पन्न हो, जिसका आश्रय प्रमाद
रहित हो, जिसने जोबादि ध्येय वस्तुकी व्यवस्थितिको भले
प्रकार निर्णीत कर लिया हो, आर्त और सौद्र ध्यानोंके त्यागमें
जिसने चित्तको प्रसन्नता प्राप्त की हो, जो इस लोक और परलोक
दोनोंको अपेक्षासे रहित हो, जिसने सभी परिग्रहोंको गहन किया
हो, जो क्रियायोगका अनुष्ठान किये हुए हो (सिद्धभक्ति आदि
क्रियाओंके अनुष्ठानमें तत्पर हो) ध्यानयोगमें जिसने उद्यम
किया हो (ध्यान लगानेका अभ्यास किया हो), जो महामन्त्र-
वान हो, और जिसने अशुभ लेश्याओं तथा बुरी भावनाओंका
त्याग किया हो । (ध्याता/२/में म.पु.)

और भी वे० धर्मध्यान/१/२ जिनाज्ञापर भ्रष्टान करनेवाला, साधुका
गुण कीर्तन करनेवाला, दान, भुत, शील, सगममें तत्पर, प्रसन्न
चित्त, प्रेमी, शुभ योगी, शास्त्राभ्यासी, स्थिरचित्त, वैराग्य भावनामें
भानेवाला ये सब धर्मध्यानोंके बाह्य व अन्तरंग चिह्न हैं । शरीरकी
नीरोगता, विषय लम्पटता व निष्ठुरताका अभाव, शुभ गन्ध, मन-
सूत्र अल्प होना, इत्यादि भी उसके बाह्य चिह्न हैं ।

वे० धर्मध्यान/१/३ वैराग्य, तत्त्वज्ञान, परिग्रह त्याग, परिग्रहजय, कषाय
निग्रह आदि धर्मध्यानकी सामग्री है ।

५. शुक्रध्यान योग्य ध्याता

ध.१२/४.४.२६/गा.६७-७१/८२ अभयाममोहविभेगविसर्गा तत्स हौंति
लिगाई । निगिज्ज जेहि पुणी सुकज्झाणवगयचिन्तो । ६७। चालिज्ज
नीहेह व धीरो ण परोसहोवसगेहि । सुहुमेसु ण सम्मुज्झइ भावेसु ण
देवमायाम् । ६८। देह विचित्तं पेच्छइ अप्पाणं तहय सव्वसंजोए ।
वेहोवहिबोमगं जिस्संगो सव्वदो कुणदि । ६९। ण कसाममसुत्थेहि
वि बाहिज्जइ माणमेहि दुवलेहि । ईसाविसायसांगादिएहि भाणोव-
गयचिन्तो । ७०। सोयामवाविरेहि मि सारीरेहि बहुप्पयारेहि । णो
बाहिज्जइ साह भेयम्मि सुणिच्चलो सता । ७१। —अभय, असंमोह,
विवेक और विसर्ग ये शुक्रध्यानके निग हैं, जिनके द्वारा शुक्रध्यान-
को प्राप्त हुआ चित्तवाला मुनि पहिचाना जाता है । ६७। वह धीर
परिषहों और उपसर्गोंसे न तो चलायमान होता है और न डरता
है, तथा वह सूक्ष्म भावों व देवमायामें भी मुग्ध नहीं होता है । ६८।
वह वेहको अपनेसे भिन्न अनुभव करता है, इसी प्रकार सब तरहके
संयोगोंसे अपनी आत्माको भी भिन्न अनुभव करता है, तथा नि-
संग हुआ वह सब प्रकारसे देह व उपाधिका उरसर्ग करता है । ६९।
ध्यानमें अपने चित्तको लीन करनेवाला, वह कषायोंसे उत्पन्न हुए
ईर्ष्या, विषाद और शोक आदि मानसिक बुद्धियोंसे भी नहीं बाँधा
जाता है । ७०। ध्येयमें निश्चल हुआ वह साधु शीत व आतप आदि
बहुत प्रकारकी बाधाओंके द्वारा भी नहीं बाँधा जाता है । ७१।

त.अनु./३५ वज्रसंहननोपेता: पूर्वभूतसमन्विता: । दध्युः शुक्लमिहारीताः
श्रेयारोहणक्षमाः । ३५। —वज्रक्षयभ संहननके धारक, पुननामक
भूतज्ञानसे संयुक्त और उपशम व क्षयक दोनों श्रेणियोंके आरोहण-
में समर्थ, ऐसे अतीत महापुरुषोंने इस भूमण्डलपर शुद्धध्यानको
ध्याया है ।

६. ध्याताओंके उत्तम आदि भेद निर्देश

पं.का./ता.वृ./१७३/२५३/२६ तत्त्वानुशासनध्यानग्रन्थादौ कथितमार्गेण
जघन्यमध्यमोत्कृष्टभेदेन त्रिधा ध्यातारो ध्यानानि च भवन्ति । तदपि
कस्मात् । तत्रैवोक्तमास्ते द्रव्यक्षेत्रकानभावरूपा ध्यानसामग्री
जघन्यादिभेदेन त्रिधेति वचनात् । अथवा तिसंक्षेपेण द्विधा ध्यातारो
भवन्ति शुद्धारमभावना प्रारम्भका पुरुषाः मूढमसविकल्पावस्थायां
प्रारम्भयोगिनो भण्यन्ते, निर्विकल्पशुद्धारमावस्थायां पुनर्निष्पन्न-
योगिन इति संक्षेपेणाध्यात्मभाषया ध्यातृध्यानध्यायानि...ज्ञातव्याः ।
—तत्त्वानुशासन नामक ध्यानविषय ग्रन्थके आदिमें (दे० ध्यान/
३/१) कहे अनुसार ध्याता व ध्यान जघन्य मध्यम व उत्कृष्टके भेदसे
तीन-तीन प्रकारके हैं क्योंकि वहाँ ही उनका द्रव्य क्षेत्र काल व
भावरूप सामग्रीकी अपेक्षा तीन-तीन प्रकारका बताया गया है ।
अथवा अतिसंक्षेपसे कहें तो ध्याता दो प्रकारका है—प्रारम्भयोगी
और निष्पन्नयोगी । शुद्धारमभावनाका प्रारम्भ करनेवाले पुरुष मूढम
सविकल्पावस्थामें प्रारम्भयोगी कहे जाते हैं । और निर्विकल्प
शुद्धारमावस्थामें निष्पन्नयोगी कहे जाते हैं । इस प्रकार संक्षेपसे
अध्यात्मभाषामें ध्याता ध्यान व ध्याय जानने चाहिए ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पृथक्त्व एकाग्र वितर्क चिन्तार आदि शुद्धध्यानको ध्याता ।
—दे० शुद्धध्यान ।
२. धर्म व शुक्लध्यानके ध्याताओंमें सहनन सम्बन्धी चर्चा ।
—दे० सहनन ।
३. चारों ध्यानके ध्याताओंमें भाव व लक्ष्या आदि ।
—दे० वह वह नाम ।
४. चारों ध्यानका गुणस्थानोंकी अपेक्षा राशित्व ।
—दे० वह वह नाम ।
५. आर्त रौद्र ध्यानके बाह्य चिह्न ।
—दे० वह वह नाम ।

ध्यान—

एकाग्रताका नाम ध्यान है । अर्थात् ध्येय जिसे ध्याता ध्याय भाव-
का चिन्तन करता है, उस समय वह उस भावको साथ तन्मय
होता है । इसलिए जिस किसी भी देवता या मन्त्र, या धर्म-
आदिका ध्याता है, उस समय वह अपनेकी वह ही प्रतीत होता
है । इसलिए अनेक प्रकारके देवताओंको ध्याकर साधक जन
अनेक प्रकारके ऐहिक फलोंकी प्राप्ति कर लेते हैं । परन्तु वे सब
ध्यान आर्त व रौद्र होनेके कारण अप्रशस्त हैं । धर्म शुद्ध ध्यान
द्वारा शुद्धारमाका ध्यान करनेमें मोक्षकी प्राप्ति होती है, अत-
वे प्रशस्त है । ध्यानके पकरणमें चार अधिकार होते हैं—ध्यान,
ध्याता, ध्येय व ध्यानफल । चारोंका पृथक्-पृथक् निर्देश किया गया
है । ध्यानके अनेकों भेद हैं, सबका पृथक्-पृथक् निर्देश किया है ।

१ ध्यानके भेद व लक्षण

- १ ध्यान सामान्यका लक्षण ।
- २ एकाग्र चिन्तानिरोध लक्षणके विषयमें शंका ।
- * योगादिकी संक्रान्तिमें भी ध्यान कैसे ?
—दे० शुक्लध्यान/४/१ ।
- * एकाग्र चिन्तानिरोधका लक्षण । —दे० एकाग्र ।
- * ध्यान सम्बन्धी विकल्पका तात्पर्य । —दे० विकल्प ।
- ३ ध्यानके भेद ।
- ४ अप्रशस्त, प्रशस्त व शुद्ध ध्यानके लक्षण ।
- * मार्त रौद्रादि तथा पदस्थ पिङ्गस्थ आदि ध्यानों
सम्बन्धी । —दे० वह वह नाम ।

२ ध्यान निर्देश

- १ ध्यान व योगके अंगोंका नाम निर्देश ।
- * ध्याता, ध्येय, प्राणायाम आदि । —दे० वह वह नाम ।
- २ ध्यान अन्तर्मुखसे अधिक नहीं टिकता ।
- ३ ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंस्व भेदभेद ।
- * ध्यान व अनुप्रेक्षा आदिमें अन्तर ।
—दे० धर्मध्यान/३ ।
- ४ ध्यान द्वारा कार्यसिद्धिना सिद्धान्त ।
- ५ ध्यानमें अनेक लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि ।
- ६ ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान अप्रशस्त हैं ।
- * मोक्षमार्गमें यन्त्र मन्त्रादिकी सिद्धिना निषेध ।
—दे० मन्त्र ।
- * ध्यानके लिए आवश्यक ज्ञानकी सीमा ।
—दे० ध्याता/१ ।
- ७ अप्रशस्त व प्रशस्त ध्यानमें हेयोपादेयताका विवेक ।
- ८ ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शाने-
के लिए किया गया है ।
- ९ पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य ।
- * ध्यान फल । —दे० वह वह ध्यान ।
- १० सर्व प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्भूत हैं ।

३ ध्यानकी सामग्री व विधि

- १ द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उपाध्यादिके विकल्प ।
- * ध्यान योग्य सूत्रा, आसन क्षेत्र व प्राणा ।
—दे० कृतिकर्म/३ ।
- २ ध्यानका कोई निर्दिष्ट ताल नहीं है ।
- * ध्यान योग्य भाव । —दे० ध्येय ।
- ३ प्रयोगिके आलम्बनभूत स्थान ।
- ४ ध्यानकी विधि सामान्य ।
- * ध्यानमें वायु निरोध सम्बन्धी । —दे० प्राणायाम ।
- * ध्यानमें धारणाओंका अवलम्बन । —दे० पिङ्गस्थ ।
- ५ अर्हतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि ।

| | |
|---|--|
| ३ | ध्यानकी तन्मयता तन्मयणी सिद्धान्त |
| १ | ध्याता अपने ध्यानभावसे तन्मय होता है। |
| २ | जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा बैसा हो होता है। |
| ३ | आत्मा अपने ध्येयके साथ समरस हो जाता है। |
| ४ | अर्हतको ध्याता हुआ स्वयं अर्हत होता है। |
| ५ | गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ स्वयं गरुड आदि रूप होता है। |
| ६ | गरुड आदि तत्त्वोंका स्वरूप। —वे० बह बह नाम। |
| ७ | जिस देव या शक्तिको ध्याता है उसी रूप हो जाता है। —वे० ध्यान/२/४.५। |
| ८ | अन्य ध्येय भी आत्मामें आलेशितवत् प्रतीत होते हैं। |

१. ध्यानके भेद व लक्षण

१. ध्यान सामान्यका लक्षण

१. ध्यानका लक्षण—एकाग्र चिन्ता निरोध

त.सू./६/२७ उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमाऽन्तर्मुहूर्तति ॥२७॥ —उत्तम संहननवालेका एक विषयमें चित्तवृत्तिका रोकना ध्यान है, जो अन्तर्मुहूर्त काल तक होता है। (म.पु./२१/८), (बा.सा./१६६/६), (प्र.सा./त.प्र./१०२), (त.अनु./५६)

स.सि./६/२०/४३६/८ चित्तविक्षेपस्यागो ध्यानम्। —चित्तके विक्षेपका रत्याग करना ध्यान है।

त.अनु./५६ एकाग्रग्रहणं चार वैद्यग्र्यविनिवृत्त्यै। व्यग्रं हि ज्ञानमेव स्याद् ध्यानमेकाग्रमुच्यते ॥५६॥ —इस ध्यानके लक्षणमें जो एकाग्रका ग्रहण है वह व्यग्रताकी विनिवृत्तिके लिए है। ज्ञान ही वस्तुतः व्यग्र होता है, ध्यान नहीं। ध्यानको तो एकाग्र कहा जाता है।

पं.ध./३/८४२ अस्तुनृत्तानिमेकत्र नैरन्तर्येण कृत्रिचत्। अस्ति तद्ध्यानमात्रापि क्रमो नाप्यक्रमोऽर्थतः ॥८४२॥ —किसी एक विषयमें निरन्तर रूपसे ज्ञानका रहना ध्यान है, और वह वास्तवमें क्रमरूप ही है अक्रम नहीं।

२. ध्यानका निश्चय लक्षण—आत्मस्थित आत्मा

पं.आ./पु./१४६ जस्स ण विज्झि रागो दोसो मोहो व जोगपरिकम्मो। तस्स सुहासुहसहणो भाणमओ जायए अण्णी। —जिते मोह और रागद्वेष नहीं हैं तथा मन वचन कायरूप योगोंके प्रति उपेक्षा है, उसे सुभासुभको जलानेवाली ध्यानमय अग्नि प्रगट होती है।

त.अनु./७७ स्वारमानं स्वारमनि स्वेन ध्यायेत्स्वस्मै स्वतो यतः। षट्कारकमयस्तस्माद्ध्यानमारमैव निश्चयात् ॥७७॥ —चूँकि आत्मा अपने आत्माको, अपने आत्मामें, अपने आत्माके द्वारा, अपने आत्माके लिए, अपने-अपने आत्महेतुसे ध्याता है, इसलिए कर्ता, कर्म, करण, सम्प्रदान, अपादान और अधिकरण ऐसे षट्कारकरूप परिणत आत्मा ही निश्चयनयकी दृष्टिसे ध्यानस्वरूप है।

अन.ध./१/११४/११७ इहानिद्वार्थमोहादिच्छेदाच्चेतः स्थिरं ततः। ध्यानं रज्ज्वर्थं तस्मान्मोक्षस्ततः सुखम् ॥११४॥ —इहानिद्वि बुद्धिके

मूल मोहका छेद हो जानेसे चित्त स्थिर हो जाता है। उस चित्तकी स्थितताको ध्यान कहते हैं।

२. एकाग्र चिन्ता निरोध लक्षणके विषयमें शंका

स.सि./६/२७/४४५/१ चिन्ताया निरोधो यदि ध्यानं, निरोधश्चाभावः, तेन ध्यानमसत्स्वरविषाणवरस्यात्। नैव दोषः अन्यचिन्तानिवृत्त्यपेक्षयाऽसदिति चोच्यते, स्वविषयाकारप्रवृत्तेः सदिति च; अभावस्य भावान्तरत्वाद्दोषवद्भिरादिभिरभावस्य वस्तुधर्मस्वसिद्ध्येश्च। अथवा नायं भावसाधनः, निरोधनं निरोध इति। किं तर्हि। कर्मसाधनः 'निरुध्यत इति निरोधः'। चिन्ता चासौ निरोधश्च चिन्तानिरोध इति। एतदुक्तं भवति—ज्ञानमेवापरिस्पन्दाग्निशिखावदवभासमानं ध्यानमिति। —ग्रहण—यदि चिन्ताके निरोधका नाम ध्यान है और निरोध अभावस्वरूप होता है, इसलिए गण्डके सींगके समान ध्यान असत् ठहरता है। उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अन्य चिन्ताकी निवृत्तिकी अपेक्षा वह असत् कहा जाता है और अपने विषयरूप प्रवृत्ति होनेके कारण वह सत् कहा जाता है। क्योंकि अभाव भावान्तर स्वभाव होता है (पुच्छाभाव नहीं)। अभाव वस्तुका धर्म है यह बात सपक्ष सच और विपक्ष व्यावृत्ति इत्यादि हेतुके अंग आदिके द्वारा सिद्ध होती है (दे० सप्रभंगी)। अथवा यह निरोध शब्द 'निरोधनं निरोधः' इस प्रकार भावसाधन नहीं है, तो क्या है। 'निरुध्यत निरोधः'—जो रोकता जाता है, इस प्रकार कर्मसाधन है। चिन्ताका जो निरोध वह चिन्तानिरोध है। आशय यह है कि निश्चल अग्निशिखाके समान निश्चल रूपसे अवभासमान ज्ञान ही ध्यान है। (रा.बा./६/२७/१६-१७/६२६/२४), (विशेष वे० एकाग्र चिन्ता निरोध)

वे० अनुभव/२/३ अन्य ध्येयोंसे शून्य होता हुआ भी स्वसंवेदनकी अपेक्षा शून्य नहीं है।

३. ध्यानके भेद

१. प्रशस्त व अप्रशस्तकी अपेक्षा सामान्य भेद

बा.सा./१६७/२ तदेतच्चतुरङ्गध्यानमप्रशस्त-प्रशस्तभेदेन द्विविधं। —वह (ध्याता, ध्यान, ध्येय व ध्यानफल रूप) चार अंगवाला ध्यान अप्रशस्त और प्रशस्तके भेदमें दो प्रकारका है। (म.पु./२१/२७), (ज्ञा./२४/१७)

ज्ञा./३/२७-२८ संक्षेपरुचिभिः सूत्रात्तत्रिरूप्यारमनिश्चयात्। त्रिधैवाभिमर्तं कैश्चिद्यतो जीवाशयस्त्रिधा ॥२७॥ तत्र पुण्याशयः पूर्वस्तद्द्विपक्षोऽशुभाशयः। शुद्धोपयोगसंज्ञो यः स तृतीयः प्रकीर्तितः ॥२८॥ —कितने ही संक्षेपरुचिवालोंने तीन प्रकारका ध्यान माना है, क्योंकि, जीवका आशय तीन प्रकारका ही होता है ॥२७॥ उन तीनोंमें प्रथम तो पुण्यरूप शुभ आशय है और दूसरा उसका विपक्षी पापरूप आशय है और तीसरा शुद्धोपयोग नामा आशय है।

२. आर्त रौद्रादि चार भेद तथा इनका अप्रशस्त व प्रशस्तमें अन्तर्भाव—

त.सू./६/२८ आर्त रौद्रधर्मशुक्लानि ॥२८॥ ध्यान चार प्रकारका है—आर्त रौद्र धर्म और शुक्ल। (म.आ.सू./१६६६-१७००) (म.पु./२१/२८); (ज्ञा.सा./१०); (त.अनु./३४); (अन.ध./७/१०३/७२७)।

सू.आ./३६४ अट्टं च रुहमहियं दोण्णिवि भाणाणि अप्पसरथाणि। धम्मं सुक्कं च दुवेषे पसत्थभाणाणि जेयाणि ॥३६४॥ —आर्तध्यान और रौद्रध्यान ये दो तो अप्रशस्त हैं और धर्मशुक्ल ये दो ध्यान प्रशस्त हैं। (रा.बा./६/२८/४/६२७/३३); (ध.१३/४.४.२६/०/११ में केवल प्रशस्तध्यानके ही दो भेदोंका निर्देश है); (म.पु./२१/२७); (बा.सा./१६७/३ तथा १७२/२) (ज्ञा.सा./२४/२०) (ज्ञा./२४/२०)

४. भ्रमशस्त प्रशस्त व शुद्ध ध्यानोके लक्षण

यू. आ./६८-६८२ परिभारहृदयस्कारपूयणं असणपाण हेउ वा । लयणसयणासणं भसणपाणकामदुहेउ वा । ६८१। आह्वाणिहंसमाणिक-
त्तोवणणपहावणगुणट्ठं । भाणमिणघसत्थं मणसंकप्पो दु विसत्थो । ६८२।

ज्ञा./३/२६-३१ पुण्याशयवशाज्जातं शुद्धलेखावलम्बनात् । चिन्तनाहस्तु-
तत्त्वस्य प्रशस्तं ध्यानमुच्यते । २६। पापाशयवशान्मोहान्मिथ्यात्वाह-
स्तुविभ्रमात् । कषायाज्जायतेऽजस्रमसद्विज्ञानं शरीरिणां । ३०। ह्रीणे
रागादिसत्ताने प्रसन्ने चान्तरात्मनि । यः स्वरूपोपलम्भं स्थास-
शुद्धास्य प्रकीर्तितः । ३१। = १. पुत्रशिक्ष्यादिके लिए, हाथी चोड़े
लिए, आदरपूजनके लिए, भोजनपानके लिए, खुदी हुई पर्वतकी
जगहके लिए, शयन-आसन-भस्ति व प्राणोंके लिए, मैथुनकी इच्छाके
लिए, आज्ञानिर्देश प्रामाणिकता-कोटि प्रभावना व गुणविस्तार के
लिए—इन सभी अभिप्रायोंके लिए यदि कायोत्सर्ग करे तो मनका
बहु संकल्प अशुभ ध्यान है । यू. आ./ जोबोंके पापरूप आशयके बशसे
तथा मोह मिथ्यात्वकषाय और तत्त्वोंके अध्यार्थरूप विभ्रमसे उत्पन्न
हुआ ध्यान प्रशस्त व असमीचीन है । ३०। (ज्ञा./२५/१६) (और
भी वे ० अपध्यान) । २. पुण्यरूप आशयके बशसे तथा शुद्धलेखाके
आलम्बनसे और वस्तुके यथार्थ स्वरूप चिन्तनसे उत्पन्न हुआ ध्यान
प्रशस्त है । २६। (विशेष वे ० धर्मध्यान/१/१) । ३. रागादिकी सत्तान-
के क्षीण होनेपर अन्तरंग आत्माके प्रसन्न होनेसे जो अपने स्वरूपका
अवलम्बन है, वह शुद्धध्यान है । ३१। (वे ० अनुभव) ।

२. ध्यान निर्देश

१. ध्यान व योगके अंगोंका नाम निर्देश

ध १३/५४, २६/६४/५ तस्यज्भाणे चत्तारि अहियारा होति ध्याता,
धेय, ध्यानं, ध्यानफलमिति । = ध्यानके विषयमें चार अधिकार हैं
—ध्याता, धेय, ध्यान और ध्यानफल । (वा. सा./१६७/१) (म.
पु./२१/८४) (ज्ञा./४/८) (त. अनु./३०) ।

म. पु./२१/२२३-२२४ षड्भेद योगवादी य साऽनुयोज्यः समाहितै ।
याग क कि समाधान प्राणायामश्च कीदृश । २२३। का धारणा
किमाध्यान कि धेय कीदृशी स्मृति । कि फलं कानि बीजानि
प्रत्याहारोऽस्य कीदृश । २२४। = जो छह प्रकारसे योगोंका वर्णन करता
है, उस योगवादीसे विद्वान् पुरुषोंको पूछना चाहिए कि योग क्या है ।
समाधान क्या है । प्राणायाम कैसा है । धारणा क्या है । आध्यान
(चिन्तन) क्या है । धेय क्या है । स्मृति कैसी है । ध्यानका फल
क्या है । ध्यानका बीज क्या है । और इसका प्रत्याहार कैसा है ।
। २२३-२२४।

ज्ञा./२२/१ अथ कश्चियमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यान-
समाधय इत्यष्टावङ्गानि यागस्य स्थानानि । १। तथान्यैर्यमनियमाव-
पास्यासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधय इति षट् । २। उत्सा-
हाग्निश्चयादधैर्यमस्तोषात्तत्त्वदर्शनात् । मुनेर्जनपदस्यागात् षड्भि-
र्योगः प्रसिद्धयति । १। = कई अन्यमतों 'आठ अंग योगके स्थान हैं'
ऐसा कहते हैं—१. यम, २. नियम, ३. आसन, ४. प्राणायाम, ५.
प्रत्याहार, ६. धारणा, ७. ध्यान और ८. समाधि । किन्हीं अन्य-
मतियोंने यम नियमको छोड़कर छह कहें हैं—१. आसन, २. प्राण-
ायाम, ३. प्रत्याहार, ४. धारणा, ५. ध्यान, ६. समाधि । किसी अन्यने
अन्य प्रकार कहा है—१. उत्साहसे, २. निश्चयसे, ३. धैर्यसे, ४.
सन्तोषसे, ५. तत्त्वदर्शनसे, और देशके त्यागसे योगकी सिद्धि
होती है ।

२. ध्यान अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं टिक सकता

ध. १३/५४, २६/६४/७६ अंतोमुहूर्तमेतं चित्तावस्थानमेवबध्नुहि ।
छद्मुत्थाय ज्ज्वालं ओगणितोही जिणारं तु । ७६। = एक वस्तुमें अन्त-
र्मुहूर्तकालतक चिन्ताका अवस्थान होना छद्मस्थोंका ध्यान है और
योग निरोध जिन भगवातुका ध्यान है । ७६।

त. सु./६/२७ ध्यानमान्तर्मुहूर्तसि २७।

स. सि./६/२७, ४४/१ हरयनेन कालावधिं कृतः । ततः परं दुर्धरत्वा-
देकाग्रचिन्तायाः ।

रा. वा./६/२७/२२/६२७/५ स्यादेतत् ध्यानोपयोगेन द्विसमासाद्यवस्थान
नान्तर्मुहूर्तदितिः तत्र; किं कारणम् । इन्द्रियोपपातप्रसादः । =
ध्यान अन्तर्मुहूर्ततक होता है । इससे कालकी अवधि कर दी गयी ।
इससे ऊपर एकाग्रचिन्ता दुर्धर है । प्रश्न—एक दिन या महीने भर
तक भी तो ध्यान रहनेकी बात सुनी जाती है ! उत्तर—यह बात ठीक
नहीं है, क्योंकि, इतने कालतक एक ही ध्यान रहनेमें इन्द्रियों का
उपघात ही हो जायेगा ।

३. ध्यान व ज्ञान आदिमें कथंचित् भेदाभेद

म. पु./२१/१५-१६ यद्यपि ज्ञानपर्याया ध्यानाख्यो ध्येयगोचरः । तथाप्ये-
काग्रसंदष्टो धसे बोधादि धान्यताम् । १५। हर्षमर्षादिवत् सोऽयं चिद-
मोऽप्यवभाषितः । प्रकाशते विभिन्नारमा कथंचित् स्तिमितारमक
। १६। = यद्यपि ध्यान ज्ञानकी ही पर्याय है और वह ध्येयको विषय
करनेवाला होता है । तथापि सहवर्ती होनेके कारण वह ध्यान-ज्ञान,
दर्शन, सुख और बीर्यरूप व्यवहारको भी धारण कर लेता है । १५।
परन्तु जिस प्रकार चित्त धर्मरूपसे जाने गये हर्ष व क्रोधादि भिन्न-
भिन्न रूपसे प्रकाशित होते हैं, उसी प्रकार अन्तःकरणका संकोच
करनेरूप ध्यान भी चैतन्यके धर्मोंसे कथंचित् भिन्न है । १६।

४. ध्यान द्वारा कार्य सिद्धिका सिद्धान्त

त. अनु./२०० यो यत्कर्मप्रभुर्देवस्तद्ध्यानाविष्टमानसः । ध्याता तदात्मको
भूत्वा साधयत्यारम वाञ्छितम् । २००। = जो जिस कर्मका स्वामी
अथवा जिस कर्मके करनेमें समर्थ देव है उसके ध्यानसे व्याप्त चित्त
हुआ ध्याता उस देवतारूप होकर अपना वाञ्छित अर्थ सिद्ध करता
है ।

दे० धर्मध्यान/६/८ (एकाग्रतारूप तन्मयताके कारण जिस-जिस पदार्थ-
का चिन्तन जीव करता है, उस समय वह अर्थात् उसका ज्ञान
तदाकार हो जाता है । — (दे० आगे ध्यान/४) ।

५. ध्यानसे अनेकों लौकिक प्रयोजनोंकी सिद्धि

ज्ञा./३८/१०। सारार्थ—अष्टपत्र कमलपर स्थापित स्फुरायमान आत्मा व
जम्बो अर्हतानके आठ अक्षरोंको प्रत्येक दिशाके सम्मुख होकर क्रमसे
आठ रात्रि पर्यन्त प्रतिदिन ११०० बार जपनेसे सिंह आदि क्रूर जन्तु
भी अपना गर्व छोड़ देते हैं । ६५-६६। आठ रात्रियाँ व्यतीत हो जाने-
पर इस कमलके पत्रों पर वर्तनेवाले अक्षरोंको अनुक्रमसे निरूपण
करके देखें । तत्परचात् यदि प्रणव सहित उसी मन्त्रको ध्यावे तो
समस्त मनावाञ्छित सिद्ध हों और यदि प्रणव (ॐ) से वज्रित ध्यावे
तो मुक्ति प्राप्त करे । १००-१०२। (इसी प्रकार अनेक प्रकारके मन्त्रोंका
ध्यान करनेसे, राजादिका विनाश, पापका नाश, भोगोंकी प्राप्ति तथा
मोक्ष प्राप्ति तक भी होती है । १०३-११२।

ज्ञा./४०/२ मन्त्रमण्डलमुदादिप्रयोगैर्ध्यातुमुद्यतः सुरासुरनरवातः क्षोभयत्य-
खिलं क्षणात् । २। = यदि ध्यानी मुनि मन्त्र मण्डल मुदादि प्रयोगोंसे
ध्यान करनेमें उद्यत हो तो समस्त सुर असुर और मनुष्योंके सबूहको
क्षणमात्रमें क्षोभित कर सकता है ।

त.अनु./स्लो. नं. का सारांश—महामन्त्र महामण्डल व महासुखाका अभय सेकर धारणाओं द्वारा स्वयं पारमर्षात् होता हुआ ग्रहोंके विषय दूर करता है। १२०२। इसी प्रकार स्वयं इन्द्र होकर (वे० ऊपर नं. ४ वाला शीर्षक) स्तम्भन कार्योंको करता है। १२०३-२०४। गरुड होकर विषको दूर करता है, कामदेव होकर जगत्को बश करता है, अग्निरूप होकर शीतज्वरको हटाता है, अमृतरूप होकर राहुज्वरको हटाता है, क्षीरोदधि होकर जगत्को पुष्ट करता है। १२०५-२०८।

त.अनु./२०९ किमत्र बहुनोक्तेन यथार्कम् चिकीर्षति। तद्वैवतामयो भूत्वा तत्तत्त्रिर्बतयत्ययम्। १२०९। — इस विषयमें बहुत कहनेसे क्या, यह योगी जो भी काम करना चाहता है, उस उस कर्मके वैवतालूप स्वयं होकर उस उस कार्यको सिद्ध कर लेता है। १२०९।

त.अनु./स्लो.का सारांश—शान्तात्मा होकर शान्तिकर्मोंको और क्रूरत्मा होकर क्रूरकर्मोंको करता है। १२१०। आकर्षण, बलीकरण, स्तम्भन, मोहन, उच्चाटन आदि अनेक प्रकारके चित्र विचित्र कार्य कर सकता है। १२११-२१६।

१. परन्तु ऐहिक फलवाले ये सब ध्यान अप्रशस्त हैं

झा./४०/४ नह्नि कर्णाणि मुनिप्रवीरैर्विद्यानुवादात्प्रकटीकृतानि। असंख्यमेवानि कुतुहलार्थं कुमारकुप्यान्गतानि सन्ति। ४। —हानी मुनियोंने विद्यानुवाद पूर्वसे असंख्य भेदवाले अनेक प्रकारके विवेचन उच्चाटन आदि कर्म कौतुहलके लिए प्रगट किये हैं, परन्तु वे सब कुमार व कुप्यान्गके अन्तर्गत हैं। ४।

त.अनु./२२० तद्धानं रौद्रमार्तं वा यदैहिकफलाधिनाम्। — ऐहिक फलको चाहनेवालोंके जो ध्यान होता है, वह या तो आर्तध्यान है या रौद्रध्यान।

७. अप्रशस्त व प्रशस्त ध्यानमें हेयोपादेयताका बिदेक

म.पु./२१/२६ हेयमायं द्वयं विद्धि दुर्धर्मानं भववर्धनम्। उत्तरं द्वितयं ध्यानम् उपादेयम् योगिनाम्। २६। —इन चारों ध्यानमेंसे पहलेके दो अर्थात् आर्त रौद्रध्यान छोड़नेके योग्य है, क्योंकि वे छोटे ध्यान हैं और संसारको बढ़ानेवाले हैं, तथा आगेके दो अर्थात् धर्म्य और शुक्लध्यान मुनियोंको प्रहण करने योग्य हैं। २६। (म.आ./पु./ १६६६-१७००/१६२०), (झा./२६/२६); (त.अनु./३४,२२०)

झा./४०/६ स्वप्नेऽपि कौतुकेनापि नासत्प्रधानानि योगिभिः। सेव्यानि यान्ति बोजर्जं यतः सन्मार्गहानये। ६। —योगी मुनियोंको बाहिर कि (उपरोक्त ऐहिक फलवाले) असमीचीन ध्यानको कौतुकसे स्वप्न में भी न विचारें, क्योंकि वे सन्मार्गकी हानिके लिए बोजर्जरूप हैं।

८. ऐहिक ध्यानोंका निर्देश केवल ध्यानकी शक्ति दर्शानेके लिए किया गया है

झा./४०/४ प्रकटीकृतानि असंख्यमेवानि कुतुहलार्थम्। —ध्यानके ये असंख्यात भेद कुतुहल मात्रके लिए मुनियोंने प्रगट किये हैं। (झा./२८/१००)।

त.अनु./२१६ अत्रैव माग्नं कार्पुर्बद्धध्यानफलमैहिकम्। इदं हि ध्यान-माहात्म्यव्यापनाय प्रदर्शितम्। २१६। —इस ध्यानफलके विषयमें किसीको यह आप्रहर्ष नहीं करना चाहिए कि ध्यानका फल ऐहिक ही होता है, क्योंकि यह ऐहिक फल तो ध्यानके माहात्म्यकी प्रसिद्धिके लिए प्रदर्शित किया गया है।

९. पारमार्थिक ध्यानका माहात्म्य

म.आ./पु./१८६१-१८७२ एवं कसामयुद्धं हि हवति त्वयस्स आर्यं कार्यं। १८६१। एतद्युगीय कर्मणं होति उक्तां कसामयुद्धम्। १८६२। वरं रत्नमेतद् अहा गोसीसं चवर्णं व गंधिषु। वैकुण्ठं व

मणीणं तद् उक्तां होइ त्वयस्स। १८६३। —कर्मियोंके साथ युद्ध करते समय ध्यान क्षणिके लिए आयुध व कर्मके तुल्य है। १८६१-१८६३। जैसे रत्नोंमें वज्ररत्न श्रेष्ठ है, सुगन्धि पदार्थोंमें गोक्षीरं चन्दन श्रेष्ठ है, मणियोंमें वैकुण्ठमणि उत्तम है, वैसे ही ज्ञान वर्धन चारित्र्य और तपमें ध्यान ही सारभूत व सर्वोत्कृष्ट है। १८६६।

झा.सा./३६ पाषाणेऽर्च्यं काष्ठेऽग्निः विनाप्रयोगीः। न यथा हरयन्ते इमानि ध्यानेन विना तथाल्पा। ३६। —जिस प्रकार पाषाणमें स्पर्श और काष्ठमें अग्नि विना प्रयोगके दिखाई नहीं देती, उसी प्रकार ध्यानके बिना आत्मा दिखाई नहीं देता।

अ.ग.भा./१६/६६ तपसि रौद्राण्यनिर्गं विषयं, शास्त्राण्यधीताम-खिलाणि निर्ययं। धृतां चरित्राणि निरस्तान्द्रो, न सिध्यति ध्यानयुते तथाऽपि। ६६। —निश्चयिन और तपश्चरान भले करो, निर्यय ही सम्पूर्ण शास्त्रोंका अध्ययन भले करो, प्रमाद रहित होकर चारित्र्य भले धारण करो, परन्तु ध्यानके बिना सिद्धि नहीं।

झा./४०/३६ कुट्टस्याप्यस्य सामर्थ्यमधिप्यं त्रिदशैरपि। अनेक-विक्रियासारध्यानमार्गावसम्भितः। ३६। असावानन्तप्रथितप्रभवः स्व-भावज्ञो यद्यपि यन्त्रनाथः। नियुज्यमानः स पुनः समाधी करोति विश्वं चरणप्रलीनम्। ३७। —अनेक प्रकारकी विक्रियासार अथवा ध्यानमार्गको अवलम्बन करनेवाले क्रोधीके भी ऐसी शक्ति उत्पन्न हो जाती है कि जिसका देह भी चिन्तन नहीं कर सकता। ३६। स्वभावज्ञ हो अनन्त और जगत्सिद्ध प्रभावका धारक यह आत्मा यदि समाधिमें जोड़ा जाये तो समस्त जगत्को अपने चरणोंमें लीन कर लेता है। (केवलज्ञान प्राप्त कर लेता है)। ३७। (विशेष हे० धर्म्य-ध्यान/४)

१०. सर्व प्रकारके धर्म एक ध्यानमें अन्तर्गत् हैं

इ.सं./पु./४० बुविर्हं पि मोक्षहेतुं उक्ताये पाण्डवि चं मुनी नियमा। तन्मा पयसश्चिता धृयं कान्समन्वसह। ४०। —मुनिध्यानके करनेसे जो नियमसे निश्चय व व्यवहार दोनों प्रकारके मोक्षमार्गको पाता है, इस कारण तुम चित्तको एकत्र करके उस ध्यानका अभ्यास करो। (त.अनु./३३)

(और भी वे० मोक्षमार्ग/२६; धर्म/३/३)

नि.सा./ता.६/११६ अतः पंचमहाव्रतपंचसमितिक्रिमुसिप्रत्या-स्थानप्रायश्चित्तालोचनादिकं सर्वं ध्यानमेवेति। —अतः पंच महाव्रत, पंचसमिति, त्रिगुप्ति, प्रप्रायश्चित्त, प्रायश्चित्त और आलोचना आदि सब ध्यान ही हैं।

३. ध्यानकी सामग्री व विधि

१. ध्यानकी द्रव्य क्षेत्रादि सामग्री व उसमें उत्कृष्टादि विकल्प

त.अनु./४८-४९ द्रव्यक्षेत्रादिसामग्री ध्यानोत्पत्तौ यतस्त्रिधा। ध्यातार-स्त्रिविधास्तस्मात्तेषां ध्यानान्यापि त्रिधा। ४८। सामग्रीतः प्रकृष्टाया ध्यातारि ध्यानमुत्तमम्। स्वाज्जबन्धं जघन्याया मध्यमायास्तु मध्यमम्। ४९। —ध्यानकी उत्पत्तिके कारणभूत द्रव्य क्षेत्र काल भाव आदि सामग्री क्योंकि तीन प्रकार की है, इसलिए ध्याता व ध्यान भी तीन प्रकारके हैं। ४८। उत्तम सामग्रीसे ध्यान उत्तम होता है, मध्यम- से मध्यम और जघन्यसे जघन्य। ४९। (ध्याता/६)

२. ध्यानका कोई निश्चित काल नहीं है

ध. १६/४.४.२६/१६/६७ व टीका पृ.६६/६ अजियदकालो—सव्यकासेषु सुहृपरिणामसंभवादो। एत्थ गाहाओ—कालो नि सो चिय जहि जोगसमाहाणमुत्तमं लहहं। न तु दिवससिगावैसावियमण उक्काणो

समय १२। — उस (ध्याता) के ध्यान करनेका कोई नियत काल नहीं होता, क्योंकि सर्वदा शुभ परिणामोंका होना सम्भव है। इस विषय-में गाथा है “काल भी बही योग्य है जिसमें उत्तम रीतिसे योगका समाधान प्राप्त होता हो। ध्यान करनेवालोंके लिए दिन रात्रि और बेला आदि रूपसे समयमें किसी प्रकारका नियमन नहीं किया जा सकता है। (म.पु./२१/८२)

और भी वे० कृतिकर्म/३/८ (वैश काल आसन आदिका कोई अटल नियम नहीं है।)

३. उपयोगके आलम्बनमत्त स्थान

रा.बा./६/४४/१/६३४/२४ इत्येवमादिकृतपरिकर्म साधुः, नाभेरुर्ध्वं हृदये मस्तकेऽन्यत्र वा मनोवृत्ति यथापरिचयं प्रणिधाय मुमुक्षुः प्रशस्ता-ध्यानं ध्यायेत्। — इस प्रकार (आसन, मुद्रा, लेत्रादि द्वारा वे० कृतिकर्म/३) ध्यानकी तैयारी करनेवाला साधु नाभिके ऊपर, हृदयमें, मस्तकमें या और कहीं अम्यासानुसार चित्त वृत्तिको स्थिर रखनेका प्रयत्न करता है। (म.पु./२१/६३)

झा./३०/१३ नेत्रद्वन्द्वे ब्रजनयुगे नासिकाग्रे ललाटे, बब्रवे नाभौ शिरसि हृदये तालुनि भूयुगान्ते । ध्यानस्थानान्यमलमतिभिः कीर्तिताऽन्यत्र वेहे, तैवेकस्मिन्निगलविषयं चित्तमालम्बनीयम् ॥३॥ — निर्मल बुद्धि आचार्योंने ध्यान करनेके लिए—१. नेत्रयुगल, २. दोनों कान, ३. नासिकाका अग्रभाग, ४. ललाट, ५. मुख, ६. नाभि, ७. मस्तक, ८. हृदय, ९. तालु, १०. दोनों भौहोंका मध्यभाग, इन दश स्थानोंमेंसे किसी एक स्थानमें अपने मनको विषयोंसे रहित करके आलम्बित करना कहा है। (बसु.भा./४६८); (गु.भा./२३६)

४. ध्यानकी विधि सामान्य

ष.१३/४,४,२६/२८-२६/६८ किंचिद्विद्विमुपावस्यत्तु ज्ञेये निरुद्ध-हृत्तु। अप्पाणन्मि सदि संधितुं संसारमोक्षदठं ॥२८॥ पञ्चाहरितु विसरहि इदियाणं मणं च तेहिता अप्पाणन्मि मणं तं कोणं पणिधाय धारेदि ॥२९॥—१. जिसकी दृष्टि ध्येय (वे० ध्येय) में रुकी हुई है, वह बाह्य विषयसे अपनी दृष्टिको कुछ दूरीके लिए हटाकर संसारसे मुक्त होनेके लिए अपनी स्मृतिको अपनी आत्मामें लगावे ॥२८॥ इन्द्रियोंको विषयोंसे हटाकर और मनको भी विषयोंसे दूरकर, समाधिपूर्वक उस मनको अपनी आत्मामें लगावे ॥२९॥ (त.अनु./६४-६५)

झा./३०/५ प्रत्याहृतं पुनः स्वस्थं सर्वोपाधिविबर्जितम् । चेतः समस्वमा-पन्नं स्वस्मिन्नेव लयं ब्रजेत् ॥५॥ — २. प्रत्याहार (विषयोंसे हटाकर मनको ललाट आदि पर धारण करना—वे० ‘प्रत्याहार’) से ठहराया हुआ मन समस्त उपाधि अर्थात् रागादिकरूप निकर्योंसे रहित सम-भावको प्राप्त होकर आत्मामें ही लयको प्राप्त होता है।

झा./३१/३७,३६ अनन्यशरणोभूय स तस्मिन्लीयते तथा । ध्यातुध्यानो-भयाभावे ध्येयेनैक्यं यथा ब्रजेत् ॥३७॥ अनन्यशरणस्तद्धि तत्संलीनेक-मानसः । तद्गुणस्तरस्वभावारमा स तादारम्याच्च संवसत् ॥३६॥

झा./३३/२-३ अविद्यावासनावेशविशेषविबशारमनायु । योज्यमानमपि स्वस्मिन् चैतः कुरुते स्थितिम् ॥२॥ साक्षात्कर्तुं मत्तः सिद्धं विवशतरं यथास्थितम् ॥ विबुद्धि चारमनः शरवद्वस्तुधर्मे स्थिरीभवेत् ॥३॥ — ३. वह ध्यान करनेवाला मुनि अन्य सनका शरण छोड़कर उस परमात्मस्वरूपमें ऐसा लीन होता है, कि ध्याता और ध्यान इन दोनोंके भेदका अभाव होकर ध्येयस्वरूपसे एकताको प्राप्त हो जाता है ॥३७॥ जब आत्मा परमात्माके ध्यानमें लीन होता है, तब एकी-करण कहा है, सो यह एकीकरण अनन्यशरण है। वह तद्गुण है अर्थात् परमात्माके ही अनन्त ज्ञानादि गुणरूप है, और स्वभावसे आत्मा है। इस प्रकार तादात्म्यरूपसे स्थित होता है ॥३६॥ ४. अपनेमें जोड़ता हुआ भी, अविद्यावासनासे विवश हुआ चित्त जब

स्थिरताको धारण नहीं करता ॥३॥ तो साक्षात् वस्तुओंके स्वरूपका यथास्थित तत्काल साक्षात् करनेके लिए तथा आत्माकी विबुद्धि करनेके लिए निरन्तर वस्तुके धर्मका चिन्तन करता हुआ उसे स्थिर करता है।

विशेष वे० ध्येय—अनेक प्रकारके ध्येयोंका चिन्तन करता है, अनेक प्रकारकी भावनाएँ भाता है तथा धारणाएँ धारता है।

५. अहंतादिके चिन्तन द्वारा ध्यानकी विधि

झा./४०/१७-२० वदन्ति योगिनो ध्यानं चित्तमेवमनाकुलम् । कथं शिवस्वमापन्नमात्मानं संस्मरेन्मुनिः ॥१७॥ विवेच्य तद्गुणग्रामं तत्स्वरूपं निरूप्य च । अनन्तशरणो ज्ञानी तस्मिन्नेव लयं ब्रजेत् ॥२०॥ तद्गुणग्रामसंपूर्णं तत्स्वभावेकमावितः । कृत्वात्मानं ततो ध्यानी योजयेत्परमात्मनि ॥२१॥ द्वयोर्गुणैर्मत्तं साम्यं व्यक्तिशक्तिव्य-पेक्षया । विबुद्धेतरयोः स्वात्मतत्त्वयोः परमागमे ॥२०॥ — प्रश्न—चित्तके सोभरहित होनेको ध्यान कहते हैं, तो कोई मुनि मोक्ष प्राप्त आरामका स्मरण कैसे करे ? ॥१७॥ उत्तर—प्रथम तो उस पर-मात्माके गुण समूहोंको पृथक्-पृथक् विचारे और फिर उन गुणोंके समुदायरूप परमात्माको गुण गुणोंका अभेद करके विचारे और फिर किसी अन्यकी शरणसे रहित होकर उसी परमात्मामें लीन हो जावे ॥२०॥ परमात्माके स्वरूपसे भावित अर्थात् मिला हुआ ध्यानी मुनि उस परमात्माके गुण समूहोंसे पूर्णरूप अपने आत्माको करके फिर उसे परमात्मामें योजन करे ॥२१॥ आगममें कर्म रहित व कर्म सहित दोनों आरम-तत्त्वोंमें व्यक्त व शक्तिकी अपेक्षा समानता मानी गयी है ॥२०॥

त. अनु./१८६-१९३ तत्र बोधं यतोऽस्माभिर्भाहर्तव्यमपि । इ चाहर्तव्यानिष्टास्मा ततस्तत्रैव तद्ग्रहः ॥१८६॥ अथवा भाविनो भूता स्वपर्यायास्तद्वारिका । आसते द्रव्यरूपेण सर्वद्रव्येषु सर्वद ॥१९३॥ ततोऽप्यमर्हत्पर्यायो भावी द्रव्यारमना सदा । भव्येष्वार्त्तं सतरास्य ध्याने को नाम विभ्रमः ॥१९३॥ — हमारी विवक्षा भा अहंतासे है और अहंताके ध्यानमें लीन आत्मा ही है, अतः अहंता ध्यान लीन आत्मामें अहंताका ग्रहण है ॥१८६॥ अथवा सर्वद्रव्यों में भूत और भावी स्वपर्याय तदारमक हुई द्रव्यरूपसे सदा विद्यमान रहती हैं। अतः यह भावी अहंता पर्याय भव्य जीवोंमें सदा विद्यमान है, तब इस सत् रूपसे स्थिर अहंत्स्वपर्यायके ध्यानमें विभ्रमका काम है ॥१९३-१९३॥

४. ध्यानकी तन्मयता सम्बन्धी सिद्धान्त

१. ध्याता अपने ध्यानभाव से तन्मय होता है

प्र.सा./मू./८ परिणमदि जेण दब्बं तज्जालं तन्मयदि पण्णत्तं...॥८॥ — जिस समय जिस भावसे द्रव्य परिणमन करता है, उस समय वह उस भावके साथ तन्मय होता है। (त.अनु./१९१)

त.अनु./१९१ येन भावेन यद्वृत्तं ध्यायस्यात्मानमात्मविद । तेन तन्मयत याति सोपाधिः स्फटिको यथा ॥१९१॥ — आत्मज्ञानी आत्माको जि भावसे जिस रूप ध्याता है, उसके साथ वह उसी प्रकार तन्मय हो जाता है। जिस प्रकार कि उपाधिके साथ स्फटिक ॥१९१॥ (झा./३६ ४३ में उद्धृत)।

२. जैसा परिणमन करता है उस समय आत्मा वैस ही होता है

प्र.सा./मू./८-९...॥ तन्हा धम्मपरिणदो आदा धम्मो मुणेमव्वो ॥ जीवो परिणमदि अवा सुहेण अमुहेण वा सुहो अमुहो । सुद्धेण वा सुद्धो हवदि हि परिणामसम्भावो ॥९॥ — इस प्रकार बीतरागचारि

स्वयं धर्मसे परिणत आत्मा स्वयं धर्म होता है। जब वह जीव शुभ अथवा अशुभ परिणामोंरूप परिणमता है तब स्वयं शुभ और अशुभ होता है और जब शुद्धरूप परिणमन करता है तब स्वयं शुद्ध होता है। ६।

३. आत्मा अपने ध्येयके साथ समरस हो जाता है

त. अनु. १३७ सोऽयं समरसीभावस्तदेकीकरणं स्मृतम् । एतदेव समाधिः स्याद्विष्णुफलप्रदः ॥१३७॥ — उन दोनों ध्येय और ध्याताका जो यह एकीकरण है, वह समरसीभाव माना गया है, यही एकीकरण समाधिरूप ध्यान है, जो दोनों लोकोंके फलको प्रदान करनेवाला है। (भा. ११/२८)।

४. अर्हतको ध्याता हुआ स्वयं अर्हत होता है

भा. १६/४१-४३ तद्गुणग्रामसंखीनमानसस्तद्गुणताशयः । तद्भावभावितो योगी तन्मयत्वं प्रपद्यते ॥४१॥ यदाध्यासवशात्तस्य तन्मयत्वं प्रजायते । तदात्मानमसौ ज्ञानी सर्वज्ञीभूतमीहते ॥४२॥ एव वेवः स सर्वज्ञः सोऽहं तद्रूपतां गतः । तस्मात्स एव नाभ्योऽहं विश्ववर्शीति मन्यते ॥४३॥ — उस परमात्मामें मन लगानेसे उसके ही गुणोंमें लीन होकर, उसमें ही चित्तको प्रवेश करके उसी भावसे भावित योगी उसीकी तन्मयताको प्राप्त होता है ॥४१॥ जब अध्यासके बलसे उस मुनिके उस सर्वज्ञके स्वरूपसे तन्मयता उत्पन्न होती है उस समय वह मुनि अपने असर्वज्ञ आत्माको सर्वज्ञ स्वरूप देखता है ॥४२॥ उस समय वह ऐसा मानता है, कि यह बही सर्वज्ञदेव है, बही तत्त्वरूपताको प्राप्त हुआ मैं हूँ, इस कारण बही विश्ववर्शी मैं हूँ, अन्य मैं नहीं हूँ ॥४३॥

८. अनु. १६० परिणमते येनात्मा भावेन स तेन तन्मयो भवति । अर्हदध्यानाविष्टो भावार्हद्व स्यात्स्वयं तस्मात् । — जो आत्मा जिस भावरूप परिणमन करता है, वह उस भावके साथ तन्मय होता है (और भी देखो शीर्षक नं. १), अतः अर्हदध्यानसे व्याप्त आत्मा स्वयं भाव अर्हत होता है ॥१६०॥

५. गरुड आदि तत्त्वोंको ध्याता हुआ आत्मा ही स्वयं उन रूप होता है

भा. २१/६-१७ शिवोऽयं वैनतेयश्च स्मरत्कालैव कीर्तितः । अग्निमाहि-गुणानर्घ्यरत्नबाधिर्धर्मतः ॥६॥ उक्तं च, ग्रन्थान्तरे—आर्यन्तिक-स्वभावोरथानन्तज्ञानमुखं पुमात् । परमात्मा विषः कन्दुरहो माहात्म्यमारमनः ॥६॥ ... तदेवं यद्विह जगति शरीर विशेष समवेतं किमपि सामर्थ्यमुपलभामहे तत्सकलमात्मन एवेति विनिरुचयः । आत्म-प्रवृत्तिपरम्परोत्पादितत्वाद्भिन्नग्रहग्रहणस्येति ॥७॥ — विद्वानोंने इस आत्माको ही शिव, गरुड व काम कहा है, क्योंकि यह आत्मा ही अग्निमाहिमा आदि अमूर्त्य गुणरूपी रत्नोंका समूह है ॥६॥ अन्य ग्रन्थमें भी कहा है—अहो ! आत्माका माहात्म्य कैसा है, अविनश्यत स्वभावसे उत्पन्न अनन्त ज्ञान व मुखस्वरूप यह आत्मा ही शिव, गरुड व काम है ।—(आत्मा ही निरुचयसे परमात्म (शिव) व्यपवेशका धारक होता है ॥१०॥ गरुडीविद्याको जाननेके कारण गरुडगी नामको अवगाहन करनेवाला यह आत्मा ही गरुड नाम पाता है ॥१६॥ आत्मा ही कामकी संज्ञाको धारण करनेवाला है ॥१६॥) इस कारण शिव गरुड व कामरूपसे इस जगत्में शरीरके साथ मिली हुई जो कुछ सामर्थ्य-हम देखते हैं, वह सब आत्माकी ही है। क्योंकि शरीरको ग्रहण करनेमें आत्माकी प्रवृत्ति ही परम्परा हेतु है ॥१७॥

त. अनु. १३५-१३६ यदा ध्यानमलाब्जता ध्याय्यीकृतस्वविग्रहः । ध्येय-स्वरूपाविष्टत्वात्तद्वत् संपद्यते स्वयम् ॥१३५॥ तदा तथाविधध्यान-संविधिः—अस्तकल्पनः । स एव परमात्मा स्याद्वैनतेयश्च मन्मथः

॥१३६॥—जिस समय ध्याता पुरुष ध्यानके बलसे अपने शरीरको ध्याय्य बनाकर ध्येयस्वरूपमें आविष्ट या प्रविष्ट हो जानेसे अपनेको तत्सदृश बना लेता है, उस समय उस प्रकारकी ध्यान संविधिसे भेद विकल्प को नष्ट करता हुआ वह ही परमात्मा (शिव) गरुड अथवा काम-देव है ।

नोट—(तीनों तत्त्वोंके लक्षण—देखो वह वह नाम ।

६. अन्ध ध्येय भी आत्मामें आलेखितवत् प्रतीत होते हैं

त. अनु. १३३ ध्याने हि निवृत्ति स्थैर्यं ध्येयरूपं परिस्पृष्टम् । आलेखित-मिमांसासि ध्येयस्यासंनिधानमि ॥१३३॥ ध्यानमें स्थिरताके परिपुष्ट हो जानेपर ध्येयका स्वरूप ध्येयके सन्निकट न होते हुए भी, स्पष्ट रूपसे आलेखित जैसा प्रतिभासित होता है ।

ध्यानशुद्धि—२० शुद्धि ।

ध्येय—क्योंकि पदार्थोंका चिन्तक ही जीवोंके प्रवास्त या अप्रवास्त भावोंका कारण है, इसलिए ध्यानके प्रकरणमें यह विवेक रखना आवश्यक है, कि कौन व कैसे पदार्थ ध्यान किये जाने योग्य हैं और कौन नहीं ।

१ ध्येय सामान्य निर्देश

१ ध्येयका लक्षण

२ ध्येयका भेद

● जाड़ा अपाव आदि ध्येय निर्देश ।—दे० धर्मध्यान/१ ।

१ नाम व स्थापनारूप ध्येय निर्देश ।

● पाँच भारणाओंका निर्देश ।—दे० पिण्डस्थध्यान ।

● आग्नेयी आदि भारणाओंका स्वरूप ।

—दे० वह वह नाम ।

२ द्रव्यरूप ध्येय निर्देश

१ प्रतिक्षण प्रवाहित वस्तु व विद्म ध्येय हैं ।

२ चेतनाचेतन पदार्थोंका यथावस्थितरूप ध्येय है ।

३ सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं ।

४ अनीहित वृत्तिसे समस्त वस्तुधै ध्येय हैं ।

३ पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश

१ सिद्धोंका स्वरूप ध्येय है ।

२ अर्हन्तोंका स्वरूप ध्येय है ।

३ अर्हन्तका ध्यान पदस्थ पिण्डस्थ व रूपस्थ तीनों ध्यानमें होता है ।

४ आचार्य उपाध्याय व साधु भी ध्येय हैं ।

५ पंच परमेष्ठिरूप ध्येयकी प्रधानता

● पंच परमेष्ठिका स्वरूप ।—दे० वह वह नाम ।

४ निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश

१ निज शुद्धात्मा ध्येय है ।

२ शुद्ध पारिणामिक भाव ध्येय है

३ आत्मरूप ध्येयकी प्रधानता ।

५ भावरूप ध्येय निर्देश

१ भावरूप ध्येयका लक्षण ।

२ सभी वस्तुओंके यथावस्थित गुण पर्याय ध्येय हैं ।

३ रत्नत्रय व वैराग्यकी भावनाधै ध्येय हैं ।

४ ध्यानमें माने योग्य कुछ भावनाधै ।

१. ध्येय सामान्य निर्देश

१. ध्येयका अक्षय

का. सा./१६७/२ ध्येयमप्रशस्तप्रशस्तपरिणामकारणं ।—जो अशुभ तथा शुभ परिणामोंका कारण हो उसे ध्येय कहते हैं।

२. ध्येयके भेद

म. पु./२१/१११ श्रुतमर्थप्रधानं च प्रत्ययशब्देत्यवस्थितिः ।—शब्द, अर्थ और ज्ञान इस तरह तीन प्रकारका ध्येय कहलाता है।

त. अनु./६८, ६९, १११ आह्वापायो विपाकं च संस्थानं भुवनस्य च । यथागममविवक्षितचेतसा चिन्तयेन्मुनिः । ६८। नाम च स्थापना इव्यं भावश्चेति चतुर्विधम् । समस्तं व्यस्तमप्येतद् ध्येयमध्यात्मवेदिभिः । ६९। एवं नामाविभेदेन ध्येयमुक्तं चतुर्विधम् । अथवा इव्यमावाभ्यां द्विवैधं तदवस्थितम् । १११। — मुनि आह्वा, अपाय, विपाक और लोकसंस्थानका आगमके अनुसार चित्तकी एकाग्रताके साथ चिन्तन करे । ६८। अध्यात्मवेत्ताओंके द्वारा नाम, स्थापना, इव्य और भावरूप चार प्रकारका ध्येय समस्त तथा व्यस्त दोनों रूपसे ध्यानके योग्य माना गया है । ६९। अथवा इव्य और भावके भेदसे यह दो प्रकारका ही अवस्थित है।

४ आह्वा अपाय आदि ध्येय निर्देश—दे० धर्मध्यान/१।

३. नाम व स्थापनारूप ध्येय निर्देश

त. अनु./१०० वाक्यस्य वाचकं नामं प्रतिमा स्थापना मता ।—वाक्यका जो वाचक शब्द वह नामरूप ध्येय है और प्रतिमा स्थापना यानी गयी है।

और भी वे० पदस्थ ध्यान (नामरूप ध्येय अर्थात् अनेक प्रकारके मन्त्रों व स्वरव्यंजनआदिका ध्यान)।

★ पाँच चारणाओंका निर्देश—दे० पिण्डस्थ ध्यान

★ आग्नेयी आदि चारणाओंका स्वरूप—दे० वह वह नाम।

२. द्रव्यरूप ध्येय निर्देश

१. प्रतिक्षण प्रकाहित वस्तु व विश्व ध्येय है

त. अनु./११०-११६ गुणपर्ययबहुद्रव्यम् । १००। यथैकमेकदा द्रव्यमुपरिप्लुत्वा स्थाप्यु नमस्कृत्य । तथैव सर्वदा सर्वमिति तत्त्वं विचिन्तयेत् । ११०। अनादिमिथने द्रव्ये स्वपर्यायाः प्रतिक्षणम् । उन्मज्जन्ति त्रिमज्जन्ति जलकल्लोलवज्जले । १११। यद्विदुर्त यथा पूर्वं यच्च पश्चाद्विभक्तमिति । विभर्तते यद्वत्तथा तद्वैवेदमिदं च तत् । ११३। सहकृत्ता गुणास्तत्र पर्यायाः क्रमवर्तिनः । स्यादेतद्वारम्भकं द्रव्यमेते च स्युस्तद्वारम्भकाः । ११४। एवंविधमिदं वस्तु स्थिरपुनरुपतिव्ययारम्भकम् । प्रतिक्षणमनाद्य-नन्तं सर्वं ध्येयं यथा स्थितम् । ११५। —द्रव्यरूप ध्येय गुणपर्यायवात् होता है । १००। जिस प्रकार एकद्रव्य एकसमयमें उत्पाद व्यय औद्य-रूप होता है, उसी प्रकार सर्वद्रव्य सदा काल उत्पाद व्यय औद्य-रूप होते रहते हैं । ११०। द्रव्य जो कि अनादि मिथन है, उसमें प्रतिक्षण स्व पर्यायें जलमें कल्लोलोंकी तरह उपजती तथा विनश्वती रहती हैं । १११। जो पूर्व क्रमानुसार विभक्तित हुआ है, होगा और हो रहा है वही सब यह (द्रव्य) है और यही सब उन सबरूप है । ११३। द्रव्यमें गुण सहवर्ती और पर्यायें क्रमवर्ती हैं। द्रव्य इन गुणपर्यायारम्भक है और गुणपर्याय द्रव्यारम्भक है । ११४। इस प्रकार यह द्रव्य नामकी वस्तु जो

प्रतिक्षण स्थिति, उत्पत्ति और व्ययरूप है तथा अनादिमिथन है वह सब यथान्वयित रूपमें ध्येय है । ११५। (का./३१/१७)।

२. चेतनाचेतन पदार्थोंका अथावस्थितरूप ध्येय है

का./३१/१८ अनी जीवावयो भावार्थिचदचित्तललाच्छिताः । तत्स्वरूपा-विरोधेन ध्येया धर्मे मनीषिभिः । १८। —जो जीवाविक बट् द्रव्य चेतन अचेतन लक्षणसे लक्षित हैं, अविरोधरूपसे उन यथार्थ स्वरूप ही बुद्धिमात्र जनों द्वारा धर्मध्यानमें ध्येय होता है । (का. सा./१७); (त. अनु./१११, १३२)।

३. सात तत्त्व व नौ पदार्थ ध्येय हैं

ब. १३/१.४.२६/३ जिणउवइदुणवपयथा वा उभेयं होति ।—जिनेन्द्र भगवात् द्वारा उपदिष्ट नौ पदार्थ ध्येय हैं।

म. पु./२०/१०८ अहं ममात्मनो बन्धः संवरो निर्जराक्षयः । कर्मणामिति तत्त्वार्था ध्येयाः सप्त नवावधवा । १०८। —मैं अर्थात् जीव और मेरे अजीव आत्मन, बन्ध, संवर, निर्जरा तथा कर्मोंका क्षय होनेरूप मोक्ष इस प्रकार ये सात तत्त्व या पुण्य पाप भिन्ना वेनेसे नौ पदार्थ ध्यान करने योग्य हैं।

४. अनीहित वृत्तिसे समस्त वस्तुएँ ध्येय हैं

ब. १३/१.४.२६/३२/७० आलंनणेहि भरियो लोगो उक्काइदुमणस्स खवणस्स । जं अं मणसा पेच्छा तं तं आलंनणं होइ । —यह लोक ध्यानके आलम्बनसे भरा हुआ है। ध्यानमें मन लगानेवाला क्षणक मनसे जिस-जिस वस्तुको देखता है, वह वह वस्तु ध्यानका आलम्बन होती है।

म. पु./२१/१७ ध्यानस्यालम्बनं कृत्स्नं जगत्तत्त्वं यथास्थितम् । विना-रम्यादीयसङ्ख्याद् औदासीन्ये निवेशितम् । —जगत्के समस्त तत्त्व जो जिस रूपसे अवस्थित हैं और जिनमें मैं और मेरेपनका संकल्प न होनेसे जो उदासीनरूपसे विद्यमान हैं वे सब ध्यानके आलम्बन हैं । १७। म. पु./२१/१६-२८। (प्र. सं./५/५५); (त. अनु./१३८)।

पं. का./ता. व./१७३/२५१/२५ मैं उद्धृष्ट—ध्येयं वस्तु यथास्थितम् । —अपने-अपने स्वरूपमें यथा स्थित वस्तु ध्येय है।

३. पंच परमेष्ठिरूप ध्येय निर्देश

१. सिद्धका स्वरूप ध्येय है

ब. १३/१.४.२६/६६/४ को उक्काइअह । जिणो वीयरायो केवलजाणेण अवगयत्तिकासगोयराणं तपज्जाओमचियछहव्वो णवकेवलसल्लिप्पहुडि-अणंतगुणेहि आरद्धदिग्ग्वेहधरो अजरो अमरो अजोमिसंभवो... सम्बलसल्लजसंपुण्णदंप्पणसंकत्तमाणुसच्छायागारो संतो वि समल-माणुसपहावुत्तिण्णो अब्बओ अब्बवओ । ...सगसरुत्ते दिण्णचित्त-जीवाणमसेसपावणासओ--उभेयं होति । —प्रश्न—ध्यान करने योग्य कौन है? उत्तर—जो बीतराग है, केवलज्ञानके द्वारा जिसने त्रिकालगोचर अनन्त पर्यायोंसे उपचित छह द्रव्योंको जान लिया है, नभं केवलसल्लिप्प आदि अनन्त गुणोंके साथ जो आरम्भ हुए दिव्य देहको धारण करता है, जो अजर है, अमर है, अयोनि सम्भव है, अवग्रह है, अछेय है—(तथा अन्य भी अनेकों) समस्त लक्षणोंसे परिपूर्ण है, अतएव दर्शनमें संक्रान्त हुई मनुष्यकी छायाके समान होकर भी समस्त मनुष्योंके प्रभावसे परे है, अव्यक्त है, अक्षय है। (तथा सिद्धोंके प्रसिद्ध आठ या बारह गुणोंसे समवेत है (वे० मोक्ष/३))। जिस जीवोंने अपने स्वरूपमें चित्त लगाया है उनके समस्त पापोंका नाश करनेवाला ऐसा जिनवेध ध्यान करने योग्य है। (म. पु./२१/१११-११३); (त. अनु./१२०-१२२)।

ज्ञा./३१/१७ शुद्धध्यानविशोर्णकर्मकबन्धो देवश्च मुक्तेर्वरः । सर्वज्ञः सकलः शिवः स भगवान्सिद्धः परो निष्कलः । १९७ — शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूपी आवरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर सर्वज्ञदेव सकल अर्थात् शरीर सहित तो अर्हत भगवान् है अर्थात् निष्कल सिद्ध भगवान् है । (त.अनु./१९६)

२. अर्हतका स्वरूप ध्येय है

म.पु./२१/१२०-१२० अथवा स्नातकावस्था प्राप्ति वातिव्यपायतः । जिनोऽर्हत केवली ध्येयो विभक्तोजोमयं वपुः । १२०। — वातिया कर्मोंके नष्ट हो जानेसे जो स्नातक अवस्थाको प्राप्त हुए हैं, और जो तेजोमय परम औदारिक शरीरको धारण किये हुए हैं ऐसे केवल-ज्ञानी अर्हत जिन ध्यान करने योग्य हैं । १२०। वे अर्हत हैं, सिद्ध हैं, निर्वन्दर्शी व निर्वज्र हैं । १२१-१२२। अनन्तचतुष्टय जिनको प्रगट हुआ है । १२३। समवधारणमें विराजमान व अष्टप्रातिहास्यो युक्त हैं । १२४। शरीर सहित होते हुए भी ज्ञानसे विवरूप हैं । १२५। निर्वन्द्यापी, निर्वन्दोमुख, निर्वन्दच्छु, लोकशिवामणि हैं । १२६। सुखमय, निर्मय, निःस्पृह, निर्बाध, निराकूल, निरपेक्ष, नीरोग, नित्य, कर्मरहित । १२७-१२८। नव केवलतन्त्रियुक्त, अमेघ, अच्छेद्य, निरञ्जल । १२९। ऐसे लक्षणोंसे लक्षित, परमेष्ठि, परत्तत्त्व, पर-ज्योति, व अक्षर स्वरूप अर्हत भगवान् ध्येय हैं । १३०। (त. अनु./ १२३-१२६) ।

ज्ञा./३१/१७ शुद्धध्यानविशोर्णकर्मकबन्धो देवश्च मुक्तेर्वरः । सर्वज्ञः सकलः शिवः स भगवान्सिद्धः परो निष्कलः । — शुद्धध्यानसे नष्ट हुआ है कर्मरूपी आवरण जिनका ऐसे मुक्तिके वर, सर्वज्ञ, देवसहित समस्त कल्याणके पूरक अर्हतभगवान् ध्येय हैं ।

३. अर्हतका ध्यान पदस्थ पिंडस्थ व रूपस्थ तीनों ध्यानानामें होता है

प्र.सं./टी./१० को पातनिका/२०६/५ पदस्थपिण्डस्थरूपस्थध्यानत्रयस्य ध्येययुक्तमर्हत्सर्वज्ञस्वरूपं दर्शयामीति... । — पदस्थ, पिण्डस्थ और रूपस्थ इन तीन ध्यानोके ध्येयवृत्त जो श्री अर्हत सर्वज्ञ हैं उनके स्वरूपको दिखलाता हैं ।

४. आचार्य उपाध्याय साधु भी ध्येय हैं

त.अनु./१३० सम्यग्ज्ञानादिसंपन्नाः प्राप्तसप्तमहर्हयः । यद्योक्तलक्षणा ध्येया सृष्टुपाध्यायसाधवः । १३०। — जो सम्यग्ज्ञानादि सत्त्वयसे सम्पन्न हैं, तथा जिन्हें सात महा ऋषियां या लब्धियां प्राप्त हुई हैं, और जो यद्योक्त लक्षणके धारक हैं ऐसे आचार्य, उपाध्याय और साधु ध्यानके योग्य हैं ।

५. पंचपरमेष्ठिकी ध्येयकी प्रधानता

त.अनु./१९६, १४० तत्रापि तत्त्वतः पञ्च ध्यातव्याः परमेष्ठिनः । १९६। संक्षेपेण यद्वक्तो विस्तारात्परमागमे । तत्सर्वं ध्यातमेव स्याद् ध्यातेषु परमेष्ठिषु । १४०। — आत्माके ध्यानमें श्री वस्तुतः पंच परमेष्ठि ध्यान किये जानेके योग्य हैं । १९६। जो कुछ यहाँ संक्षेप-रूपसे तथा परमागममें विस्ताररूपसे कहा गया है वह सब परमे-ष्ठियोंके ध्याये जानेपर ध्यात हो जाता है । अथवा पंचपरमे-ष्ठियोंका ध्यान कर लिया जानेपर सभी भेद व्यक्तियों व वस्तुओंका ध्यान उसमें समाविष्ट हो जाता है । १४०।

* पंच परमेष्ठिका स्वरूप—वे० बहू बहू नाम ।

४. निज शुद्धात्मारूप ध्येय निर्देश

१. निज शुद्धात्मा ध्येय है

वि.प./६/४१ गय शिरधयूगगम्भायारो रयणत्तयाविगुणजुक्तो । गियआदा उम्भायम्भो खयहिदो जीवघणदेशो । ४१। — मोहरहित मूषकके अग्र्यन्तर आकाशके आकार, रत्नत्रयादि गुणोयुक्त, अनवर और जीवघनदेशरूप निजात्माका ध्यान करना चाहिए । ४१।

रा.वा./१/२७/७/६२५/३४ एकस्मिन् द्रव्यपरमाणु भावपरमाणु बार्थ चिन्तानियमो इत्यर्थः । ... — एक द्रव्यपरमाणु या भावपरमाणु (आत्माकी निविकल्प अवस्था) में चित्तवृत्तिको केन्द्रित करना ध्यान है । (वे० परमाणु)

म.पु./२१/१८, २२५ अथवा ध्येयमध्यात्मतत्त्वं मुनेतरारमकम् । तत्तत्त्व-चिन्तनं ध्यातः उपयोगस्य शुद्धये । १८। ध्येयं स्याद् परमं तत्त्व-महादमानसगोचरम् । २२५। — संसारी व मुक्त ऐसे दो भेदवाले आत्म तत्त्वका चिन्तन ध्याताके उपयोगकी विशुद्धिके लिए होता है । १८। मन बचनके अगोचर शुद्धात्म तत्त्व ध्येय है । २२५।

ज्ञा./३१/२०-२१ अथ लोकत्रयीनाममूर्त्तं परमेस्वरम् । ध्यातुं प्रक्रमते साक्षात्परमात्मानमव्ययम् । २०। त्रिकालविषयं साक्षाच्छक्तिव्यक्ति-विषयम् । सामान्येन नयेनैकं परमात्मानमात्मने । २१। — तीन लोक-के नाथ अमूर्त्तिक परमेस्वर परमात्मा अविनाशीका ही साक्षात् ध्यान करनेका आरम्भ करे । २०। शक्ति और व्यक्तिकी विवक्षासे तीन कालके गोचर साक्षात् सामान्य (द्रव्याधिक) नयसे एक परमात्माका ध्यान व अभ्यास करे । २१।

२. शुद्धपारिणामिक भाव ध्येय है

नि.सा./ता.वृ./४१ पञ्चानां भावानां मध्ये... पूर्वोक्तभावचतुष्टयं सावर-णसंयुक्तात्वात् न मुक्तिकारणम् । त्रिकालनिरुपाधिस्वरूपानिरंजननिज-परमपञ्चमभावभावनया पञ्चमगतिं मुमुक्षुषो यान्ति यास्यन्ति गतारन्ध्रे । — पाँच भावोंमेंसे पूर्वोक्त चार भाव आवरण संयुक्त होनेसे मुक्तिके कारण नहीं हैं । निरुपाधि निजस्वरूप है, ऐसे निरंजन निज परमपंचमभावकी भावनासे पंचमगति (मोक्ष) में मुमुक्षु जाते हैं जायेगे और जाते थे ।

प्र.सं./टी./५७/२३६/८ यस्तु शुद्धद्रव्यशक्तिरूपः शुद्धपारिणामिकपरम-भावलक्षणपरमनिरञ्जयमोक्षः स पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं भविष्य-तीत्येवं न । स एव रागादिविकल्परहितो मोक्षकारणयुते ध्यानभावन-पर्याये ध्येयो भवति । — जो शुद्धद्रव्यकी शक्तिरूप शुद्धपरम पारिणामिकभावरूप परमनिरञ्जय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहले ही विद्यमान है, अब प्रगट होगी ऐसा नहीं है । रागादि विकल्पोसे रहित मोक्षका कारणयुत ध्यान भावनापर्यायमें बड़ी मोक्ष (त्रिकाल निरुपाधि शुद्धात्मस्वरूप) ध्येय होता है । (प्र.सं./टी./१३/३६/१०)

३. आत्मा रूप ध्येयकी प्रधानता

त.अनु./१९७-१९८ पुरुषः पुद्गलः कालो धर्माधर्मौ तथाम्बरम् । षड्विधं द्रव्यमाख्यातं तत्र ध्येयतमः पुमात् । १९७ सति हि ज्ञातरि ज्ञेयं ध्येयतां प्रतिपद्यते । ततो ज्ञानस्वरूपोऽयमात्मा ध्येयतमः स्मृतः । १९८। — पुरुष (जीव), पुद्गल, काल, धर्म, अधर्म और आकाश ऐसे छह भेदरूप द्रव्य कहा गया है । उन द्रव्यभेदोंमें सबसे अधिक ध्यानके योग्य पुरुषरूप आत्मा है । १९७ ज्ञाताके होनेपर ही, ज्ञेय ध्येयताको प्राप्त होता है, इसलिये ज्ञानस्वरूप यह आत्मा ही ध्येयतम है । १९८।

५. भावरूप ध्येय निर्देश

१. भावरूप ध्येयका उद्घाटन

त.अनु./१००, ११२ भावः स्वादुगुणपर्यायौ ११००। भावध्येयं पुनर्ध्येय-
संनिप्रधानपर्यायः ११३२। — गुण व पर्याय दोनों भावरूप ध्येय हैं
११००। ध्येयके सदृश्य ध्यानकी पर्याय भावध्येयरूपसे परिगृहीत
है ११३२।

२. सभी द्रव्योंके यथावस्थित गुणपर्याय ध्येय हैं

ब.१३/४, ४, २६/७० बारसअणुपेक्ताओ उवसमसेडिलवगसेडिचडबिहणं
तेवीसवगणाओ पंचपरियट्टाणि द्विदिअणुभागपयडिपदेसादि सब्बं पि
उभेयं होदि त्ति वट्ठवं । — बारह अनुपेक्षाएँ, उपशम श्रेणी और
क्षयक श्रेणीपर आरोहणविधि, तेईस वर्गणएँ, पाँच परिवर्तन, स्थिति
अनुभाग-प्रकृति और प्रवेश आदि ये सब ध्यान करने योग्य हैं।

त.अनु./११६ अर्थव्यञ्जनपर्यायाः सूतसूतं गुणारब्धं ये । यत्र द्रव्ये
यथावस्थास्तारब्धं तत्र तथा स्मरेत् ११६। — जो अर्थ तथा व्यञ्जन-
पर्यायों और सूतों तथा अप्रसूतों गुण जिस द्रव्यमें जैसे अवस्थित
हैं, उनको वहाँ उसी रूपमें ध्याता चिन्तन करे।

३. रत्नप्रबल व वैराग्यकी भावनाएँ ध्येय हैं

ब.१३/४, ४, २६/२३/६८ पुम्बकयभासो भावणाहि उक्काणस्स जोगद-
धुमेदि । ताओ य णाणं सणवरिसवेरगजणियाओ १२३। — जिसने पहले
उत्तम प्रकारसे अध्यास किया है, वह पुरुष ही भावनाओं द्वारा ध्यान-
को योग्यताको प्राप्त होता है। और वे भावनाएँ ज्ञान दर्शन चारित्र्य
और वैराग्यसे उत्पन्न होती हैं। (म.पु./२१/६४-६६)

मोट—(सम्यग्दर्शन, ज्ञान व चारित्रिकी भावनाएँ—वे० वह वह नाम
और वैराग्य भावनाएँ—वे० नृपेक्षा)

४. ध्यानमें माने योग्य कुछ भावनाएँ

मो.पा./पू./१ उद्वज्जमज्जलोए केह मज्जं ण अहमेगामी । इह भावणाए
जोई पावतिं तु सामयं ठाणं १८१। — ऊर्ध्व मध्य और अधो इन तीनों
लोकोंमें, मेरा कोई भी नहीं, मैं एकाकी आत्मा हूँ। ऐसी भावना
करनेसे योगी शाश्वत स्थानको प्राप्त करता है। (ति.प./६/३६)

र.क.भा./१०४ अशरणमशुभमनित्यं बुद्धमनारमानभावसामि भवं ।
मोक्षस्तद्विपरीतामेति ध्यायं तु मामयिके १०४। — मैं अशरणरूप,
अशुभरूप, अनित्य, बुद्धमय और पररूप संसारमें निवास करता हूँ
और मोक्ष इससे विपरीत है, इस प्रकार सामायिकमें ध्यान करना
चाहिए।

इ.उ./२७ एकोऽहं निर्ममः शुद्धो ज्ञानो योगीन्द्रगोचरः । बाह्याः संयोगजा
भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा १२७। — मैं एक हूँ, निर्मम हूँ, शुद्ध हूँ,
ज्ञानी हूँ, ज्ञानी योगीन्द्रोंके ज्ञानका विषय हूँ। इनके सिवाय जितने
भी स्त्री धन आदि संयोगीभाव हैं वे सब मुझसे सर्वथा भिन्न हैं।
(सामायिक पाठ/अ./२६), (स.सा./ता.बु./१८७/२६७/१४ पर उद्धृत)

ति.प./६/२४-६६ अहमेवको खलु सुद्धो दंसणणाप्पगो सदारूवी ण्वि
अत्थि मज्झि किञ्चि अणं परमाणुमेतं पि १२४। णाहं होमि परेसि
ण मे परे संति णाणमहेवको । इदि जो आमादि क्राणे सो मुच्चइ
अट्ठकमेहि १२६। णाहं वेहो ण मणो ण चैव बाणी ण कारणं तेसि ।
एवं खलु जो भाओ सो पावइ सासयं ठाणं १२८। णाहं होमि परेसि ण
मे परे णत्थि मज्झमिह किं पि । एवं खलु जो भावइ सो पावइ सज्ज-
कज्जलाणं १३४। केवलणणसहाओ केवलदंसणसहाओ सुहमइओ । केवल-
विरियसहाओ सो हं इदि चित्तए णाणी १३६। — मैं निश्चयसे सदा
एक, शुद्ध, दर्शनज्ञानात्मक और अरूपी हूँ। मेरा परमाणुमात्र भी अन्य
कुछ नहीं है १२४। मैं न परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं, मैं

तो ज्ञानस्वरूप अकेला ही हूँ १२६। न मैं वेह हूँ, न मन हूँ, न वाणी हूँ
और न उनका कारण ही हूँ १२८। (प्र.सा./१६०); (आराधनासार/
१०२)। न मैं परपदार्थोंका हूँ, और न परपदार्थ मेरे हैं। यहाँ मेरा
कुछ भी नहीं है १३४। जो केवलज्ञान व केवलदर्शन स्वभावसे शुद्ध,
शुद्धस्वरूप और केवल बोधस्वभाव हैं वही मैं हूँ, इस प्रकार ज्ञानी
जीवको विचार करना चाहिए १३६। (न.च.बु./१६१-१६७, ४०४-४०८);
(सामायिक पाठ/अ./२४); (झा./१८/२६); (त.अनु./१४७-१६६)

झा./३१/१-२६ स्वविभ्रमसमुद्भूतै रागाद्यतुलबन्धनैः । बद्धो विडम्बितः
कालमनन्तं जन्मवृत्तमे १२। परमात्मा परंज्योतिर्गज्ज्योत्सोऽपि
वक्षितः । आपातमात्रम्येस्तेर्विषदौर्गन्तनीरसैः १८। मम शरीर्या
गुणग्रामो व्यक्त्या च परमेष्ठिनः । एतावानात्मोर्ध्वः शक्तिव्यक्ति-
स्वभावतः १२०। अहं न नारको नाम न तिर्यग्नापि मानुषः । न देवः
किन्तु सिद्धात्मा सर्वोऽयं कर्मविक्रमः १२१। अनन्तवीर्यविज्ञानरहा-
नन्दात्मकोऽयमहम् । किं न प्रोक्तुलयाय्यस्य प्रतिपक्षविषयसम् १२३।
— मैंने अपने ही विभ्रमसे उत्पन्न हुए रागादिक अतुलबन्धनोंसे बंधे
हुए अनन्तकाल पर्यन्त संसाररूप वृत्तमार्गमें विडम्बनारूप होकर
विपरीताचरण किया १२। यद्यपि मेरा आत्मा परमात्मा है, परंज्योति
है, जगत्प्रेष्ठ है, महत् है, तो भी वर्तमान देखनेमात्रको रमणीक और
अन्तमें नीरस ऐसे इन्द्रियोंके विषयोंसे ठगाया गया हूँ १८। अनन्त
चतुष्टयादि गुणसमूह मेरे तो शक्तिकी अपेक्षा विद्यमान है और
अर्हत सिद्धोंमें वे ही व्यक्त हैं। इतना ही हम दोनोंमें भेद है
१२०। न तो मैं नारकी हूँ, न तिर्यक् हूँ और न मनुष्य या देव ही हूँ
किन्तु सिद्धस्वरूप हूँ। ये सब अवस्थाएँ तो कर्मविपाकसे उत्पन्न हुई
हैं १२१। मैं अनन्तवीर्य, अनन्तविज्ञान, अनन्तदर्शन व अनन्त-
आनन्दस्वरूप हूँ। इस कारण क्या विषयोंके समान इन कर्म-
शत्रुओंको जड़पुलसे न उखाड़ १२३।

स.सा./ता.बु./२८/२६६/१३ बंधस्य विनाशार्थं विशेषभावनामाह—
सहजशुद्धज्ञानानन्दस्वभावोऽहं, निर्विकल्पोऽहं, उदासीनोऽहं,
निरंजननिजशुद्धात्मसम्यक्प्रज्ञानज्ञानानुष्ठानरूपनिरश्चयरत्नत्रयात्म-
कनिर्विकल्पसमाधिंसंजातवीतरागसहजानन्दरूपसुखानुभूतिमात्रलक्ष-
णेन स्वसंबेदनज्ञानेन संबोधो, गम्यः, प्राप्यो, भरितावस्थोऽहं,
रागद्वेषमोहक्रोधमानमायालोभ-पञ्चैन्द्रियविषयव्यापारः, मनोवचन-
कायव्यापार-भावकर्म-द्रव्यकर्म-नोकर्मस्थितिपूजासाम्राज्यपुत्रानुभूत-
भोगाकाङ्क्षारूपनिदानमायाभिध्याशास्त्रयादि सर्वविभावपरिणाम-
रहितः । शून्योऽहं जगत्त्रयेऽपि मनोवचनकायैः कृतकारिता-
नुमतेश्च शुद्धनिरश्चयेन, तथा सर्वे जीवाः इति निरन्तरं भावना
कर्तव्या । — बन्धका विनाश करनेके लिए विशेष भावना कहते हैं—
मैं तो सहजशुद्धज्ञानानन्दस्वभावी हूँ, निर्विकल्प तथा उदासीन हूँ।
निरंजन निज शुद्ध आत्माके सम्यक् प्रज्ञान ज्ञान व अनुष्ठानरूप
निरश्चय रत्नत्रयात्मक निर्विकल्प समाधिसे उत्पन्न वीतरागसहजा-
नन्दरूप सुखानुभूति ही है सश्रण जिसका, ऐसे स्वसंबेदनज्ञानके गम्य
हूँ। भरितावस्था बन्ध परिपूर्ण हूँ। राग द्वेष मोह क्रोध मान माया व
लोभसे तथा पञ्चैन्द्रियोंके विषयोंसे, मनोवचनकायके व्यापारसे, भाव-
कर्म द्रव्यकर्म व नोकर्मसे रहित हूँ। स्थिति पूजा साम्राज्य देखे सुने व
अनुभव किये हुए भोगोंकी आकांक्षारूप निदान तथा माया भिध्या
इन तीन शक्तियोंको आवि लेकर सर्व विभाव परिणामोंसे रहित हूँ।
तिरुहोतक तिरुहोतकमें मन वचन काय तथा कृत कारित अनुमोदनाके
द्वारा शुद्ध निश्चयसे मैं शून्य हूँ। इसी प्रकार सब जीवोंको भावना
करनी चाहिए। (स.सा./ता.बु./परि. का अन्ता)

ध्रुव—१. उत्पाद व्यय प्र. व विषयक वे० उत्पाद व्यय भी व्यय ।

ध्रुवबन्धो प्रकृतियाँ—वे० प्रकृतिबंध/२।

ध्रुव मतिज्ञान—वे० मतिज्ञान/४।

ध्रुवराज—(दक्षिणमें लमटवेशके नरेश कृष्णराज प्रथमका पुत्र था। राजा श्रीवल्लभका छोटा भाई था। इसने अम्बन्तीके राजा वत्सराजको युद्धमें हराकर उसका देश जीन लिया था। पीछे अमोचवर्षके प्रति भी विद्रोह किया। फलस्वरूप अमोचवर्षने अपने चचा इन्द्रराजके पुत्र कर्कराजकी सहायतासे इसे हराकर इसका सब देश अपने राज्यमें मिला लिया। यह राजा प्रतिहारवंशी था। समय—श. ७०२-७५७ (ई० ७८०-८३६) दे० इतिहास/४/४ (ह.पु./६६/५२-५३), (ह.पु./५/६/५, पन्नालाह)।

ध्रुव वर्गणा—दे० वर्गणा।

ध्रुव शून्य वर्गणा—दे० वर्गणा।

ध्रुवसेन—भुतावतारकी पहावलीके अनुसार महावीर भगवान्की मूल परम्परामें चौथे ११ अंगधारी थे। आपके अपरनाम ध्रुवसेन तथा वृमसेन भी थे। समय—बी. नि./४२३-४३६ (ई.पू. १०५-६१) दृष्टि नं. ३ के अनुसार बी. नि. ४४२-४४४-दे० इतिहास/४/४।

ध्वजभूमि—समवशरणकी पाँचवीं भूमि—दे० समवशरण।

ध्वान—Range (ज.प./प्र./१०६)

[न]

नंद—आरा निवासी व गोलगोत्री एक हिन्दी भाषाके कवि थे। आपने वि. १६६३ (ई. १३०६) में सुदर्शनचरित्र और वि० १६७० (ई० १६१३) में चौपाईनन्द यशोधरचरित्र लिखा है। (हिन्दी जैन साहित्यका इतिहास १२६। श्री कामता प्रसाद)।

नन्दन—१. वर्तमान भगवान्का पूर्वका दूसरा भव। एक सज्जनके पुत्र थे—दे० महावीर. २. भगवान्के तीर्थमें एक अनुसरोपपादिक—दे० अनुसरोपपादिक. ३. सौधर्म स्वर्गका सातवाँ पटल—दे० स्वर्ग/४३; ४. भानुषोत्तरपर्वतका एक कूट व उसपर निवासिनी एक सुपर्णकुमारी देवी। (दे० लोक/५/१०) ५. मुम्बई पर्वतका द्वितीय बज्रजिंसके चारों दिशाओंमें चार चैत्यालय हैं—दे० लोक/३/६। ६. सौमनस व नन्दन बनका एक कूट—दे० लोक/४/५, विजयार्धकी उत्तर श्रेणीका एक नगर।—दे० विधाधर।

नंद वंश—मगध देशका एक प्रसिद्ध राज्यवंश था। मगधदेशकी राज्यवंशावलीके अनुसार इसका राज्य राजा पालकके पश्चात् प्रारम्भ हुआ और मौर्यवंशके प्रथम राजा चन्द्रगुप्त द्वारा इसके अन्तिम राजा धनानन्दके परास्त हो जानेपर इसका नाश हो गया। अम्बन्ती या उज्जैनी नगरी इसकी राजधानी थी, और मगधदेशमें इसकी सत्ता थी। समय—राजा विक्रमादित्यके अनुसार बी. नि. ६०-२१६ (ई० पू० ४६७-३१२); तथा इतिहासकारोंके अनुसार नवनन्दों का काल (ई० पू० ६२६-३२२)—दे० इतिहास/३/४।

(विशेष दे० परिशिष्ट २)।

नन्दसप्तमी व्रत—सात वर्ष तक प्रतिवर्ष यादों सुदी ७ को उपवास करे। नमस्कारमन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (निर्देव सप्तमी व्रतकी भी यही विधि है।), (व्रत-विधान संग्रह/पृ. १०६ तथा ८६). (किशन सिंह क्रियाकोश)।

नन्दा—१. भरतसेन आर्यखण्डकी एक नदी।—दे० मनुष्य/४। २. नन्दीश्वर द्वीपके पूर्वदिशामें स्थित एक बापी—दे० लोक/४/५। ३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी—दे० लोक/४/१३।

नन्दावती—नन्दीश्वर द्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक बापी—दे० लोक/७।

नन्दा व्याख्या—दे० वाचना।

नन्दि—नन्दीश्वरद्वीपका तथा दक्षिण नन्दीश्वर द्वीपका रक्षक देव—दे० व्यन्तर/४। २. अपरनाम विष्णुनन्दि था—दे० विष्णुनन्दि।

नन्दिघोषा—१. नन्दीश्वरद्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक बापी—दे० लोक/४/११। २. रुचकपर्वतवासिनी दिक्कुमारी—दे० लोक/४/१३।

नन्दिनी—विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विधाधर।

नन्दिप्रभ—उत्तर नन्दीश्वरद्वीपका रक्षक देव—दे० व्यन्तर/४।

नन्दिमित्र—१. भुतावतारकी पहावलीके अनुसार आप द्वितीय ध्रुव-केवली थे। समय—बी. नि. ७६-६२ (ई. पू./४५१-४३६) दृष्टि नं. ३ के अनुसार बी. नि. ८८-११६—दे० इतिहास/४/४। २. (म. पु./६६/श्लोक)—पूर्व भव. नं. २ में पिता द्वारा इनके चाचा को युवराज पद दिया गया। इन्होंने इसमें मन्त्रीका हाथ समझ उससे बैर नाँध लिया और, दीक्षा ले ली तथा मरकर सौधर्म स्वर्गमें उत्पन्न हुए। १०३-१०५। वर्तमान भवमें सप्तम बलभद्र हुए। १०६। (विशेष परिचयके लिए—दे० शालकापुरुष/३)।

नन्दिधर्मन—मगध देशका एक शिशुनागवंशी राजा। समय—ई. पू./४६०।

नन्दिधर्मना—रुचक पर्वत निवासिनी दो दिक्कुमारी देवियाँ—दे० लोक/४/१३।

नन्दिघेण—१. पुत्राट संघकी गुर्बावलीके अनुसार आप जितदण्डके शिष्य और शोषसेनके गुरु थे—दे० इतिहास/७/८। २. छठे बलभद्र थे (विशेष परिचयके लिए—दे० शालाकापुरुष/३); (म. पु./६५/१७४)। ३. (म. पु./६३/श्लोक) घातकीखण्डके पूर्व विदेहस्थ सुकच्छवेशकी सेमपुरी नगरीका राजा था। धनपति नामक पुत्र-को राज्य वे दीक्षा चारण कर ली। और अर्हब्रन्दन मुनिके शिष्य हो गये। १२-१३। तीर्थकर प्रकृति का बन्ध करके मध्यम ग्रैवेयके मध्य विमानमें अहमिन्द्र हुए। १४-१५। यह भगवान् सुपार्वनाथके पूर्वका भव न, २ है—दे० सुपार्वनाथ। ४. (ह. पु./१८/१२७-१७४) एक ब्राह्मण पुत्र था। जन्मते ही माँ-बाप मर गये। मासीके पास गया तो वह भी मर गयी। मामाके यहाँ रहा तो इसे गन्दा खेवकर उसकी लड़कियोंने इसे बर्हासे निकाल दिया। तब आत्महत्याके लिए पर्वतपर गया। वहाँ धुमिराजके उपवेशसे दीक्षा धर तप किया। निदानबन्ध सहित महाशुद्ध स्वर्गमें देव हुआ। यह वसुदेव बलभद्रका पूर्वका दूसरा भव है।—दे० वसुदेव।

नन्दिसंघ—दिगम्बर साधुओंका एक संघ।—दे० इतिहास/६/२।

नन्दीश्वर कथा—आ. शुभचन्द्र (ई. १६१६-१६५६) द्वारा रचित संस्कृत अष्टावक्र एक ग्रन्थ। (दे० शुभचन्द्र)।

नवींश्वर द्वीप—यह मध्यलोकका अष्टम द्वीप है (वे० लोक/४/१)

इस द्वीपमें १६ वापियाँ, ४ अंजनगिरि, १६ दधिमुख और ३२ रत्निकर नामके कुल ६२ पर्वत हैं। प्रत्येक पर्वतपर एक-एक चैत्यालय है। प्रत्येक अष्टाह्निक पर्वमें अर्वाक्ष कार्तिक, फागुन व आषाढ़ मासके अन्तिम आठ-आठ दिनोंमें देवलोक उस द्वीपमें जाकर तथा मनुष्य-लोक अपने मन्दिरों व चैत्यालयोंमें उस द्वीपकी स्थापना करके, तब धर्म-भावसे इन ६२ चैत्यालयोंकी पूजा करते हैं। इस द्वीपकी विशेष रचनाके लिए—वे० लोक/४/१

नवींश्वर परिक्रमण—एक अंजनगिरिका एक बेला, ४ दधिमुख-के ४ उपवास और आठ दधिमुखके ८ उपवास। इस प्रकार चारों दिशाओं सम्बन्धी ४ बेला व ४८ उपवास करे। बीचके ६२ स्थानोंमें एक-एक पारणा करे। इस प्रकार यह व्रत-कुल १०८ दिनमें पूरा होता है। 'ॐ श्री नवींश्वरद्वीपस्य द्वापद्याश्विज्जनासवेभ्यो नमः' इस मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (ह. पु./१४/८४) (बभ्रु, भा./१७१-१७५); (व्रतविधान संग्रह/पृ. ११७); (किशनसिंह कियाकोश)।

नवींश्वर सागर—नवींश्वरके आगेवाला आठवाँ सागर—वे० लोक/४/१।

नवींसंघ—एक संघ १- वे० इतिहास/४/४५।

नवींसूत्र—वृक्षप्रती बाधना के समय बि सं० ६१३ में रचा गया (के. सा. ३./१/११०)।

नवींसारा—१. नवींश्वरद्वीपकी पूर्वदिशामें स्थित एक बापी।
—वे० लोक/११२. मानुषोत्तर पर्वतके लोहितशङ्खटका स्वामी एक वृषर्षकुमार देव—वे० लोक/१०३. रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी—वे० लोक/४/१३।

नवींसर्व—१. सौधर्ष स्वर्गका २६ वाँ पटल।—वे० स्वर्ग/४/३२ २. रुचक पर्वतका एक कूट। वे० लोक/४/१३।

नकुल—(वा. पु./सर्ग / रत्निक)। मन्त्री रानीसे राजा पाण्डुका पुत्र था। (८/१७४-१७५)। साऊ भीष्मसे तथा गुरु द्रोणाचार्यसे धनुष-विद्या प्राप्त की। (८/२०८-२१४)। (विशेष वे० पाण्डव)। अन्तमें अपना पूर्वभ्रम झुन वीणा धारण कर ली। (२४/१२)। धोर तप किया (२४/१७-५१)। दुर्योधनके भानमें कुर्युधर द्वारा शत्रुंजयगिरि पर्वतपर धोर उपसर्ग सहा और सर्वार्थसिद्धि गये (२४/६२-१३६)। पूर्व भव न. २ में यह धनप्री माझणी था। (२३/८२)। और पूर्व भव न. १ में अच्युतस्वर्गमें देव। (२२/११४)। वर्तमान भवमें नकुल हुए। (२४/७७)।

नकुलवा—भरतसेत्र आर्यलण्डकी एक नदी।—वे० मनुष्य/४।

नक्षत्र—शुभावतारकी पट्टावलीके अनुसार आप प्रथम ११ अंगधारी थे। तमब—बी. नि. ३४६-३६३ (ई. पू./१८२-१६४)। इष्टि न. ३ के अनुसार बी. नि. ४०५-४१७—वे० इतिहास ४/४।

नक्षत्र—१. नक्षत्र परिचय तालिका

| नं० | नाम (ति. प. / ७/ १६-२८) (त्रि. सा. / ४३४-३३) | अधिपति देवता (त्रि. सा. / ४३४-३३) | आकार (ति. प. / ७/४६६- ४६७) (त्रि. सा. / ४४२- ४४४) | मूल सारोका प्रमाण (ति. प. / ७/४६३-४६४) (त्रि. सा. / ४४०-४४१) | परिवार सारोका प्रमाण (ति. प. / ७/४६८-४६९) (त्रि. सा. / ४४६) |
|-----|--|--|---|--|---|
| १ | कृत्तिका | अग्नि | बीजना | ६ | ६६६६ |
| २ | रोहिणी | प्रजापति | गाड़ीकी उद्वि | ६ | ६६६६ |
| ३ | मृगशिरा | सोम | हिरणका शिर | ३ | ३३३३ |
| ४ | आर्द्रा | रुद्र | दीप | १ | ११११ |
| ५ | पुनर्वसु | दिति | तोरण | ६ | ६६६६ |
| ६ | पुष्य | देवमन्त्री (बृहस्पति) | छत्र | ३ | ३३३३ |
| ७ | आश्लेषा | सर्प | चींटी आदि कृत | ६ | ६६६६ |
| ८ | मघा | पिता | मिट्टीका पुंज | ४ | ४४४४ |
| ९ | पूर्वाफागुनी | भग | शर युगल | २ | २२२२ |
| १० | उत्तराफागुनी | अर्यमा | हाथ | २ | २२२२ |
| ११ | हस्त | दिनकर | कमल | ६ | ६६६६ |
| १२ | चित्रा | स्वहा | दीप | १ | ११११ |
| १३ | स्वाति | अनिल | अधिकरण (अहिरिणी) | १ | ११११ |
| १४ | विशाखा | इन्द्राग्नि | हार | ४ | ४४४४ |
| १५ | अनुराधा | मित्र | वीणा | ६ | ६६६६ |
| १६ | ज्येष्ठा | इन्द्र | सींग | ३ | ३३३३ |
| १७ | मूल | नैऋति | बिच्छू | ६ | ६६६६ |
| १८ | पूर्वाषाढ़ा | जल | ओण बायो | ४ | ४४४४ |
| १९ | उत्तराषाढ़ा | विरव | सिहका शिर | ४ | ४४४४ |
| २० | अभिजिप्त | महा | हाथीका शिर | ३ | ३३३३ |
| २१ | श्रवण | विष्णु | मूर्धंग | ३ | ३३३३ |
| २२ | धनिष्ठा | बभ्रु | पतित पक्षी | ६ | ६६६६ |
| २३ | शतभिषा | वरुण | सेना | १११ | ११११११ |
| २४ | पूर्वाभाद्रपदा | अज | हाथीका अंगला | २ | २२२२ |
| २५ | उत्तराभाद्रपदा | अभिवृद्धि | हाथीका पिछला | २ | २२२२ |
| २६ | रेवती | पूषा | नौका | ३२ | ३६६६२ |
| २७ | अश्विनी | अश्व | बोड़ेका शिर | ६ | ६६६६ |
| २८ | भरणी | यम | बूँहा | ३ | ३३३३ |

२. नक्षत्रोंके उदय व अस्तका क्रम

ति. प. / ७/४६३ एहि मघा मज्जन्हे कितियरिफत्तस्य अरथममसमए।
उदय अनुराधाओ एव जानेज्ज सेसाओ ॥ ४६३ ॥ —कृत्तिका नक्षत्रके अस्तमन कालमें मघा मध्याह्नको और अनुराधा उदयको प्राप्त होता है। इसी प्रकार शेष नक्षत्रोंके भी उदयादिको जानना चाहिए (विशेष-वार्थ—जिस समय किसी विवक्षित नक्षत्रका अस्तमन होता है, उस समय उससे जाठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है। इस नियमके अनुसार कृत्तिकाधिकके अतिरिक्त शेष नक्षत्रोंके भी अस्तमन मध्याह्न और उदयको स्वयं ही जान लेना चाहिए)।

वैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

त्रि. सा./४३६ कितियपडतिसमय अहुम मवरिकममेदि मज्जम्ह । अणुराहारिकसुखो एवं सेते वि, भासिज्जो । ४३६ । — कृत्तिका नक्षत्रके अस्तके समय इससे आठवाँ नक्षत्र मध्याह्नको प्राप्त होता है अर्थात् कोचमें होता है और उस मघासे आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है । ऐसे ही रोहिणी आपि नक्षत्रोंमें-से जो विवक्षित नक्षत्र अस्तको प्राप्त होता है उससे आठवाँ नक्षत्र मध्याह्नको और उससे भी आठवाँ नक्षत्र उदयको प्राप्त होता है ।

★ नक्षत्रोंकी कुछ संख्या, उनका कोकमें अवस्थान व संचार विधि—दे० ज्योतिषवेद/२/३६७ ।

नक्षत्रमाला अत—प्रथम अरिबनी नक्षत्रसे लेकर एकान्तरा क्रमसे १४ दिनमें २७ उपवास पूरे करे । नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे । (अत-विधान-संग्रह/पृ. ११) ; (किशन सिंह क्रियाकोश) ।

नगर—(ति. प./४/१३६८)—गुर्यरं वउगोउरेहि रमणिज्जं । —चार गोपुरों (व कोट) से रमणीय नगर होता है । (घ. १३/५.५.६३/३३४/१२) ; (त्रि. सा./४७४-६७६) ।

म. पु./१६/१६६-१७० परित्वागोपुराहालवप्रकारामण्डितम् । नानाभवन-विन्यासं सोद्यानं सज्जाशयम् । १६६ । पुरमेवंविधं सस्तं उचितोद्देशस्थितम् । पूर्वोत्तर-प्लवान्मस्कं प्रधानपुरुषोचितम् । १७० । — जो परित्वा, गोपुर, अटारो, कोट और प्रकारसे सुशोभित हो, जिसमें अनेक भवन बने हुए हों, जो बगोचे और तालाबोंसे सहित हो, जो उत्तम रीतिसे अच्छे स्थानपर बसा हुआ हो, जिसमें पानीका प्रवाह ईशान दिशाकी ओर हो और जो प्रधान पुरुषोंके रहनेके योग्य हो वह प्रशंसनीय पुर अथवा नगर कहलाता है । १६६-१७० ।

नग्नता—दे० अचेलख ।

नधुष—(प. पु./२३/स्तोक) हिरण्यगर्भका पुत्र तथा सुकौशलका पोता था । ११३१ शत्रुको बश करनेके कारण इसे सुवास भी कहते थे । १३१ । मांसभक्षी बन गया । रसोदयेने मरे हुए बच्चेका मांस खिला दिया । १३८ । नरमांस खानेका व्यसनी हो जानेसे अन्तमें रसोदयेको ही खा गया । १४६ । प्रजाने बिछोड़करके वैशाखे निकाल दिया । तब अणुव्रत धारण किये । १४८ । राजाका पटबन्ध हाथी उसे उठाकर ले गया, जिस कारण उसे पुनः राज्यपद मिला । १४९ । फिर उसने अपने पुत्रको जोतकर, समस्त राज्य उसीको सौंप स्वयं दीक्षा धारण कर ली । १५२ ।

नति—दे० नमस्कार ।

नदी—१. लोक स्थित नदियोंका निर्देश व विस्तार आदि—दे० लोक/६/२, नदियोंका लोकमें अवस्थान—दे० लोक/३/११ ।

नदीक्षोत न्याय—

घ. १/१.१.१६/१०७ नदीक्षोतोन्यायेन सन्तीर्यमुवर्तमाने । — नदी क्षोतन्यास 'सन्ति' इस पदकी अनुवृत्ति बली जाती है ।

नक्षराज—आप बर्द्धमानपुरके राजा थे, इनके समयमें ही बर्द्धमान-पुरके श्रीपार्ष्णाथके चरयालयमें श्रीमज्जिमतेनाचार्यने हर्षिदश-पुराणकी रचना प्रारम्भ की थी । लगभग—श ७००-७२६ (ई० ७०-८०३) ; (ह. पु./६६/५२-५६१) ।

नपुंसक—१. भाव नपुंसक निर्देश

पं. सं./प्रा./१/१०७ नैविधि व वि पुरिसो कउंसजो उभयसिगवदिरिखो । इहावसिगसमो वेदगणकजो कसुसचिखो । — जो भावसे न स्त्रीरूप है न पुरुषरूप, जो द्रव्यकी अपेक्षा तो स्त्रीस्मिन्न व पुरुषसिगसे रहित है । ईदोंके पकानेवाली अग्निसे सभाग वेदकी प्रवृत्त वेदनासे

मुक्त है, और सदा कसुसचिख है, उसे नपुंसकवेद जानना चाहिए । (घ. १/१.१.१०१/१७२/३४२) ; (गो. जो./पू./२७५/५६६) ।

स. सि./२/५२/२००/७ नपुंसकवेदोदयास्तदुभयशक्तिविकलं नपुंसकम् । — नपुंसकवेदके उदयसे जो (स्त्री व पुरुष) दोनों शक्तियोंसे रहित है वह नपुंसक है । (घ. ६/१.६-१/२४/४६/६) ।

घ. १/१.१.१०१/३४२/११ न स्त्री न पुमान्नपुंसकमुभयाभिलाष इति यावत् । — जो न स्त्री है और न पुरुष है, उसे नपुंसक कहते हैं, अर्थात् जिसके स्त्री और पुरुष विषयक दोनों प्रकारकी अभिलाषा रूप (नैधुम संज्ञा) पायी जाती है, उसे नपुंसक कहते हैं । (गो. जो./जो. प्र./२७१/५६१/१७) ।

२. द्रव्य नपुंसक निर्देश

पं. सं./प्रा./१/१०७ उभयसिगवदिरितो । — स्त्री व पुरुष दोनों प्रकारके सिंगोसे रहित हो वह नपुंसक है । (घ. १/१.१.१०१/१७२/३४२) ; (गो. जो./पू./२७५/५६६) ।

गो. जो./जो. प्र./२७१/५६२/१ नपुंसकवेदोदयेन निर्माणनामकर्मोदय-युक्ताज्ञोपाज्ञनामकर्मोदयेन उभयसिग व्यतिरिक्तवेहाङ्कितो भवप्रथम-समयमादि कृत्वा तद्वचनचरमसमयपर्यन्तं द्रव्यनपुंसकं जीवो भवति । गो. जो./जो. प्र./२७५/५६७/४ उभयसिगवदिरितः सम्युस्तनादि-पुंस्त्रीद्रव्यसिगरहितः जीवो नपुंसकमिति । — नपुंसकवेदके उदयसे तथा निर्माण नामकर्म सहित अंगोपाग नामकर्मके उदयसे स्त्री व पुरुष दोनों सिंगोंसे रहित अर्थात् भूँख, दाढ़ी व स्तनादि, पुरुष व स्त्री योग्य द्रव्य सिगसे रहित वेहसे अंकित जीव, भवके प्रथम समयसे लेकर उस भवके चरम समय पर्यन्त द्रव्य नपुंसक होता है ।

३. नपुंसक वेदकर्म निर्देश

स. सि./८/६/३८६/३ यदुदयास्तपुंसकान्भावानुपव्रजति स नपुंसकवेदः । — जिसके उदयसे नपुंसक सम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है (दे० भाव नपुंसक निर्देश), वह नपुंसक वेद है । (रा. वा./६/८/५/५७४/२६) (गो. क./जो. प्र./३३३/२८/१) ।

४. अन्य सम्बन्धित विषय

१. द्रव्य भाव नपुंसकवेद सम्बन्धी विषय । — दे० वेद ।

२. नपुंसकवेदी भी 'मनुष्य' कहलाता है । — दे० वेद/२ ।

३. साधुओंको नपुंसककी संगति वर्जनीय है । — दे० संगति ।

४. नपुंसकवेद प्रकृतिके वन्य योग्य परिणाम । — दे० मोहनीय/१/६ ।

५. नपुंसकको दीक्षा व मोक्षका निषेध । — दे० वेद/७ ।

नमःसेन—दे० नरबाहन ।

नभ—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

नभस्तिरुक्त—विजयाधरकी दक्षिण ग्रेणीका नगर—दे० विद्याधर ।

नमस्कार—१. नमस्कार व प्रणाम सामान्य

घ. आ./२६ अरहंतसिद्धमज्जिमासवहृदगुणगुरुण रावीण । किदिकम्मेजि-दरेण य तियरसंकोचणं वणमो । २६ । — अर्हंत व सिद्ध प्रतिमाको, तप व भुत व अन्य गुणोंमें प्रधान जो तपगुरु, भुतगुरु और गुणगुरु उनको तथा दीक्षा व शिक्षा गुरुको, सिद्धभक्ति आदि कृतिकर्म द्वारा (दे० कृतिकर्म/४/३) अथवा बिना कृतिकर्मके, मन, वचन व काय तीनोंका संकोचना या नमस्कार करना प्रणाम कहलाता है ।

जैनन्द्र सिद्धान्त कोश

भ.आ./बु./७४४/१९८ मज्झिमा सुत्तपिटकस्य अष्टादशोऽध्यायः ।
काण्डे संपणामो एस पयस्यो जमोकारो । —मनके द्वारा अर्हतादि
पंचपरमेष्ठीके गुणोंका स्मरण करना, बचनके द्वारा उनके गुणोंका
वर्णन करना, शरीरसे उनके चरणोंमें नमस्कार करना यह नमस्कार
शब्दका अर्थ है । (भ.आ./बि./१०६/७२८/१३)
ब.८/३/४२/१२/७ पंचहिं मुट्ठीहि जिण्दिचलणेसु पिबदणं वमसणं । —
पाँच मुट्टियों अर्थात् पाँच अंगोंसे जिनेन्द्रदेवके चरणोंमें गिरनेको
नमस्कार कहते हैं ।

२. एकांगी आदि नमस्कार विशेष

अन.ध./८/१४-१५/१९ योगैः प्रणामस्त्रेधाठज्झानायेः कीर्तनादग्निभिः ।
कं करो ककरं जानुकरं ककरजानु च । १४। नम्रमेकद्वित्रिचतुःपञ्चाङ्गः
कायिकैः क्रमात् । प्रणामः पञ्चधा बाष्प यथास्थानं क्रियते सः । १५।
टीकामें उद्धृत—मनसा बचसा तन्वा कुरुते कीर्तनं युनिः । ज्ञानादीनां
जिनेन्द्रस्य प्रणामस्त्रिविधो मतः । एकाङ्गो नमने मूर्त्तौ द्व्यङ्गः स्यात्
करोरपि । त्र्यङ्गः करशिरोनामे प्रणामः कथितो जिनेः । कर-
जानुविनासेसौ चतुरङ्गो मनोधिभिः । करजानुशिरोनामे पञ्चाङ्गः
परिकीर्तितः । प्रणामः कायिको ज्ञात्वा पञ्चवेति मुमुक्षुभिः । विधा-
तव्यो यथास्थानं जिनेन्द्रादिबन्धने । —जिनेन्द्रके ज्ञानादिकका
कीर्तन करना, मन, बचन, कायिकी अपेक्षा तीन प्रकारका है ।
जिसमें कायिक प्रणाम पाँच तरहका है । केवल शिरके नमानेपर
एकाङ्ग, दोनों हाथोंको नमानेसे द्व्यङ्ग, दोनों हाथ और शिरके
नमानेपर त्र्यङ्ग, दोनों हाथ और दोनों घुटने नमानेपर चतुरङ्ग तथा
दोनों हाथ, दोनों घुटने व मस्तक नमानेपर पञ्चाङ्ग प्रणाम या
नमस्कार कहा जाता है । सो इन पाँचोंमें केला प्रणाम कहाँ करना
चाहिए ऐसा जानकर यथास्थान यथायोग्य प्रणाम करना चाहिए ।

३. अवनमन या नति

ध.१३/४.४.२८/८६/४ ओणदं अवनमनं भ्रमावासनमित्यर्थः । —ओणदका
अर्थ अवनमन अर्थात् धूमिमें बैठना है ।

४. शिरोनति

ध.१३/४.४.२८/८६/१२ जं जिणिं पठि सीसणमणं तमेणं सिरं । —
जिनेन्द्रदेवको शिर नवाना एक सिर अर्थात् शिरोनति कह-
लाती है ।

अन.ध./८/१०/८७ प्रत्यावर्तत्रयं भक्त्या नम्रमत् क्रियते शिरः ।
यत्पाणिकुट्टमलाङ्कं तत् क्रियायां स्याच्चतुःशिरः । —नम्रमत् शिर या
शिरोनति शब्दका अर्थ भक्ति पूर्वक मुकुटित हुए दोनों हाथोंसे
संयुक्त मस्तकका तीन-तीन आवर्तके अनन्तर नम्रोभूत होना सम-
झना चाहिए ।

५. कृतिकर्ममें नमस्कार व नति करनेकी विधि

ध.१३/४.४.२८/८६/४ तं च तिण्णिभारं कोरदे त्ति तियोणदमिदि
भणिदं । तं जहा—सुद्धमणो धोदपावो जिणिदंसणजिहहरिसेण
पुल्लदंगो संतो अं जिणस्स अगे वइसदि एमेगमोणदं । जमुट्ठीऊण
जिणिवादीणं विण्णस्ति कादुण वइसणं तं विदियमोणदं । पुणो
उट्ठिय सामाण्यदंडरण अप्पसुद्धि काऊण सकसायवेहुस्सगं करिय
जिणाणं तगुणे उप्पाइय चउवीसत्तिथयाराणं बंदणं काऊण पुणो जिक्क-
जिणालयगुरवारणं संथवं काऊण अं भूमिए वइसणं तं तदियमोणदं ।
एवं एवकेवकमिह किरियाकम्मं चतुसिरं होदि । तं जहा सामाण्यस्स
आवीए जं जिणिं पठि सीसणमणं तमेणं सिरं । तस्सेव अवसाणे अं
सीसणमणं तं विदियं सीसं । थोस्सामिदंडयस्स आवीए अं सीस-
णमणं तं तदियं सिरं । तस्सेव अवसाणे अं गमणं तं चउरथं सिरं ।

एवमेव किरियाकम्मं चतुसिरं होदि । ...अथवा सम्भं पि किरिया-
कम्मं चतुसिरं चतुष्पहाणं होदि; अरुठत्तसिद्धसाधुधम्मं चैव पहान-
धुवे कादुण सम्भकिरियाकम्मणं पउत्ति दंसणादो । —बह (अव-
नमन या नमस्कार) तीन बार किया जाता है, इसलिये तीन
बार अवनमन करना कहा है । यथा—धुसमन, धोतपाद और
जिनेन्द्रके दर्शनसे उत्पन्न हुए हर्षसे पुलकित बदन होकर जो जिने-
न्द्रके आगे बैठना (पञ्चाङ्ग नमस्कार करना), प्रथम अवनति है ।
तथा जो उठकर जिनेन्द्र आदिके सामने निवृत्ति (प्रतिष्ठा) कर
बैठना यह दूसरी अवनति है । फिर उठकर सामायिक दण्डके
द्वारा आत्मशुद्धि करके, कषायसहित बेहका उत्सर्ग करके अर्थात्
कायोत्सर्ग करके, जिनदेवके अनन्तगुणोंका ध्यान करके, चौबीस
तीर्थकरीकी बन्धना करके, फिर जिन, जिनालय और गुरुकी स्तुति
करके जो धूमिमें बैठना (नमस्कार करना) वह तीसरी अवनति है ।
इस प्रकार एक-एक क्रियाकर्म करते समय तीन ही अवनति होती
है । सब क्रियाकर्म चतुःशिर होता है । यथा सामायिक (दण्डक)
के आदिमें जो जिनेन्द्रदेवको सिर नवाना वह एकसिर है । उसी-
के अन्तमें जो सिर नवाना वह दूसरा सिर है । त्योस्सामि दण्डके
आदिमें जो सिर नवाना वह तीसरा सिर है । तथा उसीके अन्तमें
जो नमस्कार करना वह चौथा सिर है । इस प्रकार एक क्रियाकर्म
चतुःशिर होता है । अथवा सभी क्रियाकर्म चतुःशिर अर्थात् चतुः-
प्रधान होता है, क्योंकि अर्हत्, सिद्ध, साधु और धर्मको प्रधान
करके सब क्रियाकर्मोंकी प्रवृत्ति देखी जाती है । (अन.ध./८/
१३/८९) ।

अन.ध./८/११/८९ प्रतिप्रामरि वार्षादिस्तुतौ दिश्येकश्चरेत् । श्रीमाव-
र्तत् शिरश्चैकं तदाध्वयं न कुप्यति । —चैत्यादिकी भक्ति करते
समय प्रत्येक प्रदक्षिणामें पूर्वादि चारों दिशाओंकी तरफ प्रत्येक
दिशामें तीन आवर्त और एक शिरोनति करने चाहिए ।

विशेष टिप्पणी—६० कृतिकर्म/२ तथा ४/२ ।

★ अधिक बार करनेका निषेध नहीं—६० कृतिकर्म/२/६ ।

६. नमस्कारके आध्यात्मिक भेद

भ.आ./बि./७२२/८६७/२ नमस्कारो द्विविधः । द्रव्यनमस्कारो भाव-
नमस्कारः ।

भ.आ./बि./७४३/११६/४ नमस्कारः नामस्थापनाद्रव्यभावविकल्पेन
चतुर्धा व्यवस्थितः । —नमस्कार दो प्रकारका है—द्रव्य नमस्कार व
भाव नमस्कार । अथवा नाम, स्थापना, द्रव्य व भावकी अपेक्षा नम-
स्कार चार प्रकारका है ।

पं.का./ता.व./१/४/६ आशीर्वास्तुनमस्क्रियाभेदेन नमस्कारस्त्रिधा । —
आशीर्वाद, वस्तु और नमस्क्रियाके भेदसे नमस्कार तीन प्रकारका
होता है ।

७. द्रव्य व भाव नमस्कार सामान्य निर्देश

भ.आ./बि./७२२/८६७/२ नमस्क्रमे इत्यादि शब्दोच्चारणं, उत्तमाङ्गाव-
नतिः, कृताङ्गलिता द्रव्यनमस्कारः । नमस्कर्तव्यानां गुणानुरागो
भावनमस्कारस्तत्र रतिः । —श्री जिनेन्द्रदेवको नमस्कार हो ऐसा
बुझसे कहना, मस्तक नम्र करना और हाथ जोड़ना यह द्रव्य नम-
स्कार है और नमस्कार करने योग्य व्यक्तियोंके गुणोंमें अनुराग
करना, यह भाव नमस्कार है । नोट—द्रव्य नमस्कार विशेषके लिए—
६० शोर्षक तथा भाव नमस्कार विशेषके लिए—६० आने मं० ।
नाम व स्थापनादि चार भेदोंके लक्षण—६० भिक्षु ।

८. भेद अनेद भाव नमस्कार निर्देश

प्र.सा./त.प्र./२०० स्वयमेव भवतु चात्यैवं दर्शनविशुद्धिलया सम्य-
ग्ज्ञानोपयुक्ततयायत्तमव्याख्याधरतत्वात्साधोरपि साक्षात्सिद्धभूतस्य

स्वात्मनस्तथाभूतानां परमात्मना च नित्यमेव तदेकपरात्मनश्चक्षुषो भावनमस्कारः ।

प्र.सा./त.प्र./२७७ मोक्षसाधनतत्त्वस्य शुद्धस्य परस्परमहाप्रतिभाषपरि-
णतभाव्यभावकभावत्वात्तत्त्वस्तमितस्वपरविभागो भावनमस्कारोऽ-
स्तु । —इस प्रकार दर्शनविद्युद्धि जिसका मूल है ऐसी, सम्पन्न-
में उपयुक्तताके कारण अत्यन्त अव्यापार (निर्विघ्न व निरचक्ष) सीनता होनेसे, साधु होनेपर भी साक्षात् सिद्धभूत निज आत्माको तथा सिद्धभूत परमात्माओंको, उसीमें एकपरात्मनता जिसका सहज है ऐसा भाव नमस्कार सदा ही स्वयमेव हो। अथवा मोक्ष-
के साधन तत्त्वरूप 'शुद्ध' को जिसमें-से परस्पर अज्ञ-अज्ञीकरणसे परिणमित भाव्यभावताके कारण स्व-परका विभाग अस्त हुआ है ऐसा भाव नमस्कार हो। (अर्थात् अनेक रक्षण रूप शुद्धीपयोग परिणति ही भाव नमस्कार है।)

प्र.सा./ता.ब./६/१६ अहमादायकः, एते च आराधयः आराध्या इत्या-
राध्यादायकविकल्पयो ज्ञेयनमस्कारो भण्यते । रागाद्युपाधि-
रहितपरमसमाधिबलेनात्मन्येवाराध्यादायकभावः पुनरज्ञेयनमस्कारो भण्यते । —'मै आराधक हूँ और मे अर्पित आदि आराध्य है,' इस प्रकार आराध्य-आराधकके विकल्परूप ज्ञेय नमस्कार है, तथा रागादिरूप उपाधिके विकल्पसे रहित परमसमाधिके नसते आत्मा-
में (तन्मयतारूप) आराध्य-आराधक भावका होना अर्पित नमस्कार कहलाता है।

प्र.सं./टी./१/४/१९ एकदेशशुद्धनिरचयनयेन स्वशुद्धारामाराधनसहजभाव-
स्त्वनेन, असद्वृत्तव्यवहारनयेन तत्प्रतिपादकवचनरूपब्रह्मस्त्वनेन च 'बन्धे' नमस्कारोमि । परमशुद्धनिरचयनयेन पुनर्ब्रह्मवचकभावो नास्ति । —एकदेश शुद्धनिरचयनयकी अपेक्षासे निज शुद्धात्माका आराधन करनेरूप भावस्त्वनेन और असद्वृत्त व्यवहार नयकी अपेक्षा उस निजशुद्धात्माका प्रतिपादन करनेवाले वचनरूप ब्रह्मस्त्वनेन नमस्कार करता हूँ। तथा परम शुद्धनिरचयनयसे बन्ध-बन्धक भाव नहीं है।

पं. का./ता.ब./१/४/२० अनन्तज्ञानादिगुणस्वरूपभावनमस्कारोऽशुद्ध-
निरचयनयेन, नमो जिनेभ्य इति वचनात्मब्रह्मनमस्कारोऽप्यसद्वृत्त-
व्यवहारनयेन शुद्धनिरचयनयेन स्वस्मिन्नेवाराध्यादायकभावः । —भग-
वात्के अनन्तज्ञानादि गुणोंके स्मरणरूप भावनमस्कार अशुद्ध निरचयनयसे है। 'जिनेन्द्र भगवात्को नमस्कार हो' ऐसा वचना-
त्मक ब्रह्मनमस्कार भी असद्वृत्त व्यवहारनयसे है। शुद्धनिरचय-
नयसे तो अपनेमें ही आराध्य-आराधक भाव होता है। विशेषार्थ—
वचन और कायसे किया गया ब्रह्म नमस्कार व्यवहार नयसे नमस्कार है। मनसे किया गया भाव नमस्कार तीन प्रकारका है—भगवात्के गुण चिन्तनरूप, निजआत्माके गुण चिन्तनरूप तथा शुद्धात्म संवेदन रूप। तहाँ पहला और दूसरा भेद या द्वैतरूप हैं और तीसरा अभेद व अद्वैत रूप। पहला अशुद्ध निरचयनयसे नमस्कार है, दूसरा एकदेश शुद्धनिरचयनयसे नमस्कार है और तीसरा साक्षात् शुद्ध निरचय नयसे नमस्कार है।

* साधुओं आदिकी नमस्कार करने सम्बन्धी

—वे० विनय ।

नमस्कार मन्त्र—दे० मन्त्र ।

नमि—१. (१.पु./३/३०६-३०८)—नमि और निमि ये दो भगवात् आदिनाथके सारके पुत्र थे। ध्यानस्थ अवस्थामें भगवात्से भक्ति पूर्वक राज्यकी याचना करनेपर सरनेत्रने प्रगट होकर इन्हें विज-
यार्थकी भेषियाँका राज्य दे दिया और साथ ही कुछ विचारों भी प्रदान की। इन्होंने ही विद्याधर बंशकी उत्पत्ति हुई। —दे० इतिहास/७/१७—म.पु./१८/११-१४। २. भगवात् कीरके तीर्थका एक अन्तर्कृत बेबली —वे० अन्तर्कृत ।

नमिनाथ—(म.पु./६६/१४०क)—पूर्वधर्म नं. २ में कीर्त्याम्नी मगदीके राजा पार्थिवके पुत्र सिद्धार्थ थे। २-४। पूर्वधर्म नं. १ में अपराजित विमानमें अहमिन्द्र हुए। १६। वर्तमान भवमें २१वें तीर्थकर हुए। (युगपत् सर्वभग दे० म.पु./६६/७९)। इनका विशेष परिचय—वे० तीर्थकर/६।

नमिन्—विजयार्थकी उत्तर मेरीका एक मगर—दे० विद्याधर ।

नमुचि—राजा पद्मका मन्त्री । विशेष—वे० नमि ।

नय—अनन्त धर्मात्मक होनेके कारण वस्तु बड़ी कठिन है (दे, जने-
कान्त)। उसको जाना जा सकता है, पर कहा नहीं जा सकता। उसे कहनेके लिए वस्तुका विरलेषण करके एक-एक धर्म द्वारा क्रमपूर्वक उसका निरूपण करनेके अतिरिक्त अन्य उपाय नहीं है। कौन धर्मको पहले और कौनको पीछे कहा जाये यह भी कोई नियम नहीं है। यथा अवसर ज्ञानी वक्ता स्वयं किसी एक धर्मकी मुख्य करके उसका कथन करता है। उस समय उसकी दृष्टिमें अन्य धर्म गौण होते हैं पर निषिद्ध नहीं। कोई एक निष्पक्ष श्रोता उस प्ररूपणाको क्रम-पूर्वक सुनता हुआ अन्तमें वस्तुके यथार्थ अवलम्ब व्यापकस्वरूपको ग्रहण कर लेता है। अतः गुरु-शिष्यके मध्य यह न्याय अत्यन्त उपकारी है। अतः इस न्यायकी सिद्धान्तस्वरूपसे अपनाया जाना न्याय संगत है। यह न्याय श्रोताको वस्तुके निकट ले जानेके कारण 'नयतीति नयः' के अनुसार नय कहलाता है। अथवा वक्ताके अभिप्रायको या वस्तुके एकाक्ष ग्राही ज्ञानको नय कहते हैं। सम्पूर्ण वस्तुके ज्ञानको ज्ञान तथा उसके अंशको नय कहते हैं।

अनेक धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेके कारण ज्ञान अनेकान्तरूप व कहालावेही है, तथा एक धर्मके ग्रहण करनेके कारण नय एकान्त-
रूप व कहालावेही है। प्रमाण ज्ञानकी अर्थात् अन्य धर्मोंकी अपेक्षा-
को बुद्धिमें सुरक्षित रखते हुए प्रयोग किया जानेवाला नय ज्ञान या नय वाक्य सम्यक् है और उनकी अपेक्षाको छोड़कर उसी मात्र ही वस्तुको जाननेवाला नय ज्ञान या नय वाक्य मिथ्या है। वक्ता या श्रोताको इस प्रकारकी एकान्त हठ या पक्षपात करना योग्य नहीं, क्योंकि वस्तु उसी मात्र ही ही नहीं—वे० एकान्त ।

यद्यपि वस्तुका व्यापक यथार्थ रूप नयज्ञानका विषय न होनेके कारण नयज्ञानका ग्रहण ठीक नहीं, परन्तु प्रारम्भिक अवस्थामें उसका आश्रय परमोपकारी होनेके कारण वह उपादेय है। फिर भी नयका पक्ष करके विवाद करना योग्य नहीं है। सम्भव्य दृष्टिसे काम लेना ही नयज्ञानकी उपयोगिता है—वे० स्याद्वाह ।

पदार्थ तीन कोटियोंमें विभाजित हैं—या तो वे अर्थात्मक अर्थात् वस्तुस्वरूप हैं, या सत्त्वारत्मक अर्थात् वाचकस्वरूप हैं और या ज्ञानात्मक अर्थात् प्रतिभास रूप हैं। अतः उन-उनको विषय करनेके कारण नय ज्ञान व नय वाक्य भी तीन प्रकारके हैं—अर्थनय, शब्दनय व ज्ञाननय। मुख्य गौण विवक्षाके कारण वक्ताके अभिप्राय भी अनेक प्रकारके होते हैं, जिससे नय भी अनेक प्रकारके हैं। वस्तुके सामान्यांश अर्थात् ब्रह्मको विषय करनेवाला नय ब्रह्माधिक और उसके विशेषांश अर्थात् पर्यायको विषय करनेवाला नय पर्यायाधिक होता है। इन दो मूल भेदोंके भी आगे अनेकों उत्तर-
भेद हो जाते हैं। इसी प्रकार वस्तुके अन्तरंगरूप या स्वभावको विषय करनेवाला निरचय और उसके बाह्य या संयोगी रूपको विषय करनेवाला निरचय और उनमें कथंचिद् भेदको विषय करने-
वाला व्यवहार कहलाता है। तथा इसी प्रकार अन्य भेद-भेदोंका यह नयचक्र उसी ही कठिन है जितनी कि उसकी विषयभूत वस्तु। उस सबका परिचय इस अधिकारमें दिया जायेगा।

| | |
|----|--|
| I | नव सामान्य |
| १ | नव सामान्य निर्देश |
| १ | नव सामान्यका छक्षण |
| | १. निरूपणार्थ । |
| | २. वस्तुका अभिप्राय । |
| | ३. एकवचन वस्तुग्राही । |
| | ४. प्रमाणगृहीत वस्तुग्राही । |
| | ५. सुवृत्तानका विकल्प । |
| २ | उपरोक्त छक्षणोंका समीकरण । |
| ३ | नव व निरोप में अन्तर । —दे० निरोप/१ । |
| ४ | नवों व निरोपोंका परस्पर अन्तर्भाव । —दे० निरोप/२, ३ । |
| ५ | नवामात्र निर्देश । —दे० नव/II । |
| ६ | नवके मूल भेदोंके नाम निर्देश । |
| ७ | नवके भेद-प्रभेदोंकी सूची । |
| ८ | द्रव्याधिक, पर्यायाधिक अथवा निश्चय व्यवहार, वे ही मूल भेद हैं । |
| ९ | गुणाधिक नवका निर्देश क्यों नहीं ? |
| १० | आगम व अज्ञात पद्धति । —दे० पद्धति । |
| ११ | नव-प्रमाण सम्बन्ध |
| १ | नव व प्रमाणमें कर्षणित्त अन्तर । |
| २ | नव व प्रमाणमें कर्षणित्त भेद । |
| ३ | सुवृत्तानमें ही नव होती है, अन्य ज्ञानोंमें नहीं । |
| ४ | प्रमाण व नवमें कर्षणित्त प्रधान व अग्रवालपना । |
| ५ | प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों है । |
| ६ | प्रमाण अनेकान्तग्राही है और नव एकान्तग्राही । |
| ७ | प्रमाण सकलादेशी है और नव विकलादेशी । |
| ८ | नव भी कर्षणित्त सकलादेशी है । —दे० सप्तमगी/२ । |
| ९ | प्रमाण सकलवस्तुग्राहक है और नव तद्वस्तुग्राहक । |
| १० | प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नव क्रमसे एक एकको । |
| ११ | सकल नवोंका युगपत् ग्रहण ही सकलवस्तु ग्रहण है । —दे० अनेकान्त/२ । |
| १२ | प्रमाण सापेक्ष ही नव सम्यक् है । —दे० नव/II/१० । |
| १३ | प्रमाण स्वात् पदयुक्त होने से सर्वनवात्मक होता है । |
| १४ | प्रमाण व नव सप्तमगी —दे० सप्तमगी/१ । |
| १५ | प्रमाण व नवके उदाहरण । |
| १६ | नवके एकान्तग्राही होनेमें रक्षा । |
| १७ | नवकी कर्षणित्त हेतोपादेयता |
| १ | तत्त्व नवप्रमाणोंसे अतीत है । |
| २ | नवप्रमाण कर्षणित्त हेतु है । |
| ३ | नव केवल हेतु है पर उपादेय नहीं । |

| | |
|----|---|
| ४ | नवप्रमाणको हेतु कहनेका कारण प्रयोजन । |
| ५ | परमार्थतः निश्चय व व्यवहार दोनोंका एक विकल्प-रूप होनेसे हेतु है । |
| ६ | प्रमाणसम्पत्तिके समय निश्चय व्यवहारके विकल्प नहीं रहते । |
| ७ | परन्तु तत्त्वनिर्णयार्थ नव कार्यकारी है । |
| ८ | अभिप्रायार्थ करनेमें नवका स्थान । —दे० आगम/३/१ । |
| ९ | सम्यक् नव ही कार्यकारी है मिथ्या नव नहीं । |
| १० | निरोप नव भी कर्षणित्त कार्यकारी है । |
| ११ | नवप्रमाणकी हेतोपादेयताका सम्बन्ध । |
| १२ | शब्द, अर्थ व ज्ञाननव निर्देश |
| १ | शब्द अर्थ ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं । |
| २ | शब्दादि सम्यग्निर्देश व लक्षण । |
| ३ | वास्तवमें नव ज्ञानात्मक ही है शब्दादिको नव कहना उपचार है । |
| ४ | शब्दमें प्रमाण व नवप्रमाण । —दे० आगम/४/६ । |
| ५ | तीनों नवोंमें परस्पर सम्बन्ध । |
| ६ | शब्द में अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता । —दे० आगम/४/१ । |
| ७ | शब्दजन्यका विषय । —दे० नव III/१/६ । |
| ८ | शब्दजन्यकी विशेषताएँ । —दे० नव/III/६-८ । |
| ९ | शब्दादि नवोंके उदाहरण । |
| १० | नव प्रयोग शब्दमें नहीं भावमें होता है —दे० स्याद्वाच/४ । |
| ११ | द्रव्यनव व भावनव निर्देश । |
| १२ | अन्य अनेकों नवोंका निर्देश |
| १ | मूल भाषा आदि प्रमाणन नव निर्देश । |
| २ | अस्तित्वादि सप्तमगी नवोंका निर्देश । |
| ३ | नामादि निष्पेक्ष नवोंका निर्देश । |
| ४ | सामान्य-विशेष आदि धर्मोक्त ४० नवोंका निर्देश । |
| ५ | अनन्त नव होने सम्भव है । |
| ६ | उपचरित नव —दे० उपचार । |
| ७ | उपनव —दे० नव/V/४/८ । |
| ८ | काल अकार नवका सम्बन्ध —दे० नियति/२ । |
| ९ | ज्ञान व विज्ञाननवका सम्बन्ध —दे० चेतना/१/८ । |
| II | सम्यक् व मिथ्यानव |
| १ | नव सम्यक् भी होती है और मिथ्या भी । |
| २ | सम्यक् व मिथ्या नवोंके लक्षण । |
| ३ | अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नव मिथ्या नहीं होती । |
| ४ | अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या है । |

| | |
|-----|---|
| ५ | अन्य पक्षका संग्रह करनेपर वह नय सम्यक् है। |
| ६ | सर्व एकान्त मत किसी न किसी नयमें गरमित है। और सर्व नय अनेकान्तके गर्भमें समाविष्ट है। —वे० अनेकान्त/२। |
| ६ | जो नय सर्वथाके कारण मिथ्या है वही कर्षचित्तके कारण सम्यक् है। |
| ७ | सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या है। |
| ८ | नयोके विरोधमें अविवरोध। —वे० अनेकान्त/४। |
| ९ | नयोंमें परस्पर विधि निषेध। —वे० सप्तभंगी/१। |
| १० | सापेक्षता व मुख्यगौण व्यवस्था। —वे० स्याद्वाच/१। |
| ११ | मिथ्यानय निर्देशका कारण व प्रयोजन। |
| १२ | सम्यग्दृष्टिकी नय सम्यक् तथा मिथ्यादृष्टिकी मिथ्या है। |
| १३ | प्रमाणज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं। |
| III | नैगम आदि सात नय निर्देश |
| १ | सातों नयोंका समुद्धित सामान्य निर्देश |
| २ | नयके सात भेदोंका नाम निर्देश। —वे० नय/II/१। |
| ३ | सातोंमें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक विभाग। |
| ४ | इनमें द्रव्याधिक पर्यायाधिक विभागका कारण। |
| ५ | सातोंमें अर्थ, शब्द व ज्ञान नय विभाग। |
| ६ | इनमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण। |
| ७ | नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं है। |
| ८ | पूर्व पूर्वका नय अगले अगले नयका कारण है। |
| ९ | सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता। |
| १० | सातोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण। |
| ११ | शब्दादि तीन नयोंमें परस्पर अन्तर। |
| १२ | नैगमनयके भेद व लक्षण |
| १३ | नैगम सामान्यका लक्षण— (१. संकल्पग्राही तथा द्वैतग्राही) |
| १४ | संकल्पग्राही लक्षण विषयक उदाहरण। |
| १५ | द्वैतग्राही लक्षण विषयक उदाहरण। |
| १६ | नैगमनयके भेद। |
| १७ | भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके लक्षण। |
| १८ | भूत भावी वर्तमान नैगमनयके उदाहरण। |
| १९ | पर्याय द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यका लक्षण। |
| २० | द्रव्य व पर्वत आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण— १. अर्थ व्यञ्जन व तदुभय पर्यायनैगम। २. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम। ३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्यायनैगम। |
| २१ | नैगमाभास सामान्यका लक्षण व उदाहरण। |
| २२ | न्याय वैशेषिक नैगमाभासी हैं। —वे० अनेकान्त/२/६। |
| २३ | नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण। |

| | |
|----|--|
| १ | नैगमनय निर्देश |
| २ | नैगमनय अर्थनय व ज्ञाननय है। —वे० नय/III/१। |
| ३ | नैगमनय अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। |
| ४ | शुद्ध व अशुद्ध सभी नय नैगमनयके पेटमें समा जाती हैं। |
| ५ | नैगम तथा संग्रह व व्यवहारनयमें अन्तर। |
| ६ | नैगमनय व प्रमाणमें अन्तर। |
| ७ | इसमें यथा सम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव—वे० निक्षेप/१। |
| ८ | भावी नैगमनय निश्चित अर्थमें कागू होता है। |
| ९ | कल्पनामात्र होते हुए भी भावी नैगमनय व्यर्थ नहीं है। |
| १० | संग्रहनय निर्देश |
| ११ | संग्रहनयका लक्षण। |
| १२ | संग्रहनयके उदाहरण। |
| १३ | संग्रहनय अर्थनय है। —वे० नय/III/१। |
| १४ | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव। —वे० निक्षेप/३। |
| १५ | संग्रहनयके भेद। |
| १६ | पर, अपर तथा सामान्य विशेषरूप भेदोंके लक्षण व उदाहरण। |
| १७ | इस नयके विषयकी अद्वैतता। —वे० नय/IV/२/३। |
| १८ | दर्शनोपयोग व संग्रहनयमें अन्तर। —वे० दर्शन/२/१०। |
| १९ | संग्रहाभासके लक्षण व उदाहरण। |
| २० | वेदान्ती व सांख्यमती संग्रहनयभासी हैं। —वे० अनेकान्त/२/६। |
| २१ | संग्रहनय शुद्ध द्रव्याधिकनय है। |
| २२ | व्यवहारनय निर्देश—वे० नय/V/४। |
| २३ | अजुसुत्रनय निर्देश |
| २४ | अजुसुत्र नयका लक्षण। |
| २५ | अजुसुत्रनयके भेद। |
| २६ | सूक्ष्म व स्थूल अजुसुत्रके लक्षण। |
| २७ | इस नयके विषयकी एकत्वता। —वे० नय/IV/१। |
| २८ | अजुसुत्राभासका लक्षण। |
| २९ | बौद्धमत अजुसुत्राभासी है। —वे० अनेकान्त/२/६। |
| ३० | अजुसुत्रनय अर्थनय है। —वे० नय/III/१। |
| ३१ | अजुसुत्रनय शुद्धपर्यायाधिक है। |
| ३२ | इसे कर्षचित्त द्रव्याधिक कहनेका विधि निषेध। |
| ३३ | सूक्ष्म व स्थूल अजुसुत्रकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण। |
| ३४ | व्यवहारनय व अजुसुत्रमें अन्तर। —वे० नय/V/४/३। |
| ३५ | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव। —वे० निक्षेप/३। |

| | |
|---|---|
| १ | शब्दनय निर्देश |
| १ | शब्दनयका सामान्य लक्षण । |
| * | शब्दनयके विषयकी एकत्वता ।—दे० नय/IV/३ । |
| * | शब्द प्रयोगकी भेद व अमेदरूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/III/१/६ । |
| २ | अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है । |
| ३ | पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें अमेद मानता है । |
| ४ | पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिगादिका व्यभिचार स्वीकार नहीं करता । |
| * | अजुसुज व शब्दनयमें अन्तर । |
| * | यह पर्यायार्थिक तथा व्यंजननय है ।—दे० नय/III/१ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/१ । |
| ५ | शब्द नयाभासका लक्षण । |
| * | वैयाकरणी शब्द नयाभासी है ।—दे० अनेकान्त/२/६ । |
| ६ | लिगादिके व्यभिचारका तात्पर्य । |
| ७ | उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन । |
| * | शब्दमें अर्थ प्रतिपादनकी योग्यता । —दे० आगम/४/१/१ । |
| ८ | सर्व प्रयोगोंको दूषित बनानेसे व्याकरण शास्त्रके साथ विरोध आता है ? |
| * | समभिरूढनय निर्देश |
| १ | समभिरूढनयके लक्षण— १. अर्थ भेदने शब्द भेद (रूढशब्दका प्रयोग) २. शब्दभेदसे अर्थभेद । ३. वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ करना । |
| * | इस नयके विषयकी एकत्वता ।—दे० नय/IV/३ । |
| * | शब्दप्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/III/१/६ । |
| २ | यद्यपि रूढिगत अनेक शब्द एकार्यवाची हो जाते हैं । |
| ३ | परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं होते । |
| * | शब्द वस्तुका धर्म नहीं है, तब उसके भेदसे अर्थ-भेद कैसे हो सकता है ? —दे० आगम/४/४ । |
| ४ | शब्द व समभिरूढनयमें अन्तर । |
| * | यह पर्यायार्थिक शब्दनय है ।—दे० नय/III/१ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ । |
| ५ | समभिरूढ नयाभासका लक्षण । |
| * | वैयाकरणी समभिरूढ नयाभासी है । —दे० अनेकान्त/२/६ । |
| ८ | एवंभूत नय निर्देश |
| १ | तत्किया परिणत द्रव्य ही शब्दका वाच्य है । |
| * | सभी शब्द क्रियावाची हैं । —दे० नाम । |

| | |
|-----|---|
| * | शब्द प्रयोगकी भेद-अमेद रूप दो अपेक्षाएँ । —दे० नय/III/१/६ । |
| २ | तज्ज्ञान परिणत आत्मा उस शब्दका वाच्य है । |
| ३ | अर्थभेदसे शब्दभेद और शब्दभेदसे अर्थभेद । |
| ४ | इस नयकी दृष्टिमें वाच्य सम्भव नहीं । |
| ५ | इस नयमें पदसमास सम्भव नहीं । |
| ६ | इस नयमें वर्णसमास तक भी सम्भव नहीं । |
| * | वाच्यवाचक भावका समन्वय । —दे० आगम/४/४ । |
| ७ | समभिरूढ व एवंभूतमें अन्तर । |
| * | यह पर्यायार्थिक शब्दनय है । —दे० नय/III/१ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/३ । |
| ८ | एवंभूत नयाभासका लक्षण । |
| * | वैयाकरणी एवंभूत नयाभासी है । —दे० अनेकान्त/२/६ । |
| IV | द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नय |
| १ | द्रव्यार्थिक नय सामान्य निर्देश |
| १ | द्रव्यार्थिकनयका लक्षण । |
| २ | यह वस्तुके सामान्यांशको अद्वैतरूप विषय करता है । |
| ३-६ | द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता । |
| ७ | इसीसे यह नय एक अवलम्ब्य व निर्विकल्प है । |
| * | द्रव्यार्थिक व प्रमाण में अन्तर । —दे० नय/III/३/४ । |
| * | द्रव्यार्थिकके तीन भेद नैगमादि । —दे० नय/III । |
| * | द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिकमें अन्तर । —दे० नय/V/४/३ । |
| * | इसमें यथासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२ । |
| ३ | शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यार्थिकनय निर्देश |
| १ | द्रव्यार्थिकनयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध । |
| २ | शुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण । |
| ३ | द्रव्य क्षेत्रादिकी अपेक्षा इस नयके विषयकी अद्वैतता । |
| * | शुद्ध द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानता । —दे० नय/V/३/४ । |
| ४ | अशुद्ध द्रव्यार्थिकनयका लक्षण । |
| * | अशुद्ध द्रव्यार्थिक व्यवहारनय है । —दे० नय/V/४ । |
| * | अशुद्ध व शुद्ध द्रव्यार्थिकमें हेयोपादेयता । —दे० नय/V/८ । |
| ५ | द्रव्यार्थिकके दश भेदोंका निर्देश । |
| ६ | द्रव्यार्थिकनय दशकके कथन । १. कर्मोपाधि निरपेक्ष, २. सत्ता ग्राहक, ३. भेद निरपेक्ष । ४. कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्यार्थिक, |

| | |
|-----|---|
| | १. उत्पादकत्व सापेक्ष, ६. भेद कल्पना सापेक्ष, ७. अन्वय द्रव्याधिक, ८-९. स्त्र व पर वस्तुत्व प्राहक, १०. परमभावग्राही शुद्ध द्रव्याधिक । |
| ३ | पर्यायार्थिकत्व सामान्य निर्देश |
| १ | पर्यायार्थिकत्वका लक्षण । |
| २ | यह वस्तुके विशेषांशको एकत्वरूपसे ग्रहण करता है । |
| ३ | द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— |
| | १. पर्यायसे पृथक् द्रव्य कुछ नहीं । |
| | २. गुण गुणीमें सामान्याधिकरण्य नहीं है । |
| | ३. काक कृष्ण नहीं हो सकता । |
| | ४. सभी पदार्थ एक संख्यासे युक्त हैं । |
| ४ | क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— |
| | १. प्रत्येक पदार्थका अवस्थान अपनेमें ही है । |
| | २. वस्तु अवच्छिन्न व निरवयव होती है । |
| | ३. पलालदाह सम्भव नहीं । |
| | ४. कुम्भकार संज्ञा नहीं हो सकती । |
| ५ | कालकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता— |
| | १. केवल वर्तमान क्षणमात्र ही वस्तु है । |
| | * वर्तमान कालका स्पष्टीकरण । |
| | —दे० नय/III/५० । |
| | २. क्षण स्थायी अर्थ ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है । |
| ६ | काल की अपेक्षा एकत्व विषयक उदाहरण |
| | १. कषायो भ्रैरज्यम्; २. घाल्य मापते समय ही प्रत्य संज्ञा; ३. कहींसे भी नहीं आ रहा है । |
| | ४. श्वेत कृष्ण नहीं किया जा सकता । |
| | ५. क्रोधका उदय ही क्रोध कषाय है । |
| | ६. पलाल दाह सम्भव नहीं; ७. पच्यमान पक्व । |
| ७ | भावकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता । |
| ८ | किसी भी प्रकारका सम्बन्ध सम्भव नहीं । |
| | १. विशेष्य-विशेषण सम्बन्ध; २. संयोग व समवाय; |
| | ३. कोई किसीके समान नहीं; ४. ग्राह्यप्राहक सम्बन्ध; ५. बाध्य बाधक सम्बन्ध सम्भव नहीं; |
| | ६. बन्ध्याबन्धक आवि अन्य कोई भी सम्बन्ध नहीं । |
| ९ | कारण कार्य भाव सम्भव नहीं— |
| | १. कारणके बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है । |
| | २-३. बिनाश व उत्पाद निर्हेतुक है । |
| १० | यह नय सकल व्यवहारका उच्छेद करता है । |
| ● | पर्यायार्थिकता कथंचित् द्रव्याधिकपना । |
| | —दे० नय/III/५ । |
| ● | पर्यायार्थिकके चार भेद ऋजुसूत्रादि । |
| | —दे० नय/III । |
| ● | इसमें क्यासम्भव निरूपोका अन्तर्भाव । |
| | —दे० निरूप/२ । |
| ४ | शुद्ध व अशुद्ध पर्यायार्थिक निर्देश |
| १ | शुद्ध व अशुद्ध पर्यायार्थिकके लक्षण । |
| २-३ | पर्यायार्थिकत्वके छह भेदोंका निर्देश व लक्षण |

| | |
|---|--|
| | १. अनाधिनिश्चय, २. साधिनिश्चय, ३. सत्तागौण अनिश्चय, ४. सत्ता सापेक्ष निश्चय, ५. कर्मोपाधि निर- पेक्ष अनिश्चय, ६. कर्मोपाधिसापेक्ष । |
| ● | अशुद्ध पर्यायार्थिकत्व व्यवहारनय है । |
| | —दे० नय/V/४ । |
| V | निश्चय व्यवहारनय |
| १ | निश्चयनय निर्देश |
| १ | निश्चयनयका लक्षण निश्चित व सत्यार्थ ग्रहण । |
| २ | निश्चयनयका लक्षण अमेद व अनुपचार ग्रहण । |
| ३ | निश्चयनयका लक्षण स्वाश्रय कथन |
| ४ | निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध |
| ५ | शुद्ध निश्चयके लक्षण व उदाहरण— |
| | १. परमभावग्राहीकी अपेक्षा । |
| | २. साधिकाभावग्राहीकी अपेक्षा । |
| ६ | एकदेश शुद्ध निश्चयनयका लक्षण । |
| ७ | शुद्ध, एकदेश शुद्ध व निश्चयसामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि । |
| ८ | अशुद्ध निश्चयनयका लक्षण व उदाहरण । |
| ९ | निश्चयनयकी निर्विकल्पकता |
| १ | शुद्ध व अशुद्ध निश्चयनय द्रव्याधिकके भेद हैं । |
| २ | निश्चयनय एक निर्विकल्प व वचनातीत है । |
| ३ | निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते । |
| ४ | शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है; अशुद्ध निश्चयनय तो व्यवहार है । |
| ५ | उदाहरण सहित तथा सविकल्प सभी नये व्यवहार हैं । |
| ● | व्यवहारका निषेध ही निश्चयका वाच्य है । |
| | —दे० नय/V/१/२ । |
| ६ | निर्विकल्प होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है ? |
| ३ | निश्चयनयकी प्रधानता |
| १ | निश्चयनय ही सत्यार्थ है । |
| २ | निश्चयनय साधकतम व नवाधिपति है । |
| ३ | निश्चयनय ही सम्यक्त्वका कारण है । |
| ४ | निश्चयनय ही उपादेय है । |
| ४ | व्यवहारनय सामान्य निर्देश |
| १ | व्यवहारनय सामान्यके लक्षण— |
| | १. संग्रह गृहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद । |
| | २. अमेद वस्तुमें गुणगुणी आधिरूप भेद । |
| | ३. भिन्न पदार्थोंमें कारकाधिरूप अमेदोपचार । |
| | ४. लोकव्यवहारगत वस्तु विषयक— |
| २ | व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण— |
| | १. संग्रहगृहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी । |

| | |
|----|---|
| २. | अमेद वस्तुमें मेवोपचार सम्बन्धी । |
| ३. | भिन्न वस्तुओंमें अमेवोपचार सम्बन्धी । |
| ४. | लोकव्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी । |
| १ | व्यवहारनयकी मेद प्रवृत्तिकी सीमा । |
| २ | व्यवहारनय सामान्यके कारण प्रयोजन । —दे० नय/V/७ । |
| ४ | व्यवहारनयके मेद व लक्षणादि— १. पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार । २. सङ्घट्ट व असङ्घट्ट व्यवहार । ३. सामान्य व विशेष संग्रहमेवक व्यवहार । |
| ५ | व्यवहार नयाभासका लक्षण । |
| ६ | वार्ताक मत व्यवहारनयाभासी है । —दे० अनेकान्त/२/१ । |
| ७ | यह द्रव्याधिक व अर्थनय है । —दे० नय/III/१ । |
| ८ | व्यवहारनय अशुद्ध द्रव्याधिकनय है । |
| ९ | पर्यायाधिकनय भी कथंचित् व्यवहार है । |
| १० | इसमें क्यासम्भव निक्षेपोंका अन्तर्भाव । —दे० निक्षेप/२ । |
| ८ | उपनय निर्देश— १. उपनयका लक्षण व इसके मेद । २. उपनय भी व्यवहारनय है । |
| ५ | सद्भूत असद्भूत व्यवहार निर्देश |
| १ | सद्भूत व्यवहारनय सामान्य निर्देश— १. लक्षण व उदाहरण २. कारण व प्रयोजन ३. व्यवहार सामान्य व सद्भूत व्यवहारमें अन्तर । ४. सद्भूत व्यवहारनयके मेद । |
| २ | अनुपचरित वा अशुद्ध सद्भूत व्यवहार निर्देश— १. क्षाधिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. पारिणामिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. अनुपचरित व शुद्धसद्भूतकी एकार्थता । ४. इस नयके कारण व प्रयोजन । |
| ३ | उपचरित वा अशुद्ध सद्भूत निर्देश— १. क्षायोपक्षामिकभावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. पारिणामिकभावमें उपचारकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. उपचरित व अशुद्ध सद्भूतकी एकार्थता । ४. इस नयके कारण व प्रयोजन । |
| ४ | असद्भूत व्यवहार सामान्य निर्देश— १. लक्षण व उदाहरण । २. इस नयके कारण व प्रयोजन । ३. असद्भूत व्यवहारनयके मेद । |
| ५ | अनुपचरित असद्भूत व्यवहार निर्देश— १. भिन्न द्रव्योंमें अमेवकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. इस नयका कारण व प्रयोजन । |

| | |
|----|--|
| ६ | उपचरित असद्भूत व्यवहारनय निर्देश— १. भिन्न द्रव्योंमें अमेवकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । २. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण । ३. इस नयके कारण व प्रयोजन । ४. उपचार नव सम्बन्धी । —दे० उपचार । |
| ७ | व्यवहारनयकी कथंचित् गौणता १. व्यवहारनय असत्यार्थ है, तथा उसका हेतु । २. व्यवहारनय उपचारमात्र है । ३. व्यवहारनय व्यभिचारो है । ४. व्यवहारनय लौकिक रुढ़ि है । ५. व्यवहारनय अध्ववसान है । ६. व्यवहारनय कथनमात्र है । ७. व्यवहारनय साधकतम नहीं है । ८. व्यवहारनय निश्चय द्वारा निषिद्ध है । —दे० नय/V/६/२ । |
| ८ | व्यवहारनय सिद्धान्तविरुद्ध तथा नयाभास है । |
| ९ | व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है । |
| १० | शुद्ध दृष्टिमें व्यवहारको स्थान नहीं । |
| ११ | व्यवहारनयका विषय निष्पल्ल है । |
| १२ | व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है । |
| १३ | तत्त्व निर्णय करनेमें लोकव्यवहारका विच्छेद होने- का भय नहीं किया जाता । —दे० निक्षेप/३/१ तथा —दे० नय/III/६/१०; IV/३/१० । |
| १४ | व्यवहारनय हेय है । |
| ७ | व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता १. व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है (व्यवहार दृष्टिसे वह सत्यार्थ है) २. निचली भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है । ३. मन्त्रबुद्धियोंके लिए व्यवहार उपकारी है । ४. व्यवहारनय निश्चयनयका साधक है । —दे० नय/V/६/२ । |
| ४ | व्यवहारपूर्वक ही निश्चय तत्त्वका ज्ञान होना सम्भव है । |
| ५ | व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन सम्भव नहीं । |
| ६ | तीर्थप्रवृत्तिकी रक्षार्थ व्यवहारनय प्रयोजनीय है । —दे० नय/V/८/४ । |
| ६ | वस्तुमें आस्तिक्य बुद्धिके अर्थ प्रयोजनीय है । |
| ७ | वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ वही प्रधान है । |
| ८ | व्यवहारशून्य निश्चयनय कल्पनामात्र है । |

| | |
|----|--|
| ८ | व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय |
| १ | निश्चयनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन । |
| २ | व्यवहारनयके निषेधका कारण । |
| ३ | व्यवहारनयके निषेधका प्रयोजन । |
| ४ | व्यवहारनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन । |
| ५ | परमार्थसे निश्चय व व्यवहार दोनों हेय हैं । —वे० नय/1/३ । |
| ९ | निश्चय व्यवहारके तत्त्वोंका समन्वय |
| १ | दोनों नयोंमें विषयविरोध निर्देश । |
| २ | दोनों नयोंमें स्वरूपविरोध निर्देश । |
| ३ | निश्चय व्यवहार निषेधनिषेधक भावका समन्वय । —वे० नय/V/६/२ । |
| ४ | दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन । |
| ५ | नयोंमें परस्पर मुख्य गौण व्यवस्था । —वे० स्याद्वाद/३ । |
| ६ | दोनोंमें साध्य साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी परस्पर सापेक्षता । |
| ७ | दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन । |
| ८ | दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण । |
| ९ | इसलिए दोनों ही नय उपादेय हैं । |
| १० | ज्ञान व क्रियानयका समन्वय ।—वे० चेतना/३/८ । |

I नय सामान्य

१. नय सामान्य निर्देश

१. नय सामान्यका लक्षण

१. निरूपण—

घ. १/१.१.१/३.४/१० उच्चारणमत्त्वपदं निश्चिन्तं वा कर्म तु दृष्टव्यं । अर्थं गमयति पञ्चतमिदि तदो ते गम्या भगिन्या । ३। गमयति ति गम्यो भगिञो बहुहि गुण-पञ्जपहि अं दम्ब । परिणामस्वेतकाल-तरेस्तु अविणट्ठसम्भारं । ४। —उच्चारण किये अर्थ, पद और उसमें किये गये निषेधको देखकर अर्थात् समझकर पदार्थको ठीक निर्णय तक पहुँचा देता है, इसलिए वे नय कहलाते हैं । ३। क. पा. १/१३-१४/६ २१०/गा. ११८/२६६ । अनेक गुण और अनेक पर्यायोंसहित, अथवा उनके द्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें, एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाशी स्वभावरूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो ज्ञेयता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं । ३।

तत्पदार्थाधिगमभाष्य/१/३५ जीवादीन् पदार्थात् नयन्ति प्राप्नुवन्ति, कारयन्ति, साधयन्ति, निर्वर्तयन्ति, निर्वासयन्ति, उपलम्भयन्ति, व्यञ्जयन्ति इति नयः ।—जीवादि पदार्थोंको जो लाते हैं, प्राप्त कराते हैं, बनाते हैं, अवभास कराते हैं, उपलब्ध कराते हैं, प्रगट कराते हैं, वे नय हैं ।

आ. प. ६ नानास्वभावेभ्यो उपावर्त्य एकस्मिन्स्वभावे वस्तु नयति

प्रापयतीति वा नयः । —नाना स्वभावोंसे हटाकर वस्तुको एक स्व-भावेमें जो प्राप्त कराये उसे नय कहते हैं । (न. च. भुत/पृ. १) (न. च. वृत्ति/पृ. ५२६) (नयचक्रवृत्ति/मूत्र ६) (न्यायानुसार टीका/पृ. ८२), स्या. म. २/२८/३१०/१० ।

स्या. म. २/७/३०४/२८ नोयते एकदेशविशिष्टोऽर्थः प्रतीतिविषयमाभिरिति नीतयो नयाः । —जिस नीतिके द्वारा एकदेश विशिष्ट पदार्थ लाया जाता है अर्थात् प्रतीतिके विषयको प्राप्त कराया जाता है, उसे नय कहते हैं । (स्या. म. २/२८/३०७/१५) ।

२. वक्ताका अभिप्राय

ति. प. १/८३ ज्ञानं होदि पमार्णं भजो वि नादुस्त हिदियभावस्यो । ८३। —सम्यग्ज्ञानको प्रमाण और ज्ञाताके इत्येके अभिप्रायको नय कहते हैं । (सि. वि. भू. १/१०/२/६६९) ।

घ. १/१.१.२/ ११/१७ ज्ञानं प्रमाणमित्याहुःपायो न्यास उच्यते । नयो ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थपरिग्रहः । ११। सम्यग्ज्ञानको प्रमाण कहते हैं, और ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । लघीयस्त्रय/का. १२ ; (लघीयस्त्रय स्व वृत्ति/का. ३०); प्रमाण संग्रह/श्लो. ८६ ; (क. पा. १/१३-१४/६ १६८/ श्लो ७५/२००) (घ. १/१.२.२/ १५/१८) (घ. १/४.१.४५/१६२/७) (पं. का. ता. वृ. ४३/८६/१२) ।

आ. प. ६ ज्ञातुरभिप्रायो वा नयः । —ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । (न. च. वृ. १/७४) (स्या. दी. ३/६८/२/२५) ।

प्रमेयकमलमार्तण्ड/पृ. ६७६ अनिराकृतप्रतिपक्षो बस्त्वशाही ज्ञातुरभिप्रायो नयः । —प्रतिपक्षी अर्थात् विरोधी धर्मोंका निराकरण न करते हुए वस्तुके एक अंश या धर्मको ग्रहण करनेवाला ज्ञाताका अभिप्राय नय है ।

प्रमाणनय तत्त्वान्कार/७/१ (स्या. म. २/२८/३१६/२६ पर उद्धृत) प्रतिपत्तुरभिप्रायविशेषो नय इति । —वक्ताके अभिप्राय विशेषको नय कहते हैं । (स्या. म. २/२८/३१०/१२) ।

३. एकदेश वस्तुग्राही

स. सि. १/३३/१४०/७ वस्तुन्येकान्तात्मन्यविशोधेन हेतुवर्षणात्साध्य-विशेषस्य याथात्म्यप्रापणप्रवणं प्रयोगो नयः । —अनेकान्तात्मक वस्तुमें विरोधके बिना हेतुकी मुख्यतासे साध्यविशेषकी यथार्थताको प्राप्त करानेमें समर्थ प्रयोगको नय कहते हैं । (ह. पु. ५/५८/३६) ।

सारसंग्रहसे उद्धृत (क. पा. १/१३-१४/२१०/१) —अनन्तपर्यायारमकस्य वस्तुनोऽन्यतमपर्यायाधिगमे कर्तव्ये जायुष्यपेक्षो निरवद्यप्रयोगो नयः । —अनन्तपर्यायारमक वस्तुकी किसी एक पर्यायका ज्ञान करते समय निर्दोष युक्तिकी अपेक्षासे जो दोषरहित प्रयोग किया जाता है वह नय है । (घ. १/४.१.४५/१६७/२) ।

श्लो. वा. २/१६/४/३२१ स्वार्थैकदेशनिर्णीतलक्षणो हि नयः स्मृतः । ४। —अपनेको और अर्थको एकदेशरूपसे जानना नयका लक्षण माना गया है । (श्लो. वा. २/१६/४/३६०/११) ।

न. च. भू. १/७४ वस्तुअंससंग्रहणं । तं इह नयं... । —वस्तुके अंशको ग्रहण करनेवाला नय होता है । (न. च. वृ. १/७२) (का. अ. भू. २/६३) ।

प्र. सा. ता. वृ. १/८८/२४५/१२ वस्तुवैकदेशपरीक्षा तावन्नयलक्षणं । —वस्तुकी एकदेश परीक्षा नयका लक्षण है । (पं. का. ता. वृ. ४६/८६/१२) । का. अ. भू. २/६४ जाणधम्मजुदं पि य एयं धम्मं पि बुचचवे अर्थः । तस्सेय विवक्खादो जयि विवक्खा हु सैसाणं । २६४। —नाना धर्मोंसे युक्त भी पदार्थके एक धर्मको ही नय कहता है, क्योंकि उस समय उस ही धर्मकी विवक्षा है, शेष धर्मको विवक्षा नहीं है ।

पं. का. भू. १/५०४ इत्युक्तलक्षणेऽस्मिन् विरुद्धधर्मद्वयात्मके तत्त्वे । तत्राप्यन्यतरस्य स्यादिह धर्मस्य बाधकरण नयः । —दो विरुद्धधर्मनाश-तत्त्वमें किसी एक धर्मका बाधक नय होता है ।

और भी देखो - पीछे निरुक्तार्थमें—‘आ-प’ तथा ‘स्या. म.’ । तथा वस्तु अभिप्रायमें ‘प्रमेयकमलमार्तण्ड’ ।

४. प्रमाणगृहीत वस्तुका एकअंश ग्राही

आप्त. मी./१०६ सधर्मणैव साध्यस्य साधर्म्यादविरोधतः । स्याद्वाव-प्रविभक्तार्थविशेषव्यञ्जको नयः । १०६। —साधर्मिका विरोध न करते हुए, साधर्म्यसे ही साध्यको सिद्ध करनेवाला तथा स्याद्वावसे प्रकाशित पदार्थोंकी पर्यायोंको प्रगट करनेवाला नय है । (ध. ६/४, १.४६/गा. ६६/१६७) (क. पा. १/१३-१४/९ १७४/८३/२१०—तत्त्वार्थ-भाष्यसे उद्धृत) ।

स. सि./१६/१०७ एवं श्रुतं प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविर्त्तनादर्थवि-धारणं नयः । —आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है ।

रा. बा./१/३३/१६४/२१ प्रमाणप्रकाशितार्थविशेषरूपको नयः । —प्रमाण द्वारा प्रकाशित किये गये पदार्थका विशेष प्ररूपण करनेवाला नय है । (श्लो० वा. ४/१/३३/श्लो. ६/२९८) ।

आ. प./६ प्रमाणेन वस्तुसंगृहीतार्थको नयः । —प्रमाणके द्वारा संगृहीत वस्तुके अर्थके एक अंशको नय कहते हैं । (नयचक्र/श्रुत/-पृ. २) । (न्या. दी./३/९८२/१२५/७) ।

प्रमाणनयत्त्वबालंकार/७/१ से स्या. म./२८/३१६/२७ पर उद्धृत—नीयते येन श्रुताभ्यामप्रमाणविषयीकृतस्य अर्थस्य अंशस्तद्विदितशैवा-सीन्यतः स प्रतिपत्तुरभिप्रायविशेषो नयः इति । —श्रुतज्ञान प्रमाणसे जाने हुए पदार्थोंका एक अंश जानकर अन्य अंशोंके प्रति उदासीन रहते हुए वस्तुके अभिप्रायको नय कहते हैं । (नय रहस्य/पृ. ७९) ; (जैन तर्क/भाषा/पृ. २१) (नय प्रदीप/यशोविजय/पृ. ६७) ।

ध. १/१.१.१/८३/६ प्रमाणपरिगृहीतार्थकेदेशे वस्त्वध्यवसायो नयः । —प्रमाणके द्वारा ग्रहण की गयी वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं । (ध. ६/४.१.४६/१६३/१) (क. पा. १/१३-१४/९६८/१६६/४) ।

ध. ६/४.१.४६/६ तथा प्रभाचन्द्रप्रहारकैरप्यभाणि—प्रमाणव्यप्राप्यपरि-णामविकल्पवशीकृतार्थविशेषरूपप्रवणः प्रणिधर्म्यः स नय इति । प्रमाणव्यप्राप्यस्तत्परिणामविकल्पवशीकृतानां अर्थविशेषाणां प्ररूपणे प्रवणः प्रणिधानं प्रणिधिः प्रयोगो व्यवहारश्चाप्ययोक्ता वा स नयः । —प्रभाचन्द्र प्रहारकने भी कहा है—प्रमाणके आश्रित परिणामभेदोंसे वशीकृत पदार्थविशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ जो प्रयोग हो है वह नय है । उसीको स्पष्ट करते हैं—जो प्रमाणके आश्रित है तथा उसके आश्रयसे होनेवाले ज्ञाताके भिन्न-भिन्न अभिप्रायोंके अधीन हुए पदार्थ-विशेषोंके प्ररूपणमें समर्थ है, ऐसे प्रणिधान अर्थात् प्रयोग अथवा व्यवहार स्वरूप प्रयोक्ताका नाम नय है । (क. पा. १/१३-१४/९-१७६/२१०) ।

स्या. म./२८/३१०/६ प्रमाणप्रतिपत्तार्थकदेशपरामर्शो नयः । —प्रमाण-प्रवृत्तेरुत्तरकालभावी परामर्श इत्यर्थः । —प्रमाणसे निश्चित किये हुए पदार्थोंके एक अंश ज्ञान करनेको नय कहते हैं । अर्थात् प्रमाण द्वारा निश्चय होने जानेपर उसके उत्तरकालभावी परामर्शको नय कहते हैं ।

५. श्रुतज्ञानका विकल्पः—

श्लो. वा. २/१६/श्लो. २७/३६७ श्रुतयुक्ता नयाः सिद्धाः—। —श्रुतज्ञानको मूलकारण मानकर ही नयज्ञानोंकी प्रवृत्ति होना सिद्ध माना गया है ।

आ. प./६ श्रुतविकल्पो वा (नयः)—श्रुतज्ञानके विकल्पको नय कहते हैं । (न. च. वृ./१७४) (का. अ./मृ./२६३) ।

२. उपरोक्त कक्षणोंका समीकरण

ध. ६/४.१.४६/१६२/७ को नयो नाम । ज्ञातुरभिप्रायो नयः । अभिप्राय इत्यस्य कोऽर्थः । प्रमाणपरिगृहीतार्थकेदेशवस्त्वध्यवसायः अभि-प्रायः । युक्तिः प्रमाणात् अर्थपरिग्रहः द्रव्यपर्याययोरन्यतरस्य अर्थ इति परिग्रहो वा नयः । प्रमाणेन परिच्छिन्नस्य वस्तुन. प्रव्ये पर्याये वा वस्त्वध्यवसायो नय इति यावत् । —प्रश्न—नय किसे कहते हैं ? उत्तर—ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । प्रश्न—अभि-प्राय इसका क्या अर्थ है ? उत्तर—प्रमाणसे गृहीत वस्तुके एक देशमें वस्तुका निश्चय ही अभिप्राय है । (स्पष्ट ज्ञान होनेसे पूर्व तो) युक्ति अर्थात् प्रमाणसे अर्थके ग्रहण करने अथवा द्रव्य और पर्यायोंमें-से किसी एकको ग्रहण करनेका नाम नय है । (और स्पष्ट ज्ञान होनेके पश्चात्) प्रमाणसे जानी हुई वस्तुके द्रव्य अथवा पर्यायमें अर्थात् सामान्य या विशेषमें वस्तुके निश्चयको नय कहते हैं, ऐसा अभि-प्राय है । और भी दे० नय III/२/२ । (प्रमाण गृहीत वस्तुमें नय प्रवृत्ति सम्भव है)

३. नयके मूल भेदोंके नाम निर्देश

त. सु./१/३३ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसुत्रशब्दमभिरुद्धैर्बभूता नयाः । —नैगम, संग्रह, व्यवहार, कृजुमूत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत ये सात नय हैं । (ह. पु./५८/४१), (ध. १/१.१.१/८०/५), (न. च. वृ./१८५), (आ. प./५); (स्या. म./२८/३१०/१५); (इन सबके विशेष उत्तर भेद देखो नय/III) ।

स. सि./१/३३/१४०/८ स द्वेधा द्रव्याधिकः पर्यायाधिकश्चेति । —उस (नय) के दो भेद हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक । (स. सि./१/६/२०/६), (रा. बा./१/१२/४/४), (रा. बा./१/३३/१/६४/२६), (ध. १/१.१.१/८३/१०); (ध. ६/४.१.४६/१६७/१०), (क. पा./१३-१४/९७७/२११/४), (आ. प./५/गा. ४), (न. च. वृ./१४८), (स. सा./आ./१३/क. = की टीका), (पं. का./त. प्र./४), (स्या. म./२८/३१०/१), (इनके विशेष उत्तर भेद दे० नय/IV) ।

आ. प./५/गा. ४ निच्छयव्यवहारणया मूलभेयाण तान सव्वाणं । —सब नयोंके मूल दो भेद हैं—निश्चय और व्यवहार (न. च. वृ./१८९), (इनके विशेष उत्तर भेद दे० नय/V) ।

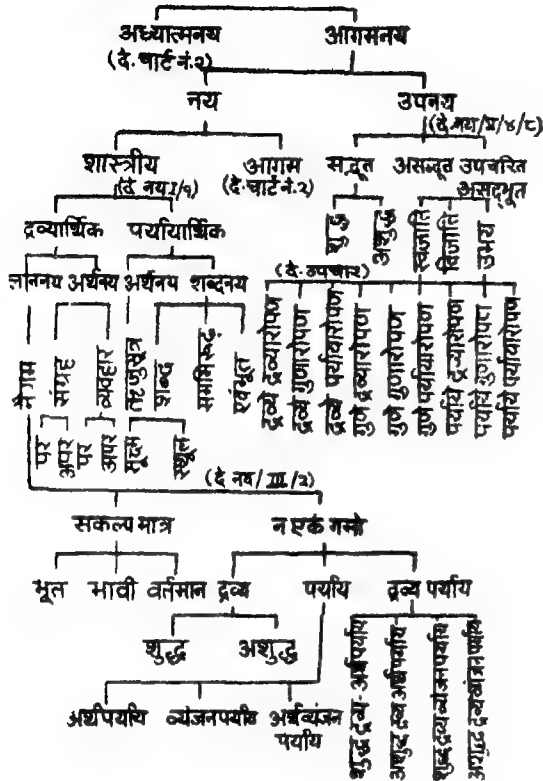
का. अ./मृ./२६५ सो क्षिय एको धम्मो बाच्यसहो वि तत्स धम्मस्स । अं जाणदि तं गाणं ते तिणि वि णय विसेसा य । —वस्तुका एक धर्म अर्थात् ‘अर्थ’ इस धर्मका बाचक शब्द और उस धर्मको जानने-वाला ज्ञान ये दोनों ही नयके भेद हैं । (इन नयों सम्बन्धी चर्चा दे० नय/II/४) ।

पं. ध./पृ./५०५ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि यथा । —द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकारका है । (इन सम्बन्धी सक्षय दे० नय/II/४) ।

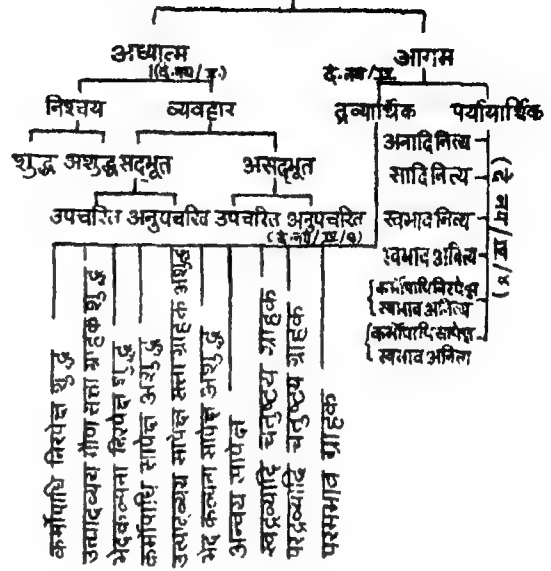
दे० नय/II/५ (वस्तुके एक-एक धर्मको आश्रय करके नयके संख्यात, असंख्यात व अनन्त भेद हैं) ।

४ नयोंके भेद प्रभेदोंका चार्ट:-

चार्ट नं. १:- नय



चार्ट नं. २:- नय



५. द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक तथा निश्चय व्यवहार ही मूल भेद हैं

घ. १/१.१.१/गा. ४/१२ तिरथयवयनसंगहविसेसपरधारमूलवायरणी । द्रव्यद्विष्यो य पञ्चयनयो य तेसा वियप्पा सि।५। - तीर्थकरोंके वचनोंके सामान्य प्रस्तारका मूल व्याख्यान करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और उन्हीं वचनोंके विशेष प्रस्तारका मूल व्याख्याता पर्यायार्थिक नय है। शेष सभी नय इन दोनों नयोंके विकल्प अर्थात् भेद हैं। (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ५२२/२२३), (ह. पु. ४८/४०)।

घ. ४/१.१.१/३/१० दुविहो गिहसो द्रव्यद्विष्य पञ्चवटिठय गयाव-लंघणेण। तिबिहो गिहसो किण्ण होज्ज। ण तइजस्स गयस्स अभावा। - दो प्रकारका निर्देश है; क्योंकि वह द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयका अवलक्षण करनेवाला है। प्रश्न-तीन प्रकारका निर्देश क्यों नहीं होता है? उत्तर-नहीं; क्योंकि तीसरे प्रकारका कोई नय ही नहीं है।

आ. ५./४/गा. ४ निच्छयववहारणया मूलभेयाण ताण सत्त्वाण'। निच्छय-साहजहोओ द्रव्यपञ्जरिथया मुणह।४। - सर्व नयोंके मूल निश्चय व व्यवहार ये दो नय हैं। द्रव्यार्थिक या पर्यायार्थिक ये दोनों निश्चयमयके साधन या हेतु हैं। (न. च. ४/१८३)।

६. गुणार्थिक नयका निर्देश क्यों नहीं

रा. वा. ४/३८/३/४०१/६ यदि गुणोऽपि विद्यते, ननु चोक्तम् तद्विषयस्तु-तीयो मूलनयः प्राप्नोतीति; नैष दोषः; द्रव्यस्य द्वावामानौ सामान्यं विशेषश्चेति। तत्र सामान्यमुत्तमगोचरं गुण इत्यनर्थान्तरम्। विशेषो भेदः पर्याय इति पर्यायशब्दः। तत्र सामान्यविषयो नयः द्रव्यार्थिकः। विशेषविषयः पर्यायार्थिकः। तदुभयं समुदितममुत-सिद्धरूपं द्रव्यमिरयुच्यते, न तद्विषयस्तुतीयो नयो भवितुमर्हति, विकलादेशात्प्रयानाम्। तत्समुदयोऽपि प्रमाणगोचरः सकलादेश-त्वात्प्रमाणस्य। - प्रश्न-(द्रव्य व पर्यायसे अतिरिक्त) यदि गुण नामका पदार्थ विद्यमान है तो उसको विषय करनेवाला एक तीसरी (गुणार्थिक नामकी) मूलनय भी होनी चाहिए! उत्तर-यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि द्रव्यके सामान्य और विशेष ये दो स्वरूप हैं। सामान्य, उत्सर्ग, अन्वय और गुण ये एकार्थ शब्द हैं। विशेष, भेद और पर्याय ये पर्यायवाची (एकार्थ) शब्द हैं। सामान्यको विषय करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और विशेषको विषय करने-वाला पर्यायार्थिक। दोनोंसे समुदित अयुतसिद्धरूप द्रव्य है। अतः गुण जब द्रव्यका ही सामान्यरूप है तब उसके ग्रहणके लिए द्रव्यार्थिकसे पृथक् गुणार्थिक नयकी कोई आवश्यकता नहीं है; क्योंकि, नय विकलादेशी है और समुदायरूप द्रव्य सकलादेशी प्रमाणका विषय होता है। (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. ८/२२०); (प्र. सा. त. प्र. ११४)।

ध. ४/१६.१२/११ तं पि कथं णम्बवे । संगहासंगहनविरत्ततज्जि-
सयाणुवत्संभादो । —प्रश्न—यह कैसे जाना कि तीसरे प्रकारका कोई
नय नहीं है । उत्तर—क्योंकि संग्रह और असंग्रह अथवा सामान्य
और विशेषको छोड़कर किसी अन्य नयका विषयभूत कोई पदार्थ
नहीं पाया जाता ।

२. नय-प्रमाण सम्बन्ध

१. नय व प्रमाणमें कथंचित् अभेद

ध. १/११.१/८०/६ कथं नयानां प्रामाण्यं । न प्रमाणकार्याणां नयानामुप-
पचारतः प्रामाण्याविरोधात् । —प्रश्न—नयोंमें प्रमाणता कैसे सम्भव
है । उत्तर—नहीं, क्योंकि नय प्रमाणके कार्य हैं (दे० न. ४/III/२)
इसलिए उपचारसे नयोंमें प्रमाणताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं
आता ।

स्या. प्र. २/२८/३०६/२१ मुख्यवृत्त्या च प्रमाणस्यैव प्रामाण्यम् । यच्च अप्र-
नयानां प्रमाणतुल्यकसत्तास्थापनं तत्र तेषामनुयोगद्वाराभूततया प्रज्ञा-
पनाङ्गत्वज्ञापनार्थम् । —मुख्यतासे तो प्रमाणको ही प्रमाणता (सरय-
पना) है, परन्तु अनुयोगद्वारासे प्रज्ञापना तक पहुँचनेके लिए नयोंको
प्रमाणके समान कहा गया है । (अर्थात् सम्यग्ज्ञानको उत्पत्तिमें
कारणभूत होनेसे नय भी उपचारसे प्रमाण है ।)

पं. ध. ५/५०६/७६ ज्ञानविशेषो नय इति ज्ञानविशेषः प्रमाणमिति नियमात् ।
उभयोरन्तर्भेदो विषयविशेषाच्च वस्तुतो । —जिस प्रकार नय ज्ञान-
विशेष है उसी प्रकार प्रमाण भी ज्ञान विशेष है, अतः दोनोंमें वस्तुतः
कोई भेद नहीं है ।

२. नय व प्रमाणमें कथंचित् भेद

ध. ६/४.१.४४/१६३/४ प्रमाणमेव नयः इति केचिदाचक्षते, तन्न घटते;
नयानामभावप्रसंगात् । अस्तु चेन्न नयमाभावे एकान्तव्यवहारस्य
दृश्यमानस्याभावप्रसङ्गात् । —प्रमाण ही नय है, ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं । परन्तु यह घटित नहीं होता, क्योंकि ऐसा मानने-
पर नयोंके अभावका प्रसंग आता है । यदि कहा जाये कि नयोंका
अभाव हो जाने दो, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसे देखे जाने-
वाले (जगत्प्रसिद्ध) एकान्त व्यवहारके (एक धर्म द्वारा वस्तुका
निरूपण करनेरूप व्यवहारके) लोपका प्रसंग आता है ।

दे० सप्तमं गी/२ (स्यात्कारयुक्त प्रमाणवाक्य होता है और उससे रहित
नय-वाक्य) ।

पं. ध. ५/५०६/७६ ज्ञानविकल्पो नय इति तत्रेयं प्रक्रियापि संयोज्या ।
ज्ञानं ज्ञानं न नयो नयोऽपि न ज्ञानमिह विकल्पात् । ५०७ उभयोर-
न्तर्भेदो विषयविशेषाच्च वस्तुतः । ५०६ । —ज्ञानके विकल्पको नय कहते
हैं, इसलिए ज्ञान ज्ञान है और नय नय है । ज्ञान नय नहीं और नय
ज्ञान नहीं । (इन दोनोंमें विषयकी विशेषतासे ही भेद है, वस्तुतः
नहीं) ।

३. श्रुत प्रमाणमें ही नय होती है अन्य ज्ञानोंमें नहीं

श्लो. बा. २/१६/श्लो. २४-२७/३६६ मतेरवधितो बापि मनःपर्ययतोपि बा ।
ज्ञातस्यार्थस्य मोक्षोऽस्ति नयानां वर्तनं ननु । २४ । निःशेषवै-
कालार्थगोचरत्वविनिश्चयात् । तस्येति भाषितं कैरिचण्डूक्तमेव
तथेष्टितम् । २५ । त्रिकालगोचराशेषपदार्थेषु वृत्तितः । केवलज्ञानमूल-
त्वमपि तेषां न पुज्यते । २६ । परोक्षकारतावृत्तेः स्पष्टत्वात् केवलस्य
तु । श्रुतमूला नयाः सिद्धा बन्धमाणाः प्रमाणवत् । २७ । —प्रश्न—
(नय १/११/४ में ऐसा कहा गया है कि प्रमाणसे ज्ञान ली गयी
वस्तुके अंशोंमें नय ज्ञान प्रवर्तता है) किन्तु मति, अवधि व मनः-
पर्यय इन तीन ज्ञानोंसे ज्ञान लिये गये अर्थके अंशोंमें तो नयोंकी

प्रवृत्ति नहीं हो रही है, क्योंकि वे तीनों सम्पूर्ण देश व कालके
अर्थोंको विषय करनेको समर्थ नहीं हैं, ऐसा विशेषरूपसे निर्णीत
हो चुका है । (और नयज्ञानकी प्रवृत्ति सम्पूर्ण देशकालवर्ती वस्तु-
का समीचीन ज्ञान होनेपर ही मानी गयी है—दे० नय/II/२) ।
उत्तर—आपकी बात युक्त है और वह हमें इष्ट है । प्रश्न—त्रिकाल-
गोचर अशेष पदार्थोंके अंशोंमें वृत्ति होनेके कारण केवलज्ञानको
नयका मूल मान लें तो । उत्तर—यह कहना युक्त नहीं है, क्योंकि
अपने विषयोंकी परोक्षरूपसे विकल्पना करते हुए ही नयकी प्रवृत्ति
होती है, प्रत्यक्ष करते हुए नहीं । किन्तु केवलज्ञानका प्रतिभास तो
स्पष्ट अर्थात् प्रत्यक्ष होता है । अतः परिशेष न्यायसे श्रुतज्ञानको मूल
मानकर ही नयज्ञानोंकी प्रवृत्ति होना सिद्ध है ।

४. प्रमाण व नयमें कथंचित् प्रधान व अप्रधानपना

स सि. १/६/२०/६ अभ्यहितत्वात्प्रमाणस्य पूर्वनिपातः । ... कुतोऽभ्यहि-
तत्वम् । नयप्ररूपणप्रभवयोनित्वात् । —सूत्रमें 'प्रमाण' शब्द पूज्य
होनेके कारण पहले रखा गया है । नय प्ररूपणका योनिभूत होनेके
कारण प्रमाण श्रेष्ठ है । (रा. बा. १/६/१/३५/४)

न. च. ५/भुत/३२ न ह्येषं, व्यवहारस्य पूज्यतरत्वाच्चिरचयस्य तु पूज्यतम-
त्वात् । ननु प्रमाणलक्षणो योऽसौ व्यवहारः स व्यवहारनिश्चयमनुभूयं
च गृह्यन्त्यधिकविषयत्वात्कथं न पूज्यतमो । नैवं नयपक्षातीतमानं
कर्तुमशक्यत्वात् । तद्यथा । निश्चयं गृह्यन्ति अन्ययोगव्यवच्छेदनं न
करोतीत्यन्ययोगव्यवच्छेदामात्रे व्यवहारलक्षणभावक्रियां निरोद्धुम-
शकः । अत एव ज्ञानचैतन्ये स्थापयितुमशक्य एवामानमिति ।
—व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम है । (दोनों
नयोंकी अपेक्षा प्रमाण पूज्य नहीं है) । प्रश्न—प्रमाण ज्ञान व्यवहार-
को, निश्चयको, उभयको तथा अनुभयको विषय करनेके कारण
अधिक विषय वाला है । फिर भी उसको पूज्यतम क्यों नहीं कहते ।
उत्तर—नहीं, क्योंकि इसके द्वारा आत्माको नयपक्षसे अतीत नहीं
किया जा सकता वह ऐसे कि—निश्चयको ग्रहण करते हुए भी वह
अन्यके मतका विषेध नहीं करता है, और अन्यमत निराकरण न
करनेपर वह व्यवहारलक्षण भाव व क्रियाको रोकनेमें असमर्थ होता
है, इसीलिए यह आत्माको चैतन्यमें स्थापित करनेके लिए असमर्थ
रहता है ।

५. प्रमाणका विषय सामान्य विशेष दोनों है—

प. मु. ४/१.२ सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषयः । १। अनुवृत्तव्यावृत्त-
प्रत्ययगोचरत्वात्पूर्वोत्तराकारापरिहाराबासिस्थितिलक्षणपरिणामेनार्थ-
क्रियोपपत्तेश्च । २। — सामान्य विशेषस्वरूप अर्थात् द्रव्य और
पर्यायस्वरूप पदार्थ प्रमाणका विषय है, क्योंकि प्रत्येक पदार्थमें अनु-
वृत्तप्रत्यय (सामान्य) और व्यावृत्तप्रत्यय (विशेष) होते हैं । तथा
पूर्व आकारका त्याग, उत्तर आकारकी प्राप्ति और स्वरूपकी स्थिति-
रूप परिणामोंसे अर्थक्रिया होती है ।

६. प्रमाण अनेकान्तप्राप्ती है और नय एकान्तप्राप्ती

स्व. स्तो. १/१०३ अनेकान्तोऽयमेकान्तः प्रमाणनयसाधनः । अनेकान्तः
प्रमाणान्ते तदेकान्तोऽपि तादृश्यात् । १८। —आपके मतमें अनेकान्त भी
प्रमाण और नय साधनोंको लिये हुए अनेकान्त स्वरूप है । प्रमाणकी
दृष्टिसे अनेकान्त रूप सिद्ध होता है और विवक्षित नयकी अपेक्षासे
एकान्तरूप सिद्ध होता है ।

रा. बा. १/१६/७/३४/२८ सम्यगेकान्तो नय इत्युच्यते । सम्यगेकान्तः
प्रमाणम् । नयार्पणादेकान्तो भवति एकनिश्चयप्रवणत्वात्, प्रमाणा-
पेक्षादनेकान्तो भवति अनेकनिश्चयाधिकरणत्वात् । —सम्यगेकान्त

नय कहलाता है और सम्यग्नेकान्त प्रमाण। नय विषया वस्तुके एक धर्मका निश्चय करानेवाली होनेसे एकान्त है और प्रमाणविषया वस्तुके अनेक धर्मोंको निश्चय स्वरूप होनेके कारण अनेकान्त है। (न. वी./३/९ २४/१२६/१)। (स. भ. त./७४/४) (पं. घ./उ./३२४)। घ. ६/४.२.४५/१६३/१ किं च न प्रमाणं नयः तस्यानेकान्तविषयत्वात्। न नयः प्रमाणम्, तस्यैकान्तविषयत्वात्। न च ज्ञानमेकान्तविषयमस्ति, एकान्तस्य मीरूपत्वतोऽवस्तुनः कर्मरूपत्वाभावात्। न चानेकान्तविषयो नयोऽस्ति, अवस्तुनि वस्त्वर्णनाभावात्। —प्रमाण नय नहीं हो सकता, क्योंकि उसका विषय अनेक धर्मरूपक वस्तु है। न नय प्रमाण हो सकता है, क्योंकि, उसका एकान्त विषय है। और ज्ञान एकान्तको विषय करनेवाला है नहीं, क्योंकि, एकान्त नीरूप होनेसे अवस्तुस्वरूप है, अतः वह कर्म (ज्ञानका विषय) नहीं हो सकता। तथा नय अनेकान्तको विषय करनेवाला नहीं है, क्योंकि, अवस्तुमें वस्तुका आरोप नहीं हो सकता।

प्र. सा. त/प्र.परि०का अन्त—प्रत्येकमनन्तधर्मव्यापकानन्तनयैरनिरूप्यमाणं...अनन्तधर्मिणी परस्परमतद्भावात्तत्राशयविवेचनत्वात्तदमेचकस्वभावैकधर्मव्यापकैकधर्मित्वाद्यथोदितैकान्तास्मारमद्रव्यम्। युगपदानन्तधर्मव्यापकानन्तनयव्याख्याप्येकधृतज्ञानलक्षणप्रमाणेन निरूप्यमाणं तु...अनन्तधर्मिणी वस्तुत्वेनाशयविवेचनत्वात्तमेचकस्वभावानन्तधर्मव्याप्येकधर्मित्वात् यथोदितानेकान्तास्मारमद्रव्यम्। — एक एक धर्ममें एक एक नय, इस प्रकार अनन्त धर्मोंमें व्यापक अनन्त नयोंसे निरूपण किया जाय तो, अनन्तधर्मोंको परस्पर अतद्भावात्तसे पृथक् करनेमें अशक्य होनेसे, आत्मद्रव्य अमेचकस्वभाववाला, एकधर्ममें व्याप्त होनेवाला, एक धर्म होनेसे यथोक्त एकान्तात्मक है। परन्तु युगपद अनन्त धर्मोंमें व्यापक ऐसे अनन्त नयोंमें व्याप्त होनेवाला एक धृतज्ञानस्वरूप प्रमाणसे निरूपण किया जाय तो, अनन्तधर्मोंको वस्तुरूपसे पृथक् करना अशक्य होनेसे आत्मद्रव्य मेचकस्वभाववाला, अनन्त धर्मोंमें व्याप्त होनेवाला, एक धर्म होनेसे यथोक्त अनेकान्तात्मक है।

७. प्रमाण सकलादेशी है और नय विकलादेशी

स. सि./१/६/२०/८ में उद्धृत—सकलादेशः प्रमाणाधीनो विकलादेशो नयाधीन इति। —सकलादेश प्रमाणका विषय है और विकलादेश नयका विषय है। (रा. बा./१/६/३/३१/६)। (पं. का./ता. व./१४/३२/१६) (और भी वे. सप्तमी/२)। (विशेष वे० सकलादेश व विकलादेश)।

८. प्रमाण सकल वस्तुग्राहक है और नय तदंशग्राहक

न. च. व./२४७ इति तं प्रमाणविसयं सत्कारुणं तु जं हवे दम्बं। णय-विसयं तत्संसं सियभणितं तं पि पुट्ठुत्तं। २४७। —केवल सत्कारुणं द्रव्य अर्थात् सम्पूर्ण धर्मोंकी निर्विकल्प अवलम्ब सत्ता प्रमाणका विषय है और जो उसके अंश अर्थात् अनेकों धर्म कहे गये हैं वे नयके विषय हैं। (विशेष वे. नय/१/१/१३)।

आ. प./६ सकलवस्तुग्राहकं प्रमाणं। —सकल वस्तु अर्थात् अवलम्ब वस्तु ग्राहक प्रमाण है।

घ. ६/४.२.४५/१६६/१ प्रकर्षेण मानं प्रमाणम्, सकलादेशीरत्यर्थः। तेन प्रकाशितानां प्रमाणपरिगृहीतानामित्यर्थः। तेषामर्थानामस्तित्वमास्तित्व-निरयत्वात्निरयत्वाचनन्तात्मकानां जीवादीनां ये विशेषाः पर्यायाः तेषां प्रकर्षेण रूपकः प्ररूपकं निरुद्धलोपायुपङ्गद्वारेणेत्यर्थः। —प्रकर्षसे अर्थात् संशयादिसे रहित वस्तुका ज्ञान प्रमाण है। अत्रि-प्राय यह है कि जो समस्त धर्मोंको विषय करनेवाला हो वह प्रमाण है, उससे प्रकाशित उन अस्तित्वादि व निरयव अनित्यत्वादि अनन्त धर्मरूपक जीवादि पदार्थोंको जो विशेष अर्थात् पर्यायों हैं,

उनका प्रकर्षसे अर्थात् संशय आदि दोषोंसे रहित होकर निरूपण करनेवाला नय है। (क. पा. १/१३-१४/९ १७४/२१०/३)।

पं. घ./पू./६६६ अयमर्थोऽर्थविकल्पो ज्ञानं किल लक्षणं स्वतस्तस्य। एकविकल्पो नयस्यादुभयविकल्पः प्रमाणमिति बोधः। ६६६। तथोक्तं लक्षणमिह सर्वस्वग्राहकं प्रमाणमिति। विषयो वस्तुमस्तं निरंश-वेशादिभिरुदाहरणम्। ६७६। —ज्ञान अर्थात्कार होता है। वही प्रमाण है। उसमें केवल सामान्यारम्भक या केवल विशेषारम्भक विकल्प नय कहलाता है और उभयविकल्पराम्भक प्रमाण है। ६६६। वस्तुका सर्वस्व ग्रहण करना प्रमाणका लक्षण है। समस्त वस्तु उसका विषय है और निरंशवेश आदि 'धू' उसके उदाहरण हैं। ६७६।

९. प्रमाण सब धर्मोंको युगपत् ग्रहण करता है तथा नय क्रमसे एक एकको

घ. ६/४.२.४५/१६३ किं च, न प्रमाणेन विधिमात्रमेव परिच्छिद्यते, परव्यावृत्तिमनादधानस्य तस्य प्रवृत्ते साङ्ख्यप्रसङ्गादप्रतिपत्तिसमा-नताप्रसङ्गो वा। न प्रतिषेधमात्रम्, विधिमपरिच्छिदानस्य इदमस्माद् व्यावृत्तिमिति गृहीतुमशक्यत्वात्। न च विधिप्रतिषेधौ मिथो भिन्नौ प्रतिभासेते, उभयदोषावुपपत्ताय। ततो विधिप्रतिषेधारम्भकं वस्तु प्रमाणसमधिगम्यमिति नास्त्येकान्तविषयं विज्ञानम्। —प्रमाणपरि-गृहीतवस्तुनि यो व्यवहार एकान्तरूपः नयनिबन्धनः। तत् सकलो व्यवहारो नयाधीनः। —प्रमाण केवल विधि या केवल प्रतिषेधको नहीं जानता; क्योंकि, दूसरे पदार्थोंकी व्यावृत्ति किये बिना ज्ञानमें संकरताका या अज्ञानरूपताका प्रसंग आता है, और विधिको जाने बिना 'यह इससे भिन्न है' ऐसा ग्रहण करना अशक्य है। प्रमाणमें विधि व प्रतिषेध दोनों भिन्न-भिन्न भी भासित नहीं होते हैं, क्योंकि ऐसा होनेपर पूर्वोक्त दोनों दोषोंका प्रसंग आता है। इस कारण विधि प्रतिषेधरूप वस्तु प्रमाणका विषय है। अतएव ज्ञान एकान्त (एक धर्म) को विषय करनेवाला नहीं है। —प्रमाणसे गृहीत वस्तुमें जो एकान्त रूप व्यवहार होता है वह नय निमित्तक है। (नय/१/६/४) (पं. घ./पू./६६६)।

न. च. व./७१ इत्थिताइसहाबा सठवा सम्भाविणो ससम्भावा। उहयं युगवपमाणं गहइ णओ गउणमुक्खभावेण। ७१। —अस्तित्वादि जितने नय वस्तुके निज स्वभाव हैं, उन सबको अथवा विरोधी धर्मोंको युगपत् ग्रहण करनेवाला प्रमाण है, और उन्हें गौण मुख्य भावसे ग्रहण करनेवाला नय है।

ग्या. दो. १/९ ८५/१९६/१ अनियतानेकधर्मवस्तुविषयत्वात्प्रमाणस्य, नियतैकधर्मवस्तुविषयत्वाच्च नयस्य। —अनियत अनेक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला प्रमाण है और नियत एक धर्म विशिष्ट वस्तुको विषय करनेवाला नय है। (पं. घ./पू./६६०)। (और भी वे०—अनेकान्त/३/१)।

१०. प्रमाण स्वात्पद युक्त होनेसे सर्व नयारम्भक होता है

स्व. स्तो./६६ नयास्तव स्यात्पदलाञ्छना इमे, रसोपविद्धा इव लोह-जातवः। भवन्त्यभिप्रेतफला यतस्ततो भवन्तमायाः प्रणता हितै-षिणः। —जिस प्रकार रसोंके संयोगसे लोहा अभीष्ट फलका वेनेवाला बन जाता है, इसी तरह नयोंमें 'स्यात्' शब्द लगानेसे भगवात्पदके द्वारा प्रतिपादित नय इष्ट फलको देते हैं। (स्या. म./२/२२१/३ पर उद्धृत)।

रा. बा./१/७६/३८/१६ तदुभयसंग्रहः प्रमाणम्। —द्रव्यार्थिक व पर्याया-र्थिक दोनों नयोंका संग्रह प्रमाण है। (पं. सं./पू./६६६)।

स्या. म./२/२२१/१ प्रमाणं तु सम्यगर्थनिर्णयलक्षणं सर्वनयारम्भकम्। स्याच्छब्दव्याख्याज्ञानानां नयानामेव प्रमाणव्यपदेशभावरत्वात्। तथा

च श्रीबिमलनाथस्तवे श्रीसमन्तभद्रः । —सम्यक् प्रकारसे अर्थके निर्णय करनेको प्रमाण कहते हैं। प्रमाण सर्वनय रूप होता है। क्योंकि नय-वाक्योंमें 'स्यात्' शब्द लगाकर बोलनेको प्रमाण कहते हैं। श्रीसमन्त स्वामीने भी यही बात स्वयंभू स्तोत्रमें बिमलनाथ स्वामीकी स्तुति करते हुए कही है। (दे० ऊपर प्रमाण नं. १)।

११. प्रमाण व नयके उदाहरण

पं. घ./पू./७४७-७६७ तत्त्वमनिर्वचनीयं शुद्धद्रव्याधिकस्य मतम् । गुणपर्ययबद्धद्रव्यं पर्यायाधिकनयस्य पक्षोऽयम् । ७४७। यदिदमनिर्वचनीयं गुणपर्ययवस्तुदेव नास्त्यन्यत् । गुणपर्ययवद्यदिवं तदेव तत्त्वं तथा प्रमाणमिति । ७४८। 'तत्त्वं अनिर्वचनीय है' यह शुद्ध द्रव्याधिक नयका पक्ष है और 'द्रव्य गुणपर्यायवान है' यह पर्यायाधिक नयका पक्ष है । ७४७। जो यह अनिर्वचनीय है वही गुणपर्यायवान है, कोई अन्य नहीं, और जो यह गुणपर्यायवान है वही तत्त्वं है, ऐसा प्रमाणका पक्ष है । ७४८।

१२. नयके एकान्तप्राप्ति होनेमें शक

घ. ६/४.१.४७/२३६/५ एयंतो अवस्थ कथं बबहारकारणं । एयंतो अवस्थूण संववहारकारणं किंतु तत्कारणमण्यंतो पमाणविसईकओ, वस्थु-तादो । कथं पुण अओ संववहारकारणं कारणमिदि । बुद्धदे—को एवं भणदि णओ संववहारकारणं कारणमिदि । पमाणं पमाणविसई-कयद्वा च संयत्संववहारकारणं किंतु संववो संववहारो पमाणणि-बंधणो णयस्सवो ति पल्लवो, संववसंववहारो गुण-पहाणभावो-लभादो । —प्रश्न—जब कि एकान्त अवस्तुस्वरूप है, तब वह व्यवहारका कारण कैसे हो सकता है । उत्तर—अवस्तुस्वरूप एकान्त संववहारका कारण नहीं है, किन्तु उसका कारण प्रमाणमे विषय किया गया अनेकान्त है, क्योंकि वह वस्तुस्वरूप है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो फिर सब संववहारोंका कारण नय कैसे हो सकता है । उत्तर—इसका उत्तर कहते हैं—कौन ऐसा कहता है कि नय सब संववहारोंका कारण है, या प्रमाण तथा प्रमाणमे विषय किये गये पदार्थ भी समस्त संववहारोंके कारण हैं । किन्तु प्रमाण-निमित्तक सब संववहार नय स्वरूप हैं, ऐसा हम कहते हैं, क्योंकि सब संववहारोंमें गौणता प्रधानता पायी जाती है । विशेष—दे० नय/II/२ ।

३. नयकी कथंचित् हेयोपादेयता

१. तत्त्व नय पक्षोंसे अतीत है

स.सा./पू./१४२ कम्मं बद्धमनद्धे जीवे एव तु जाण नयपक्खं । पक्खाति-कंत्तो पुण भणदि जो सो समयसारो । १४२। —जीवमें कर्म बद्ध है अथवा अबद्ध है इस प्रकार तो नयपक्ष जानो, किन्तु जो पक्षाति-कान्त कहलाता है वह समयसार है । (न.च./श्रुत/२६/१) ।

न.च./श्रुत/३२—प्रत्यक्षानुभूतिर्नयपक्षातीतः । —प्रत्यक्षानुभूति ही नय पक्षातीत है ।

२. नय पक्ष कथंचित् हेय है

स.सा./आ./परि/क.२७० चित्रारमशक्तिसमुदायमथाऽयमारमा, सद्यः प्रणयति नयेक्षणखण्डमानं । तस्मादखण्डमनिराकृतखण्डमेक-मेकान्तशान्तमचलं चिदह महोस्मि । २७०। —आत्मामें अनेक शक्तियाँ हैं, और एक-एक शक्तिका ग्राहक एक-एक नय है, इसलिए यदि नयोंकी एकान्त दृष्टिसे देखा जाये तो आत्माका खण्ड-खण्ड होकर उसका नाश हो जाये । ऐसा होनेमे स्याद्वादो, नयोंका विरोध दूर करके चैतन्यमात्र वस्तुको अनेकशक्तिसमूहरूप सामान्यविशेषरूप

सर्व शक्तिमय एक ज्ञानमात्र अनुभव करता है । ऐसा ही वस्तुका स्वरूप है, इसमें कोई विरोध नहीं है । (विशेष दे० अनेकान्त/५), (पं. घ./पू./११०) ।

३. नय केवल ज्ञेय है पर उपादेय नहीं

स.सा./पू./१४३ दोषहविणयाण भणियं जाणं णवरं तु समयपडिबद्धा । ण तु णयपक्खं विण्हदि किंचिदि णयपक्खपरिहीणो । —नयपक्षसे रहित जीव समयसे प्रतिबद्ध होता हुआ, दोनों ही नयोंके कथनको मात्र जानता ही है, किन्तु नयपक्षको किंचित्मात्र भी ग्रहण नहीं करता ।

४. नय पक्षको हेय कहनेका कारण व प्रयोजन

स.सा./आ./१४४/क ६३-६५ आकामन्नविकल्पभावमचलं पक्षेनयानां विना, सारो यः समयस्य भाति निभूतैरास्वाद्यमान स्वयम् । विज्ञानैकैरसः स एष भगवान्पुण्यः पुराण पुमात्त, ज्ञानं दर्शनमप्ययं किमथवा यत्किंचनकोऽप्ययम् । ६३। दूरं भूरिविकल्पजालगहने धाम्यन्नि-जोधाच्युतो, दूरादेव विचकेनिम्नगमनास्त्रीतो निजोद्यं बलात् । विज्ञानैकैरसन्तदेकरसिनामारमानात्मा हरतु, आत्मन्येव सदा गतानुगततामायाश्रयं तोयवत् । ६४। विकल्पकः परं कर्ता विकल्प-कर्म केवलम् । न जानु कर्तु कर्मत्वं मविकल्पस्य नश्यति । ६५। —नयोंके पक्षोंसे रहित अचल निर्विकल्प भावको प्राप्त होता हुआ, जो समयका सार प्रकाशित करता है, वह यह समयसार, जो कि आत्मनीन पुरुषोंके द्वारा स्वयं आस्वाद्यमान है, वह विज्ञान ही जिसका एक रस है ऐसा भगवान् है, पवित्र पुराण पुरुष है । उसे चाहै ज्ञान कहो या दर्शन वह ता यही (प्रत्यक्ष) ही है, अधिक क्या कहें । जो कुछ है, सो यह एक ही है । ६३। जैसे पानी अपने समूह-से च्युत होता हुआ दूर गहन वनमें बह रहा हो, उसे दूरसे ही ढाल-वाले मार्गके द्वारा अपने समूहकी ओर बलपूर्वक मोड़ दिया जाये, तो फिर वह पानी, पानीको पानेके लिए समूहकी ओर खेचना हुआ प्रवाह-रूप होकर अपने समूह में आ मिलता है । इसी प्रकार यह आत्मा अपने विज्ञानघनत्वभावमे च्युत होकर प्रचुर विकल्पजालोंके गहन वनमें दूर परिभ्रमण कर रहा था । उसे दूरसे ही विवेकरूपी ढालवाले मार्ग द्वारा अपने विज्ञानघनत्वभावकी ओर बलपूर्वक मोड़ दिया गया । इसलिए केवल विज्ञानघनके ही रसिक पुरुषों को जो एक विज्ञान रसवाना हो अनुभवमें आता है ऐसा वह आत्मा, आत्मा-का आत्मामें खींचता हुआ, सदा विज्ञानघनत्वभावमें आ मिलता है । ६४। (स.सा./आ./१४४) । विकल्प करनेवाला ही केवल कर्ता है, और विकल्प ही केवल कर्म है, जो जीव विकल्प सहित है, उसका कर्तृकर्मपना कभी नष्ट नहीं होता । ६५।

नि. सा./ता. वृ./४८/क. ७२ शुद्धाशुद्धविकल्पना भवति सा मिध्यादृशि प्रत्यहं, शुद्धं कारणकार्यतत्त्वयुगलं सम्यग्दृशि प्रत्यहं । इत्थं यः पर-मागमार्थमतुलं जानाति सद्ध स्वयं, सारासारविचारचारुधिषणा बन्धामहे तं वयम् । ७२। —शुद्ध अशुद्धको जो विकल्पना वह मिध्या-दृष्टिको सदैव होती है; सम्यग्दृष्टिको तो सदा कारणतत्त्व और कार्य-तत्त्व दोनों शुद्ध हैं । इस प्रकार परमागमके अतुल अर्थको, सारासार-के विचारवाली सुन्दर बुद्धि द्वारा, जो सम्यग्दृष्टि स्वयं जानता है, उसे हम वन्दन करते हैं ।

स.सा./ता. वृ./१४४/२०७/१३ समस्तमतिज्ञानविकल्परहितः सत् बद्धा-बद्धादिनयपक्षातरहितः समयसारमनुभवन्नेव निर्विकल्पसमाधिस्थैः पुरुषेष्ट इत्येते ज्ञायते च यत् आत्मा ततः कारणात् नवरि केवलं सकल-बिमलकेवलदर्शनज्ञानरूपव्यपदेशसंज्ञां लभते । न च बद्धाबद्धादिव्य-पवेशाविति । —समस्त मतिज्ञानके विकल्पोसे रहित होकर बद्धाबद्ध आदि नयपक्षातसे रहित समयसारका अनुभव करके ही, क्योंकि,

निर्विकल्प समाधिमें स्थित पुरुषों द्वारा आत्मा देखा जाता है, इसलिए वह केवलदर्शन ज्ञान संज्ञाको प्राप्त होता है, ब्रह्म या अब्रह्म आदि व्यपदेशको प्राप्त नहीं होता। (स. सा./ता. बृ./१३/३२/७)।

प. ध./पू./१०६ यदि ना ज्ञानविकल्पो नयो विकल्पोऽस्ति सोऽप्यपरमार्थः। नयतो ज्ञानं गुण इति शुद्धं ज्ञेयं च किंतु तद्योगात् ॥१०६॥ — अथवा ज्ञानके विकल्पका नाम नय है और वह विकल्प भी परमार्थ-भूत नहीं है, क्योंकि वह ज्ञानके विकल्परूप नय न तो शुद्ध ज्ञानगुण ही है और न शुद्ध ज्ञेय ही, परन्तु ज्ञेयके सम्बन्धसे होनेवाला ज्ञानका विकल्प मात्र है।

स. सा./पं. जयचन्द/१२/क. ६ का भाषार्थ—यदि सर्वथा नयोंका पक्षपात हुआ करे तो मिथ्यात्व ही है।

५. परमार्थने निश्चय व व्यवहार दोनों का पक्ष विकल्परूप होनेस हय है

स. सा./आ./१४२ यस्तावज्जीवे ब्रह्मं कर्मेति विकल्पयति स जीवेऽब्रह्मं कर्मेति एकं पक्षमतिक्रामति न विकल्पमतिक्रामति। यस्तु जीवेऽब्रह्मं कर्मेति विकल्पयति साऽपि जीवे ब्रह्मं कर्मेत्येकं पक्षमतिक्रामति न विकल्पमतिक्रामति। य पुनर्जीवे ब्रह्मब्रह्मं च कर्मेति विकल्पयति न तु तं द्वितीयमपि पक्षमतिक्रामति विकल्पमतिक्रामति। ततो य एव समस्तनयपक्षमतिक्रामति स एव समस्त विकल्पमतिक्रामति। य एव समस्त विकल्पमतिक्रामति स एव समयसारं विवर्ति ॥८॥ — 'जीवमें कर्म बन्धा है' जो ऐसा एक विकल्प करता है, वह यद्यपि 'जीवमें कर्म नहीं बन्धा है' ऐसे एक पक्षको छोड़ देता है, परन्तु विकल्पका नहीं छोड़ता। जो 'जीवमें कर्म नहीं बन्धा है' ऐसा विकल्प करता है, वह पहले 'जीव में कर्म बन्धा है' इस पक्षको यद्यपि छोड़ देता है, परन्तु विकल्पको नहीं छोड़ता। जो 'जीवमें कर्म कथंचित् बन्धा है और कथंचित् नहीं भी बन्धा है' ऐसा उभयतर विकल्प करता है, वह तो दोनों ही पक्षोंको नहीं छोड़नेके कारण विकल्पको नहीं छोड़ता है। (अर्थात् व्यवहार या निश्चय इन दोनोंमेंसे किसी एक नयका अथवा उभय नयका विकल्प करनेवाला यद्यपि उस समय अन्य नयका पक्ष नहीं करता पर विकल्प तो करता ही है), समस्त नयपक्षका छोड़नेवाला ही विकल्पोंको छोड़ता है और वही समयसारका अनुभव करता है।

प. ध./पू./६४५-६४८ ननु चैवं परममयं कथं स निश्चयनयावलम्बी स्यात्। अवशिष्टादपि स यथा व्यवहारनयावलम्बी य ॥६४५॥ — प्रश्न—व्यवहार नयावलम्बी जैसे सामान्यरूपसे भी परममय होता है, वैसे ही निश्चयनयावलम्बी परममय कैसे हो सकता है ॥६४५॥ उत्तर—(उपरोक्त प्रकार यहाँ भी दोनों नयोंको विकल्पात्मक कहकर समाधान किया है) ॥६४६-६४८॥

६. प्रत्यक्षानुभूतिकं समय निश्चयव्यवहारकं विकल्प नहीं रहते

न. च. वृ./२६६ तच्चाणेरणकाले समयं बज्जेहि जुत्तिमग्गेण। णो आराहणसमये पञ्चत्वेण अपुह्णो जम्हा। — तत्त्वान्वेषण कालमें ही युक्तिमार्गसे अर्थात् निश्चय व्यवहार नयों द्वारा आत्मा जाना जाता है, परन्तु आत्माकी आराधनाके समय वे विकल्प नहीं होते, क्योंकि उस समय तो आत्मा स्वयं प्रत्यक्ष ही है।

न. च./भूत/३२ एवमारमा यावद्व्यवहारनिश्चयाभ्यां तत्त्वानुभूतिः तावत्परोक्षानुभूतिः। प्रत्यक्षानुभूतिः नयपक्षतोऽति। — आत्मा जबतक व्यवहार व निश्चयके द्वारा तत्त्वका अनुभव करता है तबतक उसे परोक्ष अनुभूति होती है, प्रत्यक्षानुभूति तो नय पक्षोंसे अतीत है।

स. सा./आ./१४३ तथा किल यः व्यवहारनिश्चयनयपक्षयोः...परपरिग्रहप्रतिनिवृत्तौसुकृतया स्वरूपमेव केवलं जानाति न तु चिन्मय-समयप्रतिबद्धतया तदावे स्वयमेव विज्ञानघनभूतत्वात् समस्तनय-पक्षपरिग्रहद्वारीभूतत्वात्कथंचनापि नयपक्षं परिगृह्णाति स ग्वलु निर्विकल्पिकपक्षः परमात्मा ज्ञानात्मा प्रत्यग्ज्योतिरारम्भ्यातिरूपोऽनुभूतिमात्रः समयसारः। — जो भूतज्ञानी, परका ग्रहण करनेके प्रति उत्साह निवृत्त हुआ होनेसे, व्यवहार व निश्चय नयपक्षोंके स्वरूपको केवल जानता ही है, परन्तु चिन्मय समयसे प्रतिबद्धताके द्वारा, अनुभवके समय स्वयं ही विज्ञानावन हुआ होनेसे, तथा समस्त नयपक्षके ग्रहणसे दूर हुआ होनेसे, किसी भी नयपक्षको ग्रहण नहीं करता, वह वास्तवमें समस्त विकल्पोंसे पर, परमात्मा, ज्ञानात्मा प्रत्यग्ज्योति, आरम्भ्यातिरूप अनुभूतिमात्र समयसार है। पु. सि. उ./८ व्यवहारनिश्चयौ यं प्रबुध्य तत्त्वेन भवति मध्यस्थः। प्राप्नोति वेशमायाः स एव कलमविकलं शिष्यः। — जो जीव व्यवहार और निश्चय नयके द्वारा वस्तुस्वरूपको यथार्थरूप जानकर मध्यस्थ होता है अर्थात् उभय नयके पक्षसे अतिक्रान्त होता है, वही शिष्य उपदेशके सकल फलको प्राप्त होता है।

स. सा./ता. बृ./१४२ का अन्तिम वाक्य/१६६/१९ समयाग्न्यानकाले या बुद्धिर्नयद्वयारम्भिका वर्तते, बुद्धतत्त्वस्य सा स्वस्थस्य निवर्तते, हेयोपादेयतत्त्वे तु विनिश्चयस्य नयद्वयात्, एवमेषा हेयमुपादेयेऽवस्थानं साधुसम्मतं। — तत्त्वके व्याग्न्यानकालमें जो बुद्धि निश्चय व व्यवहार इन दोनों रूप होती है, वही बुद्धि स्वमें स्थित उस पुरुषको नहीं रहती जिसने वास्तविक तत्त्वका बोध प्राप्त कर लिया होता है, क्योंकि दोनों नयोंसे हेय व उपादेय तत्त्वका निर्णय करके हेयको छोड़ उपादेयमें अवस्थान पाना ही साधुसम्मत है।

७. परन्तु तत्त्व निर्णयार्थ नय कार्यकारी है

ता. सू./१/६ प्रमाणनयेरधिगमः। — प्रमाण और नयसे पदार्थका ज्ञान होता है।

ध. १./१.१/पा. १०/१६ प्रमाणनयनिसेवेयोऽर्थो नाभिसमीक्ष्यते। युक्तं चायुक्तवद्भाति तस्यायुक्तं च युक्तवत् ॥१०॥ — जिस पदार्थका प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके द्वारा नयोंके द्वारा या निक्षेपोंके द्वारा सूक्ष्म दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी युक्त होते हुए भी अयुक्त और कभी अयुक्त होते हुए भी युक्तकी तरह प्रतीत होता है ॥१०॥ (ध. ३/१.२.१५/पा. ६१/१२६), (सि. प./१/८२)

ध. १./१.१/पा. ६८-६९/६२ गत्यि गच्छि विहृणं मुत्तं अथो व्व जिणवरमवन्धि। तो नयवादे णिउणा मुणिणो सिद्धधत्तिया होंति ॥६८॥ तन्हा अहिगय मुत्तेण अथसंपायणन्हि जइयव्यं। अथ गइ वि य णयवाद्गहणलीणा दुरहियम्मा ॥६९॥ — जिनेन्द्र भगवान्के मतमें नयवादेके बिना सूत्र और अर्थ कुछ भी नहीं कहा गया है। इसलिए जो मुनि नयवादमें निपुण होते हैं वे सच्चे सिद्धान्तके ज्ञाता समझने चाहिए ॥६८॥ अतः जिसने सूत्र अर्थात् परमागमको भले प्रकार जान लिया है, उसे ही अर्थ संपादनमें अर्थात् नय और प्रमाणके द्वारा पदार्थका परिज्ञान करनेमें, प्रयत्न करना चाहिए, क्योंकि पदार्थोंका परिज्ञान भी नयवादरूपी जंगलमें अन्तर्निहित है अतएव दुरधिगम्य है ॥६९॥

क. पा. १./१३-१४/३१७६/पा. ८५/२११ स एष याध्वात्स्योपलब्धिनिमित्तत्वाद्वाचनार्थोऽप्येवोऽप्येव ॥८५॥ — यह नय, पदार्थोंका जैसा स्वरूप है उस रूपसे उनके ग्रहण करनेमें निमित्त होनेसे मोक्षका कारण है। (ध. ६/४.१.४५/१६६/६)

ध. १./१.१.१/८३/६ नयैविना लोकव्यवहारानुपपत्तेर्या उच्यते। — नयोंके बिना लोक व्यवहार नहीं चल सकता है। इसलिए यहाँपर नयोंका वर्णन करते हैं।

क. पा. १/१३-१४/१७४/२०६/७ प्रमाणादिब नयवाक्याद्वस्त्वबनगममव-
लोचय प्रमाणनयैवस्त्वधिगमः इति प्रतिपादितत्वात् । —जिस प्रकार
प्रमाणसे वस्तुका बोध होता है, उसी प्रकार नयसे भी वस्तुका बोध
होता है, यह देखकर तत्त्वार्थसूत्रमें प्रमाण और नयोसे वस्तुका
बोध होता है, इस प्रकार प्रतिपादन किया है ।

न. च. वृ./गान. जम्हा ण्येण न विणा होइ णरस्स सियवायपठिवत्तो ।
तम्हा सो णायव्वो एयन्तं हंतुक्कामेण । १७५। क्काणस्स भावणाविय
ण ह्म सो आराहओ ह्वे णियमा । जो ण विजाणइ बरथुं पमाणनय-
णिच्छयं किंवा । १७६। निबल्लेव णयपमाणं णादूणं भावर्यति ते
तच्चं । ते तथतत्त्वमणेलहंति लगा ह्म तत्थयं तत्थं । १७७। —क्योंकि
नय ज्ञानके बिना स्याद्वादकी प्रतिपत्ति नहीं होती, इसलिए एकान्त
बुद्धिका बिनाश करनेकी इच्छा रखनेवालोंको नय सिद्धान्त अवश्य
जानना चाहिए । १७५। जो प्रमाण व नय द्वारा निश्चय करके वस्तुको
नहीं जानता, वह ध्यानकी भावनासे भी आराधक कदापि नहीं
हो सकता । १७६। जो निक्षेप नय और प्रमाणको जानकर तत्त्वको
भाते हैं, वे तथ्य तत्त्वमार्गमें तथ्यतत्त्व अर्थात् शुद्धात्मतत्त्वको प्राप्त
करते हैं । १७७।

न. च./भुत/३६/१० परस्परविरुद्धधर्माणामेकवस्तुन्यविरोधसिद्धयर्थ
नय । —एक वस्तुके परस्पर विरोधी अनेक धर्मोंमें अविरोध सिद्ध
करनेके लिए नय होता है ।

८. सम्यक् नय ही कार्यकारी है, मिथ्या नहीं

न. च./भुत/५.६३/११ दुर्नयैकान्तमारूढा भावा न स्वार्थिकाहिता ।
स्वार्थिकास्तद्विपर्यस्ता निःकलङ्कास्तथा यतः । १। —दुर्नयरूप एका-
न्तमें आरूढ भाव स्वार्थक्रियाकारी नहीं है । उससे विपरीत अर्थात्
सुनयके आश्रित निष्कर्षक तथा शुद्धभाव ही कार्यकारी है ।

का. अ./यु./२६६ मयलबबहारसिद्धिं सुणयादो होदि । —सुनयमें ही
समस्त संवयहारोंकी सिद्धि होती है । (विशेषके लिए देखें ध. ६/४,
१.४७/२३६/४) ।

९. निरपेक्ष नय भी कथंचित् कार्यकारी है

स.सि./१/३३/१४६/६ अय तत्त्वादियु पटादिकार्यं शक्यत्वेनया अस्तोरयु-
च्यते । नयेष्वपि निरपेक्षेषु बद्धव्यभिधानरूपेषु कारणवशात्स्व-
म्यदर्शनहेतुर्नयविपरिणतिसद्भावात् शक्यत्वात्मास्तिस्वमिति
साध्यमेवोपन्यासयेत् । —(परस्पर सापेक्ष रहकर ही नयज्ञान
सम्यक् है, निरपेक्ष नहीं, जिस प्रकार परस्पर सापेक्ष रहकर ही
तन्तु आदिक पदरूप कार्यका उत्पादन करते हैं । ऐसा दृष्टान्त दिया
जानेपर शंकाकार कहता है ।) प्रश्न—निरपेक्ष रहकर भी तन्तु
आदिकमें तो शक्तिकी अपेक्षा पटादि कार्य विद्यमान है (पर निर-
पेक्ष नयमें ऐसा नहीं है; अतः दृष्टान्त विषम है) । उत्तर—यही बात
ज्ञान व शब्दरूप नयोंके विषयमें भी जानना चाहिए । उनमें भी
ऐसी शक्ति पायी जाती है, जिससे वे कारणवश सम्यग्दर्शनके हेतु
रूपमें परिणमन करनेमें समर्थ हैं । इसलिए दृष्टान्तका दार्ष्टान्तिके
साथ साम्य हो है । (रा.वा./१/३३/१२/६६/२६)

१०. नय पक्षकी हेयोपादेयताका सम्बन्ध

पं.ध./पू./५०८ उन्मज्जति नयपक्षो भवति विकल्पो हि यदा । न विव-
क्षितो विकल्पः स्वयं निमज्जति तदा हि नयपक्षः । —जिस समय
विकल्प विवक्षित होता है, उस समय नयपक्ष उदयको प्राप्त होता है
और जिस समय विकल्प विवक्षित नहीं होता उस समय वह (नय
पक्ष) स्वयं अस्तको प्राप्त हो जाता है ।

और भी देखें नय/१/३/६ प्रत्यक्षानुभूतिके समय नय विकल्प नहीं होते ।

४. शब्द, अर्थ व ज्ञाननय निर्देश

१. शब्द अर्थ व ज्ञानरूप तीन प्रकारके पदार्थ हैं

श्लो. वा./२/१५/६८/२७८/३३ में उद्धृत समन्तभद्र स्वामीका
वाक्य—बुद्धिशब्दार्थसंज्ञास्तास्तिस्रो बुद्ध्यादिवाचकाः । —जगतके
व्यवहारमें कोई भी पदार्थ बुद्धि (ज्ञान) शब्द और अर्थ इन तीन
भागोंमें विभक्त हो सकता है ।

रा. वा./४/४२/१५/२५६/२५ जीवार्थो जीवशब्दो जीवप्रत्ययः इत्येतस्त्रि-
तयं लोके अविचारसिद्धम् । —जीव नामक पदार्थ, 'जीव' यह शब्द
और जीव विषयक ज्ञान ये तीन इस लोकमें अविचार सिद्ध हैं अर्थात्
इन्हें सिद्ध करनेके लिए कोई विचार विशेष करनेकी आवश्यकता
नहीं । (श्लो. वा./२/१५/६८/२७८/१६) ।

पं. का./ता.वृ./३/६/२४ शब्दज्ञानार्थरूपेण विधाभिधेयतां समय-
शब्दस्य—शब्द, ज्ञान व अर्थ ऐसे तीन प्रकारसे भेदको प्राप्त समय
अर्थात् आत्मा नामका अभिधेय या वाच्य है ।

२. शब्दादि नय निर्देश व लक्षण

रा. वा./१/६/४/३३/११ अधिगमहेतुद्विविधः स्वाधिगमहेतुः पराधिगम-
हेतुश्च । स्वाधिगमहेतुर्ज्ञानात्मकः प्रमाणनयविकल्पः, पराधिगमहेतुः
वचनारमकः । —पदार्थोंका ग्रहण दो प्रकारसे होता है—स्वाधिगम
द्वारा और पराधिगम द्वारा । तर्ही स्वाधिगम हेतुरूप प्रमाण व नय
तो ज्ञानात्मक है और पराधिगम हेतुरूप वचनारमक है ।

रा. वा./१/३३/५/६८/१० शपर्ययमाह्वयति प्रयायतीति शब्दः । ८।
उच्चरितः शब्द कृतसंगीते पुरुषस्य स्वाभिधेये प्रत्ययमादाति
इति शब्द इत्युच्यते । —जो पदार्थको बुलाता है अर्थात् उसे कहता
है या उसका निश्चय कराता है, उसे शब्दनय कहते हैं । जिस
व्यक्तिने संकेत ग्रहण किया है उसे अर्थबोध करानेवाला शब्द होता
है । (स्या. म./२८/३१३/२६) ।

ध. १/१.१.१/८६/६ शब्दश्रुतोऽर्थग्रहणप्रवणः शब्दनयः । —शब्दको ग्रहण
करनेके बाद अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शब्दनय है ।

ध. १/१.१.१/८६/१ तत्रार्थव्यञ्जनपर्याये विभिन्नलिङ्गसंख्याकालकारक-
पुरुषोपग्रहभेदैरभिन्नं वर्तमानमात्रं वस्तुध्यवस्यन्तोऽर्थनयाः । न
शब्दभेदनार्थभेद इत्यर्थः । व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो
व्यञ्जननयाः । —अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायसे भेदरूप और
लिङ्ग, संख्या, काल, कारक और उपग्रहके भेदसे अभेदरूप केवल
वर्तमान समयवर्ती वस्तुके निश्चय करनेवाले नयोंको अर्थनय कहते
हैं, यहाँपर शब्दोंके भेदसे अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं होती । व्यञ्जनके
भेदसे वस्तुमें भेदका निश्चय करनेवाले नयको व्यञ्जन नय कहते हैं ।

नोट—(शब्दनय सम्बन्धी विशेष—दे. नय /III/६-८) ।

क. प्रा. १/१३-१४/१८४/२२२/३ वस्तुन स्वर्तुः स्वधर्मभेदेन भिन्नानो
अर्थनयः, अभेदको वा । अभेदरूपेण सर्वं वस्तु इयति एति गच्छति
इत्यर्थनयः । ..वाचकभेदेन भेदको व्यञ्जननयः । —वस्तुके स्वरूपमें
वस्तुगत धर्मोंके भेदसे भेद करनेवाला अथवा अभेद रूपसे (उस
अनन्त धर्मात्मक) वस्तुको ग्रहण करनेवाला अर्थनय है तथा वाचक
शब्दके भेदसे भेद करनेवाला व्यञ्जननय है ।

न. च. वृ./२१४ अहवा सिद्धे सहे कीरइ अं किपि अरथवहरणं । सो
खलु सद्दे विसओ देवो सद्देव जह देवो । २१४। —व्याकरण आदि
द्वारा सिद्ध किये गये शब्दसे जो अर्थका ग्रहण करता है सो शब्दनय
है, जैसे—'देव' शब्द कहनेपर देवका ग्रहण करना ।

१. वास्तवमें नय शान्तात्मक ही है, शब्दादिको नय कहना उपचार है।

घ. ६/४.१.४६/१६४/५ प्रमाणनयाभ्यामुत्पन्नबाधभेदोपपत्तयः प्रमाणनयो, ताभ्यामुत्पन्नबाधौ विधिप्रतिषेधात्मकवस्तुविषयत्वात् प्रमाणतामवधानावपि कार्ये कारणोपचारात् प्रमाणनयाविर्यस्मिन् सूत्रे परिगृहीतौ। —प्रमाण और नयसे उत्पन्न बाध भी उपचारसे प्रमाण और नय हैं, उन दोनों (ज्ञान व बाध) से उत्पन्न अभय बोध विधि प्रतिषेधात्मक वस्तुको विषय करनेके कारण प्रमाणताको धारण करते हुए भी कार्यमें कारणका उपचार करनेसे नय है। (पं. ध./पू./५१३)।

का. अ./टी./१६६ ते त्रयो नयविशेषाः ज्ञातव्याः। ते के। स एव एको धर्मः निरयोऽनिरयो वा... इत्याद्येकस्वभावः नयः। नयप्राप्तात्वात् इत्येकनयः। ...तत्प्रतिपादकशब्दोऽपि नयः कथ्यते। ज्ञानस्य करणे कार्ये च शब्दे नयोपचारात् इति द्वितीयो वाचकनयः तं निर्याद्येकधर्मं जानाति तत् ज्ञानं तृतीयो नयः। सकलवस्तुग्राहकं प्रमाणम्, तदेकदेशग्राहको नयः, इति वचनात्। —नयके तीन रूप हैं—अर्थरूप, शब्दरूप और ज्ञानरूप। वस्तुका निरय अनिरय आदि एकधर्म अर्थरूपनय है। उसका प्रतिपादक शब्द शब्दरूपनय है। यहाँ ज्ञानरूप कारणमें शब्दरूप कार्यका तथा ज्ञानरूप कार्यमें शब्दरूप कारणका उपचार किया गया है। उसी निर्यादि धर्मको जानता होनेसे तीसरा वह ज्ञान भी ज्ञाननय है। क्योंकि 'सकल वस्तु ग्राहक ज्ञान प्रमाण है और एकदेश ग्राहक ज्ञान नय है, ऐसा आगमका वचन है।

४. तीनों नयोंमें परस्पर सम्बन्ध

श्लो. वा. १/२/१३/३नो. ६६-६७/२८८ सर्वे शब्दनयास्तैन परार्थप्रतिपादने। स्वार्थप्रकाशने मानुरिमे ज्ञानमया स्थिताः। ६६। वैधीयमानवस्वशा कथ्यन्तेऽर्थनयाश्च ते। त्रैविध्यं उपरतिष्ठन्ते प्रधानगुणभावतः। ६७। —श्रोताओंके प्रति वाच्य अर्थका प्रतिपादन करनेपर तो सभी नय शब्दनय स्वरूप हैं, और स्तय अर्थका ज्ञान करनेपर सभी नय स्वार्थप्रकाशो होनेसे ज्ञाननय हैं। ६६। 'नीयतेऽनेन इति नयः' ऐसी करण साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय ज्ञाननय हो जाती हैं। और 'नीयते ये इति नयः' ऐसी कर्म साधनरूप व्युत्पत्ति करनेपर सभी नय अर्थनय हो जाते हैं, क्योंकि नयोंके द्वारा अर्थ ही जाने जाते हैं। इस प्रकार प्रधान और गौणरूपसे ये नय तीन प्रकारसे व्यवस्थित होते हैं। (और भी दे. नय/III/१/४)।

नोट—अर्थनयों व शब्दनयोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता (दे नय/III/१/७)।

५. शब्दनयका विषय

घ. ६/४.१.४६/१६४/७ पञ्जवट्टिए खणकवण सहस्रविमेषभावेण संकेतकरणानुवत्तोप बाधियवाच्यभेदाभावादो। कथं सङ्गणसु तिसु वि सहवववहारो। अणपिपदअथगयभेयानमपिपदसङ्गणवधनभेयानं तेसि तदविरोहादो। —पर्यायाधिक नय क्योंकि क्षणक्षयी होता है इसलिए उसमें शब्द और अर्थकी विशेषतासे संकेत करना न बन सकनेके कारण वाच्यवाचक भेदका अभाव है। (विशेष दे. नय/IV/३/८/५) प्रश्न—तो फिर तीनों ही शब्दनयोंमें शब्दका व्यवहार कैसे होता है? उत्तर—अर्थगत भेदको अप्रधानता और शब्द निमित्तक भेदकी प्रधानता रखनेवाले उक्त नयोंके शब्दव्यवहारमें कोई विरोध नहीं है। (विशेष दे. निषेध/३/६)।

दे. नय/III/१/६ (शब्दनयोंमें दो अपेक्षासे शब्दोंका प्रयोग ग्रहण किया जाता है—शब्दभेदसे अर्थमें भेद करनेकी अपेक्षा और अर्थ भेद होनेपर शब्दभेदकी अपेक्षा इस प्रकार भेदरूप शब्द व्यवहारः

तथा दूसरा अनेक शब्दोंका एक अर्थ और अनेक अर्थोंका वाचक एक शब्द इस प्रकार अमेदरूप शब्द व्यवहार)।

दे. नय/III/६.७.८ (सही शब्दनय केवल लिगादि अपेक्षा भेद करता है पर समानलिगी आदि एकार्थवाची शब्दोंमें अमेव करता है। समभिरुद्दनय समान लिगादिवाले शब्दोंमें भी व्युत्पत्ति भेद करता है, परन्तु रूढ़ि वश हर अवस्थामें पदार्थको एक ही नामसे पुकारकर अमेव करता है। और एवंभूतनय क्रियापरिणतिके अनुसार अर्थ भेद स्वीकार करता हुआ उसके वाचक शब्दमें भी सर्वथा भेद स्वीकार करता है। यहाँ तक कि पद समास या वर्णसमास तकको स्वीकार नहीं करता)।

दे. आगम/४/४ (यद्यपि यहाँ पदसमास आदिकी सम्भावना न होनेसे शब्द व वाक्योंका होना सम्भव नहीं, परन्तु कम पूर्वक उत्पन्न होनेवाले वर्णों व पदोंसे उत्पन्न ज्ञान क्योंकि अकमसे रहता है; इसलिए, तहाँ वाच्यवाचक सम्बन्ध भी बन जाता है)।

६. शब्दादि नयोंके उदाहरण

घ. १/१.२.१११/३४८/१० शब्दनयाभ्रयणे क्रोधकषाय इति भवति तस्य शब्दोऽन्तर्गतोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवणत्वात्। अर्थनयाभ्रयणे क्रोधकषायोति स्यात्सम्बन्धोऽर्थस्य भेदाभावात्। —शब्दनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कषाय' इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं, क्योंकि शब्दनय शब्दानुसार अर्थज्ञान करानेमें समर्थ है। अर्थनयका आश्रय करनेपर 'क्रोध कषायी' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि इस नयकी दृष्टिमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है।

पं. ध./पू./६१४ अथ तथया यथाऽनैरौष्यं धर्मं समक्षतोऽपेक्ष्य। उष्णोऽग्निरिति बागिह तज्ज्ञानं वा नयोपचारः स्यात्। ६१४। —जैसे अग्निके उष्णता धर्मरूप 'अर्थ' को देखकर 'अग्नि उष्ण है' इत्याकारक ज्ञान और उस ज्ञानका वाचक 'उष्णोऽग्नि' यह वचन दोनों ही उपचारसे नय कहलाते हैं।

७. द्रव्यनय व भावनय निर्देश

पं. ध./पू./५०५ द्रव्यनयो भावनयः स्यादिति भेदाद्विधा च सोऽपि यथा। पौद्गलिकः किल शब्दो द्रव्यं भावश्च चिदिति जीवगुणः। ५०५। —द्रव्यनय और भावनयके भेदसे नय दो प्रकार है, जैसे कि निश्चयसे पौद्गलिक शब्द द्रव्यनय कहलाता है, तथा जीवका ज्ञान गुण भावनय कहलाता है। अर्थात् उपरोक्त तीन भेदोंमेंसे शब्दनय तो द्रव्यनय है और ज्ञाननय भावनय है।

५. अन्य अनेकों नयोंका निर्देश

१. मूल भावि आदि प्रज्ञापन नयोंका निर्देश

स. सि./१/२६/१२/१० अणोरप्येकप्रदेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयापेक्षयोपचारकल्पनया प्रदेशप्रचय उक्तः।

स. सि./२/६/१६०/२ पूर्वभावप्रज्ञापननयापेक्षया गोऽसौ योगप्रवृत्तिः कषायानुरज्जिता संश्लेषुपचारादौदयिकीत्युच्यते।

स. सि./१०/६/१८३/५ भूतप्राज्ञिनयापेक्षया जन्म प्रति पञ्चदशसु कर्मभूमिषु, संहरणं प्रति मानुषक्षेत्रे सिद्धिः। (४७१/१२)। प्रत्युत्पन्ननयापेक्षया एकसमये सिद्धयन् सिद्धो भवति। भूतप्रज्ञापननयापेक्षया जन्मतोऽविशेषेणोत्सर्पिण्यवसर्पिण्योजितः सिध्यति विशेषेणवसर्पिण्यां वृषमादुपमायां अन्यभागे संहरणतः सर्वस्मिन्काले। (४७२/१)। भूतपूर्वनयापेक्षया तु-क्षेत्रसिद्धा द्विविधा—जन्मतः संहरणतश्च। (४७३/६)। —पूर्व और उत्तरभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षासे उपचार कल्पना द्वारा एकप्रदेशो भी अणुको प्रदेश प्रचय (बहु प्रदेशी) कहा

है। पूर्वभावप्रज्ञापननयकी अपेक्षासे उपशान्त कथाय आवि गुण-स्थानोंमें भी शुक्ललेखाको औदयिकी कहा है, क्योंकि जो योग-प्रवृत्ति कथायके उदयसे अनुरंजित थी वही यह है। भूतप्राहिनयकी अपेक्षा जन्मसे १५ कर्षभूमियोंमें और संहरणकी अपेक्षा सर्व मनुष्य-क्षेत्रसे सिद्ध होती है। वर्तमानप्राही नयकी अपेक्षा एक समयमें सिद्ध होता है। भूत प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा जन्मसे सामान्यतः उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमें सिद्ध होता है, विशेषकी अपेक्षा क्षुधमाक्षुधमाके अन्तिम भागमें और संहरणकी अपेक्षा सब कालोंमें सिद्ध होता है। भूतपूर्व नयकी अपेक्षासे क्षेत्रसिद्ध दो प्रकार है—जन्मसे व संहरणसे। (रा.बा./१०/६); (त.सा./८/४२)।

रा.बा./१०/६/वार्तिक/पृष्ठ/पंक्ति (उपरोक्त नयोंका ही कुछ अन्य प्रकार निर्देश किया है)—वर्तमान विषय नय (६/६४६/३२); अतीतगोचरनय (६/६४६/३३); भूत विषय नय (६/६४७/१) प्रत्युत्पन्न भावप्रज्ञापन नय (१४/६४८/२३)...

क.पा./१३-१४/९२९/२००/१ भूदपुष्पगईए आगमबनरसुवन्तीदो।
—जिसका आगमजनित संस्कार नष्ट हो गया है ऐसे जीवमें भी भूतपूर्व प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा आगम संज्ञा बन जाती है।

गो. जी./पू./६३३/२२६ अट्टकसामे लेख्या उच्चदि सा भूदपुष्पगदिनाया।
—उपशान्त कथाय आदिक गुणस्थानोंमें भूतपूर्वव्यायसे लेख्या कही गयी है।

प्र.सं./टी./१४/४८/१० अन्तरात्मावस्थायां तु बहिरात्मा भूतपूर्वव्यायेन वृत्तवृत्तवत्। परमात्मस्वरूपं तु शक्तिरूपेण, भाविनैगमनयेन व्यक्तिरूपेण च। —अन्तरात्माकी अवस्थामें अन्तरात्मा भूतपूर्व व्यायसे वृत्तके वृत्तके समान और परमात्माका स्वरूप शक्तिरूपसे तथा भाविनैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी जानना चाहिए।

नोट—कालकी अपेक्षा करनेपर नय तीन प्रकारकी है—भूतप्राही, वर्तमानप्राही और भाविकालप्राही। उपरोक्त निर्देशोंमें इनका विभिन्न नामोंमें प्रयोग किया गया है। यथा—१. पूर्वभाव प्रज्ञापन नय, भूतप्राही नय, भूत प्रज्ञापन नय, भूतपूर्व नय, अतीतगोचर नय, भूतविषय नय, भूतपूर्व प्रज्ञापननय, भूतपूर्व व्याय आदि। २. उत्तर-भावप्रज्ञापननय, भाविनैगमनय, ३. प्रत्युत्पन्न या वर्तमानप्राहीनय, वर्तमानविषयनय, प्रत्युत्पन्न भाव प्रज्ञापन नय, इत्यादि। तहाँ ये तीनों काल विषयक नयें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक नयोंमें गणित हो जाती हैं—भूत व भावि नयें तो द्रव्याधिकनयमें तथा वर्तमाननय पर्यायाधिकमें। अथवा नैगमादि सात नयोंमें गणित हो जाती हैं—भूत व भावी नयें तो नैगमादि तीन नयोंमें और वर्तमान नय ऋजुसूत्रादि चार नयोंमें। अथवा नैगम व ऋजुसूत्र इन दो में गणित हो जाती हैं—भूत व भावि नयें तो नैगमनयमें और वर्तमाननय ऋजुसूत्रमें। श्लोक वातिकमें कहा भी है—

श्लो. बा.४/१/३३/३ ऋजुसूत्रनय शब्दभेदाश्च त्रयः प्रत्युत्पन्नविषय-प्राहिणः। शेषा नया उभयभावविषया। —ऋजुसूत्र नयको तथा तीन शब्दनयोंको प्रत्युत्पन्ननय कहते हैं। शेष तीन नयोंको प्रत्युत्पन्न भी कहते हैं और प्रज्ञापननय भी।

(भूत व भावि प्रज्ञापन नयें तो स्पष्ट ही भूत भावी नैगम नय हैं। वर्तमानप्राही दो प्रकार की हैं— एक अर्ध निष्पन्नमें निष्पन्नका उपचार करनेवाली और दूसरी साक्षात् शुद्ध वर्तमानके एक समयमात्र को स्वरूपसे अंगकार करनेवाली। तहाँ पहली तो वर्तमान नैगम नय है और दूसरी सूक्ष्म ऋजुसूत्र। विशेषके लिए देखो आगे नय/III में नैगमादि नयोंके लक्षण भेद व उदाहरण)।

२. अस्तित्वादि सप्तभंगी नयोंका निर्देश

प्र.सा./त.प्र./परि० नय नं० ३-६ अस्तित्वनयेनायोमयगुणकार्मुकान्त-रालवर्तिसंहितावस्थलक्ष्योन्मुखविशिखवत् स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावैरस्तित्ववत् ॥३॥ नास्तित्वनयेनायोमयोनयोमययागुणकार्मुकान्तरालवर्तिसंहितावस्थलक्ष्योन्मुखप्राक्तनविशिखवत् परद्रव्यक्षेत्रकालभावैर्नास्तित्ववत् ॥४॥ अस्तित्वनास्तित्वनयेन...प्राक्तनविशिखवत् कमतः स्वपर-द्रव्यक्षेत्रकालभावैरस्तित्वनास्तित्ववत् ॥५॥ अवक्तव्यनयेन...प्राक्तन-विशिखवत् युगपत्स्वपरद्रव्यक्षेत्रकालभावैरवक्तव्यम् ॥६॥ अस्तित्वा-वक्तव्यनयेन...प्राक्तनविशिखवत्...अस्तित्ववदवक्तव्यम् ॥७॥ नास्तित्वावक्तव्यनयेन...प्राक्तनविशिखवत्...नास्तित्ववदवक्तव्यम् ॥८॥ अस्तित्वनास्तित्वावक्तव्यनयेन...प्राक्तनविशिखवत्...अस्तित्वनास्तित्ववदवक्तव्यम् ॥९॥ आरम्भद्रव्य अस्तित्वनयसे स्वद्रव्यक्षेत्र काल व भावसे अस्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा लोहमयी, क्षेत्रकी अपेक्षा रथवा और धनुषके मध्यमें निहित, कालकी अपेक्षा सम्भान गममें रहे हुए और भावकी अपेक्षा लक्ष्योन्मुख बाणका अस्तित्व है। १। (प.ध./पू./७५६) २. आरम्भद्रव्य नास्तित्वनयसे परद्रव्य क्षेत्र काल व भावसे नास्तित्ववाला है। जैसे कि द्रव्यकी अपेक्षा अलोहमयी, क्षेत्रकी अपेक्षा रथवा और धनुषके बीचमें अनिहित, कालकी अपेक्षा सम्भान दशामें न रहे हुए और भावकी अपेक्षा अलक्ष्योन्मुख पहले-वाले बाणका नास्तित्व है, अर्थात् ऐसे किसी बाणका अस्तित्व नहीं है। ४। (प.ध./पू./७५७) ३. आरम्भद्रव्य अस्तित्वनास्तित्व नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही कमशः स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल भावसे अस्तित्व नास्तित्ववाला है। ५। ४. आरम्भद्रव्य अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही युगपत् स्व व पर द्रव्य क्षेत्र काल और भावसे अवक्तव्य है। ६। ५. आरम्भ द्रव्य अस्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति (पहले अस्तित्व रूप और पीछे अवक्तव्य रूप देखनेपर) अस्तित्ववाला तथा अवक्तव्य है। ७। ६. आरम्भद्रव्य नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही (पहले नास्तित्वरूप और पीछे अवक्तव्यरूप देखनेपर) नास्तित्ववाला तथा अवक्तव्य है। ८। ७. आरम्भद्रव्य अस्तित्व नास्तित्व अवक्तव्य नयसे पूर्वके बाणकी भाँति ही (कमसे तथा युगपत् देखनेपर) अस्तित्व व नास्तित्ववाला अवक्तव्य है। ९। (विशेष दे० सप्तभंगी)।

३. नामादि निक्षेपरूप नयोंका निर्देश

प्र.सा./त.प्र./परि./नय नं. १२-१६ नामनयेन तदारम्भवत् शब्दब्रह्मा-मक्षि ॥१२॥ स्थापनानयेन मूर्तित्ववत्सकलपुद्गलावलम्बि ॥१३॥ द्रव्य-नयेन माणवकभेदप्रमणपाथिववदनागतातीतपर्यायोद्भासि ॥१४॥ भाव-नयेन पुरुषायितप्रवृत्तयोषिद्वत्तदारवपद्मयोद्भासि ॥१५॥ आरम्भद्रव्य नाम नयसे, नामवाले (किसी देवदत्त नामक व्यक्तिक) की भाँति शब्दब्रह्मको स्पर्श करनेवाला है; अर्थात् पदार्थको शब्द द्वारा कहा जाता है। १२। आरम्भद्रव्य स्थापनानय मूर्तित्वकी भाँति सर्व पुद्गलों-का अवलम्बन करनेवाला है, (अर्थात् आत्माकी मूर्ति या प्रतिमा काष्ठ पाषाण आदिमेंसे बनायी जाती है)। १३। आरम्भद्रव्य द्रव्यनयसे बालक सेठकी भाँति और भ्रमण राजाकी भाँति अनागत व अतीत पर्यायसे प्रतिभासित होता है। (अर्थात् वर्तमानमें भूत या भावि पर्यायका उपचार किया जा सकता है। १४। आरम्भद्रव्य भावनयसे पुरुषके समान प्रवर्तमान स्त्रीकी भाँति तत्कालकी (वर्तमानकी) पर्याय रूपसे प्रकाशित होता है। १५। (विशेष दे० निक्षेप)।

४. सामान्य विशेष आदि धर्मोक्त्य ४० नयोंका निर्देश

प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं० तत्पु. द्रव्यनयेन पटमात्रवर्जितमात्रम् । १। पर्यायनयेन तत्पु. मात्रवर्जितज्ञानादिमात्रम् । २। विकल्पनयेन शिशु-कुमारस्थितैकपुरुषवत्सविकल्पम् । १०। अविकल्पनयेनैकपुरुषमात्रवद-विकल्पम् । ११। सामान्यनयेन हारसङ्ग्रहमात्रवदव्यापि । १६। विशेष-नयेन तदेकमुक्ताफलवदव्यापि । १७। निरयनयेन नटवदवस्थापि । १८। अनिरयनयेन रामरावणवदनवस्थापि । १९। सर्वगतनयेन विस्फुरिताक्ष-चक्षुर्वत्सर्ववर्ति । २०। असर्वगतनयेन मीलितालक्षचक्षुर्वदात्मवर्ति । २१। शून्यनयेन शून्यागारवत्केवलज्ञासि । २२। अशून्यनयेन लोकाक्रान्त-नौबन्मिलितोद्भासि । २३। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन महद्विधनभारपरिणत-धूमकेतुवदेकम् । २४। ज्ञानज्ञेयद्वैतनयेन परप्रतिबिम्बसंप्रकटदर्पणवदने-कम् । २५। नियतिनयेन नियमितौष्ण्य बहि बहिष्यत स्वभावभासि । २६। अनियतिनयेन नियमितौष्ण्यपानीयवदनियतस्वभावभासि । २७। स्वभावनयेनानिश्चिततीक्ष्णकण्टकवत्संस्कारानर्थक्यकारि । २८। अस्वभावनयेनायस्कारानिश्चिततीक्ष्णविशिखवत्संस्कारसार्थक्यकारि । २९। कालनयेन निदाघदिवसानुसारिपक्षमात्रसहकारफलवत्समया-यत्तसिद्धि । ३०। अकालनयेन कृत्रिमोष्णपाच्यमानसहकारफलवत्सम-यानायत्तसिद्धि । ३१। पुरुषाकारनयेन पुरुषाकारोपलब्धमधुकुक्कुटो-पुरुषाकारवादीवद्यानसाध्यसिद्धि । ३२। दैवनेन पुरुषाकारवादित-मधुकुक्कुटोपलब्धमाणिन्यदेववादिबदयत्नसाध्यसिद्धि । ३३। ईश्वरनयेन धात्रीहटावलेखमानपान्थबालकवरपारतन्त्र्यभोक्तृ । ३४। अनीश्वरनयेन स्वच्छन्ददारितकुरङ्गकण्ठोदवतन्त्र्यभोक्तृ । ३५। गु-णिनयेनोपाध्यायविनीयमानकुमारकाध्यक्षवत् केवलमेव साक्षि । ३७। कर्तृनयेन रज्जुकवद्रागादिपरिणामकर्तृ । ३८। अकर्तृनयेन स्वकर्मप्रवृत्तरज्जुका-ध्यक्षवत्केवलमेव साक्षि । ३९। भोक्तृनयेन हिताहितान्नभोक्तृव्याधित-वत्सुखदुःखादिभोक्तृ । ४०। अभोक्तृनयेन हिताहितान्नभोक्तृव्याधिता-ध्यक्षध्वन्तरिचस्वत् केवलमेव साक्षि । ४१। क्रियानयेन स्थाणुभिन्न-सूच्यजातदृष्टिलब्धनिधानान्धबदनुष्ठानप्राधान्यसाध्यसिद्धि । ४२। ज्ञान-नयेन चणकमुष्टिकीतचिन्तामणिगृहकाणवाणिजवद्विवेकप्राधान्यसाध्य-सिद्धि । ४३। व्यवहारनयेन बन्धकमोक्षकपरमाण्वन्तरसंयुज्यमानवियु-ज्यमानपरमाणुवद्वन्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्ति । ४४। निश्चयनयेन केवल-बध्यमानमुच्यमानबन्धमोक्षोचितस्निग्धरूक्षस्वगुणपरिणतपरमाणुवद्व-न्धमोक्षयोर्द्वैतानुवर्ति । ४५। अशुद्धनयेन घटशरावविशिष्टमृत्मात्र-वत्सोपाधिवत्स्वभावम् । ४६। शुद्धनयेन केवलमृत्मात्रविरुपाधिवत्स्वभावम् । ४७। = १. आत्मद्रव्य द्रव्यनयसे, पटमात्रकी भौति चिन्ताम । २. पर्यायनयसे वह तत्पु. मात्रकी भौति दर्शनज्ञानादि मात्र है । ३. विकल्पनयसे बालक, कुमार, और बृद्ध ऐसे एक पुरुषकी भौति सविकल्प है । ४. अविकल्पनयसे एकपुरुषमात्रकी भौति अविकल्प है । ५. सामान्यनयसे हार माला कण्ठीके डोरेकी भौति व्यापक है । ६. विशेषनयसे उसके एक मोतीकी भौति, अव्यापक है । ७. निरयनयसे, नटकी भौति अवस्थायी है । ८. अनिरयनयसे राम-रावणकी भौति अनवस्थायी है । (पं. ध./पु./७६०-७६१) । ९. सर्वगतनयसे धुली हुई आँखकी भौति सर्ववर्ती है । १०. असर्वगतनय-से मिची हुई आँखकी भौति अप्रवर्ती है । ११. शून्यनयसे शून्य-वरकी भौति एकाकी भासित होता है । १२. अशून्यनयसे लोगोंसे भरे हुए जहाजकी भौति मिलित भासित होता है । १३-ज्ञानज्ञेय अद्वैतनयसे महात् ईश्वरसमूहक परिणत अग्निकी भौति एक है । १४. ज्ञानज्ञेय द्वैतनयसे, परके प्रतिबिम्बोंसे संप्रकट दर्पणकी भौति अनेक है । १५. आत्मद्रव्य नियतिनयसे नियतस्वभाव रूप भासित होता है, जिसकी उष्णता नियमित होती है ऐसी अग्निकी भौति ।

१६. अनियतनयसे अनियतस्वभावरूप भासित होता है, जिसकी उष्णता नियमित नहीं है ऐसे पानीकी भौति । १७. स्वभावनयसे संस्कारको निरर्थक करनेवाला है, जिसकी किसीसे नोक नहीं निकाली जाती, ऐसे पैने काँटेकी भौति । १८. अस्वभावनयसे संस्कार-को सार्थक करनेवाला है, जिसकी लुहारके द्वारा नोक निकाली गयी है, ऐसे पैने बाणकी भौति । १९. कालनयसे जिसकी सिद्धि समय-पर आधार रखती है ऐसा है, गर्मीके दिनोंके अनुसार पकनेवाले आम फलकी भौति । २०. अकालनयसे जिसकी सिद्धि समयपर आधार नहीं रखती ऐसा है, कृत्रिम गर्मीसे पकाये गये आमफलकी भौति । २१. पुरुषाकारनयसे जिसकी सिद्धि यत्नसाध्य है ऐसा है, जिसे पुरुषा-कारसे नीबूका वृक्ष प्राप्त होता है, ऐसे पुरुषाकारवादीकी भौति । २२. दैवनेनयसे जिसकी सिद्धि अयत्नसाध्य है ऐसा है, पुरुषाकारवादी द्वारा प्रदत्त नीबूके वृक्षके भीतरसे जिसे माणिक प्राप्त हो जाता है, ऐसे दैव-वादीकी भौति । २३. ईश्वरनयसे परतन्त्रता भोगनेवाला है, धायकी चुकानपर दूध पिलाये जानेवाले राहगीरके बालककी भौति । २४. अनीश्वरनयसे स्वतन्त्रता भोगनेवाला है, हिरनको स्वच्छन्दतापूर्वक फाड़कर खा जानेवाले सिंहकी भौति । २५. आत्मद्रव्य गुणीनयसे गुणग्राही है, शिक्षकके द्वारा जिसे शिक्षा दी जाती है ऐसे कुमारकी भौति । २६. अगुणीनयसे केवल साक्षी ही है । २७. कर्तृनयसे रंगरेजकी भौति रागादि परिणामोक्ता कर्ता है । २८. अकर्तृनयसे केवल साक्षी ही है, अपने कार्यमें प्रवृत्त रंगरेजको देखनेवाले पुरुषकी भौति । २९. भोक्तृनयसे सुख-दुःखादिका भोक्ता है, हितकारी-अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीकी भौति । ३०. अभोक्तृनयसे केवल साक्षी ही है, हितकारी-अहितकारी अन्नको खानेवाले रोगीको देखनेवाले वैद्यकी भौति । ३१. क्रियानयसे अनुष्ठानकी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है, खम्भेसे सिर फूट जानेपर दृष्टि उत्पन्न होकर जिसे निधान प्राप्त हो जाय, ऐसे अन्धकी भौति । ३२. ज्ञाननयसे विवेककी प्रधानतासे सिद्धि साधित हो ऐसा है; सुट्टीभर चने देकर चिन्तामणि रत्न खरीदनेवाले घरके कोनेमें बैठे हुए व्यापारीकी भौति । ३३. आत्मद्रव्य व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें द्वैतका अनुसरण करनेवाला है; बन्धक और मोक्षक अन्य परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले और उसमें वियुक्त होनेवाले परमाणु-की भौति । ३४. निश्चयनयसे बन्ध और मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है; अवेले बध्यमान और मुच्यमान ऐसे बन्ध मोक्षोचित स्निग्धत्व रूक्षत्वगुणरूप परिणत परमाणुकी भौति । ३५. अशुद्धनयसे घट और रामपात्रसे विशिष्ट मिट्टी मात्रकी भौति सोपाधि स्वभाव-वाला है । ३६. शुद्धनयसे, केवलमिट्टी मात्रकी भौति, निरुपाधि स्वभाववाला है ।

पं. ध./पु./श्लोक - अस्ति द्रव्यं गुणोऽथवा पर्यायस्तरत्रयं मिथोऽनेकम् । व्यवहारैकविशिष्टो नयः स बानेकसंज्ञको न्यायात् । ७५२। एकं सदिष्टि द्रव्यं गुणोऽथवा पर्यायोऽथवा नाम्ना । इतरद्रव्यमन्यतरं सङ्घमनुक्तं स एकनयः । ७५३। परिणममानेऽपि तथाभूतैर्भावे विन-शयमानेऽपि । नायमपूर्वो भावः पर्यायाधिकविशिष्टभावनयः । ७६५। अभिनवभावपरिणतेयोऽयं वस्तुन्यपूर्वसमयो यः । इति यो वदति स कश्चित्पर्यायाधिकनयेऽप्यभावनयः । ७६५। अस्तित्वं नामगुणः स्या-दिति साधारणः स तस्य । तत्पर्ययश्च नयः समासतोऽस्तित्वनय इति वा । ७६३। कर्तृत्वं जीवगुणोऽस्त्वथ वैभाविकोऽथवा भावः । तत्प-र्यायविशिष्टः कर्तृत्वनयो यथा नाम । ७६४। = २७. व्यवहार नयसे द्रव्य, गुण, पर्याय खाने अपने स्वरूपसे परस्परमें पृथक्-पृथक् हैं, ऐसी अनेकनय है । ७५२। ३८. नामकी अपेक्षा पृथक्-पृथक् हुए

भी द्रव्य गुण पर्याय तीनों सामान्यरूपसे एक सत् हैं, इसलिए किसी एकके कहनेपर शेष अनुक्तक गृहण हो जाता है। यह एकनय है। १७५३। ३६. परिणमन होते हुए पूर्व पूर्व परिणमनका विनाश होनेपर भी यह कोई अपूर्व भाव नहीं है, इस प्रकारका जो कथन है वह पर्यायाधिक विशेषण विशिष्ट भावनय है १७६६। ४०. तथा नवीन पर्याय उत्पन्न होनेपर जो उसे अपूर्वभाव कहता ऐसा पर्यायाधिक नय रूप अभाव नय है १७६६। ४१. अस्तित्वगुणके कारण द्रव्य सत् है, ऐसा कहनेवाला अस्तित्व नय है १७६६। ४२. जीवका वैभाषिक गुण ही उसका कर्तृत्वगुण है। इसलिए जीवको कर्तृत्व गुणवाला कहना सो कर्तृत्व नय है १७६६।

५. अनन्तों नय होनी सम्भव हैं

ध.१/१.१.१/गा.६७/८० जावदिया बयण-बहा तावदिया चैव होति नय-बावा। —जितने भी बचनमार्ग हैं, उतने ही नयवाद अर्थात् नयके भेद हैं। (ध.१/४.१.४६/गा.६२/१८१), (क. पा.१/१३-१४/९२०/२गा. ६३/२४६), (ध.१/१.१.६/गा.१०५/१६२), (ह.पु.१/५८/६२), (गो.क./पू./-८६४/१०७३), (प्र. सा./त. प्र./परि. में उद्धृत); (स्या. म./२८/३१०/१३ में उद्धृत)।

स.सि./२/३३/१४६/७ द्रव्यस्यानन्तशक्तेः प्रतिशक्ति विभिद्यमानाः बहु-विकल्पा जायन्ते। —द्रव्यकी अनन्त शक्ति है। इसलिए प्रत्येक शक्तिकी अपेक्षा भेदको प्राप्त होकर ये नय अनेक (अनन्त) विकल्प रूप हो जाते हैं। (रा. बा./१/३३/१२/६६/१८), (प्र. सा./त. प्र./परि. का अन्त), (स्या. म./२८/३१०/११); (पं. घ./पू./५८६/६६६)।

रसो.वा.४/१/२३/रसो. ३-४/२१६ संक्षेपाद्वद्वो विशेषेण द्रव्यपर्यायगोचरी १३। विस्तरेणेति सप्तैते विज्ञेया नैगमादयः। तथातिविस्तरेणोक्त-द्वेभेदाः संख्यातनिग्रहाः १४। —संक्षेपसे नय दो प्रकार हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक १३। विस्तारसे नैगमादि सात प्रकार हैं और अति विस्तारसे संख्यात शरीरवाले इन नयोंके भेद हो जाते हैं। (स. म./२८/३१०/१)।

ध.१/१.१.१/११/१ एवमेते संक्षेपेण नयाः सप्तविधाः। अवान्तरभेदेन पुनरसंख्येयाः। —इस तरह संक्षेपसे नय सात प्रकारके हैं और अवा-न्तर भेदोंसे असंख्यात प्रकारके समझना चाहिए।

II. सम्यक् व मिथ्या नय

१. नय सम्यक् भी है और मिथ्या भी

न.च.वृ./१८१ एयंती एयणयो होइ अणैर्यतमस्स सम्मूहो। तं खलु णाणवियप्पं सम्मं मिच्छं च णायव्वं १८१। —एक नय तो एकान्त है और उसका सम्मूह अनेकान्त है। वह ज्ञानका विकल्प सम्यक् भी होता है और मिथ्या भी। ऐसा जानना चाहिए। (पं. घ./पू./-६४८-६६०)।

२. सम्यक् व मिथ्या नयोंके लक्षण

स्या.म./७४/४ सम्यगेकान्तो नयः मिथ्येकान्तो नयाभासः। —सम्यगे-कान्तको नय कहते हैं और मिथ्या एकान्तको नयाभास या मिथ्या नय। (दे० एकान्त/१), (विशेष दे० अगले शीर्षक)।

स्या. म./पू. व टीका/२८/३०७.१० सदेव सत् स्यात्सदिति त्रिधाधो भोयते दुर्नीतिनयप्रमाणे। यथार्थदर्शो तु नयप्रमाणपथेन दुर्नीति-पथं स्वमास्थः १२८...नीयते परिस्मृयते एकदेशविशिष्टोऽर्थ आभि-रिति नीतयो नयाः। दुष्टा नीतयो दुर्नीतयो दुर्नया इत्यर्थः। —पदार्थ 'सर्वथा सत् है', 'सत् है' और 'कथंचित् सत् है' इस प्रकार क्रमसे दुर्नय, नय और प्रमाणसे पदार्थोंका ज्ञान होता है। यथार्थ

मार्गको देखनेवाले आपने ही नय और प्रमाणमार्गके द्वारा दुर्नय-वादका निराकरण किया है १२८। जिसके द्वारा पदार्थोंके एक अंशका ज्ञान हो उसे नय (सम्यक् नय) कहते हैं। छोटे नयोंको या दुर्नीतियोंको दुर्नय कहते हैं। (स्या.म./२७/३०५/२८)।

और भी दे० (नय/१/१/१), (पहिले जो नय सामान्यका लक्षण किया गया वह सम्यक् नयका है)।

और भी दे० अगले शीर्षक—(सम्यक् व मिथ्या नयके विशेष लक्षण अगले शीर्षकोंमें स्पष्ट किये गये हैं)।

३. अन्य पक्षका निषेध न करे तो कोई भी नय मिथ्या नहीं होता

क.पा.१/१३-१४/९२०६/२६७/१ त चैकान्तेन नयाः मिथ्यादृष्टयः एव; परपक्षानिकरिष्णुना सपक्षसत्त्वावधारणे व्यापृतानां स्यात्सम्यग्दृष्टि-त्वदर्शनात्। उक्तं च—णिययवयणिनसञ्जा सव्वणया परवियलणे भोहा। ते उण ज दिट्ठसमओ विभयइ सच्चैव अस्सि ए वा ११७। —द्रव्याधिक और पर्यायाधिक नय सर्वथा मिथ्यादृष्टि ही हैं, ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि जो नय परपक्षका निराकरण नहीं करते हुए (विशेष दे० आगे नय/१/४) ही अपने पक्षका निश्चय करनेमें व्यापार करते हैं उनमें कथंचित् समीचीनता पायी जाती है। कहा भी है—ये सभी नय अपने विषयके कथन करनेमें समी-चीन हैं, और दूसरे नयोंके निराकरण करनेमें सूढ़ हैं। अनेकान्त रूप समयके ज्ञाता पुरुष 'यह नय सच्चा है और यह नय झूठा है' इस प्रकारका विभाग नहीं करते हैं ११७।

न.च.वृ./२६१ ण वुणयपक्खो मिच्छा तं पिय णेयंतदव्वसिद्धियरा। सि्यसहसमारुद्धं जिणवयणविणिग्गयं सुद्धं। —नयपक्ष मिथ्या नहीं होता, क्योंकि वह अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करता है। इसलिए 'स्यात्' शब्दसे चिह्नित तथा जिनेन्द्र भगवाद् द्वारा उपदिष्ट नय शुद्ध हैं।

४. अन्य पक्षका निषेध करनेसे ही मिथ्या हो जाता है

ध.६/४.१.४५/१८२/१ त एव दुरवधीरता मिथ्यादृष्टयः प्रतिपक्षनिराकरण-मुखेन प्रवृत्तत्वात्। —ये (नय) ही जब दुराग्रहपूर्वक वस्तुस्वरूपका अवधारण करनेवाले होते हैं, तब मिथ्या नय कहे जाते हैं, क्योंकि वे प्रतिपक्षका निराकरण करनेकी मुख्यतासे प्रवृत्त होते हैं। (विशेष दे० एकान्त/१/२), (ध.६/४.१.४५/१८३/१०), (क.पा.१/२२/९२१३/२६२/२)।

प्रमाणनयत्त्वालंकार/७/१/ (स्या. म./२८/३१६/२६ पर उद्धृत) स्वाभि-प्रेताद् अंशाद् इतरांशापलापी पुनर्वर्नयाभासः। —अपने अभीष्ट धर्मके अतिरिक्त वस्तुके अन्य धर्मोंके निषेध करनेको नयाभास कहते हैं। स्या.म./२८/३०८/१ 'अस्त्येव घट' इति। अयं वस्तुनि एकान्तास्त-त्वमेव अभ्युपगच्छद् इतरधर्माणां तिरस्कारेण स्वाभिप्रेतमेव धर्मं व्यवस्थापयति। —किसी वस्तुमें अन्य धर्मोंका निषेध करके अपने अभीष्ट एकान्त अस्तित्वको सिद्ध करनेको दुर्नय कहते हैं, जैसे 'यह घट ही है'।

५. अन्य पक्षका संग्रह करनेपर वही नय सम्यक् हो जाते हैं

सं.स्तो./६२ यथैकशः कारकमर्थसिद्धये, समीक्ष्य शेषं स्वसहायकार-कम्। तथैव सामान्यविशेषमातृका नयास्तेष्टा गुणमुख्यकल्पतः ६२। —जिस प्रकार एक-एक कारक शेष अन्यको अपना सहायक-रूप कारक अपेक्षित करके अर्थकी सिद्धिके लिए समर्थ होता है, उसी प्रकार आपके मतमें सामान्य और विशेषसे उत्पन्न होनेवाले

अथवा सामान्य और विशेषको विषय करनेवाले जो नय हैं वे मुख्य और गौणी की कल्पनासे हट हैं।

ब. ६/४.१.४५/१८२/१ से सर्वेऽपि नयाः अनवभूतस्वरूपाः सम्यग्दृष्टयः प्रतिपक्षानिराकरणात्।

घ. ६/४.१.४५/२३६/४ सुणया कथं सविषया। एयंतेण पडिक्खज्जिसेहाकरणादो गुणपहाणभावेण ओसादिदपमाणवाहादो। — ये सभी नय वस्तु-स्वरूपका अवधारण न करनेपर समीचीन नय होते हैं। क्योंकि वे प्रतिपक्ष धर्मका निराकरण नहीं करते। प्रश्न—सुनयोंके अपने विषयोंकी व्यवस्था कैसे सम्भव है। उत्तर—चूँकि सुनय सर्वथा प्रतिपक्षभूत विषयोंका निषेध नहीं करते, अतः उनके गौणता और प्रधानताकी अपेक्षा प्रमाणवाधाके दूर कर देनेसे उक्त विषय व्यवस्था भले प्रकार सम्भव है।

स्या.म./१८/३०८/४ स हि 'अस्ति घटः' इति घटे स्वाधिमतमस्तिस्व-जर्म प्रसाधयत् षोडशमेषु गजनिमित्तिकामासम्भवे। न चास्य दुर्नयस्य धर्मन्तरातिरस्कारात्। — वस्तुमें इष्ट धर्मको सिद्ध करते हुए अन्य धर्ममें उदासीन होकर वस्तुके विवेचन करनेको नय कहते हैं। जैसे 'यह घट है'। नयमें दुर्नयकी तरह एक धर्मके अतिरिक्त अन्य धर्मोंका निषेध नहीं किया जाता, इसलिए उसे दुर्नय नहीं कहा जा सकता।

१. जो नय सर्वथाके कारण मिथ्या है वही कथंचित्के कारण सम्यक् है

स्व. स्तो/१०१ सदेकनिरयवक्तव्यास्तद्विपक्षारब्ध यो नया'। सर्वथेति प्रवृत्त्यन्ति पुष्यन्ति स्यादितिह ते। १०१।—सत्, एक, निरय, वक्तव्य तथा अवत, अनेक, अनिरय, व अवक्तव्य ये जो नय पक्ष हैं वे यहाँ सर्वधारूपमें तो अति दूषित हैं और स्यावरूपमें पुष्टिको प्राप्त होते हैं।

गो. क./मू./८६४-८६५/१०७३ जावदिया नयवादा तावदिया केव होति परसमया। ८६४। परसमयाणं वयणं मिच्छं तल्लु होइ सव्वहा वयणा। जेणणं पुण वयणं सम्मं सु कट्ठिच वयणादो। ८६५।—जितने नयवादा हैं उसने ही परसमय हैं। परसमयवालोंके वचन 'सर्वथा' शब्द सहित होनेसे मिथ्या होते हैं और जैनाके वही वचन 'कथंचित्' शब्द सहित होनेसे सम्यक् होते हैं। (दे०नय/II/५ में पं.४.१)

न.च.बु/५६२ ण दु गणयक्खो मिच्छा तं पिय जेयंतदव्वसिद्धिय। सियसहसमारूढं जिणवयणविणिग्गयं सुखं।—अनेकान्त द्रव्यकी सिद्धि करनेके कारण नयपक्ष मिथ्या नहीं होता। स्यात् पदसे अलंकृत होकर वह जिनवचनके अन्तर्गत जानेसे शुद्ध अर्थात् समीचीन हो जाता है। (न.च.बु./२४६)

स्या.म./३०/३३६/१३ ननु प्रत्येकं नयानां विरुद्धत्वे कथं समुदितानां निर्विरोधिता। उच्यते। यथा हि समीचीनं मध्यस्थं न्यायनिर्णयता-रमासाय परस्परं विवादमाना अपि बादिनो विवादाद् विरमन्ति एवं नया अन्योऽन्यं वैरायमाण। अपि सर्वज्ञशासनमुपेत्य स्याच्छब्द-प्रयोगोपशमितविप्रतिपत्तयः सन्तः परस्परमर्यान्तं सुहृद्भूयान-तिष्ठन्ते। — प्रश्न—यदि प्रत्येक नय परस्पर विरुद्ध हैं, तो उन नयोंके एकत्र मिलानेसे उनका विरोध किस प्रकार नष्ट होता है। उत्तर—जैसे परस्पर विवाद करते हुए वादी लोग किसी मध्यस्थ न्यायीके द्वारा न्याय किये जानेपर विवाद करना बन्द करके आपसमें मिल जाते हैं, वैसे ही परस्पर विरुद्ध नय सर्वज्ञ भगवान्के शासनकी शरण लेकर 'स्यात्' शब्दसे विरोधके शान्त हो जानेपर परस्पर मैत्री भावसे एकत्र रहने लगते हैं।

पं. घ./४/१३६-१३७ ननु किं निरयमनिरयं किमधोप्रयमनुभयं च तत्त्वं स्यात्। व्यस्तं किमथ समस्तं क्रमतः किमथाक्रमादेतत्। ३३६।

सत्यं स्वपरनिरयं सर्वं किल सर्वथेति पदपूर्वम्। स्वपरोपकृतिनिमित्तं सर्वं स्यात्स्यात्पदाङ्कितं तु पदम्। ३३७।—प्रश्न—तत्त्वं निरय है या अनिरय, उभय या अनुभय, व्यस्त या समस्त, क्रमसे या अक्रमसे। उत्तर—'सर्वथा' इस पद पूर्वक जब ही कथन स्वपर वातके लिए है, किन्तु स्यात् पदके द्वारा युक्त सब ही पद स्वपर उपकारके लिए हैं।

७. सापेक्षनय सम्यक् और निरपेक्षनय मिथ्या होती है

आ.मी./१०८ निरपेक्षया नयाः मिथ्या सापेक्ष वस्तुतोऽर्थकत।—निर-पेक्षनय मिथ्या है और सापेक्ष नय वस्तुस्वरूप है। (रलो.वा.४/१/३३/रलो.८०/२६८)।

स्व. स्तो./६१ य एव निरयक्षणीकादयो नयाः, मिथोऽनपेक्षाः स्व-पर-प्रणाशिनः। त एव तत्त्वं विमलस्य ते मुनेः, परस्परपेक्षाः स्वपरोप-कारिणः। ६१।—जो ये निरय व क्षणीकादि नय हैं वे परस्पर निरपेक्ष होनेसे स्वपर प्रणाशी हैं। हे प्रयक्षज्ञानी विमलजिन! आपके मतमें वे ही सब नय परस्पर सापेक्ष होनेसे स्व व परके उपकारके लिए हैं।

क. पा./१/१३-१४/३२०५/पा. १०२/२४६ तम्हा मिच्छादिद्वी सव्वे वि नया सपक्खपडिक्ख। अण्णोण्णित्तिसया उण लहंति सम्मत्त-सम्भावं। १०२।—केवल अपने-अपने पक्षसे प्रतिबद्ध वे सभी नय मिथ्यादृष्टि हैं। परन्तु यदि परस्पर सापेक्ष हों तो सभी नय समी-चीनपनेको प्राप्त होते हैं, अर्थात् सम्यग्दृष्टि होते हैं।

स. सि./१/३३/१४५/६ ते एते गुणप्रधानतया परस्परतन्त्राः सम्यग्दर्शनहेतवः पुरुषार्थक्रियासाधनसामर्थ्यात्तत्त्वाद्य इव यथोपायं विनिवैरयमाना पटादिसंज्ञा स्वतन्त्राश्चासमर्थाः।—ये सब नय गौण-मुख्यरूपसे एक दूसरेकी अपेक्षा करके ही सम्यग्दर्शनके हेतु हैं। जिस प्रकार पुरुषकी अर्थक्रिया और साधनोंकी सामर्थ्यवश यथा-योग्य निवैशित किये गये तन्तु आदिक पर संज्ञाको प्राप्त होते हैं। (तथा पटरूपमें अर्थक्रिया करनेको समर्थ होते हैं। और स्वतन्त्र रहनेपर (पटरूपमें) कार्यकारी नहीं होते, वैसे ही ये नय भी समझने चाहिए। (त. सा./१/५१)।

सि. वि./मू./१०/२७/६६१ सापेक्षया नयाः सिद्धा, दुर्नया अपि लोकत। स्याद्वादिना व्यवहारात् कुबकुटप्राभवासितम्।—लोकमें प्रयोग की जानेवाली जो दुर्नय हैं वे भी स्याद्वादियोंके ही सापेक्ष हो जानेसे सुनय बन जाती हैं। यह बात आगमसे सिद्ध है। जैसे कि एक किसी घरमें रहनेवाले अनेक गृहवासी परस्पर मैत्री पूर्वक रहते हैं।

लघीयस्त्रय/३० भेदाभेदारमके ज्ञेये भेदाभेदाभिसन्धय। ये तेऽपेक्षानपे-क्षाम्यां लक्ष्यन्ते नयदुर्नयाः। ३०।—भेदाभेदारमके ज्ञेयमें भेदव-अभेदपनेकी अभिसन्धि होनेके कारण, उनको बतलानेवाले नय भी सापेक्ष होनेसे नय और निरपेक्ष होनेसे दुर्नय कहलाते हैं। (पं.घ./मू./५६०)।

न.च.बु/२४६ सियसावेक्खा सम्मा मिच्छारूपा हु तेहि गिरवेक्खा। तम्हा सियसहादो विसयं दोण्हं पि नायव्वं।—क्योंकि सापेक्ष नय सम्यक् और निरपेक्ष नय मिथ्या होते हैं, इसलिए प्रमाण व नय दोनों प्रकारके वाक्की साथ स्यात् शब्द युक्त करना चाहिए।

का.अ./मू./२६६ ते सावेक्खा सुणया गिरवेक्खा ते वि दुण्णया होंति। सयत्तववहारसिद्धी सुणयादो होदि गियमेण।—ये नय सापेक्ष हों तो सुनय होते हैं और निरपेक्ष हों तो दुर्नय होते हैं। सुनयसे ही समस्त व्यवहारोंकी सिद्धि होती है।

८. मिथ्या नय निर्देशका कारण व प्रयोजन

स्या.म./२७/३०६/१ यद् व्यसनम् अस्यासक्तिः औचित्यनिरपेक्षा प्रवृत्तिरिति यावद् दुर्नीतिवादव्यसनम्।—दुर्नयवाद एक व्यसन है। व्य-सनका अर्थ यहाँ अति आसक्ति अर्थात् अपने पक्षको हट है, जिसके कारण उचित और अनुचितके विचारसे निरपेक्ष प्रवृत्ति होती है।

पं.ध./पू./१६६ अथ सन्ति नयाभासा यथोपचाराग्रपन्तेष्टान्ता । अत्रोच्यन्ते केचिद्ध्येयतया वा नयादिगुद्गर्थम् । — उपचारके अनुकूल संज्ञा हेतु और दृष्टान्तवाली जो नयाभासा हैं, उनमें-में कुछका कथन यहाँ रयाज्यपनेसे अथवा नय आदिकी दृष्टिके लिए करते हैं ।

९. सम्यग्रदृष्टिकी नय सम्यक् है और मिथ्यादृष्टिकी मिथ्या

प. का./ता.बू./४३ की प्रवेशक गाथा नं० ६/८७ मिच्छन्ता अण्णानं अविरदिभावो य भाव आवरणा । गेयं पडुक्काले तह दुण्णं दुप्पमाणं च । ६। — जिस प्रकार मिथ्यात्वके उदयसे ज्ञान अज्ञान हो जाता है, अविरतिभाव उदित होते हैं, और सम्यक्स्वरूप भाव ढक जाता है, वैसे ही सुनय दुर्नय हो जाती है और प्रमाण दु प्रमाण हो जाता है ।

न. च.बू./२३७ भेदवयारं णिच्छय मिच्छादिट्ठीण मिच्छरूढं व । सम्मे सम्मा भणिया तेहि दु बंधो व मोक्खो वा । २३७ । — मिथ्या-दृष्टिकी भेद या उपचारका ज्ञान नियमसे मिथ्या होता है । और सम्यक्त्व हो जानेपर वही सम्यक् कहा गया है । तहाँ उस मिथ्यारूप ज्ञानसे बन्ध और सम्यक्स्वरूप ज्ञानसे मोक्ष होता है ।

१०. प्रमाण ज्ञान होनेके पश्चात् ही नय प्रवृत्ति सम्यक् होती है, उसके बिना नहीं

स. सि./१६/२०/५ कृतोऽस्यहितत्वम् । नयप्रवृत्तिप्रभवयोनित्वात् । एवं ह्युक्तं 'प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थविधारणं नयः' इति । — प्रश्न—प्रमाण श्रेष्ठ क्यों है । उत्तर—क्योंकि प्रमाणसे ही नय प्रवृत्ति की उत्पत्ति हुई है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है ।

बे० नय/१/१/१४ (प्रमाण गृहीत वस्तुके एक देशको जानना नयका लक्षण है ।)

रा. बा./१६/२३३/६ यत् प्रमाणप्रकाशितैर्वर्धेषु नयप्रवृत्तिर्व्यवहार-हेतुर्भवति नान्येषु अतोऽस्याभ्याहितत्वम् । — क्योंकि प्रमाणसे प्रकाशित पदार्थों में ही नयकी प्रवृत्तिका व्यवहार होता है, अन्य पदार्थों में नहीं, इसलिए प्रमाणको श्रेष्ठपना प्राप्त है ।

रलो.वा./२/१६/रलो.२३/३६६ नाशेषवस्तुनिर्णिते प्रमाणादेव कस्यचित् । तादृक् सामर्थ्यस्यैवत्वात् सप्रत्ययापि सर्वदा । २३। — किसी भी वस्तुका सम्पूर्णरूपसे निर्णय करना प्रमाण ज्ञानसे ही सम्भव है । समीचीनसे भी समीचीन किसी नयकी तिस प्रकार वस्तुका निर्णय करलेनेकी सर्वदा सामर्थ्य नहीं है ।

ध.६/४.१.४०/२४०/२ प्रमाणादो जयाणमुत्पत्ती. अणवगमट्टे गुणपहाण-भावाहिप्पायाणुपत्तीदो । — प्रमाणसे नयोंकी उत्पत्ति होती है, क्योंकि, वस्तुके अज्ञात होनेपर, उसमें गौणता और प्रधानताका अभिप्राय नहीं बनता है ।

आ.प./८/गा. १० नानास्वभावसंयुक्तं द्वयं ज्ञात्वा प्रमाणतः । तच्च सापेक्षसिद्धयर्थं स्यान्नयमिश्रितं कुरु । १० । — प्रमाणके द्वारा नाना-स्वभावसंयुक्त द्रव्यको जानकर, उन स्वभावोंमें परस्परसापेक्षताकी सिद्धिके अर्थ (अथवा उनमें परस्पर निरपेक्षतारूप एकान्तके विना-शाप) (न.च.बू./१७३), उस ज्ञानको नयोंसे मिश्रित करना चाहिए । (न.च.बू./१७३) ।

III नैगम आदि सात नय निर्देश

१. सातों नयोंका समुदित सामान्य निर्देश

१. सातोंमें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक विभाग

म. सि./१/३३/१४०/८ स द्वेया द्रव्याधिकः पर्यायाधिकश्चेति । ... तयोर्भेदा नेगमादयः । — नयके दो भेद हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक । इन दोनों नयोंके उत्तर भेद नैगमादि हैं । (रा.वा./१/३३/१/६४/२६) (बे० नय/१/१/४)

ध.६/४.१.४६/पुष्ट/५८८ — स, एवविधो नयो द्विविधः, द्रव्याधिकः पर्यायाधिकश्चेति । (१६७/१०) । तत्र योऽसौ द्रव्याधिकनयः स त्रिविधो नैगमसंग्रहव्यवहारभेदेन । (१६८/४) । पर्यायाधिको नयश्चतु-विधः ऋजुमूत्रशब्द-समभिरूढैर्बभूतभेदेन । (१७१/७) । — इस प्रकारकी वह नय दा प्रकार है — द्रव्याधिक व पर्यायाधिक । तहाँ जो द्रव्याधिक-नय है वह तीन प्रकार है—नैगम, संग्रह व व्यवहार । पर्यायाधिकनय चार प्रकार है—ऋजुमूत्र, शब्द, समभिरूढ व एवभूत (ध.१/१.११/गा. ६-७/१२-१३), (क.पा.१/१३-१४/१८१-१८२/गा. ८७-८८/२१८-२२०), (रलो.वा.४/१/३३/रलो.३/२२६) (ह.पु.४८/४२), (ध.१/१.११/—८३/१० + ८४/२ + ८५/२ + ८६/३ + ८६/६) ; (क. पा.१/१३-१४—६१७७/२११/४ + १९८२/२१६/१ + १९८४/२२३/१ + १९८७/२३६/१); (न.च.बू./पु.त/२१७) (न.च./पु.२०) (त.सा./१/४१-४२/३६); (स्या. म. /८/३१७/१ + ३१८/२२) ।

२. इनमें द्रव्याधिक व पर्यायाधिक विभागका कारण

ध.१/१.१.१/८४/७ एते त्रयाऽपि नया नित्यवादिनः स्वविषये पर्यायाभा-वत सामान्यविशेषकालयोरभावात् । द्रव्याधिकपर्यायाधिकनययोः क्रिक्रतो भेदश्चेदुच्यते ऋजुमूत्रवचनविच्छेदो मूलाधारो येषां नयानां ते पर्यायाधिका । विच्छिद्यतेऽस्मिन्काल इति विच्छेदः । ऋजुमूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः ऋजुमूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूलाधारो येषां नयानां ते पर्यायाधिका । ऋजुमूत्रवचनविच्छेदादित्यत्र आ एक समयाद्भ्रमुरित्यर्थव्यवहारिणः पर्यायाधिका इति यावत् । — ये तीनों ही (नैगम, संग्रह और व्यवहार) नय नित्यवादी हैं, क्योंकि इन तीनों ही नयोंका विषय पर्याय न होनेके कारण इन तीनों नयों-के विषयमें सामान्य और विशेषकालका अभाव है । (अर्थात् इन तीनों नयोंमें कालकी विवक्षा नहीं होती ।) प्रश्न—द्रव्याधिक और पर्यायाधिकमें किस प्रकार भेद है । उत्तर—ऋजुमूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेद जिस कालमें होता है, वह (काल) जिन नयोंका मूल आधार है, वे पर्यायाधिक नय हैं । विच्छेद अथवा अन्त जिस-कालमें होता है, उस कालको विच्छेद कहते हैं । वर्तमान वचनको ऋजुमूत्रवचन कहते हैं और उसके विच्छेदको ऋजुमूत्रवचनविच्छेद कहते हैं । वह ऋजुमूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेदरूप काल जिन नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायाधिकनय कहते हैं । अर्थात् ऋजुमूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेदरूप समयसे लेकर एकसमय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायाधिक नय हैं । (भावार्थ—'देवदत्त' इस शब्दका अन्तिम अक्षर 'त' मुखसे निकल चुकनेके पश्चात्से लेकर एक समय आगे तक हो देवदत्त नामका व्यक्ति है, दूसरे समयमें वह कोई अन्य हो गया है । ऐसा पर्यायाधिक-नयका मन्तव्य है ।) (क.पा.१/१३-१४/१९८६/२२३/३)

३. सातोंमें अर्थ शब्द व ज्ञाननय विभाग

रा.वा./४/४२/१७/३६१/२ संग्रहव्यवहारजुसूत्रा अर्थनयाः । शेषाः शब्द-नयाः । — संग्रह, व्यवहार, व ऋजुमूत्र ये अर्थनय हैं और शेष

(शब्द, समभिरूढ और एवंभूत) शब्द या व्यंजननय है। (ध.६/४.१. ४५/१८१/१)।

श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.८१/२६६ तत्रजुसूत्रपर्यन्ताश्चत्वारोऽर्थनया मताः। त्रयः शब्दनयाः शेषाः शब्दवाच्यार्थगोचराः। १८१। —इन सातोंमेंसे नैगम, संग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्र ये चार नय तो अर्थनय मानी गयी हैं, और शेष तीन (शब्द, समभिरूढ और एवंभूत) वाचक शब्द द्वारा अर्थको विषय करनेवाले शब्दनय हैं। (ध.१/१.१.१/८६/३), (क.पा.१/४१८/२२२/१+४१६७/१), (न.च.वृ./२१७) (न.च./भुत्ता/पु. २०) (त.सा.१/४३) (स्या.प्र./२८/३१६/२६)।

नोट—(यद्यपि ऊपर कही भी ज्ञाननयका जिक्र नहीं किया गया है, परन्तु जैसा कि आगे नैगमनयके लक्षणों परसे विदित है, इनमेंसे नैगमनय ज्ञाननय व अर्थनय दोनों रूप है। अर्थको विषय करते समय यह अर्थनय है और संकल्प मात्रको ग्रहण करते समय ज्ञाननय है। इसके भूत, भावी आदि भेद भी ज्ञान की ही आश्रय करके किये गये हैं, क्योंकि वस्तुकी भूत भावी पर्यायि वस्तुमें नहीं ज्ञानमें रहती है (वे० नय/III/३/६ में श्लो.वा.)। इसके अतिरिक्त भी ऊपरके दो प्रमाणोंमें प्रथम प्रमाणमें इस नयको अर्थनयरूपसे ग्रहण न करनेका भी यही कारण प्रतीत होता है। दूसरे प्रमाणमें इसे अर्थनय कहना भी विरोधको प्राप्त नहीं होता क्योंकि यह ज्ञाननय होनेके साथ-साथ अर्थनय भी अवश्य है।)

४. सातोंमें अर्थ, शब्दनय विभागका कारण

ध.१/१.१.१/८६/३ अर्थनय, ऋजुसूत्रः। कुतः। ऋजु प्रगुणं सूत्रयतीति तत्सिद्धेः। ...सन्वेतेऽर्थनया अर्थव्यापृतात्। १—(शब्द-भेदकी विवक्षा न करके केवल पदार्थके धर्माका निश्चय करनेवाला अर्थनय है, और शब्दभेदसे उसमें भेद करनेवाला व्यंजननय है—वे० नय/II/४/२) यहाँ ऋजुसूत्रनयको अर्थनय समझना चाहिए। क्योंकि ऋजु सरल अर्थात् वर्तमान समयवर्ती पर्याय मात्रको जो ग्रहण करे उसे ऋजुसूत्रनय कहते हैं। इस तरह वर्तमान पर्यायरूपसे अर्थको ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है। अर्थको विषय करनेवाले होनेके कारण नैगम, संग्रह और व्यवहार भी अर्थनय हैं। (शब्दभेदकी अपेक्षा करके अर्थमें भेद डालनेवाले होनेके कारण शेष तीन नय व्यंजननय हैं।)

स्या.म./२८/३१०/१६ अभिप्रायस्तावद् अर्थद्वारेण शब्दद्वारेण वा प्रवर्तते, गत्यन्तराभावात्। तत्र ये केचनार्थनिरूपणप्रणयाः प्रमात्राभिप्रायास्ते सर्वेऽपि आद्ये नयचतुष्टयेऽन्तर्भवन्ति। ये वा शब्दविचारचतुरास्ते शब्दादिनयत्रये इति। —अभिप्राय प्रगट करनेके दो ही द्वार हैं—अर्थ या शब्द। क्योंकि, इनके अतिरिक्त अन्य कोई उपाय नहीं है। तहाँ प्रमात्राके जो अभिप्राय अर्थका प्ररूपण करनेमें प्रवीण हैं वे तो अर्थनय हैं जो नैगमादि चार नयोंमें अन्तर्भूत हो जाते हैं और जो शब्द विचार करनेमें चतुर हैं वे शब्दादि तीन व्यंजननय हैं। (स्या.म./२८/३१६/२६)

वे० नय/II/४/६ शब्दनय केवल शब्दको विषय करता है अर्थको नहीं।

५. नौ भेद कहना भी विरुद्ध नहीं

व.६/४.१.४५/१८१/४ नव नया, बर्वाचच्छूयन्त इति चेन्न नयानामित्यासांख्यानियमाभावात्। —ग्रहण—कहोपर नौ नय सुने जाते हैं। उत्तर—नहीं, क्योंकि 'नय इतने हैं' ऐसी संख्याके नियमका अभाव है। (विशेष वे० नय/II/४/६) (क.पा.१/१३-१४/४२०२/२४४/२)

६. पूर्व पूर्वका नय अगले अगलेका कारण है

स.सि./१/३३/१४५/७ एषा क्रमः पूर्वपूर्वहेतुक्त्वाच्च। —पूर्व पूर्वका नय अगले-अगले नयका हेतु है, इसलिए भी यह क्रम (नैगम, संग्रह, व्यव-

हार एवंभूत) कहा गया है। (रा.वा.१/३३/१२/६६/१७) (श्लो.वा./पु. ४/१/३३/श्लो.८२/२६६)

७. सातोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता

स.सि./१/३३/१४५/७ उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वादेर्षा क्रमः...। एवमेते नयाः पूर्वपूर्वविरुद्धमहाविषया उत्तरोत्तरानुकूलानुविषयाः। —उत्तरोत्तर सूक्ष्मविषयवाले होनेके कारण इनका यह क्रम कहा है। इस प्रकार ये नय पूर्व पूर्व विरुद्ध महा विषयवाले और उत्तरोत्तर अनुकूल अल्प विषयवाले हैं (रा.वा.१/३३/१२/६६/१७), (श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.८२/२६६), (ह.पु./६८/६०), (त.सा.१/४३)

श्लो. वा.४/१/३३/श्लो.६८, १००/२८६ यत्र प्रवर्तते स्वार्थे नियमादुत्तरो नयः। पूर्वपूर्वनयस्तत्र वर्तमानो न वर्तते। १८८। पूर्वत्र नोत्तरा संख्या यथायातानुवर्त्यते। तथोत्तरनयः पूर्वनयार्थसकले सदा। १००। —जहाँ जिस अर्थको विषय करनेवाला उत्तरवर्ती नय नियमसे प्रवर्तता है तिस तिसमें पूर्ववर्तीनयको प्रवृत्ति नहीं होकी जा सकती। १८८। परन्तु उत्तरवर्ती नयों पूर्ववर्ती नयोंके पूर्ण विषयमें नहीं प्रवर्तती हैं। जैसे बड़ी संख्यामें छोटी संख्या समा जाती है पर छोटीमें बड़ी नहीं (पूर्व पूर्वका विरुद्ध विषय और उत्तर उत्तरका अनुकूल विषय होनेका भी यही अर्थ है (रा. वा./हि./१/३३/१२/४६४))

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ८२-८६/२६६ पूर्व पूर्वो नयो भूमविषयः कारणात्मकः। परः परः पुनः सूक्ष्मगोचरो हेतुमानिह। ८२। सम्मात्र-विषयत्वेन संग्रहस्य न युज्यते। महाविषयताभावाभाधान्नैगमात्र-यात्। ८३। यथा हि सति संकल्पस्यैवासति वेद्यते। तत्र प्रवर्तमानस्य नैगमस्य महार्थता। ८४। संग्रहाग्रहणोऽपि सद्भिषेधावबोधकः। न भूमविषयोऽशेषसरसमूहोपदिशति। ८५। नर्जुसूत्र, प्रभूतार्थो वर्तमानार्थगोचरः। कालाश्रितयवृत्त्यर्थगोचराद्व्यवहारः। ८६। कालादि-भेदतोऽप्यर्थमभिन्नमुपगच्छतः। नर्जुसूत्रात्महार्थोऽत्र शब्दस्तद्विपरीत-वित्। ८७। शब्दात्पर्यायभेदेनाभिन्नमर्थमभोऽसिः। न स्यात्समभि-रूढोऽपि महार्थस्तद्विपर्ययः। ८८। क्रियाभेदेऽपि चाभिन्नमर्थमभ्यु-पगच्छतः। नैवंभूत प्रभूतार्थो नयः समभिरूढतः। ८९। —इन नयोंमें पहले पहलेके नय अधिक विषयवाले हैं, और आगे आगेके नय सूक्ष्म विषयवाले हैं। १. संग्रहनय सम्मात्रको जानता है और नैगमनय संकल्प द्वारा विद्यमान व अविद्यमान दोनोंको जानता है, इसलिए संग्रहनयकी अपेक्षा नैगमनयका अधिक विषय है। २. व्यवहारनय संग्रहने जाने हुए पदार्थको विशेष रूपसे जानता है और संग्रह समस्त सामान्य पदार्थोंको जानता है, इसलिए संग्रह नयका विषय व्यवहार-नयसे अधिक है। ३. व्यवहारनय तीनों कालोंके पदार्थोंको जानता है और ऋजुसूत्रसे केवल वर्तमान पदार्थोंका ज्ञान होता है, अतएव व्यवहारनयका विषय ऋजुसूत्रसे अधिक है। ४. शब्दनय काल आदिके भेदसे वर्तमान पर्यायको जानता है (अर्थात् वर्तमान पर्यायके वाचक अनेक पर्यायवाची शब्दोंमेंसे काल, लिंग, संख्या, पुरुष आदि रूप व्याकरण सम्बन्धी विषयताओंका निराकरण करके मात्र समान काल, लिंग आदि वाले शब्दोंको ही एकार्थवाची स्वीकार करता है)। ऋजुसूत्रमें काल आदिका कोई भेद नहीं। इसलिए शब्दनयसे ऋजुसूत्रनयका विषय अधिक है। ५. समभिरूढनय इन्द्र शक्र आदि (समान काल, लिंग आदि वाले) एकार्थवाची शब्दोंको भी व्युरपत्तिकी अपेक्षा भिन्नरूपसे जानता है, (अथवा उनमेंसे किसी एक ही शब्दको वाचकरूपसे रूढ करता है), परन्तु शब्दनयमें यह सूक्ष्मता नहीं रहती, अतएव समभिरूढसे शब्दनयका विषय अधिक है। ६. समभिरूढनयसे जाने हुए पदार्थोंमें क्रियाके भेदसे वस्तुमें भेद मानना (अर्थात् समभिरूढ द्वारा रूढ शब्दको उसी समय उसका वाचक मानना जबकि वह वस्तु तदनुकूल क्रियारूपसे परिणत हो)

एवंभूत है। जैसे कि समभिरूढ़की अपेक्षा पुरन्दर और शचीपति (इन शब्दोंके अर्थ) में भेद होनेपर भी नगरीका नाश न करनेके समय भी पुरन्दर शब्द इन्द्रके अर्थमें प्रयुक्त होता है, परन्तु एवंभूतकी अपेक्षा नगरीका नाश करते समय ही इन्द्रको पुरन्दर नामसे कहा जा सकता है।) (अतएव एवंभूतसे समभिरूढ़नयका विषय अधिक है। ७. (और अन्तिम एवंभूतका विषय सर्वतः स्तोक है; क्योंकि, इसके आगे वाचक शब्दमें किसी अपेक्षा भी भेद किया जाना सम्भव नहीं है।) (स्या, म./२८/३१६/३०) (रा. वा. हि./१/३३/४६३) (और भी देखो आगे शीर्षक नं० ६)।

घ. १/१.१.१/१३/११ (विशेषार्थ) —वर्तमान समयवर्ती पर्यायको विषय करना ऋजुसूत्रनय है, इसलिए जब तक द्रव्यगत भेदोंकी ही मुख्यता रहती है तबतक व्यवहारनय चलता है (वे० नय/V/४.४.३), और जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुसूत्रनयका प्रारम्भ होता है। शब्द, समभिरूढ़ और एवंभूत इन तीनों नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है। परन्तु उनमें ऋजुसूत्रके विषयभूत अर्थके वाचक शब्दोंकी मुख्यता है, इसलिए उनका विषय ऋजुसूत्रसे सूक्ष्म सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतर माना गया है। अर्थात् ऋजुसूत्रके विषयमें लिग आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय है। शब्दनयसे स्वीकृत (समान) लिग वचन आदि वाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदसे अर्थभेद करनेवाले समभिरूढ़नय हैं। और पर्यायशब्दको उस शब्दसे ध्वनित होनेवाला क्रियाकालमें ही वाचक मानने वाला एवंभूतनय समझना चाहिए। इस तरह ये शब्दादिनय उस ऋजुसूत्रकी शाखा उप-शाखा हैं।

८. सातोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मताका उदाहरण

घ. ७/२.१.४/गा. १-६/२८-२९ गयाणामभिप्पाओ एत्य उच्चवे। तं जहा—कं पि णर द्ढट्ठण य पावजणसमागमं करेमाणं। गेममणएण भण्णं गेरइओ एस पुरिसो त्ति। १। ववहारस्सा दु वयणं जइया कोदंढ-कं डगयहत्थो। भमइ मए मगंतो तइया सो होइ गेरइओ। २। उज्जु-सुदस्स दु वयणं जइया इर ठाट्ठण ठाणम्मि। आहणदि मए पावो तइया सो होइ गेरइओ। ३। सहणयस्स दु वयणं जइया पाणेहि मोइदो जन्तु। तइया सो गेरइओ हिंसाकम्मणेण संजुतो। ४। वयणं तु समभि-रूढं णारयकम्मस्स बंधगो जइया। तइया सो गेरइओ णारयकम्मणेण संजुत्तो। ५। गिरग्गइ संपको जइया अणुहवह णारयं दुक्खं। तइया सो गेरइओ एवंभूदो णओ भणदि। ६।—यहाँ (नरक गतिके प्रकरण-में) नयोंका अभिप्राय बतलाते हैं। वह इस प्रकार है—१ किसी मनुष्यको पापी लोगोंका समागम करते हुए देखकर नैगमनयसे कहा जाता है कि यह पुरुष नारकी है। २ (जब वह मनुष्य प्राणिबंध करनेका विचार कर सामग्री संग्रह करता है तब वह संग्रहनयसे नारकी कहा जाता है)। ३. व्यवहारनयका वचन इस प्रकार है—जब कोई मनुष्य हाथमें धनुष और बाण लेकर मृगोंकी खोजमें भटकता फिरता है, तब वह नारकी कहलाता है। ४. ऋजुसूत्रनय-का वचन इस प्रकार है—जब आखेटस्थानपर बैठकर पापी मृगोंपर आघात करता है तब वह नारकी कहलाता है। ५. शब्दनयका वचन इस प्रकार है—जब जन्तु प्राणोंसे विमुक्त कर दिया जाता है, तभी वह आघात करनेवाला हिंसा कर्मसे संयुक्त मनुष्य नारकी कहा जाता है। ६. समभिरूढ़नयका वचन इस प्रकार है—जब मनुष्य नारक (गति व आयु) कर्मका बन्धक होकर नारक कर्मसे संयुक्त हो जाये तभी वह नारकी कहा जाये। ७. जब वही मनुष्य नरकगतिको पहुँचकर नरकके दुःख अनुभव करने लगता है, तभी वह नारकी है,

ऐसा एवंभूतनय कहता है। ६। नोट—(इसी प्रकार अन्य किसी भी विषयपर यथा योग्य रीतिसे ये सातों नय लागू की जा सकती हैं)।

९. शब्दादि तीन नयोंमें अन्तर

रा. वा./४/४२/१७/२६१/११ व्यञ्जनपर्यायास्तु शब्दनया द्विविधं वचनं प्रकल्पयन्ति—अभेदेनाभिधानं भेदेन च। यथा शब्दे पर्यायशब्दा-न्तरप्रयोगेऽपि तस्यैवार्थस्याभिधानादभेदः। समभिरूढे वा प्रवृत्ति-निमित्तस्य अप्रवृत्तिनिमित्तस्य च घटस्याभिन्नस्य सामान्येनाभि-धानात्। एवंभूतेषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नस्यैकस्यैवार्थस्याभिधा-नात् भेदेनाभिधानम्।

अथवा, अन्यथा द्वैविध्यम् — एकस्मिन्नर्थेऽनेकशब्दवृत्तिः, प्रत्यर्थं वा शब्दविनिवेश इति। यथा शब्दे अनेकपर्यायशब्द-वाच्य एकः समभिरूढे वा नैमित्तिकत्वात् शब्दस्यैकशब्द-वाच्य एकः। एवंभूते वर्तमाननिमित्तशब्द एकवाच्य एकः। —१. वाचक शब्दकी अपेक्षा—शब्दनय (वस्तुकी) व्यञ्जनपर्यायोंको विषय करते हैं (शब्दका विषय बनाते हैं) वे अभेद तथा भेद दो प्रकारके वचन प्रयोगको सामने लाते हैं (दो प्रकारके वाचक शब्दों-का प्रयोग करते हैं)। शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोंका प्रयोग होनेपर भी उसी अर्थका कथन होता है अतः अभेद है। समभिरूढ़नयमें घटन क्रियामें परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटका निरूपण होता है। एवंभूतमें प्रवृत्तिनिमित्तसे भिन्न ही अर्थका निरूपण होता है। २. वाच्य पदार्थकी अपेक्षा—अथवा एक अर्थमें अनेक शब्दोंकी प्रवृत्ति या प्रत्येकमें स्वतन्त्र शब्दोंका प्रयोग, इस तरह भी दो प्रकार हैं। शब्दनयमें अनेक पर्यायवाची शब्दोंका वाच्य एक ही होता है। समभिरूढ़में चूँकि शब्द नैमित्तिक है, अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है। एवंभूत वर्तमान निमित्तको पकड़ता है। अतः उसके मतमें भी एक शब्दका वाच्य एक ही है।

२. नैगमनयके भेद व लक्षण

१. नैगमनय सामान्यके लक्षण

१. नैगम अर्थात् संकल्पप्राप्ति

स. सि./१/३३/१४१/२ अनभिनिवृत्तार्थसंकल्पमात्रप्राप्ति नैगमः।—अनि-ष्पन्न अर्थमें संकल्प मात्रको ग्रहण करनेवाला नय नैगम है। (रा. वा./१/३३/२/६५/१३); (श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. १९/२३०); (ह. पु./५८/४३); (त. सा./१/४४)।

रा. वा./१/३३/२/६५/१२ निर्गच्छन्ति तस्मिन्निति निगमनमात्रं वा निगमं, निगमे कुशलो भवो वा नैगमः।—उसमें अर्थात् आत्मा में जो उत्पन्न हो या अवतारमात्र निगम कहलाता है। उस निगममें जो कुशल हो अर्थात् निगम या संकल्पको जो विषय करे उसे नैगम कहते हैं।

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. १९/२३० संकल्पो निगमस्तत्र भवोऽयं तत्प्रयोजनः।—नैगम शब्दको भव अर्थ या प्रयोजन अर्थमें तद्धितका अणु प्रत्यय कर बनाया गया है। निगमका अर्थ संकल्प है, उस संकल्पमें जो उपजे अथवा वह संकल्प जिसका प्रयोजन हो वह नैगम नय है। (आ. प./६); (नि. सा./ता. वृ./१६)।

का. अ. सू./२७१ जो साहेदि अदीर्घ वियत्पल्लवं भविस्समट्ठं च। संपडि कालाविट्ठं सो हू णओ गेममो जेओ। २७१।—जो नय अतीत, अनागत और वर्तमानको विकल्परूपसे साधता है वह नैगम-नय है।

२. 'नैकं गमो' अर्थात् द्वैतप्राप्ति

रलो.बा/४/१/३३/रलो.२१/२३२ यद्वा नैकं गमो योऽत्र सतां नैगमो मतः । धर्मयोर्धर्मिणोर्धर्मि विवक्षा धर्मधर्मिणोः । — जो एकको विषय नहीं करता उसे नैगमनय कहते हैं । अर्थात् जो मुख्य गौण-रूपसे दो धर्मोंको, दो धर्मियोंको अथवा धर्म व धर्मों दोनोंको विषय करता है वह नैगम नय है । (घ.६/४.१.४५/१९१/२); (घ.१३/४.५.७/१६६/१); (स्या.म./२८/३१७/२) ।

स्या.म./२८/३१४/१४ में उद्धृत — अन्यदेव हि सामान्यमभिज्ञानकारणम् । विशेषोऽप्यन्य एवेति मन्यते नैगमो नयः । — अभिज्ञानका कारण जो सामान्य है, वह अन्य है और विशेष अन्य है, ऐसा नैगमनय मानता है ।

वे० आगे नय/III/२/२ (संग्रह व व्यवहार दोनोंको विषय करता है ।)

३. 'संकल्पग्राही' क्लृप्ता विषयक उदाहरण

स.सि./१२/३३/१४१/२ करिष्यत्पुरुषं परिगृहीतपरस्वुं गच्छन्समबलोक्य करिष्यत्पुच्छति किमर्थं भवान्गच्छतीति । स आह प्रस्थमात्रेण-मिति । नास्ती तदा प्रस्थपर्यायः संनिहितः तदभिवृत्तौ संकल्पमात्रे प्रस्थव्यवहारः । तथा एषोदकाचाहरणे व्याप्रियमाणं करिष्यत्पुच्छति किं करोति भवानिति स आह ओदनं पचामीति । न तदौदनपर्यायः संनिहितः, तदर्थं व्यापारे स प्रयुज्यते । एवं प्रकारो लोक-संव्यवहारोऽनभिनिवृत्तसंकल्पमात्रविषयो नैगमस्य गोचरः । — १. हाथमें फरसा लिये जाते हुए किसी पुरुषको देखकर कोई अन्य पुरुष पूछता है, 'आप किस कामके लिए जा रहे हैं।' वह कहता है कि प्रस्थ लेनेके लिए जा रहा हूँ । उस समय वह प्रस्थ पर्याय, सन्निहित नहीं है । केवल उसके बनानेका संकल्प होनेसे उसमें (जिस काठको लेने जा रहा है उस काठमें) प्रस्थ-व्यवहार किया गया है । २. इसी प्रकार ईंधन और जल आदिके सानेमें लगे हुए किसी पुरुषसे कोई पूछता है, कि 'आप क्या कर रहे हैं ।' उसने कहा, भात पका रहा हूँ । उस समय भात पर्याय सन्निहित नहीं है, केवल भातके लिए किये गये व्यापारमें भातका प्रयोग किया गया है । इस प्रकारका जितना लोकव्यवहार है वह अनिष्पन्न अर्थके आत्मन्वनसे संकल्पमात्रको विषय करता है, वह सब नैगमनयका विषय है । (रा.बा/१३/२/६५/१३); (रलो.बा/४/१/३३/रलो.१८/२३०) ।

३. 'द्वैतप्राप्ति' क्लृप्ता विषयक उदाहरण

घ.सं./१२/४.२.६/सु.२/२६६ १०. नेगमव्यवहारानां गणान्वरणीयवैयणा सिद्धा जीवत्स वा । २। — नैगम और व्यवहार नयकी अपेक्षा ज्ञाना-वरणीयकी वेदना कथंचित् जीवके होती है । (यहाँ जीव तथा उसका कर्मानुभव दोनोंका ग्रहण किया है । वेदना प्रधान है और जीव गौण ।)

घ.सं./१०/४.२.३/सु.१/१३ २. नेगमव्यवहारानां गणान्वरणीयवैयणा संसृणावरणीयवैयणा वैयणीवैयणा... । — नैगम व व्यवहारनयसे वेदना ज्ञानावरणीय, वर्तनावरणीय, वेदनोय... (आदि आठ भेदरूप है) । (यहाँ वेदना सामान्य गौण और ज्ञानावरणीय आवि भेद प्रधान — ऐसे दोनोंका ग्रहण किया है ।)

क.पा.१/१३-१४/३२५७/२६७/१ ३—जं मनुस्सं पडुच्छं कोहो समुपपणो को तत्तो पुधुभूवो संतो कधं कोहो । होतं ऐसो दोसो जदि संगहादि-ण्या अवलंजिदा, किन्तु णइगमणओ इव्वसहाइरिएण जेणावलंजिदो तेण ण एस दोसो । तस्य कधं व दोसो । कारणम्मि णिलोणकज्ज-म्भुवगमावो । — प्रश्न—जिस मनुष्यके निमित्तसे क्रोध उत्पन्न हुआ है, वह मनुष्य उस क्रोधसे अलग होता हुआ भी क्रोध कैसे कहता सकता है । उत्तर—यदि यहाँ पर संग्रह आवि नयोंका अवलम्बन

लिया होता, तो ऐसा होता, अर्थात् संग्रह आदि नयोंकी अपेक्षा क्रोधसे भिन्न मनुष्य आदिक क्रोध नहीं कहलाये जा सकते हैं । किन्तु यत्तिवृत्तभावाद्यने चूँकि यहाँ नैगमनयका अवलम्बन लिया है, इसलिए यह कोई दोष नहीं है । प्रश्न—दोष कैसे नहीं है । उत्तर—क्योंकि नैगमनयकी अपेक्षा कारणमें कार्यका सङ्गाव स्वीकार किया गया है । (और भी दे०—उपचार/४/३)

घ.६/४.१.४५/१७१/५ ४. परस्परविभिन्नोभयविषयात्मन्वनो नैगमनयः । शब्द-शील-कर्म-कार्य - कारणधाराधेय-भूत-भावि-भविष्यद्वर्तमान-मेयोमेयादिकमाश्रित्य स्थितोपचारप्रभव इति यावत् । — परस्पर भिन्न (मेदाभेद) दो विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है । अभिप्राय यह कि जो शब्द, शील, कर्म, कार्य, कारण, आधार, आधेय, भूत, भविष्यत्, वर्तमान, मेय व उन्मेयादिकका आश्रय-कर स्थित उपचारसे उत्पन्न होनेवाला है, वह नैगमनय कहा जाता है । (क.पा./१/१३-१४/३१९/३/२२१/१) ।

घ.१३/४.२.१२/१३/१ ५. धम्मवत्तं धम्मदब्बेण पुस्सज्जदि, असंगहिम-नेगमनयमस्सिद्धुण लोगागासपवेसमेत्तच्चम्मदब्बपवेसाणं पुष-पुष लद्धव्वववसाणमणोणं पाप्पुत्तं भादो । अधम्मवत्तमधम्म-दब्बेण पुस्सिज्जदि, तत्तर्कध-वेस-पवेस-परमाप्पुणमसंगहिमनेगमनयप-पत्तदब्बभावाणमेत्तत्तदसणादो । — धर्म द्रव्य धर्मद्रव्यके द्वारा स्वर्ण-को प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनयकी अपेक्षा लोका-काशके प्रवेशप्रमाण और पुष्क-पुष्क द्रव्य संज्ञाको प्राप्त हुए धर्म-द्रव्यके प्रवेशोका परस्परमें स्पर्श देखा जाता है । अधर्म द्रव्य अधर्म-द्रव्यके द्वारा स्वर्णको प्राप्त होता है, क्योंकि असंग्राहिक नैगमनय-की अपेक्षा द्रव्यभावको प्राप्त हुए अधर्मद्रव्यके स्पर्श, देखा, प्रवेश, और परमाणुओंका एकत्व देखा जाता है ।

स्या.म./२८/३१७/२ ६. धर्मयोर्धर्मिणोर्धर्मधर्मिणोश्च प्रधानोपसर्जन-भावेन यद्विवक्षन् स नैकगमो नैगमः । सत् चैतन्यमात्मनीति धर्मयोः । वस्तुपर्यायवद्द्रव्यमिति धर्मिणोः । क्षणमेकं सुखी विषया-सक्तजीव इति धर्मधर्मिणोः । — दो धर्म और दो धर्मों अथवा एक धर्म और एक धर्मोंमें प्रधानता और गौणताकी विवक्षाको नैगम-नय कहते हैं । जैसे (१) सत् और चैतन्य दोनों आत्माके धर्म हैं । यहाँ सत् और चैतन्य धर्मोंमें चैतन्य विशेष्य होनेसे प्रधान धर्म है और सत् विशेषण होनेसे गौण धर्म है । (२) पर्यायमात् द्रव्यको वस्तु कहते हैं । यहाँ द्रव्य और वस्तु दो धर्मियोंमें द्रव्य मुख्य और वस्तु गौण है । अथवा पर्यायमात् वस्तुको द्रव्य कहते हैं, यहाँ वस्तु मुख्य और द्रव्य गौण है । (३) विषयासक्तजीव क्षण अरके लिए सुखी हो जाता है । यहाँ विषयासक्त जीवरूप धर्म मुख्य और सुखरूप धर्म गौण है ।

स्या.म./२८/३१९/३ तत्र नैगमः सत्तालसर्णं महासामान्यं, अवाप्तर-सामान्यानि च, द्रव्यस्वगुणस्वकर्मस्वादीनि; तथान्त्यात् विशेषात् सकलासाधारणरूपलक्षणत्वात्, अवाप्तरविशेषोपचापेक्षया पररूपव्या-वृत्तनक्षमात् सामान्यात् अत्यन्तविनिर्मुक्तितस्वरूपानभिप्रेति । — नैगमनय सत्ताल महासामान्यको; अवाप्तरसामान्यको; द्रव्यस्व, गुणस्व, कर्मस्व आदिको; सकल असाधारणरूप अन्य विषयोंको; तथा पररूपसे व्यावृत्त और सामान्यसे भिन्न अवाप्तर विशेषोंको, अत्यन्त एकमेकरूपसे रहनेवाले सर्व धर्मोंको (मुख्य गौण करके) जानता है ।

४. नैगमनयके भेद

रलो. बा./४/१/३३/४८/२३६/१८ त्रिविधस्तावन्नैगमः । पर्यायनैगमः द्रव्यनैगमः, द्रव्यपर्यायनैगमश्चेति । तत्र प्रथमस्तेषां । अर्थपर्याय-नैगमो व्यञ्जनपर्यायनैगमोऽव्यञ्जनपर्यायनैगमश्च इति । द्वितीयो द्विधा-शुद्धद्रव्यनैगमः अशुद्धद्रव्यनैगमश्चेति । तृतीयश्चतुर्धा ।

शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगमः, शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगमः, अशुद्धद्रव्यार्थ-पर्यायनैगमः, अशुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगमश्चेति नवधा नैगमः साभास उदाहरतः परीक्षणीयः । — नैगमनय तीन प्रकारका है—पर्याय-नैगम, द्रव्यनैगम, द्रव्यपर्यायनैगम । तहाँ पर्यायनैगम तीन प्रकार-का है—अर्थपर्यायनैगम, व्यञ्जनपर्यायनैगम और अर्थव्यञ्जनपर्याय-नैगम । द्रव्यनैगमनय दो प्रकार का है—शुद्धद्रव्यनैगम और अशुद्ध-द्रव्यनैगम । द्रव्यपर्यायनैगम चार प्रकार है—शुद्ध द्रव्यार्थपर्याय नैगम, शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम, अशुद्ध द्रव्यार्थपर्याय नैगम, अशुद्ध द्रव्यव्यञ्जनपर्यायनैगम । ऐसे नौ प्रकारका नैगमनय और इन नौ ही प्रकारका नैगमाभास उदाहरण पूर्वक कहे गये हैं । (क. पा. १/१३-१४/४ २०२/२४४/१); (घ. १/४, १, ४४/१८१/१) ।

आ. प./५ नैगमस्तेषां भूतमाशिवर्तमानकालमेवाह । — भूत, भावि और वर्तमानकालके भेदसे (संक्षेपग्राही) नैगमनय तीन प्रकार का है । (नि. सा./ता. वृ./१९६) ।

५. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके उद्घरण

आ. प./५ अतीते वर्तमानादौ यत्र स भूतनैगमो । ... भाविनि भूत-वत्कथनं यत्र स भाविनैगमो । ... कर्तुमारब्धमीदृशं निष्पन्नमनिष्पन्नं वा वस्तु निष्पन्नवत्कथ्यते यत्र स वर्तमाननैगमो । — अतीत कार्यमें 'आज हुआ है' ऐसा वर्तमानका आरोप या उपचार करना भूत नैगमनय है । होनेवाले कार्यको 'हो चुका' ऐसा भूतवत् कथन करना भावी नैगमनय है । और जो कार्य करना प्रारम्भ कर दिया गया है, परन्तु अभी तक जो निष्पन्न नहीं हुआ है, कुछ निष्पन्न है और कुछ अनिष्पन्न उस कार्यको 'हो गया' ऐसा निष्पन्नवत् कथन करना वर्तमान नैगमनय है (न. व. वृ./२०६-२०८); (न. व./भुत/पृ. १२) ।

६. भूत भावी व वर्तमान नैगमनयके उदाहरण

१. भूत नैगम

आ. प./५ भूतनैगमो यथा, अथ दीपोत्सवदिने श्रीवर्द्धमानस्वामी मोक्ष-गतः । — आज दीपोत्सवके दिन भगवान् वर्द्धमान मोक्ष गये हैं, ऐसा कहता भूत नैगमनय है । (न. व. वृ./२०६); (न. व./भुत/पृ. १०) । नि. सा./ता. वृ./१९ भूतनैगमनयापेक्षया भगवता सिद्धानामपि व्यञ्जन-पर्यायत्वमशुद्धत्वं च संभवति । पूर्वकाले ते भगवन्तः संसारिण इति व्यवहारात् । — भूत नैगमनयकी अपेक्षासे भगवन्त सिद्धोंकी भी व्यञ्जनपर्यायत्वानुपपत्ति और अशुद्धता सम्भावित होता है, क्योंकि पूर्वकालमें वे भगवन्त संसारी थे ऐसा व्यवहार है ।

प्र. सं./टी./१४/४८/९ अन्तरात्मावस्थायाम् तु बहिरात्मा भूतपूर्वव्यायेन वृत्तवत्तत्त्वं... परमात्मावस्थायाम् पुनरन्तरात्मावस्थायाम् भूतपूर्वव्याये-नेति । — अन्तरात्माकी अवस्थामें बहिरात्मा और परमात्माकी अवस्थामें अन्तरात्मा व बहिरात्मा दोनों की वृत्तेवत् भूतपूर्व व्यायेसे जानने चाहिए ।

२. भावी नैगमनय

आ. प./५ भावि नैगमो यथा—अर्धं सिद्ध एव । — भावी नैगमनयकी अपेक्षा अर्धवत् भगवान् सिद्ध ही हैं ।

न. व. वृ./२०७ निष्पन्नमिव पञ्चपदं भाविपदस्य जरो अनिष्पन्नं । अपरं जह पश्यं भण्यते सो भाविण्यगमस्ति जजो ॥२०७॥ — जो पदार्थ अभी अनिष्पन्न है, और भावी कालमें निष्पन्न होनेवाला है, उसे निष्पन्नवत् कहना भावी नैगमनय है । जैसे—जो अभी प्रस्थ नहीं बना है ऐसे काठके टुकड़ेको ही प्रस्थ कह देना । (न. व./भुत/पृ. ११) (और भी—वे० पीछे संक्षेपग्राही नैगमका उदाहरण) ।

घ. १२/४, २, १०, २/३०३/४ उदीर्णस्य भवतु नाम प्रकृतिव्यपदेशः । फल-दातृत्वेन परिणतत्वात् । न वध्यमानोपशान्तयोः, तत्र तदभावादिति । न, त्रिष्वपि कालेषु प्रकृतिशब्दसिद्धेः । ... भूदभविस्मपञ्जायाणं बहु-माणस्यभुवगमादौ वा नेगमनयमि एसा भुत्पत्ती घटते । — प्रश्न — उदीर्ण कर्मपुद्गलस्कन्धकी प्रकृति संज्ञा भले ही हो, क्योंकि, वह फल-दान स्वरूपसे परिणत है । वध्यमान और उपशान्त कर्म पुद्गल-स्कन्धोंकी यह संज्ञा नहीं बन सकती, क्योंकि, उनमें फलदान स्वरूपका अभाव है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, तीनों ही कालोंमें प्रकृति शब्दकी सिद्धि की गयी है । भूत व भविष्यत् पर्यायोंको वर्तमान रूप स्वीकार कर लेनेसे नैगमनयमें व्युत्पत्ति बैठ जाती है ।

वे० अपूर्णकरण/४ (भूत व भावी नैगमनयसे ८वें गुणस्थानमें उपशामक व क्षपक संज्ञा बन जाती है, भले ही वहाँ एक भी कर्मका उपशम या क्षय नहीं होता) ।

प्र. सं./टी./१४/४८/९ बहिरात्मावस्थायाम्पुनरन्तरात्मापरमात्मावस्थायाम् शक्ति-रूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्तिरूपेण च विज्ञेयम्, अन्तरात्मा-वस्थायाम्... परमात्मास्वरूपं तु शक्तिरूपेण भाविनैगमनयेन व्यक्ति-रूपेण च । — बहिरात्माकी दशामें अन्तरात्मा तथा परमात्मा ये दोनों शक्तिरूपसे तो रहते ही हैं, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तिरूपसे भी रहते हैं । इसी प्रकार अन्तरात्माकी दशामें परमात्मास्वरूप शक्तिरूपसे तो रहता ही है, परन्तु भाविनैगमनयसे व्यक्तिरूपसे भी रहता है ।

पं. घ./उ./६२१ तैम्योऽर्वागपि छप्रस्थरूपास्तद्वधारिणः । गुरुवः स्युर्गुरोऽन्यायास्त्राण्योऽवस्थाविशेषभाक् ॥६२१॥ — वेव होनेसे पहले भी, छप्रस्थ रूपमें विद्यमान बुनिको वेवरूपका धारी होने करि गुरु कह दिया जाता है । वास्तवमें तो वेव ही गुरु हैं । ऐसा भावि नैगमनयसे ही कहा जा सकता है । अन्य अवस्था विशेषमें तो किसी भी प्रकार गुरु संज्ञा चटित होती नहीं ।

३. वर्तमान नैगमनय

आ. प./५ वर्तमाननैगमो यथा—ओदन पच्यते । — वर्तमान नैगमनयसे अथपके चावलों को भी 'भात पकता है' ऐसा कह दिया जाता है । (न. व./भुत/पृ. ११) ।

न. व. वृ./२०८ परद्धा जा किरिया पयणविहाणादि कहइ जो सिद्धा । छोदसे पुच्छमाणे भण्यइ तं बहुमाणय ॥२०८॥ — पाकक्रियाके प्रारम्भ करनेपर ही किसीके मुखनेपर यह कह दिया जाता है, कि भात पक गया है या भात पकता है, ऐसा वर्तमान नैगमनय है । (और भी वे० पीछे संक्षेपग्राही नैगमनयका उदाहरण) ।

७. पर्याय, द्रव्य व उभयरूप नैगमसामान्यके उद्घरण

घ. १/४, १, ४४/१८२/२ न एकगमो नैगम इति न्यायात् शुद्धाशुद्धपर्याया-धिकनयद्वयविषयः पर्यायाधिकनैगमः, द्रव्याधिकनयद्वयविषयः द्रव्याधिकनैगमः, द्रव्यपर्यायाधिकनयद्वयविषयः नैगमो द्वन्द्वजः । — जो एकको विषय न करे अर्थात् भेद व अभेद दोनोंको विषय करे वह नैगमनय है । इस व्यायेसे जो शुद्ध व अशुद्ध दोनों पर्यायाधिक-नयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला हो वह पर्यायाधिकनैगमनय है । शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिकनयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला द्रव्याधिक नैगमनय है । द्रव्याधिक और पर्यायाधिक दोनों नयोंके विषयको ग्रहण करनेवाला द्वन्द्वज अर्थात् द्रव्य पर्यायाधिक नैगमनय है ।

क. पा. १/१३-१४/४ २०२/२४४/१ युक्त्यवबन्धमन्वेन संप्रहृत्यवहारनय-विषयः द्रव्याधिकनैगमः । अजुमुत्पादनयचतुष्टयविषयं युक्त्यवबन्ध-मन्वेन प्रतिपन्नं पर्यायाधिकनैगमः । द्रव्याधिकनयविषयं पर्यायाधिक-विषयं च प्रतिपन्नं द्रव्यपर्यायाधिकनैगमः । — युक्तिरूप आधारके मतसे संप्रहृत्य और व्यवहार इन दोनों (शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिक) नयोंके विषयको स्वीकार करनेवाला द्रव्याधिक नैगमनय है । अजुमुत्पादन आदि चार नयोंके विषय को स्वीकार करने वाला पर्यायाधिक नय है तथा द्रव्याधिक व पर्यायाधिक इन दोनों के विषय को स्वीकार करने वाला द्रव्यपर्यायाधिक नैगमनय है ।

८. द्रव्य व पर्याय आदि नैगमनयके भेदोंके लक्षण व उदाहरण

१. अर्थ, व्यञ्जन व सत्पन्य पर्याय नैगम

रलो. बा. ४/१/३३/रलो. २८-३४/३४ अर्थपर्याययोस्तावद्गुणमुख्यस्वभावतः । कश्चिद्वस्तुन्यभिप्रायः प्रतिपत्तुः प्रजायते । २८। यथा प्रतिक्षणं ध्वंसि सुखसंविच्छरीरिणः । इति सत्पार्थपर्यायो विशेषणतया गुणः । २९। संबेदनार्थपर्यायो विशेष्यत्वेन मुख्यतायुः । प्रतिगच्छद्भ्रमिप्रेतो नाग्यथैवं वचो गतिः । ३०। कश्चिद्व्यञ्जनपर्यायो विषयीकृतोऽव्यञ्जसा । गुणप्रधानभावेन धर्मियेकत्र नैगमः । ३२। सच्चैतन्यं नरीत्येवं सत्त्वस्य गुणभावतः । प्रधानभावतश्चापि चैतन्यस्याभिसिद्धितः । ३३। अर्थव्यञ्जनपर्यायो गोचरीकृतो परः । धार्मिके सुखजीवित्वमित्येवमनुरोधतः । ३४। — एक वस्तुमें दो अर्थपर्यायोंको गौण मुख्यरूपसे जाननेके लिए नयज्ञानोका जो अभिप्राय उत्पन्न होता है, उसे अर्थ पर्यायनैगम नय कहते हैं । जैसे कि शरीरधारी आत्माका सुखसंबेदन प्रतिक्षणध्वंसि है । यहाँ उत्पाद, व्यय, भ्रौव्यरूप सत्ता सामान्यको अर्थपर्याय तो विशेषण हो जानेसे गौण है, और संबेदनरूप अर्थपर्याय विशेष्य होनेसे मुख्य है । अथवा किसी कथन द्वारा इस अभिप्रायको ज्ञप्ति नहीं हो सकती । २८-३०। एक धर्ममें दो व्यञ्जनपर्यायोंको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला व्यञ्जनपर्यायनैगमनय है । जैसे 'आत्मामें सत्त्व और चैतन्य है' । यहाँ विशेषण होनेके कारण सत्ताकी गौणरूपसे और विशेष्य होनेके कारण चैतन्यकी प्रधानरूपसे ज्ञप्ति होती है । ३२-३३। एक धर्ममें अर्थ व व्यञ्जन दोनों पर्यायोंको विषय करनेवाला अर्थव्यञ्जनपर्याय नैगमनय है, जैसे कि धर्मिमा व्यक्तिये सुखपूर्वक जीवन बर्ता रहा है । (यहाँ धर्मिमारूप धर्ममें सुखरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण गौण है और जीवपनारूप व्यञ्जनपर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है । ३४। (रा. बा. हि/१/३३/१६८-१६९) ।

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य नैगम

रलो. बा. ४/१/३३/रलो. ३७-३९/३३ शुद्धद्रव्यमशुद्धं च तथाभिप्रेति यो नयः । स तु नैगम एवेह संग्रहव्यवहारतः । ३७। सद्द्रव्यं सकलं वस्तु तथाप्यवधिनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यः । ३८। यस्तु पर्यायवद्द्रव्यं गुणवद्वेति निर्णयः । व्यवहारनयाज्जातः सोऽशुद्धद्रव्यनैगमः । ३९। — शुद्धद्रव्य या अशुद्धद्रव्यको विषय करनेवाले संग्रह व व्यवहार नयसे उत्पन्न होनेवाले अभिप्राय ही क्रमसे शुद्धद्रव्यनैगम और अशुद्धद्रव्यनैगमनय हैं । जैसे कि अन्वयका निश्चय हो जानेसे सम्पूर्ण वस्तुओंको 'सद् द्रव्य' कहना शुद्धद्रव्य नैगमनय है । ३७-३८। (यहाँ 'सद्' तो विशेषण होनेके कारण गौण है और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) जो नय 'पर्यायवात् द्रव्य है' अथवा 'गुणवात् द्रव्य है' इस प्रकार निर्णय करता है, वह व्यवहारनयसे उत्पन्न होनेवाला अशुद्धद्रव्यनैगमनय है । (यहाँ 'पर्यायवात्' तथा 'गुणवात्' ये तो विशेषण होनेके कारण गौण हैं और 'द्रव्य' विशेष्य होनेके कारण मुख्य है ।) (रा. बा. हि. १/३३/१६८) नोट—(संग्रह व्यवहारनय तथा शुद्ध, अशुद्ध द्रव्यनैगमनयमें अन्तरके लिए—वे० आगे नय/III/३) ।

३. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्यपर्याय नैगम

रलो. बा. ४/१/३३/रलो. ४१-४६/३७ शुद्धद्रव्याय पर्यायनैगमोऽस्ति परो यथा । ससुखं क्षणिकं शुद्धं संसारेऽस्मिन्नितरीणम् । ४१। क्षणमेकं सुखी जीवो विषयीति विनिश्चयः । विनिश्चितोऽर्थपर्यायोऽशुद्धद्रव्य धर्नैगमः । ४३। गोचरीकृतते शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायौ । नैगमोऽप्यो यथा सच्चित्तासामान्यमिति निर्णयः । ४४। विद्यते चापरो शुद्धद्रव्य-

व्यञ्जनपर्यायौ । अर्थकिरोति यः सोऽत्र ना गुणीति निगद्यते । ४६। — (शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक अर्थपर्यायको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य अर्थपर्याय-नैगमनय है) जैसे कि संसारीमें सुख पदार्थ शुद्ध सत्स्वरूप होता हुआ क्षणमात्रमें नष्ट हो जाता है । (यहाँ उत्पाद व्यय भ्रौव्यरूप सत्पना तो शुद्ध द्रव्य है और सुख अर्थपर्याय है । तहाँ विशेषण होनेके कारण सत् तो गौण है और विशेष्य होनेके कारण सुख मुख्य है । ४१।) (अशुद्ध द्रव्य व उसकी किसी एक अर्थ पर्यायको गौण मुख्य रूपसे विषय करनेवाला अशुद्धद्रव्यअर्थपर्याय-नैगमनय है ।) जैसे कि संसारी जीव क्षणमात्र-को सुखी है । (यहाँ सुखरूप अर्थपर्याय तो विशेषण होनेके कारण गौण है और संसारी जीवरूप अशुद्धद्रव्य विशेष्य होनेके कारण मुख्य है । ४३।) शुद्धद्रव्य व उसकी किसी एक व्यञ्जनपर्यायको गौण मुख्य रूपसे विषय करनेवाला शुद्धद्रव्य-व्यञ्जनपर्याय-नैगमनय है । जैसे कि यह सत् सामान्य चैतन्यस्वरूप है । (यहाँ सत् सामान्यरूप शुद्धद्रव्य तो विशेषण होनेके कारण गौण है और उसकी चैतन्यपरूपसे व्यञ्जन पर्याय विशेष्य होनेके कारण मुख्य है । ४४।) अशुद्धद्रव्य और उसकी किसी एक व्यञ्जन पर्यायको गौण मुख्यरूपसे विषय करनेवाला अशुद्धद्रव्य-व्यञ्जनपर्याय-नैगमनय है । जैसे 'मनुष्य गुणी है' ऐसा कहना । (यहाँ 'मनुष्य' रूप अशुद्धद्रव्य तो विशेष्य होनेके कारण मुख्य है और 'गुणी' रूप व्यञ्जनपर्याय विशेषण होनेके कारण गौण है । ४६।) (रा. बा. हि. १/३३/१६९)

९. नैगमाभास सामान्यका लक्षण व उदाहरण

त्या. म. २/२/३१७/५ धर्मद्वयादीनामैकान्तिकपार्थक्याभिसन्धिर्नैगमाभासः । यथा आत्मनि सत्त्वचैतन्ये परस्परमर्यादतपुष्पभूते इत्यादिः । — दो धर्म, दो धर्मों अथवा एक धर्म व एक धर्ममें सर्वथा भिन्नता दिखानेको नैगमाभास कहते हैं । जैसे—आत्मामें सत् और चैतन्य परस्पर अत्यन्त भिन्न हैं ऐसा कहना । (विशेष देखो अगला शोधक)

१०. नैगमाभास विशेषोंके लक्षण व उदाहरण

रलो. बा. ४/१/३३/रलो. नं. /पृष्ठ २३६-२३९ सर्वथा सुखसंविद्योर्नात्वे-ऽभिमतः पुनः । स्वाश्रयाच्चाय पर्यायनैगमाभासोऽस्तीति । ३१। तयोरेत्यन्तभेदोक्तिरन्योन्यं स्वाश्रयादपि । ज्ञेयो व्यञ्जनपर्यायनैगमाभासो विरोधतः । ३४। भिन्ने तु सुखजीवित्वे योऽभिमत्येत सर्वथा । सोऽर्थव्यञ्जनपर्यायनैगमाभास एव नः । ३६। सद्द्रव्यं सकलं वस्तु तथाप्यवधिनिश्चयात् । इत्येवमवगन्तव्यस्तज्ज्ञे दोक्तिस्तु दुर्नयः । ३८। तस्मै वैकान्तवादस्तु तदभासोऽनुमन्यते । तथोक्तेर्बहिरन्तरच प्रत्यक्षादिबिरोधतः । ४०। सत्त्वं सुखार्थपर्यायाङ्गिन्ममेवेति संमतिः । दुर्नीतिः स्यात्सबाधत्वादिति नीतिविदो विदुः । ४२। सुखजीवित्वो-क्तिस्तु सर्वथा मानवाधिता । दुर्नीतिरेव बोद्धव्या शुद्धबोधैरसंशयात् । ४४। मिदाभिधाभिरत्यन्तं प्रतीतिरपलापतः । पूर्वबन्धनैगमाभासौ प्रत्येतव्यौ तयोरपि । ४७। — १. (नैगमाभासके सामान्य लक्षणवत् यहाँ भी धर्मधर्मों आदिमें सर्वथा भेद दर्शाकर पर्यायनैगम व द्रव्यनैगम आदिके आभासोंका निरूपण किया गया है ।) जैसे—२. शरीरधारी आत्मामें सुख व संबेदनका सर्वथा नानापनेका अभिप्राय रखना अर्थपर्यायनैगमाभास है । क्योंकि द्रव्यके गुणोंका परस्परमें अथवा अपने आपमें द्रव्यके साथ ऐसा भेद प्रतीतिगोचर नहीं है । ३१। ३. आत्मासे सत्ता और चैतन्यका अथवा सत्ता और चैतन्यका परस्परमें अत्यन्त भेद मानना व्यञ्जनपर्याय नैगमाभास है । ३४। ४. धर्मिमा पुरुषमें सुख व जीवनपनेका सर्वथा भेद मानना अर्थव्यञ्जनपर्याय-नैगमाभास है । ३६। ५. सत्त्व द्रव्योंमें अन्वयरूपसे रहनेका निश्चय किमे बिना द्रव्यपने और सत्पनेको सर्वथा भेदरूप

कहना शुद्धद्रव्यनैगमाभास है। ३८। ६. पर्याय व पर्यायवाच्यमें सर्वथा भेद मानना अशुद्ध-द्रव्यनैगमाभास है। क्योंकि षट् पट आदि बहिरंग पदार्थोंमें तथा आत्मा ज्ञान आदि अन्तरंग पदार्थोंमें इस प्रकारका भेद प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे विरुद्ध है। ४०। ७. सुखस्वरूप अर्थपर्यायसे सत्त्व-स्वरूप शुद्धद्रव्यको सर्वथा भिन्न मानना शुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि इस प्रकारका भेद अनेक बाधाओं सहित है। ४२। ८. सुख और जोषको सर्वथा भेदरूपसे कहना अशुद्धद्रव्यार्थपर्याय नैगमाभास है। क्योंकि गुण व गुणोंमें सर्वथा भेद प्रमाणोंसे बाधित है। ४४। ९. सत् व चेतन्यके सर्वथा भेद या अभेदका अभिप्राय रखना शुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय-नैगमाभास है। ४४। १०. मनुष्य व गुणीका सर्वथा भेद या अभेद मानना अशुद्ध द्रव्य व्यञ्जनपर्याय नैगमाभास है। ४४।

३. नैगमनय निर्देश

१. नैगम नय अशुद्ध द्रव्याधिक नय है

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. १७/२१० तत्र संकल्पमात्रो ग्राहको नैगमो नयः। सोपाधिरित्यशुद्धस्य द्रव्याधिकस्याभिधानात्। १७।—संकल्पमात्र ग्राहो नैगमनय अशुद्ध द्रव्यका कथन करनेसे सोपाधि है। (क्योंकि सत्त्व प्रस्थादि उपाधियाँ अशुद्धद्रव्यमें ही सम्भव हैं और अभेदमें भेद विवक्षा करनेमें भी उसमें अशुद्धता आती है।) (और भी वे० नय/III/२/१-९)।

२. शुद्ध व अशुद्ध सभी नय नैगमके पेटमें समा जाते हैं

ध. १/१.१.८४/६ यदस्ति न तद् द्वयमितिलब्ध्य वर्तत इति नैगमो नैगमः। संग्रहासंग्रहस्वरूपद्रव्याधिको नैगम इति यावत्।—जो है वह उक्त दोनों (संग्रह और व्यवहार नय) को छोड़कर नहीं रहता है। इस तरह जो एकको ही प्राप्त नहीं होता है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे नैगमनय कहते हैं। अर्थात् संग्रह और असंग्रहरूप जो द्रव्याधिकनय है वही नैगम नय है। (क. पा. १/२१/४३४/३७६/३)। (और भी वे० नय/III/३/३)।

ध. ६/४.१.४६/७१/४ यदस्ति न तद् द्वयमितिलब्ध्य वर्तत इति संग्रह व्यवहारयोः परस्परविभिन्नोभयविषयावलम्बनो नैगमनयः—जो है वह भेद व अभेद दोनोंको उल्लंघन कर नहीं रहता, इस प्रकार संग्रह और व्यवहार नयोंके परस्पर भिन्न (भेदाभेद) दो विषयोंका अवलम्बन करनेवाला नैगमनय है। (ध. १२/४.२.१०.२/३०३/१); (क. पा. १/१३-१४/४१८३/२३१/१); (और भी वे० नय/III/३/३)।

ध. १३/४.४.७/१६६/१ नैगमो नैगमः। द्रव्यपर्यायद्वयं मिथो विभिन्न-मिच्छत् नैगम इति यावत्।—जो एकको नहीं प्राप्त होता अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है वह नैगमनय है। जो द्रव्य और पर्याय इन दोनोंको आपसमें अलग-अलग स्वीकार करता है वह नैगम नय है, यह उक्त कथनका तात्पर्य है।

ध. १३/४.३.७/४६ नैगमण्यस्य असंग्रह्यस्य एवे तेरसविकासो ह्येति सि बाद्धत्वा। परिगृह्यदसञ्चयविषयत्वादौ।—असंग्राहिक नैगमनयके ये तेरहके तेरह स्पर्श विषय होते हैं, ऐसा यहाँ जानना चाहिये: क्योंकि, यह नय सब नयोंके विषयोंको स्वीकार करता है।

दे. निक्षेप/३/ (यह नय सब निक्षेपोंको स्वीकार करता है।)

३. नैगम तथा संग्रह व व्यवहार नयमें अन्तर

श्लो. वा. ४/१/३३/६०/२४५/१७ न चैव व्यवहारस्य नैगमत्वप्रसक्तिः संग्रहविषयप्रतिभागरत्वात्, सर्वस्य नैगमस्य तु गुणप्रधानोभय-

विषयत्वात्।—इस प्रकार वस्तुके उत्तरोत्तर भेदोंको ग्रहण करनेवाला होनेसे इस व्यवहारनयको नैगमपना प्राप्त नहीं हो जाता; क्योंकि, व्यवहारनय तो संग्रह गृहीत पदार्थका व्यवहारोपयोगी विभाग करनेमें तत्पर है, और नैगमनय सर्वदा गौण प्रधानरूपसे दोनोंको विषय करता है।

क. पा. १/२१/४३४४-३६६/३७६/८ एसो जेगमो संगमो मंगहिजो असंगहिजो चेदि जह दुबिहो तो णरिथ जेगमो; विसयाभावादो।... ण च संगहवितेसेहिहो बदिरितो विसओ अरिथ, जेण जेगमणयस्स अरिथत्तं होज्ज। एरथ परिहारो बुच्चवे—संगह-व्यवहारणयविसएसु अक्कमेण बहमाणो जेगमो। 'ण च एगविसएहि दुबिसओ सरितो; बिरोहादो। तो क्खहि 'दुबिहो जेगमो' ति ण षट्ठे, ण; एयम्मि बहमाणअहिप्पायस्स आलंभणभेएण दुग्धाव गयस्स आधाराजीवस्स दुग्धावत्ताविरोहादो।—प्रश्न—यह नैगमनय संग्राहिक और असंग्राहिकके भेदसे यदि दो प्रकारका है, तो नैगमनय कोई स्वतन्त्र नय नहीं रहता है। क्योंकि, संग्रहनयके विषयभूत सामान्य और व्यवहारनयके विषयभूत विशेषसे अतिरिक्त कोई विषय नहीं पाया जाता, जिसको विषय करनेके कारण नैगमनयका अस्तित्व सिद्ध होवे। उत्तर—अब इस शंकाका समाधान कहते हैं—नैगमनय संग्रहनय और व्यवहारनयके विषयमें एक साथ प्रवृत्ति करता है, अतः वह उन दोनोंमें अन्तर्भूत नहीं होता है। केवल एक-एकको विषय करनेवाले उन नयोंके साथ दोनोंको (युगपत्) विषय करनेवाले इस नयकी समानता नहीं हो सकती है, क्योंकि ऐसा माननेपर विरोध आता है। (श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो २४/२३३)। प्रश्न—यदि ऐसा है, तो संग्रह और असंग्रहरूप दो प्रकारका नैगमनय नहीं बन सकता। उत्तर—नहीं, क्योंकि एक जीवमें विद्यमान अभिप्राय आलम्बनके भेदसे दो प्रकारका हो जाता है, और उससे उसका आधारभूत जीव तथा यह नैगमनय भी दो प्रकारका हो जाता है।

४. नैगमनय व प्रमाणमें अन्तर

श्लो. वा. ४/१/३३/श्लो. २२-२३/२३२ प्रमाणात्मक एवायमुभयग्राहकत्वतः इत्ययुक्तं इव ज्ञप्तेः प्रधानगुणभावतः। २। प्राधान्येनाभयान्तरमथ गृहणद्वि वेदनम्। प्रमाणं नान्यदित्येतत्प्रपञ्चेन निवेदितम्। २३।—प्रश्न—धर्म व धर्मों दोनोंका (अक्रमरूपसे) ग्राहक होनेके कारण नैगमनय प्रमाणात्मक है। उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है; क्योंकि, यहाँ गौण मुख्य भावसे दोनोंकी ज्ञप्ति की जाती है। और धर्म व धर्मों दोनोंको प्रधानरूपसे ग्रहण करते हुए उभयात्मक वस्तुके जाननेको प्रमाण कहते हैं। अन्य ज्ञान अर्थात् केवल धर्मरूप सामान्यको जाननेवाला संग्रहनय या केवल धर्मरूप विशेषको जाननेवाला व्यवहारनय, या दोनोंको गौणमुख्यरूपसे ग्रहण करनेवाला नैगमनय, प्रमाणज्ञानरूप नहीं हो सकते।

श्लो. वा. ४/१/६/श्लो. १६-२०/३६१ तत्रांशिन्यापि निःशेषधर्मिणा गुण-तागता। द्रव्याधिकनयस्यैव व्यापारानुरूपरूपतः। १६। धर्मधर्म-समूहस्य प्राधान्यार्पणया विदः। प्रमाणत्वेन निर्णयते प्रमाणादपरो नयः। २०।—जब सम्पूर्ण अंशोंको गौण रूपसे और अंशोंको प्रधानरूपसे जानना इष्ट होता है, तब मुख्यरूपसे द्रव्याधिकनयका व्यापार होता है, प्रमाणका नहीं। १६। और जब धर्म व धर्मों दोनोंके समूहको (उनके अखण्ड व निर्विकल्प एकरसात्मक रूपको) प्रधानपक्षकी विवक्षासे जानना अभीष्ट हो, तब उस ज्ञानको प्रमाणपक्षसे निर्णय किया जाता है। २०। जैसे—(देखो अगला उद्धरण)।

पं. ध. १/७/४४-७५५ न द्रव्यं नापि गुणो न च पर्यायो निरंशदेशत्वात्। व्यपत्ति न विकल्पादपि शुद्धद्रव्याधिकस्य मतमेतत्। ७५५। द्रव्यगुण-पर्यायाख्यैर्यदनेकं सङ्ग्रहिष्यते हेतोः। तदभेदमन्तश्चादेकं सदिति प्रमाणमतमेतत्। ७५५।—अखण्डरूप होनेसे वस्तु न द्रव्य है, न गुण है,

न पर्याय है, और न वह किसी अन्य विकल्पके द्वारा व्यक्त की जा सकती है, यह कुछ द्रव्यार्थिक नयका मत है । युक्तिके वशसे जो सत् द्रव्य, गुण व पर्यायोंके मामले अनेकरूपसे भेदा जाता है, वही सत् अक्षरहित होनेसे अभेद्य एक है, इस प्रकार प्रमाणका पक्ष है ॥७५५॥

५. मावी नैगम नय निश्चित अर्थमें ही लागू होता है

- दे. अपूर्वकरण/४ (क्योंकि मरण यदि न हो तो अपूर्वकरण गुण-स्थानवर्ती साधु निश्चितरूपमें कर्मोंका उपशम अथवा क्षय करता है, इसलिए ही उसको उपशमक व क्षयक संज्ञा दी गयी है, अन्यथा अतिप्रसंग दोष प्राप्त हो जाता) ।
- दे. पर्यायि/२ (शरीरकी निष्पत्ति न होनेपर भी निवृत्त्यपर्याय जीवको नैगमनयसे पर्याय कहा जा सकता है । क्योंकि वह नियमसे शरीरकी निष्पत्ति करनेवाला है) ।
- दे. दर्शन/७/२. (लक्ष्यपर्याय जीवोंमें बहुदर्शन नहीं माना जा सकता, क्योंकि उनमें उसकी निष्पत्ति सम्भव नहीं, परन्तु निवृत्त्यपर्याय जीवोंमें वह अवश्य माना गया है, क्योंकि उत्तरकालमें उसकी सन्तु-रपत्ति वहाँ निश्चित है) ।
- प्र. सं./टी./१४/४८/१ मिध्याहृष्टिभयजोबे बहिरारमाव्यक्तिरूपेण अन्तरारमपरमात्मद्वयं शक्तिरूपेणैव भाविनैगमनयापेक्षया व्यक्तिरूपेण च । अभयजीबे पुनर्बहिरारमा व्यक्तिरूपेण अन्तरारमपरमात्मद्वयं शक्तिरूपेणैव न च व्यक्तिरूपेण भाविनैगमनयेनेति । —मिध्याहृष्टि भयजोबमें बहिरारमा तो व्यक्तिरूपमें रहता है और अन्तरारमा तथा परमारमा ये दोनों शक्तिरूपसे रहते हैं, एवं भावि नैगम नयकी अपेक्षा व्यक्तिरूपसे भी रहते हैं । मिध्याहृष्टि अभयजीवमें बहिरारमा व्यक्तिरूपसे और अन्तरारमा तथा परमारमा ये दोनों शक्ति रूपसे ही रहते हैं । वहाँ भाविनैगमनयकी अपेक्षा भी ये व्यक्तिरूपमें नहीं रहते ।
- प. ध./५/६२३ भाविनैगमनयायतो भूणुस्तद्वानिबेध्यते । अवश्य-भावातो व्याप्तेः सद्भावासिद्धिसाधनात् । —भाविनैगमनयकी अपेक्षा होनेवाला हो चुके हुएके समान माना जाता है, क्योंकि ऐसा कहना अवश्यम्भावी व्याप्तिके पाये जानेसे युक्तियुक्त है ।

६. कल्पनामात्र होते हुए भी मावीनैगम स्वयं नहीं है

रा. बा. १/३३/३६४/२१ स्यादेतत् नैगमनयवक्तव्ये उपकारो नोपलभ्यते, भाविसंज्ञाविषये तु राजादाबुपलभ्यते ततो नायं युक्त इति । तत्र, किं कारणम् । अप्रतिज्ञानात् । नैतवस्माभिः प्रतिज्ञातम् —‘उपकारे सति भवितव्यम्’ इति । किं तर्हि । अस्य नयस्य विषयः प्रदर्श्यते । अपि च, उपकारः प्रथमिभुत्तरावुपकारवानेव । —प्रथम—भाविसंज्ञामें तो यह आशा है कि आगे उपकार आवि हो सकते हैं, पर नैगमनयमें तो केवल कल्पना ही कल्पना है, इसके वक्तव्यमें किसी भी उपकारकी उपलब्धि नहीं होती अतः यह व्यवहारके योग्य नहीं है । उत्तर—नयोंके विषयके प्रकरणमें यह आवश्यक नहीं है कि उपकार या उपयोगिताका विचार किया जाये । यहाँ तो केवल उनका विषय बताना है । इस नयसे सर्वथा कोई उपकार न हो ऐसा भी तो नहीं है, क्योंकि संकल्पके अनुसार निष्पन्न वस्तुसे, आगे जाकर उपकारादिककी भी सम्भावना है ही ।

रत्नो. बा. ४/१/३३/रत्नो. १६-२०/२३१ नन्वयं प्राविनीं संज्ञां समाग्रित्यो-पचर्यते । अपस्थादिषु तद्भावस्तदुल्लेख्योदनादिबत ॥१६॥ इत्यसद्व-हिर्येषु तथानध्यवसानतः । स्ववेद्यमानसंकल्पे सरवेष्टास्य प्रवृत्तितः ॥२०॥ —प्रथम—मावी संज्ञाका आश्रय कर वर्तमानमें भविष्यका उपचार करना नैगमनय माना गया है । प्रस्थादिके न होनेपर भी काठके टुकड़ोंमें प्रस्थकी अथवा भातके न होनेपर भी चावलमें भातकी कल्पना मात्र कर दी गयी है । उत्तर—वास्तवमें बाह्य पदार्थोंमें उस

प्रकार भावी संज्ञाका अध्यवसाय नहीं किया जा रहा है, परन्तु अपने द्वारा जाने गये संकल्पके होनेपर ही इस नयकी प्रवृत्ति मानी गयी है (अर्थात् इस नयमें अर्थकी नहीं ज्ञानकी प्रधानता है, और इसलिए यह नयज्ञान नय मानी गयी है ।)

४. संग्रहनय निर्देश

१. संग्रह नयका कक्षण

स. सि./१/३३/१४१/८ स्वजायविशोभेनैकत्वमुपानीय पर्यायानाकान्त-भेदानविशेषेण समस्तग्रहणात्संग्रहः । —भेद सहित सब पर्यायों या विशेषोंको अपनी जातिके अविरोध द्वारा एक मानकर सामान्यसे सबको ग्रहण करनेवाला नय संग्रहनय है । (रा. बा. १/३३/६/६४/२६); (रत्नो. बा. ४/१/३३/रत्नो. ४६/२४०); (ह. पु. १/५/४४); (न. च./भुत/पृ. १३); (त. सा./१/४५) ।

रत्नो. बा. ४/१/३३/रत्नो. ५०/२४० सममेकीभावमन्यस्त्वे वर्तमानो हि गृह्यते । निरुक्त्या तत्सर्वं तस्य तथा सति विभाव्यते । —सम्पूर्ण पदार्थोंका एकीकरण और समीचीनपन इन दो अर्थोंमें ‘सम’ शब्द वर्तता है । उसपर-से ही ‘संग्रह’ शब्दका निरुक्त्यर्थ विचारा जाता है, कि समस्त पदार्थोंको सम्यक् प्रकार एकीकरण करके जो अभेद्य रूपसे ग्रहण करता है, वह संग्रहनय है ।

ध. ६/४.१.४६/१७०/५ सत्तादिना यः सर्वस्य पर्यायकलङ्काभेन अद्वैत-मध्यवस्थेति शुद्धद्रव्यार्थिकः सः संग्रहः । —जो सत्ता आवि की अपेक्षा-से पर्यायरूप कलंकका अभाव होनेके कारण सबकी एकताको विषय करता है वह शुद्ध द्रव्यार्थिक संग्रह है । (क. पा. १/१३-१४-३९२/२१६/१) ।

ध. १३/५.६.७/१६६/२ व्यवहारमनपेक्ष्य सत्तादिरूपेण सकलवस्तुसंग्रहकः संग्रहनयः । —व्यवहारकी अपेक्षा न करके जो सत्तादिरूपसे सकल पदार्थोंका संग्रह करता है वह संग्रहनय है । (ध. १/१.१.१/८३/३) ।

आ. प. ६ अभेदरूपतया वस्तुणां संगृह्णातीति संग्रहः । —अभेद रूपसे समस्त वस्तुओंको जो संग्रह करके, जो कथन करता है, वह संग्रह नय है ।

का. अ. वृ./२७२ जो संग्रहेहि तत्त्वं वेत्तं वा विविहद्वपपज्जायं । अनु-गमनिगमिषिदृढं सो विजो संग्रहो होदि ॥२७२॥ —जो नय समस्त वस्तुका अथवा उसके देशका अनेक द्रव्यपर्यायसहित अव्ययनिग-मिशिष्ट संग्रह करता है, उसे संग्रहनय कहते हैं ।

स्या. म./२८/३११/७ संग्रहस्तु अक्षेपविशेषतिरोधानद्वारेण सामान्यरूपतया विरममुपावसे । —विशेषोंकी अपेक्षा न करके वस्तुको सामान्यसे जाननेको संग्रह नय कहते हैं । (स्या. म./२८/३१७/६) ।

२. संग्रह नयके उदाहरण

स. सि./१/३३/१४१/६ सत्, द्रव्यं, घट इत्यादि । सदित्युक्ते सदिति बाधिविज्ञानामुपवृत्तिलिङ्गानुमितसत्ताधारभूतानामविशेषेण सर्वेषां संग्रहः । द्रव्यमित्युक्तेऽपि द्रवति गच्छति तास्तात्पर्यायानिर्युप-संसितानां जीवाजीवतद्भेदप्रमेधानां संग्रहः । तथा ‘घट’ इत्युक्तेऽपि घटपुद्गल्यभिधानानुगमलिङ्गानुमितसत्कार्थसंग्रहः । एवं प्रकारोऽन्यो-ऽपि संग्रहनयस्य विषयः । —यथा—सत्, द्रव्य और घट आदि । ‘सत्’ ऐसा कहनेपर ‘सत्’ इस प्रकारके बचन और विज्ञानकी अनुवृत्तिरूप सिंगसे अनुमित सत्ताके आधारभूत सब पदार्थोंका सामान्यरूपसे संग्रह हो जाता है । ‘द्रव्य’ ऐसा कहनेपर भी ‘उन-उन पर्यायोंको ब्रवता है अर्थात् ग्राह होता है’ इस प्रकार इस व्युत्पत्तिसे युक्त जीव, अजीव और उनके सब भेद-प्रमेदोंका संग्रह हो जाता है । तथा ‘घट’ ऐसा कहनेपर भी ‘घट’ इस प्रकारकी बुद्धि और ‘घट’ इस प्रकारके शब्दकी अनुवृत्तिरूप सिंगसे अनुमित (मृद्वघट सुवर्णघट आदि) सब घट पदार्थोंका संग्रह हो जाता है । इस प्रकार अन्य भी संग्रह-नयका विषय समझ लेना । (रा. बा./१/३३/६/६४/३०) ।

स्या.म./१८/३१५/में उद्धृत श्लोक नं. २ सद्रूपतानतिक्रान्तं स्वस्वभाव-
मिव जगत् । सत्तात्पत्तया सर्वं संगृह्य संग्रहो मतः । २। — अस्तित्व-
धर्मको न छोड़कर सम्पूर्ण पदार्थ अपने-अपने स्वभावमें अवस्थित
हैं । इसलिए सम्पूर्ण पदार्थोंके सामान्यरूपसे ज्ञान करनेको संग्रहनय
कहते हैं । (रा.वा./४/४२/१७/२६१/४) ।

३. संग्रहनयके भेद

श्लो.वा./४/१/३३/श्लो.५१.५५/२४० (दो प्रकारके संग्रह नयके लक्षण किये
हैं—पर संग्रह और अपर संग्रह) । (स्या.म./२८/३१७/७) ।

आ.प./५ संग्रहो द्विविधः । सामान्यसंग्रहो—विशेषसंग्रहो । —संग्रह
दो प्रकारका है—सामान्य संग्रह और विशेष संग्रह । (न.च./भुत/-
पृ. १३) ।

न.च./४/१८६/२०६ पुनर्विष्ट पुन संग्रहं तस्य । १८६। सुखसंग्रहेन...
१२०६। —संग्रहनय दो प्रकारका है—सुख संग्रह और अशुखसंग्रह ।

नोट—पर, सामान्य व सुख संग्रह एकार्थवाची हैं और अपर, विशेष व
अशुख संग्रह एकार्थवाची हैं ।

४. पर अपर तथा सामान्य व विशेष संग्रहनयके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ५१.५५/२४० शुद्धद्रव्यमभिप्रेति सम्पन्नं संग्रहः
परः । स आशेषविशेषेषु सदीदासोऽप्यभिप्रेति । ५१। द्रव्यत्वं
सकलद्रव्यव्याप्यमभिप्रेति चापरः । पर्यायरत्वं च निःशेषपर्यायव्यापि-
संग्रहः । ५५। तथैवावान्तरात् भेदात् संगृह्योक्तवतो बहुः । वर्ततेयं
नयः सम्पन्नं प्रतिपक्षानिराकृतेः । ५६। —सम्पूर्ण जीवादि विशेष
पदार्थोंमें उदासीनता धारण करके जो सबको 'सत्' है' ऐसा एकपने
रूपसे (अर्थात् महासत्ता मात्रको) ग्रहण करता है वह पर संग्रह
(सुख संग्रह) है । ५१। अपनेसे प्रतिज्ञा पक्षका निराकरण न करते
हुए जो परसंग्रहके व्याप्य-भूत सर्व द्रव्यों व सर्व पर्यायोंको द्रव्यत्व
व पर्यायरूपसे सामान्य धर्मों द्वारा, और इसी प्रकार उनके भी
व्याप्यभूत अवांतर भेदोंका एकपनेसे संग्रह करता है वह अपर संग्रह
नय है (जैसे नारक मनुष्यादिकोंका एक 'जीव' शब्द द्वारा और
'लव्हा', 'मीठा' आदिका एक 'रस' शब्द द्वारा ग्रहण करना—); (न.च.
पृ./२०६); (स्या.म./१८/३१७/७) ।

न.च./भुत/पृ. १३ परस्परविरोधेन समस्तपदार्थसंग्रहैकवचनप्रयोगचातु-
र्येण कथ्यमानं सर्वं सदित्येतत् सेना वनं नगरमित्येतत् प्रभृत्यनेक-
जातिनिश्चयमेकवचनेन स्वीकृत्य कथनं सामान्यसंग्रहनयः । जीव-
निश्चयाजीवनिश्चयहस्तिनिश्चयसुरगनिश्चयपथनिश्चयपक्षातिनिश्चय इति
निम्बुज्वीरजम्बूमाकं वनामिकेरनिश्चय इति । द्विजवर, बणिज्वर,
तलवराद्यष्टादशश्रेणीनिश्चय इत्यादि दृष्टान्तैः प्रत्येकजातिनिश्चयमेक-
वचनेन स्वीकृत्य कथनं विशेषसंग्रहनयः । तथा चोक्त—'यद्यप्योऽ-
प्याविरोधेन सर्वं सर्वस्य वक्ति यः । सामान्यसंग्रहः प्रोक्तश्चैक-
जातिविशेषकः ।' —परस्पर अविरोधरूपसे सम्पूर्ण पदार्थोंके
संग्रहरूप एकवचनेके प्रयोगके चातुर्यसे कहा जानेवाला 'सब सत्
स्वरूप है', इस प्रकार सेना-समूह, वन, नगर वगैरहको आदि लेकर
अनेक जातिके समूहको एकवचनरूपसे स्वीकार करके, कथन
करनेको सामान्य संग्रह नय कहते हैं । जीवसमूह, जनावरसमूह,
हृदियोंका समूह, घोड़ोंका समूह, रथोंका समूह, पियावे सिपा-
हियोंका समूह; निम्बु, जातुन, आम, वा नारियलका समूह; इसी
प्रकार द्विजवर, बणिज्वर, कोटवाल वगैरह ऊठारह श्रेणिका समूह
इत्यादिके दृष्टान्तोंके द्वारा प्रत्येक जातिके समूहको नियमसे एक-
वचनके द्वारा स्वीकार करके कथन करनेको विशेष संग्रह नय कहते
हैं । कहा भी है—

जो परस्पर अविरोधरूपसे सबके सबको कहता है वह
सामान्य संग्रहनय वतलाया गया है, और जो एक जातिविशेषका
ग्राहक अभिप्रायवाला है वह विशेष संग्रहनय है ।

घ. १२/४.२.६.११/२६६-३०० संग्रहनयस्य गणान्वरणीयवेयना जीवस्तः ।
(सू.सू. ११) ।—एवं सुखसंग्रहनयनयनं, जीवानं तेषु सह जीवो-
वानं च पर्यायभुवनमादौ । ...संप्रति असुखसंग्रहविसरं सामितपक्ष-
वन्तमुत्तरस्तुलं भणदि । 'जीवानं' वा । (सू. सू. १२) । संग्रहय
जो जीव-जीवमनुसन्धुनगमादौ । एदमसुखसंग्रहनयनयनं । —'संग्रह-
नयको अपेक्षा ज्ञानान्वरणीयकी वेदना जीवके होती है । सू. ११।'
यह कथन सुख संग्रहनयकी अपेक्षा है, क्योंकि जीवोंके और उनके
साथ नोजीवोंकी एकता स्वीकार की गयी है । ...अथवा जीवोंके
होती है । सू. १२। कारण कि संग्रह अपेक्षा नोजीव और जीव मनुस
स्वीकार किये गये हैं । यह असुख संग्रह नयकी अपेक्षा कथन है ।

घं. का/ता.४/७/१२३/१६ सर्वजीवसाधारणकेवलज्ञानानन्तगुणसमूहेन
सुखजीवजातिरूपेण संग्रहनयेनैकचरं महारमा । —सर्व जीवसामान्य,
केवलज्ञानादि अनन्तगुणसमूहके द्वारा सुख जीव जातिरूपसे देखे
जायें तो संग्रहनयकी अपेक्षा एक महारमा ही दिखाई देता है ।

५. संग्रहाभासके लक्षण व उदाहरण

श्लो. वा./४/१/३३/श्लो. ५२-५७ निराकृतविशेषस्तु सत्ताद्वैतपरायणः ।
तदाभासं सभाख्यातः सद्भिर्दृष्टेऽवधानात् । ५२। अभिन्नं व्यक्तिके-
भ्यः सर्वथा बहुधानकम् । महारासाभ्यामन्युक्तिः केचिद्विदुर्नयस्तथा
। ५३। शब्दब्रह्म इति चाप्येषां पुरुषाद्वैतमिरयति । संवेदनाद्वयं चेति
प्रायशोऽप्यत्र दक्षितम् । ५४। स्वव्यक्त्यात्मकतैकान्तस्तदाभासोऽप्य-
नेकधा । प्रतीतिनाशितो बोध्यो निःशेषोऽप्यनया दिशा । ५७।
—सम्पूर्ण विशेषोंका निराकरण करते हुए जो सत्ताद्वैतवादियोंका
'केवल सत्' है, अथवा कुछ नहीं, ऐसा कहना; अथवा सार्व-
भूतका 'अहंकार तन्मात्रा आदिसे सर्वथा अभिन्न प्रधान नामक
महासामान्य है' ऐसा कहना; अथवा शब्दाद्वैतवादी वेदाकरणिमो-
का 'केवल शब्द है', पुरुषाद्वैतवादियोंका 'केवल ब्रह्म है', संविदा-
द्वैतवादी बीदोंका 'केवल संवेदन है' ऐसा कहना, सब परसंग्रहाभास
हैं । (स्या.म./२८/३१६/६ तथा ३१७/६) । अपनी व्यक्ति व जातिसे
सर्वथा एकात्मकपनेका एकात्म्य करना अपर संग्रहाभास है, क्योंकि
वह प्रतीतियोंसे बाधित है ।

स्या. म./२८/३१७/१२ तद्व्यवस्थादिकं प्रतिजानानस्तद्विशेषाग्रह-
वानस्तदाभासः । —धर्म अर्थ आदिकोंको केवल द्रव्यत्व रूपसे
स्वीकार करके उनके विशेषोंके निषेध करनेको अपर संग्रहाभास
कहते हैं ।

६. संग्रहनय शुद्धद्रव्याधिक नय है

घ. १/१.१/गा.६/१२ द्रव्यद्विष्टय-नय-पर्व सुखा संग्रह पुरुषणा विसयो ।
—संग्रहनयकी प्ररूपणाको विषय करना द्रव्याधिक नयको शुद्ध
प्रकृति है । (श्लो.वा./४/१/३३/श्लो.३७/२६६); (क.पा.१/१६-१७/गा.८६/-
२२०); (विशेष दे० नय/IV/१) ।

और भी दे० नय/III/१/१-२ यह द्रव्याधिकनय है ।

* व्यवहारलक्ष निर्देश — दे० पृ. ५६६

७. ऋजुसूत्रनय निर्देश

१. ऋजुसूत्र नयका लक्षण

२. निरूपण

स.सि./१/३३/१४२/६ ऋजुं प्रगुणं सूत्रयति तन्मयतीति ऋजुसूत्रः ।
—ऋजुका अर्थ प्रगुण है । ऋजु अर्थात् सरलको सूचित करता है

अर्थात् स्वीकार करता है, वह ऋजुसूत्र नय है। (रा.वा./१/३३/७/६६/३०) (क.पा.१/१३-१४/४१८६/२३/३) (आ.प./६)

२. वर्तमानकालमात्र आदि

ख. सि./१/३३/१४२/६ पूर्वापरार्थिककालविषयानतिशय्य वर्तमानकाल-विषयानादत्ते अतीतानागतयोर्विनिष्टानुपपन्नत्वेन व्यवहाराभावात्।
—यह नय पहिले और पीछेवाले तीनों कालों के विषयोंको ग्रहण न करके वर्तमान कालके विषयभूत पदार्थोंको ग्रहण करता है, क्योंकि अतीतके विनिष्ट और अनागतके अनुपपन्न होनेसे उनमें व्यवहार नहीं हो सकता। (रा.वा./१/३३/७/६६/११), (रा.वा./४/४२/१७/२६१/६), (ह.पु./६८/४६), (ध.६/४.१.४५/१७१/७) (स्मा.टी./३/४८६/१२८)।
और भी वे० (नय/III/१/२) (नय/IV/३)

३. ऋजुसूत्र नयके भेद

घ.६/४.१.४६/२४४/२ उजुसुदो दुविहो सुद्धो असुद्धो चेदि।—ऋजुसूत्रनय शुद्ध और असुद्धके भेदसे दो प्रकारका है।
आ.प./६ ऋजुसूत्रो द्विविधः। सूक्ष्मर्जुसूत्रो...स्थूलर्जुसूत्रो।—ऋजुसूत्रनय दो प्रकारका है—सूक्ष्म ऋजुसूत्र और स्थूल ऋजुसूत्र।

४. सूक्ष्म व स्थूल ऋजुसूत्रनयके लक्षण

घ.६/४.१.४६/२४४/२ तस्य सुद्धो वसईकयअस्थपज्जाओ पडिक्खणं विवट्ठमाणसेसस्थो अप्पणो विसयादो ओसारिदसारिच्छ-तम्भाव-लक्खणसामण्णो। “...तस्य जो असुद्धो उजुसुदणओ सो चक्खुपासिय बोजणपज्जायविसओ।” —अर्थपर्यायको विषय करनेवाला शुद्ध ऋजुसूत्र नय है। वह प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले समस्त पदार्थोंको विषय करता हुआ अपने विषयसे सादृश्यसामान्य व तद्भावरूप सामान्यको दूर करनेवाला है। जो असुद्ध ऋजुसूत्र नय है, वह बहुत इन्द्रियकी विषयभूत व्यंजन पर्यायोंको विषय करनेवाला है।
आ.प./६ सूक्ष्मर्जुसूत्रो यथा—एकसमयावस्थायो पर्यायः। स्थूलर्जुसूत्रो यथा—मनुष्यादिपर्यायास्तदायुःश्रमाणकालं तिष्ठन्ति।—सूक्ष्म ऋजुसूत्रनय एकसमय अवस्थायो पर्यायको विषय करता है। और स्थूल ऋजुसूत्रको अज्ञा मनुष्यादि पर्यायों स्व स्व आयुष्यमाणकाल पर्यन्त ठहरती है। (न.च.४./२११-२१२) (न.च./भुत/५-१६)
का.अ./घ./२७४ जो बहुमाणकाले अस्थपज्जायपरिणदं अर्थ। संतं साहवि सर्वं तं पि नयं उज्जुयं जाण। २७४।—वर्तमानकालमें अर्थ पर्यायरूप परिणत अर्थको जो सरूप साधता है वह ऋजुसूत्र नय है। (यह लक्षण यद्यपि सामान्य ऋजुसूत्रके लिए किया गया है, परन्तु सूक्ष्मऋजुसूत्रपर घटित होता है)

५. ऋजुसूत्राभासका लक्षण

श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.६२/२४८ निराकरोति यद्द्रव्यं बहिरन्तरच सर्वथा। स तदाभोऽभिमन्तव्यः प्रतीतेरपलापत। “...एतेन चित्राद्वैतं, संवेदना-द्वैतं क्षणिकमियमपि मननमृजुसूत्राभासमायातोऽप्युक्तं वेदितव्यं। (पु. २५/३/४)।—बहिरंग व अन्तरंग दोनों द्रव्योंका सर्वथा अपलाप करनेवाले चित्राद्वैतवादो, विज्ञानाद्वैतवादी व क्षणिकवादी बौद्धोंकी मान्यतामें ऋजुसूत्रनयका आभास है, क्योंकि उनकी सब मान्यताएँ प्रतीति व प्रमाणसे नाशित हैं। (विशेष वे० श्लो.वा.४/१/३३/श्लो. ६३-६७/२४८-२५४); (स्मा. म./२८/३१८/२४)

५. ऋजुसूत्रनय शुद्ध पर्यायाधिक है

स्मा.टी./३/४८६/१२८/७ ऋजुसूत्रनयस्तु परमपर्यायाधिकः।—ऋजुसूत्र-नय परम (शुद्ध) पर्यायाधिक नय है। (सूक्ष्म ऋजुसूत्र शुद्ध पर्यायाधिक नय है और स्थूल ऋजुसूत्र असुद्ध पर्यायाधिक—नय/IV/३) (और भी वे० नय/III/१/१-२)

६. ऋजुसूत्रनयको द्रव्याधिक कहनेका कथंचित् विधि निषेध

१. कथंचित् निषेध

घ.१०/४.२.२.३/११/४ तस्य बसारिच्छसामण्यप्यद्वयमिच्छंती उजुसुदो कथं ण दव्वट्ठयो। ण, घट-पडर्यभादिबज्जणपज्जायपरिच्छिन्न-सगुणवावरभावविरहियउजुवट्ठविसयस्स दव्वट्ठियणयत्तविरोहादो।
—प्रश्न—तद्भावसामान्य व सादृश्यसामान्यरूप द्रव्यको स्वीकार करनेवाला ऋजुसूत्रनय (वे० स्थूल ऋजुसूत्रनयका लक्षण) द्रव्याधिक कैसे नहीं है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, ऋजुसूत्रनय घट, पट व स्तम्भादि स्वरूप व्यंजनपर्यायोंसे परिच्छिन्न ऐसे अपने पूर्वापर भावोंसे रहित वर्तमान मात्रको विषय करता है, अतः उसे द्रव्याधिक नय माननेमें विरोध आता है

२. कथंचित् विधि

घ.१०/४.२.३.३/१६/६ उजुसुवस्स पज्जवट्ठियस्स कथं दव्वं विसओ। ण, बज्जणपज्जायमहिट्ठियस्स दव्वस्स तव्विसयत्ताविरोहादो। ण च उप्पादविणासलक्खणत्त तव्विसयदव्वस्स विरुद्धवे, अपिपपज्जाय-भावाभावलक्खण-उप्पादविणासविदित्त अवट्ठानाणुवत्तं भादो। ण च पडमसमए उप्पणस्स विदियादिसमएत्त अवट्ठानं, तस्य पडम-विदियादिसमयकप्पणए कारणाभावादो। ण च उत्पादो चैव अवट्ठानं, विरोहादो उप्पादलक्खणभावविदित्तअवट्ठानलक्खणाणुवत्तं भादो च। तदो अवट्ठानाभावादो उप्पादविणासलक्खणं दव्वमिदि सिद्धं।
—प्रश्न—ऋजुसूत्र चूँकि पर्यायाधिक है, अतः उसका द्रव्य विषय कैसे हो सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, व्यंजन पर्यायको मात्र द्रव्य उसका विषय है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता। (अर्थात् असुद्ध ऋजुसूत्रको द्रव्याधिक माननेमें कोई विरोध नहीं है—घ./६) (घ.६/४.१.६८/२६६/६), (घ.१२/४.२.८.८/२६०/६) (नियेप/३/४) प्रश्न—ऋजुसूत्रके विषयभूत द्रव्यको उत्पाद विनाश लक्षण माननेमें विरोध आता है। उत्तर—सो भी बात नहीं है; क्योंकि, विवक्षित पर्यायका सद्भाव ही उत्पाद है और उसका अभाव ही व्यय है। इसके सिवा अवस्थान स्वतन्त्र रूपसे नहीं पाया जाता। प्रश्न—प्रथम समयमें पर्याय उत्पन्न होती है और द्वितीयादि समयोंमें उसका अवस्थान होता है। उत्तर—यह बात नहीं बनती; क्योंकि उसमें प्रथम व द्वितीयादि समयोंकी कल्पनाका कोई कारण नहीं है। प्रश्न—फिर तो उत्पाद ही अवस्थान बन बैठेगा। उत्तर—सो भी बात नहीं है; क्योंकि, एक तो ऐसा माननेमें विरोध आता है, दूसरे उत्पादस्वरूप भावको छोड़कर अवस्थानका और कोई लक्षण पाया नहीं जाता। इस कारण अवस्थानका अभाव होनेसे उत्पाद व विनाश स्वरूप द्रव्य है, यह सिद्ध हुआ। (वही व्यंजन पर्यायरूप द्रव्य स्थूल ऋजुसूत्रका विषय है।
घ.१२/४.२.१४/२६०/६ बहुमाणकालविसयउजुसुदवत्थुस्स दव्वणाभावादो ण तस्य दव्वमिदि णाणावरणीयवेयणा णरिथि ति वुत्ते—ण, बहुमाण-कालस्स बज्जणपज्जाए पडुक्ख अवट्ठियस्स सप्पासतावयवार्णं गदस्स दव्वस्स पडि विरोहाभावादो। अपिपपज्जाएण बहुमाणत्तमा वणस्स वत्थुस्स अणप्पिपद पज्जाएत्तु वणविरोहाभावादो वा अग्धि उजुसुद-णयविसए दव्वमिदि।—प्रश्न—वर्तमानकाल विषयक ऋजुसूत्रनय-की विषयभूत वस्तुका द्रवण नहीं होनेसे चूँकि उसका विषय, द्रव्य नहीं हो सकता है, अतः ज्ञानावरणीय वेदना उसका विषय नहीं है। उत्तर—ऐसा पूछनेपर उत्तर देते हैं, कि ऐसा नहीं है, क्योंकि वर्तमानकाल व्यंजन पर्यायोंका आलम्बन करके अवस्थित है (वे०

अगला शीर्षक), एवं अपने समस्त अवयवोंको प्राप्त है, अतः उसके द्रव्य होनेमें कोई विरोध नहीं है। अथवा विवक्षित पर्यायसे वर्तमानताका प्राप्त बस्तुकी अविवक्षित पर्यायोंमें द्रव्यका विरोध न होनेसे, अजुसूत्रके विषयमें द्रव्य सम्भव ही है।

क. पा. १/१.१३-१४/१२३/२६३/६ व्यंजनपञ्चायविसयस्स उजुसुवस्स बहुकालावद्वाणं होदि त्ति नासंकजिज्ज; अपिदवज्जणपञ्चायवद्वाण-कालस्स दव्वस्स वि बहुमाणसणेण गह्णणादो । —यदि कहा जाय कि व्यंजन पर्यायको विषय करनेवाला अजुसूत्रनय बहुत कालतक अवस्थित रहता है; इसलिए, वह अजुसूत्र नहीं हो सकता है; क्योंकि उसका काल वर्तमानमात्र है। सो ऐसी आशंका करना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, विवक्षित पर्यायके अवस्थान कालरूप द्रव्यको भी अजुसूत्रनय वर्तमान रूपसे ही ग्रहण करता है।

७. सूक्ष्म व स्थूल अजुसूत्रकी अपेक्षा वर्तमान कालका प्रमाण

वे० नय/III/१/२ वर्तमान वचनको अजुसूत्र वचन कहते हैं। अजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेद रूप समयसे लेकर एक समय पर्यन्त बस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायाधिक नय हैं। (अर्थात् मुखद्वारासे पदार्थका नामोच्चारण हो चुकनेके पश्चात्से लेकर एक समय पर्यन्त ही उस पदार्थकी स्थितिका निश्चय करनेवाला पर्यायाधिक नय है।

घ. ६/४.१.४६/१७२/१ कोट्ट वरतमानकाल । आरम्भाश्रयत्वा उपरमा-त्तेप वरतमानकाल । एव चानेकप्रकार, अर्थव्यञ्जनपर्यायस्थितेरनेक-विधत्वात् ।

घ. ६/४.१.४६/२४४/२ तत्थ सुद्धो विसईक्यअथपज्जाओ पडिक्कलं विवद्दमाण...जो सो असुद्धो...तेसि कालो जहण्णेण अंतोमुहुत्तमुक्क-स्तेण छम्मासा संखेज्जा वासाणि वा । कुदो । चविदिदियगेऽम्भेज्ज-णपज्जायाणमपहणीभूदव्व णेतियं कालमहाणुवल्भादो । जदि एरिसो वि पज्जवडियणओ अस्थि तो—उत्पज्जति विर्यति य भावा-णियमेण पज्जवणयस्स । इच्छेण सम्महसुत्तेण सह विरोहो होदि त्ति उत्ते ण होवि, असुद्धउजुसुदेण विसईक्यव्यंजणपज्जाए अपहणी-कयसेसपज्जाए पुक्कावरकोटीणमभावेण उत्पत्तिविणासे मोत्तूण उव-द्धानुवल्भादो । —प्रश्न—यहाँ वर्तमानकालका क्या स्वरूप है ? उत्तर—विवक्षित पर्यायके प्रारम्भकालसे लेकर उसका अन्त होनेतक जो काल है वह वर्तमान काल है। अर्थ और व्यंजन पर्यायोंकी स्थितिके अनेक प्रकार होनेसे यह काल अनेक प्रकार है। तहाँ शुद्ध अजुसूत्र प्रत्येक क्षणमें परिणमन करनेवाले पदार्थोंको विषय करता है (अर्थात् शुद्ध अजुसूत्रनयकी अपेक्षा वर्तमानकालका प्रमाण एक समय मात्र है) और अशुद्ध अजुसूत्रके विषयभूत पदार्थोंका काल जषन्यसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कर्षसे छ मास अथवा संख्यात वर्ष है, क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे प्राप्त व्यंजनपर्यायमें द्रव्यकी प्रधानतासे रहित होती हुई इतने कालतक अवस्थित पायी जाती है। प्रश्न—यदि ऐसा भी पर्यायाधिकनय है तो—पर्यायाधिकनयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नष्ट होते हैं, इस सम्मत्तिसूत्रके साथ विरोध होगा ? उत्तर—नहीं होगा; क्योंकि, अशुद्ध अजुसूत्रके द्वारा व्यंजन पर्यायों ही विषय की जाती हैं, और शेष पर्यायों अप्रधान हैं। (किन्तु बस्तुतः सूत्रमें शुद्धअजुसूत्रकी विवक्षा होनेसे) पूर्वपर कोटियोंका अभाव होनेके कारण उत्पत्ति व विनाशकी झोड़कर अवस्थान पाया ही नहीं जाता।

६. शब्दनय निर्देश

१. शब्दनयका सामान्य कक्षण

आ. प./६ शब्दाइ व्याकरणात् प्रकृतिप्रत्ययद्वारेण सिद्धः शब्दः शब्दनयः । —शब्द अर्थात् व्याकरणसे प्रकृति व प्रत्यय आदिके द्वारा सिद्ध कर

लिये गये शब्दका यथा योग्य प्रयोग करना शब्दनय है।

वे. नय/II/४/२ (शब्द परसे अर्थका बोध करानेवाला शब्दनय है) ।

२. अनेक शब्दोंका एक वाच्य मानता है।

रा. बा./४/४२/१७/२६१/१६ शब्दे अनेकपर्यायशब्दवाच्यः एकः । — शब्दनयमें अनेक पर्यायवाची शब्दोंका वाच्य एक होता है। स्या, म./२८/३१३/२ शब्दस्तु रुद्धितो यावन्तो ध्वनयः कस्मिन्निष्यर्थे प्रवर्तन्ते यथा इन्द्रशकपुरन्दरादयः सुरपती तेषां सर्वेषामप्येकमर्थ-मभिप्रेति किल प्रतीतिवशाद् । —रुद्धिसे सम्पूर्ण शब्दोंके एक अर्थमें प्रयुक्त होनेको शब्दनय कहते हैं। जैसे इन्द्र शक पुरन्दर आदि शब्द एक अर्थके शीतक हैं।

३. पर्यायवाची शब्दोंमें अमेद मानता है

रा. बा./४/४२/१७/२६१/११ शब्दे पर्यायशब्दान्तरप्रयोगेऽपि तत्समिबार्थ-स्याभिधानादमेदः । — शब्दनयमें पर्यायवाची विभिन्न शब्दोंका प्रयोग होनेपर भी, उसी अर्थका कथन होता है, अतः अमेद है। स्या, म./२८/३१३/२६ न च इन्द्रशकपुरन्दरादयः पर्यायशब्दा विभि-न्नार्थवाचितया कदाचन प्रतीयन्ते । तेभ्यः सर्वदा एकाकारपरामर्शो-रपत्तेरस्वलितवृत्तितया तथैव व्यवहारदर्शनात् । तस्मादेक एव पर्यायशब्दानामर्थ इति । शब्दते आहूयतेऽनेनाभिप्रायेणार्थः इति निरुक्तात् एकार्थप्रतिपादनाभिप्रायेणैव पर्यायध्वनितो प्रयोगात् । —इन्द्र, शक और पुरन्दर आदि पर्यायवाची शब्द कभी भिन्न अर्थ-का प्रतिपादन नहीं करते, क्योंकि, उनसे सर्वदा अस्वलित वृत्तिसे एक ही अर्थके ज्ञान होनेका व्यवहार देखा जाता है। अतः पर्याय-वाची शब्दोंका एक ही अर्थ है। 'जिस अभिप्रायसे शब्द कहा जाय या बुलाया जाय उसे शब्द कहते हैं', इस निरुक्ति परसे भी उपरोक्त ही बात सिद्ध होती है, क्योंकि एकार्थ प्रतिपादनके अभिप्रायसे ही पर्यायवाची शब्द कहे जाते हैं।

वे. नय/III/७/४ (परन्तु यह एकार्थता समान काल व लिंग आदि-वाले शब्दोंमें ही है, सब पर्यायवाचियोंमें नहीं) ।

४. पर्यायवाची शब्दोंके प्रयोगमें लिंग आदिका व्यभि-चार स्वीकार नहीं करता

स. सि./१/३३/१४३/४ लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः । —लिंग, संख्या, साधन आदि (पुरुष, काल व उपग्रह) के व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला शब्दनय है। (रा. बा./१/३३/६/६८/१२); (ह. पु./४८/४७); (घ. १/१.१.१/८७/१); (घ. ६/४.१.४६/१७६/५); (क. पा. १/१३-१४/१२३/२३५); (त. सा./१/४८) । रा. बा./१/३३/६/६८/२३ एवमादयो व्यभिचारा अयुक्ताः । कुतः । अन्यार्थस्याऽन्यार्थेन संबन्धाभावात् । यदि स्यात् बटः पटो अमृत पटो वा प्रासाद इति । तस्माद्यथा लिङ्गं यथासंख्यं यथासाधनादि च न्याय्यमभिधानम् । —इत्यादि व्यभिचार (वे० आगे) अयुक्त हैं, क्योंकि अन्य अर्थका अन्य अर्थसे कोई सम्बन्ध नहीं है। अन्यथा बट पट हो जायेगा और पट मकान बन बैठेगा। अतः यथासंख्य यथा-वचन और यथासाधन प्रयोग करना चाहिए। (स. सि./१/३३/१४३/१) (इतो. बा. ४/१/३३/इतो. ७७/२५६) (घ. १/१.१.१/८६/१) (घ. ६/४.१.४६/१७८/३); (क. पा. १/१३-१४/१२३/२३७/३) । रसो, बा. ४/१/३३/इतो. ६८/२५६ कालादिमेवतोऽर्थस्य मेदं सः प्रति-पादयेत् । सोऽयं शब्दनयः शब्दप्रधानभाववाहकः । —जो नय काल कारक आदिके मेदसे अर्थके मेदको समझता है, वह शब्द प्रधान होने-के कारण शब्दनय कहा जाता है। (प्रमेय कमल मार्तण्ड/५, १०६) (का. अ./५. १०६) ।

न. च. ४/२१३ जो बहणं न मणह एयस्ये भिन्नलिंग आर्हणं । सो सद-
णओ भणियो येओ पुंसाहुआण जहा ॥२१३॥—जो भिन्न लिंग आदि-
वाले शब्दोंकी एक अर्थमें वृत्ति नहीं मानता वह शब्दनय है, जैसे
पुरुष, स्त्री आदि ।

न. च./भूत/पृ. १७ शब्दप्रयोगस्यार्थ जानामीति कृत्वा तत्र एकार्थमेक-
शब्देन ज्ञाने सति पर्यायशब्दस्य अर्थक्रमो यथेति चैत पुण्यतारका
नक्षत्रमित्येकार्थो भवति । अथवा दाराः कलत्रं भार्या इति एकार्थो
भवतीति कारणेन लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचारं भुक्त्वा शब्दानु-
सारार्थं स्वीकर्तव्यमिति शब्दनयः । उक्तं च—लक्षणस्य प्रवृत्तौ वा
स्वभावाविहासिहस्तः । शब्दो लिङ्गं स्वसंख्यां च न हरित्यज्य वर्तते ।
—‘शब्दप्रयोगके अर्थको मैं जानता हूँ’ इस प्रकारके अभिप्रायको
घारण करके एक शब्दके द्वारा एक अर्थके ज्ञान लेनेपर पर्यायवाची
शब्दोंके अर्थक्रमको (भी भली भाँति जान लेता है) । जैसे पुण्य
तारका और नक्षत्र, भिन्न लिंगवाले तीन शब्द (यद्यपि) एकार्थ-
वाची हैं अथवा दारा कलत्र भार्या ये तीनों भी (यद्यपि) एकार्थ-
वाची हैं । परन्तु कारणवशात् लिंग संख्या साधन बगैरह व्यभिचार-
का छोड़कर शब्दके अनुसार अर्थका स्वीकार करना चाहिए इस
प्रकार शब्दनय है । कहा भी है—लक्षणकी प्रवृत्तिमें या स्वभावसे
आविष्ट-युक्त लिंगसे शब्दनय, लिंग और स्वसंख्याको न छोड़ते हुए
रहता है । इस प्रकार शब्दनय बतलाया गया है ।

भावार्थ—(यद्यपि ‘भिन्न लिंग आदि वाले शब्द भी व्यवहारमें
एकार्थवाची समझे जाते हैं, ऐसा यह नम जानता है, और मानता
भी है; परन्तु वाक्यमें उनका प्रयोग करते समय उनमें लिंगादिका
व्यभिचार आने नहीं देता । अभिप्रायमें उन्हें एकार्थवाची समझते
हुए भी वाक्यमें प्रयोग करते समय कारणवशात् लिंगादिके अनुसार
ही उनमें अर्थभेद स्वीकार करता है ।) (आ. प. ५/५) ।

स्या. न. २८/३१३/१० यथा चायं पर्यायशब्दानामेकमर्थमभिप्रेति तथा
‘तद्वत्तद्वत् तद्वत् इति विरुद्धलिङ्गलक्षणधर्माभिसम्बन्धाद् वस्तुनो भेद’
‘चाभिपश्ये’ । न हि विरुद्धधर्मकृतं भेदमनुभवतो वस्तुनो विरुद्धधर्मा-
योगो युक्तः । एवं संख्याकालकारकपुरुषादिभेदाद् अपि भेदोऽप्युप-
पन्नोऽभव्यः ।

स्या. न. २८/३१६ पर उद्धृत श्लोक न. ५ विरोधिलिङ्गसंख्यादिभेदाद्
भिन्नत्वभावताम् । तस्यैव नयमानोऽयं शब्दः प्रत्यक्षसिद्धः ।—जैसे
इन्द्र शक्र पुरन्दर ये तीनों समान लिंगो शब्द एक अर्थको चोतित
करते हैं; वैसे तटः, तटी, तटम् इन शब्दोंसे विरुद्ध लिंगरूप धर्मसे
सम्बन्ध होनेके कारण, वस्तुका भेद भी समझा जाता है । विरुद्ध
धर्मकृत भेदका अनुभव करनेवाली वस्तुमें विरुद्ध धर्मका सम्बन्ध न
मानना भी युक्त नहीं है । इस प्रकार संख्या काल कारक पुरुष आदिके
भेदसे पर्यायवाची शब्दोंके अर्थमें भेद भी समझना चाहिए ।

प. १/१.१.१/गा. ७/१३ ब्रूतमिमेणं पञ्चवचनस्य उज्जुसुदवचनविच्छेदो ।
तस्स धु सङ्घादीया साह पसाहा सुहुमभेया ।—ऊजुसुद वचनका
विच्छेदरूप वर्तमानकाल ही पर्यायाधिक नयका मूल आधार है, और
शब्दादि नय शास्त्रा उपशास्त्रा रूप उसके उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद हैं ।

श्लो. वा. ४/८/३३/६८/२६६/१० कालकारकलिङ्गसंख्यासाधनोपग्रहभेदा-
न्निन्नमर्थं शपतीति शब्दो नयः शब्दप्रधानत्वाबुदाहृतः । यस्तु
व्यवहारनयः काष्ठादिभेदोऽप्यभिन्नमर्थमभिप्रेति ।—काल, कारक,
लिंग, संख्या, साधन और उपग्रह आदिके भेदोंसे जो नय भिन्न अर्थ-
को समझता है वह नय शब्द प्रधान होनेसे शब्दनय कहा गया है,
और इसके पूर्व जो व्यवहारनय कहा गया है वह तो (व्याकरण
शास्त्रके अनुसार) काल आदिके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको
समझानेका अभिप्राय रखता है । (नय/III/१/१० तथा निक्षेप/३/७) ।

५. शब्दनयाभासका लक्षण

स्या. न. २८/३१८/२६ तद्वदेवेन तस्य तमेन समर्थयमानस्तथाभासः ।

यथा बभूव भवति भविष्यति सुमेरुरियादयो भिन्नकाला शब्दा
भिन्नमेव अर्थमभिधत्ति भिन्नकालशब्दवशात् तादृक्संज्ञाभ्यशब्दवत्
इत्यादिः ।—काल आदिके भेदसे शब्द और अर्थको संबंध; अलग
माननेको शब्दनयाभास कहते हैं । जैसे—सुमेरु था, सुमेरु है, और
सुमेरु होगा आदि भिन्न भिन्न कालके शब्द, भिन्न कालवाची होनेसे,
अन्य भिन्नकालवाची शब्दोंकी भाँति ही, भिन्न भिन्न अर्थोंका ही
प्रतिपादन करते हैं ।

६. लिङ्गादि व्यभिचारका तात्पर्य

नोट—यद्यपि व्याकरण शास्त्र भी शब्द प्रयोगके दोषोंको स्वीकार नहीं
करता, परन्तु कहीं-कहीं अपभ्रंशरूपसे भिन्न लिंग आदि वाले शब्दोंका
भी सामानाधिकरण्य रूपसे प्रयोग कर देता है । तहाँ शब्दनय उन
दोषोंका भी निराकरण करता है । वे दोष निम्न प्रकार हैं—

रा. वा. १/१३३/१/६८/१४ तत्र लिङ्गव्यभिचारस्तावत्स्त्रीलिङ्गे पुंलिङ्गा-
भिधानं तारका स्वातिरिति । पुंलिङ्गे स्यव्यभिधानम् अवगमो
विच्छेति । स्त्रीत्वे नपुंसकाभिधानम् वीणा आतोषमिति । नपुंसके
स्यव्यभिधानम् आयुधं शक्तिरिति । पुंलिङ्गे नपुंसकाभिधानं पटो
वस्त्रमिति । नपुंसके पुंलिङ्गाभिधानं द्वयं परशुरिति । संख्या-
व्यभिचारः—एकत्वे द्वित्वम्—गोदौ ग्राम इति । द्वित्वे बहुत्वम्
पुनर्वसू पञ्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वम्—आश्रा वनमिति । बहुत्वे
द्वित्वम्—देवमनुष्या उभौ राशौ इति । साधनव्यभिचारः—पहि
मध्ये रथेन यास्यसि, नहि यास्यसि यातस्ते पितेति । आदिशब्धेन
कालादिव्यभिचारो गृह्यते । विश्वहरावस्य पुत्रो जनिता, भावि
कृत्यमासीदिति कालव्यभिचारः । संतिष्ठते प्रतिष्ठते विरमत्युपरमतीति
उपग्रहव्यभिचारः ।—१. स्त्रीलिंगके स्थानपर पुंलिंगका कथन करना
और पुंलिंगके स्थानपर स्त्रीलिंगका कथन करना आदि लिंगव्यभिचार
हैं । जैसे—(१)—‘तारका स्वाति’ स्वाति नक्षत्र तारका है । यहाँपर
तारका शब्द स्त्रीलिंग और स्वाति शब्द पुंलिंग है । इसलिए
स्त्रीलिंगके स्थानपर पुंलिंग कहनेसे लिंग व्यभिचार है । (२)
‘अवगमो विद्या’ ज्ञान विद्या है । यहाँपर अवगम शब्द पुंलिंग और
विद्या शब्द स्त्रीलिंग है । इसलिए पुंलिंगके स्थानपर स्त्रीलिंग
कहनेसे लिंग व्यभिचार है । इसी प्रकार (३) ‘वीणा आतोषम्’
वीणा वाजा आतोष कहा जाता है । यहाँपर वीणा शब्द स्त्रीलिंग
और आतोष शब्द, नपुंसकलिंग है । (४) ‘आयुधं शक्तिः’ शक्ति
आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और शक्ति शब्द
स्त्रीलिंग है । (५) ‘पटो वस्त्रम्’ पट वस्त्र है । यहाँपर पट शब्द
पुंलिंग और वस्त्र शब्द नपुंसकलिंग है । (६) ‘आयुधं परशु’
फरसा आयुध है । यहाँपर आयुध शब्द नपुंसकलिंग और परशु
शब्द पुंलिंग है । २. एकवचनकी जगह द्विवचन आदिका कथन
करना संख्या व्यभिचार है । जैसे (१) ‘नक्षत्रं पुनर्वसू’ पुनर्वसू
नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और पुनर्वसू शब्द
द्विवचनान्त है । इसलिए एकवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन
करनेसे संख्या व्यभिचार है । इसी प्रकार—(२) ‘नक्षत्रं शतभिषजः’
शतभिषज नक्षत्र है । यहाँपर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और
शतभिषज शब्द बहुवचनान्त है । (३) ‘गोदौ ग्रामः’ गोदोंको
बेनेवाला ग्राम है । यहाँपर गोद शब्द द्विवचनान्त और ग्राम शब्द
एकवचनान्त है । (४) ‘पुनर्वसू पञ्चतारकाः’ पुनर्वसू पाँच
तारे हैं । यहाँपर पुनर्वसू द्विवचनान्त और पञ्चतारका शब्द
बहुवचनान्त है । (५) ‘आश्रा वनम्’ आश्रमोंके वृक्ष वन हैं ।
यहाँपर आश्रम शब्द बहुवचनान्त और वन शब्द एकवचनान्त है ।
(६) ‘देवमनुष्या उभौ राशौ’ देव और मनुष्य ये दो राशि
हैं । यहाँपर देवमनुष्य शब्द बहुवचनान्त और राशि शब्द
द्विवचनान्त है । ३. भविष्यत आदि कालके स्थानपर भूत आदि

कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है। जैसे—(१) विश्वहरबास्य पुत्रो जनिता' जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र उत्पन्न होगा। यहाँ पर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है, परन्तु उसका भूतकालके प्रयोग द्वारा कथन किया गया है। इसलिए भविष्यत् कालका कार्य भूत कालमें कहनेसे कालव्यभिचार है। इसी तरह (२) 'भाबिकृत्यमासीत्' आगे होनेवाला कार्य हो चुका। यहाँ पर भूतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन किया गया है। ४. एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधन या कारक व्यभिचार कहते हैं। जैसे—'ग्राममधिषेते' वह ग्रामोंमें शयन करता है। यहाँ पर सप्तमोके स्थानपर द्वितीयाभिक्ति या कारकका प्रयोग किया गया है, इसलिए यह साधन व्यभिचार है। ५. उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके कथन करनेको पुरुषव्यभिचार कहते हैं। जैसे—'एहि मन्थे रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते पिता' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊँगा परन्तु अब न जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता चला गया। यहाँ पर उपहास करनेके लिए 'मन्थसे' के स्थान पर 'मन्थे' ऐसा उत्तम पुरुषका और 'यास्यामि' के स्थानपर 'यास्यसि' ऐसा मध्यम पुरुषका प्रयोग हुआ है। इसलिए पुरुषव्यभिचार है। ६. उपसर्गके निमित्तसे परस्मैपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर परस्मैपदका कथन कर देनेको उपग्रह व्यभिचार कहते हैं। जैसे 'रमते' के स्थानपर 'विरमति'; 'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और 'विशति' के स्थानपर 'निविशते' का प्रयोग व्याकरणमें किया जाना प्रसिद्ध है। (सु. सि./१/३३/१४३/४); (रत्नो. वा. ४/१/३३/रत्नो. ६०-७१/२४६); (घ. १/१.१.१/१/१); (घ. ६/४.४.४/१०६/६); (क. पा. १/१३-१४/६१६७/२३/३)।

७. उक्त व्यभिचारोंमें दोष प्रदर्शन

रत्नो. वा. ४/१/३३/७९/२४७/१६ यो हि वैयाकरणव्यवहारनयानुरोधेन 'धातुसंनन्धे प्रत्ययः' इति सूत्रमारभ्य विश्वहरबास्य पुत्रो जनिता भाबिकृत्यमासीदित्यत्र कालभेदेऽप्येकपदार्थमाहता यो विश्वं द्रक्ष्यति सोऽप्य पुनो जनितेति भविष्यत्कालेनातीतकालस्याभेदोऽभिमतः तथा व्यवहारदर्शनविति। तत्र श्रेयः परीक्षायाम् ब्रूलसतेः कालभेदेऽप्यर्थस्याभेदेऽतिप्रसङ्गात् रावणशङ्खचक्रवर्तिनोरप्यतीतानागतकालयोरेकरत्वापत्तेः। आसीद्वाचनो राजा शङ्खचक्रवर्ती भविष्यतीति शब्दयोर्भिन्नविषयत्वान्नै कार्यतेति चेत्, विश्वहरबा जनितेत्यनयोरपि मा भूत् तत् एव। न हि विश्वं दृष्टवानिति विश्वहरबेति शब्दस्य योऽर्थोऽतीतकालस्य जनितेति शब्दस्यानागतकालः। पुत्रस्य भाविनोऽतीतत्वविरोधात्। अतीतकालस्याप्यनागतत्वाभ्यारोपावेकार्थताभिप्रेतेति चेत्, तद्धि न परमार्थतः कालभेदेऽप्यभिप्रायव्यवस्था। तथा करोति क्रियते इति कारकयोः कर्तृकर्मणोर्भेदेऽप्यभिप्रायव्यवस्था एवाद्रियते स एव करोति किञ्चित् स एव क्रियते केनचिदिति प्रतीतेरिति। तदपि न श्रेयः परीक्षायाम्। देवदत्तः कर्त करोतीत्यत्रापि कर्तृकर्मणोर्देवदत्तकर्मणोर्भेदप्रसङ्गात्। तथा पुष्पस्तारकेत्यत्र व्यक्तभेदेऽपि तत्कृतार्थमेकमाद्रियन्ते, जिह्वमशिश्वं लोकाग्रमत्वादि। तदपि न श्रेयः, पटकुटीर्यत्रापि कुट्टकटोरैकत्वप्रसङ्गात् तन्निष्पन्नमेवाविवेकात्। तथापोऽप्य इत्यत्र संस्थामेवेऽप्येकमर्थं जलात्प्यमाहताः संस्थामेव संस्थामेवत्वात् गुर्वादिबदिति। तदपि न श्रेयः परीक्षायाम्। वस्तुतस्तु इत्यत्रापि तथाभावापुनश्चात् संस्थामेवाविवेकात्। एहि मन्थे रथेन यास्यसि न हि यास्यसि स यातस्ते पिता इति साधनभेदेऽपि पदार्थमभिप्रायमाहताः "ग्रहसे मन्थवाचि युष्मन्मन्थतरस्मादेकमन्थ" इति वचनात्। तदपि न श्रेयः परीक्षायाम्, अहं पचांमि त्वं पचतीत्यत्रापि अस्मच्च पचताधनाभेदेऽप्येकार्थत्वप्रसङ्गात्। तथा 'संतिष्ठते अवतिष्ठत' इत्यत्रोपसर्ग-

भेदेऽप्यभिप्रायमर्थमाहता उपसर्गस्य धात्वर्थमात्रद्योतकत्वादिति। तदपि न श्रेयः। तिष्ठति प्रतिष्ठत इत्यत्रापि स्थितिगतिक्रिययोर्भेदप्रसङ्गात्। ततः कालादिभेदाभिप्राय एवार्थोऽप्यधातिप्रसङ्गादिति शब्दनयः प्रकाशयति। तदुभेदेऽप्यर्थभेदे 'वृषजान्तरं' च दर्शयति—तथा कालादिनानात्वकल्पनं निष्प्रयोजनम्। सिद्धं कालादिनैकेन कार्यस्येष्टस्य तत्पत्तः। ७३। कालाद्यन्यतमस्यैव कल्पनं तैर्निधीयताम्। शेषा कालादिभेदेऽपि पदार्थकारकनिरूपणः। ७४। शब्दकालादिभिर्भिन्नाभिप्रायप्रतिपादकः। कालादिभिन्नशब्दत्वात्किञ्चिद्व्याप्यशब्दवत्। ७५।

—१. काल व्यभिचार विषयक—वैयाकरणजीवन उभयहारनयके अनुसारेण 'धातु सम्बन्धसे प्रत्यय बदल जाते हैं' इस सूत्रका आश्रय करके ऐसा प्रयोग करते हैं कि 'विश्वको देख चुकनेवाला पुत्र इसके उत्पन्न होनेका' अथवा 'होनेवाला कार्य हो चुका'। इस प्रकार कालभेद होनेपर भी वे इनमें एक ही वाच्यार्थका आधार करते हैं। 'जो आगे जाकर विश्वको देखेगा ऐसा पुत्र इसके उत्पन्न होगा' ऐसा न कहकर उपरोक्त प्रकार भविष्यत् कालके साथ अतीत कालका अभेद मान लेते हैं, केवल इसलिए कि लोकमें इस प्रकारके प्रयोगका व्यवहार देखा जाता है। परीक्षा करनेपर उनका यह मन्तव्य भ्रष्ट नहीं है, क्योंकि एक तो ऐसा माननेसे मूलसिद्धान्तकी क्षति होती है और दूसरे अतिप्रसंग दोष प्राप्त होता है। क्योंकि, ऐसा माननेपर भूतकालीन रावण और अनागत कालीन शङ्ख चक्रवर्तीमें भी एकपना प्राप्त हो जाना चाहिए। वे दोनों एक वन बैठेंगे। यदि तुम यह कहो कि रावण राजा हुआ था और शङ्ख चक्रवर्ती होगा, इस प्रकार इन शब्दोंकी भिन्न विषयार्थता बन जाती है, तब तो विश्वहरबा और जनिता इन दोनों शब्दोंकी भी एकार्थता न होओ। क्योंकि 'जिसने विश्वको देख लिया है' ऐसे इस अतीतकालवाची विश्वहरबा शब्दका जो अर्थ है, वह 'उत्पन्न होनेका' ऐसे इस भविष्यत्कालवाची जनिता शब्दका अर्थ नहीं है। कारण कि भविष्यत् कालमें होनेवाले पुत्रको अतीतकाल सम्बन्धीपनेका विरोध है। फिर भी यदि यह कहो कि भूतकालमें भविष्यत् कालका अध्यारोप करनेसे दोनों शब्दोंका एक अर्थ इष्ट कर लिया गया है, तब तो काल-भेद होनेपर भी वास्तविकरूपसे अर्थोंके अन्तरकी व्यवस्था नहीं हो सकती। और यही बात शब्दनय समझ रहा है। २. साधन वा कारक व्यभिचार विषयक—तिस ही प्रकार वे वैयाकरणी जन कर्त्तकारक बाले 'करोति' और कर्मकारक बाले 'क्रियते' इन दोनों शब्दोंमें कारक भेद होनेपर भी, इनका अभिन्न अर्थ मानते हैं; कारण कि, 'देवदत्त कुक्ष करता है' और 'देवदत्तके द्वारा कुक्ष किया जाता है' इन दोनों वाक्योंका एक अर्थ प्रतीत हो रहा है। परीक्षा करनेपर इस प्रकार मानना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा मानने पर तो 'देवदत्त चटाईको नमता है' इस वाक्यमें प्रयुक्त कर्त्तकारक रूप देवदत्त और कर्मकारक रूप चटाईमें भी अभेदका प्रसंग आता है। ३. लिंग व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणी जन 'पुष्पनक्षत्र तारा है' यहाँ लिंग भेद होनेपर भी, उनके द्वारा किये गये एक ही अर्थका आधार करते हैं, क्योंकि लोकमें कई तारकाओंसे मिलकर बना एक पुष्प महत्त्व माना गया है। उनका कहना है कि शब्दके लिंगका नियत करना लोकके आश्रयसे होता है। उनका ऐसा कहना भ्रष्ट नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो पुर्विलिगी पट, और स्त्रीलिङ्गी ओपकी इन दोनों शब्दोंके भी एकार्थ हो जानेका प्रसंग प्राप्त होता है। ४. संख्या व्यभिचार विषयक—तिसी प्रकार वे वैयाकरणी जन 'आपः' इस स्त्रीलिङ्गी बहुवचनान्त शब्दका और 'अम्भः' इस नपुंसकलिङ्गी एकवचनान्त शब्दका, लिंग व संख्या भेद होनेपर भी, एक जल नामक अर्थ ग्रहण करते हैं। उनके यहाँ संस्थामेवसे अर्थमें भेद नहीं पड़ता जैसे कि गुरुत्व साधन आदि शब्द। उनका ऐसा मानना भ्रष्ट नहीं है। क्योंकि ऐसा मानने पर तो एक वट और अनेक तन्तु इन दोनोंका भी एक ही अर्थ होनेका प्रसंग प्राप्त होता है। ५. पुरुष व्यभिचार विषयक—

“हे विदुषक, इधर आओ। तुम मनमें मान रहे होगे कि मैं रथ द्वारा मेलेमें जाऊँगा, किन्तु तुम नहीं जाओगे, क्योंकि तुम्हारा पिता भी गया था।” इस प्रकार यहाँ साधन या पुरुषका भेद होनेपर भी वे वैयाकरणो जन एक ही अर्थका आधार करते हैं। उनका कहना है कि उपहासके प्रसंगमें ‘मन्य’ धातुके प्रकृतिभूत होनेपर इसरी धातुओंके उत्तमपुरुषके बदले मध्यम पुरुष हो जाता है, और मन्यति धातुको उत्तमपुरुष हो जाता है, जो कि एक अर्थका वाचक है। किन्तु उनका यह कहना भी उत्तम नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो ‘मैं पकार रहा हूँ’, ‘तू पकाता है’ इत्यादि स्थलोंमें भी अस्मद् और युष्मद् साधनका अमेद होनेपर एकार्थपनेका प्रसंग होगा। ३. उपसर्ग आभिचार विषयक—तिसी प्रकार वैयाकरणोजन ‘संस्थान करता है’, ‘अवस्थान करता है’ इत्यादि प्रयोगोंमें उपसर्गके भेद होनेपर भी अभिन्न अर्थको पकड़ बैठे हैं। उनका कहना है कि उपसर्ग केवल धातुके अर्थका धोतन करनेवाले होते हैं। वे किसी नवीन अर्थके वाचक नहीं हैं। उनका यह कहना भी प्रशंसनीय नहीं है, क्योंकि इस प्रकार तो ‘तिष्ठति’ अर्थात् ठहरता है और ‘प्रतिष्ठते’ अर्थात् गमन करता है, इन दोनों प्रयोगोंमें भी एकार्थताका प्रसंग आता है। ७. इसके अतिरिक्त अन्य भी अनेक दुषण आते हैं। (२) लकार या कृदन्तमें अथवा लौकिक वाक्य प्रयोगोंमें कालादिके नानापनेकी कल्पना व्यर्थ हो जायेगी, क्योंकि एक ही काल या उपसर्ग आदिसे वास्तविक रूपसे इष्टकार्यकी सिद्धि हो जायेगी ७३। काल आदिके भेदसे अर्थभेद न माननेवालोंको कोई सा एक काल या कारक आदि ही मान लेना चाहिए ७४। काल आदिका भिन्न-भिन्न स्वीकार किया जाना हो उनकी भिन्नार्थताका धोतक है ७५।

९. सर्व प्रयोगोंको दूषित बतानेसे तो व्याकरणशास्त्रके साथ विरोध आता है ?

स. सि. १/३३/१४४/१ एवं प्रकारं व्यवहारमन्यायं मन्यते; अन्याय-स्यान्यायेन संन्याभावात्। लोकासमविरोध इति चेत्। विरुध्यताम्। तत्त्वमिह मीमांस्यते, न वैवज्यमासुरेच्छाभुवति। —यद्यपि व्यवहारमें ऐसे प्रयोग होते हैं, तथापि इस प्रकारके व्यवहारको शाब्द-व्यय अनुचित मानता है, क्योंकि पर्यायाधिक नयकी दृष्टिसे अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ सम्बन्ध नहीं बन सकता। प्रश्न—इससे लोकासमयका (व्याकरण शास्त्रका) विरोध होता है। उत्तर—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं है, क्योंकि यहाँ तत्त्वकी मीमांसा की जा रही है। दवाई कुछ रोगीकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली नहीं होती। (रा. बा. १/३३/१४४/२५)।

७. समभिरुद्ध नय निर्देश

१. समभिरुद्ध नयके लक्षण

१. अर्थ भेदसे शब्द भेद (रुद्ध शब्द प्रयोग)

स. सि. १/३३/१४४/४ नानार्थसमभिरुहणात्समभिरुद्धः। यतो नानार्थात्स-मतीत्यैकमर्थमाभिमुख्येन रुद्धः समभिरुद्धः। गौरित्थं शब्दो बागादिष्वर्थेषु वर्तमानः पञ्चमभिरुद्धः। —नाना अर्थोंका समभिरुहण करनेवाला होनेसे समभिरुद्ध नय कहलाता है। “यूँ कि जो नाना अर्थोंको ‘सम’ अर्थात् जोड़कर प्रधानतासे एक अर्थमें रूढ़ होता है वह समभिरुद्ध नय है। उदाहरणार्थ—‘भो’ इस शब्दकी वचन, वृत्तिवी आदि ११ अर्थोंमें प्रकृति भानी जाती है, तो भी इस नयको अपेक्षा वह एक पशु विशेषके अर्थमें रूढ़ है। (रा. बा. १/३३/१०/१८/२६)।

(आ. प. ५); (न. च. वृ. २/१११); (न. च. वृ. २/१८); (त. सा. १/४६); (का. अ. सू. १/७६)।

रा. बा. १/४४/१०/२६१/१२ समभिरुद्धे वा प्रवृत्तिमिति सत्यं च घटस्या-भिन्नस्य सामान्येनाभिधानात् (अभेदः)। —समभिरुद्ध नयमें घटन-क्रियासे परिणत या अपरिणत, अभिन्न ही घटका निरूपण होता है। अर्थात् जो शब्द जिस पदार्थके लिए रूढ़ कर दिया गया है, वह शब्द हर अवस्थामें उस पदार्थका वाचक होता है।

न. च. वृ. २/१८ एकमारमष्टोपवासं कृत्वा मुक्तेऽपि तपोधनं रुद्धि-प्रधानतया यावज्जीवमष्टोपवासीति व्येकहरन्ति स तु समभिरुद्धनयः। —एक बार आठ उपवास करके मुक्त हो जानेपर भी तपोधनको रुद्धि-की प्रधानतासे यावज्जीव अष्टोपवासी कहना समभिरुद्ध नय है।

२. शब्दभेदसे अर्थभेद

स. सि. १/३३/१४४/५ अथवा अर्थगर्थः शब्दप्रयोगः। तत्रैकस्यार्थ-स्येन नतार्थत्वात्पर्यायशब्दप्रयोगोऽनर्थकः। शब्दभेदश्चैवस्ति अर्थ-भेदेनाप्यवश्यं भवितव्यमिति। नानार्थसमभिरुहणात्समभिरुद्धः। इन्द्रनाविन्द्रः, शकनाच्छकः, पुद्गलजात पुरन्दर इत्येवं सर्वत्र। —अथवा अर्थका ज्ञान करानेके लिए शब्दोंका प्रयोग किया जाता है। ऐसी हालतमें एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है। इसलिए पर्याय-वाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल है। यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए। इस प्रकार नाना अर्थोंका समभिरुहण करनेवाला होनेसे समभिरुद्ध नय कहलाता है। जैसे इन्द्र, शक और पुरन्दर ये तीन शब्द होनेसे इनके अर्थ भी तीन हैं। क्योंकि व्युत्पत्तिकी अपेक्षा ऐक्यभावात् होनेसे इन्द्र, समर्थ होनेसे शक और नगदोंका हारण करनेसे पुरन्दर होता है। इसी प्रकार सर्वत्र समझना चाहिए। (रा. बा. १/३३/१०/१८/२७), (रत्नो. वा. ४/१/३३/रत्नो. ७६-७७/२६३); (ह. उ. ४/४/४८); (च. १/१.२.२/६४); (ध. ६/४.१.४६/१७६/१); (क. पा. १/१३-१४/४२००/२३६/६); (न. च. वृ. २/१११); (न. च. वृ. २/१८); (स्या. म. २/२३१४/१६; ३६६/३; ३८८/२८)।

रा. बा. ४/४४/१०/२६१/१६ समभिरुद्धे वा नैमित्तिकत्वात् शब्दस्यैक-शब्दवाच्य एकः। —समभिरुद्ध नय यूँ कि शब्दनेमित्तिक है अतः एक शब्दका वाच्य एक ही होता है।

३. वस्तुका निजस्वरूपमें रूढ़ रहना

स. सि. १/३३/१४४/८ अथवा यो यत्राभिरुद्धः स तत्र समेत्याभिमुख्येना-रुहणात्समभिरुद्धः। यथा क्व भवनास्ते। आत्मनीति। कुतः। वत्सवन्तरे वृत्त्यभावात्। यद्यन्यस्यान्यवृत्तिः स्यात्, ज्ञानादीनां रूपादीनां चाकासे वृत्तिः स्यात्। —अथवा जो कहीं अभिरुद्ध है वह वहाँ ‘सद्य’ अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुक्ततासे रूढ़ होनेके कारण समभिरुद्ध नय कहलाता है। यथा—आप कहीं रहते हैं। अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति होती है, ऐसा माना जाये तो ज्ञानादिककी और रूपादिककी आकाशमें वृत्ति होने लगे। (रा. बा. १/३३/१०/१८/२)।

२. यद्यपि कठिनात अनेक शब्द एकार्थवाची हो जाते हैं

आ. प. ६ परस्परैवाभिरुद्धाः समभिरुद्धाः। शब्दभेदेऽप्यर्थभेदो नास्ति। शक इन्द्रः पुरन्दर इत्यादयः समभिरुद्धाः। —जो शब्द परस्परमें अभिरुद्ध या प्रतिरुद्ध हैं वे समभिरुद्ध हैं। उन शब्दोंमें भेद होते हुए भी अर्थभेद नहीं होता। जैसे—शक, इन्द्र व पुरन्दर ये तीनों शब्द एक देवराजके लिए अभिरुद्ध या प्रतिरुद्ध हैं। (विशेष वे. मतिज्ञान/४/४)।

३. परन्तु यहाँ पर्यायवाची शब्द नहीं हो सकते

स. सि./१/३३/१४४/६ तत्रैकत्वात्पर्ययशब्दप्रयोगोऽनर्थकः । शब्दभेदरक्षेदस्ति अर्थभेदेनाप्यवश्यं भवितव्यमिति । —जब एक अर्थ का एक शब्द से ज्ञान हो जाता है तो पर्यायवाची शब्दों का प्रयोग करना निष्फल है । यदि शब्दों में भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए । (रा.वा./१/३३/१०/६८/३०) ।

क. पा./१/१३-१४/४२००/२४०/१ अस्मिन्नये न सन्ति पर्यायशब्दाः प्रति-पदमर्थभेदाभ्युपगमात् । न च द्वौ शब्दावेकस्मिन्नर्थे वर्तते; भिन्न-योरैकार्थवृत्तिविरोधात् । न च समानशक्तित्वात् न वर्तते; समान-शक्तयोः शब्दयोरैकत्वापत्तेः । ततो बाचकभेदावश्यं बाध्यभेदेन भाव्यमिति । —इस नय में पर्यायवाची शब्द नहीं पाये जाते हैं, क्योंकि यह नय प्रत्येक पद का भिन्न अर्थ स्वीकार करता है । दो शब्द एक अर्थ में रहते हैं, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि भिन्न दो शब्दों का एक अर्थ में सद्भाव मानने में विरोध आता है । यदि कहा जाये कि उन दोनों शब्दों में समान शक्ति पायी जाती है, इसलिए वे एक अर्थ में रहते हैं, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि दो शब्दों में सर्वथा समान शक्ति मानने से वे वास्तव में दो न रहकर एक हो जायेंगे । इसलिए जब बाचक शब्दों में भेद पाया जाता है तो उनके बाध्यभूत अर्थ में भी भेद होना ही चाहिए । (ध.१/१.१.१/८६/४) ।

घ. ६/४.१.४६/१००/१ न स्वतो व्यतिरिक्ताद्येवार्थव्यवच्छेदकः शब्दः अयोग्यत्वात् । योग्यः शब्दो योग्यार्थस्य व्यवच्छेदक इति...न च शब्दद्वयोर्द्विविधे तत्सामर्थ्यादयोरैकत्वं न्यायम्, भिन्नकालोत्पन्नद्वयो-पादानभिन्नाधारयोरैकत्वविरोधात् । न च सादृश्यमपि तयोरैकत्वा-पत्तेः । ततो बाचकभेदावश्यं बाध्यभेदेनापि भवितव्यमिति । —शब्द अपने से भिन्न समस्त पदार्थों का व्यवच्छेदक नहीं हो सकता, क्योंकि उसमें बैसी योग्यता नहीं है, किन्तु योग्य शब्द योग्य अर्थ-का व्यवच्छेदक होता है । दूसरे, शब्दों के दो प्रकार होने पर उनकी शक्तियों को एक मानना भी उचित नहीं है, क्योंकि भिन्न काल में उत्पन्न व उपादान एवं भिन्न आधारवाली शब्दशक्तियों के अभिन्न होने का विरोध है । इनमें सादृश्य भी नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा होने पर एकता की आपत्ति आती है । इस कारण बाचक के भेद से बाध्य भेद अवश्य होना चाहिए ।

नोट—शब्द व अर्थ में बाध्य-बाचक सम्बन्ध व उसकी सिद्धि के लिए वे ० आगम ४ ।

४. शब्द व सममिच्छुत नय में अन्तर

श्लो. वा./४/१/३३/७६/२६३/२१ विरवहरवा सर्वदशैति पर्यायभेदेऽपि शब्दोऽभिन्नार्थमभिप्रेति भविता अभिप्यतीति च-कालभेदाभिजन-नात् । क्रियते विधायते करोति विधाति पुष्यस्तिष्यः तारकाहुः आपो वाः अन्धः सलिलमिषादिपर्यायभेदेऽपि चाभिन्नामर्थं शब्दो भव्यते कारकादिभेदाद्येवार्थभेदाभिजननात् । सममिच्छुतः पुनः पर्याय-भेदेऽपि भिन्नार्थानामभिप्रेति । कथं-इन्द्रः पुरन्दरः शक्र इत्याद्या-भिन्नगोचरः । यद्वा विभिन्नशब्दत्वाद्वाजिमारणशब्दवत् । ७७। —जो विरवको बेल चुका है या जो सबको बेल चुका है इन शब्दों में पर्यायभेद होने पर भी शब्द नय इनके अर्थ को अभिन्न मानता है । भविता (छुट्) और अभिप्यति (लट्) इस प्रकार पर्यायभेद होने पर भी, कालभेद न होने के कारण शब्दनय दोनों का एक अर्थ मानता है । तथा किया जाता है, विधान किया जाता है इन शब्दों का तथा इसी प्रकार; पुष्य व तिष्य इन दोनों दुःसिली शब्दों का; तारका व उडुका इन दोनों स्त्रोलिगी शब्दों का; स्त्रोलिगी 'अप' व बार शब्दों का न-सकलिंगी अन्धम् और सलिल शब्दों का; इत्यादि समानकाल

कारक लिंग आदि वाले पर्यायवाची शब्दों का बहु एक ही अर्थ मानता है । बहु केवल कारक आदि का भेद हो जाने से ही पर्यायवाची शब्दों में अर्थभेद मानता है, परन्तु कारकादि का भेद न होने पर अर्थात् समान कारकादिवाले पर्यायवाची शब्दों में अभिन्न अर्थ स्वीकार करता है । किन्तु सममिच्छुत नय तो पर्यायभेद होने पर भी उन शब्दों में अर्थभेद मानता है । जैसे—कि इन्द्र, पुरन्दर व शक्र इत्यादि पर्यायवाची शब्द उसी प्रकार भिन्नार्थ गोचर हैं, जैसे कि बाधी (बोझा) व बारण (हाथी) ये शब्द ।

५. सममिच्छुत नयामासका लक्षण

स्या.म./२/३१८/३० पर्यायध्वनीनामभिधेयानानात्वमेव कुशीकुबन्निस्त-वाभासः । अथेन्द्र शक्रः पुरन्दर इत्यादयः शब्दाः भिन्नाभिधेया एव भिन्नशब्दत्वात् करिकुरङ्गपुरङ्गशब्दवद् इत्यादिः । —पर्यायवाची शब्दों के बाध्य में सर्वथा नानापना मानना सममिच्छुताभास है । जैसे कि इन्द्र, शक्र, पुरन्दर इत्यादि शब्दों का अर्थ, भिन्न शब्द होने के कारण उसी प्रकार से भिन्न मानना जैसे कि हाथी, हिरण, घोड़ा इन शब्दों का अर्थ ।

८. एवंभूतनय निर्देश

१. तत्किंचापरिणत इव ही शब्द का वाच्य है

स. सि./१/३३/१४४/१ येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसायतीति एवंभूतः । स्वाभिप्रेतक्रियापरिणतक्षणे एव स शब्दो युक्तो नाप्यधीति । यदैवेन्दति तदैवेन्द्रो नाभिषेधको न पूजक इति । यदैव गच्छति तदैव गीर्णं स्थितो न क्षयित इति । —जो वस्तु जिस पर्याय को प्राप्त हुई है उसी रूप निश्चय करनेवाले (नाम देनेवाले) नय को एवंभूत नय कहते हैं । आशय यह है कि जिस शब्द का जो वाच्य है उस रूप क्रिया के परिणमन के समय ही उस शब्द का प्रयोग करना युक्त है, अन्य समयों में नहीं । जैसे—जिस समय आह्ला व ऐश्वर्यवान् हो उस समय ही इन्द्र है, अभिषेक या पूजा करनेवाला नहीं । जब गमन करती हो तभी गाय है, बैठो या सोती हुई नहीं । (रा.वा./१/३३/११/६६/४); (श्लो.वा.४/१/३३/श्लो.७८-७९/२६३); (ह.पु./४८/४६); (आ.प./६ व ६); (न.च./भुत/पृ.१६ पर उद्धृत श्लोक); (त.सा./१/४०); (का.अ./मू./२७०); (स्या.म./२/३१८/३) ।

घ. १/१.१.१/६०/३ एवं भेदे भवनावेवंभूतः । —एवंभेद अर्थात् जिस शब्द का जो वाच्य है वह तद्रूप क्रिया से परिणत समय में ही पाया जाता है । उसे जो विषय करता है उसे एवंभूतनय कहते हैं । (क.पा./१३-१४/४२०१/२४२/१) ।

न. च.४/२१६ जं-जं करेड कम्पं वेही मणवमकायचैन्धो । तं तं लु कामजुतो एवंभूदो हवे स जजो । २१६।

न. च./भुत/पृ.१६ यः कश्चिन्पुरुषः रागपरिणतो परिणमनकाले रागीति भवति । द्वेषपरिणतो परिणमनकाले द्वेषीति कथ्यते ।...तैवकाले तथा न कथ्यते । इति तप्तायःपिण्डवत् तत्काले यदाकृतिस्तद्विधौ वस्तुपरिणमनं तदा काले 'तत्काले तन्मपत्तादो' इति वचन-मस्तीति क्रियाविधौपाधिवार्त्तं स्वीकरोति अथवा अभिवार्त्तं न स्वीकरोतीति व्यवहरणमेवंभूतनयो भवति । —१. यह जीव मन वचन काय से जब जो-जो चेष्टा करता है, तब उस-उस नाम से युक्त हो जाता है, ऐसा एवंभूत नय कहता है । २. जैसे राग से परिणत जीव रागपरिणत के काल में ही रागी होता है और द्वेष परिणत जीव द्वेष-परिणत के काल में ही द्वेषा कहलाता है । अन्य समयों में वह वैसा नहीं कहा जाता । इस प्रकार जगत् में तब हुए सोहे के गोसेवद, उम-उम कास में जिस-जिस आकृति विधीयें वस्तु का परिणमन होता है, उस

कालमें उस रूपसे तन्मय होता है। इस प्रकार आगमका वचन है। अतः क्रियाविधियोंके नामकथनको स्वीकार करता है, अन्यथा नामकथनको ग्रहण नहीं करता। इस प्रकारसे व्यवहार करना एवंभूत होता है।

२. तज्ज्ञान-परिणत आत्मा उस शब्दका वाच्य है

१. निर्देश

स.मि./१/३३/१४४/५ अथवा येनात्मना येन ज्ञानेन भूतः परिणतस्तेनै-
वाध्यवसाययति। यथेन्द्राग्निज्ञानपरिणत आत्मैवेन्द्रोऽग्निरश्चेति।
—अथवा जिस रूपसे अर्थात् जिस ज्ञानसे आत्मा परिणत हो उसी
रूपसे उसका निरन्तर्य करानेवाला नय एवंभूतनय है। यथा—इन्द्र-
रूप ज्ञानसे परिणत आत्मा इन्द्र है और अग्निरूप ज्ञानसे परिणत
आत्मा अग्नि है। (रा.बा./१/३३/११/६६/१०)।

रा.बा./१/१४/४/१ यथा “आत्मा तत्परिणामादग्निव्यपदेशभाग् भवति,
स एवंभूतनयवत्कथ्यता उष्णपर्यायादनयः”, तथा एवंभूतनयवत्कथ्य-
वशाज् ज्ञानदर्शनपर्यायपरिणत आत्मेव ज्ञानं दर्शन च तत्स्वभावा-
व्यात्।—एवंभूतनयको दृष्टिसे ज्ञान क्रियामें परिणत आत्मा ही
ज्ञान है और दर्शनक्रियामें परिणत आत्मा दर्शन है; जैसे कि उष्ण-
पर्यायमें परिणत आत्मा अग्नि है।

रा.बा./१/३३/१२/६६/१३ स्यादेतत्-अग्न्यादिव्यपदेशो यद्यारमणि क्रियते
दाहकस्वाद्यतिप्रसज्यते इति; उच्यते-तदव्यतिरेकादप्रसङ्गः। तानि
नामादीनि येन रूपेण व्यपदिश्यन्ते ततस्तेषामव्यतिरेकः प्रति-
नियतायवृत्तिरवाढ्यमाणम्। ततो नो आगमभावाग्नौ वर्तमानं दाह-
कर्त्तव्यं कथमागमभावः ग्नौ वर्तते।—प्रश्न—ज्ञान या आत्मामें अग्नि
व्यपदेश याद क्रिया जायेगी तो उसमें दाहकत्व आदिका अतिप्रसंग
प्राप्त होगा। उत्तर—नहीं; क्योंकि, नाम स्थापना आदि निषेधोंमें
पदार्थके जा-जम धर्म वाच्य होते हैं, वे ही उनमें रहेंगे, नोआगमभाव
(भौतिक) अग्निमें ही दाहकत्व आदि धर्म होते हैं उनका प्रसंग
आगमभाव (ज्ञानात्मक) अग्निमें देना उचित नहीं है।

३. अथभेदमे शब्दभेद और शब्दभेदसे अर्थभेद करता है

रा.बा./१/४/४२/१०/२६१/१३ एवंभूतेषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नस्यैकस्यै-
वार्थस्याभिधानात् भेदेनाभिधानम्।—एवंभूतवर्तमाननिमित्तशब्द
एकवाच्य एक।—एवंभूतनयमें प्रवृत्तिनिमित्तसे भिन्न एक ही
अर्थका निरूपण होता है, इसलिए यहाँ सब शब्दोंमें अर्थभेद है।
एवंभूतनय वर्तमान निमित्तको पकड़ता है, अतः उसके मतसे एक
शब्दका वाच्य एक ही है।

ध.१/१,१,१/६०/५ ततः पदमेकमेकार्थस्य वाचकमित्यव्यवसायः इत्येवं-
भूतनयः। एतस्मिन्नये एको गोशब्दो नानार्थेन वर्तते एकस्यैक-
स्वभावस्य बहुषु वृत्तिविरोधात्।—एक पद एक ही अर्थका वाचक
होता है, इस प्रकारके विषय करनेवाले नयको एवंभूतनय कहते हैं।
इस नयको दृष्टिमें एक ‘गो’ शब्द नाना अर्थोंमें नहीं रहता, क्योंकि
एक स्वभाववाले एक पदका अनेक अर्थोंमें रहना विरुद्ध है।

ध.६/४,१,४४/१८०/७ गवाधर्थभेदेन गवाडिशब्दस्य च भेदकः एवंभूतः।
क्रियाभेदे न अर्थभेदकः एवंभूतः, ‘शब्दनयान्तर्भूतस्य एवंभूतस्य
अर्थनयस्वरविरोधात्।—गौ आदि शब्दका भेदक है, वह एवंभूतनय
है। क्रियाका भेद होनेपर एवंभूतनय अर्थका भेदक नहीं है; क्योंकि
शब्द नयोंके अन्तर्गत जानेवाले एवंभूतनयके अर्थनय होनेका
विरोध है।

स्या.म./२/२१६/४ उद्भूत श्लो. नं. ७ एकस्यापि ध्वनेर्वाच्यं सदा तन्नो-
त्पद्यते। क्रियाभेदेन भिन्नस्वाद् एवंभूतोऽभिमन्यते।—वस्तु अमुक
क्रिया करनेके समय ही अमुक नामसे कही जा सकती है, वह सदा
एक शब्दका वाच्य नहीं हो सकती, इसे एवंभूतनय कहते हैं।

४. इस नयकी दृष्टिमें वाक्य सम्भव नहीं है।

ध.१/१,१,१/६०/३ न पदानां...परस्परव्यपेक्षाप्यस्ति वर्णार्थसंख्या-
कालादिभिभिन्नानां पदानां भिन्नपदापेक्षायोगात्। ततो न वाक्य-
मप्यस्ताति सिद्धम्।—शब्दोंमें परस्पर सापेक्षता भी नहीं है, क्योंकि
वर्ण अर्थ संख्या और काल आदिके भेदसे भेदको प्राप्त हुए पदोंके
दूसरे पदोंकी अपेक्षा नहीं बन सकती। जब कि एक पद दूसरे पदकी
अपेक्षा नहीं रखता है, तो इस नयकी दृष्टिमें वाक्य भी नहीं बन
सकता है यह बात सिद्ध हो जाती है।

५. इस नयमें पदसमास सम्भव नहीं

क.पा./१/१३-१४/५२०१/२४२/१ अस्मिन्मये न पदानां समासोऽस्ति;
स्वरूपतः कालभेदेन च भिन्नानामेकत्वविरोधात्। न पदानामेककाल-
वृत्तिसमासः क्रमोत्पन्नानां क्षणक्षयिणी तदनुपपत्तेः। नैकार्थे वृत्तिः
समासः भिन्नपदानामेकार्थे वृत्त्यनुपपत्तेः।—इस नयमें पदोंका
समास नहीं होता है; क्योंकि, जो पद काल व स्वरूपकी अपेक्षा
भिन्न हैं, उन्हें एक माननेमें विरोध आता है। एककालवृत्तिसमास
कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि पद क्रमसे उत्पन्न होते हैं और
क्षणध्वसी हैं। एकार्थवृत्तिसमास कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि
भिन्न पदोंका एक अर्थमें रहना बन नहीं सकता। (ध.१/१,१,१/६०/३)

६. इस नयमें वर्णसमास तक भी सम्भव नहीं

ध.१/४,१,४४/१६०/७ वाचकगतवर्णभेदेनार्थस्य...भेदकः एवंभूतः।—जो
शब्दगत ‘व’ ‘ट’ आदि वर्णोंके भेदसे अर्थका भेदक है, वह एवं-
भूतनय है।

क.पा./१/३-१४/५२०१/२४२/४ न वर्णसमासोऽप्यस्ति तत्रापि पदसमा-
सोक्तदोषप्रसङ्गात्। तत एकएव वर्ण एकार्थवाचक इति पदगतवर्ण-
मात्रार्थः एकार्थ इत्येवंभूताभिप्रायवात् एवंभूतनयः।—इस नयमें
जित प्रकार पदोंका समास नहीं बन सकता, उसी प्रकार ‘व’ ‘ट’
आदि अनेक वर्णोंका भी समास नहीं बन सकता है, क्योंकि ऊपर
पदसमास माननेमें जो दोष कह आये हैं, वे सब दोष यहाँ भी प्राप्त
होते हैं। इसलिए एवंभूतनयकी दृष्टिमें एक ही वर्ण एक अर्थका
वाचक है। अतः ‘वट’ आदि पदोंमें रहनेवाले व, ट, अ आदि
वर्णमात्र अर्थ ही एकार्थ हैं, इस प्रकारके अभिप्रायवाला एवंभूतनय
समझना चाहिए। (विशेष तथा समन्वय दे० आगम/४/४)

७. समभिरूढ व एवंभूतमें अन्तर

श्लो.बा./४/१/३३/७८/२६६/७ समभिरूढो हि शक्नोति क्रियायां सत्याम-
सत्यां च देवराजार्थस्य शक्रव्यपदेशमभिप्रेति, पशोर्गमनक्रियायां
सत्यामसत्यां च गोव्यपदेशवत्तथाशब्दे सङ्गावात्। एवंभूतस्तु शक्न-
क्रियापरिणतमेवार्थं तत्क्रियाकाले शक्रमभिप्रेति नान्यदा।—समभि-
रूढनय तो सामर्थ्य धारनरूप क्रियाके होनेपर अथवा नहीं होनेपर
भी दोनोंके राजा इन्द्रको ‘शक्र’ कहनेका, तथा गमन क्रियाके होनेपर
अथवा न होनेपर भी अर्थात् बैठी या सोती हुई अवस्थामें भी पशु-
विशेषको ‘गौ’ कहनेका अभिप्राय रखता है, क्योंकि तिस प्रकार
रूढिका सङ्गाव पाया जाता है। किन्तु एवंभूतनय तो सामर्थ्य धारन-
रूप क्रियासे परिणत ही देवराजको ‘शक्र’ और गमन क्रियासे परिणत
ही पशुविशेषको ‘गौ’ कहनेका अभिप्राय रखता है, अन्य अवस्थाओं-
में नहीं।

नोट—(यद्यपि दोनों ही नयें व्युत्पत्ति भेदसे शब्दके अर्थमें भेद मानवी
हैं, परन्तु समभिरूढनय तो उस व्युत्पत्तिकी सामान्य रूपसे अंगीकार
करके वस्तुकी हर अवस्थामें उसे स्वीकार कर लेता है। परन्तु
एवंभूत तो उस व्युत्पत्तिकी अर्थ तभी ग्रहण करता है, जब कि वस्तु
तत्क्रिया परिणत होकर साक्षात् रूपसे उस व्युत्पत्तिकी विषय बन
रही हो (स्या.म./२८/३१५.३)

६. एवंभूतनयामासका कक्षण

त्वा. म०/२८/११६/३ क्रियाभावविष्ट वस्तु शब्दवाच्यतया प्रतिक्षिप्यस्तु तदामासः । यथा विशिष्टविष्टाद्युत्पत्तिं घटास्य वस्तु न घटशब्दवाच्यम्, घटशब्दप्रवृत्तिनिमित्तक्रियाद्युत्पत्त्यात् घटवद् इत्यादिः । —क्रिया-परिणतिके समयसे अतिरिक्त अन्य समयमें पदार्थको उस शब्दका वाच्य सर्वथा न समझना एवंभूतनयामास है । जैसे—जल साने आदिकी क्रियारहित खाली रखा हुआ चढ़ा बिलकुल भी 'घट' नहीं कहा जा सकता, क्योंकि पटकी भाँति वह भी घटन क्रियासे उत्पन्न है ।

IV द्रव्याधिक व पर्यायाधिक

१. द्रव्याधिकनय सामान्य निर्देश

१. द्रव्याधिकनयका कक्षण

१. द्रव्य ही प्रयोजन जिसका

स. सि०/१६/२९/१ द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्त्येत्यसौ द्रव्याधिकः । —द्रव्य जिसका प्रयोजन है, सो द्रव्याधिक है । (रा. बा. १/३३/१/६६/८) ; (च. १/१२/१२/८३/१९) (च. ६/४, १२/४६/१००/१) (क. पा. १/१३-१४/९ १००/२९६/६) (आ. प. ६) (नि. सा. ता. ४/१६६) ।

२. पर्यायको गीण करके द्रव्यका ग्रहण

रत्नो. बा. २/१६/१८०. १६/३६१ तत्रोक्तिर्यस्य निःशेषधर्माणां गुणता-गता । द्रव्याधिकनयस्यैव व्यापारानुसृत्यरूपतः । १६ । — जब सब अंशोंको गीणरूपसे तथा अंशोंको मुख्यरूपसे जानना इष्ट हो, तब द्रव्याधिकनयका व्यापार होता है ।

न. च. ४/१६० पञ्चमगणं किञ्चा द्रव्यं यि जो हू गिहणए सोए । सो द्रव्यस्थिय भणिओ... १६० । — पर्यायको गीण करके जो इस लोक-में द्रव्यको ग्रहण करता है, उसे द्रव्याधिकनय कहते हैं ।

स. सा. आ. १/१३ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि द्रव्यं मुख्यतयानुभावयतीति द्रव्याधिकः । —द्रव्य पर्यायात्मक वस्तुमें जो द्रव्यको मुख्यरूपसे अनुभव करावे सो द्रव्याधिकनय है ।

न. बी. १/११६ २२/१२६ तत्र द्रव्याधिकनयः द्रव्यपर्यायरूपमेकानेकारमक-मनेकान्तं प्रमाणप्रतिपक्षमर्थं विभज्य पर्यायाधिकनयविषयस्य भेदस्योपसर्जनभावेनावस्थानमात्रमन्युपजानत स्वविषयं द्रव्यमभेदमेव व्यवहारयति, नयान्तरविषयसापेक्षः सन्नयः इत्यभिधानात् । यथा सुवर्णमानमेति । अत्र द्रव्याधिकनयाभिप्रायेण सुवर्णद्रव्यमानयनचो-दनायां कटकं कुण्डलं कैयूरं चोपनयन्नुपनेता कृती भवति, सुवर्ण-रूपेण कटकादीनां मेधाभावात् । —द्रव्याधिकनय प्रमाणके विषयभूत द्रव्यपर्यायात्मक तथा एकानेकारमक अनेकान्तस्वरूप अर्थका विभाग करके पर्यायाधिकनयके विषयभूत भेदको गीण करता हुआ, उसकी स्थितिमात्रको स्वीकार कर अपने विषयभूत द्रव्यको अभेदरूप व्यव-हार करता है, अन्य नयके विषयका निषेध नहीं करता । इसलिये दूसरे नयके विषयकी अपेक्षा रसनेवाले नयको सद्नय कहा है । जैसे—यह कहना कि 'सोना लाओ' । यहाँ द्रव्याधिकनयके अभि-प्रायसे 'सोना लाओ' के कहनेपर सानेवाला कड़ा, कुण्डल, कैयूर (या सोनेकी डली) इनमेंसे किसीको भी ले आनेसे कृतार्थ हो जाता है, क्योंकि सोनारूपसे कड़ा आदिमें कोई भेद नहीं है ।

२. द्रव्याधिकनय वस्तुके सामान्यात्मकको अद्वैतरूप विषय करता है

स. सि०/१३/१४०/६ द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गः अनुवृत्तिरित्यर्थः । तद्वि-षयो द्रव्याधिकः । —द्रव्यका अर्थ सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति

है । और इसको विषय करनेवाला नय द्रव्याधिकनय है । (स. सा. १/३६) ।

क. पा. १/१३-१४/गा. १००/९ २०४/२६२ पञ्चमगणमवाकर्तं वस्तु[र्त्थं] द्रव्यद्विगुणं वयमिज्जं । अत्र द्वाविधोपयोगो अपचित्तमवियत्पणि-व्ययणो । १०० । — जिस के परभाव विकल्पज्ञान व वचन व्यवहार नहीं है ऐसा द्रव्योपयोग अर्थात् सामान्यज्ञान अहाँ तक होता है, वहाँ तक वह वस्तु द्रव्याधिकनयका विषय है । तथा वह पर्यायाधिकनयसे आक्रान्त है । अथवा जो वस्तु पर्यायाधिकनयके द्वारा ग्रहण करके छोड़ दी गयी है, वह द्रव्याधिकनयका विषय है । (स. सि. १/६६/२०/१०) ; (ह. पु. ६/८८/४२) ।

रत्नो. बा. ४/१३३/३/२९६/१० द्रव्यविषयो द्रव्यार्थः । —द्रव्यको विषय करनेवाला द्रव्यार्थ है । (न. च. ४/१८६) ।

क. पा. १/१३-१४/९ १००/२९६/७ तद्भावसंज्ञकसामान्येनाभिन्नं सादृश्य-संज्ञकसामान्येन भिन्नमभिन्नं च वस्तुव्युपगच्छत् द्रव्याधिक इति भावत । —तद्भावसंज्ञकवाले सामान्यसे अर्थात् पूर्वोत्तर पर्यायोंमें रहनेवाले ऊर्ध्वता सामान्यसे जो अभिन्न हैं, और सादृश्य संज्ञक सामान्यसे अर्थात् अनेक समान जातीय पदार्थोंमें पाये जानेवाले तिर्यगसामान्यसे जो कर्धचित् अभिन्न हैं, ऐसी वस्तुको स्वीकार करनेवाला द्रव्याधिकनय है । (च. ६/४, १२/४६/१६७/१९) ।

प्र. सा. ता. प्र. १/१२४ पर्यायाधिकनेकात्मिकीतिर्निर्दिष्टं विधाय केवलोन्मी-लितेन द्रव्याधिकेन यदावलोच्यते तदा नारकतिर्यङ्मनुष्यवेवसिद्धः च-पर्यायात्मकेषु व्यवस्थितं जीवसामान्यमेकमवलोच्यतामनवलोकित-विशेषाणां तत्सर्वजीवद्रव्यमिति प्रतिभाति । —पर्यायाधिक चक्षुको सर्वथा नन्द करके जब मात्र लुत्ती हुई द्रव्याधिक चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब नारकत्व, तिर्यक्त्व, मनुष्यत्व, वेवत्व और सिद्धत्व—पर्यायस्वरूप विशेषोंमें रहनेवाले एक जीव सामान्यको देखनेवाले और विशेषोंको न देखनेवाले जीवोंको 'यह सब जीव द्रव्य है' ऐसा भासित होता है ।

का. अ. ४/२६६ जो साहदि सामणं खणिणाभूदं वितेसरुवेहि । गाणाजुत्तिवसादो दवस्थो सो जओ होदि । —जो नय वस्तुके विशेष-रूपोंसे खनिजाभूत सामान्यरूपको माना मुक्तियोंके अन्तसे साधता है, वह द्रव्याधिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

१. द्रव्यसे भिन्न पर्याय नामकी कोई वस्तु नहीं

रा. बा. १/३३/१/६४/२६ द्रव्यमस्तीति मतिरस्य द्रव्यभवनमेव नातोऽप्ये-भावविकाराः, नाप्यभावः सद्रव्यतिरेकेणानुपलब्धेरिति द्रव्यास्तिकः । ...अथवा, द्रव्यमेवाधोऽस्य न गुणकर्मणी तदवस्थारूपत्वादिति द्रव्याधिकः । ... —द्रव्यका होना ही द्रव्यका अस्तित्व है उससे अन्य भावविकार या पर्याय नहीं है, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्या-स्तिकनय है । अथवा द्रव्य ही जिसका अर्थ या विषय है, गुण व कर्म (क्रिया या पर्याय) नहीं, क्योंकि वे भी तदवस्थारूप अर्थात् द्रव्य-रूप ही हैं, ऐसी जिसकी मान्यता है वह द्रव्याधिक नय है ।

क. पा. १/१३-१४/९ १००/२९६/१ द्रव्यात् पृथग्भूतपर्यायाणामसत्त्वात् । न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पद्यते; सत्तादिव्यतिरिक्तपर्यायानुपलम्भात् । न चोत्पत्तिरव्यतिः असतः खरविषाणस्योत्पत्तिविरोधात् । ... एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्त्येति द्रव्याधिकः । —द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है । पर्याय द्रव्यसे पृथक् उत्पन्न होती है, ऐसा मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि सत्तादिरूप द्रव्यसे पृथक् पर्यायों नहीं पायी जाती हैं । तथा सत्तादिरूप द्रव्यसे उनको पृथक् माननेपर वे असत्त्वरूप हो जाती हैं, अतः उनकी उत्पत्ति भी नहीं बन सकती है, क्योंकि खरविषाणकी तरह असत्की उत्पत्ति माननेमें विरोध जाता है । ऐसा द्रव्य जिस नयका प्रयोजन है वह द्रव्याधिकनय है ।

२. वस्तुके सब धर्म अभिन्न न एकरस हैं

दे. सप्तमं गी/५/८=द्रव्याधिक नयमे काल, आरमस्वरूप आदि = अपेक्षाओं-से द्रव्यके सर्व धर्मोंमें अभेद इति है। और भी देखो—(नय/IV/२/३/१) (नय/IV/२/६/३)।

३. क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता है।

पं. का.ता. वृ./२७/६७/६ द्रव्याधिकनयेन धर्माधिमांशाद्रव्याप्येकानि भवन्ति, जीवपुद्गलकालद्रव्याणि पुनरनेकानि। — द्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म और आकाश ये तीन द्रव्य एक एक हैं और जीव पुद्गल व काल ये तीन द्रव्य अनेक अनेक हैं। (दे० द्रव्य/३/४)।

और भी देखो नय/IV/२/६/३ भेद निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश व जीव इन चारोंमें एक प्रवेशीपना है।

दे. नय/IV/२/३/२ प्रत्येक द्रव्य अपने अपनेमें स्थित है।

५. कालकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

ध. १/१.१.१/गा. ८/१३ द्रव्यद्विगुणस्त्वस्य सदा अणुत्पन्नमविणट्टं। ८। —द्रव्याधिकनयकी अपेक्षा पदार्थ सदा अनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले हैं। (ध. ४/१.५.४/गा. २६/१३७) (ध. ६/४.१.४/गा. ६४/२४४) (क. पा. १/१३-१४/गा. ६४/३ २०४/२४८) (पं. का.पू./११) (पं. ध./पू. २४७)।

क. पा. १/१३-१४/१८०/२१६/१ अयं सर्वोऽपि द्रव्यप्रस्तारः सदापि परमाणुपर्यन्तो निरयः। द्रव्यात् पृथग्भूतपर्यायाणामसत्त्वात्। सतः आभिर्भाव एव उपपादः तस्यैव तिरोभाव एव विनाशः, इति द्रव्याधिकस्य सर्वस्य वस्तुनित्यत्वात्नोत्पत्तये न विनश्यति चेत् स्थितम्। एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्याधिकः। —सत्से लेकर परमाणु पर्यन्त ये सब द्रव्यप्रस्तार निरय हैं, क्योंकि द्रव्यसे सर्वथा पृथग्भूत पर्यायोंकी सत्ता नहीं पायी जाती है। सत्ता आभिर्भाव ही उपपाद है और उसका तिरोभाव ही विनाश है ऐसा समझना चाहिए। इसलिए द्रव्याधिकनयसे समस्त वस्तुएँ निरय हैं। इसलिए न तो कोई वस्तु उत्पन्न होती है और न नष्ट होती है। यह निश्चय हो जाता है। इस प्रकारका द्रव्य जिस नयका प्रयोजन या विषय है, वह द्रव्याधिकनय है। (ध. १/१.१.१/८५७)।

और भी देखो—(नय/IV/२/३/३) (नय/IV/२/६/२)।

९. जावकी अपेक्षा विषयकी अद्वैतता

रा. वा./१/३३/१/६४/४ अथवा अर्थते गम्यते निष्पन्न इत्यर्थः कार्यम्। द्रवति गच्छतीति द्रव्यं कारणम्। द्रव्यमेवार्थोऽस्य कारणमेव कार्यं नार्थान्तरत्वम्, न कार्यकारणयोः कश्चिद्व्यभिचारः तदुभयमेकाकारमेव पञ्चिगुणित्वमवदिति द्रव्याधिकः। —अथवा अर्थनमर्थः प्रयोजनम्, द्रव्यमेवार्थोऽस्य प्रथयाभिधानानुप्रवृत्तिसिद्धदर्शनस्य निष्क्रान्तमशय-त्वादिति द्रव्याधिकः। —अथवा जो प्राप्त होता है या निष्पन्न होता है, ऐसा कार्य ही अर्थ है। और परिणमन करता है या प्राप्त करता है ऐसा द्रव्य कारण है। द्रव्य ही उस कारणका अर्थ या कार्य है। अर्थात् कारण ही कार्य है, जो कार्य से भिन्न नहीं है। कारण व कार्यमें किसी प्रकारका भेद नहीं है। उक्तगती व उसकी पोरोंकी भीति दोनों एकाकार हैं। ऐसा द्रव्याधिकनय कहता है। अथवा अर्थन या अर्थ-का अर्थ प्रयोजन है। द्रव्य ही जिसका अर्थ या प्रयोजन है सो द्रव्याधिक नय है। इसके बिचारमें अर्थव्यय विज्ञान, अनुगताकार बचन और अनुगत धर्मोंका अर्थवत् ज्ञान, शब्द व अर्थ तोमोका सोप नहीं किया जा सकता। दोनों एक रूप हैं।

क. पा. १/१३-१४/१८०/२१६/२ न पर्यायस्तेभ्यः पृथगुत्पत्तये...असद-करणात् उपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात् हासकस्य हास्यकरणात् कारणाभावाच्च। —एतद्द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्याधिकः।

—द्रव्यसे पृथग्भूत पर्यायोंकी उत्पत्ति नहीं बन सकती, क्योंकि असत् पदार्थ किया नहीं जा सकता; कार्यको उत्पन्न करनेके लिए उपादान-कारणका ग्रहण किया जाता है; सबसे सबकी उत्पत्ति नहीं पायी जाती; समर्थ कारण भी शक्य कार्यको ही करते हैं; तथा पदार्थोंमें कार्यकारणभाव पाया जाता है। ऐसा द्रव्य जिसका प्रयोजन है वह द्रव्याधिक नय है।

और भी देखो—(नय/IV/२/३/४); (नय/IV/२/६/७, १०)।

७. इसीसे वह नय वास्तवमें एक, अवक्तव्य व निर्विकल्प है

क. पा. १/१३-१४/गा. १०७/४ २०५ जाव दधिओपजोगो अपच्छिम-बियप्पणिअवयणो। १०७। —जिसके पीछे विकल्पज्ञान व बचन व्यवहार नहीं है ऐसे अन्तिमविशेष तक द्रव्योपयोगी प्रवृत्ति होती है।

पं. ध./पू./६१८ भवति द्रव्याधिक इति नयः स्वधारणसंज्ञकश्चैव। —वह अपने धारणार्थके अनुसार संज्ञावाला द्रव्याधिक नय एक है।

और भी देखो—(नय/IV/२)

२. शुद्ध व अशुद्ध द्रव्याधिक नय निर्देश

१. द्रव्याधिक नयके दो भेद—शुद्ध व अशुद्ध

ध. ६/४.१.४६/१७०/५ शुद्धद्रव्याधिकः स संग्रहः... अशुद्धद्रव्याधिकः व्यवहारनयः। —संग्रहनय शुद्धद्रव्याधिक है और व्यवहारनय अशुद्ध-द्रव्याधिक। (क. पा. १/१३-१४/१८२/२१६/१) (त.सा./१/४९)।
आ. प./६ शुद्धाशुद्धनिरचयौ द्रव्याधिकस्य भेदौ। — शुद्ध निरचय व अशुद्ध निरचय दोनों द्रव्याधिकनयके भेद हैं।

२. शुद्ध द्रव्याधिक नयका लक्षण

१. शुद्ध, एक व वचनातीत तत्त्वका प्रयोजक

आ. प./६ शुद्धद्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धद्रव्याधिकः। —शुद्ध द्रव्य ही है अर्थ और प्रयोजन जिसका सो शुद्ध द्रव्याधिक नय है।
न. च./भूत/पू. ४३ शुद्धद्रव्यार्थेन चरतीति शुद्धद्रव्याधिकः। —जो शुद्ध-द्रव्यके अर्थरूपसे आचरण करता है वह शुद्ध द्रव्याधिकनय है।
पं. वि./१/१५७ शुद्धं वागतिवतितत्त्वमितरद्वाच्यं च तद्वाचकं शुद्धादेश इति...। —शुद्ध तत्त्व बचनके अगोचर है, ऐसे शुद्ध तत्त्वको ग्रहण करनेवाला नय शुद्धादेश है। (पं. ध./पू./७५७)।
पं. ध./उ./३१.१३३ अथ शुद्धनयादेशाच्छुद्धश्चैकविधोऽपि यः। —शुद्ध नयकी अपेक्षासे जीव एक तथा शुद्ध है।
और भी देखो नय/III/४—(सत्याव है अन्य कुछ नहीं)।

३. शुद्धद्रव्याधिक नयका विषय

१. द्रव्यकी अपेक्षा भेद उपचार रहित द्रव्य

स. सा./पू./१४ जो पस्सवि अप्पाणं अवद्धपुट्टं अण्णयं जिगदं। अवि-सेसमसंजुलं तं सुदणयं बियाणीहि। १४। —जो नय आरमाको बन्ध-रहित और परके स्पर्शसे रहित, अन्यस्वरहित, चलाचलता रहित, विशेष रहित, अन्यके संगोसे रहित ऐसे पाँच भावरूपसे देखता है, उसे ही शिष्य ! तू शुद्धनय जान १४। (पं. वि./११/१७)।
ध. ६/४.१.४३/१७०/६ सत्तादिना यः सर्वस्य पर्यायकलङ्काभावेन अद्वै-तत्वमध्यवस्थेति शुद्धद्रव्याधिकः स संग्रहः। —जो सत्ता आदिकी अपेक्षासे पर्यायिक कलंकका अप्राप्त होनेके कारण सबकी अद्वैतताको विषय करता है वह शुद्ध द्रव्याधिक संग्रह है। (विशेष देखो नय/III/४) (क. पा. १/१३-१४/१८२/२१६/१) (म्या. दी. १/३४ ८४-१२८)।

प्र. स./त. प्र./१२६ शुद्धद्रव्यनिरूपणार्था परद्रव्यसंपर्कासंभवात्पर्यायाणां द्रव्यान्तःप्रलयाच्च शुद्धद्रव्य एवास्मावसिद्धते ।—शुद्धद्रव्यके निरूपण-
में परद्रव्यके संपर्कका असंभव होनेसे और पर्यायों द्रव्यके भीतर ही न हो जानेसे आत्मा शुद्धद्रव्य ही रहता है ।
और भी देखो नय/V/१/२ (निश्चयसे न ज्ञान है, न दर्शन है और न चारित्र है (आत्मा तो एक ज्ञायक मात्र है) ।
और भी देखो नय/IV/१/३ (द्रव्याधिक नय सामान्यमें द्रव्यका अद्वैत) ।
और भी देखो नय/IV/२/६/३ (भेद निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक नय) ।

२. क्षेत्रकी अपेक्षा स्वयं स्थिति

प. प्र./पृ./१/२६/३२ देहादेहि जो बसह भेदाभेदगण । सो अप्पा मुनि
जोब सुहं किं अण्णे बहुएण ॥२६॥
प. प्र./टी./१ शुद्धनिश्चयनयेन तु अभेदनयेन स्वदेहाद्भिन्ने स्वार्थनि
वसति यः तमारमानं मन्यस्व ।—जो व्यवहार नयसे देहमें तथा
निश्चयनयसे आत्मामें बसता है उसे ही हे जोब तू आत्मा जान ॥२६॥
शुद्धनिश्चयनय अर्थात् अभेदनयसे अपनी देहसे भिन्न रहता हुआ वह
निजात्मामें बसता है ।
प्र.सं./टी./१६/६/२ सर्वद्रव्याणि निश्चयनयेन स्वकीयप्रदेशेषु तिष्ठन्ति ।
—सभी द्रव्य निश्चयनयसे निज निज प्रदेशों में रहते हैं ।
और भी देखो—(नय/IV/१/४) ; (नय/IV/२/६/१) ।

३. कालकी अपेक्षा उत्पादव्यय रहित है

पं. का./ता. वृ./११/२७/१६ शुद्धद्रव्याधिकनयेन नरनारकादिविभाव-
परिणामोत्पत्तिविनाशरहितम् ।—शुद्ध द्रव्याधिकनयसे नर नारकादि
विभाव परिणामोंकी उत्पत्ति तथा विनाशसे रहित है ।
पं. ध./पृ./२/१६ यदि वा शुद्धस्वनायान्धुत्वाहो व्ययोऽपि न धौव्यम् ।
...केवलं सदिति ॥२१६॥—शुद्धनयकी अपेक्षा न उत्पाद है, न व्यय है
और न धौव्य है, केवल सद है ।
और भी देखो—(नय/IV/१/४) (नय/IV/२/६/२) ।

४. भावकी अपेक्षा एक व शुद्ध स्वभावी है

आ. प./= शुद्धद्रव्याधिकेन शुद्धस्वभावः ।—(पुद्गलका भी) शुद्ध
द्रव्याधिकनयसे शुद्धस्वभाव है ।
प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं. ४७ शुद्धनयेन केवलमृमात्रवन्निरुपाधि-
स्वभावश्च ।—शुद्धनयसे आत्मा केवल मिट्टीमात्रकी भाँति शुद्धस्वभाव-
वाला है । (घट, रामपात्र आदिकी भाँति पर्यायगत स्वभाववाला
नहीं) ।
पं. का./ता. वृ. १/४/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाराध्याराधकभाव
इति ।—शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव
होता है ।
और भी वे नय/V/१/४/१ (जोब तो बन्ध व मोक्षसे अतीत है) ।
और भी देखो आगे (नय/IV/२/६/१०) ।

५. अशुद्ध द्रव्याधिक नयका कक्षण

ध. ६/४, १, ४६/१७१/१ पर्यायकलङ्किततया अशुद्धद्रव्याधिकः व्यव-
हारनयः ।—(अनेक भेदों रूप) पर्यायकलङ्कित होनेके कारण
व्यवहारनय अशुद्धद्रव्याधिक है । (विशेष ६० नय/V/४) (क. पा.
१/१३-१४/३ १२२/३१६/२) ।
आ. प./= अशुद्धद्रव्याधिकेन अशुद्धस्वभावः ।—अशुद्ध द्रव्याधिकनयसे
(पुद्गलक द्रव्यका) अशुद्ध स्वभाव है ।
आ. प./६ अशुद्धद्रव्यमेवार्थः द्रव्यजननस्यैवशुद्धद्रव्याधिकः ।—अशुद्ध
द्रव्य ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो अशुद्ध द्रव्याधिकनय है ।
(न. च./भूत/पृ. ४३) ।

प्र. सा./त. प्र./परि./नय. नं. ४६ अशुद्धनयेन घटशरावविशिष्टमृमात्र-
वत्सोपाधि स्वभावश्च ।—अशुद्ध नयसे आत्मा घट शराव आदि
विशिष्ट (अर्थात् पर्यायकृत भेदोंसे विशिष्ट) मिट्टी मात्रकी भाँति
सोपाधिस्वभाव वाला है ।
पं. वि./१/१७, २७...इतराद्याच्यं च तद्वाचकं ।...प्रभेदजनकं शुद्धेतरक-
न्वितम् ।—शुद्ध तत्त्व वचनगोचर है । उसका वाचक तथा भेदको
प्रगट करनेवाला अशुद्ध नय है ।
स. सा./पं. जयचन्द्र/६ अन्य परसंयोगजनित भेद है वे सब भेदरूप
अशुद्ध द्रव्याधिकनयके विषय हैं ।
और भी देखो नय/V/४ (व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्याधिक नय होनेसे,
उसके ही सर्व विकल्प अशुद्धद्रव्याधिकनयके विकल्प हैं ।
और भी देखो नय/IV/२/६ (अशुद्ध द्रव्याधिकनयका पाँच विकल्पों
द्वारा लक्षण किया गया है) ।
और भी देखो नय/V/१—(अशुद्ध निश्चय नयका लक्षण) ।

५. द्रव्याधिकके दश भेदोंका निर्देश

आ. प./६ द्रव्याधिकस्य दश भेदाः । कर्मोपाधिनिरपेक्षः शुद्धद्रव्याधिको,
...उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहकः शुद्धद्रव्याधिकः, ...भेदकल्पना-
निरपेक्षः शुद्धो द्रव्याधिकः, ...कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धो द्रव्याधिकः, ...
उत्पादव्ययसापेक्षोऽशुद्धो द्रव्याधिकः, ...भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धो
द्रव्याधिकः, ...अन्वयसापेक्षो द्रव्याधिकः, ...स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्या-
धिकः, ...परद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिकः, ...परमभावग्राहकद्रव्याधिकः ।
—द्रव्याधिकनयके १० भेद हैं—१. कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिकः
२. उत्पादव्यय गौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिकः ३. भेदकल्पना
निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिकः ४. कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्धद्रव्याधिकः
५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्धद्रव्याधिकः ६. भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध
द्रव्याधिकः ७. अन्वय द्रव्याधिकः ८. स्वद्रव्यादिग्राहक द्रव्याधिकः
९. परद्रव्यादिग्राहक द्रव्याधिकः १०. परमभावग्राहक द्रव्याधिकः ।
(न. च./भूत/पृ. ३६-३७)

६. द्रव्याधिक नयदशकके लक्षण

१. कर्मोपाधि निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक

आ. प./६ कर्मोपाधिनिरपेक्षः शुद्धद्रव्याधिको यथा संसारी जीवो सिद्ध-
सहकृद्बुद्धात्मा ।—'संसारी जीव सिद्धके समान बुद्धात्मा है' ऐसा
कहना कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है ।
न. च./वृ./१६१ कर्मणा मज्जगदं जीवं जो गृहं सिद्धसंकासं । भण्णं
सो सुद्धजो खलु कम्मोवाहिगिरिवेस्सो ।—कर्मोंसे जैसे हुए जीवको
जो सिद्धोंके सहस्य शुद्ध बताया है, वह कर्मोपाधिनिरपेक्ष शुद्धद्रव्या-
धिकनय है । (न. च./भूत/पृ. ४०/रत्नो. १)
न. च./भूत/पृ. ३ मिथ्यात्वाद्विगुणस्थाने सिद्धत्वं वदति स्पुटं । कर्मभि-
निरपेक्षो यः शुद्धद्रव्याधिको हि सः ॥१॥—मिथ्यात्वादि गुणस्थानोंमें
अर्थात् अशुद्ध भावोंमें स्थित जीवका जो सिद्धत्व कहता है वह कर्म-
निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है ।

नि. सा./ता. वृ./१०७ कर्मोपाधिनिरपेक्षसत्ताग्राहकशुद्धनिश्चयद्रव्याधिक-
नयापेक्षया हि एभिर्ना कर्मभिर्द्रव्यकर्मभिरव निर्मुक्तम् ।—कर्मोपाधि
निरपेक्ष सत्ताग्राहक शुद्धनिश्चयरूप द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा आत्मा
इन द्रव्य व भाव कर्मोंसे निर्मुक्त है ।

२. सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिक

आ. प./६ उत्पादव्ययगौणत्वेन सत्ताग्राहकः शुद्धद्रव्याधिको यथा, द्रव्यं
नित्यम् ।—उत्पादव्ययगौण सत्ताग्राहक शुद्धद्रव्याधिक नयसे द्रव्य
नित्य या निरयस्वभावी है । (आ. प./५), (न. च./भूत/पृ. ४/रत्नो. २)
न. च./वृ./१६२ उत्पादव्ययं गदवं किञ्चा जो गृहं केवला सत्ता । भण्णं
सो सुद्धजो इह सत्तापाहिको सन्ने ॥१६२॥—उत्पाद और व्ययकी

गौय करके मुख्य रूपसे जो केवल सत्ताको ग्रहण करता है, वह सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनय कहा गया है। (न.च./भूत/४०/श्लो.४) नि.सा./ता.व./१६ सत्ताग्राहकशुद्धद्रव्याधिकनयत्वेन पूर्वोक्तव्यव्यजन-पर्यायिभ्यः सकाशात्पुनरुक्तसमस्तजोवराशयः सर्वथा व्यतिरिक्ता एव।—सत्ताग्राहक शुद्ध द्रव्याधिकनयके बलसे, मुक्त तथा अमुक्त सभी जीव पूर्वोक्त (नर नारक आदि) व्यञ्जन पर्यायोसे सर्वथा व्यतिरिक्त ही हैं।

१. भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ भेदकल्पनानिरपेक्षः शुद्ध द्रव्याधिको यथा निजगुणपर्याय-स्वभावाद् द्रव्यमभिन्नम्।

आ.प./८ भेदकल्पनानिरपेक्षेणैकस्वभावः।—भेदकल्पनानिरपेक्ष शुद्ध-द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य निज गुणपर्यायोके स्वभावसे अभिन्न है तथा एक स्वभावी है। (न.च./भूत/५४/श्लो.३)

न.च.व./१६३ गुणगुणआश्चर्यके अर्थे जो जो करह खलु भेदः। सुखो सो दुःखो भेदविषयत्वेन शिरवेकवो ॥१६३॥—गुण-गुणो और पर्याय-पर्यायी रूप ऐसे चार प्रकारके अर्थमें जो भेद नहीं करता है अर्थात् उन्हें एक रूप ही कहता है, वह भेदकल्पनोसे निरपेक्ष शुद्धद्रव्याधिक नय है। (और भो दे० नय/V/१/२) (न.च./भूत/४२/श्लो.५)

आ.प./८ भेदकल्पनानिरपेक्षेतेरेषां धर्मधर्माकाशजोवानां चाखण्ड-त्वादिकप्रवेशात्।—भेदकल्पना निरपेक्ष शुद्ध द्रव्याधिकनयसे धर्म, अधर्म, आकाश और जीव इन चारों बहुप्रवेशो द्रव्योंके अखण्डता होनेके कारण एकप्रवेशना है।

४. कर्मोपाधिसापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ कर्मोपाधिसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथा क्रोधादिकर्मजभावं आत्मा।—कर्मजनित क्रोधादि भाव ही आत्मा है ऐसा कहना कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

न.च.व./१६४ भावे सरायमादो सब्जे जीबन्मि जो हु जपदि। सो हु अशुद्धो उचो कर्मणोबाहिस्तावेकवो ॥१६४॥—जो सर्व रागादि भावोंको जीवमें कहता है अर्थात् जीवको रागादिस्वरूप कहता है वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./भूत/४२/श्लो.२)

न.च./भूत/५४/श्लो.४ औदयिकादित्रिभावाद् जो ब्रूते सर्वात्मसत्तया। कर्मोपाधिविधिद्वारा स्यादशुद्धस्तु निश्चयः।४॥—जो नय औदयिक, औपशमिक व सायुषशमिक इन तीन भावोंको आत्मसत्तासे युक्त बतलाता है वह कर्मोपाधि सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है।

५. उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ उत्पादव्ययसापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथैकस्मिन्समये द्रव्य-मुत्पादव्ययप्रतीव्यात्मकम्।—उत्पादव्यय सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा द्रव्य एक समयमें ही उत्पादव्यय व प्रतीव्य रूप इस प्रकार प्रयत्नमक है। (न.च.व./१६५)। (न.च./भूत/५४/श्लो.५) (न.च./भूत/४१/श्लो.२)

१. भेद कल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक

आ.प./५ भेदकल्पनासापेक्षोऽशुद्धद्रव्याधिको यथात्मनो ज्ञानदर्शनज्ञाना-द्यो गुणाः।

आ.प./८ भेदकल्पनासापेक्षेण वस्तुनिर्मि नानाप्रवेशस्वभावत्वम्।—भेद कल्पनासापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा ज्ञान दर्शन आदि आत्माके गुण हैं, (ऐसा गुण गुणी भेद होता है)।—तथा धर्म, अधर्म, आकाश व जीव ये चारों द्रव्य अनेक प्रवेश स्वभाववाले हैं।

न.च.व./१६६ भेद सदि सत्त्वम् गुणगुणियादीहि कुणदि जो दम्बे। सो वि अशुद्धो दिष्टा सदिहो सो भेदकल्पेन।—जो द्रव्यमें गुण-गुणो

भेद करके उनमें सम्मिश्र स्थापित करता है (जैसे द्रव्य गुण व पर्याय-वाला है अथवा जीव ज्ञानमात्र है) वह भेदकल्पना सापेक्ष अशुद्ध द्रव्याधिक नय है। (न.च./भूत/५४/श्लो.६ तथा/४१/श्लो.३) (विशेष दे० नय/V/४)

७. अन्य द्रव्याधिक

आ.प./५ अन्यसापेक्षो द्रव्याधिको यथा, गुणपर्यायस्वभाव द्रव्यम्।

आ.प./८ अन्यद्रव्याधिकत्वेनैकस्याप्यनेकस्वभावत्वम्।—अन्य सापेक्ष द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा गुणपर्याय स्वरूप ही द्रव्य है और इसी लिए इस नयकी अपेक्षा एक द्रव्यके भी अनेक स्वभावीपना है। (जैसे—जीव ज्ञानस्वरूप है, जीव दर्शनस्वरूप है इत्यादि)

न.च.व./१६७ निस्तेससहावाणं अन्यरूपेण सत्त्वब्रह्मेहि। विशहावणाहि जो सो अन्यद्रव्याधिको भविषो ॥१६७॥—निःशेष स्वभावोंको जो सर्व द्रव्योंके साथ अन्य या अनुस्यूत रूपसे कहता है वह अन्य द्रव्याधिकनय है। (न.च./भूत/४१/श्लो.४)

न.च./भूत/५४/श्लो.७ निःशेषगुणपर्यायात् इत्येकं द्रव्यमत्रवीत। सोऽन्यो निश्चयो हेम यथा सत्कटादिषु।७॥—जो सम्पूर्ण गुणों और पर्यायोंमेंसे इत्येकको द्रव्य बतलाता है, वह निश्चयमान कहे गयेहमें अनुपपन्न रहनेवाले स्वार्थ की भाँति अन्यद्रव्याधिक नय है।

प्र.सा./ता.व./१०१/१५०/१२ पूर्वोक्तोत्पादादित्रयस्य तत्रैव स्वसंवेदन-ज्ञानादिपर्यायत्रयस्य चानुगताकारेणान्यरूपेण यथाधारभूतं तद्व्यय-द्रव्यं भण्यते, तद्विषयो यस्य स प्रत्ययव्ययद्रव्याधिकनयः।—जो पूर्वोक्त उत्पाद आदि तीनका तथा स्वसंवेदनज्ञान दर्शन चारित्र इन तीन गुणोंका (उपलक्षणसे सम्पूर्ण गुण व पर्यायोंका) आधार है वह अन्य द्रव्य कहलाता है। वह जिसका विषय है वह अन्य द्रव्याधिक नय है।

८. स्वद्रव्यादि ग्राहक

आ.प./५ स्वद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा स्वद्रव्यादिचतुष्टयापेक्षया द्रव्यमस्ति।—स्व द्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा स्वद्रव्य, स्वसेन, स्वकाल व स्वभाव इस स्वचतुष्टयसे ही द्रव्यका अस्तित्व है या इन चारों रूप ही द्रव्यका अस्तित्व स्वभाव है। (आ.प./८); (न.च.व./१६८); (न.च./भूत/५४/श्लो.३ व ५, ४१/श्लो.५); (नय/II/५/२)

९. परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./५ परद्रव्यादिग्राहकद्रव्याधिको यथा—परद्रव्यादिचतुष्टया-पेक्षया द्रव्यं नास्ति।—परद्रव्यादि ग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा परद्रव्य, परसेन, परकाल व परभाव इस परचतुष्टयसे द्रव्यका नास्तित्व है। अर्थात् परचतुष्टयकी अपेक्षा द्रव्यका नास्तित्व स्वभाव है। (आ.प./८); (न.च.व./१६८); न.च./भूत/५४/श्लो.३ तथा ४१/श्लो.६); (नय/II/५/२)

१०. परमभावग्राहक द्रव्याधिक

आ.प./५ परमभावग्राहकद्रव्याधिको यथा—ज्ञानस्वरूप आत्मा।—परमभावग्राहक द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा आत्मा ज्ञानस्वभावमें स्थित है।

आ.प./८ परमभावग्राहकेण भव्याभाव्यपारिजातिकस्वभावः।—कर्म-मोक्षमोक्षरहितस्वभावः।—कर्ममोक्षमोक्षवृत्तस्वभावः।—पुण्यदलं विहाय इतरभावभूतस्वभावः।—काष्ठपरमावृत्तामेकप्रवेशस्वभावः।—परमभावग्राहक नयसे द्रव्य व अव्यय पारिजातिक स्वभावी है; कर्म व मोक्ष अवैतनस्वभावी है; कर्म व मोक्ष वृत्तस्वभावी है; पुण्यदलके अतिरिक्त शेष द्रव्य अद्वैतस्वभावी है; काष्ठ व परमावृत्त एकप्रवेशस्वभावी है।

न. च. बृ./११६ गेहद वनसहस्रं अशुद्धद्वयोदयपरिचरं । सो परम-
भावाद्गो नाम्नो सिद्धिकामेन । ११६। —जां औदयिकादि अशुद्ध-
भावोति तथा शुद्ध हायिकभावके उपचारते रहित केवल द्रव्यके
त्रिकालो परिणामाभावरूप स्वभावको ग्रहण करता है उसे परमभाव-
ग्राही नय जानना चाहिए । (न. च. बृ./११६)

न. च./भुत/१/३ संसारमुक्तपर्यायाणामाधारं धृत्वाप्यात्मद्रव्यकर्मबन्ध-
मोक्षार्थो कारणं न भवतीति परमभावग्राहकद्रव्याधिकनयः ।
—परमभाव ग्राहकनयकी अपेक्षा आत्मा संसार व मुक्त पर्यायोंका
आधार होकर भी कर्मों के बन्ध व मोक्षका कारण नहीं होता है ।

स. सा./ता. बृ./३२०/४०८/६ सर्वविशुद्धपारिणामिकपरमभावग्राहकेण
शुद्धोपादानधृतेन शुद्धद्रव्याधिकनयेन कर्तृत्व-भोक्तृत्वमोक्षादि-
कारणचरिणमध्यायो जीव इति सूचितः । —सर्वविशुद्ध पारिणामिक
परमभाव ग्राहक, शुद्ध उपादानधृत शुद्ध द्रव्याधिक नयसे, जीव कर्ता,
भोक्ता व मोक्ष आदिके कारणरूप परिणामोंसे शून्य है ।

इ. सं/टी./५७/२३६ यस्तु शुद्धसत्तिरूपः शुद्धपारिणामिकपरमभाव-
सक्षणपरमनिरचयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं अभिव्यक्ती-
त्यर्थं न । —जो शुद्धद्रव्यकी सत्तिरूप शुद्ध-पारिणामिक परमभाव-
रूप परम निरचय मोक्ष है वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान है ।
वह अब प्रकट होगी, ऐसा नहीं है ।

और भी वे० (नय/V/१/६ शुद्धनिरचय नय बन्ध मोक्षसे अतीत शुद्ध
जीवको विषय करता है) ।

३. पर्यायाधिक नय सामान्य निर्वेश

१. पर्यायाधिक नयका कक्षण

१. पर्याय ही है प्रयोजन जिसका

स. सि./१/६१/२१/१ पर्यायोऽर्थः प्रयोजनमत्वेत्यसौ पर्यायाधिकः । —
पर्याय ही है अर्थ या प्रयोजन जिसका सो पर्यायाधिक नय ।
(रा. वा./१/३१/१६४/६) (घ. १/१२.२/५४/१) (च. १/४.१.४५/
१००/१) (क. पा. १/१३-१४/१९८९/२१७/१) (जा. प./६) (नि. सा./
ता. बृ./१६) (प. घ./पू./६१६) ।

२. द्रव्यको गौण करके पर्यायका ग्रहण

न. च. बृ./१६० पञ्चम पञ्चम किञ्चा दम्बं पि य जो हु गिहणए ओए ।
सो दम्बरिथय भणिको बिबरीओ पञ्चयस्तिथो । —पर्यायको गौण
करके जो द्रव्यको ग्रहण करता है, वह द्रव्याधिकनय है । और उससे
विपरीत पर्यायाधिक नय है । अर्थात् द्रव्यको गौण करके जो पर्याय-
को ग्रहण करता है सो पर्यायाधिकनय है ।

स. सा./आ./११ द्रव्यपर्यायात्मके वस्तुनि...पर्यायं पुरत्यतयानुभवतीति
पर्यायाधिकः । —द्रव्यपर्यायात्मक वस्तुमें पर्यायको ही मुख्यरूपसे
जो अनुभव करता है, सो पर्यायाधिक नय है ।

न्या. ही./३/५८२/१२६ द्रव्याधिकनयमुपसर्जनीकृत्य प्रवर्तमानपर्याया-
धिकनयमवसम्भ्य कुण्डलमानयेरयुक्ते न कटकादौ प्रवर्तते, कटकादि-
पर्यायात् कुण्डलपर्यायस्य भिन्नत्वात् । —अब पर्यायाधिक नयकी
विवक्षा होती है तब द्रव्याधिकनयको गौण करके प्रवृत्त होनेवाले
पर्यायाधिकनयकी अपेक्षासे 'कुण्डल आओ' यह कहनेपर सामेवाला
कड़ा आदिके सामेमें प्रवृत्त नहीं होता, क्योंकि कड़ा आदि पर्यायसे
कुण्डलपर्याय भिन्न है ।

२. पर्यायाधिक नय वस्तुके विशेष अंशको एकत्व रूपसे विषय करता है

स. सि./१/३३/१४१/१ पर्यायो विशेषोऽपवादो व्यावृत्तिरर्थः । तद्विषयः
पर्यायाधिकः । —पर्यायका अर्थ विशेष, अपवाद और व्यावृत्ति (भेद)

है, और इसको विषय करनेवाला नय पर्यायाधिकनय है (स. सा./
१/४०) ।

श्री. वा. ४/१/३३/३/२१२/१० पर्यायविषयः पर्यायार्थः । —पर्यायको
विषय करनेवाला पर्यायार्थ नय है । (न. च. बृ./१८२)

इ. पु./५८/४२ त्सुः पर्यायाधिकस्यान्ये विशेषविषयाः नयाः । ४२।
—शुद्धसुत्रादि चार नय पर्यायाधिक नयके भेद हैं । वे सब वस्तुके
विशेष अंशको विषय करते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./११४ द्रव्याधिकमेकान्तनिमीलितं केवद्वीक्षितैतन् पर्या-
याधिकेनावलोक्यते तथा जीवद्रव्ये व्यनस्त्रिषुताम्नारकतिर्मन्त्रमुप्यदेव-
सिद्धत्वपर्यायात्मकात् विशेषानेकाननलोक्यतामनलोकितसामान्या-
नामन्यत्रतिभाति । द्रव्यस्य तत्प्राप्तिवेषकाते तत्प्राप्तिवेष्यस्तन्म-
न्यत्वेनान्यत्वात् गणतुल्यपरादकमयद्रव्यमाहवद । —अब द्रव्याधिक
वस्तुको सर्वथा बन्द करके मात्र जीवो द्वारा पर्यायाधिक वस्तुके द्वारा
देखा जाता है तब जीवद्रव्यमें रहनेवाले नारकत्व, तिर्यकत्व,
मनुष्यत्व, देवत्व और सिद्धत्व पर्याय स्वरूप अनेक विशेषोंको
देखनेवाले और सामान्यको न देखनेवाले जीवोंको (वह जीवद्रव्य)
अन्य-अन्य भासित होता है क्योंकि द्रव्य उन-उन विशेषोंके समय
तन्मय होनेसे उन-उन विशेषोंसे अनन्य है—कण्ठे, वास, पत्रे और
काष्ठमय अग्नि की भाँति ।

का. ज./पू./२७० जो साहैवि विलेसे बहुविहसामणसजुपे सव्हे । साहण-
सिण-वसाहो पञ्चयविसवो मज्जो होहि । —जो अनेक प्रकारके
सामान्य सहित सब विशेषोंको साधक सिंगके नसते साधता है, वह
पर्यायाधिकनय है ।

३. द्रव्यकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. पर्यायसे पूर्वक द्रव्य कुछ नहीं है

रा. वा./१/३३/१/२६/३ पर्याय एवाथोऽस्व रूपाद्यत्तेपगारिहसगो, न
सतोऽप्यह द्रव्यमिति पर्यायाधिकः । —रूपादि गुण तथा कस्तेपण
अस्तेपण आदि कर्म या क्रिया लक्षणवाली ही पर्याय होती है । वे
पर्याय ही जिसका अर्थ है, उससे अतिरिक्त द्रव्य कुछ नहीं है,
ऐसा पर्यायाधिक नय है । (घ. १२/४.२.५.१६/२६२/१२) ।

श्री. वा./१/२/४/१६/६ अग्निवैद्यस्य शब्दनयोपकण्ठितत्वादिष्वेवस्य
अनुसृतोपकण्ठितत्वादायस्य । —शब्दका वाक्यभूत अग्निवैद्य तो
शब्दनयके द्वारा और सामान्य द्रव्यसे रहित माना गया कोरा विशेष
अनुसृजनयसे कण्ठित कर लिया जाता है ।

क. पा./१/३-१४/१२७८/३१४/४ न च सामान्यमस्ति; विलेसेषु अनुगम-
अनुसृजकसामान्यानुसृजकमाहो । —इस (अनुसृज) नयकी इहमें
सामान्य है भी नहीं, क्योंकि विशेषोंमें अनुगम और जिसकी लप्तान
नहीं होती है, ऐसा सामान्य नहीं पाया जाता । (घ. १३/४.२.७/१२६/६)

क. पा. १/१३-१४/१२७८/३१६/६ तस्य विसृज्य द्रव्याभावाहो । —अन्य-
नयके विषयमें द्रव्य नहीं पाया जाता । (क. पा. १/१३-१४/१२८६/
३२०/४)

प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं. २ तत्तु...पर्यायनयेन तन्पुनान्नहर्षान-
ज्ञानादिमात्रम् । —इस ज्ञानवाको यदि पर्यायाधिक नयसे देखें तो
तन्पुनान्नकी भाँति ज्ञान वर्धन जान है । अर्थात् जैसे तन्पुनान्न से भिन्न
वस्तु नामकी कोई वस्तु नहीं है, वैसे ही ज्ञानवर्धन से पूर्वक ज्ञान
नामकी कोई वस्तु नहीं है ।

२. गुण गुणीमें सामानाधिकरण्य नहीं है

रा. वा./१/३३/७/६७/२० न सामानाधिकरण्यम्—एकस्य पर्यायोऽन-
न्यत्वात् पर्यायादय विविक्ततास्तयो द्रव्य नाम न किंचिदस्तीति ।
—(अनुसृज नयमें गुण व वृत्तिमें) सामानाधिकरण्य नहीं बन सकता
क्योंकि भिन्न सत्तिवाली पर्यायों ही यहाँ अपना अस्तित्व रखती

है, द्रव्य नामकी कोई वस्तु नहीं है। (ध. ६/४.१.४६/१७४/७); (क. पा. १/१३-१४/९८६/२२६/४)

६० आगे शीर्षक नं. ८ ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें विशेष्य-विशेषण, ज्ञेय-ज्ञायक, नाक्य-नाचक, नन्ध्य-नन्धक आदि किसी प्रकारका भी सम्भव सम्भव नहीं है।

२. काक कृष्ण नहीं हो सकता

रा. बा./१/३३/७/१७/१७ न कृष्णः काकः उभयोरपि स्वात्मकत्वात्—
कृष्णः कृष्णात्मको न काकात्मकः। यदि काकात्मकः स्यात्; उभरा-
दीनामपि काकत्वप्रसङ्गः। काकश्च काकात्मको न कृष्णात्मकः; यदि
कृष्णात्मकः, शुक्लकाकाभावात् स्यात्। पञ्चवर्णत्वाच्च, पितास्थि-
रुधिरादीनां पीतशुक्लादिवर्णत्वात्, तद्व्यतिरेकेण काकाभावाच्च।
—इसकी दृष्टिमें काक कृष्ण नहीं होता, दोनों अपने-अपने स्वभाव-
रूप हैं। जो कृष्ण है वह कृष्णात्मक ही है काकात्मक नहीं; क्योंकि,
ऐसा माननेपर ध्वंस आधिक्ये भी काक होनेका प्रसंग जाता है।
इसी प्रकार काक भी काकात्मक ही है कृष्णात्मक नहीं, क्योंकि ऐसा
माननेपर सफेद काकके अभावका प्रसंग जाता है। तथा उसके पितृ
अस्थि व रुधिर आदिको भी कृष्णताका प्रसंग जाता है, परन्तु वे तो
पीत शुक्ल व रक्त वर्ण वाले हैं और उनसे अतिरिक्त काक नहीं।
(ध. ६/४.१.४६/१७४/७); (क. पा. १/१३-१४/९८६/२२६/४)

४. समी पदार्थ एक संख्यासे युक्त हैं

घ. ल. १२/४.२.६/२४/३०० सद्वृषुसुदानं जगान्तरणीयमेयमा
जीवस्स १४४।

घ. १२/४.२.६. १४/३००/१० किमदं जीव-मेयमाणं सद्वृषुसुदानं बहुव-
यनं जेड्भस्ति। न एस होतो, बहुताभावाद्। तं जहासत्वं वि वत्थु
एगसंख्याविसिट्ठं, जण्णहा उत्साभावप्पसंगाद्। न च एगसपडिग-
हिए वत्थुन्नि पुम्भावादीणं संभो कीरिथ, सीदुण्हानं व तेसु सहान-
वट्ठानसकखणिरोहंसजावो। —शब्द और ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा
ज्ञानावरणीयकी बेचना जीवके होती है। १४४ प्रश्न—ये नय बहुवचन-
को क्यों नहीं स्वीकार करते; उत्तर—यह कोई दोष नहीं; क्योंकि,
यहाँ बहुत्वकी सम्भावना नहीं है। वह इस प्रकार कि—सभी वस्तु
एक संख्यासे संयुक्त हैं; क्योंकि, इसके बिना उसके अभावका प्रसंग
जाता है। एकत्वको स्वीकार करनेवाली वस्तुमें द्वित्वादिकी सम्भा-
वना भी नहीं है, क्योंकि उनमें शीत व उष्णके समान सहानवस्थान-
रूप विरोध पैदा जाता है। (और भी देखो आगे शीर्षक नं. ४/२
तथा ६)।

घ. ६/४.१.४६/२६६/१ उज्जुसुवे किमिदि अणेयसंखा नरिथ। एयसहस्स
एयपमाणस्स य एगत्थं मोत्तून अणेगत्थेसु एककाले पवुत्तिविरोहावो।
न च सह-परमाणानि बहुसत्तिजुसामि अरिथ, एकन्दि विरुद्धाणेय-
सत्तीणं संभविरोहावो एयसंखं मोत्तून अणेयसंखाभावावो वा। —
प्रश्न—ऋजुसूत्रनयमें अनेक संख्या क्यों संभव नहीं; उत्तर—क्योंकि
इस नयकी अपेक्षा एक शब्द और एक प्रमाणकी एक अर्थको छोड़कर
अनेक अर्थोंमें एक कालमें प्रवृत्तिका विरोध है, अतः उसमें एक
संख्या संभव नहीं है। और शब्द व प्रमाण बहुत शक्तियोंसे युक्त हैं
नहीं; क्योंकि, एकमें विरुद्ध अनेक शक्तियोंके होनेका विरोध है।
अथवा एक संख्याको छोड़कर अनेक संख्याओंका वहाँ (इन नयोंमें)
अभाव है (क. पा. १/१३-१४/९८६/२२६/४)।

३. क्षेत्रकी अपेक्षा विषयकी एकत्वता

१. प्रत्येक पदार्थका अवस्थान अपनेमें ही है

स. सि./१/३३/१४४/६ अथवा यो यत्राभिरुद्धः स तत्र समेत्वाभिमुख्येना-
रोहणात्समभिरुद्धः। यथा क्व भवानास्ते। आरभणीति। कुतः।
वस्तुवन्दे कुर्यात्वावा। यथान्यस्यान्यत्र वृत्तिः स्यात्, ज्ञानादीनां

रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात्। —अथवा जो वहाँ अभिरुद्ध है वह
वहाँ सम अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे रुद्ध होनेके कारण समभिरुद्ध-
नय कहलाता है। यथा—आप कहाँ रहते हैं। अपनेमें, क्योंकि
अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती। यदि अन्यकी
अन्यमें वृत्ति मानी जाये तो ज्ञानादि व रूपादिकी भी आकाशमें
वृत्ति होने लगे। (रा. बा./१/३३/१०/९६/२)।

रा. बा./१/३३/७/१७/१६ यमेनाकाशवेद्यानगार्धु समर्थ आत्मपरिणाम
वा तत्रैवात्म्य वसतिः। —जितने आकाश प्रवेशोंमें कोई ठहरा है,
उतने ही प्रवेशोंमें उसका निवास है अथवा स्वार्थामें; अतः ग्रामनिवास
गृहनिवास आदि व्यवहार नहीं हो सकते। (ध. ६/४.२.४६/१७४/७);
(क. पा. १/१३-१४/९८६/२२६/४)।

२. वस्तु अखण्ड व निरवयव होती है

घ. १२/४.२.६. १४/३००/१० न च एगसविस्तिष्ठ वत्थु अरिथ जेण अणेगत्तस्स
तदाहारो होज्ज। एकन्निम खंभम्मि वृत्तगमज्जमेण अणेयत्तं
विस्सवि ति भजिदे न तत्थ एयत्तं मोत्तून अणेयत्तस्स अनुवत्तंभावो।
न ताव भंभगयमजेयत्तं, तत्थ एयत्तवत्तंभावो। न भुसगयमगगयं
मज्जकयं वा, तत्थ वि एयत्तं मोत्तून अणेयत्तवत्तंभावो। न
तिणिमेनेगवत्तं सव्वहो अणेयत्तस्स आहारो, तम्भारेणेण एत्त-
सव्वहानुवत्तंभावो। तम्भा नत्थि बहुत्तं। —एकत्वसे अतिरिक्त वस्तु है
भी नहीं, जिससे कि वह अनेकत्वका आधार हो सके। प्रश्न—एक
रूपमें भूत अथ व मध्यके प्रेयसे अनेकता पैदा होती है। उत्तर—
नहीं, क्योंकि, उसमें एकत्वको छोड़कर अनेकत्व पैदा नहीं जाता।
कारण कि स्तम्भमें तो अनेकत्वकी सम्भावना है नहीं, क्योंकि उसमें
एकता पायी जाती है। भूतगत, अग्रगत अथवा मध्यगत अनेकता भी
सम्भव नहीं है, क्योंकि उनमें भी एकत्वको छोड़कर अनेकता नहीं
पायी जाती। यदि कहा जाय कि तीन एक-एक वस्तुओंका समूह
अनेकताका आधार है, तो यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि उससे
भिन्न उनका समूह पैदा नहीं जाता। इस कारण इन नयोंकी अपेक्षा
बहुत्व सम्भव नहीं है। (स्तम्भादि स्तम्भोंका ज्ञान ध्यात् है।
वास्तवमें कुछ परमाणु ही सत्य है (६० आगे शीर्षक नं. ८/२)।

क. पा. १/१३-१४/९८६/२३०/४ ते च परमाण्वो निरवयवाः ऊर्ध्वार्धो-
मध्यभागश्चयवेषु सत्सु जनवत्साम्येः, परमाणोर्वापरमाणुत्व-
प्रसङ्गाच्च। —(इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें सजातीय और विजा-
तीय उपाधियोंसे रहित) वे परमाणु निरवयव हैं, क्योंकि उनके
ऊर्ध्वभाग, अधोभाग और मध्यभाग आदि अवयवोंके माननेपर अन-
वस्था दोषकी आपत्ति प्राप्त होती है, और परमाणुको अपरमाणुपनेका
प्रसंग प्राप्त होता है। (और भी ६० नय/IV/४/७ में स. न.)।

३. पलाशदाह सम्भव नहीं

रा. बा./१/३३/७/१७/२६ न पलाशादिवाहाभावः.....अपराधार्त्तं तदह-
तीति चेदः न; सावशेषात्। ...अवयवानेकत्वे यथवयवदाहात्
सर्वत्र दाहोऽनयवापरादाहात् ननु सर्वदाहाभावः। अथ दाहः सर्वत्र
कस्मात्तादाहः। अतो न दाहः। एवं पानभोजनादिव्यवहाराभावः।
— इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें पलाशका दाह नहीं हो सकता।
जो पलाश है वह जलता है यह भी नहीं कह सकते; क्योंकि, बहुत
पलाश बिना जला भी लेव है। यदि अनेक अवयव होनेसे कुछ
अवयवोंमें दाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र दाह माना जाता है, तो कुछ
अवयवोंमें अदाहकी अपेक्षा लेकर सर्वत्र अदाह क्यों नहीं माना
जायेगा। अतः पान-भोजनादि व्यवहारका अभाव है।

घ. ६/४.१.४६/१७४/६ न पलाशावयवी दहते, तस्यासत्त्वात्। नावयवा
दहन्ते, निरवयवत्वतस्तोषाम्यसत्त्वात्। —पलाश अवयवीका दाह
नहीं होता, क्योंकि, अवयवीकी (इस नयमें) सत्ता ही नहीं है। न

अवयव बनते हैं, क्योंकि स्वयं निरवयव होनेसे उनका भी अस्तित्व है।

४. कुम्भकार संज्ञा नहीं हो सकती

क. पा. १/१३-१४/१८=६/२३/१ न कुम्भकारोऽस्ति। तथा—न शिवकाधिकरणेन तस्य स व्यपदेशः, शिवकादिषु कुम्भभावा-
पक्षभावाः। न कुम्भं करोति; स्वावयवैव्य एव तन्निष्पन्नपक्षभावाः। न बहुव्यय एकः वटः उत्पद्यते; तच्च यौगपदेन धृतो वर्णां सत्त्वं-
विरोधात्। अविरोधे वा न तत्रैकं कार्यम्; विरुद्धवर्माभ्यास्तः प्रक्षान-
नेकरूपत्वात्। न चैकेन कृतकार्य एव सेवसहकारिकारणानि व्याप्ति-
यन्ते; तद्व्यापारवैक्यप्रसङ्गात्। न चान्यत्र व्याप्तिर्यन्ते; कार्यबहुत्व-
प्रसङ्गात्। न चैतदपि एकस्य वटस्य बहुत्वामाभावात्। —इस ऋजुसूत्र
नयकी दृष्टिसे कुम्भकार संज्ञा भी नहीं बन सकती है। यह इस
प्रकार कि—शिवकादि पर्यापिकों करनेसे उसे कुम्भकार कह नहीं
सकते, क्योंकि शिवकादिसे कुम्भपना पाया नहीं जाता और कुम्भको
बहु बनाता नहीं है; क्योंकि, अपने शिवकादि अवयवोंसे ही उसकी
उत्पत्ति होती है। अनेक कारणोंसे उसकी उत्पत्ति माननी भी ठीक
नहीं है; क्योंकि वटमें युगपद् अनेक वर्णोंका अस्तित्व माननेमें विरोध
जाता है। उसमें अनेक वर्णोंका यदि अविरोध माना जायेगा तो
बहु वट एक कार्य नहीं रह जायेगा, बल्कि विरुद्ध अनेक वर्णोंका
आधार होनेसे अनेक रूप हो जायेगा। यदि कहा जाय कि एक उपा-
दान कारणसे उत्पन्न होनेवाले उस वटमें अन्य अनेकों सहकारी कारण
भी सहायता करते हैं, तो उनके व्यापारकी बिफलता प्राप्त होती है।
यदि कहा जाये कि उसी वटमें वे सहकारीकारण उपादानके कार्यसे
भिन्न ही किसी अन्य कार्यको करते हैं, तो एक वटमें कार्य बहुत्वका
प्रसंग जाता है, और ऐसा माना नहीं जा सकता, क्योंकि एक वट
अनेक कार्यरूप नहीं हो सकता। (रा. बा. १/१३/७/६७/१२); (घ. ६/४, ४६/१०३/७)।

५. काककी अपेक्षा विषयकी दृक्त्वता

१. केवल वर्तमान जगमान ही नस्तु है

क. पा. १/१३-१४/१८=६/२५/१ परि मेवं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदं एति
गच्छतीति पर्यायः, स पर्यायः अर्थः प्रयोजनमस्त्येति पर्यापिकः।
सादरयसक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च प्रव्यापिकाद्येवविषयं ऋजु-
सूत्रवचनविच्छेदेन पाठ्यम् पर्यापिक इत्यवगन्तव्यः। अत्रो-
पयोगिन्यो गाथे—“धूलिमेवं पञ्चवज्रयस्त उज्जुसूत्रवचनविच्छेदो।
तस्त उ सहादीया साहसप्राप्ता सुहृमभेया।” —“परि” का अर्थ मेव
है। ऋजुसूत्रके वचनके विच्छेदरूप वर्तमान समयमात्र (वे० नय/III/
१/२) कासको जो प्राप्त होती है, वह पर्याय है। वह पर्याय ही जिस
नयका प्रयोजन है सो पर्यापिकनय है। सादरयसक्षण सामान्यसे
भिन्न और अभिन्न जो प्रव्यापिकनयका समस्त विषय है (वे० नय/
IV/१/२) ऋजुसूत्रवचनके विच्छेदरूप कालके द्वारा उसका विभाग
करनेवाला पर्यापिकनय है, ऐसा उक्त कथनका तात्पर्य है। इस
विषयमें यह उभयोगी गाथा है—ऋजुसूत्र वचन अर्थात् वचनका
विच्छेद जिस कालमें होता है वह काल पर्यापिकनयका दृष्ट
आधार है; और अचरोचर सूक्ष्म मेवत्वरूप सम्भाव्य नय उसी ऋजुसूत्र-
की साक्षा उपलब्धता है ४८।

वे० नय/III/४/१/२ (अतीत व अनागत कालको छोड़कर जो केवल
वर्तमानको ग्रहण करे सो ऋजुसूत्र अर्थात् पर्यापिक नय है।)

वे० नय/III/४/७ (सूक्ष्म व सूक्ष्म ऋजुसूत्रकी अपेक्षा वह काल भी दो
प्रकारका है। सूक्ष्म एक समय मात्र है और सूक्ष्म अन्तर्मुहूर्त या
संस्मृत वर्ष।)

रा. बा. १/१३/१/६६/६ पर्याय एवार्थः कार्यमस्य न द्रव्यम् अतीतागत-
तयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहारमाभावात्। पर्यायोऽर्थः प्रयोक्तव्यस्य
वाग्विज्ञानव्याप्तिनिबन्धनव्यवहारप्रसिद्धेरिति। —वर्तमान पर्याय
ही अर्थ या कार्य है, द्रव्य नहीं, क्योंकि अतीत विनष्ट हो जानेके
कारण और अनागत अभी उत्पन्न न होनेके कारण (हरविभाग की
तरह (स. म.) उनमें किसी प्रकारका भी व्यवहार सम्भव नहीं।
[तथा अर्थ क्रियायुक्त होनेके कारण वे अवस्तुरूप हैं (स. म.)]
वचन व ज्ञानके व्यवहारकी प्रसिद्धिके अर्थ यह पर्याय ही नयका
प्रयोजन है।

२. क्षणत्वावी अर्थ ही उत्पन्न होकर नष्ट हो जाता है

घ. १/१, १, १/गा. ८/१३ उत्पन्नंति विद्येति य भावा नियमेन पञ्चवज्र-
यस्त ॥ —पर्यापिक नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते
हैं और नाशको प्राप्त होते हैं। (घ. ४/१, ४, ४/गा. २६/१३७), (घ. ६/४,
१, ४६/गा. ६४/१४४), (क. पा. १/१३-१४/गा. ६६/२०४/२४८), (प. का./
सू. १/१), (प. घ./५/२४७)।

वे० ज्ञाने नय/IV/३/७ —(पदार्थका जन्म ही उसके नाशमें हेतु है।)

क. पा. १/१३-१४/१८=६/२५/१ प्रत्येकं जायते चित्तं जातं जातं
प्रणश्यति। नष्टं नावर्तते धृतो जायते च न च नवम् ॥११॥ —प्रत्येक
चित्त (ज्ञान) उत्पन्न होता है और उत्पन्न होकर नाशको प्राप्त हो
जाता है। तथा जो नष्ट हो जाता है, वह पुनः उत्पन्न नहीं होता,
किन्तु प्रति समय नया नया चित्त ही उत्पन्न होता है। (घ. ६/१,
६-६, ४/४२०/६)।

रा. बा. १/१३/१/६६/१ पर्याय एवास्ति इति नतिरस्य जन्मावभावा-
विकारमात्रमेव भवन्, न ततोऽन्यद् द्रव्यमस्ति तद्वतिरेकानु-
पलम्भिरिति पर्यापिस्तिकः। —जन्म आदि भावविचार मात्रका
होना ही पर्याय है। उस पर्यायका ही अस्तित्व है, उससे अतिरिक्त
द्रव्य कुछ नहीं है, क्योंकि उस पर्यायसे पुथक् उसकी उपलब्धि नहीं
होती है। ऐसी जिसकी मान्यता है, सो पर्यापिस्तिक नय है।

३. काक एकत्व विषयक उदाहरण

रा. बा. १/१३/७/पठित—कषायो नैवज्यम् इत्यत्र च संजातरसः कषायो
नैवज्यं न प्राथमिककषायोऽनोऽनभिष्यत्तरसत्वात्स्य विषयः। (१)।
“....” तथा प्रतिष्ठन्तेऽस्मिन्निति प्रत्येकं, यदैव निर्णीते, अतीतागत-
धाम्यमानासंभवाद् (११) “....” स्थितप्रवने च “कृतोऽजागच्छति
इति। “न कृतरिचत्” इत्यर्थं मन्यते, तत्काशक्रियापरिणामाभावात्
(१४)। —१. “कषायो नैवज्यम्” में वर्तमानकालीन वह कषाय नैवज्य
हो सकती है जिसमें रसका परिपाक हुआ है, न कि प्राथमिक जल
रसवाला कषाय कषाय। २. जिस समय प्रत्येक धाम्य आदि माया जाता है
उसी समय उसे प्रत्येक कह सकते हैं, क्योंकि वर्तमानमें अतीत और
अनागतवाले धाम्यका माप नहीं होता है। (घ. ६/४, १, ४६/१०३/६);
(क. पा. १/१३-१४/१८=६/२५/८) ३. जिस समय जो वैठा है उससे
यदि पूछा जाय कि आप अब कहाँसे आ रहे हैं, तो वह यही कहेगा
कि “कहाँसे भी नहीं आ रहा हूँ” क्योंकि, उस समय जागमन क्रिया
नहीं हो रही है। (घ. ६/४, १, ४६/१०३/१), (क. पा. १/१३-१४/१८=६/
२५/७)

रा. बा. १/१३/७/६८/७ न शुक्लः कृष्णीभवति; उपयोभिन्नकासाव-
स्थात्वात्, प्रयुत्पन्नविषये निवृत्तपर्यायानभिन्नत्वात्। —४. ऋजु-
सूत्र नयकी दृष्टिसे सकेव चीज काजी नहीं बन सकती, क्योंकि
होनोंका समय भिन्न-भिन्न है। वर्तमानके साथ अतीतका कोई
सम्बन्ध नहीं है। (घ. ६/४, १, ४६/१०३/२), (क. पा. १/१३-१४/१८=६/
२५/६)

क. पा. १/१३-१४/४ २०६/११६/६ सङ्गमस्य कोहोवकी कोहकसाकी, तस्य किर एवमाभावात् । —६. सङ्गमयकी अपेक्षा कोवका उदय हो कोव कयाय है; क्योंकि, इस नयके विषयमें प्रत्य नहीं पाया जाता ।

६. पलास राह सम्भव नहीं

रा. बा. १/१३/७/६७/२६ अतः पलासादिवाहामात्रः प्रतिविशिष्टकाह-परिग्रहात् । अस्य हि नयस्याविभागे वर्तमानसमयो विषयः । अग्निसंनयनदीपनसङ्गमसङ्गमनि असंख्यसमयान्तरास्मानि यतोऽस्य वहुनाभावः । किंच यस्मिन्समये राहः न तस्मिन्पलासस्य भस्मताभिनिवृत्तेः यस्मिन् पलासं न तस्मिन् राह इति । एवं क्रियमाणकृत-भुज्यमानभुक्त-नध्यमानवन्न-सिद्धसिद्धादयो योज्याः । —इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें पलासका राह नहीं हो सकता; क्योंकि इस नयका विषय अविभागी वर्तमान समयमात्र है । अग्नि कुसुमाना बौकना और जलाना आदि असंख्य समयकी क्रियारं वर्तमान क्षणमें नहीं हो सकतीं । तथा किस समय राह है, उस समय पलास नहीं है, और जिस समय पलास है उस समय राह नहीं है, फिर पलास राह कैसा । इसी प्रकार क्रियमाण-कृत, भुज्यमान-भुक्त, नध्यमान-वन्न, सिद्धवन्न-सिद्ध आदि विषयोंमें आपु करना चाहिए । (घ. ६/४.१. ४६/१७६/८)

७. पच्यमान ही पक्व है

रा. बा. १/१३/७/६७/१ पच्यमानः पक्वः । पक्वस्तु स्यात्पच्यमानः स्यात्प-परतपाक इति । असवेतत्; विरोधात् । 'पच्यमानः' इति वर्तमानः 'पक्वः' इत्यतोः तयोरेकस्मिन्नवरोधो विरोधोति; नैव दोषः; पचनस्यासावविभागसमये कथंचित् हो निवृत्तो वा, न वा । यदि न निवृत्तः; तद्वितीयविशिष्ट्यनिवृत्तः पाकाभावः स्यात् । ततोऽभिनिवृत्तः तद्वैश्या 'पच्यमानः पक्वः' इतरथा हि समयस्य त्रैविध्यप्रसङ्गः । स एषौदनः पच्यमानः पक्वः, स्यात्पच्यमान इत्युच्यते, पक्वदुरभिप्रायस्यानिवृत्तेः, पक्वहि द्विविशद्वृत्तिवज्जीवने पक्वाभिप्रायः, स्यात्पुपरतपाक इति बोध्यते कस्यचित् पक्वस्तावतेन कृतार्थत्वात् । —इस ऋजुसूत्र नयका विषय पच्यमान पक्व है और 'कथंचित् पक्वताला' और 'कथंचित् पका हुआ' हुआ । प्रश्न—पच्यमान (पक रहा) वर्तमानकालको, और पक्व (पक चुका) धृतकालको सूचित करता है, अतः दोनोंका एकमें रहना निकट है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है । पाचन क्रियाके आरम्भ होनेके प्रथम समयमें कुछ अंश पका या नहीं । यदि नहीं तो द्वितीयादि समयोंमें भी इसी प्रकार न पका । इस प्रकार पाकके अभावका प्रसंग जाता है । यदि कुछ अंश पक गया है तो उस अंशकी अपेक्षा तो वह पच्यमान भी ओवन पक्व क्यों न कहलायेगा । अन्यथा क्षणिके तीन सङ्ग होनेका प्रसंग प्राप्त होगा । (और पुनः उस समय सङ्गमें भी उपरोक्त ही शंका समाधान होनेसे जनवस्था आयेगी) नहीं पका हुआ ओवन कथंचित् 'पच्यमान' ऐसा कहा जाता है; क्योंकि, विज्ञवरूपसे पूर्णतया पके हुए ओवनमें पाचकका पक्वसे अभिप्राय है । कुछ अंशोंमें पचनक्रियाके कलक। उत्पत्तिके विराम होनेकी अपेक्षा नहीं ओवन 'उपरत पाक' अर्थात् कथंचित् पका हुआ कहा जाता है । इसी प्रकार क्रियमाण-कृतः भुज्यमान-भुक्तः नध्यमान-वन्नः और सिद्धवन्न-सिद्ध इत्यादि ऋजुसूत्र नयके विषय जानने चाहिए । (घ. ६/४.१.४६/१७७/१), (क. पा. १/१३-१४/४९६/२२३/३)

७. जावकी अपेक्षा विषयकी वृक्षवता

रा. बा. ०/२३/१/६६/७ स एव एकः कार्यकारणव्यवसैशभाषिति पर्यायाधिकः । —यह पर्याय ही अकेली कार्य व कारण दोनों नामोंको प्राप्त होती है, ऐसा पर्यायाधिक नय है ।

क. पा. १/१३-१४/४९६/७ ग. ६०/२२७ आतिरेव हि भाषानां विरोधे

हेतुरिष्यते । —जन्म ही पदार्थके विनाशमें हेतु है ।

घ. ६/४.१.४६/१७६/२ यः पलासो न स वृक्षो, तत्राग्निसंनयनजनिता-सिधायान्तराभावात्, भावो वा न स पलासमाहोऽन्यस्वरूपत्वात् । —अग्नि जनित अग्निसायान्तरका अभाव होनेसे पलास नहीं बनता । उस का स्वरूप न होनेसे वह अग्निसायान्तर पलासको प्राप्त नहीं है ।

क. पा. १/१३-१४/४९६/२ उज्जुवेत्तु बहुजगद्गी नयि पित एव-सत्तिसहिययमन्युवगमात् । —एक क्षणमें एक क्षणसे युक्त एक ही नय पाया जाता है, इसलिए ऋजुसूत्रनयमें बहुजगद्गी नहीं होता ।

स्या. न/२८/३११/२ तदपि च निरंशमनुपगन्तव्यम् । अंशव्याप्तौर्युक्ति-रिक्तत्वात् । एकस्य अनेकस्वभावतामन्तरेण अनेकस्यावयवव्यापना-योगात् । अनेकस्वभावता एवास्तु इति चेत् । न, विरोधव्याप्ता-त्वात् । तथाहि—यदि एकस्वभावः कथमेकः अनेकवैकस्व-मेकः । अनेकानेकयोः परस्परपरिहारेणावस्थाभावात् । तस्मात् स्वरूप-निमग्नाः परमाणव एव परस्परपार्ष्ण्यद्वारेण न स्थूलतां धारयत् पार-मार्थिकमिति । —वस्तुका स्वरूप निरंश मानना चाहिए, क्योंकि वस्तुको अंश सहित मानना युक्तिसे सिद्ध नहीं होता । प्रश्न—एक वस्तुके अनेकस्वभाव माने बिना वह अनेक अवयवोंमें नहीं रह सकती, इसलिए वस्तुमें अनेकस्वभाव मानना चाहिए । उत्तर—यह ठीक नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध जाता है । कारण कि एक और अनेकमें परस्पर विरोध होनेसे एक स्वभाववाली वस्तुमें अनेक स्वभाव और अनेक स्वभाववाली वस्तुमें एकस्वभाव नहीं बन सकते । अतएव अपने स्वरूपमें स्थित परमाणु ही परस्पर-के संयोगसे कथंचित् समूह रूप होकर सम्पूर्ण कार्यमें प्रवृत्त होते हैं । इसलिए ऋजु-सूत्र नयकी अपेक्षा स्थूलरूपको न धारण करने-वाले स्वरूपमें स्थित परमाणु ही यथार्थमें सत् कहे जा सकते हैं ।

८. किसी भी प्रकारका सम्बन्ध सम्भव नहीं

१. विशेष्य विशेषण भाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/४९६/२२६/६ नास्य विशेषणविशेष्यभावोऽपि । तथा—न तावद्विज्ञयोः; अव्यवस्थापत्तेः । नाभिज्ञयोः एकस्मि-स्तद्विरोधात् । —इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिसे विशेष्य विशेषण भाव भी नहीं बनता । वह ऐसे कि—दो भिन्न पदार्थोंमें तो वह बन नहीं सकता; क्योंकि, ऐसा माननेसे अव्यवस्थाकी आपत्ति जाती है । और अभिन्न दो पदार्थोंमें अर्थात् गुण गुणीमें भी वह बन नहीं सकता क्योंकि जो एक है उसमें इस प्रकारका द्वैत करनेसे विरोध जाता है । (क. पा. १/१३-१४/४९६/२४०/६), (घ. ६/४.१.४६/१७७/७, तथा घ. १०६/६) ।

२. संयोग व समवाय सम्बन्ध सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/४९६/२२६/७ न भिन्नाभिन्नयोरस्य नयस्य संयोगः समवायो नास्ति; सर्ववैकल्यमापन्नयोः परित्यक्तस्वरूपयोस्तद्विरो-धात् । नैकत्वमापन्नयोस्तौ; अव्यवस्थापत्तेः । ततः सजातीय-विजातीयविनिर्मुक्ताः केमताः परमाणव एव सन्तीति श्रान्तः स्तम्भाविस्कन्धप्रत्ययः । —इस (ऋजुसूत्र) नयकी दृष्टिसे सर्वथा अभिन्न दो पदार्थोंमें संयोग व समवाय सम्बन्ध नहीं बन सकता; क्योंकि, जो सर्वथा एकत्वको प्राप्त हो गये हैं और जिन्होंने अपने स्वरूपको छोड़ दिया है ऐसे दो पदार्थोंमें सर्वत्र माननेमें विरोध जाता है । इसी प्रकार सर्वथा भिन्न दो पदार्थोंमें भी संयोग या समवाय सम्बन्ध माननेमें भी विरोध जाता है, तथा अव्यवस्थाकी आपत्ति भी जाती है अर्थात् किसीका भी किसीके साथ सम्बन्ध हो आयेगा । इसलिए सजातीय और विजातीय दोनों प्रकारकी उपाधियोंसे रहित कुछ परमाणु ही सत् है । अतः जो स्तम्भाविरूप स्कन्धोंका प्रत्यय होता है, वह ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें श्रान्त है । (और भी ६० पोले वीरक न० ४/२), (स्या. न/२८/३११/६) ।

१. कोई किसीके समान नहीं है

क. पा. १/१३-१४/११६३/२३०/३ नास्य नयस्य समानमस्ति; सर्वथा द्रव्योः समानत्वे एकत्वापत्तेः। न कथंचित्समानतापि; विरोधात्। —इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें कोई किसीके समान नहीं है, क्योंकि दोको सर्वथा समान मान लेनेपर, उन दोनोंमें एकत्वकी आपत्ति प्राप्त होती है। कथंचित् समानता भी नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें विरोध आता है।

४. ग्राह्यग्राहकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६४/२३०/८ नास्य नयस्य ग्राह्यग्राहकभावोऽप्यस्ति। तथा—नासंबन्धोऽर्थो गृह्यते; अव्यवस्थामत्तेः। न संबन्धः; तस्यातीतत्वात्, चक्षुषा व्यभिचारात्। न समानो गृह्यते; तस्यासत्त्वात् मनस्कारेण व्यभिचारात्। —इस ऋजुसूत्र नयको दृष्टिमें ग्राह्यग्राहक भाव भी नहीं बनता। वह ऐसे कि—असम्बद्ध अर्थके ग्रहण माननेमें अव्यवस्थाकी आपत्ति और सम्बद्धका ग्रहण माननेमें विरोध आता है, क्योंकि वह पदार्थ ग्रहणकालमें रहता ही नहीं है, तथा चक्षु इन्द्रियके साथ व्यभिचार भी आता है, क्योंकि चक्षु इन्द्रिय अपनेको नहीं जान सकती। समान अर्थका भी ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि एक तो समान पदार्थ ही नहीं (दे० ऊपर) और दूसरे ऐसा माननेसे मनस्कारके साथ व्यभिचार आता है अर्थात् समान होते हुए भी पूर्वज्ञान उत्तर ज्ञानके द्वारा गृहीत नहीं होता है।

५. बाध्यबाधकभाव सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६४/२३१/३ नास्य शुद्धस्य (नयस्य) बाध्यबाधकभावोऽस्ति। तथा—न संबन्धार्थः शब्दबाध्यः; तस्यातीतत्वात्। नासंबन्धः अव्यवस्थामत्तेः। नाथेन शब्द उत्पद्यते; तात्त्वादिभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात्। न शब्दार्थ उत्पद्यते, शब्दोत्पत्तेः प्रागपि अर्थसत्त्वोपलम्भात्। न शब्दार्थयोस्तादात्म्यलक्षणः प्रतिबन्धः करणाधिकरणमेवेन प्रतिपन्नमेदयोरेकत्वविरोधात्, सुरमोदकशब्दोच्चारणे सुखस्य पाटनपूरणप्रसङ्गात्। न विकल्पः शब्दबाध्यः अत्रापि बाह्यार्थोक्तप्रसङ्गात्। ततो न बाध्यबाधकभाव इति। —१. इस ऋजुसूत्र नयकी दृष्टिमें बाध्यबाधक भाव भी नहीं होता। वह ऐसे कि—शब्दप्रयोग कालमें उसके बाध्यभूत अर्थका अभाव हो जानेसे सम्बद्ध अर्थ उसका बाध्य नहीं हो सकता। असम्बद्ध अर्थ भी बाध्य नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा माननेसे अव्यवस्थाविरोधकी आपत्ति आती है। २. अर्थसे शब्दकी उत्पत्ति मानना भी ठीक नहीं है, क्योंकि तात्त्व आदिसे उसकी उत्पत्ति पायी जाती है, तथा उसी प्रकार शब्दसे भी अर्थकी उत्पत्ति नहीं मानी जा सकती क्योंकि शब्दोत्पत्तिसे पहिले भी अर्थका सञ्ज्ञाव पाया जाता है। ३. शब्द व अर्थमें तादात्म्य लक्षण सम्बन्ध भी नहीं है, क्योंकि दोनोंको ग्रहण करनेवाली इन्द्रियाँ तथा दोनोंका आधारभूत प्रवेक्ष या क्षेत्र भिन्न-भिन्न हैं। अथवा ऐसा माननेपर 'छुरा' और 'मोदक' शब्दोंको उच्चारण करनेसे सुख कटनेका तथा पूर्ण होनेका प्रसंग आता है। ४. अर्थकी भाँति विकल्प अर्थात् ज्ञान भी शब्दका बाध्य नहीं है, क्योंकि यहाँ भी ऊपर दिये गये सर्व दोषोंका प्रसंग आता है। अतः बाध्यबाधक भाव नहीं है।

दे० नय/III/८/४-६ (बाध्य, पक्षमास व वर्णसमांश तक सम्भव नहीं)।

दे० नय/II/४/६ (बाध्यबाधक भावका अभाव है तो यहाँ शब्दव्यवहार कैसे सम्भव है)।

आगम/४/४ उपरोक्त सभी तर्कोंको पूर्व पक्षकी कोटिमें रखकर उत्तर पक्षमें कथंचित् बाध्यबाधक भाव स्वीकार किया गया है।

६. बन्धबन्धक आदि अन्य भी कोई सम्बन्ध सम्भव नहीं

क. पा. १/१३-१४/११६१/२२८/३ ततोऽस्य नयस्य न बन्धबन्धक-बन्ध-बाधक-दाहाहक-संसारदयः सन्ति। —इसलिए इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें बन्धबन्धकभाव, बन्धबाधकभाव, दाहादाहकभाव और संसारादि कुछ भी नहीं बन सकते हैं।

२. कारण कार्यभाव सम्भव नहीं

१. कारणके बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है

रा. वा. १/१/२४/८/३२ नैवो ज्ञानदर्शनशब्दौ कारणसाधनौ। किं तर्हि। कर्तृसाधनौ। तथा चारित्रशब्दोऽपि न कर्मसाधनः। किं तर्हि। कर्तृसाधनः। कथम्। एवंभूतनयभावात्। —एवंभूत नयकी दृष्टिसे ज्ञान, दर्शन व चारित्र ये तीनों (तथा उपलक्षणसे अन्य सभी) शब्द कर्म साधन नहीं होते, कर्त्तासाधन हो होते हैं।

क. पा. १/१३-१४/११८४/३१६/३ कर्तृसाधनः कथायः। एवं जेगमसंग्रहब-हारजुसुदाणः; तस्य कञ्जकरणभावसंभवाद्। तिष्ठं सङ्गयानं न केन वि कसाद्यो; तस्य कारणेण विणा कञ्जुत्पत्तीदो। —'कथाय कर्तृसाधन है', ऐसी बात नैगम (अशुद्ध) संग्रह, व्यवहार व (स्पष्ट) ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षा समझनी चाहिए; क्योंकि, इन नयोंमें कार्य कारणभाव सम्भव है। परन्तु (सूक्ष्म ऋजुसूत्र) शब्द, समभिरूढ व एवंभूत इन तीनों शब्द नयोंकी अपेक्षा कथाय किसी भी साधनसे उत्पन्न नहीं होती है; क्योंकि इन नयोंकी दृष्टिमें कारण के बिना ही कार्यकी उत्पत्ति होती है।

घ. १२/४, २८.१६/२६२/६ तिष्ठं सङ्गयानं पाणावरणीयपोगल्लस्व-रोदयणनिष्णाणं वेयणा। न सा जोगकसाएहिंत्तो उत्पज्जइ गिस्स-त्तीदो सत्तिविसेस्स उत्पत्तिविरोहादो। णोदयगदकम्मदब्बसवं-घादो, पज्जयवदिरित्तदब्बाभावादो। —तीनों शब्दनयोंकी अपेक्षा ज्ञानावरणीय सम्बन्धी पौद्गलिक स्कन्धोंके उदयसे उत्पन्न ज्ञानको ज्ञानावरणीय वेदना कहा जाता है। परन्तु वह (ज्ञानावरणीय वेदना) योग व कथायसे उत्पन्न नहीं हो सकती, क्योंकि जिसमें जो शक्ति नहीं है, उससे उस शक्ति विशेषकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। तथा वह उदयगत कर्मस्कन्धसे भी उत्पन्न नहीं हो सकती; क्योंकि, (इन नयोंमें) पर्यायोत्पत्ति भिन्न द्रव्यका अभाव है।

२. विनाश निर्वैतुक होता है

क. पा. १/१३-१४/११६०/२२६/८ अस्य नयस्य निर्वैतुको विनाशः। तथा—न तावत्सज्ज्यरूपः परत उत्पद्यते; कारकप्रतिषेधे व्यापृता-त्परस्माद् घटाभावविरोधात्। न पर्युदासो व्यतिरिक्त उत्पद्यते; ततो व्यतिरिक्तघटोत्पत्तावपितघटस्य विनाशविरोधात्। नाव्यतिरिक्तः; उत्पन्नस्योत्पत्तिविरोधात्। ततो निर्वैतुको विनाश इति सिद्धम्। —इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें विनाश निर्वैतुक है। वह इस प्रकार कि—प्रसज्यरूप अभाव तो परसे उत्पन्न हो नहीं सकता; क्योंकि, तहाँ क्रियाके साथ निषेध बाधक 'नय'का सम्बन्ध होता है। अतः क्रियाका निषेध करनेवाले उसके द्वारा घटका अभाव माननेमें विरोध आता है। अर्थात् जब वह क्रियाका ही निषेध करता रहेगा तो विनाशरूप अभावका भी कर्त्ता न हो सकेगा। पर्युदासरूप अभाव भी परसे उत्पन्न नहीं होता है। पर्युदाससे व्यतिरिक्त घटकी उत्पत्ति माननेपर विवक्षित घटके विनाशके साथ विरोध आता है। घटसे अभिन्न पर्युदासको उत्पत्ति माननेपर दोनों की उत्पत्ति एकलप हो जाती है, तब उसकी घटसे उत्पत्ति हुई नहीं कहीं जा सकती। और घट तो उस अभावसे पहिले ही उत्पन्न हो चुका है, अतः उत्पन्नकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। इसलिए विनाश निर्वैतुक है वह सिद्ध होता है। (व. ६/४, १, ४६/१७१/२)।

६. उत्पाद भी निर्हेतुक है

क. पा. १/१६-१४/४१६२/२२८/५ उत्पादोऽपि निर्हेतुकः । तद्यथा—नोत्पन्नमान उत्पादयति; क्षितीयक्षणे त्रिभुवनाभावप्रसङ्गात् । नोत्पन्न उत्पादयति; क्षणिकपक्षक्षतेः । न विनष्ट उत्पादयति; अभावाद्भावोत्पत्तिविरोधात् । न पूर्वविनाशोत्तरोत्पादयोः समानकालतापि कार्यकारणभावसमर्थिका । तद्यथा—नातीतार्थाभावत उत्पद्यते; भावाभावयोः कार्यकारणभावविरोधात् । न तद्भावात्; स्वकाल एव तस्योत्पत्तिप्रसङ्गात् । किंच, पूर्वक्षणसत्ता यतः समानसत्तानोत्तरार्थक्षणसत्त्वविरोधिनी ततो न सा तदुत्पादिका; विरुद्धयोस्सत्तयोक्त्याद्योत्पादकभावविरोधात् । ततो निर्हेतुक उत्पाद इति सिद्धम् । —इस ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिमें उत्पाद भी निर्हेतुक होता है । वह इस प्रकार कि—जो अभी स्वयं उत्पन्न हो रहा, उससे उत्पत्ति माननेमें दूसरे ही क्षण तीन लोकोंके अभावका प्रसंग प्राप्त होता है । जो उत्पन्न हो चुका है, उससे उत्पत्ति माननेमें क्षणिक पक्षका विनाश प्राप्त होता है । जो नष्ट हो चुका है, उससे उत्पत्ति मानने तो अभावसे भावकी उत्पत्ति होने रूप विरोध प्राप्त होता है ।

पूर्वक्षणका विनाश और उत्तरक्षणका उत्पाद इन दोनोंमें परस्पर कार्यकारण भावकी समर्थन करनेवाली समानकालता भी नहीं पायी जाती है । वह इस प्रकार कि—अतोत्त पदार्थके अभावसे नवीन पदार्थकी उत्पत्ति मानने तो भाव और अभावमें कार्यकारण भाव मानेरूप विरोध प्राप्त होता है । अतोत्त अर्थके सद्भावसे नवीन पदार्थका उत्पाद मानने तो अतीतके सद्भावमें ही नवीन पदार्थकी उत्पत्तिका प्रसंग आता है । दूसरे, तूँ कि पूर्व क्षणकी सत्ता अपनी सत्तानमें होनेवाले उत्तर अर्थक्षणकी सत्ताकी विरोधिनी है, इसलिये पूर्व क्षणकी सत्ता उत्तर क्षणको उत्पादक नहीं हो सकती है; क्योंकि विरुद्ध हो सत्ताओंमें परस्पर उत्पाद्य-उत्पादकभावके माननेमें विरोध आता है । अतएव ऋजुसूत्रनयकी दृष्टिसे उत्पाद भी निर्हेतुक होता है, यह सिद्ध होता है ।

१०. सकल व्यवहारका उच्छेद करता है

रा. बा. १/३३/७/६८ सर्वव्यवहारलोप इति चेत्; न; विषयमात्रप्रदर्शनात्, पूर्वनयवक्तव्यात् संव्यवहारसिद्धिरिति । —हंका— इस प्रकार इस नयको माननेसे तो सर्व व्यवहारका लोप हो जायगा । उत्तर—नहीं; क्योंकि यहाँ केवल उस नयका विषय दर्शाया गया है । व्यवहारकी सिद्धि इससे पहले कहे गये व्यवहारनयके द्वारा हो जाती है (वे० नय V/४) । (क. पा. १/१३-१४/४१६६/२३२/२), (क. पा. १/१३-१४/४२२८/१०८/४) ।

४. शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिकनय निर्देश

१. शुद्ध व अशुद्ध पर्यायाधिकनयके लक्षण

आ. प. १/६ शुद्धपर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येति शुद्धपर्यायाधिक । अशुद्धपर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येत्यशुद्धपर्यायाधिकः । —शुद्ध पर्याय अर्थात् समयमात्र स्थायी, बहुगुण हानिबुद्धि द्वारा उत्पन्न, सूक्ष्म अर्थपर्याय ही है प्रयोजन जिसका वह शुद्ध पर्यायाधिक नय है । और अशुद्ध पर्याय अर्थात् चिरकाल स्थायी, संयोगी व स्थूल व्यञ्जन पर्याय ही है प्रयोजन जिसका वह अशुद्ध पर्यायाधिक नय है ।

ग. च. मृत/५. ४४ शुद्धपर्यायायेन चरतोति शुद्धपर्यायाधिकः । अशुद्धपर्यायायेन चरतोति अशुद्धपर्यायाधिकः । —शुद्ध पर्यायिके अर्थ रूपसे आचरण करनेवाला शुद्धपर्यायाधिक नय है, और अशुद्ध पर्यायिके अर्थरूपसे आचरण करनेवाला अशुद्ध पर्यायाधिकनय है ।

नोट—[सूक्ष्म ऋजुसूत्रनय शुद्धपर्यायाधिक नय है और स्थूल ऋजुसूत्र अशुद्ध पर्यायाधिकनय है । (वे० नय/III/४/३.४.७) तथा व्यवहार नय भी कथञ्चित् अशुद्ध पर्यायाधिकनय माना गया है—(वे० नय/V/४/७)]

२. पर्यायाधिक नयके छः भेदोंका निर्देश

आ. प. १/६ पर्यायाधिकस्य बहू भेदा उच्यन्ते—अनादिनित्यपर्यायाधिको, सादिनित्यपर्यायाधिको, स्वभावो नित्याशुद्धपर्यायाधिको, ... भावोऽनित्याशुद्धपर्यायाधिको, ... कर्मोपाधिनिरपेक्षस्वभावोऽनित्यशुद्धपर्यायाधिको, ... कर्मोपाधिसापेक्षस्वभावोऽनित्याशुद्धपर्यायाधिको । —पर्यायाधिक नयके छः भेद कहते हैं—१. अनादि नित्य पर्यायाधिक नय; २. सादिनित्य पर्यायाधिकनय; ३. स्वभाव नित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय; ४. स्वभाव अनित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय; ५. कर्मोपाधिनिरपेक्षस्वभाव अनित्य शुद्धपर्यायाधिक नय; ६. कर्मोपाधि सापेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्धपर्यायाधिकनय ।

३. पर्यायाधिक नयचटुके लक्षण

न. च. मृत/५. ६ भरतादिसेनाणि हिमवदादिवर्षताः पश्चादिसरोवराणि, सुवशनादिमेरुनागाः लवणकालोदकादिसमुद्राः एतानि मध्यस्थितानि कृत्वा परिणतासंख्यातद्वीपसमुद्राः श्वभ्रपटलानि भवनवासिमानव्यन्तरविमानानि चन्द्रार्कमण्डलादिज्योतिर्विमानानि सौधर्मकस्यादिस्वर्गपटलानि यथायोग्यस्थाने परिणताकृत्रिमचैत्यचैत्यालया, मोक्षशिलाश्च बृहद्वातबलयाश्च इत्येवमाद्यनेकार्थरूपेण परिणतपुद्गलपर्यायाद्यनेकद्रव्यपर्यायैः सह परिणतलोकमहासकन्धपर्यायाः त्रिकालस्थिता सन्तोऽनादिनिधना इति अनादिनित्यपर्यायाधिकनयः । १। शुद्धधनिरचयनयविषयसामकृत्वा सकलकर्मक्षयोद्भूतचरमशरीराकारपर्यायपरिणतरूपशुद्धसिद्धपर्याय सादिनित्यपर्यायाधिकनयः । २। अगुरुलघुकादिगुणाः स्वभावेन बद्धहानिषड्बुद्धिरूपक्षणभङ्गपर्यायपरिणतोऽपरिणतसहृद्व्यानन्तपुणपर्यायासंक्रमणदोषपरिहारेण द्रव्यनित्यस्वरूपेऽवतिष्ठमानमिति सत्तासापेक्षस्वभाव-नित्यशुद्ध-पर्यायाधिकनयः । ३। सहगुणविषयभावेन भौक्योत्पत्तिव्ययापीनतया द्रव्यविनाशोत्पत्तिस्वरूपमिति सत्तानिरपेक्षोत्पादव्ययग्राहकस्वभावानित्याशुद्धपर्यायाधिकनयः । ४। चराचरपर्यायपरिणतसमस्तसंसारिजीवनिकायेषु शुद्धसिद्धपर्यायविषयाभावेन कर्मोपाधिनिरपेक्षविभावनित्यशुद्धपर्यायाधिकनयः । ५। शुद्धपर्यायविषयाभावेन कर्मोपाधिसंजनितनारकादिबिभावपर्यायाः जीवस्वरूपमिति कर्मोपाधिसापेक्ष-विभावानित्याशुद्धपर्यायाधिकनयः । ६। —१. भरत आदि क्षेत्र, हिमवान आदि पर्वत, पथ आदि सरोवर, सुवशन आदि मेरु, लवण व कालोद आदि समुद्र, इनको मध्यरूप या केन्द्ररूप करके स्थित असंख्यात द्वीप समुद्र, नरक पटल, भवनवासो व व्यन्तर देवोंके विमान, चन्द्र व सूर्य मण्डल आदि ज्योतिषी देवोंके विमान, सौधर्मकस्य आदि स्वर्गके पटल, यथायोग्य स्थानोंमें परिणत अकृत्रिम चैत्यचैत्यालय, मोक्षशिला, बृहद् वातबल तथा इन सबको आदि लेकर अन्य भी आश्चर्यरूप परिणत जो पुद्गलकी पर्याय तथा उनके साथ परिणत लोकरूप महासकन्ध पर्याय जो कि त्रिकाल स्थित रहते हुए अनादिनिधन है, इनको विषय करनेवाला अर्थात् इनकी सत्ताको स्वीकार करनेवाला अनादिनित्य पर्यायाधिक नय है । २. (परमभाव ग्राहक) शुद्ध निश्चयनयको गौण करके, सम्पूर्ण कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न तथा चरमशरीरके आकाररूप पर्यायसे परिणत जो शुद्ध सिद्धपर्याय है, उसको विषय करनेवाला अर्थात् उसको सत् समझनेवाला सादिनित्य पर्यायाधिक नय है । ३. (व्याख्याकी अपेक्षा यह न. ४ है) पदार्थमें विद्यमान गुणोंकी अपेक्षाको मुख्य न करके उत्पाद व्यय भौक्यके आधीनपने रूपसे द्रव्यको विनाश व उत्पत्ति-

स्वरूप माननेवाला सत्तानिरपेक्ष या सत्तागीन उत्पत्तिव्यवहारक स्वभाव अनित्य शुद्ध पर्यायाधिकनय है। ४. (व्याख्याकी अपेक्षा यह नं० ३) — अगुलसु आवृत्ति गुण स्वभावसे ही षट्गुण हानि वृद्धिरूप सगर्भग अर्थात् एकसमयवर्ती पर्यायसे परिणत हो रहे हैं। तो भी सत् प्रत्ययके अनन्तों गुण और पर्यायों परस्पर संक्रमण न करके अपरिणत अर्थात् अपने-अपने स्वरूपमें स्थित रहते हैं। प्रत्ययको इस प्रकारका ग्रहण करनेवाला नय सत्तासापेक्ष स्वभावानित्य शुद्धपर्यायाधिकनय है। ५. चराचर पर्याय परिणत संसारी जीवधारियोंके समूहमें शुद्ध सिद्धपर्यायकी विवक्षासे कर्मोपाधिसे निरपेक्ष विभावानित्य शुद्धपर्यायाधिकनय है। (यहाँ पर संसाररूप विभावमें यह नय नित्य शुद्ध सिद्धपर्यायकी जाननेकी विवक्षा रखते हुए संसारी जीवोंको भी सिद्ध सदाश बताता है। इसीको आ. प. में कर्मोपाधि निरपेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायाधिकनय कहा गया है। ६. जो शुद्ध पर्यायकी विवक्षा न करके कर्मोपाधिसे उत्पन्न हुई नारकादि विभावपर्यायोंको जो स्वस्वरूप बताता है वह कर्मोपाधिसापेक्ष विभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायाधिकनय है। (इसीको आ. प. में कर्मोपाधिसापेक्षस्वभाव अनित्य अशुद्ध पर्यायाधिकनय कहा गया है।) (आ. प./५); (न. च. वृ./२००-२०५) (न. च./भुत/पृ. ६ पर उद्धृत श्लोक नं. १-६ तथा पृ. ४१/श्लोक ७-१२)।

V निश्चय व्यवहार नय

१. निश्चयनय निर्देश

१. निश्चयका कक्षण निश्चित व सार्वार्थ ग्रहण

- नि.सा./पृ./१६६ केवलजालो जाणदि पससि गियमेण अप्पाणं । — निश्चयसे केवलजाली आत्माको देखता है।
श्लो. बा./१/७/२८/५८५/१ निश्चयनय एवभूतः । — निश्चय नय एवभूत है।
स.सा./ता. वृ./१४/६६/२० ज्ञानमेव प्रयात्थानं नियमातिरिचयात् मन्तव्यं । — नियमसे, निश्चयसे ज्ञानको ही प्रयात्थान मानना चाहिए।
प्र. सा./ता. वृ./६३/से पहिले प्रलेपक गाथा नं. १/११८/३० परमार्थस्य विशेषेण संशयादिरहितत्वेन निश्चयः । — परमार्थके विशेषणसे संशयादि रहित निश्चय अर्थका ग्रहण किया गया है।
प्र.सं./टी./४१/१६४/१९९खज्ञानरुचिर्निश्चय इदमेवेत्यमेवेति निश्चयबुद्धिः सम्यग्दर्शनम् । — भजान यानी रुचि या निश्चय अर्थात् उत्पत्तिका स्वरूप यह ही है, ऐसे ही है, ऐसी निश्चयबुद्धि सो सम्यग्दर्शन है।
स. सा./पं. जयचन्द/२४१ अहाँ निर्बाध हेतुसे सिद्धि होय वही निश्चय है।
मो. मा. प्र./७/३६६/२ साँचा निरूपण सो निश्चय।
मो. मा. प्र./६/४८६/१६ सार्वार्थका नाम निश्चय है।

२. निश्चय नयका कक्षण अनेद व अनुपचार ग्रहण

१. लक्षण

- आ. प./१० निश्चयनयोऽमेदविषयो । — निश्चय नयका विषय अनेद प्रत्यय है। (न. च./भुत/२६)
आ. प./६. अनेदानुपचारतया वस्तु निश्चोयत इति निश्चयः । — जो अनेद व अनुपचारसे वस्तुका निश्चय करता है वह निश्चय नय है। (न. च. वृ./२६२) (न. च./भुत/पृ. ३१) (पं. च./पृ./६१४)
पं. च./पृ./६६६ अपि निश्चयस्य नियतं हेतुः सामान्यमिह वस्तु । — सामान्य वस्तु ही निश्चयनयका नियत हेतु है।
और. भी वे. नय/IV/१/२-५; IV/२/३;

२. उदाहरण

- वे. मोहमार्ग/३/१ बर्धन ज्ञान चारित्र ये तीन भेद व्यवहारसे ही कहे जाते हैं निश्चय से तीनों एक आत्मा ही है।
स. सा./जा./१६/क. १८ परमार्थेन त्र व्याकृतात्त्वज्योतिषैकः । सर्वभावात्तरत्नसिद्धिमानवत्वादेवैकः । १८ । — परमार्थसे वैखनेपर ज्ञायक ज्योति मात्र आत्मा एकस्वरूप है, क्योंकि शुद्ध प्रत्याधिकनयसे सभी अन्य प्रत्ययके स्वभाव तथा अन्यके निमित्तसे हुए विभावोंको दूर करने रूप स्वभाव है। अतः यह अनेक है अर्थात् एकाकार है।
५. व./पृ./५६६ व्यवहारः स यथा स्यात्सह प्रत्ये ज्ञानवाच्य जीवो वा । नेयेतावन्मात्रो भवति स निश्चयनयो नयाधिपतिः । — 'सह प्रत्ये' या 'ज्ञानवात् जीव' ऐसा व्यवहारनयका पक्ष है। और 'प्रत्ये या जीव सह या ज्ञान मात्र ही नहीं है' ऐसा निश्चयनयका पक्ष है।
और भी वे. नय/IV/१/७-६ प्रत्ये क्षेत्र काल व भावचारों अपेक्षासे अनेद।

३. निश्चयनयका कक्षण स्वाश्रय कथन

१. लक्षण

- स. सा./जा./१७२ आरमाश्रितो निश्चयनयः । — निश्चय नय आत्माके आश्रित है। (नि. सा./ता. वृ./१६६)
त. अनु./५६ अभिप्रकर्तुर्कर्माधिपिचयो निश्चयो नयः । — निश्चयनयमें कर्ता कर्म आदि भाव एक दूसरेसे भिन्न नहीं होते। (अन. ध./१/१०२/१०८)

२. उदाहरण

- रा. बा./१/७/३८/२२ पारिणामिकभावसाधनो निश्चयतः । — निश्चयसे जीवकी सिद्धि पारिणामिकभावसे होती है।
स. सा./जा./५६ निश्चयनयस्तु प्रव्याप्तिस्वात्केवलस्य जीवस्य स्वाभाविकं भावमवलम्ब्योत्प्लवमानं परभावं परस्य सर्वमेव प्रति-बोधयति । — निश्चयनय प्रत्ययके आश्रित होनेसे केवल एक जीवके स्वाभाविक भावको अवलम्बन कर प्रवृत्त होता है, वह सब परभावोंको परका बताकर उनका निषेध करता है।
प्र. सा./त. प्र./१८६ रागादिपरिणामस्यैवार्त्ता कर्ता तस्यैवोपदाता हाता चेत्तेषु शुद्धप्रत्ययनिरूपणात्मको निश्चयनयः । — शुद्धप्रत्ययका निरूपण करनेवाले निश्चयनयकी अपेक्षा आत्मा अपने रागादि परिणामोंका ही कर्ता उपदाता या हाता (ग्रहण व त्याग करनेवाला) है। (प्र. सं./पृ. व टी./८)
प्र. सा./त. प्र./परि./नय नं. ४५ निश्चयनयेन केवलवध्यमानमुच्यमान-बन्धमोक्षोचितस्तिगच्छक्षेत्रगुणपरिणतपरमाणुबन्धमोक्षयोरद्वैता-नुवर्ति । — आत्मप्रत्यय निश्चयनयसे बन्ध व मोक्षमें अद्वैतका अनुसरण करनेवाला है। अकेले वध्यमान और मुख्यमान ऐसे बन्धमोक्षोचित स्तिगच्छरत्न रूक्षत्व गुण रूप परिणत परमाणुकी भीति।
नि. सा./ता. वृ./६ निश्चयेन भावप्राणधारणाज्जीवः । — निश्चयनयसे भावप्राण धारण करनेके कारण जीव है। (प्र. सं./टी./३/११/८)
प्र. सं./टी./१६/५७/६ स्वकीयबुद्धयप्रवेष्टेयु यद्यपि निश्चयनयेन सिद्धधा-रितइष्टि । — निश्चयनयसे सिद्ध व भगवाद् स्वकीय शुद्ध प्रवेष्टोमें ही रहते हैं।
प्र. सं./टी./८/२४/२ किन्तु बुद्धिबुद्धयभावानां परिणममानानामेव कर्तृत्वं ज्ञातव्यम्, न च हस्तादिव्यापाररूपानामिति । — निश्चयनयसे जीवको अपने शुद्ध या अशुद्ध भावरूप परिणामोंका ही कर्तृपना जानना चाहिए, हस्तादि व्यापाररूप कार्यका नहीं।
पं. का./ता. वृ./१/४/२१ शुद्धनिश्चयेन स्वस्मिन्नेवाराध्यात्तावकभाव इति । — शुद्ध निश्चयनयसे अपनेमें ही आराध्य आराधक भाव है।

४. निश्चयनयके भेद—शुद्ध व अशुद्ध

आ. प./१० तत्र निश्चयो द्विविधः शुद्धनिश्चयोऽशुद्धनिश्चयश्च । — निश्चयनय दो प्रकारका है—शुद्धनिश्चय और अशुद्धनिश्चय ।

५. शुद्धनिश्चयनयके कक्षण व उदाहरण

१. परमभावग्राहीकी अपेक्षा

नोट—(परमभावग्राहक शुद्धब्रह्मार्थिक नय ही परम शुद्ध निश्चयनय है । अतः वे० नय/IV/२/६/१०)

नि. सा./पू./४२ चण्डगङ्गाधरसंभरणं जाह्नवामरणरोयसोका य । कुल-
जोगिजीवमगणठाणा जीवस्स गो संति । ४२१ । — (शुद्ध निश्चयनयसे ता. वृ. टोका) जीवको बार गतिके भवोंमें परिधमज, जाति, जरा, मरण, रोग, शोक, कुल, योगि, जीवस्थान और मार्गणा स्थान नहीं है । (स. सा./पू./५०-५६), (ना. अ./१७) (प. प्र./पू./१/१६-२१, ६८)

स. सा./पू./५६ ब्रह्महारेण वु एवे जीवस्स हवंति बण्णमादीया । गुण ठाणं ता
भावा ण वु के णिच्छयणयस्स । ६६ । — ये जो (पहिले) गाथा नं० ५०-
५६ में) बर्णको आदि लेकर गुणस्थान पर्यन्त भाव कहे गये हैं वे व्यवहार नयसे ही जीवके होते हैं परन्तु (शुद्ध) निश्चयनयसे तो इनमेंसे कोई भी जीवके नहीं है ।

स. सा./पू./६८ मोहलकम्मसुदया वु बण्णया ये इमे गुणद्वाना । ते कह
हवंति जीवा ये णिच्छमचेरणा उता । ६८ ।

स. सा./आ./६८ एवं रागद्वेषमोहप्रत्ययकर्मनोक्तं ... संयमलम्बि-
स्थानान्यपि पुद्गलकर्मपूर्वकत्वे सति नित्यमचेतनत्वात्पुद्गल एव न
तु जीव इति स्वयमायत्ता । — जो मोह कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेसे
अचेतन कहे गये हैं, ऐसे गुणस्थान जीव कैसे हो सकते हैं । और इसी
प्रकार राग, द्वेष, मोह, प्रत्यय, कर्म, नोक्त आदि तथा संयम-
लम्बि स्थान ये सब १६ बातें पुद्गलकर्म जनित होनेसे नित्य अचेतन
स्वरूप हैं और इसलिये पुद्गल हैं जीव नहीं, यह बात स्वतः प्राप्त
होती है । (इ. सं./टी./१६/५३/३)

वा. अनु./८२ णिच्छयणेण जीवो सागारणगारम्मदो भिण्णो ।
— निश्चयनयसे जीव सागर व अनगर दोनों धर्मोंसे भिन्न है ।

प. प्र./पू./१/६६ बंधु वि मोक्षु वि सयलु जिय जीवहं कम्म जणेइ ।
अप्पा कि पि कुलइ णि णिच्छउ एउं मणेइ । ६६ । — बन्धको या
मोक्षको करनेवाला तो कर्म है । निश्चयसे आत्मा तो कुछ भी नहीं
करता । (पं. ध./पू./४६६)

न. च./पू./११६ सुद्धो जीवसहावो जो रहिओ वठवभावकम्मोहि । सो
सुद्धणिच्छयावो समासिओ सुद्धणाभीहि । ११६ । — शुद्धनिश्चय नयसे
जीवस्वभाव ब्रह्म व भावकर्मोंसे रहित कहा गया है ।

नि. सा./ता. वृ./१६६ शुद्धनिश्चयतः... स भगवात् त्रिकाशनिरुपाधि-
निरवधिनित्यशुद्धसहजज्ञानसहजदर्शनान्मा निजकारणपरमार्थान्
स्वयं कार्यपरमार्थादि जानाति परयति च । — शुद्ध निश्चयनयसे
भगवात् त्रिकाश निरुपाधि निरवधि नित्यशुद्ध ऐसे सहजज्ञान और
सहज दर्शन द्वारा निज कारणपरमार्थको स्वयं कार्यपरमार्था होनेपर
भी जानते और देखते हैं ।

इ. सं./टी./४८/२०६/४ साक्षाच्छुद्धनिश्चयनयेन स्त्रीपुरुषसंयोगरहित-
पुत्रस्त्वेव सुधाहरिद्रासंयोगरहितरक्षितेष्वेव तेषामुत्पत्तिरेव नास्ति
कथमुत्तरं पृच्छाम इति । — साक्षात् शुद्ध निश्चयनयसे तो, जैसे
स्त्री व पुरुषसंयोगके बिना पुत्रकी तथा चूना व हल्दीके संयोग बिना
हालरंगकी उत्पत्ति नहीं होती, उसी प्रकार रागद्वेषकी उत्पत्ति ही
नहीं होती, फिर इस प्रश्नका उत्तर ही क्या । (स. सा./ता. वृ./१११/
१७१/२३)

इ. सं./टी./५०/२३४/७ में उद्धृत मुक्तरचेत् प्राक्भवेत्तन्मो नो बन्धो
मोचनं कथम् । अन्धे मोचनं नैव मुक्तेरर्थो निरर्थकः । बन्धाय
शुद्धनिश्चयनयेन नास्ति, तथा बन्धपूर्वकमोक्षोऽपि । — जिसके

बन्ध होता है उसको ही मोक्ष होती है । शुद्ध निश्चयनय जीवको
बन्ध ही नहीं है, फिर उसको मोक्ष कैसे । अतः इस नयमें मुख्य
धातुका प्रयोग ही निरर्थक है । शुद्ध निश्चय नयसे जीवके बन्ध ही
नहीं है, तथा बन्ध पूर्वक होनेसे मोक्ष भी नहीं है । (प. प्र./टी./१/
६५/६६/१)

इ. सं./टी./५७/२३६/८ यस्तु शुद्धब्रह्मशक्तिरूपः शुद्धधारिणामिक-
परमभावसंज्ञपरमनिश्चयमोक्षः स च पूर्वमेव जीवे तिष्ठतीदानीं
नविन्यतीत्येवं न । — जो शुद्धब्रह्मकी शक्तिरूप शुद्धधारिणामिक
भावरूप परम निश्चय मोक्ष है, वह तो जीवमें पहिले ही विद्यमान
है, अब प्रगट होगी, ऐसा नहीं है ।

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१३ आत्मा हि शुद्धनिश्चयेन सत्ताचैतन्य-
बोधादिशुद्धभावेर्जीवति... शुद्धज्ञानचैतनया ... युक्तत्वाच्चैत-
यिता... । — शुद्ध निश्चयनयसे आत्मा सत्ता, चैतन्य व ज्ञानादि
शुद्ध प्राणोंसे जीता है और शुद्ध ज्ञानचैतनासे युक्त होनेके कारण
चैतयिता है (नि. सा./ता. वृ./६); (इ. सं./टी./१/११)

और भी वे० नय/IV/२/३ (शुद्धब्रह्मार्थिकनय ब्रह्मज्ञेयादि चारों
अपेक्षासे उत्पन्नको प्रहण करता है ।

२. जायिकभावग्राहीकी अपेक्षा

आ. प./१० निरुपाधिकगुणगुणमेदविषयकः शुद्धनिश्चयो यथा केवल-
ज्ञानादयो जीव इति । (स्फटिकवत्) — निरुपाधिक गुण व गुणीमें
अमेव दक्षिणाला शुद्ध निश्चयनय है, जैसे केवलज्ञानादि ही जीव
है अर्थात् जीव का स्वभावभूत लक्षण है ।

(न. च./मुत्/२६); (प्र. सा./ता. वृ./परि./१६८/१२); (पं. का./ता. वृ./
६१/११३/१२); (इ. सं./टी./६१/१८८)

पं. का./ता. वृ./२७/६०/१७ (शुद्ध) निश्चयेन केवलज्ञानदर्शनरूप-
शुद्धोपयोगेन... पुक्तत्वाद्युपयोगविशेषता; ... मोक्षमोक्षकारणरूपशुद्ध-
परिणामपरिणामनसमर्थत्वात्... अभुवति; शुद्धनिश्चयनयेन शुद्ध-
भावानां परिणामानां... कर्तृत्वाकर्ता भवति; ... शुद्धधर्मोत्पत्ति-
रागपरमानन्दरूपसुखस्य भोक्तृत्वात् भोक्ता भवति । — यह आत्मा
शुद्ध निश्चय नयसे केवलज्ञान व केवलदर्शनरूप शुद्धोपयोगसे युक्त
होनेके कारण उपयोगविशेषतावाला है; मोक्ष व मोक्षके कारणरूप
शुद्ध परिणामों द्वारा परिणामन करनेमें समर्थ होनेसे प्रभु है; शुद्ध
भावोंका या शुद्ध भावोंको करता होनेसे कर्ता है और शुद्धात्मासे
उत्पन्न बीतराग परम आनन्दको भोगता होनेसे भोक्ता है ।

इ. सं./टी./६/२३६ शुद्धनिश्चयनयेन परमार्थस्वभावसम्यक्ब्रह्मज्ञान-
ज्ञानानुष्ठानोत्पन्नसदानन्दैकलक्षणं सुखामृतं भुक्त इति । — शुद्ध-
निश्चयनयसे परमार्थस्वभावके सम्यक्ब्रह्मज्ञान, ज्ञान और आचरणसे
उत्पन्न अविनाशी आनन्दरूप लक्षणका धारक जो सुखामृत है, उसको
(आत्मा) भोगता है ।

६. एकदेश शुद्धनिश्चय नयका कक्षण व उदाहरण

नोट—(एकदेश शुद्धभाबको जीवका स्वरूप कहना एकदेश शुद्ध
निश्चयनय है । यथा—)

इ. सं./टी./४८/२०६ अत्राह शिष्यः— रागद्वेषादयः किं कर्मजनिता किं
जीवजनिता इति । तत्रोत्तरं स्त्रीपुरुषसंयोगोत्पन्नपुत्र इव सुधाहरि-
द्रासंयोगोत्पन्नवर्णविशेष इवोभयसंयोगजनिता इति । पराश्रय-
विषयज्ञावशेन विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्मजनिता भ्रम्यन्ती । —
अत्र— रागद्वेषादि भाव कर्मोंसे उत्पन्न होती हैं या जीवसे । उत्तर—
स्त्री व पुरुष इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न हुए पुत्रके समान और
चूना तथा हल्दी इन दोनोंके मेलसे उत्पन्न हुए हालरंगके समान ये
रागद्वेषादि कषाय जीव और कर्म इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होते
हैं । अब नयकी विवक्षा होती है तो विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चय-
नयसे ये कषाय कर्मसे उत्पन्न हुए कहे जाते हैं । (अनुद्गनिश्चयसे

जीवजनित कहे जाते हैं और साक्षात् शुद्धनिश्चय नयसे ये ही नहीं, सब किसके कहे ? (वे० शीर्षक नं. ६/१ में अ. सं.) ।

अ. सं./टी./६७/२३६/७ विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयनयेन पूर्वं मोक्षमार्गो व्याख्यातस्तथा पर्यायरूपो मोक्षोऽपि । न च शुद्धनिश्चयेनेति । —पक्षिते चो मोक्षमार्गं या पर्यायमोक्षं कथा गता है, वह विवक्षित एकदेश शुद्ध निश्चयनयसे कहा गया है, शुद्ध निश्चयनयसे नहीं (क्योंकि उसने तो मोक्ष या मोक्षमार्गका विकल्प ही नहीं है)

७. शुद्ध, एकदेश शुद्ध, व निश्चय सामान्यमें अन्तर व इनकी प्रयोग विधि

अ. सं./टी./६४/६५/१ सांसारिकं सुखदुःखं यच्चयशुद्धनिश्चयनयेन जीवजनितं तथापि शुद्धनिश्चयेन कर्मजनितं भवति । —सांसारिक सुख दुःख यद्यपि अशुद्ध निश्चयनयसे जीव जनित हैं, फिर भी शुद्ध निश्चयनयसे वे कर्मजनित हैं । (यहाँ एकदेश शुद्धको भी शुद्ध-निश्चयनय ही कह दिया है) ऐसा ही सर्वत्र यथा योग्य जानना चाहिए)

अ. सं./टी./५/२१/११ शुभाशुभयोगत्रयव्यापाररहितेन शुद्धबुद्धैकस्वभावेन यदा परिणमति तदानन्तज्ञानसुखादिशुद्धभावानां अक्षय्यावस्थायां भावनारूपेण विवक्षितैकदेशशुद्धनिश्चयेन कर्ता, सुखावस्थायां तु शुद्धनयेनेति । —शुभाशुभ मन वचन कायके व्यापारसे रहित जब शुद्ध-बुद्ध एकस्वभावसे परिणमन करता है, तब अनन्तज्ञान अनन्तसुख आदि शुद्धभावोंका अक्षय्य अवस्थामें ही भावना रूपसे, एकदेशशुद्ध-निश्चयनयकी अपेक्षा कर्ता होता है, परन्तु सुखावस्थामें उन्हीं भावोंका कर्ता शुद्ध निश्चयनयसे होता है । (इस परसे एकदेश शुद्ध व शुद्ध इन दोनों निश्चय नयोंमें क्या अन्तर है यह जाना जा सकता है ।)

अ. सं./टी./६४/२२४/६ निश्चयशब्देन तु प्राथमिकापेक्षया व्यवहाररत्न-त्रयानुसूक्तनिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगनिश्चयपुरुषापेक्षया व्यवहार-रत्नत्रयानुसूक्तनिश्चयो ग्राह्यः । निष्पन्नयोगपुरुषापेक्षया तु शुद्धो-पयोगसुखविषयितैकदेशशुद्धनिश्चयो ग्राह्यः । विशेषनिश्चयः पुनरप्ये वक्ष्यमाणस्तिष्ठतीति सूत्रार्थः । ...मा चिद्वह मा जंभ... —निश्चय शब्दसे—अन्मास करनेवाले प्राथमिक, अनन्य पुरुषकी अपेक्षा तो व्यवहार रत्नत्रयके अनुसूक्त निश्चय ग्रहण करना चाहिए । निष्पन्न योगमें निश्चय पुरुषकी अपेक्षा अर्थात् मध्यम धर्मध्यानकी अपेक्षा व्यवहाररत्नत्रयके अनुसूक्त निश्चय करना चाहिए । निष्पन्नयोग अर्थात् उत्कृष्ट धर्मध्यानी पुरुषकी अपेक्षा शुद्धोपयोगरूप विवक्षित एकदेश शुद्धनिश्चयनय ग्रहण करना चाहिए । विशेष अर्थात् शुद्ध निश्चय आगे कहते हैं । —मन वचन कायसे कुछ भी व्यापार न करो केवल आराममें रत हो जाओ । (यह कथन शुद्धध्यानीकी अपेक्षा समझना) ।

८. अशुद्ध निश्चयनय का कक्षण व उद्धारण

आ. प./१० सोपाधिकविषयोऽशुद्धनिश्चयो यथा मतिज्ञानादिविषय इति । —सोपाधिक गुण व गुणोंमें अभेद दक्षिणात्मा अशुद्धनिश्चय-नय है । जैसे—मतिज्ञानादि ही जीव अर्थात् उसके स्वभावभूत कक्षण हैं । (न. व./पु.पु. २५) (प. अ./टी./७/१३/३) ।

न. व. पु./१९४ ते चैव भावरूपा जीवे भूषा सज्जीवसमो यः । ते हंति भावनामा अशुद्धजिह्वयनयेन जायन्मा । १९४ । —जीवमें कर्मोंके हयोपशमसे उत्पन्न होनेवाले जितने भाव हैं, वे जीवके भावमान होते हैं, ऐसा अशुद्धनिश्चयनयसे जानना चाहिए । (प. का./ता. व./२७/६०/१४) (अ. सं./टी./१/११०/३) ।

मि. सा./ता. व./१९८ अशुद्धनिश्चयनयेन सकलमोहरागद्वेषादिभाव-कर्मणा कर्ता भोक्ता च । —अशुद्ध निश्चयनयसे जीव सकल मोह,

राग, द्वेषादि रूप भावकर्मोंका कर्ता है तथा उनके फलस्वरूप उत्पन्न हर्ष विषादादिरूप सुख दुःखका भोक्ता है । (अ. सं./टी./५/२१/६; तथा ६/२३/६) ।

प. अ./टी./६४/६५/१ सांसारिकसुखदुःखं यच्चयशुद्धनिश्चयनयेन जीव-जनितं । —अशुद्ध निश्चयनयसे सांसारिक सुख दुःख जीव जनित हैं ।

अ. सा./ता. व./परि./३६८/११ अशुद्धनिश्चयनयेन सोपाधिकफटिकमस्स-मस्तरागादिविकल्पोपाधिसहितत्वं । —अशुद्ध निश्चयनयसे सोपाधिक फटिककी भाँति समस्तरागादि विकल्पोंकी उपाधिते सहित है । (अ. सं./टी./१६/१३/१); (अन. व./१/१०१/१०८)

अ. सा./ता. व./८/१०/११ अशुद्धात्मा तु रागादिना अशुद्धनिश्चयेना-शुद्धोपादानकारणं भवति । —अशुद्ध निश्चय नयसे अशुद्ध आत्मा रागादिका अशुद्ध उपादान कारण होता है ।

प. का./ता. व./६१/१२३/१३ कर्मकर्तृत्वप्रस्थानादशुद्धनिश्चयेन रागाद-योऽपि स्वभावा भ्रम्यन्ते । —कर्मोंका कर्तापना होनेके कारण अशुद्ध निश्चयनयसे रागादिक भी जीवके स्वभाव कहे जाते हैं ।

अ. सं./टी./५/२१/६ अशुद्धनिश्चयस्यार्थः कथ्यते—कर्मोपाधिसमुत्पन्न-त्वाद्दुःखः, तात्काले तस्मात्पिण्डवत्तन्मयत्वाच्च निश्चयः । इत्युभय-मेतापकेनाशुद्धनिश्चयो भ्रम्यते । —‘अशुद्ध निश्चय’ इसका अर्थ कहते हैं—कर्मोपाधिते उत्पन्न होनेसे अशुद्ध कहलाता है और अपने कालमें (अर्थात् रागादिके कालमें जीव उनके साथ) अग्नियमें तपे हुए जोहके गोलेके समान तन्मय होनेसे निश्चय कहा जाता है । इस रीतिसे अशुद्ध और निश्चय इन दोनोंको मिलाकर अशुद्ध निश्चय कहा जाता है ।

अ. सं./टी./४६/१६७/१ यच्चाम्यन्तरे रागादिपरिहारः स पुनरशुद्ध-निश्चयेनेति । —जो अन्तरगमें रागादिका त्याग करना कहा जाता है, वह अशुद्ध निश्चयनयसे चारित्र है ।

अ. सं./टी./१/१६/६ भावकर्मदहनं पुनरशुद्धनिश्चयेन । —भावकर्मोंका दहन करना अशुद्ध निश्चय नयसे कहा जाता है ।

प. अ./टी./१/१६/१०/६ केवलज्ञानायानन्तगुणस्मरणरूपो भावनमस्कारः पुनरशुद्धनिश्चयेनेति । —भगवाद्के केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंका स्मरण करना रूप जो भाव नमस्कार है वह भी अशुद्ध निश्चयनयसे कही जाती है ।

२. निश्चयनयकी निर्विकल्पता

१. शुद्ध व अशुद्ध निश्चय द्रव्यार्थिकके भेद है

आ. प./६ शुद्धाशुद्धनिश्चयौ द्रव्यार्थिकस्य भेदौ । —शुद्ध और अशुद्ध ये दोनों निश्चयनय द्रव्यार्थिकनयके भेद हैं । (प. व./पु./६६०)

२. निश्चयनय एक निर्विकल्प व सचजातीय है

प. वि./१/१५७ शुद्धं वागतिवर्तितत्त्वमिदं तद्वाच्यं च तद्वाचकं शुद्धा-वेश इति प्रत्येकजनकं शुद्धतरं कल्पितम् । —शुद्धतरण वचनके अगोचर है, इसके विपरीत अशुद्ध तरण वचनके गोचर है । शुद्धतरणको प्रगट करनेवाला शुद्धावेश अर्थात् शुद्धनिश्चयनय है और अशुद्ध व भेदको प्रगट करनेवाला अशुद्ध निश्चय नय है । (प. व./पु./७७७) (प. व./उ./११४)

प. व./पु./६२६ स्वयमपि भूतार्थत्वात्तदपि स निश्चयनयो हि सम्य-कत्वम् । अविकल्पवद्विवागिष स्वानुभूतैकगम्यभावाच्चार्थः । ६२६ । —स्वयं ही यथार्थ अर्थको विवक्ष करकेवाला होनेसे निश्चय करके वह निश्चयनय सम्यक्त्व है, और निर्विकल्प व सचजातीय होनेसे उसका वाच्यार्थ एक अनुभवगम्य ही होता है ।

प. व./उ./११४ एकः शुद्धनयः सर्वो निर्द्वन्द्वो निर्विकल्पकः । व्यवहार-नयोऽनेकः सङ्गन्धः सविकल्पकः । ११४ । —सम्पूर्ण शुद्ध अर्थात् निश्चय

नय एक निर्दिष्ट और निश्चित है, तथा व्यवहारनय अनेक सहस्र और सविकल्प है। (पं. ब./पू./१५७) और भी देखो नय/V/१७ प्रव्याधिक नय अवलम्ब्य व निश्चित है।

३. निश्चयनयके भेद नहीं हो सकते

पं. ब./पू./१६१ इत्यादिकारण कहते भेदा निश्चयनयस्य यस्य मते। स हि मिथ्यादृष्टत्वात् सर्वज्ञाज्ञानमानितो नियमात् ॥६१॥ — (शुद्ध और अशुद्धको) आदि लेकर निश्चयनयके भी बहुतसे भेद हैं, ऐसा जिसका मत है, वह निश्चय करके मिथ्यादृष्टि होनेसे नियमसे सर्वज्ञ की आज्ञाका-उत्कर्षण करनेवाला है।

४. शुद्धनिश्चय ही वास्तवमें निश्चयनय है, अशुद्ध निश्चय तो व्यवहार है

स. सा./ता. ब./१७/१३ इत्यकर्मन्यापेक्षया योऽसौ असङ्भूत-व्यवहारस्तदपेक्षया तारतम्यज्ञापनार्थं रागादीनामशुद्धनिश्चयो भव्यते। वस्तुतस्तु शुद्धनिश्चयापेक्षया पुनरशुद्धनिश्चयोऽपि व्यवहार एवेति भावार्थः ॥७॥

स. सा./ता. ब./१८/१९ अशुद्धनिश्चयस्तु वस्तुतो यद्यपि इव्य कर्मापेक्षयाभ्यन्तररागादयश्चेतना इति मत्वा निश्चयसंज्ञा लभते तथापि शुद्धनिश्चयापेक्षया व्यवहार एव। इति व्याख्यानं निश्चयव्यवहार-नयविचारकाले सर्वत्र ज्ञातव्यं। — इत्यकर्म-नयकी अपेक्षासे जो यह असङ्भूत व्यवहार कहा जाता है उसकी अपेक्षा तारतम्यता दर्शानेके लिए ही रागादिकोंको अशुद्धनिश्चयनयका विषय बनाया गया है। वस्तुतः तो शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा अशुद्ध निश्चयनय भी व्यवहार ही है। अथवा इव्य कर्मोंको अपेक्षा रागादिक अभ्यन्तर ही और इसलिये चेतनात्मक हैं, ऐसा मानकर भले उन्हें निश्चय संज्ञा दे दी गयी हो परन्तु शुद्धनिश्चयनयकी अपेक्षा तो वह व्यवहार ही है। निश्चय व व्यवहारनयका विचार करते समय सर्वत्र यह व्याख्यान जानना चाहिए। (स. सा./ता. ब./१९४/१७४/२१), (प्र. सं./टी./४८/२०४/१)

प्र. सा./ता. ब./१८६/२४४/१९ परम्परया शुद्धारम्भाधकत्वाद्यमशुद्धनयोऽप्युपचारेण शुद्धनयो भव्यते निश्चयनयो न। — परम्पराले शुद्धारम्भाका साधक होनेके कारण (दे० V/C/१ में प्र. सा./ता. ब./१८६) यह अशुद्धनय उपचारेण शुद्धनय कहा गया है परन्तु निश्चय नय नहीं कहा गया है।

दे० नय/V/४६, = अशुद्ध प्रव्याधिकनय वास्तवमें पर्यायाधिक होनेके कारण व्यवहार नय है।

५. उदाहरण सहित व सविकल्प सभी नयें व्यवहार हैं

पं. ब./पू./१६६, १६६-१६२, १७७ सोदाहरणो यावाच्यो विशेषणविशेष्यरूपः स्यात्। व्यवहारापरनामा पर्यायार्थो नयो न प्रव्यार्थः ॥६६॥ अथ चेतस्येकमिति वा चित्तव जीवोऽथ निश्चयो भवति। व्यवहारान्तर्भावो भवति सवेकस्य तद्विधापत्तेः ॥६६॥ एवं सवदाहरणे सत्सहस्रं लक्षणं तवेकमिति। लक्षणसहस्रविभागो भवति व्यवहारतः स नाम्यत्र ॥६६॥ अथवा चित्तव जीवो यदुदाहरितेऽप्यभेदबुद्धिमता। उक्तवद्वत्ति तथा व्यवहारनयो न परमार्थः ॥६७॥ ननु केन सवेकं हि यच्चि वा जीवो विशेषनिरपेक्षः। भवति च तदुदाहरणं भेदाभावतया हि को दोषः ॥६९॥ अपि चेन्न प्रतिनियतं व्यवहारस्यावकाश एव मया। सदैवैकं च सवेकं जीवादिबहुव्यव्यात्मकमिति चेत् ॥६९॥ न अतः सविति विकल्पो जीवः कल्पमिक इति विकल्परथ। उक्तद्वयविशिष्टस्वरूप-पर्यन्ते स यथा ॥६९॥ इत्युक्त्युदाहरणं सविकल्पत्वात्तथाप्युत्तरं। सर्वोऽपि नयो यावात् परसमयः स च नयावस्थानो च ॥६७॥

— उदाहरण सहित विशेषण विशेष्यरूप जितना भी नय है वह सब 'व्यवहार' नामवाला पर्यायाधिक नय है। परन्तु प्रव्याधिक नहीं ॥६६॥ प्रश्न — 'सत् एक है' अथवा 'चित्त ही जीव है' ऐसा कहनेवाले नय निश्चयनय कहे गये हैं और एक सत्को ही दो आदि भेदोंमें विभाग करनेवाला व्यवहार नय कहा गया है ॥६९॥ उत्तर—नहीं, क्योंकि, इस उदाहरणमें 'सत् एक' ऐसा कहनेमें 'सत्' सत्य है और 'एक' उसका लक्षण है। और यह सत्यलक्षण विभाग व्यवहारनयमें होता है, निश्चयमें नहीं ॥६९॥ और दूसरा जो 'चित्त ही जीव है', ऐसा कहनेमें भी उपरोक्तवत् सत्य-लक्षण भावसे व्यवहारनय सिद्ध होता है, निश्चयनय नहीं ॥६९॥ प्रश्न—विशेष निरपेक्ष केवल 'सत् ही' अथवा 'जीव ही' ऐसा कहना तो अभेद होनेके कारण निश्चय नयके उदाहरण नन आयेगे ॥६९॥ और ऐसा कहनेसे कोई दोष भी नहीं है, क्योंकि यहाँ 'सत् एक है' या 'जीव चित्त इव्य है' ऐसा कहनेका अवकाश होनेसे व्यवहारनयको भी अवकाश रह जाता है ॥६९॥ उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि 'सत्' और 'जीव' यह दो शब्द कहनेरूप दोनों विकल्प भी कल्पनिक हैं। कारण कि जो उस उस धर्मसे युक्त होता है वह उस उस धर्मवाला उपचार-ने कहा जाता है ॥६९॥ और आगम प्रमाण (दे० नय/V/३९) से भी यही सिद्ध होता है कि सविकल्प होनेके कारण जितने भी नय हैं वे सब तथा उनका अवलम्बन करनेवाले पर समय हैं ॥६७॥

६. निश्चित होनेसे निश्चयनयमें नयपना कैसे सम्भव है ?

पं. ब./पू./१७०-१९० ननु चोक्तं लक्षणविह नयोऽस्ति सर्वोऽपि किञ्च विकल्पात्मा। तद्विह विकल्पाभावात् कथमस्य नयत्वमिति चेत् ॥६७॥ तत्र यतोऽस्ति नयत्वं नेति यथा लक्षितस्य पक्षत्वात्। पक्षग्राही च नयः पक्षस्य विकल्पाभावात् ॥६७॥ प्रतिषेधो विवि-रूपो भवति विकल्पः स्वयं विकल्पत्वात्। प्रतिषेधको विकल्पो भवति तथा सः स्वयं निषेधात्मा ॥६७॥ एकाग्रत्वमसिद्धं न नेति निश्चयनयस्य तस्य पुनः। वस्तुनि शक्तिविशेषो यथा तथा तद्वि-विशेषशक्तित्वात् ॥६९॥ — प्रश्न—अब नयका लक्षण ही यह है कि 'सब नय विकल्पात्मक होती है' (दे० नय/V/१९/४; तथा नय/V/२) तो फिर यहाँपर विकल्पका अभाव होनेसे इस निश्चयनयको नय-पना कैसे प्राप्त होगा ॥६७॥ उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि निश्चयनयमें भी निषेधसूचक 'न' इस शब्दके द्वारा लक्षित अर्थको भी पक्षपना प्राप्त है और वही इस नयका नयपना है; कारण कि, पक्ष भी विकल्पात्मक होनेसे नयके द्वारा प्राप्त है ॥६७॥ जिस प्रकार प्रतिषेध होनेके कारण 'विधि' एक विकल्प है; उसी प्रकार प्रतिषेध होनेके कारण निषेधात्मक 'न' भी एक विकल्प है ॥६७॥ 'न' इत्याकारको विषय करनेवाले उस निश्चयनयमें एकाग्रपना (विकल्पावेक्षोपना) अस्तिवच नहीं है; क्योंकि, जैसे वस्तुमें 'विशेष' यह शक्ति एक अंग है, वैसे ही 'सामान्य' यह शक्ति भी उसका एक अंग है ॥६९॥

३. निश्चयनयकी प्रधानता

१. निश्चयनय ही सत्यार्थ है

स. सा./पू./१९ भूयस्थो वेदितो वु शुद्धनयो। — शुद्धनय भूतार्थ है।

न. च./मुत्/३२ निश्चयनयः परमार्थप्रतिपादकत्वाद्भूतार्थः। — परमार्थ-का प्रतिपादक होनेके कारण निश्चयनय भूतार्थ है। (स. सा./आ./१९१)।

बीर भी वे० नय/V/१/१ (रमंभूत या सत्कार्य ग्रहण ही निरचयनयका लक्षण है।)

न. सा./पं. नयचम्प/६ ब्रह्मदृष्टि शुद्ध है, अमेव है, निरचय है, भूतार्थ है, सत्कार्य है, परमार्थ है।

२. निरचयनय साधकतम व नयाधिपति है

न. च./भुत/३१ निरचयनयः...पूज्यतमः। —निरचयनय पूज्यतम है।

प्र. सा./त. प्र./१८६ साध्यस्य हि शुद्धतत्वेन ब्रह्मस्य शुद्धधर्मबोधोत्पत्त्या-
निरचयनय एव साधकतमो। —साध्य वस्तु क्योंकि शुद्ध है अर्थात्
पर संपर्कसे रहित तथा अमेव है, इसलिये निरचयनय ही ब्रह्मके
शुद्धतत्वा का बोध होनेसे साधक है। (वे० नय/V/१/३)।

पं. च./पू./१६६ निरचयनयो नयाधिपतिः। —निरचयनय नयाधि-
पति है।

३. निरचयनय ही सम्मत्स्वरूपका कारण है

स. सा./पू./भूतार्थमस्तिदो लक्षु सम्मादृष्टी ह्यहं जीवो। —जो जीव
भूतार्थका आश्रय होता है वह निरचयनयसे सम्मत्दृष्टि होता है।

न. च./भुत/३२ अनेवाविमान्तात्पर्यं हिर्भवत्वात्मा। —इस नयका
सहारा देनेसे ही आत्मा अन्तर्हि होता है।

स. सा./आ./११, ४१४ ये भूतार्थमाश्रयन्ति त एव सम्मत् परयतः सम्म-
त्दृष्टयो प्रवन्ति न पुनरन्ये, कसकस्थानीयत्वात् शुद्धनयस्य। १२१।
य एव परमार्थ परमार्थशुद्धता चैतयन्ते त एव समयसारं चैतयन्ते।
—यहाँ शुद्धनय कसक फलके स्थानपर है (अर्थात् परसंयोगको दूर
करनेवाला है), इसलिये जो शुद्धनयका आश्रय लेते हैं, वे ही सम्मत्
अवलोकन करनेसे सम्मत्दृष्टि हैं, अन्य नहीं। १२१। जो परमार्थको
परमार्थशुद्धिसे अनुभव करते हैं वे ही समयसारका अनुभव करते
हैं। १४१४।

पं. वि./१/८० निरुच्य तत्त्वं स्थिरतायुपागता, मतिः सतां शुद्धनयाव-
लम्बिनी। अवलम्बमेकं विशदं विशारदम्, निरन्तरं परमति तत्त्वं
महः। १८०। —शुद्धनयका आश्रय देनेवाला साधुजनोंकी बुद्धि-
तत्त्वाका निरूपण करके स्थिरताको प्राप्त होती हुई निरन्तर,
अवलम्ब, एक, निर्मल एवं चैतनस्वरूप उस उत्कृष्ट ज्योतिषा ही अव-
लोकन करती है।

प्र. सा./ता. वृ./१६१/२५/१८ ततो ज्ञायते शुद्धनयावलम्बधामलाम-
एव। —इससे जाना जाता है कि शुद्धनयके अवलम्बनसे आत्मज्ञान
अवश्य होता है।

पं. च./पू./४२६ स्वयमपि भूतार्थत्वाद्भवति स निरचयनयो हि सम्म-
त्स्वरूपः। —स्वयं ही भूतार्थको विषय करनेवाला होनेसे निरचय करके,
यह निरचयनय सम्मत्स्वरूप है।

मो. मा. प्र./१७/३६६/१० निरचयनय इति ही कौं यथावत् निरूपे है,
काहुको काहुविषं न मिताने है। ऐसे ही अवधानसे सम्मत्स्वरूप हो है।

४. निरचयनय ही उपादेय है

न. च./भुत/६० तस्माद्वावपि नाराण्यावाराध्यः पारमार्थिकः। —इस-
लिये व्यवहार व निरचय दोनों ही नये आराध्य नहीं हैं, केवल एक
पारमार्थिक नय ही आराध्य है।

प्र. सा./त. प्र./१८६ निरचयनयः साधकतमत्वाद्युपायः। —निरचयनय
साधकतम होनेके कारण उपाय है अर्थात् ग्रहण किया गया है।

स. सा./आ./४१४/क. २४४ अलमसमसिजन्मैर्दुर्बिकल्पैरयमिह परमार्थ-
रक्षेयतां निरयमेकः। स्वरसविरूपपूर्णज्ञानविस्फूर्तिनाज्ञानं लक्षु
समयसारानुसारं किञ्चिदस्ति। —बहुत कष्टसे और बहुत दुर्बि-
कल्पोंसे बच होओ, बच होओ। यहाँ मात्र इतना ही कहना है, कि
इस एकमात्र परमार्थका ही निरय अनुभव करो, क्योंकि निररसके

प्रसारसे पूर्ण जो ज्ञान, उससे स्फुरायमान होनेमात्र जो समयसार,
उससे उच्च वास्तवमें दूसरा कुछ भी नहीं है।

पं. वि./१/१५० तत्राद्यं मयणीयमेव सुदृशा चेषह्योपायतः। —सम्म-
त्दृष्टिको लेश दो उपायोंसे प्रथम शुद्ध तत्त्व (जो कि निरचयनयका
वाच्य बताया गया है) का आश्रय लेना चाहिए।

पं. का./ता. वृ./१४/१०४/१८ अत्र यद्यपि पर्यायाधिकनयेन सावि सनिधनं
जीवब्रह्म व्याख्यातं तथापि शुद्धचिन्तनमेव यथेवावाधिसिधनं दृष्टो-
त्कीर्णज्ञायकैकस्वरूपं निर्विकारसदान्मकैकस्वरूपं च तथैवोपादेय-
निरयप्रियायः। —यहाँ यद्यपि पर्यायाधिकनयसे साविसनिधन जीव
ब्रह्मका व्याख्यान किया गया है, परन्तु शुद्ध निरचयनयसे जो
अनादि निधन दृष्टोत्कीर्ण ज्ञायक एकस्वरूपा निर्विकार सदान्म
एकस्वरूप परमात्म तत्त्व है, वही उपादेय है, ऐसा अभिप्राय है।
(पं. का./ता. वृ./२७/६१/१६)।

पं. च./पू./४१० यदि वा सम्मत्दृष्टिस्तद्वृद्धिः कार्यकारी स्यात्। तस्मात्
स उपादेयो नोपादेयस्तद्व्यनयमात्रः। ६३०। —क्योंकि निरचयनयपर
दृष्टि रखनेवाला ही सम्मत्दृष्टि व कार्यकारी है, इसलिये वह निरचय
ही ग्रहण करनेयोग्य है व्यवहार नहीं।

विशेष वे० नय/V/८/१ (निरचयनयकी उपादेयताके कारण व प्रयोजन।
यह जीवको नयपद्धातीत बना देता है।)

४. व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. व्यवहारनय सामान्यके लक्षण

१. संग्रहनय ग्रहीत अर्थमें विधिपूर्वक भेद

च. १/१.१.१/गर्ग/१२ पठित्वं पुन वयनत्यगिच्छयो तस्स बवहारो।
—वस्तुके प्रत्येक भेदके प्रति शब्दका निरचय करना (संग्रहनयका)
व्यवहार है। (क. पा./१/११-१४/४१८२/८६/२२०)।

स. ति./१/११/१४२/९ संग्रहनयासिद्धानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं
व्यवहारः। —संग्रहनयके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंका विधिपूर्वक
अवहरण अर्थात् भेद करना व्यवहारनय है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२०),
(रत्नो. वा./४/१/३१/रत्नो. ६८/२४४), (ह. पु./६/८/४६), (च. १/१.१.१/८/४४)
(त. सा./१/४६), (स्या. म./३८/३१७/१४ तथा ३१६ पु. उद्धृत रत्नो.
नं. १)।

आ. प./६ संग्रहेण गृहीतार्थस्य भेदरूपतया वस्तु येन व्यवहियतेति
व्यवहारः। —संग्रहनय द्वारा गृहीत पदार्थके भेदरूपसे जो वस्तुमें
भेद करता है, वह व्यवहारनय है। (न. च. वृ./२१०), (का. आ./-
पू./२७३)।

२. अमेव वस्तुमें गुण-गुणी आदि रूप भेदोपचार

न. च. वृ./२६२ जो सियमेवुनयारं बम्मानं कुण्ड एगवत्पुस्तक। —सो
बवहारो भणियो...१२६२। —एक अमेव वस्तुमें जो धर्मोंका अर्थात्
गुण पर्यायोंका भेदरूप उपचार करता है वह व्यवहारनय कहा जाता
है। (विशेष वे० आगे नय/V/६/१-३), (पं. च./पू./६१४),
(आ. प./६)।

पं. च./पू./६२२ व्यवहरणं व्यवहारः स्यादिति शब्दार्थतो न परमार्थः।
स यथा गुणगुणिनोद्विह कश्चिदेव भेदकरणं स्यात्। —विधिपूर्वक भेद
करनेका नाम व्यवहार है। यह इस निकृति द्वारा किया गया शब्दार्थ
है, परमार्थ नहीं। जैसा कि यहाँपर गुण और गुणीमें सद रूपसे
अमेव होनेपर भी जो भेद करना है वह व्यवहार नय कहा जाता है।

३. मित्र पदार्थोंमें कारकादि रूपसे अमेवोपचार

स. सा./आ./२७२ पराधितो व्यवहारः। —परपदार्थके आश्रित कथन
करना व्यवहार है। (विशेष वे० आगे असङ्गृत व्यवहारनय—नय/
V/६/४-६)।

॥ व्यवहारनयो भिन्नकर्तृकर्मविशेषः । — व्यवहारनय
र्तु कर्मविधिव्यपेक्ष है । (अन.ध./१/१०२/१०८) ।

व्यवहारगत-वस्तुविधिव्यपेक्ष

७/१६६/१ लोकव्यवहारनिबन्धनं ब्रह्ममिच्छत् व्यवहारनयः ।
व्यवहारके कारणभूत ब्रह्मको स्वीकार करनेवाला पुरुष
नय है ।

व्यवहारनय सामान्यके उदाहरण

इह प्रहीत अर्थमें भेद करने सम्बन्धी

१३/१४२/२ को विधिः । यः संगृहीतोऽर्जस्तवानुपूर्वमेव व्यव-
हर्तत इत्यर्थं विधिः । तथा—सर्वसंग्रहेण यस्त्वं गृहीतं
सितवित्तेषां नाशं संव्यवहारायेति व्यवहारनय आजीयते ।
‘ब्रह्म’ गुणो वेति । ब्रह्मेणापि संग्रहाक्षित्वेन जीवाजीवविशेषा-
न शक्यं, संव्यवहार इति जीवब्रह्मजीवब्रह्ममिति वा व्यव-
हारीयते । जीवाजीवावपि च संग्रहाक्षित्वे नाशं संव्यवहारा-
येकं वेवनारकादिष्वटादिरप्य व्यवहारेणाधीयते । —ग्रहण-
लेकी विधि क्या है । उत्तर—जो संग्रहणयके द्वारा गृहीत
उसीके आनुपूर्व्यक्रमसे व्यवहार प्रवृत्त होता है, यह विधि
या—सर्व संग्रहणयके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह
उत्तरभेदोंके बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिए
नयका आश्रय लिया जाता है । यथा—जो सप्त है वह या
य है या गुण । इसी प्रकार संग्रहणयका विषय जो ब्रह्म है
जीव अजीवकी अपेक्षा किसे बिना व्यवहार करानेमें अस-
इसलिए जीव ब्रह्म है और अजीव ब्रह्म है, इस प्रकारके
रका आश्रय लिया जाता है । जीव ब्रह्म और अजीव ब्रह्म
तक संग्रहणयके विषय रहते हैं, तब तक वे व्यवहार करानेमें
हैं, इसलिए जीवब्रह्मके वेव नारकी आदि रूप और अजीव
घटादि रूप भेदोंका आश्रय लिया जाता है । (रा.वा./१/१३/४/
१३) । (रत्नो. वा ४/१/१३/६०/१४४/३६) । (स्मा. न./२८/-
४) ।

४/१३३/४०/२४६/१ व्यवहारस्तद्विबज्यते यद्ब्रह्म तन्जीवादि-
र्थः, यः पर्यायः स द्विविधः क्रमभावी सहभावी चेति । पुनरपि
सर्वानजीवादीन् संगृह्णाति ।...व्यवहारस्तु तद्विभागमभिधेति
नः स युक्तः संसारी च...यथाकार्त्तं तन्लोकाकाशमलोकाकार्त्तं
क्रमभावी पर्यायः स क्रियास्वरूपोऽक्रियारूपस्य विशेषः, यः सह-
पर्यायः स गुणः सहस्यपरिणामश्च सामान्यमिति अपरापर-
मवहारमप्युच्यते । — (उपरोक्ते आगे) — व्यवहारनय उसका
। करते हुए कहता है कि जो ब्रह्म है वह जीवाधिके भेदसे
गरका है, और जो पर्याय है वह क्रमभावी व सहभावीके
दो प्रकारकी है । पुनः संग्रहणय इन उपरोक्त जीवाधिकोंका
कर लेता है, तब व्यवहारनय पुनः इनका विभाग करता है
ीव युक्त व संसारीके भेदसे दो प्रकारका है, आकाश लोक व
के भेदसे दो प्रकारका है । (इसी प्रकार पुद्गल व काश
ग भी विभाग करता है) । जो क्रमभावी पर्याय है वह क्रिया
अक्रिया (भाव) रूप है, सो विशेष है । और जो सहभावी
है वह पुनः तथा सहस्यपरिणामरूप होती हुई सामान्यरूप है ।
कार अपर व पर संग्रह तथा व्यवहारनयका प्रपञ्च समझ लेना
१ ।

भेद वस्तुमें गुणगुणीरूप भेदोपचार सम्बन्धी

./७ व्यवहारेषु भवित्सदि नाभिस्त चरित वसणं भागं । — ज्ञानी-
रंज वसण व ज्ञान ये तीन भाव व्यवहारसे कहे गये हैं । (प्र.सं/
१७), (स.सा./आ./१६/क.१७) ।

का./ता.ब./१११/१७५/१३ अनलानिलकायिकाः तेषु पञ्चस्वावरैषु नम्ये
चलनक्रियां दृष्ट्वा व्यवहारेण त्रयाः भव्यन्ते । — पाँच स्वावरोंमें-से
तीन वायुकायिक जीवोंमें चलनक्रिया देखकर व्यवहारसे उन्हें त्रस
कहा जाता है ।

पं. ब./पु./१६६ व्यवहारः स यथा स्यात्सद्ब्रह्मं ज्ञानवीर्य जीवो वा ।
— जैसे ‘सत् ब्रह्म है’ अथवा ‘ज्ञानवात् जीव है’ इस प्रकारका जो
कथन है, वह व्यवहारनय है । और भी देखो—(नय/IV/२/६/६),
(नय/V/६/१-२) ।

३. भिन्न पदार्थोंमें कारकरूपसे अनेकोपचार सम्बन्धी

स.सा./पु./५६-६० तह जीवे कम्मानं जोकम्मानं च परितुं वणं ।
जीवस्स एस वणो जिणेहिं ववहारो उत्तो । ५६। गंधरसकासकवा
वेहो उठानमाइया के य । सव्वे ववहारस्स य जिच्छयदण्ण ववधि-
संति । ६०। — जीवमें कर्मों व लोकमोंका कर्म देखकर, जीवका यह
वर्ण है, ऐसा जिनवेवने व्यवहारसे कहा है । ५६। इसी प्रकार गन्ध,
रस और स्पर्शरूप वेह संस्थान आविक, सभी व्यवहारसे हैं, ऐसा
निरुचयनयके देखनेवाले कहते हैं । ६०। (प्र.सं./पु./७), (विशेष दे०
नय/V/६/६) ।

प्र. सं./पु./३.६ तिसाले चतुपाणा इदियनलमाउआणपाणो य । ववहारा
सो जीवो जिच्छयनयवो दु चैवजा जस्स । ३। पुग्गलकम्मादीणं कत्ता
ववहारो । ८। ववहारा तुहपुण्णं पुग्गलकम्मफलं पभुंजेहि । ६।
— भूत भविष्यत् व वर्तमान तीनों कालोंमें जो इन्द्रिय वल, आयु
व स्वासोच्छ्वासरूप ब्रह्मप्राणोंसे जीता है, उसे व्यवहारसे जीव
कहते हैं । ३। व्यवहारसे जीव पुद्गलकर्मोंका कर्ता है । ६। और
व्यवहारसे पुद्गलकर्मोंके फलका भोक्ता है । ८। (विशेष देखो
नय/V/६/६) ।

प्र.सा./त.प्र./परि/नय नं० ४४ व्यवहारनयेन बन्धकमोचकपरिणामवन्तर-
संयुज्यमानवियुज्यमानपरमाणुब्रह्मबन्धमोक्षोर्द्धतामुवर्त्त । ४४। —
आत्मब्रह्म व्यवहारनयसे बन्ध और मोक्षमें हैतका अनुसरण करने-
वाला है । बन्धक और मोचक अणु परमाणुके साथ संयुक्त होनेवाले
और उससे वियुक्त होनेवाले परमाणुकी भाँति ।

प्र.सा./त.प्र./१८६ यस्तु पुद्गलपरिणाम आरत्तनः कर्म स एव पुण्यपापवृत्तं
पुद्गलपरिणामस्यात्मा कर्ता तस्योपचारा हाता चेति सोऽमुद्वह्य-
धिकनिरूपणार्त्तको व्यवहारनयः । — जो ‘पुद्गल परिणाम आरत्ता-
का कर्म है वही पुण्य पापरूप हैत है; आत्मा पुद्गल परिणामका कर्ता
है, उसका ग्रहण करनेवाला और जोड़नेवाला है, यह अशुद्धब्रह्मका
निरूपणस्वरूप व्यवहारनय है ।

पं. प्र./१/६६/५४/४ य एव ज्ञानापेक्षया व्यवहारनयेन लोकालोकाव्यापको
भणितः । — व्यवहारनयसे ज्ञानकी अपेक्षा आत्मा लोकालोका-
व्यापी है ।

नो.भा.प्र./७/१७/३६६/८ व्यवहारनय स्वब्रह्म परब्रह्मकी वा तिनिके
भावनिकी वा कारणकार्यादिकों काहूको काहूविषे भिन्नत्व निरु-
पण की है ।

और भी देखो (नय/III/२/३), (नय/V/६/४-६) ।

४. लोक व्यवहारगत वस्तु सम्बन्धी

स्मा. म./२८/३११/२३ व्यवहारस्त्वेवमाह । यथा लोकग्राहकमेव वस्तु,
अस्तु, किमनया अदृष्टाव्यवहियमाणवस्तुपरिकल्पनकदृष्टिक्रिया ।
यदेव च लोकव्यवहारपथमवतरति तस्यैवानुग्राहकं प्रमाणमुपलभ्यते
नेतरस्य । न हि सामान्यमनादिनिबन्धनमेकं संग्रहाभिमत् प्रमाण-
भूमिः, एवानुभवामावात् । सर्वस्य सर्वदर्शित्वप्रसङ्गाच्च । नापि
विशेषाः परमाणुलक्षणाः क्षणक्षयिनः प्रमाणोपचाराः, तथा प्रसूतेर-
भावात् । तस्माद् इमेव निखिललोकाभाषितं प्रमाणसिद्धं
क्रियत्कासभाविसूयसतामाभिभागमुपकाशाहरणाच्चर्य क्रियानिर्वर्तनक्षमं

घटादिकं वस्तुस्वरूपं पारमार्थिकम् । पूर्वोत्तरकालप्रावितत्पर्यायपर्या-
लोचना पुनरुज्जायसी तत्र प्रमाणप्रसाराभावात् । प्रमाणमन्तरेण
विचारस्य कर्तुमशक्यत्वात् । अवस्तुत्वाच्च तेषां किं तद्वगोचरपर्याया-
लोचनेन । तथाहि । पूर्वोत्तरकालप्राविनो ब्रह्मविबर्त्ताः क्षणक्षयि-
परमाणुसंज्ञा वा विशेषा न कथंचन लोकव्यवहारमुपरचयन्ति ।
तत्र ते वस्तुस्वरूपाः । लोकव्यवहारोपयोगिनामेव वस्तुत्वात् । अत एव
पन्था गच्छति, कुण्डिका सवति, गिरिर्दृश्यते, मन्त्राः क्रोशन्ति
इत्यादि व्यवहाराणां प्रामाण्यम् । तथा च वाचकमुच्यते 'लौकिकसम-
उपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहारः' । —व्यवहारनय एसा कहुता है
कि—लोकव्यवहारमें जानेवाली वस्तु ही मान्य है । अदृष्ट तथा
अव्यवहार्य वस्तुओंकी कल्पना करनेसे क्या लाभ । लोकव्यवहार
पथपर चलनेवाली वस्तु ही अनुप्राहक है और प्रमाणताको प्राप्त
होती है, अन्य नहीं । संग्रहनय द्वारा मान्य जनादि निघनरूप
सामान्य प्रमाणभूमिको स्पर्श नहीं करता, क्योंकि सर्वसाधारणको
उसका अनुभव नहीं होता । तथा उसे मानने पर सबको ही सर्व-
दर्शयनेका प्रसंग जाता है । इसी प्रकार ऋजुसूत्रनय द्वारा मान्य क्षण-
क्षयी परमाणुरूप विशेष भी प्रमाण बाझ होनेसे हमारी व्यवहार
प्रवृत्तिके विषय नहीं हो सकते । इसलिए लोक अबाधित, कियत-
काल स्थायी व जलधारण आदि अर्थक्रिया करनेमें समर्थ ऐसी घट
आदि वस्तुएं ही पारमार्थिक व प्रमाण सिद्ध हैं । इसी प्रकार घट
ज्ञान करते समय, नैगमनय मान्य उसकी पूर्वोत्तर अवस्थाओंका
भी विचार करना व्यर्थ है, क्योंकि प्रमाणगोचर न होनेसे वे अवस्तु
हैं । और प्रमाणभूत हुए बिना विचार करना अशक्य है । पूर्वोत्तर-
कालवर्त्ती ब्रह्मको पर्याय अथवा क्षणक्षयी परमाणुरूप विशेष दोनों
ही लोकव्यवहारमें उपयोगी न होनेसे अवस्तु हैं, क्योंकि लोक
व्यवहारमें उपयोगी ही वस्तु है । अतएव 'रास्ता जाता है, कुण्ड
बहता है, पहाड़ जलता है, मंच रोते हैं' आदि उपबहार भी लोको-
पयोगी होनेसे प्रमाण हैं । वाचक मुख्य भी उमास्वामीने भी तत्वा-
र्थधिगम भाष्य/१/३६ में कहा है कि "लोक व्यवहारके अनुसार
उपचरित अर्थ (वे० उपचार व आगे असद्वभूत व्यवहार) को बताने-
वाले विस्तृत अर्थको व्यवहार कहते हैं ।

३. व्यवहारनयकी भेद-प्रवृत्तिकी सीमा

च, सि./१/३३/१४२/८ एवमयं नयस्तावद्वर्तते यावत्पुनर्नास्ति विभागः ।
—संग्रह गृहीत अर्थको विधिपूर्वक भेद करते हुए (वे० पीछे शीर्षक
नं. २/१) इस नयकी प्रवृत्ति वहाँ तक होती है, जहाँ तक कि वस्तुमें
अन्य कोई विभाग करना सम्भव नहीं रहता । (रा. वा./१/३३/६/
६६/२९) ।

रसो, वा. ४/१/३३/६०/२४६/१६ इति अपरापरसंग्रहव्यवहारप्रवचः
प्रागुक्तुप्रापरसंग्रहादुत्तरा प्रतिपत्तव्यः, सर्वस्य वस्तुनः कथंचित्सा-
मान्यविशेषात्मकत्वात् । —इस प्रकार उत्तरोत्तर हो रहा संग्रह और
व्यवहारनयका प्रश्न ऋजुसूत्रनयसे पहले-पहले और परसंग्रहनयसे
उत्तर उत्तर अंशोंकी विवक्षा करनेपर समझ लेना चाहिए; क्योंकि,
जगतकी सब वस्तुएँ कथंचिद् सामान्यविशेषात्मक हैं । (रसो, वा.
४/१.३३/रसो. ६६/२४४)

का. अ./पु./२७३ जं संगहेण गहिदं जिसेसरहिदं पि भेदवे सवदं ।
परमाणुपज्जंतं व्यवहारणो हवे सो हु । २७३ । —जो नय संग्रहनयके
द्वारा अभेद रूपसे गृहीत वस्तुओंका परमाणुपर्यंत भेद करता है वह
व्यवहार नय है ।

घ. १/१.१.१/१३/१९ (विशेषार्थ) वर्तमान पर्यायको विषय करना
ऋजु- सूत्र है । इस लिए जगततक ब्रह्मगत (वे० नय/III/१/२)
भेदोंकी ही मुख्यता रहती है, तबतक व्यवहारनय चलता है और
जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है तभीसे ऋजुसूत्र नयका प्रारम्भ
होता है ।

४. व्यवहारनयके भेद व कक्षणादि

१. पृथक्त्व व एकत्व व्यवहार

पं. का./पु. व भाषा/४० नावं धनं च कुम्भदि धनिवं वह पाणं च
बुबिबेहि । भर्त्तति तह पुषत्तं एयत्तं चाधि उज्जणह । —धन पुरुषको
धनवात् करता है, और ज्ञान आत्माको ज्ञानी करता है । तैसे ही
तत्त्वज्ञ पुरुष पृथक्त्व व एकत्वके भेदसे सम्बन्ध दो प्रकारका कहुते
हैं । व्यवहार दो प्रकारका है—एक पृथक्त्व और एक एकत्व । जहाँ-
पर भिन्न ब्रह्मोंमें एकताका सम्बन्ध दिलाया जाता है उसका नाम
पृथक्त्व व्यवहार कहा जाता है । और एक वस्तुमें भेद दिलाया
जाय उसका नाम एकत्व व्यवहार कहा जाता है ।

न. च./भुत/पु. २६ प्रमाणनयनितोपात्मकः भेदोपचाराभ्यां वस्तु व्यवहार-
तीति व्यवहारः । —प्रमाण नय व नितोपात्मक वस्तुको जो भेद द्वारा
या उपचार द्वारा भेद या अभेदरूप करता है, वह व्यवहार है ।
(विशेष वे० उपचार /१/२) ।

२. सद्भूत व असद्भूत व्यवहार

न. च./भुत/पु. २६ व्यवहारो द्विविधः—सद्भूतव्यवहारो असद्भूत-
व्यवहारश्च । तत्रैकवस्तुविषयः सद्भूतव्यवहारः । भिन्नवस्तुविषयोऽ-
सद्भूतव्यवहारः । —व्यवहार दो प्रकारका है—सद्भूत व्यवहार और
असद्भूत व्यवहार । तहाँ सद्भूतव्यवहार एक वस्तुविषयक होता है
और असद्भूत व्यवहार भिन्न वस्तु विषयक । (अर्थात् एक वस्तुमें
गुण-गुणी भेद करना सद्भूत या एकत्व व्यवहार है और भिन्न
वस्तुओंमें परस्पर कर्ता कर्म व स्वामित्व आदि सम्बन्धों द्वारा अभेद
करना असद्भूत या पृथक्त्व व्यवहार है ।) (पं. घ./पु./१२६)
(विशेष वे० आगे नय/V/६)

३. सामान्य व विशेष संग्रह भेदक व्यवहार

न. च. ४./२१० जो संगहेण गहिदं भेदय अर्थ अल्लु सुदधं वा । सो
ववहारो बुबिहो असुसुसुसुसुभेदको । २१० । —जो संग्रह नयके द्वारा
ग्रहण किये गये शुद्ध या अशुद्ध पदार्थका भेद करता है वह व्यवहार
नय दो प्रकार का है—शुद्ध्यर्थ भेदक और अशुद्ध्यर्थभेदक । (शुद्धसंग्रह-
के विषयका भेद करनेवाला शुद्ध्यर्थ भेदक व्यवहार है और अशुद्ध-
संग्रहके विषयका भेद करनेवाला अशुद्ध्यर्थभेदक व्यवहार है ।)

जा. प./६ व्यवहारोऽपि द्वेधा । सामान्यसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—
द्रव्याणि जीवाजीवाः । विशेषसंग्रहभेदको व्यवहारो यथा—जीवाः
संसारिणो मुक्तारश्च । —व्यवहार भी दो प्रकारका है—सामान्यसंग्रह-
भेदक और विशेष संग्रहभेदक । तहाँ सामान्य संग्रहभेदक तो ऐसा है
जैसे कि 'द्रव्य जीव व अजीवके भेदसे दो प्रकारका है' । और विशेष-
संग्रहभेदक ऐसा है जैसे कि 'जीव संसारी व मुक्तके भेदसे दो प्रकार-
का है । (सामान्य संग्रहनयके विषयका भेद करनेवाला सामान्य
संग्रह भेदक और विशेष संग्रहनयका भेद करनेवाला विशेष संग्रह-
भेदक व्यवहार है ।)

न. च./भुत/१४ अनेन सामान्यसंग्रहनयेन स्वीकृतसत्तासामान्यरूपाय
भित्वा जीवपुद्गललौकिकयनं, सेनाशब्देन स्वीकृतायं भित्वा हस्त्य-
श्वरथपदाधिकथनं...इति सामान्यसंग्रहभेदकव्यवहारनयो
भवति । विशेषसंग्रहनयेन स्वीकृतार्थाय जीवपुद्गलनिश्चयाय भित्वा
देवनारकादिकथनं, घटपटादिकथनम् । हस्त्यश्वरथपदातीक्ष्णं भित्वा
भग्नगज - जाल्यश्व - महारथ - शतपटसहस्रपटादिकथनं...इत्याद्यनेक-
विषयाय भित्वा कथनं विशेषसंग्रहभेदकव्यवहारनयो भवति ।
—सामान्य संग्रहनयके द्वारा स्वीकृत सत्ता सामान्यरूप अर्थका भेद
करके जीव पुद्गलादि कहना अथवा सेना शब्दका भेद करके हाथी,
घोड़ा, रथ, पिमावे कहना, ऐसा सामान्य संग्रहभेदक व्यवहार होता
है । और विशेषसंग्रहनय द्वारा स्वीकृत जीव व पुद्गलसमूहका भेद

करके देवनारकादि तथा घट घट आदि कहना, अथवा हाथी, बौद्ध, पशुपति मेद करके भद्र हाथी, जातिवाला बौद्ध, महारथ, शतभट, सहस्रभट आदि कहना, इत्यादि अनेक विषयोंको मेद करके कहना निर्वैयर्थ्यमेदक व्यवहारनय है।

५. व्यवहार-नयानामासका लक्षण

श्लो. वा. ४/१/३३/रसो/६०/२४४ कल्पनारोपितव्यवहारप्रतिभाग-
भाक् । प्रमाणवाचितोऽन्यस्तु तदाभासोऽन्यतयात् ॥६०॥ —द्रव्य
और पर्यायीके आरोपित किये गये कल्पित विभागोंको जो वास्तविक
मान होता है वह प्रमाणवाचित होनेसे व्यवहारनयानामास है।
(स्या, न. के अनुसार जैसे चार्वाक दर्शन) । (स्या, न. २८/३९०/१६
में प्रमाणतत्त्वालोकांकार/७/१-६३ से उद्धृत)

६. व्यवहार नय अशुद्ध द्रव्यार्थिक नय है

श्लो. वा. २/१/७२/५८/१ व्यवहारनयोऽशुद्धद्रव्यार्थिकः । —व्यवहार-
नय अशुद्धद्रव्यार्थिकनय है।

ब. ६/४, १, ४६/१७१/१ पर्यायकलङ्कितया अशुद्धद्रव्यार्थिकः व्यवहार-
नयः । —व्यवहारनय पर्याय (मेद) रूप कलंकसे युक्त होनेसे अशुद्ध
द्रव्यार्थिक नय है। (क. पा. १/११-१४/४९८९/२१६/२); (प्र.सा./
त.प्र./१=६) ।

(और भी वे०/नय/IV/२/४) ।

७. पर्यायार्थिक नय भी कथंचित् व्यवहार है

श्लो. जी./पू./१७२/१०६ बभारो य विद्यप्यो मेवो तद् वज्रवोति-
त्यङ्गो । —व्यवहार, विकल्प, मेद व पर्याय ये एकार्थवाची शब्द हैं।

ब. ब./पू./६२१ पर्यायार्थिकनय इति यदि वा व्यवहार एव नामेति ।
एकार्थो यस्मादिह सर्वोऽप्युपचारमात्रः स्यात् । —पर्यायार्थिक और
व्यवहार ये दोनों एकार्थवाची हैं, क्योंकि सब ही व्यवहार केवल
उपचाररूप होता है।

उ. का./पं. जयचन्द/६ परसंयोगजनित मेद सप्त मेवरूप अशुद्धद्रव्य-
ार्थिक नयके विषय हैं। शुद्ध (अमेद) द्रव्यकी दृष्टिमें यह भी
पर्यायार्थिक हो है। इसलिए व्यवहार नय ही है ऐसा आशय
आजना। (स. सा./पं. जयचन्द/१२/क. ४)

वे० नय/V/२/४ (अशुद्धनिश्चय भी वास्तवमें व्यवहार है।)

८. उपनय निर्देश

१. उपनयका लक्षण व इसके मेद

आ. प./६ नयानां समीपाः उपनयाः । सङ्भूतव्यवहारः असङ्भूत-
व्यवहार उपचरितसङ्भूतव्यवहाररचैरुपनयस्त्रेधा । —जो नयोंके
समीप हों अर्थात् नयकी भाँति ही ज्ञाताके अभिप्राय स्वरूप हों
उन्हें उपनय कहते हैं, और वह उपनय, सङ्भूत, असङ्भूत व उप-
चरित असङ्भूतके मेदसे तीन प्रकारका है।

न. च./श्रुत/१८७-१८८ उपनयमेया वि पञ्चानामो ॥१८७॥ सङ्भूतमसङ्भूतं
उपचरितं चैव बुद्धिं सम्भूतं । तिबिहं पि असङ्भूतं उपचरितं जान
तिबिहं पि ॥१८८॥ —उपनयके मेद कहते हैं। वह सङ्भूत, असङ्भूत
और उपचरित असङ्भूतके मेदसे तीन प्रकारका है। उनमें भी सङ्भूत
दो प्रकारका है—शुद्ध व अशुद्ध—वे० जागे नय/V/६; असङ्भूत
व उपचरित असङ्भूत दोनों ही तीन-तीन प्रकारके हैं—(स्वजाति,
विजाति और स्वजाति-विजाति । — वे० उपचार/१/९), (न. च./श्रुत/
पृ. २९) ।

२. उपनय भी व्यवहारनय है

न. च./श्रुत/२६/१७ उपनयोपजनितो व्यवहारः । प्रमाणनयानिरोपारम्भः
मेदोपचारान्यां वस्तु व्यवहरतीति व्यवहारः । कथमुपनयवस्तुत्वं जनक

इति चैव, सङ्भूतो मेदोपादकत्वात् असङ्भूतस्तुपचारोपादकत्वात् ।

—उपनयसे व्यवहारनय उत्पन्न होता है। और प्रमाणनय व निरोपा-
रम्भक वस्तुका मेद व उपचार द्वारा मेद व अमेद करनेको व्यवहार
कहते हैं। प्रश्न—व्यवहारनय उपनयसे कैसे उत्पन्न होता है,
उत्तर—क्योंकि सङ्भूतरूप उपनय ही अमेदरूप वस्तुमें मेद उत्पन्न
करता है और असङ्भूत रूप उपनय भिन्न वस्तुओंमें अमेदका उप-
चार करता है।

५. सद्भूत असद्भूत व्यवहारनय निर्देश

१. सद्भूत व्यवहारनय सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० एकवस्तुविषयसङ्भूतव्यवहारः । —एक वस्तुको विषय
करनेवाला सङ्भूतव्यवहार है। (न. च./श्रुत/२६) ।

न. च. ब./१२० गुणगुणित्वावयवो कारकसम्भावयो य एवमेव । तो
जाऊँ मेयं कुणयं सम्भूयसङ्घिषयरो ॥२१०॥—गुण व गुणीमें अथवा
पर्याय व द्रव्यमें कर्ता कर्म करण व सम्बन्ध आदि कारकोंका कथंचित्
सङ्भाव होता है। उसे जानकर जो द्रव्योंमें मेद करता है वह सङ्भूत
व्यवहारनय है। (न. च. ब./४६) ।

न. च. ब./१२१ दत्तानां तु परसा बहुजा व्यवहारो य एकेण । शर्णा
य निष्कृत्यदो भणिया कायस्थ सल्लु हवै जुप्ति । —व्यवहार अर्थात्
सङ्भूत व्यवहारनयसे द्रव्योंके बहुत प्रवेश है। और निश्चयनसे नहीं।
द्रव्य अनन्य है। (न. च. ब./१२२) ।

और भी वे० नय/V/४/१,२ में (गुणगुणी मेदकारी व्यवहार नय सामान्यके
लक्षण व उदाहरण) ।

२. कारण व प्रयोजन

ब. घ./पू./६२६-६२८ सङ्भूतस्तद्गुण इति व्यवहारस्तद्वृत्तिमात्रत्वात् ।
॥६२६॥ अस्यावगमे फलमिति तदितरवस्तुनि निषेधबुद्धिः स्यात् ।
इतरविभिन्नो नय इति मेदाप्रिव्यवज्जको न नयः ॥६२७॥ अस्तमितसर्व-
संकरदोषं क्षतसर्वशून्यदोषं वा । अगुरिब वस्तुसमस्तं ज्ञानं प्रवृत्ती-
त्यनन्यधारणमिदम् ॥६२८॥ —विवक्षित उस वस्तुके गुणोंका नाम
सङ्भूत है और उन गुणोंकी उस वस्तुमें मेदरूप प्रवृत्तिमात्रका नाम
व्यवहार है ॥६२६॥ इस नयका प्रयोजन यह है कि इसके अनुसार ज्ञान
होनेपर इतर वस्तुओंमें निषेध बुद्धि हो जाती है, क्योंकि विकल्पवशा
दूसरेसे भिन्न होना नय है। नय कुछ मेदका अभिव्यञ्जक नहीं है।
॥६२७॥ सम्पूर्ण संकर व शून्य दोषोंसे रहित यह वस्तु इस नयके कारण
ही अनन्य शरण सिद्ध होती है। क्योंकि इससे ऐसा ही ज्ञान होता
है ॥६२८॥

३. व्यवहार सामान्य व सद्भूत व्यवहारमें अन्तर

ब. घ./पू./६२१/६२६ साधारणगुण इति वा यदि बासाधारणं सत-
स्तस्य । प्रवृत्ति विवक्ष्यो हि यदा व्यवहारनयस्तदा श्रेयाद् ॥६२१॥
अत्र निदानं च यथा सदासाधारणगुणो विवक्ष्यः स्यात् । अविबक्षितो-
ऽन्यथापि च सदासाधारणगुणो न चान्यतरात् ॥६२६॥—सर्वके साधारण
व असाधारण इन दोनों प्रकारके गुणोंमेंसे किसीकी भी विवक्षा होने-
पर व्यवहारनय श्रेय होता है ॥६२१॥ और सङ्भूत व्यवहारनयमें सर्वके
साधारण व असाधारण गुणोंमें परस्पर मुख्य गौण विवक्षा होती है।
मुख्य गौण विवक्षाको छोड़कर इस नयकी प्रवृत्ति नहीं होती ॥६२६॥

४. सद्भूत व्यवहारनयके मेद

आ. प./१० तत्र सङ्भूतव्यवहारो द्विविधः—उपचरितानुपचरितमेवात् ।
—सङ्भूत व्यवहारनय दो प्रकारका है—उपचरित व अनुपचरित ।
(न. च./श्रुत/पृ. २६); (ब. घ./पू./६३४) ।

आ.प./१ सङ्भूतव्यवहारो द्विधा—शुद्धसङ्भूतव्यवहारो...अशुद्धसङ्भूत-
व्यवहारो ।—सङ्भूत व्यवहारनय दो प्रकारकी है—शुद्ध सङ्भूत और
अशुद्ध सङ्भूत । (न. च./भूत/२१) ।

२. अनुपचरित वा शुद्धसङ्भूत निर्देश

१. सात्विक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० निरुपाधिगुणगुणिनोर्भेदविषयोऽनुपचरितसङ्भूतव्यवहारो
यथा—जीवस्य केवलज्ञानादयो गुणाः । —निरुपाधि गुण व गुणोंमें
भेदको विषय करनेवाला अनुपचरित असङ्भूत व्यवहार नय है ।
जैसे—केवलज्ञानादि जीवके गुण हैं । (न. च./भूत/२१) ।

आ. प./६ शुद्धसङ्भूतव्यवहारो यथा—शुद्धगुणशुद्धगुणिनो, शुद्धपर्याय-
शुद्धपर्यायिणोर्भेदकथनम् । —शुद्धगुण व शुद्धगुणीमें अथवा शुद्धपर्याय
व शुद्धपर्यायीमें भेदका कथन करना शुद्ध सङ्भूत व्यवहारनय है । (न.
च./भूत/२१) ।

नि.सा./ता.वृ./१३, अस्या कार्यवृत्तिः.....सायिकजीवस्य सकलविमल-
केवलत्वबोधशुद्धभुवनत्रयस्य ... साधनविधानाधुर्गतीतिप्रत्ययभावशुद्ध-
सङ्भूतव्यवहारनयारम्भकस्य...तीर्थकरपरमवेबस्य केवलज्ञानादिय-
मपि युगपत्सोकाशोक्तव्यापिनी । —इसरी कार्य शुद्धवृत्तिः...सायिक
जीवको जितने कि सकल विमल केवलज्ञान द्वारा तीनभुवनको जाना
है, जो साधि अनिधन अधुर्गतीतिप्रत्यय स्वभाववाले शुद्धसङ्भूत
व्यवहार नयारम्भक है, ऐसे तीर्थकर परमवेबको केवलज्ञानकी भाँति
यह भी युगपत् सोकाशोक्तमें व्याप्त होनेवाली है । (नि. सा./ता.
वृ./४३) ।

नि. सा./ता. वृ./६ शुद्धसङ्भूतव्यवहारेण केवलज्ञानादि शुद्धगुणानामा-
धारभूतत्वात्कार्यशुद्धजीवः । —शुद्धसङ्भूत व्यवहारसे केवलज्ञानादि
शुद्ध गुणोंका आधार होनेके कारण 'कार्यशुद्ध जीव' है । (नि. सा./ता.
वृ./परि/३६=१४) ।

२. पारिणामिक शुद्धकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

नि. सा./ता. वृ./२८ परमाणुपर्यायः पुद्गलस्य शुद्धपर्यायः परमपारि-
णामिकभावलक्षणः वस्तुगतवटप्रकारहानिद्विद्विधः अतिसूक्ष्मः अर्थ-
पर्यायात्मकः सादिसानिचनोऽपि परब्रह्मनिरपेक्षत्वाच्चक्षुषसङ्भूत-
व्यवहारनयारम्भकः । —परमाणुपर्याय पुद्गलकी शुद्ध पर्याय है । जो
कि परमपारिणामिकभाव स्वरूप है, वस्तुमें होनेवाली वह प्रकारकी
हानिद्विध रूप है, अतिसूक्ष्म है, अर्थ पर्यायात्मक है, और साधि
साम्य होनेपर भी परब्रह्मसे निरपेक्ष होनेके कारण शुद्धसङ्भूत व्य-
हारनयारम्भक है ।

पं. च./६३६-६३६ स्यादादिमो यवान्तर्लीना या वास्तिरस्ति यस्य सतः ।
तत्तत्सामान्यतया निरूप्यते चेद्विशेषनिरपेक्षम् ॥६३६॥ इदमत्रो-
दाहरणं ज्ञानं जीवोपजीवि जीवगुणः । ज्ञेयासम्भनकासे न तथा
ज्ञेयोपजीवि स्यात् ॥६३६॥—जिस पर्यायकी जो अन्तर्लीन (त्रिकाशी)
शक्ति है, उसके सामान्यपक्षसे यदि उस प्रसार विशेषकी अपेक्षा न
करके निरूपण किया जाता है तो वह अनुपचरित—सङ्भूत व्यवहार-
नय कहलाता है ॥६३६॥ जैसे कि ज्ञान जीवका जीवोपजीवी गुण है ।
घट पट आदि ज्ञेयोंके अवलम्बन कालमें भी वह ज्ञेयोपजीवी नहीं हो
जाता । (अर्थात् ज्ञानको ज्ञान कहना ही इस नयको स्वीकार है,
घटज्ञान कहना नहीं ॥६३६॥)

३. अनुपचरित व शुद्ध सङ्भूत की एकार्थता

प्र. सं./टी./६/१८/६ केवलज्ञानदर्शनं प्रति शुद्धसङ्भूतशब्दवाच्यो-
ऽनुपचरितसङ्भूतव्यवहारः । —यहाँ जीवका लक्षण कहते समय
केवलज्ञान व केवलदर्शनके प्रति शुद्धसङ्भूत शब्दसे वाच्य अनुपचरित
सङ्भूत व्यवहार है ।

४. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. च./पृ./६३६ फलमास्तिप्रत्ययिधानं सङ्ग्रह्ये वास्तवप्रतीतिः स्यात् ।
मपि सन्निकादिमते परमोपेक्षा यतो विनायासात् । —सद्वृत्त प्रत्यये
वास्तव्य पूर्वक यथार्थ प्रतीतिका होना ही इस नयका फल है,
क्योंकि इस नयके द्वारा, बिना किसी परिश्रमके सन्निकादि मतोंमें
उपेक्षा हो जाती है ।

१. उपचरित वा अशुद्ध सङ्भूत निर्देश

१. सात्विकवैयमिक भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१ अशुद्धसङ्भूतव्यवहारो यथाशुद्धगुणाशुद्धगुणिनोरशुद्धपर्याया-
शुद्धपर्यायिणोर्भेदकथनम् । —अशुद्धगुण व अशुद्धगुणीमें अथवा
अशुद्धपर्याय व अशुद्धपर्यायीमें भेदका कथन करना अशुद्धसङ्भूत
व्यवहार नय है । (न. च./भूत/२१) ।

आ. प./१० सोपाधिगुणगुणिनोर्भेदविषय उपचरितसङ्भूतव्यवहारो
यथा—जीवस्य मतिज्ञानादयो गुणाः । —उपाधिसहित गुण व गुणोंमें
भेदको विषय करनेवाला उपचरित सङ्भूत व्यवहारनय है । जैसे—
मतिज्ञानादि जीवके गुण हैं । (न. च./भूत/२१) ।

नि. सा./ता. वृ./१ अशुद्धसङ्भूतव्यवहारेण मतिज्ञानादिविभावगुणा-
नामाधारभूतत्वाद्शुद्धजीवः । —अशुद्धसङ्भूत व्यवहारसे मतिज्ञानादि
विभावगुणोंका आधार होनेके कारण 'अशुद्ध जीव' है । (नि. सा./
ता.वृ./परि/३६६/१)

२. पारिणामिक भावमें उपचार करनेकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. च./पृ./६४०-६४१ उपचरितो सङ्भूतो व्यवहारः स्यान्नयो यथा
नाम । अविच्छिन्नं हेतुवशात्परतोऽनुपचर्यते यतः स्व गुणः ॥६४०॥
अर्थविकल्पो ज्ञानं प्रमाणमिति लक्ष्यतेऽनुनापि यथा । अर्थः स्वपर-
निकायो भवति विकल्पस्तु चित्तकारस् ॥६४१॥ —किसी हेतुके वश-
से अपने गुणका भी अविरोधपूर्वक दूसरेमें उपचार किया जाये, तहाँ
उपचरित सङ्भूत व्यवहारनय होता है ॥६४०॥ जैसे—अर्थविकल्पात्मक
ज्ञानको प्रमाण कहना । यहाँपरस्व व परके समुदायको अर्थ तथा ज्ञानके
उस स्व व परमें व्यवसायको विकल्प कहते हैं । (अर्थात् ज्ञान गुण
तो वास्तवमें निर्विकल्प तेजमात्र है, फिर भी यहाँ बाह्य अर्थोंका
अवलम्बन लेकर उसे अर्थ विकल्पात्मक कहना उपचार है, परमार्थ
नहीं ॥६४१॥)

३. उपचरित व अशुद्ध सङ्भूतकी एकार्थता

प्र. सं./टी./६/१८/६ अस्त्यज्ञानदर्शनापरिपुर्णपेक्षया पुनरशुद्धसङ्भूत-
शब्दवाच्य उपचरितासङ्भूतव्यवहारः । —अस्त्य जीवके ज्ञान-
दर्शनकी अपेक्षासे अशुद्धसङ्भूत शब्दसे वाच्य उपचरित सङ्भूत
व्यवहार है ।

४. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. च./पृ./६४४-६४६ हेतुः स्वरूपसिद्धिं विना न परसिद्धिरप्रमाणत्वात् ।
तदपि च सत्त्विविशेषाद्ब्रह्मविशेषे यथा प्रमाणं स्यात् ॥६४४॥ अर्थो
ज्ञेयज्ञायकसंकरदोषजन्ययो यदि वा । अविनायाभात् साध्यं
सामान्यं साधकी विशेषः स्यात् ॥६४५॥ —स्वरूप सिद्धिके विना पर-
की सिद्धि नहीं हो सकती, क्योंकि वह स्व निरपेक्ष पर अवलम्बित
है । तथा प्रमाण स्वयं भी स्वपर व्यवसायारम्भक शक्तिविशेषके कारण
ब्रह्म विशेषके विषयमें प्रवृत्त होता है, यही इस नयकी प्रवृत्तिमें हेतु
है ॥६४४॥ ज्ञेय ज्ञायक भाव द्वारा सम्भव संकरदोषके भ्रमको दूर
करना, तथा अविनायावरूपसे स्थित वस्तुके सामान्य व विशेष
बंधोंमें परस्पर साध्य साधनपक्षकी सिद्धि करना इसका प्रयोजन
है ॥६४५॥

४. असद्भूत व्यवहार सामान्य निर्देश

१. लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० भिन्नवस्तुविषयोऽसद्भूतव्यवहारः । —भिन्न वस्तुको विषय करनेवाला असद्भूत व्यवहारनय है । (न. च./भुत/२५); (और भी दे० नय V/४/१ व २)

न. च. व./२२३-२२४ अणोसि अणुगुणो भण्ड अस्मद्भूत तिबिह ते दोषि । सज्जाइ इयर मिस्सो नायब्बो तिबिहभेयजुदो । २२३। —अन्य द्रव्यके अन्य गुण कहना असद्भूत व्यवहारनय है । वह तीन प्रकारका है—स्वजाति, विजाति, और मिश्र । ये तीनों भी द्रव्य गुण व पर्याप्त परस्पर उपचार होनेसे तीन तान प्रकारके हो जाते हैं । (विशेष दे० उपचार/४) ।

न. च. व./११३, ३२० मण वयण काय इदिय आणप्पाणलणं च जं ओवे । तमसग्गुओ भणवि हु ववहारो लोयमज्जमि ११३। जेयं नु जत्थ णाणं सद्भूतं जं दं सणं भणियं । चरियं त्वलु चारित्तं नायब्बं तं असद्भूतं । ३२०। —मन, वचन, काय, इन्द्रिय, आनप्राण और आयु ये जो दश प्रकारके प्राण जीवके हैं, ऐसा असद्भूत व्यवहारनय कहता है । ११३। ज्ञेयको ज्ञान कहना जैसे घटज्ञान, शब्दके को दर्शन कहना, जैसे देव गुरु शास्त्रकी पढ़ाई सम्मगदर्शन है, आचरण करने योग्यको चारित्र कहते हैं जैसे हिंसा आदिका त्याग चारित्र है; यह सब कथन असद्भूत व्यवहार जानना चाहिए । ३२०।

आ. प./९ असद्भूतव्यवहारेण कर्मनोक्तमणोरपि चेतनस्वभावः ।... जीवस्याप्यसद्भूतव्यवहारेण मूर्तस्वभावः ।... असद्भूतव्यवहारेणान्युपचारेणामूर्तत्वं ।... असद्भूतव्यवहारेण उपचरितस्वभावः । —असद्भूत व्यवहारसे कर्म व नोक्तम भी चेतनस्वभावकी है, जीवका भी मूर्त स्वभाव है, और पुद्गलका स्वभाव अमूर्त व उपचरित है ।

पं. का./ता. व./११/४/२९ नमो जिनेभ्य इति वचनारमकद्रव्यमनमस्वारोऽप्यसद्भूतव्यवहारनयेन । —जिनद्रव्यभगवान्को नमस्कार हो ऐसा वचनारमक द्रव्य नमस्कार भी असद्भूत व्यवहारनयमें होता है ।

प्र. सा./ता. व./१८६/२४३/११ द्रव्यकर्मोप्यात्मा करोति भुङ्क्ते चेत्य-शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकासद्भूतव्यवहारनयो भण्यते । —आत्मा द्रव्य-कर्मको करता है और उनको भोगता है, ऐसा जो शुद्ध द्रव्यका निरूपण, उन्मूलन असद्भूत व्यवहारनय कहा जाता है । (जिसे दे० आगे उपचरित व अनुपचरित असद्भूत व्यवहार नयके उदाहरण)

पं. ध./पू./५२६-५३० अपि वासद्भूतादिद्रव्यवहारान्तो नयश्च भवति यथा । अन्यद्रव्यस्य गुणाः संजायन्ते बलात्तद्व्यव ५२६। स यथा वर्णादिमर्तो मूर्तद्रव्यस्य कर्म किल मूर्तसु । सरसयोगाद्वाहिह मूर्तः क्रोधाद्योऽपि जीवभवाः । ५३०। —जिसके कारण अन्य द्रव्यके गुण बलपूर्वक अर्थात् उपचारसे अन्य द्रव्यके कहे जाते हैं, वह असद्भूत व्यवहारनय है । ५२६। जैसे कि वर्णादिमान मूर्तद्रव्यके जो मूर्तकर्म हैं, उनके शरीरगतो देखकर, जीवमें उत्पन्न होनेवाले क्रोधादि भाव भी मूर्त कह दिये जाते हैं । ५३०।

२. इस नयके कारण व प्रयोजन

पं. ध./पू./५३१-५३२ कारणमन्तर्लीना द्रव्यस्य विभावभावशक्तिः स्यात् । सा भवति सहज-सिद्धा केवलमिह जीवपुद्गलयोः । ५३१। फलमागन्तुकभावावुपाधिसात्रं बिहाय यावदिह । शेषस्तच्छुद्धगुणः स्यादिति मत्वा सुदृष्टिर्हि कश्चित् । ५३२। —इस नयमें कारण वह वैभाविकी शक्ति है, जो जीव पुद्गलद्रव्यमें अन्तर्लीन रहती है (और जिसके कारण ये परस्परमें बन्धको प्राप्त होते हुए संयोगी द्रव्योंका निर्माण करते हैं) । ५३१। और इस नयकी माननेका फल यह है कि क्रोधादि विकारी भावोंको परका जानकर, उपाधि मात्रको छोड़कर, शेष जीवके शुद्धगुणोंको स्वीकार करता हुआ कोई जीव सम्पादधि हो सकता है । ५३२। (और भी दे० उपचार/४/६)

३. असद्भूत व्यवहारनयके भेद

आ. प./१० असद्भूतव्यवहारो द्विविधः उपचरितानुपचरितमेवाह । —असद्भूत व्यवहारनय दो प्रकार है—उपचरित असद्भूत और अनुपचरित असद्भूत । (न. च./भुत/२५); (पं. ध./पू./५३४) ।
दे० उपचार—(असद्भूत नामके उपनयके स्वजाति, विजाति आदि २७ भेद)

५. अनुपचरित असद्भूत निर्देश

१. भिन्न द्रव्योंमें अमेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. प./१० संश्लेषसहितवस्तुसंबन्धविषयोऽनुपचरितासद्भूतव्यवहारो यथा जीवस्य शरीरमिति । —संश्लेष सहित वस्तुओंके सम्बन्धको विषय करनेवाला अनुपचरित असद्भूत व्यवहार नय है । जैसे—'जीवका शरीर है' ऐसा कहना । (न. च./भुत/२५)

नि. सा./ता. व./१८ आसन्नगतानुपचरितासद्भूतव्यवहारनयाह द्रव्य-कर्मणा कर्ता तत्फलरूपाणां सुखदुःखानां भोक्ता च... अनुपचरिता-सद्भूतव्यवहारेण नोक्तमर्मा कर्ता । —आत्मा निकटवर्ती अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे द्रव्यकर्मोंका कर्ता और उसके फलरूप सुख-दुःखका भोक्ता है तथा नोक्तम अर्थात् शरीरका भी कर्ता है । (स. सा./ता. व./२२ की प्रलेपक गाथाकी टीका/४६/२९); (पं. का./ता. व./२७/६०/२९); (प्र. सं./टी./५/२९/४; ६/२९/४) ।

पं. का./ता. व./२७/६०/१६ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारेण द्रव्यप्राज्ञैश्च यथामंभं जीवति जीविष्यति जीवितपूर्वश्चेति जीवो । —अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यथा सम्भव द्रव्यप्राणोंके द्वारा जीता है, जीवेगा, और पहले जीता था, इसलिए आत्मा जीव कहलाता है । (प्र. सं./टी./३/१९/६); (न. च. व./११३)

पं. का./ता. व./६८/१०६/१४ जोदरयोदितिकादिभावचतुष्टयमनुपचरिता-सद्भूतव्यवहारेण द्रव्यकर्मकृतानिति । —जीवके औद्योगिक आदि चार भाव अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयमें कर्मकृत हैं ।

प्र. सा./ता. व./परि./३६६/१९ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन ह्यधु-कादिस्फुटसंश्लेषसंबन्धस्थितपरमाधुनवीदारिकशरीरे बीतराग-संज्ञबद्धा विविक्षितैकदेहस्थितसु । —अनुपचरित असद्भूत व्यवहार-नयमें, हि अणक आदि स्फुटमें संश्लेषसम्बन्धरूपसे स्थित परमाधु-की भाँति अथवा बीतराग संज्ञकी भाँति, यह आत्मा औद्योगिक आदि शरीरोंमेंसे किसी एक विविक्षित शरीरमें स्थित है । (पं. प्र./टी./१/२६/३३/१) ।

प्र. सं./टी./७/२०/१ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारान्मूर्तौ । —अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यह जीव मूर्त है । (पं. का./ता. व./२७/६०/३) ।

पं. प्र./टी./७/२३/२ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारसंबन्ध-द्रव्यकर्म-नोक्तमरहितम् ।

पं. प्र./टी./१/२/६/८ द्रव्यकर्मबह्वनमनुपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन ।

पं. प्र./टी./१/२४/२९/१७ अनुपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन देहाविभिन्नम् । —अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे जीव द्रव्यकर्म व नोक्तमसे रहित है, द्रव्यकर्मोंका दहन करनेवाला है, देहसे अभिन्न है ।

और भी देखो नय V/४/२/३ —(व्यवहार सामान्यके उदाहरण) ।

२. विभाव भावकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. ध./पू./५४६ अपि वासद्भूतो योऽनुपचरितास्यो नयः स भवति यथा । क्रोधाद्या जीवस्य हि विविक्षितास्वेदबुद्धिभवाः । —अनुपचरित असद्भूत व्यवहारनय, अबुद्धि पूर्वक होनेवाले क्रोधादिक विभाव-भावोंको जीवका कहता है ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. ध./पू./५४७-५४८ कारणमिह यस्य सतो या शक्तिः स्याद्विभावभाव-मयी । उपयोगदशाविष्टा सा शक्तिः स्यात्तदाप्यनन्यमयी । ५४७।

कन्यागन्तुकभावाः स्वपरनिमित्ता भवन्ति यावन्तः । शक्तिरवान्ता-
देया इति बुद्धिः स्यादनात्मधर्मत्वात् । १५४८। — इस नयकी प्रवृत्तिमें
कारण यह है कि उपयोगरमक दशमें जीवकी वैभाषिक शक्ति
उसके साथ अनन्मयस्वरूपसे प्रतीत होती है । १५४७। और इसका फल
यह है कि क्षणिक होनेके कारण स्व-परनिमित्तक सर्व ही
आगन्तुक भावोंमें जीवकी हेय बुद्धि हो जाती है । १५४८।

१. उपचरित असद्भूत व्यवहार निर्देश

१. मित्र द्रव्योंमें अमेदकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

आ. घ./१० संश्लेषरहितवस्तुसंबन्धविषय उपचरितासद्भूतव्यवहारो
मथा—देवदत्तस्य धनमिति ।—संश्लेष रहित वस्तुओंके सम्बन्धको
विषय करनेवाला उपचरित असद्भूत व्यवहारनय है । जैसे—देवदत्त-
का धन ऐसा कहना । (न. च./भूत/२६) ।

आ. च./१ असद्भूतव्यवहार एवोपचारः । उपचाराव्युपचारं यं करोति
स उपचरितासद्भूतव्यवहारः ।—असद्भूत व्यवहार ही उपचार है ।
उपचारका भी जो उपचार करता है वह उपचरित असद्भूत व्यवहार-
नय है । (न. च./भूत/२६) (विषये वे. उपचार) ।

नि. सा./ता. वृ./१८ उपचरितासद्भूतव्यवहारेण षटपटाकटादीनां
कर्ता ।—उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे आरामा घट, पट, रथ
आदिका कर्ता है । (प्र. सं./टी./१/२१/५) ।

प्र. सा./ता. वृ./१८/१३ उपचरितासद्भूतव्यवहारनयेन काष्ठा-
सनाद्युपविष्टदेवदत्तस्य वस्त्रसंभारणस्थितवीतरागसर्वज्ञब्रह्मा विवक्षि-
तैकग्रामगृहादिस्थितम् ।—उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे यह
आरामा, काष्ठ, आसन आदिपर बैठे हुए देवदत्तकी भाँति, अथवा
समभारणमें स्थित वीतराग सर्वज्ञकी भाँति, विवक्षित किसी एक
ग्राम या घर आदिमें स्थित है ।

प्र. सं./टी./१६/५७/१० उपचरितासद्भूतव्यवहारेण मोक्षशिलायां तिष्ठ-
न्तीति भण्यते ।

प्र. सं./टी./१६/२३/१ उपचरितासद्भूतव्यवहारेणैतानिष्टपञ्चेन्द्रियविषय-
जनितसुखदुःखं भुङ्क्ते ।

प्र. सं./टी./४५/१६६/१९ योऽसौ बहिर्विषये पञ्चेन्द्रियविषयादिपरित्याग-
स उपचरितासद्भूतव्यवहारेण ।—उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे
सिद्ध जीव मोक्षशिलापर तिष्ठते है । जीव इहानिष्ट पञ्चेन्द्रियोंके
विषयोंसे उत्पन्न सुखदुःखको भागता है । नाहानिषयो—पञ्चेन्द्रियके
विषयोंका त्याग कहना भी उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे है ।

२. विभाव मावोकी अपेक्षा लक्षण व उदाहरण

पं. घ./पू./५४६ उपचरितोऽसद्भूतो व्यवहाराख्यो नयः स भवति
यथा । क्रोधाद्याः औदयिकारब्धबुद्धिजा विवक्षया स्मृः । ५४६। —
उपचरित असद्भूत व्यवहारनयसे बुद्धिपूर्वक होनेवाले क्रोधादि
विभावभाव भी जीवके कहे जाते हैं ।

३. इस नयका कारण व प्रयोजन

पं. घ./पू./५५०-५५१ बीजं विभावभावाः स्वपरोभयहेतवस्तथा नियमात् ।
साम्यपि शक्तिविशेषे न परनिमित्ताह्वाना भवन्ति यतः । ५५०। तत्फल-
भविनाभावात्साध्यं तद्विदुर्पूर्वका भावाः । तत्सत्तामात्रं प्रति साधन-
मिह बुद्धिपूर्वका भावाः । ५५१। — उपचरित असद्भूत व्यवहारनयकी
प्रवृत्तिमें कारण यह है कि उक्त क्रोधादिरूप विभावभाव नियमसे
स्व व पर दोनोंके निमित्तसे होते हैं; क्योंकि शक्तिविशेषके रहनेपर
भी वे बिना निमित्तके नहीं हो सकते । ५५०। और इस नयका फल
यह है कि बुद्धिपूर्वकके क्रोधादि भावोंके साधनसे अनुद्विपूर्वकके
क्रोधादिभावोंकी सत्ता भी साध्य हो जाती है, अर्थात् सिद्ध हो
जाती है ।

६. व्यवहार नयकी कथञ्चित् गौणता

१. व्यवहारनय असत्पार्थ है तथा इसका हेतु

स. सा./पू./११ वनहारोऽभूतार्थो ।—व्यवहारनय अभूतार्थ है । (न. च./
भूत/३०) ।

आप्त. मो./४६ संवृत्तिरन्वैमूढैवैवा परमार्थविपर्ययात् । ४६। — संवृत्ति
अर्थात् व्यवहार प्रवृत्तिरूप उपचार मिथ्या है । क्योंकि यह परमार्थ-
से विपरीत है ।

घ. १/१.१.३७/२६३/८ अथवा नेदं व्याख्यातं समीचीनं ।—(द्रव्ये-
न्द्रियोंके सद्भावकी अपेक्षा केवलीको पञ्चेन्द्रिय कहने रूप व्यवहार-
नयके) उक्त व्याख्यानको ठीक नहीं समझना ।

न. च./भूत/२६-३० योऽसौ भेदोपचारलक्षणोऽर्थः सोऽपरमार्थः । अमेदा-
न्युपचारस्यार्थस्यापरमार्थत्वात् । व्यवहारोऽपरमार्थप्रतिपादकत्वाद्-
भूतार्थः ।—जो यह भेद और उपचार लक्षणवाला पदार्थ है, सो अपर-
मार्थ है; क्योंकि, अमेद व अनुपचाररूप पदार्थको ही परमार्थपना
है । व्यवहार नय उस अपरमार्थ पदार्थका प्रतिपादक होनेसे अभूतार्थ
है । (पं. घ./पू./५२२) ।

प. घ./पू./६३१.६३६ ननु च व्यवहारनयो भवति स सर्वोऽपि कथम-
भूतार्थः । गुणपर्यायवद्द्रव्यं यथोपवेशात्तथानुभूतेश्च । ६३१। तदसत्
गुणोऽस्ति यतो न द्रव्यं नोभयं न तद्याग । केवलमद्वैतं सद् भवतु
गुणो वा तदेव सद्द्रव्यम् । ६३६। — वदन—सब ही व्यवहारनयको अभू-
तार्थ क्यों कहते हो, क्योंकि द्रव्यजैसे व्यवहारोपवेशसे गुणपर्यायबाला
कहा जाता है, वैसा ही अनुभवसे ही गुणपर्यायबाला प्रतीत होता है ।
६३१। उत्तर—निषेध करके वह 'सत्' न गुण, न द्रव्य है, न उभय
है और न उन दोनोंका योग है किन्तु केवल अद्वैत सत् है । उसी
सत्को चाहे गुण मान लो अथवा द्रव्य मान लो, परन्तु वह भिन्न
नहीं है । ६३६।

पं. का./पं. हेमराज/४६ लोक व्यवहारसे कुछ वस्तुका स्वरूप सधता
नहीं ।

मो. मा. प्र./७/३६६/८ व्यवहारनय स्वद्रव्य परद्रव्यकी वा तिनके भाव-
निकी वा कारणकार्यादिककी कारकी कारुविषे निस्साय निरूपण करे
है । सो ऐसे भ्रान्तनै मिथ्यात्व है । तातै याका त्याग करना ।

मो. मा. प्र./७/४०७/२ करणानुयोगविषे भी कही उपवेशकी मुख्यता
लिमे उपवेश हो है, ताकी सर्वथा तैसै ही न मानना ।

२. व्यवहारनय उपचार मात्र है

स. सा./पू./१६ जीवमिह हेतुभूदबंधस्तु पुंस्तिष्ठण परिणायं । जीवेन
कदं कम्बं गणयि उच्यारमतेण ।—जीवको निमित्तरूप होनेसे कर्म-
बन्धका परिणाम होता है । उसे देखकर, 'जीवने कर्म किये हैं' वह
उपचार मात्रसे कहा जाना है । (स. सा./आ./१०७) ।

स्या. म./२८/३९२/८ पर उद्भूत—'तथा च नाचकमुख्यः' लौकिक
समउपचारप्रायो विस्तृतार्थो व्यवहारः । —नाचकमुख्य श्री उमा
स्वामीने (तत्त्वार्थचिन्ताभाष्य/१/३६ में) कहा है, कि लोक व्यव-
हारके अनुसार तथा उपचारप्राय विस्तृत व्याख्यानको उपचार
कहते हैं ।

न. दी./१/४१४/१२ चक्षुषा प्रमीयत इत्यादिव्यवहारे पुनरुपचारः शर-
णम् ।—'औखोसि जानते हैं' इत्यादि व्यवहार तो उपचारसे ब्रह्म
होता है ।

पं. घ./पू./५२१ पर्यायाधिक नय इति वा व्यवहार एव नामेति । एकार्थो
यस्मादिह सर्वोऽनुपचारमात्रः स्यात् । ५२१। — पर्यायाधिक नय और
व्यवहारनय दोनों ही एकार्थवाची हैं, क्योंकि सकल व्यवहार उपचार
मात्र होता है ।

पं. घ./उ./११३ तत्राद्वैतेऽपि यद्वैतं तद्विधायाप्युपचारिकम् । तत्रात्र
स्वाशंसकपरचेत्सोपाधि द्वितीयकम् ।—अद्वैतमें दो प्रकारसे द्वैत

किया जाता है—पहिला तो अमेद प्रथम में गुण गुणी रूप अंश या भेद कल्पनों के द्वारा तथा दूसरा सोपाधिक अर्थात् भिन्न प्रथमों में अमेद-रूप । ये दोनों ही द्वैत औपचारिक हैं ।

और भी देखो उपचार/५ (उपचार कोई पृथक् नय नहीं है । व्यवहारका नाम ही उपचार है) ।

मो. मा. प्र./७/३६६/३ उपचार निरूपण सो व्यवहार । (मो. मा. प्र./७/३६६/११) ;

३. व्यवहारनय व्यभिचारी है

स. सा./पं. जयचन्द्र/१२/क. ६ व्यवहारनय जहाँ आत्माको अनेक भेद-रूप कहकर सम्यग्दर्शनको अनेक भेदरूप कहता है, वहाँ व्यभिचार होब आता है, नियम नहीं रहता ।

और भी देखो नय/V/८/२ व्यभिचारी होनेके कारण व्यवहारनय निषिद्ध है ।

४. व्यवहारनय लौकिक रुढ़ि है

स. सा./आ./८४ कुलार्थ कलशं करोत्यनुभूयति चेति लोकानाममादि-रुद्धोऽस्ति तावद्व्यवहारः । —कुम्हार कलशको बनाता है तथा भोगता है ऐसा लोगोंका अनादिसे प्रसिद्ध व्यवहार है ।

८. घ./पू./५६७ अस्ति व्यवहारः किल लोकानामयमलब्धबुद्धिस्त्वाद्य । योऽयं मनुजादिबुद्धिर्भवति सजीवस्ततोऽप्यनन्यत्वात् । —अलब्धबुद्धि होनेके कारण लोगोंका यह व्यवहार होता है, कि जो ये मनुष्यादिका शरीर है, वह जीव है । (पं. घ./उ./५६१) ।

और भी देखो नय/V/४/२/७ में स.म—(व्यवहार लोकानुसार प्रवर्तता है) ।

५. व्यवहारनय अध्यवसान है

स. सा./आ./२७२ निश्चयनयेन पराश्रितं समस्तमध्यवसानं बन्धहेतुत्वे मुमुक्षोः प्रतिषेधयता व्यवहारनय एव किल प्रतिषिद्धः, तस्यापि पराश्रितत्वाविशेषात् । —बन्धका हेतु होनेके कारण, मुमुक्षु जनोंको जो निश्चयनयके द्वारा पराश्रित समस्त अध्यवसानका त्याग करनेको कहा गया है, उससे वास्तवमें व्यवहारनयका ही निषेध कराया है; क्योंकि, (अध्यवसान की भाँति) व्यवहारनयके भी पराश्रितता समान ही है ।

६. व्यवहारनय कथन मात्र है

स. सा./मु./गा. व्यवहारैषु वदित्सद् वागित्स चरितसंज्ञं गणं । नवि गणं न चरितं न संज्ञं जाणगो मुक्खो । ७॥ पंथे मुस्तंतं पत्तिवृण लोणा भणंति बवहारो । मुस्तदि एसो पंथो न य पंथो मुस्तवे कोई । १८॥ तह...जीवस्स एस वण्णो जिणैहि बवहारो उत्तो । १९॥ —ज्ञानीके चारित्र है, वर्तन है, ज्ञान है, ऐसा व्यवहारसे कहा जाता है । निश्चय-से तो न ज्ञान है, न दर्शन है और न चारित्र है । ७॥ मार्गमें जाते हुए पथिकको छुटता देखकर ही व्यवहारी जन ऐसा कहते हैं कि यह मार्ग छुटता है । वास्तवमें मार्ग तो कोई छुटता नहीं है । १८॥ (इसी प्रकार जीवमें कर्म नोकर्मके बर्णादिका संयोग देखकर) जिनेन्द्र भगवान्ने व्यवहारनयसे ऐसा कह दिया है कि यह वर्ण (तथा देहके संस्थान आदि) जीवके हैं । १९॥

स. सा./आ./४१४ द्विविधं द्रव्यसिद्धिं भवति मोक्षमार्ग इति प्ररूपण-प्रकारः, स केवलं व्यवहार एव न परमार्थः । —भावक व श्रमणके सिंग-के भेदसे दो प्रकारका मोक्षमार्ग होता है, यह केवल प्ररूपण करनेका प्रकार या विधि है । वह केवल व्यवहार ही है, परमार्थ नहीं ।

७. व्यवहारनय साधकत्व नहीं है

प्र. सा./त. प्र./१७६ निश्चयनय एव साधकत्वमो न पुनरनुद्योतको व्यवहारनयः । —निश्चयनय ही साधकत्व है, अनुद्योतका उद्योतन करनेवाला व्यवहारनय नहीं ।

देखो नय/V/६/१ (व्यवहारनयसे परमार्थवस्तुकी सिद्धि नहीं होती) ।

८. व्यवहारनय सिद्धान्त विरुद्ध है तथा नयमात्र है

पं. घ./पू./श्लोक नं० ननु चासद्बभूताविर्भवति स यत्रेत्यतद्वगुणारोपः । दृष्टान्तादपि च यथा जीवो वर्णादिमानिहास्तिवति चेत् । १५२॥ तत्र यतो न नयास्ते किन्तु नयाभाससंज्ञकाः सन्ति । स्वयमप्यतद्वगुण-त्वादव्यवहाराविशेषतो न्यायात् । १५३॥ सोऽयं व्यवहारः स्याद-व्यवहारो यथापसिद्धान्तात् । अप्यपसिद्धान्तरथ नासिद्धं स्यादनेक-धर्मित्वात् । १५८॥ अथ चेद्वदकतसौ बटकारो जमपदोक्तिलेशोऽ-यम् । दुर्बलो भवतु तदा का नो हानिर्यदा नयाभासः । १५९॥ —प्रश्न—दूसरी वस्तुके गुणोंको दूसरी वस्तुमें आरोपित करनेको असद्बभूत व्यवहारनय कहते हैं (दे० नय/V/५/४-६) । जैसे कि जीवको वर्णादिमान कहना । १५२॥ उत्तर—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि स्वयं अतद्वगुण होनेसे, न्यायानुसार अव्यवहारके साथ कोई भी विशेषता न रखनेके कारण, वे नय नहीं हैं, किन्तु नयाभास संज्ञक हैं । १५३॥ ऐसा व्यवहार क्योंकि सिद्धान्त विरुद्ध है, इसलिये अव्यव-हार है । इसका अपसिद्धान्तपना भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि यहाँ उपरोक्त दृष्टान्तमें जीव व शरीर ये दो भिन्न-भिन्न धर्म हैं पर इन्हें एक कहा जा रहा है । १५८॥ प्रश्न—कुम्हार बड़ेका कर्ता है, ऐसा जो लोकव्यवहार है वह दुर्निवार हो जायेगा अर्थात् उसका लोप हो जायेगा । १५९॥ उत्तर—दुर्निवार होता है तो होओ, इसमें हमारी क्या हानि है; क्योंकि वह लोकव्यवहार तो नया-भास है । (१५९)

९. व्यवहारनयका विषय सदा गौण होता है

स. सि./५/२२/२६२/४ अध्यारोप्यमात्रः कालव्यपदेशस्तद्व्यपदेशानाम-तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः, गौणस्य मुख्यपक्षत्वात् । —(ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे) जो काल संज्ञाका अध्यारोप होता है, वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है; क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है ।

घ. ४/१८. ५. १४५/४०३/३ के वि आहिरिया...कज्जे कारणेवमारमवर्णयि वादरहिदीए येय कम्मद्विस्सणमिच्छंति, तत्र वटते, 'गौणमुख्य-योर्मुख्ये संप्रत्यय' इति न्यायात् । —कितने ही आचार्य कार्यमें कारणका उपचारका अवलम्बन करके वादरस्थितिकी ही 'कर्म-स्थिति' यह संज्ञा मानते हैं; किन्तु यह कथन वटित नहीं होता है; क्योंकि, 'गौण और मुख्यमें विवाद होनेपर मुख्यमें ही संप्रत्यय होता है' ऐसा न्याय है ।

न. दी./२/४१२/३४ एवं वामुख्यप्रत्ययस्य उपचारोऽसिद्धत्वात् । वस्तुतस्तु परोक्षमेव मतिज्ञानत्वात् । —यह सांख्यव्यवहारिक प्रत्यक्ष अनुमुख्य अर्थात् गौण प्रत्यक्ष है; क्योंकि उपचारसे ही इसके प्रत्यक्षपनेकी सिद्धि है । वस्तुतः तो यह परोक्ष ही है; क्योंकि यह मतिज्ञानरूप है । (जैसे इन्द्रिय व बाह्यपदार्थ सापेक्ष होनेके कारण परोक्ष कहा गया है) ।

न. दी./३/३३०/७५ परोपदेशवाक्यमेव परार्थानुमानमिति केचिद; त एवं प्रवक्ष्याः, तर्हि मुख्यानुमानम् । अथ 'गौणानुमानम्' । इति, न तावन्मुख्यानुमानम् वाक्यस्याज्ञानरूपत्वात् । गौणानुमानं तद्व्यव-मिति त्वनुमान्यामहे, तत्कारणे तद्व्यपदेशोपपत्तेराद्युक्तं तमित्यादि-वत् । —“(पंचावयव समवेत) परोपदेश वाक्य ही परार्थानुमान है”, ऐसा किन्हीं (नैयायिकों) का कहना है । पर उनका यह कहना ठीक नहीं है । हम उनसे यह पूछते हैं वह वाक्य मुख्य अनुमान है या कि गौण अनुमान है । मुख्य तो वह हो नहीं सकता; क्योंकि वाक्य अज्ञानरूप है । यदि उसे गौण कहते हो तो, हमें स्वीकार है; क्योंकि अज्ञानरूप मुख्य अनुमानके कारण ही उसमें (उपचार या व्यवहारसे) यह व्यपदेश हो सकता है । जैसे 'पी आडु है' ऐसा व्यपदेश होता है । प्रमाणमीमांसा (सिंधी ग्रन्थमांसा कलकत्ता/२/१/२) ।

और भी दे० नय/V/६/२/३ (निश्चय मुख्य है और व्यवहार गौण) ।

१०. शुद्ध दृष्टिमें व्यवहारको स्थान नहीं

नि.सा./ता.ब./४७/७१ प्रागेव शुद्धता येषां बुधियां कुधियामपि । नयेन केनचित्तेषां भिदां कामपि वेदम्यहम् । ७१। — शुद्धि हो या कुद्धि अर्थात् सम्यग्दृष्टि हो या मिथ्यादृष्टि, सबमें ही जब शुद्धता पहले ही से विद्यमान है, तब उनमें कुछ भी भेद मैं किस नयसे करूँ ।

११. व्यवहारनयका विषय निष्कण्ड है

स.सा./आ./२६६ यदेतदध्यवसानं तत्सर्वमपि परभावस्य परस्मिन्-व्याप्रियमाणत्वेन स्वार्थक्रियाकारिभावात् । अकृष्टमं सुनामोत्-ध्यवसानवन्मिथ्यात्वं केवलमात्मनोऽन्यथायैव । — (मैं पर जीवोंको सुखी दुखी करता हूँ) इत्यादि जो यह अध्यवसान है वह सभी मिथ्या है, क्योंकि परभावका परमें व्यापार न होनेसे स्वार्थक्रिया-कारीयम नहीं है, परभाव परमें प्रवेश नहीं करता । जिस प्रकार कि 'मैं आकाशके कूल तोड़ता हूँ' ऐसा कहना मिथ्या है तथा अपने अनर्थके लिए है, परका कुछ भी करनेवाला नहीं ।

पं. ध./उ./५६१-५६४ तथावा लौकिकी रूढिरस्ति नानाविकल्पसाध । निःसारैराश्रिता पुम्भिरथानिष्टफलप्रदा । ५६३। अफलानिष्टफला हेतुस्यप्या योगापहारिणो । वस्तुयाज्या लौकिकी रूढि कैरिषड-दुष्कर्मपाकताः । ५६४। — अनेक विकल्पोवाली यह लौकिक रूढि है और वह निस्तार पुरुषों द्वारा आश्रित है तथा अनिष्ट फलको देने-वाली है । ५६३। यह लौकिकी रूढि निष्फल है, दुष्फल है, युक्ति-रहित है, अनर्थ अर्थसे असम्बद्ध है, मिथ्याकर्मके उदयसे होती है तथा किन्हींके द्वारा दुस्व्याज्य है । ५६४। (पं. ध./पू./५६३) ।

१२. व्यवहारनयका आश्रय मिथ्यात्व है

स.सा./आ./४१४ ये व्यवहारमेव परमार्थकुट्टमा चेतयन्ते ते समयसारमेव न संचेतयन्ते । — जो व्यवहारको हो, परमार्थ कुट्टिसे अनुभव करते हैं, वे समयसारका ही अनुभव नहीं करते । (पु.सि.उ./६) ।

प्र. सा./त. प्र./६४ ते त्वसुचक्षलितनिरर्गलकाण्डद्वयो मनुष्य एवाहमेव ...मनुष्यव्यवहारमाश्रित्य रज्यन्तो द्विषन्तश्च परद्रव्येण कर्मणा सङ्गतात्वापरसमया जायन्ते । — वे जिनकी निरर्गल एकान्त दृष्टि उछलती है, ऐसे, 'यह मैं मनुष्य ही हूँ', ऐसे मनुष्य-व्यवहारका आश्रय करके रागी द्वेषी होते हुए परद्रव्यरूप कर्मके साथ संगतताके कारण वास्तवमें परसमय होते हैं ।

प्र. सा./त. प्र./१६० यो हि नाम शुद्धद्रव्यनिरूपणारमकनिश्चयनयनिर-पेक्षोऽशुद्धद्रव्यनिरूपणारमकव्यवहारनयोपजनितमोहः सन्...परद्रव्ये ममत्वं न जहाति स खलु...उन्मार्गमेव प्रतिपद्यते । — जो आत्मा शुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप निश्चयनयसे निरपेक्ष रहकर अशुद्ध द्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहारनयसे जिसे मोह उत्पन्न हुआ है, ऐसा वर्तता हुआ, परद्रव्यमें ममत्व नहीं छोड़ता है वह आत्मा वास्तवमें उन्मार्ग-का ही आश्रय लेता है ।

पं. ध./पू./६२८ व्यवहारः किञ्च मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपवेशकश्च यतः । प्रतिषेधस्तस्मादिह मिथ्यादृष्टिस्तत्तथैव दृष्टिश्च । — स्वयमेव मिथ्या अर्थात्का उपवेश करनेवाला होनेके कारण व्यवहारनय निश्चय करके मिथ्या है । तथा इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है । इसलिये यह नय हेय है ।

वे० कर्ता/३ (एक द्रव्यको दूसरेका कर्ता कहना मिथ्या है) ।

कारक/४ (एक द्रव्यको दूसरेका बनाना मिथ्या है) ।

कारण/III/२/१२ (कार्यको सर्वथा निमित्ताधीन कहना मिथ्या है) ।

वे० नय/V/१/३ (निश्चयनयका आश्रय करनेवाले ही सम्यग्दृष्टि हाते हैं, व्यवहारका आश्रय करनेवाले नहीं ।)

१३. व्यवहारनय हेय है

मो. पा./पू./३२ इय जाणिज्ज जोई व्यवहारं चयह सम्बहा सव्वं । — (जो व्यवहारमें जागता है सो आत्माके कार्यमें सोता है । गा. ३१) ऐसा जानकर योगी व्यवहारको सर्व प्रकार छोड़ता है । ३२।

प्र. सा./त. प्र./१४५ प्राणचतुष्काभिसंबन्धत्वं व्यवहारजीवत्वहेतुर्विभ-क्तव्योऽस्ति । — इस व्यवहार जीवत्वकी कारणरूप जो चार प्राणोंकी संयुक्तता है, उससे जीवको भिन्न करना चाहिए ।

स. सा./आ./११ अतः प्रत्यगारमदृशिभिर्यवहारनयो नानुसर्तव्यः । — अतः कर्मोंसे भिन्न शुद्धात्माको देखनेवालोंको व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य नहीं है ।

प्र. सा./ता. बू./१८६/२५३/१२ इदं नयद्वयं तावदस्ति । किन्त्वत्र निश्चय-नय उपाधेयः न चासद्वृत्तव्यवहारः । — यद्यपि नय हो है, किन्तु यहाँ निश्चयनय उपाधेय है, असद्वृत्त व्यवहारनय नहीं । (पं. ध./पू./६३०)

और भी वे० आगे नय/V/६/३ दोनों नयोंके समन्वयमें इस नयका कथंचित् हेयवना ।

और भी वे० आगे नय/V/८ (इस नयको हेय कहनेका कारण न प्रयोजन)

७. व्यवहारनयकी कथंचित् प्रधानता

१. व्यवहारनय सर्वथा निषिद्ध नहीं है

ध. १/१,१,३०/२३०/४ प्रमाणभावे वचनभावात्: सकलव्यवहारोच्छिन्नि-प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, वस्तुविषयविधिप्रतिषेधयोरप्यभानप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । — प्रमाणका अभाव होनेपर वचनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती, और उसके बिना सम्पूर्ण लोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है । प्रश्न—यदि लोकव्यवहारका विनाश होता है तो हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि ऐसा माननेपर वस्तु विषयक विधिप्रतिषेधका भी अभाव हो जाता है । प्रश्न—वह भी हो जाओ । उत्तर—नहीं, क्योंकि वस्तुका विधि प्रतिषेध रूप व्यवहार देखा जाता है । (और भी वे० नय/V/६/३)

स. सा./ता. बू./३४६-३६४/४४०/१५ ननु सौगतोऽपि नू ते व्यवहारेण सर्वज्ञः तस्य किमिति दूषणं दीयते भवद्विरिति । तत्र परिहारमाह — सौगतादिमते यथा निश्चयापेक्षया व्यवहारो मृषा, तथा व्यवहार-रूपेणापि व्यवहारो न सत्य इति, जैनमते पुनर्व्यवहारनयो यद्यपि निश्चयापेक्षया मृषा तथापि व्यवहाररूपेण सत्य इति । यदि पुनर्लोक-व्यवहाररूपेणापि सत्यो न भवति तर्हि सर्वोऽपि लोकव्यवहारो मिथ्या भवति, तथा सत्यतिप्रसङ्गः । एवमारामा व्यवहारेण परद्रव्य जानाति परयति निश्चयेन पुन स्वद्रव्यमेवेति । — प्रश्न—सौगत मतवाले (बौद्ध जन) भी सर्वज्ञपना व्यवहारसे मानते हैं, तब आप उनको दूषण क्यों करते हैं (क्योंकि, जैन मतमें भी परपदार्थोंका जानना व्यवहारनयसे कहा जाता है) ? उत्तर—इसका परिहार करते हैं—सौगत आदि मतोंमें, जिस प्रकार निश्चयकी अपेक्षा व्यवहार झूठ है, उसी प्रकार व्यवहाररूपसे भी वह सत्य नहीं है । परन्तु जैन मतमें व्यवहारनय यद्यपि निश्चयकी अपेक्षा मृषा (झूठ) है, तथापि व्यवहार रूपसे वह सत्य है । यदि लोकव्यवहाररूपसे भी उसे सत्य न माना जाये तो सभी लोकव्यवहार मिथ्या हो जायेगा; और ऐसा होनेपर अतिप्रसंग हो आयेगा । इसलिए आत्मा व्यवहार-से परद्रव्यको जानता देखता है, पर निश्चयनयसे केवल आत्माको ही । (विशेष वे०—केवलज्ञान/६; ज्ञान/II/३/४; दर्शन/२/४)

स. सा./पं. जयचन्द/६ गुह्यता अशुद्धता दोनों वस्तुके धर्म हैं । अशुद्धनयको सर्वथा असत्यार्थ ही न मानना...अशुद्धनयको असत्यार्थ कहनेसे ऐसा तो न समझना कि यह वस्तुधर्म सर्वथा ही

नहीं; आकाशके कृतकी तरह चलत है। ऐसे सर्वथा एकान्त माननेसे निश्चय आता है। (स. सा./पं. जयचन्द/१४)

स. सा./पं. जयचन्द/१२ व्यवहारनयको कथंचित असत्त्वार्थ कहा है; यदि कोई उसे सर्वथा असत्त्वार्थ जानकर छोड़ दे तो सुभोपयोगरूप व्यवहार छोड़ दे; और पूँ कि सुभोपयोगकी साक्षात् प्राप्ति नहीं हुई, इसलिये उलटा अशुभोपयोगमें ही आकर भ्रष्ट हुआ। यथा कथंचित् स्वेच्छारूप प्रवृत्ति करेगा तब नरकादिगति तथा परम्परासे निगोदको प्राप्त होकर संसारमें ही भ्रमण करेगा।

२. निश्चयों भूमिकामें व्यवहार प्रयोजनीय है

स. सा./पु./१२ सुखे सुखसेतो नायको परमभावदर्शितोहि। व्यवहार-वेसिवा पुन जे पु अरने हिवा भावे। —परमभावदर्शियोंको (अर्थात् सुखारम्भानन्तर पुरुषोंको) सुखतरकका उपवेश करनेवाला सुखनय जानने योग्य है। और जो जोब अपरमभावमें स्थित हैं (अर्थात् बाह्य क्रियाओंका अवसम्पन्न होनेवाले हैं) वे व्यवहारनय द्वारा उपवेश करने योग्य हैं।

स. सा./ता. वृ./१९/२६/६ व्यवहारवेसितो व्यवहारनयः पुनः अधस्तन-वार्तिकसुवर्णसामन्वययोजनवात् भवति। केच। ये पुरुषाः पुनः अशुद्धे असंयतसम्यग्दृष्ट्यपेक्षया व्याकल्पेक्षया वा सरागसम्यग्दृष्टि-लक्षणे सुभोपयोगे प्रसक्तप्रमत्तसंयतापेक्षया च भेदरत्नत्रयलक्षणे वा स्थिताः, कस्मिन् स्थिताः। जोबपदार्थे तेषामिति भावार्थः। —व्यवहारका उपवेश करनेपर व्यवहारनय प्रथम द्वितीयादि बार पके हुए सुवर्णकी भाँति जो पुरुष अशुद्ध अवस्थामें स्थित अर्थात् भेदरत्नत्रय लक्षणवाले १-३ गुणस्थानोंमें स्थित हैं, उनको व्यवहारनय प्रयोजनवात् है। (मो. मा. प्र./१७/३७२/८)

३. मन्दबुद्धियोंके लिए उपकारी है

घ. १/१.३७/२६/३ सर्वत्र निश्चयनयमाश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहार-नयः किमिदं बलमन्यते इति चेन्नैव दोषः, मन्दमेधसामनुग्रहार्थ-त्वात्। —प्रश्न—तब जगह निश्चयनयका आश्रय लेकर वस्तुस्वरूपका प्रतिपादन करनेके परवाह फिर यहाँपर व्यवहारनयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि मन्द-बुद्धि क्षिण्योंके अनुग्रहके लिए उक्त प्रकारसे वस्तुस्वरूपका विचार किया है। (घ. ४/१.३६/१२०/१) (पं. वि./११/८)

घ. १२/४.२.५.३२/८/२ एवंविहववहारो किमटं कीरदे। सुखेन ज्ञानावरणीयपञ्चयपिबोहमटं कज्जपडितेहनुबारेन कारजपडि-लेहटं च। —प्रश्न—इस प्रकारका व्यवहार किस लिए किया जाता है? उत्तर—सुखपूर्वक ज्ञानावरणीयके श्रमयोंका प्रतिबोध करानेके लिए तथा कार्यके प्रतिषेध द्वारा कारणका प्रतिषेध करनेके लिए भी उपयुक्त व्यवहार किया जाता है।

स. सा./बा./७ यतोऽनन्तधर्मश्चेकस्मिन् क्षीयमिष्यनिष्ठातस्यान्तेवाशि-जनस्य तदवबोधविधाविधिः कैश्चिद्वर्गैस्तमनुयासतां सुरिणां धर्म-धर्मिणोः स्वभावतोऽमेवैऽपि व्यपवेशतो मेघमुत्पाद्य व्यवहारमात्रेणैव ज्ञानिनो वर्तनं, ज्ञानं चारित्र्यमित्युपवेशः। —क्योंकि अनन्त धर्मों-वाले एक वर्गमें जो निष्ठात नहीं हैं, ऐसे निकटवर्ती क्षिण्योंको, धर्मोंको वल्लभानेवाले फिलने ही धर्मोंके द्वारा उपवेश करते हुए आचार्योंका—अर्थात् धर्म और धर्मोंका स्वभावसे अवेद है, तथापि नामसे वेद करते, व्यवहार मानते ही ऐसा उपवेश है कि ज्ञानोंके वर्तन है, ज्ञान है, चारित्र्य है। (पु. वि. ७/६), (पं. वि./११/८) (मो. मा. प्र./७/३७२/१३)

४. व्यवहार पूर्वक ही निश्चय उत्पन्नका ज्ञान सम्भव है

पं. वि./११/१९ सुभोपचारविदुषि व्यवहारोपायतो यतः सन्तः। ज्ञात्वा अवशिष्टं सुवर्णं उत्पन्नमितिः व्यवहृतिः पुन्या। —च कि सत्जन पुरुष

व्यवहारनयके आश्रयसे ही मुख्य और उपचारभूत कथनको जानकर सुखस्वरूपका आश्रय लेते हैं, अतएव व्यवहारनय पुष्ट है।

स. सा./ता. वृ./१६/२०/१४ व्यवहारेण परमार्थो ज्ञायते। —व्यवहारनयसे परमार्थ जाना जाता है।

५. व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन शक्य नहीं

स. सा./पु./८ तर्हि परमार्थ एवैको वस्तुव्य इति चेत्। (उत्पत्तिका) —अब यदि सकलमणज्जो अणज्ज—भास बिना उ गाहेउं। तब व्यवहारेण बिना परमार्थव्यखणमसकं। —प्रश्न—तब तो एक परमार्थका ही उपवेश देना चाहिए था, व्यवहारका उपवेश किसलिये दिया जाता है? उत्तर—जैसे अनार्यजनको अनार्य भाषाके बिना किसी भी वस्तुका स्वरूप ग्रहण करानेके लिए कोई समय नहीं है, उसी प्रकार व्यवहारके बिना परमार्थका उपवेश देना अशक्य है। (पं. घ./पु./६४१); (मो. मा. प्र./७/३७०/४)

स. सि./१/३३/१४२/१ सर्वसंप्रप्रेण यत्तत्त्वं गृहीतं तत्त्वानपेक्षितविशेषं नातं संव्यवहारमिति व्यवहारनय आश्रयते। —सर्व संप्रहृत्यके द्वारा जो वस्तु ग्रहण की गयी है, वह अपने उत्तर प्रेक्षोंके बिना व्यवहार करानेमें असमर्थ है, इसलिये व्यवहारनयका आश्रय लिया जाता है। (रा. वा./१/३३/६/६६/२२)

६. वस्तुमें आस्तित्व बुद्धि कराना इसका प्रयोजन है

स्या, म./२८/३१६/२५ पर उद्बुधत् स्तोक नं, ३ व्यवहारस्तु तामेव प्रति-वस्तु व्यवस्थिताम्। तथैव हरयमानत्वाद् व्यापारयति वेहिनः। —संयहनयसे जानी हुई सत्ताको प्रत्येक पदार्थमें भिन्न रूपसे मानकर व्यवहार करनेको व्यवहारनय कहते हैं। यह नय जीवोंका उन भिन्न-भिन्न पदार्थोंमें व्यापार करता है, क्योंकि जगत्तमें जैसे भिन्न-भिन्न पदार्थ दृष्टिगोचर हो रहे हैं।

पं. घ./पु./६२४ फलमास्तिव्यमतिः स्यादन्तर्धर्मेकधर्मिणस्तस्य। गुणसद्भावे ह्यस्माद्विप्रव्याप्तिरव्यस्य सुप्रतीतत्वात्। —अनन्तधर्मवाक्ये धर्मोंके विषयमें आस्तित्व बुद्धिका होना ही उसका फल है, क्योंकि गुणोंका अस्तित्व माननेपर ही नियमसे प्रत्येक अस्तित्व प्रतीत होता है।

७. वस्तुकी निश्चित प्रतिपत्तिके अर्थ बड़ी प्रधान है

पं. घ./पु./६३०-६३६ ननु चैव चैन्नियमादावरणीयो नयो हि परमार्थः। किमकिंचित्कारित्वाद्यव्यवहारेण तथाविधेन यत्. ६३७। नैवं यतो वसाविह विप्रतिपत्तौ च संज्ञायपत्तौ। वस्तुविचारे यदि वा प्रमाण-मुपयावसम्पत्तज्ज्ञानम्. ६३८। तस्मादाश्रयणीयः केचोचित् स नयः प्रसङ्गत्वात्। —६३६। —प्रश्न—जब निश्चयनय ही वास्तवमें आदर-णीय है तब फिर अकिंचित्कारी और अपरमार्थभूत व्यवहारनयसे क्या प्रयोजन है? ६३७। उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है; क्योंकि उत्पत्तिके सम्बन्धमें विप्रतिपत्ति (विपर्यय) होने पर अथवा संज्ञाय आ पड़नेपर, वस्तुका विचार करनेमें वह व्यवहारनय बलपूर्वक प्रवृत्त होता है। अथवा जो ज्ञान निश्चय व व्यवहार दोनों धर्मोंका अवसम्पन्न करनेवाला है वही प्रमाण कहलाता है। ६३८। इसलिये प्रसङ्गत्वात् वह किन्हींके लिए आश्रय करने योग्य है। ६३६।

८. व्यवहार शुद्ध निश्चयवत् कल्पनामात्र है

अन. व./१/१००/१०० व्यवहारपरमार्थो निश्चयं यश्चिकीर्षति। कोजा-विना बिना वृक्षः स वस्त्यानि सिद्धसति। १२००। —यह मनुष्य बीज जेत जब साद आधिके बिना ही वाण्य उत्पन्न करना चाहता है, जो व्यवहारसे पराङ्मुख होकर केवल निश्चयनयसे ही कार्य सिद्ध करना चाहता है।

८. व्यवहार व निश्चयकी हेयोपादेयताका समन्वय

१. निश्चयनयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

स.सा./मू./२७२ निश्चयनययासिद्धा मुनिजो पार्वति गिठवाण ।
— निश्चयनयके आश्रित मुनि निर्वाणको प्राप्त होते हैं ।

नय/V/३/३ (निश्चयनयके आश्रयसे ही सम्यग्दर्शन होता है ।)

प. प्र./१/७१ देहहं वेत्तिव जरमरुणु मा भउ जीव करेहि । जो अजर-
मरु बंधपर सो अप्पाणु मुणेउ ।७१। — हे जीव ! तू इस देहके बुझाये
व मरणको देखकर भय मत कर । जो वह अजर व अमर परमब्रह्म
तत्त्व है उसही को आत्मा मान ।

न. च./मुत्/३२ निश्चयनयस्वेकत्वे समुपनीय ज्ञानवत्तये संस्थाप्य
परमानन्दं समुत्पाद्य बीतरागं कृत्वा स्वयं निवर्तमानो नयपक्षाति-
क्रान्तं करोति तमिति पूज्यतमः । — निश्चयनय एकत्वको प्राप्त
कराके ज्ञानरूपी चैतन्यमें स्थापित करता है । परमानन्दको
उत्पन्न कर बीतराग बनाता है । इतना काम करके वह स्वतः
निवृत्त हो जाता है । इस प्रकार वह जीवको नयपक्षसे अतोद्यत कर
देता है । इस कारण वह पूज्यतम है ।

न. च./मुत्/६६-७० यथा सम्यग्व्यवहारेण मिथ्याव्यवहारो निवर्तते
तथा निश्चयेन व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते । यथा निश्चयनयेन
व्यवहारविकल्पोऽपि निवर्तते तथा स्वपर्यवसितभावेनैकविकल्पोऽपि
निवर्तते । एवं हि जीवस्य योऽतो स्वपर्यवसितस्वभाव स एव नय-
पक्षाति । — जिस प्रकार सम्यग्व्यवहारसे मिथ्या व्यवहारकी
निवृत्ति होती है, उसी प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके विकल्पोकी
भी निवृत्ति हो जाती है । जिस प्रकार निश्चयनयसे व्यवहारके
विकल्पोकी निवृत्ति होती है उसी प्रकार स्वमें स्थित स्वभावसे
निश्चयनयकी एकताका विकल्प भी निवृत्त हो जाता है । इसलिये
स्वस्थित स्वभाव ही नयपक्षातीत है । (सू.पा./टी./६/४६/६) ।

स. सा./आ./१=०/क.१२२ इदमेवात्र तात्पर्यं हेय. शुद्धनयो न हि ।
नास्ति बन्धस्तदव्यागात्तदव्यागाद्बन्ध एव हि । — यहाँ यही तात्पर्य
है कि शुद्धनय व्यागने योग्य नहीं है; क्योंकि, उसके अव्यागसे बन्ध
नहीं होता है और उसके व्यागसे बन्ध होता है ।

प्र. सा./त. प्र./१६१ निश्चयनयापहर्षिततमोह...आत्मानमेवात्मत्वेनो-
पादाय परब्रह्मव्यावृत्तवाश्वरमन्येकस्मिन्प्रपञ्चिन्तां निरुणद्धि
स्वमु...निरोधसमये शुद्धात्मा स्यात् । अतोऽन्यधार्थ्ये शुद्धनयादेव
शुद्धात्मनाम । — निश्चयनयके द्वारा जिसने मोहको दूर किया है,
वह पुन्य आत्माको ही आत्मरूपसे ग्रहण करता है, और परब्रह्मसे
अन्तस्त्वे कारण आत्मारूप एक अग्रमें ही चिन्ताको राकता है
(अर्थात् निर्विकल्प समाधिको प्राप्त होता है) । उस एकाग्रचिन्ता-
निरोधके समय बान्तममें वह शुद्धात्मा होता है । इससे निश्चित
होता है कि शुद्धनयसे ही शुद्धात्माकी प्राप्ति होती है । (म.सा./ता.
वृ./४६/८६/१६), (प.ध./पू./६६३) ।

प्र. सा./ता. वृ./१९६/२६३/६३ ननु रागादीनाम्मा करोति भुक्ते चेत्तेवं
लक्षणो निश्चयनयो व्याख्यातः, स कश्चमुपादेयो भवति । परिहार-
माह—रागादीनेनाम्मा करोति न च द्रव्यकर्म, रागादय एव बन्ध-
कारणमिति यदा जानाति जीवस्तदा रागद्वेषादिविकल्पजालव्याघ्रेण
रागादिविनाशार्थं निजशुद्धात्मानं भावयति । ततश्च रागादिविनाशो
भवति । रागादिविनाशो च आत्मा शुद्धो भवति । ...तथैवोपादेयो
भण्यते इत्यभिप्रायः । — प्रश्न—रागादिको आत्मा करता है और
भोगता है ऐसा (अशुद्ध) निश्चयका लक्षण कहा गया है । वह कैसे
उपादेय हो सकता है ? उत्तर—इस शंकाका परिहार करते हैं—
रागादिको ही आत्मा करता (व भोगता है) द्रव्यकर्मको नहीं ।
इसलिये रागादिक ही बन्धके कारण हैं (द्रव्यकर्म नहीं) । ऐसा

यह जीव जब जान जाता है तब रागादि विकल्पजालका त्याग
करके रागादिकके विनाशार्थ शुद्धात्माकी भावना भाता है । उससे
रागादिकका विनाश होता है । और रागादिकका विनाश होनेपर
आत्मा शुद्ध हो जाती है । इसलिये इस (अशुद्ध निश्चयनयको भी)
उपादेय कहा जाता है ।

२. व्यवहारनयके निषेधका कारण

१. अभूतार्थ प्रतिपादक होनेके कारण निषिद्ध है

पं. ध./पू./६२७-२८ न यतो विकल्पमर्थाकृतिपरिणतं यथा वस्तु ।
प्रतिषेधस्य न हेतुरपेक्षयार्थस्तु हेतुरिह तस्य ।६२७। व्यवहारः
किल मिथ्या स्वयमपि मिथ्योपवेशकरश्च यतः । प्रतिषेधस्तस्मा-
दिह मिथ्यादृष्टिस्तदर्थदृष्टिश्च ।६२८। — वस्तुके अनुसार केवल
विकल्परूप अर्थाकार परिणत होना प्रतिषेधका कारण नहीं है,
किन्तु वास्तविक न होनेके कारण इसका प्रतिषेध होता है ।६२७।
निश्चय करके व्यवहारनय स्वयं ही मिथ्या अर्थाका उपवेश करने-
वाला है, अतः मिथ्या है । इसलिये यहाँपर प्रतिषेध है । और
इसके अर्थपर दृष्टि रखनेवाला मिथ्यादृष्टि है ।६२८। (विशेष दे० नय/
V/६/१) ।

२. अनिष्ट फलप्रदायी होनेके कारण निषिद्ध है

प्र. सा./त. प्र./६८ अतोऽन्यधार्थ्ये अशुद्धनयादशुद्धात्मलाभ एव । — इससे
जाना जाता है कि अशुद्धनयसे अशुद्धआत्माका लाभ होता है ।

पं. ध./पू./६६३ तस्मादनुपादेयो व्यवहारोऽतद्वगुणे तदारोपः । इष्टफला-
भावादिव न नयो वर्णादिमात्रं यथा जीवः । — इसी कारण, अतद्व-
गुणमें तदारोप करनेवाला व्यवहारनय इष्ट फलके अभावसे उपादेय
नहीं है । जैसे कि यहाँ पर जीवकी वर्णादिमात्र कहना नय नहीं है
(नयाभास है) । (विशेष दे० नय/V/६/११) ।

३. व्यभिचारी होनेके कारण निषिद्ध है

म. सा./आ./२७७ तत्राचारान्दीनां ज्ञानाद्याभयस्वरयानेकान्तिकत्वाद्बन्ध-
हारनयः प्रतिषेधः । निश्चयनयस्तु शुद्धस्यात्मनो ज्ञानाद्याभयस्वत्यै-
कान्तिकरत्वात्प्रतिषेधकः । — व्यवहारनय प्रतिषेध है; क्योंकि
(इसके विषयभूत परद्रव्यस्वरूप) आचाराणादि (द्वादशांग भूत-
ज्ञान, व्यवहारसम्यग्दर्शन व व्यवहारसम्यग्चारित्र्य) का आश्रयत्व
अनेकान्तिक है, व्यभिचारी है (अर्थात् व्यवहारबलम्बीको निश्चय
रत्नत्रय हो अथवा न भी हो) और निश्चयनय व्यवहारका निषेधक
है; क्योंकि (उसके विषयभूत) शुद्धात्माके ज्ञानादि (निश्चय-
रत्नत्रयका) आश्रय एकान्तिक है अर्थात् निश्चित है । (नय/V/६/१)
और व्यवहारके प्रतिषेधक है ।

३. व्यवहारनय निषेधका प्रयोजन

पु. सि. उ./६.७ अबुधस्य बोधनार्थं मुनीश्वरा देशयन्त्यभूतार्थम् ।
व्यवहारमेव केवलमनैति यस्तस्य देशना नास्ति ।६। मानवक एव
सिंहो यथा भवत्यनवगीतसिंहस्य । व्यवहार एव हि तथा निश्चयतो
यावन्निश्चयस्तस्य ।७। — अज्ञानीको समझानेके लिए ही मुनिज
अभूतार्थ जो व्यवहारनय, उसका उपदेश देते हैं । जो केवल व्यव-
हार ही को सत्य मानते हैं, उनके लिए उपदेश नहीं है ।६। जो
सच्चे सिंहको नहीं जानते हैं उनको यदि 'जिलाव जैसा सिंह होता
है' यह कहा जाये तो बिलावको ही सिंह मान बैठेंगे । इसी प्रकार
जो निश्चयको नहीं जानते उनको यदि व्यवहारका उपवेश दिया
जाये तो वे उसीको निश्चय मान लेंगे ।७। (मो. मा. प्र./-
७/३७२/८) ।

स. सा./आ./११ प्रत्यगात्मदर्शिभिर्म्यवहारनयो नानुसर्तव्यः । — अन्य
पदार्थसे भिन्न आत्माको देखनेवालोंको व्यवहारनयका अनुसरण
नहीं करना चाहिए ।

पं./वि./११/८. व्यवहारनियमोपधनमोपधनाय कर्मसायाय शुद्धनयः ।—
अनोपधनोको समझानेके लिए ही व्यवहारनय है, परन्तु शुद्धनय
कर्मके सत्यका कारण है ।

स. सा./ता. वृ./३२४-३२७/४१४/६ ज्ञानी भूत्वा व्यवहारेण परद्रव्य-
मात्मीयं बद्धं सन् कथमज्ञानी भवतीति चेत् । व्यवहारो हि
स्तेच्छानां स्तेच्छभावेन प्राथमिकजनसंकोधनार्थं काल एवानुमत्त-
व्यः । प्राथमिकजनप्रतिबोधनकालं विहाय कृतकफलवदात्मशुद्धि-
कारकाय शुद्धनयाच्युतो भूत्वा यदि परद्रव्यमात्मीयं कर्तातीति तदा
मिथ्यादृष्टिर्भवति । = प्रश्न—ज्ञानी ह्राकर व्यवहारनयमे परद्रव्यको
अपना कहनेसे वह अज्ञानी कैसे हो जाता है ? उत्तर—स्तेच्छोंको
समझानेके लिए स्तेच्छ भाषाकी भाँति प्राथमिक जनोको समझानेके
समय ही व्यवहारनय अनुसरण करने योग्य है । प्राथमिकजनको
सम्बोधनकालको छोड़कर अन्य समयोंमें नहीं । अर्थात् कृतकफ-
लकी भाँति जो आत्माकी शुद्धि करनेवाला है, ऐसे शुद्धनयसे च्युत
होकर यदि परद्रव्यको अपना करता है तो वह मिथ्यादृष्टि हो जाता
है । (अर्थात् निश्चयनय निरस्त व्यवहार दृष्टिवाला मिथ्यादृष्टि हो
सर्वदा सर्वप्रकार व्यवहारका अनुसरण करता है, सम्यग्दृष्टि नहीं ।

४. व्यवहार नयकी उपादेयताका कारण व प्रयोजन

दे. नय/V/७ निचली भूमिकावालोंके लिए तथा मन्दबुद्धिजनोके लिए
यह नय उपकारी है । व्यवहारसे ही निश्चय तत्त्वज्ञानकी सिद्धि
होती है तथा व्यवहारके बिना निश्चयका प्रतिपादन भी शक्य नहीं
है । इसके अतिरिक्त इस नय द्वारा वस्तुमें आदित्य बुद्धि उत्पन्न हो
जाती है ।

रलो. वा. ४/१३३/६०/२४६/२८ तदुक्त—व्यवहारानुबन्धेन प्रमाणानां
प्रमाणता । मायया बाध्यमानानां, तेषां च तत्प्रसङ्गतः । = लौकिक
व्यवहारोंकी अनुकूलता करके ही प्रमाणोंका प्रमाणपना व्यवस्थित
हो रहा है, दूसरे प्रकारोंमें नहीं । क्योंकि, वैसा माननेपर तो
साध्यमान जो स्वप्न, भ्रान्ति व संशय ज्ञान है, उन्हें भी प्रमाणता
प्राप्त हो जायेगी ।

न. च./भूत/३९ किमर्थं व्यवहारोऽसत्कल्पनानिबृत्त्यर्थं सहरत्नत्रय-
सिद्धयर्थं च । = प्रश्न—अर्थका व्यवहार किसलिए किया जाता है ?
उत्तर—असत् कल्पनाकी निवृत्तिके अर्थ तथा सम्यक् रत्नत्रयकी प्राप्ति
के अर्थ ।

स. सा./आ./१२ अथ च केवाचिरकदाचिरसोऽपि प्रयोजनवात् । (उपा-
निका) । ... ये तु ... अपरमं भावमनुभवन्ति तेषां ... व्यवहारनयो ...
परिहायमानस्तदास्ते प्रयोजनवात्, तीर्थतीर्थफलयोरित्यमेव
व्यवस्थितत्वात् । उक्तं च—‘जह जिममय पवज्जह ता मा ववहार
निच्छए सुयह । एकेण विणा छिज्जह तिस्थं अण्णेण उण तच्च ।’

स. सा./आ./४६ व्यवहारो हि व्यवहारिणां स्तेच्छभावेन स्तेच्छानां
परमार्थप्रतिपादकत्वात्परमार्थोऽपि तीर्थप्रवृत्तिनिमित्तं दर्शयितुं
न्याय्य एव । तन्मन्तरेण तु शरीराज्जीवस्य परमार्थतो भेददर्शनात्-
व्रसस्थावराणां भस्मन इव निःशङ्कपुण्यमर्दनेन हिंसाभावाद्भवत्येव
बन्धस्याभावः । तथा रक्तद्विष्टविषयो जीवो बध्यमाना मोक्षनीय इति
रागद्वेषविमोहेभ्यो जीवस्य परमार्थतो भेददर्शनेन माक्षोपायपरि-
ग्रहणाभावात् भवत्येव मोक्षस्याभावः । = १. व्यवहारनय भी किसी
किसीको किसी काल प्रयोजनवात् है ।—जो पुरुष अपरमभावेन स्थित
है [अर्थात् अनुरुद्ध या मध्यमभूमिका अनुभव करते हैं अर्थात् ४-७
गुणस्थान तकके जीवोंको (दे. नय V/७/२)] उनका व्यवहारनय
जाननेमें आता हुआ उस समय प्रयोजनवात् है, क्योंकि तीर्थ व
तीर्थके फलकी ऐसी ही व्यवस्थिति है । अन्यथा भी कहा है—हे
भव्य जीवो ! यदि तुम जिनमतका प्रवर्तना कराना चाहते हो तो

व्यवहार और निश्चय दोनों नयोंको मत छोड़ो; क्योंकि व्यवहार-
नयके बिना तीर्थका नाश हो जायेगा और निश्चयनयके बिना
तत्त्वका नाश हो जायेगा । २. जैसे स्तेच्छोंको स्तेच्छभाषा
वस्तुका स्वरूप बतलाती है (नय/V/७/६) उसी प्रकार व्यव-
हारनय व्यवहारो जीवोंको परमार्थका कहने वाला है, इसमें
अपरमार्थभूत होनेपर भी, धर्मस्तीर्थकी प्रवृत्ति करनेके लिए वह
(व्यवहारनय) बतलाना न्यायसंगत ही है । परन्तु यदि व्यवहारनय
न बतलाया जाय तो, क्योंकि परमार्थमें जीवकी शरीरमें भिन्न
बताया गया है, इसलिए जैसे भस्मको भस्म देनेसे हिंसाका
अभाव है, उसी प्रकार व्रसस्थावर जीवोंकी निःशक्तता भस्म देनेमें
भी हिंसाका अभाव ठहरेगा और इस कारण बन्धका ही अभाव
सिद्ध होगा । ३. परमार्थसे जीव क्योंकि रागद्वेष मांहुमें भिन्न
बताया गया है, इसलिए रागी द्वेषी मांहु जीव कर्मसे बन्धका है,
उसे छुड़ाना—इस प्रकार मोक्षके उपायके ग्रहणका अभाव हो जायेगा ।
इस प्रकार मोक्षके उपायका अभाव होनेमें मोक्षका ही अभाव हो
जायेगा ।

९. निश्चय व्यवहारके विषयोंका समन्वय

१. दोनों नयोंमें विषय विरोध निर्देश

रलो. वा. ४/१७/२८/६८६/२ निश्चयनयादनदिपारिणामिकचित्तनय-
लक्षणजीवत्वपरिणतो जीवः व्यवहारादीपशमिः । भावचतुष्टय-
स्वभावः; निश्चयतः स्वपरिणामस्य, व्यवहारतः सर्वथा, ‘न’ भावयो
जीवत्वसाधनः, व्यवहारादीपशमिकादिभावसाधनस्य; निश्चयतः
स्वप्रदेशाधिकरणो, व्यवहारतः शरीराद्यधिकरणः; निश्चयनो जीवत्व-
समयस्थितिः व्यवहारतो द्विसमयादिस्थितिरनाद्यवसानस्थितिर्वा;
निश्चयतोऽनन्तविधान एव व्यवहारतो नारकादिमंस्येयासंन्येयान-
न्तविधानस्य । = निश्चयनयसे तो अनादि पारिणामिक चतुष्टयलक्षण
जो जीवत्व भाव, उससे परिणत जीव है, तथा व्यवहारनयसे औदयिक
औपशमिक आदि आचार भाव उन स्वभाव वाला जीव है (नय/
V/१/३.६.८) । निश्चयसे स्वपरिणामोंका स्वामी व कर्ता भोक्ता है,
तथा व्यवहारनयसे सब पदार्थोंका स्वामी व कर्ता भोक्ता है (नय/V/
१/३.६.८ तथा नय/V/६) निश्चयसे पारिणामिक भावरूप जीवत्व-
का साधन है तथा व्यवहारनयसे औदयिक औपशमिकादि भावोंका
साधन है । (नय/V/१/६.८) निश्चयसे जीव स्वप्रदेशोंमें अधिष्ठित
है (नय/V/१/३), और व्यवहारसे शरीरादिमें अधिष्ठित है (नय/
V/६/६) । निश्चयसे जीवकी स्थिति एक समयमात्र है और व्यव-
हार नयसे दो समय आदि अथवा अनादि अनन्त स्थिति है । (नय/
III/६/७) (नय/IV/१३) । निश्चयनयमें जितने जीव हैं उतने ही
अनन्त उसके प्रकार हैं, और व्यवहारनयमें नरक तिर्यच आदि
संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रकारका है । (इसी प्रकार अन्य
भी इन नयोंके अनेकों उदाहरण यथा योग्य समझ लेना) । (विशेष
देखो पृथक्-पृथक् उस उस नयके उदाहरण) (पं. का./ता. वृ. २०/
६६-६७) ।

दे. अनेकान्त/६/४ (वस्तु एक अपेक्षामें जैसी है दूसरी अपेक्षामें वसा
नहीं है ।)

२. दोनों नयोंमें स्वरूप विरोध निर्देश

१. इस प्रकार दोनों नय परस्पर विरोधी हैं

मो. मा. प्र./७/३६६/६ निश्चय व्यवहारका स्वरूप तो परस्पर विरोध-
विधे हैं । जाते समयसार विषे देसा कहा है—व्यवहार अप्रतार्य है—
और निश्चय है सो भूतार्थ है (नय/V/३/१ तथा नय/VI/१/१) ।

नोट—(१) प्रकार निश्चयनय साधकतम है, व्यवहारनय साधकतम नहीं है। निश्चयनय सम्यक्त्वका कारण है तथा व्यवहारनयके विषयका आश्रय करना मिथ्यात्व है। निश्चयनय उपादेय है और व्यवहारनय हेय है। (नय/V/३ व ६)। निश्चयनय अमेद विषयक है और व्यवहारनय भेद विषयक, निश्चयनय स्वाभिन्न है और व्यवहारनय पराधित; (नय/I/१ व ४) निश्चयनय निर्विकल्प, एक वचनातीत, व उदाहरण रहित है तथा व्यवहारनय सविकल्प, अनेकों, वचनागोचर व उदाहरण सहित है (नय/I/२/२, ४)।

२. निश्चय मुख्य है और व्यवहार गौण

न. च./भूत/१२ तर्हो द्वैविध्य नामान्येन पूज्यतां गती। महोब, व्यवहारनय पूज्यतरातिनिश्चयस्य तु पूज्यतमत्वात्। —प्रश्न—(यदि दोनों ही नयोंके अवलम्बनसे परीक्षानुभूति तथा नयातिक्तात् होनेपर परस्परानुभूति होती है) तो दोनों नय समानरूपसे पूज्यताका प्राप्त हो जायेंगे; उत्तर—नहीं, क्योंकि, वास्तवमें व्यवहारनय पूज्यतर है और निश्चयनय पूज्यतम।

प. ध/उ./१०६ तद् द्विधा च वास्तव्यं भेदात्परगोचरात्। प्रधानं स्वात्मसम्बन्धि गुणो यावत् परामर्श १०६। —वह वास्तव्य अंग भी स्व और परके विषयके भेदसे ही प्रकारका है। उनमेंसे जो स्वात्मा सम्बन्धी अर्थात् निश्चय वास्तव्य है वह प्रधान है और जो परमात्मा सम्बन्धी अर्थात् व्यवहार वास्तव्य है वह गौण है १०६।

३. निश्चयनय साध्य है और व्यवहारनय साधक

प्र. सं./टी./१३/३३/६ निजपरमात्मव्यमुपादेयम्... परद्रव्यं हि हेयमित्य-
हसर्वज्ञप्रणतिनिश्चयव्यवहारनयसाध्यसाधकभावेन मन्यते। —
परमात्मद्रव्य उपादेय है और परद्रव्य रयाज्य है, इस तरह सर्वज्ञदेव प्रणोति निश्चय व्यवहारनयको साध्यसाधक भावसे मानता है। (दे. नय/V/७/४)।

४. व्यवहार प्रतिषेध है और निश्चय प्रतिषेधक

स. सा./पू./२७२ एवं व्यवहारणं पठिसिद्धो जाण निच्छयणयेण।
—इस प्रकार व्यवहारनयको निश्चयनयके द्वारा प्रतिषिद्ध जान।
(पं. ध./पू./६६६, ६२६, ६४३)।

दे. स. सा./आ/१४४/क. ७०-८६ का सारार्थ (एक नयकी अपेक्षा जोव-
नद्व है तो दूसरेकी अपेक्षा वह अनद्व है, इत्यादि २० उदाहरणों द्वारा
दोनों नयोंका परस्पर विरोध दर्शाया गया है)।

५. दोनोंमें मुख्य गौण व्यवस्थाका प्रयोजन

प्र. सा./त. प्र./१६१ यो हि नाम स्वविषयमात्रप्रवृत्ताशुद्धद्रव्यनिरूपणा-
त्मकव्यवहारनयाविरोधमध्यस्थः शुद्धद्रव्यनिरूपणात्मकनिश्चयाप-
हस्तितमोह सद्... स खलु... शुद्धारमा स्यात्। —जो आत्मा मात्र
अपने विषयमें प्रवृत्तमान ऐसे शुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप व्यवहार-
नयमें अवरोधरूपसे मध्यस्थ रहकर, शुद्धद्रव्यके निरूपणस्वरूप
निश्चयनयके द्वारा, जिसने मोहको दूर किया है, ऐसा होता हुआ
(एकमात्र आत्मामें चित्तका एकाग्र करता है) वह वास्तवमें शुद्धारमा
होता है।

दे० नय/V/१३ (निश्चय निरपेक्ष व्यवहारका अनुसरण मिथ्यात्व है।)
मो. मा. प्र./७/७४/वक्ति जिनमार्गविषै कहीं तो निश्चयको मुख्यता
लिये व्याख्यान है, ताकी तो 'सत्यार्थ' ऐसे ही है' ऐसा जानना।
बुद्धि कहीं व्यवहार नयको मुख्यता लिये व्याख्यान है, ताकी,
'ऐसे' नहीं, निमित्तादि अपेक्षा उपचार किया है' ऐसा जानना।
इस प्रकार जाननेका नाम ही दोनों नयोंका ग्रहण है। बहुरि शोक
नयनिके व्याख्यानको सत्यार्थ जानि 'ऐसे भी है और ऐसे भी है'

ऐसा भ्रमरूप प्रवर्तनेकरि तो शोक नयनिका ग्रहण करना कहा
नाहीं। (पू. ३६६/१४)। —नोबली दशाविषै आपकी भी, व्यवहार-
नय कार्यकारी है; परन्तु व्यवहारको उपचारमात्र मानि बाकै द्वारे
वस्तुका प्रधान ठीक करै तौ कार्यकारी होय। बहुरि जो निश्चय-
वत् व्यवहार भी सत्यभूत मानि 'वस्तु ऐसे ही है' ऐसा प्रधान करै
तो उलटा अकार्यकारी हो जाय। (पू. ३७२/६) तथा (और भी दे०
नय/V/१३)।

का. अ./पं. जयचन्द/४६४ निश्चयके लिए तो व्यवहार भी सत्यार्थ
है और बिना निश्चयके व्यवहार सारहीन है। (का. अ./पं. जय-
चन्द/४६७)।

दे० ज्ञान/IV/१/१ (निश्चय व व्यवहार ज्ञान द्वारा हेयोपादेयका निर्णय
करके, शुद्धारमस्वभावकी ओर झुकना ही प्रयोजनीय है।)

(और भी दे० जीव, अजीव, आत्म आदि तत्त्व व विषय) (सर्वत्र यही
कहा गया है कि व्यवहारनय द्वारा बताये गये भेदों या संयोगोंको
हेय करके मात्र शुद्धारमत्त्वमें स्थित होना ही उस तत्त्वको जाननेका
भावार्थ है।)

६. दोनोंमें साध्य-साधनभावका प्रयोजन दोनोंकी पर- स्पर सापेक्षता

न. च./भूत/१३ वस्तुतः स्याद्भेदः कर्ममात्र कृत इति नाशङ्कनीयम्।
यतो न तेन साध्यसाधकयोर्विनाभावित्वं। तथा—निश्चया-
निराधेन व्यवहारस्य सम्यगव्यवहारेण सिद्धस्य निश्चयस्य च पर-
मार्थत्वादिति। परमार्थभूतानां व्यवहारिणां व्यवहारमुपधानां
निश्चयवादिनां उभयमुपधानाभुभयवादिनामनुभयमुपधानाभुभय-
वादिनां मोहनिर्गमार्थं निश्चयव्यवहाराभ्यामातिश्रितं कृत्वा वस्तु
निर्णयं। एव हि कथंचिद्भेदपरस्परविनाभावित्वेन निश्चय-
व्यवहारयोरेव सिद्धिः। अन्यथाभास एव स्यात्। तस्माद्-
व्यवहारप्रसिद्धौ निश्चयप्रसिद्धिर्नायथेति, सम्यग्द्रव्यागमप्रसा-
धिततत्त्वसेव्या व्यवहाररत्नत्रयस्य सम्यक्त्वेण सिद्धत्वात्।
—प्रश्न—वस्तुतः ही इन दोनों नयोंका कथंचित् भेद क्यों नहीं
किया गया। उत्तर—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए। क्योंकि
बैसा करनेसे उनमें परस्पर साध्यसाधक भाव नहीं रहता। वह ऐसे
कि—निश्चयसे अवरोधी व्यवहारको तथा समीचीन व्यवहार
द्वारा सिद्ध किये गये निश्चयको ही परमार्थ बना है। इस प्रकार
परमार्थमें मूढ़ केवल व्यवहारावलम्बियोंके, अथवा व्यवहारसे मूढ़
केवल निश्चयावलम्बियोंके, अथवा दोनोंकी परस्पर सापेक्षतारूप
उभयसे मूढ़ निश्चयव्यवहारावलम्बियोंके, अथवा दोनों नयोंका
समर्था निषेध करनेरूप अनुभयमूढ़ अनुभयावलम्बियोंके मोहको दूर
करनेके लिए, निश्चय व व्यवहार दोनों नयोंसे आलिगित करके ही
वस्तुका निर्णय करना चाहिए।

इस प्रकार कथंचित् भेद रहते हुए भी परस्पर विनाभाव-
रूपसे निश्चय और व्यवहारकी अनाकुल सिद्धि होती है। अन्यथा
अर्थात् एक दूसरेसे निरपेक्ष वे दोनों ही नयाभास होकर रह
जायेंगे। इसलिए व्यवहारकी प्रसिद्धिसे ही निश्चयकी प्रसिद्धि
है, अन्यथा नहीं। क्योंकि समीचीन द्रव्यागमके द्वारा तत्त्वका
लेबन करके ही समीचीन रत्नत्रयकी सिद्धि होती है। (चं. च./
पू./६६३)।

न. च. वृ./२८५-२८२ जो व्यवहारो मगो मोहो हवदि मुहामुहमिदि
वयणं। उक्तं चान्यत्र, नियमव्यवहारं इयं कथं विज्ञेहि
छद्मं। तस्मा परछद्मं जाणगभावो न होइ सज्जानं। —न हु
ऐसा सुंदरा जुति। नियममयं पि य विच्छा अहं जहु मुण्को य
तस्स को बैवा जाणगभावो निच्छा उववरिओ तेण सो भणई १२८।
जं चिय जीवसहजं उवयारं भणियं तं पि व्यवहारो। तस्मा नहु

तं मिच्छा विसदो भणञ्च सम्भाव ॥२८६॥ जन्मेओ जीवसहाओ सो इह सपरावभासगो भणिओ । तस्स य साहणहेऊ उबयारो भयिण अस्सेसु ॥२८७॥ जह सम्भुओ भणियो साहणहेऊ अभेदपरमहो । तह उबयारो जाणह साहणहेऊ उबयारो ॥२८८॥ जो इह सुवेण भणिओ जाणवि अप्पाणमिणं तु केवसं सुठं । तं सुयकेवल्लिरिसिणो भणंति सोयप्पदीपयरा ॥२८९॥ उबयारेण विजाणइ सम्मगुल्लेण जेण पर-हव्वं । सम्मगणिच्छय तेण वि सङ्ग सहावं तु जाणंते ॥२९०॥ ज तु जय पक्खो मिच्छा तं पिय जेयंतदव्वसिद्धियरा । सियसहसमा-स्सुं जिणवयणविविगयं सुद्धं ॥२९१॥ —प्रश्न—व्यवहारमार्ग कोई मार्ग नहीं है, क्योंकि शुभाशुभरूप बहु व्यवहार वास्तवमें मोह है, ऐसा आगमका बचन है । अन्य ग्रन्थोंमें कहा भी है कि “निज द्रव्यके जाननेके लिए ही जिनेन्द्र भगवान्ने छह द्रव्योंका कथन किया है, इसलिए केवल पररूप उन छह द्रव्योंका जानना सम्यग्ज्ञान नहीं है । (दे० द्रव्य/२/४) । उत्तर—आपकी युक्ति सुन्दर नहीं है, क्योंकि परद्रव्योंको जाने बिना उसका स्वसमयपना मिथ्या है, उसकी चेतना शून्य है, और उसका ज्ञायकभाव भी मिथ्या है । इसीलिए अर्थात् परको जाननेके कारण ही उस जीव-स्वभावको उपचरित भी कहा गया है (दे० स्वभाव) ॥२९५॥ क्योंकि कहा गया वह जीवका उपचरित स्वभाव व्यवहार है, इसीलिए वह मिथ्या नहीं है, बल्कि उसी स्वभावकी विशेषताको दर्शाने-वाला है (दे० नय/V/७/१) ॥२९६॥ जीवका शुद्ध स्वभाव छेय है और वह स्व-पर प्रकाशक कहा गया है । (दे० केवलज्ञान/४; ज्ञान-/I/३; दर्शन/१) । उसका कारण व हेतु भी वास्तवमें परपदार्थोंमें किया गया ह्येज्जायक रूप उपचार ही है ॥२९७॥ जिस प्रकार अभेद व परमार्थ पदार्थमें गुण गुणीका भेद करना सङ्भूत है, उसी प्रकार अनुपचार अर्थात् अवद्ध व अस्पृष्ट तत्त्वमें परपदार्थोंको जाननेका उपचार करना भी सङ्भूत है ॥२९८॥ आगममें भी ऐसा कहा गया है कि जो भुतके द्वारा केवल शुद्ध आत्माको जानते हैं वे भुतकेवली हैं, ऐसा लोकको प्रकाशित करनेवाले ऋषि अर्थात् जिनेन्द्र भगवान् कहते हैं । (दे० भुतकेवली/२) ॥२९९॥ सम्यक् निश्चयके द्वारा स्वकीय स्वभावको जानना हुआ वह आत्मा सम्यक् रूप उपचारसे परद्रव्योंको भी जानता है ॥३००॥ इसलिए अनेकान्त पक्षको सिद्ध करनेवाला नय पक्ष मिथ्या नहीं है, क्योंकि जिनवचनसे उत्पन्न ‘न्याय’ शब्दसे आलिंगित होकर वह शुद्ध हो जाता है । (दे० नय/II) ॥३०२॥

५. दोनोंकी सापेक्षताका कारण व प्रयोजन

न. च./भुत/५२ यद्यपि मोक्षकार्ये भूतार्थेन परिच्छिन्न आत्माद्युपादान-कारणं भवति तथापि सहकारिकारणेन विना न सेत्स्यतीति सह-कारिकारणप्रसिद्धयर्थं निश्चयव्यवहारयोरविनाभावित्वमाह । —यद्यपि मोक्षरूप कार्यमें भूतार्थ निश्चय नयसे जाना हुआ आत्मा आदि उपादान कारण तो सबके पास है, तो भी वह आत्मा सहकारी कारणके बिना मुक्त नहीं होता है । अतः सहकारी कारणकी प्रसिद्धिके लिए, निश्चय व व्यवहारका अविनाभाव सम्बन्ध बतलाते हैं ।

प्र. सा./ता. प्र/११४ सर्वस्य हि वस्तुनः सामान्यविशेषात्मकरवात्तत्स्वरूपमुत्पत्त्यता यथाक्रमं सामान्यविशेषौ परिच्छन्दतो हे किल चक्षुषी, द्रव्याधिकं पर्यायाधिकं चेति । तत्र पर्यायाधिकमेकान्तनिमीलितं... द्रव्याधिकेन यदावलोक्ष्यते तदा...तत्सर्वं जीवद्रव्यमिति प्रतिभाति । यदा तु द्रव्याधिकमेकान्तनिमीलितं...पर्यायाधिकेनावलोक्यते तदा...अस्यदन्यत्प्रतिभाति...यदा तु ते उभे अपि...तुल्यकालोन्मीलिते विधाय तत् इतरावलोक्यते तदा...जीवसामान्यं जीवसामान्यं च व्यवस्थिता...विशेषाश्च तुल्यकालमेवावलोक्यन्ते । तत्र एकचक्षुरवलोकनमेकदेशावलोकनं... द्विचक्षुरवलोकनं सर्वावलोकनं । ततः

सर्वावलोकने द्रव्यस्याप्यवस्थानस्य च न विप्रतिषिध्यते । —वस्तुतः सभी वस्तु सामान्य विशेषात्मक होतेसे, वस्तुका स्वरूप देखने-वालोंके क्रमशः सामान्य और विशेषको जाननेवाली दो आँखें हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक (या निश्चय व व्यवहार) । इनमें से पर्यायाधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके, जब केवल द्रव्याधिक (निश्चय) चक्षुके द्वारा देखा जाता है, तब ‘तब सब जीव द्रव्य है’ ऐसा भासित होता है । और जब द्रव्याधिक चक्षुको सर्वथा बन्द करके, केवल पर्यायाधिक (व्यवहार) चक्षुके द्वारा देखा जाता है तब वह जीव द्रव्य (नारक तिर्यक् आदि रूप) अन्य अन्य प्रतिभासित होता है । और जब उन दोनों आँखोंको एक ही साथ खोलकर देखा जाता है तब जीव सामान्य तथा उसमें व्यवस्थित (नारक तिर्यक् आदि) विशेष भी तुल्यकालमें ही दिखाई देते हैं ।

वहाँ एक आँखसे देखना एकदेशावलोकन है और दोनों आँखोंसे देखना सर्वावलोकन है । इसलिए सर्वावलोकनमें द्रव्यके अन्यत्व व अनन्यत्व विरोधको प्राप्त नहीं होते । (विशेष दे० नय/II/२) (स.सा./ता.बु./११४/१७४/११) ।

नि. सा./ता. बु./१८७ ये खलु निश्चयव्यवहारनययोरविरोधेन जानन्ति ते खलु महान्ताः समस्तशास्त्रहृदयवैदिनः परमानन्दबीतरागमुखाभिलाषिणः...शास्त्रतत्त्वबुद्धि भोक्तारो भवन्तीति । —इस भागवत शास्त्रको जो निश्चय और व्यवहार नयके अविरोधसे जानते हैं वे महापुरुष, समस्त अध्यात्म शास्त्रोंके हृदयको जाननेवाले और परमानन्दरूप बीतराग सुल्लेखके अमिलाषी, शास्त्रतत्त्व सुल्लेख भोक्ता होते हैं ।

और भी देखो नय/II—(अन्य नयका निषेध करनेवाले सभी नय मिथ्या हैं ।)

६. दोनोंकी सापेक्षताके उदाहरण

दे० उपयोग/II/३३ अनुभव/५/८ सम्यग्दृष्टि जीवोंको अल्पभूमिकाओंमें शुभोपयोग (व्यवहार रूप शुभोपयोग) के साथ-साथ शुद्धोपयोगका अंश विद्यमान रहता है ।

दे० संवर/२ साधक दशमें जीवकी प्रवृत्तिके साथ निवृत्तिका अंश भी विद्यमान रहता है, इसलिए उसे आत्म व संवर दोनों एक साथ होते हैं ।

दे० छेदोपस्थापना/२ संयम यद्यपि एक ही प्रकारका है, पर समता व वतादिरूप अन्तरंग व बाह्य चारित्रिकी युगपत्ताके कारण सामायिक व छेदोपस्थापना ऐसे दो भेदरूप कहा जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/३/१ आत्मा यद्यपि एक शुद्ध-बुद्ध ज्ञायकभाव मात्र है, पर वही आत्मा व्यवहारकी विवक्षासे दर्शन, ज्ञान, चारित्ररूप कहा जाता है ।

दे० मोक्षमार्ग/४ मोक्षमार्ग यद्यपि एक व अभेद ही है, फिर भी विवक्षावश उसे निश्चय व व्यवहार ऐसे दो भेदरूप कहा जाता है ।

नोट—(इसी प्रकार अन्य भी अनेक विषयोंमें जहाँ-जहाँ निश्चय व्यवहारका विकल्प सम्भव है वहाँ-वहाँ यही सदाधान है ।)

७. इसलिए दोनों ही नय उपादेय हैं

दे० नय/V/८/४ दोनों ही नय प्रयोजनीय हैं, क्योंकि व्यवहार नयके बिना तीर्थका नाश हो जाता है और निश्चयके बिना तत्त्वके स्वरूपका नाश हो जाता है ।

दे० नय/V/८/१ जिस प्रकार सम्यक् व्यवहारसे मिथ्या व्यवहारकी निवृत्ति होती है, उसी प्रकार सम्यक् निश्चयसे उस व्यवहारकी भी निवृत्ति हो जाती है ।

जिनेन्द्र सिद्धान्त कोश

दे० मोक्षमार्ग/४/६ साधक पहले सकल दशामें व्यवहार मार्गी होता है और पीछे निर्विकल्प दशामें निरवयवमार्गी हो जाता है।

दे० धर्म/६/४ अशुभ प्रवृत्तियों को रोकनेके लिए पहले व्यवहार धर्मका ग्रहण होता है। पीछे निरवयव धर्ममें स्थित होकर मोक्षसाध करता है।

नयकीर्ति—१. आय पञ्चनन्दि नं० ६ के गुरु थे। उन पञ्चनन्दिका उल्लेख बि. १२३८, १२४२, १२६३ के शिलालेखोंमें मिलता है। तदनुसार आपका समय—वि. १२२५-१२५० (ई. ११६८-११९३), (पं. बि./ प्र. २८/A.N.Up.)। २ देशीयगण की तु. शाखा में कलघोतनरिष के शिष्य।—दे इतिहास/७/८।

नयचक्र—नयचक्र नामके कई ग्रन्थोंका उल्लेख मिलता है। सभी नय व प्रमाणके विषयका निरूपण करते हैं। १. प्रथम नयचक्र आ. मल्लबादी नं. १ (ई. १५०) द्वारा संस्कृत छन्दोंमें रचा गया था, जो श्लोक वार्तिककी रचना करते समय आ. विद्यानन्दिको प्राप्त था। पर अब वह उपलब्ध नहीं है। २. द्वितीय नयचक्र आ. सेवसेन (ई. १३३-१३५) द्वारा प्राकृत गाथाओंमें रचा गया है। इसमें कुल ४२३ गाथाएँ हैं। ३. तृतीय नयचक्र पर पं. हेमचन्द्र जीने (ई. १६६७) एक भाषा वचनिका लिखी है। (तो./२/३३०, ३६६)।

नयनंदि—नन्दिसंघ देहायगण, माणिक्य नन्दि के विद्या शिष्य, द्रव्य सग्रहकार नैमिषचन्द्र सिद्धान्तिक के शिष्य। गुरु परम्परा—नक्षत्र, पञ्चनन्दि, विश्वनन्दि, मन्दननन्दि, विष्णुनन्दि, विद्यानन्दि, रामनन्दि, माणिक्यनन्दि, नयननदि। कृतियों—सूदृशण चरित्र, समय विहिताणकटव। समय—ई. १६३-१०५०। (दे इतिहास/७/५)। (ओ./३/२६२)।

नयनमुख—सुन्दर आध्यात्मिक अनेक हिन्दी पदोंके रचयिता। समय—वि. श. १६ मध्य (हि. जैन साहित्य इतिहास/कामता-प्रसाद)।

नय विवरण—आ. विद्यानन्दि (ई. ७७५-८४०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित न्याय विषयक ग्रन्थ है, जिसमें नय व प्रमाणका विस्तृत विवेचन है। (दे० विद्यानन्दि)

नयसेन—धर्मामृत, समय परीक्षा, धर्म परीक्षा के रचयिता कन्नड़ कवि। गुरु—नरेन्द्रसेन। समय—ई. ११२५। (नी./४/३०८)।

नर—(रा. मा./२/५०/१/१५६/१९) धर्मार्थकाममोक्षलक्षणानि कार्याणि नृणन्ति नयन्तीति नराः।—धर्म, अर्थ, काम व मोक्ष इन चार पुरुषार्थका नयन करनेवाले 'नर' होते हैं।

नरक—प्रचुररूपसे पापकर्मोंके फलस्वरूप अनेकों प्रकारके असहा दुःखोंको भोगनेवाले जीव विशेष नारकी कहलाते हैं। उनकी गति-को नरकगति कहते हैं, और उनके रहनेका स्थान नरक कहलाता है, जो शीत, उष्ण, दुर्गन्धि आदि असंख्य दुःखोंकी तीव्रताका केन्द्र होता है। वहाँपर जीव जिलों अर्थात् घुरनोंमें उत्पन्न होते व रहते हैं और परस्परमें एक दूसरेको मारने-काटने आदिके द्वारा दुःख भोगते रहते हैं।

३ नरकगति सामान्य निर्देश

- १ नरक सामान्यका लक्षण।
- २ नरकगति वा नारकीका लक्षण।
- ३ नारकीयोंके भेद (निक्षेपोंकी अपेक्षा)।
- ४ नारकीके भेदोंके लक्षण।
- नरकगतिमें गति, इन्द्रिय आदि १४ मार्गजाओंके स्वाभाविक सम्बन्धी २० प्ररूपणार्थ।—दे० सप्त।
- नरकगति सम्बन्धी सप्त, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव व अल्पबहुत्व रूप आठ प्ररूपणार्थ।—दे० वह वह नाम।
- नरकायुके बन्धयोग्य परिणाम।—दे० आयु/१।
- नरकगतिमें कर्मप्रकृतियोंके बन्ध, उदय, सत्त्व-विषयक प्ररूपणार्थ।—दे० वह वह नाम।
- नरकगतिमें जन्म मरण विषयक गति अगति प्ररूपणार्थ।—दे० जन्म/६।
- सभी मार्गजाओंमें आयके अनुसार व्यय होनेका नियम।—दे० मार्गण।

२ नरकगतिके दुःखोंका निर्देश

- १ नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद।
- २ शारीरिक दुःख निर्देश।
- ३ क्षेत्रकृत दुःख निर्देश।
- ४ असुर देवोक्त दुःख निर्देश।
- ५ मानसिक दुःख निर्देश।

३ नारकीयोंके शरीरकी विशेषताएँ

- १ जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी विशेषता।
- २ शरीरकी अशुभ आकृति।
- ३ वैकल्पिक भी वह मांस आदि युक्त होता है।
- ४ इनके मूँछ-दाढ़ी नहीं होती।
- ५ इनके शरीरमें निगोहराशि नहीं होती।
- नारकीयोंकी आयु व अवगाहना।—दे० वह वह नाम।
- नारकीयोंकी अपमृत्यु नहीं होती।—दे० मरण/४।
- ६ छिन्न भिन्न होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिथ जाता है।
- ७ आयु पूर्ण होनेपर वह काफूरवत् उड़ जाता है।
- ८ नरकमें प्राप्त आयुष पशु आदि नारकीयोंके ही शरीरकी बिक्रिया है।

- * नारकियोंको पृथक् विक्रिया नहीं होती।
—दे० वैक्रियक/१।
- ९ छह पृथिवियोंमें आयुधोरूप विक्रिया होती है और सातवींमें कीर्णो रूप।
- * वहाँ जल अग्नि आदि जीवोंका भी अस्तित्व है।
—दे० काय/२/५।
- ४ नारकियोंमें सम्भव भाव व गुणस्थान आदि
- १ सदा अशुभ परिणामोंसे युक्त रहते हैं।
- * वहाँ सम्भव वेद, लेख्या आदि।—दे० वह वह नाम।
- २-३ नरकगतिमें सम्यक्त्वों व गुणस्थानोंका स्वामित्व।
- ४ मिथ्यादृष्टिसे अन्यगुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है।
- ५ वहाँ सासादनकी सम्भावना कैसे है ?
- ६ मरकर पुनः जी जानेवाले उनकी अपर्याप्तावस्थामें भी सासादन व मिश्र कैसे नहीं मानते ?
- ७ वहाँ सम्यग्दर्शन कैसे सम्भव है ?
- * अशुभ लेख्यामें भी सम्यक्त्व कैसे उत्पन्न होता है।
—दे० लेख्या/४।
- * सम्यक्त्वादिकों सहित जन्ममरण सम्बन्धी नियम।
—दे० जन्म/६।
- ८ सासादन, मिश्र व सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें उत्पन्न नहीं होते। इसमें हेतु।
- ९ ऊपरके गुणस्थान वहाँ क्यों नहीं होते।
- ५ नरककोक निर्देश
- १ नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश।
- २ अधोलोक सामान्य परिचय।
- * रत्नप्रभा पृथिवी खरपंक भाग आदि रूप विभाग।
—दे० रत्नप्रभा।
- ३ पटलों व बिलोंका सामान्य परिचय।
- ४ बिलोंमें स्थित जन्मभूमियोंका परिचय।
- ५ नरक भूमियोंमें मिट्टी, आहार व शरीर आदिकी दुर्ग-स्थियोंका निर्देश।
- ६ नरकबिलोंमें अन्धकार व भयंकरता।
- ७ नरकोंमें शीत उष्णताका निर्देश।
- * नरक पृथिवियोंमें बाहर अप् तेज व वनस्पति काविकोंका अस्तित्व। —दे० काय/२/५।
- * सातों पृथिवियोंका सामान्य अवस्थान।—दे० लोक/२।
- ८ सातों पृथिवियोंकी मोटाई व बिलों आदिका प्रमाण।
- ९ सातों पृथिवियोंके बिलोंका विस्तार।
- १० बिलोंमें परस्पर अन्तराह।
- ११ पटलोंके नाम व तहाँ स्थित बिलोंका परिचय।
- * नरककोकके नकशे। —दे० लोक/३।

१. नरकगति सामान्य निर्देश

१. नरक सामान्यका लक्षण

रा. बा./२/५०/२-३/१५६/१२ क्षीतिष्णासह्योदयापादितवेदनया नरात् कायन्तीति शब्दायन्त इति नारका। अथवा पापकृतः प्राणिन आत्यन्तिकं दुःखं वृणन्ति नयन्तीति नारकाणि। औणादिकः कर्तयकः।—जो नरकोंको शीत, उष्ण आदि वेदनाओंसे शब्दाकुलित कर के वह नरक है। अथवा पापी जीवोंको आत्यन्तिक दुःखोंको प्राप्त करानेवाले नरक हैं।

ध. १४/५.६.६४१/४६५/८ गिरयसेडिबद्धाणि गिरयाणि णाम।—नरकके श्रेणीबद्ध बिल नरक कहलाते हैं।

२. नरकगति या नारकीका लक्षण

ति. प./१/६० ण रमंति जदा णिच्चं दग्धे छेत्ते यं काल भावे य। अण्णोण्हि य णिच्चं तम्हा ते नारया भणया। ६०।—यतः तत्स्थानवर्ती द्रव्यमें, क्षेत्रमें, कालमें, और भावमें जो जीव रमते नहीं हैं, तथा परस्परमें भी जा कभी भी प्रीतिको प्राप्त नहीं होते हैं, अतएव वे नरक या नारकी कहे जाते हैं। (ध. १/१.१.२४/गा. १२८/२०२) (गो. जी./पू./१४७/३६६)।

रा. बा./२/५०/३/१५६/१७ नरकेषु भवा नारका।—नरकोंमें जन्म लेनेवाले जीव नारक हैं। (गा. जी./जी. प्र./१४७/३६६/१८)।

ध. १/१.१.२४/२०१/६ हिसादिष्वसदनुष्ठानेषु व्यापृताः निरतास्तेषां गति-निरतगतिः। अथवा नरात् प्राणिन. कायति पातयति खलोकरोति इति नरक' कर्म, तस्य नरकस्यापस्थानि नारकास्तेषां गतिनारक-गतिः। अथवा यस्या उदयः सकलाशुभकर्मणामुदयस्य सहकारिकारणं भवति सा नरकगतिः। अथवा द्रव्यक्षेत्रकालभावेऽन्योन्येषु च निरताः नरताः, तेषां गतिः नरतगतिः।—१. जो हिसादि असमीचीन कार्योंमें व्यापृत हैं उन्हें निरत कहते हैं और उनको गतिको निरत-गति कहते हैं। २. अथवा जो नर अर्थात् प्राणियोंको काता हैं अर्थात् गिराता हैं, पीसता हैं, उसे नरक कहते हैं। नरक यह एक कर्म है। इससे जिनकी उत्पत्ति होती है उनको नारक कहते हैं, और उनकी गतिको नारकगति कहते हैं। ३. अथवा जिस गतिका उदय सम्पूर्ण अशुभ कर्मोंके उदयका सहकारिकारण है उसे नरकगति कहते हैं। ४. अथवा जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें तथा परस्परमें रत नहीं हैं, अर्थात् प्रीति नहीं रखते हैं, उन्हें नरत कहते हैं और उनको गतिका नरतगति कहते हैं। (गा. बा./जी. प्र./१४७/३६६/१६)।

ध. १३/५.६.१४०/३६२/२ न रमन्त इति नारका।—जो रमते नहीं हैं वे नारक कहलाते हैं।

गो. जी./जी. प्र./१४७/३६६/१६ यस्मात्कारणात् ये जीवाः नरकगति-संबन्ध्यन्नपानादिद्रव्ये, तद्भूतरूपक्षेत्रे, समयादिस्वायुर्बसानकाले चित्पयिरूपभावे भवान्तरवैरोद्धवतज्जनितक्रोधादिभ्योऽन्योन्यैः सह नूतनपुरातननारका परस्परं च न रमन्ते तस्मात्कारणात् ते जीवा नरता इति भणिताः। नरता एव नारताः।—अथवा निर्गतोऽयः पुण्यं एभ्यः ते निरयाः तेषां गतिः निरयगतिः इति व्युत्पत्तिभिरपि नारक-गतिलक्षणं कथितं।—कथोंकि जो जीव नरक सम्बन्धी अन्नपान आदि द्रव्यमें, तहाँको पृथिवीरूप क्षेत्रमें, तिस गति सम्बन्धी प्रथम समयसे लगाकर अपना आयुपर्यन्त कालमें तथा जीवोंके चैतन्यरूप भावोंमें कभी भी रति नहीं मानते। ५. और पूर्वके अन्य भवों सम्बन्धी वैरके कारण इस भवमें उपजे क्राधादिकके द्वारा नये व पुराने नारकी कभी भी परस्परमें नहीं रमते, इसलिए उनको कभी भी प्रीति नहीं होनेसे वे 'नरत' कहलाते हैं। नरत को ही नारत जानना। तिनकी गतिको नारतगति जानना। ६. अथवा 'निर्गत' कहिये गया है 'अयः' कहिये पुण्यकर्म जिनमें ऐसे जो निरय, तिनकी

गति सो निरगति जानना । इम प्रकार निरुक्ति द्वारा नरकगतिका लक्षण कहा ।

३. नारकियोंके भेद

पं. का./मू./११८ गेरहया पुढविधेयगदा । —रत्नप्रभा आदि सात पृथिवियोंके भेदसे (दे० नरक/५) नारकी भी सात प्रकारके हैं । (नि. सा./मू./१६) ।

ध. ७/२.१.४/२६/१३ अधवा नामद्वयनद्वयभावभेदेण गेरहया चउत्तिहो होंति । —अथवा नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे नारकी चार प्रकारके होते हैं (विशेष दे० निसेप/१) ।

४. नारकीके भेदोंके लक्षण

दे. नय/१११/१/८ (नैगम नय आदि सात नयोंकी अपेक्षा नारकी कहनेकी विवक्षा) ।

ध. ७/२.१.४/३०/४ कम्मणेइओ नाम गिरयगदिसहगदकम्मदव्वसमुहो । पसंजरजतादीणि गोवम्मदव्वाणि गेरह्यभावकारणाणि णोकम्मदठण्णेरहया नाम । —नरकगतिके साथ आये हुए कर्मद्रव्यसमुहको कर्मनारकी कहते हैं । पाश, पंजर, यन्त्र आदि नोकर्मद्रव्य जो नारकभावकी उत्पत्तिमें कारणभूत होते हैं, नोकर्म द्रव्यनारकी हैं । (विशेष दे० निसेप) ।

२. नरक गतिके दुःखोंका निर्देश

१. नरकमें दुःखोंके सामान्य भेद

त. सू./३/४-६ परस्परगोदोरितदुःखाः ।४। संक्लिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक् चतुष्टयः ।५। —बै परस्पर उत्पन्न किये गये दुःखवाले होते हैं । ४। और चौथी भूमिसे पहले तक अर्थात् पहिले दूसरे व तीसरे नरकमें संक्लिष्ट असुरोंके द्वारा उत्पन्न किये दुःखवाले होते हैं ।५।

त्रि. सा./१६७ छेत्तजणिदं अमाद सारीरं माणसं च असुरकर्म । भुंजति जहावसरं भवद्विदो चरिमसमयो सि १६७। —क्षेत्र, जनिता, शारीरिक, मानसिक और असुरकृत ऐसी चार प्रकारकी असाता यथा अवसर अपनी पर्यायिके अन्तसमयपर्यन्त भोगता है । (का. अ./मू./३६) ।

२. शारीरिक दुःख निर्देश

१. नरकमें उत्पन्न होकर उछलने सम्बन्धी दुःख

ति. प./२/३१४-३१६ भोदीए कंममाणो चलिदं दुक्खेण पट्टिओ संतो । छत्तीसाउहमज्जे पडिदूणं सरथ उप्पलह ३१४। उच्छेदजोयणानि सत्त धणू छस्सहस्सपंचसया । उप्पलह पठमखेत्ते दुग्गुणं दुग्गुणं कमेण सेसेसु ३१५। —वह नारकी जाव (पर्याप्त पूर्ण करते ही) भयसे कौपता हुआ बड़े कष्टसे चलनेके लिए प्रस्तुत होकर, छत्तीस आयुधोंके मध्यमें गिरकर वहाँसे उछलता है । ३१४। प्रथम पृथिवीमें सात योजन ६५०० धनुष प्रमाण ऊपर उछलता है । इससे आगे शेष छः पृथिवियोंमें उछलनेका प्रमाण क्रमसे उत्तरोत्तर दूना दूना है । ३१५। (ह. पु./४/३५५-३६१) (म. पु./१०/३५-३७) (त्रि. सा./१८९-१८९) (झा./३६/१८-१८) ।

२. परस्पर कृत दुःख निर्देश

ति. प./२/३१६-३१८ का भावार्थ —उसको वहाँ उछलता देखकर पहले नारकी उसकी ओर दौड़ते हैं । ३१६। शस्त्रों, भयंकर पशुओं व वृक्ष नदियों आदिका रूप धरकर (दे० नरक/३) । ३१७। उसे मारते हैं व खाते हैं । ३२१। हजारों यन्त्रोंसे पेलते हैं । ३२३। साकलोंसे बँधते हैं व अग्निमें फेंकते हैं । ३२४। कठोससे चोरते हैं व भालोंसे भीधते हैं ।

३२५। पकते तेलमें फेंकते हैं । ३२६। शीतल जल समझकर यदि वह बैतरणी नदीमें प्रवेश करता है तो भी वे उसे छेदते हैं । ३२७-३२८। कछुओं आदिका रूप धरकर उसे भक्षण करते हैं । ३२९। जब आश्रय ढूँढ़नेके लिए विसोंमें प्रवेश करता है तो वहाँ अग्निकी ज्वालाओंका सामना करना पड़ता है । ३३०। शीतल छायाके धमसे अतिपत्र बनने जाते हैं । ३३१। वहाँ उन वृक्षोंके तलवारके समान पत्तोंसे अथवा अन्य शस्त्रास्त्रोंसे छेदे जाते हैं । ३३२-३३३। गृध्र आदि पक्षी बनकर नारकी उसे चूँट-चूँट कर खाते हैं । ३३४-३३५। अंगोपांग चूर्ण कर उसमें क्षार जल डालते हैं । ३३६। फिर खण्ड-खण्ड करके चूँटोंमें डालते हैं । ३३७। तप्त लोहेकी पुतलियोंसे आलिंगन कराते हैं । ३३८। उसीके मांसको काटकर उसीके मुखमें देते हैं । ३३९। गलाया हुआ लोहा व ताँबा उसे पिलाते हैं । ३४०। पर फिर भी वे मरणको प्राप्त नहीं होते हैं (दे० नरक/३) । ३४१। अनेक प्रकारके शस्त्रों आदि रूपसे परिणत होकर वे नारकी एक दूसरेको इस प्रकार दुःख देते हैं । ३४२। (ध. आ./मू./१५६५-१५८०), (स. सि./२/४/२०६/७), (रा. वा./३/५/८/३१), (ह. पु./४/३६३-३६५), (म. पु./१०/३५-६३), (त्रि. सा./१८३-१८०), (ज. प./११/१५७-१७७), (का. अ./३६-३६), (झा./३६/६१-७६) (बसु. प्रा./१६६-१६६) ।

स. सि./३/४/२०८/३ नारका भवप्रययेनावधिना दूरादेव दुःखहेतुनव-गम्योपपन्नदुःखा प्रत्यासत्तौ परस्परालोकनाच्च प्रज्वलितकोपाग्नयः पूर्वभवानुस्मरणाच्चातितीव्रानुभूत्यैराश्व श्वशृगालादिवस्त्वाभिघाते प्रवर्तमानः स्वविक्रियाकृत-आयुधैः स्वकर्षणदशानैश्च छेदनमेव-लक्षणदर्शनादिभिः परस्परस्यातितीव्र दुःखमुत्पादयन्ति । —नारकियोंके भवप्रयय अवधिहान होता है । उसके कारण दूरसे ही दुःखके कारणोंको जानकर उनको दुःख उत्पन्न हो जाता है और सभीपमें आनेपर एक दूसरेको देखनेसे उनकी कोपाग्नि भभक उठती है । तथा पूर्वभवका स्मरण होनेसे उनकी बैरकी गाँठ और हड़तर हो जाती है, जिससे वे कुत्ता और गोदडके समान एक दूसरेका घात करनेके लिए प्रवृत्त होते हैं । वे अपनी विक्रियासे अस्त्रशस्त्र बना कर (दे० नरक/३) उनसे तथा अपने हाथ पाँव और दाँतोंसे छेदना, भेदना, छीलना और काटना आदिके द्वारा परस्पर अति तीव्र दुःखको उत्पन्न करते हैं । (रा. वा./३/४/१/६५/४), (म. पु./१०/४०.१०३)

३. आहार सम्बन्धी दुःख निर्देश

ति. प./२/३४३-३४६ का भावार्थ —अत्यन्त लोबी व कड़वी थोड़ी सी मिट्टीको चिरकालमें खाते हैं । ३४३। अत्यन्त दुर्गन्धवाला व ग्लानि युक्त आहार करते हैं । ३४४-३४६।

दे० नरक/५/६ (सातों पृथिवियोंमें मिट्टीकी दुर्गन्धीका प्रमाण)

ह. पु./४/३६६ का भावार्थ —अत्यन्त तीक्ष्ण खारा व गरम बैतरणी नदीका जल पीते हैं और दुर्गन्धी युक्त मिट्टीका आहार करते हैं ।

त्रि. सा./१६२ सादिकुहिवारिणं सजिमणं मट्ठियं विभुंजति । धम्मभवा बंसादिस्तु असंखगुणिदासहं तत्तो १६२। —कुत्ते आदि जीवोंकी विष्टासे भी अधिक दुर्गन्धित मिट्टीका भोजन करते हैं । और वह भी उनको अत्यन्त अल्प मिलती है, जब कि उनकी भूख बहुत अधिक होती है ।

४. मूख-व्यास सम्बन्धी दुःख निर्देश

झा./३६/७७-७८ बुधसा जायतेऽर्यथ नरके तत्र देहिनाम् । यां न शामयितुं शक्तः पुद्गलप्रचयोऽखिलः । ७७। तृष्णा भवति या तेनु बाहवाग्नि-रिवोष्णवा । न सा शामयति निःशेषपीतैरप्यम्बुराशिभिः । ७८। —नरकमें नारकी जीवोंको भूख ऐसी लगती है, कि समस्त पुद्गलोंका सङ्ग्रह भी उसको शमन करनेमें समर्थ नहीं । ७७। तथा वहाँपर तृष्णा बड़वाग्निके समान इतनी उत्कट होती है कि समस्त समुद्रोंका जल भी पी लें तो नहीं मिटती । ७८।

५. रोगों सम्बन्धी दुःख निर्देश

भा./३६/२० दुःसहा निष्प्रतीकारा ये रोगाः सन्ति केचन । साकल्येनैव गात्रेषु नारकाणां भवन्ति ते । २०। —दुस्सह तथा निष्प्रतिकार जितने भी रोग इस संसारमें हैं वे सबके सब नारकियोंके शरीरमें रोमरोममें होते हैं ।

* बीत व उष्ण सम्बन्धी दुःख निर्देश

दे० नरक/६/७ (नारक पृथिवीमें अत्यन्त शीत व उष्ण होती हैं ।)

६. क्षेत्रकृत दुःख निर्देश

दे० नरक/६/१-८ नरक बिल, बहोंकी मिट्टी तथा नारकियोंके शरीर अत्यन्त दुर्गन्धी युक्त होते हैं । १। बहोंके बिल अत्यन्त अन्धकार पूर्ण तथा बीत या उष्ण होते हैं । ७-८।

७. असुर देवीकृत दुःख निर्देश

ति. प./५/३४-३६० सिकतानन.../.../३४८...वैतरणीपहुदि असुरसुरा । नंदन बालकं नारदयानं पकोपति ॥३४६॥ इह खेत्ते जह भणुवा केच्छते मेसमहिसत्रुबाहि । तह गिरये असुरसुरा नारयकलहं पतुडुमणा ॥३५०॥ —सिकतानन...वैतरणी आदिक (दे० असुर/२) असुरकुमार जातिके देव तीसरी बालुकाप्रभा पृथिवी तक जाकर नारकियोंको क्रोधित कराते हैं ॥ ३४८-३४९॥ इस क्षेत्रमें जिस प्रकार मनुष्य, मेंढे और भैंसे आदिके युद्धको देखते हैं, उसी प्रकार असुरकुमार जातिके देव नारकियोंके युद्धको देखते हैं और मनमें सन्तुष्ट होते हैं । (म. पु./१०/६४)

स. सि./३/४/२०६/७ सुतप्रायोसपायननिष्टप्रायस्तम्भालिङ्गन... निष्पीडनादिभिन्नारकाणां दुःखमुत्पादयन्ति । —खून तथापा हुआ सोहेका रस पिलाना, अत्यन्त तथाये गये लोहस्तम्भका आलिंगन कराना, ...यन्त्रमें पेलना आदिके द्वारा नारकियोंको परस्पर दुःख उत्पन्न कराते हैं । (विशेष दे० पहिले परस्परकृत दुःख) (म. वा./५/१६६-१६७०), (रा. वा./३/६/२६१/३१), (ज. प./११/१६८-१६९)
म. पु./१०/४१ चोदयन्त्यसुरास्त्रैर्नातं युयं युध्यध्वमिदरम् । संस्मर्य पूर्ववैरागि प्राणचतुर्ध्याः सुदारुणाः ॥४१॥ —पहिलेकी तीन पृथिवियों तक अतिशय धर्मकर असुरकुमार जातिके देव जाकर बहोंके नारकियोंको उनके पूर्वभय बैरका स्मरण कराकर परस्परमें लड़नेके लिए प्रेरणा करते रहते हैं । (म. पु./१०/४१)

दे० असुर/१ (अन्धरीष आदि कुछ ही प्रकारके असुर देव नरकोंमें जाते हैं, सब नहीं)

५. मानसिक दुःख निर्देश

म. पु./१०/६७-८६ का भावार्थ—अहो ! अग्नि के फुलिंगोंके समान यह वायु, तप्त धूलिकी वर्षा ॥६७-६८॥ बिष सरीखा असिपत्र बन ॥६९॥ अन्तरहस्ती आलिंगन करनेवाली ये लोहेकी गरम पुतलियाँ ॥७०॥ हमको परस्परमें लड़ानेवाले ये दृष्ट यमराजतुल्य असुर देव ॥७१॥ हमारा भक्षण करनेके लिए यह सामनेमे आ रहे जो भयंकर पशु ॥७२॥ तीक्ष्ण शस्त्रोंसे युक्त ये भयानक नारकी ॥७३-७५॥ यह सन्ताप जनक करुण कण्ठकी आवाज ॥७६॥ शृगलोंकी हृदयविदारक ध्वनियाँ ॥७७॥ असिपत्रबनमें गिरनेवाले पत्तोंका कठोर शब्द ॥७८॥ काँटोंवाले सेमर वृक्ष ॥७९॥ भयानक वैतरणी नदी ॥८०॥ अग्नि की ज्वालाओं युक्त ये बिज्जे ॥८१॥ कितने दुःस्सह व धर्मकर हैं । प्राण भी आयु पूर्ण हुए बिना छूटते नहीं ॥८२॥ अरे-अरे ! अब हम कहाँ जावें ॥८३॥ इन दुःखोंसे हम कब तिरहेगे ॥८४॥ इस प्रकार प्रतिक्षण चिन्तन करते रहनेसे उन्हें दुःसह मानसिक सन्ताप उत्पन्न होता है, तथा हर समय उन्हें मरनेका संघाव बना रहता है ॥८५॥

भा. ३६/२७-६० का भावार्थ—हाय हाय ! पापकर्मके उदयसे हम इस (उपरोक्तवत्) भयानक नरकमें पड़े हैं ॥२७॥ ऐसा विचारते हुए ब्रह्माग्नि के समान सन्तापकारी परचात्पाप करते हैं ॥२८॥ हाय हाय ! हमने सत्पुरुषों व बीतरागी साधुओंके कन्याणकारी उपदेशोंका तिरस्कार किया है ॥२९-३३॥ मिथ्यात्व व अविद्याके कारण विषयान्ध होकर मैंने पाँचों पाप किये ॥३४-३७॥ पूर्व भवोंमें मैंने जिनको सताया है वे यहाँ मुझको सिद्धके समान मारनेको उद्यत हैं ॥३८-४०॥ मनुष्य भवमें मैंने हिताहितका विचार न किया, अब यहाँ क्या कर सकता हूँ ॥४१-४४॥ अब किसकी शरणमें जाऊँ ॥४५॥ यह दुःख अब मैं कैसे सहूँगा ॥४६॥ जिनके लिए मैंने वे पाप कार्य किये वे कुटुम्बजन अब क्यों आकर मेरी सहायता नहीं करते ॥४७-४९॥ इस संसारमें धर्मके अतिरिक्त अन्य कोई सहायक नहीं ॥५०-५१॥ इस प्रकार निरन्तर अपने पूर्वकृत पापों आदिका सोच करता रहता है ॥६०॥

३. नारकियोंके शरीरकी विशेषताएँ

१. जन्मने व पर्याप्त होने सम्बन्धी

ति. प./२/३१३ पावेण गिरयजिते जादूयं ता सुहृत्सर्प मेने । छप्पज्जस्ती पाविय आकस्मियभयजुदो होदि ॥३१३॥ —नारकी जीव पापसे नरक बिलमें उत्पन्न होकर और एक सुहृत् मात्रमें छह पर्याप्तियोंको प्राप्त कर आकस्मिक भयसे युक्त होता है । (म. पु./१०/३४)
म. पु./१०/३३ तत्र बीभर्तुनि स्थाने जाले मधुकृतानिव । तेऽधोमुखान् प्रकायन्ते पापिनान्मुनसि कुतः ॥३३॥ —उन पृथिवियोंमें वे जीव मधु-मक्षियोंके छत्तेके समान लटकते हुए घृणित स्थानोंमें नीचेकी ओर मुख करके पैदा होते हैं ।

२. शरीरकी अशुभ आकृति

स. सि./३/३/२०७/४ देहाश्च तेषामशुभनामकर्मोदयादयस्ताशुभतरा विकृताकृतयो हुण्डसंस्थाना दुर्दर्शनाः । —नारकियोंके शरीर अशुभ नामकर्मके उदयसे होनेके कारण उत्तरोत्तर (आगे-आगेकी पृथिवियोंमें) अशुभ हैं । उनकी विकृत आकृति है, हुंडक संस्थान है, और देखनेमें बुरे लगते हैं । (रा. वा./३/३/४/१६४/१२), (ह. पु./४/३६८), (म. पु./१०/३४, ६१), (विशेष दे० उदय/६/३)

३. वैक्रियक भी वह मांसादि युक्त होता है

रा. वा./३/३/४/१६४/१४ यथेह श्लेष्ममूत्रपुरीषमलरुधिरवसावेवःपुयब-मनपुतिमांसकेशास्थिचर्मपिण्डशुभ्रीदारिकगतं ततोऽप्यस्तीबाशुभरवं नारकाणां वैक्रियकशरीरस्तेऽपि । —जिस प्रकारके श्लेष्म, मूत्र, पुरीष, मल, रुधिर, बसा, मेद, पीप, वमन, पूति, मांस, केश, अस्थि, चर्म अशुभ सामग्री युक्त औदारिक शरीर होता है, उससे भी अतीव अशुभ इस सामग्री युक्त नारकियोंका वैक्रियक भी शरीर होता है । अर्थात् वैक्रियक होते हुए भी उनका शरीर उपरोक्त बीभर्तु सामग्री-युक्त होता है ।

४. इनके मूँछ दाढ़ी नहीं होती

मो. पा./टी./३२ में उद्धृत—देवा वि य नेरइया हलहर चक्की य तह य तिरथयरा । सखे केसय रामा कामा निबकुंचिया होंति ॥१॥—सभी देव, नारकी, हलधर, चक्रवर्ती तथा तीर्थकर, प्रतिनारायण, नारायण व कामदेव ये सब बिना मूँछ दाढ़ीवाले होते हैं ।

५. इनके शरीरमें निगोद राशि नहीं होती

ब. १४/६, ६, ६१/८१/८ पुढवि-आउ-तेउ-बाउककाइया देव-नेरइया आहार-सरीरा पमत्तसंजहा सजोभिअजोगिकेबलिणो च पसेअसरीरा बुच्चरति;

एवेसि निगोदजीवेह सह संबंभाभावाद्। — पृथिवीकायिक, जल-कायिक, तेजस्कायिक, वायुकायिक, देव, नारकी, आहारकशरीर, प्रमत्तसंयत, संयोगकेवली और अयोगिकेवली ये जीव प्रत्येक शरीर-वाले होते हैं; क्योंकि, इनका निगोद जीवोंके साथ सम्बन्ध नहीं होता।

६. छिन्न-मिन्न होनेपर वह स्वतः पुनः पुनः मिल जाता है

ति. प./२/३४३ करवाणपहरभिण्णं कूबजलं जह पुणो वि संघट्ठि। तह णारयाण अणं छिज्जंतं विविहसत्थेहि। ३४३। — जिस प्रकार तलवार-के प्रहारसे भिन्न हुआ कुर्रका जल फिरसे भी मिल जाता है, इसी प्रकार अनेकानेक शस्त्रोंसे छेदा गया नारकियोंका शरीर भी फिरसे मिल जाता है। (ह.पु.४/३६४); (म.पु.१०/३६); (त्रि.सा./१६४) (ज्ञा./३६/८०)।

७. आयु पूर्ण होनेपर वह काफिरूवत् उड़ जाता है

ति. प./२/३६३ कदलीघादेण विणा णारयगत्ताणि आउअवसाणे। मारु-दपहदम्भाह व णिस्सेसाणि बिलीयंते। ३६३। — नारकियोंके शरीर कदलीघातके बिना (दे० मरण/४) आयुके अन्तमें वायुसे ताड़ित मेघोंके समान निःशेष बिलीन हो जाते हैं। (त्रि. सा./१६६)।

८. नरकमें प्राप्त आयुध पशु आदि नारकियोंके ही शरीर-की विक्रिया है

ति. प./२/३१८-३२१ चक्रसरसूलतोमरमोग्गरकरवत्तकोत्तसूर्णं। मुसला-सिप्पहुदीणं वणणगदावाणलादीणं। ३१८। वयवग्घत्तरच्छसिगालमाण-मज्जालसोहपहुदीणं। अण्णोण चसदा ते णियणियवेहं विगुब्बंति। ३१९। गहिरबिलधूममारुदअत्तत्तकहल्लिजंतचुल्लीणं। कंठणिपीस-णिदब्बणी रूवमण्णे विकुम्बंति। ३२०। सुवरवणगिंसोणिदकमिसरि-दहक्कवाइपहुदीणं। पुहुपुहुरूवविहीणा णियणियवेहं पकुम्बंति। ३२१। — वे नारकी जीव चक्र, बाण, शूलो, ताम्र, मुद्गर, करोत, भाला, मूई, मुसल, और तलवार इत्यादिक शस्त्रास्त्र; वन एवं पर्वतकी आग; तथा भेडिया, व्याघ्र, तरस, शृगाल, कुत्ता, जिलाब, और सिंह, इन पशुओंके अनुरूप परस्परमें सदैव अपने-अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं। ३१८-३१९। अन्य नारकी जीव गहरा बिल, धुआँ, वायु, अत्यन्त तपा हुआ खप्पर, यन्त्र, चूल्हा, कण्ठनी, (एक प्रकार-का कूटनेका उपकरण), चक्की और दर्वी (बर्छी), इनके आकाररूप अपने-अपने शरीरकी विक्रिया करते हैं। ३२०। उपर्युक्त नारकी शूकर, दावानल, तथा शोणित और कीड़ोंसे युक्त सरित, द्रव, कूप, और बाणो आदिरूप पृथक्-पृथक् रूपसे रहित अपने-अपने शरीरकी विक्रिया किया करते हैं। (तारपयं यह कि नारकियोंके अपृथक् विक्रिया होती है। वेवोंके समान उनके पृथक् विक्रिया नहीं होती। ३२१। (स.सि./३४/२०८/६); (रा.वा./२/४/१/१६६/४); (ह.पु.४/३६३); (ज्ञा./३६/६७); (बसु. धा./१६६); (और भी दे० अगला शोधक)।

९. उह पृथिवियोंमें आयुधों रूप विक्रिया होती है और सातवींमें कीड़ों रूप

रा. वा./२/४७/४/१६२/११ नारकाणां त्रिशूलचक्रासिमुद्गरपरशुभिण्डि-पालाशनेकायुधैकत्वविक्रिया—आ पञ्चया'। सप्तम्यां महागोकीटक-प्रमाणलोहितकुन्धयुखैकत्वविक्रिया। — छठे नरक तकके नारकियोंके त्रिशूल, चक्र, तलवार, मुद्गर, परशु, भिण्डिपाल आदि अनेक आयुध-रूप एकत्व विक्रिया होती है (दे० वैकिक्य/१)। सातवें नरकमें गाय बरानर कीड़े लोह, चाँदी आदि रूपसे एकत्व विक्रिया होती है।

४. नारकियोंमें सम्भव भाव व गुणस्थान आदि

१. सदा अशुभ परिणामोंसे युक्त रहते हैं

त. सू./३/३ नारका नित्याशुभतरलेश्यापरिणामवेहवेदनाविक्रिया। — नारकी निरन्तर अशुभतर लेश्या, परिणाम, देह, वेदना व विक्रिया-वाले हैं। (विशेष वे० लेश्या/४)।

२. नरकगतिसमें सम्यक्त्वोंका स्वामित्व

प. खं. १/१.१/सूत्र १६१-१६६/३६६-४०१ नेरइया अरिथ मिच्छाइट्टी सासण-सम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टि ति। १६१। एवं जाब सत्तमु पुढवीसु। १६२। नेरइया असंजदसम्माइट्टि-ट्ठाणे अरिथ खइयसम्माइट्टी वेदसम्माइट्टी उवसमसम्माइट्टी चेदि। १६३। एवं पढमाए पुढवीए नेरइया। १६४। विदियादि जाब सत्तमाए पुढवीए नेरइया असंजदसम्माइट्टि-ट्ठाणे खइयसम्माइट्टी गरिथ, अवसेसा अरिथ। १६५। — नारकी जीव मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानवर्ती होते हैं। १६१। इस प्रकार सातों पृथिवियोंमें प्राक्मके चार गुणस्थान होते हैं। १६२। नारकी जीव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें शायिक सम्यग्दृष्टि, वेदक-सम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं। १६३। इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं। १६४। दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक नारकी जीव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें शायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं। शेष दो सम्यग्दर्शनोमें युक्त होते हैं। १६५।

३. नरकगतिसमें गुणस्थानोंका स्वामित्व

प. खं. १/१.१/सू. २४/२०४ नेरइया चउट्टाणेसु अरिथ मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छाइट्टी असंजदसम्माइट्टि ति। २४। प. खं. १/१.१/सू. ७६-८३/३१६-३२३ नेरइया मिच्छाइट्टि-असंजदसम्मा-इट्टि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता। ७९। सासणसम्माइट्टि-सम्मामिच्छाइट्टि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता। ८०। एवं पढमाए पुढवीए नेरइया। ८१। विदियादि जाब सत्तमाए पुढवीए नेरइया मिच्छाइट्टि-ट्ठाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता। ८२। सासण-सम्माइट्टि-सम्मामिच्छाइट्टि-असंजदसम्माइट्टि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता। ८३। — मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं। २४। नारकी जीव मिथ्यादृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं। ७९। नारकी जीव सासादन-सम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त ही होते हैं। ८०। इसी प्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं। ८१। दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं। ८२। पर वे (२-७ पृथिवीके नारकी) सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानोंमें नियमसे पर्याप्त होते हैं। ८३।

४. मिथ्यादृष्टिसे अन्य गुणस्थान वहाँ कैसे सम्भव है

प. १/१.१.२४/२०४/३ अस्तु मिथ्यादृष्टिगुणे तेषां सत्त्वं मिथ्यादृष्टिषु तत्रोत्पत्तिनिमित्तमिथ्यात्वस्य सत्त्वात्। नेतरेषु तेषां सत्त्वं तत्रो-त्पत्तिनिमित्तस्य मिथ्यात्वस्यासत्त्वादिति चेन्न, आयुषो बन्धमन्तरेण मिथ्यात्वाविरतिकायाणां तत्रोपादनसामर्थ्याभावात्। न च बद्धस्यायुषः सम्यक्त्वान्निरन्तरमविविनाश आर्षविरोधात्। न हि बद्धायुषः सम्यक्त्वं संयमिव न प्रतिपद्यन्ते सूत्रविरोधात्। — प्रश्न—मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नारकियोंका सत्त्व रहा जावे, क्योंकि, वहाँपर (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें) नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्तकारण मिथ्यादर्शन पाया जाता है। किन्तु दूसरे गुणस्थानोंमें नारकियोंका

सम्बन्ध नहीं पाया जाना चाहिए; क्योंकि, अन्य गुणस्थान सहित नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं पाया जाता है। (अर्थात् मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें ही नरकायुका बन्ध सम्भव है, अन्य गुणस्थानोंमें नहीं) । उत्तर—ऐसा नहीं है; क्योंकि, नरकायुके बन्ध बिना मिथ्यादर्शन, अविरत और कषायकी नरकमें उत्पन्न करानेकी सामर्थ्य नहीं है। (अर्थात् नरकायु ही नरकमें उत्पत्तिका कारण है, मिथ्या, अविरत व कषाय नहीं) । और पहले बँधी हुई आयुका पीछे, में उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शन द्वारा निरन्वय नाश भी नहीं होता है; क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर आर्षमें विरोध आता है। जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है, ऐसे जीव जिस प्रकार संयमको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, उसी प्रकार सम्यक्त्वको भी प्राप्त नहीं होते, यह बात भी नहीं है; क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर भी सूत्रसे विरोध आता है (दे० आयु/१/७) ।

५. वहाँ सासादनकी सम्भावना कैसे है

ध. १/१.१.२६/२०५/८ सम्यग्दृष्टीनां बद्धायुषो तत्रोत्पत्तिस्तस्मिन् सन्ति तत्रासंयतसम्यग्दृष्टयः, न सासादनगुणवतां तत्रोत्पत्तिस्तद्गुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात् । तर्हि कथं तद्वतां तत्र सत्त्वमिति चेन्न, पर्याप्त-नरकगत्या सहापर्याप्तिया इव तस्या विरोधाभावात् । किमप्यपर्याप्तिया विरोधश्चेत्स्वभावोऽयं, न हि स्वभावा परपर्यन्तयोगाहः ।...कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्न, परिणामप्रत्ययेन तदुत्पत्तिसिद्धे । —जिन जीवोंने पहले नरकायुका बन्ध किया है और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है, ऐसे बद्धायुक् सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति है, इसलिए नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टि भले ही पाये जावे, परन्तु सासादन गुणस्थानवालोंकी मरकर नरकमें उत्पत्ति नहीं हो सकती (दे० जन्म/१) क्योंकि सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है। प्रश्न—तो फिर, सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है उसी प्रकार पर्याप्तवस्था सहित नरकगतिके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है। प्रश्न—अपर्याप्त अवस्थाके साथ उसका विरोध क्यों है? उत्तर—यह नारकियोंका स्वभाव है और स्वभाव दूसरोंके प्रनके योग्य नहीं होते हैं। (अन्य गतियोंमें इसका अपर्याप्त कालके साथ विरोध नहीं है, परन्तु मिश्र गुणस्थानका तो सभी गतियोंमें अपर्याप्त कालके साथ विरोध है) (ध१/१.१.८०/२२०/८) । प्रश्न—तो फिर सासादन और मिश्र इन दोनों गुणस्थानोंका नरक गतिमें सम्बन्ध कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, परिणामोंके निमित्तसे नरकगतिकी पर्याप्त अवस्थामें उनकी उत्पत्ति बन जाती है।

६. मर-मरकर पुनः-पुनः जी उठनेवाले नारकियोंकी अपर्याप्तवस्थामें भी सासादन व मिश्र मान लेने चाहिए ?

ध. १/१.१.८०/३२१/१ नारकाणामग्निमबन्धाद्भस्मसाद्भावमुपगतानां पुनर्भस्मनि समुत्पद्यमानानामपर्याप्तसाद्भावो गुणद्वयस्य सत्त्वाविरोधा-भ्रियमेन पर्याप्ता इति न घटत इति चेन्न, तेषां मरणाभावात् । भावे वा न तै तत्रोत्पद्यन्ते ।...आयुषाऽवसाने प्रियमाणानामेष नियमश्चेन्न, तेषामपमृशयोरसत्त्वात् । भस्मसाद्भावमुपगतानां तेषां कथं पुनर्मरण-मिति चेन्न, देहविकारस्यायुर्विच्छिन्ननिमित्तत्वात् । —प्रश्न—अग्नि-के सम्बन्धसे भस्मीभावको प्राप्त होनेवाले नारकियोंके अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिए, इन गुणस्थानोंमें नारकी नियमसे पर्याप्त होते हैं, यह नियम नहीं बनता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारकियोंका मरण नहीं होता है (दे० नरक/३/६) । यदि नारकियोंका मरण हो

जावे तो पुनः वे वहाँपर उत्पन्न नहीं होते हैं (दे० जन्म/६/६) । प्रश्न—आयुके अन्तमें मरनेवालोंके लिए ही यह सूत्रोक्त (नारकी मरकर नरक व देवगतिमें नहीं जाता, मनुष्य या तिर्यचगतिमें जाता है) नियम लागू होना चाहिए । उत्तर—नहीं, क्योंकि नारकी जीवों-के अपमृत्युका सद्भाव नहीं पाया जाता (दे० मरण/४) अर्थात् नार-कियोंका आयुके अन्तमें हो मरण होता है, बीचमें नहीं। प्रश्न—यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त हो गया है, ऐसे नारकियोंका, (आयुके अन्तमें) पुनर्मरण कैसे बनेगा? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुकर्मके विनाशका निमित्त नहीं है। (विशेष दे० मरण/२) ।

७. वहाँ सम्यग्दर्शन कैसे सम्भव है

ध. १/१.१.२६/२०६/७ तर्हि सम्यग्दृष्टयोऽपि तथैव सन्तीति चेन्न, इष्ट-त्वात् । सासादनस्यैव सम्यग्दृष्टेरपि तत्रोत्पत्तिर्मा भूदिति चेन्न, प्रथमपृथिव्युत्पत्ति प्रति निषेधाभावात् । प्रथमपृथिव्यामिव द्वितीया-दिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः तत्रोत्पद्यन्ते इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्र-तन्यापर्याप्तिद्वया सह विरोधात् । —प्रश्न—तो फिर सम्यग्दृष्टि भी उसी प्रकार होते हैं ऐसा मानना चाहिए । अर्थात् सासादनकी भाँति सम्यग्दर्शनकी भी वहाँ उत्पत्ति मानना चाहिए । उत्तर—नहीं; क्योंकि, यह बात तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् सातों पृथिवियोंकी पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टियोंका सद्भाव माना गया है। प्रश्न—जिस प्रकार सासादन सम्यग्दृष्टि नरकमें उत्पन्न नहीं होते हैं, उसी प्रकार सम्यग्दृष्टियोंकी भी मरकर वहाँ उत्पत्ति नहीं होनी चाहिए । उत्तर—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है। प्रश्न—जिस प्रकार प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न होते हैं, उसी प्रकार द्वितीयादि पृथिवियोंमें भी सम्यग्दृष्टि क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं? उत्तर—नहीं; क्योंकि, द्विती-यादि पृथिवियोंकी अपर्याप्तवस्थाके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है।

८. सासादन मिश्र व सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमें उत्पन्न नहीं होते । इसका हेतु—

ध. १/१.१.८३/३२३/८ भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः । सम्यग्मिथ्यात्वपरिणाममधिष्ठितस्य मरणाभावात् । किन्तु तत्र युज्यते शेषगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्ते इति । न तावत् सासादन-स्तत्रोत्पद्यते तस्य नरकायुषो बन्धाभावात् । नापि बद्धनरकायुष्कः सासादनं प्रतिपद्य नारकेषूपपद्यते तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात् । नासंयतसम्यग्दृष्टयोऽपि तत्रोत्पद्यन्ते तत्रोत्पत्तिनिमित्ताभावात् । न तावत्कर्मस्कन्धबहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं क्षपितकर्माशानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि कर्मस्कन्धाणुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं गुणितकर्माशानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि नरकगतिकर्मण, सर्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं तत्सत्त्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चेन्द्रिया-णामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात् । नित्यनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रयोत्पत्तिप्रसङ्गात् । नाशुभनेशयानां सर्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं मरणा-वस्थायामसंयतसम्यग्दृष्टेः पटसु पृथिवीषुत्पत्तिनिमित्ताशुभनेशया-भावात् । न नरकायुष-सर्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं सम्यग्दर्शनासिमा-च्छिन्नबद्धपृथिव्यायुष्कत्वात् । न च तत्त्वोदोऽसिद्धः आर्षोत्पत्तिस्त्वप-लम्भात् । तत् स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टिः बटसु पृथिवीषूपपद्यत इति । —प्रश्न—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी मरकर शेष इह पृथिवियोंमें भी उत्पत्ति नहीं होती है, क्योंकि सम्यग्मिथ्यास्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण नहीं होता है (दे० मरण/३) । किन्तु शेष (सासादन व असंयत सम्यग्दृष्टि) गुणस्थान वाले प्राणी (भी) मर-कर वहाँपर उत्पन्न नहीं होते, यह कहना नहीं बनता है। उत्तर—१. सासादन गुणस्थानवाले तो नरकमें उत्पन्न हो नहीं होते हैं; क्योंकि, सासादन गुणस्थानवालोंके नरकायुका बन्ध ही नहीं होता है

(दे० प्रकृति बंध/७)। २. जिसने पहले नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव भी सासादन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारकियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, नरकायुका बन्ध करनेवाले जीवका सासादन गुणस्थानमें मरण ही नहीं होता है। ३. असंयत सम्पद्दृष्टि जीव भी द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं; क्योंकि, सम्पद्दृष्टियोंके शेष छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते हैं। ४. कर्मस्कन्धोंकी बहुलताको उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, क्षपितकर्मशिकोंकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है। ५. कर्मस्कन्धोंकी अणुता भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं है, क्योंकि, गुणितकर्मशिकोंकी भी वहाँ उत्पत्ति देखी जाती है। ६. नरक गति नामकर्मका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिका निमित्त नहीं है; क्योंकि नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचैन्द्रिय जीवोंको नरकगतिकी प्राशिका प्रसंग आ जायेगा। तथा निम्न निगोदिया जीवोंके भी प्रसक्तर्मा की सत्ता रहनेके कारण उनकी प्रसोंमें उत्पत्ति होने लगेगी। ७. अशुभ लेशयाका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पन्न होनेका निमित्त नहीं कहा जा सकता; क्योंकि, मरण समय असंयत सम्पद्दृष्टि जीवके नीचेको छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिकी कारण रूप अशुभ लेशयाएँ नहीं पायी जाती। ८. नरकायुका सत्त्व भी उसके लिए वहाँ उत्पत्तिका कारण नहीं है; क्योंकि, सम्पद्दर्शन रूपी तन्त्रसे नीचेकी छह पृथिवी सम्बन्धी आयु काट दी जाती है। और वह आयुका कटना असिद्ध भी नहीं है; क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है। इसलिए यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्पद्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होता।

९. ऊपरके गुणस्थान वहाँ क्यों नहीं होते

ति. प./२/२७४-२७५ ताण य पच्चक्खणावावरणोदयसहिदमव्यजीवाणं। हिसाणंजुवणं णाणाविहसंकिसेसपउराणं। २७४। देसविरदादिउव-रिमदसगुणठाणाण हेतुभूताओ। जाओ विसोधिआओ कइया विण ताओ जायंति। २७५। —अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे सहित, हिसामें आनन्द माननेवाले और नाना प्रकारके प्रचुर दुःखोंसे संयुक्त उन सब नारकी जीवोंके देशविरत आदिक उपरितन दश गुणस्थानोंके हेतुभूत जो विशुद्ध परिणाम हैं, वे कदाचित् भी नहीं होते हैं। २७४-२७५।

ध. १/१.१.२५/२०७/३ नोपरिमगुणानां तत्र संभवस्तेषां संयमासंयमसंयम-पययिण सह विरोधाव। —इन चार गुणस्थानों (१-४ तक) के अतिरिक्त ऊपरके गुणस्थानोंका नरकमें सद्भाव नहीं है, क्योंकि, संयमासंयम और संयम पययिके साथ नरकगतिके उत्पत्ति होनेका विरोध है।

५. नरक लोक निर्देश

१. नरककी सात पृथिवियोंके नाम निर्देश

त. सू./३/१ रत्नशर्कराबालुकापङ्कधूमतमोमहातमप्रभाभूमयो घनाम्बु-बाताकाशप्रतिष्ठाः सप्ताधोऽष्टः। १। —रत्नप्रभा, शर्कराप्रभा, बालुका-प्रभा, पंकप्रभा, धूमप्रभा, तमप्रभा, और महातमप्रभा, ये सात भूमियाँ घनाम्बुवात अर्थात् घनोदधि वात और आकाशके सहारे स्थित हैं तथाक्रमसेनीचेनीचे हैं। (ति. प./१/१५२); (ह. पु./४/४३-४५); (म. पु./१०/३२); (त्रि. सा./१४४); (ज. प./११/१२३)।

ति. प./१/१५३ घर्मावसांमेघाञ्जणगिह्वाणउभमघवीओ। माघबिया इय ताणं पुढवीणं पोत्तणमाणि। १५३। —हय पृथिवियोंके अपर रुढि नाम क्रमसे घर्मा, वंशा, मेघा, अञ्जना, अरिष्टा, मघवी और माघवी भी हैं। १५३। (ह. पु./४/४६); (म. पु./१०/३३); (ज. प./११/१२१-१२२); (त्रि. सा./१४५)।

२. अधोलोक सामान्य परिचय

ति. प./२/१.२१.२४-२५ खरपंकप्पबहुलाभागा रयणप्पहाए पुढवीए। १६। सत्त चियभूमिओ णवदिसभाएण घणोवहि विलगा। अट्टमभूमिो दसदिसभागेसु घणोवहि विमदि। २४। पुढापरदिग्धाए वेत्तासगसंणि-हाओ संठाओ। उत्तर दक्खिणदीहा अणादिणिहणा य पुढवीओ। २५। ति. प./१/१६४ सेढोए सत्तंसो हेहिम सोयस्स होदि सुहवासो। भूमि-वासो सेढीमेत्ताअवसाण उच्छेहो। १६४। —अधोलोकमें सबसे पहले रत्नप्रभा पृथिवी है, उसके तीन भाग हैं—खरभाग, पंकभाग और अप्पबहुलभाग। (रत्नप्रभाके नीचे क्रमसे शर्कराप्रभा आवि छः पृथिवियाँ हैं।) १६। सातों पृथिवियोंमें ऊर्ध्वदिशाको छोड़ शेष नौ दिशाओंमें घनोदधिवालतलसे लगी हुई हैं, परन्तु आठवीं पृथिवी दशों-दिशाओंमें ही घनोदधि वातवलयको छूती है। २४। उपर्युक्त पृथिवियाँ पूर्व और पश्चिम दिशाके अन्तरालमें वैत्रासनके सदृश आकारवाली हैं। तथा उत्तर और दक्षिणमें समानरूपसे दीर्घ एवं अनाविनिधन हैं। २५। (रा. बा./३/१४/१६१/१६); (ह. पु./४/४५); (त्रि. सा./१४४.१४६); (ज. प./११/१०६.११५)। अधोलोकके मुखका विस्तार जगभ्रेणीका सातवाँ भाग (१ राज्), भूमिका विस्तार जगभ्रेणी प्रमाण (७ राज्) और अधोलोकके अन्ततक ऊँचाई भी जगभ्रेणीप्रमाण (७ राज्) ही है। १६४। (ह. पु./४/४६); (ज. प./११/१०८)।

ध. ४/१.३.१६/३ मंदरमूलादो हेट्ठा अधोलोको। ध. ४/१.३.३/४२/२ चत्तारि-तिण्ण-रज्जुब। हल्लजगपदरपमाणा अध-उत्तुल्लोगा। —मंदराचलके मूलसे नीचेका क्षेत्र अधोलोक है। चार राज् मोटा और जगत्तरप्रमाण लम्बा चौड़ा अधोलोक है।

३. पटलों व बिलोंका सामान्य परिचय

ति. प./२/२८.३६ सत्तमखिदिबहुमज्जे बिलाणि सेसेसु अप्पबहुलं तं। उवरि हेरुं जेयणसहससमुज्झिग हवति पडलकमे। २८। इदयसेढी बद्धा पङ्णया य हवति तिविगप्पा। ते सव्वे णिरयबिला दाखण दुक्खणा संजणणा। ३६। —सातवीं पृथिवीके तो ठीक मध्यभागमें ही नारकियोंके बिल हैं। परन्तु ऊपर अप्पबहुलभाग पर्यन्त शेष छह पृथिवियोंमें नीचे व ऊपर एक-एक हजार योजन छोड़कर पटलोंके क्रमसे नारकियोंके बिल हैं। २८। वे नारकियोंके बिल, इन्द्रक, भ्रेणी बद्ध और प्रकीर्णकके भेदसे तीन प्रकारके हैं। ये सब ही बिल नारकियोंको भयानक दुःख दिया करते हैं। ३६। (रा. बा./३/२/१६२/१०); (ह. पु./४/७१-७२); (त्रि. सा./१५०); (ज. प./११/१४२)।

ध. १/४.६.६४१/४६५/८ णिरयसेट्ठिमाद्धणि णिरयाणि णाम। सेट्ठिमाद्धाणं मज्झिमणिरयावासा णिरयदयाणि णाम। तत्थतणपङ्णया णिरय-पत्थडाणि णाम। —नरकके भ्रेणीबद्ध नरक कहलाते हैं, भ्रेणीबद्धोंके मध्यमें जो नरकवास हैं वे नरकन्द्रक कहलाते हैं। तथा वहाँके प्रकीर्णक नरक प्रस्तर कहलाते हैं।

ति. प./२/१६. १०४ संखेज्जमिदयाणं रुंदं सेट्ठिमाद्धाणं जेयणया। तं हादि असंखेज्जं पङ्णयाणुभयमिस्सं च। १६। संखेज्जवासयुत्ते णिरय-विले होति णारया जीवा। संखेज्जा णियमेणं इवरमि तहा असंखेज्जा। १०४। —इन्द्रक बिलोंका विस्तार संख्यात योजन, भ्रेणी-बद्ध बिलोंका असंख्यात योजन और प्रकीर्णक बिलोंका विस्तार उभयमिथ है, अर्थात् कुछका संख्यात और कुछका असंख्यात योजन है। १६। संख्यात योजनवाले नरक बिलोंमें नियमसे संख्यात नारकी जीव तथा असंख्यात योजन विस्तारवाले बिलोंमें असंख्यात ही नारकी जीव होते हैं। १०४। (रा. बा./३/२/१६३/११); (ह. पु./४/१६६-१७०); (त्रि. सा./१६७-१६८)।

त्रि. सा./१७७ बज्जवणभित्तिभागा बहुतिचउरंसकहुविहायारा। णिरया सयावि मरिया सक्मियिपुवत्तदाईहि। —यत्र सदृश भोतसे युक्त

और गोश, तिकोने अथवा चौकोर आदि विविध आकारवाले, वे नरक मिल, सब इन्द्रियोंको दुःखदायक, ऐसी सामग्रीसे पूर्ण हैं।

७. बिलोंमें स्थित जन्मभूमियोंका परिचय

ति. प./२/३०२-३१२ का सारांश—१. इन्द्रक, श्रेणीबद्ध और प्रकीर्णक बिलोंके ऊपर अनेक प्रकारकी तलवारोंसे युक्त, अर्धवृत्त और अधो-मुखवाली जन्मभूमियाँ हैं। वे जन्मभूमियाँ वर्मा (प्रथम) को आदि लेकर तीसरी पृथिवी तक उष्ट्रिका, कोथली, कुम्भी, मुद्गलिका, मुद्गर, मृदंग, और नालिके सदृश हैं। ३०२-३०३। चतुर्थ व पंचम पृथिवीमें जन्मभूमियोंका आकार गाय, हाथी, घोड़ा, भस्त्रा, अम्बुपुट, अम्बरोष और व्रीणी जैसा है। ३०४। छठी और सातवीं पृथिवीकी जन्मभूमियाँ झालर (बाघविशेष), भल्लक (पात्रविशेष), पात्री, केयूर, मसूर, शानक, किलिज (तृणकी बनी बड़ी टोकरी), च्वज, द्वीपी, चक्रवाक, शृगाल, अज, खर, करभ, संदोलक (झूला), और रीछके सदृश हैं। ये जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एवं महा भयानक हैं। ३०५-३०६। उपर्युक्त नारकियोंकी जन्मभूमियाँ अन्तमें करोंतके सदृश, चारों तरफसे गोल, मज्जमययी (१) और भयंकर हैं। ३०७। (रा. बा./३/२/१६३/१६); (ह. पु./४/३४७-३४८); (त्रि.सा./१८०)।

२. उपर्युक्त जन्मभूमियोंका विस्तार जन्म रूपसे ५ कोस, उत्कृष्ट रूपसे ४०० कोस, और मध्यम रूपसे १०-१५ कोस है। ३०८। जन्मभूमियोंकी ऊँचाई अपने-अपने विस्तारकी अपेक्षा पाँचगुणी है। ३१०। (ह. पु./४/३५१)। (और भी दो ० नीचे ह. पु. व त्रि. सा.)। ३. ये जन्मभूमियाँ ७.३.२१ और ५ कोणवाली हैं। ३१०। जन्मभूमियोंमें १, २, ३, ५ और ७ द्वार—कोण और इतने ही दरवाजे होते हैं। इस प्रकारकी व्यवस्था केवल श्रेणीबद्ध और प्रकीर्णक बिलोंमें ही है। ३११। इन्द्रक बिलोंमें ये जन्मभूमियाँ तीन द्वार और तीन कोनोंसे युक्त हैं। (ह. पु./४/३५२)।

ह. पु./४/३५० एकद्वित्रिकगम्यतियोजनव्याससङ्गता शतयोजनविस्तीर्णस्तेष्वृक्कण्टास्तु वणिताः। ३५०।—वे जन्मस्थान एक कोश, दो कोश, तीन कोश और एक योजन विस्तारमें सहित हैं। उनमें जो उत्कृष्ट स्थान हैं, वे सौ योजन तक चौड़े कहे गये हैं। ३५०।

त्रि.सा./१८० इगिवितिकोसो वामो जोगणमिव जोग्यं सयं जेट्ठं। उट्ठादोणं बहलं सगविस्थारेहि पंचगुणं। १८०।—एक कोश, दो कोश, तीन कोश, एक योजन, दो योजन, तीन योजन और १०० योजन, इतना धर्मदि सात पृथिवियोंमें स्थित उष्ट्रादि आकारवाले उपपादस्थानोंकी क्रमसे चौड़ाईका प्रमाण है। १८०। और माह्व्य अपने विस्तारसे पाँच गुणा है।

५. नरक भूमियोंमें दुर्गन्धि निर्देश

१. बिलोंमें दुर्गन्धि

ति. प./२/३४ अजगमहिसुतुंगमखरोट्ठमज्जारमज्जरणीदीणं। कुधि-
राणं गंघेहि निरयमिला ते अणंतगुणा। ३४।—बकरी, हाथी, भैंस, घोड़ा, गधा, ऊँट, बिल्ली, सर्प और मनुष्यादिकके सड़े हुए शरीरोंके गन्धकी अपेक्षा वे नारकियोंके मिल अनन्तगुणी दुर्गन्धसे युक्त होते हैं। ३४। (ति. प./२/३०८); (त्रि.सा./१७८)।

२. आहार या मिट्टीकी दुर्गन्धि

ति. प./२/३४४-३४६ अजगमहिसुतुंगमखरोट्ठमज्जारमेसपहुदीणं। कुधितानं गंधादो अणंतगंधो हुवेदि आहारो। ३४४। धम्मप आहारो कोसस्समंतरम्मि ठिदजीवे। इह मारदि गंधेणं सेसे कोसद्वबद्धिया सत्ति। ३४५।—नरकोंमें बकरी, हाथी, भैंस, घोड़ा, गधा, ऊँट, बिल्ली और भैंसे आदिकके सड़े हुए शरीरकी गन्धसे अनन्तगुणी दुर्गन्ध-वाली (मिट्टीका) आहार होता है। ३४४। धर्मा पृथिवीमें जो आहार

(मिट्टी) है, उसकी गन्धसे यहाँपर एक कोसके भीतर स्थित जीव मर सकते हैं। इसके आगे शेष द्वितीयादि पृथिवियोंमें इसकी वातक शक्ति, आधा-आधा कोस और भी बढ़ती गयी है। ३४६। (ह. पु./४/३४२); (त्रि.सा./१६२-१६३)।

३. नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धि

म. पु./१०/१०० इवमाज्जरखरोट्ठादिकुणपानां समाह्वती। यद्वैगन्ध्यं तदप्येषां वेहगन्धस्य नोपमा। १००।—कुत्ता, बिल्ला, गधा, ऊँट, आदि जीवोंके मृत कलेवरोंकी इकट्ठा करनेसे जो दुर्गन्ध उत्पन्न होती है, वह भी इन नारकियोंके शरीरकी दुर्गन्धकी बराबरी नहीं कर सकती। १००।

६. नरक बिलोंमें अन्धकार व भयंकरता

ति. प./२/गा. नं. कम्बकचच्छुरीदो खरिगालातिस्तिस्वसुईए। कुंजर-
चिक्कारादो निरयमिला दाकुणा तमसाहवा। १५। होरा तिमिर-
जुत्ता। १०२। बुक्कजिज्जामहापोरा। ३०६। गारयज्जमभूमिओ भोमा य। ३०७। निचचंधयारबहुला कस्युरिहंतो अणंतगुणो। ३१२।—स्वभावतः अन्धकारसे परिपूर्ण ये नारकियोंके बिल कक्षक (कक्ष), कृपाण, छुरिका, खरि (खैर) की आग, अति तीक्ष्ण सूई और हाथियोंकी चिक्कारसे अत्यन्त भयानक हैं। ३५। ये सब मिल अहोरात्र अन्धकारसे व्याप्त हैं। १०२। उक्त सभी जन्मभूमियाँ दुष्प्रेक्ष्य एवं महा भयानक हैं और भयंकर हैं। ३०६-३०७। ये सभी जन्मभूमियाँ निरय हो कस्तूरीसे अनन्तगुणित काले अन्धकारसे व्याप्त हैं। ३१२।

त्रि.सा./१८६-१८७.१६१ वेतालमिगिरी भीमा जंतस्युक्कण्टगुहा य पठिमाओ। लोहनिहगिगकण्डहा परसुत्तुरिगासिपत्तवणं। १६१। कूडासामलिकखा बहदरणिणदीउ खरजलपुण्णा। पुहुरिहिरा दुग्ंधा हवा य किमिकोडि-
कुलकलदा। १८७। विच्छियसहस्सवेयणसमधियदुक्खं धरिति-
फासादो। १६१।—वेताल सदृश आकृतिवाले महाभयानक तो वहाँ पर्वत हैं और सैकड़ों दुःखदायक यन्त्रोंसे उरकट ऐसी गुफायें हैं। प्रतिमाएँ अर्थात् स्त्रीकी आकृतियाँ व पुतलियाँ अग्निकणिकासे संयुक्त लोहमयी हैं। असिपत्र वन है, सो फरसी, छुरी, खड्ग इत्यादि शस्त्र समान यन्त्रोंकर युक्त है। १८६। वहाँ कूटे (मायामयी) शाखमाली वृक्ष हैं जो महादुःखदायक हैं। बेतरणी नामा नदी है सो खारा जलकर सम्पूर्ण भरती है। घिनाने रुधिरवाले महा दुर्गन्धित वृक्ष हैं जो कोडों, कृमिकुलसे व्याप्त हैं। १८७। हजारों बिच्छू काटनेसे जैसी यहाँ वेदना होता है उससे भी अधिक वेदना वहाँकी भूमिके स्पर्श मात्रसे होती है। १६१।

७. नरकोंमें शीत-उष्णताका निर्देश

१. पृथिवियोंमें शीत-उष्ण विभाग

ति. प./२/२६-३१ पठमादिवित्तचउक्के पंचमपुहवाए तिच्चउक्कभागंतं। अदिउण्हा निरयमिला तट्ठयजीवाण तिच्चदाधकरा। २६। पंचमि-
खिदिप तुरिमे भागे छट्ठय सत्तमे महिए। अदिसीदा निरयमिला तट्ठयजीवाण वीरसीदयरा। ३०। बासीदि लक्खवाणं उण्हमिला पंचवीसिदिसहस्सा। पणहत्तरि सहस्सा अदिसीदमिल्लाणि इगि-
लक्खं। ३१।—पहली पृथिवीसे लेकर पाँचवीं पृथिवीके तीन चौथाई भागमें स्थित नारकियोंके बिल, अत्यन्त उष्ण होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको तीव्र गर्मीकी पीड़ा पहुँचानेवाले हैं। २६। पाँचवीं पृथिवीके अवशिष्ट चतुर्थ भागमें तथा छठी, सातवीं पृथिवीमें स्थित नार-
कियोंके बिल, अत्यन्त शीत होनेसे वहाँ रहनेवाले जीवोंको भयानक शीतकी वेदना करनेवाले हैं। ३०। नारकियोंके उपर्युक्त बीरसी लाख बिलोंमेंसे बयासी लाख पक्षीस हजार बिल उष्ण और एक लाख पचहत्तर हजार बिल अत्यन्त शीत हैं। ३१। (ध.७/२,७,७८/गा.१/

४०५), (ह.पु./४/३४६), (म.पु./१०/६०), (त्रि.सा./१६२), (ज्ञा./३६/११)।

२. नरकोंमें शीत-उष्णकी सीमा

ति.प./२/३२-३३ मेरुसमलोहपिंड सीदे उण्हे बिलम्बि पस्वित्तं। ण लहदि तलपवेसं विलीयदे मयणखंडं व। ३२। मेरुसमलोहपिंडं उण्ठं सीदे बिलम्बि पस्वित्तं। ण लहदि तलपवेसं विलीयदे लवणखंडं व। ३३। —यदि उष्ण बिलमें मेरुके बराबर लाहेका शीतल पिण्ड डाल दिया जाये, तो वह तलप्रदेश तक न पहुँचकर बीचमें ही मैन (मोम) के टुकड़ेके समान पिघलकर नष्ट हो जायेगा। इसी प्रकार यदि मेरु पर्वतके बराबर लोहेका उष्ण पिण्ड शीत बिलमें डाल दिया जाय तो वह भी तलप्रदेश तक नहीं पहुँचकर बीचमें ही नमकके टुकड़ेके समान विलीन हो जायेगा। ३३। (भ.आ./मू./८५६३-१६६४), (ज्ञा./३६/१२-१३)।

८. सातों पृथिवियोंकी मोटाई व बिलोंका प्रमाण

प्रत्येक कोष्ठके अंकानुक्रमसे प्रमाण—

नं. १-२ (दे० नरक/६/१)।

नं. ३—(ति.प./२/६.२२), (रा.वा./३/१/८/१६०/१६), (ह.पु./४/४८, ६७-६८), (त्रि.सा./१४६.४७), (ज.प./११/११४.१२१-१२२)।

नं. ४—(ति.प./२/३७), (रा.वा./३/२/१६२/११), (ह.पु./४/७६); (त्रि.सा./१६३), (ज.प./११/१४६)।

नं. ५, ६—(ति.प./२/७७-७८, ८२), (रा.वा./३/२/१६२/२६), (ह.पु./४/१०४.११७, १२८, १३७, १४४, १४६, १६०), (त्रि.सा./१६३-१६६)।

नं. ७—(ति.प./२/२६-२७), (रा.वा./३/२/१६२/६), (ह.पु./४/७७-७९), (म.पु./१०/६१), (त्रि.सा./१६१), (ज.प./११/१४३-१४४)।

| नं. | नाम | अपर नाम | मोटाई | बिलोंका प्रमाण | | |
|-----|-----------|---------|----------|----------------|-----------|---------|
| | | | | भ्रंणीबद्ध | प्रकीर्णक | कुल बिल |
| १ | १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ |
| १ | रत्नप्रभा | धर्मा | १.८०.००० | १३ | ४४२० | २.६६६६७ |
| | त्वर भाग | | १६.००० | | | |
| | पंक भाग | | ८४.००० | | | |
| | अम्बहुल | | ८०.००० | | | |
| २ | शर्करा | वर्षा | ३२.००० | ११ | २६८४ | २४७६३०६ |
| ३ | बालुका | मेघा | २८.००० | ६ | १४७६ | १४६८६१६ |
| ४ | पंक प्र. | अजना | २४.००० | ७ | ७०० | ६६६२६३ |
| ५ | धूम प्र. | अरिष्टा | २०.००० | ५ | २६० | २६६७३६ |
| ६ | तम प्र. | मघवी | १६.००० | ३ | ६० | ६६६३२ |
| ७ | महातम | माघवी | ८.००० | १ | ४ | ६६६६४ |
| | | | | ४६ | ६६०४ | ८३६०३४७ |
| | | | | | | ८४ लाख |

९. सातों पृथिवियोंके बिलोंका विस्तार

दे० नरक/६/४ (सर्व इन्द्रक बिल संख्यात योजन विस्तारवाले हैं। सर्व भ्रंणी बद्ध असंख्यात योजन विस्तारवाले हैं। प्रकीर्णक बिल संख्यात योजन विस्तारवाले भी हैं और असंख्यात योजन विस्तारवाले भी।

कोष्ठक नं. १—(दे० उपर कोष्ठक नं. ७)।

कोष्ठक नं. २-५—(ति.प./२/६६-६६.१०३), (रा.वा./३/२/१६३/१३), (ह.पु./४/१६१-१७०); (त्रि.सा./१६७-१६८)।

कोष्ठक नं. ६-८—(ति.प./२/१६७), (रा.वा./३/२/१६३/१६); (ह.पु./४/२६८-२७४); (त्रि.सा./१७०-१७१)।

| पृथिवीका नं. | कुल बिल | विस्तारकी अपेक्षा बिलोंका विभाग | | | | बिलोंका बाहुल्य या गहराई | | |
|--------------|---------|---------------------------------|-----------|--------------|-----------|--------------------------|-----|------|
| | | संख्यात यो. | | असंख्यात यो. | | इ. | मे. | प्र. |
| | | कुल | प्रकीर्णक | भ्रंणीबद्ध | प्रकीर्णक | | | |
| १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ | ७ | ८ | ९ |
| १ | ३० लाख | १३ | ६६६६७ | ४४२० | २३६६६८० | १ | ४/३ | ७/३ |
| २ | २६ लाख | ११ | ४६६६६६ | २६८४ | १६६७३१६ | ३ | १ | ७ |
| ३ | १६ लाख | ६ | २६६६६६ | १४७६ | १६६८२४ | २ | ७ | ३ |
| ४ | १० लाख | ७ | १६६६६३ | ७०० | ७६६३०० | ५ | १० | ३ |
| ५ | ३ लाख | ५ | ६६६६६ | २६० | २३६७४० | ३ | ४ | ७ |
| ६ | ६६६६६ | ३ | १६६६६ | ६० | ७६६३६ | ५ | १० | ३ |
| ७ | ६ | १ | X | ४ | X | ४ | १० | २८ |
| | ८४ लाख | ४६ | ६६७६६६१ | ६६०४ | ६७१०३६६ | | | |

१०. बिलोंमें परस्पर अन्तराल

१. तिर्यक् अन्तराल

(ति.प./२/१००), (ह.पु./४/३६४), (त्रि.सा./१७५-१७६)।

| नं. | बिल निर्देश | जघन्य | उत्कृष्ट |
|-----|-------------------------------------|----------|----------|
| १ | संख्यात योजनवाले प्रकीर्णक | १२ गी० | ३ यो० |
| २ | असंख्यात योजनवाले भ्रंणीबद्ध व प्र० | ७००० यो. | असं. यो. |

२. स्वस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(प्रत्येक पृथिवीके स्व-स्व पटलके मध्य बिलोंका अन्तराल)।

(ति.प./२/१६७-१६८); (ह.पु./४/२२५-२४८); (त्रि.सा./१७२)।

| नं. | पृथिवीका नाम | स्वस्थान अन्तराल | | |
|-----|--------------|----------------------------------|----------------|---------------|
| | | इन्द्रकोका | भ्रंणीबद्धकोका | प्रकीर्णकोका |
| १ | रत्नप्रभा | ६४६६६०२१ को | ६४६६६०२६ को | ६४६६६०१९ को |
| २ | शर्कराप्रभा | २६६६ " ४७००ध. | २६६६ " ३६००ध. | २६६६ " २०००ध. |
| ३ | बालुकाप्रभा | ३२४६ " ३६०० | ३२४६ " २००० | ३२४६ " ६६०० |
| ४ | पंकप्रभा | ३६६६ " ७५०० | ३६६६ " ६६६६ | ३६६६ " ७७२० |
| ५ | धूमप्रभा | ४४४६ " ६०० | ४४६६ " ६००० | ४४६६ " ६६०० |
| ६ | तमप्रभा | ६६६६ " ६६०० | ६६६६ " २००० | ६६६६ " ७६०० |
| ७ | महातमप्रभा | बिलोंके उपर तले पृथिवीतलकी मोटाई | | |
| | | ३६६६ यो २ को | ३६६६ यो ३ को | X |

३. परस्थान ऊर्ध्व अन्तराल

(ऊपरकी पृथिवीके अन्तिम पटल व नीचेकी पृथिवीके प्रथम पटल के बिलोके मध्य अन्तराल), (रा.बा./३/१/८/१६०/३८); (ति.प./२/गा. नं.); (त्रि.सा./१७३-१७४)।

| नं. | ति.प / गा. | ऊपर नीचेकी पृथिवियोंके नाम | इन्द्रक | ३णी- बद्ध | प्रकीर्णक |
|-----|------------|----------------------------|-----------------------|-----------|-----------|
| १ | १६८ | रत्न-प्र-शर्करा | २०,६००० यो. कम १ राजू | ३८९-१८८ | ३८९-१८८ |
| २ | १७० | शर्करा-बालुका | २६००० " " " " | | |
| ३ | १७२ | बालुका-पंक | २२००० " " " " | | |
| ४ | १७४ | पंक-धूम | १८००० " " " " | | |
| ५ | १७६ | धूम-तम | १४००० " " " " | | |
| ६ | १७८ | तम-महातम | ३००० " " " " | | |
| ७ | X | महातम- | X | | |

११. सातों पृथिवियोंमें पटलोंके नाम व उनमें स्थित बिलोंका परिचय

दे० नरक/४/८ /३ सातों पृथिवियाँ लगभग एक राजूके अन्तरालमें नीचे नीचे स्थित हैं।

दे० नरक/४/३ प्रत्येक पृथिवी नरक प्रस्तर या पटल है, जो एक-एक हजार योजन अन्तरालसे ऊपर-नीचे स्थित है।

रा.बा./३/२/१६२/११ तत्र त्रयोदश नरकप्रस्तारः त्रयोदशैव इन्द्रकनर-काणि सीमन्तकनिरयः...। तर्ही (रत्नप्रभा पृथिवीके अन्तर्गत भागमें तेरह प्रस्तर हैं और तेरह ही नरक हैं, जिनके नाम सीमन्तक निरय आदि हैं। (अर्थात् पटलोंके भी वही नाम हैं जो कि इन्द्रकोंके हैं। इन्हीं पटलों व इन्द्रकोंके नाम विस्तार आदिका विशेष परिचय नीचे कांष्ठकोंमें दिया गया है।

कोष्ठक नं. १-४—(ति.प./२/४/४५); (रा.बा./३/२/१६२/११); (ह.पु./४/७६-८५); (त्रि.सा./१६४-१६६); (ज.प./११/१४६-१४८)।

कोष्ठक नं. ५-८—(ति.प./२/३८,५५-५८); (ह.पु./४/८६-१५०); (त्रि.सा./१६३-१६६)।

कोष्ठक नं. ९—(ति.प./२/१०८-१५६); (ह.पु./४/१७१-२१७); (त्रि.सा./१६६)।

| नं. | प्रत्येक पृथिवीके पटलों या इन्द्रकोंके नाम | | | | प्रत्येक पटलकी दिशा व विदिशा में श्रेणीबद्ध बिल | प्रत्येक इन्द्रकका विस्तार | | | |
|-----|--|-----------|------------|------------|---|----------------------------|---------|-----|---------|
| | ति. प. | रा. बा. | ह. पु. | त्रि. सा. | | दिशा विदिशा | कुल योग | | |
| | १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ | ७ | ८ | ९ |
| | रत्नप्रभा पृथिवी | | | | १३ | ४४२० | | | |
| १ | सीमंतक | सीमंतक | सीमंतक | सीमंतक | १ | ४६ | ४८ | ३८८ | ४६ लाख |
| २ | निरय | निरय | नारक | निरय | १ | ४८ | ४७ | ३८० | ४४०८३३३ |
| ३ | रौरुक | रौरुक | रौरुक | रौरव | १ | ४७ | ४६ | ३७२ | ४२१६६६६ |
| ४ | भ्रान्त | भ्रान्त | भ्रान्त | भ्रान्त | १ | ४६ | ४५ | ३६४ | ४२२५००० |
| ५ | उद्भ्रांत | उद्भ्रांत | उद्भ्रान्त | उद्भ्रान्त | १ | ४५ | ४४ | ३५६ | ४१३५३३३ |
| ६ | संभ्रान्त | संभ्रान्त | संभ्रान्त | संभ्रान्त | १ | ४४ | ४३ | ३४८ | ४०४१६६६ |
| ७ | असंभ्रांत | असंभ्रांत | असंभ्रांत | असंभ्रांत | १ | ४३ | ४२ | ३४० | ३९५०००० |
| ८ | विभ्रान्त | विभ्रान्त | विभ्रान्त | विभ्रान्त | १ | ४२ | ४१ | ३३२ | ३८५८३३३ |
| ९ | तप्त | तप्त | व्रस्त | व्रस्त | १ | ४१ | ४० | ३२४ | ३७६६६६६ |
| १० | व्रसित | व्रस्त | व्रसित | व्रसित | १ | ४० | ३९ | ३१६ | ३६७५००० |
| ११ | वक्रान्त | वक्रान्त | वक्रान्त | वक्रान्त | १ | ३९ | ३८ | ३०८ | ३५८३३३३ |
| १२ | अवक्रांत | अवक्रांत | अवक्रांत | अवक्रांत | १ | ३८ | ३७ | ३०० | ३४९१६६६ |
| १३ | विक्रांत | विक्रांत | विक्रांत | विक्रांत | १ | ३७ | ३६ | २९२ | ३४००००० |
| २ | शर्करा प्रभा | | | | ११ | २६८४ | | | |
| १ | स्तनक | स्तनक | तरक | तरक | १ | ३६ | ३५ | २८४ | ३२०८३३३ |
| २ | तनक | संस्तनक | स्तनक | स्तनक | १ | ३५ | ३४ | २७६ | ३२१६६६६ |
| ३ | मनक | वनक | मनक | वनक | १ | ३४ | ३३ | २६८ | ३१२५००० |
| ४ | वनक | मनक | वनक | मनक | १ | ३३ | ३२ | २६० | ३०३३३३३ |
| ५ | घात | घाट | घाट | खडा | १ | ३२ | ३१ | २५२ | २९४१६६६ |
| ६ | संघात | संघाट | संघाट | खडिका | १ | ३१ | ३० | २४४ | २८५०००० |
| ७ | जिह्वा | जिह्व | जिह्वा | जिह्वा | १ | ३० | २९ | २३६ | २७५८३३३ |
| ८ | जिह्वक | जिह्वक | जिह्वक | जिह्वक | १ | २९ | २८ | २२८ | २६६६६६६ |
| ९ | लोल | कालोल | लोल | लौकिक | १ | २८ | २७ | २२० | २५७५००० |
| १० | लोलक | लोलुक | लोलुप | लोलवरस | १ | २७ | २६ | २१२ | २४८३३३३ |
| ११ | स्तन- | स्तन- | स्तन- | स्तन- | १ | २६ | २५ | २०४ | २३९१६६६ |
| | लोलुक | लोलुक | लोलुप | लोला | | | | | |
| ३ | बालुका प्रभा | | | | ९ | १४७६ | | | |
| १ | तप्त | तप्त | तप्त | तप्त | १ | २५ | २४ | १९६ | २३००००० |
| २ | शीत | व्रस्त | तपित | तपित | १ | २४ | २३ | १८८ | २२०८३३३ |
| ३ | तपन | तपन | तपन | तपन | १ | २३ | २२ | १८० | २११६६६६ |
| ४ | तापन | आतपन | तापन | तापन | १ | २२ | २१ | १७२ | २०२५००० |
| ५ | निदाघ | निदाघ | निदाघ | निदाघ | १ | २१ | २० | १६४ | १९३३३३३ |
| ६ | प्रज्व- | प्रज्व- | प्रज्व- | उज्ज्व- | १ | २० | १९ | १५६ | १८४१६६६ |
| | लित | लित | लित | लित | | | | | |

| नं० | पटलों या इन्द्रकों के नाम | | | | इन्द्रकों का प्रत्येक पटल में | श्रेणी नक्ष | | | इन्द्रकों का विस्तार |
|------------------|---------------------------|--------------|--------------|--------------|-------------------------------|-------------|--------|------|----------------------|
| | ति. प. | रा. व. | ह. पु. | त्रि. सा. | | विशा | विदिशा | नक्ष | |
| | १ | २ | ३ | ४ | ५ | ६ | ७ | ८ | योजन |
| ७ | उज्ज्व-लित | उज्ज्व-लित | उज्ज्व-लित | प्रज्व-लित | १ | १६ | १८ | १४८ | १७५००० |
| ८ | संज्व-लित | संज्व-लित | संज्व-लित | संज्व-लित | १ | १८ | १७ | १४० | १६५८३३३ |
| ९ | संप्रज्व-लित | संप्रज्व-लित | संप्रज्व-लित | संप्रज्व-लित | १ | १७ | १६ | १३२ | १५६६६६६ |
| ४. पंक प्रभा:— | | | | | ७ | | | ७०० | |
| १ | आर | आर | आर | आरा | १ | १६ | १५ | १२४ | १४७५००० |
| २ | मार | मार | तार | मारा | १ | १५ | १४ | ११६ | १३८३३३३ |
| ३ | तार | तार | मार | तारा | १ | १४ | १३ | १०८ | १२९६६६६ |
| ४ | तार्य | वर्चस्क | वर्चस्क | वर्चा | १ | १३ | १२ | १०० | १२००००० |
| ५ | तमक | वैमनस्क | तमक | तमकी | १ | १२ | ११ | ९२ | ११०८३३३ |
| ६ | वाद | खड | खड | घाटा | १ | ११ | १० | ८४ | १०१६६६६ |
| ७ | खडखड | खडखड | खडखड | घटा | १ | १० | ९ | ७६ | ९२५००० |
| ५. धूम प्रभा:— | | | | | ५ | | | २६० | |
| १ | तमक | तमो | तम | तमका | १ | ९ | ८ | ६८ | ८३३३३३३ |
| २ | भ्रमक | भ्रम | भ्रम | भ्रमका | १ | ८ | ७ | ६० | ७४१६६६६ |
| ३ | मधक | मध | मध | मधका | १ | ७ | ६ | ५२ | ६५०००० |
| ४ | बाविल | अन्ध | अन्ध | अंधेरा | १ | ६ | ५ | ४४ | ५५८३३३३ |
| ५ | तिमिश्र | तमिस | तमिस | तिमि-प्रका | १ | ५ | ४ | ३६ | ४६६६६६६ |
| ६. तम प्रभा | | | | | ३ | | | ६० | |
| १ | हिम | हिम | हिम | हिम | १ | ४ | ३ | २८ | ३७५००० |
| २ | वर्दल | वर्दल | वर्दल | वार्दल | १ | ३ | २ | २० | २८३३३३३ |
| ३ | ललक | ललक | ललक | ललक | १ | २ | १ | १२ | १९१६६६६ |
| ७. महातम प्रभा:— | | | | | १ | | | ४ | |
| १ | अवधि-स्थान | अप्रति-ज्ञान | अप्रति-ष्ठित | अवधि-स्थान | १ | १ | ४ | ४ | १००,००० |

नरकमुख—अष्टम नारद थे। अपर नाम नरवक्त्र। विशेष दे० शलाका पुरुष/६।

नरकांता कूट—नील पर्वतस्थ एक कूट—दे० श्लोक/७।

नरकांता देवी—नरकांता कूट निवासिनी एक देवी।—दे० लोक/३/१०।

नरकांता नदी—रम्यक क्षेत्रकी प्रधान नदी।—दे० लोक ३/११।

नरकायु—दे० आयु/३।

नरगीत—विजयार्थकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विशाधर।

नरपति—(म. पु./६१/८६-९०) मधवान चक्रवर्तीका पूर्वका दूसरा भव है। यह उत्कृष्ट तपश्चरणके कारण मध्यम प्रवेयकमें अहमिन्द उपपन्न हुआ था।

नरमव—भरतसेत्र पश्चिम आर्यखण्डका एक देश।—दे० मनुष्य/४।

नरवर्मा—एक भोजवंशी राजा। भोजवंशीकी वंशावलीके अनुसार यह उदयादित्यका पुत्र और यशोवर्माका पिता था। मालवा देशमें राज्य करता था। धारा या उज्जैनी इसकी राजधानी थी। समय—वि. ११५०-१२०० (ई० १०६३-१११३)—दे० इतिहास/३/१।

नरवाहन—मगधदेशकी राज्य वंशानुलीके अनुसार यह शक जातिकी एक सरदार था, जो राजा विक्रमादित्यके कालमें मगधदेशके किसी भागपर अपना अधिकार जमाये बैठा था। इसका दूसरा नाम नभःसेन था। इतिहासमें इसका नाम नहुषान प्रसिद्ध है। खेताम्बर मान्यताके अनुसार मालवादेशकी राज्य वंशावलीमें भी नभःसेनकी बजाय नरवाहन ही नाम दिया है। भूखंडके गोतमीपुत्र सातकर्ण (शालिवाहन) ने बी. नि. ६०५ में इसे परास्त करके इसका देश भी मगध राज्यमें मिला लिया (क. पा. १/प्र. ५/३/पं. महेंद्र) और इसी-के उपलक्ष्यमें उसने शक संवत् प्रचलित किया था। समय—बी. नि. ६०५-६०६ (ई. पू. ३६-३६) कीट—शालिवाहन द्वारा बी. नि. ६०५ में इसके परास्त होनेकी संगति बैठानेके लिए—दे० इति-हास/३/३।

नरवृषभ—(म. पु./६१/६६-६८) बीतशोकापुरी नगरीका राजा था। दीक्षा पूर्वक मरणकर सहस्रार स्वर्गमें देव हुआ। यह 'सुदर्शन' नामक बलभद्रके पूर्वका दूसरा भव है—दे० सुदर्शन।

नरसेन—सिद्धचक्र कहावतमान ब्रह्म, योपाल चरित आदि के रचयिता एक अग्रंश कवि गृहस्थ। समय—वि. श. १८ का मध्य। (ती./४/२२३)।

नरेन्द्रसेन—१ मिद्वान्तसार संग्रह तथा प्रतिष्ठा तिलक के रचयिता लाङ्क्यागड मधी आचार्य। गुरु—गुणसेन। समय—वि. श. १२ का द्वि चरण। (ती./२/४३४)। २. प्रमान प्रमेय कलिका के रचयिता। गुरु-शान्तिसेन। समय—वि. १७८३-१८६०। (इतिहास/७/६), (ती./३/४२७)।

नर्मदा—पूर्वदक्षिणी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नल—(प. पु./६/१३ व ११६/३६) सुप्रियके बच्चा ऋक्षजका पुत्र था। १३। अन्तमें दीक्षित हो गया था। ३६।

नलकूबर—(प. पु./१२/७६) राजा इन्द्रका एक लोकपाल जिसने रावणके साथ युद्ध किया।

नलवियार—तामिल भाषाका ८००० पद्य प्रमाण एक ग्रन्थ था, जिसे ई० पू० ३६५-३६६ में विशाखाचार्य तथा उनके ८००० शिष्योंने एक रातमें रचा था। इसके लिए यह वस्तुतया प्रसिद्ध है कि—बारह वर्षीय बुधिसिमें जब आ. भद्रबाहुका ंध दक्षिण देशमें चला गया तो पाण्डवनरेशका उन साधुओंके गुणोंसे बहुत स्नेह हो गया। बुधिस समाप्त होनेपर जब विशाखाचार्य पुनः उज्जैनीकी ओर लौटने लगे तो पाण्डवनरेशने उन्हें स्नेहवश रोकना चाहा। तब आचार्यप्रवरने अपने दस दस शिष्योंकी दस दस श्लोकोंमें अपने जीवनके अनुभव निबद्ध करनेकी आज्ञा दी। उनके ८००० शिष्य थे, जिन्होंने एक रातमें ही अपने अनुभव गाथाओंमें पूँथ दिये और सबेरा होते तक ८००० श्लोक प्रमाण एक ग्रन्थ तैयार हो गया। आचार्य इस ग्रन्थका नदी किनारे ओढ़कर विहार कर गये। राजा उनके विहारका समाचार जानकर बहुत विगड़ा और क्रोधवश वे सब

गाथारै नवीमें फिकवा दी। परन्तु नवीका प्रवाह उलटा हो जानेके कारण उनमेंसे ४०० पत्र किनारेपर आ लगे। क्रोध शान्त होनेपर राजाने वे पत्र इकट्ठे करा लिये, और इस प्रकार वह ग्रन्थ ८००० श्लोकसे केवल ४०० श्लोक प्रमाण रह गया। इसी ग्रन्थका नाम पीछे नलदियार पड़ा।

नलिन—१. पूर्व विदेहस्थ एक बक्षार गिरि(लोक/४/३)। २. उपरोक्त बक्षारका एक कूट तथा देव(लोक/४/४)। ३. अपर विदेहस्थ एक क्षेत्र। (लोक/४/२)। ४. आशीविष बक्षारका एक कूट तथा देव (लोक/४/४)। ५. रुचक पर्वतस्थ एक कूट—वे० लोक/४/१३। ६. सौधमं स्वर्गका आठवाँ पटल—वे० स्वर्ग/४/३। ७. कालका एक प्रमाण(गणित/१/१/४)।

नलिनप्रभ—(म. पु./५७/श्लोक नं०) पुष्करार्थ द्वीपके पूर्व विदेहमें सुकच्छा देशका राजा था। १२-१। सुपुत्र नामक पुत्रको राज्य दे दीक्षा धारण कर ली और ग्यारह अंगोंका अध्ययन कर तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध किया। समाधिमरण पूर्वक वेह त्यागकर सोलहवें अच्युत स्वर्गमें अच्युतेन्द्र हुआ। १२-१४।

नलिनांग—कालका एक प्रमाण—वे० गणित/१/१/४।

नलिना—सुमेरुपर्वतके नन्दन आदि वनोंमें स्थित एक बापी—वे० लोक/४/६।

नलिनावर्त—पूर्व विदेहस्थ नलिनकूट बक्षारका एक कूट व उसका रक्षक देव—वे० लोक/४/२.४।

नलिनी—सुमेरुके नन्दन आदि वनोंमें स्थित एक बापी—लोक/४/६।

नवक समय प्रबद्ध—वे० समय प्रबद्ध।

नवकार मन्त्र—वे० मन्त्र।

नवकार व्रत—लगातार ७० दिन एकाशना करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ४७) (वर्तमान पुराण नवलसाहस्रकृत)।

नवधा—पु. सि. उ./७६ कृत कारितामुमननैर्विक्रियमनोभिरिष्यते नवधा।—कृत कारित अनुमोदनारूप मन बचन काय करके नव प्रकार का त्याग औरसर्गिक है।

नवधाभक्ति—वे० भक्ति/२।

नवविधि व्रत—किसी भी मासकी चतुर्दशीसे प्रारम्भ करके—चौदह रत्नोंकी १४ चतुर्दशी; नवनिधिकी ९ नवमी; रत्नत्रयकी ३ तीज; पाँच ज्ञानोंकी ५ पंचमी, इस प्रकार ३१ उपवास करे। नमोकार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. ६२) (किशन-सिंह क्रियाकोश)।

नवनीत—*नवनीतकी अमक्ष्यताका निर्देश

—वे० भक्ष्याभक्ष्य/२।

१. नवनीतके निषेधका कारण

वे. मांस/२. नवनीत, मदिरा, मांस, मधु ये चार महाभिकृतिर्या हैं, जो काम, मद (अभिमान व नशा) और हिंसाको उत्पन्न करते हैं। २. क. मा./८५ अल्पफलबहुविधातान्मूलकमार्द्राणिशुक्लवेराणि। नवनीत निम्नकुसुमं कैतकमित्येवमवहेयम्। ८५।—फल थोड़ा परन्तु त्रस हिंसा अधिक होनेसे नवनीत आदि वस्तुएँ छोड़ने योग्य हैं।

३. सि. उ./१६१ नवनीतं च रयाज्यं योनिस्थानं प्रभूतजीवानाम्।—[एसी वर्ण व जातिके (पु. सि. उ./७९१)] बहुतेसे जीवोंका उत्पत्तिस्थानभूत नवनीत त्यागने योग्य है।

सा. ध/२/१२ मधुबन्धननीतं च मुञ्चेत्तत्रापि धूरिशः। द्विसुहृत्परं शरवर्त्सजन्मयजिराशयः। १२।...

सा. ध/२/१२ में उद्धृत—अन्तसुहृत्परतः सुसूक्ष्मा जन्मुराशयः। यत्र मुञ्चेत्तत्र नाथं तन्नवनीतं विवेकिभिः। १।—१. मधुके समान नवनीत भी रयाग देना चाहिए; क्योंकि, उसमें भी हो सुहृत्के परचात् निरन्तर अनेक सम्मुखर्जन जीव उत्पन्न होते रहते हैं। २। और किन्हीं आचार्योंके मतसे तो अन्तसुहृत् परचात् ही उसमें अनेक सूक्ष्म जीव उत्पन्न हो जाते हैं इसलिए वह नवनीत विवेकी जनों द्वारा खाने योग्य नहीं है। १।

नवमिका—रुचक पर्वत निवासिनी एक दिक्कुमारी देवी।—वे० लोक/४/१३।

नवराष्ट्र—भरतक्षेत्र दक्षिण आर्यखण्डका एक देश—वे० मनुष्य/४।

नष्ट—अक्षसंचार गणितमें संख्याके आधारपर अक्ष या भंगका नाम बताया। 'नष्ट' विधि कहलाती है—वे० गणित/१/३/४।

नहपान—वे० नरबाहन।

नहुष—कलिग देशके सोमवंशी राजा। समय—ई० ६१६-६४४ (सि. वि./प्र./१६/पं. महेन्द्र)।

नाग—सप्तकुमार स्वर्गका तृतीय पटल—वे० स्वर्ग/४/३।

नागकुमार—१. (घ. १३/६.६.१४०/३६१/७ फणोपलक्षिताः नागाः।—फणसे उपलक्षित (भवनवासी देव) नाग कहलाते हैं। २. भवनवासी देवोंका एक भेद है—वे० भवन/१/४। ३. इन देवोंके इन्द्रादि तथा लोक में इनका अवस्थान—वे० भवन/२/२; ४/१।

नागकुमार नागकुमार चरित विषयक तीन काव्य। १. मण्डिलेन (ई. स. ११) कृत। ५ सर्ग, ६०७ पद्य। (ती./३/१७१)। २. धर्मधर (वि. १६२१) कृत। (ती./४/५८)। ३. माजिबय राज (वि. १६७६) कृत। ६ सन्धि, ३३०० श्लोक। (ती./४/१३७)।

नागगिरि—१. अपर विदेहस्थ एक बक्षार—वे० लोक/४/३। २. सूर्यगिरि बक्षारका एक कूट। ३. इस कूटका रक्षक देव।—वे० लोक/४/४। ४. भरतक्षेत्र आर्यखण्डका एक पर्वत—वे० मनुष्य/४।

नागचंद—मथिलनाथ पुराणके कर्ता एक कन्नड कवि। ई. ११००। (ती./४/३०८)।

नागवत्—यह एक साधु थे, जिनको सर्प द्वारा डसा जानेके कारण वैराग्य आया था। (बृहत् कथाकोश/कथा नं. २७)।

नागदेव—आप 'मयन पराजय' के कर्ता हरिदेव सूरिके ही वंशमें उनकी छठी पीढ़ी में हुए थे। 'कन्नड़ भाषामें रचित उपरोक्त ग्रन्थके आधारपर आपने 'मदन पराजय' नामक संस्कृत भाषावद्ध ग्रन्थकी रचना की थी। समय— वि. श. १४ का मध्य। (ती./४/६२)।

नागर्नवि—कवि अरुणके पुरु थे। समय—वि० श० ११, (ई० श० ११ का अन्त) (भ. आ./प्र. २०/प्रेमी जी)।

नागपुर—भरतक्षेत्रका एक नगर—वे० मनुष्य/४।

नागभट्ट—१. स्वर्गीय चिन्तामणिके अनुसार यह बस्सराजके पुत्र थे। इन्होंने चक्रायुधका राज्य छोड़कर कन्नौजपर कब्जा किया था। समय—वि. ८५७-८८२ (ई० ८००-८२६)।

नागवर—मध्यलोकके अन्तमें पष्ठ सागर व द्वीप—वे० लोक/४/१।

नागधी—(पा. पु./सर्ग/श्लोक नं.) अग्निभूति ब्राह्मणकी पुत्री थी। सोमभूतिके साथ विवाही गयी (२३/७६-८२)। मिथ्यारवकी तोषता वश। (२३/८८) एक बार मुनियोंको विष मिश्रित आहार कराया। (२३/९०२)। फलस्वरूप कृहरोग हो गया और मरकर नरकमें गयी। (२४/२-६)। यह द्रवोदीका दूरवर्ती पूर्वभव है।—वे० द्रौपदी।

नागसेन—१. धुनावतारके अनुसार आप भद्रबाहु प्रथमके पश्चात् पाँचवें ११ अंग य १० पूर्वधारी हुए। समय—बौ. नि. २२६-२५० इष्टि नं० ३ की अपेक्षा बौ. नि. २८६-३००। (दे. इतिहास/४/४)।
२. ध्यान विषयक ग्रन्थ तत्त्वानुशासन के कर्ता रामसेन के गुरु और बोरचन्द के विद्या शिक्ष्य। समय—ई. १०४७। (ती./३/१३६) कोई कोई इन्हें ही तत्त्वानुशासन के रचयिता मानते हैं। (त. अनु. प्र/२ ब, श्री नाल)

नागहस्ती—१. दिगम्बरान्नायमें आपका स्थान आ. पुष्पदन्त तथा भूतबलि के समकक्ष माना गया है। आ० गुणधर से आगत 'पैजदोस-पाहुड' के ज्ञान को आचार्य परम्परा द्वारा प्राप्त कर के आपने यति-बुधभाचार्य को दिया था। समय—बि. नि. ई० ६८६ (ई. ६३-६६२) (विशेष दे. कोश १/परिशिष्ट/३,३)।
२. पुत्रात्मन्धकी गुर्विलीके अनुसार आप व्यासहस्तिके शिक्ष्य तथा जितदण्डके गुरु थे। (दे० इतिहास/७/८)

नागार्जुन—१. एक बौद्ध विद्वान्। इनके मिद्धान्तोंका समन्तभद्र स्वामी (बि. श. २-२) ने बहुत खण्डन किया है, अतः आप उनमें से पहले हुए हैं। (ग. क. भा. प्र. ८/पं. परमानन्द) २. आप आ-पूज्य-पादकी कमलनी नामक छोटी बहन जा गुणभट्ट नामक ब्राह्मणके साथ परणी थीं, उसके गर्भसे उत्पन्न हुए थे। आ. पूज्यपाद स्वामीने उनकी पद्मावती देवीका एक मन्त्र दिया था, जिसे सिद्ध करके उन्होंने स्वर्ग बनाने की विद्या प्राप्त की थी। पद्मावती देवीके कहनेसे इसने एक जिनमन्दिर भी बनवाया था। समय—पूज्यपादसे मिलान करनेपर इनका समय लगभग बि. ४८९ (ई. ४२५) आता है। (ग. वि. प्र. ८४/पं. नाथुराम पेकीके लेखसे उद्धृत)

नाग्य—दे० अचेलकरव।

नाटक समयसार—दे० समयसार नाटक।

नाड़ी—१. नाड़ी संचालन सम्बन्धी नियम—दे० उच्छ्रवस।
२. औदारिक शरीरमें नाडियोंका प्रमाण—दे० औदारिक/१।

नाथ वंश—दे० इतिहास/१०/१।

नाभांत—विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नाभिगिरि—दे० लोक/३/८।

नाभिराज—(म. पु. ३/श्लोक नं.) आप वर्तमान कल्पके १४ वें कुलकर थे। १४२। इनके समय बालककी नाभिमें नाल दिखाई देने लगी थी। इन्होंने उसे काटनेका उपाय सुझाया जिससे नाभिराय नाम प्रसिद्ध हो गया। १६४।—दे० शलाका पुरुष/६।

नाम—१. नामका लक्षण

श. वा. १/१/—२८/८ नीत्ये गम्यतेऽनेनार्थं नमति त्रार्थमभिमुखी-करोतीति नाम।—जिसके द्वारा अर्थ जाना जाये अथवा अर्थको अभिमुख करे वह नाम कहलाता है।

ध. १४/२/२ जस्स नामस्स वाचगमभिये पबुत्तीए जो अरथो आलंबणं होदि सो नामणिबध्णं नाम तेण विणा नामपबुत्तीए अपावादो।—जिस नामकी वाचकरूपसे प्रवृत्तिमें जो अर्थ अवलम्बन होता है वह नाम निबन्धन है; क्योंकि, उसके बिना नामकी प्रवृत्ति सम्भव नहीं है।

ध. ६/४१/५४/२ नाना मिनोतीति नाम।—नानारूपसे जो जानता है, उसे नाम कहते हैं।

त. अनु. १०० 'वाच्यवाचकं नाम।—वाच्यके वाचक शब्दकी नाम कहते हैं—दे० आगम/४।

२. नामके भेद

ध. १/१.१.१/१७/५ तस्य निमित्तं चउत्विहं, आह-द्वय-गुण-किरिया चेदि।—द्वयं दुविहं, संयोगद्वयं समवायद्वयं चेदि।—गुण च अण्ण निमित्तं त्रयमिह।—नाम या संज्ञाके चार निमित्त होते हैं—जाति, द्रव्य, गुण और क्रिया। (उसमें भी) द्रव्य निमित्तके दो भेद हैं—संयोग द्रव्य और समवाय द्रव्य। (अर्थात् नाम या शब्द चार प्रकारके हैं—जातिवाचक, द्रव्यवाचक, गुणवाचक और क्रियावाचक) इन चारके अनिरुक्त अन्य कोई निमित्त नहीं है। (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. २-१०/१६६)

ध. १४/२/३ तं च नाम निबन्धनमस्याहिहाणपच्चयभेएण तिविहं।—वह नाम निबन्धन अर्थ, अभिधान और प्रत्ययके भेदसे तीन प्रकारका है।

३. नामके भेदोंके लक्षण

दे. जाति (सामान्य) (गौ मनुष्य आदि जाति वाचक नाम है)।

दे. द्रव्य/१/१० (दण्डी छत्री आदि संयोग द्रव्य निमित्तक नाम है और गनगण्डकाना आदि समवाय द्रव्य निमित्तक नाम है।)

ध. १/१.१.१/१८/२ गुणो नाम पज्जायादिपरोप्परविरुद्धो अविरुद्धो ना। किरिया नाम परिपक्वदण्णना। तस्य...गुणनिमित्तं नाम किण्हो रुद्धो इच्छेवमाह। किरियानिमित्तं नाम गायणाणञ्चणो इच्छेवमाह।—जो पर्याय आदिकसे परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे गुण कहते हैं। परिस्पन्दन अर्थात् हलनचलन रूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं। तहाँ कृष्ण, रुधिर इत्यादि गुणनिमित्तक नाम है, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तसे उन गुणवाले द्रव्योंमें ये नाम व्यवहारमें आते हैं। गायक, नर्तक आदि क्रिया निमित्तक नाम है, क्योंकि, गाना नाचना आदि क्रियाओंके निमित्तसे वे नाम व्यवहारमें आते हैं।

ध. १४/२/४ तस्य अरथो अट्ठविहो एगबहुओबाजीवजणिदपादेकसंजोग-भंगभेएण। एदेसु अट्ठसु अरथेसुपण्णणाणं पञ्चनिबध्णं। जा नामसद्दो पबुत्तिः सतो अप्पाणं चैव जाणावेदि तमभिहाणणामणिबध्ण नाम।—एक व बहुत जीव तथा अजीवसे उत्पन्न प्रत्येक व संयोगी भगोंके भेदसे अर्थ निबन्धन नाम आठ प्रकारका है (विशेष देवो आगे नाम निक्षेप) इन आठ अर्थोंमें उत्पन्न हुआ ज्ञान प्रत्यय निबन्धन नाम कहलाता है। जा संज्ञा शब्द प्रवृत्त होकर अपने आपको जतलाता है, वह अभिधान निबन्धन कहा जाता है।

४. सर्व शब्द वास्तवमें क्रियावाची हैं

श्लो. वा. ४/१/३३/७६/२६७/६ न हि कश्चिदक्रियाशब्दोऽस्यास्ति गौरव इति जातिशब्दाभिमतानामपि क्रियाशब्दत्वाद् आशुगाम्यशब्द इति, शुक्लो नील इति गुणशब्दाभिमता अपि क्रियाशब्द एव। शुचिभवना चक्षुस्त. नीलाश्लील इति। ऐवदत्त इति यदच्छा शब्दाभिमता अपि क्रियाशब्दा एव देव एव (एनं) देयादिति ऐवदत्तः यद्वदत्त इति। मयोगिद्वयशब्दाः समवायिद्वयशब्दाभिमताः क्रियाशब्द एव। दण्डोऽस्यास्तीति दण्डो विषाणमस्यास्तीति विषाणीप्यादि। पञ्चतयो तु शब्दानां प्रवृत्तिः व्यवहारमात्राच्च न निश्चयादिरयं मन्यते।—जगतमें कोई भी शब्द ऐसा नहीं है जो कि क्रियाका वाचक न हो। जातिवाचक अश्वदि शब्द भी क्रियावाचक हैं; क्योंकि, आशु अर्थात् शीघ्र गमन करनेवाला अश्व कहा जाता है। गुणवाचक शुक्ल नील आदि शब्द भी क्रियावाचक हैं; क्योंकि, शुचि अर्थात् पवित्र होना रूप क्रियासे शुक्ल तथा नील रंगने रूप क्रियासे नील कहा

जाता है। देवदत्त आदि यहचन्द्रा शब्द भी क्रियावाची हैं; क्योंकि देव ही जिस पुरुषका देवे; ऐसे क्रियारूप अर्थको धारता हुआ देवदत्त है। इसी प्रकार यहदत्त भी क्रियावाची है। दण्डी विद्याणी आदि संयोगद्रव्यवाची या समवायद्रव्यवाची शब्द भी क्रियावाची ही है, क्योंकि, दण्ठ जिसके पास बर्त रहा है वह दण्डी और सींग जिसके बर्त रहे हैं वह विद्याणी कहा जाता है। जातिशब्द आदि रूप पाँच प्रकारके शब्दोंकी प्रवृत्ति तो व्यवहार मात्रसे होती है। निरचयसे नहीं है। ऐसा एवंभूत नय मानता है।

★ गाण्यपद आदि नाम—३० पद।

★ भगवान्के १००८ नाम—दे० म. पु. २६/१००-११७।

★ नाम निक्षेप—दे० आगे पृथक् शब्द।

नामकर्म—१. नामकर्मका लक्षण

प्र. सा./मू./११७ कर्मं नामसमस्त्वं सभावमध अप्णो सहावेण। अभि-
भूय णरं तिरिय णेरइय बासुर कुणदि। = नाम सज्ञावाला कर्म जीव-
के शुद्ध स्वभावको आच्छादित करके उसे मनुष्य, तिर्यच, नारकी
अथवा देव रूप करता है। (गो. क./मू./१२/६)

स. सि./५/३/७६/२ नाम्नो नरकादिनामकरणम्।

स. मि./५/३/३८/१२ नमयस्याभानं नम्यतेऽनेनोत वा नाम। = (आत्मा
का) नामक आदि रूप नामकरण कर्त्ता नामकर्मको प्रकृत (स्वभाव)
है। जो आत्माका नमाता है या जिसके द्वारा आत्मा नमता है वह
नामकर्म है। (रा. बा./८/३/४/३६७/६ तथा ५/४/२/६६८/४); (प्र.सा./
ता. वृ.)।

ध. ६/१.६.१.१०/१३/३ नाना मिमोति निर्बन्धयतीति नाम। जे पांगला
सरीरसंठाणम षडणवणग धादिकज्जकारया जोवणिविद्धा ते णाम-
सण्णिदा होति त्ति उत्त हादि। = जो नाना प्रकारको रचना निरूप
करता है, वह नामकर्म है। शरीर, संस्थान, संहनन, वर्ण, गन्ध आदि
कार्योंके करनेवाले जा पुद्गल जीवमें निविष्ट हैं, वे 'नाम' इस संज्ञा
वाले होते हैं, ऐसा अर्थ कहा गया है। (गो. क./मू./१२/६); (गो. क./
जी. प्र./२०/१३/१६६); (द्र. स./टो./३३/६५/१२)।

१. नामकर्मके भेद

१. मूलभेद रूप ४२ प्रकृतियाँ

ष. खं. ६/१.६-१/मूत्र २५/६० गणिनामं जादिनामं सरीरणाम सरीर-
बध्णनामं सरीरसंघादनामं सरीरसंठाणनामं सरीरअंगोवगणामं
सरीरसंघणनामं बण्णनामं गंधणामं रसणाम फासणामं आणुपु-
ब्बोणामं अगुरुलहुवणामं उबघादनामं परघादनामं उत्सासणामं
आदावणामं उज्जोवणामं विहायगदिणाम तसणामं धावरणामं
भादरणामं सुहुमणामं पज्जत्तणामं अपज्जत्तणामं पत्तेयसरीरणामं
साधारणसरीरणामं धिरणामं अधिरणामं सुहणामं असुहणामं सुभ-
गणामं दुभगणामं सुस्सरणामं दुस्सरणामं आवेज्जणाम अणवेज्ज-
णामं असकित्तिणामं असकित्तिणामं णिमिणामं तिस्थयरणामं
वेदि १२८। = १. गति, २. जाति, ३. शरीर, ४. शरीरबन्धन,
५. शरीरसंघात, ६. शरीरसंस्थान, ७. शरीर अंगोपांग, ८. शरीर-
संहनन, ९. वर्ण, १०. गन्ध, ११. रस, १२. स्पर्श, १३. आनुपूर्वी,
१४. अगुरुलघु, १५. उपघात, १६. परघात, १७. उच्छ्वास, १८. आतप,
१९. उद्योत, २०. विहायगति, २१. तप्त, २२. स्थावर, २३. वादर,
२४. सूक्ष्म, २५. पर्याप्त, २६. अपर्याप्त, २७. प्रत्येक शरीर, २८.
साधारण शरीर, २९. स्थिर, ३०. अस्थिर, ३१. शुभ, ३२. अशुभ,
३३. सुभग, ३४. दुर्भग, ३५. सुस्वर, ३६. दुस्वर, ३७. जावेय,
३८. अजावेय, ३९. यशःकीर्ति, ४०. अयशःकीर्ति, ४१. निमिष और
४२. तीक्ष्णकर, ये नाम कर्मकी ४२ पिंड प्रकृतियाँ हैं। १२८। (ष. खं.

६३/६.६/मू. १०१/२६३); (त. सू./५/११); (मू. आ./१२३०-१२३३)
(पं. सं./मा./२/४); (म. बं. १/५६/२८/३); (गो. क./जी. प्र./२६/१६/७)।

२. उत्तर भेदरूप ९३ प्रकृतियाँ

दे० वह वह नाम—(गति चार हैं—नरकादि। जाति पाँच हैं—एकेन्द्रिय
आदि। शरीर पाँच हैं—औदारिकादि। बन्धन पाँच हैं—औदारि-
कादि शरीर बन्धन। संघात पाँच हैं—औदारिकादि शरीर संघात।
संस्थान छह हैं—समचतुरस आदि। अंगोपांग तीन हैं—औदारिक
आदि। संहनन छह हैं—अक्षश्चभनाराच आदि। वर्ण पाँच हैं—
शुक्ल आदि। गन्ध दो हैं—सुगन्ध, दुर्गन्ध। रस पाँच हैं—तिक्त
आदि। स्पर्श आठ हैं—कर्कश आदि। आनुपूर्वी चार हैं—नरक-
गत्यानुपूर्वी आदि। विहायगति दो हैं—प्रशस्त अप्रशस्त।—इस
प्रकार इन ९४ प्रकृतियों के उत्तर भेद ६६ हैं। मूल १४को बजाय
उनके ६६ उत्तर भेद गिननेपर नाम कर्मकी कुल प्रकृतियाँ ६३
(४२ + ६६ - १४ = ६३) हो जाती हैं।)

३. नामकर्मको असंख्यात प्रकृतियाँ

ष. खं. १२/४.२.१४/मूत्र १६/४८३ णामस्स कम्मस्स असंखेज्जलोगमेत्त-
पयडोओ १६६। = नामकर्मको असंख्यात लोकमात्र प्रकृतियाँ हैं।
(रा. बा./८/१२/३/६६१/६)

ष. ख. १३/२.६/मूत्र/पृष्ठ—णिरयइयाओग्गाणुपुब्बिणामाए पयडोओ
अगुलस्स असंखेज्जदिभागमेत्तबाहल्लाणि तिरियपदराणि सेडोए असं-
खेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ पयडो-
ओ ११६६/३७१। तिरिअवगइपाओग्गाणुपुब्बिणामाए पयडोओ लोओ
सेडोए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ
पयडोओ ११६६/३७६। मणुसगइपाओग्गाणुपुब्बिणामाए पयडोओ
पण्डालोसजोयणसदसहस्सबाहल्लाणि तिरियपदराणि उड्ढकवाड-
छेदणणिफण्णणि सेडोए असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि
गुणिदाओ। एवडियाओ पयडोओ ११२०/३७७। वेवगइपाओग्गाणु-
पुब्बिणामाए पयडोओ णवजोयणसदबाहल्लाणि तिरियपदराणि सेडोए
असंखेज्जदिभागमेत्तेहि ओगाहणवियप्पेहि गुणिदाओ। एवडियाओ
पयडोओ ११२२/३८१। = नरकगत्यानुपूर्वी नामकर्मको प्रकृतियाँ
अगुलके असंख्यातवे भागमात्र तिर्यक्प्रतरूप बाह्यको श्रेणिके
असंख्यातवे भागमात्र अवगाहनाविकर्षणसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं
११६६। तिर्यग्गति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ लोकको
जगश्रेणिके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहना विकर्षणसे गुणित करने-
पर जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी इतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं
११२८। मनुष्यगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ उर्ध्वकपाट-
छेदनसे निष्पन्न पैंतालीस लाख योजन बाह्यवाले तिर्यक् प्रतरोंको
जगश्रेणिके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहनाविकर्षणसे गुणित करनेपर
जो लब्ध आवे उतनी हैं। उसकी उतनी मात्र प्रकृतियाँ होती हैं १२०।
देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी नामकर्मकी प्रकृतियाँ नौ सौ योजन बाह्य-
रूप तिर्यक्प्रतरोंको जगश्रेणिके असंख्यातवे भागमात्र अवगाहना-
विकर्षणसे गुणित करनेपर जो लब्ध आवे उतनी होती हैं। उसकी
उतनी मात्र प्रकृतियाँ हैं १२२।

ष. ३/१.२.८०/३३०/२ पुढविकाइयणामकम्मोदयवंतो जोना पुढविकाइया
त्ति बुच्चंति। पुढविकाइयणामकम्मं न कहि वि बुत्तमिदि चे ण,
तस्स एहं दियजादिणामकम्मंतअपुत्तादो। एवं सदि कम्मणं संखा-
णियमो सुत्तसिद्धो ण घडदि त्ति बुच्चवे। ण हत्ते कम्मणि अट्ठेव
अट्ठेदासयमेवेति संखतरपडित्तेहि विधाययएवकाराभावदो। पुणो
कत्तियाणि कम्मणि होति। हय-गम-विय-फुल्लं धुव-सलहमवकुणु-
इदेहि-गोमिदादीणि जेत्तियाणि कम्मफलानि लोणे उयल्लभंते

कम्माणि वि तत्तियाणि चेव । एवं तेसकाइयाणं वि वत्तव्वं ।
—पृथिवीकाय नामकर्मसे युक्त जीवोंको पृथिवीकायिक कहते हैं ।
प्रश्न—पृथिवीकाय नामकर्म कहीं भी (कर्मके भेदोंमें) नहीं कहा गया है । उत्तर—नहीं, क्योंकि, पृथिवीकाय नामका कर्म एकेन्द्रिय नामक नामकर्मके भीतर अन्तर्भूत है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो सूत्र प्रसिद्ध कर्मोंको संख्याका नियम नहीं रह सकता है । उत्तर—सूत्रमें, कर्म आठ ही अथवा १४८ ही नहीं कहे गये हैं; क्योंकि आठ या १४८ संख्या-को छोड़कर दूसरी संख्याओंका प्रतिषेध करनेवाला एवकार पद सूत्रमें नहीं पाया जाता है । प्रश्न—तो फिर कर्म कितने हैं ? उत्तर—लोकमें चोडा, हाथो, बूक (भेडिया), भ्रमर, शलभ, मत्स्य, उद्देहिका (दीमक), गोमो और इन्द्र आदि रूपसे जितने कर्मोंके फल पाये जाते हैं, कर्म भी उतने ही हैं । (घ, ७/२.१.१६/७०/७) इसी प्रकार शेष कायिक जीवोंके विषयमें भी कथन करना चाहिए ।

ध, ७/२.१.३२/४०६/५ सुहुमकम्मोदरण जहा जीवाणं वणफदिकाइया-
दोणं सुहुमत्तं होदि तहा णिमोदणामकम्मोदरण णिमोदत्तं होदि ।
—सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे जिस प्रकार वनस्पतिकायिकादि जीवों-
के सूक्ष्मपना होता है उसी प्रकार निगोद नामकर्मके उदयसे निगोदत्व होता है ।

ध, १३/४.४.१०१/३६६/६ को पिंडो णाम । बहूणं पयडोणं मंदोहो पिंडो ।
तसावि पयडोणं बहुत्तं गत्थि ति ताओ अपिठपयडोओ ति ण
वेत्तव्वं, तस्य वि बहूणं पयडोणमुवलंभादो । कुदो तदुवलओ ।
युत्तोदो । का जुलो । कारणबहुत्तेण विणा भमर-पयंग-मार्यंग-तुरंग-
दीणं बहुत्ताणुवत्तोदो ।

ध, १३/४.४.१०३/३८७/११ ण च एदासिमुत्तरोत्तरपयडोओ गत्थि,
पत्ते प्रमरोराणं धव-धम्मणादोणं साहारणसरीराणं मूलयधुहलयादीणं
बहुविहसर-गमणादोणमुवलंभादो । —१, प्रश्न—पिंड (प्रकृति) का
अर्थ क्या है ? उत्तर—बहुत प्रकृतियोंका समुदाय पिंड कहा जाता
है । प्रश्न—यस आदि प्रकृतियाँ तो बहुत नहीं हैं, इसलिए क्या वे
अपिण्ड प्रकृतियाँ हैं ? उत्तर—ऐसा ग्रहण नहीं करना चाहिए; क्योंकि,
वहाँ भी युक्तिसे बहुत प्रकृतियाँ उपलब्ध होती हैं । और वह युक्ति
यह है कि—क्योंकि, कारणके बहुत हुए बिना भ्रमर, पतंग, हाथी,
और घोड़ा आदिक नाना भेद नहीं बन सकते हैं, इसलिए जाना
जाता है, कि त्रसादि प्रकृतियाँ बहुत हैं । २, यह कहना भी ठीक
नहीं है कि अगुरुलघु नामकर्म आदिको उत्तरोत्तर प्रकृतियाँ नहीं हैं,
क्योंकि, धन और धम्ममन आदि प्रत्येक शरीर, मूली और धूर
आदि साधारणशरीर; तथा नाना प्रकारके स्वर और नाना प्रकारके
गमन आदि उपलब्ध होते हैं ।

और भी वे ० नीचे शीर्षक नं० ६ (भवनवासी आदि सर्व भेद नामकर्म-
कृत हैं ।)

३. तीर्थकरत्नवत् गणधरत्न आदि प्रकृतियोंका निर्देश क्यों नहीं

रा, बा, ८/११/४१/४८०/३ यथा तीर्थकरत्नं नामकर्मोच्यते तथा गण-
धरत्नवानामुपसंख्यानं कर्तव्यम्, गणधरत्नचक्रधरवासुदेवबलदेवा अपि
विशिष्टद्विगुक्ता इति चेत्; तन्न; कि कारणम् । अन्यनिमित्तरत्नम् ।
गणधरत्नं भूतज्ञानावरणाक्षयोपशमप्रकर्षनिमित्तम्, चक्रधरत्नवानां
उच्चैर्गोत्रविशेषहेतुकानि । —प्रश्न—जिस प्रकार तीर्थकरत्न नामकर्म
कहते हो उसी प्रकार गणधरत्न आदि नामकर्मोंका उल्लेख करना
चाहिए था; क्योंकि गणधर, चक्रधर, वासुदेव, और बलदेव भी
विशिष्ट श्रद्धिसे युक्त होते हैं । उत्तर—नहीं, क्योंकि, वे दूसरे
निमित्तोंसे उत्पन्न होते हैं । गणधरत्वमें तो भूतज्ञानावरणका प्रकर्ष
क्षयोपशम निमित्त है और चक्रधरत्व आदिकी उच्चगोत्र विशेष
हेतु है ।

५. देवगतियें भवनवासी आदि सर्वभेद नाम कर्मकृत हैं

रा, बा, ४/१०/३/२१६/६ सर्वे ते नामकर्मोदयापादितविशेषा वेदितव्याः ।
रा, बा, ४/११/३/२१७/१८ नामकर्मोदयविशेषस्तद्विशेषसंज्ञाः ।...किन्नर-
नामकर्मोदयात्किन्नराः, किंपुरुषनामकर्मोदयात् किंपुरुषा इत्यादिः ।
रा, बा, ४/१२/४/२२८/१७ तेषां संज्ञाविशेषाणां पूर्ववन्नित्वं तिर्वेदितव्या-
देवगतिनामकर्मविशेषोदयादिति । —वे सभ (असुर नाग आदि
भवनवासी देवोंके भेद) नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए भेद जानने
चाहिए । नामकर्मोदयकी विशेषतामे ही वे (व्यन्तर देवोंके किन्नर
आदि) नाम होते हैं । जैसे—किन्नर नामकर्मके उदयसे किन्नर और
किंपुरुष नामकर्मके उदयसे किंपुरुष, इत्यादि । उन ज्योतिषी देवोंकी
भी पूर्ववत् ही निर्वृत्ति जाननी चाहिए । अर्थात् (सूर्य चन्द्र आदि
भी) देवगति नामकर्म विशेषके उदयसे होते हैं ।

६. नामकर्मके अस्तित्वकी सिद्धि

ध, ६/१.६-१.१०/१३/४ तस्म नामकर्मस्स अस्थितं कुदोवगम्मदे ।
सरोरसंठागवण्णादिकज्जभेदण्णाणुभवत्तोदो । —प्रश्न—उस नाम-
कर्मका अस्तित्व कैसे जाना जाता है ? उत्तर—शरीर, संस्थान, वर्ण
आदि कार्योंके भेद अन्वयथा हो नहीं सकते हैं ।

ध, ७/२.१.१६/७०/६ ण च कारणेण विणा कज्जाणमुपपत्ती अस्थि ।
दोसंति च पुद्विआउ-तेउ-वाउ-वणफदितसकाइयादिसु अणेगाणि
कज्जाणि । तदो कज्जमेत्ताणि चेव कम्माणि वि अस्थि ति च्छओ
कायव्वो । —कारणके बिना तो कार्यकी उत्पत्ति होती नहीं है । और
पृथिवी, अप्, तेज, वायु, वनस्पति, और व्रसकायिक आदि जीवोंमें
उनकी उक्त पर्यायोरूप अनेक कार्य देखे जाते हैं । इसलिए जितने
कार्य हैं उतने उनके कारणरूप कर्म भी हैं, ऐसा निश्चय कर लेना
चाहिए ।

७. अन्य सम्बन्धित विषय

१. नामकर्मके उदाहरण । —दे० प्रकृतिबंध/३ ।
२. नामकर्म प्रकृतियोंमें शुभ-अशुभ विभाग । —दे० प्रकृतिबंध/२ ।
३. शुभ-अशुभ नामकर्मके बन्धयोग्य परिणाम । —दे० पुण्य पाप ।
४. नामकर्मकी बन्ध उदय सत्त्व प्ररूपणाएँ । —दे० वह वह नाम ।
५. जीव विपाकी भी नामकर्मको अघाती कहनेका कारण । —दे० अनुभाग/३ ।
६. गतिनाम कर्म जन्मका कारण नहीं आयु है । —दे० आयु/१ ।

नामकर्म किया—दे० संस्कार/२ ।

नाम नय—(दे० नय/१/६/३) ।

नाम निक्षेप—१. नाम निक्षेपका लक्षण

स, सि १/५/१७/४ अतद्वगुणे वस्तुनि संव्यवहारार्थं पुरुषकारात्त्रियुज्य-
मानं संज्ञाकर्म नाम । —संज्ञाके अनुसार जिसमें गुण नहीं हैं ऐसी
वस्तुमें व्यवहारके लिए अपनी इच्छासे की गयी संज्ञाको नाम
(नाम निक्षेप) कहते हैं । (स, सा, १/आ १/३/८ की टीका); (पं, घ, १/५/७४२) ।

रा, बा, १/६/१/२८/१४ निमित्तादय्यज्ञिमिसं निमित्तान्तरस्, तदनपेक्ष्य
क्रियमाणा संज्ञा नामैर्युच्यते । यथा परमैर्यलक्षणैर्गन्धमक्रिया-
निमित्तान्तरानपेक्षं कस्यचित् इन्द्र इति नाम । —निमित्तोंसे जो अन्य
निमित्त होता है उसे निमित्तान्तर कहते हैं । उस निमित्तान्तरकी
अपेक्षा न करके [अर्थात् शब्द प्रयोगके जाति, गुण, क्रिया आदि
निमित्तोंकी अपेक्षा न करके लोक व्यवहारार्थ (रसो, वा,) की
जानेवाली संज्ञा नाम है । जैसे—परम ऐश्वर्यरूप इन्द्रन क्रियाकी

अपेक्षा न करके किसीका भी 'इन्द्र' नाम रख देना नाम निक्षेप है। (रलो.वा. २/१६/१लो. १-१०/१६६); (गो.क./मू./५२/५२); (त.सा./१/१०)

१. नाम निक्षेपके भेद

ब. खं. १३/५३/सूत्र ६/८ जो सो नामफासो नाम सो जीवस्स वा अजी-वस्स वा जीवाणं वा अजीवाणं वा जीवस्स च अजीवस्स च जीवस्स च अजीवाणं च जीवाणं च अजीवस्स च जीवाणं च अजीवाणं च जस्स नाम कीरदि कामे त्ति सो सव्वो नामफासो नाम। -जो वह नाम स्पर्श है वह—एक जीव, एक अजीव, नाना जीव, नाना अजीव, एक जीव एक अजीव, एक जीव नाना अजीव, नाना जीव एक अजीव, तथा नाना जीव नाना अजीव; इनमेंसे जिसका 'स्पर्श' ऐसा नाम किया जाता है वह सब नाम स्पर्श है। नोट—(यहाँ स्पर्शका प्रकरण होनेसे 'स्पर्श' पर लागू कर नाम निक्षेपके भेद किये गये हैं। पु. ६ में 'कृति' पर लागू करके भेद किये गये हैं। इसी प्रकार अन्यत्र भी जान लेना। धबलामें सर्वत्र प्रत्येक विषयमें इस प्रकार निक्षेप किये गये हैं।) (ब. खं. ६/४.१/सू. ५१/२४६); (ध. १५/२/४)।

३. अन्य सङ्बन्धित विषय

१. नाम निक्षेप शब्दस्पर्शां है। —दे० नय/१/५/३।
२. नाम निक्षेपका नयमें अन्तर्भाव। —दे० निक्षेप/२.३।
३. नाम निक्षेप व स्थापना निक्षेपमें अन्तर। —दे० निक्षेप/४।

नाममाला—अर्थात् शब्दकोश—दे० 'शब्दकोश'।

नाम सत्य—दे० सत्य।

नाम सम—दे० निक्षेप/५/८।

नारकी—दे० नरक/१।

नारद—१. प्रत्येक कल्पकालके नौ नारदोंका निर्देश व नारदकी उत्पत्ति स्वभाव आदि—(दे० शलाकापुरुष/७)। २. भावी कालीन २१ वें 'जय' तथा २२ वें 'विमल' नामक तीर्थंकरोंके पूर्व भवोंके नाम—दे० तीर्थंकर/५।

नारसिंह—जैनधर्मके अतिप्रबल एक यादव व होयसलवंशीय राजा थे। इनके मन्त्रीका नाम हुल्लराज था। ये विष्णुवर्द्धन प्रथमके उत्तराधिकारी थे और इनका भी उत्तराधिकारी बल्लाल देव था। समय—श. सं. १०५०-१०५५ (ई० ११२८-११६३)

नाराच—दे० संहनन।

नारायण—१. नव नारायण परिचय—दे० शलाकापुरुष/४।

२. लक्ष्मणका अगर नाम—दे० लक्ष्मण।

नारायणमत—दे० अज्ञानवाद।

नारी—१. स्त्रीके अर्थमें—दे० स्त्री। २. आर्य खण्ड भरत सेत्रकी एक नदी—दे० मनुष्य/४। ३. रम्यकसेत्रकी एक प्रधान नदी—दे० लोक/३/११। ४. रम्यक सेत्रस्थ एक कुण्ड जिसमेंसे नारी नदी निकलती है—दे० लोक/३/१०। ५. उपरोक्त कुण्डकी स्वामिनी देवी—दे० लोक/३/१०।

नारोकट—रा. वा. की अपेक्षा रुमि पर्वतका कूट है और ति. प. की अपेक्षा नील पर्वतका कूट है।—दे० लोक/५/४।

नालिका—पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

नाली—क्षेत्र व कालका प्रमाण विशेष।—दे० गणित/१/१/४।

नासारिक—भरतसेत्र पश्चिमो आर्यखण्डका एक देश—दे० मनुष्य/४।

नास्तिक वाद—दे० चार्वाक व बौद्ध।

नास्तिक्य—

सि. वि./मू./१/१२/२०१ तत्रेति द्वे वा नास्तिक्यं प्रज्ञासत् प्रज्ञमिसत्। तथादृष्टमदृष्टं वा तत्त्वमित्यात्मविद्विषाम्।—नास्तिक्य दो प्रकारका है—प्रज्ञासत् व प्रज्ञमिसत्, अर्थात् बाह्य व आध्यात्मिक। बाह्यमें दृष्ट व दृष्टमिहादि ही सत् हैं, इनसे अतिरिक्त जीव अजीवादि तत्त्व कुछ नहीं हैं, ऐसी मान्यतावाले चार्वाक प्रज्ञासत् नास्तिक हैं। अन्तरंगमें प्रतिभासित सचित्त या ज्ञानप्रकाश ही सत् है, उससे अतिरिक्त बाह्यके व दृष्टमिहादि पदार्थ अथवा जीव अजीव आदि तत्त्व कुछ नहीं हैं, ऐसी मान्यतावाले सौगत (बौद्ध) प्रज्ञमि सत् नास्तिक हैं।

नास्तित्व नय—दे० नय/१/५।

नास्तित्व भंग—दे० सप्तमर्ग/४।

नास्तित्व स्वभाव—

आ. प./६ परस्वरूपेणाभावात्नास्तित्वस्वभावः।—पर स्वरूपसे अभाव होना सो नास्तित्व स्वभाव है। जैसे—घट पटस्वभावी नहीं है। न. च. वृ./६१ असंततत्त्वाद्गुणमण्णेण।—अन्यका अन्यरूपसे न होना ही असत् स्वभाव है।

निकषाय—भावीकालीन १४ वें तीर्थंकर। अगर नाम विमलप्रभ—दे० तीर्थंकर/५।

निःकांक्षित—१. निःकांक्षित गुणका लक्षण—

१. व्युत्पत्ति लक्षण—

म. सा./मू./२३० जो दुण करेदि कंवं कम्मफलेसु सव्वधम्मेषु। सो णिवक्कंवे वेदा मम्मदिट्ठो मुणेरव्वो। २३०।—जो चेत्यिता कर्मोंके फलोंके प्रति तथा (बौद्ध, चार्वाक, परिवाजक आदि अन्य दे० नीचेके उद्धरण) सर्व धर्मोंके प्रति मांसा नहीं करता है, उसको निःकांक्ष मम्मदिट्ठि कहते हैं।

मू. आ./२४६-२५१ तिविहाय होइ कंवा इह परलोए तथा कुधम्मे य। तिविहं पि जोण कुज्जा दंसणसुद्धीमुपगदो सो। २४६। बलदेवचक्रवर्ती-सेट्टीरायसणदि। अहि परनागे देवत्तपथणा दंसणाभिघादी सो। २५०। रत्तवडचरगतावसपग्गिस्वादीणमण्णतिस्थीणं। धम्महि य अहितासो कुधम्मकंवा हवदि एस। २५१।—अभिलाषा तीन प्रकारकी होती है—इस लोक सम्बन्धी, परलोक सम्बन्धी, और कुधर्मों सम्बन्धी। जो ये तीनों ही अभिलाषा नहीं करता वह सम्यग्दर्शनकी शुद्धि को पाता है। २४६। इस लोकमें बलदेव, चक्रवर्ती, सेट आदि बनने या राज्य पानेकी अभिलाषा इस लोक सम्बन्धी अभिलाषा है। परलोकमें देव आदि होनेकी प्रार्थना करना परलोक सम्बन्धी अभिलाषा है। ये दोनों ही दर्शनको घातनेवाली है। २५०। रत्तपट अर्थात् बौद्ध, चार्वाक, तापस, परिवाजक, आदि अन्य धर्मवालोंके धर्ममें अभिलाषा करना, सो कुधर्माकांक्षा है। २५१। (र. क. भा./१२) (रा. वा./६/२४/१/५२६/६) (चा. सा./४/५) (पु. सि. उ./२४) (पं. ध./उ./५४०)।

का. अ./धू./४१६ जो सगमुहणिमिस्स धम्मं जायरदि वूसहत्तेवेहि। मोक्खं समीहमाणो णिवक्कवा जायदे तस्स। ४१६।—दुर्धर तपके द्वारा मोक्षकी इच्छा करता हुआ जो प्राणी स्वर्गसुखके लिए धर्मका आचरण नहीं करता है, उसके निःकांक्षित गुण होता है। (अर्थात् सम्यग्दृष्टि मोक्षकी इच्छासे तपादि अनुष्ठान करता है न कि इन्द्रियोंके भोगोंकी इच्छासे।) (पं. ध./उ./५४०)।

जैनन्द्र सिद्धान्त कोश

द्र. सं. टी./४१/१७१/८ इहलोकपरन्तोकाशाख्य भोगाकाङ्क्षानिदानस्यागेन केवलज्ञानायनन्तगुणव्यक्तिरूपमोक्षार्थं ज्ञानपूजातपश्चरणादिकरणं निष्काङ्क्षागुणः कथ्यते । --- इति व्यवहारनिष्काङ्क्षितगुणो विज्ञातव्यः । -- इमं लोकं तथा परलोकं सम्बन्धी आशाख्य भोगाकाङ्क्षा-निदानके रयागके द्वारा केवलज्ञानादि अनन्तगुणोंकी प्रगटारूप मोक्षके लिए ज्ञान, पूजा, तपश्चरण इत्यादि अनुष्ठानोंका जो करना है, वही निष्काङ्क्षित गुण है । इस प्रकार व्यवहार निष्काङ्क्षित गुणका स्वरूप जानना चाहिए ।

२. निश्चय लक्षण

द्र. सं. टी./४१/१७२/६ निश्चयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिष्काङ्क्षा-गुणस्य सहकारित्वेन दृश्यतामुत्पत्तयेन्द्रियभोगस्यागेन निश्चय-रत्नत्रयभावनोत्पत्तपारमार्थिकस्वात्मोत्थसुखामृतरसे चित्तसंतोषः स एव निष्काङ्क्षागुण इति । -- निश्चयसे उसी व्यवहार निष्काङ्क्षा गुणकी सहायतासे देखे सुने तथा अनुभव किये हुए जो पाँचों इन्द्रियों सम्बन्धी भोग है इनके रयागमें तथा निश्चयग्रन्थकी भावनापे उत्पन्न जो पारमार्थिक निजस्वात्मोत्थ सुखरूपी अमृत रस है, उसमें चित्तका संतोष होना निष्काङ्क्षागुण है ।

२. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टि सर्वथा निष्काङ्क्ष नहीं होता

दे. अनुभाग/४/६/३ (सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय वश वेदक सम्यग्दृष्टिकी स्थिरता व निष्काङ्क्षता गुणका घात होता है ।)

★ भोगाकाङ्क्षाके बिना भी सम्यग्दृष्टि व्रतादि क्यों करता है—दे० राग/६ ।

★ अभिलाषा या इच्छाका निषेध—दे. राग ।

निःशंकित—१. निःशंकितगुणका लक्षण

१. निश्चय लक्षण—समय रहितता

स. मा. मू./२२८ सम्मदिट्ठी जीवा निस्संका होंति निश्चया । सत्तय-विपमुक्त्वा जम्हा तम्हा दु निस्संका । २२८ । -- सम्यग्दृष्टि जीव निःशंक होते हैं, इसलिए निर्भय होते हैं । क्योंकि वे सत्तयोंसे रहित होते हैं, इसलिए निःशंक होते हैं । (रा. मा. ६/२४/१/६२६/८) (चा. सा. ४/३) (पं. ध. उ. ४८९) ।

भ. मा. आ./२२७/क. १५४ सम्यग्दृष्ट्य एव साहममिदं कर्तुं क्षमन्ते पर, यदुक्तेऽपि पतय्यमी भयचलरश्मौ बभूवमुक्त्वा नि । सर्वमिव निसर्गनि-र्भयतया शङ्कां विहाय स्वयं जानन्त स्वमध्यबोधोपपन्नं बोधाच्च्य-न्ततो न हि । १५४ । -- जिसके भयसे चलायमान होते हुए, तीनों लोक अपने मार्ग को छोड़ देते हैं—ऐसा वज्रपात होनेपर भी, ये सम्यग्दृष्टि-जीव स्वभावतः निर्भय होनेसे, समस्त शंकाको छोड़कर, स्वयं अपने-अपने ज्ञानशरीरी जानते हुए, ज्ञानसे च्युत नहीं होते । ऐसा परम साहम करनेके लिए मात्र सम्यग्दृष्टि ही समर्थ है । (विशेष दे० स. सा. आ./२२८/क. १५५-१६०) ।

द्र. सं. टी./४१/१७१/९ निश्चयनयेन पुनस्तस्यैव व्यवहारनिश्काङ्क्षितगुणस्य सहकारित्वेनलोकत्राणगुप्तिव्याधिबेदनाकस्मिकाभिधानभयसत्तकं मुक्त्वा घोरोपसर्गपरीवहप्रस्तावेऽपि शुद्धोपयोगलक्षणनिश्चयरत्नत्रय-भावेनेन निःशङ्कगुणो ज्ञातव्य इति । -- निश्चय नयसे उस व्यवहार निःशंका गुणको (देखो आगे) सहायतासे इस लोकका भय, आदि सात भयों (दे० भय) को छोड़कर घोर उपसर्ग तथा परिबर्होंके आनेपर भी शुद्ध उपयोगरूप जो निश्चय रत्नत्रय है उसकी भावनाको ही निःशंका गुण जानना चाहिए ।

२. व्यवहार लक्षण—अर्हदचन व तत्त्वादिकों शंकाका अभाव

मू. आ./२४८ णव य पदत्था एदे जिणदिट्ठा वणिग्गा मए तच्चा । तथ भवे जा सका दंसणघादी हवदि एसो । २४८ । --जिन भगवान् द्वारा

उपदिष्ट ये नौ पदार्थ, यथार्थ स्वरूपसे मैंने (आ, बहकर स्वामीने) वर्णन किये हैं । इनमें जो शंकाका होना वह दर्शनको घातनेवाला पहिला दोष है ।

र. क. भा./११ इदमेवैहशमेव तत्त्वं नान्यत्त चान्यथा । इत्यर्कं पायसा-म्भोवत्सन्मागं संशया रुचिः । ११ । --वस्तुका स्वरूप यही है और नहीं है, इसी प्रकारका है अन्य प्रकारका नहीं है, इस प्रकारसे जैन-मार्गमें तलवारके पानी (आब) के समान निश्चल भ्रजान निःशंकित अंग कहा जाता है । (का. अ. मू./४१५) ।

रा. वा./६/२४/१/६२६/९ अर्हदुपदिष्टेषा प्रवचने किमिदं स्याद्वा न वेति शङ्कानिरासो निःशङ्कितत्वम् । --अर्हन्त उपदिष्ट प्रवचनमें 'क्या ऐसा ही है या नहीं है' इस प्रकारकी शंकाका निरास करना निःशंकितपना है । (चा. सा. ४/४) (पु. सि. उ. २३) (का. अ. मू./४१४) (अन. ध. २/७२/२००) ।

द्र. सं. टी./४१/१६६/१० रागादिदोषा अज्ञानं वासत्यवचनकारणं तदुभयमपि बीतरागसर्वज्ञानां नास्ति ततः कारणात्तरणीते हेयो-पादेयतत्त्वे मोक्षे मोक्षमार्गं च भयः संशयः संदेहो न कर्तव्यः । -- इदं व्यवहारेण सम्यक्त्वस्य व्याख्यानम् । -- राग आदि दोष तथा अज्ञान ये दोनों असत्य बोलनेके कारण हैं और ये दोनों ही बीतराग सर्वज्ञ जिनेन्द्र देवमें नहीं हैं, इस कारण उनके द्वारा निरूपित हेयो-पादेय तत्त्वमें मोक्षमें और मोक्षमार्गमें भय जीवोंको संशय नहीं करना चाहिए । 'यह व्यवहारनयसे सम्यक्त्वका व्याख्यान कि-य गया ।

पं. ध. उ./४८२ अर्थवशादत्र सूत्रार्थे शङ्का न स्यान्मनीषिणाम् । सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः स्युस्तदास्तिव्यगोचराः । -- सूक्ष्म अन्तरित और दूरवर्ती पदार्थ सम्यग्दृष्टिको अस्तिव्यगोचर है, इसलिए उसको, इनके अस्तिवका प्रतिपादन करनेवाले आगममें किसी प्रयोजनवश कभी भी शंका नहीं होती है ।

२. निःशंकित अंगकी प्रधानता

अन. ध./२/७३/२०१ सुरुचिं कृतनिश्चयोऽपि हन्तुं द्विषत प्रत्ययमाश्रित स्पृशन्तस्य । उभयौ जिनवाचि कोटिमाजौ तुरगं वीर इव प्रतीयन्ते तौ । ७३ । -- मोहादिकके रुचिपूर्वक हननका निश्चय करनेपर भी यदि जिन वचनके विषयमें दोनों ही कोटियोंके संशयरूप ज्ञानपर आरुढ़ रहे, (अर्थात् वस्तु अंशोंके सम्बन्धमें 'ऐसा ही है अथवा अन्यथा है' ऐसा संशय बना रहे) तो इधर उधर भागनेवाले घोड़ेपर आरुढ़ योद्धावत् नैरियों द्वारा मारा जाता है अर्थात् मिथ्यात्वको प्राप्त होता है ।

३. क्षयोपशम सम्यग्दृष्टिको कदाचित् तत्त्वोंमें सन्देह होना सम्भव है

क. पा. १/११/१२६/३ संसयविवज्जासाणज्जवसायभावगयणहरदेव पठि पट्टमाणसहावा । -- गणधरदेवके संशय विपर्यय और अनध्यवसाय भावको प्राप्त होनेपर (उसको दूर करनेके लिए) उनके प्रति प्रवृत्ति करना (दिव्यध्वनिका) स्वभाव है ।

दे० अनुभाग/४ सम्यग्दर्शनका घान नहीं करनेवाला संदेह सम्यक्प्रकृति-के उदयसे होता और सर्ववर्तिसंदेह मिथ्यात्वके उदयसे होता है ।

★ सम्यग्दृष्टिको कदाचित् अन्ध भ्रजान भी होता है

—दे० भ्रजान/२ ।

★ भयके भेद व लक्षण

४. सम्यग्दृष्टिको भय न होनेका कारण व प्रयोजन

स. सा./आ/२८/क. १५५ लोकः शारवत एक एव सकलव्यक्तो विविक्ता-त्मनश्चिच्छलोकं स्वयमेव केवलमयं यत्नोक्तयस्यैकः । लोकोऽयं न

तवापरस्तदपरस्तस्यास्ति तद्धोः कुतो, निश्शङ्क. सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं मदा विन्दति । १४६।—यह चित्स्वरूप ही इस विविक्त आत्माका शाश्वत, एक और सकलव्यक्त लोक है, क्योंकि मात्र चित्स्वरूप लोकको यह ज्ञानी आत्मा स्वयमेव एकाकी देवता है— अनुभव करता है। यह चित्स्वरूप लोक ही तेरा है, उससे भिन्न दूसरा कोई लोक—यह लोक या परलोक—तेरा नहीं है, ऐसा ज्ञानी विचार करता है, जानता है। इसलिए ज्ञानीको इस लोकका तथा परलोकका भय कहींसे हो न वह तो स्वयं निरन्तर निःशंक वर्तता हुआ सहज ज्ञानका सदा अनुभव करता है। (कलश १४६-१६० में इसी प्रकार अन्य भी छहों भयोंके लिए कहा गया है।) (प. घ./उ/ ५१४, ५२२, ५२७, ५३६, ५४२, ५४६) ।

५. सम्यग्दृष्टिका भय भय नहीं होता

प. घ./उ. श्लोक नं. परब्रह्मामनुभूतेनै बिना भीतिः कुतस्तनी । भीति पर्यायमृद्धानां नास्मत्तत्त्वैकैवेत्यसाय ॥ ४६५। ननु सन्ति चतस्रोऽपि संज्ञास्तस्यास्य कस्याचित् । अर्वाक् च तत् परि (स्थिति) स्त्रेदम्यना-दस्ति त्वसंभवात् ॥ ४६८। तत्कथं नाम निर्भीकं सर्वतो दृष्टवानपि । अप्यनिष्ठार्थसंयोगादस्य धर्म्यं प्रयत्नवात् ॥ ४६९। सत्यं भीकोऽपि निर्भीकतत्त्वार्थस्वाद्यभावात् । रूपं द्रव्यं यथा चक्षुः पश्यदपि न परयति ॥ ४७०। सम्यग्दृष्टिः सदैकत्वं स्वं समासादयति । यावत्कर्म-तिरिक्त्वा चक्षुःदमयेति चिन्मयम् ॥ ४७२। शरीरं सुखदुःखादि पुत्र-पौत्रादिकं तथा । अनिरयं कर्मकार्यत्वादस्वरूपमवैति य ॥ ४७३। = निश्चय करके परपदार्थोंमें आत्मीय बुद्धिके बिना भय कैसे हो सकता है, अतः पर्यायोंमें मोह करनेवाले मिथ्यादृष्टियोंको ही भय होता है, केवल शुद्ध आत्माका अनुभव करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंको भय नहीं होता ॥ ४६५। प्रश्न—किसी सम्यग्दृष्टिके भी आहार भय मयुध व परिग्रह ये चारों मंझाएँ होती हैं, क्योंकि जिस गुणस्थानतक जिस जिम संज्ञाको व्युत्पत्ति नहीं होती है (दे० संज्ञा/८) उस गुणस्थान तक या उससे पहिलेके गुणस्थानोंमें वे वे मंझाएँ पायी जाती हैं ॥ ४६८। इसलिए सम्यग्दृष्टि सर्वथा निर्भीक कैसे हो सकता है। और वह प्रत्यक्षमें भी अनिष्ट पदार्थके संयोगके होनेसे उसकी निवृत्तिके लिए प्रयत्नवात् देखा जाता है। उत्तर—ठीक है, किन्तु सम्यग्दृष्टिके परपदार्थोंमें स्वामित्व नहीं होता है, अतः वह भयवात् होकरके भी निर्भीक है। जैसे कि—चक्षु इन्द्रिय रूपी द्रव्यको देखनेपर भी यदि उधर उपयुक्त न हो तो देख नहीं पाता ॥ ४७०। सम्यग्दृष्टि जो व सम्पूर्ण कर्मोंसे भिन्न होनेके कारण अपने केवल सत्स्वरूप एकताको प्राप्त करता हुआ ही मानो, उसको शुद्ध चिन्मय रूपसे अनुभव करता है ॥ ४७२। और वह कर्मोंके फलरूप शरीर सुख दुःख आदि तथा पुत्र पौत्र आदिको अनिरय तथा आत्मस्वरूपसे भिन्न समझता है ॥ ४७३। [इस-लिए उसे भय कैसे हो सकता है—(दे० इससे पहलेवाला शीर्षक)] (प. घ./प. जयचन्व/२/११/३) ।

प. घ./प. जयचन्व/२/११/१० भय होते ताका हलाज भागना हत्यादि करे है, तहाँ बर्तमानकी पीड़ा नहीं सही जाय तातै हलाज करे है। यह निर्भलाईका दोष है।

* संशय अतिचार व संशय मिथ्यात्वमें अन्तर

—दे० संशय/५।

निःशल्प अष्टमी व्रत—१६ वर्ष पर्यन्त प्रति भाद्रपद शुक्ला ८ को उपवास करे। तीन बार देव पूजा करे। तथा नमस्कार मन्त्रका त्रिकाल जाप्य करे। (व्रत विधान संग्रह/पृ. १०१) (किशनसिंह क्रियाकोश) ।

निःश्रेयस—

र. क. मा./१११ जन्मजरामयमरणैः शोकैर्दुःखैर्भयैश्च परियुक्तं । निर्वाणं शुद्धसुखं निःश्रेयसमिष्यते निर्य ॥ १११। = जन्म जरा मरण

रोग व शोकके दुःखोंसे और सप्त भयोंसे रहित अविनाशी तथा कल्याणमय शुद्ध सुख निःश्रेयस कहा जाता है।

सि. पं./१/४६ सोमस्व तित्थपरार्ण कप्पातोदानं तह म इदियादीदं । अतिसयमादसमुत्थं णित्थेयसमणुवमं परमं ॥ ४६। तीर्थंकर (अर्हन्त) और कप्पातीत अर्थात् सिद्ध, इनके अतीन्द्रिय, अतिशयरूप, आरामो-त्पन्न, अनुपम और श्रेष्ठ सुखको निःश्रेयस सुख कहते हैं।

निःश्वास—१. श्वासके अर्थमें निःश्वास—दे० अपान। २. कालका प्रमाण विशेष—दे० गणित/१/१।

निःसंगत्व—निःसंगस्वभाव भावना क्रिया—दे० संस्कार/२।

निःसृणात्मक—तेजस शरीर—दे० तेजस।

निःसृत—मतिज्ञानका एक भेद—दे० मतिज्ञान/४।

निन्दन—दे० निन्दा।

निदा—

१. निन्दा व निन्दनका लक्षण

स सि/६/२५/३३६/१२ तथ्यस्य वातथ्यस्य वा दोषस्योद्भावनं प्रति इच्छा निन्दा। = सच्चे या झूठे दोषोंको प्रगट करनेकी इच्छा निन्दा है। (रा. बा./६/२५/१/३३०/२८) ।

म सा/ता वृ./३०६/३८८/१२ आत्मसाक्षिदोषप्रकटनं निन्दा। = आत्म साक्षी पूर्वक अर्थात् स्वयं अपने किये दोषोंको प्रगट करना या उन सम्बन्धी पश्चात्ताप करना निन्दा कहलाती है। (का. अ./टी./४८/ २२/१५) ।

र्या. द./भाष्य/२/१/६४/१०१ अनिष्टफलवादे निन्दा। = अनिष्ट फलके कटनेको निन्दा कहते हैं।

प. घ./उ./४७३ निन्दनं तत्र द्वारिगगादौ दुष्टकर्मणि । पश्चात्तापकरे बन्धो ना [नो] वेक्ष्यो नाप्यु (रय) पेक्षित ॥ ४७३। = द्वारि रागादिरूप दुष्ट कर्मोंका पश्चात्ताप करके बन्ध अनिष्ट होकर भी उपेक्षित नहीं होता। अर्थात् अपने दोषोंका पश्चात्ताप करना निन्दन है।

२. पर निन्दा व आत्म प्रशंसाका निषेध

म. आ./५./गा. नं. अप्यपसंसं परिहरह सदा मा होह जसविणासयरा । अप्पाणं थोवंता तणलहुहो होदि हु जणम्मि ॥ ३५६। ण य जायति असंता गुणा विकथं तयस्स पुरिसस्स । धमिंत हु महिलायतो व पंडवो पंडवो चैव ॥ ३६२। सगणे व परगणे वा परपरिवादं च मा बरे-ज्जाह । अच्चासाधनविरदा होह सदा वज्जभीरु य ॥ ३६६। दट्ठण अण्णदोसं सप्पुरिसो लज्जिअो सयं होह । रक्खव् य सयं दोसं व तयं जणजं पणभएण ॥ ३७२। = हे मुनि ! तुम सदाके लिए अपनी प्रशंसा करना छोड़ दो; क्योंकि, अपने मुखसे अपनी प्रशंसा करनेसे तुम्हारा यश नष्ट हो जायेगा। जो मनुष्य अपनी प्रशंसा आप करता है वह जगत्में तृणके समान हलका होता है ॥ ३५६। अपनी स्तुति आप करनेसे पुरुषके जो गुण नहीं हैं वे उरपन्न नहीं हो सकते। जैसे कि कोई नपुंसक स्त्रीवत् हावभाव दिखानेपर भी स्त्री नहीं हो जाता। नपुंसक ही रहता है ॥ ३६२। हे मुनि ! अपने गणमें या परगणमें तुम्हें अन्य मुनियोंकी निन्दा करना कदापि योग्य नहीं है। परकी विराधनासे विरक्त होकर सदा पापोंसे विरक्त होना चाहिए ॥ ३६६। सत्पुरुष दूसरोंका दोष देखकर उसको प्रगट नहीं करते हैं, प्रयुक्त लोक-निन्दाके भयसे उनके दोषोंको अपने दोषोंके समान छिपाते हैं। दूसरोंका दोष देखकर वे स्वयं लजित हो जाते हैं ॥ ३७२।

र. सा./११४४ सद्धंति इयरदप्पं थुवंति अप्पाणं अप्पमाहप्पं । जिब्भणि-मिस कुणंति ते साहू सम्मउम्मुका ॥ ११४। = जो साधु दूसरोंके बहूपनको

सहन नहीं कर सकता और स्वादिष्ट भोजन मिलनेके निमित्त अपनी महिमाका स्वयं बखान करता है, उसे सम्यक्स्वरहित जानो।

कुरल काव्य/१६/२ शुभावशुभसंसको नूनं निन्द्यस्ततोऽधिकः । पुरः प्रियवदः किंतु पृष्ठे निन्दापरायणः । २। —सत्कर्मसे विमुख हो जाना और कुकर्म करना निन्द्यस्वैह बुरा है। परन्तु किसीके मुखपर तो हँसकर बोलना और पीछे-पीछे उसकी निन्दा करना उससे भी बुरा है।

त. सू./६/२५ परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावेन च नीचैर्गोत्रस्य । २५। —परनिन्दा, आत्मप्रशंसा, सद्गुणोंका आच्छादन या हँसना और असद्गुणोंका प्रगट करना ये नीच गोत्रके आसव हैं।

स. सि./६/२२/३२७/४ एतदुभयमशुभनामकर्मसिक्कारणं वेदितव्यं । च शब्धेन...परनिन्दात्मप्रशंसाविः समुच्चयीते । —ये दोनों (योग-बद्धता और विसंवाद) अशुभ नामकर्मके आसवके कारण जानने चाहिए। सूत्रमें आये हुए 'च' पदसे दूसरेकी निन्दा और अपनी प्रशंसा करने आदिका समुच्चय होता है। अर्थात् इनसे भी अशुभ नाम-कर्मका आसव होता है। (रा. बा./६/२२/४/२२७/२९)।

आ. अनु./२४६ स्वाधु दोषात् हन्तुमुद्युक्तस्तपोभिरतिवृद्धैः । तानेव पोषयत्यहम् परदोषकथाशनैः । २४६। —जो साथ अतिशय दुष्कर तपोंके द्वारा अपने निज दोषोंके नष्ट करनेमें उद्यत है, वह अज्ञानतावश दूसरोंके दोषोंके कथनरूप भोजनोंके द्वारा उन्हीं दोषोंको पुष्ट करता है।

दे० कषाय/१/७ (परनिन्दा व आत्मप्रशंसा करना तीव्र कषायीके चिह्न हैं।)

३. स्वनिन्दा और परप्रशंसाकी इष्टता

त. सू./६/२६ तद्विपर्ययो नीचैर्ज्ञेयानुरेको चोत्तरस्य । २६।

स. सि./६/२६/३४०/७ क. पुनरसौ विपर्ययः । आत्मनिन्दा परप्रशंसा सद्गुणोद्भावनमसद्गुणोच्छादनं च । —उनका विपर्यय अर्थात् पर-प्रशंसा आत्मनिन्दा सद्गुणोंका उद्भावन और असद्गुणोंका उच्छादन तथा नम्रवृत्ति और अनुरेक ये उक्तगोत्रके आसव हैं। (रा. बा./६/२६/३४०/२७)।

का. अ. सू./११२ अपाणं जो निंदह गुणवर्तणं करेह बहुमाणं । मण ईदियाण विजई स सत्त्वपरायणो होउ । ११२। —जो मुनि अपने स्वरूपमें तत्पर होकर मन और इन्द्रियोंको बद्धमें करता है, अपनी निन्दा करता है और सम्भवतः ज्ञाति गुणवर्तकोंकी प्रशंसा करता है, उसके बहुत निरर्था होती है।

भा. पा./टी./६६/२१३ पर उद्धृत—मा भवतु तस्य पापं परहितनिरतस्य पुरुषसिंहस्य । यस्य परदोषकथने जिह्वा मौनव्रतं चरति । —जो परहितमें निरत है और परके दोष कहनेमें जिसकी जिह्वा मौन व्रतका आवरण करती है, उस पुरुष सिंहके पाप नहीं होता।

दे० उपगृह (अन्यके दोषोंका ढाँकना सम्यग्दर्शनका अंग है।)

★ सम्यग्दृष्टि सदा अपनी निन्दा गहरी करता है

—दे० सम्यग्दृष्टि/५।

४. अन्य मत/वलम्बियोंका घृणास्पद अपमान

द. पा./मू./१२ जे वंसणहु मट्टा पाद पाडति वंसणघराणं । ते होति लल्लयुआ बोहि पुण दुल्लाहा तैसि । १२। —स्वयं दर्शन भ्रष्ट होकर भी जो अन्य दर्शनधारियोंको अपने पाँवमें पड़ाते हैं अर्थात् उनसे नमस्कारादि कराते हैं, ते परमप्रबिधे छूले ब गंगे होते हैं अर्थात् एक-द्वितीय पर्यायको प्राप्त होते हैं। तिनको रत्नत्रयरूप बोधि दुर्लभ है।

मो. पा./मू./७६ जे पंचभैलसत्ता ग्रंथणाहो य जायणासीसा । आधा-

कम्मम्मि रया ते चत्ता मोक्खमगग्गिम् । ७६। —जो अंजज, रोमज आदि पाँच प्रकारके बकोंमें आसक्त हैं, अर्थात् उनमें से किसी प्रकारका वस्त्र ग्रहण करते हैं और परिग्रहके ग्रहण करने वाले हैं (अर्थात् श्वेताम्बर साधु), जो याचनाशील हैं, और अधः कर्मयुक्त आहार करते हैं वे मोक्षमार्गसे च्युत हैं।

आस. मी./७ स्वन्मतामृतवाद्यानां सर्वथैकान्तवादिनाम् । आसामिमान-दग्धानां स्वेष्टं दृष्टेन बाध्यते । ७। —आपके अनेकान्तमत रूप अमृतसे बाह्य सर्वथा एकान्तवादी तथा आपसनेके अभिमानसे दग्ध हुए (सांख्यादि मत) अन्य मतवलम्बियोंके द्वारा मान्य तत्त्व प्रत्यक्ष-प्रमाणसे बाधित हैं।

द. पा./टी./२/३/१२ मिथ्यादृष्टयः किं वदन्ति ब्रतैः किं प्रयोजनं, मयूरपिच्छं किं कर्षिणं न भवति, सूत्रपिच्छं कर्षिणं, शासन-देवता न पूजनीयाः...इत्यादि ये उत्सृज्य मन्थते मिथ्यादृष्टयश्चास्माका नास्तिकास्ते ।...यदि कदाग्रहं न मुञ्चन्ति तदा समर्थोऽस्ति नैरुपा-नम्नि गूथसिंसाभिमुखे ताठनीयाः...तत्र पापं नास्ति।

भा. पा./टी./१४१/२८७/३ लौकास्तु पापिष्ठा मिथ्यादृष्टयो जिनस्त्वपन-पूजनप्रतिबन्धकत्वात् तेषां संभाषणं न कर्तव्यं तत्संभाषणं महापाप-मुत्पद्यते।

मो. पा./टी./२/३०६/१२ ये गृहस्था अपि सन्तो मनागात्मभावनामासाद्य नयं ध्यानिम इति ब्रूवते ते जिनधर्मविराधका मिथ्यादृष्टयो ज्ञातव्याः ।...ते लौकाः, तन्नामग्रहणं तन्मुखदर्शनं प्रभातकाले न कर्त्तव्यं इष्टवस्तुभोजनादिविघ्नहेतुत्वात् । —१. मिथ्यादृष्टि (श्वेताम्बर व स्थानकवासी) ऐसा कहते हैं कि—ब्रतोंसे क्या प्रयोजन, आत्मा ही साध्य है। मयूरपिच्छी रखना ठीक नहीं, सूतकी पिच्छी ही ठीक है, शासनदेवता पूजनीय नहीं है, आत्मा ही देव है। इत्यादि सूत्रविरुद्ध कहते हैं। वे मिथ्यादृष्टि तथा चार्वाक मतवलम्बी नास्तिक हैं। यदि सम्झानेपर भी वे अपने कदाग्रहको न छोड़ें तो समर्थ जो आस्तिक जन हैं वे बिष्टासे लिस जूता उनके मुखपर डेकर मारें। इसमें उनको कोई भी पापका दोष नहीं है। २. लौका अर्थात् स्थानकवासी पापिष्ठ मिथ्यादृष्टि हैं, क्योंकि जिनैन्द्र भगवान्के अभिषेक व पूजनका निषेध करते हैं। उनके साथ सम्भाषण करना योग्य नहीं है। क्योंकि उनके साथ संभाषण करनेसे महापाप उत्पन्न होता है। ३. जो गृहस्थ अर्थात् गृहस्थवत ब्रह्मादि धारी होते हुए भी किञ्चित् मात्र आत्मभावनाको प्राप्त करके 'हम ध्यानी हैं' ऐसा कहते हैं, उन्हें जिनधर्मविराधक मिथ्यादृष्टि जानना चाहिए। वे स्थानकवासी या द्विधापंथी हैं। सबेरे-सबेरे उनका नाम लेना तथा उनका मुँह देखना नहीं चाहिए, क्योंकि ऐसा करनेसे इष्ट वस्तु भोजन आदिकी भी प्राप्तमें बिघ्न पड़ जाता है।

५. अन्यमत मान्य देवी देवताओंकी निन्दा

अ. ग. प्रा./४/६६-७६ हिंसादिबाधकत्वेन न वेदो धर्मकाङ्क्षिभिः । बुकोप-वेशवन्तूनं प्रमाणीक्रियते बुधैः । ६६। न विरागा न सर्वज्ञा ब्रह्मविष्णु-महेश्वराः । रागद्वेषमदक्रोधलोभमोहादियोगतः । ७१। आरिल्लहाते ऽजित्तैर्वोचैः कामकोपभयादिभिः । आयुधप्रमदाधूपाकमण्डपवि-योगतः । ७३। —धर्मके बाधक पण्डितोंको, तारपटके उपदेशके समान, हिंसादिका उपदेश देनेवाले वेदको प्रमाण नहीं करना चाहिए । ६६। ब्रह्मा, विष्णु, महेश्वर न विरागी हैं और न सर्वज्ञ, क्योंकि वे राग-द्वेष, मद, क्रोध, लोभ, मोह इत्यादि सहित हैं । ७१। ब्रह्मादि देव काम क्रोध भय इत्यादि समस्त दोषोंसे युक्त हैं, क्योंकि उनके पास आयुध जो आयुध कण्डल इत्यादि पाये जाते हैं । ७३।

दे० विनय/४ (कुबेर, कुगुरु, कुशाग्रकी पूजा भक्ति आदिका निषेध।)

१. मिथ्यादृष्टियोंके लिए अपमानजनक शब्दोंका प्रयोग

| नं. | प्रमाण | व्यक्ति | उपाधि |
|-----|-------------------------------|---|--|
| १ | सू. आ./६६९ | एकल बिहारी साधु | पाप भ्रमण |
| २ | र. सा./१०८ | स्वच्छन्द साधु | राज्य सेवक |
| ३ | चा. पा./सू./१० | सम्यक्स्वचरण से भ्रष्टसाधु | ज्ञानगुह |
| ४ | भा. पा./सू./७९ | मिथ्यादृष्टि नग्न साधु | इष्ट पुष्पसम नट |
| ५ | भा. पा./सू./७४ | भावबिहीन साधु | भ्रमण पाप व तिर्यगा- लय भाजन |
| ६ | भा. पा./सू./१४३ | मिथ्यादृष्टि साधु | बल शव |
| ७ | मो. पा./सू./७६ | रवैताम्बर साधु | मोक्षमार्ग भ्रष्ट |
| ८ | मो. पा./सू./१०० | मिथ्यादृष्टिका ज्ञान व चारित्र्य | बाल भूत बाल चरण |
| ९ | लिंग पा./सू./३४ | द्रव्य लिंगी नग्न साधु | पापमोहितमति नारद, तिर्यच |
| १० | लिंग. पा./सू./४-१८ | " | तिर्यग्योनि |
| ११ | प्र. सा./सू./२६६ | सम्प्राप्यजीवि नग्न साधु | लौकिक |
| १२ | दे० भव्य/२ | मिथ्यादृष्टि सामान्य | अभक्ष्य |
| १३ | दे० मिथ्यादर्शन/४ | बाह्य क्रियाबलम्बी साधु | पाप जोब |
| १४ | स. सा./आ./३२९ | आत्माका कर्मों आदि- का कर्ता माननेवाले | लौकिक |
| १५ | स. सा./आ./५५ | " | सर्वज्ञ मतसे बाहर |
| १६ | नि. सा./सा वृ./ १४३/क. २४४ | अन्यवश साधु | राजत्रल्लभ लौकर |
| १७ | यो सा./५/१८-१६ | लोक दिवाबेको धर्म करनेवाले | मूढ, लोभो, क्रूर, उग्रपोक, मूर्ख, भवाभिनन्दी |

निबन्ध—शिलाहारके नरेश गण्डरादित्यके सामन्त थे। उक्त नरेश-
का उल्लेख श. सं. १०३०-१०५८ तकके शिलालेखोंमें पाया जाता
है। अतः इनका समय—श. सं. १०३०-१०५८ (ई. ११०८-११३६)
होता है।

निबार्क वेवांत—दे० वेदांत/५।

निकल—निकल परमात्मा—दे० परमात्मा/१।

निकाचित व निधत्त—१. लक्षण

गो. क./सू. व जी. प्र./४४०/१६३ उद्यमे संक्रममुद्यमे चउष्ठ बि दातु
कमेण नो सक्कं। उवसंतं च निधत्ति निकाचितं होवि ज कम्मं।
यसकम्मं...उदयावण्या निक्षेपं संक्रामयितुं चाशक्यं तत्रिधत्तिनाम।
उदयावण्या निक्षेपं संक्रामयितुमुत्कर्षयितुमपकर्षयितुं चाशक्यं
तत्रिकाचितं नाम भवति। —जो कर्म उदयावलीविषे प्राप्त करनेको
वा अन्य प्रकृतिरूप संक्रमण करनेको समर्थ न हूजे सो निधत्त
कहिये। बहुतों जो कर्म उदयावली विषे प्राप्त करनेको, वा अन्य
प्रकृतिरूप संक्रमण करनेको, वा उत्कर्षण करनेको समर्थ न हूजे सो
निकाचित कहिए।

२. निकाचित व निधत्त सम्बन्धी नियम

गो. क./सू. व जी. प्र./४५०/५६६ उवसंतं च निधत्ति निकाचितं तं
अपुञ्जोनि ४५०। तत् अपूर्णकरणगुणस्थानपर्यन्तमेव स्यात्। तदुपरि

गुणस्थानेषु यथासंभवं शक्यमिदं। —उपशान्त, निधत्त व निका-
चित ये तीनों प्रकारके कर्म अपूर्णकरण गुणस्थान पर्यंत ही हैं।
उपरके गुणस्थानोंमें यथासंभव शक्य अर्थात् जो उदयावली विषे
प्राप्त करनेको समर्थ हूजे ऐसे ही कर्मपरमाणु पाए हैं।

३. निधत्त व निकाचित कर्मोंका संज्ञन भी सम्भव है

घ. ६/१.६-६.२२/४२७/६ जिणविषदं सणेण निधत्तजिकाचिदस्स वि
मिच्छतादिकम्मकलावस्स खयदंसणादो। —जिनविष्मके दर्शनसे
निधत्त और निकाचित रूप भी मिथ्यात्वादि कर्मकलापका क्षय
होता देखा जाता है।

निकाय—(स. सि./४/१/२३६/८) देवगतिनामकर्मोदयस्य स्वकर्म-
विशेषापादितभेदस्य सामर्थ्याद्विचोयन्त इति निकाया संघाता
इत्यर्थः। —अपने अवान्तर कर्मोंसे भेदको प्राप्त होनेवाले देवगति
नामकर्मके उदयकी सामर्थ्यसे जो संग्रह किये जाते हैं वे निकाय कह-
लाते हैं। (री. वा/४/१/३/२९१/१३)।

निकुन्दरी—भरतक्षेत्र आर्यवण्टकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

निकृति—मायाका एक भेद (दे० माया/२)

निकृति वचन—दे० वचन।

निक्षोबिम—दे० निक्षेप/५/६

निक्षिप्त—आहारका एक दोष—दे० आहार/II/४।

निक्षेप—उत्कर्षण अपकर्षण विधानमें अध्वन्य उत्कृष्ट निक्षेप।

—दे० वह वह नाम।

निक्षेप—जिसके द्वारा वस्तुका ज्ञानमें लेपण किया जाय या उपचार-
से वस्तुका जिन प्रकारमें आक्षेप किया जाय उसे निक्षेप कहते हैं।
सो चार प्रकारसे किया जाना सम्भव है—किसी वस्तुके नाममें उस
वस्तुका उपचार वा ज्ञान, उस वस्तुको मूर्ति या प्रतिमामें उस वस्तु-
का उपचार या ज्ञान, वस्तुको पूर्वापर पर्यायोंमें-से किसी भी एक
पर्यायमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान, तथा वस्तुके वर्तमान
रूपमें सम्पूर्ण वस्तुका उपचार या ज्ञान। इनके भी यथासम्भव
उत्तरभेद करके वस्तुको जानने व जाननेका व्यवहार प्रचलित है।
वास्तवमें ये सभी भेद वस्तुका अभिप्राय विशेष होनेके कारण किसी
न किसी नयमें गभित हैं। निक्षेप विषय है और नय विषयी यही
दोनोंमें अन्तर है।

१ निक्षेप सामान्य निर्देश

१ निक्षेप सामान्यका लक्षण।

२ निक्षेपके ४, ६ या अनेक भेद।

* चारों निक्षेपोंके लक्षण व भेद आदि।

—दे० निक्षेप/४-७

३ प्रमाण नय और निक्षेपमें अन्तर।

४ निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन।

५ नयासे पृथक् निक्षेपोंका निर्देश क्यों।

६ चारों निक्षेपोंका सार्थक्य व विरोध निरास।

* वस्तु सिद्धिमें निक्षेपका स्थान। —दे० नय/II/३/७

| | |
|-----|--|
| २ | निक्षेपोक्त। द्रव्याधिक पर्यायाधिकमें अन्तर्भाव |
| १ | भाव निक्षेपपर्यायाधिक है और शेष तीन द्रव्याधिक। |
| २ | भावमें कथंचित् द्रव्याधिक और नाम व द्रव्यमें कथंचित् पर्यायाधिकपना। |
| ३-५ | नामादि तीनको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु। |
| ६-७ | भावको पर्यायाधिक व द्रव्याधिक कहनेमें हेतु। |
| १ | निक्षेपोक्ता नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव |
| १ | नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोक्ता नाम निर्देश। |
| २ | तीनों द्रव्याधिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे? |
| ३-४ | अजुष्टके विषय नाम व द्रव्य कैसे? |
| ५ | अजुष्टमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं? |
| ६ | शब्दनयोंका विषय नाम निक्षेप कैसे? |
| ७ | शब्दनयोंमें द्रव्यनिक्षेप क्यों नहीं? |
| * | नाम निक्षेप निर्देश। —दे० नाम निक्षेप। |
| ४ | स्थापनानिक्षेप निर्देश |
| १ | स्थापना निक्षेप सामान्यका लक्षण। |
| २ | स्थापना निक्षेपके भेद। |
| * | स्थापनाका विषय मूर्तीका द्रव्य है। —दे० नय/५/३। |
| ३ | सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके लक्षण। |
| * | अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापना व्यवहार कैसे? —दे० निक्षेप/४/७/६। |
| ४ | सद्भाव व असद्भाव स्थापनाके भेद। |
| ५ | काष्ठकर्म आदि भेदोंके लक्षण। |
| ६ | नाम व स्थापनामें अन्तर। |
| ७ | सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर। |
| * | स्थापना व नोकर्म द्रव्य निक्षेपमें अन्तर। |
| ५ | द्रव्यनिक्षेपके भेद व लक्षण |
| १ | द्रव्यनिक्षेप सामान्यका लक्षण। |
| २ | द्रव्यनिक्षेपके भेद-प्रभेद। |
| ३ | आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण। |
| ४ | नो आगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण। |
| ५ | ज्ञायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण। |
| ६ | भावी-नोआगमका लक्षण। |
| ७ | तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण। |
| | (१. सामान्य, २. कर्म, ३. नोकर्म, ४-६ लौकिक लोकोत्तर नोकर्म, ६. सच्चित्तादि नोकर्म तद्व्यतिरिक्त) |
| ८ | स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण। |
| ९ | प्रथम आदि भेदोंके लक्षण। |

| | |
|---|--|
| १ | द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएँ |
| १ | द्रव्यनिक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका। |
| * | द्रव्यनिक्षेप व द्रव्यके लक्षणोंका समन्वय। —दे० द्रव्य/२/२ |
| २ | आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ। |
| | १. आगमद्रव्यनिक्षेपमें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि। |
| | २. उपयोग रहितकी भी आगमसंज्ञा कैसे? |
| ३ | नोआगमद्रव्य निक्षेप विषयक शंकाएँ। |
| | १. नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि। |
| | २. भावी नोआगममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि। |
| | ३-४. कर्म व नोकर्ममें द्रव्य निक्षेपपनेकी सिद्धि। |
| ४ | ज्ञायक शरीर विषयक शंकाएँ। |
| | १. त्रिकाल ज्ञायकशरीरमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि। |
| | २. ज्ञायक शरीरोंको नोआगम संज्ञा क्यों? |
| | ३. भूत व भावी शरीरोंका नोआगमपना कैसे? |
| ५ | द्रव्य निक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर। |
| | १. आगम व नोआगममें अन्तर। |
| | २. भावी ज्ञायकशरीर व भावी नोआगममें अन्तर। |
| | ३. ज्ञायकशरीर और तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर। |
| | ४. भावीनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर। |
| ७ | भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि |
| १ | भावनिक्षेप सामान्यका लक्षण। |
| २ | भावनिक्षेपके भेद। |
| ३ | आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण। |
| ४ | आगम व नोआगम भावके लक्षण। |
| ५ | भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि। |
| ६ | आगमभावमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि। |
| ७ | आगम व नोआगम भावमें अन्तर। |
| ८ | द्रव्य व भाव निक्षेपमें अन्तर। |

१. निक्षेप सामान्य निर्देश

१. निक्षेप सामान्यका लक्षण

- रा. वा. १/४/—/२८/१२ न्यसजं न्यस्यत इति वा न्यासो निक्षेप इत्यर्थः। सौगता या धरोहर रखना निक्षेप कहलाता है। अर्थात् नामादिकोंमें वस्तुको रखनेका नाम निक्षेप है।
- घ. १/१०/१/गा. ११/१० उपायो न्यास उच्यते। ११। —नामादिके द्वारा वस्तुमें भेद करनेके उपायको न्यास या निक्षेप कहते हैं। (ति.प./१/८३)
- घ. ४/१३.१/२/६ संशये विपर्यये अनध्यवसाये वा स्थिते तेभ्योऽपसार्य निश्चये क्षिपतीति निक्षेपः। अथवा बाह्यार्थविकल्पो निक्षेप। अपकृतनिराकरणद्वारेण प्रकृतप्ररूपको वा। —१. संशय, विपर्यय और

अनध्यवसायमें अवस्थित वस्तुको उनसे निकालकर जो निरन्तर्यमें लेपण करता है उसे निक्षेप कहते हैं। अर्थात् जो अनिर्णीत वस्तुका नामादिक द्वारा निर्णय करावे, उसे निक्षेप कहते हैं। (क.पा. २/१२/४ ४७५/४२५/७); (घ. १/१.१.१/१०/४); (घ. १३/५.३.५/३/११); (घ. १३/५.३.१/१६८/४); (और भी वे० निक्षेप/१/३)। २ अथवा बाहरी पदार्थ-के विकल्पको निक्षेप कहते हैं। (घ. १३/५.५.३/१६८/४)। ३ अथवा अप्रकृतका निराकरण करके प्रकृतका निरूपण करनेवाला निक्षेप है। (और भी वे० निक्षेप/१/४); (घ. ६/४.१.४५/१४१/१); (घ. १३/५.५.३/१६८/४)।

आ. प./१६ प्रमाणनयमोर्निक्षेप आरोपणं स नामस्थापनादिभेदचतुर्विधं इति निक्षेपस्य व्युत्पत्तिः। —प्रमाण या नयका आरोपण या निक्षेप नाम स्थापना आदिरूप चार प्रकारोंसे होता है। यही निक्षेपकी व्युत्पत्ति है।

न. च/भुत/४८ वस्तु नामादिषु क्षिपतीति निक्षेपः। —वस्तुका नामादिकमें क्षेप करने या धराहर रखनेको निक्षेप कहते हैं।

न. च. व./२६६ जुत्तीजुत्तसमगे जं चउभयेण हाइ खलु ठवण। वज्जे सदि णामादिषु तां णिक्खेवं हवे समये। २६६। —युक्तिमार्गसे प्रयोजन-बश जो वस्तुको नाम आदि चार भेदोंमें लेपण करे उसे आगममें निक्षेप कहा जाता है।

१. निक्षेपके भेद

१. चार भेद

त. सू./१/५ नामस्थापनाद्रव्यभावस्तत्स्थान्याम्। —नाम, स्थापना, द्रव्य और भावरूपसे उनका अर्थात् सम्बन्धदर्शनादिका और जीव आदिका न्यास अर्थात् निक्षेप होता है। (घ. खं. १३/५.५/सू. ४/१६८); (घ. १/१.१.१/८३/१); (घ. ४/१.३.१/गा. २/३); (आ. प./६); (न. च. व./२७१); (न. च./भुत/४८); (गो. क./सू. ५२/५२); (घं. घ./सू. ७४१)।

२. छह भेद

घ. खं. १४/५.६/सूत्र ७१/५१ वर्गणणिक्खेवे त्ति छडिबहे वर्गणणिक्खेवे—णामवर्गणा ठवणवर्गणा द्रव्यवर्गणा क्षेत्रवर्गणा कालवर्गणा भाववर्गणा चेदि। —वर्गणानिक्षेपका प्रकरण है। वर्गणा निक्षेप छह प्रकारका है—नामवर्गणा, स्थापनावर्गणा, द्रव्यवर्गणा, क्षेत्रवर्गणा, कालवर्गणा और भाववर्गणा। (घ. १/१.१.१/१०/४)।

नोट—वट्खण्डागम व धवलांमें सर्वत्र प्रायः इन छह निक्षेपोंके आश्रयसे ही प्रत्येक प्रकरणकी व्याख्या की गयी है।

३. अनन्त भेद

श्लो. बा./२/१६/श्लो. ७१/२८२ नन्वनन्तः पदार्थानां निक्षेपो वाच्य इत्यस्य। नामादिष्वेव तस्यान्तर्भावसंक्षेपरूपतः। ७१। —प्रश्न—पदार्थोंके निक्षेप अनन्त कहने चाहिए? उत्तर—उन अनन्त निक्षेपोंका संक्षेपरूपसे चारमें ही अन्तर्भाव हो जाता है। अर्थात् संक्षेपसे निक्षेप चार है और बिस्तारसे अनन्त। (घ. १४/५.६.७१/५१/१४)

४. निक्षेपके भेद प्रमेदोंकी तालिका

| निक्षेप | | | | | |
|-----------|---------|---------|---------|--|-------------|
| नाम | स्थापना | द्रव्य | क्षेत्र | काल | भाव |
| जाति | द्रव्य | गुण | क्रिया | <div> <div>इसके भेद प्रमेद दे० नीचे</div> </div> | |
| समवाय | संयोग | असद्भाव | सद्भाव | | |
| एक जीव | १— | अक्ष | वराटक | १. काष्ठ कर्म | १. स्थित |
| नाना जीव | २— | | | २. चित्र कर्म | २. जित |
| एक अजीव | ३— | | | ३. पोत कर्म | ३. परिजित |
| नाना अजीव | ४— | | | ४. लेप्य कर्म | ४. वचनोपगत |
| एक जीव | ५— | | | ५. लयन कर्म | |
| एक अजीव | ६— | | | ६. शैल कर्म | ५. सूत्रसम |
| एक जीव | ६— | | | ७. गृह कर्म | ६. अर्थसम |
| नाना अजीव | ७— | | | ८. भित्ति कर्म | ७. ग्रन्थसम |
| नाना जीव | ७— | | | ९. दन्त कर्म | ८. नामसम |
| एक अजीव | ८— | | | १०. भेंड कर्म | ९. बोधसम |
| नाना जीव | ८— | | | इत्यादि | |
| नाना अजीव | ९— | | | | |

(*) द्रव्य निक्षेप

| आगम | | नोआगम | |
|-----------------------------|-------------|--------------------------------|------------|
| | | ज्ञायक शरीर भावी तद्व्यतिरिक्त | |
| | | भूत वर्तमान भावी कर्म नोकर्म | |
| च्युत | व्यावृत्त | लौकिक | लोकोत्तर |
| भक्त-ईगिनी प्रा-प्रधारण्यान | योपगमन | सचित्त | अचित्त मिथ |
| १. स्थित | १. स्थित | १. ग्रन्थिम | |
| २. जित | २. जित | २. बाह्यम | |
| ३. परिचित | ३. परिचित | ३. बेदिम | |
| ४. वचनोपगत | ४. वचनोपगत | ४. पूरिम | |
| ५. सूत्रसम | ५. सूत्रसम | ५. संधातिम | |
| ६. अर्थसम | ६. अर्थसम | ६. अहोदिम | |
| ७. ग्रन्थसम | ७. ग्रन्थसम | ७. निक्खेदिम | |
| ८. नामसम | ८. नामसम | ८. ओब्बेलिम | |
| ९. बोधसम | ९. बोधसम | ९. उद्देलिम | |
| | | १०. वर्ण | |
| | | ११. चूर्ण | |
| | | १२. गन्ध | |
| | | १३. विलेपन | |
| | | इत्यादि | |

नोट—इन सर्वभेद प्रमेदोंके प्रमाणोंके लिए—दे० वह वह निक्षेप निर्देश

३. प्रमाण नय व निक्षेपमें अन्तर

ति. प./१/८३ गुणं होदि प्रमाणं नञो वि जादुस्स हिदियभावयो ।
 निक्खेओ वि उवाओ जुत्तोए अरथपडिगहणं । ८३। —सम्यग्ज्ञानको
 प्रमाण और ज्ञाताके हृदयके अभिप्रायको नय कहते हैं । निक्षेप उपाय-
 स्वरूप है । अर्थात् नामादिके द्वारा वस्तुके भेद करनेके उपायको
 निक्षेप कहते हैं । युक्तसे अर्थात् नय व निक्षेपसे अर्थका प्रतिग्रहण
 करना चाहिए । ८३। (ध. १/१.१.१/गा. ११/१७) ;

न. च. ६/१७२ वरुधु प्रमाणविसयं गयविसयं हवइ वरुधुपयंसं । जं
 होहि णिणयट्ठं तं निक्खेवे हवे विसयं । १७२। —सम्पूर्ण वस्तु प्रमाण-
 का विषय है और उसका एक अंश नयका विषय है । इन दोनोंसे
 निर्णय किया गया पदार्थ निक्षेपमें विषय होता है ।

पं. ध. ५/७३६-७४० ननु निक्षेपो न नयो न च प्रमाणं न चांशकं तस्य ।
 पृथगुद्देश्यत्वादिपि पृथगिव लक्ष्यं स्वलक्षणमिति चेत् । ७३६। सत्यं
 गुणसापेक्षो सविपक्षः स च नयः स्वयं क्षिपति । य इह गुणासेपः
 स्यादुपचरितः केवलं स निक्षेपः । ७४०। —प्रश्न—निक्षेप न तो नय है
 और न प्रमाण है तथा न प्रमाण व नयका अंश है, किन्तु अपने लक्षण-
 से वह पृथक् ही लक्षित होता है, क्योंकि उसका उद्देश्य पृथक् है ।
 उत्तर—ठीक है, किन्तु गुणोंकी अपेक्षासे उत्पन्न होनेवाला और
 विपक्षकी अपेक्षा रखनेवाला जो नय है, वह स्वयं जिसका आसेप
 करता है, ऐसा केवल उपचरित गुणासेप ही निक्षेप कहलाता है ।
 (नय और निक्षेपमें विषय-विषयी भाव है । नाम, स्थापना, द्रव्य
 और भावरूपसे जो नयोंके द्वारा पदार्थोंमें एक प्रकारका आरोप किया
 जाता है उसे निक्षेप कहते हैं । जैसे—शब्द नयसे 'घट' शब्द ही
 मानो घट पदार्थ है ।)

४. निक्षेप निर्देशका कारण व प्रयोजन

ति. प./१/८२ जो न प्रमाणयेहि निक्खेवेण निरक्खवे अरथ । तस्साजुत्तं
 जुत्तं जुत्तमजुत्तं च पडिहादि । ८२। —जो प्रमाण तथा निक्षेपसे अर्थ-
 का निरीक्षण नहीं करता है उसको अयुक्त पदार्थ युक्त और युक्त
 पदार्थ अयुक्त ही प्रतीत होता है । ८२। (ध. १/१.१.१/ गा. १०/१६)
 (ध. ३/१.२.२/गा. ६१/१२६) ।

ध. १/१.१.१/गा. १४/३१ अवगयणिबारणट्ठं पयदस्स परवणा णिमित्तं
 च । संसयविणासणट्ठं तच्चत्थवधारणट्ठं च । ३१।

ध. १/१.१.३०-३१ त्रिविधा श्रोतार, अव्युत्पन्नः अवगताशेषविव-
 क्षितपदार्थः एकदेशतोऽवगतविवक्षितपदार्थ इति । ...तत्र यद्यव्युत्पन्नः
 पर्यायार्थिको भवेन्निरूप्यः क्रियते अव्युत्पन्नमसुखेन अप्रकृतनिराकर-
 णाय । अथ द्रव्याधिकः तद्द्वारेण प्रकृतप्ररूपणाय शेषनिक्षेपो उच्यन्ते ।
 ...द्वितीयतृतीययोः संशयितयोः संशयविनाशाय शेषनिक्षेपकथनम् ।
 तयोरेव विपर्ययस्यतो, प्रकृतार्थविधारणार्थं निक्षेपः क्रियते । — अप्रकृत
 विषयके निवारण करनेके लिए, प्रकृत विषयके प्ररूपणके लिए, संशय
 का विनाश करनेके लिए और तत्त्वार्थका निरूपण करनेके लिए
 निक्षेपोंका कथन करना चाहिए । (ध. ३/१.२.२/गा. १२/१७), (ध. ४/१.३.१/गा. १२), (ध. ४/१.३.६/गा. ११/१६), (ध. ४/१.३.६/गा. ११/१६) (स. सि. १/१/५/५/११) (इसका खुलासा इस प्रकार है कि—) श्रोता तीन प्रकारके होते
 हैं—अव्युत्पन्न श्रोता, सम्पूर्ण विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता,
 एकदेश विवक्षित पदार्थको जाननेवाला श्रोता (विशेष दे० श्रोता) ।
 तहाँ अव्युत्पन्न श्रोता यदि पर्याय (विशेष) का अर्थी है तो उसे
 प्रकृत विषयकी व्युत्पत्तिके द्वारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके
 लिए निक्षेपका कथन करना चाहिए । यदि वह श्रोता द्रव्य (सामान्य)
 का अर्थी है तो भी प्रकृत पदार्थके प्ररूपणके लिए सम्पूर्ण निक्षेप कहे
 जाते हैं । दूसरी व तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि सन्देह हो तो
 उनके सन्देहको दूर करनेके लिए अथवा यदि उन्हें विपर्यय ज्ञान हो

तो प्रकृत वस्तुके निर्णयके लिए सम्पूर्ण निक्षेपोंका कथन किया जाता
 है । (और भी दे० आगे निक्षेप/१/६) ।

स. सि. १/६/१६/१ निक्षेपविधिना शब्दार्थः प्रतीयते । — किस शब्दका
 क्या अर्थ है, यह निक्षेपविधिके द्वारा विस्तारसे बताया जाता है ।

रा. वा. १/६/२०/३०/२९ लोके हि सर्वेर्नामादिभिर्हृत् संव्यवहारः । —
 एक ही वस्तुमें लोक व्यवहारमें नामादि चारों व्यवहार देखे जाते हैं ।
 (जैसे—'इन्द्र' शब्दको भी इन्द्र कहते हैं; इन्द्रकी मूर्तिको भी इन्द्र
 कहते हैं, इन्द्रपदसे च्युत होकर मनुष्य होनेवालेको भी इन्द्र कहते हैं
 और शचीपतिको भी इन्द्र कहते हैं) (विशेष दे० आगे शीर्षिक-६)

ध. १/१.१.१/३१/६ निक्षेपविस्पृष्टः सिद्धान्तो वर्ण्यमानो वस्तुः श्रोतुष्यो-
 च्यानं कुर्महिदिति वा । —अथवा निक्षेपोंको छोड़कर वर्णन किया
 गया सिद्धान्त सम्भव है, कि वक्ता और श्रोता दोनोंको कुमारमें ले
 जावे, इसलिए भी निक्षेपोंका कथन करना चाहिए । (ध. ३/१.२.१/६/१२६/६) ।

न. च. ६/२७०, २८१, २८२ द्रव्यं विविहसहावं जेण सहावैण होइ तं
 उभेयं । तस्स णिमित्तं कोइए एकं पिय दब्बं चउभेयं । २७०। निक्खेव-
 गयप्रमाणं गादूणं भावयंति जे तत्तच्च । ते तत्तत्तत्तमग्गे लहति लग्गा
 तु तत्तयं तच्च । २८१। गुणपञ्चजयण लक्षणं सहाव विक्खेवगयप्रमाणं
 वा । जाणदि जदि सवियप्पं दब्बसहावं खु बुद्धेदि । २८२। — द्रव्य
 विविध स्वभाववाला है । उनमेंसे जिस जिस स्वभावरूपसे वह ध्येय
 होता है, उस उसके निमित्त ही एक द्रव्यको नामादि चार भेद रूप
 कर दिया जाता है । २७०। जो निक्षेप नय व प्रमाणको जानकर तत्त्व-
 को भाते हैं वे तत्त्वतत्त्वमार्गमें संलग्न होकर तत्त्व तत्त्वको प्राप्त करते
 हैं । २८१। जो व्यक्ति गुण व पर्यायोंके लक्षण, उनके स्वभाव, निक्षेप,
 नय व प्रमाणको जानता है वही सर्व विशेषोंसे युक्त द्रव्यस्वभावको
 जानता है । २८२।

५. नयोंसे पृथक् निक्षेपोंका निर्देश क्यों

रा. वा. १/६/३२-३३/३२/१० द्रव्याधिकपर्यायाधिकान्तर्भावात्तन्मादीनां
 तयोध नयशब्दाभिधेयत्वात् पौनरुक्त्यप्रसङ्गः । ३२। न वा एष दाव ।
 ... ये सुनेधसो विनयास्तेषां द्वाभ्यामेव द्रव्याधिकपर्यायाधिकान्तर्भावात्
 सर्वनयवक्तव्यार्थप्रतिपत्तिः तदन्तर्भावात् । ये त्वतो मन्दमेधसः तेषां
 श्र्यादिनयविकल्पनिरूपणम् । अतो विशेषोपपत्तेर्नामादीनामपुनरुक्त-
 त्वम् । — प्रश्न—द्रव्याधिक व पर्यायाधिक नयोंमें अन्तर्भाव हो जाने-
 के कारण—दे० निक्षेप/२, और उन नयोंको पृथक्से कथन किया
 जानेके कारण, इन नामादि निक्षेपोंका पृथक् कथन करनेसे पुनरुक्ति
 होती है । उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो विद्वान् शिष्य
 हैं वे दो नयोंके द्वारा ही सभी नयोंके वक्तव्य प्रतिपाद्य अर्थोंको जान
 लेते हैं, पर जो मन्दबुद्धि शिष्य हैं, उनके लिए पृथक् नय और
 निक्षेपका कथन करना ही चाहिए । अतः विशेष ज्ञान करानेके कारण
 नामादि निक्षेपोंका कथन पुनरुक्त नहीं है ।

६. चारों निक्षेपोंका सार्थक्य व विरोधका निरास

रा. वा. १/६/१६-३०/३०/१६ अत्राह नामादिचतुष्टयस्याभावः । कुत ।
 विरोधात् । एकस्य शब्दार्थस्य नामादिचतुष्टयं निरुध्यते । यथा
 नामकं नामैव न रथापना । अथ नाम स्थापना इष्यते न नामदे नाम ।
 स्थापना तर्हि; न त्वेयं स्थापना, नामदेम् । अतो नामार्थ एको विरो-
 धात्त स्थापना । तथैकस्य जीवादेरर्थस्य सम्यग्दर्शनादेर्वा विरोधा-
 त्नामाद्यभाव इति । १६। न वैष दोषः । किं कारणम् । सर्वेषां संव्यव-
 हारं प्रत्यविरोधात् । लोके हि सर्वेर्नामादिभिर्हृत् संव्यवहारः । इन्द्रो
 देवदत्तः इति नाम । प्रतिमादिषु चेन्द्र इति स्थापना । इन्द्रार्थे च काष्ठे
 द्रव्ये इन्द्रसंव्यवहारः 'इन्द्र आनीतः' इति वचनात् । अनागतपरिणामे
 चार्थं द्रव्यसंव्यवहारो लोके दृष्टः—द्रव्यमयं माणवकः, आचार्यः श्रेष्ठी

बैयाकरणो राजा वा भविष्यतीति व्यवहारदर्शनात् । शचीपती च भावे इन्द्र इति । न च विरोधः । किंच, १२०। यथा नामैकं नावैष्यते न स्थापना इत्याचक्षणेन त्वया अभिहितानवबोधः प्रकटीक्रियते । यतो नैवमाचक्ष्महे—'नामैव स्थापना' इति, किन्तु एकस्यार्थस्य नाम-स्थापनाप्रत्ययभावेन्यासः इत्याचक्ष्महे १२१। नैतदेकान्तेन प्रतिजानीमहे—नामैव स्थापना भवतीति न वा, स्थापना वा नाम भवति नेति च १२२। ...यत् एव नामादिचतुष्टयस्य विरोधं भवानाचष्टे अतएव नाभावः । कथम् । इह योऽयं सहानवस्थानसंज्ञो विरोधो बन्धघातकवत्, स सत्तामर्पणां भवति नासतो काकोक्षकछायातपवत्, न काकदन्त-खरविषाणयोर्विरोधोऽसत्पदात् । किंच १२४।...अथ अर्थान्तरभावेऽपि विरोधकत्वमिष्यते; सर्वेषां पदार्थानां परस्परतो निर्दयं विरोधः स्यात् । न चासावस्तीति । अतो विरोधाभावः १२५। स्यादेतत् तादृगुण्याद् भाव एव प्रमाणं न नामादिः ।...तत्र, किं कारणम् ।...एवं हि सति नामाद्याभयो व्यवहारो निवर्तते । स चास्तीति । अतो न भावस्यैव प्रामाण्यम् १२६।...यद्यपि भावस्यैव प्रामाण्यं तथापि नामादिव्यवहारो न निवर्तते । कुतः । उपचारात् ।...तत्र, किं कारणम् । तद्वगुणाभावात् । युज्यते माणवके सिंहशब्दव्यवहारः कौर्यशौर्यादिगुणैकदेशयोगात्, इह तु नामादिषु जीवमादिगुणैकदेशो न कश्चिदप्यस्तीत्युपचाराभावात् व्यवहारनिवृत्तिः स्यादेव १२७। ...यद्युपचारात्तामादिव्यवहारः स्यात् 'गौणमुख्ययोर्मुख्ये संप्रत्ययः' इति मुख्यस्यैव संप्रत्ययः स्यात् नामादीनाम् । यत्तत्त्वप्रकरणादिविशेषलिङ्गाभावे सर्वत्र संप्रत्ययः अविशिष्टः कृतसंगतैर्भवति, अतो न नामादिषुपचाराद् व्यवहारः १२८। ...स्यादेतत्—कृत्रिमाकृत्रिमयोः कृत्रिमे संप्रत्ययो भवतीति लोके । तत्र, किं कारणम् । उभयगतितर्जनात् । लोके ह्यार्थप्रकरणाद्वा कृत्रिमे संप्रत्ययः स्यात् अर्थो वास्यैवसंज्ञकेन भवति १२९। नामसामान्यापेक्षया स्यादकृत्रिमं विशेषापेक्षया कृत्रिमम् । एवं स्थापनादयश्चेति १३०।—ग्रहण—विरोध होनेके कारण एक जीवादि अर्थके नामादि चार निलेप नहीं हो सकते । जैसे—नाम नाम ही है, स्थापना नहीं । यदि उसे स्थापना माना जाता है तो उसे नाम नहीं कह सकते; यदि नाम कहते हैं तो स्थापना नहीं कह सकते, क्योंकि उनमें विरोध है, १३१। उत्तर—१—एक ही वस्तुमें लोकव्यवहारमें नामादि चारों व्यवहार देखे जाते हैं, अतः उनमें कोई विरोध नहीं है । उदाहरणार्थ इन्द्र नामका व्यक्ति है (नाम निलेप) मूर्तिमें इन्द्रको स्थापना होती है । इन्द्रके लिए लाये गये काष्ठको भी लोग इन्द्र कह देते हैं (सद्भाव व असद्भाव स्थापना) । अतःकी पर्यायकी योग्यतासे भी इन्द्र, राजा, सेठ आदि व्यवहार होते हैं (द्रव्य निलेप) । तथा शचीपतिको इन्द्र कहना प्रसिद्ध ही है (भाव निलेप) १२०। (श्लो. वा. २/१५/श्लो. ७६-८२/२८८) २. 'नाम नाम ही है स्थापना नहीं' यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, यहाँ यह नहीं कहा जा रहा है कि नाम स्थापना है, किन्तु नाम स्थापना द्रव्य और भावसे एक वस्तुमें चार प्रकारसे व्यवहार करनेकी बात है १२१। ३. (पदार्थ व उसके नामादिमें सर्वथा अमेद या भेद हो ऐसा भी नहीं है क्योंकि अनेकान्तवादियोंके हाँ संज्ञा लक्षण प्रयोजन आदि तथा पर्यायार्थिक भयको अपेक्षा कथंचित् भेद और द्रव्यार्थिक-नयकी अपेक्षा कथंचित् अमेद स्वीकार किया जाता है । (श्लो. वा. २/१५/७३-८०/२८४-३१३) ; ४. 'नाम स्थापना ही है या स्थापना नहीं है' ऐसा एकान्त नहीं है; क्योंकि स्थापनामें नाम अवश्य होता है पर नाममें स्थापना हो या न भी हो (वे० निलेप/४/६) इसी प्रकार द्रव्यमें भाव अवश्य होता है, पर भाव निलेपमें द्रव्य विवक्षित हो अथवा न भी हो । (वे० निलेप/७/८) / १२२। ५. छाया और प्रकाश तथा कौआ और उखलूमें पाया जानेवाला सहान-वस्थान और बन्धघातक विरोध विद्यमान ही पदार्थोंमें होता है ।

अविद्यमान खरविषाण आदिमें नहीं । अतः विरोधकी सम्भावनासे ही नामादि चतुष्टयका अस्तित्व सिद्ध हो जाता है १२४। ६. यदि अर्थान्तररूप होनेके कारण इनमें विरोध मानते हो, तब तो सभी पदार्थ परस्पर एक दूसरेके विरोधक हो जायेंगे १२५। ७. ग्रहण—भावनिलेपमें वे गुण आदि पाये जाते हैं अतः इसे ही सत्य कहा जा सकता है नामादिको नहीं । उत्तर—ऐसा माननेपर तो नाम स्थापना और द्रव्यसे होनेवाले यावत् लोक व्यवहारोंका लोप हो जायेगा । लोक व्यवहारमें बहुभाग तो नामादि तीनका ही है १२६। ८. यदि कहो कि व्यवहार तो उपचारेसे हैं, अतः उनका लोप नहीं होता है, तो यह भी ठीक नहीं है; क्योंकि बच्चेमें क्रूरता घूरता आदि गुणोंका एकदेश देखकर, उपचारेसे सिंह-व्यवहार तो उचित है, पर नामादिमें तो उन गुणोंका एकदेश भी नहीं पाया जाता अतः नामाद्याभित व्यवहार औपचारिक भी नहीं कहे जा सकते १२७। यदि फिर भी उसे औपचारिक ही मानते हो तो 'गौण और मुख्यमें मुख्यका ही ज्ञान होता है इस नियमके अनुसार मुख्यरूप 'भाव' का ही संप्रत्यय होगा नामादिका नहीं । परन्तु अर्थ प्रकरण और संकेत आदिके अनुसार नामादिका मुख्य प्रत्यय भी देखा जाता है १२८। ९. 'कृत्रिम और अकृत्रिम पदार्थोंमें कृत्रिमका ही बोध होता है' यह नियम भी संबंधा एक रूप नहीं है । क्योंकि इस नियम की उभयरूपसे प्रवृत्ति देखी जाती है । लोकमें अर्थ और प्रकरणसे कृत्रिममें प्रत्यय होता है, परन्तु अर्थ व प्रकरणसे अमभिज्ञ व्यक्तिके तो कृत्रिम व अकृत्रिम दोनोंका ज्ञान हो जाता है जैसे किसी गैरवार व्यक्तिको 'गोपालको लाओ' कहनेपर वह गोपाल नामक व्यक्ति तथा गाला दोनोंको ला सकता है १२९। फिर सामान्य दृष्टिसे नामादि भी तो अकृत्रिम ही हैं । अतः इनमें कृत्रिमत्व और अकृत्रिमत्वका अनेकान्त है १३०। श्लो. वा. २/१५/८०/३१२/२४ कांचिदप्यर्थक्रियां न नामादयः कुर्वन्तीत्ययुक्तं तेषामवस्तुत्वप्रसङ्गात् । न चैतदुपपन्नं भावमन्नामादीनाम-बाधितप्रतीत्या वस्तुत्वसिद्धेः । १० ये चारों कोई भी अर्थक्रिया नहीं करते, यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेसे उनमें अवस्तुपनेका प्रसंग जाता है । परन्तु भाववत् नाम आदिकमें भी वस्तुत्व सिद्ध है । जैसे—नाम निलेप संज्ञा-संज्ञेय व्यवहारको करता है, इत्यादि ।

२. निक्षेपोंका द्रव्यार्थिक व पर्यायार्थिक नयोंमें अन्तर्भाव—

३. भाव पर्यायार्थिक है और शेष तीन द्रव्यार्थिक

स. सि. १/६/२०/६ नयो द्विविधो द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्च । पर्यायार्थिकनयेन भावतत्त्वमधिगतव्ययम् । इतरेषां त्रयाणां द्रव्यार्थिकनयेन, सामान्यात्मकत्वात् । —नय दो हैं—द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक । पर्यायार्थिकनयका विषय भाव निलेप है, और शेष तीनको द्रव्यार्थिकनय ग्रहण करता है, क्योंकि वह सामान्यरूप है । (ध. १/१, १.१/गा. ६ सम्मतिकसे उद्धृत/१५) (ध. ४/१, ३.२/गा. २/३) (ध. ६/४, १.४५/गा. ६६/१८५) (क. पा. १/१.१२-१४/४२११/गा. ११६/२६०) (रा.वा. १/६/३१/३२६) (सि. वि. सू. १/३/३/७४१) (श्लो. वा. २/१५/श्लो. ६६/२७६) ।

४. भावमें कथंचित् द्रव्यार्थिकपना तथा नाम व द्रव्यमें पर्यायार्थिकपना

दे. निलेप/३/१ (नेगम संग्रह और व्यवहार इन तीन द्रव्यार्थिक नयोंमें चारों निलेप संभव हैं, तथा श्रुतुष्टय नयमें स्थापनासे उत्तिरिक्त तीन निलेप सम्भव हैं । तीनों शाब्दिकनयोंमें नाम व भाव ये दो ही निलेप होते हैं ।)

१. नामको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

रत्नो. वा. २/१६/६६/२७६/२४ मन्वस्तु द्रव्यं सुदृढमसुखं च द्रव्याधिक-
नयावेवात्, नाम-स्थापने तु कर्म तयोः प्रकृतिभारम् प्राणुपरमादम्ब-
यिराधिति ज्ञः। न च तदसिद्धं देवदत्तं इत्यादि नाम्नः क्वचिद्भा-
साद्यवस्थाभेदाद्भिन्नेऽपि विच्छेदानुपपत्तेरन्वयित्वसिद्धेः। सेत्र-
पासादिस्थापनायाश्च कालभेदेऽपि तथात्वाविच्छेदः इत्यन्वयित्व-
मन्वयप्रत्ययविषयत्वात्। यदि पुनरनाद्यनन्त्यासत्त्वात्तामस्थापन-
योरन्वयित्वं तदा बटावेरपि न स्यात्। तथा च कुतो द्रव्यत्वम्।
व्यवहारनयतास्यान्तरद्रव्यावे तत् एव नामस्थापनयोस्तद्वस्तु
विशेषाभावात्। = प्रश्न—शुद्ध व अशुद्ध द्रव्य तो भले ही द्रव्याधिक
नयकी प्रधानतासे मिल जायें, किन्तु नाम स्थापना द्रव्याधिकनयके
विषय कैसे हो सकते हैं। उत्तर—तहाँ भी प्रकृति के समयसे लेकर
विराम या विसर्जन करनेके समय तक, अन्वयपना पिछमान है।
और वह असिद्ध भी नहीं है; क्योंकि देवदत्त नामके व्यक्तिके
बालक कुमार युवा आदि अवस्था भेद होते हुए भी उस नामका
विच्छेद नहीं बनता है। (ध.४/१.३.१/३/६)। इसी प्रकार सेत्रपाल
आदिकी स्थापनामें काल भेद होते हुए भी, तिस प्रकारकी स्थापना-
पनेका अन्तर्गत नहीं पड़ता है। 'यह वह है' इस प्रकारके अन्वय
ज्ञानका विषय होते रहनेसे तहाँ भी अन्वयीपना बहुत काल तक
बना रहता है। प्रश्न—परन्तु नाम व स्थापनामें अनावृत्ति अनन्त
काल तक तो अन्वय नहीं पाया जाता। उत्तर—इस प्रकार तो घट,
मनुष्यादिको भी अन्वयपना न हो सकेनेसे उनमें भी द्रव्यपना न
बन सकेगा। प्रश्न—तहाँ तो व्यवहार नयकी अपेक्षा करके अन्तर्गत
द्रव्य स्वीकार कर लेनेसे द्रव्यपना बन जाता है। उत्तर—तब तो
नाम व स्थापनामें भी उसी व्यवहारनयकी प्रधानतासे द्रव्यपना हो
जाओ, क्योंकि इस अपेक्षा इन दोनोंमें कोई भेद नहीं है।

घ. ४/१.३.१/३/७ वाच्यवाचकशक्तिद्वयारम्भकशब्दस्य पर्यायाधिकनये
असम्भवाद्वा द्रव्यटिठयण्यस्मेति कुच्ये। = वाच्यवाचक दो शक्तियों-
वाला एक शब्द पर्यायाधिक नयमें असम्भव है, इसलिए नाम
द्रव्याधिक नयका विषय है, ऐसा कहा जाता है। (ध.६/४.१.४५/
१८६/६) (विशेष दे० नय/IV/३/५/६)।

घ. १०/४.२.३.२/१०/२ नामनिकषेवो द्रव्यटिठयण्य कुवो सम्भवति।
एकान्द्रिचैव द्रव्यटिठ बट्टमाणं नामानं तत्पवसामाणमि तीदाणा-
गय-बट्टमाणपञ्जाएतु संचरणं पञ्च अतद्वचनवरसमि अप्पहाणीक-
यपञ्जायमि पठित्तदंसणादो, जाह-गुण-कम्मसु बट्टमाणं सारिच्छ-
सामणमि बत्तिवितेसाणुत्तोदो सद्धवचनवरसमि अप्पहाणीकय-
वत्तिभावमि पठित्तदंसणादो, सारिच्छसामणपण्यमाणे विना
सद्धवचनवाराणुवत्तोदो च। = प्रश्न—नाम नित्येप द्रव्याधिकनयमें
कैसे सम्भव है। उत्तर—चूँकि एक ही द्रव्यमें रहनेवाले द्रव्यवाची
शब्दोंकी, जिसने अतीत, अनागत व वर्तमान पर्यायोंमें संचार
करनेकी अपेक्षा 'द्रव्य' व्यवस्थाको प्राप्त किया है और जो पर्यायकी
प्रधानतासे रहित है ऐसे सद्धभावसामान्यमें, प्रकृति देखी जाती है
(अर्थात् द्रव्यसे रहित केवल पर्यायमें द्रव्यवाची शब्दको प्रकृति
नहीं होती है)।

(इसी प्रकार) जाति, गुण व क्रियावाची शब्दोंकी, जिसने
व्यक्ति विशेषोंमें अनुवृत्ति होनेसे 'द्रव्य' व्यवस्थाको प्राप्त किया है,
और जो व्यक्ति भावकी प्रधानतासे रहित है, ऐसे सादृश्य-
सामान्यमें, प्रकृति देखी जाती है। तथा सादृश्यसामान्यारम्भ
नामके विना शब्द व्यवहार भी चटित नहीं होता है, अतः नाम
नित्येप द्रव्याधिक नयमें सम्भव है। (ध.४/१.३.१/३/६)।

और भी दे० नित्येप/३ (नाम नित्येपको नैगम संग्रह व व्यवहार नयों-
का विषय बनानेमें हेतु। तथा द्रव्याधिक होते हुए भी शब्दनयोंका
विषय बननेमें हेतु।

४. स्थापनाको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

दे० पहला शीर्षक नं. ३ ('यह वही है' इस प्रकार अन्वयज्ञानका विषय
होनेसे स्थापना नित्येप द्रव्याधिक है)।

घ. ४/१.३.१/४/२ सम्भावासम्भासकत्वेन सम्बद्धत्वात्ति ता, पधाणा-
पधाणद्वयानमेगत्तणिबंघणेति वा दुवणणिबद्धो दब्बट्टियणय-
वुत्तलीणो। = स्थापना नित्येप तदाकार और अतदाकार रूपसे सर्व-
द्रव्योंमें व्याप्त होनेके कारण; अथवा प्रधान और अप्रधान द्रव्योंको
एकताका कारण होनेसे द्रव्याधिकनयके अन्तर्गत है।

घ. १०/४.२.२.२/१०/८ कथं द्रव्यटिठयण्य एट्टवणणमसंभवो। पठि-
णिहज्जमाणस्त पठिणिह्णिणा सह एयत्तवज्जवसायादो सम्भावासम्भा-
वट्टवणभेएण सम्बन्धेसु अणमदंसणादो च। = प्रश्न—द्रव्याधिक
नयमें स्थापना नित्येप कैसे सम्भव है। उत्तर—एक तो स्थापनामें
प्रतिनिधीयमानकी प्रतिनिधिके साथ एकताका निश्चय होता है,
और दूसरे सद्धभावस्थापना व असद्धभावस्थापनाके भेद रूपसे सब
पदार्थोंमें अन्वय देखा जाता है, इसलिए द्रव्याधिक नयमें स्थापना-
नित्येप सम्भव है।

घ. १०/४.१.४५/१८६/६ कथं द्रव्यटिठयण्यविसजो। न, अतन्नि
तगगहे संते ठवणुवत्तोदो। = नहीं; क्योंकि जो वस्तु अतद्रूप है उसका
तद्रूपसे ग्रहण होनेपर स्थापना बन सकता है।

और भी दे० नित्येप/३ (स्थापना नित्येपको नैगम, संग्रह व व्यवहार
नयोंका विषय बनानेमें हेतु।)

५. द्रव्यनित्येपको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

घ. ६/४.१.४५/१८७/१ द्रव्यटिठयण्यविसजो, आहारा-
हेयाणमेयत्तकप्पणाए दब्बसुदरगहणादो। = द्रव्य भूतज्ञान (भूतज्ञान-
के प्रकरणमें) भी द्रव्याधिकनयका विषय है; क्योंकि आधार और
आश्रयके एकत्वकी कल्पनासे द्रव्यभूतका ग्रहण किया गया है। (विशेष
दे० नित्येप/३ में नैगम, संग्रह व व्यवहारनयके हेतु।)

६. भावनित्येपको पर्यायाधिक कहनेमें हेतु

घ. ६/४.१.४५/१८७/२ भावनिबद्धो पञ्चवटिठयण्यविसजो, बट्टमाण-
पञ्जाएणुवल्लिखयदवगहणादो। = भाव नित्येप पर्यायाधिकनयका
विषय है; क्योंकि वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यका यहाँ भाव
रूपसे ग्रहण किया गया है। (विशेष दे० नित्येप/३ में अनुसूत्र नय-
में हेतु।)

७. भाव नित्येपको द्रव्याधिक कहनेमें हेतु

क. पा. १/१.१३-१४/२६०/१ नाम-ट्टवणा-दब्ब-निबद्धाणं तिण्हं पि
तिणि वि द्रव्यटिठयण्यया सामिया हंतु नाम न भावनिबद्धवत्तः
तस्स पञ्चवटिठयण्यमवत्तं विषयं (पञ्चमाणत्तादो)...ण एस दोसो;
बट्टमाणपञ्जाएण उवल्लिखयं दब्बं भावो नाम। अप्पहाणीकय-
परिणामेसु सुद्धवचनवरसमि अणसु नादीराणययबट्टमाणकालविभागे
अरिथः तस्स पट्टाणीकयपरिणामपरिणम(णय)त्तादो। न तदो
एवेसु ताव अरिथ भावनिबद्धो; बट्टमाणकालेण विणा अणकाला-
भावादो। बंजणपञ्जाएण पादिदब्बेसु सुट्ठं अणुद्धवटिठयण्य वि
अरिथ भावनिबद्धो, तस्य वि तिकालसंभवादो। अथवा, सम्ब-
द्रव्यटिठयण्यसु तिणि काला संभवति; सुणएसु तद्विरोहादो। न
च दुणएहि ववहारो; तेसि विसयाभावादो। न च सम्मद्वुत्तलेण
सह विरोहो; उज्जुसुणयविसयभावनिबद्धवत्तस्सुण तत्पवत्तोदो।
तन्हा नेगम-संगम-ववहारणएसु सम्बन्धिबद्धो संभवति त्ति सिद्धं।
प्रश्न—(सद्धावसामान्य व सादृश्यसामान्यको अवलम्बन करके
प्रकृति होनेके कारण) नाम, स्थापना व द्रव्य इन तीनों नित्येपोंके
नैगमादि तीनों ही द्रव्याधिकनय स्वामी होखें, परन्तु भावनित्येप-
के वे स्वामी नहीं हो सकते हैं; क्योंकि, भावनित्येप पर्यायाधिक

नयके आश्रयसे होता है (दे० निक्षेप/२/१)। उत्तर—१. यह दोष-युक्त नहीं है; क्योंकि वर्तमानपर्यायसे उपलब्ध द्रव्यको भाव कहते हैं। शुद्ध द्रव्याधिकनयमें तो क्योंकि, भूत भविष्यत् और वर्तमानरूपसे कालका विभाग नहीं पाया जाता है, कारण कि वह पर्यायोंकी प्रधानतासे होता है; इसलिए शुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें तो भावनिक्षेप नहीं बन सकता है, क्योंकि भावनिक्षेपमें वर्तमानकालको छोड़कर अन्य काल नहीं पाये जाते हैं। परन्तु जब व्यंजन-पर्यायोंकी अपेक्षा भावमें द्रव्यका सङ्ग्राह स्वीकार कर दिया जाता है, तब अशुद्ध द्रव्याधिक नयोंमें भाव निक्षेप बन जाता है; क्योंकि, व्यंजनपर्यायोंकी अपेक्षा भावमें भी तीनों काल सम्भव हैं। (घ.१/४.१.४८/२४८/८), (घ.१/४.२.२.३/११/१), (घ.१/४.६.४/१/७)। २. अथवा सभी समीचीन नयोंमें भी क्योंकि तीनों ही कालोंको स्वीकार करनेमें कोई विरोध नहीं है; इसलिए सभी द्रव्याधिक नयोंमें भावनिक्षेप बन जाता है। और व्यवहार मिथ्या नयोंके द्वारा किया नहीं जाता है; क्योंकि, उनका कोई विषय नहीं है। ३. यदि कहा जाय कि भाव निक्षेपका स्वामी द्रव्याधिक नयोंको भी मान लेनेपर सम्मति तर्कके 'णामं ठवणा' इत्यादि (दे० निक्षेप/२/१) सूत्रके साथ विरोध आता है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, जो भावनिक्षेप ऋजुसूत्र नयका विषय है, उसकी अपेक्षासे सम्मतिके उक्त सूत्रकी प्रवृत्ति हुई है। (घ.१/१.१.१/१६/६), (घ.१/४.१.४६/२४६/१०)। अतएव नैगम संग्रह और व्यवहारनयोंमें सभी निक्षेप संभव हैं, यह सिद्ध होता है।

घ.१/१.१.१/१४/२ कथं दम्बट्टिय-णये भाव-णिबल्लेखस्स संभवो। ण, बट्टमाण-पजायोबल्लिखयं दम्बं भावो इदि दम्बट्टिय-णयस्स बट्टमाणमवि आरंभपहुडि आ उवरमादो। संगहे सुद्धदम्बट्टिए वि भावणिबल्लेखस्स अरिपत्तं ण विरुज्जये सुकुलिव-णिबल्लेखासेस-वित्तस-सत्ताए सव्व-कालमवट्टिदाए भावभुगमादो सि।
—प्रश्न—द्रव्याधिक नयमें भावनिक्षेप कैसे सम्भव है। उत्तर—१. नहीं; क्योंकि वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे लेकर अन्त तकको पर्यायोंमें आ ही जाती है। (घ.१/४.६.४/१६/७)। २. इसी प्रकार शुद्ध द्रव्याधिक रूप संग्रहनयमें भी भाव निक्षेपका सङ्ग्राह विरोधको प्राप्त नहीं होता है; क्योंकि अपनी कुक्षिमें समस्त विशेष सत्ताओंको समाविष्ट करनेवाली और सदा काल एक रूपसे अवस्थित रहनेवाली महासत्तामें ही 'भाव' अर्थात् पर्यायका सङ्ग्राह माना गया है।

३. निक्षेपोंका नैगमादि नयोंमें अन्तर्भाव

१. नयोंके विषयरूपसे निक्षेपोंका निर्देश

घ. खं.१/३/४.४/सूत्र ६/३६ गेगम-ववहार-संगहा सव्वाणि। ६। —नैगम, व्यवहार और संग्रहनय सब कर्मोंको (नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव आदि कर्मोंको) स्वीकार करते हैं। (घ. खं.१/०/४.२.२/सूत्र २/१०); (घ. खं.१/३/४.४/सूत्र ६/१६८); (घ. खं.१/४/६.६/सूत्र ४/३); (घ. खं.१/४/६/सूत्र ७/२२); (क. पा.१/१.१३-१४/४२१/चूर्ण सूत्र २/५६); (घ. ८/१.१/१/४/१)।

घ. खं.१/३/४.४/सूत्र ७/३६ उजुसुदो ट्ठवणकम्मं जेच्छदि। ७। —ऋजुसूत्र नय स्थापना कर्मको स्वीकार नहीं करता। अर्थात् अन्य तीन निक्षेपोंको स्वीकार करता है। (घ. खं.१/०/४.२.२/सूत्र ३/११); (घ. खं.१/३/४.४/सूत्र ७/१६६); (घ. खं.१/४/६.६/सूत्र ४/३); (घ. खं.१/४/६/सूत्र ७/२२); (क. पा.१/१.१३-१४/४२२/चूर्ण सूत्र २/६२); (घ. ८/१.१.१/१/६/१)।

घ. खं.१/३/४.४/सूत्र ८/४० सव्वणजो णामकम्मं भावकम्मं च इच्छदि। —शब्दनय नामकर्म और भावकर्मको स्वीकार करता है। (घ. खं.१/०/४.२.२/सूत्र ४/११); (घ. खं.१/३/४.४/सूत्र ८/२००); (घ. खं.१/४/६.६/सूत्र ६/३); (घ. खं.१/४.६/सूत्र ७/४३); (क. पा.१/१.१३-१४/४२१/चूर्ण-सूत्र २/६४)।

घ. ८/१.१.१/१/६/६ सव्व-समभिरुद्ध-एवंभूत-णएसु वि णाम-भाव-णिबल्लेखा हवति तेसि चैय तत्थ संभवादो। —शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि ये दो ही निक्षेप वहाँपर सम्भव हैं, अन्य नहीं। (क. पा.१/१.१३-१४/४२४/चूर्ण सूत्र २/८६)।

२. तीनों द्रव्याधिक नयोंके सभी निक्षेप विषय कैसे ?

घ. ८/१.१.१/१/४/१ तरथ गेगम-मंगह-ववहारणएसु सव्वे एदे णिबल्लेखा हवति तत्थसयम्मि तन्मव-सारिच्छ-सामणम्मि सव्वणिबल्लेखसंभवादो। —नैगम, संग्रह और व्यवहार इन तीनों नयोंमें सभी निक्षेप होते हैं; क्योंकि इन नयोंके विषयभूत तत्त्वसामान्य और सादृश्यसामान्यमें सभी निक्षेप सम्भव हैं। (क. पा.१/१.१३-१४/४२१/२४६/८)।
क. पा.१/१.१३-१४/४२३/२८३/६ गेगमो सव्वे कसाए इच्छदि। कुदो। संगहासंगहसत्त्वगेगम्मि विसयीकयसयल्लोगववहारम्मि सव्व-कसायसंभवादो। —नैगमनय सभी (नाम, स्थापना, द्रव्य व भाव) कथाओंको स्वीकार करता है; क्योंकि वह भेदाभेदरूप है और समस्त लोकव्यवहारको विषय करता है।

दे० निक्षेप/२/३-७ (इन द्रव्याधिक नयोंमें भावनिक्षेप सहित चारों निक्षेपोंके अन्तर्भावमें हेतु)।

३. ऋजुसूत्रका विषय नाम निक्षेप कैसे

घ. ८/१.१.१/१/६/४ ण तत्थ णामणिबल्लेखाभावो वि सद्दोबल्लिखे काले णियत्तवाचयत्तुत्तंभादो। —(जिस प्रकार ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप घटित होता है) उसी प्रकार वहाँ नामनिक्षेपका भी अभाव नहीं है; क्योंकि जिस समय शब्दका ग्रहण होता है, उसी समय उसकी नियत वाच्यता अर्थात् उसके विषयभूत अर्थका भी ग्रहण हो जाता है।

घ. ८/४.१.४६/२४३/१० उजुसुदणजोणामपज्जवट्टिठयो कथं तस्स णाम-दव्व-गणणयंथकदो होति त्ति, विरोहादो। ...एत्थ परिहारा बुच्चवे—उजुसुदो बुविहो सुद्धो असुदो चेदि। तरथ सुद्धो विसईकय अत्थपज्जाजो... एदस्स भावं मोत्तूण अण्ण कदोओ ण संभवंति, विरोहादो। तरथ जो सो असुदो उजुसुदणजो सो चवत्तुपासियवेज-णपज्जयविसओ। ...तम्हा उजुसुदे ठवणं मोत्तूण सव्वणिबल्लेखा संभवति त्ति कुत्तं। —प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायाधिक है, अतः वह नामकृति, द्रव्यकृति, गणनकृति और ग्रन्थकृतिको कैसे विषय कर सकता है, क्योंकि इसमें विरोध है। उत्तर—यहाँ इस शंकाका परिहार करते हैं—ऋजुसूत्रनय शुद्ध और अशुद्धके भेदसे दो प्रकारका है। उनमें अर्थपर्यायको विषय करनेवाले शुद्ध ऋजुसूत्रमें तो भावकृतिको छोड़कर अन्य कृतियों विषय होनी सम्भव नहीं हैं; क्योंकि इसमें विरोध है। परन्तु अशुद्ध ऋजुसूत्रनय ऋजु इन्द्रियकी विषयभूत व्यंजन पर्यायोंको विषय करनेवाला है। इस कारण उसमें स्थापनाको छोड़कर सब निक्षेप सम्भव है ऐसा कहा गया है। (विशेष दे० नय/III/६/६)।

क. पा.१/१.१३-१४/४२२/२७८/३ दव्वट्टियणयमस्सिदूण ट्ठिदणामं कथमुजुसुदे पज्जवट्टिए संभवहो। ण; अर्थणएसु सव्वस्स अरथाणु-सारिताभावादो। सव्वववहारेक्कपलए संते लोगववहारी सयलो वि उच्छिज्जदि त्ति चे; होवि तवुच्छेदो, किन्तु णयस्स विसओ जम्मेहि पस्सिदो। —प्रश्न—नामनिक्षेप द्रव्याधिकनयका आश्रय

लेकर होता है और ऋजुसूत्र पर्यायाधिक है, इसलिए उसमें नाम-निक्षेप कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, अर्थनयमें शब्द अपने अर्थका अनुसरण नहीं करता है (अर्थ शब्दादि-नयोंकी भर्त्ति ऋजुसूत्रनय शब्दभेदसे अर्थभेद नहीं करता है, केवल उस शब्दके संकेतसे प्रयोजन रहता है) और नाम निक्षेपमें भी यही बात है। अतः ऋजुसूत्रनयमें नामनिक्षेप सम्भव है। प्रश्न—यदि अर्थनयोंमें शब्द अर्थका अनुसरण नहीं करते हैं तो शब्द व्यवहारकी असत्य मानना पड़ेगा, और इस प्रकार समस्त लोकव्यवहारका व्युत्प्रेद हो जायेगा ? उत्तर—यदि इसमें लोकव्यवहारका उच्छेद होता है तो होओ, किन्तु यहाँ हमने नयके विषयका प्रतिपादन किया है।

और भी वे० निक्षेप/३/६ (नामके बिना इच्छित पदार्थका कथन न हो सकनेसे इस नयमें नामनिक्षेप सम्भव है।)

४. ऋजुसूत्रका विषय द्रव्यनिक्षेप कैसे

घ. १/१.१.१/१६/१ कथं ऋजुसूत्रमुदे पञ्चवटिष्ठ ए दम्बनिक्लेबोति । न, तत्थ बहुमाणसमयान्तगुणिणद-एगदम्ब-संभवाद् । —प्रश्न—ऋजुसूत्र ता पर्यायाधिकनय है, उसमें द्रव्यनिक्षेप कैसे चटित हो सकता है ? उत्तर—ऐसी शंका ठीक नहीं है; क्योंकि ऋजुसूत्र नयमें वर्तमान समयवर्ती पर्यायसे अनन्तगुणित एक द्रव्य ही तो विषय रूपसे सम्भव है। (अर्थात् वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्य ही तो विषय होता है, न कि द्रव्य-विहीन केवल पर्याय।)

घ. १३/६.५/१६६/८ कथं ऋजुसूत्रमुदे पञ्चवटिष्ठ ए दम्बनिक्लेबोति । न ऋजुसूत्रपञ्चवटिष्ठ ए ब्रजणपरजायपरतते सुहृमपञ्जायभेदेहि णाणत्त-सुवण ए तद्विगेहाद् । —प्रश्न—ऋजुसूत्रनय पर्यायाधिक है, उसका विषय द्रव्य निक्षेप होना कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जो व्यंजन पर्यायोंके आधेन है और जो सूक्ष्मपर्यायोंके भेदोंके आलम्बनसे नातात्वकी प्राप्त है, वैसे अशुद्ध पर्यायाधिकनयका विषय द्रव्यनिक्षेप है, ऐसा माननेमें कोई विरोध नहीं आता है। (घ. १३/६.५/१६०/२)।

क. पा. १/१.१३-१४/१३/१६३/४ न च ऋजुसूत्रो (सूत्रे) [पञ्चवटिष्ठ ए] न ए दम्बनिक्लेबो न संभवः; [ब्रजणपञ्जायकृतेण] अवटिष्ठयस्स वरुणस्स अण्णेषु अथविजणपञ्जाएसु संचरंतस्स दम्ब-भावुबलभादो । ...सब्बे (सूत्रे) पुण ऋजुसूत्रे णरिथ दम्ब य पञ्जायप्पणाय तदसंभवाद् । —यदि कहा जाय कि ऋजुसूत्रनय तो पर्यायाधिक है, इसलिए उसमें द्रव्य निक्षेप सम्भव नहीं है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि जो पदार्थ अर्पित (विबक्षित) व्यंजन पर्यायकी अपेक्षा अवस्थित है और अनेक अर्थपर्याय तथा अवान्तर व्यंजनपर्यायोंमें संचर करता है (जैसे वस्तु रूप व्यंजनपर्याय भात, युवा, वृद्धादि अवान्तर पर्यायोंमें) उसमें द्रव्यपनेकी उपस्थिति होती ही है, अतः ऋजुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप बन जाता है। परन्तु शुद्ध ऋजुसूत्रनयमें द्रव्य निक्षेप नहीं पाया जाता है, क्योंकि उसमें अर्थपर्यायकी प्रधानता रहती है। (क. पा. १/१.१३-१४/१३/२२/२७६/३)। (और भी वे० निक्षेप/३/३ तथा नय/III/५/६)।

५. ऋजुसूत्रमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं

घ. ४/४.१.४६/२४५/२ कथं टट्ठवणिक्लेबो णरिथ । संकप्पवैसैण अण्णस्स सब्बस्स अण्णसरूक्केण परिणामाजुवत्तंभादो सरिसत्तणेण दम्बानामेग-साणुवत्तंभादो । सारिक्केण एगत्ताणधुवगमे कथं नाम-गणन-गंधक-दीण संभवो । न तम्भा-सारिक्कसामण्णेहि विण वि बहुमाणकाल-विसैसप्पण ए वि तासिमत्थिंत्तं पडि विरोहाभादो । —प्रश्न—स्थापना निक्षेप ऋजुसूत्रनयका विषय कैसे नहीं ? उत्तर—क्योंकि एक तो संकल्पके बशसे अर्थात् कल्पनामात्रमें एक द्रव्यका अन्य-स्वरूपसे परिगमन नहीं पाया जाता (इसलिए तद्रूप सामान्य रूप एकताका अभाव है); दूसरे सादृश्य रूपसे भी द्रव्योंके यहाँ एकता

नहीं पायी जाती, अतः स्थापना निक्षेप यहाँ सम्भव नहीं है। (घ. १३/६.५/१६६/६)। प्रश्न—सादृश्य सामान्यसे एकताके स्वीकार न करनेपर इस नयमें नामकृति गणनाकृति और ग्रन्थकृति-की सम्भावना कैसे हो सकती है ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, तन्मात्र-सामान्य और सादृश्य सामान्यके बिना भी वर्तमानकाल विशेषकी विवक्षासे भी उनके अस्तित्वके प्रति कोई विरोध नहीं है।

क. पा. १/१.१३-१४/१३/२४२/२ उजुसुदविसए किमिदि ठवणा ण चरिथ (गरिथ) । तत्थ सारिक्कलक्खणसामण्णाभादो । न च दोण्ह लक्खणसंताणम्मि बहुमाणं सारिक्कविरहिण एगत्त संभवः; विरोहादो । अजुसुद उजुसुदेसु बहुएसु वडादिअथेसु एग-सण्णिमिच्छंतेसु सारिक्कलक्खणसामण्णगरिथ ति ठवणाए संभवो किण्ण जायवे । होवु नाम सारिंतं; तेण पुण [गियसं]; दम्ब-लेख-कालभावेहि भिण्णानमेयत्तविरोहादो । न च बुद्धीए भिण्णस्थाण-मेयत्तं सकिज्जवे [काउं तथा] अणुवत्तंभादो । न च एयत्तण विणा ठवणा संभवदि, विरोहादो । —प्रश्न—ऋजुसूत्रके विषयमें स्थापना निक्षेप क्यों नहीं पाया जाता है ? उत्तर—क्योंकि, ऋजुसूत्रनयके विषयमें सादृश्य सामान्य नहीं पाया जाता है। प्रश्न—क्षणसन्तानमें विद्यमान दो क्षणोंमें सादृश्यके बिना भी स्थापनाका प्रयोजक एकत्व बन जायेगा ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, सादृश्यके बिना एकत्वके माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—‘घट’ इत्याकारक एक संज्ञाके विषयभूत व्यंजनपर्यायरूप अनेक घटादि पदार्थोंमें सादृश्यसामान्य पाया जाता है, इसलिए अशुद्ध ऋजुसूत्र नयोंमें स्थापना निक्षेप क्यों सम्भव नहीं ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, इस प्रकार उनमें सादृश्यता भले ही रही जाओ, पर इससे उनमें एकत्व नहीं स्थापित किया जा सकता है; क्योंकि, जो पदार्थ (इस नयकी दृष्टिमें) द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा भिन्न हैं (वे० नय/IV/३) उनमें एकत्व माननेमें विरोध आता है। प्रश्न—भिन्न पदार्थोंकी युक्ति अर्थात् कल्पनासे एक मान लेगे ? उत्तर—यह कहना भी ठीक नहीं है; क्योंकि, भिन्न पदार्थोंमें एकत्व नहीं पाया जाता है, और एकत्वके बिना स्थापनाकी संभावना नहीं है; क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है। (क. पा. १/१.१३-१४/१३/२७५/१); (घ. १३/६.५/१६६/६)।

६. सव्यनयोंका विषय नामनिक्षेप कैसे

घ. ६/४.१.६०/२४६/१ होवुं भावकदो सङ्गयणं विसओ, तैसि विसए दम्बादीणमभादो । किंतु ण तैसि वामकदी पुज्जवे, दम्बद्वियणं मोत्तुण अण्णस्थ सण्णासण्णिस्संबंधाणुवत्तोद्दो । तणक्खइभाव-मिच्छंताणं सण्णासंभवा माघइत्तु नाम । किंतु जेण सङ्गयया सङ्गज-निदभेदपहाणा तेण सण्णासण्णिस्संबंधाणमवडणाए अणत्थिणो । सग-भुवगमन्नि सण्णासण्णिस्संबंधो अरिथ चेवे ति अज्जकवसायं काऊण बवहरवसहावा सङ्गयया, तैसिमण्णहा सङ्गययासाणुवत्तोद्दो । तेण तिसु सङ्गयएसु नामकदी वि जुज्जवे । —प्रश्न—भावकृति शब्दनयोंकी विषय भले हो हो; क्योंकि, उनके विषयमें द्रव्यादिक कृतिमयी अभाव है। परन्तु नामकृति उनकी विषय नहीं हो सकती; क्योंकि, द्रव्याधिक नयको छोड़कर अन्य (शब्दादि पर्यायाधिक) नयोंमें संज्ञा-संज्ञी सम्बन्ध बन नहीं सकता। (विशेष वे० नय/IV/२/११) उत्तर—पदार्थको सङ्गययी स्वीकार करनेवालोंके यहाँ (अर्थात् पर्यायाधिक नयोंमें) संज्ञा-संज्ञी संबंध भले ही चटित न हो; किन्तु चूँकि शब्द नये शब्द जनित भेदकी प्रधानता स्वीकार करते हैं (वे० नय/IV/५) अतः वे संज्ञा-संज्ञी सम्बन्धोंके (सर्वथा) अघटनको स्वीकार नहीं कर सकते। इसीलिए (उनके) स्वमतमें संज्ञा-संज्ञी-सम्बन्ध है ही, ऐसा निश्चय करके शब्दनय भेद करने रूप स्वभाव-वाले हैं; क्योंकि, इसके बिना उनके शब्दनयत्व ही नहीं बन सकता। अतएव दोनों शब्दनयोंमें नामकृति भी उचित है।

घ. १४/६.६.७/१ कथं नामबन्धस्तस्य संभवो । न, नामेण विना इच्छितरूपसंज्ञाया अप्रवृत्तौ । — प्रश्न—इन दोनों (श्रुतुसूत्र व शब्द) नयोंमें नामबन्ध कैसे सम्भव है । उत्तर—नहीं; क्योंकि, नामके बिना इच्छित पदार्थका कथन नहीं किया जा सकता; इस अपेक्षा नामबन्धको इन दोनों (पर्यायार्थिक) नयोंका विषय स्वीकार किया है । (घ. १२/६.४.८/४०/६) ।

क. पा. १/१.१३-१४/३ २२६/२७६/७ अनेगेसु घटस्थेसु दम्ब-लेख-काल-भावेहि पुष्पवृक्षेसु एको घटसहो बहुमानो उपलभ्यते, एवमुपलब्धमाणे कथं सहजए पञ्जमद्विष्ट नामनिक्षेपस्तस्य संभवो स्ति । न; एदस्मि ए तैसि घटसहजान् दम्ब-लेख-काल-भाववाच्यभावेण भिण्ण-प-मण्यमाभावाद् । तस्य संकेतगणहणं वृत्तं स्ति चे । होतु नाम, किंतु नयस्त विस्मयो परविरज्यते, न च घटस्य किं पि दुग्धमस्ति । प्रश्न—द्रव्य क्षेत्र काल और भावकी अपेक्षा भिन्न-भिन्न अनेक घटरूप पदार्थोंमें (सादृश्य सामान्य रूप) एक घट शब्द प्रवृत्त होता हुआ पाया जाता है । जब कि 'घट' शब्द इस प्रकार उपलब्ध होता है तब पर्यायार्थिक शब्दनयमें नाम निक्षेप कैसे सम्भव है; (क्योंकि पर्यायार्थिक नयोंमें सामान्यका ग्रहण नहीं होता वे० नय/IV/३) । उत्तर—नहीं; क्योंकि, इस नयमें द्रव्य-क्षेत्र-काल और भावरूप बाध्यसे भेदका प्राप्त हुए उन अनेक घट शब्दोंका परस्पर अन्यत्व नहीं पाया जाता है, अर्थात् वह नय द्रव्य क्षेत्रादिके भेदसे प्रवृत्त होनेवाले घट शब्दोंको भिन्न मानता है और इसलिए उसमें नामनिक्षेप बन जाता है । प्रश्न—यदि ऐसा है तो शब्दनयमें संकेतका ग्रहण करना कठिन हो जायेगा । उत्तर—ऐसा होता है तो होजा, किंतु यहाँ तो शब्दनयके विषयका कथन किया है ।

दूसरे सुनयोकी प्रवृत्ति, क्योंकि, सापेक्ष होती है, इसलिए उनमें कुछ भी कठिनाई नहीं है । (विशेष वे० आगम/४/४) ।

७. शब्दनयोंमें द्रव्य निक्षेप क्यों नहीं

घ. १०/४.२.२४/१२/१ किमिदि दम्बं जेच्छदि । पञ्जायतरसंक्रति-विरोहाद्दो सहभेदेण अथपञ्चभावादस्मि वर्युविसेसान् नाम-भावं मोक्षुण पहाणत्ताभावाद् । — प्रश्न—शब्दनय द्रव्य निक्षेपका स्वीकार क्यों नहीं करता । उत्तर—एक तो शब्दनयकी अपेक्षा दूसरी पर्याय-का संक्रमण माननेमें विरोध आता है । दूसरे, वह शब्दभेदसे अर्थके कथन करनेमें व्यापृत रहता है (वे० नय/II/४) । अतः उसमें नाम और भावकी ही प्रधानता रहती है, पदार्थोंके भेदोंकी प्रधानता नहीं रहती; इसलिए शब्दनय द्रव्य निक्षेपको स्वीकार नहीं करता ।

घ १३/६.६.८/२००/३ नामे दम्बाविनाभावे संते वितस्थ दम्बस्मि तस्स सहजयस्स अस्थिताभावाद् । सहजुवारेण पञ्जयवुवारेण च अथभेद-मिच्छताए सहजए दो चैव निबन्धेना संभवति स्ति भगिदं होदि । — यद्यपि नाम द्रव्यका अविनाभावी है (और वह शब्दनयका विषय भी है) तो भी द्रव्यमें शब्दनयका अस्तित्व नहीं स्वीकार किया गया है । अतः शब्द द्वारा और पर्याय द्वारा अर्थभेदको स्वीकार करनेवाले (शब्दभेदसे अर्थभेद और अर्थभेदसे शब्दभेदको स्वीकार करनेवाले) शब्द नय में दो ही निक्षेप सम्भव है ।

क. पा. १/१.१३-१४/३ २२६/२६४/४ दम्बाजिक्खेवो गरिथ, कुदा । लिगमे (१) सहजाविद्यामेयत्ताभावे दम्बाभावाद् । बंजणपञ्जाए पञ्चसु सुद्धं वि उजुसुदे अस्थि दम्बं, लिगमांवाकालकारयपुरिसोव-गहणं पावेक्खेयत्तायुवमावाद् । — शब्द नयमें द्रव्यनिक्षेप भी सम्भव नहीं है; क्योंकि, इस नयकी दृष्टिमें लिगादिकी अपेक्षा शब्दोंके बाध्यभूत पदार्थोंमें एकत्व नहीं पाया जाता है । किन्तु व्यंजनपर्याय-की अपेक्षा शुद्धसूत्रनयमें भी द्रव्यनिक्षेप पाया जाता है; क्योंकि, श्रुतुसूत्रनय लिग, संख्या, काल, कारक, वृत्त और उपग्रहमेंसे प्रत्येक-का अर्थ स्वीकार करता है । (अर्थात् श्रुतुसूत्रमें द्रव्य निक्षेप बन जाता है परन्तु शब्द नयमें नहीं) ।

४. स्थापना निक्षेप निर्देश

१. स्थापना निक्षेप सामान्यका कक्षण

स. सि. १/१/१७/४ काष्ठपुस्तचित्रकर्मनिक्षेपादिषु सोऽयं इति स्थाप्यमाना स्थापना । — काष्ठकर्म, पुस्तकर्म, चित्रकर्म और अक्ष-निक्षेप आदिमें 'यह वह है' इस प्रकार स्थापित करनेको स्थापना कहते हैं । (रा. बा. १/१/१२/२८/१८) ।

रा. बा. १/१/१२/२८/१८ सोऽयमिदमभिसम्बन्धस्तेन अन्यस्य व्यवस्थापना-मात्रं स्थापना । — 'यह वही है' इस प्रकार अन्य वस्तुमें बुद्धिके द्वारा अन्यका आरोपण करना स्थापना है । (घ. ४/१.६.९/३१४/९); (गो. क./सू. ६३/६३); (त. का. १/१/११); (च. घ./पू. ७७९) ।

रलो. बा. १/२/१/६/रलो. ६४/२६३ वस्तुनः कृतसंज्ञस्य प्रतिष्ठा स्थापना मता । — कर लिया गया है नाम निक्षेप या संज्ञाकरण जिसका ऐसी वस्तुकी उन वास्तविक धर्मोंके आधारोपमे 'यह वही है' ऐसी प्रतिष्ठा करना स्थापनानिक्षेप माना गया है ।

२. स्थापना निक्षेपके भेद

१. सज्जाव व असज्जाव स्थापना रूप दो भेद

रलो. बा. २/१/४/रलो. ६४/२६३ सज्जावैतरमेवेन विधा तत्त्वाधिरपतः । — वह सज्जावस्थापना और असज्जावस्थापनाके भेदसे दो प्रकारका है । (घ. १/१.६.९/२०/१) ।

न. च. वृ. २७३ सायार इयर ठवणा । — साकार व अनाकारके भेदसे स्थापना दो प्रकार है ।

२. काष्ठ कर्म आदि रूप अनेक भेद

च. खं. ६/४.१/सूत्र ६२/२४८ जा ता ठवणकवी नाम सा कट्ठकम्मेषु वा चित्तकम्मेषु वा पोत्तकम्मेषु वा लेप्पकम्मेषु वा लेणकम्मेषु वा सेत-कम्मेषु वा गिहकम्मेषु वा भित्तकम्मेषु वा वत्तकम्मेषु वा भेंडकम्मेषु वा अवलो वा बराडओ वा जे चामणे एवमादि या ठवणा ठविज्जति कदि स्ति सा सव्वा रण्ण कवी नाम । ६२ — जो वह स्थापनाकृति है वह काष्ठकर्मोंमें, अथवा चित्रकर्मोंमें, अथवा पोत्तकर्मोंमें, अथवा लेप्पकर्मोंमें, अथवा लेयनकर्मोंमें, अथवा शीतकर्मोंमें, अथवा गृह-कर्मोंमें, अथवा भित्तकर्मोंमें, अथवा दन्तकर्मोंमें, अथवा भेंडकर्मोंमें, अथवा अक्ष या बराटक (कौड़ी व सात-रजका पासा); तथा इनका आदि लेकर अन्य भी जो 'कृति' इस प्रकार स्थापनामें स्थापित किये जाते हैं, वह सब स्थापना कृति कही जाती है ।

नोट—(धवलामें सर्वत्र प्रत्येक विषयमें इसी प्रकार निक्षेप किये गये हैं) । (च. खं. १३/६.३/सूत्र २०/६); (च. खं. १४/६.६/सू. ६/६)

३. सज्जाव असज्जाव स्थापनाके कक्षण

रलो. बा. २/१/६/६४/२६३/१७ तत्राध्याप्यमाणेन भावेन्द्रादिना समाना प्रतिमा सज्जावस्थापना मुख्यदशिनः स्वयं तस्यास्तद्वुद्धिसंज्ञावात् । कथांठवत् सादृश्यसज्जावात् । मुख्यकारणान्या वस्तुमात्रा पुनरसज्जाव-स्थापना परोपदेशादेव तत्र सोऽयमिति स प्रत्ययात् । — भाव निक्षेपके द्वारा कहे गये अर्थात् वास्तविक पर्यायसे परिणत इन्द्र आदिके समान बनी हुई काष्ठ आदिकी प्रतिमामें आरोपे हुए उन इन्द्रादिकी स्थापना करना सज्जावस्थापना है; क्योंकि, किसी अपेक्षासे इन्द्र-आदिका सादृश्य यहाँ विद्यमान है, तभी तो मुख्य पदार्थकी जीवकी तित प्रतिमाके अनुसार सादृश्यसे स्वयं 'यह वही है' ऐसी बुद्धि हो जाती है । मुख्य आकारोंसे धृग्य केवल वस्तुमें 'यह वही है' ऐसी स्थापना कर लेना असज्जाव स्थापना है; क्योंकि मुख्य पदार्थको देखने-वाले भी जीवकी दूरोंके उपदेशसे ही 'यह वही है' ऐसा समीचीन

ज्ञान होता है, उपरोक्तके बिना नहीं। (ध. १/१.१.१/२०/१).
(न. च. वृ./२७३)

३. सद्भाव असद्भाव स्थापनाके भेद

घ. १३/४.४.१२/४२/१ कटुकम्मपुण्ड्रि जाव भेडकम्मे सि ताव एवेहि सम्भावट्ठवणा पक्खिदा। उवरिमेहि असम्भावट्ठवणा समुत्तिट्ठा।
—(स्थापनाके उपरोक्त काष्ठकर्म आदि भेदोंमेंसे) काष्ठकर्मसे लेकर भेडकर्म तक जितने कर्म निदिष्ट हैं उनके द्वारा सद्भाव स्थापना कही गयी है, और आगे जितने असद्भाव कर्म आदि कहे गए हैं, उनके द्वारा असद्भावस्थापना निदिष्ट की गयी है। (ध. १/४.१.४२/२४०/३)
घ. १/४.१.४२/२४०/३ एवे वेसामासया दस पक्खिदा। संपहि असम्भावट्ठवणाविसयस्सुवल्लगणट्ठं भणदि—...जे च अण्णे एवमादिधा सि वयणं शोणं अवहारणपडिसेहणफलं। तेण तंभत्तुला-हल-मूसलकम्मादीणं गहणं।—ये (काष्ठ कर्म आदि) सद्भाव स्थापनाके उपाहरण हैं। ये दस भेद वेसामार्थक कहे गये हैं, अर्थात् इनके अतिरिक्त भी अनेकों हो सकते हैं। अब असद्भावस्थापनासम्बन्धी विषयके उपलक्षणार्थ कहते हैं—इस प्रकार 'इन (असद्भाव कर्मों) को आदि लेकर और भी जो अन्य हैं' इस बचनका प्रयोजन दोनों भेदों-के अवधारणका निषेध करना है, अर्थात् 'दो ही हैं' ऐसे ग्रहणका निषेध करना है। इसलिए स्तम्भकर्म, तुलाकर्म, हलकर्म, मूसलकर्म आदिको भी ग्रहण हो जाता है।

५. काष्ठकर्म आदि भेदोंके कक्षण

घ. १/४.१.४२/२४६/३ वेव-गेरइय-तिरिक्ख-मनुस्साण गच्छण-हसण-गायण-दूर-नीणादिवायणकिरियावावदानं कटुवडिपडिमाओ कटुकम्म सि भणति। पड-कुट्ट-कलहिदादिसु गच्छणादिकिरिया-वावदवेव-गेरइय-तिरिक्खमनुस्साण पडिमाओ चित्तकम्म, चित्रण क्रियन्त इति व्युत्पत्तेः। १. वस्त्र, तेण कदाआ पडिमाओ पोत-कम्मं। कट-सत्वर-महिदादीणं लेखो लेप्प, तेण घडिपडिमाओ लेप्पकम्मं। तेण पव्वओ, तम्हि घडिपडिमाओ लेलकम्मं। सेलो पत्थरो, तम्हि घडिपडिमाओ लेलकम्मं। गिहाणं जिणवरादीणं, तेसु कवपडिमाओ गिहकम्म, हय-हत्थि-गर-वराहादिसरूणेण घडिप-धराणि गिहकम्ममिदि वुत्तं होदि। वरकुट्टेसु तदो अभेदेण चिद-पडिमाओ भित्तिकम्मं। हरियत्तेसु कण्णपडिमाओ दंतकम्मं। भेडो सुप्पसिद्धो, तेण घडिपडिमाओ भेडकम्मं।...अक्खे सि वत्तं पुव्वलो सयडणो वा पेत्तमो। वराडआ सि वुत्तं कवडिडया पेत्तमा।—नाचना, ठंसना, गाना तथा तुरई एव नीणा आदि बाघोंके बजानेरूप क्रियाओंमें प्रवृत्त हुए वेव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंको काष्ठसे निर्मित प्रतिमाओंको काष्ठकर्म कहते हैं। पट, कुडय (भित्ति) एवं फलहिका (काष्ठ आदिका तख्ता) आदि-में नाचने आदि क्रियामें प्रवृत्त वेव, नारकी, तिर्यच और मनुष्योंकी प्रतिमाओंको चित्रकर्म कहते हैं; क्योंकि, चित्रसे जो किये जाते हैं वे चित्रकर्म हैं' ऐसी व्युत्पत्ति है। पोतका अर्थ वस्त्र है, उससे की गयी प्रतिमाओंका नाम पोतकर्म है। कूट (तृण), शंकरा (बाखू) व मृत्तिका आदिके लेपका नाम लेप्प है। उससे निर्मित प्रांतमाये लेप्पकर्म कही जाती है। लयनका अर्थ पवंत है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम लयनकर्म है। शैलका अर्थ पदरथ है, उसमें निर्मित प्रतिमाओंका नाम शैलकर्म है। गृहोंसे अभिप्राय जिनगृह आदिकोंसे है, उनमें की गयी प्रतिमाओंका नाम गृहकर्म है। घोड़ा, हाथी, मनुष्य एवं वराह (शुकर) आदिके स्वरूपसे निर्मित वर गृहकर्म कहलाते हैं, यह अभिप्राय है। वरको दोबालोंमें उनसे अभिन्न रची

गयी प्रतिमाओंका नाम भित्तिकर्म है। हाथी दाँतोंपर खोदी हुई प्रतिमाओंका नाम वन्तकर्म है। भेड सुप्पसिद्ध है। उस पर खोदी गई प्रतिमाओंका नाम भेडकर्म है। अक्ष ऐसा कहनेपर चूत्ताक्ष अथवा शकटाक्षका ग्रहण करना चाहिए (अर्थात् हार भीतके अमिप्रायसे ग्रहण किये गये पूजा खेलनेके अथवा शतरंज व चौसर आदिके पासे अक्ष हैं) वराटक ऐसा कहनेपर कपर्दिका (कौड़ियों) का ग्रहण करना चाहिए। (ध. १३/४.१.१०/६/८); (घ. १४/४.१.६/१०)

६. नाम व स्थापनामें अन्तर

रा. बा./१/४/१३/२६/२५ नामस्थापनयोरेकत्वं संज्ञाकर्माविशेषादिति चैव; न; आदराणुग्रहाकाक्षक्षिप्त्वा स्थापनायाः।...यथा अर्द्धचिन्म-स्कन्धैश्वरादिप्रतिमासु आदराणुग्रहाकाक्षक्षिप्त्वं अन्यस्य, न तथा परि-भाषते वर्तते। ततोऽप्यथमनयोः।

रा. बा./१/४/२३/२०/३१ यथा ब्राह्मणः स्यान्मनुष्यो ब्राह्मणस्य मनुष्य-आर्यात्मकत्वात्। मनुष्यस्तु ब्राह्मणः स्यान्न वा, मनुष्यस्य ब्राह्मणजात्यादिपर्यायारमकत्वादर्शनात्। तथा स्थापना स्यान्नाम, अकृतनाम्नः स्थापनानुपपत्तेः। नाम तु स्थापना स्यान्न वा, उभयथा दर्शनात्।—१. यद्यपि नाम और स्थापना दोनों निक्षेपोंमें संज्ञा रखी जाती है, बिना नाम रखे स्थापना ही ही नहीं सकती; तो भी स्थापित अर्हन्त, इन्द्र, स्कन्द और ईश्वर आदिकी प्रतिमाओंमें मनुष्यको जिस प्रकारकी पूजा, आदर और अनुग्रहकी अभिलाषा होती है, उस प्रकार केवल नाममें नहीं होती, अतः इन दोनोंमें अन्तर है। (ध. ४/१.७.१/गा. १/१८६). (रत्नो. वा. २/१/४/रत्नो. ४४/२६४) २. जैसे ब्राह्मण मनुष्य अवश्य होता है; क्योंकि, ब्राह्मणमें मनुष्य जातिरूप सामान्य अवश्य पाया जाता है; पर मनुष्य ब्राह्मण हो न भी हो, क्योंकि मनुष्यके ब्राह्मण जाति आदि पर्यायारमकपना नहीं देखा जाता। इसी प्रकार स्थापना तो नाम अवश्य होगी, क्योंकि बिना नामकरणके स्थापना नहीं होती; परन्तु जिसका नाम रखा है उसकी स्थापना ही भी न भी हो, क्योंकि नामवाले पदार्थोंमें स्थापनायुक्त-पना व स्थापनारहितपना दोनों देखे जाते हैं।

घ. ४/१.७.१/गा. २/१८६ नामिणि धम्ममुबमारो नामं वृत्तया य जस्स तं यत्तिहं। तद्धम्मेण वि जादो सुणाम ठवणाणमविसेसं।—नाममें धर्मका उपचार करना नामनिक्षेप है, और जहाँ उस धर्मकी स्थापना की जाती है, वह स्थापना निक्षेप है। इस प्रकार धर्मके विषयमें भी नाम और स्थापनाको अविशेषता अर्थात् एकता सिद्ध नहीं होती।

७. सद्भाव व असद्भाव स्थापनामें अन्तर

दे. निक्षेप/४/३ (सद्भाव स्थापनामें बिना किसीके उपवेशके 'यह वही है' ऐसी बुद्धि हो जाती है, पर असद्भाव स्थापनामें बिना अन्यके उपवेशके ऐसी बुद्धि होनी सम्भव नहीं।)

घ. १३/४.४.१२/४२/१ सम्भावसम्भावट्ठवणाणं को विसो। बुद्धो ए ठमिज्जमाणं वणाकारादीहि जममुहरइ दब्बं तस्स सम्भावसण्णा। दब्ब-लेत्त-वेयणावेयणादिभेदेहि मिण्णाणं पडिणिभि-पडिणिमेयाणं कथं सरिसत्तमिदि वेण. पाएण सरित्तुवलंभादो। जमसरिसं दब्बं तमसम्भावट्ठवणा। सम्भववणां सत्त-पमेयत्तादीहि सरिसत्तमुपल-ब्भदि सि चे—होवु नाम एवेहि सरिसत्तं, किंतु अप्पिरेहि वण-कर-वरणादीहि सरिसत्ताभावं वेभित्थ असरिसत्तं उक्कवे।—प्रश्न—सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापनामें क्या भेद है। उत्तर—बुद्धि-द्वारा स्थापित किया जानेवाला जो पदार्थ वर्ण और आकार आदिके द्वारा अन्य पदार्थका अनुकरण करता है उसकी सद्भावस्थापना संज्ञा है। प्रश्न—द्रव्य, सेव, वेदना, और अवेदना आदिके भेदसे भेदको प्राप्ति हुए प्रतिनिधि और प्रतिनिधेय अर्थात् सद्भाव और सादृश्यके मूलभूत पदार्थोंमें सद्भावता कैसे सम्भव है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रायः कुछ बातोंमें इनमें सद्भावता देखी जाती है। जो

असदृश द्रव्य है वह असंज्ञानस्थापना है। प्रश्न—सब द्रव्योंमें सत्य और प्रमेयत्व आदिके द्वारा समानता पायी जाती है। उत्तर—द्रव्योंमें इन बन्नोंकी अपेक्षा समानता भले ही रहे, किन्तु बिबक्षित वर्ण हाथ और पैर आदिकी अपेक्षा समानता न देखकर असमानता कही जाती है।

घ. १४/६, १२०/१०/१२ कथमत्र स्वरूपदर्शकभावनः। न, बुद्धोपपत्त-मावन्मेषु तद्विरोधाद्वा सप्त-प्रमेयतादीहि सम्बन्धसम्बन्धिसंयुक्तसंयु-क्तभावे वा।—प्रश्न—यहाँ (असंज्ञान स्थापनामें) स्वरूप-स्पर्शक भाव कैसे हो सकता है। उत्तर—नहीं, क्योंकि, बुद्धिसे एकत्वको प्राप्त हुए उनमें स्पर्श-स्पर्शक भावके होनेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा सत्य और प्रमेयत्व आदिकी अपेक्षा सबका सब-विषयक स्पर्शन पाया जाता है।

५. द्रव्य निक्षेपके भेद व लक्षण

१. द्रव्य निक्षेप सामान्यका लक्षण

रा. बा. १/४/३-४/२८/२९ यद्वा भाविपरिणामप्राप्तिं प्रति योग्यतामाद-धानं तद् द्रव्यमित्युच्यते।—अथवा अतज्ज्ञान वा द्रव्यमित्युच्यते। यथेन्द्रमात्रोक्तं काष्ठमिन्द्रमतिमापयति प्रत्यभिमुखम् इन्द्र-इत्युच्यते।—आगामी पर्यायको योग्यतावासे उस पदार्थको द्रव्य कहते हैं, जो उस समय उस पर्यायके अभिमुख हो, अथवा अतज्ज्ञान-को द्रव्य कहते हैं। जैसे—इन्द्रप्रतिमाके लिए लाये गये काष्ठको भी इन्द्र कहना। (क्योंकि, जो अपने गुणों व पर्यायोंको प्राप्त होता है, हुआ था और होगा उसको ही द्रव्य कहते हैं वे ० द्रव्य/१/१) (श्लो. बा. २/१/४/श्लो. ६०/२६६); (घ. १/१, १.१/२०/६); (त. सा. १/१२)।

प. घ. १/४/३-४/२८/२९ श्रुतसूत्रनिरूपणतया, सापेक्ष भाविनगमादिनये। छद्म-स्थो जिनजीवो जिन इव मान्यो यथात्र तद्द्रव्यम्।—श्रुतसूत्रनय-को अपेक्षा न करके और भाविनगमादिक नयोंकी अपेक्षासे जो कहा जाता है, वह द्रव्य निक्षेप है। जैसे कि छद्मस्थ अवस्थामें वर्तमान जिन भगवान्के जीवको जिन कहना।

नय/१/४/३ जैसे—आगे सेठ बननेवाले बालकको अभीसे सेठ कहना अथवा जो राजा दीक्षित होकर भ्रमण अवस्थामें विद्यमान है उसे भी राजा कहना।

२. द्रव्य निक्षेपके भेद-प्रभेद

१. द्रव्य निक्षेपके दो भेद हैं—आगम व नोआगम (च. खं. ६/४.१/सू. ६३/२५०); (च. खं. १४/६.६/सू. १९/७); (स. सि. १/४/१८/१); (रा. बा. १/४/६/२६/३); (श्लो. बा. २/१/४/श्लो. ६०/२६६); (घ. १/१.१/२०/७); (घ. ३/१.२.२/१२/३); (घ. ४/१.३.१/६/१); (गो. क./पू. ४४/४३); (न. च. वृ. २/७४)।

२. नो आगम द्रव्यनिक्षेप तीन प्रकारका है—ज्ञायक शरीर, भावी व तद्व्यतिरिक्त। (च. खं. ६/४.१/सू. ६१/२६७); (स. सि. १/४/१८/३); (रा. बा. १/४/७/२६/८); (श्लो. बा. २/१/४/श्लो. ६२/२६७); (घ. १/१.१/२१/२); (घ. ३/१.२.२/१३/२); (घ. ४/१.३.१/६/१); (गो. क./पू. ४६/४४); (न. च. वृ. २/७५)।

३. ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान, व भावी।—(श्लो. बा. २/१/४/श्लो. ६२/२६७); (घ. १/१.१.१/२१/३); (घ. ४/१.३.१/६/१); (गो. क./पू. ४६/४४)।

४. भूत ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—च्युत, च्यावित व त्यक्त।—(च. खं. ६/४.१/सू. ६३/२६६); (श्लो. बा. २/१/४/श्लो. ६२/२६७); (घ. १/१.१.१/२२/३); (घ. ४/१.३.१/६/३); (गो. क./पू. ४६/४४)।

५. त्यक्त ज्ञायक शरीर तीन प्रकारका है—भक्तप्रत्यात्मान, इगिनी व मायोपगमन।—(घ. १/१.१.२/२३/३); (गो. क./पू. ४६/४६)।

६. तद्व्यतिरिक्त नो आगम द्रव्यनिक्षेप दो प्रकार है—कर्म व नोकर्म।—(स. सि. १/४/१८/७); (रा. बा. १/४/७/२६/११); (श्लो. बा. २/१/४/श्लो. ६३/२६८); (घ. १/१.१.१/२६/४); (घ. ३/१.२.२/१६/१); (घ. ४/१.३.१/६/६); (गो. क./पू. ४३/४४)।

७. नोकर्म तद्व्यतिरिक्त दो प्रकारका है—लौकिक व लोकोत्तर।—(घ. १/१.१.१/२६/६); (घ. ४/१.३.१/७/१)।

८. लौकिक व लोकोत्तर दोनों ही तद्व्यतिरिक्त तीन तीन प्रकारके हैं—सच्चित्त, अचिच्चित्त व मिश्र।—(घ. १/१.१.१/२७/१ व. २८/१); (घ. ४/१.३.१/२४/७)।

९. आगम द्रव्य निक्षेपके ६ भेद हैं—स्थित, जित, परिचित, वाचनोपगत, सूत्रसम, अर्थसम, ग्रंथसम, नामसम और बोधसम।—(च. खं. ६/४.१/सू. ६४/२५१); (च. खं. १४/६.६/सू. २४/२७)।

१०. ज्ञायक शरीरके भी उपरोक्त प्रकार स्थित जित आदि ६ भेद हैं—(च. खं. ६/४.१/सू. ६२/२६८)।

११. तद्व्यतिरिक्त नो आगमके अनेक भेद हैं—१. ग्रन्थिम, २. बाह्यम, ३. बेदिम, ४. धूमिम, ५. संघातिम, ६. अहोदिम, ७. गिक्सेदिम, ८. आम्बेलिम, ९. उडेलिम, १०. वर्ण, ११. पूर्ण, १२. गन्ध, १३. विलेपन, इत्यादि। (च. खं. ६/४.१/सू. ६४/२७२)।

नोट—(इन सब भेद प्रभेदोंकी तालिका वे ० निक्षेप/१/२)।

३. आगम द्रव्य निक्षेपका लक्षण

स. सि. १/४/१८/२ जीवप्राभूतज्ञायी मनुष्यजीवप्राभूतज्ञायी वा अनुप-युक्त आत्मा आगमद्रव्यजीव।—जो जीवविषयक या मनुष्य जीव विषयक शास्त्रको जानता है, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित है वह आगम द्रव्यजीव है। (इसी प्रकार अन्य भी जिस जिस विषय सम्बन्धी शास्त्रको जानता हुआ उसके उपयोगसे रहित रहने-वाला आत्मा उस उस नामवाला ही आगम द्रव्य है। जैसे मंगल विषयक शास्त्रको जाननेवाला आत्मा आगम द्रव्य मंगल है।) (रा. बा. १/४/७/२६/३); (श्लो. बा. २/१/४/श्लो. ६१/२६७); (घ. ३/१.२.२/१२/१); (घ. ४/१.३.१/६/२); (घ. १/१.१.१/२३/३); (गो. क./पू. ४४/४३); (न. च. वृ. २/७४)।

घ. १/१.१.१/२३/१ तस्य आगमदो द्रव्यमंगलं नाम मंगलपाहुड़जाणो अणुनजुसो, मंगल-पाहुड़-सह-रयणा वा, तस्साय-टङ्कणवस्वर-रयणा वा।—मंगल प्राभूत अर्थात् मंगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाला, किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीव-को आगम द्रव्यमंगल कहते हैं। अथवा मंगलविषयके प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द रचनाको आगम द्रव्यमंगल कहते हैं। अथवा मंगल-विषयके प्रतिपादक शास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको भी आगम द्रव्य मंगल कहते हैं। (घ. ४/१.६.१/२/१)।

४. नोआगम द्रव्यनिक्षेपका लक्षण

(पूर्वोक्त आगमद्रव्यकी आत्माका आरोप उसके शरीरमें करके उस जीवके शरीरको ही नोआगम द्रव्य जीव या नोआगम द्रव्य मंगल आदि कह दिया जाता है। और वह शरीर ही तीन प्रकारका है भूत, भावि व वर्तमान। अथवा उसके शरीरसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य जो कर्म या नोकर्म रूप पदार्थ हैं उनको भी नोआगम द्रव्य कह दिया जाता है। इसीका नाम तद्व्यतिरिक्त है। इनके पृथक्-पृथक् लक्षण आगे दिये जाते हैं।)

५. ज्ञायक शरीर सामान्य व विशेषके लक्षण

१. ज्ञायक शरीर सामान्य

स. सि. १/४/१८/४ तत्र ज्ञातुमिच्छरीरं त्रिकालगोचरं सज्ज्ञायकशरीरम्।—ज्ञाताका जो त्रिकाल गोचर शरीर है वह ज्ञायकशरीर नोआगम

द्रव्य जीव है। (रा. बा/१/४/२६/६), (रत्नो. बा/२/१/६/१लो. ६२/२६७), (ध. १/१.१.१/२१/३), (गो. क./मू./६४/४४)।

२. च्युत च्यावित व त्यक्त अतीत शायक शरीर

ध. १/१.१.१/२२/३ तस्य च्युतं नाम कयलीघातेन विना पक्वं पि कलं व कम्मोदरण जम्भीयमाणायुस्त्वयपदिदं। च्युतं नाम कयलीघातेन छिण्णायुस्त्वयपदिसरीरं। चत्तसरीरं तिमिदं, पावोगमण-विहाणेण, इगिणोविहाणेण, भत्तपक्कस्वाणविहाणेण चत्तमिदि। —कदलो-घात मरणके बिना कर्मके उदयसे ऋतुनेवाले आयुर्कर्मके क्षयसे, पके हुए फलके समान, अपने आप पतित शरीरको च्युतशरीर कहते हैं। कदलीघातके द्वारा आयुके छिन्न हो जानेसे छूटे हुए शरीरको च्यावित शरीर कहते हैं। (कदलीघातका लक्षण वे० मरण/४)। त्यक्त शरीर तीन प्रकारका है—प्रायोपगमन विधानसे छोड़ा गया, इगिणे विधानसे छोड़ा गया और भक्त प्रत्यास्थान विधानसे छोड़ा गया। (इन तीनोंका स्वरूप वे० सत्तेजना/३), (गो. क./मू./६६, ६८/४४)।

ध. १/१.१.१/२६/६ कयलीघातेन मरणकत्वाए जीविमासाए जीविय-मरणासाहि विना पदिदं सरीरं च्युतं। जीवियासाए मरणासाए जीवियमरणासाहि विना वा कयलीघातेन अचत्तभावेण पदिदं सरीरं च्युतं नाम। जीविदमरणासाहि विना सरुबोबलद्धि निमित्तं व चत्तवपक्कतरङ्गपरिगहस्स कयलीघातेणियरेण वा पदिदसरीरं चत्तवेहमिदि। —मरणकी आशासे या जीवकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको च्यावित कहते हैं। जीवनकी आशासे, मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके बिना ही कदलीघात व समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए शरीरको च्युत कहते हैं। आत्म स्वरूपकी प्राप्तिके निमित्त, जिससे बहिरंग और अन्तरंग परिग्रहका त्याग कर दिया है, ऐसे साधुके जीवन और मरणकी आशाके बिना ही, कदलीघातसे अथवा इतर कारणोंसे छूटे हुए शरीरको च्युत शरीर कहते हैं।

३. भूत वर्तमान व भावी शायक शरीर

(वर्तमान प्राभूतका ज्ञातापर अनुपयुक्त आत्माका वर्तमानवाला शरीर; उस ही आत्माका भूतकालीन च्युत, च्यावित या त्यक्त शरीर; तथा उस ही आत्माका आगामी भवमें होनेवाला शरीर, कर्मसे वर्तमान, भूत व भावी शायकशरीर नोआगमद्रव्य जीव या मंगल आदि कहे जाते हैं।)

४. भावि नोआगमका लक्षण

स. सि./१/६/१८/५ सामान्यापेक्षया नोआगम-भाविजीवो नास्ति, जीवनसामान्यसंज्ञा विद्यमानत्वात्। विशेषापेक्षया त्वस्ति। मत्तन्तरे जीवो व्यवस्थितो मनुष्यमवस्थां प्रत्यभिमुखो मनुष्यभावि-जीवः। —जीव सामान्यकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद नहीं बनता है; क्योंकि जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है। हाँ, पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षा 'नोआगम भावी जीव' यह भेद बन जाता है; क्योंकि जो जीव अभी दूसरी गतिमें विद्यमान है, वह (अज्ञायक जीव) जब मनुष्य भवको प्राप्त करनेके प्रति अभिमुख होता है, तब वह मनुष्य भावी जीव कहलाता है।

रा. बा/१/४/२६/६ जीवन-सम्यग्दर्शनपरिणामप्राप्तिं प्रत्यभिमुखं द्रव्यं भावीत्युच्यते। —जीवन या सम्यग्दर्शन आदि पर्यायोंकी प्राप्तिके अभिमुख अज्ञायक जीवको जीवन या सम्यग्दर्शन आदि कहना भावी नोआगम द्रव्य जीव या भावी नोआगम सम्यग्दर्शन है।

रत्नो. बा/२/१/६/१लो. ६३/२६८ भाविनोआगमद्रव्यमेवमप्य पर्यायमेव तत्। —जो आत्मा भविष्यत्में जानेवाली पर्यायोंके अभिमुख है, उन पर्यायोंसे आक्रान्त हो रहा वह आत्मा भावीनोआगम द्रव्य है।

ध. १/१.१.१/२६/३ भव्यमनोआगमद्रव्यं भविष्यत्काले मंगलप्राभूतशायको जीवः मंगलपर्यायं परिण्यसीति वा। —जो जीव भविष्यत्कालमें मंगल शाब्दका जाननेवाला होगा, अथवा मंगल पर्यायसे परिणत होगा उसे भव्य नोआगम द्रव्यमंगल कहते हैं। (ब. ४/१.३.१/६/६), (गो. क./मू./६२/६८)।

७. तद्व्यतिरिक्त सामान्य व विशेषके लक्षण

१. तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

स. सि./१/१८/७ तद्व्यतिरिक्तः कर्मनोकर्मविकल्पः। —तद्व्यतिरिक्तके दो भेद हैं—कर्म व नोकर्म। (रा. बा/१/४/७/२६/११), (रत्नो. बा/२/१/६/१लो. ६३/२६८)।

ध. १/१.१.१/२६/५ तद्व्यतिरिक्तं जीवतथाहाहार-भूदागास-दम्बं। —जीव-स्थानोंके अथवा जीवस्थान विषयक शास्त्रके आधारभूत आकाश-द्रव्यको तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य जीवस्थान कहते हैं। (अथवा उस-उस पर्यायके या शास्त्रज्ञानसे परिणत जीवके निमित्तभूत कर्म वर्णनाओं या अन्य बाह्य द्रव्योंको उस-उस नामसे कहना तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यनियेप है)।

२. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य

रत्नो. बा/२/१/६/१लो. ६४/२६८ ज्ञानावस्थादिभेदेन कर्मानेकविधमतम्। —ज्ञानावरण आदि भेदसे कर्म अनेक प्रकार माने गये हैं। (ध. ४/१.३.१/६/१०)।

ध. १/१.१.१/२६/४ तत्र कर्ममंगलं दर्शनविशुद्ध्यादिषोडशाध्याप्रविभक्त-तीर्थकर-नामकर्म-कारणैर्जीव-प्रदेश-निबद्ध-तीर्थकरनामकर्म-माङ्गल्य-निबन्धनत्वान्मङ्गलम्। —दर्शन विशुद्धि आदि सोलह प्रकारके तीर्थकर-नामकर्मके कारणोंसे जीवप्रदेशोंके साथ मँधे हुए तीर्थकर नामकर्मको, कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगमद्रव्य मंगल कहते हैं; क्योंकि वह भी मंगलपनेका सहकारी कारण है।

गो. क./मू./६३/६८ कम्मस्वरूपेणागमकम्मं दम्बं हवेणियमा। —ज्ञाना-वरणादि प्रकृतिरूपसे परिणमे पुद्गलद्रव्य कर्म तद्व्यतिरिक्त नो-आगम द्रव्य कर्म जानना। (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण होनेसे कर्मपर लागू करके दिखाया है)।

३. नोकर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य सामान्य

रत्नो. बा/२/१/६/१लो. ६४-६६ नोकर्मं च शरीरत्वपरिणामनिरस्तुकम्। ६४। पुद्गलद्रव्यमाहारप्रभृत्युपचयात्मकम्। ६५। —वर्तमानमें शरीरपना-रूप परिणतिके लिए उत्साहरहित जो आहारवर्णना, भाषावर्णना आदि रूप एकत्रित हुआ पुद्गलद्रव्य है वह नोकर्म समझ लेना चाहिए।

ध. ३/१.२.२/१५/३ आगममधिगम्य विस्मृतं वचान्तर्भवतीति चेतद्व्यतिरिक्तद्रव्यानन्ते। —प्रश्न—जो आगमका अध्ययन करके भूल गया—उसका द्रव्यनियेपके किस भेदमें अन्तर्भाव होता है। उत्तर—ऐसे जीवका नोकर्म तद्व्यतिरिक्त द्रव्यानन्तमें अन्तर्भाव होता है (यहाँ 'अनन्त'का प्रकरण है)।

गो. क./मू./६४.६७/६६.६९ कम्मवृत्त्यादणं नोकम्मदम्बमिदि होवि। ६६। पडपडिहारसिमज्जा आहारं देह उच्चणोच्चणम्। मंहारी भूलाणं नोकम्मं दवियकम्मं तु। ६६। —कर्मस्वरूपसे अन्य जो कार्य होते हैं उनके बाह्यकारणभूत वस्तुको नोकर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्य-कर्म जानना (यहाँ 'कर्म'का प्रकरण है)। ६४। जैसे—ज्ञानावरणका नोकर्म सपीठ वस्त्र है, वर्णनावरणका नोकर्म द्वारबिंदू तिष्ठता द्वार-पाल है। वेदनीयका नोकर्म मधुसिप लवङ्ग है। मोहनीयका नो-

कर्म, भविरा, आयुका नोकर्म चार प्रकार आहेत; नामकर्मका नोकर्म औदारिकादि शरीर और गोत्रकर्मका नोकर्म ऊँचा-नीचा शरीर है।

४. लौकिक व लोकोत्तर सामान्य नोकर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. ४/१.३.१/७/१ नोकर्मद्वयत्वेतं तं बुद्धिं, औपचारिकं परमस्थितं चेति । तस्य औपचारिकं नोकर्मद्वयत्वेतं लोपपासिद्धं सात्त्विकत्वं बीहिलेत्तमेवमादि । पारमस्थितं नोकर्मद्वयत्वेतं आगा-सत्त्वं । — नोकर्मं द्रव्यक्षेत्र (यहाँ क्षेत्रका प्रकरण है) औपचारिक और पारमाधिकके भेदसे दो प्रकारका है । उनमें-से लोकमें प्रसिद्ध क्षात्रिक्षेत्र, भीहिलेक्षेत्र, इत्यादि औपचारिक नोकर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र कहलाता है । आकाश द्रव्य पारमाधिक नोकर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगम द्रव्यक्षेत्र है ।

नोट—(अन्य भी देखो बह-बहु विषय) ।

५. सच्चित् अचित् मिश्र सामान्य नोकर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. ४/१.३.१/८/४७ तद्व्यतिरिक्तोआगमद्वयभावे तिनिहो सच्चित्ता-चित्मिस्सभेएण । तस्य सच्चित्तो जीवद्वयं । अचित्तो योगल-धम्म-धम्म-कालागासद्वयानि । योगलजीवद्वयानि संयोगो कथंचिज्जञ्च-तरत्तमावण्णो नोआगममिस्सद्वयभावे गोम । — तद्व्यतिरिक्त नोआ-गमद्वयभावनिलेप (यहाँ भावका प्रकरण है) सच्चित् अचित् और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है । उनमें जीव द्रव्य सच्चित् भाव है, पुद्गल धर्मास्तिकाय अधर्मास्तिकाय काल और आकाशद्रव्य अचित्-भाव है । कथंचित् जात्यंतर भावको प्राप्त पुद्गल और जीव द्रव्यों-का संयोग अर्थात् शरीरधारी जीव नोआगम मिश्रद्रव्य भावनिलेप है । (घ. ४/१.६.१/३/१—यहाँ 'अन्तर' के प्रकरणमें तीनों भेद दशादि हैं ।) नोट—(अन्य भी देखो बह-बहु विषय) ।

६. लौकिक व लोकोत्तर सचित्तादि नोकर्म तद्व्यतिरिक्त

घ. १/१.१.१/२७/१ तत्र लौकिकं त्रिविधम्, सच्चित्तमचित्तं मिश्रमिति । तत्राचित्तमङ्गलम्—'सिद्धार-पुण-कर्मो बंदणमाला य मङ्गलं' इति । सेदो वण्णो आदिसो य कण्णा य जङ्गसो । १३। सच्चित्तमङ्गलम्, मिश्रमङ्गलं सारकारकयादिः । लोकोत्तरमङ्गलमपि त्रिविधम्, सच्चित्तमचित्तं मिश्रमिति । सच्चित्तमहंदादीनामनाधिधन-जीवद्रव्यम् । न केवलज्ञानादिमङ्गलपर्यायविशिष्टाहंदादीनाम् जीवद्रव्यैश्च ग्रहणं तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव-इति भावनिक्षेपास्तर्भावात् । न केवलज्ञानादिपर्यायानां ग्रहणं तेषामपि भावरूपत्वात् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमाकृत्रिमचैर्यालयादि, तत्स्थप्रतिमास्तु संस्थापनास्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं स्थापना-व्यपदेशः । इति चेन्न, तत्रापि बुद्ध्या प्रतिनिधी स्थापयितुमुत्थोप-लम्भात् । यथा अग्निरिव भावकोऽग्निः तथा स्थापनेव स्थापनेति तासां तत्त्वव्यपदेशोपपत्तेर्वा । तदुभयमपि मिश्रमङ्गलम् । — लौकिक मंगल (यहाँ मंगलका प्रकरण है) सच्चित्-अचित् और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है । इनमें सिद्धार्थ अर्थात् श्वेत सरसों, जलसे भरा हुआ कलश, बन्धनमाला, छत्र, श्वेतवर्ण और दर्पण आदि अचित् मंगल हैं । और बालकन्या तथा उत्तम जातिका घोड़ा आदि सच्चित् मंगल हैं । १३। अलंकार सहित कन्या आदि मिश्रमंगल समझना चाहिए । (वे० मंगल/१/४) । लोकोत्तर मंगल भी सच्चित् अचित् और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है । अहंतादिका अनादि अनिधन जीवद्रव्य सच्चित् लोकोत्तर नोआगम तद्व्यतिरिक्तद्रव्य मंगल है । यहाँ पर केवलज्ञानादि मंगलपर्याययुक्त अहंत आदिका ग्रहण नहीं करना चाहिए, किन्तु उनके सामान्य जीव द्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि वर्तमानपर्याय सहित

द्रव्यका भाव निलेपमें अन्तर्भाव होता है । उसी प्रकार केवल-ज्ञानादि पर्यायोंका भी इसमें ग्रहण नहीं होता, क्योंकि वे सब पर्यायों भावस्वरूप होनेके कारण उनका भी भाव निलेपमें ही अन्त-र्भाव होगा । कृत्रिम और अकृत्रिम चैत्यालयादि अचित् लोकोत्तर नोआगम तद्व्यतिरिक्त द्रव्यमंगल हैं । उनमें स्थित प्रतिमाओंका इन निलेपमें ग्रहण नहीं करना चाहिए; क्योंकि उनका स्थापना-निलेपमें अन्तर्भाव होता है । प्रश्न—अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापना-का व्यवहार कैसे सम्भव है ? उत्तर—इस प्रकारको शंका उचित नहीं है; क्योंकि, अकृत्रिम प्रतिमाओंमें भी बुद्धिके द्वारा प्रति-निधित्व मान लेनेपर 'ये जिनेन्द्रवैव हैं' इस प्रकारके मुख्य व्यवहार-की उपलब्धि होती है । अथवा अग्नि तुल्य तेजस्वी बालकको भी जिस प्रकार अग्नि कहा जाता है उसी प्रकार अकृत्रिम प्रतिमाओंमें की गयी स्थापनाके समान यह भी स्थापना है । इसलिए अकृत्रिम जिन प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार हो सकता है । उन दोनों प्रकारके सच्चित् और अचित् मंगलको मिश्रमंगल कहते हैं (जैसे—साधु संघ सहित चैर्यालय) ।

८. स्थित जित आदि भेदोंके लक्षण

घ. ६/४.१.६/२६/१० अवधूतमात्रं स्थितम्, जो पुरिसो भावागमम्मि बुट्ठजो गिलाणो व्व सर्णि सणि संचरदि सो तारिससंस्कारजुत्तो पुरिसो तम्भावागमो च स्थित्वा वृत्तेः द्विधं नाम । नैसंग्यवृत्तिजितम्, जेण संस्कारेण पुरिसो भावागमम्मि अक्खल्लिजो संचरइ तेण संजुत्तो पुरिसो तम्भावागमो च जितमिदि भण्णवे । यत्त यत्त प्ररन, क्रियते तत्त तत्त आधुतमवृत्तिं परिचितम्, क्रमेणोत्क्रमेणानुभयेन च भावागमा-म्भोभौ मत्स्यवच्चटुलतमवृत्तिजो भावागमश्च परिचितम्, शिष्याध्यापनं बाष्पना । सा चत्विधा नंदा भद्रा जया सौम्या चेति । .. एतासां बाष्पनानामुपगतं बाष्पनोपगतं परपरयायनसमर्थम् इति यावत् ।

घ. ६/४.१.६/२६/७ तत्स्थयरवयणविनिगमयोपपत्तं । तेण सुतेण समं बहुदि उपपज्जदि त्ति गणहरवेवम्मिद्विद्वदुदणं सुत्तसमं । अर्थात् परिच्छिद्यते गम्यते इत्यर्थो द्वादशाङ्गविषयः, तेण अर्थेण समं सह बहुदि त्ति अर्थसमं । द्रव्यसुदाहरिण अणवैकल्य संजमणिद्विद्वदणा-गावरणकत्वजीवसमसमुपपन्नवारहंगमुदं सयंबुद्धाधारमत्थसममिदि वुत्तं होदि । गणहरवेवविरहद्ववसुदं गंधो, तेण सह बहुदि उपपज्जदि त्ति बोहियवुद्धाहरिणसु द्विद्ववारहंगमुदणं गंधसमं । नाना विनो-तीति नाम । अणवेहि, पर्यारेहि अर्थपरिच्छिन्ति नामभेदेण कुणदि त्ति एगादिअक्खराण बारसंगाणिओगाणं मज्जदिठ्ठद्ववमुदण-वियप्पा नाममिदि वुत्तं होदि । तेण नामेण द्रव्यसुदेण समं सट्ठवट्ठदि उपपज्जदि त्ति सेसाहरिणसु द्विद्वदुदणं नामसमं ... सुईं मुदा... पंचैते... अणिओगस्स घोसण्णो नामेगवेसेण अणिओगो वुत्तचवे । सच्चभामापवेण अवगममाणत्थस्स तवेगवेसामासहादो वि अव-गमादो । ... घोसेण दव्वाणिओगहारेण समं सह बहुदि उपपज्जदि त्ति घोससमं नाम अणियोगमुदणं ।

१. अवधारण किये हुए मात्रका नाम स्थितआगम है । अर्थात् जो पुरुष भावआगममें वृद्ध व व्याधिपीड़ित मनुष्यके समान धीरे-धीरे संचार करता है वह उस प्रकारके संस्कारसे युक्त पुरुष और वह भावा-गम भी स्थित होकर प्रवृत्ति करनेसे अर्थात् रुक-रुककर चलनेसे स्थित कहलाता है । २. नैसर्ग्यवृत्तिका नाम जित है । अर्थात् जिस संस्कारसे पुरुष भावागममें अखलितरूपसे संचार करता है, उससे युक्त पुरुष और भावागम भी 'जित' इस प्रकारका कहा जाता है । ३. जिस जिस विषयमें प्ररन किया जाता है, उस-उसमें शीघ्रतापूर्ण प्रवृत्तिका नाम परिचित है । अर्थात् क्रमसे, क्रमसे और अनुभयरूपसे भावागमरूपो समुद्रमें मगरलोकें समान अत्यन्त

वचनतापूर्ण प्रवृत्ति करनेवाला जन्म और वह भावागम भी परिचित कहा जाता है। ४. शिष्योंको पढ़ानेका नाम वाचना है। वह चार प्रकार है - नन्दा, भद्रा, जया और सौम्या। (विशेष दे० वाचना)। इन चार प्रकारकी वाचनाओंको प्राप्त वाचनोपगत कहलाता है। अर्थात् जो दूमरोंको ज्ञान करानेमें समर्थ है वह वाचनोपगत है। ५. तीर्थकरके मुखसे निकला जो जपद सूत्र कहलाता है। (विशेष देखो आगम ७) उस सूत्रके साथ चूँकि रहता अर्थात् उत्पन्न होता है, अतः गणधरदेवमें स्थित भूतज्ञान सूत्रसम कहा गया है। ६. जो 'अर्थते' अर्थात् जाना जाता है वह द्वादशांगका विषयभूत अर्थ है, उस अर्थके साथ रहनेके कारण अर्थसम कहलाता है। द्रव्यभूत आचार्योंको ओषा न करके संयमसे उत्पन्न हुए भूतज्ञानावरणके क्षयोपशमसे जन्म स्वयंभूतोंमें रहनेवाला द्वादशांगभूत अर्थसम है यह अभिप्राय है। ७. गणधरदेवसे रचा गया द्रव्यभूत ग्रन्थ कहा जाता है। उसके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण बोधितभूत आचार्योंमें स्थित द्वादशांग भूतज्ञान ग्रन्थसम कहलाता है। ८. 'नामा मिनोति' अर्थात् नानारूपसे जो जानता है उसे नाम कहते हैं। अर्थात् अनेक प्रकारोंसे अर्थज्ञानको नामभेद द्वारा भेद करनेके कारण एक आदि अयरो स्वरूप बारह अंगोंके अनुयोगोंके मध्यमें स्थित द्रव्यभूत ज्ञानके भेद नाम है, यह अभिप्राय है। उस नामके अर्थात् द्रव्यभूतके साथ रहने अर्थात् उत्पन्न होनेके कारण शेष आचार्योंमें स्थित भूतज्ञान नामसम कहलाता है। ९. सूचो; मुद्रा आदि पाँच दृष्टान्तोंके वचनसे (दे० अनुयोग/२/१) 'बोध संज्ञावाला अनुयोगका अनुयोग (वाचानुयोग) नामका एकवेश होनेसे अनुयोग कहा जाता है; क्योंकि, सत्यभाषा १२से अवगम्यमान अर्थ उक्तपदके एकवेशभूत भाषा शब्दसे भी जाना हो जाता है। 'बोध अर्थात् द्रव्यानुयोगद्वारके सम अर्थात् साथ रहता है, अर्थात् उत्पन्न होता है, इस कारण अनुयोग भूतज्ञान बोधसम कहलाता है।

नोट—ये उपरोक्त नौके नौ भेदोंके लक्षण यहाँ भी दिये हैं—(ध. ६/४, १६२/६२/२६८/६) (ध. १४/६, १२/७-६)।

९. प्रथिम आदि भेदोंके लक्षण

१६ ध. ६/४, १६६/२७२/१३ तत्त्व गंधनकिरियाणिष्फणं फुलमादिदत्तं गंधिर्म नाम। वायनकिरियाणिष्फणं स्रुप-पच्छिमाद्य गैरि-किदय-चालि-कंठल-वरादिदत्तं बाह्यं नाम। सुतिधुवकोसपलादिदत्तं वेदगकिरियाणिष्फणं वेदिर्म नाम। तलाबलि-जिह्वहराहिह्वाणादिदत्तं पूरणकिरियाणिष्फणं पूरिर्म नाम। कट्टिमज्जिणभक्षण-वर-पायार-धूहादिदत्तं कट्टिदृश्य परधराविसंवादनकिरियाणिष्फणं संपादिर्म नाम। निर्बजजंजुर्जकीरादिदत्तं अहोदिमकिरियाणिष्फण-महोदिर्म नाम। अहोदिमकिरियासचित्त-अचित्सद्व्याणं रोवण-किरिएत्ति वुत्तं होदि। पोक्खरिणी-वावी-कूब-तलाय-लेण-सुरुंगादिदत्तं निखलोदणकिरियाणिष्फणं निखलोदिर्म नाम। निखलोदण-खणमिदि वुत्तं होदि। एक्क-वु-त्ति उणसुत्त-डोरावेद्वादिदत्तमोवेक्षण-किरियाणिष्फणमोवेक्षिर्म नाम। गंधिम-बाह्यमादिदत्तमाणमुवेक्षण-जाददत्तमुवेक्षिर्म नाम। चित्तारयाणमणोसि च वणुपायणकुसलाणं किरियाणिष्फणदत्तं गर-तुरयादिभुवुसंठाणं वणुणं नाम। पट्ट पिट्टिया-कणिगादिदत्तं वुणणकिरियाणिष्फणं वुणं नाम। बहणं दत्तानं संजाणेणुआद्वगंधवहणं दत्तं गंधं नाम। धुट्ट-पिट्ट-चंदण-कंक्कु-मादिदत्तं विलेपणं नाम। —१. ग्रन्थनैरूप क्रियासे सिद्ध हुए फूल आदि द्रव्यका प्रथिम कहते हैं। २. बुनना क्रियासे सिद्ध हुए सूत्र, पिटारी, चंगेर, कृतक, चालनी, कन्वल और बरत आदि द्रव्य बाह्य कहलाते हैं। ३. वेधन क्रियासे सिद्ध हुए सूति (सोम निकालनेका स्थान) इंधुव (भट्ठी) कोश और पण्य आदि द्रव्य वेधिम कह

जाते हैं। ४. पूरण क्रियासे सिद्ध हुए ताभासका बाँध व जिनग्रहका चतुतरा आदि द्रव्यका नाम पूरिम है। ५. काष्ठ, ईट और पथर आदिकी संघातन क्रियासे सिद्ध हुए कृत्रिम जिनभवन, गृह, प्राकार और स्तूप आदि द्रव्य संघातिस कहलाते हैं। ६. नीम, आम, जामुन और जंबोर आदि अधोधिम क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्यको अधोधिम कहते हैं। अधोधिम क्रियाका अर्थ सचित्त और अचित्त द्रव्योंकी रोपन क्रिया है। यह तात्पर्य है। ७. पुष्करिणी, बापी, कूप, तड़ाग, तयन और सुरंग आदि निष्खनन क्रियासे सिद्ध हुए द्रव्य निखलोदिम कहलाते हैं। निखलोदिमसे अभिप्राय खोदना क्रियासे है। ८. उप-वेल्लन क्रियासे सिद्ध हुए एकगुणे, धुगुणे एवं तिगुणे सूत्र, डोरा, व बेट आदि द्रव्य उपवेल्लन कहलाते हैं। ९. ग्रन्थिम व बाह्य आदि द्रव्योंके उद्बेल्लनसे उत्पन्न हुए द्रव्य उद्बेल्लिम कहलाते हैं। १०. चित्र-कार एवं बणोंके उत्पादनमें निपुण दूसरोंकी क्रियासे सिद्ध मनुष्य, तुरग आदि अनेक आकाररूप द्रव्य वर्ण कहे जाते हैं। ११. चूर्णन क्रियासे सिद्ध हुए पिष्ट, पिष्टिका, और कणिका आदि द्रव्यको चूर्ण कहते हैं। १२. बहुत द्रव्योंके संयोगसे उत्पन्न गन्धकी प्रधानता रखनेवाले द्रव्यका नाम गन्ध है। १३. चित्ते व पीसे गये चन्दन और ककुम आदि द्रव्य विलेपन कहे जाते हैं।

६. द्रव्यनिक्षेप निर्देश व शंकाएँ

१. द्रव्य निक्षेपके लक्षण सम्बन्धी शंका

दे, द्रव्य/२/२ (धविष्य पर्यायके प्रति अभिमुखपने रूप लक्षण 'गुण-पर्यायवान द्रव्य' इस लक्षणके साथ विरोधको प्राप्त नहीं होता)। रा. बा. १/४/४/२८/२६ युक्तं तावत् सम्यग्दर्शनप्राप्तिं प्रति गृहीता-भिमुख्यमिति, अतएपरिणामस्य औपस्थ संभवात्; इदं त्वयुक्तम्—जीवनपर्यायप्राप्तिं प्रति गृहीताभिमुख्यमिति। कुतः। सदा तत्परिणामात्। यदि न स्यात्, प्रागजोव. प्राप्नोतीति। नैव दोषः, मनुष्य-जीवादिबिषयापेक्षया सत्यपदेशो वैदित्यम्।—प्रश्न—सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त है; क्योंकि, पहले जो पर्याय नहीं है, उसका आगे होना सम्भव है; परन्तु जीवनपर्यायके प्रति अभिमुख कहना तो युक्त नहीं है, क्योंकि, उस पर्यायरूप तो वह सदा ही रहता है। यदि न रहता तो उससे पहले उसे उज्जीवपनेका प्रसंग प्राप्त होता। उच्चर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि, यहाँ जीवन सामान्यकी अपेक्षा उपरोक्त बात नहीं कही गयी है, बल्कि मनुष्यादिपने रूप जीवत्व बिकोषकी अपेक्षा जात कही है। नोट—यह लक्षण नोआगम तथा भावी नोआगम द्रव्य निक्षेपमें घटित होता है—(दे० निक्षेप/६/१/१, २)।

२. आगम द्रव्य निक्षेप विषयक शंका

१. आगम-द्रव्य-निक्षेपमें द्रव्यनिक्षेपपनेकी सिद्धि

रलो. बा. २/१/६/६६/२७०/९ तदेवेदिम्येकत्वप्रत्यभिज्ञानमन्वयप्रत्ययः। स तावज्जोवादिप्राभूतज्ञानियन्प्रत्ययमुपयुक्तं जीवाद्यागमद्रव्येऽस्ति। स एवाहं जीवादिप्राभूतज्ञाने स्वयमुपयुक्तं प्रागासम् स एवेदानीं तन्ना-नुपयुक्तो वर्ते पुनरुपयुक्तो भविष्यामीति संप्रत्ययात्।—'यह वही है' इस प्रकारका एकत्व प्रत्यभिज्ञान अन्वयज्ञान कहलाता है। जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले वर्तमान अनुपयुक्त आर्यामें वह अवश्य विद्यमान है। क्योंकि, 'जो ही मैं जीवादि शास्त्रोंको जाननेमें पहले उपयोग सहित था, वही मैं इस समय उस शास्त्रज्ञानमें उपयोग रहित होकर वर्त रहा हूँ और पीछे फिर शास्त्रज्ञानमें उपयुक्त हो जाऊँगा। इस प्रकार द्रव्यपनेकी लक्ष्मीको लिये हुए भले प्रकार ज्ञान हो रहा है।

२. उपयोगरहितकी भी आगम संज्ञा कैसे है

घ. ४/१.१.१/४/२ कथमेवस्स जीवद्वयस्स सुदणानावरणीयकलओव-
समविसिट्ठस्स दब्बभावेत्तागमवदिरत्तस्स आगमवद्वेत्ताव-
एसो । न एस दोसो, आधारे आधेयोभयारेण कारणे कञ्जुमयारेण सङ्गा-
गमवद्वयस्सओवसमविसिट्ठजीवद्वयजलंभणेण वा तस्स तद-
विरोहो । —प्रश्न—भूतज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमसे विशिष्ट, तथा
द्रव्य और भावरूप क्षेत्रागमसे रहित इस जीवद्रव्यके आगमद्रव्यक्षेत्र-
रूप संज्ञा कैसे प्राप्त हो सकती है (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है) ?
उत्तर—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि, आधाररूप आत्मा में आधेय-
भूतक्षयोपशम-स्वरूप आगमके उपचारसे; अथवा कारणरूप आत्मा में
कार्यरूप क्षयोपशमके उपचारसे, अथवा प्राप्त हुई है आगमसंज्ञा जिसको
ऐसे क्षयोपशमसे युक्त जीवद्रव्यके अवलम्बनसे जीवके आगमद्रव्य-
क्षेत्ररूप संज्ञाके होनेमें कोई विरोध नहीं है ।

घ. ७/२.१.१/४/२ कथमागमेण विपमुक्कस्स जीवद्वयस्स आगमव-
एसो । न एस दोसो, आगमाभावे वि आगमसंस्कारसहियस्स पुब्बं
लङ्गमववएसस्स जीवद्वयस्स आगमववएसुवल्भा । एदेण भट्ठसं-
कारजीवद्वयस्स वि गहणं कायद्वं, तत्थ वि आगमववएसुवल्भा । —
प्रश्न—जो आगमके उपयोगसे रहित है, उस जीवद्रव्यकी 'आगम'
कैसे कहा जा सकता है ? उत्तर—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि,
आगमके अभाव होनेपर भी आगमके संस्कार सहित एवं पूर्वकालमें
आगम संज्ञाको प्राप्त जीवद्रव्यको आगम कहना पाया जाता है । इसी
प्रकार जिस जीवका आगमसंस्कार भ्रष्ट हो गया है उसका भी ग्रहण
कर लेना चाहिए; क्योंकि, उसके भी (भूतपूर्व प्रज्ञापननयकी अपेक्षा—
क. पा.) आगमसंज्ञा पायी जाती है । (क. पा. १/१.१३-१४/९ २१७/
२६/६) ।

३. नोआगम द्रव्यनिक्षेप विषयक शंका

१. नोआगममें द्रव्य निक्षेपनेकी सिद्धि

स्तो. बा. २/१/६६/२७४/१ एतेन जीवादिनोआगमद्रव्यसिद्धिरुक्त ।
य एवाहं मनुष्यजीवः प्रागासं स एवाधुना वर्तं पुनर्मनुष्यो भविष्या-
मीत्यन्वयप्रत्ययस्य सर्वथाप्यन्वाध्यमानस्य सद्भावात् । ... ननु च जीवा-
दिनोआगमद्रव्यसंभाव्यं जीवादिरस्य सार्वकालिकत्वेनागातरत्वा-
सिद्धेस्तदभिसुर्यस्य कस्यचिदभावादिति चेत्, सत्यमेतत् । तत एव
जीवादिविशेषापेक्षयोवाह्यतो जीवादिव्रव्यनिक्षेपो । —इस कथनसे,
जीव, साम्यदर्शन आदिके नोआगम द्रव्यकी सिद्धि भी कह दी गयी
है । क्योंकि 'जो ही मैं पहले मनुष्य जीव था, सो ही मैं इस समय
देव होकर वर्त रहा हूँ तथा भविष्यमें फिर मैं मनुष्य हो जाऊँगा',
ऐसा सर्वतः अबाधित अन्वयज्ञान विद्यमान है । प्रश्न—जीव,
पुद्गल आदि सामान्य द्रव्योंका नोआगमद्रव्य तो असम्भव है;
क्योंकि, जीवपना पुद्गलपना आदि धर्म तो उन द्रव्योंमें सर्वकाल
रहते हैं । अतः भविष्यमें उन धर्मोंकी प्राप्ति असिद्ध होनेके कारण
उनके प्रति अभिमुख होनेवाले पदार्थोंका अभाव है ? उत्तर—आपकी
बात सत्य है, सामान्यरूपसे जीव पुद्गल आदिका नोआगम द्रव्यपना
नहीं बनता । परन्तु जीवादि विशेषकी अपेक्षा बन जाता है, इसीलिए
मनुष्य देव आदि रूप जीव विशेषोंके ही यहाँ उदाहरण दिये गये हैं ।
(और भी वे० निक्षेप/६/३/२) ।

२. भावी नोआगममें द्रव्यनिक्षेपनेकी सिद्धि

स.सि./१/६/१५/६ सामान्यापेक्षया नोआगममाविजोबो नास्ति, जीव-
सामान्यसदापि विद्यमानत्वात् । विशेषापेक्षया त्वस्ति । गत्यन्तरे
जीवो व्यक्तस्थितो मनुष्यभवप्राप्ति प्रत्यभिमुखो मनुष्यभाविजीवः ।
—जीवसामान्यकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद नहीं
बनता; क्योंकि, जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है । यहाँ पर्याया-

धिक नयकी अपेक्षा 'नोआगमभावी जीव' यह भेद बन जाता है;
क्योंकि, जो जीव दूसरी गतिमें निश्चयमान है, वह जब मनुष्यभवको
प्राप्त करनेके लिए सम्मुख होता है तब वह मनुष्यभावी जीव कहलाता
है । (यहाँ 'जीव' विषयक प्रकरण है । (और भी वे० निक्षेप/६/१/६/
३/१) (क. पा. १/१.१३-१४/९ २१७/२७०/६) ।

घ. ४/१.३.१/६/६ भवियं क्षेत्रपाहुड्ढजाणगभावो जीवो णिहस्सवे । कथं
जीवस्स क्षेत्रागमलओवसमरहितत्तादो । अणागमस्स क्षेत्रववएसो ।
न, सेष्यस्मिन् भावक्षेत्रागम इति जीवद्रव्यस्य पुरैव क्षेत्रवसिद्धेः ।
—नोआगमद्रव्यके तीन भेदोंमेंसे जो आगामी कालमें क्षेत्रविषयक
शास्त्रको जानेगा ऐसे जीवको भावी-नोआगम-द्रव्य कहते हैं ।
(क्षेत्र विषयक प्रकरण है) प्रश्न—जो जीव क्षेत्रागमरूप क्षयोपशमसे
रहित होनेके कारण अनागम है, उस जीवके क्षेत्र संज्ञा कैसे बन
सकती है । उत्तर—नहीं; क्योंकि, 'भावक्षेत्ररूप आगम जिसमें
निवास करेगा' इस प्रकारकी निरुक्तिके बलसे जीवद्रव्यके क्षेत्रागमरूप
क्षयोपशम होनेके पूर्व ही क्षेत्रपना सिद्ध है ।

३. कर्म तद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपना

घ. ४/१.३.१/६/१ तथ कम्मदब्बवखेत्तं णाणावरणादिअट्ठविहकम्म-
दब्बं । कथं कम्मस्स क्षेत्रववएसो । न, सिम्यन्ति निवसन्त्यस्मिन्
जीवा इति कर्माणां क्षेत्रवसिद्धेः । —ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके
कर्मद्रव्यको कर्म (तद्व्यतिरिक्त नोआगम) द्रव्यक्षेत्र कहते हैं ।
प्रश्न—कर्मद्रव्यको क्षेत्रसंज्ञा कैसे प्राप्त हुई ? उत्तर—नहीं; क्योंकि,
जिसमें जीव 'सिम्यन्ति' अर्थात् निवास करते हैं, इस प्रकारकी
निरुक्तिके बलसे कर्मोंके क्षेत्रपना सिद्ध है ।

४. नोकर्मतद्व्यतिरिक्त नोआगममें द्रव्यनिक्षेपपना

घ. ६/४.१.६७/३२२/३ जा सा तब्बदिरित्तदब्बगंधकदी सा गंधि-
माहम-बेदिम-पूरिमादिभेएण जण्येविहा । कथमेदेसि गंधसण्णा । न,
एवे जीवो बुद्धीए अप्पाणम्मि गंधदि त्ति तेसि गंधससिद्धो । —जो
तद्व्यतिरिक्त द्रव्यग्रन्थकृति है वह गंधना, बुनना, वेष्टित करना और
पूरना आदिके भेदसे अनेक प्रकार की है । —प्रश्न—इनकी ग्रन्थ संज्ञा
कैसे सम्भव है ? उत्तर—नहीं; क्योंकि, जीव इन्हें बुद्धिसे आत्मा में
गंधता है । अतः उनके ग्रन्थपना सिद्ध है ।

४. शायकशरीर विषयक शंकाएँ

१. त्रिकाल शायकशरीरोंमें द्रव्यनिक्षेपनेकी सिद्धि

स्तो. बा. २/१/६/६६/२७४/२७ नन्वेवमागमद्रव्यं वा बाधितातदन्वय-
प्रत्ययान्मुख्यं सिद्धयत्तु शायकशरीरं तु त्रिकालगोचरं तद्व्यतिरिक्तं च
कर्मनो कर्मविकल्पमनेकविधं कथं तथा सिद्धयेत् प्रतीत्यभावादिति
चेन्न, तत्रापि तथाविधान्वयप्रत्ययस्य धान्वयप्रत्ययस्य सद्भावात् ।
यदेव मे शरीरं ज्ञातुमारभमाणस्य तत्त्वं तदेवेदानीं परिसमाश्रितत्वं-
ज्ञानस्य वर्तत इति वर्तमानज्ञायकशरीरे तावदन्वयप्रत्ययः । यदेवोप-
युक्तत्वं ज्ञानस्य मे शरीरभासी तदेवाधुना नुपयुक्तत्वं ज्ञानस्येत्यतो त-
ज्ञायकशरीरे प्रत्ययवर्तः । यदेवाधुना नुपयुक्तत्वं ज्ञानस्य शरीरं तदे-
वोपयुक्तत्वं ज्ञानस्य भविष्यतोऽयनागतज्ञायकशरीरे प्रत्ययः । —प्रश्न—
अन्वयज्ञानसे मुख्य आगमद्रव्य तो भले ही निर्बाधरूपसे सिद्ध हो
जाओ परन्तु त्रिकालवर्ती ज्ञायक शरीर और कर्म नो कर्मके भेदोंसे
अनेक प्रकारका तद्व्यतिरिक्त भला कैसे मुख्य सिद्ध हो सकता है;
क्योंकि, उसकी प्रतीति नहीं होती है । उत्तर—नहीं; वहाँ भी तिस
प्रकार अनेक भेदोंको लिये हुए अन्वयज्ञान विद्यमान है । वह इस प्रकार
कि तत्त्वोंको जाननेके लिए आरम्भ करनेवाले मेरा जो ही शरीर पहले
था, वही तो इस समय तत्त्वज्ञानकी भली धर्ति समाप्त कर लेनेवाले
मेरा यह शरीर वर्त रहा है, इस प्रकार वर्तमानके ज्ञायकशरीर में

अन्वय प्रत्यय विद्यमान है। तत्त्वज्ञानमें उपयोग लगाये हुए मेरा जो हो शरीर पहले था वही इस भोजन करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगाये हुए मेरा यह शरीर है, इस प्रकार भूतकालके ज्ञायक-शरीरमें प्रत्यभिज्ञान हो रहा है। तथा इस बाणिज्य करते समय तत्त्वज्ञानमें नहीं उपयोग लगा रहे मेरा जो भी शरीर है, पीछे तत्त्वज्ञानमें उपयुक्त हो जानेपर वही शरीर रहा आवेगा, इस प्रकार भविष्यत्के ज्ञायक शरीरमें अन्वयज्ञान हो रहा है।

२. ज्ञायक शरीरोंको नोजागम संज्ञा क्यों ?

ध. ६/४.१.१/७/१ कथमेवेति तित्थं सरीराणं जिच्छेयमाणं विजिह्वव-
एसो। न, धनुषसहचारपञ्जाएण तोदाणायय-वट्टमाणसरीराणं दब्बजिणत्तं
पडि विरोहाभावाद्दो।—प्रश्न—इन अचेतन तीन शरीरोंके (नोजागम)
'जिन' संज्ञा कैसे सम्भव है (यहाँ 'जिन' विषयक प्रकरण है)।
उत्तर—नहीं, क्योंकि, जिस प्रकार धनुष-सहचार रूप पर्यायसे
अतीत, अनागत और वर्तमान मनुष्योंकी 'धनुष' संज्ञा होती है,
उसी प्रकार (आधारमें आधेयका आरोप करके) जिनाधार रूप
पर्यायसे अतीत, अनागत और वर्तमान शरीरोंके द्रव्य जिनत्वके
प्रति कोई विरोध नहीं है।

ध. ६/४.१.६३/२०/१ कथं सरीराणं नोजागमदब्बकदिब्बवएसो। आधार
आधेयोनियारादो।—प्रश्न—शरीरोंको नोजागम-द्रव्यकृति संज्ञा कैसे
सम्भव है (यहाँ 'कृति' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—चूँकि शरीर
नोजागम द्रव्यकृतिके आधार है, अतः आधारमें आधेयका उपचार
करनेसे उक्त संज्ञा सम्भव है। (ध. ४/१.३.१/६/६)।

३. भूत व भावी शरीरोंको नोजागमपणा कैसे है

क. पा. १/१.१३-१४/२०/३ होवु णाम वट्टमाणसरीरस्स पेज्जाममवव-
एसो; पेज्जाममेण सह एयत्तुवत्ताभादो, ण भविय-समुज्झादानमेसा
सण्णा; पेज्जपाहुडेण संबंधाभावाद्दो वि; ण एस दोसो; दब्बदिठ्यप्पणाए
सरीरस्मि तिसरीराभावेण एयत्तमुनययस्मि तदविरोहादो।—प्रश्न—
वर्तमान शरीरकी नोजागम द्रव्यपेज्ज संज्ञा होओ, क्योंकि वर्तमान
शरीरका पेज्जविषयक शास्त्रको जाननेवाले जीवके साथ एकत्व पाया
जाता है। परन्तु भाविशरीर और अतीत शरीरको नोजागम-द्रव्य-
पेज्ज संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि इन दोनों शरीरोंका
पेज्जके साथ सम्बन्ध नहीं पाया जाता है। (यहाँ 'पेज्ज' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—यह दोष उचित नहीं है, क्योंकि द्रव्याधिक-
नयकी दृष्टिसे भूत, भविष्यत और वर्तमान ये तीनों शरीर शरीरत्व-
की अपेक्षा एकरूप हैं, अतः एकरूपको प्राप्त हुए शरीरमें नोजागम
द्रव्यपेज्ज संज्ञाके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है।

ध. १/१.१/२१/४ आहारस्साहेयोषयारादो भवदुधरिदमंगलपज्जाग-
परिणद-जीवसरीरस्स मंगलववएसो ण अणेसि, तेसु रिठ्ठमंगल-
पज्जायाभावा। ण रायपज्जायाआहारत्तणेण अणागदादीदजोवे वि राय-
ववहारोवत्तभा।—प्रश्न—आधारभूत शरीरमें आधेयभूत आत्माके
उपचारसे धारण की हुई मंगल पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको
नोजागम-ज्ञायकशरीर-द्रव्यमंगल कहना तो उचित भी है, परन्तु
भानो और भूतकालके शरीरकी अवस्थाको मंगल संज्ञा देना किसी
प्रकार भी उचित नहीं है; क्योंकि, उनमें मंगलरूप पर्यायका
अभाव है। (यहाँ 'मंगल' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—ऐसा नहीं
है, क्योंकि, राजपर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत जीवमें
भी जिस प्रकार राजारूप व्यबहारकी उपलब्धि होती है, उसी प्रकार
मंगल पर्यायसे परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागत
शरीरमें भी मंगलरूप व्यबहार हो सकता है। (ध. ६/१.६.१/२/६)।

ध. ४/१.३.१/६/३ भवदु पुण्णस्स दब्बखेसागमत्तादो खेत्तववएसो,
एदस्स पुण सरीरस्स अजागमस्स खेत्तववएसो ण वडि ति। एत्थ

परिहारो बुच्चवे। तं णवा—क्षियत्तसैवीस्सेप्पस्मिद् द्रव्यागमो
रावागमो वेति त्रिविधमपि शरीरं क्षेत्रम्, आधार आधेयोपचाराद्वा।
—प्रश्न—द्रव्य क्षेत्रागमके निमित्तसे पूर्वके (भूत) शरीरको क्षेत्र संज्ञा
भले ही रही जाओ, किन्तु इस अनागम (भावी) शरीरके क्षेत्र संज्ञा
घटित नहीं होती। (यहाँ 'क्षेत्र' विषयक प्रकरण है)। उत्तर—
उक्त संज्ञाका यहाँ परिहार करते हैं। वह इस प्रकार है—जिसमें
द्रव्यरूप आगम अथवा भावरूप आगम वर्तमान कालमें निवास करता
है, भूतकालमें निवास करता था और आगामी कालमें निवास करेगा;
इस अपेक्षा तीनों ही प्रकारके शरीर क्षेत्र कहलाते हैं। अथवा, आधार-
रूप शरीरमें आधेयरूप क्षेत्रागमका उपचार करनेसे भी क्षेत्र संज्ञा बन
जाती है।

५. द्रव्यनिक्षेपके भेदोंमें परस्पर अन्तर

१. आगम व नोजागममें अन्तर

रत्तो, वा. २/१/६/२७/१८ तस्यागमद्रव्यादन्यत्वं सुप्रतीतमेवानारभ-
त्वात्।—वह ज्ञायक शरीर नोजागमद्रव्य आगमद्रव्यसे तो भिन्न भले
प्रकार जाना ही जा रहा है, क्योंकि आगमज्ञानके उपयोग रहित
आत्माको आगमद्रव्य माना है, और जीवके जड़ शरीरको नोजागम
माना है।

ध. ६/४.१.६३/२०/२ यदि एवं तो सरीराणामागमसमुच्चारेण किण्ण
बुच्चवे। आगमणोआगमणं मेदपदुप्पायणदट्ठं न बुच्चवे पओजणा-
भावाद्दो च।—प्रश्न—यदि ऐसा है अर्थात् आधारमें आधेयका उपचार
करके शरीरको नोजागम कहते हों तो शरीरोंको उपचारसे आगम
क्यों नहीं कहते। उत्तर—आगम और नोजागमका भेद बतलानेके
लिए अथवा कोई प्रयोजन न होनेसे भी शरीरोंको आगम नहीं
कहते।

ध. ६/४.१.१/७/३ आगमसण्णा अणुवजुत्तजीवदब्बस्से एत्थ किण्ण कदा,
उवजोणाभावं पडि विनेसाभावाद्दो। न, एत्थ आगमसंस्काराभावेण
तदभावाद्दो... भविस्सकाले जिणपाहुडजाणयस्स भूदकाले गादूण
विस्सरिदस्स य नोजागमभविष्यदब्बजिणत्तं किण्ण इच्छज्जवे। न,
आगमदब्बस्स आगमसंस्कारपज्जायस्स आहारत्तणेण तीदाणागदवट्ट-
माण नोजागमदब्बत्तविरोहादो।—प्रश्न—अनुपयुक्त जीवद्रव्यके
समान यहाँ (त्रिकाल गोचर ज्ञायक शरीरोंकी भी) आगम संज्ञा क्यों
नहीं की, क्योंकि दोनोंमें उपयोगाभावकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है।
उत्तर—नहीं की, क्योंकि, यहाँ आगम संस्कारका अभाव होनेसे उक्त
संज्ञाका अभाव है। प्रश्न—भविष्यकालमें जिनप्राभुत्तको जाननेवाले
व भूतकालमें जानकर विस्मरणको प्राप्त हुए जीवद्रव्यके नोजागम-
भावी-जिनत्व क्यों नहीं स्वीकार करते (यहाँ 'जिन' विषयक
प्रकरण है)। उत्तर—नहीं क्योंकि आगम संस्कार पर्यायका आधार
होनेसे अतीत, अनागत व वर्तमान आगमद्रव्यके नोजागम द्रव्यत्वका
विरोध है। (भावार्थ—आगमद्रव्यमें जीवद्रव्यका ग्रहण होता है
और नोजागममें उसके आधारभूत शरीरका। जीवमें आगमसंस्कार
होना सम्भव है, पर शरीरमें वह सम्भव नहीं है। इसीलिए ज्ञायकके
शरीरको आगम अथवा जीवद्रव्यको नोजागम नहीं कह सकते हैं।)

२. भावी ज्ञायकशरीर व भावी नोजागममें अन्तर

रत्तो, वा. २/१/६/६६/२७/१७ तर्हि ज्ञायकशरीरं भाविनोजागमद्रव्या-
दन्यदेवेति चेन्न, ज्ञायकविशिष्टस्य ततोऽन्यत्वात्।—प्रश्न—तब तो
(भावी) ज्ञायकशरीर भाविनोजागमसे अभिन्न ही हुआ। उत्तर—
नहीं, क्योंकि, उस ज्ञायकशरीरसे ज्ञायकआत्मा करके विशिष्ट
भावी नोजागमद्रव्य भिन्न है।

क. पा. १/१.१३-१४/६ २१७/२०७/२४-भाषाकार—जिस प्रकार भावी और
भूत शरीरमें शरीरसामान्यको अपेक्षा वर्तमान शरीरोंसे एकरूप मान-
कर (उन भूत व भावी शरीरमें) नोजागम द्रव्यपेज्ज संज्ञाका

आहार किया है (वे० निक्षेप/६/४/३), उसी प्रकार वर्तमान जीव ही भविष्यमें वैज्यविषयक शास्त्रका ज्ञाता होगा; अतः जीव सामान्यको अपेक्षा एकत्व मानकर वर्तमान जीव (के शरीरको) भाविनोआगम द्रव्यवैज्य कहा है। (घ. १/१.१.१/२६/२१ पर विशेषार्थ)।

स. सि./५. जगरूप सहाय/१/५/५. ४६ भावी ज्ञायकशरीरमें जीवके (जीव विषयक) शास्त्रको जाननेवाला शरीर है। परन्तु भावी नोआगमद्रव्यमें जो शरीर आगे जाकर मनुष्यादि जीवन प्राप्त करेगा। उन्हें उनके (मनुष्यादि विषयोंके) शास्त्र जाननेकी आवश्यकता नहीं। अज्ञायक होकर ही (शरीर) प्राप्त कर सकेगा। ऐसा ज्ञायकपना और अज्ञायकपनाका दोनोंमें भेद व अन्तर है।

३. ज्ञायक शरीर और तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/६/६६/२७५/२५ कर्म नोकर्म बान्धवप्रत्ययपरिच्छिन्नं ज्ञायकशरीरादनन्यदिति चेद् न, कामस्य शरीरस्य तैजसस्य च शरीरस्य शरीरभावमापन्नस्याहारदिपुद्गलस्य वा ज्ञायकशरीरत्वासिद्धः, ओषादिकेन्द्रियकाहारकशरीरत्रयस्यैव ज्ञायकशरीरत्वोपलब्धयथा विग्रहगतावधि जीवस्यापयुक्तज्ञानत्वप्रसङ्गात् तैजसकामं शरीरयोः सदभावत् । — प्रश्न—तद्व्यतिरिक्तके कर्म नोकर्म भेद भी अन्य ज्ञानसे जाने जाते हैं, अतः ये दोनों ज्ञायकशरीर नोआगमसे भिन्न हो जावेगे? उत्तर—नहीं, क्योंकि, कामिण वर्गणाओंसे बने हुए कामशरीर और तैजस वर्गणाओंसे बने हुए तैजसशरीर इन दोनों शरीररूपसे शरीरपनेको प्राप्त हो गये पुद्गलस्कन्धोंको ज्ञायक शरीरपना सिद्ध नहीं है। अथवा आहार आदि वर्गणाओंको भी ज्ञायकशरीरपना असिद्ध है। वस्तुतः बन चुके औदारिक, वैक्रियक और आहारक शरीरोंको ही ज्ञायकशरीरपना कहना युक्त है। अन्यथा विग्रहगतिमें भी जीवके उपयोगात्मक ज्ञान हो जानेका प्रसंग आवेगा, क्योंकि कामं और तैजस दोनों ही शरीर वहाँ विद्यमान हैं।

४. भाविनोआगम व तद्व्यतिरिक्तमें अन्तर

श्लो. वा. २/१/६/६६/२७५/६ कर्मनोकर्म नोआगमद्रव्यं भाविनोआगम-द्रव्यादनन्तरमिति चेन्न, जीवादिप्राभूतज्ञायिपुरुषकर्मनोकर्मभाव-मापन्नस्यैव तथाभिधानात्, ततोऽन्यस्य भाविनोआगमद्रव्यत्वोपगमात् । — प्रश्न—कर्म और नोकर्मरूप नोआगम द्रव्य भावि-नोआगम-द्रव्यसे अभिन्न हो जावेगा? उत्तर—नहीं, क्योंकि, जीवादि विषयक शास्त्रको जाननेवाले ज्ञायक पुरुषके ही कर्म व नोकर्मोंको तैसा अर्थात् तद्व्यतिरिक्त नोआगम कहा गया है। परन्तु उससे भिन्न पड़े हुए और आगे जाकर उस उस पर्यायरूप परिणत होनेवाले ऐसे कर्म व नोकर्मोंसे युक्त जीवको भाविनोआगम माना गया है।

७. भाव निक्षेप निर्देश व शंका आदि

१. भावनिक्षेप सामान्यका उद्देश

स. सि./१/५/१०/६ वर्तमानतत्पर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भावः । — वर्तमान-पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं। (रा. वा./१/५/८/२६/१२); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७/२७६); (घ. १/१.१.१/१४/३ व २६/७); (घ. ६/४.१. ४८/२४२/७) (त. सा./१/१३)।

घ. ५/१.७.१/८७/६ द्रव्यपरिणामो पुष्पावरोक्षिर्वदिरत्तवटमाणपरिणासुबलविषयद्वयं वा । — द्रव्यके परिणामको अथवा पूर्वपर कोटिसे व्यतिरिक्त वर्तमान पर्यायसे उपलक्षित द्रव्यको भाव कहते हैं।

वे. नय/१/५/३ (भाव निक्षेपसे आत्मा पुरुषके समान प्रवर्तती स्त्रीकी भाँति पर्यायोक्तासी है)।

२. भावनिक्षेपके भेद

स. सि./१/५/१८/७ भावजीवो द्विविधः—आगमभावजीवो नोआगमभाव-जीवश्चेति । — भाव जीवके दो भेद हैं—आगम-भावजीव और नो-आगम-भावजीव। (रा. वा./१/५/८/२६/१५); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७); (घ. १/१.१.१/२६/७=३/६); (घ. ४/१.३.१/७/६); (गो. क./५/६४/४६); (न. च. ४/२७६)।

घ. १/१.१.१/२६/६ नोआगमदो भावमंगल दुर्विहं, उपयुक्तस्तरपरिणत इति । — नोआगम भाव मंगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है।

३. आगम व नोआगम भावके भेद व उदाहरण

च. खं. १३/५.४/सू. १३६-१४०/३६०-३६१ जा सा आगमदो भावपयङ्की णाम तिसिसे इमो णिद्वेसे—ठिदं जिदं परिजिदं बायणोवगदं सुत्त-समं अत्थसमं गंधसमं णामसमं घोससमं । जा तस्य बायणा वा पुच्छणा वा पठिच्छणा वा परिपट्ठणा वा अणुपेहणा वा थय-भुदि-धम्मकहा वा जेचामणे एवमादिमा उवजोमा भावे त्ति कट्टु जाव-दिया उवजुसा भावा सा सत्त्वा आगमदो भावपयङ्की णाम । १३६। जा सा नोआगमदो भावपयङ्की णाम सा अण्येविह । तं जहा—सुर-असुर-णाग-सुवण-किण्णर-किपुरिस-गहङ्ग-गंधर्व-जम्बूद्वारव-मणुअ-महोरग-मिय-पप्प-पक्खि-सुवय-चउत्पय-जलचर-बलचर-खगचर-देव-मणुस्स-तिरिक्ख-गेरइय-णियणुणा पयङ्की सा सत्त्वा नोआगमदो भावपयङ्की णाम । १४०। — जा आगम भावप्रकृति है, उसका यह निर्देश है—स्थित, जित, परिचित, बाचनापगत, मूत्रसम, अथसम, ग्रन्थसम, नामसम, और घोससम। तथा इनमें जा बाचना, पृच्छना, प्रती-च्छना, परिमरिना, अनुप्रसङ्गा, स्तव, स्तुति, धर्मकथा तथा इनको आदि लेकर और जो उपयोग हैं वे सब भाव हैं; ऐसा समझकर जितने उपयुक्त भाव हैं वह सब आगम भाव कृति हैं । १३६।

जा नोआगम भावप्रकृति है वह अनेक प्रकार का है। यथा—सुर असुर, नाग, सुपर्ण, किन्नर, किपुरुष, गरुड, गन्धर्व, यक्ष, राक्षस, मनुज, महोरग, मृग, पशु, पक्षी, द्विपद, चतुष्पद, जलचर, स्थलचर, खगचर, देव, मनुष्य, तिर्यच और नारकी; इन जीवोंकी जा अपनी अपनी प्रकृति है वह सब नोआगमभावप्रकृति है। (यहाँ 'कर्मप्रकृति' विषयक प्रकरण है।)

४. आगम व नोआगम भावके लक्षण

स. सि./१/५/१८/८ तत्र जीवमाभूतविषयोपयोगविष्टो मनुष्यजीवप्राभूत-विषयोपयोगयुक्तो वा आत्मा आगमभावजीवः । जीवनपर्यायेण मनुष्य जीवत्वपर्यायेण वा समाविष्ट आत्मा नोआगमभावजीवः । — जा आत्मा जीव विषयक शास्त्रका जानता है, उसमें उपयोग-युक्त है वह आगम-भाव-जीव कहलाता है। तथा जीवनपर्याय या मनुष्य जीवनपर्यायसे युक्त आत्मा नोआगम भाव जीव कहलाता है। (यहाँ 'जाव' विषयक प्रकरण है) (रा. वा./१/५/१०-११/१६); (श्लो. वा. २/१/५/श्लो. ६७-६८/२७६); (घ. १/१.१.१/२६/६); (घ. ४/१.५.१/३/५) (गो. क./५. ६५-६६/५६)।

घ. १/१.१.१/२६/८ आगमदो मंगलापहङ्गजाणओ उवजुत्तो । नोआगमदो भावमंगलं दुर्विहं, उपयुक्तस्तरपरिणत इति । आगममन्तरेण अर्थ-पयुक्त उपयुक्तः । मङ्गलपर्यायपरिणतस्तरपरिणत इति । — जो मंगल-विषयक शास्त्रका ज्ञाता हाते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभाव मंगल कहते हैं। नोआगम-भाव-मंगल उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकार का है। जो आगमके बिना ही मंगलके अर्थमें उपयुक्त है, उसे उपयुक्त नोआगम भाव मंगल कहते हैं, और मंगलरूप अर्थात् जिनेन्द्रदेव आदिकी बन्धना भावस्तुति आदिमें

परिणत जीवको तत्परिणत नोआगमभाव मंगल कहते हैं। (ध. ४/१.३.१/७८)।

न. च. बृ. २/७६-२७७ अरहतस्य जाणो आगमभावो हु अरहंतो। २७६। तग्गुण एय परिणदो नोआगमभाव हाइ अरहंतो। तग्गुणएई भावा केवलजाणी हु परिणदो भणित्थो। २७७। —अहन्त विषयक शास्त्रका ज्ञायक (और उसके उपयोग युक्त आत्मा) आगमभाव अहन्त है। २७६। उसके गुणोंसे परिणत अर्थात् केवलज्ञानादि अनन्तचतुष्टयरूप परिणत आत्मा नोआगम-भाव अहन्त है। अथवा उनके गुणोंको ध्यानेवाला आत्मा नोआगमभाव अहन्त है। २७७।

५. भावनिक्षेपके लक्षणकी सिद्धि

रत्नो. वा. २/१/६६/२७८/१० नन्वेवमतीतस्यानागतस्य च पर्यायस्य भावरूपताविरोधाद्गतमानस्यापि सा न स्यात्तस्य पूर्वविक्षयानागतत्वात् उत्तरापेक्षयातोत्तरावगतो भावरूपस्याव्याप्तिरसंभवा वा स्यादिति चेन्न। अतोतस्यानागतस्य च पर्यायस्य स्वकालापेक्षया सांप्रतिकत्वाद्भावरूपतोपपत्तेरनुयायिनः परिणामस्य सांप्रतिकत्वोपगमादुक्तदोषाभावात्। —प्रश्न—भूत और भविष्य पर्यायोंका, इस लक्षणके अनुसार, भाव निक्षेपपनेका विरोध हो जानेके कारण वर्तमानकालकी पर्यायोंकी भी वह भावरूपपना न हो सकेगा। क्योंकि वर्तमानकालकी पर्याय भूतकालकी पर्यायोंकी अपेक्षासे प्रविध्यत्कालमें है और उत्तरकालकी अपेक्षा बही पर्याय भूतकाल की है। अतः भावनिक्षेपके कथित लक्षणमें अव्याप्ति या असम्भव दोष आता है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, भूत व भविष्यत् कालकी पर्याय भी अपने अपने कालकी अपेक्षा वर्तमान की ही हैं; अतः भावरूपता बन जाती है। जो पर्याय अपेक्षा वीक्षेकी पर्यायोंमें अनुगम नहीं करती हुई केवल वर्तमान कालमें ही रहती है, वह वर्तमान कालकी पर्याय भावनिक्षेपका विषय मानी गयी है। अतः पूर्वोक्त लक्षणमें कोई दोष नहीं है।

६. आगमभावनिक्षेपमें भावनिक्षेपपनेकी सिद्धि

रत्नो. वा. २/१/६६/२७८/१६ कथं पुनरागमो जीवादिभाव इति चेत्, प्रत्ययजीवादिबस्तुनः सांप्रतिकपर्यायत्वात्। प्रत्ययात्मका हि जीवादयः प्रसिद्धाः एवार्थाभिधानात्मकजांवादिबस्तु। —प्रश्न—ज्ञानरूप आगमको जीवादिभाव निक्षेपपना कैसे है? उत्तर—ज्ञानस्वरूप जीवादि बस्तुओंको वर्तमानकालकी पर्यायपना है, जिस कारणसे कि जीवादिपदार्थ ज्ञानस्वरूप होते हुए प्रसिद्ध हो ही रहे हैं, जैसे कि अर्थ और शब्द रूप जीव आदि हैं (दे० नय॥४/१)।

७. आगम व नोआगमभावमें अन्तर

रत्नो. वा. २/१/६६/२७८/१७ तत्र जीवादिविषयोपयोगात्वेन तत्प्रत्ययेनाविष्टः पुमानेव सदागम इति न विरोधः, ततोऽन्यस्य जीवादिपर्यायाविष्टस्यार्थानेनोआगमभावजीवत्वेन व्यवस्थापनात्। —जीवादि विषयोंके उपयोग नागक ज्ञानोंमें गहित आत्मा तो उस उस जीवादि आगमभावरूप कहा जाता है; और उसमें भिन्न नोआगम भाव है जो कि जीव आदि पर्यायोंसे आविष्ट सहकारी पदार्थ आदि स्वस्व व्यवस्थित हो रहा है।

८. द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर

रा. वा. १/१/१७/२६/२५ द्रव्यभावयोरैकत्वम् अत्र्यतिरेकादिति चेत्, न; कथं चित् संज्ञात्वालक्षणयादिभेदात् तद्भेदसिद्धये। रा. वा. १/१/२३/३१/१ तथा द्रव्य स्याद्भावाः भावद्रव्यायदिज्ञात न भावपर्यायायदिज्ञात द्रव्यम्। भावस्तु द्रव्यं स्यान्न वा, उभयथा दर्शनात्। —प्रश्न—द्रव्य व भावनिक्षेपमें अन्तर है, क्योंकि इनको पृथक् सत्ता नहीं पायी जाता? उत्तर—नहीं, मन्त्रा लक्षण आदिकी दृष्टिमें इनमें भेद है। अथवा—द्रव्य तो भाव अवश्य होगा क्योंकि उसको उस

योग्यताका विकास अवश्य होगा, परन्तु भावद्रव्य हो भी और न भी हो, क्योंकि उस पर्यायमें आगे अमुक योग्यता रहे भी न भी रहे।

रत्नो. वा. २/१/६६/२७६/६ नापि द्रव्याद्यनर्थान्तरमेव तस्यावाधितभेदप्रत्ययविषयत्वात्, अन्यथास्वयविषयत्वात्तुष्काद् द्रव्यवत्। —वर्तमानकी विशेषपर्यायोंकी ही विषय करनेवाला वह भावनिक्षेप निर्बाध भेदज्ञानका विषय हो रहा है, अन्यथा द्रव्यनिक्षेपके समान भावनिक्षेपकी भी तीनों कालके पदार्थोंका ज्ञान करनेवाले अन्वयज्ञानकी विषयताका प्रसंग होवेगा। भावार्थ—अन्वयज्ञानका विषय द्रव्यनिक्षेप है और विशेषरूप भेदके ज्ञानका विषय भावनिक्षेप है। भूतभविष्यत् पर्यायोंका संकलन द्रव्यनिक्षेपसे होता है, और केवल वर्तमान पर्यायोंका भावनिक्षेपसे आकलन होता है।

निक्षेपाधिकरण—दे० अधिकरण।

निगमन—१. निगमनका लक्षण

न्या. सू. ५/१/१/३६ हेत्वपदेशात्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनम्।

न्या. सू. भाष्य १/१/३६/३/१२ उदाहरणस्थयोर्धर्मयोः साध्यसाधनभावोपपत्तौ साध्ये विपरीतप्रसङ्गप्रतिषेधार्थं निगमनम्। —हेतु पूर्वक पुनः प्रतिज्ञा या पक्षका वचन कहना निगमन है। (न्या. दी. ३/३/३२/७६/१)। साधनभूतका साध्यधर्मके साथ समान अधिकरण (एक आश्रय) होनेका प्रतिपादन करना उपनय है। उदाहरणमें जो दो धर्म हैं उनके साध्य साधनभाव सिद्ध होनेमें विपरीत प्रसंगके खण्डनके लिए निगमन होता है।

प. मु. ३/३/१ प्रतिज्ञास्तु निगमनं। १२१। —प्रतिज्ञाका उपसंहार करना निगमन है।

न्या. दी. ३/३/७२/१११ साधनानुवादपुरस्सरं साध्यनियमवचनं निगमनम्। तस्मादग्निमानेवेति। —साधनको दुहराते हुए साध्यके निश्चयरूप वचनको निगमन कहते हैं। जैसे—धूमवाला होनेसे यह अग्निवाला ही है।

२. निगमनाभासका लक्षण

न्या. दी. ३/३/७२/१११ अनयोर्व्यययेन कथनमनयोराभासः। —उपनयको जगह निगमन और निगमनकी जगह उपनयका कथन करना उपनयाभास तथा निगमनाभास हैं।

निगुहत्तर्क—Abstract reasoning घ. ५/१, २७।

निगोव—दे० जनस्पति/२।

निग्रह—

स. सि. ६/४/४११/३ स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनं निग्रहः। —स्वच्छेद प्रवृत्तिको रोकना निग्रह है। (रा. वा. ६/४/२/६६३/१३)।

निग्रहस्थान—१. निग्रहस्थानका लक्षण

न्या. सू. ५/१/२/११६ विप्रतिपत्तिरप्रतिपत्तिश्च निग्रहस्थानम्। —विप्रतिपत्ति अर्थात् पक्षको स्वयं ठीक न समझकर उलटा समझना; तथा अप्रतिपत्ति और दूसरेके द्वारा सिद्ध किये गये पक्षको समझकर भी उसकी परवाह न करते हुए उसका खण्डन न करना, अथवा प्रतिवादी द्वारा अपनेपर दिये गये दोषोंका निराकरण न करना, ये निग्रहस्थान हैं। अर्थात् इनमें बादीको पराजय होती है।

रत्नो. वा. ४/१/३३/न्या./रत्नो. ६६-१००/३४३ तूष्णींभावोऽथवा दोषानासक्तिः सत्यसाधने। वादिनोके परस्वेष्टे पक्षसिद्धिर्न चाप्यथा। ६६। कस्यचित्सत्त्वसंसिद्धयप्रतिषेधो निराकृतेः। कीर्तिः पराजयोऽवश्यमकीर्तिकृदिति स्थितम्। १००। —बादीके द्वारा कहे गये सत्य हेतुमें प्रतिवादीका चुप रह जाना, अथवा सत्य हेतुमें दोषोंका प्रसंग न उठाना ही, बादीके पक्षकी सिद्धि है, अन्य प्रकार नहीं। ६६। दूसरेके

पक्षका निराकरण करनेसे एककी यशःकीर्ति होती है और दूसरेका पराजय होता है, जो कि अवश्य ही अपकीर्तिका करनेवाला है। अतः स्वपक्षकी सिद्धि और परपक्षका निराकरण करना ही जयका कारण है। इस कर्तव्यको नहीं करनेवाले वादी या प्रतिवादीका निग्रहस्थान हो जाता है।

दे. न्याय/२ वास्तवमें तो स्वपक्षकी सिद्धि ही प्रतिवादीका निग्रहस्थान है।

२. निग्रहस्थानके भेद

न्या.सू./मू./४/२/१ प्रतिज्ञाहानिः प्रतिज्ञास्तरं प्रतिज्ञाविरोधः प्रतिज्ञासंन्यासो हेत्वस्तरमर्थस्तरं निरर्थकमविज्ञातार्थमपार्थक्यमप्राप्तकालं न्यूनमधिकं पुनरुक्तमनुभाषणमज्ञानमप्रतिभाविशेषो मतानुज्ञापयन्युपयोग्येषामनिरनुयोज्यानुयोगोऽपसिद्धान्तो हेत्वाभासरच निग्रहस्थानानि । = निग्रहस्थान २२ है—१. प्रतिज्ञाहानि, २. प्रतिज्ञास्तर, ३. प्रतिज्ञाविरोध, ४. प्रतिज्ञासंन्यास, ५. हेत्वस्तर, ६. अर्थान्तर, ७. निरर्थक, ८. अविज्ञातार्थ, ९. अपार्थक्य, १०. अप्राप्तकाल, ११. न्यून, १२. अधिक, १३. पुनरुक्त, १४. अनुभाषण, १५. अज्ञान, १६. अप्रतिभा, १७. विशेष, १८. मतानुज्ञा, १९. पर्यनुयोज्यानुपेक्षण, २०. निरनुयोज्यानुयोग, २१. अपसिद्धान्त और २२. हेत्वाभास।

सि. वि/मू./४/१०/२३४ असाधनाङ्ग बचनमदोषोद्भावनं द्वयोः । निग्रहस्थानमिष्टं चेत् किं पुनः साध्यसाधनैः । १००। = (बौद्धिके अनुसार) असाधनाङ्ग बचन अर्थात् असिद्ध व अनेकान्तिक आदि दूषणों सहित प्रतिज्ञा आदिके बचनोंका कहना और अदोषोद्भावन अर्थात् प्रतिवादीके साधनोंमें दोषोंका न उठाना ये दो निग्रहस्थान स्वीकार किये गये हैं, फिर साध्यके अन्व साधनोंसे क्या प्रयोजन है।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. जय पराजय व्यवस्था । —दे० न्याय/२।
२. नैयायिकों द्वारा निग्रहस्थानोंके प्रयोगका समर्थन- दे० वितंठा।
३. नैयायिक व बौद्धमान्य निग्रहस्थानोंका व उनके प्रयोगका निषेध । —दे० न्याय/२।
४. निग्रहस्थानके भेदोंके लक्षण —दे० वह वह नाम।

निघंटु—१. १३०० श्लोक प्रमाण संस्कृत भाषामें लिखा गया एक पौराणिक ग्रन्थ। २. श्वेताम्बरार्चार्थ श्रीहेमचन्द्रसूरि (ई० १०८८-११४३) को 'निघंटुशेष' नामकी रचना। ३. आ. पद्यनन्द (ई० १२८०-१३३०) कृत 'निघंटु वैयक' नामका आयुर्वेदिक ग्रन्थ—(यशस्तिलकचम्पू/प्र. पं० सुन्दरलाल)।

निज गुणानुत्थान—दे० परिहार प्रायश्चित्त।

निजात्माष्टक—आ. योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित सिद्ध स्वरूपानुवाद विषयक आठ अपर्धश दोहे।

निजाष्टक—आ० योगेन्दुदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित अध्यात्म भाव विषयक आठ अपर्धश दोहे।

नित्य—बेशु. सू./मू./४/१/१ सदकारणवज्जित्यम् । = सत और कारण रहित नित्य कहलाता है। (आप्र. प./टी./२/५६/४/३)।

त. सू./४/३१ तद्भावाद्यर्थं नित्यं । ३१। = सतके भावसे या स्वभावसे अर्थात् अपनी जातिसे च्युत न होना नित्य है।

स. सि./४/४/२७०/३ नित्यं भूवमित्यर्थः । 'नेर्ध्रुवः रयः' इति निष्पादित्वात् ।

स. सि./४/३१/३०२/५ येनात्मना प्राग्वटं वस्तु तेनेवात्मना पुनरपि भावास्तदेवेति प्रतिप्रयोज्यते । यद्यत्यन्तनिरोधोऽभिनवप्रादुर्भावमात्रमेव वा स्मास्ततः स्मरणानुपपत्तिः । तदधीनलोकसंव्यवहारो

विरुध्यते । ततस्तद्भावेनावयव्यं नित्यमिति निश्चीयते । = १. नित्य शब्दका अर्थ भूव है ('नेर्ध्रुवेत्यः') इस वाक्यिके अनुसार 'नि' शब्द-ने ध्रुवार्थमें 'त्य' प्रत्यय लगकर नित्य शब्द बना है। २. पहले जिस रूप वस्तुका देखा है उसी रूप उसके पुनः होनेसे 'वही यह है' इस प्रकारका प्रत्यभिज्ञान होता है। यदि पूर्ववस्तुका सर्वथा नाश हो जाये या सर्वथा नयी वस्तुका उत्पाद माना जाये तो इससे स्मरणकी उत्पत्ति नहीं हो सकती और स्मरणकी उत्पत्ति न हो सकनेसे स्मरणके आधीन जितना लोक संव्यवहार चाखू है, वह सब विरोधको प्राप्त होता है। इसलिए जिस वस्तुका जो भाव है उसरूपसे च्युत न होना तद्भावावयव्य अर्थात् नित्य है, ऐसा निश्चित होता है। (रा. बा./४/४/१-२/४४३/६) ; (रा. बा./४/३१/१/४६६/३२)।

न. च. वृ./६१ सोऽयं इति तं गिच्छात् । = 'यह वह है' इस प्रकारका प्रत्यय जहाँ पाया जाता है, वह नित्य है।

★ **द्रव्यमें नित्य अनित्य धर्म**—दे० अनेकान्त/४।

★ **द्रव्य व गुणोंमें कथंचित् नित्यनित्यात्मकता**

दे० उरपाद व्ययधौष्य/२।

★ **पर्यायमें कथंचित् नित्यरच**—दे० उरपाद व्ययधौष्य/३।

★ **षट् द्रव्योंमें नित्य अनित्य विभाग**—दे० द्रव्य/३।

नित्य नय—दे० नय/१/६।

नित्य निगोव—दे० पनस्पति/२।

नित्य पूजा—दे० पूजा/१/३, पूजापाठ।

नित्य मरण—दे० मरण/१।

नित्य सहोद्योत—वं० आशाधर (ई० ११७३-१२४३) की एक संस्कृत छन्दश्चन्द्रिकात्मक ग्रन्थ है, जिस पर आ० भुतसागर (ई० १४८१-१४९६) ने महाभियेक नामकी टीका रची है।

नित्यरसी व्रत—वर्षमें एक बार आता है। ज्येष्ठ कृ० १ से ज्येष्ठ पूर्णिमा तक कृ० १ को उपवास तथा २-१६ तक एकाग्रता करें। फिर शु. १ को उपवास और २-१६ तक एकाग्रता करें। ज्येष्ठ १ वर्ष, मध्यम १२ वर्ष और उत्कृष्ट २४ वर्ष तक करना पड़ता है। 'ॐ ह्रीं श्री वृषभजिनाय नमः' इस प्रकारा त्रिकाल जाप्य करें। (व्रत विधान संग्रह/पृ. १०२)।

नित्य बाहिनी—विजयार्थकी दक्षिणश्रेणीका एक नगर

—दे० विजयधर।

नित्य अनित्य समा जाति—

न्या. सू./मू./४/१/३२, ३५/३०२ साधर्म्यात्तुल्यधर्मोपपत्तेः सर्वानित्यत्वं प्रसङ्गादनित्यसमं । ३२। नित्यमनित्यभावादनित्ये नित्यत्वंोपपत्तेर्ज्ञेयसमं । ३५।

न्या. सू./४/४/१/३२, ३५/३०२ अनित्येन घटेन साधर्म्यादनित्यः शब्द इति न वताऽस्ति घटेनानित्येन सर्वभावानां साधर्म्यमिति सर्वस्यानित्यत्वंमनिष्टं संपद्यते सांख्यमनित्यत्वेन प्रत्यवस्थानादनित्यसम इति । ३२। अनित्य शब्द इति प्रतिज्ञायते तदनित्यत्वं किं शब्दे नित्यमथानित्यं यदि तावत्सर्वदा भवति धर्मस्य सदा भावाद्भिनोऽपि सदाभाव इति । नित्य शब्द इति । अथ न सर्वदा भवति अनित्यत्वंस्याभावात्प्रत्ययः शब्दः । एवं नित्यत्वेन प्रत्यवस्थानान्नित्यसमं अस्योत्तरम् । = साधर्म्यमात्रसे तुल्यधर्मसहितपना सिद्ध हो जानेसे सभी पदार्थोंमें अनित्यत्वका प्रसंग उठाना अनित्यसम जाति है। जैसे—घटके साथ कृतकत्व आदि करके साधर्म्य हुआ जानेसे यदि शब्दका अनित्यपना साधा जायेगा, तब तो यों घटके सत्त्व, प्रमेयत्व आदि रूप साधर्म्य सम्भवनेसे सब पदार्थोंके अनित्यपनेका प्रसंग हो

जायेगा। इस प्रकार प्रत्यक्षस्थान देना अनिरत्यसमा जाति है। अनिरत्य भी स्वयं निरत्य है इस प्रकार अनिरत्यमें भी निरत्यत्वका प्रसंग उठाना निरत्यसमा जाति है। जैसे—‘शब्द अनिरत्य है’ इस प्रकारकी प्रतिष्ठा करनेवाले वादीपर प्रतिवादी प्रश्न उठाता है, कि वह शब्दके आधार-पर ठहरनेवाला अनिरत्यधर्म क्या निरत्य है अथवा अनिरत्य। प्रथमपक्ष-के अनुसार धर्मको तीनोंकालों तक निरत्य ठहरनेवाला धर्म निरत्य हो होना चाहिए। द्वितीय विकल्पके अनुसार अनिरत्यपन धर्मका नाश हो जानेपर शब्दके निरत्यपनका सङ्ग्राह्य हो जानैसे शब्द निरत्य सिद्ध हो जाता है। इस प्रकार निरत्यत्वका प्रत्यक्षस्थान उठाना निरत्यसमा जाति है।

(श्लो. बा. ४/१/३३/न्या./श्लो. ४२६-४२८/५३; श्लो. ४३७-४४०/५३६
में इसपर चर्चा की गयी है) ।

नित्यालोक— रुचक पर्वतस्थ एक कूट—वे० लोक/५/१३।

नित्योद्योत— १. रुक्मक पर्वतस्थ एक कूट—दे० लोक/५/१३, २. विज-
यार्धकी दक्षिण भेगीका एक नगर—दे० विद्याधर।

निदर्शन—दृष्टान्त ।

निदाघ— तीसरे नरकका पाँचवाँ पटल—वे० नरक/५।

निदान—१. निदान सामान्यका लक्षण—

स. सि./७/१७/१७२/७ भोगाकाङ्क्षया नियतं दीयते चित्तं तस्मिन्स्तेनैत
वा निदानम् । - भोगाकाङ्क्षते जिसमें या जिसके कारण चित्त
नियमसे दिया जाता है वह निदान है । (रा. वा./७/१७/६/१५६/६) ;
(द. सं./टी./४२/१८४/१) ।

स.सि./७/१८/३४६/६ निदान विषयभोगाकारुषा। = भोगोंकी लालसा निदान शब्द है। (रा.बा./७/१८/२/४४४/३४): (१२/४,२, ८,६/३८४/६)।

१. निदानके भेद

भ. आ./मू./१२१५/१२१५ तत्थ भिदाणं तिबिहं होइ पसस्थापसस्य-
भोगकदं १२१५: —निदान शस्यके तीन भेद हैं—प्रशस्त, अप्रशस्त-
व भोगकत। (अ. ग. प्रा./७/२०)।

३. प्रशस्तादि निदानोंके लक्षण

भ. आ./सू./१२९६-१२९८/१२९६ संजमहेदुं पुरिसतसत्सबलविचरिस्व-
दननुद्धो साबअब्धुकुलादीणि निदानं होदिह पसरथ ॥१२९६॥
माणेण जाइकुलस्त्वमादि आइरियगणधरजिणस्तं । सोभग्गणाणेयं
पस्थंतो अप्पसत्थं तु ॥१२९७॥ कुद्धो वि अप्पसत्थं मरणे पच्छेइ
परबधादीयं । जह उग्गसेणवावे निदाणं वसिट्ठेण ॥१२९८॥ देविग-
मणिसभोगो णारिस्सरसिट्ठिसत्थबाहत्तं । केसवच्चकवरत्तं पच्छंतो
होदि भोगकदं ॥१२९९॥ पीळव, द्यारीरिकवल, बीयांनरायकर्मका
लयोपशम होनेसे उत्पन्न होनेवाला दृढ़ परिणाम, वञ्चवृषभनारा-
चादिकमंहनन, ये सब संयमसाधक सामग्री मेरेको प्राप्त हों ऐसी
मनकी एकाग्रता होती है, उसको प्रशस्त निदान कहते हैं । धनिक-
कुलमें, बंधुओंके कुलमें उत्पन्न होनेका निदान करना प्रशस्त निदान
है ॥१२९६॥ अभिमानके बश होकर उत्तम मातृवंश, उत्तम पितृवंशकी
अभिलाषा करना, आचार्य पदवी, गणधरपद, तीर्थंकरपद, सौभाग्य,
आज्ञा और सुन्दरपना इनको प्राप्ति करना सब अवस्थाकी निदान
है । क्याही, मानकपायसे दूषित होकर उपर्युक्त अवस्थाकी अभि-
लाषा की जाती है ॥१२९७॥ क्रुद्ध होकर मरणसमयमें शत्रुवधादिककी
इच्छा करना यह भी अप्रशस्त निदान है ॥१२९८॥ देव मनुष्योंमें
प्राप्त होनेवाले भोगोंकी अभिलाषा करना भोगकृत निदान है । स्त्री-
पना, धनिकपना, भेषिपद, सार्धवाहनपना, केशवपद, सकलचक्रवर्ती

पना, इनकी भोगोंके लिए अभिलाषा करना यह भोगनिदान है। १९२६। (भा./२४/३४-३६); (क. ग. भा./७/२९-२६) ।

४. प्रशस्ताप्रशस्त निदानकी दृष्टता अनिष्टता

म. आ./मृ./१२२३-१२२६ कोडी सती लक्ष्मण उहह एकज्जं रसायन एसो। सो सामणं नासैह भोगहेदुं गिदाणेण । १२२३। पुरिसत्तादि गिदाणं पि मोक्खकामा मुणी ण इच्छन्ति । जं पुरिसत्तामज्जो भावो भवमज्जो य संसारो । १२२४। दुक्खकल्लयकम्मकल्लयसमाधिमरणं च बोहिताहो य । एयं पत्थेयज्जं ण पच्छणीयं तज्जो अण्णं । १२२५। पुरिसत्तादीणि पुणो संजमलाभो य होह परलोए । आराधयस्स णियमा तत्थमकवे गिदाणे वि । १२२६। —जैसे कोई कुष्ठरोगी मनुष्य कुष्ठरोगका नाशक रसायन पाकर उसको जलाता है, वैसे ही निदान करनेवाला मनुष्य सर्व दुःखरूपी रोगके नाशक संयमका भोगकृत निदानसे नाश करता है । १२२३। संयमके कारणभूत पुरुषत्व, संहमन आदिरूप (प्रशस्त) निदान भी मुसुस मुनि नहीं करते क्योंकि पुरुषत्वादि पर्याय भी भव ही हैं और भव संसार । १२२४। मेरे दुःखोंका नाश हो, मेरे कर्मोंका नाश हो, मेरे समाधिमरण हो, मुझे रत्नत्रयरूप बोधिकी प्राप्ति हो इन बातोंकी प्रार्थना करनी चाहिए । (क्योंकि ये मोक्षके कारणभूत प्रशस्त निदान हैं) । १२२५। जिसने रत्नत्रयकी आराधना की है उसको निदान न करनेपर भी अल्प जन्ममें निश्चय से पुरुषत्व आदि व संयम आदिकी प्राप्ति होती है । १२२६। (अ. ग.मा./ २३-२४) ।

निद्रा—१ निद्रा व निद्राप्रकृति निर्देश

१. पाँच प्रकारकी निद्राओंके लक्षण

स. सि. ८/७/३८१६ मध्वेद्वक्लमविनोदोद्गारः स्वापो निद्रा । तस्या उपर्यपरि वृत्तिनिद्रानिद्रा । या क्रियात्मानं प्रचलयति सा प्रचला शोकश्रममदादिप्रभव आसीनस्यापि नेत्रगात्रविक्रियासूचिका । सैव पुनपुरावर्तमाना प्रचलाप्रचला । स्वप्ने यथा वीर्यविशेषाविभ्रविः सा म्थानगृह्ण । स्याद्यतैरनेकांश्चात्स्वस्वप्नार्थ इह भूयते गृह्णधेरपि दीप्तिः । स्वप्ने स्वप्ने गृह्णयति दीप्यते यदुदयादाम्ना रौद्रं बहुकर्म करोति सा स्यान्गृह्ण । —मद, छेद और परिश्रमजन्य थकावटको दूर करनेके लिए नींद लेना निद्रा है । उसकी उत्तरोत्तर अर्थात् पुनः पुनः प्रवृत्ति होना निद्रानिद्रा है । जो शोकश्रम और मद आदि- के कारण उत्पन्न हुई है और जो बैठे हुए प्राणीके भी नेत्र-गात्रकी विक्रियाकी सूचक है, ऐसी जो क्रिया आत्माको चलायमान करती है, वह प्रचला है । तथा उसीकी पुनः पुनः प्रवृत्ति होना प्रचला-प्रचला है । जिसके निमित्तसे स्वप्नमें वीर्यविशेषका आविर्भाव होता है वह स्रयानगृह्ण है । स्रययति धातुके अनेक अर्थ हैं । उनमेंसे यहाँ स्वप्न अर्थ लिया गया है और 'गृह्ण' दीप्यते जो स्वप्नमें प्रदीप्त होती है 'स्रयानगृह्ण' का व्युत्पत्तिसाध्य अर्थ है—स्रयाने स्वप्ने गृह्णयति धातुका दीप्ति अर्थ लिया गया है । अर्थात् जिसके उदयसे आत्मा रौद्र बहुकर्म करता है वह स्रयानगृह्ण है । (रा. वा. ८/७/२-६/१७२/६) ; (गो. क. जो. प्र. ३३/२७/२०) ।

२. पाँचों निद्राओंके चिह्न

१. निद्राके चिह्न

ध. ६/१-६-१९६३/३२/३६ णिहार तिम्बोदण अप्पकालं सुवह, उट्ठा-
विज्जंतो लहुं उट्ठेदि, अप्पसद्वेण वि सेअह ... णिहारभेण पट्ठो
लहुं अप्पणं साहारेदि, मणा मणा कंप्पदि, ससेयणो सुवदि :- निद्रा
प्रकृति के तोव उदय से जीव अप्पकाल सोता है, उठायो जानेपर जखदी

उठ बैठता है और अल्प शब्दों द्वारा भी सचेत हो जाता है। निद्रा प्रकृतिके उदयसे गिरता हुआ जीव जल्दी अपने आपको संभाल लेता है, थोड़ा थोड़ा कौपता रहता है और सावधान सोता है।

घ. १३/५.५.५/५ जिस्से पयडीए उदएण अज्जगंतओ सोबदि, धूलोए भरिया इव लोयणा होति गुरुभारेणोउठ्ठं व सिरमभारियं होइ सा गिहा गाम। — जिस प्रकृतिके उदयसे आधा जागता हुआ सोता है, धूलिसे भरे हुएके समान नेत्र हो जाते हैं, और गुरुभारको उठाये हुएके समान शिर अति भारी हो जाता है, वह निद्रा प्रकृति है।

गो. क./पू./२४/१६ गिह्दुदये गच्छंतो ठाह पुणो बइसह पडेई। — निद्राके उदयसे मनुष्य चलता चलता खड़ा रह जाता है, और खड़ा खड़ा बैठ जाता है अथवा गिर पड़ता है।

२. निद्रानिद्राके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३१/६ तसथ गिहागिहाए तिब्बोदएण रुक्खणे विसम-धुलोए अरथ वा तसथ वा वेसे घोरंतो अधोरंतो वा गिम्भरं सुबदि। — निद्रानिद्रा प्रकृतिके तीव्र उदयसे जीव बुझके शिखरपर, विषम धूम्रपर, अथवा जिस किसी प्रदेसपर घुरघुराता हुआ या नहीं घुर-घुराता हुआ निर्भर अर्थात् गाढ़ निद्रामें सोता है।

घ. १३/५.५.५/३५/२ जिस्से पयडीए उदएण अज्जिम्भरं सोबदि, अण्णेहि अउठाव्वज्जंतो वि ज उठ्ठइ सा गिहागिहा गाम। — जिस प्रकृतिके उदयसे अतिनिर्भर होकर सोता है, और दूसरोंके द्वारा उठाये जानेपर भी नहीं उठता है, वह निद्रानिद्रा प्रकृति है।

गो. क./पू./२४/१६ गिहागिह्दुदयेण य ण दिट्ठिगुग्घादिं सक्को। — निद्रानिद्राके उदयसे जीव यद्यपि सोनेमें बहुत प्रकार सावधानी करता है परन्तु नेत्र खोलनेको समर्थ नहीं होता।

३. प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/४ पयलाए तिब्बोदएण बालुवाए भरियाई व लोय-णाई होति, गुरुबभारोउठ्ठं व सीसं होदि, पुणो पुणो लोयणाई उम्मिज्ज-गिमिलणं कुणंति। — प्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे सोचन बालुकासे भरे हुएके समान हो जाते हैं, शिर गुरुभारको उठाये हुएके समान हो जाता है और नेत्र पुनः पुनः उम्मीलन एवं निमीलन करने लगते हैं।

घ. १३/५.५.५/३६/६ जिस्से पयडीए उदएण अज्जसुत्तस्स सीसं मणा मणा चसदि सा पयसा गाम। — जिस प्रकृतिके उदयसे आधे सोते हुए-का शिर थोड़ा-थोड़ा हिलता रहता है, वह प्रचला प्रकृति है।

गो. क./पू./२५/१७ प्रचलुदयेण य जीको ईसुम्मीलिय सुवेइ सुत्तोवि। ईसं ईसं जाणवि सुहं सुहं सोबवे मंवं ३२५। प्रचलाके उदयसे जीव किञ्चित् नेत्रको खोलकर सोता है। सोता हुआ कुछ जानता रहता है। बार बार मन्व मन्व सोता है। अर्थात् बारबार सोता व जागता रहता है।

४. प्रचला-प्रचलाके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३१/१० पयलापयलाए तिब्बोदएण बइठओ वा उम्भओ वा मुहेण गलमाणलातो पुणो पुणो कंप्पमाणसरीर-सिरो गिम्भरं सुबदि। — प्रचलाप्रचला प्रकृतिके तीव्र उदयसे बैठा या खड़ा हुआ मुँहसे गिरती हुईं सार सहित तथा बार-बार कपते हुए शरीर और शिर-युक्त होता हुआ जीव निर्भर सोता है।

घ. १३/५.५.५/३५/४ जिस्से उदएण टिठयो गिस्सणो वि सोबदि गहगहियो व सीसं धुणवि बायाहयलया व चबुद्ध वि विसाह्ण सोह्वि सा पयलापयसा गाम। — जिसके उदयसे स्थिर व निष्पन्न अर्थात् बैठा हुआ भी सो जाता है, धृतसे गृहीत हुएके समान शिर धुनता है, तथा बायुसे आहत लताके समान चारों ही दिशाओंमें लोटता है, वह प्रचला-प्रचला प्रकृति है।

गो. क./पू./२४/१६ पयलापयसुदयेण य बहेदि लाला चलंति अंगाई। — प्रचलाप्रचलाके उदयसे पुरुष मुखसे सार बहाता है और उसके हस्त पादादि चलायमान हो जाते हैं।

५. स्त्यानगृहिके चिह्न

घ. ६/१.६-१.१६/३२/१ धीवगिहोए तिब्बोदएण उह्वाविदो वि पुणो सोबदि, सुत्तो वि कम्मं कुणदि, सुत्तो वि मंवंसइ, दंते कडकडावइ। — स्त्यानगृहिके तीव्र उदयसे उठाय गया भी जीव पुनः सो जाता है, सोता हुआ भी कुछ किया करता रहता है, तथा सोते हुए भी बड़बड़ाता है और दाँतोंको कड़कड़ाता है।

घ. १३/५.५.५/३५/५ जिस्से गिहाए उदएण अंतो वि धंभियो व गिच्चलो चिहुदि, धियो वि बइसदि, बइठओ वि गिबज्जदि, गिबज्जओ वि उठ्ठाविदो वि ज उठ्ठदि, सुत्तो चैव पंथे ह्मदि, कसदि, लणदि, परिवादि कुणदि सा धीगिहो गाम। — जिस निद्राके उदयसे चलता चलता स्तम्भित किये गयेके समान निश्चल खड़ा रहता है, खड़ा खड़ा भी बैठ जाता है, बैठकर भी पड़ जाता है, पड़ा हुआ भी उठानेपर भी नहीं उठता है, सोता हुआ भी मार्गमें चलता है, मारता है, काटता है और बड़बड़ाता है वह स्त्यानगृहिक प्रकृति है।

गो. क./पू./२४/१६ धीवुदयेणुठ्ठविदे सोबदि कम्मं करेदि जप्पदि य। — स्त्यानगृहिके उदयसे उठाय हुआ सोता रहता है तथा नीचे हीमें अनेक कार्य करता है, बोलता है, पर उसे कुछ भी चेत नहीं हो पाता।

३. निद्राओंका जन्म व उत्कृष्ट काक व अन्तर

घ. १५/पू./५६ गिहागिहा-पयलापयला-धीनगिहोणुसुवीरणए कालो जह्णणेण एगसमओ। कुदो। अद्रुपुदोदयो। उक्कस्सेण अंतोमुहुत्तं। एवं गिहापयसां पि वत्तम्। (६१/१४)। गिहा पयलापयसां अह-णमुक्कस्सं पि अंतोमुहुत्तं। गिहागिहा-पयलापयसा-धीनगिहोणुमं-तरं जह्णणेण अंतोमुहुत्तं, उक्कस्सेण तैत्तीसं सांगरोबमाणं साहियणि अंतोमुहुत्तं (६८/४)। — निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला और स्त्यान-गृहिकी उदीरणाका काल जन्मसे एक समय है; क्योंकि, ये अर्ध-बोदयी प्रकृतियाँ हैं। उनकी उदीरणाका काल उत्कर्षसे अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है। इसी प्रकारसे निद्रा और प्रचला इन दो प्रकृतियोंके उदी-रणाकालका कथन करना चाहिए (६१/१४)। निद्रा और प्रचलाकी उदीरणाका अन्तरकाल जन्म व उत्कृष्ट भी अन्तर्मुहूर्त मात्र है। निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, और स्त्यानगृहिका वह अन्तरकाल जन्मसे अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्टसे अन्तर्मुहूर्तसे अधिक तैत्तीस सां-रोपम प्रमाण है।

२. साधुओं के लिए निद्राका निर्देश

१. क्षितिसंयमन मूलगुणका उद्घरण

यू. आ./३२ कासुयधूमिपएसे अण्णमसथारिदम्हि पक्खणे। इहं धनुज्ज सेज्जं खिदिसयणं एयपासेण ३२। — जीवमाधारहित, अव्यसंस्तर रहित, असंयमिके गमनरहित धुसधूमिके प्रवेशमें इण्डके समान अथवा धनुषके समान एक कर्षणसे सोना क्षितिशयन मूलगुण है।

अनु. घ./६/६१/६३२ अनुत्तानोऽनवाह् स्वप्नाद्भूवैकोऽसंस्तुते स्वयम्। स्वप्नादे संस्तुतेऽप्यं वा तुणादिशयनेऽपि वा। — तुणादि रहित केवल धूमिप्रवेशमें अथवा तुणादि संस्तरपर, ऊर्ध्व व अधोमुख न होकर किसी एक ही कर्षणपर शयन करना क्षितिशयन है।

२. प्रमाज्जन पूर्वक कर्षण लेते हैं

भ. आ./यू./६६/२३४ इरियादाणजिस्से विवेगठाणे गिंशोये सयणे। उवत्तणपरिवत्तण पसारणा उटणायरसे ६६। — शरीरके मल मूत्रादि-

को फेंकते समय, बैठते-खड़े होते व सोते समय, हाथ-पाँव पसारते या सिकोड़ते समय, उत्तानशयन करते समय या करवट बदलते समय, साधुजन अपना शरीर पिछलाकर साफ करते हैं।

३. योग निद्रा विधि

सू. आ./७६४ सज्जायस्त्राणजुता रस्ति न सुवति ते पर्याप्तं तु। सुसत्थं चितंता निद्राय वसं न गच्छति ॥७६४॥ —स्वाध्याय व ध्यानसे युक्त साधु सूत्रार्थका चिन्तन करते हुए रात्रिको निद्राके वश नहीं होते हैं। यदि सोवें तो पहला व पिछला पहर छोड़कर कुछ निद्रा ले लेते हैं ॥७६४॥

अन. ध./६/७/५६१ क्लमं नियम्य क्षणयोगनिद्रया लार्त निशीथे घटिकादयधिके। स्वाध्यायमत्यस्य निद्राहिनाठिकावै प्रतिक्रम्य च योगमुख्ये ॥७॥ —मनको शुद्ध चिद्रूपमें रोकना योग रक्षलाता है। 'रात्रिको मैं इस वस्तिकामें ही रहूँगा' ऐसी प्रतिक्रियाको योग-निद्रा कहते हैं। अर्धरात्रिसे दो घड़ी पहले और दो घड़ी पीछेका, यै बार घड़ी काल स्वाध्यायके अव्यग्र माना गया है। इस अवकालमें साधुजन शरीरभ्रमको दूर करनेके लिए जो निद्रा लेते हैं उसे क्षण-योगनिद्रा समझना चाहिए।

वे. कृतिकर्म/४/३/१—(योगनिद्रा प्रतिष्ठापन व निद्रापनके समय साधुको योगिभक्ति पढ़नी चाहिए)।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. पाँच निद्राओंको दर्शनावरण कहनेका कारण।

—दे० दर्शनावरण/४/६।

२. पाँचों निद्राओं व चक्षु आदि दर्शनावरणमें अन्तर।

—दे० दर्शनावरण/८।

३. निद्रा प्रकृतियोंका सर्वधातोपना।

—वे० अनुभाग/४।

४. निद्रा प्रकृतियोंकी बन्ध, उदय सत्तादि प्ररूपणाएँ।

—दे० वह वह नाम।

५. प्रति संकलेश व विशुद्ध परिणाम सुप्तावस्थामें नहीं होते।

—दे० विशुद्धि/१०।

६. निद्राओंके नामोंमें दिक्का कारण।

—दे० दर्शनावरण।

७. जो निजपदमें जागता है वह परपदमें सोता है।

—दे० सम्यग्दृष्टि/४।

निमित्त—दे० निकाचित।

निधि—चक्रवर्तीकी ६ निधि—दे० ज्ञाताका पुरुष/२।

निधुरा—भरत क्षेत्र पूर्वी आर्यखण्डकी एक नदी—दे० मनुष्य/४।

निह्व—

सू. आ./२५४ कुलवयसीलविह्वे सुसत्थं सम्मगागमिस्तान्। कुलवयसीलमह्वे गिह्वदोसो यु ज्यन्तौ ॥२५४॥—कुल, व्रत, शील बिहीन मठ आदिका सेवन करनेके कारण, कुल, व्रत व शीलसे महाव गुरुके पास अच्छी तरह पड़कर भी 'मैंने ऐसे बली गुरुसे कुछ भी नहीं पढ़ा' ऐसा कहकर गुरु व शास्त्रका नाम छिपाना निह्व है।

स. मि./६/१०/३२७/११ कृतश्चित्कारणान्नास्ति न वेद्योऽप्यादि ज्ञानस्य व्यपलपनं निह्वः। —किसी कारणसे, 'ऐसा नहीं है, मैं नहीं जानता' ऐसा कहकर ज्ञानका अपलाप करना निह्व है। (रा. बा./६/१०/२/६१७/११); (गो. क./जी. प्र. ८००/६७/१०)।

प. आ./वि./११३/२६१/४ निह्वोऽपलापः। कस्यचित्सकाले भुतमधो-त्यस्यो गुरुर्विप्रधानमपलापः। —अपलाप करना निह्व है। एक आचार्यके पास अध्ययन करके 'मेरा गुरु तो अन्य है' ऐसा कहना अपलाप है।

निबन्धन—स. सि./१/२६/१३३/७—निबन्धनं निबन्धः। —निबन्धन शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है जोड़ना, सम्बन्ध करना। (रा. बा./१/२६/८७/८)।

ध. ११/१/१० निबन्धते तदस्मिन्निति निबन्धनम्, जं दम्बं जाम्ह निबद्धं तं निबन्धनं ति भगिदं होदि। —'निबन्धते तदस्मिन्निति निबन्धनम्' इस निरुक्तिके अनुसार जो द्रव्य जिसमें सम्बन्ध है उसे निबन्धन कहा जाता है।

२. द्रव्य क्षेत्रादि निबन्धन

ध. १४/२/१० जं दम्बं जाणि दम्बाणि अस्मिन्नूप परिणमदि जस्स वा दम्बस्स सहावो दम्बतरपडिबद्धो तं दम्बनिबन्धनं। छेत्तनिबन्धनं नाम गामण्यरादीणि, पडिणियदत्ते तेसि पडिबद्धसुबलभादो। जो जम्ह काले पडिबद्धो अत्थो तवकालनिबन्धनं। तं जम्हा—पुअपु-ल्लाणि चैत्तमासिगिबद्धाणि—तस्येव तेसिमुबलभादो—पंचरत्तियाओ निबन्धो ति वा। जं दम्बं भावस्स आलंबणमाहारा होदि तं भावनिबन्धनं। जम्हा लोहस्स हिरण्यसुवण्णादीणि निबन्धनं, ताणि अस्मिन्नूप तदुत्पत्तिदंसणादो, उत्पण्णस्स बि लोहस्स तदावलंबण-दंसणादो। —जो द्रव्य जिन द्रव्योंका आश्रय करके परिणमन करता है, अथवा जिस द्रव्यका स्वभाव द्रव्यान्तरसे प्रतिबद्ध है वह द्रव्यनिबन्धन कहलाता है। ग्राम व नगर आदि क्षेत्रनिबन्धन हैं; क्योंकि, प्रतिनियत क्षेत्रमें उनका सम्बन्ध पाया जाता है। जो अर्थ जिस कालमें प्रतिबद्ध है वह काल निबन्धन कहा जाता है। यथा—आषट्कके कूल चैत्र माससे सम्बन्ध है—क्योंकि वे इन्हीं मासोंमें पाये जाते हैं। अथवा पंचरात्रिक निबन्धन कालनिबन्धन है (१)। जो द्रव्य भावका अवलंबन अर्थात् आधार होता है, वह भाव निबन्धन होता है। जैसे—लोभके चाँदी, सोना आदिक हैं; क्योंकि, उनका आश्रय करके लोभकी उत्पत्ति देखी जाती है, तथा उत्पन्न हुआ लोभ भी उनका आलम्बन देखा जाता है।

निबद्ध मंगल—दे० मंगल।

निमंत्रण—दे० समाचार।

निमग्ना—

ति. प./४/२३६ गियजलभरउवरिगं दम्बं लघुगं पि वेदि हेटठमि। जेणं तेणं भण्णइ एसा सरिया निमग्ना ति ॥२३६॥ —(निजमार्गकी परिचयी गुफाकी एक नदी है—दे० लोक/३/६) क्योंकि यह नदी अपने जलप्रवाहके ऊपर आयी हुई हलकीसे हलकी बस्तुको भी नीचे ले जाती है, इसीलिए यह नदी निमग्ना कही जाती है ॥२३६॥ (त्रि. सा. ॥६६६॥)

निमित्त—आहारका एक दोष। दे० आहार/११/४।

निमित्त कारण—

१. निमित्त कारणका कक्षण

स. सि./१/२१/१२६/७ प्रथमः कारणं निमित्तमित्यनर्थान्तरम्। —प्रथम, कारण व निमित्त ये एकार्थवाची नाम हैं। (च. १२/४.२.८, २/२७६/२); (और भी वे० प्रथम)।

स. सि./१/२०/१२०/७ पुरयसीति पूर्वं निमित्तं कारणमित्यनर्थान्तरम्। —'जो पूरता है' अर्थात् उत्पन्न करता है इस व्युत्पत्तिके अनुसार पूर्व निमित्त कारण ये एकार्थवाची नाम हैं। (रा. बा./१/२०/२/७०/२६)। रत्तो. बा. २/६/२/११/२८/१२—भाषाकार—कार्यकालमें एक क्षण पहलेसे रहते हुए कार्योत्पत्तिमें सहायता करनेवाले अर्थको निमित्तकारण कहते हैं।

२. निमित्तके एकार्यवाची शब्द

१. निमित्त—(वे० निमित्तका लक्षण; स. सि./५/११; रा. वा./५/११; प्र. सा./त. प्र. १५); २. कारण (वे० निमित्तका लक्षण; स. सि./८/११; रा. वा./५/११; प्र. सा./त. प्र./१५); ३. प्रत्यय (वे० निमित्तका लक्षण); ४. हेतु (स. सा./मू./८०; स. सि./८/११; रा. वा./५/११; प्र. सा./त. प्र./१५) । ५. सामान (रा./१/७/.../२५/१; स. सि./१/७/२६/१); ६. सहकारी (प्र. सं./मू./१०७; म्या. बी./१/६/१४/३/१; का. अ./मू./२९८); ७. उपकारी (चं. ब./ब./४२९. १०६); ८. उपग्राहक (त. सू./१/१७); ९. आश्रय (स. सि./५/१/७/२५१/६); १०. आलम्बन (स. सि./१/२३/१२६/६); ११. अनुग्राहक (स. सि./१/१/३२५/११); १२. उत्पादक (स. सा./मू./१००); १३. कर्ता (स. सा./मू./१०६; स. सा./आ./१००); १४. हेतुकर्ता (स. सि./१/३/२९१/५; चं. ब./त. प्र./८५); १५. प्रेरक (स. सि./१/१६/१८६/६); १६. हेतुमत (चं. ब./ब./१०१); १७. अभिव्यञ्जक (चं. ब./उ./३६०) ।

३. करणका कक्षण

जैनग्र व्याकरण/१/२/११३ साधकतमं करम् । —साधकतम कारणको
करण कहते हैं । (पाणिनि व्या./१/४/४९); (ग्या. वि./ब./१३/
४८/४) ।

स. सा./आ./परि.शक्ति नं. ४३ भवद्भावभवमसाधकतमत्त्वमयी करण-
शक्तिः । —होते हुए भावके होनेमें अतिशयबाध साधकतमत्त्वमयी
करण शक्ति है ।

४. करण व कारणके तुलनात्मक प्रयोग

स. सि. १/१४/१०=५ यथा इह भूमौष्ठान्ने । एवमिदं स्पर्शनादिकरणं नासति कर्तव्यमिति भवितुमर्हतीति ह्याप्तुस्तिष्ठन् गम्यते । — जैसे लोकमें भूम अग्नि का ज्ञान करनेमें करण होता है, उसी प्रकार ये स्पर्शनादिक करण (इन्द्रिय) कदा ज्ञानार्थक अयागमें नहीं हो सकते, अतः उनसे ज्ञाता का अस्तित्व जाना जाता है ।

श्लो. बा./२/१६/श्लो. ४०-४१/३६४ बहुरात्रिप्रमाणं चैवेतनमपीष्यते ।
न साधकतमत्त्वस्याभावात्तस्याश्रितः सदा ॥४०॥ चित्तस्य भावनेनैवैः
प्रमाणत्वं न वार्यते । तस्मादधकप्रत्यक्षं कर्माच्चिदुपपत्तितः ॥४१॥
—नैयायिक लोग बहु आवि इन्द्रियोने, ज्ञानका सहायक होनेसे,
उपचारे करणपना मानकर, “बहुवा प्रमीयते” ऐसी तृतीया विभक्ति
अर्थात् करण कारकका प्रयोग कर देते हैं । परन्तु उनका ऐसा करना
ठीक नहीं है, क्योंकि, उन अचेतन नेत्र आदिको प्रसितिका साधक-
तमपना सर्वदा नहीं है ॥४०॥ हूँ यदि भावइन्द्रिय (ज्ञानके शयो-
पशम) स्वरूप नेत्र कान आदिको करण कहते हो तो हमें इह है;
बर्धो, चेतन होनेके कारण प्रमाण है । उनको किसी अपेक्षासे द्वि-
क्रियाका साधकतमपना या करणपना सिद्ध हो जाता है । (स्या, म/
१०/१०६/१४); (ग्या, दी./१/१६ १४/१२) ।

भ. आ./वि./२०/७९/४ क्रियते रूपाविगोचरा विश्लेष्य एभिरीरित करणानि इन्द्रियाण्युच्यन्ते स्वचित्करणशब्देन । अन्यत्र क्रियानिष्पत्तौ यवति-
शायितं साधकं तत्करणमिति साधकतमभात्रमुच्यते । स्वचित्तु क्रिया-
सामान्यवचनः यथा 'बुक्क' करणे इति । —करण शब्दे के अनेक
अर्थ हैं—रूपावि विषयको ग्रहण करनेवासे ज्ञान जिनसे किये जाते हैं
अर्थात् उत्पन्न होते हैं वे इन्द्रियां करण हैं । कार्य उत्पन्न करनेमें जो
कर्ताको अतिशय सहायक होता है उसको भी करण या साधकतम
मात्र कहते हैं । जैसे—देवदत्त कुहड़ाईसे शकड़ी काटता है । कहीं-कहीं
करण शब्दका अर्थ सामान्य क्रिया भी जाना गया है । जैसे—'बुक्क
करणे' प्रस्तुत प्रकरणमें करण शब्दका क्रिया ऐसा अर्थ है ।

स. सा./आ./६५-६६ निरन्तरतः कर्मकरणयोरभिन्नत्वात् यद्येन क्रियते

तत्सर्वेवेति कृत्वा यथा कनकपात्रं कनकेन क्रियमाणं कनकमेव न
 लभ्यते ।—निरुपचयनप्रसे कर्म और करणमें अमेद भाव है, इस म्यायसे
 जो जिससे किया जाये वह बही है । जैसे—सुवर्णसे किया हुआ
 सुवर्ण का पात्र सुवर्ण ही है अन्य कुछ नहीं । (और भी वे० कारक/१/२) (प्र. सा. त. प्र./१६, ३०, ३६, ६८, ११७, १२६)

५. कारण व कारणके भेदोंका निर्देश

स्या. ॥८॥७६/६ में उद्धृत—न चैवं करणस्य द्वैविध्यमप्रसिद्धम् ।
 यथाहृत्संज्ञिकाः—‘करण द्विविधं ज्ञेयं बाह्याभ्यन्तरं युधेः।’—करण
 दो प्रकारका न होता ही ऐसा भी नहीं । बौद्धकरणियोने भी कहा
 है—१. बाह्य और २. अन्तरके भेदसे करण दो प्रकारका जानना
 चाहिए । (और भी दो कारण १/२) । ३. स्व निमित्त, ४. पर निमित्त
 (उत्पादव्ययीजीव्य १/२) । ५. नशाघान निमित्त (सं.सि./१७/२७३/११) ;
 (रा. बा./१७/४४६/१८) ; ६. प्रतिबन्ध कारण (स. सि./१४/२४/
 २६६/८) . (रा. बा./१४/२४/१६/४८६/७) ; ७. कारक हेतु, ८. ज्ञायक
 हेतु, ९. व्यञ्जक हेतु (दो हेतु) ।

६. निमित्तके भेदोंके लक्षण व उदाहरण

रा. बा./१/सु./वातिक/पृष्ठ/प. इन्द्रियानिन्द्रियबलाधानात् पूर्वमुप-
लब्धेऽर्थे नोहिन्द्रियप्राधान्यात् यदुक्तयते ज्ञानं तच्च भूतम् । (रा. बा./
१/६/२७/४८/२६) । यतः सत्यपि सम्यग्दर्ष्टे श्रोत्रेन्द्रियबलाधाने
बाह्याचार्यपदार्थोपवेशननिधाने च श्रुतज्ञानावरणोदयवशीकृतस्य
स्वयमन्तःश्रुतभवननिरस्तृष्णाकारमनो न श्रुतं भवति, अतः बाह्य-
मतिज्ञानादिनिमित्तापेक्ष आरम्भ आभ्यन्तर... श्रुतभवनपरिणामभि-
मुख्यात् श्रुतीभवति, न मतिज्ञानस्य श्रुतीभवनमस्ति, तस्य निमित्त-
मात्रत्वात् । (रा. बा./१/२०/७९/७६/७) । बहुरादीनां रूपादिविषयोपयोग-
परिणामात् प्राक् मनसो व्यापारः ... तत्तत्त्वलाधानीकृत्य बहुरादीनि
विषयेषु व्याप्रियन्ते । (रा. बा./३/१५/७/१२६/२०) । श्रोत्रबलाधानाद्युप-
वेशं भूत्वा हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थमाश्रियन्ते । अतः श्रोत्रं बहु-
पकारीति । (रा. बा./३/१६/७/१३१/३०) । मुख्यते धर्मास्तिकायस्य
जीवपुद्गलगतं प्रत्यमेकत्वम्, निष्क्रियस्यापि बलाधानमात्रत्वं
वर्शनम्, आत्मगुणस्तु अपरत्र क्रियारम्भे प्रेरको हेतुस्थितौ
तदादिभिः । न किञ्चिदपि द्रव्यगुणः प्रेरको अभिसुमर्हति... किंच,
धर्मास्तिकायात्यद्रव्यमाश्रयकारणं भवतु न तु निष्क्रियामद्रव्य-
गुणस्य ततो व्यतिरेकेणाऽनुपलभ्यमानस्य क्रियाया आश्रयकारणत्वं
युक्तम् । (रा. बा./५/७/१३/४४७/३३) । उपकारी बलाधानम् अव-
लम्बनम् इत्यनर्थान्तरम् । तेन धर्माधर्मयोः गतिरिति निर्बर्तते
प्रधानकर्तृत्वमपोदितं भवति । यथा अन्यदेवेतरस्य वा स्वजब्दान-
लाङ्घच्छतः यच्छेषाय प्रकारकं भवति न तु प्रेरकं तथा जीवपुद्गलानां
स्वात्मस्यैव गच्छतां तिष्ठतां च धर्माधर्मौ उपकारकी न प्रेरका
इत्युक्तं भवति । (रा. बा./५/१७/१६/७) । — इन्द्रियं च मनके
बलाधान निमित्तस्य पूर्वं उपलब्ध पदार्थे मनकी प्रधानताये औ ज्ञान
उत्पन्न होता है वह भूत है । क्योंकि सम्यग्दर्ष्ट जीवको श्रोत्रेन्द्रियका
बलाधाननिमित्त होते हुए भी तथा बाह्य में आचार्य, पदार्थ व उपदेश-
का सांनिध्य होनेपर भी, श्रुतज्ञानावरणसे बलीकृत आरमाका स्वयं
श्रुतभवनके प्रति निरस्तृष्णा होनेके कारण, श्रुतज्ञान नहीं होता है,
इसलिए बाह्य जो मतिज्ञान आवि उनको निमित्त करने के आरमा ही
आभ्यन्तर में श्रुतरूप होनेके परिणामकी अभिसुख्यताके कारण श्रुत-
रूप होता है । मतिज्ञान श्रुतरूप नहीं होता। क्योंकि वह तो श्रुत-
ज्ञानका निमित्तमात्र है । बह्वु आवि इन्द्रियोंके द्वारा ज्ञान होनेसे
पहले ही मनका व्यापार होता है । उसको बलाधान करके बह्वु
आदि इन्द्रियाँ अपने-अपने विषयोंमें व्यापार करती हैं । श्रोत्र
इन्द्रियके बलाधानसे उपदेशको सुनकर हितकी प्राप्ति और अहितके

परिहारमें प्रवृत्ति होती है, इसलिए भोजेन्द्रिय बहुत उपकारी है। धर्मास्तिकाय जोष और पुद्गलकी गतिमें अपेक्षक कारण है अतः वह निष्क्रिय होकर भी बलाधायक हो सकता है। परन्तु आप तो आत्माके गुणको परकी क्रियामें प्रेरक निमित्त मानते हो, अतः धर्मास्तिकायका दृष्टान्त विषम है। कोई भी निष्क्रिय द्रव्य या उसका गुण प्रेरक निमित्त नहीं हो सकता। धर्मास्तिकाय द्रव्य तो अन्यत्र आश्रयकारण हो सकता है, पर निष्क्रिय आत्माका गुण जो कि पृथक् उपलब्ध नहीं होता, क्रियाका आश्रयकारण भी सम्भव नहीं है। उपकार, बलाधान, अवलम्बन ये एकार्यवाची शब्द हैं। ऐसा कहनेसे धर्म द्रव्य और अधर्म द्रव्यका जोष पुद्गलकी गतिस्थिति-के प्रति प्रधान कर्तापनेका निराकरण कर दिया गया। जैसे लाठी चलते हुए अन्धको उपकारक है, उसे प्रेरणा नहीं करती उसी तरह धर्मास्तिकी भी उपकारक कहनेसे उनमें प्रेरकपना नहीं आ सकता है।

पं. का./त. प्र./५५-८८ धर्मोऽपि स्वयमगच्छत् अगमयश्च स्वयमेव गच्छतां जीवपुद्गलानामुदासीनानिनाभूतसहायकारणमात्रत्वेन गमन-मनुगृह्णाति इति ॥८५॥ तथा अधर्मोऽपि स्वयं पूर्वमेव तिष्ठत् परम-स्थापयश्च स्वयमेव तिष्ठतां जीवपुद्गलानामुदासीनानिनाभूत-सहायकारणमात्रत्वेन स्थितिमनुगृह्णातीति ॥८६॥ यथा हि गतिपरिणतः प्रमञ्जनां वैजयन्तीनां अतिपरिणामस्य हेतुकर्ताबलौघयते न तथा धर्मः ॥८८॥

पं. का./ता. ब./५४/१४२/११ यथा सिद्धो भगवानुदासीनोऽपि सिद्धगुण-पुरागपरिणतानां भव्यानां सिद्धगते सहकारिकारणं भवति तथा धर्मोऽपि स्वभावैव गतिपरिणतजीवपुद्गलानामुदासीनोऽपि गति-सहकारिकारणं भवति। —१. धर्म स्वयं गमन न करता हुआ और अधर्म द्रव्य स्वयं चहलेसे ही स्थिति रूप वर्तता हुआ, तथा ये दोनों ही परको गमन व स्थिति न कराते हुए जीव व पुद्गलोंको अविनाभावी सहायरूप कारणमात्ररूपसे गमन व स्थितिमें अनुग्रह करते हैं ॥८५-८६॥ जिस प्रकार गतिपरिणत पवन ध्वजाओंके गति-परिणामका हेतुकर्ता दिव्याई देता है, उसी प्रकार धर्म द्रव्य नहीं है ॥८८॥ २. जिस प्रकार सिद्ध भगवात् स्वयं उदासीन रहते हुए भी, सिद्धोंके गुणानुसार रूपसे परिणत भव्योंकी सिद्धगतिमें, सहकारी कारण होते हैं, उसी प्रकार धर्मद्रव्य भी स्वभावसे ही गतिपरिणत जीवोंको, उदासीन रहते हुए भी, गतिमें सहकारी कारण हो जाता है। नोट—(उपरोक्त उदाहरणोंपरसे निमित्तकारण व उसके भेदोंका स्पष्ट परिचय मिल जाता है। यथा—स्वयं कार्यरूप परिणमे वह उपादान कारण है तथा उसमें सहायक होनेवाले परद्रव्य व गुण निमित्त कारण हैं। वह निमित्त दो प्रकारका होता है—बलाधान व प्रेरक। बलाधान निमित्तको उदासीन निमित्त भी कहते हैं, क्योंकि, अन्य द्रव्यको प्रेरणा किये बिना, वह उसके कार्यमें सहायक मात्र होता है। परन्तु इसका यह अर्थ भी नहीं कि वह मिलकुल व्यर्थ ही है; क्योंकि, उसके बिना कार्यकी निष्पत्ति असम्भव होनेसे उसको अविनाभावी सहायक माना गया है। प्रेरक निमित्त क्रियावान द्रव्य ही हो सकता है। निष्क्रिय द्रव्य या वस्तुका गुण प्रेरक नहीं हो सकते। वस्तुकी सहायता व अनुग्रह करनेके कारण वह निमित्त उपकार, सहायक, सहकारी, अनुग्रहक आदि नामोंसे पुकारा जाता है। प्रेरक निमित्त किसी द्रव्यकी क्रियामें हेतुकर्ता कहा जा सकता है, पर उदासीन निमित्तको नहीं। कार्य क्षणसे पूर्व क्षणमें वर्तनेवाला अन्य द्रव्य सहकारी कारण कहलाता है (दे० कारण/१/३/१)। स्व व पर निमित्तक उत्पादके लिए—दे० उत्पादव्ययधौष्य/१

★ निमित्तकारणकी मुख्यता गोणता—दे० कारण/१११।

निमित्त ज्ञान—

१. निमित्तज्ञान सामान्यका लक्षण

रा. बा./३/३६/३/२०२/२१ एतेषु महानिमित्तेषु कौशलमष्टाक्षमहानिमित्त-ज्ञता। — इन (निम्न) आठ महानिमित्तोंमें कुशलता अष्टांग महा-निमित्तज्ञता है।

२. निमित्तज्ञानके भेद

ति. प./४/१००२, १०१५ णमितिक्का य रिद्धी नममधर्ममंसराह वेज-नयं। लक्खणचिण्हं सउणं वट्ठविज्जप्पेहि विरुधिरिं ॥१००२॥ तं चिय सउणमिमित्तं चिण्हो मासो ति होमेदं ॥१०१५॥ — नैमित्तिक ऋद्धि नम (अन्तरिक्ष), भीम, अंग, स्वर, व्यंजन, लक्षण, चिह्न (छिन्न); और स्वयं इन आठ भेदोंसे विस्तृत है ॥१००२॥ तहाँ स्वयं निमित्त-ज्ञानके चिह्न और मातारूपसे दो भेद हैं ॥१०१५॥ (रा. बा./१/२०/१२/७६/८); (रा. बा./३/३६/३/२०२/१०); (घ. १/४, १, १४/गा. १६/७९); (घ. १/४, १, १४/७२/२; ७३/६); (बा. सा./२१४/३)।

३. निमित्तज्ञान बिरोधोंके लक्षण

ति. प./४/१००३-१०१६ रमिसिगहपुद्गदीणं उदयधमणादि आरिं वट्ठुणं। लोणत्तं वुक्खसुद्धं अं जाणहं तं हि णहणिमित्तं ॥१००३॥ वणद्धसिरिण्डसुक्खपपुद्गुधे भाविदूण भूमीए। अं जाणहं स्वय-वहिं तम्मयसकणयरजवपुद्गुहाणं ॥१००४॥ दिसिविदिसअंतरेसुं वच-रंगवत्तं ठिदं च वट्ठुणं। अं जाणहं जयमजयं तं भउमणिमिस-सुहिट्ठं ॥१००५॥ वातादिप्पणिदीओ रुहरिपपुद्विस्सहावसत्ताहं। णिण्णाण उणयाणं अंगोवंगण दंसणा पासो ॥१००६॥ णरतिरियाणं दट्ठुं अं जाणहं वुक्खसोक्खमरणाहं। कालत्तयणिप्पणं अंगणिमित्तं पसिद्धं तु ॥१००७॥ णरतिरियाणणिचित्तं सद्धं सोदूण वुक्खसोक्खाहं। कालत्तयणिप्पणं अं जाणहं तं सरणिमित्तं ॥१००८॥ सिरमुहकधप्पहु-विस्सु तिलमसयप्पहुदिआहं वट्ठुणं। अं तियकालसुहाहं जाणहं तं वेजणिमित्तं ॥१००९॥ करवरणत्तवपुद्गुद्विस्स पंकयकुलिसादिमाणि दट्ठुणं। अं तियकालसुहाहं लक्खहं तं लक्खणिमित्तं ॥१०१०॥ सुदवाणवरक्खसगरतिरिरिगहिं छिण्णसत्थवस्थाणि। पासोवणयर-वेसावियाणि चिण्हाणि वट्ठुणं ॥१०११॥ कालत्तयसंभूवं सुहासुहं मरणविहिद्वब्धं च। सुहवुक्खहं लक्खहं चिण्हाणिमित्तं ति तं जाणहं ॥१०१२॥ वातादिदोसचको पक्खिमरत्ते सुयंकरवियहुदि। गियसुह-कमलपवि ट्ठं वैक्खिय सउणम्मि सुहसउणं ॥१०१३॥ वड्ठेवल्लभगादि रासहकरआदिपुसु आरुहणं। परवेसगमणसज्जं अं वेक्खहं असुहसउणं तं ॥१०१४॥ अं भासहं वुक्खसुहप्पसुद्धं कालत्तए वि संजाहं। तं चिय सउणमिमित्तं चिण्हो मासो ति हो मेदं ॥१०१५॥ करिकेसरिपुद्गदीणं दंसणमेत्तादि चिण्हसउणं तं। पुब्बावरसंभवं सउणं तं मालसउणो ति ॥१०१६॥ —सूर्य चन्द्र और ग्रह इत्यादिके उदय व अस्तमन आदिकोंको देखकर जो क्षीणता और वृद्ध-सुख (अथवा जन्म-मरण) का ज्ञाना है, वह नम्र या अन्तरिक्ष निमित्तज्ञान है ॥१००३॥ पृथिवी-के वन, सुधिर (पोषाण), स्निग्धता और रूक्षताप्रभृति गुणोंको विचारकर जो ताँबा, सोहा, सुवर्ण और चाँदी आदि धातुओंको हाँन बुद्धिको तथा विशा-विदिशाओंके अन्तरालमें स्थित चतुरंगलको देखकर जो ज्य-मराजवको भी ज्ञानना है उसे भीम निमित्तज्ञान कहा गया है ॥१००४-१००५॥ मनुष्य और तिर्यचोंके निम्न व उन्नत अंगोपांगोंके दर्शन व स्पर्शसे बात, पिता, कफ रूप तीन प्रकृतियों और कछिरादि सात धातुओंको देखकर तीनो कालोंमें उत्पन्न होनेवाले सुख-दुःख या मरणादिको ज्ञानना, यह अंगनिमित्त नामसे प्रसिद्ध है ॥१००६-१००७॥ मनुष्य और तिर्यचोंके विभिन्न शब्दोंको सुनकर कालत्रयमें होनेवाले सुख-दुःखको ज्ञानना, यह स्वर निमित्तज्ञान है ॥१००८॥ सिर सुख और कण्ठे आदिपर तिल एवं मक्के आदिको देख-

कर तीनो कालके सुखादिकको जानना, यह व्यञ्जन निमित्तज्ञान है। १००६। हाथ, पाँवके मोचेकी रेखाएँ, तिल आदि देखकर त्रिकाल सम्बन्धी सुख दुःखादिकको जानना सो लक्षण निमित्त है। १०१०। देव, दानव, राक्षस, मनुष्य और तिर्यचोंके द्वारा छेदे गये शस्त्र एवं बस्त्रादिक तथा प्रासाद, नगर और वेशादिक चिन्होंको देखकर त्रिकालभावी शुभ, अशुभ, मरण विविध प्रकारके द्रव्य और सुख-दुःखको जानना, यह चिन्ह या छिन्न निमित्तज्ञान है। १०११-१०१२। बात-पतादि दोषोंसे रहित व्यक्ति, सोते हुए रात्रिके परिचम भगमें अपने मुखकमलमें प्रविष्ट चन्द्र-सूर्यारिरूप शुभस्वप्नको और घृत व तैलकी मालिश आदि, गर्भ व ऊँट आदि पर चढ़ना, तथा परवेश गमन आदि रूप जो अशुभ स्वप्नको देखता है, इसके फल-स्वरूप तीन कालमें होनेवाले दुःख-सुखादिकको बतलाना यह स्वप्न-निमित्त है। इसके चिन्ह और मालारूप दो भेद हैं। इनमेंसे स्वप्नमें हाथी, मिहादिकके दर्शनमात्र आदिकको चिन्हस्वप्न और पूर्वापर सम्बन्ध रखनेवाले स्वप्नको माला स्वप्न कहते हैं। १०१३-१०१६। (रा. बा. १/३६/३/१०२/११); (ध. ६/४.१.१४/०२/६); (बा. सा. १/४/३)।

निमेष—कालका एक प्रमाण—दे० गणित/१/१/४।

निमित्त वाद—दे० परतंत्रवाद।

नियत प्रवेशत्व—स. सा. आ. परि./शक्ति नं. २४—आसंसारसं-हरणविस्तरणलक्षितकिंचिदूनचरमशरीरपरिमाणवस्थितलोकाकाश-सम्मितारमायवस्वलक्षणा नियतप्रवेशत्वशक्ति। १२४। —जो अनादि संसारसे लेकर संकोचविस्तारसे लक्षित है और जो चरम शरीरके परिमाणसे कुछ न्यून परिमाणमें अवस्थित होता है, ऐसा लोकाकाश-प्रमाण आरम अवयववत् जिसका लक्षण है, ऐसी (जीव द्रव्यको) नियत प्रवेशत्व शक्ति है।

नियत वृत्ति—न्या. बि./ब. २/२८/४४/१६ नियतवृत्तयः नियता संकरव्यतिकरविकला वृत्तिरारमलाभो येषां ते तथोक्ताः। —नियत अर्थात् संकर व्यतिकर दोषोंसे रहित वृत्ति अर्थात् आरमलाभ। संकर व्यतिकर रहित अपने स्वरूपमें अवस्थित रहना वस्तुकी नियतवृत्ति है। (जैसे अग्नि नियत उष्णस्वभावो है)। (और भी दे० नय/१/४/४ में नय नं. १५ नियत नय)।

नियति—जो कार्य या पर्याय जिस निमित्तके द्वारा जिस द्रव्यमें जिस क्षेत्र व कालमें जिस प्रकारसे होना होता है, वह कार्य उसी निमित्तके द्वारा उसी द्रव्य, क्षेत्र व कालमें उसी प्रकारसे होता है, ऐसी द्रव्य, क्षेत्र, काल व भावरूप चतुष्टयसे समुचित नियत कार्यव्यवस्थाको 'नियति' कहते हैं। नियत कर्मोदय रूप निमित्तकी अपेक्षा इसे ही 'दैव', नियत कालकी अपेक्षा इसे ही 'काल लब्धि' और होने योग्य नियत भाव या कार्यकी अपेक्षा इसे ही 'भवितव्य' कहते हैं। अपने-अपने समयोंमें क्रम पूर्वक नम्बरवार पर्यायोंके प्रगट होनेकी अपेक्षा भी काँजी स्वामी-जोने इसके लिए 'क्रमबद्ध पर्याय' शब्दका प्रयोग किया है। यद्यपि करने-धरनेके विकल्पोपूर्ण रागी बुद्धिमें सच कुछ अनियत प्रतीत होता है, परन्तु निश्चिन्त समाधिसे साक्षीमात्र भावमें विश्वको समस्त कार्य व्यवस्था उपरोक्त प्रकार नियत प्रतीत होती है।

अतः वस्तुस्वभाव, निमित्त (दैव), पुरुषार्थ, काललब्धि व भवितव्य इन पाँचों समवायोंसे समवेत तो उपरोक्त व्यवस्था सम्बन्ध है; और इनसे निरपेक्ष नहीं मिथ्या है। निरुद्यमी पुरुष मिथ्या नियतिके आश्रयसे पुरुषार्थका तिरस्कार करते हैं, पर अनेकान्त बुद्धि इस सिद्धान्तको जानकर सर्व बाह्य व्यापारसे विरक्त हो एक ज्ञाता-ब्रह्मा भावमें स्थिति पाती है।

१ नियतिवाद निर्देश

१ मिथ्या नियतिवाद निर्देश।

२ सम्यक् नियतिवाद निर्देश।

३ नियतिकी सिद्धि।

२ काललब्धि निर्देश

१ काललब्धि सामान्य व विशेष निर्देश।

२ एक काललब्धिमें अन्य सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

३ काललब्धिकी कर्षाच्च प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्षप्राप्तिमें काललब्धि।

२. सम्यक्त्वप्राप्तिमें काललब्धि।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि।

४ काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति।

५ काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता।

६ काललब्धि अनिवार्य है।

७ पुरुषार्थ भी कर्षाच्च काललब्धिके आधेन है।

—दे० नियति/४/२।

८ काललब्धि मिलना दुर्लभ है।

९ काललब्धिकी कर्षाच्च गौणता।

३ दैव निर्देश

१ दैवका लक्षण।

२ मिथ्या दैववाद निर्देश।

३ सम्यक् दैववाद निर्देश।

४ कर्मोदयकी प्रधानताके उदाहरण।

५ दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार।

६ दैवकी अनिवार्यता।

४ भवितव्य निर्देश

१ भवितव्यका लक्षण।

२ भवितव्यकी कर्षाच्च प्रधानता।

३ भवितव्य अलंघ्य व अनिवार्य है।

५ नियति व पुरुषार्थका सम्बन्ध

१ दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेलसे अर्थ सिद्धि।

२ अनुद्धिपूर्वक कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है।

३ अतः रागद्वेषां पुरुषार्थ करनेका ही उपदेश है।

४ नियति सिद्धान्तमें स्वेच्छाचारको अवकाश नहीं।

५ वास्तवमें पाँच समवाय समवेत ही कार्यव्यवस्था सिद्ध है।

६ नियति व पुरुषार्थादि सहवर्ती हैं।

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं।

२. कासादि लब्धि बहिरंग कारण हैं और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण है।

३. एक पुरुषार्थमें सब कारण समाविष्ट हैं।

७ नियति निर्देशका प्रयोजन।

१. नियतिवाद निर्देश

१. मिथ्या नियतिवाद निर्देश

मो. क./पू./८८२/१०६६ जत्तु जहा जेग जहा जस्स य नियमेण हादि तत्तु तदा। तेण तहा तस्स हवे इदि वादो गियाद वासो दु। ८८२।
—जो जब जिसके द्वारा जिस प्रकारसे जिसका नियमसे होना होता है, वह तब ही तिसके द्वारा तिस प्रकारसे तिसका होता है, ऐसा मानना मिथ्या नियतिवाद है।

अभिधान राजेन्द्रकोश - ये तु नियतिवादिनस्ते ह्येवमाहुः, नियति नाम तत्त्वांतरमस्ति यद्वशादेते भावाः सर्वेऽपि नियतेनैव रूपेण प्रादुर्भावमनुवर्तते नाम्यथा। तथाहि—यद्यदा यतो भवति तत्तदा तत एव नियतेनैव रूपेण भवदुपलभ्यते, अन्यथा कार्यभावव्यवस्था प्रतिनियतव्यवस्था च न भवेत् नियामकाभावात्। तत एवं कार्यनैवश्यत प्रतीयमानामेना नियति को नाम प्रमाणपञ्चकुशला बाधितुं शक्नते। मा प्रापदम्यत्रापि प्रमाणपञ्चव्याघातप्रसङ्गः। —जो नियतिवादी हैं, वे ऐसा कहते हैं कि नियति नामका एक पृथक् स्वतन्त्र तत्त्व है, जिसके वशसे ये सब ही भाव नियत हो रूपसे प्रादुर्भावको प्राप्त करते हैं, अन्यथा नहीं। वह इस प्रकार कि—जो जब जा कुछ होता है, वह सब वह ही नियतरूपसे होता हुआ उपलब्ध होता है, अन्यथा कार्यभाव व्यवस्था और प्रतिनियत व्यवस्था न बन सकेगी, क्योंकि उसके नियामकका अभाव है। अर्थात् नियति नामक स्वतन्त्र तत्त्वको न माननेपर नियामकका अभाव होनेके कारण वस्तुकी नियत कार्यव्यवस्थाकी सिद्धि न हो सकेगी। परन्तु वह तो प्रतीतिमें आ रही है, इसलिए कौन प्रमाणपथमें कुशल ऐसा व्यक्ति है जो इस नियति तत्त्वको बाधित करनेमें समर्थ हो। ऐसा माननेसे अन्यत्र भी कहीं प्रमाणपथका व्याघात नहीं होता है।

२. सम्यक् नियतिवाद निर्देश

प. पु./११०/४० प्रागेव यद्वशाद्व्ययं येन यत्र यथा यतः। तत्परिप्राप्यतेऽवश्यं तेन तत्र तथा ततः। ४०। —जिसे जहाँ जिस प्रकार जिस कारणसे जो वस्तु पहले ही प्राप्त करने योग्य होती है उसे वहाँ उसी प्रकार उसी कारणसे वही वस्तु अवश्य प्राप्त होती है। (प. पु./२३/६२: २६/८३)।

का. अ./पू./३२१-३२३ ज जस्स जम्मि देसे जेग विहाणेण जम्मि कालम्मि। गादं जिणेण पियदं जम्मं वा अहव मरणं वा। ३२१। तं तस्य तम्मि देसे तेण विहाणेण तम्मि कालम्मि। का सक्खि वारेदुं इदो वा तह जिणदो वा। ३२२। एवं जो पिच्छयदो जाणदि दव्वाणि सम्पज्जाए। सो सद्धिटी सुद्धो जो संकदि सो हु कुद्धिटी। ३२३। —जिस जीवके, जिस देशमें, जिस कालमें, जिस विधानसे, जो जन्म अथवा मरण जिनदेवने नियत रूपसे जाना है; उस जीवके उसी देशमें, उसी कालमें उसी विधानसे वह अवश्य होता है। उसे इन्द्र अथवा जिनन्द्र कौन टाल सकनेमें समर्थ है। ३२१-३२२। इस प्रकार जो निश्चयमें सब द्रव्योंको और सब पर्यायोंको जानता है वह सम्यग्दृष्टि है और जो उनके अस्तित्वमें शंका करता है वह मिथ्यादृष्टि है। ३२३। (यहाँ अविरत सम्यग्दृष्टिका स्वरूप बतानेका प्रकरण है)। नोट—(नियत व अनियत नयका सम्बन्ध नियतवृत्तिसे है, इस नियति सिद्धान्तसे नहीं। दे० नियत वृत्ति।)

३. नियतिकी सिद्धि

दे० निमित्त/२ (अष्टांग महानिमित्तज्ञान जो कि श्रुतज्ञानका एक भेद है अनुमानके आधारपर कुछ मात्र क्षेत्र व कालकी सीमा सहित अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक परोक्ष जाननेमें समर्थ है।)

दे० अवधिज्ञान/८ (अवधिज्ञान क्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है।)

दे० मनःपर्यय ज्ञान/१/१/३ (मनःपर्ययज्ञानभीक्षेत्र व कालकी सीमाको लिये हुए अशुद्ध पर्यायरूप जीवके अनागत भावों व बिचारोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है।)

दे० केवलज्ञान/३ (केवलज्ञान ता क्षेत्र व कालकी सीमासे अतीत शुद्ध व अशुद्ध सभी प्रकार की अनागत पर्यायोंको ठीक-ठीक प्रत्यक्ष जाननेमें समर्थ है।)

और भी : इनके अतिरिक्त सूर्य ग्रहण आदि बहुतसे प्राकृतिक कार्य नियत कालपर होते हुए सब प्रत्यक्ष हो रहे हैं। सम्यक् ज्योतिष ज्ञान आज भी किसी-किसी ज्योतिषीमें पाया जाता है और वह निःसंशय रूपसे पूरी दृढ़ताके साथ आगामी घटनाओंको बतानेमें समर्थ है।)

२. काललब्धि निर्देश

१. काकलब्धि सामान्य व विशेष निर्देश

स. सि./२/३/१० अनादिमिथ्यादृष्टेर्भव्यस्य कर्मोदयापादितकालव्युत्पत्ति कुतस्तदुपशमः। काललब्ध्यादिनिमित्तरत्नात्। तत्र काललब्धि-स्तावत्—कर्मविष्ट आरम्भ भव्यः कास्तेऽर्धपुद्गलपरिवर्तनारभ्येऽन-ज्ञाष्टे प्रथमसम्यक्त्वग्रहणस्य योग्यो भवति नाधिके इति। इयमेका काललब्धिः। अपरा कर्मस्थितिका काललब्धिः। उरकृष्टस्थितिकेषु कर्मसु जन्मस्थितिकेषु च प्रथमसम्यक्त्वलाभो न भवति। नव तहि भवति। अन्तःकोटाकोटोसागरापमस्थितिकेषु कर्मसु बन्धमापद्यमानेषु विशुद्धपरिणामवशात्सकर्मसु च ततः संख्येयसागरापमसहस्राणामा-मन्तःकोटाकोटोसागरापमस्थितौ स्थापितेषु प्रथमसम्यक्त्वयोग्यो भवति। अपरा काललब्धिर्भवावेक्षया। भव्यः पञ्चेन्द्रियः संज्ञी पर्याप्तः सर्वविशुद्ध प्रथमसम्यक्त्वमुत्पादयति। —प्रश्न—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मके उदयसे प्राप्त कलुषताके रहते हुए इन (कर्म प्रकृतियोंका) उपशम कैसे होता है। उत्तर—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है। अब यहाँ काललब्धिको बतलाते हैं—कर्मयुक्त कोई भी भव्य आरम्भ अर्धपुद्गलपरिवर्तन नामके कालके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वके ग्रहण करनेके योग्य होता है, इससे अधिक कालके शेष रहनेपर नहीं होता, (संसारस्थिति सम्बन्धी) यह एक काललब्धि है। (का. अ./टी./१८८/१२६/७) दूसरी काललब्धिका सम्बन्ध कर्मस्थितिमें है। उरकृष्ट स्थितिवाले कर्मके शेष रहनेपर या जन्मस्थितिवाले कर्मके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वका लाभ नहीं होता। प्रश्न—तो फिर किस अवस्थामें होता है। उत्तर—जब बंधनेवाले कर्मकी स्थिति अन्तःकोड़ाकोड़ी सागर पड़ती है, और विशुद्ध परिणामोंके वशसे सत्तामें स्थित कर्मोंकी स्थिति संख्यात हजार सागर कम अन्तःकोड़ाकोड़ी सागर प्राप्त होती है। तब (अर्थात् प्रायोग्यलब्धिके होनेपर) यह जीव प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होता है। एक काललब्धि भवकी अपेक्षा होती है—जो भव्य है, संज्ञी है, पर्याप्त है और सर्वविशुद्ध है, वह प्रथम सम्यक्त्वको उपपन्न करता है। (रा. वा./२/३/२०४/१६); (और भी दे० नियति/२/३/२) दे० नय/१/६/४/ नय नं १६ कालनयमें आरम्भ द्रव्यकी सिद्धि समयपर आधारित है, जैसे कि गर्मके दिनोंमें आमफल अपने समयपर स्वयं पक जाता है।

२. एक काकलब्धिमें सर्व लब्धियोंका अन्तर्भाव

प. खं./६/१.६-८/सूत्र ३/२०३ एवेसि चैव सम्बकम्माणं जावे अंतोकोड़ा-कोटिद्विद्वि बंधदि तावे पढमसम्मतं लंभदि। ३।

ध. ६/१.६-८/२०४/२ एवेण खओवसमलद्धो विसोहिलद्धो वेसणलद्धो पाओगलद्धिं सि चत्थारि लद्धोओ परुमिवाओ।

घ. ६/१.६-८/२०५/१ सुत्ते काललद्धो चैव परुमिवा, तस्मि एदासि लद्धोणं कथं संभवो। ज, पडिसमयमणं तपुणहीणअपुभापुरीरणए

अर्णतगुणकमेण बहुदमाण विसोहीए आहरिबोबसेबसोबसंभस्स य तथेव संभावो। —इन ही सर्व कर्मोंकी जब अन्तःकोड़ाकोड़ी स्थितिको बाँधता है, तब यह जीव प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करता है। २. इस सूत्रके द्वारा क्षयोपशमलब्धि, विमुक्तिलब्धि, वेशनालब्धि और प्रायोग्यलब्धि ये चारों लब्धियाँ प्ररूपण की गयी हैं। प्रश्न—सूत्रमें केवल एक काललब्धि ही प्ररूपण की गयी है, उसमें इन शेष लब्धियोंका होना कैसे सम्भव है? उत्तर—नहीं, क्योंकि, प्रति समय अनन्तगुणहीन अनुभागकी उदीरणाका (अर्थात् क्षयोपशमलब्धिका), अनन्तगुणित क्रम द्वारा वर्द्धमान विमुक्तिका (अर्थात् विमुक्ति लब्धिका); और आचार्यके उपदेशकी प्राप्ति (अर्थात् वेशनालब्धिका) एक काललब्धि (अर्थात् प्रायोग्यलब्धि)में होना सम्भव है।

३. काललब्धिकी कथंचित् प्रधानताके उदाहरण

१. मोक्ष प्राप्तिके काललब्धि

मो. पा./पृ./२४ अइसोहणजोएणं सुख हेमं हवेइ जह तह य। कालाई-लब्धीए अप्पा परमप्पो हवदि। २४। —जिस प्रकार स्वर्णपाषाण शोधनेकी सामग्रीके संयोगसे शुद्ध स्वर्ण बन जाता है, उसी प्रकार काल आदि लब्धिकी प्राप्तिसे आत्मा परमात्मा बन जाता है।

आ. अनु./२४१ मिध्याखोपचित्तारस एव समल कालादिलब्धौ क्वचित् सम्यक्त्ववतदक्षताकलुषतायोगैः। क्रमास्तुच्यते। २४१। —मिध्यात्वसे पुष्ट तथा कर्ममल सहित आत्मा कभी कालादि लब्धिके प्राप्त होनेपर क्रमसे सम्यग्दर्शन, वतदक्षता, कषायोंका विनाश और योगनिरोधके द्वारा मुक्ति प्राप्त कर लेता है।

का. अ./पृ./१८० जीवो हवेइ कत्ता सव्वं कम्माणि कुब्बदे जम्हा। कालाह-लब्धिजुत्तो संसारं कुणइ मोक्खं च। १८०। —सर्व कर्मोंको करनेके कारण जीव कर्ता होता है। वह स्वयं ही संसारका कर्ता है और कालादिलब्धिके मिलनेपर मोक्षका कर्ता है।

प्र. सा./ता. वृ./२४४/२०६/१२ अत्रातीतानन्तकाले ये केचन सिद्धसुख-भाजनं जाता, भाविकाले विशिष्टसिद्धसुखस्य भाजनं भविष्यन्ति ते सर्वेऽपि काललब्धिबशेनैव। —अतीत अनन्तकालमें जो कोई भी सिद्धसुखके भाजन हुए हैं, या भावीकालमें होंगे वे सब काललब्धिके बशसे ही हुए हैं। (प्र. का./ता. वृ./१००/१६०/१२); (प्र. सं. टी./६३/३)।

पं. का./ता./वृ./२०/४२/१८ कालादिलब्धिबशाहभेदाभेदरत्नत्रयारमकं व्यवहारनिश्चयमोक्षमार्गं लभते। —काल आदि लब्धिके बशसे भेदाभेद रत्नत्रयारमक व्यवहार व निश्चय मोक्षमार्गको प्राप्त करते हैं।

पं. का./ता. वृ./२६/६६/६ स एव चैनयितारमा निश्चयनयेन स्वयमेव कालादिलब्धिबशास्सर्वज्ञो जातः सर्वदर्शी च जातः। —वह चेतयिता आत्मा निश्चयनयसे स्वयम् ही कालादि लब्धिके बशसे सर्वज्ञ व सर्वदर्शी हुआ है।

दे. नियति/५/६ (काललब्धि माने तदनुसार बुद्धि व निमित्तादि भी स्वतः प्राप्त हो जाते हैं।)

२. सम्यक्त्व प्राप्तिके काललब्धि—

म. पु./६२/३९४-३९६ अतीतानादिकालेऽत्र करिबकालादिलब्धितः। ३९४। करणत्रयसंशान्तसप्तप्रकृतिसंचयः। प्राज्ञविच्छिन्नसंसारं राग-संभूतदर्शनः। ३९५। —अनादि कालसे चला आया कोई जीव काल आदि लब्धियोंका निमित्त पाकर तीनों करणरूप परिणामों के द्वारा मिथ्यादि सात प्रकृतियोंका उपशम करता है, तथा संसारको परिपाटीका विच्छेद कर उपशम सम्यग्दर्शन प्राप्त करता है। (स. सा./ता. वृ./३७३/४६/१६)।

झा./१/७ में उद्धृत श्लो. नं. १ अर्थः पर्याप्तकः संज्ञो जीवः पञ्चैन्द्रिय-आन्वितः। काललब्ध्यादिना युक्तः सम्यक्त्वं प्रतिपद्यतः। १। —जो

भव्य हो, पर्याप्त हो, संज्ञी पंचैन्द्रिय हो और काललब्धि आदि सामग्री सहित हो वही जीव सम्यक्त्वको प्राप्त होता है। (दे. नियति/२/१); (अन. घ./२/४६/१७१); (स. सा./ता. वृ./१७१/२३५/१६)। स. सा./ता. वृ./३२१/४०८/२० यदा कालादिलब्धिबशेन भव्यत्वशक्ते-र्व्यक्तिर्भवति तदायं जीवः...सम्यक्भद्रानुज्ञानानुचरणपर्यायेण परि-णमति। —जब कालादि लब्धिके बशसे भव्यत्व/शक्तिकी व्यक्ति होती है तब यह जीव सम्यक् भद्रानुज्ञान आचरित रूप पर्यायसे परि-णमन करता है।

३. सभी पर्यायोंमें काललब्धि

का. अ./पृ./२४४ सव्वाण पज्जायाणं अविज्जामाणाण होदि उत्पत्ति। कालाई—लब्धीए अणाइ-णिहणम्मि वव्वम्मि। —अनादिनिधन द्रव्य-में काललब्धि आदिके मिलनेपर अविद्यमान पर्यायोंकी ही उत्पत्ति होती है। (और भी ३० आगे कीर्तिक नं. ६)।

४. काकतालीय न्यायसे कार्यकी उत्पत्ति

झा. ३/२ काकतालीयकन्यायैनापलब्धं यदि त्वया। तत्तर्हि सफलं कार्यं कृत्वात्मन्यात्मनिश्चयम्। २। —हे आत्मन्! यदि तूने काक-तालीय न्यायसे यह अनुच्यजन्म पाया है, तो तूने अपनेमें ही अपने-को निश्चय करके अपना कर्तव्य करना तथा जन्म सफल करना चाहिए।

प. प्र./टी./१/८६/११६ एकेन्द्रियविकलेन्द्रिय...आरमोपदेशादीनुत्तरो-त्तरदुर्लभक्रमेण दुःप्राप्ता काललब्धिः, कथंचित्काकतालीयकन्यायेन तां लब्ध्वा...यथा यथा मोहो विगलयति तथा तथा...सम्यक्त्वं लभते। —एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियसे लेकर आरमोपदेश आदि जो उत्तरोत्तर दुर्लभ बातें हैं, काकतालीय न्यायसे काललब्धिको पाकर वे सब मिलनेपर भी जैसे-जैसे मोह गलता जाता है, जैसे-तैसे सम्यक्त्वका लाभ होता है। (प्र. सं. टी./३६/१४३/११)।

५. काललब्धिके बिना कुछ नहीं होता

घ. ६/४.१.४४/१२०/१० दिवमञ्जुणोए किमट्ठं तथापउत्तो। गणिदा-भावादो। सोहम्मिणेण तबल्लेण चैव गणिदो किण्णो ढोइधो। काल-लब्धीए विणा अमहायस्स देविदस्स तह्ढोयणसत्तीए अभावादो। —प्रश्न—इन (छयासठ) दिनोंमें दिव्यध्वनिकी प्रवृत्ति किसलिए नहीं हुई? उत्तर—गणधरका अभाव होनेके कारण। प्रश्न—सौधर्म इन्द्रने उसी समय गणधरको उपस्थित क्यों नहीं किया? उत्तर—नहीं किया, क्योंकि, काललब्धिके बिना असहाय सौधर्म इन्द्रके उनको उपस्थित करनेकी शक्तिका उस समय अभाव था। (क. पा. १/१.१/६ ५७/७६/१)।

म. पु./१८/११६ तद्गृहाणाय सम्यक्त्वं तल्लाभे काल एष ते। काललब्ध्या विना नार्यं तदुत्पत्तिरिहास्मिनाम्। ११६।

म. पु./४७/३८६ भव्यस्यापि भवोऽभवद् भवगतः कालादिलब्धेर्विना। ३८६। —१. (प्रोत्तिकर और प्रीतिदेव नामक दो मुनि बज्रजंघके पास आकर कहते हैं) हे आर्य! आज सम्यग्दर्शन ग्रहण कर। उसके ग्रहण करनेका यह समय है (ऐसा उन्होंने अबधिज्ञानसे जान लिया था), क्योंकि काललब्धिके बिना संसारमें इस जीवको सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं होती। (म. पु./४८/८४)। २. कालादि लब्धियोंके बिना भव्य जीवोंको भी संसारमें रहना पड़ता है। ३८६।

का. अ./पृ./४०८ इदि एतो जिणघम्मो अलद्धपुब्बो अणाइकाले बि। मिच्छत्तसंजुदाणं जीवाणं तद्धोणणं। ४०८। —इस प्रकार यह जिनधर्म कालादि लब्धिले हीन मिथ्यादृष्टि जीवोंको अनादिकाल बौत जानेपर भी प्राप्त नहीं हुआ।

६. काललब्धि अनिवार्य है

का. अ./पृ./२२६ कालाहसिद्धिजुता णाणासत्तीहि संजुदा अथा। परि-

यममाणा हि सयं ण सम्मदे को वि वारेवुं । २१६। —काल आदि लक्ष्मियोंसे युक्त तथा नाना शक्तियोंवाले पदार्थको स्वयं परिणमन करते हुए कौन रोक सकता है ।

७. कालकठिण मिथुन बुलंभ है

भ. आ./वि./१५८/३७०/१४ उपशमकालकरणलक्ष्मणो हि बुलंभाः प्राणिनो मुहुरो विह्रांस इव । —जैसे विह्वल मित्रकी प्राप्ति बुलंभ है, वैसे ही उपशम, काल व करण इन लक्ष्मियोंकी प्राप्ति बुलंभ है ।

८. कालकठिणकी कथञ्चित् गौणता

रा. वा./१३/७-६/२३/२० भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः अधिगम-सम्यक्त्वभावात् । ७। न, विवक्षितापरिहानात् ।...यदि सम्यग्दर्शना-देव केवलान्निसर्गजादधिगमजाया ज्ञानचारित्र्यरहिताम्भोक्ष इष्टः स्यात्, तत् इव युक्तं स्यात् 'भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः' इति । नाय-मर्थोऽत्र विवक्षितः । यतो न भव्यानां कृत्स्नकर्मनिर्जरापूर्वकमोक्ष-कालस्य नियमोऽस्ति । केचिद् भव्याः संश्लेषेन कालेन सेत्स्यन्ति, केचिदसंश्लेषेन, केचिदनन्तेन, अपरे अनन्तानन्तेनापि न सेत्स्यन्ति । ततश्च न युक्तम्—'भव्यस्य कालेन निःश्रेयसोपपत्तेः' इति । —प्रश्न—भव्य जीव अपने समयके अनुसार ही मोक्ष जायेगा, इसलिए अधि-गम सम्यक्त्वका अभाव है, क्योंकि उसके द्वारा समयसे पहले सिद्ध असम्भव है । ७। उत्तर—नहीं, तुम विवक्षाको नहीं समझे । यदि ज्ञान व चारित्र्ये शून्य केवल निसर्गज या अधिगमज सम्यग्दर्शन ही से मोक्ष होना हमें इष्ट होता तो आपका यह कहना युक्त हो जाता कि भव्य जीवको समयके अनुसार मोक्ष होती है, परन्तु यह अर्थ तो यहाँ विवक्षित नहीं है । (यहाँ मोक्षका प्रश्न ही नहीं है । यहाँ तो केवल सम्यक्त्वकी उत्पत्ति दो प्रकारसे होती है यह बताना इष्ट है—७० अधिगम) । ८। दूसरी बात यह भी है कि भव्योंकी कर्मनिर्जरा-का कोई समय निश्चित नहीं है और न मोक्षका ही । कोई भव्य संस्था कालमें सिद्ध होंगे, कोई अस्मत्प्रतापमें और कोई अनन्त कालमें । कुछ ऐसे भी हैं जो अनन्तानन्त कालमें भी सिद्ध नहीं होंगे । अतः भव्यके मोक्षके कालनियमकी बात उचित नहीं है । ६। (रत्नो, वा. २/१३/४/७५/८) ।

म. पु./७४/१८६-४१३ का भावार्थ—श्रेणिकके पूर्वप्रवक्ते जीव खदिरसारने समधिगुप्त मुनिसे कौबेका नांस न खानेका व्रत लिया । नीमार होने-पर बैद्यों द्वारा कौबेका नांस खानेके लिए आग्रह किया जानेपर भी उसने बहु स्वीकार न किया । तब उसके साले शूरवीरने उसे बताया कि जब वह उसको देखनेके लिए अपने गाँवसे आ रहा था तो मार्गमें एक यक्षिणी रोती हुई मिली । पूछनेपर उसने अपने रोनेका कारण यह बताया, कि खदिरसार जो कि अब उस व्रतके प्रभावसे मेरा पति होनेवाला है, तेरी प्रेरणासे यदि कौबेका नांस खा लेगा तो नरकके दुःख भोगेगा । यह सुनकर खदिरसार तुरत श्रावकके व्रत धारण कर लिये और प्राण त्याग दिये । मार्गमें शूरवीरकी पुनः वही यक्षिणी मिली । जब उसने उससे पूछा कि क्या वह तेरा पति हुआ तो उसने उत्तर दिया कि अब तो श्रावकव्रतके प्रभावसे वह व्यस्त होनेकी वजह सौधर्म स्वर्गमें देव उरपन्न हो गया, अतः मेरा पति नहीं हो सकता ।

म. पु./७५/१-३० भगवान् महावीरके दर्शनार्थ जानेवाले राजा श्रेणिकने मार्गमें ध्यान निगमन परन्तु कुछ विकृत मुखवाले धर्मरक्षिकी बन्धना की । समवशरणमें पहुँचकर गणधरदेवसे प्रश्न करनेपर उन्होंने बताया कि अपने छोटेसे पुत्रको ही राज्यभार सौंपकर यह दीक्षित हुए हैं । आज भोजनार्थ नगरमें गये तो किहीं मनुष्योंकी परस्पर बातचीतको सुनकर इन्हें यह भान हुआ कि मन्त्रियोंने उसके पुत्रको बाँध रखा है और स्वयं राज्य बाँटनेकी तैयारी कर रहे हैं । वे निराहार ही जीट आये और अब ध्यानमें बैठे हुए क्रोधके बशीभूत हो संरक्षणान्व

नामक रौद्रध्यानमें स्थित हैं । यदि आगे अन्तर्मूर्त तक उनकी यही अवस्था रही तो अवश्य ही नरकायुका बन्ध करेंगे । अतः तू शीघ्र ही जाकर उन्हें सम्बोध । राजा श्रेणिकने तुरत जाकर मुनिको सावधान किया और बहु चेत होकर रौद्रध्यानको छोड़ शुक्लध्यानमें प्रविष्ट हुआ । जिसके कारण उसे केवलज्ञान उरपन्न हो गया ।

मो. मा. प्र./६/४६/३ कालकठिण वा होनहार तो कछू बस्तु नहीं । जिस कालविषै कार्य नई, सोई कालकठिण और जो कार्य भया सोई होनहार ।

दे. नय/१/५/४/नय. नं. २० कृत्रिम गर्मिके द्वारा पकाये गये आन्न फलकी भाँति अकालनयसे आत्मब्रह्म समयपर आधारित नहीं । (और भी दे. उदीरणा/१/१) ।

३. देव निर्देश

१. देवका कक्षण

अवशातो/- योग्यता कर्मपूर्व वा देवम् । —योग्यता या पूर्वकर्म देव कहा जाता है ।

म. पु./४/१७ विधिः स्रष्टा विधाता च देवं कर्म पुराकृतम् । ईश्वररक्षेति पर्याया विज्ञेयाः कर्मवेधसः । १७। —विधि, स्रष्टा, विधाता, देव, पुरा-कृत कर्म और ईश्वर ये सब कर्मरूपी ईश्वरके पर्यायावाचक शब्द हैं, इनके सिवाय और कोई लोकका मनानेवाला ईश्वर नहीं है ।

आ. अनु./२६९ यस्माज्जन्मनि संचितं तनुभूता कर्माशुभं वा शुभं । तद्वैदेवं...१६२। —प्राणीने पूर्व भवमें जिस पाप या पुण्य कर्मका संचय किया है, वह वैव कहा जाता है ।

२. मिथ्या देववाद निर्देश

आश. मो./८८ देवादेवार्थसिद्धिरचेददेवं पौरुषत कथं । देवतारचेदनि-मोक्षः पौरुष निष्कलं भवेत् । ८८। —देवसे ही सर्व प्रयोजनोंकी सिद्धि होती है । वह देव अर्थात् पाप कर्मस्वरूप व्यापार भी पूर्वके देवसे होता है । ऐसा माननेसे मोक्षका व पुरुषार्थका अभाव ठहरता है । अतः ऐसा एकान्त देववाद मिथ्या है ।

गो. क./मू./८६१/१०७२ दृष्टमेव परं मण्डे धिप्यजलसमणस्थयं । एतो सालसमुत्तंगो कण्ठो हृण्णु संगरे । ८६१। —देव ही परमार्थ है । निर-र्थक पुरुषार्थको धिक्कार है । देखो पर्वत सरीखा उत्तंग राजा कर्म भी संग्राममें मारा गया ।

३. सम्यग्देववाद निर्देश

सुभाषित रत्नसुन्दर/३५६ यदनीतिमतां लक्ष्मीर्यदपध्मनिषेविणां च कष्टपरबम् । अनुकीर्यते विधातुः स्वेच्छाकारित्वमेतेन । ३५६। —देव कहा ही स्वेच्छाचारी है, यह मनमाना करता है । नीति तथा पध्म-लेवियोंको तो यह निर्धन व रोगी बनाता है और अनीति व अपध्म-लेवियोंको धनवान् व नीरोग बनाता है ।

दे. नय/१/५/४/ नय नं. २९ नीचके वृत्तके नीचेसे रत्न पानेकी भाँति, देव नयसे आराम अयत्नसाध्य है ।

पं. च./उ./७७४ देवावस्तंगते तत्र सम्यक्त्वं स्यादनन्तरम् । दैवान्नाम्य-तरस्यापि योगवाही च नाप्ययम् । ७७४। —देवसे अर्थात् कालकठिणसे उस दर्शन मोहनीयके उपशमाधि होते ही उसी समय सम्यग्दर्शन होता है, और देवसे यदि उस दर्शन मोहनीयका अभाव न हो तो नहीं होता, इसलिए यह उपयोग न सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें कारण है और दर्शनमोहके अभावमें । (पं. च./उ./१७८) ।

पं. च./उ./१४० नं. सारार्थ—इसी प्रकार देवयोगसे अपने-अपने कारणों-का या कर्मोदयादिका सन्निधान होनेपर—पंचेन्द्रिय व मन अंगो-पांग नामकर्मके बन्धकी प्राप्ति होती है । १२६। इन्द्रियों आदिकी पूर्णता होती है । १२६। सम्यग्दर्शिको भी कदाचित् आरम्भ आदि

क्रियारं होता है ॥४२६॥ कदाचित् दरिद्रताको प्राप्ति होती है ॥४०७॥ मृत्यु होती है ॥४४०॥ कर्मोदय तथा उनके फलभूत तोष मन्द सबलेश विशुद्ध परिणाम होते हैं ॥६८३॥ आँखमें पीड़ा होती है ॥६६१॥ ज्ञान व रागादिमें हीनता होती है ॥८८६॥ नामकर्मके उदयवशा उस-उस गतिमें यथायोग्य शरीरकी प्राप्ति होती है ॥४७७॥—ये सब उदाहरण दैवयोगसे होनेवाले कार्योंकी अपेक्षा निर्दिष्ट हैं ।

४. कर्मोदयकी प्रधानताके उदाहरण

स. सा./आ./२६६/क १६८ सर्व सदैव नियतं भवति स्वकीयकर्मोदया-
मरणजोबितदुःखसौख्यम् । अज्ञानमेतद्विहयन्तु परः परस्य, कुर्यात्पु-
मांमरणजोबितदुःखसौख्यम् ॥१६८॥ —इस जगत्में जोबिके मरण,
जीवित, दुःख, सुख—सब सदैव नियमसे अपने कर्मोदयसे होता है ।
यह मानना अज्ञान है कि—दूसरा पुरुष दूसरेके मरण, जोवन, दुःख
सुखको करता है ।

पं. बि./३/१८ दैव स्वकर्मकृतकालात्र जन्मस्तत्रैव याति मरणं न पुरो
न पश्चात् । मृदास्तथापि हि मृते स्वजने विधाय शोकं परं प्रभुर-
दुःखभुजा भवन्ति ॥१८॥ —इस संसारमें अपने कर्मके द्वारा जो मरण-
का समय नियमित किया गया है, उसी समयमें ही प्राणी मरणको
प्राप्त होता है, वह उससे न तो पहले मरता है और न पीछे भी ।
फिर भी मूर्खजन अपने किसी सम्बन्धोंके मरणको प्राप्त होनेपर
अतिशय शोक करते बहुत दुःख भोगते हैं ॥१८॥ (पं. बि./३/१०) ।

५. दैवके सामने पुरुषार्थका तिरस्कार

कुरल काव्य/३८/६.१० यत्नेनापि न तद् रस्य आग्यं नैव यद्विच्छति ।
भाग्येन रक्षितं वस्तु प्रसिद्धं नापि नश्यति ॥६॥ दैवस्य प्रभला
शक्तियस्तत्तदुपप्रतमानवः । यदैव यतते जेतुं तदैवाशु स पात्यते ॥१०॥
—भाग्य जिस बातको नहीं चाहता उसे तुम अत्यन्त चेष्टा करनेपर
भी नहीं रख सकते, और जो वस्तुएँ भाग्यमें बंदी हैं उन्हें फेंक
देनेपर भी वे नष्ट नहीं होतीं ॥६॥ (भ. आ./पू./१७३१/१५६२) ; (पं.
बि./१.१८८) दैवसे बहुत बलवान् और कौन है, क्योंकि जब ही
मनुष्य उसके फन्देसे छूटनेका यत्न करता है, तब ही वह आगे बढ़-
कर उसको पकड़ा देता है ॥१०॥

आ. मो./८६ पौरुषादेव सिद्धिश्चैवौरुषं दैवतः कथम् । पौरुषाच्चैदमोषं
स्यात्सर्वप्राणिषु पौरुषम् ॥८६॥ —यदि पुरुषार्थसे ही अर्थको सिद्धि
मानते हो तो हम पूछते हैं कि दैवसिद्धि जितने भी कार्य हैं, उनकी
सिद्धि कैसे करोगे । यदि कहो कि उनकी सिद्धि भी पुरुषार्थ द्वारा
ही होती है, तो यह बताइए, कि पुरुषार्थ तो सभी व्यक्ति करते हैं,
उनको उसका समान फल क्यों नहीं मिलता ? अर्थात् कोई सुखी व
कोई दुःखी क्यों है ।

आ. अनु./३२ नेता यत्र बृहस्पतिः प्रहरणं वज्रं मुराः सैनिकाः, स्वर्गो
दुर्गमनुग्रहः त्वत् हरेरेखावतो वारणः । इत्याहार्यबलान्बितोऽपि
बलिभिर्भजनः परैः संगरेः, तद्व्यक्तं ननु दैवमेव शरणं धिग्धिन्मुधा
पौरुषम् ॥३२॥ —जिसका मन्त्री बृहस्पति था, शस्त्र वज्र था, सैनिक
देव थे, दुर्ग स्वर्ग था, हाथी घेरावत था, तथा जिसके ऊपर विष्णुका
अनुग्रह था; इस प्रकार अद्भुत बलसे संयुक्त भी वह इन्द्र युद्धमें दैव्यों
(अथवा रावण आदि) द्वारा पराजित हुआ है । इसलिए यह स्पष्ट
है कि निश्चयसे दैव ही प्राणोंका रक्षक है, पुरुषार्थ व्यर्थ है, उसके
लिए बारंबार धिक्कार हो ।

पं. बि./३/४२ राजापि क्षणमात्रतो विधिवशाद्भ्रामते निष्कर्षतः, सर्व-
व्याधिविबजितोऽपि तत्क्षणोऽप्यशु क्षयं गच्छति । अन्यैः किं किं
सारतामुपगते श्रीजीविते द्वे तयोः, संसारे स्थितिरौदृशीति विदुषा
काम्यत्र कार्यो मयः ॥४२॥ —भाग्यवश राजा भी निश्चयसे क्षणभरमें
रक्षक समान हो जाता है, तथा समस्त रोगोंसे रहित युवा पुरुष भी
शीघ्र ही मरणको प्राप्त होता है । इस प्रकार अन्य पदार्थोंके विषयमें

तो क्या कहा जाय, किन्तु जो लक्ष्मी और जीवित दोनों ही संसार-
में श्रेष्ठ समझे जाते हैं, उनकी भी जब ऐसी (उपयुक्त) स्थिति है
तब विद्वान् मनुष्यको अन्य किसके विषयमें अभिमान करना
चाहिए ।

पं. ध./उ./५७१ पौरुषो न यथाकामं पुंसः कर्मोदितं प्रति । न परं
पौरुषापेक्षां दैवापेक्षां हि पौरुषः ॥५७१॥—दैव अर्थात् कर्मोदयके प्रति
जोवका इच्छानुकूल पुरुषार्थ कारण नहीं है, क्योंकि, पुरुषार्थ केवल
पौरुषकी अपेक्षा नहीं रखता है, किन्तु दैवकी अपेक्षा रखता है ।

और भी, दे, पुण्य/४/२ (पुण्य साथ रहनेपर बिना प्रयत्न भी समस्त
इष्ट सामग्री प्राप्त होती है, और वह साथ न रहनेपर अनेक कष्ट उठाते
हुए भी वह प्राप्त नहीं होती) ।

६. दैवकी अनिवार्यता

पद्म पु./४६/६-७ सत्सम्पदं दक्षिणं चक्षुरवधाय ध्यायन्तयत् । प्राप्तव्यं विधि-
योगेन कर्म कर्त्तुं न शक्यते ॥६॥ सुदृशक्तिसमासकाः मानुषास्ताव-
दासताम् । न सुरेरपि कर्माणि शक्यन्ते कर्त्तुमप्यथा ॥७॥—दक्षिण
नेत्रको फड़कते देख उसने विचार किया कि दैवयोगसे जो कार्य
जैसा होना होता है, उसे अन्यथा नहीं किया जा सकता ॥६॥ हीन
शक्तिवालोंकी तो बात ही क्या, देवोंके द्वारा भी कर्म अन्यथा नहीं
किये जा सकते ॥७॥

म. प्र./४४/१६६ स प्रतापः प्रभा सास्य सा हि सर्वकपूज्यता । प्रातः
प्रत्यहमर्कस्याप्यतर्क्यः कर्कशो विधिः ।—सूर्यका प्रताप व कान्ति
असाधारण है और असाधारण रूपसे ही सब उसकी पूजा करते हैं,
इससे जाना जाता है कि निष्ठुर दैव तर्कका विषय नहीं है ।

४. भवितव्य निर्देश

१. भवितव्यका कक्षण

मो. मा. प्र./४६/६/४ जिस काल बिबे जो कार्य भया सोई होनहार
(भवितव्य) है ।

जैन तत्त्व मोमांसा/पू. ६/१ कुलचन्द—भविष्यं योग्यं भवितव्यं, तस्य
भावः भवितव्यता ।—जो होने योग्य हो उसे भवितव्य कहते हैं ।
और उसका भाव भवितव्यता कहलाता है ।

२. भवितव्यकी कथंचित् प्रधानता

पं. बि./३/६३ लोकश्चेतसि चिन्तयन्नुद्दिनं कल्याणमेवास्मिन्ः,
कुर्यात्सा भवितव्यतागतवती तत्तत्र यदोचते ।—मनुष्य प्रतिदिन
अपने कल्याणका ही विचार करते हैं, किन्तु आयी हुई भवितव्यता
वही रहती है जो कि उसको रुचता है ।

का. अ./११, जयचन्द/३११-३१२ जो भवितव्य है वही होता है ।

मो. मा. प्र./२/१८/१८—कोधकरि (दूसरेका) बुरा चाहनेकी इच्छा तो
होय, बुरा होना भवितव्याधीन है ॥१६॥ अपनी महत्ताकी इच्छा
तो होय, महत्ता होनी भवितव्य आधीन है ॥१६॥ मायाकरि
इष्ट सिद्धिके अर्थ छल तो करे, अर इष्ट सिद्धि होना भवितव्य
आधीन है ॥१७॥

मो. मा. प्र./३/८०/११ इनकी सिद्धि होय (अर्थात् कषायोंके प्रयोजनोंकी
सिद्धि होय) तो कषाय उपशमनेतें दुःख दूर होय जाय सुखो
होय, परन्तु इनकी सिद्धि इनके लिए (किये गये) उपायनिके आधीन
नाहीं, भवितव्यके आधीन हैं । जातें अनेक उपाय करते देखिये हैं
अर सिद्धि न हो है । बहुविध उपाय बनना भी अपने आधीन नाहीं,
भवितव्यके आधीन है । जातें अनेक उपाय करना विचारें और एक
भी उपाय न होता देखिये है । बहुविध काकताली न्यायकरि भवितव्य
ऐसा ही होय जैसा आपका प्रयोजन होय जैसा ही उपाय होय अर
तत्तै कार्यकी सिद्धि भी होय जाय ।

१. भवितव्य भङ्गव्य व भविष्य है

स्व. स्तो/३३ अलघ्यशक्तिर्भवितव्यतेत्यं, हेतुद्वयाविष्कृतकार्यसिद्धा । अनौत्तरात् जन्तुरहं क्रियार्तः संस्थ कार्येष्विति साध्ववादीः । ३३। — अन्तरंग और बाह्य दोनों कारणोंके अनिवार्य संयोग द्वारा उत्पन्न होनेवाला कार्य ही जिसका ज्ञापक है, ऐसी इस भवितव्यताकी शक्ति अलघ्य है । अहंकारसे पीड़ित हुआ संसारी प्राणी मन्त्र-तन्त्रादि अनेक सहकारी कारणोंको मिलाकर भी सुखादि कार्योंके सम्पन्न करनेमें समर्थ नहीं होता है । (५. वि./३/८)

प. पु./४९/१०२ पक्षिणं संयतोऽमासीन्मा भेषीरधुना द्विज । मा रोदीर्यसथा भाव्यं कः करोति तदन्यथा । १०२। — रामसे इतना कहकर सुनिराजने गृध्रसे कहा कि हे द्विज । अब भयभीत मत होओ, रोओ मत, जो भवितव्य है अर्थात् जो बात जैसी होनेवाली है, उसे अन्यथा कौन कर सकता है ।

५. नियति व पुरुषार्थका समन्वय

१. दैव व पुरुषार्थ दोनोंके मेकसे ही अर्थ सिद्धि होती है

अष्टशतो/ योग्यता कर्मपूर्व वा दैवसुभयमदृष्टम्, पौरुषं पुनरिह चैष्टितं दृष्टम् । ताम्ब्यामर्थसिद्धिः, तदन्यतरापायेऽवटनात् । पौरुषमात्रेऽर्थवर्षानात् । दैवमात्रे वा समीहानर्थव्यवसंगात् । — (संसारी जीवोंमें दैव व पुरुषार्थ सम्बन्धी प्रकरण है ।) — पदार्थकी योग्यता अर्थात् भवितव्य और पूर्वकर्म ये दोनों दैव कहलाते हैं । ये दोनों ही अदृष्ट हैं । तथा व्यक्तिकी अपनी चेष्टाको पुरुषार्थ कहते हैं जो दृष्ट है । इन दोनोंसे ही अर्थसिद्धि होती है, क्योंकि, इनमेंसे किसी एकके अभावमें अर्थसिद्धि घटित नहीं हो सकती । केवल पुरुषार्थसे तो अर्थसिद्धि होती दिखाई नहीं देती (वे० नियति/३/५) । तथा केवल दैवके माननेपर इच्छा करना व्यर्थ हुआ जाता है । (वे० नियति/३/२) ।

प. पु./४६/२३१ कृत्यं किञ्चिद्विशदमनसामाप्तबाधमानपेक्षं, नाप्तेरुक्तं फलति पुरुषस्योत्थितं पौरुषेण । दैवापेतं पुरुषकरणं कारणं नेष्टसक्ये तस्माद्भव्याः कुरुत यतनं सर्वहेतुप्रसादे । २३१। — हे राजन् । निर्मल चित्तके धारक मनुष्योंका कोई भी कार्य प्राप्त बचनोंसे निरपेक्ष नहीं होता, और आप भगवान्ने मनुष्योंके लिए जो कर्म बतलाये हैं वे पुरुषार्थके बिना सफल नहीं होते । और पुरुषार्थ दैवके बिना इष्ट सिद्धिका कारण नहीं होता । इसलिए हे भ्रम्यजीवो ! जो सच्चा कारण है उसके (अर्थात् आत्माके) प्रसन्न करनेमें यत्न करो । २३१।

२. अबुद्धिपूर्वकके कार्योंमें दैव तथा बुद्धिपूर्वकके कार्योंमें पुरुषार्थ प्रधान है

आप्त. मी./६१ अबुद्धिपूर्वविश्यायामिष्टानिष्टं स्वदैवतः । बुद्धिपूर्वविश्यायामिष्टानिष्टं स्वपौरुषात् । ६१। — केवल दैव ही से यदि अर्थसिद्धि मानते हो तो पुरुषार्थ करना व्यर्थ हो जाता है (वे० नियति/३/२ में आप्त. मी./८८) । केवल पुरुषार्थसे ही यदि अर्थसिद्धि मानी जाय तो पुरुषार्थ तो सभी करते हैं, फिर सबको समान फलकी प्राप्ति होती हुई क्यों नहीं देखी जाती (वे० नियति/३/५ में आप्त. मी./८६) । परस्पर विरोधी होनेके कारण एकाग्र उद्यमपक्ष भी योग्य नहीं । एकाग्र अनुभय मानकर सर्वथा अवलम्ब्य कह देनेसे भी काम नहीं चलता, क्योंकि, सर्वत्र उनकी चर्चा होती सुनी जाती है । (आप्त. मी./६०) । इसलिए अनेकाग्र पक्षकी स्वीकार करके दोनोंसे ही कर्षाच्च कार्यसिद्धि मानना योग्य है । बहु ऐसे कि—कार्य व कारण दो प्रकारके देखे जाते हैं—अबुद्धि पूर्वक स्वतः हो जानेवाले या मिल जानेवाले तथा बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले या मिलाये जानेवाले

(वे० इससे अगला सन्दर्भ/मो. मा. प्र.)] तहाँ अबुद्धिपूर्वक होनेवाले व मिलनेवाले कार्य व कारण तो अपने दैवसे ही होते हैं; और बुद्धिपूर्वक किये जानेवाले व मिलाये जानेवाले इष्टानिष्ट कार्य व कारण अपने पुरुषार्थसे होते हैं । अर्थात् अबुद्धिपूर्वके कार्य कारणोंमें दैव प्रधान है और बुद्धिपूर्वकवालोंमें पुरुषार्थ प्रधान है ।

मो. मा. प्र./७/२८६/११ प्रश्न—जो कर्मका निमित्त हो है (अर्थात् रागादि मिटे हैं), तो कर्मका उदय रहे तावत् विभाव दूर कैसे होय ? ताते याका उद्यम करना तो निरर्थक है । उत्तर—एक कार्य होने निवे अनेक कारण चाहिए हैं । तिनविषे जे कारण बुद्धिपूर्वक होय तिनकों तो उद्यम करि मिलावे, और अबुद्धिपूर्वक कारण स्वयमेव मिले तब कार्यसिद्धि होय । जैसे पुत्र होनेका कारण बुद्धिपूर्वक तो विवाहादिक करना है और अबुद्धिपूर्वक भवितव्य है । तहाँ पुत्रका अर्थी विवाह आदिका तो उद्यम कर, अर भवितव्य स्वयमेव होय, तब पुत्र होय । तैसे विभाव दूर करनेके कारण बुद्धिपूर्वक तो तत्त्वविचारादि हैं अर अबुद्धिपूर्वक मोह कर्मका उपशमादि हैं । सो ताका अर्थी तत्त्वविचारादिका तो उद्यम कर, अर मोहकर्मका उपशमादि स्वयमेव होय, तब रागादि दूर होय ।

३. अतः रागद्वेषां पुरुषार्थ करनेका ही उपदेश है

वे० नय/१/५/४-नय नं० २१ जिस प्रकार पुरुषार्थ द्वारा ही अर्थात् चलकर उसके निकट जानेसे ही पथिकको बृक्षकी प्राप्ति होती है, उसी प्रकार पुरुषाकारनयसे आत्मा यत्नसाध्य है ।

प्र. सं./टी./२१/६३/३ यद्यपि कालसन्धिबोधनान्तस्तुवभाजनो भवति जीवस्तथापि ... सम्यक् भ्रान्तज्ञानानुष्ठान ... तत्परचरणरूपा या निश्चयचतुर्विधाराधना सेव तत्रोपादानकारणं ज्ञातव्यं न कालस्तेन स हैय इति । — यद्यपि यह जीव कालसन्धिके वशसे अमन्तस्तुवका भाजन होता है तो भी सम्यक् भ्रान्त, ज्ञान, आचरण व तत्परचरणरूप जो चार प्रकारकी निश्चय आराधना है, वह हो उसकी प्राप्तिमें उपादानकारण जाननी चाहिए, उसमें काल उपादान कारण नहीं है, इसलिए वह कालसन्धि व्याज्य है ।

मो. मा. प्र./७/२६०/१ प्रश्न—जैसे विवाहादिक भी भवितव्य आधीन है, तैसे तत्त्वविचारादिक भी कर्मका क्षयोपशमादिक को आधीन है, ताते उद्यम करना निरर्थक है । उत्तर—ज्ञानावरणका तो क्षयोपशम तत्त्वविचारादि करने योग्य तरे भया है । याहीतें उपयोग कौ यहाँ लगानेका उद्यम कराइए हैं । अंशही जीवनिर्मे क्षयोपशम नाहीं है, तो उनको काहे कौ उपदेश दीजिए हैं । (अर्थात् अबुद्धिपूर्वक मिलनेवाला देवाधीन कारण तो तुम्हें दैवसे मिल ही चुका है, अब बुद्धिपूर्वक किया जानेवाला कार्य करना शेष है । वह तरे पुरुषार्थके आधीन है । उसे करना तैरा कर्त्तव्य है ।)

मो. मा. प्र./६/४६३/१० प्रश्न—जो मोक्षका उपाय कालसन्धि आप भवितव्यानुसारि बनें है कि, मोहादिका उपशमादि भए बनें हैं, अथवा अपने पुरुषार्थ तें उद्यम किए बनें, सो कहो । जो प्रहिते दोय कारण मिले बनें हैं, तो हमको उपदेश काहेको दीजिए हैं । अर पुरुषार्थतें बनें हैं, तो उपदेश सर्व सुनें, तिनविषे कोई उपाय कर सकै, कोई न करि सकै, सो कारण कहा । उत्तर—एक कार्य होनेविषे अनेक कारण मिले हैं । सो मोक्षका उपाय बने है तहाँ तो पूर्वोक्त तीनों (कालसन्धि, भवितव्य व कर्मोंका उपशमादि) ही कारण मिले हैं । पूर्वोक्त तीन कारण कहे, तिनविषे कालसन्धि वा होनहार (भवितव्य) तो कछू बस्तु नाहीं । जिसकालविषे कार्य बनें, सोई कालसन्धि और जो कार्य बना सोई होनहार । बहुदि जो कर्मका उपशमादि है; सो पुद्गलकी शक्ति है । ताका कर्ता हर्ता आत्मा नाहीं । बहुदि पुरुषार्थतें उद्यम करिरे हैं, सो यह आत्माका कार्य है, ताते आत्माको पुरुषार्थ करि उद्यम करनेका उपदेश दीजिये हैं ।

४. नियति सिद्धान्तमें स्वच्छन्दाधारको अवकाश नहीं

मो. मा. प्र./७/२६ प्रश्न—होनहार होय, लौ तहाँ (तत्त्वविचारदिक्के उद्यममें) उपयोग लागे, बिना होनहार कैसे लागे. (अतः उद्यम करना निरर्थक है)। उत्तर—जो ऐसा अज्ञान है, तो सर्वत्र कोई ही कार्यका उद्यम मति करे। तू खान-पान-व्यापारादिकका तो उद्यम करे, और यहाँ (मोक्षमार्गमें) होनहार बतावे। सो जानिए है, तेरा अनुराग (रुचि) यहाँ नाहीं। मानादिककरि ऐसी कूटी बातें बनाने हैं। या प्रकार जे रागादिक होते (निरचयनयका आश्रय लेकर) तिनिकरि रहित आराम को माने हैं, ते मिथ्यादृष्टि हैं।

प्र.सा./५, अथचन्द्र/२०२ इस विभावपरिणतिको पृथक् होती न देखकर बह (सम्यग्दृष्टि) आकूलव्याकुल भी नहीं होता (क्योंकि जानता है कि समयसे पहिले अक्रमरूपसे इसका अभाव होना सम्भव नहीं है), और बह सकल विभाव परिणतिको दूर करनेका पुरुषार्थ किये बिना भी नहीं रहता।

६० नियति/५/७ (नियतिनिर्देशका प्रयोजन धर्म लाभ करना है।)

५. वास्तवमें पाँच समबाय समवेत ही कार्य व्यवस्था सिद्ध है

प. पु./३१/२१२-२१३ भरतस्य किमाकृतं कृतं दशरथेन किम्। राम-लक्ष्मणभोरवा का मनीषा व्यवस्थिता। १२१। कालः कर्मरवरो दैव स्वभावः पुरुषः क्रिया। नियतिर्वा करोत्येवं विचित्रं कः समीहितम्। १२३—(दशरथने रामको बनवास और भरतको राज्य दे दिया। इस अवसरपर जनसमूहमें यह बातें चल रही हैं।)—भरतका क्या अभिप्राय था। और राजा दशरथने यह क्या कर दिया। राम लक्ष्मणके भी यह कौनसी बुद्धि उत्पन्न हुई है। १२३। यह सब काल, कर्म, ईश्वर, दैव, स्वभाव, पुरुष, क्रिया अथवा नियति ही कर सकते हैं। ऐसी विचित्र चेष्टाको और दूसरा कौन कर सकता है। १२३। (कालको नियतिमें, कर्म व ईश्वरको निमित्तमें और दैव व क्रियाको भवितव्यमें गभित कर देनेपर पाँच बातें रह जाती हैं। स्वभाव, निमित्त, नियति, पुरुषार्थ व भवितव्य इन पाँच समबायों-से समवेत ही कार्य व्यवस्थाकी सिद्धि है, ऐसा प्रयोजन है।)

प. का./ता.बु./१०/४२/१८ यदा कालादिलब्धिवशाद्देवाभेदरत्नत्रयात्मकं व्यवहारनिरचयमोक्षमार्गं लभते तदा तेषां ज्ञानावरणादिभामानां द्रव्यभावकर्मरूपपर्यायाणामभावः विनाशः कृत्वा पर्यायाधिकनयेना-भूतपूर्वसिद्धो भवति। द्रव्याधिकनयेन पूर्वमेव सिद्धरूप इति वार्तिकं। —जब जीव कालादि लब्धिके वशासे भेदाभेद रत्नत्रयात्मक व्यवहार व निरचय मोक्षमार्गको प्राप्त करता है, तब उन ज्ञानावरणादिक भावोंका तथा द्रव्य भावकर्मरूप पर्यायोंका अभाव या विनाश करके सिद्धपर्यायको प्रगट करता है। वह सिद्धपर्याय पर्यायाधिकनयसे तो अभूतपूर्व अर्थात् पहले नहीं थी ऐसी है। द्रव्याधिकनयसे वह जीव पहिलेसे ही सिद्ध रूप था। (इस वाक्यमें आचार्यने सिद्धपर्यायप्राप्ति-रूप कार्यमें पाँचों समबायोंका निर्देश कर दिया है। द्रव्याधिकनय-से जीवका त्रिकाली सिद्ध सदाशु स्वभाव, ज्ञानावरणादिकर्मोंका अभावरूप निमित्त, कालादिलब्धि रूप नियति, मोक्षमार्गरूप पुरुषार्थ और सिद्ध पर्यायरूप भवितव्य।)

मो. मा. प्र./३/७३/१७ प्रश्न—काहू कालविषै शरीरको वा पुत्रादिक-को इस जीवके आधीन भी तो क्रिया होती देखिये है, तब तो सुखी हो है। (अर्थात् सुख दुःख भवितव्याधीन ही तो नहीं हैं, अपने आधीन भी तो होते ही हैं)। उत्तर—शरीरादिककी, भवितव्यकी और जीवकी इच्छाकी विधि मिले, कोई एक प्रकार जैसे वह चाहे तैसे परिणमे ताँते काहू कालविषै बाहीका विचार होतें सुखकी सी आभासा होय है, परन्तु सर्व ही तो सर्व प्रकार यह चाँहै तैसे न

परिणमे। (यहाँ भी पाँचों समबायोंके मिलनेसे ही कार्यकी सिद्धि होना बताया गया है, केवल इच्छा या पुरुषार्थसे नहीं। तहाँ सुख-प्राप्ति रूप कार्यमें 'परिणमन' द्वारा जीवका स्वभाव, 'शरीरादि' द्वारा निमित्त, 'काहू कालविषै' द्वारा नियति, 'इच्छा' द्वारा पुरुषार्थ और भवितव्य द्वारा भवितव्यका निर्देश किया गया है।)

६. नियति व पुरुषार्थोदि सहवर्ती हैं

१. काललब्धि होनेपर शेष कारण स्वतः प्राप्त होते हैं

प. पु./५३/२४६ प्राप्तौ विनाशकोलेपि बुद्धिर्जन्योविनश्यति। विधिना प्रेरितस्तेन कर्मपाकं विचेष्टते। २४६। —विनाशका अवसर प्राप्त होने-पर जीवको बुद्धि नष्ट हो जाती है। सो ठीक है; क्योंकि, भवितव्यता-के द्वारा प्रेरित हुआ यह जीव कर्मोदयके अनुसार चेष्टा करता है। अष्टसहस्रो/५. २५७ तादृशी जायते बुद्धिर्भ्यवसायस्य तादृशः। सहा-यास्तादृशः सन्ति यादृशी भवितव्यता। —जिस जीवकी जैसी भवितव्यता होती है उसकी वैसी ही बुद्धि हो जाती है। वह प्रयत्न भी उसी प्रकारका करने लगता है और उसे सहायक भी उसीके अनुसार मिल जाते हैं।

म. पु./४७/१७७-१७८ कदाचिद् काललब्ध्यादिबोहितोऽभ्यर्ण निवृत्तिः। विलोकयन्मनोभागं अकस्मादन्धकारितम्। १७७। चन्द्रग्रहणमालोक्य धिगेतस्यापि चेदियम्। अवस्था संसृती पापग्रस्तस्याभ्यस्य का गतिः। १७८। —किसी समय जब उसका मोक्ष होना अत्यन्त निकट रह गया तब गुणपाल काललब्धि आदिसे प्रेरित होकर आकाशकी ओर देख रहा था कि इतनेमें उसकी दृष्टि अकस्मात् अन्धकारसे भरे हुए चन्द्रग्रहणकी ओर पड़ी। उसे देखकर वह संसारके पापग्रस्त जीवोंकी वशाको धिक्कारने लगा। और इस प्रकार उसे वैराग्य आ गया। १७७-१७८।

प. का./पं. हेमराज/१६१/७३३ प्रश्न—जो आप ही से निरचय मोक्ष-मार्ग होय तो व्यवहारसाधन किसलिए कहा। उत्तर—आत्मा—अनादि अविद्यासे युक्त है। जब काललब्धि पानेसे उसका नाश होय उस समय व्यवहार मोक्षमार्गको प्रवृत्ति हो है।—(तभी) सम्यक् रत्नत्रयके ग्रहण करनेका विचार होता है, इस विचारके होनेपर जो अनादिका ग्रहण था, उसका तो त्याग होता है, और जिसका त्याग था उसका ग्रहण होता है।

२. कालादि लब्धि बहिरंग कारण हैं और पुरुषार्थ अन्तरंग कारण है—

म. पु./६/११६ देशनाकाललब्ध्यादिबाह्यकारणसंपदि। अन्तःकरण-सामग्र्यां भव्यात्मा स्याद् विभुलकृत (दृक्)। ११६। —जब देशनालब्धि और काललब्धि आदि बहिरंग कारण तथा करण लब्धिरूप अन्तरंग कारण सामग्र्यकी प्राप्ति होती है, तभी यह भव्य प्राणी विभुल सम्म-गर्जनका धारक हो सकता है।

ब. सं./टी./१६/१५१/४ केन कारणभूतेन गलति 'जहकालेण' स्वकाल-पच्यमानावफलवत्सविपाकनिर्जरापेक्षया, अभ्यन्तरे निजशुद्धात्म-संनित्तिपरिणामस्य बहिरंगसहकारिकारणभूतेन काललब्धिसंज्ञेन यथाकालेन, न केवलं यथाकालेन 'तत्रेण' अकालपच्यमाना-नामाद्यादिफलवत्सविपाकनिर्जरापेक्षया...चेति 'तस्स' कर्मणो गलनं यच्च सा द्रव्यनिर्जरा। —प्रश्न—कर्म किस कारण गलता है। उत्तर—जहकालेण अपनेसमयपर पकनेवाले आमके फलके समान तो सविपाक निजराको अपेक्षा, और अन्तरंगमें निज-शुद्धात्माके अनुभवरूप परिणामको बहिरंग सहकारी कारणभूत काल-लब्धिसे यथा समय; और 'तत्रेण' बिना समय पकते हुए आम आदि फलोंके समान अविपाक निर्जराको अपेक्षा उम कर्मका गलना द्रव्यनिर्जरा है।

२. पञ्चति/२३ (आगम भाषा में जिसे कासाधि सन्धि कहते हैं अध्यात्म भाषा में उसे ही कुक्षारमाभिमुख स्वसंवेदन ज्ञान कहते हैं ।)

३. एक पुरुषार्थ में सर्वकारण समाधि है

मो. मा. प्र./१४६/६/८ यह आत्मा जिस कारणों कार्यसिद्धि अवश्य होय, तिस कारणरूप उद्यम करे, तहाँ तो अन्य कारण मिलें ही मिलें, अर कार्यकी भी सिद्धि होय ही होय। बहुरि जिस कारणों कार्य-सिद्धि होय, अथवा नाहीं भी होय, तिस कारणरूप उद्यम करे तहाँ अन्य कारण मिलें तो कार्य सिद्धि होय न मिले तो सिद्धि न होय। जैसे—जो जीव पुरुषार्थकरि जिनैवरका उपदेश अनुसार मोक्षका उपाय करे हैं, ताके कासलसिद्धि न होनहार भी भया। अर कर्मका उपशमाधि भया है, ती यह ऐसा उपाय करे है। ताते जो पुरुषार्थ करि मोक्षका उपाय करे हैं, ताके सर्व कारण मिले हैं, ऐसा निश्चय करना।...बहुरि जो जीव पुरुषार्थ करि मोक्षका उपाय न करे, ताके कासलसिद्धि न होनहार भी नाहीं। अर कर्मका उपशमाधि न भया है, ती यह उपाय न करे है। ताते जो पुरुषार्थकरि मोक्षका उपाय न करे हैं, ताके कोई कारण मिले नाहीं, ऐसा निश्चय करना।

७. निबन्ध निवेदका प्रबोधन

५. वि./३/८.१०.६३ भविष्य हस्तो पतन्ति दून पत्राणि पुष्पाणि फलानि यद्वत् । कुलेषु तद्वत्पुत्राः किमत्र हर्षेण शोकेन च सम्मतीनाम् । पूर्वोपाधितकर्मणा विलिखितं यस्यावसानं यदा, तज्जयित उदेव तस्य भविष्ये ज्ञात्वा तदेतद्वत् । शोकं मुख्य मृते त्रिमेऽपि सुखं धर्मं कुलम्बादराव, सर्वं दूरमुपागते किमिति भोस्तद्वत्पुत्राह्वयते । १०। मोहीन्मासवशादतिप्रसरतो हित्वा विकल्पाद् बहून्, रागद्वेष-विबोधिर्कतिरिति सदा सन्निः सुखं स्थीयताम् । ११। —जिस प्रकार बहों में पत्र, पुष्प एवं फल उत्पन्न होते हैं और वे समयानुसार निश्चय-से गिरते भी हैं उसी प्रकार कुटुम्ब में जो पुरुष उत्पन्न होते हैं वे मरते भी हैं। फिर बुद्धिमाद् मनुष्यों को उनके उत्पन्न होनेपर हर्ष और मरनेपर शोक क्यों होना चाहिए । पूर्वोपाधित कर्मके द्वारा जिस प्राणीका अन्त जिस समय सिखा है उसी समय होता है, यह निश्चित जानकर किसी प्रिय मनुष्यका मरण हो जानेपर भी शोकको छोड़ो और विनयपूर्वक धर्मका आराधन करो। ठीक है—सर्पके निकल जानेपर उसको जकीरको कौन लाठीसे पीटता है । १०। (भविष्यता बड़ी करती है जो कि उसको कृपाता है) इसलिये सज्जन पुरुष राग-द्वेषरूपी विषसे रहित होते हुए मोक्षके प्रभाससे अतिसय विस्तारको प्राप्त होनेवाले बहुतसे विकल्पोको छोड़कर सदा सुखपूर्वक स्थित रहें अर्थात् साम्यभावका आश्रय करें । ११।

मो. पा./पं, जयचम्प/८६ सम्प्राप्यदृष्टिं ऐसा विचार होय है—जो वस्तुका स्वरूप सर्वज्ञने जैसा जान्या है, तैसा निरन्तर परिणमै है, सो होय है। इह-अनिष्ट मान कुली सुली होना निष्कल है। ऐसे विचारते कुछ मिटै है, यह प्रवृत्ति अनुभवबोध है। आते सम्प्राप्य-का ध्यान करना कहा है।

नियम—१. रत्नत्रयके अर्थमें

नि.सा./पृ./१.१२० नियमने य जं कज्जं तण्णियमं नाणवसणचरितम् । १३। सुहृदसुहृदयजन्यं रायविभावधारणं किम्बा। अप्यार्ण जो मायवि तत्स द्रु नियमं हवे नियम। १२०। —नियम अर्थात् नियम-से जो करने योग्य हो अर्थात् ज्ञान दर्शन चारित्र्य १३। शुभाशुभ-वचनरचनाका और रागादि भावोंका निवारण करके, जो आत्माको ध्याता है, उसको निश्चित रूपसे नियम है । १२०।

नि. सा/ता. वृ./गा. नियमशब्दस्तान्द सम्मर्शज्ञानचारित्र्येण वर्तते । यः—स्वभावानन्तचतुष्टयात्मकः शुद्धज्ञानचैतनापरिणामः स नियमः । नियमेन च निश्चयेन यत्कार्यं प्रयोजनस्वरूपं ज्ञानदर्शन-

चारित्र्यम् । १३। नियमेन स्वात्मापराधनात्परता । १२१। —नियम शब्द सम्मर्शज्ञान ज्ञान चारित्र्ये वर्तता है। जो स्वभावानन्तचतुष्टयात्मक शुद्धज्ञान चैतनापरिणाम है वह नियम है। नियमसे अर्थात् निश्चयसे जो किया जाने योग्य है अर्थात् प्रयोजनस्वरूप है ऐसा ज्ञानदर्शन-चारित्र्य नियम है। निज आत्माकी आराधना में उत्परता सो नियम है।

२. वचनरूप नियम स्वाध्याय है

नि. सा./पृ./१६१ वचनमयं पठिकमणं वचनमयं पञ्चवक्ताव्यं नियमं च । आलोचनवचनमयं तं सत्त्वं जान सज्जातम् । —वचनमयी प्रतिकमण, प्रत्याख्यान, नियम और आलोचनाये सच स्वाध्याय जानो।

३. साधवि त्यागके अर्थमें

र. क. मा./८०-८६ नियमः परिमितकाशो । ८७। भोजनवाहनशयन-स्नानपवित्राकरणकुलमेव । ताम्बूलमसनभूषणमन्त्रसंगीतगीतेषु । ८८। अथ विना रजनी वा पत्रो मासस्तथातुर्ययनं वा । इति काशपरि-च्छिन्ना प्रत्याख्यानं अर्थेऽनियमः । ८९। —जिस त्यागमें कासकी मर्यादा है वह नियम कहा जाता है । ८७। भोजन, सवारी, शयन, स्नान, चक्रमादिवेषन, पुष्पमाता, ताम्बूल, वस्त्र, अलंकार, काम-भोग, संगीत और गीत इन विषयोंमें—आज, एकदिन, एकरात, एकपक्ष, एकमास तथा दो मास, अथवा छहमास इस प्रकार कासके विभागसे त्याग करना सो नियम है। (सा. घ./६/१४)।

रा. वा./१/७/३/६३३/१६ इदमेवेत्यमेव वा कर्तव्यमित्यन्यनिवृत्तिः नियमः । —‘यह ही तथा ऐसा ही करना है’ इस प्रकार अन्य पदार्थकी निवृत्तिको नियम कहते हैं।

प. पु./१४/२०२ मधुतो मधतो मांसस्य दूततो रात्रिभोजनात् । वैश्या-संगमनाशास्य विरतिनियमः स्मृतः । २०२ —गृहस्थ मधु, मद्य, मांस, जुआ, रात्रिभोजन और वैश्यासमागमसे जो रित्त होता है, उसे नियम कहा है।

नियमसार—१. नियमसारका कक्षण

नि. सा./पृ./१ नियमेन य जं कज्जं तण्णियमं नाणवसणचरितम् । विनरीयपरिहरत्वं भविष्ये सत्तु सारमिहि वयनम् । —नियमसे जो करने योग्य हो अर्थात् ज्ञान, दर्शन, चारित्र्यको नियम कहते हैं। इस रत्नत्रयसे विरक्त भावोंका त्याग करनेके लिए वास्तवमें ‘सार’ ऐसा वचन कहा है।

नि. सा./ता. वृ./१ नियमसार इत्यनेन सुहरत्नत्रयस्वरूपमुत्तमम् । —‘नियमसार’ ऐसा कहकर सुहरत्नत्रयका स्वरूप कहा है।

२. नियमसार नामक ग्रन्थ

आ. कुन्दकुम्भ (ई० १२७-१७६) कृत, अध्यात्म विषयक, १७० प्राकृत-गाथा बद्ध सुखारम्भस्वरूप प्रवर्णक, एक ग्रन्थ । इसपर केवल एक टीका-उपसम्भ है—मुनि पद्मप्रभ मण्डलारोहेव (११४०-११८५) कृत संस्कृत टीका । (ती./२/११४)।

नियमित सान्द्र—Regular Solid (अ. प./प्र. २०७) ।

नियुत—कासका प्रमाण विशेष—वे० गणित/१/१/४ ।

नियुतांग—कासका प्रमाण विशेष—वे० गणित/१/१/४ ।

निरंतर—१. निरन्तर बंधी प्रकृति—वे० प्रकृतिबंध/२ । २. निरन्तर सान्तर वर्णना—वे० वर्णना । ३. निरन्तर स्थिति—वे० स्थिति/१ ।

निरतिचार—निरतिचार हीनव्रत भाषना—वे० शील ।

निरनुयोज्यानुपेक्षण

न्या. सू./पू./६/२/२२ अनिग्रहस्थाने निग्रहस्थानाभियोगो निरनुयोज्या-
नुयोगः । २२ । — निग्रहस्थान नहीं उठानेके अवसरपर निग्रहस्थानका
उठा देना बल्काका 'निरनुयोज्यानुयोग' नामक निग्रहस्थान है ।

नोट—(श्लो. बा. ४/१/३३/न्या. श्लो. २६२-२६३)—में इसका निरा-
करण किया है ।

निरन्वय—(न्या. वि./ब./२/६१/११८/२४)—निरन्वयस्य अन्वया-
निकाशतः तत्त्वं स्वरूपम् । — अन्वय अर्थात् अनुगमन या संगतिते
निकाशतः तत्त्वं या स्वरूप ।

निरपेक्ष—२० स्याद्वाच/२ ।

निरय—प्रथम नरकका द्वितीय पटल—वे० नरक/६/११ तथा ररकभा

निरर्थक—(न्या. सू./पू. ब. ब./६/२/८) वर्णक्रमनिर्द्धातुनिर्णयकम्
। ८ । यथा निरयः शब्दः कचटतपाः अचटदशात् कचअचटदशपदविति
एवंप्रकारनिरर्थकम् । अभिधानाभिधेयभावानुपपत्तौ अर्थगतेरभावाद्-
वर्णः क्रमेण निर्दिष्टा इति । ८ । — वर्णोंके क्रमका नाममात्र कथन
करनेके समान निरर्थक निग्रहस्थान होता है । जैसे—क, च, ट, त, प
ये शब्द निरर्थक हैं । ज, ब, ग, ड, द, ख, ख, होनेके कारण, क, प्र,
अ, ब, ड, ध, व की नाई । बाप्यबाचक भावके नहीं बननेपर अर्थका
ज्ञान नहीं होनेसे वर्ण ही क्रमसे किसीने कह दिये हैं, इसलिए यह
निरर्थक है ।

नोट—(श्लो. बा. ४/१/३३/न्या. श्लो. १६७-२००/३८२)—में इसका
निराकरण किया गया है ।

निराकांक्ष—१. निराकांक्ष अनशन—वे० अनशन २. निराकांक्ष
गुण—वे० नि.कांक्षित ।

निराकार—वे० आकार ।

निराकुलता—वे० सुल ।

निरूपणा—(रा. बा./१/१२/११/६४/१८) तस्य नामादिभिः प्रकल्पना
प्ररूपणम् । — नाम जाति आदिको दृष्टिसे शब्दयोजना करना
निरूपण कहलाता है ।

निरोध—(रा. बा./१/१७/६/२६/२६) गमनभोजनक्षयनाध्ययना-
दिषु क्रियाविशेषेषु अनियमेन वर्तमानस्य एकस्याः क्रियायाः
कर्तृत्वेनावस्थानं निरोध इत्यवगम्यते । — गमन, भोजन, क्षयन,
और अध्ययन आदि विविध क्रियाओंमें अटकनेवाली चित्तवृत्तिका
एक क्रियामें रोक देना (चिन्ता) निरोध है ।

निर्गमन—किस गतिते निकलकर किस गति व गुणस्थान आदिमें
जाने । इस सम्बन्धी गति अगति तात्त्विका—वे० जन्म/६ ।

निर्ग्रन्थ—१. निष्परिग्रहके अर्थमें

प. ६/४.१.६७/३२३/७ बह्वहारेण्यं पञ्चकृत्वेतादी गंधो, अमं तरंग
कारणत्वाद्वा । एदस्स परिहरणं निर्ग्रन्थं । निष्कलयण्यं पञ्चकृत्वे
मिच्छतादी गंधो, कर्मबन्धकारणत्वाद्वा । तेषां परिचयागो निर्ग्रन्थं ।
जडगमनपण तिरयणपुवजोगो बज्जकर्मतरपरिग्रहपरिच्छाओ
निर्ग्रन्थं । — व्यवहारनयकी अपेक्षा सेनादिक (बाह्य) ग्रन्थ हैं, क्योंकि
वे अन्त्यन्तर ग्रन्थ (मिथ्यात्वादि) के कारण हैं, और इनका त्याग
निर्ग्रन्थता है । निरचयनयकी अपेक्षा मिथ्यात्वादिक (अन्त्यन्तर)
ग्रन्थ हैं, क्योंकि, वे कर्मबन्धके कारण हैं और इनका त्याग करना
निर्ग्रन्थता है । नैगमनयकी अपेक्षा तो रत्नत्रयमें उपयोगी पड़नेवाला
जो भी बाह्य व अन्त्यन्तर परिग्रह (ग्रन्थ) का परित्याग है उसे
निर्ग्रन्थता समझना चाहिए । — (बाह्य व अन्त्यन्तर परिग्रहके भेदोंका
निर्देश—वे० ग्रन्थ); (नि. सा./ता. ब./४४) ।

भ. आ./वि./४३/१४२/२ तत् त्रितयमिह निर्ग्रन्थशब्देन भण्यते । — सम्प-
त्त्वन, सम्पत्तान और सम्पत्त्वारिण रूप रत्नत्रयको यहाँ निर्ग्रन्थ
शब्द द्वारा कहा गया है ।

प्र. सा./ता. ब./२०४/२७८/१६ व्यवहारेण नग्नत्वं यथाजातरूपं निरचयेन
तु स्वात्मरूपं तद्विर्भूतं यथाजातरूपं धरतीति यथाजातरूपधरः
निर्ग्रन्थो जात इत्यर्थः । — व्यवहारनयसे नग्नत्वको यथाजातरूप
कहते हैं और निरचयनयसे स्वारमरूपको । इस प्रकारके व्यवहार व
निरचय यथाजातरूपको धारण करनेवाला यथाजातरूपधर कहलाता
है । 'निर्ग्रन्थ होना' इसका ऐसा अर्थ है ।

२. निर्ग्रन्थ साधु विशेषके अर्थमें

स. सि./६/४६/४६०/१० उदकवृद्धराजिबदनभिर्युक्तोद्यमकर्मणः ऊर्ध्वं
मुहूर्त्तविदुर्भियमानकेवलज्ञानदर्शनमात्रो निर्ग्रन्थाः । — जिस प्रकार
जलमें लकड़ीसे की गयी रेखा अग्रगट रहती है, इसी प्रकार जिनके
। कर्मोंका उदय अग्रगट हो, और अन्तर्मुहूर्त्तके परत्वात् ही जिन्हें केवल-
ज्ञान व केवलदर्शन प्रगट होनेवाला है, वे निर्ग्रन्थ कहलाते हैं ।
(रा. बा./६/४६/४/६२६/२८) ; (बा. सा./१०२/१)

नोट—निर्ग्रन्थसाधुकी विशेषताएँ—वे० साधु/६ ।

निर्जर पंचमसी व्रत—प्रतिवर्ष आषाढ़ शु० ५ से लेकर कार्तिक
शु० ५ तक की कुल ६ पंचमियोंके उपवास ६ वर्ष पर्यन्त करे ।
नमोकारमन्त्रका प्रकाश जाप्य करे । (व्रत विधान संग्रह/पृ० ६७)

निर्जरा—कर्मोंके झड़नेका नाम निर्जरा है । बहु दो प्रकार की है—
सविपाक व अविपाक । अपने समय स्वयं कर्मोंका उद्दयमें आ आकर
झड़ते रहना सविपाक तथा तप द्वारा समयसे पहले ही उनका
झड़ना अविपाक निर्जरा है । तिनमें सविपाक सभी जीवोंको सदा
निरन्तर होती रहती है, पर अविपाक निर्जरा केवल तपस्विनोंको
ही होती है । बहु भी मिथ्या व सम्पत्त्वं दो प्रकारकी है । इच्छा
निरोधके बिना केवल बाह्य तप द्वारा की गयी मिथ्या व साम्यताकी
वृद्धि सहित कायस्थेशादि द्वारा की गयी सम्पत्त्वं है । पहलीमें नवीन
कर्मोंका आगमन रूप संबर नहीं रुक पाता और दूसरीमें रुक जाता
है । इसलिए मोक्षमार्गमें केवल यह अन्तिम सम्पत्त्वं अविपाक
निर्जराका ही निर्देश होता है पहली सविपाक या मिथ्या अविपाक
का नहीं ।

१. निर्जराके भेद व लक्षण

१. निर्जरा सामान्यका लक्षण

भ. आ./पू./१८४७/१६६६ पुण्यकर्मसङ्गं तु निज्जरा । — पूर्ववत्
कर्मोंका झड़ना निर्जरा है ।

बा. अ./६६ बंधपदेशागल्लं निज्जरणं । — आत्मप्रवेशोंके साथ कर्म-
प्रवेशोंका उस आत्माके प्रवेशोंसे झड़ना निर्जरा है । (न. ब. ब./
१६७) ; (भ. आ./वि./१८४७/१६६६/६)

स. सि./१/४/१४/६ एकवेशकर्मसंक्षयलक्षणा निर्जरा । — एकवेश रूपसे
कर्मोंका जुदा होना निर्जरा है । (रा. बा./१/४/१६/२७/७) ; (भ. आ./
वि./१८४७/१६६६/१०) ; (प्र. सं./टी./२८/८६/१२) ; (पं. का./ता. ब./१४४/
२०६/१७) ।

स. सि./८/२३/३६६/६ पीठानुग्रहाभासने प्रवायाम्यबहतीदनादिविका-
रवत्पूर्वस्थितिक्षयावस्थानामाभासकर्मणो निवृत्तिर्निर्जरा । — जिस
प्रकार भाव आविका मक्ष निवृत्त होकर निर्जर्ण हो जाता है, उसी
प्रकार आत्माका भसा बुरा करके पूर्व प्राप्त स्थितिका भाव हो जानेके
कारण कर्मकी निवृत्तिका होना निर्जरा है । (रा. बा./८/२३/१/
६३/३०) ।

रा. बा./१/पू./वार्तिक/पृष्ठ/५८—निर्जर्मते निरस्यते यथा निरसन-
मात्रं वा निर्जरा । (४/२३/२७) । निर्जरेव निर्जरा । कः उपमार्थः ।

यथा मन्त्रोपधनतामिर्जर्जनीयं विपाकं विषं न दोषप्रदं तथा... उपो-
विशेषेण निर्जोषरसं कर्म न संसारफलप्रदम् । (४/१६/२७/८)। यथा-
विपाकात्तपसो वा उपभुक्तवीर्यं कर्म निर्जरा । (७/१४/४०/१७)।
—१. जिनसे कर्म भङ्गे (ऐसे जीवके परिणाम) अथवा जो कर्म भङ्गे
वे निर्जरा हैं । (भ. आ./वि./३८/१३४/१६) २. निर्जराकी भाँति
निर्जरा है । जिस प्रकार मन्त्र या औषध आदिसे निःशक्ति किया
हुआ विष, दोष उत्पन्न नहीं करता; उसी प्रकार तप आदिसे नीरस
किये गये और निःशक्ति हुए कर्म संसारचक्रको नहीं चला सकते ।
३. यथाकाल या तपोविशेषसे कर्मोंकी फलदानशक्तिको नष्ट कर उन्हें
भङ्गा देना निर्जरा है । (ब्र. सं./सू./३६/१५०)।

का. अ./सू./१०३ सव्वेसि कम्मार्णं सत्तिविवाओ हवेह अणुमाओ।
तदणत्तरं तु सठणं कम्मार्णं णिज्जरा जाण । १०३। —सब कर्मोंकी
शक्तिके उदय होनेको अनुभाग कहते हैं । उसके पश्चात् कर्मोंके
खिरनेको निर्जरा कहते हैं ।

२. निर्जराके भेद

भ. आ./सू./१८४७-१८४८/१६५६ सा पुणो हवेह बुविहा । पढमा निबाग-
जादा विदिया अविबागजाया य । १८४७। तहकालेण तवेण य पच्चत्ति
कदाणि कम्मार्ण । १८४८। —१. वह दो प्रकारकी होती है—विपाकज
व अविपाकज । (स. सि./८/२३/३६६/८) ; (रा. वा./१/४/१६/२७/६ ;
१/७/१४/४०/१८ ; ८/२३/३/६४/१८) ; (न. च. व./१५७) ; (त. सा./७/२)
२. अथवा वह दो प्रकारकी है—स्वकालपक्व और तद्वहारा कर्मोंको
पकाकर की गयी । (का. अ./६७) ; (त. सु./८/२१-२३ + ६/३) ; (ब्र. सं./
सू./३६/१५०) ; (का. अ./सू./१०४)।

रा. वा./१/७/१४/४०/१६ सामान्यादेका निर्जरा, द्विविधा यथाकालौप-
क्रमिकभेदात्, अथवा मूलकर्मप्रकृतिभेदात् । एवं संख्येयासंख्येया-
नन्तविकल्पा भवति कर्मरसनिर्हरणभेदात् । —सामान्यसे निर्जरा
एक प्रकारकी है । यथाकाल व औपक्रमिकके भेदसे दो प्रकारकी है ।
मूल कर्मप्रकृतियोंकी दृष्टिसे आठ प्रकारकी है । इसी प्रकार कर्मोंके
रसको क्षीण करनेके विभिन्न प्रकारोंकी अपेक्षा संख्यात असंख्यात
और अनन्त भेद होते हैं ।

ब्र. सं./टी./३६/१५०.१५१ भाव निर्जरा... प्रव्यनिर्जरा । —भाव निर्जरा
व प्रव्यनिर्जराके भेदसे दो प्रकार हैं ।

३. सविपाक व अविपाक निर्जराके कक्षण

स. सि./८/२३/३६६/६ क्रमेण परिपाककालप्राप्तस्यानुभवादयानलितोऽ-
नुप्रविष्टस्यारब्धफलस्य या निवृत्तिः सा विपाकजा निर्जरा । यत्कर्म-
प्राप्तविपाककालौपक्रमिकक्रियाविशेषसामर्थ्यानुदोषं बलाबुदोर्णो -
दयावति प्रवेश्य वेष्टते आश्रयनसाविपाकत्वं सा अविपाकजा निर्जरा ।
चक्षुश्वो निमित्तान्तरसमुच्चयार्थः । —क्रमसे परिपाककालको प्राप्त
हुए और अनुभवस्वरूपी उदयावलीके स्रोतमें प्रविष्ट हुए ऐसे शुभाशुभ
कर्मकी फल लेकर जो निवृत्ति होती है वह विपाकजा निर्जरा है ।
तथा आम और पनस(कटहल)को औपक्रमिक क्रियाविशेषके द्वारा जिस
प्रकार अकालमें पका लेते हैं; उसी प्रकार जिसका विपाककाल अभी
नहीं प्राप्त हुआ है तथा जो उदयावलीसे बाहर स्थित है, ऐसे कर्मको
(तपादि) औपक्रमिक क्रियाविशेषकी सामर्थ्यसे उदयावलीमें प्रविष्ट
करके अनुभव किया जाता है । वह अविपाकजा निर्जरा है ।
सूत्रमें च शब्द अन्य निमित्तका समुच्चय करानेके लिए दिया है ।
अर्थात् विपाक द्वारा भी निर्जरा होती है और तप द्वारा भी (रा. वा./८/
२३/३/५/३) ; (भ. आ./वि./१८४८/१६६०/२०) ; (न. च. व./१५८)
(त. सा./७/३-४) ; (ब्र. सं./टी./३६/१५१/१३)।

स. सि./६/७/४१७/६ निर्जरा वेदनाविपाक इत्युक्तम् । सा द्वेधा—अबुद्धि-
पूर्वा कुशलमूला चेति । तत्र नरकादिषु गतिषु कर्मफलविपाकजा

अबुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा । परिषहजये कृते कुशलमूला । सा
शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति । —वेदना विपाकका नाम निर्जरा
है । वह दो प्रकार की है—अबुद्धिपूर्वा और कुशलमूला । नरकादि
गतियोंमें कर्मफलके विपाकसे जायमान जो अबुद्धिपूर्वा निर्जरा होती
है वह अकुशलानुबन्धा है । तथा परिषहके पीतनेपर जो निर्जरा
होती है वह कुशलमूला निर्जरा है । वह भी शुभानुबन्धा और
निरनुबन्धाके भेदसे दो प्रकारकी होती है ।

४. द्रव्य भाव निर्जराके कक्षण

ब्र. सं./टी./३६/१५०/१० भावनिर्जरा । सा का।... येन भावेन जीव-
परिणामेन । किं भवति 'सठ्ठि' विशीयंते पतति गलति विद्यति ।
किं कर्तुं 'कम्मपुगलं'... कम्मणो गलनं यच्च सा द्रव्यनिर्जरा ।
—जीवके जिन शुद्ध परिणामोंसे पुद्गल कर्म भङ्गते हैं वे जीवके
परिणाम भाव निर्जरा हैं और जो कर्म भङ्गते हैं वह द्रव्य निर्जरा है ।
पं. का./ता. व./१४४/२०६/१६ कर्मशक्तिनिर्मूलनसमर्थः शुद्धोपयोगो
भावनिर्जरा तस्य शुद्धोपयोगेन सामर्थ्येन नीरसीभूतानां पूर्वोपाजित-
कर्मपुद्गलानां संबन्धपूर्वकभावेन क्लेशसंक्षयो द्रव्यनिर्जरेति सूचार्थः
। १४४। —कर्मशक्तिके निर्मूलनमें समर्थ जीवका शुद्धोपयोग तो भाव
निर्जरा है । उस शुद्धोपयोगी सामर्थ्यसे नीरसीभूत पूर्वोपाजित
कर्मपुद्गलोंका संबन्धपूर्वकभावसे एकदेश क्षय होना द्रव्यनिर्जरा है ।

५. अकाम निर्जराका कक्षण

स. सि./६/२०/३३५/१० अकामनिर्जरा अकामधारकनिरोधबन्धनबद्धेषु
क्षुत्तणानिरोधब्रह्मचर्यभूषणमलधारणपरित्यागादि । अकामेन
निर्जरा अकामनिर्जरा । —चारकमें रोक रखनेपर या रस्ती आदिसे
बाँध रखनेपर जो भूख-प्यास सहनी पड़ती है, ब्रह्मचर्य पालना
पड़ता है, धूम्रपान सोना पड़ता है, मल-मूत्रको रोकना पड़ता है और
सन्ताप आदि होता है, ये सब अकाम हैं और इससे जो निर्जरा होती
है वह अकामनिर्जरा है । (रा. वा./६/२०/१/५२७/१६)

रा. वा./६/२३/७/५२२/२८ विषयानर्थनिवृत्ति चारमाभिप्रायेण कुर्वतः
पारतन्त्र्याङ्गोपभोगनिरोधोऽकामनिर्जरा । —अपने अभिप्रायसे न
किया गया भी विषयोंकी निवृत्ति या त्याग तथा परतन्त्रताके कारण
भोग-उपभोगका निरोध होनेपर उसे शान्तिसे सह जाना अकाम
निर्जरा है । (गो. क./जी. प्र./५४८/७१७/२३)

★ गुणश्रेणी निर्जरा—वे० संक्रमण/८ ।

★ काण्डक वात—वे० अपकर्षण/४ ।

२. निर्जरा निर्देश

१. सविपाक व अविपाकमें अन्तर

भ. आ./सू./१८४६/१६६० सव्वेसि उदयसमागदस्स कम्मस्स णिज्जरा
होइ । कम्मस्स तवेण पुणो सव्वस्स वि णिज्जरा होइ । —१. सविपाक
निर्जरा तो केवल सर्व उदयगत कर्मोंकी ही होती है, परन्तु तपके
द्वारा अर्थात् अविपाक निर्जरा सर्व कर्मोंकी अर्थात् पक्व व अपक्व सभी
कर्मोंकी होती है । (यो. सा./अ./६/२-३) ; (वे० निर्जरा/१/१)।

वा. अ./६७ चातुगदीणं पढमा वयजुत्ताणं हवे विदिया । ६७। —२. चतुर्गति-
के सर्व ही जीवोंके पहिली अर्थात् सविपाक निर्जरा होती है, और
सम्यग्दृष्टि वतधारियोंको दूसरी अर्थात् अविपाक निर्जरा होती है ।
(त. सा./७/६) ; (और भी वे० मिध्यादृष्टि/४ निर्जरा/३/१)

वे० निर्जरा/१/३ ३. सविपाक निर्जरा अकुशलानुबन्धा है और अविपाक
निर्जरा कुशलमूला है । तहाँ भी मिध्यादृष्टियोंकी अविपाक निर्जरा
इच्छा निरोध न होनेके कारण शुभानुबन्धा है और सम्यग्दृष्टियों-

की अविपाक निर्जरा इच्छा निरोध होनेके कारण निरनुबन्धा है।
२० निर्जरा/३/१४, अविपाक निर्जरा ही मोक्षको कारण है सविपाक निर्जरा नहीं।

★ निवृत्त धर्म व चारित्र आदिमें निर्जराका कारणपना

—वे० बहू बहू नाम।

★ व्यवहार धर्म आदिमें कथं चित् निर्जराका कारणपना

—वे० धर्म/७/६।

★ व्यवहार धर्ममें बन्धके साथ निर्जराका अंश

—वे० संवर/२।

★ व्यवहार समिति आदिसे केवल वापकी निर्जरा होती है पुण्यकी नहीं

—वे० संवर/२।

२. कर्मोंकी निर्जरा क्रमपूर्वक ही होती है

ध. १३/४.४.२४/६/२/४ जनि तिनसंतकर्म पदमाणं तो अन्कनेन निव-
रदे। न, होतर्हणं व बन्धकर्ममन्त्रपदणमवेधिय निवर्तान-
मन्त्रेण पदणविरोधादो। —प्रश्न—यदि जनि प्रगभासके सत्कर्मका
पतन हो रहा है, तो उसका युगपत् पतन क्यों नहीं होता? उत्तर—
नहीं, क्योंकि, पुष्ट नदियोंके समान बँधे हुए कर्मस्कन्धोंके पतनको
देखते हुए पतनको प्राप्त होनेवाले उनका अक्रमसे पतन माननेमें
विरोध जाता है।

३. निर्जरामें तपकी प्रधानता

भ. आ./पू./१८४६/१६६८ तबसा विना न मोक्षो संवरमितेण होइ
कम्मस्स। उबभोगादीदि विना धनं न हु लोयदि सुगुत्त। १८४६।—
तपके विना, केवल कर्मके संवरसे मोक्ष नहीं होता है। जिस धनका
संरक्षण किया है वह धन यदि उपभोगमें नहीं लिया तो समाप्त नहीं
होगा। इसलिए कर्मकी निर्जरा होनेके लिए तप करना चाहिए।

बू. आ./१४२ जमजोने जुत्तो जो तबसा चेटठवे अणेगविधं। सो कम्म-
णिज्जराए विपुलए बहूदे जोबो। १४२।—इष्टियादि संयम व योगसे
सहित भी जो मनुष्य अनेक मेदरूप तपमें वर्तता है, वह जीव बहुत-
से कर्मोंकी निर्जरा करता है।

रा. बा./२३/७/६८३/२६ पर उड्ढूत—कायनजोबविपुको जो तबसा
चेटठवे अणेगविधं। सो कम्मणिज्जराए विपुलए बहूदे मज्झस्सो पित्।
—काय, मन और गन्धन गुप्तिते युक्त होकर जो अनेक प्रकारके तप
करता है वह मनुष्य विपुल कर्म निर्जराको करता है।

नोट—निश्चय व व्यवहारचारित्रादि द्वारा कर्मोंकी निर्जराका निर्वेक्ष-
—(वे० चारित्र/२/२; धर्म/७/६; धर्मध्यान/६/३)।

४. निर्जरा व संवरका सामानाधिकरण्य

उ. सू./६/२ तपसा निर्जाराए। ३।—तपके द्वारा संवर व निर्जरा दोनों
होते हैं।

आ. अ./६६ जेण हवे संवरणं तेण वु णिज्जरणमिदि जाणे। ६६।—जिन
परिणामोंसे संवर होता है, उनसे ही निर्जरा भी होती है।

ख. वि./६/३/४१०/६ तपो धर्मेऽन्तर्भूतमपि पृथगुच्यते उभयसाधनत्व-
व्यापनार्थं संवरं प्रति प्राधान्यप्रतिपादनार्थं च।—तपका धर्ममें
(१० धर्मोंमें) अन्तर्भाव होता है, फिर भी संवर और निर्जरा इन
दोनोंका कारण है, और संवरका प्रमुख कारण है, यह बतानेके लिए
उसका अलगसे कथन किया है। (रा. बा./६/३/१-२/६६९/२७)।

प. प्र./पू./१/४८ अन्धह जिप्तिउ कालु मुणि अप्पसरुवि णिलीणु।
संवर जिज्जर जाणि तुहुं सयल विपय विहीणु। ३८।—मुनिराज जब-
तक आरम्भस्वरूपमें सीन हुआ ठहरता है, तबतक सकल विकल्प समूह-

से रहित उसको तू संवर व निर्जरा स्वरूप जान। (और भी वे०
चारित्र/२/२; धर्म/७/६; धर्मध्यान/६/३ आदि)।

५. संवर सहित ही बन्धार्थ निर्जरा होती है उससे रहित
नहीं

पं. का./पू./१४४ जो संवरें जुत्तो अप्पट्ठपसाधो हि अप्पणं। मुणि-
ऊण फादि णियदं णाणं सो संघुणोदि कम्मरयं।—संवरसे युक्त ऐसा
जो जोब, वास्तवमें आत्मप्रसाधक वर्तता हुआ, आत्माका अनुभव
करके ज्ञानको निष्फल रूपसे ध्याता है, वह कर्मरजको खिरा देता है।

भ. आ./पू./१८४४/१६६४ तबसा जेण न मोक्षो संवरहीणस्स होइ
जिणवयणे। न हु सोत्ते पविसंते किसिणं परिस्सस्सिद तसार्थं। १८४४।

—जो मुनि संवर रहित है, केवल तपश्चरणसे ही उसके कर्मका नाश
महो हो सकता है, ऐसा जिनवचनमें कहा है। यदि जलप्रवाह जाता
ही रहेगा तो तालाब कम सुखेगा। (यो. सा./६/६) विशेष—वे०
निर्जरा/३/१।

★ मोक्षमार्गमें संवरयुक्त अविपाक निर्जरा ही इष्ट है,
सविपाक नहीं—वे० निर्जरा/३/१।

★ सम्मग्गदृष्टिको ही बन्धार्थ निर्जरा होती है

—वे० निर्जरा/२/१/३/१।

३. निर्जरा सम्बन्धी नियम व शंकाएँ

१. ज्ञानीको ही निर्जरा होती है, ऐसा क्यों

द्र. सं./टो./३६/१६२/१ अत्राह शिष्यः—सविपाकनिर्जरा नरकादि-
गतिष्वज्ञानिनामपि दृश्यते संज्ञानिनामेवेति नियमो नास्ति। तत्रो-
त्तरम्—अत्रैव मोक्षकारणं या संवरपूर्विका निर्जरा सैव प्राप्या। या
पुनरज्ञानिनी निर्जरा सा गजस्नानवन्निष्फला। यतः स्तोत्रं कर्म
निर्जयति बहुतरं बध्नाति तेन कारणेन सा न प्राप्या। या तु सराग-
सदृष्टदानी निर्जरा सा यच्छुभकर्मविनाशं करोति तथापि संसार-
स्थितिं स्तोत्रं कुरुते। तद्वै तीर्थकरप्रकृत्यादि विशिष्टपुण्यबन्ध-
कारणं भवति पारम्पर्येण मुक्तिकारणं चेति। बीतरागसदृष्टीनां पुनः
पुण्यपापद्वयविनाशे तद्वैऽपि मुक्तिकारणमिति। —प्रश्न—जो सवि-
पाक निर्जरा है वह तो नरक आदि गतियोंमें अज्ञानियोंके भी
होती हुई देखी जाती है। इसलिए सम्मग्गज्ञानियोंके ही निर्जरा
होती है, ऐसा नियम क्यों? उत्तर—यहाँ जो संवर पूर्वक निर्जरा है
उसीको ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि, वही मोक्षका कारण है। और
जो अज्ञानियोंके निर्जरा होती है वह तो गजस्नानके समान निष्फल
है। क्योंकि अज्ञानी जोब धोड़े कर्मोंकी तो निर्जरा करता है और
बहुतेरे कर्मोंको बाँधता है। इस कारण अज्ञानियोंकी सविपाक
निर्जराका यहाँ ग्रहण नहीं करना चाहिए। तथा (ज्ञानी जोबोंमें
भी) जो सरागसम्मग्गदृष्टियोंके निर्जरा है, वह यद्यपि अशुभ कर्मोंका
नाश करती है, शूभ कर्मोंका नाश नहीं करती है, (वे० संवर/२/४)
फिर भी संसारकी स्थितिको थोड़ा करती है, और उसी भ्रममें
तीर्थकर प्रकृति आदि विशिष्ट पुण्यबन्धका कारण हो जाती है। वह
परम्परा मोक्षका कारण है। बीतराग सम्मग्गदृष्टियोंके पुण्य तथा पाप
दोनोंका नाश होनेपर उसी भ्रममें वह अविपाक निर्जरा मोक्षका
कारण हो जाती है।

२. प्रदेश गङ्गनासे स्थिति व अनुभाग नहीं गळते

ध. १२/४.२.१३.१६२/४३१/१२ खवगसेडोए पत्तचादस्स भावस्स कध-
मणंतगुणत्तं। न, आउअस्स खवगसेडोए पवेसस्स गुणसेडिणिज्जराभावो
व टिठदि-अनुभागार्ण वासाभावो।—प्रश्न—क्षपक भ्रेणीमें बातको

प्राप्त हुआ (कर्मका) अनुभाग अनन्तगुणा कैसे हो सकता है । उद्धर—
नहीं, क्योंकि, क्षपकश्रेणीमें आयुर्कर्मके प्रवेशकी गुणश्रेणी निर्जराके
अभावके समान स्थिति व अनुभागके घातका अभाव है ।

क. पा./४/४-२२/६ ५७२/३३७/११ टिठरीर इव पवेसगलजाए अनुभाग-
बादो णत्थि ति । —प्रवेशोके गलनेसे, जैसे स्थितिघात होता है
वैसे अनुभागका घात नहीं होता । (और भी वे० अनुभाग/२/६) ।

३. अन्य सम्बन्धित विषय

१. शानी व अशानीकी कर्म अपणामें अन्तर—वे० मिथ्याहृदि/४ ।

२. अविरत सम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानोंमें निर्जराका अल्पबहुत्व
तथा तद्वगत शंकाएँ । —वे० अल्पबहुत्व ।

३. संयतासंयतकी अपेक्षा संयतकी निर्जरा अधिक क्यों ?

—वे० अल्पबहुत्व १/३/ ।

४. पाँचों शरीरोंके स्कन्धोंकी निर्जराके जन्मोत्कृष्ट स्वामित्व
सम्बन्धी प्ररूपणा । —वे० क. व. १/४, १/सूत्र ६६-७१/३२६-३६४ ।

५. पाँचों शरीरोंकी जन्मोत्कृष्ट परिश्रान्त कृति सम्बन्धी प्ररूपणाएँ ।

—वे० घ० ६/४, १, ७१/३२६-४३८ ।

६. कर्मोंकी निर्जरा अवधि व मनःपर्यय शान्तिके प्रत्यक्ष है ।

—वे० स्वाध्याय/१ ।

निर्जरानुप्रेक्षा—वे० अनुप्रेक्षा ।

निर्णय—(रा. बा./१/१३/३/६/६)—न हि यत एव संशयस्तत एव
निर्णयः । —संशयका न होना ही निर्णय या निश्चय है ।

ग्या. सू./१/१/४१ विमृश्य पक्षप्रतिपक्षसाम्यमविधारणं निर्णयः । ४१ ।
—तर्क आदि द्वारा पक्ष व प्रतिपक्षमेंसे किसी एककी निवृत्ति होनेपर,
दूसरेकी स्थिति अवश्य ही होगी । जिसकी स्थिति होती उसका
निश्चय होगा । उसीको निर्णय कहते हैं ।

निर्दण्ड—नि. सा./ता. वृ./४३ मनोदण्डो बचनदण्डः कायदण्डरवे-
त्येतेषां योग्यद्रव्यभावकर्मणामभावादिर्दण्डः । —मनदण्ड अर्थात्
मनोयोग, बचनदण्ड और कायदण्डके योग्य द्रव्यकर्मों तथा भावकर्मों-
का अभाव होनेसे आत्मा निर्दण्ड है ।

निर्वुक्त—एक ग्रह—वे० ग्रह ।

निर्देश—१. निर्देशका कक्षाण

स. सि./१/७/२२/३ निर्देशः स्वरूपाभिधानम् । —किसी वस्तुके
स्वरूपका कथन करना निर्देश है ।

रा. बा./१/७/.../३८/२ निर्देशोऽभिधारणम् । —पदार्थके स्वरूपका
निश्चय करना निर्देश है ।

ध. १/१, १, ८/१६०/१ निर्देशः प्ररूपणं विवरणं व्याख्यानमिति यावत् ।
घ. ३/१, २, ८/१६ सोदारणं जहा णिच्छयो होदि तथा वेसो णिहवेसो ।
कुतोर्यथाखण्डिनः अतिसूत्र्य कथनं वा निर्देशः । —१. निर्देश, प्ररू-
पण, विवरण और व्याख्यान ये सब पर्यायवाची शब्द हैं । २. जिस
प्रकारके कथन करनेसे श्रोताओंको पदार्थके विषयमें निश्चय होता है,
उस प्रकारके कथन करनेको निर्देश कहते हैं । अथवा कुतोर्य अर्थात्
सर्वथा एकान्तवादके प्रस्थापक पाण्डिण्याँको उल्लंघन करके अति-
शय रूप कथन करनेको निर्देश कहते हैं ।

२. निर्देशके भेद

ध. १/१, १, ८/१६०/२ स द्विविधो द्विप्रकारः, ओघेन आवेशेन च । —बहु
निर्देश ओघ व आवेशकी अपेक्षा दो प्रकारका है । [ओघ व आवेशके
लक्षण (वे० बहु बहु नाम)] ।

निर्दोष—नि. सा./ता. वृ./४३ निश्चयेन निखिलपुरितमसकल-
पङ्क्तिश्रुतसमर्थसहजपरमवीतरागसुखसमुद्रमध्यनिर्मगस्फुटितसह-
जानस्वात्मसहजज्ञानगात्रपवित्रत्वाभिर्दोषः । —निश्चयसे समस्त-
पापमल कलंकरूपी कीचड़को धो ठालनेमें समर्थ, सहज-परमवीतराग-
सुख समुद्रमें मग्न प्रगट सहजानस्वात्मस्वरूप जो सहजज्ञानशरीर, उनके
द्वारा पवित्र होनेके कारण आत्मा निर्दोष है ।

निर्दोष सप्तमी व्रत—वे० नंदसप्तमी व्रत ।

निर्वृत्त्य—मो. पा./टो./१२/३१२/१० निर्वृत्त्यो निष्कलहः केनापि सह
कलहरहितः । अथवा निर्वृत्त्यो निर्युग्मः स्त्रीभोगरहितः । 'वृत्त्यं कलह-
युग्मयोः' इति वचनात् । —क्योंकि इन्द्र कलह व युग्म इन दो अर्थों-
में वर्तता है, इसलिये निर्वृत्त्य शब्दके भी दो अर्थ होते हैं—निष्कलह
अर्थात् किसीके साथ भी कलहसे रहित; तथा निर्युग्म अर्थात् भोगसे
रहित ।

निर्नामिक—(ह. पु./१३/रत्नोक्त नं.) राजा गंगदेवका पुत्र था । पूर्व,
भयके डेरके कारण जन्मते ही माताने त्याग दिया । रेवती नामक
धायने पाला । १४४। एक दिन अपने भाइयोंके साथ भोजन करतेको
बैठा तो माताने जात मारी । १४५। सुनि दीक्षा से बोर तप किया ।
अगले भवमें कृष्ण नामक नया नारायण हुआ । —वे० कृष्ण ।

निर्मम

नि. सा./ता. वृ./४३ प्रशस्ताप्रशस्तसमस्तमोहरागद्वेषाभावादिर्ममः ।
—प्रशस्त व अप्रशस्त समस्त प्रकारके मोह राग व द्वेषका अभाव होने-
से आत्मा निर्मम है ।

मो. पा./टो./१२/३१२/१२ निर्ममो ममत्वरहितः, ममेति अवन्तोऽव्यय-
शब्धः । निर्गतं ममेति परिणामो यस्मेति निर्ममः । —निर्मम अर्थात्
ममत्वरहित । 'मम' यह एक अवन्त अव्यय शब्द है । 'मम' जिसमेंसे
निकल गया है ऐसा परिणाम जिसके वर्तता है, वह निर्मम है ।

निर्मल—भावी कालीन १६ वे तीर्थंकर—वे० तीर्थंकर/६ ।

निर्माण—१. निर्माण नामकर्म सामान्य

स. सि./८/११/३८६/१० यत्तिमित्तापरिनिष्पत्तिस्तत्तिर्माणम् । निर्मी-
यतेऽनेनेति निर्माणम् । —जिसके निमित्तसे शरीरके अंगोपांगोंकी
रचना होती है, वह निर्माण नामकर्म है । निर्माण शब्दका व्युत्पत्ति
संध्य अर्थ है—जिसके द्वारा रचना की जाती है वह निर्माण है । (रा.
बा./८/११/४/४७६/२१) ; (गो. क./जो. प्र./३३/३०/११) ।

घ. ६/१, ६-१, २८/३ नियतं मानं निर्माणं । —नियत मानको निर्माण
कहते हैं ।

२. निर्माण नामकर्मके भेद व उनके लक्षण

स. सि./८/११/३८६/११ तद् द्विविधं—स्थाननिर्माणं प्रमाणनिर्माणं
चेति । तज्जाति नामोदयारोहं चक्षुरादीनां स्थानं प्रमाणं च निर्बलं-
यति । —बहु दो प्रकारका है—स्थाननिर्माण और प्रमाणनिर्माण ।
उस उस जाति नामकर्मके अनुसार बहुत आदि अवयवों या अंगो-
पांगोंके स्थान व प्रमाणकी रचना करनेवाला स्थान व प्रमाण नामकर्म
है । (रा. बा./८/११/४/४७६/२२) ; (घ. १३/४, ४, १०१/३६६/६) ; (गो.
क./जो. प्र./३३/३०/१६) ।

घ. ६/१, ६-१, २८/६६/३ तं बुद्धिं पमाणणिमिणं संठाणणिमिणमिदि ।
जस्स कम्मस्स उदण्ण जीवाणं दो वि णिमिणाणि होति, तस्स-
कम्मस्स णिमिणमिदि सण्णा । अदि पमाणणिमिणनामकम्मं ण
होज्ज, तो अजा-बाहु-सिर-वासियादीणं विस्थापयामा लोयंत-
विसिपणो होज्ज । ण वेवं, अणुबलं मा । तवो कालमस्सिदूण जाई
व जीवाणं पमाणणिमिणमयं कम्मं पमाणणिमिणं नाम । अदि संठाण-
णिमिणकम्मं नाम ण होज्ज, तो अंगोवंग-पचर्वाणि लंकर-वदियर-
सरुवेण होज्ज । ण च पवं, अणुबलं मा । तवो कण-पमण-वासिया-

दोणं सजातिं अनुसूतेन अप्यपणो दृष्टाणे अं गियामयं नं संठाण-
णिमिणमिदि । --वह दो प्रकारका है--प्रमाणनिर्माण और संस्थान-
निर्माण । जिस कर्मके उदयसे ओबोंके दोनों ही प्रकारके निर्माण
होते हैं, उस कर्मको 'निर्माण' यह संज्ञा है । यह प्रमाणनिर्माण
नामकर्म न हो, तो जंघा, बाहु, शिर और नासिका आदिका
विस्तार और आयाम लोकके अन्ततक फैलनेवाले हो जायेंगे । किन्तु
ऐसा है नहीं, क्योंकि ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कालको
और जातिको आश्रय करके जीनोंके प्रमाणको निर्माण करनेवाला
प्रमाण-निर्माण नामकर्म है । यदि संस्थाननिर्माण नामकर्म न हो
तो, अंग, उर्ध्व और प्रथम संकर और व्यक्तिक स्वरूप हो जायेंगे
अर्थात् नाकके स्थानपर ही आँख आदि भी बन जायेंगी अथवा
नाकके स्थानपर आँख और मस्तकपर मूँह लग जायेगा । किन्तु ऐसा
है नहीं, क्योंकि, ऐसा पाया नहीं जाता है । इसलिए कान, आँख,
नाक आदि अंगोंका अपनी जातिके अनुरूप अपने स्थानपर रखने-
वाला जो नियामक कर्म है, वह संस्थाननिर्माण नामकर्म कह-
लाता है ।

* निर्माण प्रकृतिकी बन्ध उदय सख प्ररूपणायं

दे० बह बह नाम

निर्माणरज—एक लौकान्तिक देव—दे० लौकान्तिक।

निर्मात्य—पूजाका अवशेष द्रव्य—दे० पूजा/४ ।

निर्मूढ—नि. सा./ता. वृ./४३ सहजनिश्चयनयमलेन सहजज्ञान-
सहजदर्शनसहजचारित्रसहजपरमबीतरागसुखाद्यनेकपरमधर्माधारि-
जपरमतत्त्वपरिच्छेदनसमर्थवाग्निर्मूढः, अथवा साधनिधनामूर्ति-
तोन्द्रियस्वभावशुद्धसद्भूतव्यवहारनयमलेन त्रिकालत्रिलोकवर्ति-
स्थावरजंगमरूपकनिखिलद्रव्यगुणपर्यायैकसमयपरिच्छिन्नसिद्धि-
मकलविमलकेवलज्ञानावस्थवाग्निर्मूढश्च । --सहज निश्चयनयसे
सहजज्ञान-दर्शन-चारित्र और परमबीतराग सुख आदि अनेक धर्मोंके
आधारभूत निज परमतत्त्वको जाननेमें समर्थ होनेसे आत्मा निर्मूढ
है । अथवा मादि अनन्त अमूर्त अतीन्द्रिय स्वभाववाले शुद्धसद्भूत
व्यवहारनयसे तीन काल और तीन लोकके स्थावर जंगमस्वरूप
समस्त द्रव्यगुण-पर्यायको एक समयमें जाननेमें समर्थ सकल विमल
केवलज्ञानरूपसे अवस्थित होनेसे आत्मा निर्मूढ है ।

निर्यापक—१. सस्तेखनाकी अपेक्षा निर्यापकका स्वरूप

भ. आ./पु./गा. संनिगवज्जमीरुस्स पादपुलम्मि तस्सविहरं तो । जिण-
वयणसम्बसारस्स होदि आराधओ तादी ॥४०॥ पंचच्छसत्तजो-
यणसवाणि उत्तोऽहियाणि वा गंतुं । गिज्जावण्णेसदि समाधि-
कामो अणुणादं ॥४०१॥ आमारयो पुण से दोसे सज्जे मि ते
विबज्जेदि । तम्हा आमारयो गिज्जवओ होदि आयरिओ ॥४२॥
जह पक्खुभिपुम्मोए पोदं रदणभरिदं समुहम्मि । गिज्जवओ घारेदि
हु जिदकरणो बुद्धिसंपणो ॥४०३॥ तह संजमगुणभरिदं परिस्सहुम्मोहिं
सुभित्तामहं । गिज्जवओ घारेदि हु मुहुरिहिं हिदोवसेहिं ॥४०४॥ इय
गिज्जओ खनयस्स होइ गिज्जवओ सधाचरिओ ॥४०६॥ इय अहगुणो-
वेदो कसिणं आराधणं उवविधेदि ॥४०७॥ एदारिसि मि थेरे असदि
गणत्थे सहा उवज्जाए । होदि पवतो थेरो गणधरबसहो य जण्णाए
॥४२१॥ ओ जारिसिओ कालो भरवेरवसेसु होइ बासेसु । ते तारिसिया
तदिआ बोहालीसं पि गिज्जवया ॥४७१॥ --साधु संघमें उत्कृष्ट
निर्यापकाचार्यका स्वरूप जो संसारसे भय युक्त है, जो पापकर्मभीरु
है, और जिसको जिनागमका सर्वस्वरूप मायूम है, ऐसे आचार्यके
चरणयुग्ममें वह यति समाधिमरणोद्यमी होकर आराधनाकी सिद्धि
करता है ॥४००॥ जिसको समाधिमरणकी इच्छा है ऐसा मुनि

५००,६००,७०० योजन अथवा उससे भी अधिक योजन तक बिहार
कर शास्त्रोक्त निर्यापकका शोध करे ॥४०१॥ आचारवर्य गुणको
धारण करनेवाले आचार्य सर्व दोषोंका ध्याय करते हैं । इसलिए गुणों-
में प्रवृत्त होनेवाले दोषोंसे रहित ऐसे आचार्य निर्यापक होने लायक
जानने चाहिए ॥४२७॥ (विशेष दे० आचार्य/१/२ में आचार्यके ३६ गुण)
जिस प्रकार नौका चलानेमें अग्र्यस्त बुद्धिमातृ नाविक, तरंगों द्वारा
अग्र्यस्त क्षुभित समुद्रमें रत्नोंसे भरी हुई नौकाको डूबनेसे रक्षा
करता है ॥४०३॥ उसी प्रकार संयम गुणोंसे पूर्ण यह क्षपकनौका प्यास
आदिरूप तरंगोंसे क्षुब्ध होकर तिरछी हो रहो है । ऐसे समयमें
निर्यापकाचार्य मधुर हितोपदेशके द्वारा उसको धारण करते हैं,
अर्थात् उसका संरक्षण करते हैं ॥४०४॥ इस प्रकारसे क्षपकना मन
आह्लादित करनेवाले आचार्य निर्यापक हो सकते हैं । अर्थात्
निर्यापकस्व गुणधारक आचार्य क्षपकका समाधिमरण साध सकते हैं
॥४०६॥ इस प्रकार आचारवर्य आदि आठ गुणोंसे पूर्ण आचार्यका
(दे० आचार्य/१/२) आश्रय करनेसे क्षपकको चार प्रकारकी आराधना
प्राप्त हातो है ॥४०७॥ अल्प गुणधारी भी निर्यापक सम्भव है—उपरोक्त
सर्व आचारवर्य आदि गुणोंके धारक यदि आचार्य या उपाध्याय
प्राप्त न हो तो प्रवर्तक मुनि अथवा अनुभववी बुद्ध मुनि वा बालाचार्य
यन्त्रसे व्रतोंमें प्रवृत्ति करते हुए क्षपकका समाधिमरण साधनेके लिए
निर्यापकाचार्य हो सकते हैं ॥४२६॥ जैसे गुण उपर वर्णन कर आये हैं
ऐसे ही मुनि निर्यापक होते हैं, ऐसा नहीं समझना चाहिए । परन्तु
भरत और देरावत क्षेत्रमें विभिन्न कालका परावर्तन हुआ करता है
इसलिए कालानुसार प्राणिमीके गुणोंमें भी जबन्ध मध्यमता व
उत्कृष्टता आती है । जिस समय जैसे शोभन गुणोंका सम्भव रहता
है, उस समय वैसे गुणधारक मुनि निर्यापक व परिवारक समझकर
ग्रहण करना चाहिए ॥४७१॥

* सस्तेखनामें निर्यापकका स्थान —(दे० सस्तेखना/५) ।

२. छेदोपस्थापनाको अपेक्षा निर्यापक निर्देश

प्र. सा./त. प्र./२१० यतो सिद्ध्यग्रहणकाले निर्विकल्पसामायिकसंयम-
प्रतिपादकत्वेन यः क्लृप्ताचार्यः प्रव्रज्यादायकः स गुरुः, यः पुनरनन्तरं
सर्विकल्पछेदोपस्थापनसंयमप्रतिपादकत्वेन छेदं प्रत्युपस्थापकः स
निर्यापकः, योऽपि छिन्नसंयमप्रतिसिंधानविधानप्रतिपादकत्वेन छेदे
सप्रत्युपस्थापकः सोऽपि निर्यापक एव । तत्तत्छेदोपस्थापकः परोऽप्य-
स्ति । --जो आचार्य सिद्ध्यग्रहणके समय निर्विकल्प सामायिकसंयमके
प्रतिपादक होनेसे प्रव्रज्यादायक है वे गुरु हैं; और तत्परचाव तत्काल
हो जो (आचार्य) सर्विकल्प छेदोपस्थापना संयमके प्रतिपादक होनेसे
छेदके प्रति उपस्थापक (भेदमें स्थापन करनेवाले) हैं वे निर्यापक हैं ।
उसी प्रकार जो छिन्न संयमके प्रतिसिंधानकी विधिके प्रतिपादक
होनेसे छेद होनेपर उपस्थापक (पुनः स्थापित करनेवाले) हैं, वे भी
निर्यापक हैं । इसलिए छेदोपस्थापकपर भी होते हैं । (यो, सा./अ./
८/६)

निराछन कर्म—दे० सावय/५ ।

निर्लेपन—ध. १४/५, ६, ६४२/५०७/१ आहारसरीरिदियजाणपाण-
अपज्जसोणं निव्वत्तो निक्खेवणं नाम । --आहार, शरीर, इन्द्रिय
और श्वासोच्छ्वास आर्यापियोंकी निवृत्तिको निर्लेपन कहते हैं ।

निर्बर्ण—गो. क./जो. प्र./६६०/१९७३/११ निर्बर्णं सर्वथा असदृशं ।
--जो सर्वथा असदृश हो उसे निर्बर्ण कहते हैं ।

निर्वर्णन—(ल. सा./जो. प्र./४३/७७/५) अनुकृष्टयः प्रतिसमय-
परिणामलक्षणां तासामिदं आर्यामः तत्संख्येरयर्थः । तदेव तत्परि-
णाममेव निर्बर्णकाण्डकभिरयुच्यते । वर्गणा समयसादृश्यं ततो
निष्कान्ता उपर्युपरि समयवर्तिपरिणामलक्षणा तेषां काण्डकं पर्व

निर्बन्धनकाण्डक । — प्रति समयके परिणाम लक्षणोंको अनुकूलि कहते हैं। उस अनुकूलि का नाम आश्रय कहलाता है। वह ऊर्ध्वगच्छते संस्थाप गुणे होते हैं। उन परिणामोंको ही निर्बन्धना काण्डक कहते हैं। सम्यगीकी समानताका नाम वर्णना है, उस समान सम्यगीसे रहित जो ऊपरके समयवर्ती परिणाम लक्षण हैं उनके काण्डक या पर्वका नाम निर्बन्धना काण्डक है। विशेष—वे० करण/४/३।

निर्बन्धनाधिकार—एक विधाधर विधा—वे० विधा ।

निर्बन्धना—वे० अधिकरण ।

निर्बन्धन—म. आ./वि./२/१४/२० निराकुलं नहर्न पार्षं निर्बन्धनं, परोक्षहाद्य पतिपाठेऽप्याकुलतामन्तरेण दर्शनादिपरिणती कृतिः । —सम्यग्दर्शनादि गुणोंको निराकुलतासे धारण करना, अर्थात् परोक्षहादिक प्रस हो जानेपर भी व्याकुल चित्त न होकर सम्यग्दर्शन आदि रत्नत्रयरूप परिणतिमें तत्पर रहना, उससे व्युत्पन्न न होना, यह निर्बन्धन शब्दका अर्थ है। (अन. घ./१/६६/१०४)

निर्बन्ध—

नि. सा./पू./१७६-१८१ नवि दुक्तं नवि सुक्तं नवि पीडा मेव विज्जये मया । नवि मरणं नवि जगन् तत्थेव य होइ निब्बानं । १७६। नवि इन्द्रिय उबसणा नवि मोहो विन्धिहो न पिहाय । न य तिण्हा मेव बुद्धा तत्थेव य होइ निब्बानं । १८०। नवि कम्म जोकम्मं नवि चिंता मेव अहङ्काराणि । नवि धम्मसुक्कफाणे तत्थेव य होइ निब्बानं । १८१। —जहाँ दुःख नहीं है, सुख नहीं है, पीडा, माधा, मरण, जन्म कुछ नहीं है वही निर्बन्ध है १७६। जहाँ इन्द्रियाँ, मोह, विस्मय, निद्रा, दुषा, छया, कुछ नहीं है वही निर्बन्ध है १८०। जहाँ कर्म और नोकर्म, चिन्ता, आर्त व रौद्रव्यमान अथवा धर्म व सुखसम्पन्न कुछ नहीं है, वही निर्बन्ध है १८१।

म. आ./वि./११/६३/२० निर्बन्धं विनाशः, तथा प्रयोगः निर्बन्धः प्रयोपो नष्ट इति यावत् । विनाशसामान्यमुपादाय वर्तमानोऽपि निर्बन्धशब्दः चरणशब्दस्य निर्जलकर्मशासनसामर्थ्याभिधायिनः प्रयोगात्कर्मविनाशोचरो भवति । स च कर्मणा विनाशो द्विप्रकारः, कतिपयः प्रलयः सकलप्रलयश्च । तत्र द्वितीयपरिमृष्टमाचष्टे । —निर्बन्ध शब्दका 'विनाश' देशा अर्थ है। जैसे—प्रतीपका निर्बन्ध हुआ अर्थात् प्रतीप नष्ट हो गया। परन्तु यहाँ चारित्र्यमें जो कर्म नाश करनेका सामर्थ्य है उसका प्रयोग यहाँ (प्रकृतमें) निर्बन्ध शब्दसे किया गया है। वह कर्मका नाश दो प्रकारसे होता है—थोड़े कर्मोंका नाश और सकल कर्मोंका नाश। उनमेंसे दूसरा अर्थात् सर्व कर्मोंका विनाश ही यहाँ अभीष्ट है।

म. सा./सा. वृ./४/५/६ स्वाधीन अतीन्द्रियरूप परमज्ञान व ह्युक्त लक्षण निर्बन्ध है।

१. धृतकालीन प्रथम तीर्थकर—वे० तीर्थकर/५।

★ अगवान् महावीरका निर्बन्ध दिवस—वे० इतिहास/१।

निर्बन्ध कल्याणक वेला—वे० कल्याणकव्रत ।

निर्बन्ध—वे० निर्बन्धन ।

निर्बन्धना—अरतसेन आर्य लण्डकी एक नदी—वे० मनुष्य/४।

निर्विकृति—सा. व./टीका/४/३६ विक्रियते जिह्वामनसि केनेति विकृतिगौरसेसुरसकलरसबाष्पमरसमेवाचक्षुषिभा । तत्र गोरसः क्षीरघृतादि, इक्षुरसः लण्डगुहादि, फलरसो ब्राह्मणादिनिष्पन्नः, बाष्पमरसस्तेऽन्यथादिः । अथवा यत्नेन सह भुज्यमानं स्वयते तत्तत्र विकृतिरित्युच्यते । विकृतिनिष्कान्तं भोजनं निर्विकृति । —१, जिसके आहारसे जिह्वा और मनमें विकार पैदा होता है उसे विकृति कहते हैं। जैसे—दूध, दूध आदि गोरस, लण्ड, गुड आदि

इक्षुरस, शाल, आम आदि फलरस और तैल माण्ड आदि बाष्प रस । ऐसे चार प्रकारके रस विकृति हैं। वे जिस आहारमें नहीं वह निर्विकृति है। २, अथवा जिसको मिलाकर भोजन करनेसे भोजनमें विशेष स्वाद आता है उसको विकृति कहते हैं। (जैसे—साग, चटनी आदि पदार्थ) । इस विकृति रहित भोजन अर्थात् व्यञ्जनादिकसे रहित मात आदिका भोजन निर्विकृति है। (म. आ./पू.सारावना टीका/२६४/४७६/१६)

निर्विकृतिरसा—१. दो प्रकारकी निर्विकृतिरसा

पू. आ./२६१ निर्विकृतिरसा भि य दुषिहा दन्धे भावि य होइ जायम्मा । —निर्विकृतिरसा दो प्रकार है—द्रव्य व भाव ।

२. द्रव्य निर्विकृतिरसाका कक्षाण

१. साधु व धर्मात्माओंके शरीरोंकी अपेक्षा

पू. आ./२६१ उच्चारं पसवणं जेहं सिंघाणं च चम्मदुही । पूयं च मंससोविश्वं जल्लाहि साधूणं । २६१। —साधुओंके शरीरके विच्छामस, दूध, कफ, नाकका मस, घाम, हाड, राशि, मांस, लोही, वनन, सर्व अंगोंका मस, शार इत्यादि मसोंको देखकर ग्लानि करना द्रव्य निर्विकृतिरसा है (तथा ग्लानि न करना द्रव्य निर्विकृतिरसा है) । (अन. घ./२/८०/२०३)

र. क. भा./१६ स्वभावतोऽप्युचो काये रत्नत्रयपवित्रिते । निर्जुगुप्सा गुणशीर्षिस्ता निर्विकृतिरसा । १३। —स्वभावसे अपवित्र और रत्न-त्रयसे पवित्र ऐसे धर्मात्माओंके शरीरमें ग्लानि न करना और उनके गुणोंमें शीति करना सम्यग्दर्शनका निर्विकृतिरसा अंग माना गया है। (का. अ./पू./४९७) ।

म. सं./टी./४१/१७४/६ मेदाभेदरत्नत्रयाद्यकमव्यजीवानां दुर्गन्ध-बीभत्सादिकं ह्यः वा धर्मबुद्ध्या कारणभावेन वा यथायोग्यं विचि-कित्सापरिहरणं द्रव्यनिर्विकृतिरसागुणो भण्यते । —मेदाभेद रत्न-त्रयके आराधक अव्यजीवोंकी दुर्गन्धी तथा आकृति आदि देखकर धर्मबुद्धिसे अथवा कारणभावेन यथायोग्य विचिकित्सा (ग्लानि) को दूर करना द्रव्य निर्विकृतिरसा गुण है ।

२. जीव सामान्यके शरीरों व सर्वपदाओंकी अपेक्षा

पू. आ./२६१ उच्चारादिह दन्धे—१२६१। —विहा आदि पदार्थोंमें ग्लानिका होना द्रव्य निर्विकृतिरसा है। (वह नहीं करनी चाहिए पु. सि. उ.) (पु. सि. उ./२६) ।

स. सा./पू./२३१ जो न करेदि जुगुप्सं चेदा सज्जेसिमेव धम्ममणं । तो ललु निव्विदिगिच्छो सम्मादिदिठी सुमेयब्बो । २३१। —जो चेत-यिता सभी धर्मों या वस्तुस्वभावोंके प्रति जुगुप्सा (ग्लानि) नहीं करता है, उसको निश्चयसे निर्विकृतिरस सम्यग्दृष्टि जानना चाहिए ।

स. सा./सा. वृ./२३१/११३/१२ यथैतयिता आत्मा परमात्मतत्त्वभावना-भवेन जुगुप्सां निष्ठां दोषं द्वेषं विचिकित्सां करोति, केचो संघ-न्धित्वेन । सर्वेभावेन वस्तुधर्मणां स्वभावानां, दुर्गन्धादिविषये वा स सम्यग्दृष्टिः निर्विकृतिरसः ललु स्फुटं वप्ताव्यो । —जो आत्मा परमात्म तत्त्वकी भावनाके वससे सभी वस्तुधर्मों या स्वभावोंमें अथवा दुर्गन्ध आदि विषयोंमें ग्लानि या जुगुप्सा नहीं करता, न ही उनकी निष्ठा करता है, न उनसे द्वेष करता है, वह निर्विकृतिरस सम्यग्दृष्टि है, ऐसा मानना चाहिए ।

१. व./उ./५८० बुद्धेबाय बुद्धिते पुंति तीव्रासाताभूतास्सरे । यथा-सुयापं चैतः स्मृतो निर्विकृतिरसकः । ५८०। —बुद्धेन बरा तीव्र असाताके वससे किसी पुरुषके दुःखित हो जानेपर; उससे घृणा नहीं करना निर्विकृतिरसा गुण है। (सा. सं./४/१०९) ।

३. भाव निर्विचिकित्साका लक्षण

१. परीक्षार्थी स्थिति न करना

सू. भा./१२१ सुवाचि भावविचिकित्सा। — सुवाचि २२ परीक्षार्थी सनसैव परिजान करना भावविचिकित्सा है। (यसका न होना सो निर्विचिकित्सा गुण है—पु. सि. व. : (पु. सि. व./१६)।

२. असत्य व दूषित संकल्प विकल्पोंका निरास

रा. बा./४/१४/१/२९६/१० शरीराद्यनुचितभावमवगम्य शुचीति मिथ्या-संकल्पापनयः, अर्थात्प्रयत्ने वा इत्यनुक्तं चोरे कष्टं न वेदितुं सर्व-भुषणप्रतिपत्तिप्रमाणानामिरासः निर्विचिकित्सता। — शरीरको अन्यत्वं अनुचित मानकर उसमें सुविचित्रके मिथ्या संकल्पको छोड़ देना, अथवा अर्थान्तके द्वारा उपरिष्ठ प्रयत्नमें यह अनुक्त है, चोर कह है, यह सब नहीं बनता' आदि प्रकारको अनुभूत भावनाओंसे चित्त विचिकित्सा नहीं करना अर्थात् ऐसे भावोंका निरासः निर्विचिकित्सा है। (म. पु./४३/१२६-१२६); (बा. सा./४/६)।

प्र. सं./टी./४१/१७२/११ यत्पुनश्चैनसमये सर्वं समोचनं परं किन्तु यत्प्रवचनं अस्तत्तानादिकं च न कुर्वन्ति तदेव बुद्धमिदयादि-कुत्सितभावस्य विशिष्टविवेकमत्तेन परिहरणं सा निर्विचिकित्सा भव्यते। — 'जैनमतमें सब अच्छी बातें हैं, परन्तु वस्त्रके आवरणसे रहितता अर्थात् नग्नपना और अस्तत्तान आदिका न करना यही एक बुद्धि है' इत्यादि दुरी भावोंको विशेष ज्ञानके बलसे दूर करना, वह निर्विचिकित्सा कहलाती है।

३. ऊँच-नीचके अथवा प्रशंसा निन्दा आदिके भावोंका निरास

प. व./४/४८-४८४ आत्मव्याप्त्यगुणोक्तं बुद्ध्या त्वात्मप्रशंसनात्। परमाप्यवर्णं बुद्धिनिर्विचिकित्सता स्मृता ॥४८॥ नैतत्तन्मनस्यज्ञान-मत्स्यहं संपदां पश्य। नास्वात्मस्तमो बीनो बराको विपदां पश्य। ॥४९॥ प्रयुक्त ज्ञानवेदेतस्य कर्मविपाकजाः। प्राणिनः सदृशाः सर्वे प्रसस्यावरजोनयः ॥४८९॥ — अपनेमें अपनी प्रशंसा द्वारा अपने गुणों-की उत्कर्षणाके साथ-साथ जो अन्यके गुणोंके अपकर्षमें बुद्धि होती है उसको निर्विचिकित्सा कहते हैं। ऐसी बुद्धि न होना सो निर्विचिकित्सा है ॥४८८॥ सम्म्यग्दर्शिके मनमें यह अज्ञान नहीं होता है कि मैं सम्पत्तियोंका आस्वय है और यह चीज छोड़ विपत्तियोंका आस्वय है, इसलिये इनारे सनान नहीं है ॥४८९॥ बल्कि उस निर्विचिकित्सक-के तो ऐसा ज्ञान होता है कि कर्मोंके फलमें उत्पन्न अस और त्यागर योगिभावे सत्य जीव सदृश है ॥४९०॥ (बा. सं./४/१००-१०६)।

४. निश्चय निर्विचिकित्सा निर्देश

प्र. सं./टी./४१/१७३/१ निश्चयेन पुनस्तस्मैव व्यवहारनिर्विचिकित्सा-गुणस्य बह्वेन समस्तद्वेषादिबिकल्पतत्पक्षोत्तमाज्ञास्यामेन निर्मला-त्मानुचितिसहमे निजगुणारमणि व्यभवस्थानं निर्विचिकित्सा गुण इति। — निश्चयमें ही वशी (पूर्वोक्त) निर्विचिकित्सा गुणके बलसे जो समस्त राग-द्वेष आदि विकल्परूप तरंगोंका त्याग करके निर्मल आत्मानुभव लक्षण निज गुणाराममें स्थिति करना निर्विचिकित्सा गुण है।

५. इसे सम्म्यक्त्वका अतिचार कहनेका कारण

म. भा./वि./४३/१४४/१ विचिकित्सा जुगुप्सा निष्कामासंयमादिषु जुगुप्सायाः प्रवृत्तिरतिचारः स्यादिति चेत् इहापि नियतविषया जुगुप्सेति मतातिचारत्वेन। रत्नप्रयाणाभ्यस्तमे तद्वति वा कोपादि-निमित्ता जुगुप्सा इह गृहीता। तत्तत्सत्यं वक्ष्यते, ज्ञानं, चरनं, वाकोभनमिति। अस्य हि इव भवति इति अज्ञानं स तस्य जुगुप्सा करोति। ततो रत्नप्रयाणाहाराभ्याकर्षित्युज्यते अतिचारः। — प्रश्न—

विचिकित्सा या जुगुप्साको यदि अतिचार कहोने तो निष्काम-असंयम इत्यादिकोंमें जो जुगुप्सा होती है, उसे भी सम्म्यग्दर्शनका अतिचार मानना पड़ेगा। उत्तर—यहाँपर जुगुप्साका विषय निश्चय समझना चाहिए। रत्नप्रयामें किसी एकमें अथवा रत्नप्रयाणोंमें कोपादि वसा जुगुप्सा होना ही सम्म्यग्दर्शनका अतिचार है। क्योंकि, इसके बशीभूत मनुष्य अन्य सम्म्यग्दर्शिकोंके ज्ञान, दर्शन व आचरणका तिरस्कार करता है। तथा निरतिचार सम्म्यग्दर्शिका तिरस्कार करता है। अतः ऐसी जुगुप्सासे रत्नप्रयामें माहात्म्यमें अरुचि होनेसे इसको अतिचार समझना चाहिए। (अन. व./१/७६/२००)।

निर्विष ऋद्धि—२० ऋद्धि/७।

निर्वृत्ति—स. सि./२/१७/१७४/४ निर्वर्त्यते इति निर्वृत्तिः। — रचना-का नाम निर्वृत्ति है।

रा. बा./२/१०/१/१३०/७ कर्मका या निर्वर्त्यते निष्कामते सा निर्वृत्ति-रित्युपदिश्यते। — नाम कर्मसे जिसकी रचना हो उसे (इन्द्रियको) निर्वृत्ति कहते हैं।

★ पर्याप्त अपर्याप्त निर्वृत्ति—२० पर्याप्ति/१।

निर्वृत्ति अक्षर—२० अक्षर।

निर्वृत्ति इन्द्रिय—२० इन्द्रिय/१।

निर्वृत्ति विद्या—२० विद्या।

निर्वृत्त्य कर्म—२० कर्ता/१।

निर्वेगनी कथा—२० कथा।

निर्वेगनी कथा—२० कथा।

निर्वेद—प. व./४/४४२-४४३ संवेगो विधिरूपः स्यान्निर्वेदत्व (स्तु) निवेधनात्। स्याद्विषयशब्दाद्वैतं नार्थावधानं तयोः ॥४४२॥ त्यागः सर्वाभिलाषस्य निर्वेदो लक्षणात्तया। स संवेगोऽथवा धर्मः साभिलाषो न धर्मवात् ॥४४३॥ — संवेग विधिरूप होता है और निवेधको विषय करनेके कारण निर्वेद निवेधात्मक होता है। उन संवेग व निर्वेदमें विवेक्षा वश ही भेद है, वास्तवमें कोई भेद नहीं है ॥४४३॥ सच अभिलाषाओंका त्याग निर्वेद कहलाता है और धर्म तथा धर्मके फलमें अनुराग होना संवेग कहलाता है। वह धर्म भी सर्व अभिलाषाओंके त्यागरूप पड़ता है; क्योंकि, सम्म्यग्दर्शिक अभिलाषावात् नहीं होता ॥४४३॥

निरुपय—एक ग्रह—२० ग्रह।

निर्वृत्ति—स. सा./सा. ४/१०६/१८८/१९ बहिरङ्गविषयकमायादीहा-यत्तचित्तस्य निर्वर्तनं निर्वृत्तिः। — बहिरंग विषय कथाय आदि रूप अभिलाषाको प्राप्त चित्तका त्याग करना अर्थात् अभिलाषाओंका त्याग करना निर्वृत्ति है।

★ प्रवृत्तिमें भी निर्वृत्तिका अंश

★ प्रवृत्ति व निर्वृत्तिसे अतीत—२० संवर/२।

तीसरी भूमिका ही अंश है—२० चर्म/३/२।

निशि भोजन कथा—कवि मारामत (ई० २०६६) द्वारा हिन्दी भाषामें रचित कथा।

निशि भोजन त्याग—२० रात्रि भोजन त्याग।

निशुंभ—म. पु./अधि./१४०६—दूरवर्ती पूर्व भवमें राजसिंह नामका बड़ा मत्स्य का ॥६१/६६-६०॥। अवर नाम मनुकीड़ का। पूर्व भवमें पुण्डरीक नामक नारायणके जीवका शत्रु का ॥६१/६८०॥। वर्तमान भवमें पौचवर्ती प्रतिनारायण हुआ—२० शलाका पुरुष/६।

निर्घण्य—प्र. सा./ता. वृ./१३/१९८५/३९ परमार्थस्य विशेषेण संज्ञाया-
विरहितत्वेन निर्घण्यः । —परमार्थका विशेष रूपसे तथा संज्ञायावि-
रहित अवधारण निर्घण्य है ।

प्र. सं./टी./४१/१६४/१९ अद्यापि लघुनिर्घण्य इत्येवेत्यनेनेति निर्घण्य-
बुद्धिः सम्यग्दर्शनम् । —अज्ञान, लघु, निर्घण्य अर्थात् यह इस
प्रकार ही है ऐसी निर्घण्य बुद्धि सम्यग्दर्शन है ।

निर्घण्य नय—१. सर्व नयोंके मूल निर्घण्य व्यवहार—(वे० नय/
I/१) २. निर्घण्य व्यवहार नय—(वे० नय/V)

निर्घण्यवर्णनो—वे० साधु/३ ।

निर्घण्य—एक ग्रह—वे० ग्रह ।

निर्घण्य विपक्ष बुद्धि—वे० अभिचार ।

निर्घण्यका—वे० समाचार ।

निर्घण्य—वे० निषिद्धिका ।

निर्घण्य क्रिया—वे० संस्कार/२ ।

निर्घण्य परोक्ष—

स. सि./६/४२३/७ स्मशानोद्यानशून्यायतनगिरिगुहागङ्गादिस्मन्य-
स्तुपूर्वेषु निवसत आदिरयप्रकाशस्यैन्द्रियज्ञानपरीक्षितप्रवेशे कृत-
नियमक्रियस्य निषया नियमितकासामास्थितवतः सिंहव्याघ्रादि-
विविधभोगध्वनिप्रवणान्निवृत्तभयस्य चतुर्विधोपसर्गसहनादप्रच्युत-
मोक्षमार्गस्य बीरासनोत्कटिकाद्यासनादविषलितविग्रहस्य तत्कृत-
बाधासहनं निषया परिषहविजय इति निर्घण्यते । —जिनमें पहले
रहनेका अभ्यास नहीं किया है ऐसे श्मशान, उद्यान, शून्यघर, गिरि-
गुफा और गङ्गा आदिमें जो निवास करता है, आदिरयके प्रकाश
और स्वेन्द्रिय ज्ञानसे परीक्षित प्रवेशमें जिसने नियम किया की है,
जो नियत काल निषया लगाकर बैठता है, सिंह और व्याघ्र आदिकी
नामा प्रकारकी भीषण ध्वनिके सुननेसे जिसे किसी प्रकारका भय
नहीं होता, चार प्रकारके उपसर्गके सहन करनेसे जो मोक्षमार्गसे
च्युत नहीं हुआ है, तथा बीरासन और उत्कटिका आदि आसनके
लगानेसे जिसका शरीर चलायमान नहीं हुआ है, उसके निषया कृत
बाधाका सहन करना निषया परोक्षजय निश्चित होता है ।

(रा. वा./६/६/१६/१०/२९); (वा. सा./१९८/१) ।

निर्घण्य—रा. वा./३/१९/६-६/१२३/८—यस्मिन् देवा देव्यश्च क्रीडायां
निर्घण्यन्ति स निर्घण्यः, पृथोदरादिपाठात् सिद्धः । अन्यत्रापि तत्पुत्र-
कारणस्वात्सल्यः इति चेन्न; लुब्धिविशेषनसामाद्य । न पुनरसौ ।
हरिविदेहयोर्मयादिहेतुः ।। —जिसपर देव और देवियों कीड़ा करें
वह निर्घण्य है । क्योंकि यह संज्ञा लुब्ध है, इसलिए अन्य ऐसे देवकीड़ा-
की लुब्धता रखनेवाले स्थानोंमें नहीं जाती है । यह वर्षधर पर्वत
हरि और विदेहसेत्रकी सीमापर है । विशेष—वे० लोक/३/३ ।

ज. टी. प./प्र./१४९ A. N. U. P. व H. L. Jain इस पर्वतसे हिन्दूकुश
खुलसाका तात्पर्य है । हिन्दूकुशका विस्तार वर्तमान भूगोलके
अनुसार पामीर प्रवेशसे, जहाँसे इसका मूल है, काबुलके पश्चिममें
कोहेबाबा तक माना जाता है । “कोहे-बाबा और मन्दे-बाबाकी
परम्पराने पहाड़ोंकी उस ऊँची खुलसाको हेरात तक पहुँचा दिया
है । पामीरसे हेरात तक मानो एक ही खुलसा है ।” अपने प्रारम्भसे
ही यह दक्षिण की दाबे हुए पश्चिमकी ओर बढ़ता है । यही पहाड़
प्रीकोंका परोपानिसस है । और इसका पारबर्ती प्रवेश काबुल उलका
परोपानिसदाय है । ये दोनों ही शब्द स्पष्टतः ‘पर्वत निर्घण्य’ के ग्रीक
रूप हैं, ऐसा कि जायसवालने प्रतिपादित किया है । ‘गिरि निषा
(गिरि निषा) भी गिरि निर्घण्यका ही रूप है । इसमें गिरि शब्द एक
अर्थ रखता है । मायु पुराण/४६/१३२ में पहाड़ीकी खुलसाको पर्वत

और एक पहाड़ीको गिरि कहा गया है—“अथर्वास्तु गिरयः
पर्वभिः पर्वताः स्मृताः ।”

निषयकूट—निषय पर्वतका एक कूट तथा सुमेरु पर्वतके लोभमस व
नन्दनवन में स्थित एक कूट—वे० लोक/६/४ ६ ।

निषय देव—निषय पर्वतके निषयकूटकार एक देव—वे० लोक/७ ।

निषय हृद—देवकुरुके १० हृदोंमेंसे एक—वे० लोक/६/४

निषाव—एक स्वरका नाम—वे० स्वर ।

निषिक्त—च. १४/६. ६. २४६/३१९/६ पञ्चमसमय पवेसर्ग निषिक्त
पञ्चमसमयपवेसर्ग इति भणितं होदि । —प्रथम समयमें प्रवेशार्थ
निषिक्त किया है । अर्थात् प्रथमसमय जो प्रवेशार्थ बाँधा गया है,
यह तात्पर्य है ।

निषिद्धिका—अतज्ञानमें अंगभाषका १४वाँ विकल्प—वे० भुत-
ज्ञान/III ।

निषीधिका—

म. आ./पू./१६६७-१६७०/१७३६ समणार्थ ठिक्कणो वासावासे
तदेव उद्धृतं । पठितं हिंदव्या नियमा विस्तीर्णिया सम्मसाधुहि
। १६६७। एगता सालोगा नादिविकिद्धा न चापि आसण्णा ।
विस्थिण्णा विद्धता गिस्तीहिया वूरमागाडा । १६६८। अभिज्जा
असुरा अवसा अज्जोवा बहुसमा य अस्मिन्ना । जिज्जत्तुगा
अहरिदा अविता य तथा अणावाडा । १६६९। जा अवदक्खिणाए व
दक्खिणाए न अध व अनराए । वसवीरो वणिज्जदि गिस्तीहिया
सा पसत्थप्ति । १६७०।

म. आ./वि./१४९/३२६/१ गिस्तीहोओ निषीधोयिगिद्धित्तिय्या धूमो
सा निषीधो इत्युच्यते । —अर्द्धदाहिकोंके व मुनिराजके समाधि-
स्थानकी निषिद्धिका या निषीधिका कहते हैं (म. आ./वि.) ।
चातुर्मासिकयोगके प्रारम्भकालमें तथा श्रुत प्रारम्भमें निषीधिकाकी
प्रतिसेखना सर्व साधुओंको नियमसे करने चाहिए, अर्थात् उस
स्थानका दर्शन करना तथा उसे पीछीसे साफ करना चाहिए । ऐसा
यह धुनियोंका स्थित रूप है । १६६७। वह निषीधिका एकान्त-
प्रवेशमें, अन्य जनोंको वील न पड़े ऐसे प्रवेशमें हो । प्रकाश सहित
हो । वह नगर आदिकोंसे अतिदूर न हो । न अति समीप भी हो ।
वह टूटी हुई, बिस्वस्त की गयी ऐसी न हो । वह बिस्तीर्ण प्रासक
और हड़ होनी चाहिए । १६६८। वह निषीधिका चींटियोंसे रहित हो,
छिद्रोंसे रहित हो, बिसी हुई न हो, प्रकाश सहित हो, समान भूमि-
में स्थित हो, निर्जन्तुक व बाधारहित हो, गीली तथा इधर-उधर
हिलनेवाली न हो । वह निषीधिका सप्तकी वसतिको नैर्ऋत
दिशामें, दक्षिण दिशामें अथवा पश्चिम दिशामें होनी चाहिए ।
इन्हीं दिशाओंमें निषीधिकाकी रचना करना पूर्व आचार्योंने प्रशस्त
माना है । १६६९-१६७०।

★ निषीधिकाको दिशार्थपरसे शुभाशुभ फल विचार

—वे० सत्सेखना/६/३ ।

निषेक—१. कक्षण

च. खं/६/१. ६-६/सु. ६/१६० आवाधुमिया कम्मट्ठवी कम्मजिसेओ ।।
—(ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय व अन्तराय) इन कर्मोंका
आवाधाकाससे हीन कर्मस्थिति प्रमाण कर्मनिषेक होता है ।
(च. खं. ६/१. ६-६/सु. ६-१२. १६. १९. २१/सु. १६६-१६६२ में अन्य तीन
कर्मोंके सम्बन्धमें उपरोक्त ही बात कही है) ।

च. १६/४. २. ६. १०२/२९७/१६ निषेचनं निषेकः, कम्मपरमाजुबलं च-
निषेको गिसेगो जाम । — निषेचन निषेकः इस निरुक्तिके अनुसार
कर्म परमाजुओंके सम्बन्धोंके निषेचन करनेका नाम निषेक है ।

गो. क./पू./१६०/१६६ आवाहयिकम्मदिठवी जितेगो वुसत्तकम्मालं । आउस्स जितेगो पुण सगदिठवी होदि जियमेण । ६१६। —आयु वर्जित सात कर्मोंकी अपनी-अपनी उत्कृष्ट स्थितिमेंसे उन-उनका आवाधा काष्ठ घटाकर जो लेब रहता है, उतने कालके जितने समय होते हैं, उतने ही उस उस कर्मके निषेक जानना । और आयु कर्मकी स्थिति प्रमाण कालके समयों जितने उसके निषेक हैं । क्योंकि आयुकी आवाधा पूर्व भवकी आयुमें व्यतीत हो चुकी है । (गो. क./पू./१६१/११०२) ।

गो. जी./भाषा/६७।१७३/१४ एक एक समय (उदय जाने) सम्बन्धी जेदा द्रव्यका प्रमाण ताका नाम निषेक जानना । (विशेष दे० उदय/३ में कर्मोंकी निषेक रचना) ।

२. अन्य सम्बन्धित विषय

१. उदय प्रकरणमें कर्म प्रदेशोंकी निषेक रचना — दे० उदय/३ ।
२. स्थितिप्रकरणमें कर्मप्रदेशोंकी निषेक रचना — दे० स्थिति/३ ।
३. निषेकोंमें अनुभागरूप-स्पर्धक रचना — दे० स्पर्धक ।
४. निषेप व अतिस्थापनारूप निषेक — दे० अपकर्षण/२ ।

निषेकहार—गो. क./पू./६२८/११११—‘गोणुहाणिपमानं’ जितेय-हारो वु होइ । —गुणहानिके प्रमाणका वुगुना करनेसे दो गुणहानि होती है, उसीको निषेकहार कहते हैं । (विशेष दे० गणित/II/५)

निषेध—पं. प./पू./२७३-२७६ सामान्यविधिरूप प्रतिषेधारमा भवति विशेषरच । उभयोरन्यतरस्योन्मग्नत्वादस्ति नास्तीति । २७५। तत्र निरंशो विधिरिति स यथा स्वयं संहिति । तदिह विप्रज्य विभागेः प्रतिषेधरचाश्चकणनं तस्य । २७६। —विधिरूप वर्तना सामान्य काल (स्व काल) है और निषेधस्वरूप विषेधकाल कहलाता है । तथा इनमेंसे किसी एककी मुख्य विवक्षा होनेसे अस्ति नास्ति रूप विकल्प होते हैं । २७५। उनमें अंश कल्पनाका न होना ही विधि है; क्योंकि स्वयं सब सत् रूप है । और उसमें अंश कल्पना द्वारा विभाग करना प्रतिषेध है । (विशेष दे० सप्तमं/गी/४) ।

* प्रतिषेधके भेद—पर्युदास व प्रसज्य—दे० अभाव ।

निषेध साधक हेतु—दे० हेतु ।

निषेधिक—दे० समाचार ।

निष्काम भाव—दे० निःकांक्षित ।

निष्कूट—दे० क्षेत्र ।

निष्कान्त क्रिया—दे० क्रिया ।

निष्क्रियत्व शक्ति—

स. सा./आ./परि/शक्ति नं. २३ सकलकर्मोपरमप्रवृत्तात्मप्रवेशनैष्ण्यरूपा निष्क्रियत्वशक्तिः । —समस्त कर्मके अभावसे प्रवृत्त जात्यप्रदेशोंकी निस्त्वत्ता स्वरूप निष्क्रियत्व शक्ति है ।

निष्ठापक—दे० स्थापक ।

निष्पत्ति—Ratio (अ. प./प्र. १०७) ।

निष्पिच्छ—दिगम्बर साधुओंका एक संघ (दे० इतिहास/५/१६) ।

निसर्ग—

स. सि./१/३२/३ निसर्गः स्वभाव इत्यर्थः ।

स. सि./६/३२६/६ निष्पज्यत इति निसर्गः प्रवर्तनम् । —निसर्गका अर्थ स्वभाव है जबना निसर्गका अर्थ प्रवर्तन है । (रा. बा./१/३/१/२२/१६ तथा ६/३/२/६१६/२) ।

निसर्ग क्रिया—दे० क्रिया/२ ।

निसर्गज—१. निसर्गज सम्म्यग्दर्शन—दे० अधिगमज । २. ज्ञानदर्शन चारित्रादिमें निसर्गज व अधिगमज अपना व उनका परस्परमें सम्बन्ध—दे० अधिगमज ।

निसर्गाधिकरण—दे० अधिकरण ।

निसहो—दे० असहो ।

निस्तरण—अ. आ./वि./२/१४/२१ भवान्तरप्रापणं दर्शनादीनां निस्तरणम् । —अन्य भवमें सम्म्यग्दर्शनादिकोंको पहुँचाना अर्थात् आमरण निर्दोष पालन करना, जिससे कि वे अन्य जन्ममें भी अपने साथ जा सकें ।

अन. घ./१/६६/१०४ निस्तीर्णस्तु स्थिरमपि तटप्रापणं कृच्छ्रपाते । —परीबह तथा उपसर्गोंके उपस्थित रहनेपर भी उनके चलायमान न होकर इनके अंततक पहुँचा देनेको अर्थात् क्षोभ रहित होकर मर-गान्त पहुँचा देनेको निस्तरण कहते हैं ।

निस्तारक मन्त्र—दे० मन्त्र/१/६ ।

निस्तोर्ण—दे० निस्तरण ।

नीच—नीच गोत्र व नीच कुल आदि —दे० वर्ण व्यवस्था ।

नीचेवृत्ति—स. सि./६/२६/३४०/८ गुणोत्कृष्टेषु विनयेनावगति-नीचेवृत्तिः । —जो गुणोंमें उत्कृष्ट हैं उनके प्रति विनयसे नम्र रहना नीचेवृत्ति है ।

नीतिवाक्यामृत—आ. सोमदेव (ई० ६४३-६६८) द्वारा रचित, यह संस्कृत श्लोकमय राजनीति विषयक ग्रन्थ है । (तो./३/७२) ।

नीतिसार—आ. इन्द्रगन्धि (ई. श. १८०) की नीति विषयक रचना ।

नील—रा. बा./३/११/७८/१८३/२१—नीलेन वर्णेन योगात् पर्वतो नील इति व्यपदिश्यते । संज्ञा चास्य बासुदेवस्य कृष्णव्यपवेशवच । नव पुनरसौ । विदेहरम्यकविनिवेशविभागी । ८। —नील वर्ण होनेके कारण इस पर्वतको नील कहते हैं । बासुदेवकी कृष्ण संज्ञाकी तरह यह संज्ञा है । यह विदेह और रम्यक क्षेत्रकी सीमापर स्थित है । विशेष दे० लोक/३/४ ।

नील—१. नील पर्वतपर स्थित एक कूट तथा उसका रहस्यदेव—दे० लोक/४/४/२. एक ग्रह—दे० ग्रह ; ३. भद्रशाल बनमें स्थित एक दिग्गजेन्द्र पर्वत—दे० लोक/४/३/४. रचक पर्वतके श्रीकृष्ण कूटपर रहने-वाला एक दिग्गजेन्द्र देव—दे० लोक/४/३/६. उत्तरकुरुमें स्थित १० ब्रह्मोंमें से एक—दे० लोक/४/६/६. नील नामक एक लेश्या—दे० लेश्या; ७. पं. पु./अधि/श्लो. नं.—सुग्रीवके चचा किष्किपुरके राजा ज्येष्ठराजका पुत्र था । (६/१३) । अन्तमें दीक्षित हो मोक्ष पधारे । (११६/१६) ।

नीलाभास—एक ग्रह—दे० ग्रह ।

नृत्य सारथ्य—विजयार्थ पर्वतके खण्डप्रपात कूटका स्वामी देव—दे० लोक/४/४ ।

नुपसुंग—अपरनाम अमोघवर्ष था—दे० अमोघवर्ष ।

नुपवत्स—(ह. पु./अधि./श्लोक नं.)—पूर्व भव नं. ३ में भ्रातृ सेठका पुत्र भ्रातृकीर्ति था । (२४/६७-६८) । दूसरे भवमें चित्रचूल विद्या-धरका पुत्र गरुडकान्त था । (३४/१३२-१३३) । पूर्वके भवमें राजा गङ्गवेवका पुत्र गङ्ग था । (३४/१४२-१४३) । वर्तमान भवमें बसुदेवका पुत्र हुआ । (३४/३) । जन्मत ही एक देवने उठाकर इसे सुदृष्टि सेठके यहाँ पहुँचा दिया । (३४/४-५) । वहीं पोषण हुआ । दीक्षाधारण कर घोर तप किया । (४६/११६-१२०) ; (६०/७) । अन्तमें मोक्ष सिधारे । (६४/१६-१७) ।

नूपनंदि—राजा भोजके समकालीन थे। तदनुसार इनका समय वि० १०७८-१११२ (ई० १०२१-१०२६); आता है। (बसु. भा./प्र. १६/H, L. Jain)।

नेत्रोन्मीलन—प्रतिष्ठा विधानमें भगवाद्की नेत्रोन्मीलन क्रिया—दे० प्रतिष्ठा विधान।

नेमिचंद्र—१. नन्दिचंद्र बलात्कार। ब्रध्वाचन्द्र के शिष्य ब्राह्मचन्द्र के गुरु। समय—शक ४८८-४८७(ई० ६६६-६६६)। २. नन्दिचंद्र देशीय गण। अभयनन्दि के दोक्षाशिष्य और बोरनन्दि तथा इन्द्रनन्द के सपुत्र गुरु भाई अथवा विद्या शिष्य। मन्त्री चातुर्गुण्यके गुरु। उपाधि सिद्धान्त चक्रवर्ती। कृतियें—गोमहसार्, लक्ष्मिभसार, लक्षणसार, त्रिलोकसार। समय—लगभग ई० ६८९। ई० १०-१०-११। (दे० इतिहास १७/६)(जै०/१/८८)। (ती०/२/४२२)। ३. नन्दिचंद्र देशीयगण। श्रावकाचार के कर्ता बसुनन्दि के शिष्य। उपाधि संज्ञान्तिक देव। कृति—ब्रह्म संग्रह। समय—धारा नगरी के राजा भोज (वि० १०७६-११२६) के समकालीन अर्थात् लगभग वि० ११२६ (ई० १०६८)। (दे० इतिहास १७/६)। (ती०/२/४४१)। ४. क्षणसार के कर्ता माधवचन्द्र त्रैविद्य (वि० १२६०, ई० १२०३) के गुरु। समय—लगभग ई० १२८०-१२९०। ५. अर्ध नेमिपुराण के कर्ता एक कन्नड़ कवि। समय—ई० १३/ (ती०/४/३०६)। ६. रचित कथा के कर्ता एक अर्धश कवि। समय—वि० १४/ (ती०/४/२४१)। ७. नन्दिचंद्र बलात्कारण सरस्वती गच्छ। भट्टारक ज्ञानभूषण (वि० १६६६ दे० इतिहास १७/४) के शिष्य। केशव वर्णो कृत कम्पक टीका (वि० १७१६) के आधारपर गोमहसार्की 'जीव प्रबोधिना' नामक संस्कृत टीका लिखी। समय—ई० १६ का प्रारम्भ। (जै०/१/४७४)।

नेमिचन्द्रिका—च० मनरंगलाल (ई० १८००-१८३२) कृत भाषा जल्पवृत्त कथाग्रन्थ।

नेमिचन्द्र—नन्दिचंद्र बलात्कार गण सूरत शाखा। भट्टारक जल्प-भूषण (इति०/७/४) के शिष्य एक ब्रह्मचारी। कृतियें—आराधना कथा कोष, नेमिनाथ पुराण, श्याल चरित, सुदर्शन चरित, प्रीतिचर महासुनि चरित, रात्रिभोजन त्याग कथा, धर्मकुमार चरित, नेमि-निर्वाण काव्य, नागकुमार कथा, चर्मोपवेशीयुषवर्ष श्रावकाचार, मात्स्यारोहिणी। समय—वि० १४७६-१४८६ ई० १३/ (जै०/२/३७८)। (ती०/३/४०३)।

नेमिदेव—यशस्तिनाम के कर्ता सोमदेव (ई० ६६६) के गुरु। बाह विजेता। समय—ई० ६१८-६४३। (योगमार्ग/प्र० ब्र० श्री लाल)।

नेमिनाथ—(म. पु. ७०/१८०, नं. पूर्व भव नं. ६ में पुष्करार्ध द्वीपके पश्चिम मरुके पास गन्धिवंश देश, विजयार्ध पर्वतकी दक्षिण श्रेणी में सूर्यप्रभ नगर के राजा सूर्यप्रभ के पुत्र चिन्तागति थे। १२६-२८। पूर्वभवनं. ५ में चतुर्थ स्वर्ग में सामानिक देव हुए। १३६-३७। पूर्वभवनं. ४ में सुगन्धिता देश के सिंहपुर नगर के राजा अर्धदास के पुत्र अपराजित हुए। १४१। पूर्वभवनं. ३ में अच्युत स्वर्ग में इन्द्र हुए। १५०। पूर्वभवनं. २ में हस्तिनापुर के राजा श्रीचन्द्र के पुत्र सुप्रतिष्ठ हुए। १६१। और पूर्वभवनं में जयन्त नामक अनुसार विमान में अहमिन्द्र हुए। १६१। (ह. पु. ३४/१७-४३); (म. पु. ७२/२७७ में सुगन्ध सर्व भव दिये हैं। वर्तमान भव में २२वें तीर्थकर हुए—दे० तीर्थकर/६।

नेमिनाथ पुराण—ब्र० नेमिचन्द्र (ई० १६२८) कृत यथा नाम संस्कृत ग्रन्थ। अधिकार सं० १६। (ती०/३/४०४)।

नेमिनिर्वाण काव्य—बाभ्रव (ई० १०७६-१११६) कृत १६ सर्ग ब्रमाण यथानाम संस्कृत काव्य। (ती०/३/४०४)।

नेमिषेण—माधुर संघकी पुनर्विलीके अनुसार आप अमिषगति प्र. के शिष्य तथा श्री माधवसेन के गुरु थे। समय—वि० १०००-१०४० (ई० ६४३-६८३) —दे० इतिहास/७/११।

नेमुरत्य—१. पश्चिम दक्षिणी कोणवाली विदिशा। २. लोकपाल देवोंका एक भेद—दे० लोकपाल।

नेगमनय—दे० नय/III/२-३।

नेपाल—भरतक्षेत्र के विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नेमित्तिक कार्य—दे० कारण/III।

नेमित्तिक सुख—दे० सुख।

नेमिष—विजयार्धकी उत्तरश्रेणीका एक नगर—दे० विद्याधर।

नेयायिक दर्शन—दे० न्याय/१।

नेषध—भरतक्षेत्र के विन्ध्याचल पर्वतपर स्थित एक देश—दे० मनुष्य/४।

नैष्ठिक ब्रह्मचारी—दे० ब्रह्मचारी।

नैष्ठिक श्रावक—१. श्रावक सामान्य (दे० श्रावक/१)। २. नैष्ठिक श्रावककी ११ प्रतिमाएँ—दे० बह बह नाम।

नेसर्प—चक्रवर्तीकी नवनिधिमेंसे एक—दे० शालाका पुरुष/२।

नो—घ. ६/१, ६-१, २३/गा. ८-६, ४४, ४६ प्रतिषेधयति समस्तप्रसक्तमर्थं तु जगति नोशब्दः। स पुनस्तदवयवे वा तत्सामर्थ्यात्पुत्रे वा स्यात् ॥ नो तद्देशविषयप्रतिषेधोऽप्यः स्वपरयोगात् ॥ ६। —जगत् 'न' यह शब्द प्रसक्त समस्त अर्थका तो प्रतिषेध करता ही है, किन्तु वह प्रसक्त अर्थ के अवयव अर्थात् एक देश में अथवा उससे भिन्न अर्थ में रहता है, अर्थात् उसका बोध कराता है ॥ ८। 'नो' यह शब्द स्व और परके योगसे विवक्षित वस्तुके एकदेशका प्रतिषेधक और विधायक होता है ॥ ६।

घ. १६/४/८ जोसहो सव्यपठितेहजो सित किण्व घेप्पवे। [ग] गाणा-वरणस्ताभावस्स पसंगादो, सु [व] वयणविरोहादो च। तम्हा जोसहो वेसपठितेहजो सित वेत्तव्वं। —प्रश्न—'नो' शब्दको सबके प्रतिषेधक रूपसे क्यों नहीं ग्रहण किया जाता! उत्तर—नहीं, क्योंकि वैसा स्वीकार करनेपर एक तो ज्ञानावरण के अभावका प्रसंग आता है दूसरे स्ववचनका विरोध भी होता है, इसलिए 'नो' शब्दको देश प्रतिषेधक ही ग्रहण करना चाहिए।

नोजागम—१. नोजागम—दे० जागम/१। २. नोजागम द्रव्य-नितेप/६। ३. नोजागमभाव नितेप—दे० नितेप/७।

नो इन्द्रिय—दे० मन/८।

नो ओम—दे० ओम।

नोकर्म—दे० कर्म/२।

नोकर्महार—दे० आहार/II/१।

नो कथाय—१. नोकथाय—२० कथाय/१। २. नोकथाय वेदनी
—२० मोहनीय/१।

नो कृति—२० कृति।

नो क्षेत्र—२० क्षेत्र/१।

नो जीव—२० जीव/१।

नो स्वप्ना—२० स्वप्ना।

नो संसार—२० संसार।

नोकार भावकाचार—आ० योगेन्द्रदेव (ई० श० ६) द्वारा रचित
प्राकृत बोधाम्नाक एक ग्रन्थ।

न्यायप्रोष-परिमंडल—२० सस्थान।

न्याय—तर्क व युक्ति द्वारा परोक्ष पदार्थों की सिद्धि व निर्णय के अर्थ
न्यायशास्त्रका उद्गम हुआ। यद्यपि न्यायशास्त्रका मूल आधार
नैयामिक दर्शन है, जिसने कि वैशेषिक मान्य तत्त्वों की युक्ति पूर्वक
सिद्धि की है, परन्तु बीतरागता के उपासक जैन व बौद्ध दर्शनों को
भी अपने सिद्धान्त की रक्षा के लिए न्यायशास्त्रका आग्रह लेना
पड़ा। जैनचार्यों में स्वामी समन्तभद्र (वि० श० २-३), अकलक भद्र
(ई० ६४०-६८०) और विद्यानन्द (ई० ७७५-८४०) को विशेषतः
वैशेषिक, सांख्य, मीमांसक व बौद्ध मतों से टक्कर लेनी पड़ी। तभी-
से जैनन्याय शास्त्रका विकास हुआ। बौद्धन्याय शास्त्र भी लगभग
उसी समय प्रगट हुआ। दोनों ही न्यायशास्त्रों के तत्त्वों में अपने-
अपने सिद्धान्तानुसार मतभेद पाया जाता है। जैसे कि न्याय दर्शन
जहाँ वितर्क, जाति व निग्रहस्थान जैसे अनुचित व्यवहारों का
प्रयोग करके भी वाक्य में जीत लेना न्याय मानता है, वहाँ जैन दर्शन
केवल सद्बहेतुओं के आधार पर अपने पक्ष की सिद्धि कर देना मात्र ही
सच्ची विजय समझता है। अथवा न्याय दर्शन विस्तार कृत्रिमता
होने के कारण प्रत्यक्ष, अनुमान, उपमान व आगम इस प्रकार चार
प्रमाण, १६ तत्त्व, उनके अनेकों भेद-प्रभेदों का जाल फैला देता है,
जब कि जैनदर्शन संक्षेप कृत्रिमता होने के कारण प्रत्यक्ष व परोक्ष दो
प्रमाण तथा इनके अंगभूत नय वन दो तत्त्वों से ही अपना सारा
प्रयोजन सिद्ध कर लेता है।

१. न्याय दर्शन निर्देश

१. न्यायका कक्षण

ध. १३/५.५.५०/२६/६ न्यायावतर्क न्याय्य भुतज्ञानम्। अथवा,
ज्ञेयानुसारिणा न्याय्यरूपराज्ञा न्यायः सिद्धान्तः। —न्यायसे युक्त है
इसलिए भुतज्ञान न्याय कहलाता है। अथवा ज्ञेयका अनुसरण
करनेवाला होनेसे या न्यायरूप होनेसे सिद्धान्तको न्याय कहते हैं।

न्या. वि./४/१/१/५८/१ मीयतैऽनेनेति हि नीतिक्रियाकरणं न्याय
उच्यते। — जिसके द्वारा निश्चय किया जाये ऐसी नीतिक्रियाका
करना न्याय कहा जाता है।

न्या. व./माध्य/१/१/१/५. ४/१८ प्रमाणैरर्थपरिक्षणं न्यायः। प्रत्यक्षा-
गमाभितमनुमानं साम्बोक्षा प्रत्यक्षागमाभ्यामीहितस्याम्बोक्षण-

मन्वीक्षा तथा प्रवर्तित इत्याम्बोक्षिकी न्यायविद्या न्यायशास्त्रम्।
—प्रमाणसे वस्तुकी परोक्षा करनेका नाम न्याय है। प्रत्यक्ष और
आगमके आभित अनुमानको अम्बोक्षा कहते हैं, इसीका नाम
आम्बोक्षिकी या न्यायविद्या व न्यायशास्त्र है।

२. न्यायाभासका कक्षण

न्या. व./माध्य/१/१/१/५. ४/२० यत्पुनरनुमानप्रत्यक्षागमविरुद्धं न्याया-
भासः स इति। — जो अनुमान प्रत्यक्ष और आगमके विरुद्ध हो
उसे न्यायाभास कहते हैं।

३. जैन न्याय निर्देश

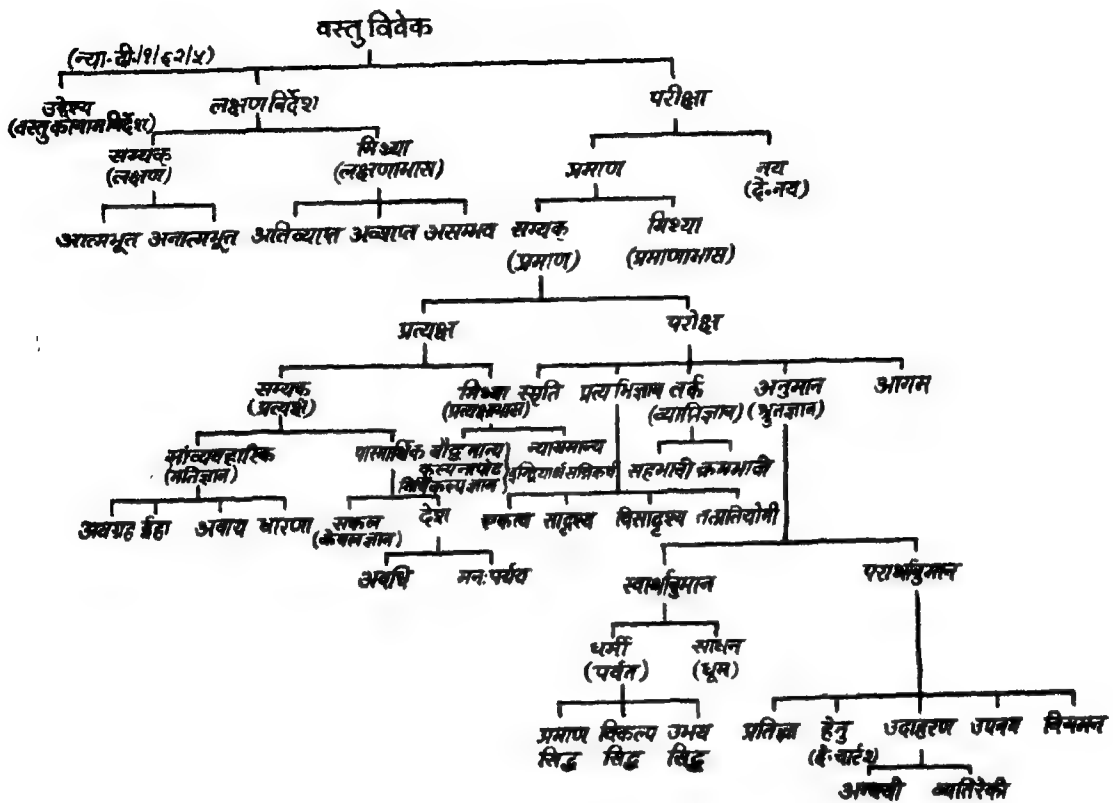
त. सू./१/६. १-१२, ३३ प्रमाणनयैरधिगमः। ६। मतिभुताधिगमनः पर्यय-
केवलानि ज्ञानम। १। तत्प्रमाणे। १०। आद्ये परोक्षम्। ११। प्रत्यक्षमन्यत्।
१२। नैगमसंग्रहव्यवहारकुसुत्रशब्दसमभिरुद्धैर्भूता नयाः। ३३। —
प्रमाण और नयसे पदार्थोंका निश्चय होता है। ६। मति, भूत, अवधि,
मनःपर्यय व केवल ये पाँच ज्ञान हैं। १०। वह ज्ञान ही प्रमाण है वह
प्रमाण, प्रत्यक्ष व परोक्षके भेदसे दो प्रकारका है। १०। इनमें पहले दो
मति व भूत परोक्ष प्रमाण हैं। (पाँचों इन्द्रियों व छटे मनके द्वारा
होनेवाला ज्ञान मतिज्ञान है और अनुमान, उपमान, अर्थापत्ति व
आगम ये सब भूतज्ञानके अवयव हैं)। ११। शेष तीन अवधि, मनः-
पर्यय व केवलज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाण हैं। (इनमें भी अवधि व मनःपर्यय
देश प्रत्यक्ष और केवलज्ञान सकल प्रत्यक्ष हैं। उपचारसे इन्द्रिय ज्ञान
अर्थात् मतिज्ञानको भी सांख्यव्यवहारिक प्रत्यक्ष मान लिया जाता है)।
१२। नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋतुसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूत
ये सात नय हैं। (इनमें भी नैगम, संग्रह व व्यवहार द्रव्याधिक
अर्थात् सामान्यांशग्राही है और शेष ४ पर्यायाधिक अर्थात् विशेषोश-
ग्राही हैं)। ३३। (विशेष वेत्तो प्रमाण, नय, निक्षेप, अनुमान, प्रत्यक्ष,
परोक्ष आदि विषय)

प. मु./१/१ प्रमाणार्थसंसिद्धिस्तदाभासाद्विपर्ययः। — प्रमाणसे पदार्थों-
का वास्तविक ज्ञान होता है प्रमाणाभाससे नहीं होता।

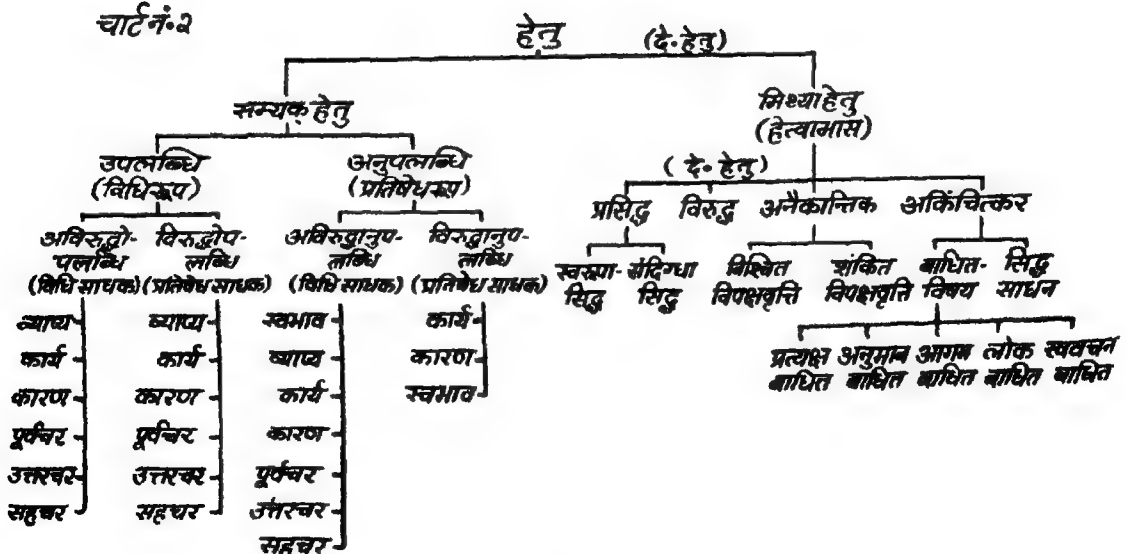
न्या. दी./१/३२/३/४ 'प्रमाणनयैरधिगमः' इति महाशास्त्रतत्त्वार्थसूत्रम्।
तत्त्वतः परमपुरुषार्थनिःश्रेयससाधनसम्यग्दर्शनार्थविषयभूतजी-
वादितात्त्वाधिगमोपनयनिरूपणपरम्। प्रमाणनयाभ्यां हि विवेचिता
जीवादयः सम्यग्धिगम्यन्ते। तद्व्यतिरेकेण जीवाद्यधिगमे प्रकारान्त-
रात्प्रभावात्। — ततस्तेषां सुखोपायेन प्रमाणनयारम्भकन्यायस्वरूप-
प्रतिबोधकशास्त्राधिकारसंपत्तये प्रकरणमिदमारभ्यते। ३६-१।
— 'प्रमाणनयैरधिगमः' यह उपरोक्त महाशास्त्र तत्त्वार्थसूत्रका वाक्य
है। सो परमपुरुषार्थरूप, मोक्षके कारणभूत सम्यग्दर्शनार्थ ररनप्रयके
विषयभूत, जीवादि तत्त्वोंका ज्ञान करानेवाले उपायोंका प्रमाण और
नय रूपसे निरूपण करता है, क्योंकि प्रमाण और नयके द्वारा ही
जीवादि पदार्थोंका विरलेषण पूर्वक सम्यग्ज्ञान होता है। प्रमाण और
नयको छोड़कर जीवादि तत्त्वोंके जाननेमें अन्य कोई उपाय नहीं
है। इसलिए सरलतासे प्रमाण और नयरूप न्यायके स्वरूपका बोध
करानेवाले जो सिद्धिविनिश्चय आदि बड़े-बड़े शास्त्र हैं, उनमें
प्रवेश पानेके लिए यह प्रकरण प्रारम्भ किया जाता है।

दे० नय/१/३/७ (प्रमाण, नय व निक्षेपसे यदि वस्तुको न जाना जाये तो
युक्त भी अयुक्त और अयुक्त भी युक्त दिखाई देता है।)

पार्टी सं० १



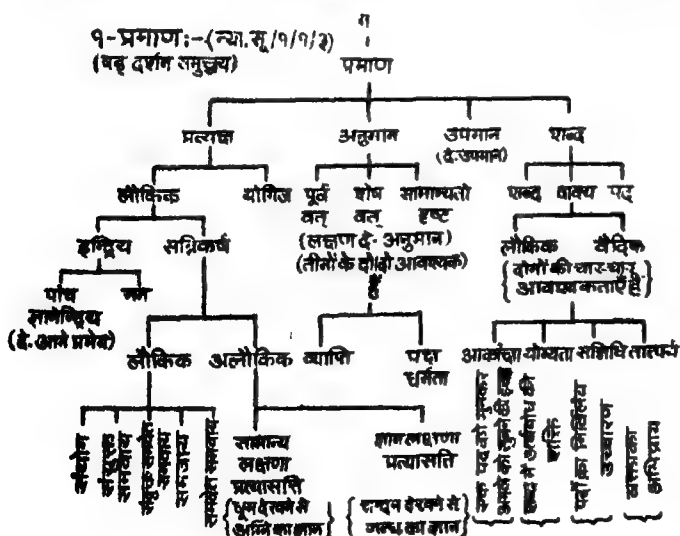
चार्ट नं. २



प्या. सू. १५. १/१/१-२ प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धान्तावयव-
तर्कनिर्णयभाज्यव्यतिरिक्तहेत्वाभासच्छलजातिनिग्रहस्थानानां ७९७-
ज्ञानाभिप्रेमेयाधिगमः । १। दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिध्याज्ञानानामुत्प-
दोत्तरापायि तत्त्वमन्तरापायावयववर्गः । १२। — १. प्रमाण, २. प्रमेय,
३. संशय, ४. प्रयोजन, ५. दृष्टान्त, ६. सिद्धान्त, ७. अवयव, ८. तर्क,
९. निर्णय, १०. बाध, ११. जन्म, १२. वितरण, १३. हेत्वाभास,
१४. जल, १५. जाति, १६. निग्रहस्थान—इन १६ पदार्थों के तत्त्व-
ज्ञानसे मोक्ष होता है । १। तत्त्वज्ञानसे मिथ्याज्ञानका नाश होता है,
जससे दोषोंका अभाव होता है. दोष न रहनेपर प्रवृत्ति की निवृत्ति
होती है, फिर जससे जन्म दूर होता है, जन्मके अभावसे सब दुःखों-
का अभाव होता है । दुःखके अस्त्यन्त नाशका ही नाम मोक्ष है । २।

६. नैसर्गिक द्रव्य मान्य पदार्थोंके भेद

८-१२. म्या. सू./१/१/४०-४१/३६-४१ तथा १/१/१-१/४०-४३का सार—तर्क; निर्णय; वाद, जल्प, व वितण्डा एक एक प्रकारके हैं। १३. हेत्वाभास—म्या. सू./१/२/४६-४४-४७ का सारार्थ—हेत्वाभास पाँच हैं—'सव्यभिचारी, विरुद्ध, प्रकरण-सम, साध्यसम और कालातीत। पक्ष व विपक्ष दोनोंको स्पर्श करनेवाला सव्यभिचार है। वह तीन प्रकार है—साधारण, असाधारण व अनुपसंहारी। स्वपक्ष-विरुद्ध साध्यको सिद्ध करनेवाला विरुद्ध है। पक्ष व विपक्ष दोनों हीके निर्णयसे रहित प्रकरणसम है। केवल साध्य भेद द्वारा साध्यको ही हेतुरूपसे कहना साध्यसम है। वेश कालके ध्वंससे युक्त कालातीत या कालाख्ययापवित है। १४-१६. म्या. सू./१/२/१०-२०/४८-४९ का सारार्थ—छल तीन प्रकारका है—बाक छल, सामान्यछल और उपचार छल।



वस्तुके बचनको बुझाकर अन्य अर्थ करना वाक्यरुप है। सम्भावित अर्थको सभीमें सामान्यरूपसे साधू कर देना सामान्यरुप है। उपचारसे कही गयी बातका सरयार्थरूप अर्थ करना उपचाररुप है।

७. नैयायिकमतके प्रवर्तक व साहित्य

नैय्यायिक लोग योग व शोध नामसे भी पुकारे जाते हैं। इस दर्शनके मूल प्रवर्तक अक्षपाद गौतम ऋषि हुए हैं, जिन्होंने इसके मूल ग्रन्थ न्याय-सूत्रकी रचना की। इनका समय जेकोबीके अनुसार ई० १००-४५०, यूईके अनुसार ई० १५०-२५० और प्रो० भू.बके अनुसार ई० ५०० की शताब्दी हो बताया जाता है। न्यायसूत्र पर ई. श. ४ में बास्सायनने भाष्य रचा। इस भाष्यपर उद्योतकरने न्यायवास्तिककी रचना की। तथा उसपर भी ई० ८४०में बाचस्पति मिश्रने तात्पर्य टीका रची। उन्होंने ही न्यायसूचिनिबन्ध व न्यायसुत्रोद्धारकी रचना की। जयन्तभट्टने ई० ८८० में न्यायमञ्जरी, न्यायकलिका; उद्घयनने ई.श. १० में बाचस्पतिकृत तात्पर्यटीकापर तात्पर्यटीका-परिच्छिद्धि तथा उद्घयनकी रचनाओंपर गंगेश नैयायिकके पुत्र बईमान आदिने टीकाएँ रचीं। इसके अतिरिक्त भी अनेक टीकाएँ व स्वतन्त्र ग्रन्थ प्राप्त हैं। जैसे—भारतवृक्षकृत न्यायसार, मुक्तावली, दिनकरी, रामरुद्रो नामकी भाषा परिच्छेद युक्त टीकाएँ, तर्कसंग्रह, तर्कभाषा, तार्किकरक्षा आदि। न्याय दर्शनमें नव्य न्यायका जन्म ई० १२००में गंगेशने तत्त्वचिन्तामणि नाम ग्रन्थकी रचना द्वारा किया, जिसपर जयदेवने प्रशंखालोक, तथा बासुदेव सार्वभौम (ई० १५००) ने तत्त्वचिन्तामणि व्याख्या लिखी। बासुदेवके शिष्य रघुनाथने तत्त्वचिन्तामणि-पर बोधिति, वैशेषिकमतका लक्षण करनेके लिए पदार्थलक्षण, तथा ईश्वरसिद्धिके लिए ईश्वरानुमान नामक ग्रन्थ लिखे। (स्या. म./परि-ग/पृ. ४०८-४१८)।

* नैयायिक मतके साधु—२० वैशेषिक।

* नैयायिक व वैशेषिक दर्शनमें समानता व असमानता —२० वैशेषिक।

८. न्यायमें प्रयुक्त कुछ दोषोंका नाम निर्देश

श्लो. वा. ४/१/१३/न्या./श्लो. ४५७-४५६ सांकर्यात् प्रत्यवस्थानं यथानेकान्तसाधने। तथा वैयक्तिक्येण विरोधेनानवस्थया ॥४५५॥ मित्राधार-तयोमाभ्यां दोषाभ्यां संशयेन च। अप्रतीत्या तथाभावेनान्यथा वा यथेच्छया ॥४५६॥ वस्तुतत्तादृशदोषैः साधनाप्रतिपाततः। सिद्धं मिथ्योत्तरत्वं नो निरवय्वं हि लक्षणम् ॥४५६॥ — जैनके अनेकान्त सिद्धान्तपर प्रतिवादी (नैयायिक), संकर, व्यतिकर, विरोध, अनवस्था, वैयधिकरण, उभय, संशय, अप्रतिपत्ति, व अभाव करके प्रसंग या दोष उठाते हैं अथवा और भी अपनी इच्छाके अनुसार चक्क, अन्योन्याश्रय, आत्माश्रय, व्याघात, शाश्वत्य, अतिप्रसंग आदि करके प्रतिषेध रूप उपासम्भ देते हैं। परन्तु इन दोषों द्वारा अनेकान्त सिद्धान्तका व्याघात नहीं होता है। अतः जैन सिद्धान्त द्वारा स्वीकारा गया 'मिथ्या उत्तरपना' ही जातिका लक्षण सिद्ध हुआ।

और भी—जातिके २४ भेद, निग्रहस्थानके २४ भेद, लक्षणमासके तीन भेद, हेत्वाभासके अनेकों भेद-प्रभेद, सब न्यायके प्रकरण 'दोष' संज्ञा द्वारा कहे जाते हैं। विशेष २० बहु बहु नाम।

* वैदिक दर्शनोंका विकासक्रम—२० दर्शन (वटदर्शन)।

२. वस्तु विचार व जय-पराजय व्यवस्था

१. वस्तुविचारमें परीक्षाका स्थान

सि. प./१/८३ जुत्तीय अत्यपठिहणं ।—(प्रमाण, नय और निक्षेपकी) युक्तिसे अर्थका परिग्रहण करना चाहिए।

दे.नय/१/३/७ जो नय प्रमाण और निक्षेपसे अर्थका निरीक्षण नहीं करता है, उसको युक्त पदार्थ अयुक्त और अयुक्त पदार्थ युक्त प्रतीत होता है।

क. पा. १/१-१/४ २/७/१ जुत्तिविरहित्यगुरुवयणादो वयमास्तस्य पमा-णागुसारित्वविरोहादो ।—जो शिष्य युक्तिकी अपेक्षा किये बिना मात्र गुरुवचनके अनुसार प्रवृत्ति करता है उसे प्रमाणानुसारी माननेमें विरोध आता है।

न्या. दो./१/४ २/४ इह हि प्रमाणनयविवेचनमुद्देशलक्षणनिर्देशापरीक्षा-द्वारेण क्रियते। अनुवृत्तस्य लक्षणनिर्देशानुपपत्तेः। अनिवृत्तलक्षणस्य परीक्षितुमशक्यत्वात्। अपरोक्षितस्य विवेचनायोगात्। लोकशास्त्र-योरपि तथैव वस्तुविवेचनप्रसिद्धः।—इस ग्रन्थमें प्रमाण और नय-का व्याख्यान उद्देश, लक्षणनिर्देश तथा परीक्षा इन तीन द्वारा किया जाता है। क्योंकि विवेचनीय वस्तुका उद्देश नामोपलब्ध किये बिना लक्षणकथन नहीं हो सकता। और लक्षणकथन किये बिना परीक्षा नहीं हो सकती, अथवा परीक्षा हुए बिना विवेचन अर्थात् निर्णयारम्भ वर्जन नहीं हो सकता। लोक व्यवहार तथा शास्त्रमें भी उक्त प्रकारसे ही वस्तुका निर्णय प्रसिद्ध है।

भप्रबाहु चरित्र (हरिमद्र सूरिकृत) प्रस्तावना पृ. ६ पर उद्धृत—पक्षपातो न ने बीरे न दोषः कपिलादिषु। युक्तिमद्बचनं यस्य तस्य कार्यः परिग्रहः।—न तो घुमे कीर भगवातुमें कोई पक्षपात है और न कपिल आदि अन्य मत-प्रवर्तकोंमें कोई द्वेष है। जिसका बचन युक्तिपूर्ण होता है उसका ग्रहण करना ही मेरे लिए प्रयोजनीय है।

२. न्यायका प्रयोग लोकव्यवहारके अनुसार ही होना चाहिए।

घ. १२/४.२.८.१३/२८६/१० न्यायश्चर्चते लोकव्यवहारप्रसिद्धयर्थम्, न तद्वचनैर्धृतो न्यायः, तस्य न्यायाभासत्वात् ।—न्यायकी चर्चा लोकव्यवहारकी प्रसिद्धिके लिए ही की जाती है। लोकव्यवहारके बहिर्गत न्याय नहीं होता है, किन्तु वह केवल नयाभास ही है।

३. वस्तुकी सिद्धिसे ही जीत है, दोषोद्भावनसे नहीं

न्या वि./पृ. २/२१०/२३६ वादी पराजितो युक्तो वस्तुतत्त्वे व्यवस्थितः। तत्र दोषं वृणाणो वा विपर्यस्तं कथं जयेत् ॥२१०॥ वस्तु-तत्त्वकी व्यवस्था हो जानेपर तो वादीका पराजित हो जाना युक्त भी है। परन्तु केवल वादोके कथनमें दोष निकालने मात्रसे प्रतिवादी कैसे जीत सकता है।

सि. वि./पृ. व. यू. व./५/११/१३७ भूतदोषं समुद्राव्य चित्वात् पुनरन्यथा। परिसमाप्तेस्तावन्तवाक्यं कथं वादी निगृह्यते ॥११॥ तत्र समाप्तिम्—विजिगीषुजीभयं कर्त्तव्यं स्वपक्षसाधनं परपक्षदुर्गणं च' इति ।—प्रश्न—वादीके कथनमें समुद्रत दोषोंका उद्भावन करके ही प्रतिवादी जीत सकता है। बिना दोषोद्भावन किये ही वादकी परि-समाप्ति हो जानेपर वादीका निग्रह कैसे हो सकता है। उत्तर—रेखा नहीं है; क्योंकि, वादी व प्रतिवादी दोनों ही के दो कर्त्तव्य हैं—स्वपक्षसाधन और परपक्षदुर्गण। (सि. वि./पृ. व./५/२/२११/१०)।

४. निग्रहस्थानोंका प्रयोग योग्य नहीं

श्लो. वा. १/१/१३/न्या./श्लो. १०१/१३४ असाधनाकृतवचनमदोषोद्भावनं द्वयोः। न युक्तं निग्रहस्थानं संज्ञाहान्यादिवत्ततः ॥१०१॥ —नौदोंके

द्वारा माना गया असाधनांग बन्धन और अशोचोद्भावन दोनोंका निग्रहस्थान कहना युक्त नहीं है। और इसी प्रकार नैयायिकों द्वारा माने गये प्रतिज्ञाहानि आदिक निग्रहस्थानोंका उठाया जाना भी समुचित नहीं है।

न्या. वि./ब./२/२१२/२४२/६ तत्र च सौगतोक्तं निग्रहस्थानम् । नापि नैयायिकपरिकल्पितं प्रतिज्ञाहान्यादिकम्; तस्यासद्वृत्तत्वात् । —बीड़ों द्वारा मान्य निग्रहस्थान नहीं है। और न इसी प्रकार नैयायिकोंके द्वारा कल्पित प्रतिज्ञा-हानि आदि कोई निग्रहस्थान है; क्योंकि, वे सब असद्वृत्त हैं।

५. स्व पक्षको सिद्धि करनेपर ही स्व-परपक्षके गुण-दोष कहना उचित है

न्या. वि./ब./१/२०८/५. २३१ पर उद्धृत—वादिनो गुणदोषाभ्यां स्यातां जयपराजयौ । यदि साध्यप्रसिद्धौ च व्यपार्थः साधनादयः । विरुद्धं हेतुमुद्भाष्य वादिनं जयतीतरः । आभासान्तरमुद्भाष्य पक्षसिद्धिम-पक्षतः —गुण और दोषसे बादीको जय और पराजय होती है। यदि साध्यको सिद्धि न हो तो साधन आदि व्यर्थ है। प्रतिवादी हेतुमें विरुद्धताका उद्भावन करके बादीको जीत लेता है किन्तु अन्य हेतुभासाँको उद्भावन करके भी पक्षसिद्धिको अपेक्षा करता है।

६. स्वपक्ष सिद्धि ही अन्यका निग्रहस्थान है

न्या. वि./ब./२/११/२४३ पर उद्धृत—स्वपक्षसिद्धिरेकस्य निग्रहोऽन्यस्य बाधिनः । —एक की स्वपक्षकी सिद्धि ही अन्य बादीका निग्रह-स्थान है।

सि वि./बु./६/२०/३६४ पर साधिलमन्तं वैदोषपुद्गमावयज्जि । वैतण्डि-को निर्गुणोपाय कावण्यायो महानयम् । ३०। —यदि न्यायवादी अपने पक्षको सिद्ध करता है और स्वपक्षकी स्थापना भी न करनेवाला बितण्डावादी दोषोंको उद्भावन करके उसका निग्रह करता है तो यह महान् वादन्याय है अर्थात् यह वादन्याय नहीं है बितण्डा है।

* वस्तुकी सिद्धि स्वाह्लाद द्वारा ही सम्भव है

—वे० स्याद्वाद

न्यायकणिका—रवेताम्बर उपाध्याय श्री विनयविजय (ई० १६७७) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित एक ग्रन्थ।

न्यायकुमुद चन्द्रिका—श्री अकलंक भट्ट कृत लघोयस्त्रयपर आ. प्रभाषणम् (ई० १६४०-१०२०) द्वारा रचित टीका जिसमें ७ परिच्छेद हैं। (ती०/२/३०६)

न्याय कुलिका—श्री अकलंक भट्ट (ई० ६४०-६८०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचा गया एक न्याय विषयक ग्रन्थ।

न्याय दीपिका—आ. धर्मधुवन (ई० ११६०) द्वारा संस्कृत भाषामें रचित छोन परिक्रेश्ट प्रमाण न्याय विषयक ग्रन्थ। समय—ई. ११६०-१४९८। (ती०/१/१६०)।

न्याय भागमत समुच्छय—बन्धुप्रथ काव्यके द्वितीय सर्गपर पं० जयचन्द छाबड़ा (ई० १०६३-१८२६) द्वारा भाषामें रचित एक न्याय विषयक ग्रन्थ।

न्याय विनिश्चय—आ. अकलंक भट्ट (ई० ६२०-६८०) कृत यह न्यायविषयक ग्रन्थ है। आचार्य श्री ने इसे छोन प्रस्तावोंमें ४८० संस्कृत श्लोकों द्वारा रचकर स्वयं ही संस्कृतमें इसपर एक कृति भी लिख दी है। इसके छोन प्रस्तावोंमें प्रत्यक्ष, अनुमान व प्रवचन ये छोन विषय निबद्ध हैं। इस ग्रन्थपर आ. बाहिराज सूरि (ई० १०१०-१०६६) ने संस्कृत भाषामें एक विशद विवरण लिखा है। (सि. वि./प्र. ६८/पं० महेश्वर) (ती०/२/१०६)।

न्यास—वे० निक्षेप।

न्यासापहार—स. सि./७/२६/१६६/१० हिरण्वावेष्ट्रन्यास्य निरुप-विस्मृतसंस्थान्यवसंन्येयमाददानस्यैवमित्यनुहावचनं न्यासाप-हारः । —धरोहरमें चौंटी आदिको रखनेवाला कोई उसकी संस्था भूलकर यदि उसे कहीं देने लगा तो 'ठीक है' इस प्रकार स्वीकार करना न्यासापहार है। (रा. बा./७/२६/४/६६३/३३) (इसमें मायाचारी-का दोष भी है) वे० माया/२।

न्यून—१. न्या. सू./बु./४/२/१२/३१६ हीनमन्यतनेनाप्यवयमेन न्यूनम् । १२। —प्रतिज्ञा आदि पाँच अवयवोंमेंसे किसी एक अवयवकी हीन वाक्य कहना न्यून नामक निग्रहस्थान है। (रत्नो, बा. ४/१/१३। न्या./२२०/१६६/११ में इसका निराकरण किया गया है) २. गणितकी व्यकलनविधिमें दूस्तराशिको खण राशिकर न्यून कहा जाता है—वे० गणित/II/१/४।

न्योन दशमी व्रत—न्योन दशमि दश दशमि कराय, नये नये दश पात्र जिमाय । (यह व्रत रवेताम्बर व स्थानकवासी आम्नायमें प्रचलित है।) (व्रत विधान संप्रदाय/५. १३१)

इति द्वितीयो खण्डः

[परिशिष्ट]

परिशिष्ट १—(आगम विचार)

कर्म प्रकृति—१. गुरुग्रन्थ के 'दृष्टिप्रसार' नामक वाक्यमें जंग के अन्तर्गत 'अग्रामनी' नामक द्वितीय पूर्व है। उसके पाँचवें वस्तु अधिकारसे सम्बन्धित प्रथम प्राकृतका नाम 'महाकर्म प्रकृति' है (वि० अष्टाङ्गान् ॥ १११)। आचार्य परम्परा द्वारा इसका ही कोई अंश आचार्य गुणधर तथा बरतैन को प्राप्त था। ज्ञान बरतैन से इसी का अध्ययन करके ज्ञान भूतचमिने 'वदकम्पागम' की रचना की थी (वि० आगे वदकम्पागम)।

२. इसी प्राकृत (कर्म प्रकृति) के उल्लिखित अर्थ की रसा करनेके लिये श्वेताम्बरआचार्य शिवशर्म सुरि (वि० ५००) ने 'कर्म प्रकृति' के नाम से ही एक दूसरे ग्रन्थ की रचना की थी, जिसका अपर नाम 'कर्म प्रकृति संग्रहिणी' है (१२६३)। इस ग्रन्थमें कर्मोंके बन्ध उद्बन्ध तथा आविर्भाव करनेका विवेचन किया गया है (१२६५)। इसकी अनेकों भाषाओंमें वदकम्पागम तथा कबाय पाहुडको टीका प्रस्ता तथा जय-धनलामे और यतिबुधभाचार्यके पुर्णिसूत्रोंमें पाई जाती हैं (१३०५)। ज्ञान भूतचमिनि कृत संस्कृत टीकाके अतिरिक्त इसपर एक प्राचीन प्राकृत पुर्णि भी उपलब्ध है (१२६३) (जै०/१/५०)।

कर्मस्तव—५५ प्राकृत भाषाओं वाला यह ग्रन्थ कर्मोंके बन्ध उद्बन्ध करनेकी विवेचना करता है। विगम्बर पंचसंग्रह (वि० ५००) के 'कर्मस्तव' नामक तृतीय अधिकारमें इसकी ५३ भाषाओंका ज्योंका त्यों प्रहलन कर दिया गया है (१३२३)। दूसरी ओर श्वेताम्बरग्रन्थ (वि० ५५०) में इसका नामोश्लेष पाया जाता है। इसका रचनाकाल (वि० ५००-५५०) माना जा सकता है (१३६५)। इस ग्रन्थपर १४ तथा ३२ भाषावाले दो भाष्य उपलब्ध हैं, जिनके रचयिताके विषयमें कुछ ज्ञान नहीं है। तीसरी एक संस्कृत वृत्ति है जो गोविन्दाचार्य कृत है (१४३२) (जै०/१/५८ संख्या)।

कबायपाहुड—लासाल भगवान महावीरसे आगत हावकांग गुरुग्रन्थ के अन्तर्गत होनेसे तथा सूत्रात्मक होसीमें निबद्ध होनेसे विगम्बर आम्नाय में यह ग्रन्थ आगम अथवा सूत्र माना जाता है। (ज० ५००/१/५० १२३-१५५) में ज्ञान बरतैन स्वामीने इस विषयमें विस्तृत चर्चा की है। चौदह पूर्वोंमें से पंचम पूर्व के सबसे वस्तु अधिकारके अन्तर्गत 'पेजपाहुड' नामक तृतीय पाहुड इसका विषय है (१३६००)। यह ग्रन्थ इस का मूल विषय वि० ५०० प्रथम सताण्योंमें ज्ञानोच्छेदके अर्थ से युक्त ज्ञान गुणधर देव द्वारा १०० सूत्र भाषाओं में उपसंहृत कर दिया गया है (१८०)। सूत्र भाषा परिमाण यह ग्रन्थ कर्म प्रकृति आदि १५ अधिकारों में विभक्त है (१३०५)। ज्ञान गुणधर द्वारा कथित ये १५० भाषाओंमें आचार्य परम्परामें मुख बर मूल जाती हुई कार्यमंतु

और नागहस्तो को प्राप्त हुईं। आचार्य गुणधरके मुख कमलसे विनिर्गत इन भाषाओं के अर्थको इन दोनों आचार्योंके पादयुक्तोंमें सुनकर आ. यतिबुधमने ई. १५०-१८०में ६००० पुर्णसूत्रोंकी रचना की।^१ इन्हीं पुर्ण सूत्रोंके आधारपर ई० १८० के आसपास उचचारणाचार्यने विस्तृत उचचारणा वृत्ति लिखी, जिसको आधार बनाकर ई० ५००-५५० में ज्ञान भूतचमिने ६०,००० श्लोक प्रमाण एक अन्य टीका लिखी। इन्हीं भूतचमिने सिद्धांतका अध्ययन करके ई० ८१६ के आस-पास की बीरतैन स्वामीने इसपर २०,००० श्लोक प्रमाण जयधनलामें नामक अधूरी टीका लिखी जिसे उनके पश्चात् ई० ८३७ में उनके शिष्य ज्ञान जिनमेन ने ४०,००० श्लोक प्रमाण टीका लिखकर पूरा किया इस प्रकार इस ग्रन्थ का उत्तरोत्तर विस्तार होता गया।

यद्यपि ग्रन्थमें ज्ञान गुणधर देवने १८० भाषाओंका निर्देश किया है, तथापि यहाँ १५० के स्थानपर २३३ भाषाओं उपलब्ध हो रही हैं। इन अतिरिक्त ३३ भाषाओं की रचना किसने की, इस विषयमें आचार्यों तथा विद्वानोंका मतभेद है, जिसकी चर्चा आगे की गई है। इन ५३ भाषाओंमें १२ भाषाओं विषय-सम्बन्धका धारण कराने वाली हैं, ६ अज्ञा परिमाणका निर्देश करती हैं और ३५ भाषाओं संक्रमण वृत्तिसे सम्बन्ध हैं (१८०/२/३३), (जै०/१/५८)।

अतिरिक्त भाषाओं के रचयिता कौन ?—बी बीरतैन स्वामी इन ५३ भाषाओं को यद्यपि आचार्य गुणधरको मानते हैं (दे. उपर) तथापि इस विषयमें गुणधरदेवकी अज्ञाताका जो हेतु उन्होंने प्रस्तुत किया है उसमें कुछ तलन होनेके कारण विद्वान् लोग उनके अधि-मतसे सहमत नहीं हैं और इन्हें नागहस्तरी कृत मानना अधिक उपयुक्त समझते हैं। इस सम्बन्ध में वे निम्न हेतु प्रस्तुत करते हैं। १. यदि ये भाषाओं गुणधरकी होतीं तो उन्हें १८० के स्थानपर २३३ भाषाओं का निर्देश करना चाहिये था। २. इन ५३ भाषाओंकी रचनासेही मूल वाली १५० भाषाओंसे भिन्न है। ३. सम्बन्ध ज्ञापक और अज्ञा परिमाण वाली १८ भाषाओंपर यतिबुधभाचार्य के पुर्णसूत्र उपलब्ध नहीं हैं। ४. संक्रमण वृत्तिवाली ३५ भाषाओंमें से १३ भाषाओं ऐसी हैं जो श्वेताम्बरआचार्य की शिवशर्म सुरि कृत 'कर्म प्रकृति' नामक ग्रन्थमें पाई जाती हैं, जब कि इनका समय वि. स. ५ अथवा ई. स. ५ का पूर्वार्ध अनुमित किया जाता है। ५. ग्रन्थके प्रारम्भमें ही गई द्वितीय भाषाओंमें १८० भाषाओंको १५ अधिकारोंमें विभक्त करने का निर्देश पाया जाता है। यदि वह भाषा गुणधर-आचार्य की हुई होती तो अधिकार विभाजनके स्थानपर वहाँ "१६००० यह ग्रन्थ कबाय प्राकृत को १५० भाषाओं में उपसंहृत करता है" ऐसी प्रतिज्ञा प्राप्त होनी चाहिये थी, क्योंकि वे ज्ञानोच्छेदके अर्थसे प्राकृतको उपसंहृत करने के लिये प्रवृत्त हुए थे। (ता०/२/३४); (जै०/१/२५-३०)।

टिप्पणी:— १ पुनर्मन्त्रि पंचमिन्नु हु इसमें वस्तुमिह पाहुडै लधिर । पेज्जं ति पाहुमिन्नु हु इमदि कसामाण पाहुडं नाम ॥ (ज० ५००/१/५५५)।

२ एवं पेज्जरासपाहुडं सोलसपदसहस्रपमानं होतं असीदि सदमेतगाहाह उवसंसारिणं । (ज० ५००/१/५८८/८०)।

३ गाहासवे असीवे अरवे पञ्जरसधा विहसमिन् । बोच्छामि हुत

गाहा अयि गाहा जम्मि अरवमि ॥ (ज० ५००/१/२/५० ११)।

४ पुनः ताओ हुत गाहाओकाहिरिय परंपराद आगच्छमाणाओ अज्जनसुणागहर्धीणं पत्ताओ ॥ (ज० ५००/१/५० ५८)।

५ पुनो तेसिं दोण्डंवि पावयूते असीदिसदगाहणं गुणधरसुह कमलविणिग्गामानमर्थं सम्यं सोऊज जयिंसह पछारएण पवमज-वच्छलेण बुद्धिमुत्तं कयं । (ज० ५००/१/५८८/८८)।

पूजामणि—१. विजयार्थकी उत्तर भेजी का एक नमर । (वे. विद्या-
धर) । २. इन्द्रनमि भूतान्तारके अनुसार सुमुलाचार्यने 'कषाय-
पाहुड़' तथा 'वटखण्डागम' के आद्य ५ खण्डों पर कण्ड भाषा में २४०००
श्लोक प्रमाण पूजामणि नामक एक टीका लिखी थी । ई. १६०४ के
महाकलक कृत कण्टिक शास्त्रानुशासनमें इने 'तत्त्वार्थ महा शास्त्र'
की १६००० श्लोक प्रमाण व्याख्या कही गई है । पं. जुगल किशोर
जी सुल्तार तथा डा. हीरा लाल जी शास्त्री के अनुसार 'तत्त्वार्थ
महा शास्त्र' का अभिप्रेत यही उमास्वामी कृत तत्त्वार्थ सूत्र न होकर
सिद्धान्त शास्त्र है । (जे./१/२७६-२७६) ।

पूर्णी—अप्य शास्त्रोंमें महान् अर्थका धाराबाही विवेचन करनेवाले पद
बोध अथवा पूर्णी कहलाते हैं । (वे. अभिधान राजेश्वर काश्यामें
दृष्टव्य) इसकी रचनाका प्रचार विगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों
में आम्नायोंमें पाया जाता है । विगम्बर आम्नायमें यतिवृषभा-
र्यने कषाय पाहुड़ पर पूर्णि सूत्रोंकी रचना की है । इसी प्रकार
श्वेताम्बराम्नायमें भी 'कर्म प्रकृति' 'शतक' तथा 'सप्ततिका' नामक
चौन ग्रन्थोंपर पूर्णिमें उपलब्ध है । यथा—

१. कर्मप्रकृति पूर्णि—शिवधर्म सूरि (वि. ५) कृत 'कर्म प्रकृति'
। किसी ज्ञात जायम् द्वारा रचित इस प्राकृत भाषा ब्रह्म पूर्णि में
प्रति यज्ञ तत्र 'कषायपाहुड़ पूर्णि' (वि. श. २-३) के साथ साम्य
या जाता है । तद्वि शैल । १३०४ तथा भाषाका भेद होनेसे दोनों
अन है । १०६। कर्म प्रकृति पूर्णिमें को गद्यांश पाया जाता है वह
'न्य सूत्र' (वि. ५१६) से लिया गया प्रतीत होता है और दूसरी
रचनप्रति महत्तर (वि. ७५०-१०००) कृत पंच संग्रहके द्वितीय
में इस पूर्णिका पर्याप्त उपयोग किया गया है । इसलिये पं.
काश्याजी इसका रचना काल वि. ५५० से ७५० के मध्य स्थापित
से है । १३११। (जे./१/५५८) ।

२. कषायपाहुड़ पूर्णि—आ. गुणधर (वि. पु. श. १) द्वारा कथित
ययपाहुड़के सिद्धान्त सूत्रोंपर यति वृषभाचार्यने वि. श. २-३ में
के सूत्रोंकी रचना की थी, जिनको आधार मानकर परबाहरी
चार्योंने इस ग्रन्थपर विस्तृत वृत्तिमें लिखी । यह बात सर्वप्रसिद्ध
है, इससे पहले कषाय पाहुड़) । यद्यपि इन सूत्रोंका प्रतीपाद्य भी
है जो कि कषायपाहुड़का तथापि कुछ ऐसे विषयों की भी
विवेचना कर दी गई है जिनका कि संकेत मात्र बेकर गुणधर
। नीने छोड़ दिया था । १२००। सिद्धान्त सूत्रोंके आधार पर रचित
है हुए भी, आ. बीरसेन स्वामीने इन्हें सिद्धान्त सूत्रोंके समकक्ष
ना है और इनका समक्ष रखकर वटखण्डागमके मूलसूत्रोंका समी-
त्यक अध्ययन किया है । १७२५। जिस प्रकार कषाय पाहुड़के मूल
नेका रहस्य जानने के लिये यतिवृषभ को जायमंशु तथा नाग-
त के पादमूलमें रहना पड़ा उसी प्रकार इनके पूर्णि सूत्रोंका
अ्य समझने के लिये भी बीरसेन स्वामीको उच्चारणाचार्यों तथा
रत्नाचार्यों की शरणमें जाना पड़ा । १७५५। (जे./१/५५८) ।

३. लघु शतक पूर्णि—श्वेताम्बराचार्य श्री शिवधर्म सूरि (वि. श. ५)
'शतक' पर प्राकृत भाषा ब्रह्म यह ग्रन्थ । १३५७। चन्द्रप्रति महत्तरकी
५ माना गया है । १३५८। ये चन्द्रप्रति पंचसंग्रहकार ह है या कोई अन्य
का कुछ निरवयव नहीं है (वे. आगे परिशिष्ट/२) । परन्तु क्योंकि
पार्थ भाष्य की सिद्धसेन गणी (वि. श. ६) कृत टीका के साथ
गी बहुतासी गाथाओं या वाक्योंका साम्य पाया जाता है, इस
उसके साथ इसका ज्ञान प्रदान निरिचय है । १६२-१६३ ।

ब्रह्मसंग्रहके सूत्रमें सम्मिलित विगम्बरीय पंच संग्रह (वि.
से पूर्व) की अति प्रसिद्ध 'क' सामर्थ्य गणन... गाथा इसमें
गई जाती है । १६२१। इसका अतिरिक्त विवेकावरयक भाष्य (वि.
गी भी अनेकों गाथायें इसमें उद्धृत हुई मिलती हैं । १६०१।

अभयदेव देव सूरि (वि. १०८८-११३५) के अनुसार उनका अतिरि
भाष्य इसके आधारपर रचा गया है । इन सब प्रमाणों पर से यह
कहा जा सकता है कि इसकी रचना वि. ७५०-१००० में किसी समय
हुई है । १६६१।

४. बृहद् शतक पूर्णि—आ. हेमचन्द्र कृत शतक वृत्तिमें भाष्य
'पूर्णिका बहुवचनान्त निर्देश' पर से ऐसा लगता है कि शतकपर
अनेकों पूर्णियों लिखी गई हैं, परन्तु उनमें दो प्रसिद्ध हैं— लघु तथा
बृहद् । कहीं-कहीं दोनों के मतोंमें परस्पर भेद पाया जाने से
इन दोनोंको एक नहीं कहा जा सकता । १६७०। लघु पूर्णि प्रकाशित हो
चुकी है । १२१५। शतक पूर्णिके नामसे जिसका उल्लेख प्रायः किया
जाता है वह यह (लघु) पूर्णि ही है । बृहद् पूर्णि यद्यपि आज
उपलब्ध नहीं है, तथापि आ. मलयगिरि (वि. श. १२) कृत पंच
संग्रह टीका तथा कर्म प्रकृति टीका में 'उक्त' च शतक बृहत्पूर्णों' ऐसे
उल्लेख द्वारा वि. श. १२ में इसकी विद्यमानता सिद्ध होती है ।
परन्तु लघु शतक पूर्णिमें क्योंकि इसका नामांशले प्राप्त नहीं
होता है इसलिये यह अनुमान किया जा सकता है कि इसकी रचना
उसके अर्थात् वि. ७५०-१००० के पश्चात कभी हुई है ।

५. सप्ततिका पूर्णि—'सितारि या सप्ततिका' नामक श्वेताम्बर
ग्रन्थपर प्राकृत भाषा में लिखित इस पूर्णि में परिमित शब्दों द्वारा
'सितारि' की ही मूल गाथाओंका अभिप्राय स्पष्ट करनेका प्रयत्न
किया गया है । इसमें 'कर्म प्रकृति', 'शतक' तथा 'सत्कर्म' के साथ
'कषाय पाहुड़' का भी निर्देश किया गया उपलब्ध होता है । १३८८।
इसके अनेक स्थलोंपर 'शतक' के नाम से 'शतक पूर्णि' (वि. ७५०-
१०००) का भी नामांशले किया गया प्रतीत होता है । १३७०। आ.
अभयदेव सूरि (वि. १०८८-११३५) ने इस का अनुसरण करते हुए
सप्ततिका पर भाष्य लिखा है । १३७०। और इसीका अर्थावबोध कराने
लिये आ. मलयगिरि (वि. श. १२) ने सप्ततिका पर टीका लिखी
है । १६८५। इसलिये इसका रचना काल वि. श. १०-११ माना जा
सकता है । १३७०। (जे./१/५५८) ।

तत्त्वार्थसूत्र—१. सामान्य परिचय—इस अध्यायोंमें विषय छोटे
छोटे ३५७ सूत्रों वाले इस ग्रन्थमें जेनागमके सकल मूल तथ्यों का
अव्यक्त संक्षिप्त परन्तु विशद विवेचन करके गगनमें सागरकी उड़ि
को चरितार्थ कर दिया है इसलिये जैन सम्प्रदायमें इस ग्रन्थका
स्वान् आगम ग्रन्थों की ज्येष्ठा किसी प्रकार भी कम नहीं । सूत्र
संस्कृत भाषा में रचे गए हैं । साम्प्रदायिकतासे ऊपर होने के कारण
विगम्बर तथा श्वेताम्बर दोनों ही आम्नायों में इसको सम्मान प्राप्त
है । जेनाम्नायमें यह संस्कृत का आद्य ग्रन्थ माना जाता है क्योंकि
इनसे पहले के सर्व ग्रन्थ मागधी अथवा शौरसेनी प्राकृतमें लिखे गए
हैं । द्रव्यानुयोग, करणानुयोग इन दोनों अनुयोगोंका सकल सार
इसमें गमित है । (ती. २/१५६-१५६) । (जे. ०/२/२५७) । सर्वाधिक सिद्धि
राजवातिक तथा श्लोक वातिक इस ग्रन्थकी सर्वाधिक भाष्य टीकाके
हैं । इसके अनुसार इस ग्रन्थका प्राचीन नाम तत्त्वार्थ सूत्र न होकर
'तत्त्वार्थ' अथवा 'तत्त्वार्थ शास्त्र' है । सूत्रात्मक होने के कारण
कारण यह तत्त्वार्थ सूत्रके नामसे प्रसिद्ध हो गया । मोक्षमार्ग का
प्रतिपादन करने के कारण 'मोक्ष शास्त्र' भी कहा जाता है । (ती. ०/२/
१५६) (जे. ०/२/२५६, २५७) । जेनाम्नाय में यह आद्य संस्कृत ग्रन्थ
माना जाता है क्योंकि इससे पहले के सकल शास्त्र प्राकृत भाषा में
लिखे गये हैं । (जे. ०/२/२५८) ।

२. विगम्बर ग्रन्थ—यद्यपि यह ग्रन्थ विगम्बर व श्वेताम्बर दोनों को
भाष्य है परन्तु दोनों आम्नायों में इसके आ पाठ प्राप्त होते हैं उनमें
बहुत कुछ भेद पाया जाता है (ती. ०/२/१६२), (जे. ०/२/२५२) । विग-
म्बराम्नाय वाले पाठ के अध्ययन से पता चलता है कि सूत्रकार ने
अपने गुरु कुन्दकुन्द के प्रवचनसार, पञ्चास्तिकाय, नियमसार आदि

ग्रन्थों का इस ग्रन्थ में पूरी तरह अनुसरण किया है, जैसे इष्य के स्वल्प का प्रतिपादन करने वाले सङ्ख्य सङ्गणम्, उत्पादव्ययश्रीधर-सूक्तम्, गुण पर्यवस्यम् ये तीन सूत्र पञ्चास्तिकाय की दक्षणी भाषा का पूरा अनुसरण करते हैं। (ती०/२/१५१, १५६ १६०) (जे०/२/१६६)। इसलिए श्वेताम्बर भाष्य तत्त्वार्थाधिगम से यह भ्रम है। यह वास्तव में कोई स्वतन्त्र ग्रन्थ न होकर मूल तत्त्वार्थ सूत्र पर रचित भाष्य है (ती०/२/१५०)। दूसरा बात यह भी कि श्वेताम्बर आम्नायमें इसका जितना प्रचार है उतना श्वेताम्बर आम्नायमें नहीं है। वही इसे आगम साहित्य में कुछ छोटा समझा जाता है। (जे०/२/२५०) श्वेताम्बर आम्नाय में इसकी महत्ता इस बात से भी सिद्ध है कि जितने भाष्य या टीकायें इस ग्रन्थ पर लिखे गए उतने अन्य किसी ग्रन्थ पर नहीं हैं। १. आ० समस्त भद्र (वि० शा० २-३) कृत गणवह्ति महाभाष्य; २. आ० पुण्यपाव (ई० शा० ६) कृत सर्वार्थ-सिद्धि; ३. योगान्धर्व (ई० शा० ६) विरचित तत्त्व प्रकाशिका; ४. अकलक भद्र (ई० १०-६८०) विरचित तत्त्वार्थ राजवास्तिका-संसार; ५. विद्यामन्त्रि (ई० ७७५-८४०) रचित श्लोकवार्तिक; ६. अमरगन्धि (ई० शा० १०-११) कृत तत्त्वार्थवृत्ति; ७. आ० शिव-कोटि (ई० शा० ११) कृत रत्नमाला; ८. आ० प्रभाकर (वि० शा० ११) कृत तत्त्वार्थ वृत्ति पद; ९. आ० भास्करानन्द (वि० शा० १२-१३) कृत सुखबोधिनी; १०. मुनि बाल चन्द्र (वि० शा० १३ का अन्त) कृत तत्त्वार्थ सूत्रवृत्ति (कलङ्क); ११. योगेश्वर भट्टारक (वि० १६३६) रचित सुखबोध-वृत्ति; १२. विष्णु सेनाचार्य (१) विरचित तत्त्वार्थ टीका; १३. प्रभाकर न० ८ (वि० १४८६) कृत तत्त्वार्थ रत्न प्रभाकर; १४. भट्टारक श्रुतसागर (वि० शा० १६) कृत तत्त्वार्थ वृत्ति। जबकि श्वेताम्बर आम्नाय में केवल ३ टीकायें प्रचलित हैं। १. वाचक उमास्वामी कृत तत्त्वार्थाधिगम भाष्य; २. सिद्धसेन गणी (वि० शा० ४) कृत तत्त्वार्थ भाष्य वृत्ति; ३. हरिमङ्गल मुमुक्षु तत्त्वार्थ भाष्य वृत्ति (वि० शा० ८-१)।

३. कैला—सर्वार्थसिद्धि के प्रारम्भ में इस ग्रन्थ की रचना के विषय में एक लक्षित सा इतिवृत्त दिया गया है, जिसे परब्रह्मर्षी आचार्यों ने भी अपनी टीकाओं में दोहराया है। तदनुसार इस ग्रन्थ की रचना सौराष्ट्र देश में गिरनार पर्वत के निकट रहने वाले किसी एक आसन्न भद्र शास्त्रवेत्ता श्वेताम्बर विद्वान् के निमित्त से हुई थी। उसने 'दर्शनज्ञान चरित्राणि मोक्षमार्ग' यह सूत्र बनाकर अपने घर के बाहर किसी पाटिये पर लिख दिया था। कुछ दिनों पश्चात् चर्म के लिए गुजरते हुए भगवान् उमास्वामी की दृष्टि उस पर पड़ गई और उन्होंने उस सूत्र के आगे 'सम्यक्' पद जोड़ दिया। यह देख कर वह आसन्न भद्र श्रद्धा करता हुआ उनकी शरण को प्राप्त हुए। आसन्न भद्र के विषय में कुछ चर्चा करने के पश्चात् उसने हमसे इस विषय में सूत्र ग्रन्थ रचने को प्रार्थना की, जिस से प्रेरित होकर आचार्य प्रवर ने यह ग्रन्थ रचा। सर्वार्थ सिद्धिकार ने उस भद्र के नाम का उल्लेख नहीं किया, परन्तु परब्रह्मर्षी टीकाकारों ने अपनी-अपनी कृतियों में उसका नाम कथित कर लिया है। उन्मुक्त टीकाओं में से अष्ट तथा दक्षम टीकाओं में उसका नाम 'सिद्धमय' कहा गया है, जबकि चतुर्वर्त्तमान में उसे 'त्रैपायन' बताया गया है। इस कथा में कितना तथ्य है यह तो नहीं कहा जा सकता परन्तु इतना अवश्य कहा जा सकता है कि वह ग्रन्थ किसी आसन्न भद्र के द्विजे लिखा गया था। (ती०/२/१६३) (जे०/२/१४६)।

४. समय—ग्रन्थ में निम्न 'सत्संस्थाशेन स्पर्शन काशास्तर-भाषाणवह्वैरथ' ११. ८। सूत्र १० ल०/१/१७ का रूपान्तरण मान है। दूसरी ओर कुण्डकुण्ड के ग्रन्थों का इसमें अनुसरण किया गया है, तीसरी ओर आ० पुण्यपाव वेदमन्त्रि ने इस पर सर्वार्थसिद्धि नामक टीका लिखी है। इसलिये इस ग्रन्थ का रचनाकाल बट्खण्डा-

गम (वि० शा० ६) और कुण्डकुण्ड (वि० शा० २-३) के पश्चात् तथा पुण्यपाव (वि० शा० २) से पूर्व कहीं होना चाहिये। ४० कैलाश चम्प जी वि० शा० ३ का अन्त स्वीकार करते हैं। (जे०/२/१६६-१७०)।

जयवल्का जयवल्का—कथाय पाहुड़ तथा बट्खण्डागमके आद्य पाँच खण्डों पर है। सातवीं ३ में आ. चम्पवेव ने जो व्याख्या लिखी थी (वे० चम्पवेव); वाटवान (बक्रीवा) के जिनकायमें प्राप्त उस व्याख्यासे प्रेरित होकर आ. वीरसेन स्वामीने इन नामों वाली अति विस्तीर्ण टीकायें लिखी (वे. वीरसेन)। इनमें से ७२००० श्लोक प्रमाण बबला टीका बट्खण्डागमके आद्य पाँच खण्डोंपर है, और ६०,००० श्लोक प्रमाण जयवल्का टीका कथाय पाहुड़ पर है। इसमें से १०,००० श्लोक प्रमाण आद्य एक तिहाई भाग आ० वीरसेन स्वामीका है और ४०,००० श्लोक प्रमाण अपर दो तिहाई भाग उनके शिष्य जिनसेन द्वि. का है, जो कि उनके स्वर्गारोहणके पश्चात् ग्रन्थ को पूरा करने के लिये उन्होंने रचा था। (इन्द्र मन्त्रिचुत्तावतार)। १००-१८४। ये दोनों ग्रन्थ प्राकृत तथा संस्कृत दोनों से मिश्रित भाषा में लिखे गए हैं। दर्शनोपयोग, ज्ञानोपयोग, संयम, समोपशान आदि के जो स्वाध्याय-प्रवण्य विज्ञान सङ्गण + ८ ग्रन्थमें प्राप्त होते हैं, और कथायपाहुड़ तथा बट्खण्डागमकी सैद्धान्तिक मायताओं में प्राप्त पारस्परिक विरोधका जो सुयुक्ति युक्त तथा समतापूर्ण समन्वय इन ग्रन्थोंमें प्रस्तुत किया गया है वह अन्यत्र कहीं भी उपलब्ध नहीं होता है। इनके अतिरिक्त प्रत्येक विषयमें स्वयं प्रथम उठाकर उत्तर देना तथा दुर्गम विषयको जो सुगम बना देना, इत्यादि कुछ ऐसी विशिष्टतायें हैं जिन के कारण टीका रूप होते हुए भी ये आज स्वतन्त्र ग्रन्थके रूपमें प्रसिद्ध हो गए हैं। अपनी अन्तिम प्रशस्तिके अनुसार जयवल्का की पूर्ति आ० जिनसेन इन्द्रा राजा अनोचवर्षके शासन काल (शक. ७५६, ई० ८३७) में हुई। प्रशस्ति के अर्थ में कुछ भ्रान्ति रह जाने के कारण बबला की पूर्ति के कालके विषयमें कुछ मतभेद है। कुछ विद्वान् इसे राजा जगन्म के शासन काल (शक ७३८, ई. ८१६) में पूर्ण हुई मानते हैं। और कोई वि. ८३८ (ई. ७८९) में मानते हैं। जय-बबला की पूर्ति क्योंकि उनकी मृत्युके पश्चात् हुई है इसलिये बबला की पूर्तिका यह काल (ई. ७८९) ही उचित प्रतीत होता है। दूसरी बात यह भी है कि पुष्पाट संवीय आ. जिनसेन ने क्योंकि अपने हरिवंश पुराणकी प्रशस्ति (शक. ७०३, ई. ७८१) में वीरसेन के शिष्य पंचस्वामी जिनसेन का नाम स्मरण किया है इसलिये इस विषयमें दिये गए दोनों ही मत समन्वित हो जाते हैं। (ज. १/२५६); (ती. २/३२४)।

परिशिष्ट २—(आचार्य विचार)

गणवह्ति—श्वेताम्बर आम्नायमें यह नाम आ. सिद्धनेन की उपाधि के रूप में प्रसिद्ध है। परन्तु क्योंकि सिद्धनेन नाम के दो आचार्य हुए हैं, एक सिद्धनेन विवाकर और दूसरे सिद्धनेन गणी, इसलिये यह कहना कठिन है कि यह इनमें से किसको उपाधि है। उपाध्याय यशोविजय जी (वि. श. १७) ने इसे सिद्धनेन विवाकर की उपाधि माना है। ३१७। परन्तु ५० सुखशाल जो इसे सिद्धनेन गणी की उपाधि मानते हैं। ३१८। आ. शाश्वत (वि. श. ६-१०) ने आचार्य सूत्र की अपनी वृत्ति में गणवह्ति कृत जिस विवरण का उल्लेख किया है, वह इन्हीं की कृति थी ऐसा अनुमान होता है। ३१६। (जे. १/१५७)

कर्णवि—सिद्धि (वि. ६६९) के उल्लेख गुरु ज्ञाता तथा शिक्षा गुरु (वे. सिद्धि कर्ण) कृति—कर्म विपाक। इसकी परमाण्व कृति टीका राजा कुमारपाल (वि. ११६६-१२३०) के शासनकाल में रची गई। ४३१। अतः इनका काल वि. श. ६ का अन्त अथवा १० का प्रारम्भ माना जा सकता है। ४३१। (जे. १/१५७)।

अन्धविम्वहसुर—रवेताम्बर पंचसंज्ञक ब्राह्मण तथा उस की स्त्रीपुत्र टीका के रचयिता एक प्रसिद्ध रवेताम्बर आचार्य १३१२, ३२६। इसका पूर्ण के रचयिता का नाम भी अज्ञात नहीं है। १३५५। तथापि यह बात समझनी है कि वे दोनों एक ही व्यक्ति थे या भिन्न १३६६। इनकी स्त्रीपुत्र टीका में एक ओर तो विवेकावरणक भाष्य (वि. ६६०) की कुछ भाषाओं बहुत पाई जाती हैं, और दूसरी ओर गर्गधि (वि. क. १-१०) का 'कर्म विपाक' के एक मत का स्पष्टन किया गया स्पष्टन होता है १३६९। इस पर से इनका काल वि. क. १० के अन्त में स्थापित किया जा सकता है। इसका पूर्णिका काल क्योंकि वि. ७५०-१००० निश्चित किया गया है (दे. परिशिष्ट/१), इसलिये यदि दोनों के रचयिता एक ही व्यक्ति हैं तो कहना होगा कि वे इसी अज्ञात (वि. क. १-१०) के मध्य में कहीं हुए हैं १३६६। (जे./१/१५५)।

अन्धविम्वहसुर—मगध देश का एक प्राचीन राज्यवंश। जैन शास्त्र के अनुसार इसका काल यद्यपि अन्धवी मरेश पातक के परचाय की. जी. १० (ई. पू. ४६०) से प्रारम्भ हो गया था, तथापि जैन इतिहासकार

जी. आर. सवाल जी के अनुसार यह मान्यता स्थापित नहीं है। अन्धवी राज्य को मगध राज्य में मिलाकर उसकी वृद्धि करने के कारण श्रेष्ठिक ब्रह्मीय नामवास के मन्त्री सुहृन्नाग का नाम मन्धिवर्जन पड़ गया था। इसलिये वे यह मन्धिवंश का राजा नहीं था। मन्धिवंश में महामन्द तथा उसको आठ पुत्र थे मन्धिवंश प्रसिद्ध है, जिसका काल ई. पू. ४१० से ३२६ तक रहा (दे. इतिहास/१/४)। इस वंश की चौथी पीढ़ी अथवा महामन्द के काल से इस वंश में जैन धर्म ने प्रवेश पा लिया था १३७१। सारथिक के किताबों के अनुसार कलिंग देश पर चढ़ाई करके वे वहाँ से जिनवृत्ति के आश्रय १३६९। हिन्दु पुराणों में साम्प्रदायिकता के कारण ही इनको ब्रह्म का पुत्र लिख दिया है। जिसका अनुसरण करते हुए यूनानी लेखकों ने भी उन्हें नाई का पुत्र लिख दिया १३७१। अनानन्द इस वंश के अन्तिम राजा थे। जिन्होंने जोग विसास में पड़ जाने के कारण अपने मन्त्री साकटाल को लज्जुम्न्य मन्त्री बनाकर अन्धरूप में डाल दिया था १३६४। (जे./पी./ १५५); (महर्षि चरित्र/१/५)।

समाप्त

